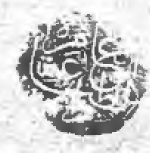
جلد ثالث

من القاضي وحاشيته للقنوي وابن التمجيد







(سورة آل عمران مدنية وآيها ماثنا آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

الم الله لا اله الا هو

قوله (واما فتح الميم فى المشهورة) اى قراءة الجمهور بفتح الميم واسقاط همزة الجلالة هذا احتراز عن قراءة ابى بكر كما سيجئ ومعنى الم هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف ٣ او المؤلف منها هذا المتحدى به وقيل هى اسماء السورة وغير ذلك مما فصل فى سورة البقرة واختلف فى انها معربة او مبنية او موقوفة والمختار عند المص انها معربة لكن ما لم يلها العوامل موقوفة خالية عن الاعراب لفقد موجبه ومقتضيه لكنها قابلة اياه ومعرضة له اى محل لعروض الاعراب فانها لم تناسب مبنى الاصل *قوله (وكان حقها ان يوقف عليها) اى على الميم اذ طريق التلفظ بها الحكاية فقط ساكنة الاعجاز على حكم الوقف سواء جعلت اسماء للقرآن او السورة المصدرة بها او اسماء الله تعالى او مسرودة على نمط التعداد فمعنى ان يوقف ان يعامل معاملة الوقف فلذا قال فيما سيأتى فان الميم فى حكم الوقف لا ان حقها ان يوقف عليها بالفعل اذ الوقف ليس بواجب فى موضع من القرآن ولاحقه ولذا قيل وان لزمها التقاء الساكنين لما انه مغتفر اى جائز فى باب الوقف وسيجئ بيانه من المص * **قوله** (لالقاء حركة الهمزة عليها) علة لقوله واما فتح الميم وهذا هو المختار عنده وهو مذهب المبرد وقوله عليها اى على الميم وحذفت الهمزة ولم يذكره لظهوره واشار اليه بقوله واسقطت اى الهمزة * **قوله** (لتدل على انها) اى الهمزة (فى حكم الثابت) ببقاء حركتها هذا علة للالقاء قوله (لانها) اى الهمزة (اسقطت للتخفيف) وكل شئ اسقط للتخفيف فكأنه ثابت فابقاء حركتها كالابقاء لها قوله (لا للدرج) اذ لو اسقطت للدرج لا يتصور نقل حركتها اذ نقلها موقوف على ثبوتها ٤ وثبوتها موقوف على ثبوت الهمزة فالمراد بالدلالة فى قوله لتدل الدلالة الآتية اذ كون الهمزة فى حكم الثابت علة للالقاء فى الخارج *قوله (فان الميم فى حكم الوقف) هذا دليل على ان اسقاط الالف لا للدرج لانه انما يكون اذا كان الحرف الذى قبل الساقط لا يكون فى حكم الوقف فاذا كان فى حكم الوقف لا يكون الاسقاط للدرج بل للتخفيف *قوله (كقولهم واحد اثنان) اى كما نقلت حركة همزة اثنان الى دال واحد لتدل عليها (بالقاء حركة الهمزة على الدال) *قوله (لا لالتقاء الساكنين) عطف على قوله لالقاء حركة الهمزة واشارة الى رد ما نقل عن سيبويه وكثير من النحاة من ان الميم حرك لالتقاء الساكنين بالفتح لخفته ولمحافظة تفخيم لفظة الله واختاره الزمخشرى فى المفصل لكنه اختار فى الكشاف مذهب الفراء وتبعه المص ورده (بانه) اى التقاء الساكنين (غير محذور فى باب الوقف) وكذا ما فى حكم الوقف كما فيما نحن فيه فلا يحرك الحرف

(لاجله)

(حاشية ابن تمجيد)

(سورة آل عمران مدنية وآيها ماثنان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم الله لا اله الا هو الحى القيوم

قوله وكان حقها ان يوقف عليها اى حق الميم ان يوقف عليها كما يوقف على الف ولام وان يبدأ ما بعدها كما تقول واحد اثنان وهى قراءة عاصم وهى قراءة ضعيفة قال ابو على القراءة بسكون الميم ساقطة الا ما نقل عن يحيى بن ابى بكر عن عاصم اما ان حق الميم ان يوقف عليها فلما تقدم فى اول سورة البقرة من مذهب صاحب الكشاف فى اسماء الحروف كالف ولام ونحوهما من الاسماء قبل التركيب انها معربة وسكونها سكون وقف لا سكون بناء ولهذا كان التقاء الساكنين فيها مغتفرا نحو الف لام ميم واما الابتداء بما بعدها فلانه لما وقف على الميم انتهت تلك الكلمة وما بعده ابتداء كلام آخر فلابد من قطع الهمزة فى لفظة الله واما فتح الميم على القراءة المشهورة فانه حركة الهمزة القيت عليها حين اسقطت للتخفيف وهذه الحركة لا تنافى انقطاع الكلام الاول والابتداء بالثانى على وجه الاستئناف قوله لالقاء حركة الهمزة تعليل لفتح الميم المدلول عليه بقوله واما فتح الميم وقوله ليدل تعليل للالقاء ووجه دلالة فتح الميم على ان الهمزة فى حكم الثابت هو تدارك حذفها بابقاء شئ من توابعها وهو فتحة الميم وبه كانت الهمزة كانها لم تحذف وهذا التدارك انما يحتاج اليه فى اسقاط الهمزة للتخفيف لانها لما حذفت حذفا على غير القياس تدورك نقصان خروجه عن القياس بابقاء حركتها فيما قبلها دالة عليها ولا احتياج الى ذلك فى حذفها فى الدرج لان ذلك حذف على قياس قوله فان الميم فى حكم الوقف تعليل لكون اسقاط الهمزة لا للدرج لان الاسقاط للدرج انما يكون فى الوصل لا فى الوقف والوقف ينافى الوصل وبالعكس

٣ هذا هو المختار عند المص وجه جواز كون الشئ مبتدأ تارة وخبرا اخرى فقدم فى سورة البقرة فى حد قوله هذا المتحدى به مؤلف من هذه الحروف سعد

٤ اى ثبوت الحركة وثبوت الحركة موقوف على ثبوت الهمزة ولو حكما فلو اسقطت للدرج لم يثبت الهمزة بخلاف ما لو اسقطت للتخفيف فان الهمزة حينئذ كالثابت سعد

لاجله فلا يحرك الميم هنا لدفعه * **قوله** (ولذلك) اى ولعدم كون التقاء الساكنين محذورا فى الوقف وفى حكمه (لم تحرك الميم فى لام) فى الم وكذا الم بحرك الف وفى كلامه اشارة الى ان المختار انها قبل تركيبها مع العامل معربة وان سكونها سكون وقف لاسكون بناء ٢ واذا كان سكونه للوقف يكون منقطعا عن لفظة الجلالة فلا يتلاقى ساكنان ولما كان منقطعا عما بعدها استدعى اثبات الهمزة على حالها لكنه اسقطت الهمزة للتخفيف ثم القى حركتها الى الميم * **قوله** (وقرئ بكسرها) وهى قرأة ابى حيوة (على توهم التحريك) اى تحريك الميم (لالتقاء الساكنين) وهما الياء والميم واذا حرك الساكن حرك بالكسر قال الزمخشرى وماهى مقبولة لانه ح يفوت محافظة تفخيم لفظ الله ٣ مثلا * **قوله** (وقرأ ابو بكر) اى وقرأ عاصم برواية ابى بكر (بسكونها) اى بسكون الميم كسكون الالف واللام والمراد بقوله (والابتداء بمابعدها على الاصل) الابتداء حقيقة اذا وقف على الميم بالوقف الحقيق والابتداء حكما ان وقف حكما وهو الوصل بنية الوقف وانما كان هذا اصلا لما عرفته من ان طريق التلفظ الحكاية فقط ساكنة الاعجاز على حكم الوقف وان لزمها التقاء الساكنين لما انه مغتفر فى باب الوقف قطعا قيل وروى عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها قرأة سكون الميم وقطع الهمزة وروى عن الكسائى فتح ميمه وصلا وهو موجه بمامر ويحتمل نصبه باعنى مقدرا انتهى وماروى عن ام سلمة موجه ايضا بمامر من رواية ابى بكر عن عاصم ٧ (روى انه عليه الصلاة والسلام قال ان اسم الله الاعظم فى ثلث سور فى البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى آل عمران الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى طه وعنت الوجوه للحى القيوم) قوله وفى طه وعنت الخ فعلم منه ان اسم الله الاعظم الحى القيوم لا مجموع الله لا اله الا هو الحى القيوم المروى عنه انه عليه الصلوة والسلام قال اسم الله الاعظم ٤ فى ثلث سور البقرة و آل عمران وطه قال ابو امامة فالتمستها فوجدت فى البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم والمص رواه بالمعنى كذا قيل ٦ او رواه مع التفسير وفى قوله عليه السلام فى البقرة الخ دلالة على ان اسم السورة البقرة وآل عمران وطه لا مجموع سورة البقرة وسورة ال عمران وسورة طه وان اضافة السورة اليها اضافة العام الى الخاص وقد مر بيانه فى سورة الفاتحة * نزل عليك الكتب * اختير صيغة التفعيل للدلالة على التنجيم اشار اليه بقوله نجوما وتعديته بعلى لما سيجئ فى قوله تعالى * وما انزل علينا * الاية وتقديمه على الكتاب لانه طويل الذيل لان قوله بالحق حال منه على تقدير ومصدقا حال منه ايضا ٨ * **قوله** (القرآن) فاللام للعهد بقرينة عليك مع ان الكتاب المذكور فى القرآن يراد به القرآن مالم يوجد صارف والتعبير باسم الجنس للاشعار بكمال تفوقه على بقية الافراد من الكتب السماوية من جهة انه معجز دون غيرها وان كان الكل متساويا فى كونه كلام الله تعالى وعن هذا جوز كون لامه للجنس ادعاء بانه يختص جنس الكتاب بالقرآن * **قوله** (نجوما) اى متفرقا اصل النجم الطالع ثم سمى الاوقات المتعينة به لتعينها به ثم سمى ما انزل فيها به للابسته اياه ثم هذا مستفاد من صيغة التفعيل كما اشرنا اليه قيل ط هذه تكرار لان كونه نجوما يفهم من نزل انتهى وبيان معنى الصيغة بعد ذكرها لايعد تكرارا ثم قال والاولى للمص ان يقول اى نزل نجوما ان اراد بنزل صيغة التفعيل لزمه ما اوهمه وان اراد الفعل الماضى لايوجد ضمير راجع الى الله تعالى فيختل المعنى ولدلالة هذه الصيغة على التدريج والتكثير المشعر بانزاله نجوما لم يستعمل هذه الصيغة فيما انزل جملة وعن هذا حمل المص فى سورة الفرقان نزل فى قوله تعالى * وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة * على معنى انزل ثم نزل جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما اشير اليه فى قوله الم لان معناه كما عرفته هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او بالعكس ثم حاول بيان حال المتحدى به وما يتعلق به وبهذا ظهرت مناسبته لما قبله وانما فصل بينهما بقوله * الله لا اله الا هو * الاية تفخيما لشان المنزل لان ما نزل من الواجب الوجود المبدأ لجميع الوجود وهو المعبود المحمود يكون عظيما فخيما وجوزان يكون خبرا آخر من الاسم الجليل او هى الخبر وقوله تعالى * لا اله الا هو * اعتراض او حال وفائدة الاعتراض ماذكرناه من تفخيم شان المنزل وكذا فائدة الحال ٩ * **قوله** (بالعدل) اى فى احكامه وهو التوسط بين الافراط والتفريط (او بالصدق فى اخباره) التى من جملتها خبر التوحيد وكونه حيا قيوما وفى وعده * **قوله** (او بالحجج المحققة) اى المثبتة (انه من عند الله تعالى وهو فى موضع الحال) وهى كونه بليغا بالغا حد الاعجاز ومخبرا عن المغيبات وغير ذلك ولذا جمع الحجج وح يكون الحق مأخوذا من احق بمعنى اثبت كما ان الاولين من حق بمعنى ثبت وهو الظاهر المتبادر فلذا قدمه والمص اخذ هذه المعانى من كلام الامام الراغب والعهدة

٢ اذ لو كان سكونه سكون بناء لا يكون منقطعا عما بعدها فيلزم التقاء الساكنين على غير حده عهـ

٣ ولانه يجتمع كسرتان وياء بمنزلة كسرتين عهـ

٤ فان مثل هذا لايقال انه رواية بالمعنى عهـ

٦ ويروى ان عيسى عليه السلام كان اذا اراد احياء الموتى يدعو ياحى ياقيوم ويقال ان آصف بن برخيا حين اتى بعرش بلقيس دعا بذلك عهـ

قوله كقولهم واحد اثنان اى كقولهم على وجه التعداد واحد اثنان بكسر دال واحد فان تلك الكسرة همزة اثنان القيت الى الدال ليدل على ان همزة اثنان فى حكم الثابتة لان اسقاطها للتخفيف لا للدرج لان المقام ليس مقام الدرج بل مقام القطع لان كل كلمة فى التعداد تقطع ثم يبتدأ باخرى

قوله لا لالتقاء الساكنين عطف على لالقاء حركة الهمزة اى انما فتحت الميم لالقاء حركة الهمزة عليها لا لالتقاء الساكنين اللذين هما الياء والميم لان ذلك مغتفر فى باب الوقف فهى حركة الهمزة المحذوفة لا الحركة التى هى لضرورة التقاء الساكنين (ط كازرونى عهـ)

قوله على توهم التقاء الساكنين وانما اتى بلفظ التوهم بناء على ان التقاء الساكنين مغتفر فى الوقف

قوله نجوما اى دفعات وقتا بعد وقت موزعا حصصا على اقتضاء الحوادث والوقائع هذا المعنى مستفاد من صيغة التفعيل الدالة على التكثير واشتقاقهما من الورى والنجل ووزنهما تفعلة وافعيل تفعلة بفتح العين زعم الكوفيون ان التورية تفعلة من ورى الزند اذا خرجت ناره واصلها تورية بفتح الراء والياء قلبت الفا لتحركها وانفتاح ماقبلها سميت بذلك لانها سبب الهداية كما قال الله تعالى انا انزلنا التورية فيها هدى ونور كما ان النار الحاصلة بالورى سبب للهداية الى الطريق فى الليل المظلم وقال اهل اللغة الانجيل افعيل من النجل وهو الاصل سمى به لانه اصل العلم والحكمة ولم يرتض المص عن ذلك لانهما عجميان وايضا تفعلة بفتح العين لم يوجد فى كلامهم وقال البصريون وزنها فوعلة وهى فى الكلام كثير كحوقلة واصلها وورية قلبت الواو الاولى تاء كما فى تولج من ولج

عليه وعلى كل احتمال الباء للملابسة وظرف مستقر حال من الكتاب ويجوز ان يكون حالا من الفاعل اى نزله محقا في تنزيله ٢ولم يتعرض المص له لظهور الاول فان الكلام مسوق لمدح الكتاب وقربه ولموافقة قوله "مصدقا" فانه حال من الكتاب قطعا وبالاتفاق على تقدير كون قوله تعالى "بالحق" حالا من فاعل نزل واما على تقدير كونه حالا من الكتاب فهو عند من يجوز تعدد الحال بلا عطف واما عند من منعه فهو حال ٣عند اخلة ٦ * قوله (من الكتب) فيكون المراد بما بين يديه ما تقدمه من الكتب السماوية وفائدة التقييد به الحث لاهل الكتاب على الايمان به والتوبيخ على عدم ايمانهم فان الايمان بالمصدق موجب للايمان بما يصدقه حتما وانكار المصدق بكسر الدال مستلزم انكار المصدق بمعنى كونه مصدقا لما بين يديه قدمر في تفسير قوله تعالى "وامنوا بما انزلت مصدقا لما معكم" الاية ٧ * قوله (جملة) اى قوله وانزل فانه يستعمل لما نزل دفعة والتورية والانجيل انزلا دفعة (على موسى وعيسى) * قوله (واشتقاقهما من الورى) اى من ورى الزناد ورى اذا قدح فظهر منه النار لانها ضياء ونور تجلو ظلمة الضلال وقيل انهما من ورى اى عرض لان فيهما رموزا كثيرة ووزنهما تفعلة بفتح العين واصلها تورية فقلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ماقبلها لكن قيل عليه بان تفعلة بفتح العين لا يكاد يوجد في كلامهم وهذا بعض الكوفيين وقال الفراء وزنه تفعلة بكسر العين لكن فتحت وقلبت الياء الفا للتخفيف كما قالوا في توصية توصاة وهي لبعض العرب لكنه ليس بموثوق به ولهذا قيل وهذا ليس بثبت وقال البصريون اصلها فوعلة اى اصلها وورية فقلبت الواو الاولى تاء وهذا اقرب اذ له نظير مثل التكلان اصله وكلان * قوله (والانجيل) اى الانجيل مشتق من النجل بفتح النون وسكون الجيم هو الماء الذى يرى في الارض ومنه النجيل وهو العشب الذى ينبت في ذلك الارض ويطلق على الوالد والولد وهو اعرف في الولد فهو من الاضداد كما نقل عن الزجاج والظاهر انه مشتق من نجل بمعنى ظهر سمى به اما لظهوره من اللوح المحفوظ او لاستخراجه منه وقيل من النجل بمعنى الوسع لتوسيعه ماضيق في التورية او من التناجل وهو التنازع لكثرة النزاع فيه والكل تعسف وبيان تعسفه يحتاج الى كلام طويل ولهذا بين كونه تعسفا بقوله (ووزنهما بتفعلة وافعيل تعسف لانهما اعجميان) واعرض عن بيان ضعف ماذكر في الاشتقاق * قوله (ويؤيد ذلك) اى كونهما اعجميين (انه قرئ الانجيل بفتح الهمزة وهو ليس من ابنية العرب) وانما قال يؤيد ولم يقل يدل مع ان صاحب الكشاف قال وهو اى فتح الهمزة دليل على العجمة لان كونه دليلا عليها محل نظر كيف لا وقد ذهب كثير الى انهما عربيان وغاية الامر انه يؤيده الا يرى ان الانجيل بكسر الهمزة ليس من ابنية العرب فلمن ذهب الى عربيته ان يستدل بذلك فهو جوابه فهو جواب لقول صاحب الكشاف بالدليل الامارة * قوله (وقرأ ابو عمرو وابن ذكوان والكسائي التورية بالامالة في جميع القرآن ونافع وحمزة بين اللفظين الا قالون فانه قرأ بالفتح كقراءة الباقين) الظاهر انه عطف على قوله انه قرئ الانجيل حتى يكون المعنى اى ويؤيد كون التورية اعجميا انه قرأ ابو عمرو والخ اذ الامالة لا يؤيد كونها اعجمية واكتفى بتأييد كون الانجيل اعجميا اذ لا قائل بالفصل قيل انه على تقدير كونهما اعجميين لا معنى لهما على الحقيقة لانهما اما ان يؤتيا من الفاظ اعجمية ولا احتمال لانبائه او من الفاظ عربية فهو استنتاج الضب من الحوت ولذا عده المص تعسفا فربق الا انه بعد التعريب اجروه مجرى ابنيتهم وفرضوا له اصلا ليعرف ذلك وقد نقل هذا عن بعض المتقدمين انتهى وماقاله المص في طالوت من انه علم عبرى وجعله فعلوتا من الطول تعسف يناسبه هنا ان يقال انهما علمان للكتابين المنزلين على لسانهما فالتورية علم عبرى كطالوت والانجيل علم يوناني على لسان النصارى وبعد كونهما علمين اما جامد لا يدل على معنى سوى الكتاب المنزل او مأخوذ انه من معنى وضع التورية والانجيل له ثم نقل عنه الى الكتابين المنزلين لكن لا مجال لاثبات ذلك هذا ماقيل هنا والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وماقيل ان الدليل على عربيتهما دخول اللام لان دخولها في الاعجمية محل نظر لا وجه له لانهم الزموا بعض الاعلام العجمية الالف واللام علامة التعريب كما في الاسكندرية فان زكريا التبريزى قال انه لا يستعمل بدونها مع انه لا خلاف في اعجميته حتى لحن من استعمل بدونها كذا قيل وانت خبير بان التورية علم الكتاب المنزل على موسى عليه السلام والانجيل كذلك علم الكتاب المنزل على عيسى عليه السلام فالقول بانهما عربيان بناء على توافق اللغتين ودون اثباته خرط القتاد * قوله (على العموم) فاللام للاستغراق (ان قلنا انا متعبدون) بفتح الباء اى مكلفون

٢ على ماهو عليه اونزله ملتبسا بالحق الذى اشتمل عليه كقوله تعالى وبالحق انزلناه وبالحق نزل الاية * مد
٣ اى حال من الضمير المستكن في الجار والمجرور * مد

قوله وهو ليس من ابنية العرب بخلاف الكسر فانه يجئ مثله من ابنية العرب مثل احليل واكليل

قوله انا متعبدون على اصل اسم المفعول اى مكلفون ومأمورون من تعبد الله الخلق بمعنى امرهم اى نحن مأمورون بشرائع من قبلنا

(٤ شهاب مد)

٨ من قبل * (من قبل تنزيل القرآن) * هدى للناس *

ومأمورون (بشرايع من قبلنا) من تعبده الله الخلق بمعنى استعبدهم وجوز العلامة فى شرح الكشاف كسر الباء بمعنى النسك وهو الظاهر المتبادر قال المص فى تفسير قوله تعالى * ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان * اى قبل الوحى وهو دليل على انه لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع ولا شك ان متعبدا بكسر الباء وفى قوله ان قبلنا الخ بكلمة الشك اشارة الى الميل الى الثانى قال صاحب التوضيح وعند البعض تلزمنا على انها شريعة لنا لقوله تعالى * ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا * الآية والمذهب عندنا هذا لكن لما لم يبق الاعتماد على كتبهم للتحريف شرطنا ان يقص الله تعالى علينا من غير انكار انتهى والظاهر ان المص اختار قول من قال هى لا تلزمنا لقوله تعالى * لكل جعلنا منكم شرعة و منهاجا * ويحتمل ان يكون اشارة الى القول بانها تلزمنا حتى يقوم الدليل على النسخ والاختلاف فى العمليات اذ لا اختلاف فى الاعتقاديات بين الشرايع * **قوله** (والا فالمراد به قومهما) فاللام للعهد كما هو الظاهر وللبعض هنا مناقشة واهية (يريد به جنس الكتب الالهية فانها فارقة بين الحق والباطل ذكر ذلك بعد ذكر الكتب الثلاثة) * **قوله** (ليعم) اى المذكور وهو جنس الكتب (ماعداها) اى ماعدا الثلاثة ايضا فيكون من قبيل عطف العام على الخاص كما صرح به الطيبى فمعنى وانزل سائر مايفرق وانزل جميع مايفرق لا يصح ان يكون المراد بالسائر الباقى فانه ينافى كون المراد به جنس الكتب السماوية وهذا التعبير يشعر باطلاق الكتاب على الصحف فالمراد بجنس الكتب جنسها من حيث تحققه فى ضمن جميع الافراد فيكون اللام للاستغراق والفرقان لكونه فى الاصل مصدرا يعم الكتب باسرها وعن هذا قال و المراد به جنس الكتب الخ و جواز كون السائر بمعنى الجميع مما صرح به المحققون واستعمله الكثيرون فلا يضره انكار بعض ٦ المعربين واما كونه بمعنى الباقى هو الظاهر فقوله ليعم ماعداها فلا يلائمه التعبير بجنس الكتب اذ الظاهر ح ان يقول والمراد به ماعدا الكتب الثلاثة والقول بانه اراد الجنس من حيث تحققه فى بعض الافراد ضعيف اذ لا داعى اليه وقد صرح الطيبى بانه من قبيل عطف العام على الخاص كما عرفته (كانه قال وانزل سائر مايفرق به بين الحق والباطل) * **قوله** (او الزبور) ٧ فحينئذ يكون اللام للعهد لا للجنس كانه لم يرض بالقول بان الزبور ليس فيه شئ من الاحكام والشرايع وانما هو مواعظ اذ لم يقم عليه برهان ولو سلم ذلك فلا يضر لان المواعظ لما فيها من الترهيب والترغيب فارقة بين الحق والباطل * **قوله** (او القرآن) فحينئذ يكون انزل مؤولا بانه انزله جملة واحدة من اللوح الى سماء الدنيا على السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله عليه السلام نجوما فى ثلاث وعشرين سنة فاشير الى ان للقرآن انزالا وتنزيلا فالتنزيل وان كان مؤخرا لكنه اهم ولذلك قيد هناك بقوله عليك و هنا اطلق اولان الانزال اعم من الانزال جملة ونجوما فقوله ويلايم الوجه الاخير (وكرر ذكره بما هو) * **قوله** (نعت له) وهو الفرقان وكونه فارقا فانه مختص به بمعنى فارق بين المحق والمبطل اشار اليه بقوله بانه معجز يفرق به بين المحق والمبطل واما سائر الكتب السماوية فليست فارقة بهذا المعنى لعدم كونها معجزة بل هى فارقة بين الحق والباطل مثل القرآن ولذا قال يفرق به بين الحق والباطل اذا اريد به جنس الكتب ولم يقل المحق والمبطل لعدم استقامته وقال هنا بين المحق والمبطل ولم يقل بين الحق والباطل وان كان صحيحا لانه اراد التنبيه على انه وصف مختص بالقرآن والمراد بالمحق النبى المبعوث والمبطل المتنبى (مدحا واظهارا لفضله من حيث انه يشاركهما فى كونه وحيا منزلا وتميز بانه معجز يفرق بين المحق والمبطل) * **قوله** (او المعجزات) اى معجزات ٤ جميع الانبياء عليهم السلام او معجزات نبينا عليه السلام فمعنى الفرقان ح الفارق بين المحق الصادق فى دعوى النبوة والمبطل الكاذب فيها وانما جمعت لان الفرقان فى الاصل مصدر واللام للاستغراق واستغراق المفرد اشمل وانما اخره لعدم ملايمته لقوله انزل اولذكره فى جنب انزال الكتب فيناسب ان يراد به الكتاب وانما اعيد انزل اما لئلا يتوهم ان المعنى والفرقان او عطف على قوله هدى مفعولا له اولانه اريد به معنى غير ماذكر ان اريد به المعجزات ٢ * **قوله** (وغيرها) من المعجزات والآيات المعقولة الدالة على التوحيد فالمراد بالآيات الآيات المنقولة والمعقولة والاضافة الى الاسم الجليل لتفخيمها والتنبيه على كمال شناعة منكرها والاشارة الى علة حصر العذاب فيهم * لهم * فيه استعارة تهكمية * عذاب شديد * الحصر المستفاد من تقديم الخبر ناظر الى وصف الشدة كيفا او كما وعلى كلا التقديرين فهو مختص بالكافرين ٣ * **قوله** (بسبب كفرهم)

٦ ومنهم صاحب الكشاف ومع انكاره استعمل السائر فى معنى الجميع منه

٧ وتقديم الانجيل عليه مع تأخره عنه نزولا لقوة مناسبته للتورية فى الاشتمال على الاحكام والشرايع كذا قاله ابو السعود اولا ان قرآن النصارى باليهود الذين هم اصحاب الكتابين شايع كثير منه

٤ لانه على الاول لا تكرار حقيقة لان الانزال من اللوح الى سماء الدنيا غير التنزيل على النبى عليه السلام فلا تكرار وحينئذ الا لفظا منه

٥ اذ معجزات نبينا عليه السلام كثيرة جدا حتى روى انه اعطى جميع ما اعطى سائر الانبياء عليهم السلام منه

٩ كلمة او لمنع الخلو منه

قوله يريد به جنس الكتب الالهية فيكون تعميما بعد تخصيص واشعارا بان الكتب الالهية فارقة بين الحق والباطل

قوله بين اللفظين اى بين لفظى الالف والياء وهى القراءة بين بين اى بين الامالة الكبرى التى يقال لها الاضجاع وبين الالف ويقال لها الامالة الصغرى فيتلفظ من كل لفظى الالف والياء بشئ

قوله او الزبور قال بعضهم لان الكتب السماوية المشهورة منها اربعة التورية والزبور والانجيل والفرقان فلما ذكر الثلاثة علم ان المذكور بعدها الزبور قال الامام فى اطلاق الفرقان على الزبور بعد لان المراد بالفرقان مايفرق بين الحق والباطل وليس فى الزبور الا الموعظة ورد بان الموعظة ايضا فارقة بين الحق والباطل

قوله وكرر ذكره اى ذكر القرآن بعد ذكره آنفا بلفظ الكتاب فى قوله عز وجل نزل عليك الكتاب

قوله وتميز بانه معجز يفرق بين المحق والمبطل هذا الفرق فرق خاص وهو الفرق باعجازه بين المحق فى دعوى النبوة والمبطل فيها فلا ينافى اشتراكه مع سائر الكتب الالهية فى الفرق بين الحق والباطل فى العقائد والاحكام

قوله او المعجزات عطف على جنس الكتب ايضا ولما بين الله التوحيد بقوله الله لا اله الا هو وذكر الكتب الفارقة بين الحق والباطل و الايمان والكفر اوعد المعاند وهم الذين كفروا بايات الله اشد ايعاد بقوله لهم عذاب شديد وبقوله و الله عزيز ذو انتقام (٤ شهاب منه)

قوله اى شئ كائن فى العالم هذه الآية وعيد على وعيد وتهديد شديد بانه تعالى عالم بجميع ؟

اى تعليق الحكم بالموصول الذى هو فى حكم المشتق يشعر بالعلية وترك الفاء المؤذن للسببية لان السببية معلومة قطعا فقد يؤتى بالفاء فى مثله تنصيصا على السببية وقد يترك لظهورها وماقيل ان الفاء واجب مع قصد السببية ومع عدمه ممتنع فمحمول على موضع يحتمل فيه اعتبار السببية وعدم اعتبارها واعتبار السببية هنا لازم اتفاقا وتأكيد الجملة مع ان المخاطب ليس بمتردد ولامنكر للمبالغة فى تحقق مضمون هذه الجملة ٧ ٢ * قوله (من التعذيب) اشارة الى ارتباطه بماقبله ٣ * قوله (لايقدر على مثله منتقم) شديد النقمة هذا اما مستفاد من التنوين لانه يفيد التفخيم اومستفاد من التعبير بلفظ ذو ولذا اختير على منتقم اومن التعبير بالانتقال اوالحمل على الله تعالى وفعله تعالى لايقدر عليه وعلى مثله احد (والنقمة) * قوله (عقوبة المجرم) يقال انتقم اذا عاقبه بجنايته اى بسبب جنايته او بدل جنايته والقول بان النقمة مطلق العقوبة لاعقوبة المجرم مخالف للاستعمال ولوسلم اطلاقه على العقوبة بدون جرم فهو مجاز قال فى تفسير قوله تعالى • وما نقموا منهم الا ان يؤمنوا • الآية وماانكروا فهو معناه اذا تعدى بلفظة من ومعنى العقوبة فى غيره اوهو معنى اخر له حقيقة كان او مجازا (والفعل منه نقم بالفتح والكسر) * قوله (وهو) اى هذا القول ان الذين كفروا (وعيد) ان اريد بالموصول كفرة مخصوصون ٨ من اهل الكتابين اومنهم ومن غيرهم فالامر واضح وان اريد الجنس فخص منهم من آمن ومات على الايمان فهو عام خص منه البعض (جئ به بعد تقرير التوحيد) بقوله الله لااله الاهو الحى القيوم الاول بعد بيان انزال الكتب لان المراد الكفر بايات الله كما صرح به لكن لما كانت الكتب المنزلة مقررة للتوحيد قال بعد تقرير التوحيد * قوله (والاشارة الى ماهو العمدة فى اثبات النبوة) وهو قوله • نزل عليك الكتاب • اذهو ابهر واعلى مايثبت به النبوة لانه معجز لمن طلب المعارضة دال على صدقه باق فى جميع الاعصار فالمراد نبوة نبينا عليه السلام فقوله والاشارة عطف على قوله تقرير توحيده قوله (تعظيما للامر) اى امر النبوة وشانها اذهو المدار اصلاح الدارين (وزجرا عن الاعراض) اى عن الكفر (عنه) اى عن امر النبوة اوعن الكتاب الذى هو العمدة فى اثبات النبوة ومراده بقوله وهو وعيد الخ اشارة الى بيان مناسبته لما قبله وقوله • والله عزيز • الاية جملة تذييلية مقررة لمضمون ماقبلها ٤ * قوله (كليا كان اوجزئيا) اى يعلم الجزئى على وجه جزئى لاكمازعمه الفلاسفة من انه يعلمه على وجه كلى (ايمانا اوكفرا) ذكرهما خاصة مع اندراجهما فيما سبق للاشارة الى ارتباطه بما قبله فانه تعالى لمابين ماصدر من الكفرة وهو الكفر بايات الله وبين كمال قدرته على انتقامهم بين سعة علمه واحاطته بجميع مافى العالم ومن جملته كفرهم وفسقهم سرا وجهرا اذ القدرة الكاملة على الشئ انما هى بالعلم التام به بحيث لايخفى عليه اصلا وعن هذا عبرهنا بعدم الخفاء فهى ابلغ ٦ من قوله • والله يعلم مافى السموات ومافى الارض • وبهذا ينكشف وجه اختيار ماذكر فى النظم الجليل * قوله (فعبر عنه) اى عن العالم (بالسماء والارض) الاولى بالارض والسماء اذ الحس لايتجاوزهما وحاصله انه ذكر الارض والسماء واريد جميع العالم بطريق ذكر الجزء وارادة الكل والقرينة قيام الدليل عقلا ونقلا على انه تعالى عالم بكل شئ معدوما اوموجودا ٧ على وجه يليق تعلق العلم به قوله (اذ الحس لايتجاوزهما) بيان وجه صحة ذكر الجزء وارادة الكل اى اذ الحس اى حس البصر لايتجاوزهما لكن ليس بجميع طبقاتهما محسوسة بل ماهو اقرب الينا وما قيل انه ليس بسديد اذ لايصح فى كل جزء بل فى جزء ينتفى الكل بانتفائه اوماينتفى ماهو المقصود من الكل بانتفائه وهنا ليس كذلك فضعيف اذ لايشترط ذلك فى الصحيح كما صرحوا به فى ذكر اليد وارادة الكل فى نحو قوله تعالى • تبت يدا ابى لهب • ولوسلم ذلك فهنا كذلك لانهما قطران لكل العالم كما صرح به صاحب الارشاد ولاريب فى انتفاء الكل بانتفاء قطره ولو قيل ان المراد بشئ كائن فى الارض ولا فى السماء ماوجد فيهما داخلا فى حقيقتهما اوخارجا عنها متمكنا فيهما كما اختاره فى اية الكرسى ليتناول كل العالم بناء على ان السماء شامل للعرش والكرسى كما صرح به فى قوله تعالى • فسويهن سبع سموات • على احتمال فلا مجاز ح * قوله (واتما قدم الارض) اى هنا مع انها اخرت فى عامة المواضع (ترقيا من الادنى الى الاعلى ولان المقصود بالذكر) اى اريد هنا هذه النكتة والنكتة مبنية على الارادة وتأ ؤه باعتبار الخبر وهو ظاهر وباعتبار المكانة لان السماء اشرف من الارض ولو نوقش بان الارض اشرف لان تربة النبى عليه السلام اشرف من العرش وغيره

٧ والتأكيد ليس بمختص بالانكار والتردد ❁

٨ اى الكفرة الذين علم الله تعالى انهم يموتون على الكفر فالكلام باق على حاله والا فهو عام خص منه البعض كما ذكره ❁

٥ فذكر الايمان للتتميم والتكميل ❁

٦ لان علمه تعالى وان لم يكن تقارنه شائبة خفاء لكنه من حيث انه علم يمكن ان تقارنه شائبة خفاء مع قطع النظر عن العالم كما فى علم المخلوقين بخلاف عدم الخفاء فانه صريح فى الوضوح والجلاء من حيث هو هو فلا تغفل ❁

٧ سواء كان معدوما ممكنا اوممتنعا وسواء كان ذلك الشئ متناهيا اوغير متناه ❁

٢ ماصدر عن العبد من ظواهره وبواطنه من افعاله واعماله يريد ان المراد لايخفى عليه شئ فى العالم لكن عبر عن العالم بالارض والسماء لان الحس لايتجاوزهما اتفق العلماء على ان مقتضى الظاهر ان يقال لايخفى عليه شئ فى العالم كما قال المص رحمه الله ولكن اختلفوا فى سبب العدول عن الظاهر الى ماعليه التلاوة فقال المص انه من باب التعبير عن الكل باسم بعض الاجزاء المشاهد المحسوس لكون ادراك الحس مقصورا على ذلك غير متجاوز عنه وقال الفاضل الطيبى انما اختيرت تلك العبارة على الظاهر لتدل على مزيد تصوير جزئيات العالم ودقائقه وخفاياه ليكون الكلام ادل على الوعيد وانه تعالى يعاقبهم على النقير والقطمير ويجازيهم على كفرهم بكتب الله كتابا غب كتاب وعلى تكذيبهم لاياته آية بعد آية قيل قول الطيبى ليدل على مزيد تصوير جزئيات العالم ودقائقه وخفاياه ليس بصحيح لان ذكر الارض والسماء باطلاقهما لايدل على تصوير جزئياتهما فضلا عن دلالته على مزيد ذلك سلمناه لكن لادلالة فيه على تصوير جزئيات العالم لان جزئيات الاخص لاتدل على جزئيات الاعم اقول تصوير الخاص اتم ولانه اجلى وازيد من تصوير العام لافراده فان دلالة كل من الجنس والنوع على ما تحته من الجزئيات وان كانت دلالة اجمالية لكن فرق بين اجمال النوع واجمال الجنس فان فى اجمال النوع نوع تفصيل ليس فى اجمال الجنس وذلك ظاهر واما دلالة مافى الارض والسماء على جميع مافى العالم فبطريق استتباع ذكر اعظم جزئى من جزئيات الكلى واظهره لماسواه من الجزئيات وايضا فقد يذكر الارض والسماء فى التعارف ويراد به جميع العالم فهما بناء على العرف يعبر بهما عن العالم فان معظم اجزاء الشئ يعبر به عن ذلك الشئ

فليكتف بالاول ولان الدليل مجموع ما ذكر من قوله رقيبا الخ ولان المقصود الخ لانه عطف بالواو ❁ قوله (مااقترف فيها) اى المقصود من الآية تخويف اهل الارض مما اقترفوا اى اكتسبوا من المعاصى وهى فى الارض اى يعلم ماصدر من اهل الارض من الطاعات والمعاصى مما يترتب عليه الجزاء وهو تعلق العلم بانها وجدت الآن او قبل وهذا التعلق حادث و يعلم ايضا انها ستوجد فى وقت كذا و بكيفية كذا وهذا التعلق قديم باق ازلا وابدا غير التعلق الحادث ولايترتب على هذا التعلق الجزاء فلما كان المقصود من الآية التخويف و هو مخصوص باهل الارض قدم الارض بل ينبغى ان يكتفى بها لكن ذكر السماء تتميما وتكميلا ❁ قوله (وهو) (كالدليل على كونه حيا) اذ معنى الحى هو الذى يصح ان يعلم و يقدر ولم يقل دليل عليه لعدم التعرض للقدرة وقيل لان السباق انما هو للوعيد والتحذير من عقاب من هو مطلع عليهم وهذا كما ترى ٧ وقيل انه ليس دليلا تاما على كونه حيا بل لابد من مقدمة اخرى هى ومن كان عالما سيما العالم بجميع الاشياء فلابد ان يكون حيا وهذا جيد ان اريد الدليل المنطق لكن المراد هنا الدليل الاصولى المشهورى (وقوله هوالذى) جملة مستأنفة ابتدائية مبينة بعض احكام قيوميته تعالى ومقررة لقيوميته وانحصار القيومية فيه تعالى حيث قصر التصوير فى الارحام على مشيته المشعرة بالحكم البالغة وكيف فى مثل هذا منسلخ عن الاستفهام حال من ضمير يشاء ومعمول له وجملة يشاء فى محل النصب على كونه حالا من ضمير يصوركم اى يصوركم كائنا على مشيته تعالى وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها فيكون هذا القول كالدليل على علمه تعالى بشئ كائن فى العالم ٢ ❁ قوله (اى من الصور المختلفة) من الذكورة والانوثة والحسن والقبح والطول والقصر والكبر والصغر ولايتناول مثل الشقاوة والسعادة وكونهم نطفا ثم علقا ثم مضغا فانها ليست من الصور ٦ ❁ قوله (كالدليل على القيومية) ولم يقل دليلا عليها لعدم التعرض لحفظها والقيوم الدائم القائم بتدبير الخلق وحفظه فما تعرض هنا للقيام بتدبير الصور المختلفة دون حفظها وقيل لانه يحتاج الى مقدمة اخرى وهى من كان مصورا فى الارحام كيف يشاء فلابد ان يكون قيوما ولم يتعرض لدلالة قوله "كيف يشاء" على انه فاعل بالاختيار لابالايجاب ردا على الفلاسفة ما اورده عليهم بقوله كليا كان او جزئيا كما مر اولانهم اثبتوا المشية بمعنى ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل فلا يظهر منه الرد صريحا واما كونه فاعلا مستقلا فنفهم من قوله تعالى "هوالذى يصوركم" الآية لا نه يفيد الحصر كما مر (والاستدلال على انه عالم باتقان فعله فى خلق الجنين وتصويره) ❁ قوله (وقرئ تصوركم اى صوركم لنفسه وعبادته) وهذا من مقتضيات تفعل قال صاحب الكشاف يقال اثلت مالا اذا جعلته اثلة اى اصلا وتأثلته اذا اثلته لنفسك وقولك تبناه اى اتخذه ٩ ابنا له فمعنى صوركم لنفسه اتخذكم صورة لذاته العليا ولعبادته وما ذكره المص حاصل المعنى وعبادته معطوف على نفسه عطف تفسير اذ ظاهره ليس بمراد لكن الاولى لذاته بدل لنفسه ٣ ❁ قوله (اذ لايعلم غيره جملة مايعلمه ولايقدر احد على مثل مايفعله) سلب كلى والمراد بجملة مايعلم رفع الايجاب الكلى لقوله تعالى "وما اوتيتم من العلم الا قليلا" وكذا الكلام فى قوله ولا يقدر الخ وحاصله ان احدا لايتصف بهذه الصفات العظام الخاصة بالالوهية حتى يتوهم الالوهية له ٤ ❁ قوله (اشارة الى كمال قدرته ٧ وتناهى حكمته) اذ العزة بمعنى الغلبة هنا والغلبة تقتضى القدرة التامة وصيغة حكيم تقتضى الحكمة الكاملة لانها للمبالغة فهو اشارة الى دليل التوحيد فان هذه الصفة منحصرة فيه تعالى فكيف يتوهم ان عيسى كان ربا ولهذا قيل هذا حجاج الخ ❁ قوله (قيل هذا حجاج على من زعم ان عيسى كان ربا) هذا اشارة الى قوله تعالى "ان الله لايخفى عليه شئ" الى هنا تقريره ان الرب الحقيق لابد ان يكون موصوفا بكمال العلم ونهاية القدرة وتصوير الاشياء بصور مختلفة والعظمة والحكمة وعيسى عليه السلام ليس كذلك بداهة واتفاقا فينتج ان الرب الحقيق لايكون عيسى من الشكل الثانى وينعكس الى ان عيسى لايكون ربا وهو المطلوب قوله نزلت السورة الخ يقتضى ظاهره ان المشار اليه بهذا الوصف المذكور من اول السورة الى هنا وهو الاولى و يؤيده قوله عليه السلام لوفد نجران حين قالوا ان لم يكن عيسى ولد الله فمن ابوه الستم تعلمون انه لايكون ولد الا ويشبه اباه قالوا بلى قال عليه السلام الستم تعلمون ان ربنا حى لايموت وان عيسى عليه السلام يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال عليه السلام الستم تعلمون ان الله تعالى "لايخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء"

---

٧ اذ اعتبار الدليل المنطق فى العلوم الشرعية لاسيما فى علم التفسير بعيد ❁

٦ واختلاف الصور من عموم كيف يشاء كقوله تعالى فى اى صورة ماشاء ركبك ❁

٩ اذ التفعل قد يجئ للاتخاذ نحو توسدت التراب اى اتخذته وسادة ❁

٨ وقدم العزيز لتقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته كما سيجئ ❁

قوله وهو كالدليل على كونه حيا وجه كونه دليلا على ذلك انه يدل على انه تعالى عالم بالجميع والعلم يستلزم الحيوة

قوله كالدليل على القيومية فهاتان الآيتان لكونهما دالتين على الحيية والقيومية مؤكدتان لقوله تعالى الحى القيوم

قوله والاستدلال على انه عالم الخ فهذه الآية كالدليل على قوله ان الله لايخفى عليه شئ فذلك بمنزلة المدعى وهذه كالشاهد

قوله اى صوركم لنفسه هذا المعنى افادته صيغة التفعل كما يقال اثلت مالا اذا جعلته اثلة اى اصلا وتأثلته اى اثلته لنفسك وهذا كما ذكر فى تفسير لها ماكسبت وعليها مااكتسبت

قوله هذا حجاج على من زعم ان عيسى كان ربا اى هذه الآية وهى قوله هوالذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء مع ماقبله من قوله ان الله لايخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء محاجة واحتجاج على النصارى القائلين ان عيسى كان ربا احتج به على ان عيسى ليس ربا بانه مصور فى الرحم احتجاجا على وجهين احدهما ان الله تعالى صوره فى الرحم كما صور غيره فكما ان غيره عبد الله كذلك هو عبد والعبد لايكون ربا والثانى انه لما كان مصورا فى الرحم يخفى عليه شئ وافعاله تصويره فى الرحم والله لايخفى عليه شئ روى ان صدر هذه السورة الى بضع وثمانين اية نزلت فى وفد نجران وكانوا ستين راكبا فيهم اربعة عشر من اشرافهم وفى الاربعة عشر ثلاثة نفر اليهم يؤل امرهم العاقب وهو امير القوم والسيد صاحب رحلهم وابو حارثة ابن علقمة حبرهم وامامهم فقدموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلوا مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الحبرة جبب وارديه من رآهم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مارأينا وفدا مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا ٩

قالوا بلى قال عليه السلام فهل يعلم عيسى من ذلك الا ماعلم قالوا لا قال عليه السلام الستم تعلمون ان ربنا صور عيسى فى الرحم كيف شاء وان ربنا لايأكل ولايشرب ولايحدث قالوا بلى قال عليه السلام الستم تعلمون ان عيسى عليه السلام حملته امه كما تحمل المرأة ووضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبى ثم كان يطعم الطعام و يشرب الشراب و يحدث الحدث قالوا بلى قال عليه السلام فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فانزل الله تعالى فيهم صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين كذا فى نهاية البيان لابن الاثير فالاشارة الى اول السورة الى هنا * قوله (فان وفد نجران لما حاجوا) ٩ وفد اسم جمع لوافد او جمع له وهو من ارسله امير نجران من النصارى لما حاجوا وقدم بيان محاجتهم وجوابهم قوله (فيه) اى فى شان عيسى عليه السلام (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت السورة من اولها الى نيف) بكسر النون بمعنى الزيادة وقع فى نهاية البيان بضع وثمانين والمعنى الى ثمانين و زيادة عليها وفد نجران كانوا ستين راكبا فيهم اربعة عشر رجلا من اشرافهم ثلثة منهم اكابر العاقب وايهم وابو حارثة بن علقمة وسيأتى ذكرهم فى تفسير آية المباهلة من المص (وثمانين آية تقريرا لما احتج به عليهم واجاب عن شبههم) ٢ * قوله (اى القرآن) فاللام للعهد وقدمر معنى الانزال والفرق بينه و بين التنزيل وانه مستعمل فى النزول جملة ومتفرقة هذا الاخير هو المراد هنا بقرينة عليك وسيجئ بيان اتصال هذه الاية بماقبلها واختير الفصل لان هذا شروع فى ابطال شبهتهم الناشية عما نطق به القرآن فى نعت عيسى عليه السلام من قوله تعالى وكلمته القاها الى مريم و روح منه وغير ذلك اثر بيان اختصاص الربوبية به سبحانه وتعالى فالكلام جملة ابتدائية لاجامع بينها و بين ماقبلها * قوله (احكمت عباراتها بان حفظت من الاجمال) اشار الى ان المراد بالمحكم مايقابل المتشابه لاما يقابل الظاهر والنص وفى الكشاف وقع الاحتمال ٦ بدل الاجمال وهو ماذهب اليه الشافعى من ان المحكم المتضح المعنى والمتشابه بخلافه ومعنى اتضاح المعنى ان يظهر عند العقل ان معناه هذا لاغير واما عندنا فالمحكم واضح الدلالة الظاهر الذى لايحتمل النسخ لكن المراد به هنا ماذكرناه من ان المراد كون معانيها ظاهرة واضحة الدلالة عليها لايحتمل غير المقصود سواء كانت محكمة بالمعنى المذكور اولا اشار اليه بقوله بان حفظت من الاجمال واصحابنا من المفسرين وافقوا المص فى هذا التفسير ٦ قال صاحب الارشاد محكمات قطعية الدلالة على المعنى المراد محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه ويدل عليه قوله هن ام الكتاب ٣ * قوله (اصله) اى الام هنا بمعنى الاصل قال فى الصحاح الام الاصل ومنه ام القرى والوالدات فاستعمال الام فى الاصل حقيقة * قوله (يرد اليها غيرها) فقوله تعالى لاتدركه الابصار محكم فان معناه لايدركه شئ من الابصار وقوله تعالى * الى ربها ناظرة اى منتظرة ثوابه او نعمه او نحو ذلك فرد الى الاول كذا قاله النحرير سعد الدين توضيحا لذلك فلا اشكال بانه مسلك المعتزلة اذ المقصود بيان معنى الرد وانه ارادة المعنى من المتشابهات هو معنى يوافق المحكم لكن قد يكون بالاجمال كما هو مسلك المتقدمين وقد يكون بالتفصيل ٤ كما سيأتى توضيحه فى قوله تعالى * ومايعلم تأويله الا الله * الاية تسمى اما واصلا لانه يبتنى عليه فيكون اصلا بالمعنى اللغوى ثم المراد بالكتاب مجموع القرآن اذا حملت الاضافة على معنى فى اوما عدا المحكمات ان حملت على معنى اللام ولعل لهذا اظهر الكتاب موضع المضمر (والقياس) * قوله (امهات) لكون المبتدأ جمعا وجمع الام امهات فى بنى آدم وامات فى غيرهم (فافرد على تأويل كل واحدة) اى على تأويل هن بكل واحدة من هن لان الواقع كذلك اذ كل واحدة محكمة اصل لما يرد اليه دون غيره فلوثانيه هذا التأويل قدمه * قوله (اوعلى ان الكل بمنزلة آية واحدة) لاتحاد نوعها وهى كونها محكمة فهذا الوصف جهة وحدة لها وعن هذا افراد الخبر قيل والاشبه ان قال شبه الكل بام ٧ واحدة لان الباقى يرجع الى الجميع لاالى كل واحدة انتهى والباقى من المتشابهات يرجع الى مايناسبه من المحكمات لاالى الجميع وهو ظاهر اذ قوله تعالى * امرنا مترفيها ففسقوا فيها * يرد الى قوله تعالى * ان الله لايأمر بالفحشاء * فيأول اما بالحذف اى امرنا مترفيها ومتنعميها بالطاعة ففسقوا او يحمل الامر على المجاز اى حملنا متنعميها على الفسق ولا يحمل ولايرد الى غيره من المحكمات و بهذا يظهر ان جعل الكل بمنزلة واحدة ضعيف ولذا اخره عن الاول المعول عليه * قوله (محتملات لايتضح مقصودها) وحمل المتشابهات ايضا على المعنى الاعم من المتشابه المذكور

٩ نجران بلدة من اليمن منه

٦ وصاحب الكشاف اشار بهذا الى ان هذا مايدل عليه ظاهر النظم فلايلزم منه مخالفته لمذهبه مذهب الحنفية من ان المحكم مالايحتمل النسخ وقد عرفت ان الحمل على هذا المعنى لايساعده النظم منه

٤ وهو مسلك المتأخرين وهو اسلم ومسلك المتقدمين احكم منه

٧ وفى كلامه اشارة الى ان الام فى ام الكتاب استعارة وفيه نظر منه

٩ يصلون فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلوا الى المشرق فكلم العاقب والسيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلما فقالا قد اسلمنا قبلك قال كذبتما يمنعكما من الاسلام دعاؤكما لله ولدا وعبادتكما الصليب واكلكما الخنزير قالا فان لم يكن ولدا لله فمن ابوه وخاصموه جميعا فى عيسى عليه السلام فقال لهما النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الم تعلموا ان ربنا حى لايموت وان عيسى عليه السلام يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيوم كل شئ ويحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا قال الستم تعلمون ان الله لايخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى قال فهل يعلم من ذلك عيسى شيئا قالوا لا قال فهل تعلمون ان الله يصوركم فى الرحم كيف يشاء وربنا لايأكل ولايشرب ولا يموت قالوا بلى قال الستم تعلمون ان عيسى حملته امه كما تحمل المرأة ولدها ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يتغذى الصبى ثم كان يطعم ويشرب ويحدث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم فانزل الله تعالى فيهم صدر هذه السورة الى اية المباهلة تصديقا له صلى الله عليه وسلم

قوله بان حفظت من الاحتمال الظاهر من هذا الكلام ان المحكم مايكون له معنى ولا يكون له احتمال معنى اخر والمتشابه مايكون له معنى ويكون له احتمال معنى اخر فاللفظ المفيد لمعنى ان لم يحتمل معنى اخر فهو المحكم وان احتمل فهو المتشابه و هذا مخالف لما عليه ائمة الاصول قال الامام الناس قد اكثروا فى تفسير المحكم والمتشابه ونحن نذكر الوجه الملخص الذى عليه اكثر المحققين فنقول اللفظ الذى جعل موضوعا لمعنى فاما ان يكون محتملا لغير ذلك المعنى واما ان لايكون فان كان اللفظ موضوعا لمعنى ولايكون محتملا لغيره فهذا هو النص وان كان محتملا لغيره فلا يخلوا اما ان يكون احتماله ٨

٨لاحدهما راجحا على الآخر واما ان لايكون كذلك بل يكون احتماله لهما على السواء فان كان احتماله لاحدهما راجحا على الآخر سمى ذلك اللفظ بالنسبة الى الراجح ظاهرا وبالنسبة الى المرجوح مأولا واما ان كان احتماله على السوية كان اللفظ بالنسبة اليهما مشتركا وبالنسبة الى كل واحد منهما على التعيين مجملا وقد خرج من التقسيم الذى ذكرناه ان اللفظ اما ان يكون نصا او مأولا او ظاهرا او مشتركا او مجملا هذا واقول فعلى هذا الذى فسر المحكم هنا به هو معنى اخص لان معنى المحكم الذى عليه اكثر المحققين واما المتشابه بهان فى باب الاعتقاد والعمل فمحمولة على المحكمات كما يحمل قوله تعالى الى ربها ناظرة على قوله لاتدركه الابصار وهو محكم وكما يحمل امرنا مترفيها على لايأمر بالفحشاء قوله محتملات لايتضح مقصودها الخ وفى الكشاف فان قلت فهلا كان القرآن محكما قلت لو كان كله٩

(٩)

فى اصولنا قوله لاجمال ٣ اشارة الى المجمل والخفى والمشكل وقوله او مخالفة ظاهر اشارة الى المتشابه المذكور فى اصولنا وماذكره مافى اصول الشافعى من ان المحكم المتضح المعنى والمتشابه بخلافه وعليه اختار واهذا المعنى هنا لانه مقتضى ظاهر النظم والعدول عن المعنى المصطلح عليه بقرينة قوية كثير (شائع لاباعث والنظر) * قوله (اي ناهر) علة التقسيم المذكور اى وانقسم الكتاب الى هذين القسمين وجعل المتشابهات قسما منها (ليظهر فيها فضل العلماء) اى على العوام او فضل بعضهم على بعض لكن الاول اولى لان العلماء بأسرهم متفاضلون على العوام واما فضل بعض العلماء على بعض فلايناسب ارادته هنا (و يزداد حرصهم على ان يجتهدوا فى تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها) * قوله (استنباط المراد منها) فيه اشارة الى ان المتشابه يمكن ان يطلع على المراد به فلايقف على الله وكذا قوله فى استخراج معانيها اى المتشابهات يدل على امكان الاطلاع على المراد منها ويفهم من هذا ان المتشابه وصف للايات اصطلاحا وقيل والمتشابه فى الحقيقة وصف للمعانى لانها متشابهة لايمتاز بعضها عن بعض فى تحقق المراد بها ووصف بها الايات على طريق وصف الدال بوصف المدلول هذا بالنظر الى اصله واما فى الاصطلاح فوصف الايات بها حقيقة (فينالوا بها واتعاب القرائح فى استخراج معانيها) * قوله (و التوفيق بينها و بين المحكمات) وهذا معنى رد غير المحكمات اليها والتوفيق بان يحمل المتشابه على معنى يناسب معنى المحكم ولايخالفه وهذا ناظر الى كون منشاء المتشابه المخالفة للظاهر كما ان قوله على ان يجتهدوا الخ ناظر الى ان منشاء التشابه الاجمال (معالى الدرجات) معول فينالوا من اضافة الصفة الى الموصوف * قوله (واما قوله تعالى الر كتاب احكمت آياته) لما كان بيان معنى المحكم والمتشابه هنا موهما بان هذا معنى المحكم والمتشابه اينما وقعا فى التنزيل حاول دفع ذلك فقال واما قوله الخ * قوله (فمعناه انها حفظت من فساد المعنى) بان يشتمل تناقضا وخلافا للواقع والحكمة (وركاكة اللفظ) بان يشتمل على ما يخل بالفصاحة والبلاغة فالاحكام هنا عدم تطرق الخلل وبهذا المعنى عام للمتشابهات فهذا المعنى اعم من المعنى الذى اريد هنا ثم الاحكام بهذا المعنى مستعار من احكام البناء بجامع الامن عن النقض والخلل * قوله (وقوله تعالى كتابا متشابها فمعناه انه يشبه بعضها فى صحة المعنى وجزالة اللفظ) والمتشابه بهذا المعنى عام للمحكم والمتشابه المذكورين هنا فهو اعم من المتشابه المذكور هنا ومن المحكم ايضا مطلقا كما ان الاحكام المذكور فى قوله تعالى الر كتاب احكمت الاية اعم من المحكم والمتشابه المذكور هنا * قوله (واخر جمع اخرى) نعت لمحذوف معطوف على آيات اى وآيات اخر اى ومنه آيات اخر ولم يجئ هكذا ومتشابهات بدون اخر لئلا يتوهم اجتماعهما فى آيات واخرت لانها ردت الى المحكمات ولم يذكر هذا الوصف لها لانفهامه من الاول ولايقال ان لفظة منه صريحة فى الاول ومقدرة فى الثانى يوهم ان الكتاب قسما آخر كما هو المشهور فى هذا المقام لان التبعيض هنا بالنظر الى كل من القسمين على ان الانحصار فيهما فى نفس الامر يدفع هذا الوهم * قوله (وانما لم ينصرف لانه وصف معدول عن الآخر) جواب سؤال مقدر لانه وصفة لما مر من انه جمع اخرى مؤنث آخر افعل تفضيل ومعناه اشد تأخرا ثم نقل الى معنى غير ولاتضره الغلبة الاسمية لانه فى الاصل صفة كما عرفت فاحد السببين الصفة الاصلية والآخر العدل والى ذلك اشار بقوله معدول عن الآخر لان قياس اسم التفضيل ان يستعمل باللام اوكلمة من او الاضافة وحيث لم يستعمل بواحد منها علم انه معدول من احدها فقال بعضهم انه معدول عما فيه اللام اى عن الاخر واختاره المص لانه مذهب الجمهور * قوله (ولايلزم منه معرفته) اى تعريفه كذا فى نسخة (لان معناه) اى معنى انه معدول عن الآخر (ان القياس ان يعرف) لكن (لم يعرف) لانه معدول عن التعريف الى التنكير كما عدل عن صيغة الآخر الى اخر لعدم قصد التعريف فاذا لم يقصد فقد عدل عن القياس بحسب المقصد فيتحقق العدول عن ذى اللام لفظا ومعنى واذا يصح ان يقع صفة ٢ للنكرة كما فى قوله تعالى فعدة من ايام اخر ولو كان معنى اللام فى المعدول عن ذى اللام واجبا لوجب بناء سحر لتضمنه معنى الحرف فتعريف سحر ليس لكونه معدولا عن ذى اللام بل لانه علم لما امس لما كان تعريفه لكونه معدولا عن ذى اللام بنى لتضمنه معنى الحرف قوله (الا انه فى معنى المعرف) اشارة الى ماذكرناه من انه معدول عن ذى اللام لفظا ومعنى * قوله (اوعن آخر من) اى او معدول عما ذكر معه كلمة من كما ذهب اليه

٣قيل قوله لاجمال الخ ينبغى ان يكتفى فى تعريف المتشابه بما فيه اجمال ولذا عرف فى الاصول المحكم بمتضح المعنى والمتشابه بما لايتضح معناه وانت خبير بان الاجمال مقابل لمخالفة ظاهر وعدم اتضاح معناه اما لكونه مجملا او لكونه مخالفا الظاهر كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى لااجمال فيه لكن مخالف للظاهر وماذكر فى تعريف المحكم من قوله بان حفظت عبارتها من الاجمال كناية عن ظهور المعنى المراد منها ودلالتها عليه على المراد منها واضحة فلامجال للقول بانه يمكن ان يكون آية واحدة محكمة ومتشابهة بان يكون لااجمال فيها لكن فيه مخالفة الظاهر فيكون محكما باعتبار انه لااجمال فيها ومتشابهة باعتبار مخالفتها الظاهر فتأمل منه

٢ فاندفع ما نقل عن ابى على من منع كون اخر معدولا عن ذى اللام بانه لو كان كذا لوجب كونه معرفة كامس وسحر المعدولين عن ذى اللام وكان لايقع صفة للنكرات كما فى قوله تعالى من ايام اخر منه

٩محكما لتعلق الناس به لسهولة مأخذه ولاعرضوا عما يحتاجون فيه الى الفحص والتأمل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطلوا الطريق الذى لايتوصل الى معرفة الله وتوحيده الا به ولما فى المتشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه ولما فى تقادح العلماء حينئذ واتعابهم القرائح فى استخراج معانيه ورده الى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجمة ونيل الدرجات فيه عند الله ولان المؤمن المعتقد ان لامناقضة فى كلام الله ولا اختلاف اذا رأى فيه مايتناقض فى ظاهره واهمه طلب مايوفق بينه ويجريه على سنن واحد ففكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة المتشابه المحكم ازداد طمأنينة الى معتقده

قوله واما قوله الر كتاب احكمت آياته على ان المراد القرآن وكذا جعله بجميع اجزائه متشابها فى قوله تعالى متشابها يصرف رحمه الله الاحكام والتشابه فى تينك الآيتين الى غير المعنى المصطلح عليه بين ائمة الاصول

قوله ان القياس ان يعرف لانه معدول عن المعرف وهو الاخر والمعدول عن المعرف قياسه ان يعرف لانه معدول عن المعرف قياسه ان يعرف فمعنى قوله الا انه فى معنى المعرف ان حكم المعدول عن ذى اللام فى حكم ذى اللام

قوله اوعن آخر وفى الصحاح واخر بمعنى جمع

(ت) (٣)

اخرى واخرى تأنيث آخر وهو غير مصروف قال تعالى فعدة من ايام اخر لان افعل الذى معه من لايجمع ولايؤنث مادام نكرة تقول مررت برجل افضل منك و برجال افضل منك وان ادخلت عليه الالف واللام واضفته ثنيت وجمعت وانثت تقول مررت بالرجل الافضل و بالرجال الافضلين وبالمرأة الفضلى و بالنساء الفضل ومررت بافضلهم وبافضليهم وبفضلاهم وبفضلهن ولايجوز ان تقول مررت برجل افضل ولا برجال افاضل ولا بامرأة فضلى حتى تصله بمن او تدخل عليه الالف واللام وهما يتعاقبان عليه و لا كذلك اخر لانه يؤنث ويجمع بغير من وبغير الالف واللام وبغير الاضافة تقول مررت برجل اخر واخرين وبامرأة اخرى و بنسوة اخر فلما جاء معدولا وهو صفة منع الصرف وهو مع ذلك جمع فان سميت به رجلا صرفته فى النكرة عند الاخفش ولم تصرفه عند سيبويه قال الرضى ٦

٢* فاما الذين فى قلوبهم زيغ * ٣ * فيتبعون ما تشابه منه * ٤ * ابتغاء الفتنة * ٥ * وابتغاء تأويله *

بعض كابن جنى وقال ابن مالك وغيره انه التحقيق ووجهه ان اصل باب التفضيل ان يستعمل بمن و يستغنى به عن جمعه فلما خالفه جعل معدولا عنه فان قيل لا يصح ان يكون آخر معدولا عن اخر من لان اخر جمع اخر من وآخر من مفرد فكيف يصح كون الجمع معدولا من المفرد اجيب بان افعل التفضيل اذا كان مستعملا بمن يستوى فيه المذكر والمؤنث والجمع فح يكون اخر معدولا عن الجمع فعلم ان اخر فى اخر من مفرد لكنه فى معنى الجمع فيكون اخر٣ معدولا عن المفرد ظاهرا وعن الجمع حقيقة وفى نفس الامر ولعل لهذا التكلف اخر المص هذا الاحتمال وانما لم يذهب الى تقدير الاضافة لانها توجب التنوين٤ او البناء او اضافة اخرى مثلها وليس فى اخر شئ من ذلك * فاما الذين فى قلوبهم * الآية تفصيل ما اجمل فى العلم مع سبق مايدل على المجمل المتعدد اذ قوله واخر متشابهات يشعر بان قلوب الناس فيها مختلفون فاما المائلون عن الحق فيتبعون اهواءهم واما الراسخون فيئولون آياته فعدل اما عن مذكورا كتفاء بما يقوم مقامه مع الاشعار بزيادة الاعتناء بشان ماذكر بعد اما اذ المقصود ذم الزائغين والربوث فاما الزائغون مع انه اوجز لان مااختير فى النظم فيه مبالغة من وجهين اما الاول فلان الضمير بالموصول اولا لكونه مجملا فيه تشويق الى البيان والثانى ان فى قلوبهم يفيدان الزيغ تقرر فى قلوبهم واستولى عليها بحيث لا يرجى النجاة والخلاص عن تلك البليات٢* **قوله** (عدول عن الحق) اشار الى ان الزيغ اخص من الميل نقل عن الراغب انه قال الزيغ الميل عن الاستقامة الى احد الجانبين و زاغ وزال ومال متقاربة لكن زاغ لا يقال الا فيما كان عن حق الى باطل انتهى وتنكير زيغ للتحقير او للتفخيم والاول ابلغ٣* **قوله** (كالمبتدعة) اى كالطائفة المبتدعة سواء كانت بدعته مؤدية الى الكفر كالمجسمة اولاه كالمعتزلة فى بعض اقاويلهم قيل هم اليهود٦ حيث اولوا حروف التهجى بمدة بقاء دين ه وامته عليه السلام وقيل وفد نجران حيث حاولوا كلمة الله و روح منه على انه آله فقوله كالمبتدعة اشارة الى العموم لعموم اللفظ للكل والتخصيص اخراج الكلام عن ظاهره بلا داع فقوله احسن من قول الكشاف وهو اهل البدع * **قوله** (فيتعلقون بظاهره) هذا ناظر الى قوله ابتغاء الفتنة قوله (او بتأويل باطل) ناظر الى قوله وابتغاء تأويله لكن ابتغاء الفتنة يتحقق بالتعلق بظاهره او بتأويل باطل فكلمة او لمنع الخلو قيل هذا مأخوذ من الحصر المفهوم من التقابل اذ معناه انهم يتبعون المتشابه وحده بان لا ينظرون الى مايطابقه من المحكم و يردوه اليه فالتعلق بالظاهر الغير المطابق للمحكم كان يتعلق بظاهر قوله تعالى يد الله فوق ايديهم الآية فيضل و يضل قوله او بتأويل عطف على قوله بظاهره اى فيتعلقون بتأويل باطل بان يتركوا الظاهر و يأولونه بتأويل تابع لاهوائهم غير مطابق لما نطق به المحكم كان يأول قوله تعالى الرحمن على العرش استوى بان العرش نوعه قديم والله تعالى متمكن فيه تمكن ذى المكان فى مكانه كما نقل عن ابن تيميه٧ من اصحاب الحديث مع علوه فى العلوم النقلية والعقلية لكنه ممن اتبع هواه واضله الله على علم وهو من غلاة المجسمة قال الجلال الدوانى فى بحث الحدوث وقد رأيت فى بعض تصانيف ابن تيميه القول به فى العرش اى القول بقدم العرش بجنسه٤* **قوله** (طلب ان يفتنوا الناس) اى مفعول الفتنة محذوف قوله (عن دينهم) تعدية الفتنة بعن بتضمين معنى الصد او الفتنة بمعنى الاضلال قال صاحب الكشاف طلب ان يفتنوا الناس و يضلوهم ولما كانت الفتنة فى الدين اعظم الفتن فسرها به * **قوله** (بالتشكيك) اى بالقاء الشك فى قلوب الناس فى باب الاعتقاد قصدا لالقاء الشر والفساد ولذا قال (والتلبيس) عطفا على التشكيك عطف تفسير (ومناقضة المحكم بالمتشابه) لانهم يضربون القرآن بعضه ببعض و يظهرون التناقض بين معانيه الحادا منهم وكفرا وقيل او التشكيك بانه لو كان من عند الله لما كان مبهما وهذا التشكيك غير التشكيك الذى ذكره لانه تشكيك بان يتعلقوا بظاهر المتشابه الذى يخالف الظاهر وهذا التشكيك بكون المتشابه مجملا مبهما لكن ماذكره المص اوفق للمرام٥* **قوله** (وطلب ان يأولوه على مايشتهونه) هذا القيد مستفاد من القرينة وبمقابلة قوله (ومايعلم تأويله الا الله) الآية وقد مر توضيحه * **قوله** (ويحتمل ان يكون الداعى الى الاتباع) اى الداعى الى اتباع المتشابه على الوجه الغير المرضى فيه اشارة الى ان العلة علة حاملة وتحصيلية (مجموع الطلبتين)٨ وهو الظاهر المتبادر اذا العطف بالواو ولكن الاول بالتعلق على ظاهره والثانى بالتأويل الباطل وجههما مما مشكل نعم ابتغاء التأويل يستلزم ابتغاء الفتنة بدون عكس فلذا قدم ابتغاء الفتنة عليه وقد اعترف به اولا حيث قال فيتعلقون بظاهره او بتأويل باطل

٣ ولم يقل ولا يلزم منه اى من كونه معدولا عن آخر من كون المراد التفضيل لما عرفت انه نقل عن معنى الصفة الى معنى الغير منه

٤ نحو حينئذ وقبل ويابنيم تيم عدى منه

٥ اشار به الى انه اعم من المسلمين منه

٦ لما روى انه عليه السلام لما اتاه اليهود تلا عليهم الم البقرة فحسبوه و قالوا كيف ندخل فى دين مدته احدى وسبعون سنة الى آخره نقله المص فى اوائل البقرة منه

٧ ابو العباس احمد له واصحابه ميل عظيم الى اثبات الجهة ومبالغة فى القدح فى نفيها كذا قال الجلال الدوانى منه

٨ الطلبة بكسر الطاء وسكون اللام بمعنى المطلوب منه

٦ واما اخر فانه جمع اخرى التى هى مؤنث آخر فى الاصل وهو افعل التفضيل فمعنى اخر فى الاصل اشد تأخرا وكان فى الاصل معنى جاءنى زيد ورجل اخر اشد تاخرا من زيد فى معنى من المعانى ثم نقل الى معنى غير فمعنى رجل اخر رجل غير زيد ولا يستعمل الا فيما هو من جنس المذكر اولا فلا يقال جاءنى زيد وحمار اخر ولا امرأة اخرى ويستعمل اخريات فى المعنى الاول ولا يستعمل الا مع اللام او الاضافة كما هو حقها نحو جاءنى فلان فى اخريات الناس اى فى الجماعات المتأخرة وكذا الاواخر فلما خرج اخر وسائر تصاريفه عن معنى التفضيل استعملت من دون لوازم افعل التفضيل اعنى من الاضافة و طوبق بالمجرد عن اللام والاضافة فقما موله نحو رجلان اخران ورجال اخرون وامرأة اخرى وامرأتان اخريان ونسوة اخر قيل الدليل على عدل اخر انه لو كان مع من المقدر كما فى الله اكبر للزم ان يقال بنسوة اخر على وزن افعل لان افعل التفضيل مادام بمن ظاهرة او مقدرة لا يجوز مطابقته لمن هو له بل يجب افراده ولا يجوز ان يكون بتقدير الاضافة لان المضاف اليه لا يحذف الا مع بناء المضاف كما فى الغايات او مع ساد مسد المضاف اليه وهو التنوين كما فى حينئذ وكلا البناء او ع: لان مااضيف اليه تابع لذلك المضاف نحو قول الاعشى الا علا له او بلهة سابح اخذا من استقراء كلامهم فلم يبق الا ان يكون اصله اللام

والحمل على منع الخلو خلاف الظاهر قيل كأنه جعل الداعى الطلبتين على سبيل التوزيع بان جعل ابتغاء الفتنة طلبة بعض وابتغاء التأويل طلبة بعض فعقبه بهذين الاحتمالين وبهذا يندفع الاشكال المذكور لكن قوله والاول يناسب المعاند يأبى عنه اذ قيل فى تفسيره لانه لقوة عناده يتشبث بهما فلا تغفل * قوله (او كل واحد منهما على التعاقب) اى الداعى اولا ابتغاء الفتنة ثم ابتغاء التأويل عقيبه وهذا كالصريح فى ان الداعى مجموع الطلبتين معا من شخص واحد لا على التعيين * قوله (والاول يناسب المعاند) اى العارف للحق المنكر له عنادا وجه المناسبة ان من عرف ماهو المراد من المتشابه لا يكون له الداعى الى الاتباع ابتغاء الفتنة بدون ابتغاء التأويل الباطل وبالعكس (والثانى يلائم الجاهل) اى الغير العارف للحق والتأويل الصحيح وهذا هو المراد بالجاهل واما الجاهل المتعارف فليس ممن يبتغى الفتنة والتأويل لكونه خالى الذهن وجه الملايمة ان الجاهل لتحيره يتبع المتشابه تارة بتعلقه بالظاهر فيلزمه ابتغاء الفتنة واخرى بابتغاء تأويله الباطل على مايشتهيه لكونه مقهورا تحت هواه يتبعه كلما دعاه وانت خبير بان ذلك لا يفهم من العبارة فى اطلاق واحد فان كان المعنى على وجه يناسب المعاند لا يحتمل ما يلايم الجاهل وبالعكس وبالجملة قوله ويحتمل الى اخره تركه اولى من تعرضه لخلل فيه كما عرفته ولهذا لم يتعرض له غيره * ومايعلم تأويله الا الله * الاية حال من ضمير يتبعون باعتبار العلة الاخيرة ٥ او من ضمير تأويله عند من جوز الحال عن المضاف اليه فيفيد انهم اسوا باطل التأويل ٦ لانه مخصوص به تعالى والراسخون فى العلم ٢ * قوله (الذى يجب ان يحمل عليه) اراد به تصحيح الحصر وهذا بناء على ان التأويل يطلق على التأويل الباطل كاطلاقه على الصحيح المطابق للواقع والا فلا حاجة الى هذا القيد * قوله (اى الذين ثبتوا على الحق) وراجعوا الى المحكمات (وتمكنوا فى العلم) باالتأويل برد المتشابه على ام الكتاب الذى هو المحكم واولوا تأويلا يطابق مقتضى المحكم وهذا هو المراد بقيد فى العلم ولقد اغرب من قال ان المراد بالعلم الايمان والله المستعان * قوله (ومن وقف على الاالله) ولم يعطف الراسخون عليه (فسر المتشابه) فى قوله تعالى * واخر متشابهات * (بما استأثر الله بعلمه كمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة) الاولى ومن فسر المتشابه بما استأثر الله بعلمه وقف على الله فعلى هذا الراسخون غير عالمين بتأويل المتشابهات وهذا مذهب علمائنا كما صرح به فى التوضيح فحينئذ يكون المحكم شاملا لما سواه من المتشابه الذى لم يستأثر الله بعلمه فحينئذ فائدة الانزال ليس ماذكره المصنف فيما مر من اجتهاد العلماء فى تدبرها واتعاب القرائح فى استخراج معانيها بل الفائدة حينئذ ابتلاء الراسخ بالتوقف وتسليم علم ذلك الى الله تعالى وبقاء نفسه فى درجة العجز وتلاشى علمه فى علم الله تعالى وهذا اعظم البلوى واعمهما جدوى فلا اشكال بانه حينئذ فما الفائدة فى انزال المتشابهات لان الابتلاء فائدة عظمى لما ذكرنا * قوله (وخواص الاعداد) اى تخصيص بعض الاشياء بالعدد المعين (كعدد الزبانية) فانها تسعة عشر وسر كونها مخصوصة بهذا العدد مما استأثر الله بعلمه وان بين المص وجهه فى سورة المدثر بطريق الاحتمال ٩ وذكر الحيوة الدنيا فى قوله تعالى * وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور * ومدتها مما استأثر الله تعالى ٣ بعلمه وماوقع فى بعض الاخبار من بيان مدتها فلبيان كمال قرب الساعة مع انه خبر واحد لا يقاوم ما نطق به القرآن ٣ * قوله (او بما دل القاطع على ان ظاهره غير مراد ولم يدل على ماهو المراد) كقوله تعالى * الرحمن على العرش استوى * وقوله تعالى * يد الله فوق ايديهم * فان الدليل العقلى القاطع دل على ان ظاهره ليس بمراد فلابد من التأويل ومايعلم تأويله الا الله فقط لكن الاول من المتشابه وهو ما استأثر الله ٤ بعلمه التأويل فيه غير واضح اذ لا رجوع الى المحكم فيه ولهذا الاشكال رجح المعنى الاول وانت خبير بان المتشابه بهذا المعنى داخل فى المتشابه بالمعنى المذكور اولا فكيف يسوغ ان يقال ان الراسخين يعلمون تأويل جميع المتشابهات كما هو مقتضى العطف على الله فبهذا الاختلال يرجح هذا المعنى على المعنى الاول والتفصى عنه اما بان يقال ان المتشابه بهذا المعنى غير داخل فى القسمين لما ان الحصر غير مقصود لان التعبير بقوله منه آيات الاية ظاهر فى عدم الحصر كما اشرنا اليه هناك مع الاعتذار عنه او يقال ان العطف لاطلاعهم على تأويل بعض المتشابهات وهذا المقدار كاف فى صحة العطف ولكل تكلف بل تعسف واعلم انه لاينكر احد ان فى القرآن ما لا سبيل للبشر للوقوف عليه كما مر تفصيله فلايمكن النزاع فى ذلك المتشابه وانما النزاع فى المتشابه المذكور فى قوله تعالى واخر متشابهات فمنهم من حملها على ماذكره المص اولا وقد عرفت ان علمائنا من المفسرين قد اختاروه كصاحب

٥ وهو ابتغاء تأويله لانه معطوف على العلة وهو علة معنى وان كان تابعا لها لفظا سعد

٦ وان التأويل لا يطلق الا على صحيح فذكر القيد المذكور لمجرد التوضيح سعد

٧ يعنى المدركة العشرة الظاهرة والباطنة والفاعلة

٩ حيث قال والمخصص لهذا العدد ان اختلاف النفوس البشرية فى النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنى عشر ٧ والطبيعة السبع ٨ لكن المناسب السكوت لما ذكرنا من انه استأثر الله تعالى بعلمه سعد

٨ وهى الباعثة الشهوية والغضبية والمحركة سعد وهى الثلث المخدومة الغاذية والنامية والمولدة وادرج المصورة فيهما والاربع الخادمة الهاضمة والجاذبة والماسكة والدافعة سعد

٣ استأثر بالشئ استبد به او اختص به وهو لازم كما نقل عن بعض كتب اللغة ومعناه انه سر من اسرار الله تعالى خصه الله تعالى بعلمه اى جعله مقصورا على علمه وفى بعض النسخ استأثره الله بالضمير المفعول فالظاهر انه بتضمين خص سعد

٤ قال فخر الاسلام هذا فى حقنا لان المتشابهات كانت معلومة للنبى عليه السلام سعد

قوله والاول يناسب المعاند والثانى يلائم الجاهل اما مناسبة الاول للمعاند فلان زيغ المعاند اشد من زيغ الجاهل ومضاعف لان طلبة التأويل مطلقا زيغ ثم تأويله بالتأويل المشتهى زيغ بخلاف الجاهل القصر فان زيغه بسيط يكفيه احدى الطلبتين

الكشاف وصاحب الارشاد حتى عرض المحقق التفتازاني للكشاف بانه لم يراع مذهبه اشار اليه بعض المحشين ٥ وهؤلاء لم يقفوا على الله ومنهم من حملهما على ماذكره المص ثانيا وهؤلاء وقفوا على الله والتزموا الوقف لانه لا يعلم الا الله اما ما استأثر الله بعلمه فظاهر واما مثل اليد والوجه والجنب والاستواء على العرش والقدم وامثال ذلك فصفات له تعالى غير المتماثلة عند السلف ومنهم الامام امامنا ابو حنيفة ما كلفنا الا باعتقاد ثبوتها بلا كيف مع اعتقاد عدم التشبيه والتجسيم لئلا يتعارض العقل والنقل فهم وقفوا على الله حتما وان لم يقف لفظا لكنه يقف معنى وعند الخلف ليست صفات زائدة على الثمانية بل هي راجعة اليها بالتأويل الصحيح كتأويل اليد بالقدرة والوجه بالذات وغير ذلك من التأويل المناسب له وهم يجوزون الوقف وعدمه وعند التحقيق فالسلف والخلف متفقون على الوقف لان الاطلاع والعلم بما هو المراد من المتشابه مخصوص به تعالى لكن السلف اعرضوا عن الخوض فيه وعن تأويله والخلف اولوه بما هو المناسب له غير جازمين له فالعلم بكنهه مخصوص به تعالى فعلم منه ان النزاع بين الفريقين لفظي لا معنوي كيف لا والمص صرح في اوائل البقرة بان الحروف المقطعات ٦ في اوائل السور كالم وحم وطس قيل انه سر استأثر الله تعالى بعلمه الى آخره فان حمل المتشابه في هذه على مثل هذه المذكورات يجب الوقف عند الائمة الشافعية كما يجب عند الائمة الحنفية وان حمل على غيره لا يجب الوقف عندهم جميعا وان علماءنا اصطلحوا على ان المتشابه ما لا يدرك المراد منه اصلا والشافعي اصطلحوا على ان المتشابه ما لم يتضح المعنى لاحتمال ولا مشاحة في الاصطلاح وبعض علمائنا اختار هذا المعنى في المتشابه المذكور في هذه الآية كما مر غير مرة واما ما ذكر في اصولنا من ان المتشابه حكمه التوقف على اعتقاد الحقية عندنا بناء على قراءة الوقف على الله فبناء على اصطلاحهم كما عرفته والعدول عن اصطلاحهم لقرينة غير بعيد والحاصل ان فيه ثلاثة مذاهب منهم من وقف على الا الله ومنهم من وقف على الراسخون ومنهم من جوز الامرين وقد عرفت ان النزاع لفظي فتأمل حق التأمل ٢ ✽ قوله (استئناف) ٧ اي جملة ابتدائية مسوقة لحال الراسخين لا استئناف معاني ٧ قوله (موضح لحال الراسخين) اشارة الى وجه اختيار الفصل على الوصل وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية وآمنا به هنا خبر لا انشاء واما في قوله تعالى واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا فانشاء او المضارع للاستمرار وهذا (او حال منهم) اي حال مؤكدة فحينئذ يكون متعلقا بما قبله لفظا ومعنى واما في الاول فهو متعلق به معنى فقط اشار اليه بقوله موضح الخ هذا على تقدير ان يكون الراسخون عطفا على الله كما هو المختار عنده وان قدمه ✽ قوله (او خبر) لا ولي وخبر (ان جعلته مبتدأ) بالواو وفي قوله ان جعلته بكلمة الشك اشارة الى وهن هذا الاحتمال وقد عرفت ما هو التحقيق واختياره جملة لتقوية الحكم والمضارع للمر وهذا لا يقتضي عدم علمهم بتأويل شيء من المتشابه ولهذا جمع بينه وبين المحكم بل يقتضي عدم علمهم تأويل متشابه استأثر الله بعلمه او ما دل القاطع على ان ظاهره ليس بمراد ويصح الحكم على الجميع باعتبار بعض افراده كما ان في صورة عطف الراسخين لا يقتضي علم تأويل كل متشابه اذ العلم ببعض المتشابه مخصوص به تعالى اتفاقا كما عرفته فالمآل في كلا التوجيهين واحد فتضح ايضا ان النزاع لفظي ٨ (كل من عند ربنا) من تمام القول في كل احتمال وترك العطف تنبيها على استقلاله وعدم استعارة المكانة واختيار الرب اذ تنزيل المحكم والمتشابه من آثار التربية ٣ ✽ قوله (اي كل من المتشابه والمحكم من عنده) والتعرض لكون المحكم من عنده تعالى مع ان الكلام في المتشابه للمبالغة في اعتقاد كون المتشابه من عنده تعالى وانه كالمحكم في وجوب اعتقاد ما هو المراد منه وان كان فرقا بينهما باتضاح المعنى وعدمه وعدم تعرض ايمانهم بالمحكم لظهوره او لان الكلام في بيان حال الراسخين في شان المتشابهات وجعل ضمير امنا به راجعا الى الكتاب ليعم المحكم ايضا بعيد لاسيما اذا جعل يقولون حالا وما يذكر ٩ الا اولوا الالباب وهذا جملة ابتدائية مسوقة من جهته تعالى مدحا للراسخين وليست من تتمة القول ومقررة لما قبلها فهي تذييلية الظاهر انه ليس عطفا وقيل الظاهر من كلام المص انه جعله عطفا على يقولون او الراسخون في العلم واما عطفه على قوله وما يعلم تأويله فليس بصحيح وان ذهب اليه المحقق التفتازاني لانه لا يلائم كونه مدحا للراسخين ٤ ✽ قوله (مدح للراسخين) اي مع الاشارة الى ان غير الراسخين افرط حماقتهم (بجودة الذهن) وهو شدة

---

٥ حيث قال المحقق التفتازاني هذا اي قوله من الاحتمال يناسب ما في اصول الشافعية من ان المحكم المتضح المعنى والمتشابه بخلافه لان الايضاح ان يظهر عند العقل ان معناه هذا لا غير وهذا غير المحكم والمتشابه على الوجه المذكور في اصول الحنفية هذا وفيه تعريض منه للكشاف انه لم يراع مذهبه وجوابه انه تابع لما يدل عليه ظاهر النظم فربما يخالف مذهبه في التفسير عد

٦ والمتشابه نوعان الاول متشابه اللفظ ان لم يفهم معنى كمقطعات اوائل السور نحو طه و يس سميت بالمقطعات لانها اسماء حروف يجب ان يقطع كل منها عن الاخر في التكلم والثاني متشابه المعنى والمفهوم ان احتمالات كالاستواء واليد عد

٧ بالقيل والنحاة يقدرون له مبتدأ دائما اي هم يقولون وقد قيل انه لا حاجة اليه عد

٨ وهذا القول وان لم يخص الراسخين لكن فيه تعريض بان مقتضى الايمان به ان لا يسلك فيه طريقا لا يليق في تأويله وهو التأويل بما يشتهون والاعراض عن رده الى المحكم فكان غيرهم ليس بمؤمن ان لم يؤد تأويله الى الكفر او ليس بمؤمن حقيقة ان ادى التأويل الى الكفر على ان الكلام في شرح حال الراسخين ومدحهم فلا مفهوم عد

٩ اصل يذكر يتذكر والمراد التذكر حق التذكر والتذكر هو التفكر اي وما يتذكر و يتفكر في شان المتشابه الا اولوا الالباب عد

قوة للنفس معدة لاكتساب الاراء وجودته خلوها عن الاوهام الفاسدة * قوله (وحسن النظر) اشارة الى ان معنى التذكر هو التفكر والنظر وحسنه كونه جامعا لشروطه ومن جملة شروطه هنا رد المتشابه الى المحكم * واما الذين فى قلوبهم زيغ * فلم يراعوا هذا الشرط فى تأويل المتشابه بل اتبعوا اهواءهم فلاجرم انهم اخطأوا فى التأويل فضلوا عن سواء السبيل (واشارة الى ما استعدوا به للاهتداء الى تأويله) * قوله (الى تأويله) فيه تنبيه على انهم ليسوا من التأويل فى شئ ٧ حيث لم يقيده بالصحيح * قوله (وهو تجرد العقل) اى خلوه (عن غواشى الحس) اى الحس الغاشى للعقل كغشى القشر لب الاثمار والمراد بالحس الوهم فانه سلطان القوى فله تصرف فى مدركات الحواس بل لها تسلط فى مدركات العقل فينازعها فيها و يحكم عليها بخلاف احكامها فمن سخرها للقوة العقلية بحيث صارت مطاوعة لها * فقد فاز فوزا عظيما * ٦ وهذا هو الذى اراد بقوله هو تجرد العقل وهو العقل الكامل المعبر عنه بالاب استعارة (واتصال الآية بما قبلها * قوله (من حيث انها) اى هذه الآية وهى قوله تعالى * هو الذى * الآية (فى تصوير الروح بالعلم وتربيته) هذا التصوير معنوى والمراد تزيينها وتحليتها بالعلم شبه ذلك الانماء والتربية بتصوير الجسد فى ان كلا منهما يبقى ببقائه و يفنى بفنائه لكن فى المشبه به حسى وفى المشبه عقلى لان العلم به كمال الروح وسعادتها و بانتفائه شقاوتها فالاول حيوة والثانى هلاك كما ان الجسد يبقى ببقاء تسويته وصورته و يفنى بانتفائه وترك العطف فيها للتباين بين التصويرين وللتفاوت بين المسلكين (وماقبلها فى تصوير الجسد وتسويته) * قوله (اوانها جواب عن تشبث النصارى بنحو قوله تعالى * وكلمته القاها الى مريم * وروح منه) هذا بناء على تأخر نزول هذه الآية عن قوله * وكلمته القاها * الآية واطلاع النصارى ورهبانهم ٤ على ذلك وكل منهما لايخلو عن كدر ومن هذا اخره * قوله (كأنه) اى كما ان ماقبلها (جواب قولهم لااب له غيرالله فتعين ان يكون هو اباه) فهذه الآية وماقبلها رد على النصارى فبهذه المناسبة ذكرت عقيبها و وجه الفصل ماذكر آنفا قوله واجيب مستغنى عنه بقوله كما انه جواب الخ الا انه لذكر لقوله (بانه مصور الاجنة كيف يشاء يصور من نطفة اب ومن غيرها) فانه متعلق بالجواب ولبعده عنه ذكر اجيب والاجنة جمع جنين وهو الولد فى الارحام قد سبق من المص انه قيل هذا احتجاج على من زعم ان عيسى رب بالخ وهنا ذكر انه جواب عن قولهم لااب له غيرالله الخ اى ان هذه الآية رد عليهم فى قولهم انه ابن الله لانه لااب له بل هذا بقدر عليه تعالى فيقدر على التصوير من غير نطفة اصلا او من غير نطفة اب (وبانه صوره فى الرحم والمصور لايكون اب المصور) الا ان يقال ان المراد بالرب هذا المعنى او هذا قول بعض النصارى ٨ وما مر قول بعض آخر والتفصيل فى سورة المائدة وكون هذه الآية جوابا عن تشبث النصارى بنحو قوله تعالى * وكلمته القاها * الآية باعتبار بيان انها من المتشابهات لايعلم تأويله الا الله فقط او الراسخون فانهم عالمون تأويله بالرد الى المحكم تأويلا مطابقا فالنصارى فى معزل عن ذلك ٢ * قوله (من مقال الراسخين) فحينئذ يكون قوله ومايذكر * الآية جملة معترضة على تقدير ان لايكون من مقالات الراسخين * قوله (وقيل استئناف) اى ابتداء كلام ليس من مقالهم فالاستئناف نحوى وكونه جوابا لسؤال بعيد وحاصله وقولوا ربنا لاتزغ * قلوبنا * الآية ولهذا قيل انه تعليم للعباد اى قولوا اذا مر بكم متشابه ربنا لاتزغ قلوبنا وفى تعليم العباد وان لم يضمر القول فيه بل مقول على ٥ السنة العباد ليعلموا كيف يدعون ربهم اذا نزل عليهم متشابه لكن فى المآل باضمار القول * قوله ٥ والمعنى لاتزغ قلوبنا (عن نهج الحق) لما عرفت ان الزيغ ميل عن الحق وعدول عنه (الى اتباع المتشابه) هذا القيد من مقتضى المقام والا فهو دعاء عام له ولغيره و يدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قلب ابن آدم الحديث ولعل مراده بالنقل اشارة الى العموم والمعنى ربنا لاتزغ قلوبنا عن الصراط المستقيم الى اتباع الهوى والركون الى العقائد الباطلة لاسيما الى اتباع المتشابه (بتأويل لاترتضيه قال عليه الصلوة والسلام قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه على الحق وان شاء ازاغه عنه * قوله (بين اصبعين ٨ من اصابع الرحمن) وهذا من المتشابه الذى دل الدليل القاطع على ان ظاهره ليس بمراد ولم يدل على ماهو المراد وقد عرفته مفصلا وصيغة التثنية للمبالغة فى الاحاطة التامة وعدم الخلاص عنه بوجه كقوله تعالى * والله من ورائهم محيط * لاتفوتونه كما لايفوت المحاط بالاصبعين من اصابع الرحمن اختار الرحمن للاشارة الى ان الغالب ارادة اقامته على الحق بمقتضى رحمته وجماله وان مشيئة ازاغته عن الحق بمقتضى استحقاق

---

٧ فليس لهم تأويل اذ التأويل عبارة عن تأويل مطابق للواقع منه

٦ ومن غلب وهمه على العقل فقد خسر خسرانا مبينا منه

٤ فيه اشارة الى ان المراد بالنصارى رهبانهم منه

٨ واليعقوبية من النصارى قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم بطريق الحلول والاتحاد والنسطورية والملكانية قالوا ان الله ثالث ثلثة وهم القائلون بالاقانيم الثلثة منه

٥ وقد صرح الشيخان بان قوله تعالى * بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله * الآية مقول على السنة العباد منه

٨ اى داعيتين واراد ابن محمد رحمه الله تعالى داعية الى الايمان وداعية الى الكفر والطغيان من اصابع الرحمن من دواعيه التى خلقها الرحمن هذا على تقدير عطف الراسخين على الا الله وهو مذهب الخلف والاحسن عدم التأويل واعتقاد حقية ماهو المراد منها وهو مسلك السلف كما عرفته مفصلا فلا تغفل منه

قوله واتصال الآية بما قبلها وهو قوله تعالى * هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء * من حيث ان هذه الآية فى تحلية الروح وتصويره بالصور العلية وتلك الآية التى قبلها فى تصوير الجسد البشرى فى الارحام بصور مخصوصة مختلفة مخصوصة بالهيكل البشرى ففى الآيتين ترقية من الادنى الى الاعلى

قوله او انها جواب الخ اى او ان هذه الآية جواب عن تشبث النصارى بنحو قوله * وكلمته القاها الى مريم * المراد بالكلمة العلم والحكمة والنصارى يقولون اقنوم العلم انتقل الى بدن عيسى علم الله القاه الى مريم ولما كانت هذه الآية منبئة عن العلم المناسب لعيسى ناسب ان يكون جوابا عن تشبثهم كما ان تلك الآية جواب عن قولهم لااب لعيسى غيرالله بين رحمه الله وجه كون تلك الآية جوابا لقولهم عيسى لااب له غيرالله ولم يبين وجه كون هذه الآية جوابا عن تشبثهم بنحو قوله * وكلمته القاها الى مريم * لنوع خفاء فيه فان كونها جوابا عن تشبثهم بذلك اسهل تناولا من ذلك فانه سبحانه قد نسب اتباع ماتشابه من القرآن الى ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله الى الزيغ والبطلان فدل هذا على ان التأويل الذى ذكره النصارى فى تفسير * وكلمته القاها الى مريم * زيغ وبطلان

قوله وقيل استيناف فح لايكون داخلا فى حيز يقولون المذكور بل يكون جوابا لما هو بسؤال ويقال ماذا قال الراسخون فقيل قالوا ربنا لاتزغ قلوبنا فهو حينئذ مقول القول المقدر لا المذكور ففى قوله من مقال الراسخين من مقالهم المدلول عليه بيقولون

ابن آدم حيث صرفوا ارادته الى الهوى وترك رضى المولى وتقديم ان شاء اقامه على الحق اشارة الى ماذكر وفيه اشارة ايضا الى ان كون قلب ابن آدم على الحق اصل فطرته التي جبل عليها واما العدول عنه فبكسب العبد وسوء صنعه والتعبير بابن آدم فيه اشارة الى علية خفية يعرفها من له سليقة سليمة وايضا فيه تغليب الذكور على الاناث والحديث اخرجه الترمذي والشيخان ورواية هذا الحديث هنا في غاية من اللطافة والاشارة حيث ذكر ماهو من المتشابه في بيان حال المتشابهات ولله دره ما احلاه ✽ قوله (وقيل لاتبلنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا) قاله الزمخشري بناء على مذهب المعتزلة ولذا مرضه المص وضعفه وعبارته لاتبلنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا ولاتمنعنا الطافك بعد ان لطفت بنا ومذهبهم ان الازاغة عن الحق كالاضلال لايضاف اليه تعالى الابضرب من التأويل وقدمر توضيح المذهبين في تفسير قوله تعالى ٭ ختم الله على قلوبهم ٭ (بعد اذ هديتنا) قيل لايخفى ان اذ هنا ليست الظرفية بل لمجرد الزمان فكان المعنى بعد زمان هدايتنا والاحسن منه ماقيل انه بمعنى ان ✽٢ قوله (الى الحق) اى عموما فيدخل الهداية الى الايمان بالقسمين فلذا قدمه ثم جوز التخصيص بمعونة المقام فقال (والايمان بالقسمين) اى المحكم والمتشابه وفيه اشارة الى ماذكرنا من ان الايمان بالمحكم لم يذكر لظهوره وانه مراد لزومه وان المتشابه انما يعتد الايمان به اذا انضم اليه ايمان المحكم ثم القسمان شاملان للاقسام الاربعة الظاهر والواضح والمفسر والمحكم ومقابلها الخفي والمجمل والمشكل والمتشابه اذ الايمان بالكل لازم وهذا هو الملايم لما ذكره في لاتزغ قلوبنا لكن اشارهنا الى التعميم كما نبهنا عليه هنا لك بل رجح التعميم هنا حيث ذكر الحق العام ٦ اولا واما الارتباط بماقبله في ذكر الحق فلانه يدخل الايمان بالقسمين فيه دخولا اوليا ✽ قوله (وبعد نصب على الظرفية) عامله لاتزغ وقيل عامله تزغ ولاوجه له ٧ ولعل هذا القيد لاظهار كمال التضرع اذ الزيغ بعد الهداية اصعب من كل صعب واخسر من كل خسران ✽ قوله (واذ في موضع الجر باضافته اليه) لكون بعد مضافا اليه خارج عن الظرفية كامر والمعنى بعد وقت هدايتك ايانا واوصلنا الى الحق فيكون اسم ظرف لا ظارف وهذا هو من كلام المص وقد سبق في تفسير قوله تعالى ٭ واذ قال ربك للملائكة ٭ الآية ان اذ واذا لايخرجان عن الظرفية ابدا ✽ قوله (وقيل انه بمعنى ان) المصدرية فالمعنى حينئذ بعد هدايتنا لكن قيل فلم نر من تعرض له من النحاة لكن المص ثقة ولايخفى ان المص لم يلتزم ذلك بل زيفه وضعفه فالاولى ان يقال فلهذا مرضه واما كونها حرف تعليل بل ان يأول مابعدها بالمصدر نحو قوله تعالى ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم اى لظلمكم فلا يناسب هنا ٭وهب لنا من لدنك رحمة ٭ قدم الدعاء الاول لانه كالتخلية وهذا كالتحلية كلا الجارين متعلق بهب ويجوز تعلق الثاني بمحذوف حال من المفعول المتأخر اى كائنة من لدنك تكلف و يجوز ذلك في الاول اى كائنة لنا وتقديم الاول لان الاهم كون الهبة للداعي ثم تقديم الثاني لكون الرحمة من عنده مما يتنافس المتنافسون ونصب اعين الداعين وكلمة من لابتداء الغاية المجازية كما في نظائره والفرق بين عند ولدن مذكور في النحو لكن المراد في مثله المعنى المجازي وقدمر مرارا وتنكير رحمة للتفخيم اى رحمة جسيمة تقربنا اليك ويحتمل ان يكون التقليل اى رحمة قليلة فانها مع قلتها تفوز بها عندك وتصل بها الى مرضاتك وفيه تعظيم الرحمة الكائنة من عنده تعالى ٣✽ قوله (تزلفنا اليك وتفوز بها عندك) ✽ قوله (وتوفيقا) عطف على مقدر اى نعمة اوارادة خير وهذا معنى الرحمة في الشرع فعلى الاول من صفات الفعل وعلى الثاني من صفات الذات والتوفيق من جملة النعم لكن التقابل بملاحظة خصوصية وانه نعمة عظيمة كانه يغاير سائر النعم قوله (الثبات على الحق) لان الداعي على الحق والمسؤل الثبات عليه ✽ قوله (اومغفرة للذنوب) فحينئذ يكون مجازا بذكر السبب وارادة المسبب ومن هذا اخره (انك انت الوهاب) تنبيه لمطابق ادعائه والتأكيد بان وضمير الفصل والحصر اظهارا لكمال التضرع ٤ ✽ قوله (لكل مسؤل هذا) الخ العموم مستفاد من حذف المفعول به لان حذفه قد يكون للتعميم اذا لم تقم قرينة على الخصوص مع الاختصار لكن الهبة لكل مسؤل فيه كلام الا ان يقال لكل مسؤل اردت هبته اراعطاء المسؤل اعم من اعطائه بنفسه اومن اعطائه بماهو خير منه او مساويه اومن دفع الضرر وسيجيء تفصيله في قوله تعالى ٭ لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ٭ من سورة النور اوفيه دليل على ان الهدى) ✽ قوله (واضلال) ذكره مع ان النظم ساكت عنه هنا اذ لاقائل بالفصل (من الله وانه متفضل بماينعم على عباده لايجب ٨ عليه شيء) ٥ ✽ قوله (لحساب يوم) قدر المضاف لانه لايحسن المعنى ٩

٦ الى الحق في تأويل المتشابه وغيره عه

٧ اذ الاصح المعنى في تعلقه بنفس النهي عه

٨ قوله لايجب عليه شيء لان قوله انك انت الوهاب يدل على انه تعالى هو الوهاب لكل نعمة فلايجب عليه شيء والا لما كان واهبا لذلك الشيء لان الفعل الذي يجب على الفاعل لايسمى هبة عه

٩ اذ التعليل للفعل دون الذات فلا يحسن كون ذات يوم علة للجمع عه

قوله وقيل لاتبلنا ببلايا يزيغ فيها وفي الكشاف لاتزغ لاتبلنا ببلايا يزيغ فيها قلوبنا ولا تمنعنا الطافك بعد ان لطفت بنا ظاهر معناه لاتضلنا لان زيغ القلوب في مقابلة الهداية ومقابلة الهداية الاضلال فيلزم ان يكون الاضلال من الله كما كان الهداية منه تعالى ولكن هذا ليس موافقا لمذهب صاحب الكشاف فاخرجه عن ظاهره بحمله على احد الامرين اما التسبب او منع اللطف اقول التوجيه بمنع اللطف ليس موافقا لمذهبه ايضا لان اللطف بالعبد اصلح للعبد ومن مذهبهم ان رعاية الاصلح للعبد واجبة عليه تعالى فلم لا يجوز منع اللطف عليه تعالى واذا لم يجوز لامعنى لطلب تركه منه تعالى تبين ماذكروا من التاويل في لاتضلنا

قوله اوالايمان بالقسمين اى بالمحكم والمتشابه وهذا انسب لنظم الآي

قوله وقيل انه اى ان اذ بمعنى ان المصدرية فالمعنى بعد هدايتنا

قوله تزلفنا اليك تخصيص الرحمة بالرحمة المزلفة لان القائلين بهذا القول هم الراسخون في العلم المؤمنون بجميع القرآن متشابهه ومحكمه فهم المرحومون بالرحمة المطلقة وطلبها طلب للحاصل بالفعل فلذا اخرجه عن ظاهره بصرف الرحمة المقربة منه تعالى او الى التوفيق للثبات على الحق او الى المغفرة للذنوب فان ترك العقوبة على الذنوب رحمة منه تعالى وانعام

قوله وفيه دليل على ان الهدى والضلال من الله تعالى هذه الدلالة مستفادة من لاتزغ وهب لنا فان مالا يجوز عليه تعالى لايطلب منه تركا ووقوعا وهذا اذا اجرى لاتزغ على ظاهر قوله وانه متفضل بما ينعم على عباده وهذا المعنى مستفاد من لفظ هب لان ايصال الواجب الى مستحقه لايسمى باسم الهبة فلا يطلب بلفظ هب

بدونه (اولجزائه) ولو لم يقدر المضاف وجعل علة نفس اليوم توسعا لم يبعد لاريب فيه اى لا ينبغي ان يرتاب فيه لتظاهر الادلة العقلية والنقلية على وقوعه وما فيه لا ان احدا لا يرتاب لان المرتابين فى غاية الكثرة والقول بان ارتيابهم نزل منزلة العدم لوجود المزيح ٧ له قريب مما ذكرنا ٢ * قوله (فى وقوع اليوم ومافيه من الحشر والجزاء) * قوله (تبهوايه) اى الراسخين به اى بهذا الخبر وهو قولهم * انك جامع الناس ١٠ الآية (على ان معظم غرضهم من المطلبين) اى المطلوبين وهو عدم الزيغ وهبة الرحمة (ما يتعلق بالآخرة) كانهم قالوا انما نطلب من ربنا عدم الزيغ وهبة الرحمة لان نفوز بالمطلوب والخلاص عن فوت المحبوب فى يوم انك جامع الناس للحساب والجزاء فيه وبهذا يظهر ان المراد بهذا الخبر لازمه وهو بيان ان غرضهم بالدعاء المذكور لاجل النجاة من هول ذلك يوم الشاد فلا اشكال بطريق الاستفسار ما الفائدة فى هذا الخبر خطابا له تعالى ه والحاصل معظم غرضهم لان من الغرض ما يتعلق بالدنيا من الثبات فى الحق والاسلام والاعتبار بين الانام ويحتمل ان يكون المعنى ان معظم غرضهم ما يتعلق بالآخرة من كمال الطمانينة وقوة اليقين باحوال الآخرة من الحساب والجزاء ولاريب فى ان المقصود من هذا الفوز الى المطلوب والنجاة عن الهلاك فى ذلك اليوم (فانها المقصد والمآل ٣ * قوله (فان الالهية تنافيه) لان خلاف الميعاد نقص مناف للكمال الذى هو مقتضى الالوهية وقد قال تعالى " ولن يخلف الله وعده " لامتناع الخلف فى خبره فيقع ذلك اليوم الجامع للحساب والجزاء فنسئلك يا ربنا التهيؤ ٤ والاستعداد لوصول رحمتك فى دار كرامتك يا واسع الغفران ويا قديم الاحسان * قوله (ولا شعار به) اى بان الالهية تنافى الاخلاف (وتعظيم الموعود به لون الخطاب) واللام متعلقة بلون الخطاب اى غير الكلام من الخطاب وهو قولهم انك الى الغيبة وهو لفظة الجلال اى مقتضى الظاهر ان يقولوا انك لاتخلف الميعاد لكنه عدل عنه الى الاسم المظهر بغير لفظ الرب المتقدم ذكره للاشعار بان الحكم مترتب على مايدل عليه اسم الله كما فى التعليق بالوصف ٦ لان لفظ الجلال وصف عند البعض حيث قال فى تفسير البسملة والحق انه وصف فى الاصل لكنه لما غلب عليه الى قوله ولانه لودل على مجرد ذاته المخصوصة لما افاد ظاهر قوله تعالى " وهو الله فى السموات " معنى صحيح فذكرا لاسم الجليل بنبئ عن علة عدم الاخلاف اعنى كون الالهية منافية له فهو مقتضى ٨ الحال ويشعر ايضا بتعظيم الموعود به وهو وقوع يوم للحساب اذ وعيد من المتصف بصفة الالوهية ويجميع صفات الكمال لايكون الا كذلك فلولم يلون الخطاب لفاتت هذه اللطائف وقد جوزان تكون الجملة مسوقة من جهته تعالى لتقرير قول الراسخين فحينئذ لاتلوين الخطاب والتلوين اعم من الالتفات كما قيل لكن هنا التفات كما عرفته واللطف المختص بهنا ماذكر ٩ ولما كانت النكتة مبنية على الارادة لم يقصد هذه النكتة فى آخر السورة وله وجه آخر كما ستعرفه * قوله (واستدل به الوعيدية) وهم المعتزلة والخوارج وسميت وعيدية اى منسوبة الى الوعيد لتمسكهم بظاهر الآيات والاحاديث المشعرة بخلود الفساق من الموحدين وجه الاستدلال هو انه تعالى اوعدهم بالعذاب وهو لايخلف الميعاد * قوله (واجيب بان وعيد الفساق مشروط بعدم العفو لدلائل منفصلة) وحاصله انه ان اردتم بانه اوعدهم العذاب مطلقا فهو ممنوع والمستند به ظاهر وان اردتم بانه اوعدهم به بشرط عدم العفو اما بالشفاعة او برحمته لدلائل منفصلة وجمعا بين الادلة فلايضرنا واجيب ايضا بان آيات الوعيد محمولة على انشاء التهديد لا على الاخبار فلاخلف وكانه لكونه مجازا لم يلتفت اليه * قوله (كما هو مشروط بعدم التوبة اتفاقا) بيننا وبينهم فيه اشارة الى الزامهم فى ذهابهم الى ابقاء النصوص الناطقة على اطلاقها لان التقييد به كما هو بالدلائل الساطعة كذلك التقييد بعدم العفو بالبراهين القاطعة فالفرق تحكم ١١ البحث * قوله (علم فى الكفرة) لان الموصول للاستغراق حيث لاقرينة قوية على العهد لكنه خص عنهم غير المصرين بما اسند اليهم * قوله (وقيل المراد به وفد نجران) وهم ستون راكبا فحينئذ تعريف الموصول للعهد بقرينة سبب النزول وانت تعلم ان خصوص السبب لاينافى العموم فالظاهر ان يبقى العام على عمومه فيدخل وفد نجران دخولا اوليا (اواليهود) * قوله (اومشركوا العرب) بقرينة انهم سبقوا غيرهم فى الكفر وايذاء الرسول عليه السلام والكلام فيه مثل مامر وعلى كلا التقديرين خص من آمن منهم (لن تغنى عنهم) اى لن تنفعهم فلم

---

٧ وهو الدليل الدال على امكانه ووقوعه منه

٥ لانه لا افادة فيه للحكم ولا لازمه منه

٦ فكان مثل قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا

٧ ايديهما الآية اى علة القطع السرقة منه

٨ ومقتضى الحال مرجح على ظاهر الحال منه

٩ وهو التنبيه على علة عدم الخلف وهى كون الالهية منافية للاخلاف منه

١١ اى الفرق بان الذنوب تمحى بالتوبة ولاتمحى بالعفو منه

قوله من الطلبتين هما طلب ترك زيغ القلوب وطلب موهبة الرحمة

قوله فان الالهية تنافيه هذا المعنى مستفاد من ترتيب الحكم على الوصف المناسب كقولهم الجواد لايخيب سائله ومعنى الوصف هنا وان كان مهجورا بعد حمل لفظة الله علما على الذات الواجبة تعالى فانهم قد يلاحظون المعانى المهجورة لنكتة كما فى قوله * لاتعجبي ياسلمى من رجل * ضحك المشيب برأسه فبكى *

فانه قابل البكاء بالضحك الحقيقى وليس المراد بالضحك حقيقة والمقابلة انما هى بين الضحك والبكاء الحقيقيين فقوبل به وان كانت الحقيقة مهجورة رعاية لصناعة الطباق نظرا الى المعنى المهجور

قوله وللاشعار به وتعظيم الموعود اى وللاشعار بمعنى العلية التى افادها ترتيب الحكم على الوصف المناسب والتعظيم الموعود به كرر الخطاب بلفظ ربنا خاطبوا اولا بقولهم ربنا لاتزغ قلوبنا الى قولهم انك انت الوهاب وثانيا بقولهم ربنا انك جامع الناس الى قولهم ان الله لايخلف الميعاد دلالة على ان الربوبية تنافى خلف الميعاد لمربوبه فانه لوقيل انك لاتخلف الميعاد لدل تكرير الخطاب على معنى العلية وعلى تعظيم الموعود به معنى التعظيم مستفاد من الاهتمام المفهوم من تكرير الخطاب اقول كان الاولى عليه ان يقول كرر الخطاب بلفظ ربنا لان اخذ معنى العلية من مجرد تكرير الخطاب مشكل متعذر الفهم الا ان يراد بالخطاب الخطاب المخصوص بقرينة سبق الذكر

قوله واستدل به الوعيدية واستدل بقوله عز وجل ان الله لايخلف الميعاد الوعيدية وهم المعتزلة القائلون على بوجوب عقاب الفساق بحيث لايجوز عنه العفو قالوا لو جاز لزم المحال وهو التخلف فى وعد الله وقد قال تعالى ان الله لايخلف الميعاد قال الامام احتج الجبائى بهذه الآية على القطع بوعيد الفساق قال وذلك لان الوعيد داخل تحت لفظ الوعد بدليل قوله تعالى قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا والوعد ٤

٢ ❁ لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا ❁ ٣ ❁ واولئك هم وقود النار ❁ ٤ ❁ كدأب آل فرعون ❁

المفعول به الغير الصريح على الفاعل لانه طويل الذيل وايضا انه اهم وفيه تشويق للمتاخر • (اموالهم) • قدم الاموال لانها اول عدة لدفع النوائب (ولا اولادهم الذين من الله شيئا) يتفاخرون بهم ويتناصرون في الامور المهمة والتمازيدت لا تنبيها على الاستقلال اى من رحمته اشارة الى تقدير المضاف وهو اما رحمته اوطاعته قوله على معنى البداية يعنى ان من للبداية كما في قوله تعالى * ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة * اى بدلكم على وجه وقوله تعالى • ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة • اى بدل الآخرة والمعنى هنا ان رحمة الله تدفع العذاب واموالهم واولادهم لايكونان بدل الرحمة والطاعة في دفع العذاب وفي المغني وانكر قوم مجئ من للبدل فقالوا التقدير ارضيتم بالحيوة الدنيا بدلا من الآخرة فالمفيد للبدلية متعلقها المحذوف واما هي فللابتداء فالمعنى هنا (لن تغني عنهم) بدل رحمة الله اى لن تدفع عنهم (اموالهم ولا اولادهم) بدلا (من) رحمة (الله) وطاعته (شيأ) فالمفيد للبدلية متعلقها المحذوف واما لفظة من فللابتداء لكن المص الى ذلك الانكار لم يلتفت لان ماذكره المنكر حاصل كونها للبدل كقولهم الباء للملابسة في بسم الله ثم يقولون ملابسا بسم الله وكذا في الاستعانة اى مستعينا بالله فـ ذكره المنكر لايقابل ماذكره المثبت واوسلم مقابلته فالحق مع المثبت وماذكره المنكر تطويل بلا طائل ٢ *قوله (اى من رحمته شيئا او طاعته على معنى البداية)* قوله (اومن عذابه) اى المضاف المقدر هو العذاب فيكون من للبيان لان الاغناء فيه معنى الدفع اذا صله دفع الحاجة فحينئذ يكون شيأ مفعولا به ومن عذابه حالا عنه واما على كونها للبدل فشيأ مفعول مطلق لان الاغنا معناه حينئذ الاجزاء والكفاية وحاصله لن تجزء عنهم اى لن تكفيهم بدل الرحمة والطاعة شيأ من الاجزاء والكفاية وانما نفي كون اموالهم واولادهم بدلا من رحمة الله وطاعته مع انهما مقتضيان لعذابه لان الكفار ادعوا عدم نزول العذاب اودفعه بكثرة الاموال والاولاد حيث قال تعالى حكاية عنهم وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين وكانه ذهل عنه صاحب الارشاد واعترض ٧ على ماذكره المص ٣ *قوله (اى حطبها) الذي تسعر به اطلاق الحطب عليهم على الاستعارة لانهم مشابهون بالحطب في تسعير النار به والحصر المستفاد من ضمير الفصل حقيقي ان اريد عموم ٦ الكفرة وادعائي ان اريد وفد نجران او مشركوا العرب *قوله (٧ وقرئ بالضم بمعنى اهل وقودها النار) لانه مصدر فلا يحمل على الذات واما الفتح فاسم ماتوقد به النار وهو الصحيح وقد جاء المصدر بالفتح فحينئذ يكون على حذف المضاف واما الحمل على المبالغة في مناسبتهم بالنار فليس بمناسب هنا بخلاف رجل عدل ٤ * قوله (متصل بماقبله اى لن تغني عنهم كالم تغن عن اولئك) اتصالا لفظيا لانه امامرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف اى دأب هؤلاء كدأبهم في الكفر وهو المختار عند البعض اولفظا لانه منصوب المحل على انه صفة مصدر لتغني اى اغناء كعدم اغناء هؤلاء قيل وفيه الفصل بين العامل ومعموله بجملة واولئك الاان تقدر اعتراضية ولذا قدمه مختار البعض وايضا اورد عليه ان المذكور في تفسير الدأب انما هو التكذيب والاخذ من غير تعرض لعدم الاغناء وجوابه انه يلزم عدم الاغناء للتكذيب * قوله (اوتوقدبهم كماتوقد باولئك) فعلى هذا لايلزم الفصل المذكور فتقديمه اولى ولعل المص جعله جملة معطوفة على قوله *لن تغني عنهم* لامستأنفة اومراده بانه منصوب بعامل مقدر مدلول عليه بقوله لن تغني اى بطل انتفاعهم بالاموال والاولاد كبطلان آل فرعون * قوله (اوتوقدبهم) بيان حاصل المعنى ومؤيد لماقلنا من ان معنى الاتصال انه معمول كما قبله ويؤيد ايضا ان مراده انه منصوب بلن تغني انه منصوب بما دل عليه لن تغني المذكور فان توقد ليس بمذكور فمراده لاجرم انه منصوب بفعل دل عليه وقود النار ٨ * قوله (اواستيناف مرفوع المحل وتقديره دأب هؤلاء كدأبهم في الكفر والعذاب وهو مصدر دأب في العمل) اى جملة مبتدأة غير متصل بماقبله اواستيناف يجري بتقدير ماسبب هذا كمانقل عن العمر والتفتازاني اى ماسبب عدم الاغناء عنهم اوكونهم وقود النار وانت خبير بان سبب عدم الاغناء مفهوم من قوله * ان الذين كفروا* لان الموصول مع صلته بمنزلة المشتق فيفيد ان علة عدم الاغناء هو كفرهم فالاولى كون المراد استينافا نحويا ولماضعف احتمال كونه استينافا بيانيا الدفع الاشكال بان ذكر العذاب لايليق هنا فان هذا الاشكال بناء على انه جواب فليس الجواب الاان دأبهم كدأبهم في الكفر لاان شانهم شانهم في العذاب فلا حاجة الى الجواب بانه اراد بالعذاب استحقاقه على ان المراد بالعذاب يجوز ان يكون عذاب الاخرة فانهم مشهورون به فشبه

٧ حيث قال وانت خبير بان احتمال سد اموالهم واولادهم مسد رحمة الله تعالى وطاعته ممالايخطر بالبال حتى يتصدى لنفيه واختار كون المعنى من هذا بدلا لانه الذي يقتضيه النظر الصحيح منه

٦ الشاملون لجميع الكفرة من الامم الماضية قاطبة لكن قوله تعالى كدأب آل فرعون يقتضى ان يكون المراد عموم الكافر من هذه الامة فيكون حينئذ القصر ادعائيا ايضا منه

٨ وكذا في قوله منصوب بلن تغني منه

٤ والموعد والميعاد واحد وقد اخبر في هذه الاية انه لايخلف الميعاد فكان هذا دليلا على انه لا يخلف الوعيد والجواب انا لانسلم انه تعالى توعد الفساق مطلقا بل ذلك الوعيد عندنا مشروط بشرط عدم العفو كما انه مشروط بالاتفاق بشرط عدم التوبة فكما انكم اثبتم ذلك الشرط بدليل منفصل فكذلك نحن اثبتنا عدم العفو بدليل منفصل سلمنا انه توعدهم لكن لانسلم ان الوعيد داخل تحت لفظ الوعد اماقوله تعالى *فهل وجدتم ماوعد ربكم حقا* فلنا لم لايجوزان يكون ذلك كما في قوله *فبشرهم بعذاب اليم* وقوله ذق انك انت العزيز الكريم وايضا لم لا يجوز ان يكون المراد منه انهم كانوا يتوقعون من اوثانهم انها تشفع لهم عندالله فكان المراد من الوعد تلك المنافع وذكر الواحدي في البسيط طريقة اخرى فقال لم لايجوز ان يحمل هذا على ميعاد الاولياء دون وعيد الاعداء لان خلف الوعيد كرم عند العرب قال والدليل عليه انهم يمدحون بذلك في مدايحهم قال الشاعر *

* اذا وعد السراء انجز وعده *

* وان اوعد الضراء فالعفو مانعه *

وروى ان المناظرة دارت بين ابي عمرو بن العلا وبين عمرو بن عبيد فقال ابو عمرو بن العلا لعمرو بن عبيد ماتقول في اصحاب الكبائر قال اقول ان الله وعد وعدا واوعد ايعادا وهو منجز ايعاده كما هو منجز وعده قال ابو عمرو بن العلا انك رجل اعجم لا اقول اعجم اللسان ولكن اعجم القلب ان العرب تعد الرجوع عن الوعد لؤما وعن الايعاد كرما وانشد * واني وان اوعدته او وعدته * لمخلف ايعادي ومنجز موعدي *

والمعتزلة حكوا ان ابا عمرو لما قال هذا الكلام قال له عمرو بن عبيد يا ابا عمرو فهل تسمى الله مكذبا نفسه قال لافقال عمرو بن عبيد فقد سقطت حجتك قالوا فانقطع ابو عمرو بن العلا قال الامام وعندى انه كان لابي عمرو بن العلا ان يجيب عن هذا السؤال فيقول انك قست الوعيد على الوعد وانما ذكرهذا لبيان الفرق بين البابين وذلك لان ٩

شان هؤلاء بشانهم ٢ * قوله (اذا كدح فيه) اى اتعب النفس فى العمل (فنقل الى معنى الشأن) اذ الشان لا يحصل بدون الكدح غالبا خيرا كان او شرا ١١ *قوله (عطف على آل فرعون وقيل استيناف) اى جملة مبتدأة غير عطف على آل فرعون مرضه لان العطف ظاهر لوجود الجامع الخيالى (كذبوا بآياتنا) اى الآيات العقلية والنقلية فيدخل فيه المعجزات الباهرة والاضافة الى ضمير العظمة لتعظيم الآية و بيان عظم جرمهم (فاخذهم الله)الفاء للسببية مع التعقيب اذا خر التكذيب يقارن العذاب و يعقبه العذاب وان كان اوله مقدما عليه بمدة طويلة وا لالتفات من التكلم الى الاسم الجليل لتربية المهابة وادخال الروع اللايق بالاخذ ٣ والانتقام (بذنوبهم) *قوله (حال باضمار قد)الباء السببية جئ بها تأكيدا لما افاده الفاء من السببية والتعبير بالذنوب عن تكذيبهم للمبالغة فى الذم حيث سجل عليهم بالامرين الشنيعين التكذيب والذنب وكون المراد ذنوبا آخر لا يلايم المقام اذ التكذيب من اعظم الجرايم فهو احق بالسببية على انه يلزم توارد السببين ٤ اذ المتبادر السبب التام وارادة الناقص من السبب بعيد اذ كثيرا ما اكتفى باحدهما وقد جوز كون المراد بالذنوب ٥ ماسوى التكذيب ١٢ *قوله (او استيناف بتفسير حالهم) وهى التكذيب واخذهم الله بذنوبهم ٧ وهذا الاخذ غير متحقق فى المشبه الا ان يقال ان المراد الاستحقاق وهؤلاء استحقوا الاخذ والانتقام لكنهم لم يؤخذوا فى الدنيا بحرمة النبى عليه السلام لكن هذا لا يلايم التشبيه هنا اذ المشبه بهم اخذوا وعوقبوا بالفعل فالاولى ان التشبيه باعتبار الشق الاول ٦ * قوله (او خبران ابتدأت بالذين من قبلهم) وهذا اشارة الى ان المراد بالاستيناف الاستيناف النحوى لا المعنى فالذين مبتدأ وكذبوا بآياتنا خبره واما المراد بكون كذبوا استينافا بيانيا فظاهر كانه قيل كيف كان دأبهم وشانهم فاجيب بانه كذبوا بآياتنا ولهذا قال هنا بتفسير حالهم ١٣ * قوله (تهويل للمؤاخذة) اشارة الى مناسبة لما قبله وانه مرتبط به للتهويل اى لبيان شدة هوله حيث اخذه الله شديد العقاب (و) انما قال (زيادة تخويف الكفرة) لان اصل التخويف حصل بقوله فاخذهم الله فيكون مقررا لمضمون ما قبله من الاخذ الشديد ومناسبة هذه الآية انه لما ذكر دين الحق والتوحيد الذى هو اصل العقائد واساسه و كيفية ايمان الراسخين بمتشابه القرآن ومحكمه عقبهم باضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم محكم القرآن فضلا عن متشابهه ولم يعطف قصتهم على ما قبلها لتباينهما فى الغرض فانه ما قبله سيق لبيان شان القرآن وقصتهم مسوقة لشرح حالهم وسوء مآلهم بسبب تمردهم فى الكفر والضلال ١٤ *قوله (اى قل لمشركى مكة ستغلبون يعنى يوم بدر) اى المراد بالموصول المشركون ٧ بناء على انها نزلت قبل بدر كما روى عن مقاتل قيل فح تنقطع الآية الكريمة عما بعدها لنزولها بعد وقعة بدر فاشار البعض الى الجواب عنه فقال وعلى هذا اذا كان الخطاب فى قد كان لكم آية لهم فهو اما مقول لهم بعد ذلك او عبر عن المستقبل بالماضى لتحقق وقوعه وهذا الاخير والاول والقرينة عليه ما مر من قوله ستغلبون * قوله (وقيل اليهود ٨ فانه عليه الصلاة والسلام جمعهم بعد بدر فى سوق بنى قينقاع فحذرهم ان ينزل بهم ما نزل بقريش فقالوا لا يغرنك انك) الخ قينقاع بفتح القاف وسكون الياء وتثليث النون والمشهور الضم طائفة من يهود المدينة * قوله (اصبت اغمارا) بالغين المعجمة جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وهو من لم يجرب الامور قوله (لا علم لهم بالحرب) بيان له (لئن قاتلتنا) اللام موطئة القسم اى والله لئن قاتلتنا (لعلمت انا نحن الناس فنزلت وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم) اى الكاملون فى الانسانية العارفون باس الحرب قولهم (لعلمت) جواب القسم ساد مسد جواب الشرط وهذا كناية عن غلبتهم على المسلمين غفلة عن وعد رب العالمين ونصر المسلمين مرضه مع انه المناسب لما بعده كما ستعرفه لان المتبادر من الذين كفروا مشركوا العرب فان اليهود والنصارى كثيرا ما عبر عنهم باهل الكتاب * قوله (وهو من دلائل النبوة وقرأ حمزة والكسائى بالياء فيهما) حيث اخبر عن المغيبات ووقع كما اخبر * قوله (على ان الامر بان يحكى) ٢٢ كانه قيل اد هذا القول اليهم وقل قال تعالى فى شانكم " سيغلبون و يحشرون " وهذا معنى قوله على ان الامر وهو لفظ قل بان يحكى (لهم) واما على قرأة الخطاب فالامر بنقل امر النبى عليه السلام بان يخبرهم من عند نفسه بمضمون الكلام حتى لو كذبوا كان التكذيب راجعا الى الرسول عليه السلام وعلى تقدير ياء الغيبة لما كان الامر بان يؤدى اليهم (ما اخبر الله به) من الحكم بانهم سيغلبون بحيث لو كذبوا كان التكذيب

٢ لان عذاب الدنيا الناطق به موقوله تعالى فاخذهم الله بذنوبهم عه

٣ بخلاف تكذيب الآيات فانه لا يناسبه تربية المهابة فانه يناسبه اظهار العظمة ولذا اختير فى كل موضع ما يليق به عه

٤ هذا اللازم ليس بمحال فى الاسباب الشرعية وانما هو فى العلتين المستقلتين عه

٥ بناء على انه توارد السببين المستقلين ليس بمحذور فى مثله وانما هو فى العقليين عه

٦ فذكر المص العذاب فيما مر من قوله كدأبهم فى الكفر والعذاب ليس فى محله والتأويل بالاستحقاق لا يفيد عه

٧ فيكون تعريف الموصول للعهد و كذا الكلام فى اليهود وقريب العهد ماذكر فى اصل الحاشية.

٨ ولو قيل الخطاب للمشركين واليهود بناء على جواز الاحتمالين لم يبعد عه

٢٢ وفى قراءة الغيبة لما كان المعنى فيها غير واضح بدون تمحل اختار المص قراءة الخطاب عه

٩ الوعد حق عليه والوعيد حق له ومن اسقط حق نفسه فقد اتى بالجود والكرم و من اسقط حق غيره فذلك هو اللؤم فظهر الفرق بين الوعد والوعيد وبطل قياسك وانما ذكرت هذا الشعر لايضاح هذا الفرق فاما قولك اولم يفعل اصار كاذبا او مكذبا نفسه فجوابه ان هذا انما يلزم لو كان الوعيد ثابتا من غير شرط وعندى جميع الوعيدات مشروطة بعدم العفو فلا يلزم من تركه دخول الكذب فى كلام الله تعالى اقول هذا الجواب لا يسلمه عمرو بن عبيد لان المناظرة بينهما انما وقعت على تقدير الاطلاق وعدم التقييد بالشرط فان المناظرة المذكورة مبنية على ان يوجد الخلف فى الايعاد لكن ذلك الخلف ليس لؤما بل هو مدح والمفهوم من جواب الامام انه ليس هنا خلف اصلا فكيف يكون هذا جوابا عن ذلك

قوله مشروطا بعدم العفو اى عندنا لا عند المعتزلة كما انه مشروط بعدم التوبة وفاقا اى عندنا وعندهم كل ذلك بدلائل منفصلة اما الاول فلدلالة الآيات الاخر والآثار على ثبوت العفو والمغفرة والعفو لا يكون الا فى الذنب واستحقاق العذاب واما الثانى فلدلالة القواطع من الآيات والاحاديث على ان التوبة ماحية للذنوب عن مرتكبها

قوله على معنى البدلية نحو لا ينفع ذا الجد منك الجد معناه لا ينفع ذا الجد بدل طاعتك الجد والجد البخت والغنى والجاه والمنزلة وسائر الامور النافعة الدنيوية والمعنى ههنا * لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم * بدل رحمة الله او طاعته شيئا من

١٢*وبئس المهاد *١٣*قد كان لكم اية *١٤* فى فئتين التقتا (يوم بدر) فئة تقاتل فى سبيل الله كافرة يرونهم مثليهم*

راجعا الى الله تعالى كما قيل هذا من التفتازانى يعنى ان النبى عليه السلام امره الله تعالى ان يحكى ما اخبر الله تعالى به (من وعيدهم بلفظه) بعين اللفظ ذكره الله تعالى من حالهم فانه تعالى قال لنبيه * سيغلبون و يحشرون * وامر النبى عليه السلام ان يذكر هذا اللفظ بعينه لهم ولم يتعرض هنا ماذكر فى قوله تعالى * قل للذين كفروا * من قوله * قل لاجلهم * اى حمل اللام هنا على التبليغ فاحتاج الى التمحل وحملها هناك على التعليل لا التبليغ فاستغنى عن التوجيه لان المناسب هنا التبليغ تهديدا لهم على انه اشار فى الموضعين الى الكتابين ٣ كما هو دأبه الشريف ٢ فيمكن اجراء ماذكره ما فى تلك الآية وماذكره هناك يمكن اجراؤه هنا وفى الكشاف وقيل هم اليهود لما غلب رسول الله عليه السلام يوم بدر قالوا هذا والله النبى الامى الذى بشر موسى وهموا باتباعه فقال بعضهم لاتعجلوا حتى تنظر الى وقعة اخرى فلما كان يوم الاحد شكوا وقد كان بينهم و بين رسول الله عليه السلام عهد الى مدة فنقضوه وانطلق كعب بن الاشرف فى ستين راكبا الى اهل مكة فاجمعوا امرهم على قتال رسول الله عليه السلام فنزلت ولم يتعرض المص له لعدم وثوقه لان هذا رواية ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وماذكره المص رواية سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ايضا فبين الراويتين نوع تنافر فرجح هذه الرواية لثقة الراوى عن ابن عباس رضى الله عنهما ١٢* **قوله** (تمام ما يقال لهم) لتمام التهديد والزجر عن الكفر مع التشديد * **قوله** (او استئناف وتقديره بئس المهاد جهنم) اى ابتداء كلام مسوق لتفسير حال جهنم المهاد كالفراش لفظا ومعنى وهو ما يفرش على الارض للجلوس وقيل ما يوطئ للجنب وليضطجع وينام عليه ففى الكلام استعارة تهكمية * **قوله** (او ما مهدوه) اى المخصوص بالذم اما جهنم قدمه لظهور ان المقصود ذم النار التى يحشر الكفار اليها ام يجوز ان يكون ما مهدوه (لانفسهم) اشار به الى ان المهاد مصدر فى الاصل سمى ما يمهد لينام عليه كما اشرنا اليه فهو جهنم ايضا والفرق انه لوحظ فى الثانى كون جهنم من كسب ايديهم لتعاطيهم السبب المؤدى اليهم فكانهم مهدوه لانفسهم قوله لانفسهم فيه تهكم ايضا ٣*١ **قوله** (الخطاب لقريش) اى لمشركى العرب هذا ناظر الى كون يحشرون لمشركى العرب كما قدمه قدس وجه التعبير بالماضى قد ذكر * **قوله** (او لليهود) هذا ناظر الى كون الخطاب لليهود فيكون الماضى فى بابه اذ الخطاب بعد وقعة بدر رجحه بعضهم كما مر فالمعنى قد كان لكم ايها المغترون بعددهم وعددهم آية جسيمة على تحقق ما يقال لكم من انكم ستغلبون افلا تتدبرون الايات ام على قلوبكم الاقفال * **قوله** (وقيل للمؤمنين) لم يتقدم فيما مر معنى يناسبه ومن هذا مرضه الان يقال ان الآية التى كانت باعثة ٤ على تنبه الكفرة واسلامهم كانت موجبة لزيادة اطمينان المؤمنين وثباتهم فى حروب المجرمين و بهذا ساغ الخطاب لهم مع ضعفه ١٤ (فى فئتين) صفة لآية فيكون الظرف مرفوع المحل والقول بانه منصوب على انه خبر كان والظرف الاول متعلق بمحذوف وقع حالا من آية ضعيف اذ محط الفائدة كون الآية اية لهم ولا يكون ذلك الا بكونه خبرا لكان (فئة) خبر مبتدأ محذوف اى احديهما فئة ولم يتعرض قراءة الجر على البدلية ٥ مع سلامته عن الحذف لان فيه تأكيدا حيث له جملة اسمية دالة على الدوام قدمت هذه الفئة لشرافتها (تقاتل) صيغة المضارع له لحكاية الحال الماضية لغرابته اوللاستمرار اى هم قاتلوا * (فى سبيل الله) * وطلبا لمرضاة الله وهم فى صدد ذلك بعد فالمضارع للاستمرار وفيه ثناء عظيم على المسلمين (واخرى كافرة) اى وثانيهما فئة اخرى مغاير للاولى فى صفتهم العليا فهى معطوفة على الجملة الاولى وقيل نعت لمبتدء محذوف معطوف على ما حذف من الجملة الاولى اى وفئة اخرى وفيه من المسامحة لان القائل جعل فئة الاولى خبر المبتداء محذوف فالمناسب هنا ان يكون نعتا لخبر محذوف كما ذكرنا فح يكون (قوله كافرة) خبر المبتداء محذوف اى هى كافرة وانما لم يصف المؤمنة اشعارا بان القتال فى سبيل الله مخصوص بالمؤمنين فلا حاجة الى ذكرهم بل بعد ذكرهم اطنابا وانه لم يكتس للتشريف بذكر مناقبهم وبيان مآثرهم وهنا ذكرت بالكفر الذى هو اعظم الجرائم واقبح المثالب وهو يشعر بانهم يقاتلون فى سبيل الطاغوت كما صرح به فى سورة النساء فهو فى صورة صنعة الاحتباك كما فهم من التقرير المذكور ٤* **قوله** (يرى المشركون المؤمنين مثلى عدد المشركين وكان عددهم قريبا من الف او مثلى عدد المسلمين وكانوا ثلثمائة وبضعة عشر) الاولى يرى الكافرون لكن الكافرين فى وقعة بدر هم المشركون ولما كان كون هذه آية عظيمة شاملة جوز فى خطاب لكم الاحتمالات الثلثة اشار اولا الى ان فاعل يرونهم المشركون ومفعوله وهو الضمير البارز المؤمنون فح ضمير مثليهم اما راجع

٢ اذ المراد هنا الزجر عن المحاربة والدعوة الى الاسلام فيكون الخطاب هنا انسب بالمقام ولا يكون ذلك الا بالتبليغ بخلاف ما فى الاية المذكورة هناك *
٣ اى لتحقق وقوعه عبر عن المستقبل بالماضى *
٤ اشار بهذا الى انه اذا كان الخطاب للكفرة كانت الاية باعثة على اسلامهم وان كان للمؤمنين كانت موجبة لزيادة ايقانهم *
١٢ البدلية بل على اصل الابتداء فهى من الله على التقديرين على حذف المضاف

قوله متصل بما قبله بان يكون الكاف منصوبا على المصدرية من لن تغنى او من الوقود اى لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم مثل ما لم تغن عن اولئك او توقد بهم النار كما توقد باولئك كقولك انك لتظلم الناس كدأب ابيك تريد تظلمهم كظلم ابيك اى تظلمهم ظلما مثل ظلم ابيك اى دأبه وشانه

قوله اى استئناف مرفوع المحل اى مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره دأب هؤلاء كدأب آل فرعون ومن قبلهم اى شانهم كشانهم فيكون التشبيه تمثيليا ووجه الشبه عدة امور لانه تشبيه حال منتزعة من امور باخرى مثلها وهى المفسرة بقوله * كذبوا باياتنا فاخذهم الله بذنوبهم * وان كان منصوبا على المصدر كما فى الوجه الاول فوجه الشبه امر واحد وهو عدم الاغناء اوالايقاد فالوجه عقلى وهو قوله تعالى * كذبوا باياتنا * جملة استينافية لتكون تفسيرا للدأبهم

قوله حال باضمار قد او استيناف هذا على ان يكون * والذين من قبلهم * عطفا على آل فرعون واما اذا كان استينافا فمبتدأ يكون * كذبوا باياتنا * خبره فقوله اوخبر عطف على حال او على استيناف

قوله اصبت اغمارا جمع غمر بالضم يقال رجل غمر وغمر اى لم يجرب الامور بين الغمارة من قوم اغمار

قوله وهو من دلائل نبوته اى هو معجزة من معجزات النبى صلى الله عليه وسلم تدل على صدق نبوته فانه اخبار عن الغيب قبل وقوعه وقد وقع كما اخبر

قوله على الامر بان يحكى لهم ما اخبره اى قل لهم قولى سيغلبون و يحشرون الى جهنم هذا قال صاحب الكشاف وقرئ سيغلبون و يحشرون بالياء كقوله تعالى * قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف * على قل لهم قولى لك سيغلبون ٢٢

الى المشركين وهو الاحتمال الاول اوالى المسلمين وهو الاحتمال الثاني قدم الاحتمال الاول لان فيه مبالغة لان رؤيتهم مثلى عدد المشركين وهو قريب الف اشد هيبة من رؤيتهم مثلى ٥ عدد المسلمين قال في تفسير قوله تعالى * ويقللكم في اعينهم * وهذا من عظايم آيات تلك الوقعة فان البصر وان كان قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد وهذا بعض خلق الله تعالى فانه امر ممكن وقد اخبر الله تعالى وقوعه فيجب علينا اعتقاده بلا اشتغال الى تأويله وقد تصدى المص ٣ لتوجيهه وتأويله في سورة الانفال مع ضعفه * قوله (وذلك كان بعد ما قللهم في اعينهم حتى اجترؤا عليهم وتوجهوا اليهم) لقوله تعالى في سورة الانفال ويقللكم في اعينهم حتى قال ابوجهل ان محمدا واصحابه اكلة جزور وذلك قبل التحام القتال وقيام الحروب * قوله (فلما لاقوهم كثروا في اعينهم حتى غلبوا مددا من الله للمؤمنين) لتفاجئهم الكثرة * فتبهتهم * وتكسر قلوبهم وضمير الفاعل في لاقوهم للمشركين والبارز للمؤمنين وغلبوا مبني للمفعول وضميره راجع الى الكفار وان جعل مبنيا للفاعل فضميره راجع الى المسلمين فحينئذ المفعول محذوف فالاول هو الراجح * قوله (اويرى المؤمنون المشركين مثلي المؤمنين) اي الفاعل في يرونهم المؤمنون وضمير المفعول للمشركين قيل وفيه نظر فانه اذا كان المعنى ما ذكر كان ينبغي ان يقال ترونه مثليكم والعجب ان صاحب الكشاف صرح بان قراءة نافع لا تساعد هذا المعنى لان خطاب لكم للمشركين فينبغي ان يكون خطاب ترونهم ايضا لهم حذرا من تغاير النظم انتهى وفهم منه ان كون المعنى يرى المؤمنون المشركين لا يناسب جزالة النظم الجليل لم قال ويمكن دفعه اي دفع عدم المساعدة بان قراءة نافع على تقدير ان يكون الخطاب في لكم للمؤمنين ودفع الاول بان يكون التفاتا من الخطاب الى الغيبة ولك ان تقول في دفع عدم المساعدة ان هذا من قبيل تلون الخطاب وهو كثير في الكلام فلا يلزم تغاير النظم وقيل لا يستقيم ان يكون المعنى ترون ايها المسلمون المشركين مثليهم لان المعنى على هذا مثلي المشركين الا ان يكون التفاتا * قوله (وكانوا ثلاثة امثالهم) اي في نفس الامر فاراءتهم مثليهم تقليل لهم في اعين المسلمين (ليثبتوا لهم ويتيقنوا بالنصر الذي وعدهم الله به في قوله ان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) هذا بناء على ان قوله تعالى * وان تكن منكم مائة صابرة * الآية نزل قبل هذه الآية والمص اطلع عليه اخر هذا الاحتمال لان فيه ضعفا من وجوه اما اولا فلان رؤية المثلين غير متعينة من جانب المؤمنين ٤ كما روي ان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال لقد نظرنا الى المشركين يضعفون علينا ثم قللهم الله تعالى وفي رواية عنه قال لقد قللوا في اعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين واما ثانيا فلان اظهار الرقدرة الله وحكمته بارائهم القليل كثيرا والضعيف قويا والقاء الرعب في قلوبهم فان ذلك ادخل في كونها ايذاءهم وحجة عليهم واما ثالثا فلان جعل اقرب المذكورين السابقين ٩ فاعلا وابعدهما مفعولا اولى من عكسه سواء جعل الجملة صفة وهو الظاهر اومستأنفة * قوله (ويؤيده قراءة نافع ويعقوب بالتاء) فقد عرفت ما فيه وما عليه نقل عن صاحب الانتصاف انه قال الخطاب على قراءة نافع للمسلمين لا للمشركين اي ترونهم ايها المسلمون ويكون الضمير في مثليهم ايضا للمسلمين وهو لفظ غيبة والمعنى ترون ايها المسلمون المشركين مثليهم اي مثليكم وفيه التفات في جملة واحدة وهو وان كان صحيحا لكن غالب الالتفات يأتي في جملتين انتهى وفي هذا الكلام نوع اشارة الى ضعف هذه القراءة وهو ليس من حسن الادب لانها قراءة متواترة فلا ينبغي ان يشير اليه صاحب الانتصاف الى دفع هذا الاضطراب بان يقول فالخطاب في ترونهم على هذه القراءة للمشركين كما اختاره الزمخشري وضمير مثليهم للمسلمين وفيه ايضا نوع القاء الرعب في قلوب المشركين وبهذا اندفع الاشكال بانه يلزم ان يكون الالتفات في جملة واحدة وهو وان لم يذهب اليه الجمهور لكنه مستقيم لانه يلزم الالتفات في جملة واحدة سواء جعل الخطاب للمشركين او المسلمين كما عرفت والتفصي عنه بما ذكرناه وهذا اولى من حمل القراءة المتواترة على غير الافصح وما ذكرناه هنا موافق لما ذكره في قراءة الغيبة حيث قال يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المؤمنين وكانوا ثلثمائة وهذا الاحتمال راجح من جهة اللفظ لخلوه عن تفكيك الضمير وفئة بالجر والاول ابلغ من جهة المعنى لكنه يلزمه التفكيك * قوله (وقرئ بهما) اي بالياء والتاء (على البناء للمفعول اي يريهم الله او يريكم ذلك بقدرته) قوله اي يريهم الله ناظر الى القراءة بالياء وقوله او يريكم ناظر الى القراءة بالتاء * قوله (وفئة بالجر على البدل من فئتين بتقدير ٦ العامل اي فئة منهما قوله (والنصب على الاختصاص) اي باضمار فعل لا يقي به اي امدح فئة واذم

٥ اذ عدد المشركين قريب الف ومثليهم قريب الفين وعدد المسلمين ثلثمائة وبضعة عشر ومثليهم ستمائة وعشرين مع زيادة يسيرة منه

٣ حيث قال وانما يتصور ذلك بصدد الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوي في الشروط وهذا مع انه لا حاجة اليه مختص بتقليل الكثير دون تكثير القليل فالاولى الاكتفاء بما ذكرناه من انه بعض خلق الله تعالى منه

٤ قيل والمعنى على هذا اي كون المراد بفاعل يرونهم المؤمنون ومفعوله المشركون واضح واما على ما قاله فيكون فيه التفاتا من الخطاب الى الغيبة واليه اشار الزمخشري بقوله مثلي فئتكم الكافرة حينئذ يكون في الآية ثلث التفاتات في قوله واخرى كافرة يرونهم مثليهم منه

٦ لانه بدل البعض وان كان المجموع بدل الكل فلا بد من الضمير في البدل سوى بدل الكل منه

٢٢ اي بلغهم انهم سيغلبون ويحشرون ثم قال فان قلت اي فرق بين القراءتين من حيث المعنى قلت معنى القراءة بالتاء الامر بان يخبرهم بما سيجري عليهم من الغلبة والحشر الى جهنم فهو اخبار بمعنى سيغلبون ويحشرون وهو الكائن من نفس المتوعد به والذي يدل عليه اللفظ ومعنى القراءة بالياء الامر بان يحكي لهم ما اخبره به من وعيدهم بلفظه كانه قال ادّ اليهم هذا القول الذي هو قولك سيغلبون ويحشرون هذا والحاصل الفرق بين القراءتين ان المأمور به في الخطاب الاخبار بالمعنى وفي الغيبة الاخبار باللفظ المضمر في قوله وهو الكائن راجع الى معنى سيغلبون ومن بيانية والمعنى وهو الثابت الذي هو نفس المتوعد به هكذا قيل والاولى عندي ان يكون من للابتداء والمعنى وهو الحاصل الناشئ من اللفظ الذي توعد به وتلك اللفظ وهو العبارة المناسبة للمخاطب وهو الرسول صلى الله عليه وسلم لانه ابتداء خطاب منه لا حكاية قول الله لهم

قوله تمام ما يقال لهم اي قوله تعالى * وبئس المهاد * من تمام القول المأمور به بلفظ قل فهو داخل في حيز القول او هو استيناف كلام غير داخل في حيز القول وارد لذم مأوى الكافرين وتقبيح حالهم

قوله يرى المشركون المؤمنين في ضمير الفاعل في يرونهم قولان احدهما يعود الى المشركين والمعنى يرى المشركون المؤمنين مثل عدد المشركين قريبا من الفين اذا كان عددهم الفا اومثلي عدد المؤمنين ستمائة ونيفا وعشرين اذ كان عددهم ثلثمائة وبضعة عشر ويدل عليه قراءة نافع بالتاء الفوقانية لان الخطاب لمشركي مكة فيكون ضمير الفاعل في ترونهم للمشركين قطعا فحينئذ اي فعلى قراءة ترونهم ان جعل ضمير مثليهم للمسلمين فالمعنى واضح وان رد الى المشركين قيل فيه التفات من الخطاب الى الغيبة واعترض عليه بان من شرط

مبالغة وعلى وجه التفسير هذا على ان لا يراد بالشهوات المشتهيات بل المراد بها نفس الاشتهاءات التي هي المعاني المصدرية بخلاف الوجه الاول فعلى هذا كان الاولى ان يقول او ايماء لانه مباين للاول والعطف بالواو يشركه مع المبالغة في كونه علة لتسمية المشتهيات بالشهوات ولا يصلح الايماء الى المعنى المذكور اي بكونه علة لتلك التسمية بل هو علة تعلق الحب لنفس الاشتهاء اللهم الا ان يقال الايماء الى ذلك المعنى بالنظر الى اصل المعنى لا الى المعنى المجازي المراد الان وهم قد يعتبرون المعاني المهجورة لغرض من الاغراض فح يكون مبالغة علة لامر وقوله وايماء لامر آخر نظرا الى تعلق الحب فلا يكون العطف حينئذ عطف التفسير

قوله كقوله احببت حب الخير هذا انما يكون منظورا لو كان انتصاب الحب على انه مفعول به لاحببت واما اذا كانت المصدرية فلا

فئة اخرى واهل البيان يسمون هذا اختصاصا ولم يرد المعنى المصطلح عليه في النحو حتى يقال ان النصوب على الاختصاص لايكون نكرة١٢ * قوله (اوالحال من فاعل التقتا) اى بملاحظة المعطوف * قوله (رؤية ظاهرة معاينة) ظاهر كلامه ان جعل يرونهم على الرؤية البصرية فيكون رأى العين مصدرا مؤكدا له ومثليهم حالا٥ وهذا موافق لما ذكره في سورة الانفال من قوله وانما يتصور ذلك بصد الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوي في الشرط انتهى اومصدر تشبيهي ان كانت الرؤية قلبية اى يرونهم ويظنونهم ظنا يشابه المشاهدة في التيقن والاطمينان لان منشاء هذا العلم الرؤية بالقوة الباصرة لاغير والاول هو الراجح المعول عليه١٣* قوله (نصره) مفعول يشاء لكن الاول تأييده وهو يناسب قوله (كما ايد اهل بدر)١٥ * قوله (اى التقليل والتكثير اوغلبة القليل) فالاشارة بتأويل ماذكر وصيغة البعد للتعظيم لانه من اعظم الايات وابهر البينات الاول ناظر الى كون الرائين المؤمنين والثاني ناظر الى كون الرائين المشركين فالمناسب اوالفاصلة بدل الواو والواصلة والقول بان في صورة التقليل تكثير او بالعكس غير مستحسن وكون التقليل والتكثير مشارا اليهما بذلك باعتبار استفادته من الفحوى وكذا الكلام في كون غلبة القليل وفي بعض النسخ وقع اوالفاصلة فلااشكال * قوله (عديم ٣ العدة) بضم العين هي الآت الحرب اذ كان في عسكر الاسلام تسعون بعيرا وفرسان احدهما للمقداد بن عمر والاخر لمرثد بن ابي مرثد وست ادرع وثمانية سيوف * قوله (على الكثير الشاكي السلاح) اى تام السلاح من الشوكة اى القوة اصله شاوك فقلب فصار شاكو فاعل ٩ فصار شاك وهم فئة ٢ الكفرة اذ كانوا قريبا من الف كانوا تسعمائة وخمسين مقاتلا رأس رئيسهم عتبة بن ربيعة بن عبدشمس وفيهم ابو سفيان وابوجهل وكان فيهم من الخيل مائة فرس ومن الابل سبعمائة بعير ومن اصناف الاسلحة عدد لايحصى وعن محمد بن ابي الفرات عن سعيد بن اوس انه قال اسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلثمائة وبضعة عشر ٨ قالوا ما كنا نراكم الا تضعفون علينا كامر توضيحه * قوله (وكون الوقعة) بيان الاية في قوله تعالى (قد كان لكم اية) اى كون الوقعة اية دالة على صدق النبي عليه السلام (يحتملهما) اى يحتمل التقليل او التكثير وغلبة القليل العديم السلاح (ايضا) كما يحتمل ان يكونا مشارا اليهما بذلك (ويحتمل وقوع الامر) اى وقوع الامر مطابقا لخبر الرسول (على ما اخبر به الرسول عليه السلام) لكونه خبرا عن المغيبات كأنه قال تعالى * قد كان لكم آية في فئتين * وتلك الاية التقليل او التكثير اوغلبة التقليل العدة على الكثير الشاكي السلاح اولا خبار عن المغيبات فوقع الامر كما اخبر الرسول عليه السلام ويجوز ان يكون المراد بالاية مجموع ماذكر بناء على ان المراد بالاية الجنس١٦* قوله (اى لعظة) لما كان اصل العبرة ٤ من العبور الذي هو النفوذ من احد الجانبين الى الاخر فسر العبرة بالاتعاظ الذي يعبر به عن منزلة الجهل الى اوج العلم تشبيها بالمعقول بالمحسوس قوله (لذوي البصائر) هذا بناء على ان الابصار جمع بصيرة قوله (وقيل لمن ابصرهم) بناء على انها جمع بصر مرضه لان الاتعاظ ليس بمجرد الرؤية بل بالفكر الثاقب والنظر الصائب وهذا معنى البصيرة (زين للناس) المراد الجنس ولذا اختير على الكافرين اذ المقصود تنفير الناس باجمعهم عن زخارف الدنيا وبهجتها والترغيب الى ماعنده تعالى من الحسن المآب باكتساب انواع الطاعات وتحصيل القربات الربانية عدم نفعها للكافرين الذين يفتخرون بها ويدعون انهم ينتفعون بها في دفع المصائب والنوائب وايضا لما ذكر القتال وكان كثيرا مايقع للحظوظ الدنيوية الدنية نبه سبحانه وتعالى على انها فانية مشوبة بانواع المكاره ورغب على ماعنده من النعم الباقية الخالصة بالمواظبة على الاخلاص في كل ما يأتون ويذرون لاسيما في محاربة الكافرين٣ * قوله (سماها شهوات) اى اطلق المصدر٦ وهو الشهوات وهي ميل النفس وتوقانها الى الشئ بطريق المجاز العقلي لابطريق المجاز اللغوي (مبالغة) اذ المبالغة في المجاز العقلي اى ايقاع الحب على الشهوات مجاز فان ما هو له المشتهيات فهو ابلغ من جعل الشهوات بمعنى المشتهيات مجازا فقوله اى المشتهيات معناه لوجئ الكلام على ظاهره بدون قصد المبالغة لجئ كذلك لانه مراد فالنظم كقولها وانما هي اقبال ٧ وادبار قوله حتى احبوا شهوتها اشارة الى ماذكرنا كما قيل لمريض ماتشتهي فقال اشتهي ان اشتهي (وايماء الى انهم انهمكوا في محبتها حتى احبوا شهوتها كقوله تعالى احببت حب الخير) عداه بعلى لتضمينه معنى التنبيه * قوله (والمزين

(هو)

٥ كون مثليهم حالا قبل والمعنى لايساعده الحال وليس بشئ لانه ليس بين ولا مبين ولا ريب في استقامة المعنى منه

٣ وفي بعض النسخ القليل العدة وهو الظاهر منه

٩ اى فاعل اعلال قاض منه

٢ وسمي الجماعة فئة لان بعضهم تفئ الى بعض منه

٨ وجميع من استشهد من المسلمين يومئذ اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار منه

٤ قيل العبرة فعلة من العبور الجلسة من الجلوس والمراد بها الاتعاظ فانها نوع من العبور اراد ان العبرة مصدر للنوع لكن في نهاية البيان العبرة الاعتبار واصله من العبور من جانب الى جانب ولاتعرض فيه لكونه مصدرا للنوع تدبر منه

٦ قال صاحب الكشاف الوجه في ذكر الشهوة ان يقصد تخستها سمي شهوات لان الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذموم من اتبعها ولا يخفى انه ليس بكلي اذ الشهوة المستتبعة الموافقة للشرع ليست بمذمومة ولذا لم يتعرضون لها الاصح منه

٧ نقل في المطول عن الشيخ عبد القاهر انه قال لم ترد بالاقبال والادبار غير معناهما حتى يكون المجاز في الكلمة وشدد على انه على حذف المضاف بانه فساد الشعر الى اخر ماذكره منه

قوله وكون الواقعة ايضا يحتملها ويحتمل وقوع الامر على ما اخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم يعني ان قوله تعالى * قد كان لكم * اية الخ قد دل على ان في هذه الواقعة اية اى معجزة دالة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وتلك المعجزة يحتمل رؤية الكافرين المؤمنين مثليهم مع ان المؤمنين ليسوا على قدر ماراؤه بل هم اقل من ذلك وهو المعنى بالتكثير اى تكثر المؤمنون في اعين الكافرين وان يرى الكافرون في اعين المسلمين اقلا مع انهم اكثر وهو المعنى بالتقليل اى تقليل الكافرين في اعين المؤمنين ويحتمل كون هذا الكلام اخبارا بالغيب ووقوعه كما اخبر به فضمير المنصوب في يحتملها الى التقليل والتكثير والى غلبة القليل عديم العدة على الكثير شاكي السلاح اى تام السلاح قوله ايضا معناه كما كانت عبرة كان موضع هذا الكلام اعني قوله وكون الواقعة اية الخ بعد تمام قوله لعبرة لاولي الابصار لا بين طرفي الجملة الاسمية اعني خبران واسمها كما نبه رحمه الله

قوله لعظة لذوي البصر وقيل لمن ابصرهم الابصار جمع بصر فان جعل البصر من البصيرة التي هي نور القلب فالمعنى على الوجه الاول وان جعل بمعنى العين الباصرة فعلى الثاني لكن الانسب للسياق هو الاول لكون تلك الواقعة اية ومعجزة امر معقول يدرك بالقلب ولذا قدمه على الثاني

قوله سماها شهوات مبالغة معنى المبالغة مستفاد من جعل المشتهى عين الاشتهاء من باب الوصف بالمصدر نحو رجل عدل وقوله وايماء عطف على

الالتفات ان يكون كل من الصيغتين في جملة حتى يكون احدهما في جملة والآخر في جملة اخرى والصيغتان في ترونهم مثليهم ليستا في جملة واحدة فلايكون التفاتا والالزم ان يكون في انا زيد وانت عمرو التفات لان زيدا وعمرا اسم مظهر والاسماء المظهرة في حكم الغيبة والقول الآخر ان يكون راجعا الى المؤمنين وهو المراد بقوله اويرى المؤمنون المشركين مثلي المشركين قوله اوالحال فيكون حالا موطئة فان الحال في الحقيقة مؤمنة وكافرة كما في قوله * قرآنا عربيا * فان قرآنا حال موطئة والحال في الحقيقة عربية قوله ويؤيده قراءة نافع ويعقوب بالياء هذه القراءة انما يؤيده اذا كان الخطاب بقوله عزوجل

هو الله تعالى) الاولى التزيين من الله تعالى اذا طلاق المزين موقوف على السماع نقل عن السيوطى انه قال هذا اخرجه ابن ابى حاتم عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ثم التزيين قد يراد به خلق حبها فى القلوب وهو مختص به تعالى حقيقة واطلاقه على غيره تعالى مجاز وهو الذى اراد المص بقرينة قوله (لانه الخالق) وقد يراد به الحض على تعاطى الشهوات وهو بهذا المعنى لايضاف الى الله تعالى اذهو لا يحض الا على المعروف والمشروع شهوة اوغيرها كذا نقله المحشى عن صاحب الانتصاف وفيه خفاء لان التزيين بهذا المعنى ان كان موجودا فى الخارج لكون المراد به الحاصل بالمصدر ٢ فهو مضاف اليه تعالى من جهة الخلق اذ لاخالق سواه وان لم يأمر به ولم يحرض عليه وان لم يكن موجودا لكون المراد به معنى نسبيا فلا محذور فى عدم اضافته اليه تعالى لكن الكلام ماهو موجود فى الخارج فيضاف اليه تعالى خلقا فى نفس الامر والمشايخ احترزوا عن اضافة مثله من الامور الدنية اليه تعالى تأدبا فلا يقال خالق القردة والخنازير ونحوهما لا لعدم خلقها بل لحسن الادب مع الرب واكتفوا بقولهم خالق الاشياء خيرها وشرها فيندرج فيه خلق الخنازير ونحوها وبهذا البيان ظهر ضعف ماقيل ان المزين فى الحقيقة هو الشيطان لان التزيين صفة تقوم به لكون التزيين موجودا فى الخارج ٣ كما عرفته يحتاج الى خالق ولاخالق الا الله تعالى كان التعصب قائم بالمتعصب مع انه مخلوق له تعالى ومراد المص بان المزين هو الله تعالى ان المزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شئ الا وهو فاعله كما صرح به فى سورة البقرة واشار اليه هنا بقوله لانه الخالق (للافعال والدواعى) ثم التزيين الذى هو مقدور الله خلقا ومقدور العبد كسبا اسناده اليه تعالى مجاز ٤ واسناده الى العبد حقيقة لكن المص لم يرد ٥ ذلك بل اراد ان تحقق التزيين فى الخارج وفى نفس الامر بخلق الله تعالى وهذا هو الذى اراد بقوله على الحقيقة ولذا قال على الحقيقة بكلمة على قال المص فى سورة البقرة وكل من الشيطان والقوى الحيوانية وماخلق الله تعالى فيها اى فى الدنيا من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض اى بالسببية ولما كانت الاسباب دون مشيئته تعالى لاغية اذ بها تماما كما صرح به فى سورة النور فى قوله تعالى * يهدى الله لنوره من يشاء * قال مزين بالعرض اى اطلاق المزين عليها مجاز فى نفس الامر وليس التزيين موجودا بها وان كان اسناده اليها حقيقة فى بعض الصور وشتان مابين الحقيقتين فان المراد بالاول ان التزيين وجوده فى الحقيقة بمعنى فى نفس الامر بخلق الله تعالى وبالثانى الحقيقة فى الاسناد والكلام فى الفاعل الكلامى دون الفاعل النحوى والقرينة عليه كون النزاع بيننا وبين المعتزلة فى الفاعل الكلامى دون الفاعل النحوى ولذا قال فى آخر القول وقيل ان المزين الشيطان فمن ذهب الى عكسه واعترض على المص فقد خرج عن الانصاف وتمسك بالاعتساف وتحقيق المقام مااوضحناه من تفصيل المرام فليتأمل فان المقام من مزالق الاقدام * قوله (والله زينه) جواب سؤال مقدر قوله (ابتلاء) اى الحكمة الباعثة للتزيين ابتلاء للعباد وقدم معنى الابتلاء فى سورة البقرة وان الابتلاء لله تعالى من قبيل الاستعارة التمثيلية وحاصله انه يعامل مخلوقه معاملة الممتحن لمن امتحنه * قوله (اولانه يكون وسيلة الى السعادة الاخروية اذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى ولانه من اسباب التعيش وبقاء النوع) ومن هذا ورد نعم الشهوات اذا وافقت الشرع كالتلذذ بالمرأة الجميلة بالنكاح او بملك اليمين * قوله (وقيل الشيطان) اى المزين هو الشيطان بناء على عدم تجويز اسناد القبائح الى الله تعالى كما هو مذهب المعتزلة ونسبه الكشاف الى الحسن فح يكون مراده بان التزيين بمعنى الحض على تعاطى الشهوات المذمومة لكونه سببا لخلق التزيين من الشيطان واسناده اليه حقيقة لكسبه ولكن وجوده فى الخارج من الله تعالى كما عرفته مفصلا وهو معنى اللفظ على مذهب قائله *(قوله فان الآية فى معرض الذم) ولذا قال تعالى * والله عنده حسن المآب * اشارة الى ان الشهوات فانية ليس لها فائدة (وفرق الجبائى بين المباح والمحرم) بناء على مذهبه الكاسد من النساء ٦ قدمها لانها مقدمة على الاولاد فى الوجود وقيل لعراقتهن فى معنى الشهوة فانهن حبائل الشيطان والثانى تقول اولانه من تقديم الاهم فالاهم لان الاموال اول عدة يفزع اليها عند نزول المصائب وبهذا الاعتبار كانت الاموال اهم ومن هذا قدمت فى قوله تعالى * ان الذين كفروا لن تغنى عنهم اموالهم * الآية ٢٢ * قوله (بيان للشهوات) اى من للبيان وجه حسنه مامر ٦ من ان الشهوات بمعنى المشتهيات * قوله (والقناطير المال الكثير وقيل هو مائة الف دينار) والاول عدم التعيين (وقيل ملء مسك ثور) بفتح وسكون الجلد وقدمر فى قصة البقرة (واختلف فى انه فعلال

٢ وهذا اشارة الى ان الحاصل بالمصدر موجود فى الخارج والمعنى النسبى غير موجود فى الخارج كما بين فى المقدمات الاربعة منه

٣ وقال الجبائى بناء على قاعدتهم من ان التزيين فى المباحات مسند اليه تعالى وفى المحرمات مسند الى الشيطان منه

٤ لان الائمة صرحوا بان الاسناد الى الكاسب حقيقة والى الخالق مجاز منه

٥ بقرينة قوله لانه خالق الافعال ولم يلتفت الى الاسناد لان النزاع بيننا وبين المعتزلة فى خلق الافعال وفى الفاعل الكلامى دون الفاعل النحوى وقد ذهل عن البحث ابن كمال والمولى من الملا المدقق منه

٦ فيصح حمل النساء وغيرها على الشهوات اى المشتهيات منه

قوله والمزين هو الله تعالى قال الامام اختلفوا فى ان قوله تعالى * زين للناس من الذى زين اما اصحاب فقوالهم فيه ظاهر لان عندهم خالق جميع الافعال هو الله تعالى ايضا ان قالوا ان المزين هو الشيطان فمن الذى زين الكفر والبدعة للشيطان فان كان لذلك الشيطان شيطان لزم التسلسل وان وقع ذلك من نفس الشيطان فليكن فى الانسان كذلك وان كان من الله تعالى وهو الحق فليكن فى حق الانسان كذلك وفى القرآن اشارة الى هذه النكتة فى سورة القصص فى قوله تعالى ربنا هؤلاء الذين اغوينا اغويناهم كما غوينا يعنى ان اعتقد احد انا اغويناهم فمن الذى اغوانا وهذا الكلام ظاهر جدا

قوله فان الآية فى معرض الذم تعليل لكونه من الشيطان وجه ذلك ان الله تعالى ذكر ذلك فى معرض الذم للدنيا والذام للشئ يمتنع ان يكون ممن يناله

قوله وفرق الجبائى بين المباح والمحرم قال تزيين المباح من الله تعالى وتزيين المحرم من الشيطان قال صاحب الكشاف المزين الله تعالى للابتلاء كقوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ويدل عليه قراءة مجاهد زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان والله زينها لهم لانا لا نعلم احدا اذم لها من خالقها وقال جعل الاعيان التى ذكرها شهوات مبالغة فى كونها مشتهاة محروصا على الاستمتاع بها والوجه ان يقصد تخسيسها فيسميها شهوات لان الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية فما خلق الله الملائكة عقولا بلا شهوة والبهائم ذوات شهوات بلا عقول وجعلهما فى الانسان فمن غلب عقله شهوته فهو افضل من الملائكة ومن غلب شهوته عقله فهو اذل من البهائم وقال الحكماء ان الانسان قد يحب المال

٢٢ ✻ذلك متاع الحيوة الدنيا ✻٢٣✻ والله عنده حسن المآب ✻٢٤✻ قل أؤنبئكم بخير من ذلكم ✻٢٦✻ للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ✻

او فعلال) ان كان وزنه فعلا لافنونه اصلية والزائد الف وواو وان كان فعالا فنونه زائدة من قطر اذا سال والمناسبة ظاهرة فالاخير اولى وقيل سبعون الفا وقيل اربعون الف مثقال ومائة درهم وقيل دية النفس وغير ذلك قيل فيه اثناعشر قولا ولايخفى ان هذا ليس له سند قوى فالقول الاول انه غير محدود هو المعول عليه اذالمحبة المال كثير محققة سواء كان بلغ المبلغ المذكور اولا والاستقراء شاهد عليه ✻ **قوله** (والمقنطرة ما خوذ ٩ منه للتأكيد كقولهم بدرة مبدرة) اذ من عادة العرب ان يصفوا الشئ بما يشتق منه للمبالغة في الوصف وتنبيها على تناهيه من ذلك قولهم ظل ظليل وداهية دهياء وشعر شاعر كذا نقل عن الامام المرزوقي ✻ **قوله** (والمسومة المعلمة من السومة) الانفال (وهي العلامة) وتلك العلامة الغرور التي في الخيل بان تكون غراء محجلة (او المرعية من اسام الدابة وسومها او المطهمة) وهي الحسان وتام الخلق (والانعام) ٢ وهي الازواج الثمانية (الابل) اثنين ذكرا او انثى (والبقر) كذلك (والغنم) عام ٣ للضأن ذكرا او انثى (والمعز) كذلك فالمجموع ثمانية ازواج كما صرح به في سورة الانعام والخيل عطف على القناطير لا على الفضة وهو اسم جمع كركب اوجمع لا واحد له من لفظه وقيل خايل مشتق من الخيلاء اى التكبر سمى الذهب ذهبا لانه ذهب ولا يبقى والفضة فضة لانها تنفض اى تتفرق والاطراد في وجه التسمية ٤ ليس بشرط ٥ ✻٢٢✻ **قوله** (اشارة الى ماذكر) يعني ان افراده مع كون المشار اليه متعددا بتأويل ماذكر من الاشياء المعهودة ✻٢٣✻ **قوله** (اى المرجع) من آب يؤب اى رجع يرجع (وهو تحريض) وترغيب (على استبدال ماعنده من اللذات الحقيقة الابدية) اى المقصود من ذلك الخبر الترغيب المذكور البعث (بالشهوات المخدجة الفانية) داخلة على المتروك اذ الاستبدال كالتبدل يتعدى بان الى الماخوذ بانفسهم والى المتروك ٦ بالباء ✻٢٤✻ **قوله** (يريد به تقرير ان ثواب الله تعالى) يعني ان الهمزة للتقرير لا بمعنى حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه بل بمعنى التحقيق والتثبيت لان كونه خيرا منفهم من قوله «حسن مآب» وهذا لتقريره وتأكيده (خير من مستلذات الدنيا) والخير اما للزيادة المطلقة او من قبيل الصيف احر من الشتاء او الخير متحقق في مستلذات الدنيا اذا كان على وجه مرضي كما اشار اليه فيما مر آنفا والارتباط بماقبله هو انه تعالى لما اعلم ان خيرا من زخارف الدنيا عنده من حسن المآب بين في هذه الآية ان ماعنده من حسن المآب لاوليائه المتقين خاصة وخاطب نبيه عليه السلام بالاخبار لمن له قلب سليم ورشد قويم اظهارا لكمال العناية بذلك تنشيطا للسامعين العارفين الى الاستعداد التام لذلك الخير والانعام وتثبيطا عن الانهماك في اللذات الفانية سريعة الانقضاء والاشارة الى ماذكر ايضا وجمع كاف الخطاب هنا مع افراده فيما قبل تنبيها على جواز المسلكين اما الجمع فظاهر لان المخاطب متعدد مع موافقة الجمع في قوله تعالى «قل أؤنبئكم» واما الافراد فبتأويل الجمع بالقبيلة او كل واحد او الخطاب فيما سبق للرسول عليه السلام وهنا للامة لامحالة ويؤيده قول من قال والاحسن ان قوله «والله عنده حسن المآب» اخبار انبيه بما عنده من جزيل الاجر وقوله «قل أؤنبئكم» امر له بان يخبر امته بما اخبر الله به ✻٢٦✻ **قوله** (استيناف) فحينئذ ٧ يتم الكلام في قوله «من ذلكم» فيحسن الوقف عليه والمراد استيناف نحوى اى كلام مبتدأ مسوق (لبيان ماهو خير) فانه مبهم ابهم اولا ثم فصل ثانيا للتفخيم بتشويقه اليه وبيان لمن هوله لمزيد توضيح والاشعار بان وصول ذلك الخير الجزيل لايكون الا بالتقوى والمواظبة على الطاعات ولذا ورد حفت الجنة بالمكاره والمراد بالتقوى المرتبة الوسطى وهي الاجتناب عن الكبائر اتفاقا وعن الصغائر عند بعض ويحتمل ان يكون المراد المرتبة الاولى وهي التبرء عن الشرك المخلد ويحتمل ان يكون المراد استينافا معنويا كانه قيل ماهو ولمن هو فاجيب بذلك (عند ربهم) خبر مقدم «وجنات» مبتدأ اخرت لطول ذيله وللتشويق واختيار الرب من بين الاسامي السامية لان مثل هذا الاحسان من آثار التربية والاضافة الى المتقين للتشريف والتنبيه على ان من لم يتق فهو منقطع عن الاضافة ومحروم عن التربية ✻ **قوله** (ويجوز ان يتعلق اللام بخير) فحينئذ لايتم الكلام عند قوله من ذلكم ويتبع الوقف فيه وكذا قول عند ربهم متعلق بخير ولذا قال (ويرتفع جنات) على كونها خبر المبتدأ محذوف وهذا مراده بقوله (على هو جنات) ثم لم يجعل عند ربهم خبرا مقدما لانه يقال عند الله الثواب ونحوه ولايقال عند الله الجنة وفيه نظر اذ وجهه غير معلوم فالجنة لما كانت دار الثواب ومحله وكون عند الله الثواب مسموعا يوجب صحة عند الله الجنة لتلازمهما في الوجود وايضا الكلام على الاستعارة التمثيلية فكما يصح استعارة عند الله الثواب يصح ايضا استعارة

٢ الانعام لا واحد له من لفظه ولا مقابله النعم جنس منها على الانفراد الا الابل كذا قيل منه

٣ ذكرا وهو الكبش او انثى وهو النعجة والمعز كذلك ذكرا وهو التيس او انثى وهو العنز منه

٤ حتى يقال ان غير الذهب يذهب وغير الفضة يتفرق منه

٥ وسيجيء التفصيل في اوائل سورة النساء منه

٦ وهذا الاخير هو اللائح لقوله الآتي ادناها متاع الدنيا منه

٧ مع ان السؤال على تقدير كون الاستيناف بيانا من حسن المآب لا لمن هو له منه

١ شيئا ولكن يحب ان لا يحبه مثل المسلم فانه قد يميل طبعه الى بعض المحرمات لكنه يحب ان لا يحب اما من احب شيئا واحب ان يحبه فذلك من كمال المحبة فان ذلك في جانب الخير فهو كمال السعادة كما في قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه الصلاة والسلام «انى احببت حب الخير» ومعناه احب الخير واحب ان اكون محبا للخير وان كان في جانب الشر فهو كما في هذه الآية هذا اذا كان المراد بالشهوات المعنى المصدرى لا المشتهيات لكن ينافيه بحسب الظاهر بيانه بقوله عز وجل من النساء والبنين الخ

قوله واختلف فيه انه فعلال او فعال فان كان فعلالا كان من قنطر زيدت الراء في اخره وان كان فعالا كان من قطر زيدت النون بين القاف والعين فهو على التقديرين ملحق بالرباعي

قوله المعلمة بسكون العين التي جعلت فيها العلامة

قوله او المطهمة المعهم التام من كل شئ فالمراد بها المعظمة

قوله المخدجة اى الناقصة

قوله يريد به تقرير ان ثواب الله خير من مستلذات الدنيا ذكروا في متعلق الاستفهام هنا ثلاثة اوجه الاول ان يكون المعنى هل اونبئكم بخير من ذلكم ثم يبتدأ فيقال للذين اتقوا عند ربهم كذا وكذا والثاني هل اونبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا ثم يبتدأ فيقال عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار والثالث هل اونبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم ثم يبتدأ فيقال جنات تجري من تحتها الانهار

عند الله الجنة ٢ * قوله (ويؤيده قراءة من جرها بدلا من خير) وجه التأييد ظاهر لمطابقه معنى وكون البدل جمعا مع ان المبدل منه مفرد لان الخير مستعمل بمن فيستوى فيه الواحد والمثنى والجمع * وازواج مطهرة * الجمع لان لاهل الجنة ازواجا متعددة حتى روى ان لكل واحد منهم اثنين وسبعين ٢٢ * قوله (عما يستقذر من النساء) كالحيض والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق قدم الخلود هنا على الازواج واخرت عنه فى سورة البقرة ٣ لانه لما ذكر دار الثواب وهى جنات وملاك معظم اللذات الحسية كان الدوام ازال عنهم خوف الفوات بوعد الخلود ثم ذكر بعض النعم المشتملة عليها الجنة فانها تدل على انواع النعم اجمالا للتنبيه على ان ما فهم من ذكر الجنة من النعم لا تشاركهما النعم الدنيوية فى تمام حقيقتهما فذكر الازواج لبيان انها مطهرة عما ابتلى به النساء فى الدنيا من الكدورات فى نساء الدنيا اثر ذلك التنبيه على ان نساء الاخرة على خلافهن كان اهم بخلاف سائر النعم وايضا النساء من جنس ما يشتهونه فى الدنيا فذكرت لبيان ان حالها مخالفة للنساء اللاتى تشتهونها فى الدنيا فلذا خصت بالذكر من بين النعم التى تفهم من ذكر الجنة واما فى سورة البقرة لما كان ذكر بعض النعم من المطاعم مؤديا الى ذكر الازواج فلاجرم انها ذكرها عقيبه ثم ذكر الخلود تتميما للمسرة على ان التفنن فى البيان من شعب البلاغة عند ارباب البيان وايضا تأخير الخلود هنا لرعاية الفاصلة * ورضوان * التنوين للتعظيم * من الله * متعلق بمحذوف صفة له ولا محذور فى تعلقه برضوان وهذا ابلغ من رضوان الله لان فيه اطنابا وتشويقا والرضوان اكبر لانه المبدأ لكل سعادة فاختلف فى ان اكبر اصناف الكرامة هل هو رؤية الله تعالى ام الرضوان فالظاهر اللقاء اعظم انواع الكرامات فى دار المثوبات وسيجئ التفصيل ان شاء الله تعالى فى سورة التوبة فى قوله تعالى * ورضوان من الله اكبر * قيل الرضاء الفيوض المعنوية الفائضة على الارواح ولا جرم انه اعلى من الجنات التى هى عبارة عن الفيوض الصورية المتعلقة بالاجسام فالعلم من مستلذات الارواح فلاريب انه اعظم من جميع النعم ٢٣ * قوله قرأ عاصم بضم الراء وهما لغتان ٢٤ * قوله (اى باعمالهم) اى قصدت المبالغة وذكر بالعباد دون يد الاعمال كناية والاعمال ليست باسرها من قبيل المبصرات بل بعضه مبصر فالمراد العلم الذى يشابه المشاهد فى التحقق والاطمئنان ومن هذا اختير هذا من بين الاوصاف * قوله (فيثيب المحسن ويعاقب المسئ) فالعباد تعم الابرار والفجار اذ اللام للاستغراق واشار بهذا التفسير الى ان المراد لازمه * قوله (او باحوال الذين اتقوا فلذلك اعد لهم جنات) فالعباد خاص والقرينة على العهدية ما سبق وما لحق قدم الاول لان العموم هو الاصل ويدخل فيه المتقون دخولا اوليا فلا وجه للتخصيص * قوله (وفى تنبيه بهذه الآية على نعمه) اى آية زين للناس الى هنا والتعبير بالافراد لان المراد بالآية الجنس او الآية الثانية كالتتميم للآية الاولى لانها بيان حسن المآب وجزئية من متاع الدنيا * قوله (ما دناه متاع الحيوة الدنيا) عده من المرغب فى من قوله اولا لانه وسيلة الى السعادة ولذا عدها من النعم فى سورة الفاتحة وقسم الى موهبى وكسبى والموهبى روحانى وجسمانى الخ فاع الدنيا وان ذكر للذم هنا للتعرض على التوغل فيه لكن لا كلام فى كونه نعمة اذا كان وسيلة الى الوصول الى النعم الاخروية وهى المراد هنا (واعلاها رضوان الله) اما ما طلقا واما مستثنى منه وهو الظاهر اذ مراده بين ما ذكر فى هذه الآية او قوله تعالى ورضوان من الله اكبر (واوسطها الجنة ونعيمها) اى نعيمها الجسمانية قيل ولذا ذكرت فى الاوسط حتى يكون التركيب الوصفى مناسبا للترتيب الطبعى فعلم منه وجه تأخير رضوان الله وهو السلوك مسلك الترقى فى بيان النعم ٢٦ * قوله (صفة للمتقين) فح يكون قوله * والله بصير بالعباد * جملة معترضة ووجه الاعتراض وعد للمتقين ووعيد للفاجرين فلا فصل فيه بين الصفة وموصوفها باجنبى * قوله (او للعباد) اى على تقدير ان يكون المراد بالعباد المتقين فلا بعد فيه اصلا وعلى كلا التقديرين فالصفة مادحة ويؤيده قوله (او مدح منصوب او مرفوع) او مخصصة ان اريد بالتقوى المرتبة الاولى وهو الاجتناب عن الشرك المخلد والتى يتحقق الفوت الآتية فى الجملة فح تكون الصفة ايضا مادحة * قوله (فى ترتب السؤال على مجرد الايمان دليل على انه كاف) اى بدون عمل صالح فقولهم آمنا احتراز عن ليرتبوا اعمالهم السؤال عليه فالمراد به الاستعطاف اذ لا فائدة فى الخبر المذكور ونحوه ولا لازمه * قوله (فى استحقاق المغفرة) هذا بالنسبة الى المذنب قوله (او الاستعداد لها) اى المغفرة بالنسبة الى من لم يذنب وفيه اشارة الى ان المراد بالتقوى هنا المرتبة الاولى وحمل بعضهم التقوى هنا على التبتل الى الله تعالى والاعراض عما سواه ولا يلايم قوله * الذين يقولون ربنا اننا * الآية والباعث له وصفهم بالنعوت الآتية لكن الاول حملها على التحقق

---

٢ وايضا كون عند الله الثواب مسموعا مستفاد من ظاهر قوله والله عنده حسن الثواب فيكون كون عند الله الجنة مسموعا منفهما من مثل قوله تعالى عند ربهم جنات بالحمل على الظاهر وحمل خلاف الظاهر ممكن فى كل من ذلك فمن يسلم ان الاول مسموع دون الثانى منه

٣ واما فى هذه السورة فلم تذكر المطاعم ونحوها صريحا بل فهمت من ذكر الجنة لانها محل الثواب كما عرفته منه

٤ الاستحقاق بالنسبة الى الوعد فلا اشكال منه

قوله ويؤيده قراءة من جرها وجه التأييد ان جنات حينئذ يكون بيانا للخير كما ان هو جنات تفسير له

قوله عما يستقذر من النساء من الاول للابتداء والثانية لبيان الازواج وهى جمع زوج والزوج يطلق على الذكر والمؤنث اى مطهرة عما يستقذر كالحيض والنفاس ومن كل ما يستنكره النفوس ويستقبحه العقل كائنة من النساء

قوله بضم الراء اما الضم فهو لغة قيس وتميم قال الفراء يقال رضيت رضاء ورضوانا والرضوان بالضم مثل الرجحان والطغيان والكفران والشكران وبالكسر كالحرمان والقربان والنسيان والخذلان

قوله او باحوال الذين اتقوا فعلى هذا يكون اللام فى العباد للعهد والمعهود من تقدم ذكرهم وهم الذين اتقوا وعلى الاول للجنس والداعم تفسيره بقوله فيثيب المحسن ويعاقب المسئ

قوله ما دناه متاع الدنيا واعلاها رضوان الله قال المتكلمون الثواب له ركنان احدهما المنفعة الجسمانية الحسية والثانى التعظيم وهو المراد بالرضوان وذلك لان معرفة اهل الجنة مع التنعيم بالنعيم بانه تعالى راض عنهم حامد لهم مثن عليهم ازيد فى ايجاب السرور من تلك النعم واما الحكماء فانهم قالوا الجنات بما فيها اشارة الى الجنة الجسمانية والرضوان اشارة الى الجنة الروحانية واعلى المقامات الجنة الروحانية وهى عبارة عن تجلى نور جلال الله تعالى فى روح العبد واستغراق العبد فى معرفته ثم يصير فى اول هذه المقامات راضيا عن الله تعالى وفى آخرها مرضيا عند الله تعالى واليه الاشارة بقوله راضية مرضية وتطابق هذه الآية * وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم ثم قال * والله بصير بالعباد * اى عالم بمصالحهم فيجب ان يرضوا لانفسهم ما اختاره لهم من نعيم الاخرة وان يزهدوا فيما زهدهم فيه من نعيم الدنيا وامورها

قوله صفة المتقين ذكر فى اعراب موضع الذين يقولون وجوها الاول انه خفض على انه ٥١

فى الجملة فيعم جميع المؤمنين فيحسن الحصر المستفاد من تقديم للذين اتقوا على جنات ولو حمل التقوى على المرتبة لوسطى فضلا من المرتبة العليا لاحتيج فى تصحيح الحصر بان يقال ان المراد ان للمتقين جنات بلا حساب ولا عذاب * الصابرين * الآية هذا وصف للمتقين اى الذين فيكون مجرورا اما صفة مدح اومخصصة اوصفة للعباد مثل الذين يقولون ويجوز ان يكون بدلا من قوله للذين اتقوا اومن قوله الذين يقولون ٢٢ * قوله (حصر لمقامات السالك) الخ المراد بالمقام المقام المعنوى الذى لايتخطاه السالك جعل هنا محصورا على امور خمسة (على احسن ترتيب) كما اوضحه المص وافرد السالك لان استغراق المفرد اشمل واما الجمع فى النظم فللتنبيه على كثرته فالمراد بالسالك السالك الى تحصيل مرضاة الله تعالى الذى نزع نفسه عن الشهوات الردية ونشط الى عالم القدس كما اشار اليه المص فى اوائل سورة والنازعات والحصر مع انتفاء اداته المتعارفة للاكتفاء فى مقام التوصيف * قوله (فان معاملته مع الله) اى فان تقربه الى الله تعالى (اما توسل) اى توسل الى رضاء الله تعالى (واما طلب) اى من الله تعالى (والتوسل) الى الطلب وفيه تنبيه على انه ينبغى للسالك ان يقدم التخلية والتحلية على الطلب حتى يستعد لحصول المطلوب والوصول الى المحبوب وكونه توسلا بهذا المعنى لاينافى كونه مقصودا لذاته والمراد بالنفس الروح ٢ * قوله (وهو) اى التوسل (بالنفس منعها عن الرذائل) فيندرج فيه الاخلاق الردية والاعمال الخبيثة الدنية (وحبسها على الفضائل والصبر يشملهما) فيدخل الاخلاق الجيدة والافعال المرضية ويشمل جميع الطاعات والمنكرات والصبر يشملهما لان انواع الصبر ثلثة الصبر على الطاعات والصبر على المعاصى والصبر على البليات فهو داخل فى المنع عن الرذائل لان الجزع على المصائب من الرذائل * قوله (واما بالبدن) كلامه يشعر بان النفس مستقل فى الاول والبدن مستقل فى الثانى وقد حقق فى موضع ان الانسان مركب من الروح والجسد والمكلف مجموعهما لا الروح وحده ولا البدن وحده الاترى ان القول لايمكن بدون روح وكذا الفعل الا ان يقال ان الروح اصل فى الاول والبدن تابع وفى الثانى بالعكس (وهو اما قولى) * قوله (وهو الصدق) الصدق كما يكون بالقول يكون بصدق النية (واما فعلى وهو القنوت الذى هو ملازمة الطاعة) سواء كانت بالبدن فقط كالصلوة والصوم اوبالمال معا كالحج وهذا هو الظاهر المتبادر من الحصر وان كان المتبادر من قوله بالبدن القسم الاول فقط * قوله (واما بالمال وهو الانفاق فى سبيل الخير) اى فى شان طريق موصل الى الخير فيتناول الجهاد فيندرج فى الآية الكريمة انواع العبادات عن آخرها واجتناب المناهى باسرها فح يتضح كونه صفة للمتقين مادحة اومخصصة لكن بعض الامور يستلزم بعضا آخر فان منع النفس عن الرذائل شامل لجميع المناهى وحبسها على الفضائل عام للطاعات قولا اوفعلا اواخلاقا والقنوت شامل للصدق فالتقابل اما بالقيد كتقييد القنوت بالفعلى اى فعل الجوارح اوبقيد الحيثية فتأمل (واما الطلب فالاستغفار * قوله (لان المغفرة) تعليل لكونه مطلوبا من بين المطالب وسائر المقامات وسيلة له لكن ما هو من المقامات الاستغفار وما هو (اعظم المطالب) المغفرة التى صفة له تعالى وجوابه ان المغفرة كما كانت اعظم المطالب كان الاستغفار ايضا على المراتب ٣ واما الرضوان فاعظم النعم فلا منافاة ٣ وكذا اللقاء فى دار البقاء على انه جامع لهما اشار اليه بقوله (بل الجامع لها) المطالب باسرها وجه كونها جامعة ان المغفرة وهى محو الذنوب يستلزم الرضاء واللقاء فان الرضاء ترك الاعتراض فاذا كان العبد مغفورا يتحقق ترك الاعتراض وهو الرضوان وكذا اللقاء وقيل المغفرة تستلزم الرضوان لانه مالم يتعلق بالعبد رضوان لايغفر وفيه ما فيه فان الامر بالعكس لانه مالم يغفر ذنوب العبد لايتعلق به الرضاء اذ الذنب مادام باقيا فالعبد محل الاعتراض والمؤاخذة والرضاء كما عرفته ترك الاعراض والمناقشة * قوله (وتوسيط الواو بينها) مع ان تركها مناسب لانها صفات لموصوف واحد كما هو الظاهر (للدلالة على استقلال كل واحدة منها وكمالهم فيها) لانه لو ترك العطف لتوهم جعل بعضها صفة للبعض اى المتأخر للمتقدم كما صرح حوابه فى بعض المواضع وان لم يكن كليا فكان المقيد والقيد مستقلا لا كل واحد ولما كان كل منها مستقلا فى كونه صفة مدح كان كل منها صفة كمال ٤ فى ايجاب المدح اذ الناقص لايمدح بها على الاستقلال ولايخفى ان المتبادر من قوله حصر لمقامات السالك ان السلوك لايتم الا باحراز مجموعها فكيف يكون كل منها مستقلا فى المدح

٢ لما ثبت فى موضعه ان الانسان مركب من الروح والجسد كما يجيء * منه

٣ لكونه موصلا الى اسنى المطالب * منه

٤ اذ كون المغفرة اعلى المطالب لاينافى فى كون الرضوان اعظم النعم * منه

٥ فلا وجه لقول ابى حيان لانعلم العطف فى الصفة بالواو يدل على الكمال * منه

١ ٥ صفة للذين اتقوا وتقدير الآية للذين اتقوا الذين يقولون ويجوز ان يكون صفة للعباد اى بصير بالعباد الذين يقولون كذا وكذا والثانى ان يكون نصبا على المدح والثالث ان يكون رفعا على المدح والتقدير هم الذين يقولون

قوله حصر لمقامات السالك الخ قال الامام ان الله تعالى حكى عنهم انهم قالوا ربنا اننا امنا ثم انهم قالوا بعد ذلك فاغفر لنا ذنوبنا وذلك يدل على انهم توسلوا بمجرد الايمان الى طلب المغفرة والله تعالى حكى عنهم فى معرض المدح لهم والثناء عليهم فدل هذا على ان العبد بمجرد الايمان يستوجب الرحمة والمغفرة من الله تعالى ثم قال فان قيل اليس انه تعالى اعتبر جملة الطاعات فى حصول المغفرة حيث اتبع هذه الاية بقوله الصابرين والصادقين الخ قلنا بل هذه الاية تؤكد ما ذكرناه وذلك لانه تعالى جعل مجرد الايمان وسيلة الى طلب المغفرة ثم ذكر بعدها صفة المطيعين وهى كونهم صابرين وصادقين ولو كانت هذه الصفات شرايط لحصول المغفرة لكان ذكرها قبل طلب المغفرة اولى فلما رتب طلب المغفرة على مجرد الايمان ثم ذكر بعده هذه الصفات علمنا ان هذه الصفات غير معتبرة فى حصول المغفرة بل فى حصول كمال الدرجات ذكر ههنا صفات خمسة الصفة الاولى كونهم صابرين والمراد الصبر فى اداء الواجبات والمندوبات وفى ترك المحظورات والصبر فى كل ماينزل بهم من المحن والشدايد وذلك بان لايجزعوا بل يكونوا راضين فى قلوبهم عن الله تعالى كما قال * اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون * الصفة الثانية الصدق وهو قد يجرى على القول والفعل والنية والصدق فى القول معروف وهو مجانبة الكذب والصدق فى الفعل الاتيان وترك الانصراف عنه قبل تمامه والصدق فى النية ايضا العزم عليه حتى يفعل الفعل الصفة الثالثة القنوت وهو عبادة عن الدوام على العبادة والمواظبة عليها الصفة الرابعة الانفاق ويدخل فيه انفاق المرء على نفسه واهله واقاربه وصلة رحمه فى الزكاة وفى الجهاد وفى سائر وجوه البر الصفة الخامسة الاستغفار بالاسحار قالوا المراد به من يصلى بالليل ثم تبعه بالاستغفار ١٦

الا ان يقال انه كل منها صفة مستقلة فى المدح وان لم يكن مستقلا فى السلوك فانه لا يتم الا بالمجموع من حيث المجموع لا بكل واحدة منها وكلامه فى الاستقلال فى المدح ولو قال والعاطف فيه للدلالة على انه عاطف عليه فى حكم خصلة واحدة بالنسبة الى تمام السلوك لم يبعد كما قال فى قوله تعالى "والناهون عن المنكر" من سورة التوبة وما ذكره المصنف هنا مما تقرر فى علم البيان وهو الاصل فيه لان التغاير فى العطف هو المتبادر وفى بعض المواضع قد يدل العطف على عدم الاستقلال بمعونة القرينة كما فى سورة التوبة قال المصنف هناك مشعر بالاتصال اذ الامر بالمعروف يستلزم النهى عن المنكر وبالعكس ومن هذا قال المصنف هناك والعاطف فيه للدلالة على انه بما عطف عليه فى حكم خصلة واحدة فلا تخالف بين كلاميه كما زعم بعض الناس * **قوله** (او تمام الموصوفين بها) هذا ضعيف لما مر غير مرة من ان تمام السلوك انما يوجد بالمجموع * **قوله** (وتخصيص الاسحار) جمع سحر وهو الوقت الذى قبل طلوع الفجر قوله (لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة) فهم منه انه حمل الاستغفار على مطلق الدعاء ثم قوله (لان العبادة حينئذ اشق) يشعر بانه حمله على العبادة ٢ * **قوله** (والنفس اصفى) لخلوها عن الاشتغال الدنيوية (والروع اجمع) بضم الراء القلب سيما (للمتهجدين) والمراد بالمتهجدين المصلون بالتهجد وقيل المجدين فى العبادة * **قوله** (قيل انهم كانوا يصلون الى السحر ثم يستغفرون بالاسحار ويدعون) اى انهم مع كثرة صلواتهم وقلة نومهم اذا دخلوا فى السحر شرعوا فى الاستغفار كانهم يذنبون فى ليلتهم وجه اخر للتقييد وهو انه كذلك فى الواقع مرضه لانه يفوت حينئذ النكتة المذكورة فى تخصيص الاسحار لكنه يوافق ظاهر النظم قوله (ويدعون) اما تفسير ليستغفرون او المراد معنى آخر غير الاستغفار ٧ * **قوله** (بين وحدانيته) اشار الى ان شهد استعارة تبعية شبه نصب الدلائل الدالة على التوحيد وانزال الايات كذلك من الله تعالى واقرار الملائكة واحتجاج العلماء عليها بشهادة الشاهد فى البيان والكشف بمعنى معنى الشهادة فى الكل واحد وهو التبيين والكشف غايته انه متنوع بالاضافة فبالنسبة اليه تعالى نصب الدلائل وانزال الكتب وبالاضافة الى الملائكة الاقرار وبالاضافة الى العلماء الاحتجاج فالمستعار له الشهادة هو مطلق التبيين والكشف المشترك بين المعانى الثلاثة اشتراكا معنويا فلا يلزم الجمع بين المعانى المجازية لانه مما اختلف فى جوازه كالاختلاف فى الجمع بين الحقيقة والمجاز ٣ * **قوله** (نصب الدلائل الدالة عليها) قدمها لان الدليل العقلى هو الاصل المرجوع اليه قوله (وانزال الايات الناطقة بها) اى الدلالة فالناطقة استعارة تبعية للدالة ٨ * **قوله** (بالاقرار) اى مع التصديق وانما اكتفى بالاقرار لان المعنى المستعار له التبيين والكشف وذلك لا يكون الا بالاقرار وانه قال فى اولى العلم ٩ * **قوله** (بالايمان بها) للتفنن (والاحتجاج عليها) اشارة الى ان المعنى المستعار له هنا البيان بالاحتجاج عليها وذكر الايمان بها كالتمهيد له وبهذا يندفع الاشكال بان المستعار والمستعار له شئ واحد لان اقرار الملائكة وايمان العلماء شهادة وجه الاندفاع ان المراد فى المعنى المستعار له فى العلماء الاحتجاج وهو ليس بشهادة وانه فى الملائكة فالمستعار له الاقرار وليس بشهادة لانها اخبار عن علم والاقرار لا يفيد ذلك وان كان فى نفس الامر كذلك ولو قدر فعلا آخر فيهما على ان الاول المذكور مجاز والثانى حقيقة لم يبعد كما اشير اليه فى بعض المواضع لكن اختار المجاز فى الكل ليكون الكلام على وتيرة واحدة * **قوله** (شبه ذلك) اى المذكور من نصب الدلائل والاقرار والاحتجاج (فى البيان والكشف بشهادة الشاهد) اى فى مطلق البيان المشترك بينها اشتراكا معنويا كما عرفته ١٠ * **قوله** (مقيما للعدل) معنى قائما فيما تعديته بالباء ومعنى القسط العدل (فى قسمه) اى فى قسمة الارزاق والآجال فالقسم مصدر قسم الى قال تعالى "نحن قسمنا بينهم معيشتهم" الآية (وحكمه) اى فى تعيين الشرائع والاحكام ٥ بين الانام وهذا من لوازم الوحدانية فلذا ذكر هنا وفيه اشارة ان ما ذكر من اول السورة الى هنا على وجه العدل وليس فيه شائبة الجور ٤ اصلا * **قوله** (وانتصابه على الحال من الله) وهو الراجح لسلامته عن الحذف وعن لزوم الفصل (وانما جاز افراده بها) اى المراد الله تعالى بتلك الحال ومع انه (ولم يجز) افراد زيد بها فى قولك (جاء زيد وعمرو راكبا لعدم اللبس) بفتح اللام اى الالتباس لان الاقامة بالعدل وصف مختص به تعالى بخلاف الركوب فان فيه التباسا وانما اخرت الحال للدلالة على علو مرتبتهما وقرب منزلتهما اما الملائكة فظاهر واما العلماء فقد قيل المراد الانبياء عليهم السلام او المهاجرون والانصار ٦ او العلماء كلهم وهو المختار اذ الاحتجاج عليها وظيفة العلماء كلهم ومن هذا يظهر

٢ واثلة ما يشوش النفس من الامور الخارجة الحاصلة من كلمات الناس منه

٣ لتنوع الجنس الى الانواع بالفصول منه

٤ وفيه اشارة الى ان العدل هنا فلان النظم منه

٦ او علماء مؤمنى اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه والتخصيص ليس بحسن بل ليس بصحيح وما ذكر من التخصيص فانه تخصيص ما هو راجع عنده على انه جزئى من جزئياته منه

٥ والمراد بالاحكام الاحكام الخمسة من الوجوب والحرمة والندب والاباحة والكراهة لانها المصالح العباد منه

١١ والدعاء لان الانسان لا يشتغل بالدعاء والاستغفار الا ان يكون قد صلى قبل ذلك قوله والمستغفرين بالاسحار يدل على انهم كانوا قد صلوا بالليل قيد الاستغفار بالاسحار لان السحر له مزيد اثر فى كمال العبودية لما ذكره من كون العبادة فيه شق الخ

قوله بين وحدانيته الخ حمل الشهادة مجازا مرسلا على البيان لما ان البيان لازم الشهادة فقد ذكر اللفظ الدال على الملزوم واريد به اللازم لكن ينافيه حمل البيان فيما بعده وجه الشبه حيث قال شبه ذلك البيان والكشف بشهادة الشاهد وان جعل ذلك فى قوله وشبه ذلك اشارة الى نصب الدلائل وينافيه تفسير شهد بين لان ذلك يدل على ان المشبه الشهادة التبيين لا نصب الدلائل وصاحب الكشاف جعلها مجازا مستعارا عن الدلالة حيث قال شبهت دلالته على وحدانيته بافعاله الخاصة التى لا يقدر عليها غيره وبما اوحى من اياته الناطقة بالتوحيد كسورة الاخلاص واية الكرسى وغيرهما بشهادة الشاهد فى البيان والكشف وكذلك اقرار الملائكة واولى العلم بذلك اى بالتوحيد واحتجاجهم عليه اى شبه اقرارهم هذا ايضا بشهادة الشاهد ثم استعير لفظ المشبه به للمشبه ثم سرت الاستعارة من المصدر الى الفعل فوجه الشبه عقلى ولفظ شهد استعارة مصرحة تبعية وحمل الشهادة فى حق الملائكة واولى العلم على الحقيقة وان كانت ممكنة لكن صرفهم ايضا الى المجاز لئلا يلزم استعمال اللفظ فى معنيين مختلفين والجمع بين الحقيقة والمجاز

قوله مقيما للعدل فى قسمه وحكمه تفسير قائما فيما استفاد من الباء فى القسط

قوله فى قسمه بالفتح اى فى قسمة الارزاق وحكمه بين العباد

قوله وانما جاز افراده يعنى كان الظاهر ان يقال قائمين بالقسط لان الشاهد هو الله والملائكة واولوا العلم فافرد بناء على عدم اللبس فانه حال من الله وفى الكشاف وانما جاز هذا لعدم الالباس كما جاز فى قوله "ووهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة" ان انتصب نافلة حالا عن يعقوب ولو قلت جاءنى زيد وهند راكبا جاز لتميزه بالذكورة اقول عدم اللبس فى المقيس عليه ظاهر لكنه فيما نحن فيه ليس ظاهر الامكان اقامة العدل من الملائكة واولى العلم فان الوحى الذى جاء به الملائكة ناطق بالقسط وكذا الحكام آمرون بالعدل فيهم جميعا قائمون بالقسط فمن ابن يقطع فى القيام بالقسط بعدم اللبس ويؤيد ما ذكرنا من امكان القيام بالعدل من غير الله تعالى ما قاله الامام من ان فى قوله قائما بالقسط فيه قولان الاول انه حال من المؤمنين والتقدير واولوا العلم حال كون كل واحد منهم قائما بالقسط فى اداء الشهادة والوجه الثانى وهو قول جمهور المفسرين انه حال عن شهد الله

وجه تخصيص العلماء بالذكر اذ الاحتجاج لا يتصور من غير العلماء فان المراد هنا بيان التوحيد لا بيان الموحدين فان غير العلماء وان كانوا متوحدين لكنهم ليسوا من اهل بيان التوحيد واقرار الملائكة من قبيل الكشف والبيان لان اقرارهم مصحوب بالدليل لكنه ليس من قبيل الاستدلال والاحتجاج بل بالحدس ٢ والبداهة بلا استدلال بان الاقرار متحقق في العوام كاقرار الملائكة قوله (كقوله وهنا حاله اصحيني وهو موسى نائمة) الآية لكن هذا ان كان معنى تامة ودواما وزيادة على ما سأل وهو اصحيني مختص بيعقوب ولا بأس ان يرخه واما ان كان معنى نائمة عطية فهي حال منتهما كما صرح به المصنف فلا يكون مما نحن فيه * **قوله** (او من هو) في قوله لا اله الا هو الراجع اليه تعالى والفرق انه لوحظ فيه تفرده بالوحدانية ولذا قال اى تفرد جهانه تعالى شانه قائما بخلاف الاول وايضا تقع فيه الحال المؤكدة بعد الجملة الاسمية وهو الشرط عند الجمهور واما في الاول فلزم ان تقع الحال المؤكدة بعد الجملة الفعلية وهو مختار صاحب الكشاف وفي المطول فى شرط في المؤكدة كونها بعد جملة اسمية لابد ان يجعلها قسما آخر غير المؤكدة والمنتقلة وليست دالة اوثابتة اخر المصنف هذا مع تحقق الشرط المذكور لانه خبر وو قوع الحال عنه يحتاج الى تأويل (واما مل فيهما معنى الجملة جمعه اى تفرد فذا واحده) كما صرح به وهو كاف والشرط المذكور غير متعمد اذ لا دليل يعتد به عليه والقرب لا يرجح اذا لبعيد لكونه حالا لا يقتضيه بل يدفعه قوله (لانها حال مؤكدة) فيناسب ان يكون وقوعه بعد الجملة الاسمية وهذا تعليل من طرف الضمير * **قوله** (او على المدح) فيه من البعض ان النصب على المدح مختص بالمعرفة واما في النكرتين او النكرة بعد المعرفة كما فيما نحن فيه فقد اشتبه الزمخشري وتبعه المصنف * **قوله** (او الصفة للمنفي) وهو لا اله * **قوله** (وفيه ضعف للفصل) اى بين الصفة والموصوف بالخبر والبدل وهو اجنبي صرف (واما تجويزه كون الذين يقولون ربنا صفة للمتقين مع الفصل بقوله والله بصير بالعباد لان الفصل ليس باجنبي لكونه معترضا متعلقا بالمتقين كما بيناه هناك * **قوله** (وهو مندرج في المشهود به اذا جعلته صفة او حالا من الضمير) ٣ لانه حينئذ يكون من تمة المشهود به اما في الحال فظاهر واما في الصفة فلان النفي متوجه الى المجموع فالمشهود به هو الصفة مع الموصوف واشار الى انه اذا جعل حالا من فاعل شهد وهو الله لا يندرج في المشهود به فانه حينئذ يكون بيان حال الشاهد لا المشهود به * **قوله** (وقرئ القائم بالقسط على البدل من هو او الخبر لمحذوف) بالرفع على البدل ويؤيد هذا ان يكون حالا من راجح ٧ * **قوله** (كرره للتاكيد ومزيد الاعتناء) وهو من شعب البلاغة ومزيد الاعتناء (بمعرفة ادلة التوحيد) فلان تاكيد المدعى وتقريره انما يكون بالدليل والاعتناء به مقتضى الاعتناء بادلته وتركه اولى لانه ليس له كثير فائدة والاكتفاء بقوله وليبنى عليه قوله احسن قوله (والحكم به) عطف على قوله للتاكيد اى كرره للحكم به اى بالتوحيد (بعد اقامة الحجة) اى اجمالا بقوله شهد الله (وليبنى عليه) قوله العزيز الحكيم ٨ * **قوله** (فيعلم انه الموصوف بهما) علما صريحا بسبب ذكره في جنبه وليس مراده انه لو لم يكرر لم يعلم انه الموصوف بهما لان كونهما صفة له تعالى من اجلى البديهيات ثم المراد بقوله الموصوف بهما الوصف في نفس الامر ٥ لا الوصف النحوي اذا الضمير لا يوصف فالعزيز اما بدل او خبر مبتدأ محذوف كما قيل * **قوله** (وقدم العزيز) ٤ اى العزيز لكونه من عز يعز من الباب الثاني بمعنى الغلبة (لتقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته) وعلم القدرة بواسطة المصنوعات متقدم على العلم بالحكمة فان العاقل اذا تأمل علم ما اشتملت المصنوعات عليه من الحكم ٦ اما تفصيلا او اجمالا فقدم في الذكر ليوافقه * **قوله** (ورفعهما على البدل من الضمير) اى بدل البعض من الكل قدمه لانه سالم عن الخدشة اذ كونه صفة فاعل شهد بعيد لطول الفصل وان لم يكن اجنبيا قوله (او الصفة لفاعل شهد) لا يلايم ٩ قوله وليبنى عليه قوله (العزيز الحكيم) * **قوله** (وقد روى في فضلها) اى فضل تلاوة هذه الآية (انه عليه السلام يجاء) * **قوله** (بصاحبها) اى بمن قرأها يوم القيمة التعبير بصاحب الاشارة الى مواظبة تلاوتها مع التفكر في معناها اى يجيء الله وضع امر الله تعالى بان يجاء اليه (فيقول الله) عقب مجيئه بالذات بلا واسطة يرشد اليه قوله (ان لعبدي عهدا) تشريفا له على رؤس الاشهاد (عندي) فيه تعظيم ايضا فانه عندية مكانة (عهدا) اى وديعة (وانا احق من وفى بالعهد) المنقول عن المدارك من قرأها عند منامه وقال بعدها اشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة

(وهي)

٢ فان علوم الملائكة بالوحدانية وسائر الاحكام وان كان من الادلة لكن لا بالاستدلال بل بالحدس كعلوم الانبياء منه

٣ وكذا اذا جعلت منصوبا على المدح عن الضمير على ما في الكشاف لانه بمنزلة الوصف له او لانه في الاصل وصف ثم قطع عن الوصف بالنصب على المدح وان لم يكن وصفا عن الضمير منه

٤ وقد يعبر عنه بالوصف اللغوي منه

٥ قيل معناه لا يحط عن منزلته او الذي لا يرام او الذي لا يخالف او الذي لا يخوف بالتهديد وقيل لا مثل له وقيل القادر والعزة القدرة والغلبة واختار المصنف المعنى الاخير وهو الغلبة والقدرة لانه انسب بالوحدانية منه

٦ بعد العلم بالقدرة والتعميم الى الاجمال لان بعض الاشياء لا نعلم الحكمة فيه على التعيين بل نعلم ان فيه حكمة لم نطلع عليها كخلق الحيات والعقارب وخلق ابليس عليه ما يستحق وكاستيلاء الكفرة على المسلمين كما وقع في هذا الزمان والله المستعان منه

٩ لان هذا على تقدير جعل العزيز الحكيم بدلا منه كما قصده منه

قوله والعامل معنى الجملة اى على تقدير ان يكون حالا من هو في لا اله الا هو معنى جملة لا اله الا هو ومعناها توحده تعالى المستفاد من النفي والاثبات فكانه قيل شهد الله انه متوحد قائما بالقسط قوله وتفرد فالعامل على هذا ليس في الجملة المذكورة بل هو محذوف

قوله لانها حال مؤكدة قال بعض الفضلاء في وجه كونه حالا مؤكدة لان الالوهية مقتضية للقيام بالعدل كما ان عطوفا في قولك هذا ابوك عطوفا حالا مؤكدة لان الابوة دالة على العطف وذلك لان الحال المؤكدة لا تستلزم ان يكون عاملها في الجملة التي تكون هي مؤكدة لها البتة بل يجوز ان يكون فيها وان يقدر والمقدر ان كان مثل تفرد كانت حالا مقيدة وان كان احقه او اثبته كانت حالا مؤكدة فقول المصنف لانها حال مؤكدة تعليل لكون العامل المقدر احقه فان قيل هذا ينافي ما في المفصل من ان الحال المؤكدة هي التي تجيء على اثر جملة عقدها من اسمين لا عمل لهما تاكيد الخبر وتقرير مؤداه اجيب بان المراد تعريف الحال المؤكدة التي يجب حذف عاملها واليه اشار بقوله لا عمل لهما لان الحال اذا كانت باسمين ولا يكون لهما عمل فيها فلابد من تقدير عاملها قوله او على المدح عطف على الحال وكذا قوله او الصفة

قوله وفيه ضعف بحسب اللفظ للفصل اى للفصل بين الصفة والموصوف بالمستثنى والمعطوفين لكنه قوي بحسب المعنى لانه حينئذ يكون داخلا في المشهود به وكذلك اذا جعل حالا من الضمير بخلاف كونه حالا من الله اذ حينئذ يكون داخلا تحت المشهود به وهذا هو المعنى من قول صاحب الكشاف وهو اوجه من انتصابه عن فاعل شهد وكذا انتصابه عن المدح من هو اوجه من انتصابه على المدح من فاعل شهد لعين ما ذكرنا **قوله** والحكم به بعد اقامة الحجة اى والحكم بالتوحيد بعد اقامة الحجة عليه مادلت عليه الشهادة بالتوحيد والشهادة بالتوحيد اعم من ان يكون بنصب الدلائل الدالة على الوحدانية وهو الدليل العقلي وبانزال الكتب الناطقة بها وهي الدلائل النقلية فتكون هذه ٢

وهي لي عندي وديعة يقول الله تعالى الحديث * قوله (ادخلوا عبدي الجنة) اظهره تفخيما اذ صفة العبودية اشرف الصفات قيل والحديث ضعيف لكنه في الفضائل وهو مقبول فيها * قوله (وهو دليل على شرف علم اصول الدين) وهو الكلام لاشتماله على بيان التوحيد الذي هو معلومه وشرف العلم بشرف معلومه وشرف موضوعه وغايته (وشرف اهله) لاتصافهم باشرف العلوم قال في سورة البقرة وحث على البحث والنظر فيه ٧ * قوله (جملة مستانفة) اي جملة ابتدائية مسوقة لبيان فضيلة (التوحيد والتدرع بالشرع اثر بيان الشهادة على الوحدانية وليس المراد استينافا بيانيا اذ لا وجه له قوله (مؤكدة للاولى) قرينة عليه لان المستأنفة لا تكون مؤكدة عندهم لكونها جوابا السؤال ولهذا ترك العطف * قوله (اي لا دين مرضيا عند الله) قيده لتصحيح الحصر (سوى الاسلام) فالدين المرضي عند الله هو الاسلام فقط (وهو التوحيد) فالحصر مستفاد من تعريف المسند اليه بلام الجنس ومن هذا في الجنس الدين المرضي اولا ثم شبه للاسلام ثانيا فلو حمل اللام على العهد لفات المبالغة وما سوى الاسلام هو الاديان الباطلة فان الدين مقول بالاشتراك اللفظي على دين الحق والباطل كما انه مقول بالاشتراك المعنوي على الاديان الحقة تعلم منه ان كون الدين المرضي عند الله منحصرا في دين الاسلام بالنظر الى وقت نزول القرآن فلا ينافي كون سائر الدين مرضيا عند الله تعالى قبل ان يكون منسوخا فلا دين اليهود حق قبل النسخ بالانجيل ٢ وقبل التحريف وكذا دين النصارى مرضي قبل النسخ بالقرآن وقبل التحريف فالكل حق بالنسبة الى وقته * قوله (والتدرع بالشرع الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم) اي التحصن من تدرع اذا لبس الدرع كتقمص اذا لبس القميص وفيه استعارة مكنية وتخييلية فتأمل وكن على بصيرة واختار الشرع على الدين للتنبيه على ان ما جاء به رسولنا عليه السلام مغايرة للاديان السالفة بالفروع المختلف فيها دون اصول الدين والتوحيد والشرع مستعمل في الاكثر في اعمال الفروع ولهذا ذكر التوحيد اولا مقابلا للشرع وان كان الشرع قد يستعمل في مطلق ما جاء به النبي عليه السلام (وقرأ الكسائي بالفتح على انه بدل من انه) * قوله (بدل الكل ان فسر الاسلام بالايمان) وايضا اريد بالايمان الاقرار وبوحدانيته تعالى والتصديق بها لانه هو الجزء الاعظم بل الكل راجع اليه وهذا هو الظاهر ولذا قدمه * قوله (او بما يتضمنه) اي بدل الكل او ان فسر الاسلام بما يتضمنه الايمان وهو التصديق بجميع ما جاء به النبي عليه السلام مما علم من الدين بالضرورة ووجه كونه بدل الكل لان عين الشهادة مما ذكر باعتبار ما يلزمهما فهي عينهما لا كذا قيل وفيه نظر والعذر المذكور واه * قوله (وبدل الاشتمال ان فسر بالشريعة) وهي الفروع فحينئذ بدلية الاشتمال ظاهرة واما اذا فسرت الشريعة بما جاء به النبي عليه السلام فحينئذ بدلية الاشتمال غير واضحة اذ التوحيد جزء منها بهذا المعنى وقيل ولا يضر كونه جزءا ان سلم لان المانع منه العكس وهذا ان تم يلزم كون البدل بدل الاشتمال ان فسر الاسلام بما يتضمنه الايمان وقد حكم بانه بدل الكل وكلامه لا يخلو عن اضطراب والبيان الشافي انه بدل الكل ان فسر بالاسلام بركن الايمان الاعظم وهو التوحيد فالبدل والمبدل منه مدلولاهما وما صدق عليه متحد او بدل الاشتمال ان فسر الاسلام بالفروع لما عرفته من ان مغايرة دين الاسلام لسائر الاديان بالفروع دون الاصول فالدين عبارة عن الكل والاسلام هنا عبارة عن الاحكام الفروع الشرعية المذكور وقيد كون الدين الاسلام بالعندية اظهارا لانه لا لان الشرايع دائرة على اعتبار الشارع ولهذا تتغير وتتبدل بحسب المصالح في الاوقات واما علم اصول الدين فامور ثابتة في نفس الامر لا تدور على الاعتبار ولهذا اتحد فيها الاديان الحقة كلها فان كون اصول الدين كلها لا تدور على اعتبار الشارع غير مسلم كاعداد الكتب والرسل مثلا فانها بناء على اعتبار الشارع وذكر عند في الامور الاعتقاديات شائع قال تعالى ﴿ اصحابكم به عند ربكم ﴾ اي كتاب ربكم على وجه وقال تعالى ﴿ وعنده علم الساعة ﴾ ونظائره كثيرة * قوله (وقرئ انه بالكسر وان بالفتح على وقوع الفعل) اي شهد (على الثاني) وهو ان الدين ٣ (واعتراض ما بينهما) اي على اعتراض ما بين الفعل وان الدين نكتة الاعتراض اهتمام شان التوحيد * قوله (او اجراء) اي على اجراء (شهد) عطف على قوله وقوع الفعل (مجرى قال تارة) اي لما كان شهد متضمنا معناهما لوحظ احدهما مرة فكسر انه بملاحظة معنى قال (وعلم) تارة (اخرى لتضمنه معناهما) ففتح انه

٢ هذا هو الصحيح وقيل الدلس بمنسوخ بالانجيل فحينئذ يكون منسوخا بالقرآن كدين النصارى منه

٣ ويكون المعنى شهد الله ان الدين عند الله الاسلام فذكر عند الله للتفخيم منه

٣٢ الشهادة متضمنة لاقامة الحجة العقلية والنقلية على الوحدانية بل هي عين الحجة

قوله لتقدم العلم بقدرته جعل العزة لاشتمالها عن معنى الغلبة والقهر بمعنى القدرة

قوله وقد روي في فضلها اي فضل هذه الآية وهي قوله عز وجل شهد الله الى قوله العزيز الحكيم وتمام تحقيق ما ذكره في وجه التقديم ان العلم بكونه تعالى قادرا مقدم على العلم بكونه عالما في طريق المعرفة الاستدلالية فلما كان متقدما في المعرفة الاستدلالية وكان هذا الخطاب مع المستدلين لا جرم قدم تعالى ذكر العزيز على الحكيم

قوله اي لا دين مرضي عند الله تعالى سوى الاسلام وهو التوحيد قال صاحب الكشاف فان قلت ما فائدة هذا التوكيد قلت فائدته ان قوله لا اله الا هو توحيد وقوله قائما بالقسط تعديل فاذا اردفه قوله ان الدين عند الله الاسلام فقد اذن ان الاسلام هو العدل والتوحيد وهو الدين عند الله تعالى وما عداه فليس عنده في شيء من الدين وفيه ان من ذهب الى التشبيه او ما يؤدي اليه كاجازة الرؤية او ذهب الى الجبر الذي هو محض الجور لم يكن على دين الله الذي هو الاسلام يعني اثبت التوحيد والعدل ثم اتى بقوله ان الدين عند الله الاسلام جملة مؤكدة فلو لم يكن المراد بالاسلام التوحيد والعدل لم يكن ايراده ملائما وفيه ان من ذهب الى التشبيه او تجويز الرؤية او ذهب الى الجبر لم يكن على دين الله لان من اجاز الرؤية ليس من اهل التوحيد لان الله تعالى لو كان مرئيا لكان في جهة مقابلة للرائي فيكون جسما وكل جسم مركب فاما ان يكون شيء من اجزائه ممكنا او لا يكون ولا سبيل الى الاول و لا لزم امكان الواجب فتعين القول بان كلا من تلك الاجزاء واجب الوجود وهو مناف للتوحيد ومن ذهب الى الجبر ليس من اهل العدل لانه نسب الظلم وجميع القبائح الى الله تعالى فلا يكون عدلا بل جائرا وايضا اذا كان الشخص مجبورا على ما فعله فمكافاته عند ذلك الفعل يكون جورا لا محالة هذا واجابوا عن الاول بان اقتضاء الرؤية الجهة المقابلة انما هو في الشاهد واما في الغائب فلا وعن الثاني ان الله تعالى متصرف في ملكه ويفعل ما يشاء فلا شيء قبيح بالنسبة اليه وانما ذلك بالنسبة الى العباد قال الامام ولقد خاض صاحب الكشاف ههنا في التعصب للاعتزال وزعم ان الآية دالة على ان الاسلام هو العدل والتوحيد وكان ذلك المسكين بعيدا عن معرفة هذه الاشياء الا انه فضولي كثير الخوض فيما لا يعرف فزعم ان الآية دالة على ان من اجاز الرؤية او ذهب الى الجبر لم يكن على دين الله الذي هو الاسلام والعجب ان اكابر المعتزلة وعظماءهم افنوا اعمارهم في طلب الدليل على انه لو كان مرئيا لكان جسما وما وجدوا فيه سوى الرجوع الى الشاهد من جامع عقلي قاطع فهذا المسكين الذي ما شم رائحة العلم من اين وجد ذلك واما حديث الجبر فالخوض فيه من ذلك المسكين خوض فيما لا يعنيه لانه
لما اعترف بان الله تعالى [illegible]

بملاحظة علم وجعل البدل ايضا وهو ان الدين مفتوحة لتنزيل المبدل منه منزلة الواقع بعد العلم كما جعل البدل مكسورا لتنزيل البدل منه منزلة الواقع بعد قال قيل وكلامه صريح في جواز الاعتبارين لكلمة واحدة في تركيب واحد لكن ظاهر كلام الكشاف يمنعه لانه اقتصر على اية ع شهد على الدين ولم يذكر هذا الاحتمال وهذا غريب جدا لان جواز الاعتبارين المذكورين مما لاريب فيه اصلا لان وقوعه كثير جدا وعدم تعرض الزمخشري لا يفيد المنع اصلا وقد تقدم قريبا جواز الاعتبارين في قوله تعالى "يرونهم مثليهم رأى العين" وقد فصل هناك ٧ ❁ **قوله** (من اليهود والنصارى) فتعريف الموصول للعهد والمراد بالكتاب الجنس الشامل للتورية والانجيل ❁ **قوله** (اومن ارباب الكتب المتقدمة) الداخل فيهم اليهود والنصارى دخولا اوليا لشهرتهما في ذلك الاختلاف ولهذا قدمه ولعله اكتفاء اذالذين اوتوا الكتاب كانه علم في شان اليهود والنصارى وارادة الكتب من الكتاب لما عرفته من ان المراد جنس الكتاب ❁ **قوله** (في دين الاسلام) متعلق باختلف قدره لدلالة المقام عليه ولهذا العلة حذف في النظم ❁ **قوله** (فقال قوم انه حق) قدمه لان في الاخير تفصيلا وذكره وما بعده من (وقال قوم انه مخصوص بالعرب) في جنب الاول لانه موافق له في الجملة ٢ في اعتراف الحقية ❁ **قوله** (ونفاه آخرون مطلقا) سواء كان في التوحيد اوفي غيره (اوفي التوحيد) اي نفاه بعض اخرين لامطلقا بل في التوحيد دون غيره وهذا مقتضى كلامه ولايخفى مافيه لان المراد حينئذ النصارى واليهود فهم منكرون النبوة والقرآن بل لجميع ما ثبت في دين الاسلام لانهم لايعتقدون على الوجه اللايق الا ان يقال انهم يؤمنون ببعضه وان لم يعتدبه ❁ **قوله** (كتثليث النصارى) وقالوا ان الله ثالث ثلثة اي احد ثلثة وهم النسطورية والملكانية منهم القائلون بالاقانيم الثلثة ٣ ولم يتعرض لقول اليعقوبية منهم وهم الذين قالوا بالاتحاد حيث ان الله هو المسيح ابن مريم لان الاختلاف في التوحيد انما هو بالقول بالتثليث ❁ **قوله** (وقالت اليهود عزير ابن الله) وهذا ايضا قول بعضهم كما يجيء التفصيل في سورة التوبة وقدم النصارى مع انه مؤخر في عامة المواضع من القرآن لان اختلافهم في التوحيد اظهر ❁ **قوله** (وقيل هم قوم موسى اختلفوا بعده) اي الذين اوتوا الكتاب اليهود فقط واختلافهم ليس في التوحيد بل في امر موسى عليه السلام حيث اختلفوا بعده وذلك ان موسى لما احتضر استودع التورية سبعين حبرا من بني اسرائيل وجعلهم امناء عليها واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف ابناء السبعين بعد ماجاءهم علم التورية بغيا بينهم وتحاسدا على حظوظ الدنيا والرياسة ❁ **قوله** (وقيل هم النصارى اختلفوا في امر عيسى عليه السلام) بعد ماجاءهم العلم انه عبد الله ورسوله الى فرق مفصلة في كتاب الملل والنحل كذا قيل ولايخفى ان القولين الاخيرين لايناسب هنا اصلا اذ الكلام لما كان عقيب قوله "ان الدين عند الله الاسلام" فلا جرم ان المراد بالاختلاف هنا هو الاختلاف في دين الاسلام ولذا قدره المصنف فحمل الاختلاف على ذلك يخرج الكلام عن الارتباط والانتظام فلا يليق بكلام الملك العلام ومن هذا مرضهما ولعل وجه الصحة مع ضعف ان اختلافهم في ذلك جر الى اختلافهم في دين الاسلام لاصرارهم على الباطل المنافي لدين الاسلام و ٨ ❁ **قوله** (اي بعد ما علموا حقيقة الامر وتمكنوا من العلم بها بالآيات والحجج) اشار الى ان من زائدة ومجيء العلم استعارة لحصوله لهم والمعلوم هو الامر المطابق للواقع والاختلاف وان كان قبيحا مطلقا لكنه بعد العلم بالحق والصواب اقبح ومن هذا قيده او تمكنوا بها اي بحقيقة الامر فيكون العلم مجازا عن التمكن وهذا لا يظهر وجهه لان ماقبله وهو قوله (وما اختلف الذين اوتوا الكتاب) يدل على ان العلم على حقيقته ٤ غاية الامر انه يلزم منه تخصيص الاختلاف بعلماءهم ولا ضير فيه لان الجهلة تابعون لهم ولو قيل انه اراد به التعميم الى جهالهم ايضا والاول ناظر الى علماءهم والثاني الى جهلاءهم يرد عليه انه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز مع ان لفظة او لا يلايمه والقول بان الجمع المذكور جائز عند المصنف وكلمة او لمنع الخلو بعيد ولو سلم انه سديد وفي بعض النسخ بالواو فيكون عطف تفسير لقوله علموا ولايخفى ضعفه اذ الظاهر حمل العلم على ظاهره كما ذكرنا ٩ ❁ **قوله** (حسدا بينهم وطلبا للرياسة) فلا اشكال بان العلم يقتضي عدم الاختلاف لان طلب الرياسة والحسد اعمى واصمى فيجر الى انكار الحق عنادا وان كان عين الحاذق والبغي هو الخروج عن الطاعة ففسره بالحسد بمعونة القرينة قوله وطلب الرياسة عطف العلة على المعلول فهو من افراد البغي اذا ادى الى انفسهم كما هادون التأدية الى المصلحة ❁ **قوله** (لاشبهة وخفاء في الامر) حصر مستفاد من النفي والاستثناء وهذا يؤيد كون المراد بالعلم حقيقته

(لان)

٢ فلاوجه للقول بان الظاهر تقديم قوله ونفاه عليه لانه عدل قال انه حق منه

٣ وهي الوجود والعلم والحيوة وسموها الاب والابن وروح القدوس وزعموا ان اقنوم العلم قد انتقل الى بدن عيسى عليه السلام فجوزوا الانتقال والانفكاك فكانت ذوات متغايرة قدماء مستقلة فلذوا الله منه

٤ لان من اوتوا الكتاب يكون عالما به ولذا لم يجيء اهل الكتاب منه

٤٤ الباحث اقول الظاهر من تقرير الامام ان ابا الحسن الاشعري في ذهابه الى الجبر مصيب لكن على هذا اشكل امر التكليف لادائه الى التكليف بما لايطاق والحق ان لاجبر ولا انقلاب في علم الله سبحانه لان العلم تابع للمعلوم والمعلوم فعل العبد باختياره احد مقدوريه وانما يلزم الانقلاب في العلم اذا كان المعلوم تابعا للعلم وليس كذلك فان الله تعالى اذا علم ان زيدا يسافر باختياره غدا لايلزم منه ان يكون زيد مجبورا في سفره ذلك لان علم الله تعالى انما تعلق به على كيفية مخصوصة التي هي صدور السفر منه على اوجه اختياره وارادته لا اوجه القسر والالجاء فليكن هذا الاصل على ماذكر منك فانه كما ينجيك من ورطة الجبر ينجيك ايضا من كثير من ورطات شكوك القضاء والقدر فان كلا من القضاء والقدر حكم الله تعالى والحكم تابع للارادة والارادة تابعة للعلم والعلم تابع للمعلوم فعلى اي نحو وقع المعلوم يتعلق به علم الله تعالى على ذلك النحو

قوله وقرأ الكسائي بالفتح اي بفتح ان فعلى هذا تكون هذه الاية من جملة المشهود به بدلا من انه لا اله الا هو بدل الكل ان فسر الاسلام بالايمان الذي هو الاعتقاد بجميع ماجاء به الشارع بالضرورة والتوحيد المدلول عليه بقوله لا اله الا هو راس جميع ذلك واعظمه كما ان الشرك اقبح انحاء الكفر وارذله فاقيم التوحيد مقام الكل وبذلك الاعتبار كان البدل بدل الكل ولو كان هذا التأويل الذي ذكرنا كان الانسب ان يكون بدل الكل من البعض كما في قولك رأيت القمر فلكه وهذا كما قالوا بدل الاشتمال او فسر الاسلام بشيء يتضمنه الايمان وهو التوحيد الذي يتضمنه الايمان بالله فيكون الدال على التوحيد بدلا من البدل على التوحيد وليس هذا الا بدل الكل

قوله وبدل الاشتمال ان فسر بالشريعة فعلى هذا يكون في اشتمال البدل على المبدل منه مثل رأيت القمر فلكه

قوله وقرئ انه بالكسر وان بالفتح اي وقرئ انه لا اله الا هو بكسر ان وقرئ ان الدين عند الله الاسلام انه لا اله الا هو

قوله واجراء شهد مجرى قال تارة وعلم اخرى يعني اويكون القراءة بالكسر في انه لا اله الا هو بسبب اجراء الشهادة مجرى القول فكما ان الاصل بعد القول كسر ان كذلك كسر بعد الشهادة فانهم قد يقيسون احد القرينين في المعنى من الفعلين على الآخر في الاستعمال كما في التضمينات وتكون القراءة بالفتح في ان الدين بسبب اجرائها مجرى العلم فكما ان الاصل في ان اذا وقع في حيز العلم الفتح كقولك علمنا ان زيدا فاضل كذلك يفتح اذا وقعت في حيز ما هو جار مجرى العلم (اقول لاحاجة في الفتح الى ذلك التكليف بل يكفي في ذلك ان يحمل على ظاهر معناها الموضوع له فانه يقال شهد انه كذا وعلى تقديري الكسر والفتح في انه يكون انه داخلا في حيز الشهادة كدخول ان الدين بالفتح فيه ٣٣

لان التمكن من العلم لا ينافى حصول الشبهة والخفاء كما لا يخفى قيل وهو عطف على قوله حسدا على حد ما جاء الا زيد لا عمرو وهو تركيب حكم الشيخ عبد القاهر والسكاكى بعدم صحته لكنه وقع فى الكشاف كثيرا وقالوا ان عدم صحته غير مسلم انتهى وجه ما قاله الامامان ان النفى بلا شرطه ان لا يكون منفيا قبلها بغيرها من ادوات ٢ النفى فهنا النفى والاستثناء متوجه الى العلة كانه قيل وما اختلف الذين اوتوا الكتاب لعلة من العلل الا للبغى والحسد بعد مجئ العلم فنفى كل علة حتى الشبهة والخفاء فاذا قيل لا الشبهة فقد نفى شيأ هو منفى قبلها بما النافية فلم يتحقق الشرط المذكور وجه الشرط ان لا موضوعة لان تنفى بها ما اوجبته للمتبوع لا لان تفيد بها النفى فى شئ قد نفيته كذا فى المطول فان تم ذلك يظهر ضعف منع شرطه كما مر اذ ما ثبت بالوضع لا يمنع نعم ان لصاحب الكشاف ومن تبعه كالمصنف ان يمنع ثبوت الوضع المذكور والتفصى عنه بالنقل عن ثقة ائمة النحو واللغات والا فلا ✽ قوله (وطلبا للرياسة) قيل يريد ان بغيا مفعول له لما دل عليه ما والا ثبوت الاختلاف بعد مجئ العلم كما تقول ما ضربت الا ابنى تأديبا واما ما اشار اليه من حصر الباعث فى البغى فى المقام او الحصر المذكور من الكلام ان جوزنا تعدد الاستثناء المفرغ اى استثناء شيئين من متعددين والمعنى وما اختلفوا فى وقت لغرض الا بعد العلم لغرض البغى كما تقول ما ضرب الا زيد عمرا اى ما ضرب احد احدا الا زيد عمرا انتهى وقد عرفت وجها ٥ يستغنى به عن هذا التمحل ✽ قوله (وعيد لمن كفر منهم) لان سرعة الحساب لا تكون الا بكمال الاحاطة بالمحسوب وقدرته على من يحاسب امره فلذا يفيد الوعيد او سرعة الحساب كناية عن شدة العذاب بمعونة الخطاب اذ الظاهر فان الله سريع الحساب علة الجزاء المحذوف القائمة مقامه فان الله يعذبه بسبب علة كفره فانه سريع الحساب وقد عرفت ان سرعة الحساب كناية عن شدة العقاب بقرينة المقام ٣٣ ✽ قوله (فى الدين) المحاجة فى الدين مقطوع بها ويأول بان تلك المحاجة تكون ببطلانها بديهيا بغرض كاغرض الحاله قيل واخفاء للترتيب على ما فهم مما تقدم من اختلافهم فى الدين لغرض دنيوى لا لاظهار الحق وازالة الشبهة فلا تجدى المجادلة معهم والاحتجاج عليهم ولذا امره عليه السلام بالجواب الفصيح عن الاعراض عن محاجتهم حمل قوله تعالى فقل اسلمت على الاعراض عن محاجتهم والظاهر من تقرير المصنف انه اشارة الى الاحتجاج وهو الظاهر لان تبيين الحق واجب ٣ ولو كان الخصم معاندا وبعد التبليغ يسوغ الاعراض ✽ قوله (وجادلوك فيه) اشارة الى ان المراد بالمحاجة المجادلة دون المعنى الحقيقى اذ لا حجة لهم وفى الاول لم يحمل المحاجة على المجادلة لانه محمول على المحاجة قبل اقامة الحجة بقرينة المقابلة فالجدال (بعد اقامة الحجج) ومع هذا اطلاق الحجة على ما كان من طرفهم كما هو مقتضى المفاعلة بناء على التهكم واقول بان المراد فى الاول ايضا المجادلة يأبى عنه المقابلة الا ان يقال ان المقابلة باعتبار كونها قبل اقامة الحجة او بعد اقامتها لا باعتبار كون المحاجة باقية على معناها او مجازا للمجادلة ٢٤ ✽ قوله (اخلصت نفسى) اى المراد بالاسلام المعنى اللغوى وهو الاخلاص فان الفراء معناه اخلصت عملى بقلبى ولسانى وجميع جوارحى قوله (وجملتى له) اشار الى ذلك قوله (لا اشرك فيها) اى فى النفس (غيره) معنى الاخلاص الذى فسر به الاسلام وفى كلامه اشارة الى ان الوجه مجاز عن نفس الشئ وذاته اى جملة الشخص اى النفس بمعنى جملة الشئ لا بمعنى الروح كما هو المشهود تعبيرا عن الكل باشرف الاعضاء الذى يبقى الكل بانتفائه ولا وجه لان يقال ان الكلام محمول على الترديد بين النفس والجملة لما عرفت ان جملتى تفسير لنفسى احترازا عن كون المراد الروح ✽ قوله (وهو الدين القويم الذى قامت عليه الحجج ودعا اليه الآيات والرسل) الضمير راجع الى الدين الذى قدره فى تفسير قوله فان حاجوك قيل فيه انه يفهم منه ان الدين القويم هو مجرد التوحيد وليس كذلك بل الدين القويم هو المركب منه ومن غيره مما يجب الايمان به ولما كان التوحيد ركنا اعظم ومرجعا للكل اطلق الدين القويم على التوحيد مع انه يستلزم الكل اذ لا اعتداد بمجرد التوحيد بدون ما عداه ثم ان هذا الاشكال بناء على ان مرجع الضمير اعنى هو الاسلام المفهوم من اسلمت واما اذا كان الدين مرجعه كما اشرنا اليه فلا محذور اصلا ✽ قوله (وانما عبر بالوجه عن النفس لانه اشرف الاعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس) اكتفى بها للتنبيه على ان قوله وجملتى عطف تفسير للنفس ولقد اغرب من ذهب الى الترديد وقيد الاعضاء بالظاهرة لان القلب اشرف الاعضاء الباطنة قوله والقوى اى قوى الحواس الظاهرة وهى خمس بمجموعها يشملها الوجه والحواس الباطنة ايضا ان قيل

٢ احترازا عن النفى المفهوم مستقلا ونحوه ✽

٥ وهو عكس ما قاله هنا اولا من ان النفى والاثبات موجهان الى العلل بقرينة ان الاختلاف لكونه امرا عارضا يحتاج الى علة فحصر الباعث فى البغى مستفاد من الكلام والظرف المذكور ما دل عليه ما والا ثبوت الاختلاف لعلة البغى ويؤيد ذلك عدم تعرضه الحصر فى الظرف بان يقول لا قبل مجئ العلم فلا تغفل ✽

٣ اى قبل التبليغ ولو مرة ولذا قال وبعد التبليغ يسوغ ✽

٣٣ قوله من اليهود والنصارى قالوا فى الذين اوتوا الكتاب ثلاثة اقوال الاول ان المراد بهم اليهود والنصارى والثانى اليهود والثالث النصارى وعلى القول الاول فى اختلافهم ثلاثة اقوال احدها ان اختلافهم فى حقية دين الاسلام او فى عمومه لكافة الناس او فى التوحيد اما اختلافهم فى التوحيد فلتثليث النصارى ولقول اليهود ان عزيرا ابن الله قوله او جادلوك كم بجدالهم فى الدين قولهم ان ما جئت به دين بديع لا دليل على ثبوته اى فان حاجوك او جادلوك فقل اسلمت وجهى لله اى اخلصت نفسى وجملتى لله يشير به الى ان الجدال منهم ليس فى موضعه لان الجدال انما يكون فى امر خفى والذى هو عليه ويدعوا الى اتباعه امر مكشوف وهو الدين القويم فلا يكون المحاجة والمجادلة الا مكابرة وعلى هذا يسقط ما يتوهم ان قوله فقل اسلمت وجهى فليس محاجة ولا حجة بل هو ذكر المدعى وهو غير مفيد فى مقام المحاجة فان المدعى اذا كان واضحا لا يحتاج الى اقامة برهان وجوز الامام ان يكون هذا برهانا واحتجاجا بوجوه ذكرها فى التفسير الكبير وما اوردنا تلك الوجوه هنا حذرا من الاطالة

يوجودها فان الوجه مظهرها كما ذكر فى محله بقوله والخواص عطف تفسير للقوى ٢ * قوله (عطف على التاء وحسن للفصل او مفعول معه) ولا يخفى هذا وما بعده ان يكون اسلامه عليه السلام واسلامهم فى وقت واحد اما فى العطف فظاهر واما فى المفعول معه فلان وضع مع ٤ لا يقتضى الا المصاحبة مطلقا سواء كانت تلك المصاحبة فى وقت واحد اولا كقوله تعالى ﴿فاستقم كما امرت ومن تاب معك﴾ الآية وقوله تعالى ﴿انى اسلمت مع سليمان لله رب العالمين﴾ . وفى الحاشية السعدية تفصيل فى قوله تعالى ﴿ودخل معه السجن فتيان﴾ الآية واما الاشكال بان العطف وما بعده اشتراكهم معه فى اسلام وجهه فقابة من الحماقة لاستحالة قيام العرض الواحد بمحلين بديهية ومتفق عليها والقول ولبس المعنى اسلمت وجهى وهم اسلموا وجوههم اذ لا يصح اكلت رغيفا وزيد وقد اكل كل منهما رغيفا على حدة ٥ فالمانع من ذلك وليس بما ولا بينا اذا عطف بالواو لمطلق الجمع اى جمع الامرين وتشريكهما فى الثبوت او فى ٥ حكم او فى ذات ٣ (وقل للذين اوتوا الكتاب والاميين) مع عطف على الجملة الشرطية لا على الجزاء وحده والمعنى فان حاجوك اهل الكتاب فرد محاجتهم بذلك فاذا الزمتهم واسكتهم خاصة كن مترقيا فى الالزام وعمم الخطاب لجميع الانام ﴿وقل للذين﴾ الآية ٣ * قوله (الذين لا كتاب لهم كمشركى العرب) يحتمل ان يكون الكاف للمبينة اذ المشهور بهذا الوصف مشركو العرب (أأسلمتم) الاستفهام للتوبيخ ٣ * قوله (كما اسلمت) قيد لان المراد الاسلام الذى يشابه اسلام النبى عليه السلام فى عدم الاشراك (لما وضحت) مبنى للفاعل او للمفعول (لكم الحجة) القائمة على حقيته وفيه اشارة الى ان قوله فقل اسلمت اشارة الى الاحتجاج ولذا قال هنا لما وضحت لكم الحجة * قوله (ام انتم بعد على كفركم) ام متصلة نبه به على ان عديل أأسلمتم محذوف لقوة القرينة وهذا ابلغ من الاخبار بالكم بعد اقامة الحجة وايضاح السبل باقون على كفركم لانه فى صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب ٩ * قوله (ونظيره قوله ﴿فهل انتم منتهون﴾ وفيه تعيير لهم بالبلادة) ان لم يفهموا الدلائل والحجة (او المعاندة) ان فهموا ولم يقبلوا والاول الاول ٦ ناظر الى الاميين والثانى الى اهل الكتاب ووجه التعبير انه كما اذا قدرت مسألة واوضحتها ثم قلت للسائل هل فهمت مع انك قد علمت انه لم يفهم والظاهر انه حمل الاستفهام على الانكار التوبيخى لكن ليس المنكر مدخول الاستفهام بل نقيضه وهذا خلاف المشهور من ان المنكر ما يلى الهمزة الا ان يقال ان الانكار بالنظر الى مدخول ام فانه معتبر هنا كما قرره المصنف قال فى تفسير قوله تعالى ﴿فهل انتم منتهون﴾ اعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام فقال ﴿فهل انتم منتهون﴾ واوقيل هنا هذا حث على الاسلام الما بان حقية الاسلام بلغ الغاية بالحجة الساطعة وان العذر قد انقطع ولم يقدر عديلا له لم يبعد (فان اسلموا) ليس من مقول القول والا فالظاهر فان اسلمتم والقول بانه من باب الالتفات بعيد بل يرده قوله فانما عليك البلاغ فهو كلام مسوق من الله تعالى ابتداء ٤ * قوله (فقد نفعوا انفسهم بان اخرجوها من الضلال) اى ان اهتدوا وكناية عن هذا المعنى والا فلا فائدة فى الشرطية ٧ وكذا الكلام فى قوله (فانما عليك البلاغ) كذا نقل عن النحرير التفتازانى والاول وان كان مسلما لكن الثانى ضعيف لان قوله (وان تولوا فانما عليك البلاغ) جواب لفظ هو علة قائمة مقام الجزاء كما اشار اليه بقوله ٥ (اى فلم يضروك اذ ما عليك الا ان تبلغ وقد بلغت) واما الاول فلما كان الاسلام عين الاهتداء احتيج الى التأويل لكونه مغايرا للشرط ثم قوله (فان اسلموا) مرتب على ما قبله بالفاء لانه لما عير لهم بالبلادة او المعاندة فيما مضى رتب عليه وقوع الاسلام فيما سيأتى والتولى على سبيل الشك وهذا هو الظاهر وان حمل الكلام على معنى فان اسلموا كاسلامكم يكون للتعيير كقوله تعالى ﴿فان آمنوا بمثل ما آمنتم﴾ الآية لكنه ليس بسديد هنا وان خطر بالوهم وكلمة الشك فى مثله بالاعتبار انهما فى نفس الامر فان اسلامهم وتوليهم فى نفس الامر ليس بمقطوع الوقوع والا وقوع لا بالنظر الى المتكلم فلا اشكال ٦ * قوله (وعد) للمحسنين (ووعيد) للمسيئين فان المعنى والله بصير بالعباد والمراد به اخبار الجزاء ٩ ثم هذه الجملة تذييل مقرر لما قبله وليس بعطف على الاخبار السالفة ولو سلم فالوعد من قبيل الاخبار لا الانشاء ولو سلم فعطف الانشاء جائز عند بعضهم واختاره صاحب الكشاف * قوله (ان الذين يكفرون بآيات الله) اى برسله والمعجزات قرينة (ويقتلون النبيين) والاولى التعميم (بغير حق) نكره هنا لان المعنى ان القتل يكون بوجه من الحق (ويقتلون الذين) بغير حق ما من تلك الحقوق بلا تعيين واما التعريف

١ وكون حق مع ان يدخل على المتبوع حكم لفظ مع واما فى الواو بمعنى مع فلا ولو سلم فقد يدخل على التابع منه

٦ وبهذا يندفع ما قاله ابن كمال ولا يجوز عطفه على الضمير فى اسلمت لاستلزامه المشاركة فى المفعول ولا صحة لها وجه الاندفاع هو ان المشاركة فى المفعول نوعا كاف وادعاء ان المشاركة فى المفعول شخصا غير مسلم لا بد له من بيان منه

٢ مثل قام زيد وقعد عمرو منه

٥ نحو قام زيد وعمرو منه

٣ نحو قام وضحك زيد منه

٦ ويجوز ان يكون كل منهما الى مجموع الفريقين منه

٧ لاتحاد الشرط والجزاء ولو قيل مغايرتهما مفهوما يكفى فى الفائدة لم يبعد

٩ ان خيرا فهو وعد وان شرا فهو وعيد منه

قوله وحسن للفصل يعنى لا يجوز العطف على الضمير المتصل بدون تأكيد بمنفصل والما حسن هنا مع انه لم يؤكد بمنفصل لوجود الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه وان لم يكن ذلك الفصل موردا للتأكيد صار عوضا عن الفصل المؤكد فانك اذا قلت اسلمت وزيد لم يحسن حتى تقول اسلمت انا وزيد ولو قلت اسلمت اليوم بانشراح صدرى ومن جاء معى جاء حسن

قوله وفيه تعيير لهم قال صاحب الكشاف أأسلمتم يعنى انه تعالى قد اتاكم من البينات ما يوجب الاسلام ويقتضى حصوله لا محالة فهل اسلمتم ام انتم بعد على كفركم وهذا كقولك لمن لخصت له المسألة ولم يبق من طرق البيان والكشف شيء الا سلكته فهل فهمتها لا ام لك ومنه قوله تعالى ﴿فهل انتم منتهون﴾ بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر وفى هذا الاستفهام استقصار وتعيير بالمعاندة وقلة الانصاف لان المنصف اذا تجلت له الحجة لم يتوقف اذعانه للحق وللمعاند بعد تجلى الحجة ما يضرب اسدادا بينه وبين الاذعان وكذلك فى هل فهمتها توبيخ بالبلادة وكلة القريحة وفى ﴿فهل انتم منتهون﴾ بالتقاعد عن الانتهاء والحرص الشديد وعلى تعاطى المنهى عنه

قوله استقصار اى نسبة الى التقصير وتعيير لهم بالمعاندة لانهم لو كانوا منصفين لآمنوا بعد وضوح الحجة ولما لم يؤمنوا ظهر انهم معاندون وللمعاند ما يضرب اسدادا قيل ما مبتدأ اما مصدرية او موصوفة والعائد محذوف اى يضرب به وخبره المعاند

قوله فقد نفعوا انفسهم تفسير للاهتداء بالنفع تفسير باللازم وسبب اخراجه عن ظاهره ان الاسلام عين الاهتداء فان فسر على الاصل يكون المعنى فان اهتدوا اهتدوا وهذا جعل الجزاء نفس الشرط والمسبب عين السبب قوله وعد ووعيد اى وعد على الاسلام ووعيد على التولى عنه

٢ ❁ ان الذين يكفرون بايات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب اليم ❁ ٣ ❁ اولئك الذين حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة ومالهم من ناصرين ❁ ٤ ❁ الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ❁

في سورة البقرة فلان المراد هناك بغير الحق المعروف بينهم عما اذن القتل فيه وروعي كلا الاعتبارين في الموضعين اي بغير حق عند هم اذلم يروا منهم مايعتقدون جواز قتلهم وانما قتلوا مع علمهم بانهم لم يستحقوا القتل ٢ * قوله (هم اهل الكتاب الذين في عصره عليه السلام) فظهور ارتباط الاية بما قبلها والباعث عليه الحكم بان الخطاب في قوله تعالى فبشرهم لاجل المعاصرين ولذا لم يصرف الكلام الى الاباء * قوله (قتل اولوهم الانبياء) جواب سؤال نشاء من قوله في عصره عليه السلام قوله (ومتابعيهم) وهم الذين يأمرون بالمعروف والتعبير بصيغة المضي للاشارة الى ان المضارع في النظم الكريم لحكاية الحال الماضية استحضارا لها في النفوس اظهارا لكمال شناعة ذلك القتل (وهم رضوا به) فاسند الى الابناء ماصدر من الاباء مجازا لكونهم راضين به وهو شرط عند البعض في ذلك الاسناد وان كان الصحيح انه ليس بشرط وسيجيء الاشارة اليه في تفسير قوله تعالى "ويقول الانسان اذا مامت لسوف اخرج حيا" من سورة مريم * قوله (وقصدوا قتل النبي والمؤمنين ٧ ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة) هذا اشارة الى وجه اخر غير حكاية الحال الماضية لكن الاولى او وقصدوا باو الفاصلة قال في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى وفريقا تقتلون كزكريا ويحيى وانما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية ثم قال اوللدلالة على انكم بعد فيه فانكم حاولتم قتل محمد عليه السلام لولا اني اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة فالمضارع حينئذ باق لكن القتل مجاز في قصده بعلاقة فافهم رجل السببية فالوجهان لايجتمعان * قوله (وقرأ حمزة ويقاتلون الذين ومنع سيبويه ادخال الفاء في خبران) والمفاعلة هنا للمبالغة لا للمغالبة قوله (كليت ولعل ولذلك قيل الخبر) اشار الى منعه قياسا على ليت ولعل كقولك زيد صالح فكما ان الخبر هنا رجل صالح قوله فافهم بالفاء جملة معترضة فكذلك هنا خبران قوله (اولئك الذين الى فبشرهم جملة معترضة بين المبتداء والخبر ونكتة الاعتراض التشديد في الوعيد واظهار المقت على وجه التأكيد قوله (والفرق تزييف دليل سيبويه بان القياس قياس مع الفارق لان ان المكسورة وكذا المفتوحة ايضا لاتغير معنى الكلام لانه باق على خبريته بخلافهما فانهما يغيران الكلام من الخبرية الى الانشاء فافترقا ويدل عليه قوله تعالى "ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدهم" الاية والتأويل في مثله خارج عن الانصاف فان قيل ماهذه الفاء قلنا فاء اعتراضية كالواو الاعتراضية قال الشاعر "واعلم فعلم المرء ينفعه" ان سوف يأتي كل ماقدرا وقد صرح الثقات بان الفاء اعتراضية والقول بان الفاء جزائية والتقدير وانما قلنا لك ماذكرنا فافهم ضعيف جدا اذا الجملة اي جملة بشرهم وجملة فافهم اعتراضية معنى كون الفاء جزائية والقول بان فافهم مؤخر عن الجملة بحسب التقدير اذ هو في معنى قولك زيد رجل صالح اشنع من الاول اذ هو مستلزم لانتفاء الجملة المعترضة فان مثل هذا انما يمكن في كل موضع ولذلك قيل الخبر اولئك الذين (حبطت اعمالهم في الدنيا) وفوات ما للاسلام من الفوائد الدنيوية (والآخرة) لسقوط الثواب لان لهم اللعنة والخزى في الدنيا والعذاب في الآخرة (ومالهم من ناصرين ٩) اختيرت الجملة الاسمية لبطلان ماتخيلوه التأكيد ولنفي النصرة عنهم على الدوام وامالك اكدنا بمن ٣ * قوله (يدفع عنهم العذاب) ذ النصرة مختصة بدفع النصرة كما في قوله تعالى "ولاهم ينصرون" والجملة تذييلية مقررة لما قبلها ٤ * قوله (اي التورية) فاللام للعهد بقرينة مابعده (او جنس الكتب السماوية) فاللام للاستغراق ولما كان استغراق المفرد اشمل اختير الكتاب على الكتب فالاول او جنس الكتاب فيدخل اصحاب التورية دخولا اوليا فلا مال انه لايلايم قوله "يدعون الى كتاب الله" الاية * قوله ٨ (ومن للتبعيض) اي على ارادة الجنس (او للبيان) ان حمل على التورية يحتمل التعظيم وهو الراجح لانه يفيد انهم مع مامعهم من الحظ العظيم والنفع الجسيم يخالفون امر الله تعالى (وتنكير النصيب يحتمل التعظيم والتحقير) وجه التحقير انهم وان كانوا معهم من الحظ القليل اذ انما ملوا وصدقا ما العقل ينقادون الى امر الله ورسوله فما ظنكم اذا اوتوا نصيبا وافرا وفيه تنويه شان الكتاب والخطاب (يدعون الى كتاب الله) صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اشار اليه في بيان سبب النزول وضمير ليحكم راجع الى كتاب الله والاسناد مجازي ٥ * قوله (الداعي محمد عليه السلام) لم يذكر لظهوره وفيه تفخيم لشانه (وكتاب الله القرآن) وهو الظاهر من كتاب الله في اصطلاح الشرع فلاحاجة الى التأييد * قوله (او التورية) وهذا اوفق لقوله اوتوا نصيبا من الكتاب ولذا قدمها هناك ومع هذا ايده بماروى لماذكرناه ٦ وايضا الدعوة الى التورية دعوة الى القرآن لكونه مصدقا لما معها (لماروى انه عليه الصلاة والسلام) * قوله (دخل

٧ كانهم قصدوا قتل النبي عليه السلام قصدوا قتل المؤمنين حتى روي ان بعضا قتل باكل الشاة المسمومة وقتلت امرأة من اليهود هي زينب بنت الحارث قصاصا بعد عفو عنها قبل وفات ذلك الصحابي منه

٩ ولم يجيء ومالهم من ناصر مع انه ابلغ للاشعار بان نصرة الجماعة لاتحصل الا من جماعة اولا نقسام الاحاد الى الاحاد منه

٨ يدفع عنهم العذاب اشار بالافراد الى كون المراد انقسام الاحاد الى الاحاد وقيل اشار بالافراد الى ان المعنى مالهم من ناصر وانما عبر بالجمع ليعلم غيره بالطريق الاولى لايظهر كون المعنى مالهم من ناصرا لايحمل من على التبعيض وهذا ليس بمتعارف مثل هذا على انه لايلايم كلام المص

٦ من ان كتاب الله في اصطلاح الشرع هو القرآن منه

قوله هم اهل الكتاب الذين في عصره عليه السلم وانما حملهم على الذين في عصر النبي عليه الصلاة وسلم فظاهر الاية اخبار عن الماضين المنقرضين لانه قوله عز وعلا "فبشرهم بعذاب اليم" انذار ولامعنى لانذار الماضين فتوجه سؤال وهو ان الحاضرين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ماقتلوا النبيين فامعنى انذارهم على القتل فاجاب عنه بقوله قتل اولوهم وحاصله انه جعل الرضاء بالقتل والقصد به قتلا تجوزا فعلى هذا المراد بالذين يكفرون المعهودون وهم الذين كفروا بايات الله في عصر النبي صلى الله عليه وسلم لاالجنس قوله وقد سبق مثله في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين قال هذا وانما اسنده اليهم لانه فعل ابائهم وانهم راضون به عازمون على القطع واسناد يقتلون اليهم لم يصدر عنهم قتل لوجهين احدهما ان هذه الطريقة لما كانت طريقة اسلافهم صحت اضافتها اليهم اذ صنع الاب قديضاف الى الابن لاسيما اذا كان راضيا به الثاني انهم كانوا يريدون قتل النبي والمؤمنين الا ان الله تعالى عصمهم منهم فاطلق هذا الاسم عليهم كما تقول النار محرقة والسم قاتل بمعنى ان من شانهما ذلك اذا وجد القابل فههنا ايضا شانهم القتل ان لم يوجد مانع او نقول اريد الاستمرار من الزمان الماضي الى الزمان المستقبل كما في قولهم فلان يقري الضيف ويحمي الحريم وعن عبيدة بن الجراح قلت يارسول الله اي الناس اشد عذابا يوم القيمة قال رجل قتل نبيا او رجلا امر بمعروف ونهى عن منكر ثم قراها ثم قال ياابا عبيدة قتلت بنوا اسرائيل ثلاثة واربعين من اول النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامروا قاتلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعا من اخر النهار * قوله والفرق انه لايغير معنى الابتداء فكان دخولها كلا دخول بخلاف ليت ولعل فانهما لو كانا مكان ان لامتنع ادخال الفاء لتغير معنى الابتداء فان مؤدى ان زيدا قائم بعينه مؤدى زيد قائم بزيادة تأكيد المؤدى بخلاف قولك ليت زيدا قائم ولعل زيدا قائم فان مؤداهما ليس بمؤدى زيد قائم وهذا الفرق لتجويز دخول الفاء في خبران دونهما لا لانما نم فان المانع لم يفرق بينان وبينهما في عدم الجواز قوله لم يدفع عنهم العذاب المراد كل واحد والا فالانسب ان يقول يدفعون قوله ومن للتبعيض او البيان يعني يجوز ان يكون المراد بالكتاب الكتب المعهود وهو التورية او للبيان ٦٦

مدارسهم) جمع مدرسة ٢ الموضع يقرأ اليهود التوراة فيه (فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على اى دين انت فقال على دين ابراهيم فقال له ان ابراهيم كان يهوديا فقال هلموا الى التوراة فانها بيننا وبينكم) * قوله (فانها بيننا وبينكم) وفيه اشارة الى ان بينهم فى قوله ليحكم بينهم فيه ٥ تغليب (ما يقترفات) * قوله (وقيل نزلت فى الرجم) وقصة الرجم سيأتى بيانها ان شاء الله تعالى (وقرئ ليحكم) * قوله (على البناء للمفعول) فى الكشاف والوجه ان يراد ما وقع من الاختلاف والتعادى بين من اسلم من احبارهم وبين من لم يسلم يعنى لا بينهم وبين الرسول عليه السلام فى شان ابراهيم عليه السلام كما مر بيانه فى القراءة الاولى دليل قوله ليحكم بينهم فح لا تغليب فى بينهم كما كان فى الاول والمص اشار اليه (بقوله فيكون الاختلاف فيما بينهم) فالداعى حينئذ بعضهم لبعض لا الرسول عليه السلام وكلامه حيث فرع قوله فيكون الاختلاف على القراءة الثانية يشعر بانه مخصوص بهذه القراءة والظاهر من كلامه ايضا انه لا احتمال حينئذ كون الاختلاف بينهم وبين الرسول عليه السلام وقول صاحب الكشاف والوجه انه الراجح لا انه مختص به بل الاولى ان يكون هذا الوجه راجحا مطلقا لا مختصا بهذه القراءة وايضا على هذه القراءة يمكن حمل الاختلاف على الاختلاف بينه عليه السلام وبينهم بطريق التغليب كما فى الاول وبالجملة يمكن اعتبار الاحتمالين كل منهما فى كل منهما من القراءتين ولك ان تقول سلك المص مسلك الاحتياط * قوله (وفيه دليل على ان الادلة السمعية حجة فى الاصول) هذا مستنبط من اطلاق القول بان الكتاب حاكم وهذا على تقدير كون المراد من الاختلاف الاختلاف بين الرسول عليه السلام وبين اليهود لانهم لما ادعوا ان دين ابراهيم عليه السلام اليهودية واراد عليه السلام اثباته بما فى التورية وهى دليل سمعى ولا قائل بالفصل ٣ فعلم ان الادلة السمعية كما هى حجة فى اثبات الاعتقادات الحقة وهى مراده بالاصول ٦ وهذا التدريكفى فى مراد المص فلا اشكال بانه ليس بمتعين لذلك الاحتمال ان يكون الحكم عما هو فى الفروع كالرجم لانه قد تعرض به ايضا حيث قال وقيل نزلت فى الرجم فكانه قال وفيه دليل على تقدير كون المراد اثبات ان دين ابراهيم عليه السلام اليهودية على ان الادلة السمعية الخ فكون مراده بالدليل الظنى بقرينة قوله وقيل نزلت فى الرجم ٧

٢٢ * قوله (استبعاد لتوليهم) اى ان التراخى رتبى لا زمانى وان امكن حمله عليه اذ توليهم بعد ان اعطوا نصيبا من الكتاب لكن (مع علمهم بان الرجوع اليه واجب) المراد الاستبعاد والذم بارتكاب ذلك مع العلم بوجوب الرجوع والتقييد فريق منهم وهم الذين لم يؤمنون لان فريقا منهم اسلموا ولم يتولوا عن الرجوع ٩

٢٣ * قوله (وهم قوم عادتهم الاعراض) اوله لئلا يلزم التكرار ولذا عبر عنه بالجملة الاسمية الدالة على الدوام والثبات وعبر بالجملة الفعلية اولا لتدل على ان هذا التولى حادث ومنشؤه كون عادتهم التولى عن الانقياد كان طبيعتهم مجبولة عليه فيكون جملة تذييلية عند الجمهور وجملة معترضة عند الزمخشرى وعلى كلا التقديرين فهى مؤكدة مقررة لما سبق (والجملة حال من فريق) والمص اختار كونها حالا اى حالا مؤكدة لا منتقلة حتى يقال انها تذييلية واعتراضية لا حال والقول بانها لا تكون الا بعد الجملة الاسمية ليس بمسلم عند صاحب الكشاف وان ابيت عن ذلك فقل انها حال ٨ دائمة (والاعراض) * قوله (لتخصيصه بالصفة) وهى منهم ٢٤ * قوله (اشارة الى التولى والاعراض) بتأويل ما ذكر معدودات محصورة قليلة اربعين يوما بعدد ايام عبادة العجل او سبعة ايام لان مدة ايام الدنيا سبعة الاف سنة وقالوا انما نعذب مكان كل الف سنة يوما وقدمر فى سورة البقرة ٢٥ * قوله (بسبب تسهيلهم امر العقاب على انفسهم لهذا الاعتقاد الزائغ والطمع الفارغ) اى لاجهلهم بحقيقة الحال من ان المعرض عن الحق يعذبون اذا الكلام فى احبارهم قوله لهذا الاعتقاد لان لهذا القول الباطل صدوره عن اعتقاد فاسد لا القول بلا اعتقاد وهذا اولى مما قيل والسبب فى الحقيقة زعمهم ايام الا انه عبر عنه بالقول تنزيلا لمعتقدهم الفاسد عن منزلة العقائد الفاسدة الى منزلة الاقوال الباطلة التى لا طائل تحتها لان اشعار التعبير بالقول اياه ليس بمطرد وان فهم ذلك بمعونة المقام (وغرهم فى دينهم) ١ الغرور الاطماع فيما لا يصح (ما كانوا يفترون) ٢٦ قوله (من ان النار لن تمسهم الا اياما قلائل او ان اباءهم الانبياء يشفعون لهم) هذا قول كاذب والماضى افتراء وهو اختلاق الكذب على الغير اما مجازا بعلاقة العموم والخصوص لان الافتراء اخص او لانهم اضافوا القول الى التورية كما قيل لكن لا بد له من بيان واما المجاز

٥ اى تغليب الغائب لكثرتهم على المتكلم

٢ فى نسخة مدارسهم وهو الظاهر

٣ ولذا اورد الجمع فى قوله الادلة السمعية منه

٦ اى مراده بالاصول التوحيد فان التوحيد عندنا لا يعرف بالسمع للزوم الدور وعند الشافعى يعرف بالسمع والا فاكثر الاعتقادات انما تعلم بالسمع دون العقل واراد بهذا التأييد لمذهبه وتزييف مذهبنا منه

٧ لان ثم للتراخى بين الشيئين وهو دال على بعد ما بينهما فاستعمل للاستبعاد كذا قيل منه

٨ فسيق فى تفسير قوله تعالى قائما بالقسط منه

٤ اضافة الدين اليهم وهو دين اليهودية لما مر من ان الدين يطلق على الاديان الباطلة ايضا بالاشتراك اللفظى منه

٦٦ حتى يكون النصيب هو التورية ويجوز ان يكون المراد جنس الكتاب الالهى او اللوح المحفوظ ويكون النصيب التورية ومن للتبعيض اذا كان المراد جنس الكتاب الالهى وللابتداء ان كان المراد به اللوح

قوله وتنكيرا نصيب يحتمل التعظيم والتحقير اما التعظيم فظاهر واما التحقير فباعتبار ان نصيبهم من كتاب التورية التوالى عن قبول ما فيها والحرمان بالنصيب تهكما

قوله وقيل نزلت فى الرجم عطف بحسب المعنى على قوله دخل مدارسهم اى اختلف النبى صلى الله عليه وسلم واليهود فى ان ابراهيم كان يهوديا او حنيفا مسلما واختلف النبى صلى الله عليه وسلم واليهود فى الزانى يرجم او يحمم وجهه وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رجلا وامرأة من اليهود زنيا وكانا ذوى شرف وكان فى كتابهم الرجم فكرهوا رجمهما لشرفهما فرجعوا فى امرهما الى النبى صلى الله عليه وسلم رجاء ان يكون عنده رخصة فى ترك الرجم فحكم الرسول صلى الله عليه وسلم بالرجم فانكروا ذلك فقال صلى الله عليه وسلم بينى وبينكم التورية فان فيها الرجم فمن اعلمكم قالوا عبد الله بن صوريا فاتوا به واحضروا التورية فلما اتى على اية الرجم وضع يده عليها فقال ابن سلام لقد جاوز موضعها يا رسول الله فرفع كفه عنها فرأوا اية الرجم فامر النبى صلى الله عليه وسلم برجمهما فرجما فغضبت اليهود لذلك غضبا شديدا فانزل الله تعالى هذه الاية

قوله وانما خصص الاختلاف على هذه القراءة بالاختلاف الواقع فيما بين اليهود فيكون الاختلاف فيما بينهم اى فيما بين اهل الكتاب وهم اليهود ولم يحمله على الاختلاف بين النبى صلى الله عليه وسلم وبين اليهود لان الضمير فى بينهم لليهود لانه راجع الى الذين اوتوا نصيبا والمراد بهم اليهود والمعنى يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم اى ليقع الحكم به بينهم فى اختلافهم فى دين الاسلام لما ان بعضهم اسلم وبعضهم لم يسلم اقول فعلى القراءة على المبنى للفاعل الضمير ايضا عائد الى الذين اوتوا ومع هذا جوز رحمه الله فى القراءة المبنى للمفعول قال صاحب الكشاف وقرئ ليحكم على البناء للمفعول والوجه ان يراد ما وقع من الاختلاف والتعادى بين من اسلم من احبارهم وبين من لم يسلم وانهم دعوا الى كتاب الله الذى لا اختلاف بينهم فى صحته وهو التورية ليحكم بين المحق والمبطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الذين لم يسلموا وذلك ان قوله ليحكم بينهم يقتضى ان يكون اختلافا واقعا فيما بينهم لا فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا والاشكال المذكور يرد ايضا على ما فى الكشاف بغير ما ذكر ٩٩

١٠ قوله وفيه دليل على ان الادلة السمعية حجة فى الاصول اى فى اصول الدين التى هى المتعلقة بالاعتقاد الحق بما جاء به الرسول بالضرورة وهذا انما يستقيم اذا كان سبب النزول ماذكراولا من انه صلى الله عليه وسلم دخل مدار سهم الخ فان ذلك فى اختلا فهم فى امر متعلق بالاعتقاد لقوله عليه الصلاة والسلام على اى دين انت الخ واما اذا كان سبب النزول اختلا فهم فى الرجم تكون الاية حجة فى مسئلة متعلقة بالفروع اما وجه دلالة الاية على كون الادلة السمعية حجة فى الاصول هو التعجب والاستبعاد المدلول عليهما بالهمزة وثم فى قوله عزوعلا الم تر الى ثم يتولى فريق منهم فان كلمة ثم فيه للتراخى الرتبى الدال على بعد توليهم من كتاب التورية مع علمهم بان الرجوع اليه واجب عليهم لانهم علموا صحته وانه منزل من عند الله وان مافيه من الاحكام واجب عليهم

٢٢ ❁ فكيف اذا جمعناهم ليوم لاريب فيه ❁ ٢٣ ❁ ووفيت كل نفس ما كسبت ❁ ٢٤ ❁ وهم لايظلمون ❁

فكيف وجود الملازمة فلا جرم ان الاول هو المعول عليه وكذا الكلام فى قولهم اوان اباءهم الانبياء يشفعون لهم اياما فلا تحمل وهذا القول اما التقليب لان آباءالجمع ليسوا بانبياء كانهم قالوا ان الانبياء الاقدمين يشفعون لهم فاعرضوا عن قبول الحق لهذا الترجى مع قطع النظر عن اعتقاد هم المذكور ويحتمل ان يكون من قبيل التوزيع لكن فى النظم الجليل لم يذكر سبب التولى سوى قولهم لن تمسنا النار فالتعرض للامور الثلثة فى بيان الافتراء لاسيما بلفظة اولا يظهر ملا يمته لماقبله وايضا الاظهر من الكل افتراؤهم بقولهم نحن ابناء الله واحباؤه كما قال قتادة ومقاتل كما فى نهاية البيان * قوله (اوانه تعالى وعد يعقوب عليه السلام ان لايعذب اولاده) هذا افتراء بلا تأويل وايضا هذا مختص باولاد يعقوب والظاهر ان الكلام على العموم وجوابه ان اليهود من اولاد يعقوب فقط (الا تحلة) اى الا قدر تحلة (القسم) الكائن فى قوله تعالى وان منكم الا واردها فان الله تعالى اقسم ان كل انسان يدخل جهنم فيدخل لا جرم كل بر وفاجر تحلة القسم اى البر فى يمينه فيخرج البر الى ويبقى الفاجر والظالم لكن الدخول تحلة القسم سالم من العذاب وانهم لكمال حمقهم ذهبوا اليه تحلة بكسر الحاء مصدر حلت اليمين اى ابرتها تحلة القسم ما يفعله الحالف القسم عليه مقدار مايكون بارا فى قسمه المراد منها قلة المس اوقلة زمانه الاستعظام متسبب عن افترائهم المذكور وقولهم المزبور (اذا جمعناهم) ليوم الجزاء يوم اوحسابه اوفى يوم على ان اللام بمعنى فى (فى يوم لاريب فيه) اى لاينبغى ان يرتاب فيه فمن تفصيله قريبا ٢٢ * قوله (استعظام) اى كلمة كيف سؤال عن الحال وليس مراد هنا بديهة فهى للاستعظام مجازا والمعنى فكيف يكون حالهم فى ذلك الوقت وكيفيتهما لايساعدها البيان والتحرير ولا يعلم كنههما الا العليم الخبير * قوله (لا يحيق) اى يحيط (بهم فى الآخرة) قوله (وتكذيب لقولهم ان تمسنا النار الا اياما معدودات) اى اظهار كذبهم بالبيان واستعظام ما لهم * ووفيت كل نفس * اى اعطيت كل نفس صالحة كانت اوعاصية (روى ان اول راية ترفع يوم القيمة من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار) فكيف الفاء لترتيب مابعده على ماقبله فان هذا ٢٣ * قوله (جزاء ما كسبت) اى ان فى الكلام مضافا مقدرا ويحتمل ان يكون ما كسبت مجازا مرسلا للجزاء بعلاقة السببية او الاسناد مجاز عقلى ان اعتبر ان وفيت عطف على جمعناهم فهى مستقبل والا فالماضى لتحقق وقوعه فهى جملة تذييلية مقررة لماقبلها ولكون استغراق المفرد اشمل اختير كل نفس على كل نفوس واوثر اختيار النفس وهى بمعنى الذات ليعم الثقلين * قوله (وفيه دليل على ان العبادة لاتحبط) اى بالمعاصى سوى الكفر (وان المؤمن لايخلد فى النار) بارتكاب الكبيرة (لان توفية ايمانه) اى جزاء ايمانه (و) جزاء (عمله) الصالح (لايكون فى النار) لانها دار العقاب لادار الثواب (ولاقبل دخولها) ان يدخل الجنة و يثاب بقدر عمله الصالح وايمانه ثم يخرج ويدخل فى النار لان الاجماع انعقد على ان من دخل الجنة لايخرج ابدا والاعتراض بانه يجوز ان يكون فيها بتخفيف العذاب وقبلها بدفع بعض الاهوال عند موقف الحساب والمرور على الصراط فى غاية السقوط اما الاول فلان الثواب لايجتمع مع العذاب وتخفيف العذاب عن الكفار على قول ضعيف لايسمى ثوابا على انه قول مردود بالايات الناطقة بنفيه على ان الائمة اجمعوا على ان المؤمن لايخلد فى النار وهذا البحث خرق الاجماع ومن طغيان الوهم واما الثانى فلان دفع بعض الاهوال عند الموقف لايكون توفية عمله على ان النصوص نطقت بان توفية العمل بالجنة لاسيما الايمان فانه كاف فى دخول الجنة قال تعالى "سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض اعدت للذين امنوا بالله ورسله" الاية قال المص هنالك فيه دليل على ان الايمان وحده كاف فى استحقاق الجنة ثم يتوجه البحث المذكور على ظاهر تقرير المص مع قطع النظر عن مثل ماذكرناه لكن التحاشى عن مثل هذا البحث الذى يخالف الاجماع وسائر النصوص واجب والتحرير ان مراد المص رد المعتزلة لانهم يقولون ان مرتكب الكبيرة يخرج عن الايمان وان لم يدخل فى الكفر والطغيان فلايكون ماذكره مقابلا لهم (فاذاهى بعد الخلاص منها) * ٢٤ قوله (الضمير لكل نفس على المعنى لانه فى معنى كل انسان) توجيه لتذكير الضمير مع ان النفس مؤنثة وكل تابع لمدخوله فى التأنيث والتذكير والافلاحاجة الى التوجيه لان المرجع كل ولذا قيل لانه فى معنى كل انسان ولم يتعرض لتوجيه الجمع لان كل جمع معنى فيراعى جانب معناه فيجمع مثل قوله تعالى "كل له قانتون" وقوله "كل الينا راجعون" وهذا

٢ كما فى قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة الاية منه

٣ فلامجاز فى الكلمة ولامجاز فى الحذف فيكون المجاز فى الاسناد وهذا ابلغ منه

٢٧ لان كلام المص بناء على بقاء الايمان فى صاحب الكبيرة وهم يثبتون المنزلة بين المنزلتين اى الايمان والكفر فالصواب الجواب عن ذلك كما اجاب المتكلمون من اهل السنة واثبتوا الايمان لمرتكب الكبيرة منه

قوله وهم قوم عادتهم الاعراض هذا المعنى مستفاد من اسمية الجملة الدالة على الدوام قال صاحب الكشاف فى معناه وهم قوم لايزال الاعراض ديدنهم قال الشارحون هذا اشارة الى ان قوله وهم معرضون تذييل والافلافرق بين الجملتين اقول الا قالوا بالتذييل ولم يجعلوه حالا من فريق لان معنى الجملتين واحد ويلزم من حمل الثانية على الحال من الاولى تقييد الشئ بنفسه اذ يكون المعنى حينئذ ثم يتولى فريق منهم وهم متولون او ثم يعرض فريق منهم وهم معرضون فوجب من طرف المص رحمه الله التزام الجواب عنه ولعل الجواب ان الجملة الثانية مفيدة للاولى لدلالتها على معنى زائد على الاولى وهو معنى التعود والدوام فكانه قيل ثم يتولى فريق منهم متعودين على التولى مواظبين عليه

قوله والمسوغ اى انما ساغ وقوع الحال من النكرة من غير تقديم الحال على ذى الحال وقد وجب ذلك فى النكرة الصرفة تخصيص ذى الحال الذى هو فريق بالصفة وهى منهم فان تقديره فريق كائن منهم

قوله بسبب تسهيلهم امر العذاب على انفسهم قال الجبائى وفى الاية دلالة على بطلان قول من يقول ان اهل النار يخرجون من النار قال لانه لو صح ذلك فى هذه الامة اى فى امة محمد عليه الصلاة والسلام لصح فى سائر الامم ولو ثبت ذلك فى سائر الامم لما كان المخبر بذلك كاذبا ولما استحق الذم فلما ذكر الله ذلك فى معرض الذم علمنا ان القول بخروج اهل النار من النار قول باطل وقال الامام واقول كان من حقه ان لايذكر مثل هذا الكلام وذلك لان من مذهبه ان العفو حسن جائز من الله تعالى واذا كان كذلك لايلزم من حصول العفو فى هذه الامة حصوله فى سائر الامم سلمنا انه يلزم لكن لم قلتم ان القوم انما استحقوا الذم على مجرد الاخبار بان الفاسق يخرج من النار بل ههنا وجوه اخر الاول انهم استوجبوا الذم على انهم قطعوا بان مدة عذاب الفاسق قصيرة قليلة فانه روى انهم كانوا يقولون مدة عذابنا سبعة ايام ومنهم من قال بل اربعون ليلة على قدر مدة عبادة العجل الثانى انهم كانوا يتساهلون فى اصول الدين ويقولون بتقدير وقوع الخطأ منافان عذابنا قليل وهذا خطأ لان عندنا المخطئ فى التوحيد والنبوة والمعاد عذابه دائم لانه كافر والكافر عذابه دائم والثالث انهم لما قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودات فقد قالوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم واعتقدوا انه لا تأثير له فى تغليظ العذاب وكان ذلك تصريحا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وذلك كفر والكافر المصر على كفره لاشك ان عذابه مخلد واذا كان الامر على ماذكرنا ثبت ان احتجاج الجبائى بهذه الاية ضعيف

قوله استعظام لما يحق بهم معنى الاستعظام مستفاد من كلمة كيف فانها استفهام عن الحال الواقع فى يوم القيمة المعنى فكيف حالهم اذا جمعناهم لكن لما كان حقيقة الاستفهام ما يمتنع على علام الغيوب حمل على الاستعظام والتعجب وكذا يستفاد معنى الاستعظام من حذف الحال التى دخلت عليها كيف قال الامام ٦٦

٦٦ و يحذف الحال كثيرا مع كيف لدلالته عليها تقول اكرمه وهو لم يزرني فكيف لو زارني اي كيف حاله لو زارني ثم قال واعلم ان هذا يوجب مزيد البلاغة لما فيه من تحريك النفس على استحضار كل نوع من انواع الكرامة في قول القائل لو زارني وكل نوع من انواع العذاب في هذه الآية ثم قال اما قوله اذا جمعناهم ليوم فالمعنى في يوم لان المراد لجزاء يوم او لحساب يوم فحذف المضاف ودلت اللام عليه قال الفراء اللام لفعل مضمر اذا قلت جمعوا ليوم الخميس كان المعنى جمعوا لفعل يوجد في يوم الخميس واذا قلت جمعوا في يوم الخميس لم تضمر فعلا وايضا فمن المعلوم ان ذلك اليوم لا فائدة فيه الا المجازاة واظهار الفرق بين المثاب والمعاقب

قوله جزاء ما كسبت وانما قدر الجزاء لان الموفى في ذلك اليوم ليس نفس العمل الذي كسبه صاحبه بل هو جزاؤه الذي جوزي به على ذلك العمل

٢٢ * قل اللهم * ٢٣ * مالك الملك * ٢٤ * تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء *

كثير جدا وقد يكون الراجع اليه مفردا مراعاة للفظه كقوله تعالى «لتجزى كل نفس بما تسعى» وقوله تعالى «كل نفس بما كسبت رهينة» وغير ذلك قوله لانه في معنى كل انسان من باب الاكتفاء لانه يعم الجزاء ايضا كما اشرنا اليه في اختيار لفظة نفس والمعنى وهم لا يعاملون بمعاملة الظلم بنقص ثوابهم وزيادة عقابهم فالجملة تذييلية مؤكدة لمنطوق ماقبلها ٢٢ * قوله (الميم عوض عن ياء النداء) لكونه عوضا عن حرفين وهما يا واللام لا يجتمعان) * قوله (وهو) اي كون الميم عوضا عن حرف النداء في لفظة يا (من خصائص هذا الاسم الشريف كدخولها عليه مع لام التعريف وقطع همزته) كاخواته وهي دخول يا عليه لان اللام لم يبق للتعريف لكونه عوضا عن الهمزة المحذوفة اذ اصله آله فنزلت منزلة اصل الكلمة للزومها الكلمة (وقطع همزته) وانما اختص بالنداء لان الحرف هنالك يتمحض للعوضية ولا يلاحظ معها شائبة التعريف اصلا حذرا عن اجتماع اداتي التعريف وقال التفتازاني قد يقال ٢ في قطع الهمزة انه نوى فيه الوقف على حرف النداء تفخيما للاسم الشريف ونقله بعضهم عن سيبويه وهنا بحث لطيف اوردناه في تفسير البسملة * قوله (وتاء القسم) مختصة باسم الله تعالى من الاسماء الظاهرة حطا لرتبتها عن مرتبة اصلها الذي هو الواو بتخصيصها ببعض المظهر وخص منه ما هو اصل في باب القسم وهو اسم الله تعالى * قوله (وقيل اصله يا الله امنا بخير فخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته) فبقي ما يكون وهذا قول الكوفيين والمراد بالفعل امنا فانه امر من ام يؤم بمعنى قصد يقصد ومتعلقاته بكسر اللام مع جواز فتحها مفعوله الصريح وهو الضمير وقوله بخير وهمزة امنا فصار اللهم ورد بانه لا يصح ماذكروه في مثل قول القائل اللهم العنه واهلكه ولهم ان يقولوا ان اصله ماذكرناه ثم شاع في مطلق الدعاء خيرا كان او شرا فصار حقيقة عرفية في ذلك وسره ان الدعاء بالشر يتضمن الدعاء بالخير ومعنى اللهم اهلكه يا الله امنا بخير باهلاك عدونا ٢٣ * قوله (يتصرف) في الكشاف انه تعريف للملك لان الملك منزله الملك كما ان المالك منزله المال ولو قيل مالك الملك لم يصح الا بضرب من التجوز ولهذا قال مالك الملك الاولى اسقاط قوله (فيما يمكن التصرف فيه) والاكتفاء بقوله يتصرف في الاشياء على ما يشاء والاعتذار عنه بانه يريد ان الملك عالم الامكان دون الممتنع ضعيف اذ الممتنع ليس من العالم ولا يرى هذا القيد في غير هذا الموضع * قوله (تصرف الملاك فيما يملكون) جعله مشبها به لانه محسوس فيكون اعرف والافتنان ما بين التصرفين ٣ والمشبه به لا يجب ان يكون اقوى بل يجب ان يكون اعرف بق الكلام في ان التشبيه كيف يكون مفهوما من الكلام ولعله مستفاد من قوله مالك الملك وهو التصرف في الاعيان بالامر والنهي كان الملك بكسر الميم هو التصرف في الاعيان المملوكة لكن الملك هنا هو التصرف مطلقا لما عرفت في حاشية سورة الفاتحة من انه لا فرق بين الملك بضم الميم والملك بكسر الميم بالنظر الى الله تعالى ولك ان تقول ليس مراد المص انه في الآية تشبيه بل مراده توضيح المعنى بالتشبيه الى المحسوس وهذا اقرب وانسب ثم هذا المنع من قوله اللهم يا مالك * قوله (وهو نداء ثان) ترك العطف للايذان باستقلاله (عند سيبويه فان الميم عنده تمنع الوصفية) لانه لاتصال الميم به اشبه اسماء الاصوات وهي لا توصف قوله عند سيبويه يشير الى ان غيره جوز كونه صفة بناء على منع مشابهته بالاسماء الاصوات او لا يلزم اعطاء كل ما للمشبه به للمشبه واما القول بانه لا يجوز ان يكون صفة الله اذ لو وصف به لزم الفصل بين الموصوف والصفة بالاجنبي الذي هو الميم فمردود بان الميم لما كان عوضا ولازما له جعل كانه بعض من الكلمة ويؤيده ما قيل في جواب نقض دليله بسيبويه وعمرويه فانه مع كونه فيه اسم صوت يوصف بانه اسم الصوت مركب معه وصار كبعض حروف الكلمة بخلاف ما نحن فيه ٢٤ * قوله (تعطي منها ما تشاء) اعطائه (من تشاء) من عبادك ولو كان عبدا حقيرا (وتنزع) الملك بعد اعطائك ممن تشاء استرداده منه ولو كان عبدا شريفا شهيرا وهذا من آثار كونه تعالى مالك الملك ومقرر له كانهما كيد له ولذا ترك العطف لكمال الاتصال بينهما * قوله (فالملك الاول عام) اذ هو تفريع على قوله تعطي منه عام لان لامه للاستغراق لانه تعالى مالك جميع الملك (والآخران) اي الملك المعطى والمنزوع (بعضان) اي فردان (منه) لقيام القرينة على انه ليس بجميع الملك ولا عهد في الخارج فتعين ان اللام فيهما للعهد الذهني ولو اريد بالنزع عدم الاعطاء اولا على طريق ضيق فم البئر لكان اللام

(للاستغراق)

٢ وفي هذا البيان خدشة ذكرناها في حاشية سورة الفاتحة ولذا قال وقال التفتازاني * منه

٧ ونقل عليه غيره * منه

٣ فانه تعالى يتصرف في الاشياء على ما شاء وكما شاء لا كتصرف الملاك فانهم يتصرفون تصرفات مخصوصة لا مطلقا * منه

٤ قوله بانه اسم الصوت متعلق بالجواب * منه

قوله وفيه دليل على ان العبادة لا تحبط اقول لا تحبط على البناء للمفعول وجه كونه دليلا على ذلك انه لو احبط عمل الخير بالكبيرة كما زعمت المعتزلة لما كان صاحبه موفى بجزائه اذ لا جزاء للمحبط وقد اثبت الآية توفية كل نفس جزاء ما عملته قال الامام واعلم ان قوله ووفيت كل نفس ما كسبت يستدل القائلون بالوعيد و يستدل به اصحابنا القائلون بان صاحب الكبيرة من اهل الصلوة لا يخلد في النار اما الاولون قالوا لان صاحب الكبيرة لا شك انه مستحق للعذاب بتلك الكبيرة والآية دلت على ان كل نفس توفى ما كسبت وذلك يقتضي وصول العقاب الى صاحب الكبيرة وجوابنا ان هذا من العمومات وقد تكلمنا في تمسك المعتزلة بالعمومات واما اصحابنا فانهم يقولون ان المؤمن استحق ثواب الايمان فلا بد وان يوفى عليه ذلك الثواب لقوله ووفيت كل نفس ما كسبت واما ان يثاب في الجنة ثم ينقل الى دار العقاب فذلك باطل بالاجماع واما ان يقال يعاقب بالنار ثم ينقل الى دار الثواب ابدا مخلدا وهو المطلوب ثم قال فان قيل لم لا يجوز ان يقال ان ثواب ايمانه احبط بعقاب معصيته قلنا هذا باطل لانا بينا ان القول بالمحابطة محال وايضا فانا نعلم بالضرورة ان ثواب توحيد سبعين سنة ازيد من عقاب شرب جرعة من الخمر والمنازع فيه مكابر فتقدير القول بصحة المحابطة يمتنع سقوط كل ثواب الايمان بعقاب شرب جرعة من الخمر وكان يحيى ابن معاذ يقول ثواب ايمان لحظة يسقط عقاب كفر سبعين سنة كيف يعقل ان لا يحبط عقاب ذنب لحظة ولا شك انه كلام ظاهر

قوله المضمر لكل نفس على المعنى يعني كان الظاهر ان يقال وهي لا يظلمن لكن تذكير الضمير بالحمل على المعنى لان كل انسان ذكرا كان او انثى

قوله وهو من خصائص هذا الاسم الضمير راجع الى التعويض من حرف النداء اي التعويض من حرف النداء من خصائصه قيل انما شدد ميم اللهم دون ميم فم لان ميم اللهم عوض عن حرفين بخلاف ميم فم قال الزجاج زعم سيبويه ان هذا الاسم لا يوصف لانه قد ضمت اليه الميم وما بعدها منصوب بالنداء قال بعض الفضلاء والقول عندي انه صفة فكما لا يمتنع وصفه مع يا لا يمتنع مع الميم قال ابو علي قول سيبويه عندي اصح لانه ليس في الاسماء الموصوفة شيء على حد اللهم ولذلك خالف سائر الاسماء ودخل في حيز ما لا يوصف لانهما صارا بمنزلة صوت مضموم الى اسم فلم يوصف وقال الطيبي هو ضعيف فان نحو سيبويه وخالويه يوصف مع انضمام الصوت اليه

قوله كدخول يا عليه مع لام التعريف الظرف مع متعلق بالدخول وهذا ليس بجائز في سائر الاسماء المعرفة باللام وكذا قطع الهمزة مع النداء مخصوص هذا الاسم بخلاف ما عداه فانه لا يقال يا الرجل بقطع الهمزة قوله وقطع همزته بالجر عطف على لام التعريف اي كدخول يا عليه مع قطع همزته و يجوز ان يكون عطفا على دخول اي كدخول يا عليه وقطع همزته فان قطع همزة حرف التعريف مخصوص بهذا الاسم لان همزة حرف التعريف لا تقطع فيما عداه ٩٩

٩٩ وتاء القسم بالجر عطف على د خول فان دخول تاء القسم من خصائص هذا الاسم ايضا واما قولهم ترب الكعبة فشاذ فلهذا الاسم خصائص اخر لم يذكرها المص كتفخيم لامه وكون حرف التعريف جزئيا منه ودخول ايمن ويمين عليه في القسم ودخول الميم عليه فيه كما في قولهم م الله وكدخول اللام المفتوحة عليه في القسم التعجبي في لله لا يؤخر الاجل قوله انما يخبر اشد ادعاء على صيغة الامر بمعنى قصدنا فخفف اي خفف لفظ يا الله اما بحذف حرف النداء وحذف متعلقات الفعل من اما وهي المفعول الصريح اعني الضمير المفعول وبحذف مفعول بغير صريح وشرته بالجر عطف على حرف النداء اي وبحذف همزته

٢٢ * وتعز من تشاء وتذل من تشاء * ٢٣ * بيدك الخير انك على كل شيء قدير *

للاستغراق لعدم اعطاء شيء منه ولو اريد التعميم الى الاسترداد بعد الاعطاء والى عدم الاعطاء رأسا لكانت اللام قصد بها الماهية في ضمن الفرد كما في القضية المهملة سواء كانت في ضمن جميع الافراد او البعض بلا قرينة على احدهما وهذا المعنى من فروع لام الجنس كالاستغراق والعهد الذهني ٧ وقد فصلنا هذا المرام في حاشية سورة الفاتحة في بيان تعريف الحمد ثم المراد بعموم الملك وخصوصه عموم متعلقه وخصوصه * قوله (وقيل المراد بالملك) اي الاخيرين (النبوة) فتكون اللام فيه للعهد الخارجي فح لا يكونان بعضا من الملك الاول فالمقابلة بين هذا وبين كون المراد بالملك التصرف في الامور واضحة مرضه لان اطلاق الملك على النبوة مجاز فلما امكنت الحقيقة لا يصار الى المجاز وايضا لا قرينة على ارادته ومذاق الكلام على المعنى الاول والاولى (ونزعها نقلها من قوم الى قوم) من شخص الى شخص ولا يظهر حسن هذا النقل اذ النبوة غير متوقفة من احد الى احد ومن قوم الى قوم لان لكل جعلنا شرعة ومنهاجا وبهذا ظهر ضعف هذا المعنى ايضا ٢٢ * قوله (في الدنيا او في الآخرة او فيهما بالنصر والادبار) ضد النصر (والتوفيق والخذلان) لان الخذلان ضد التوفيق وهذا النشر مرتب على اللف وهذا ادل على المشيئة اذ رب حقير يغلب وقعه في القلوب بعصمة كل ملك ورب ملك لا وقع له في القلوب ويكون ذليلا في الاعين فسبحان من دقت حكمته اذ الامر في هذا الزمان كذلك والله المستعان فيا عجبا ٢٣ * قوله (ذكر الخير وحده) (لانه المقضي بالذات والشر مقضي بالعرض) هذا مذهب الفلاسفة والمتفلسفة فانهم قالوا الخير واقع بالقصد الاول والشر داخل في القضاء دخولا بالتبع والعرض لما ان بعض ما يتضمن الخيرات الكثيرة قد تستلزم الشر القليل وكان ترك الخيرات الكثيرة لاجل ذلك الشر القليل شرا كثيرا كذا نقل عن شرح الهياكل ٤ * قوله (اذ لا يوجد شر جزئي ما لم يتضمن خيرا كليا) لا قريب فيه فان ما ذكره لا يستلزم عدم كون الشر مقضيا بالذات والقول بان المدعى المذكور بديهي وما ذكر تنبيه عليه ليس بشيء اذ دعوى البداهة في مقام النزاع ليس بمسموع ولو قالوا ان الشر قبيح وقضاء ايضا قبيح فيجب التنزيه عنه لكان مفيدا في اثبات المدعى لكن نحن نقول ان قضاء القبيح ليس بقبيح اذا القبح في فعله لا في قضائه وارادته وخلقه كما فصله ارباب علم الكلام * قوله (او لمراعاة الادب في الخطاب) وهذا اوفق لمذهب اهل السنة فلا ايهام لعدم الشر بيده * قوله (او لان الكلام وقع فيه) اي في الخير لانه يفهم من القصة المذكورة ان الله تعالى يؤتي البلاد المذكورة لامة النبي عليه السلام وهو خير محض ونفع كثير فالتخصيص بهذا لا مفهوم فيه فلا يفهم منه ان الشر ليس بمقضي بالذات والوجه الوسط هو الافضل الاوسط ٥ * قوله (اذ روى انه عليه السلام لما خط الخندق) اي حفره والتعبير بالخط لتعيينه بالخط وقال في سورة الاحزاب ضرب الخندق والخندق معرب كنده (وقطع) اي عين (لكل عشرة) اي من الرجال (اربعين ذراعا واخذوا يحفرون ظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها المعاول) جمع معول بكسر الميم وهو الفاس (فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره) كلام مستأنف حاصله ليخبره فجاء اي النبي بعدما اخبره بلا تأخير * قوله (فجاء واخذ المعول منه فضربها ضربة صدعتها) قوله (صدعتها) اي شقت تلك الضربة الصخرة وضمير لابتيها للمدينة لانها مذكورة حكما والمراد بالابتين حرتان يكتنفانها والحرة كل ارض ذات حجارة سود كانها محترقة من الحر الشديد * قوله (وبرق منها برق اضاء ما بين لابتيها لكان مصباحا في جوف بيت مظلم) جواب قسم مقدر والمدائن في صحة الحيرة بكسر الحاء المهملة وبالمثناة الساكنة وراء مهملة مدينة بقرب الكوفة وتشبيه القصور بانياب الكلاب في صغرها وحقارتها وانضمام بعضها مع بعض مع الاشارة الى تحقيرها وان استعظموها كذا قيل (فكبر معه المسلمون وقال اضاءت لي منها قصور الحيرة كانها انياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءت لي منها قصور الحمر من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي منها قصور صنعاء واخبرني جبريل بان امتي ظاهرة على كلها فابشروا فقال الكافرون الا تعجبوا يمنيكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور الحيرة وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق فنزلت ونبه على ان الشر ايضا بيده) بقوله * انك على كل شيء قدير * لاية قوله من الفرق اي من الخوف قوله ظاهرة اي غالبة اي غالبة على كلها وهذه الغلبة باعتبار الغالب كما قيل في قوله تعالى * وان جندنا لهم الغالبون * وهو باعتبار الغالب وهذا الحديث بطوله مخرج في الدلائل للبيهقي وكونه سبب النزول اخرجه ابن جرير وفي الحديث بيان

٢ حاصله انهم لم يتعرضوا له لانه في الحقيقة اما متحقق في ضمن الجميع فيكون الاستغراق او في ضمن البعض فيكون العهد الذهني عد

٤ تمامه فصدر عنك ذلك الخير فلزمه حصول ذلك الشر وهو من حيث صدوره عنك ذلك الخير اذ عدم صدور شر لضمنه فوات ذلك الخير فات المراد عن القصد مع انه لا يجري في ملكك الا ما تشاء انتهى ما في الشرح الهياكل عد

٥ وفي التوضيح وشرط مفهوم المخالفة عند القائلين به ان لا يظهر اولويته ولا مساواته له ولا يكون سؤالا او حادثة انتهى وههنا القيد الحادثة فلا مفهوم عد

اي همزة الفعل الذي هو اشتق في اللام وهو قول فرا وتطهيره قول العرب هلم والاصل هل فضم اليها ومتعلق الفعل هنا اشتمال وجمع لفظ المتعلقات باعتبار ان بخير مجاز فلعله جعل كلا من الجار والمجرور متعلق الفعل على حدة وقول المراد هذا ضعيف ولذا قال قيل من جملة وجه ضعف هذا القول انهم قالوا اللهم افعل كذا الا بحرف العطف ولو كان بمعنى امنا ما جاء بدون العطف فيقال اللهم اغفر لنا ولا يقال اللهم واغفر لنا

قوله يتصرف فيما يمكن التصرف فيه احترز به عن التصرف في المحالات فان المستحيل على ما قالوا لا يدخل تحت القدرة لقصان فيه وهو عدم قابليته بتاثير المؤثر لا للعجز من القادر والا فقدرته في كل شيء

قوله تعطي منها ما تشاء التبعيض منها باعتبار الملك باعتبار الجملة لان المراد به جميع الملك وجملته واللام محمول على الاستغراق وان كان للجنس في ثلاثة مواضع لان لام الجنس يصلح لان يراد به جميع افراد الجنس وان يراد به بعضها بحسب القرائن فهمنا اللام في الاول للعموم والاستغراق لان ملك الله ليس ملكا دون ملك وفي الاخرين للخصوص لان ملك الناس بالنسبة الى بعض دون بعض كملك الروم والهند وغيرهما وقرينة الخصوص فيهما تعلق الايتاء والنزاع بهما فان المؤتى والمنزوع من جنس الملك انما هو بعض منه وما قيل من ان المعرفة اذا اعيدت كانت عين الاول فهو مبني على الاعم الاغلب

قوله وقيل المراد بالملك النبوة ونزعها نقلها من قوم الى قوم قال الامام قوله تعالى تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ذكروا فيه وجوها الاول المراد منه ملك النبوة والرسالة كما قال تعالى فقد آتينا ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما قال الامام فان قيل فاذا جعلتم قوله تعالى تؤتي الملك من تشاء على ايتاء ملك النبوة وجب ان تجعلوا قوله وتنزع الملك ممن تشاء على انه قد يعزل عن النبوة من جعله نبيا ومعلوم ان ذلك لا يجوز قلنا الجواب من وجهين الاول ان الله تعالى اذا جعل النبوة في نسل رجل فاذا اخرجها الله من نسله وشرف بها انسانا آخر من غير ذلك النسل صح ان يقال انه تعالى نزعها منهم والجواب الثاني ان يكون المراد من قوله وتنزع الملك ممن تشاء ان تخرجهم ولا يعطيهم هذا الملك لا على معنى لانه يسلبه بعد ان اعطاه ونظيره قوله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور مع ان هذا الكلام يتناول من لم يكن في ظلمة الكفر قط هذا وقد اختار الاول المص من هذين الجوابين وللمعتزلة ههنا بحث قال الكعبي قوله * تؤتي الملك من تشاء ٧٧

٢٧ وتنزع الملك ممن تشاء * ليس على سبيل المجاز فقد ولكن بالاستحقاق فيؤتيه من يقوم به ولاينزع الامن فسق عن امر ربه ويدل عليه قوله لاينال عهدى الظالمين وقال فى حق العبد الصالح ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم فجعله سببا للملك وقال الجبائى هذا الحكم مختص بملوك العدل فاما ملوك الظلم فلايجوز بان يكون ملكهم بايتاء الله تعالى وكيف يصح ان يكون ذلك بايتاء الله تعالى وقد الزمهم ان لايملكوه ومنعهم من ذلك فصح بما ذكرنا ان الملوك العادلين هم المخصوصون باذن الله تعالى ايتاءهم ذلك الملك فاما الظالمون فلا وقالوا هذا ما قلنا فى الرزق انه لايحل تحته الحرام والذى زجر الله تعالى عن الانتفاع به وامره بان يرده على ما لكه فكذا ههنا

٢٢ * تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل وتخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى وترزق من تشاء بغير حساب * ٢٣ * لايتخذ المؤمنون الكافرين اولياء *

انه عليه السلام قوى على ما لم يقو عليه غيره لانه فاق على غيره بالخصائص الجسمانية كما فاق بالخصائص الروحانية وبيان كمال تواضعه واخباره بالغيبات ووقوعها على ما اخبر بها وغير ذلك من الاسرار واللطائف مما لايحصى ٢٢ * قوله (عقب ذلك ببيان قدرته على معاقبة الليل والنهار) وهذا مختاره فى معنى الولوج (والموت) اشارة الى ان الموت من المقدورات والمخلوقات (والحيوة وسعة فضله) مضمون قوله تعالى وترزق الآية * قوله (دلالة على ان من قدر على ذلك) ولم يعكس لانه محسوس ينبغى ان يستدل به على ذلك * قوله (قدر على معاقبة الذل) لم يذكر معاقبة الذل (والعز) كذكر معاقبة الليل والنهار ولم يفهم من المنطوق ايضا غاية الامر انه محتمل لان قوله من تشاء فى الموضعين يفيد المغايرة لا المعاقبة (وايتاء الملك ونزعه) * قوله (والولوج الدخول فى مضيق) وقد يستعمل فى الدخول فى شئ مطلقا ضيقا كان او واسعا وهذا المعنى لايمكن ارادته هنا ولذا حاول بيانه فقال (وايلاج الليل والنهار) * قوله (ادخال احدهما فى الآخر بالتعقيب او الزيادة والنقص) ادخالا مجازيا وهو تعقيب احدهما بالآخر فالولوج هنا مستعار للتعاقب او الزيادة والنقصان والاول دخول ابتداء الضوء فى ظلمة الليل ودخول بدء ظلمة الليل فى ضوء النهار والثانى ان يزيد اليوم فى الطول فصار بعض النهار اى بعض زمانه داخلا فى الليل وبالعكس كذا قيل وهو يشعر بان دخول النهار فى الليل وبالعكس متحقق وارد فى بعض زمانه ولايخفى ان الضوء عرض متقابل تقابل العدم والملكة او مضاد ٣ للظلمة والضدان لايجتمعان فكيف يقال الاول دخول ابتداء ضوء النهار فى ظلمة الليل وبالعكس وكذا الكلام فى الزيادة والنقصان فالصواب ان يقال انه شبه حصول النهار عقيب الليل وبالعكس بلا فصل وانفكاك بينهما بادخال احد الشيئين فى الآخر فى عدم الانفصال والانفكاك فذكر لفظة المشبه به واريد المشبه وشبه ايضا زيادة النهار على الليل فى الطول وبالعكس بالادخال فى مطلق الزيادة اذ بالادخال يزيد المدخل فيه فى بعض الاشياء فاستعير الايلاج لتلك الزيادة وبهذا التحقيق ظهر ضعف ما قيل والولوج الدخول فى شئ بكلفة واستعير هنا للحوق قدر من الليل بالنهار وقدر من النهار بالليل بالقصر على وجه يكون اللاحق من جنس الملحوق لما عرفت من انهما ضدان لايجتمعان قطعا وهذا من قبيل اشتباه العرض بالمعروض لان اللاحق معروض الضوء بالليل ويكون من جنس الليل لانفس الضوء وكذا الكلام فى عكسه وفى اللباب قال ابن فارس والنهار ضياء ما بين طلوع الفجر الى غروب الشمس وصححه القرطبى والبيان المذكور على هذا القول واما على القول بان النهار زمن ما بين طلوع الفجر او طلوع الشمس والليل زمن ما بين غروب الشمس الى طلوع الفجر فلان الزمان المعروض للضوء من حيث انه كذلك لايكون لاحقا بالليل وبالعكس واما اللاحق فذات الزمان وبهذا القدر لايكفى فيما ذكروه وقدم الليل لتقدمه وجودا (واخراج الحى من الميت وبالعكس) * قوله (انشاء الحيوانات من موادها) فاطلاق الميت على المواد مجاز ومعنى الاخراج الانشاء ظاهره انه مجاز فى الانشاء والايجاد (وامانتها) وهذا معنى وتخرج الميت من الحى فهو اى اخراج الميت من الحى مجاز فى الامانة ووجه تقديم اخراج الحى ظهر من تقريره * قوله (او انشاء الحيوان من النطفة) والمراد بالميت النطفة مجازا وانما افرد الحيوان هنا مع جمعه فيما سبق لان بعض الحيوان لايخلق من نطفة ٤ فلايحسن الجمع هنا (والنطفة منه) اى اخراج النطفة التى هى الميت من الحى معنى الاخراج ٥ اظهر مما سلف اخره لعدم عمومه الى جميع الحيوانات بخلاف الاول * قوله (وقيل اخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن) مرضه لان فيه مجازا فى الطرفين مع امكان الحقيقة فى احدهما ولانه ليس من الآيات الباهرة التى تستحق ان يستدل بها على ما ذكر مع انه المقصود من هذه الآية كما قرره قبل وذكر من مع ان الرزق غير مختص بذوى العقول للتنبيه على ان رزق هذا الجنس وهو اقل افرادا من الجنس الآخر اذا كان خارجا عن حد العد فالخروج عنه فى الجنس الآخر وفى الكل بطريق الاولى وهذا تطويل بلاطائل اذ التغليب فى مثله شايع او المعنى والله يرزق من يشاء فى الدارين بغير حساب بغير تقدير فيوسع فى الدنيا استدراجا تارة وابتلاء اخرى وهو بهذا المعنى مختص بذوى العقول بل الانسان منهم وقد اعترف بهذا المعنى القائل المذكور فى سورة البقرة (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وابو بكر الميت بالتخفيف (٢٣ * قوله (نهوا عن موالاتهم لقرابة او صداقة جاهلية ونحوهما) اختار قراءة الجزم واما قراءة الرفع فنفى لكن النفى بمعنى النهى والازم المحذور فلا جرم انه بمعنى النهى اختير النفى لانه اكد فى الزجر وابلغ فى النهى والمراد بالاتخاذ هنا بمعنى التصيير لانه

(منه)

٢ وايضا هذه من الامور العظام المحيرة للعقول والافهام فينبغى ان يستدل به على ذلك وفيه اشارة الى وجه اختيار الفصل مع الاشارة الى الارتباط بما قبله منه

٣ هذا قول البعض والمختار ان بينهما تقابل العدم والملكة ولا يجوز اجتماعهما ايضا منه

٥ وقد مر تفصيل هذا المرام فى تفسير قوله تعالى وكنتم امواتا فاحياكم الآية منه

٤ كآدم عليه السلام وعيسى عليه السلام على رواية والديدان الحاصلة فى الاثمار وغير ذلك منه

وقالوا واما النزع فبخلاف ذلك لانه كما ينزع الملك من الملوك العادلين لمصلحة تقتضى ذلك فقد ينزع الملك عن الملوك الظالمين ونزع الملك يكون بوجوه منها بالموت وازالة العقل وازالة القوى والقدر والحواس ومنها بورود الهلاك والتلف على الاموال ومنها بان يامر تعالى المحق بان يسلب الملك الذى فى يد المتغلب ويؤيده القوة والنصرة فاذا حاربه المحق وقهره وسلب ملكه جاز ان يضاف هذا السلب والنزع اليه تعالى لانه وقع عن امره وعلى هذا الوجه نزع الله ملك فارس على يد الرسول صلى الله عليه وسلم هذا جملة ما قاله المعتزلة فى هذا المقام واجاب الامام عن قولهم بان حصول الملك للظالم ليس بايتاء الله بل حصول الملك الظالم اما ان يقال هذا وقع لا من فاعل وانما حصل بفعل ذلك المتغلب وانما حصل بايتاء بالاسباب الربانية والاول نفى للصانع والثانى باطل لان كل احد يريد تحصيل الملك والدولة ولايتيسر له البتة فلم يبق الا ان يقال ان ملك الظالمين انما حصل بايتاء الله تعالى وهذا الكلام ظاهر ومما يؤكد ذلك ان الرجل قد يكون بحيث تهابه النفوس وتميل اليه القلوب ويكون النصر قرينا له والظفر جليسا معه واينما توجه حصل مقصوده وقد يكون على الضد من ذلك ومن تأمل فى كيفية احوال الملوك اضطر الى العلم بان ذلك ليس الا بتقدير الله تعالى ولذلك قال حكيم الشعراء

* لوكان بالحيل الكثير وجدتنى *
* باجل اسباب السماء تعلق *
* لكن من رزق الحجى حرم الغنى *
* ضدان مفترقان اى تفرق *
* ومن الدليل على القضاء وكونه *
* بؤس اللبيب وطيب عيش الاحمق *

اقول فحينئذ يجب على الامام ان يجيب عن تمسكهم بقوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين بان يقال المراد بالعهد النبوة والامامة الكاملة ولاشك انهما لايوتيان للظالم واما ما يوتى الظالم من السلطنة والاستيلاء الذى غير النبوة والامامة فهو بايتاء الله تعالى فالعهد فى الآية لايتناول ما يوتى الظالمين

قوله بالنصر والادبار والتوفيق والخذلان الف ونشر فان النصر والتوفيق ناظران الى تعز والادبار والخذلان ناظران الى تذل

قوله ذكر الخير وحده اى لم يذكر معه الشر حيث لم يقل بيدك الخير والشر لان الخير مقتضى بالذات والشر مقتضى بالعرض ووجه كونه مقتضيا بالعرض ان الشئ الذى الخير فيه غالب على الشر مقصود ويرد لذلك الخير الغالب بدفعه فى ضمن ذلك الخير الغالب الشر القليل تبعا لان الشر مقصود اصلى ولايجوز ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل ولذا قالوا ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير وهذا هو مراد المص من قوله اذلا يوجد شر جزئى ما لم يتضمن خيرا كليا وتحقيقه ان الاشياء باعتبار الشر وعدمه تنقسم الى خمسة اقسام القسم الاول ما لاشر فيه اصلا والثانى ما يغلب خيره على شره ٩٩

متعد الى المفعولين والتصيير يكون بالقول ٣ او بالفعل او بالاعتقاد وهنا المراد بالفعل ولا يبعد ان يراد بالقول اوالاعتقاد والاولياء جمع ولي بمعنى القرب والحب كما اشار اليه بقوله (حتى لايكون حبهم و بغضهم الا في الله) لكن المنهي عنه الحب الاختياري لا الاضطراري وخلاصة الحب الاختياري الاعانة والاحسان فالنهي متوجه اليه في الحقيقة واما الحب الذي هو ميل النفس فغير داخل تحت التكليف * قوله (او عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية) هذا مذهب الشافعي ومذهبنا و مذهب الجمهور انه يجوز لكنه بشرط الحاجة و يرضخ لهم بحسب مايرى الامام بالضاد والخاء المعجمتين اى يعطى لهم شيأ قليلا من الغنائم قوله في الغزو اشارة الى انهم يستعان بهم على قتال المشركين لا بغاة عند القائلين به وماروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت خرج رسول الله عليه السلام لبدر فتبعه رجل مشرك كان ذا جرءة ونجدة ففرح اصحاب النبي عليه السلام حين رأوه فقال له النبي عليه السلام ارجع فلن استعين بمشرك فمنسوخ بان النبي عليه السلام استعان بيهود بني قينقاع ورضخ لهم واستعان بصفوان بن امية في هوازن لكن بشرط الحاجة والوثوق كذا في كتاب الناسخ والمنسوخ ٢٢ * قوله (اشارة الى انهم الاحقاء بالموالاة) والموالاة يعني ليس النهي مقيدا بكونه من دون المؤمنين حتى يكون المفهوم جواز اتخاذهم اولياء مع ولاية المؤمنين بل الاشارة الى ان الحقيق بالموالاة هم المؤمنون كذا قالوا وما ذكروه يوافق مثل هذا التركيب بعيد اعتباره جدا الاظن في موضع في مثل هذا التركيب ان النهي او النفي او التوبيخ مقيد بكونه من دون كذا فالوجه ماذكرناه في كل موضع مثلا في قوله تعالى و يعبدون من دون الله التوبيخ على عبادة الاصنام مطلقا لان الحقيق بالعبادة هو الله تعالى * قوله (وان في موالاتهم مندوحة) اى سعة وغنى (عن موالاة الكفرة المشركين) قيل وقد استدل بهذه الاية ونحوها على انه لا يجوز جعلهم عمالا ولا استخدامهم في امر الدين وغيره لثبوته بالنص المؤكد وايضا ملاطفة الكفار ومداهنتهم منهي عنها الا ان يكون الكفار غالبين او يكون المؤمن في قوم كافرين ليس فيهم غيره و يداهنهم باللسان وقلبه مطمئن بالايمان ٢٣* قوله (اى اتخاذهم اولياء) المراد بمن المؤمن وصيغة المعد لتحقير الاتخاذ المذكور والمراد بالاتخاذ حاصل بالمصدر فانه المفعول لا المعنى الذي ولم يجيء هكذا ومن يتخذ الكافرين اولياء للايجاز ٢٤ * قوله (من ولايته في شيء) احتاج تقدير المضاف لان استقامة المعنى به والولاية مضاف الى المفعول بقرينة قوله فان موالاة المتعاديين ولابعد في اضافته الى الفاعل لانهما متلازمان * قوله (يصح ان يسمى ولاية) اى الكلام على السلب الكلي فهذا ابلغ من قول فليس ولي الله لانه يحتمل سلب الكمال بخلاف ما في النظم الكريم قوله في شيء خبر ليس ومن البيان قدم عليه للاهتمام والتشويق الى المؤخر * قوله (فان موالاة المتعاديين لايجتمعان) هذا على عمومه وظاهره ليس بمراد فلو قيل منهم عدو الله ومن اتخذ عدو الله وليا يحرم عن ولاية الله لكان احسن ولم يقل فليس من الله ومن المؤمنين في شيء لان المذكور مستلزم لذلك لانه تعالى ولي المؤمنين فما اكتفى فيما قيل بدون المؤمنين لانه مستلزم من دون الله فيكون في النظم صنعة الاحتباك * قوله (قال) اى الشاعر استشهادا على ماذكر لكن لاحاجة اليه لكونه من اجلى البديهيات * تود عدوى ثم تزعم انني * صديقك ليس النوك عنك بعازب * والنوك في قوله ليس النوك بضم النون والكاف الحماقة والعازب بالمعجمة بعيد غائب ٢٥ * قوله (الا ان تخافوا) اشار اولا الى ان تتقوا بمعنى ان تخافوا ثم صرح به ثانيا بقوله لانه في معنى (من جهتهم) اشار الى ان من ابتدائية قدم على المفعول به الصريح لان الاهم بيان كون الخوف من جهتهم لا بيان التقية (ما يجب اتقاؤه) نبه به على ان تقية مصدر بمعنى المفعول لانه مفعول به لتتقوا والمصدر نفسه لايكون مفعولا به في مثل هذا فيكون بمعنى متق والوجوب بمعونة المقام فان مايحسن اتقاؤه قلما يدخل تحت هذا الحكم * قوله (او اتقاء) اشارة الى ان المصدر بمعناه مفعول مطلق لتتقوا ومفعول تتقوا منهم لانه يعدى بمن * قوله (والفعل تعدى بمن لانه في معنى تحذروا وتخافوا) ناظر الى الاخير لان منهم في الاحتمال الاول حالا من تقية غير متعلق بالفعل فيكون احد مفعوليه محذوفا مثل الضرر والاذى ونحو ذلك اخره مع ان المصدر بمعناه لانه يحتاج الى تقدير المفعول به وايضا الاتقاء (يتعدى بنفسه وتعديته بمن) لكونه بمعنى تحذروا كما ذكره فان الاتقاء متعد بنفسه بخلاف خاف وحذر فانهما متعديان بمن قال تعالى * فمن خاف من موص جنفا * الا بتوامر الحذر واضح * قوله (وقرأ يعقوب

٤٩ والثالث مايكون محضا لاخير فيه اصلا والرابع مايكون شره غالبا على خيره والخامس مايتساوى فيه الخير والشر والموجود من هذه الاقسام في العالم هو القسم الاول والثاني لان المبدأ الفياض جواد و فيضانه لحكمة والحكمة الاتقتضي الا الخير المحض والخير الغالب والشر فيه مغمور فكان اطلاق الخير متضمنا للشر في صورة فلا يحتاج الى ذكره هذا ماذكره العلماء الاسلاميون قوله اولرعاية الادب في الخطاب مافي الخطاب بان الشر منك ويدل تركه ادب الكل كان الى منه ومنا قوله اذ روى تعالىٰ الكون الكلام في الخير فانه بيان سبب الاية وهو خط الخندق وهو خير ٢٢ * من دون المؤمنين٢٣ * ومن يفعل ذلك٢٤ * فليس من الله في شيء٢٥ * الا ان تتقوا منهم تقاة

٥وقد بين الحص المعاني الثابتة للتفسير في قوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا الاية منه

٢قوله وقطع لكل عشرة اربعين ذراعا وجميع من و في الخندق من القبائل عشرة الاف وهم الاحزاب قوله فجاء فاخذ الفاس في يده فصيحة تفصح عن مقدر تقديره مضى سلمان الى الرسول فاخبره فجاء فاخذ المعول المعول هو الفاس العظيمة التي ينقر بها الصخرة والجمع معاول

قوله مابين لابتيها لابتا المدينة حرتان يكتنفانها والحرة ارض ذات حجارة سود نخرة كانها احرقت بالنار

قوله كانها انياب الكلاب شبه قصورها بانياب الكلاب قيل لبياضها وصغرها وقيل لانضمام بعضها الى بعض وقيل لان شرفات الابنية واعدتها تتبين لرأي من بعد كانها انياب الكلاب

قوله من الفرق بفتحتين وهو الخوف يقال وقد فرق بالكسر فرقا اى خاف تقول فرقت منك ولاتقل فرقتك

قوله ونبه على ان الشر ايضا بيده هذا لاينافي ماقال ذكر وحده لان المراد الذكر صريحا وفي التنبيه ذكر ضمني

قوله عقب ذلك ببيان قدرته الخ قال صاحب الكشاف ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر الليل والنهار في المعاقبة بينهما وحال الحي والميت في اخراج احدهما من الاخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على ان من قدر على تلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر ان يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على ان ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم وفي بعض الكتب انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام كما تكونون يولى عليكم معناه ان كنتم من اهل الطاعة يولى عليكم اهل الرحمة وان كنتم من اهل المعصية يولى عليكم اهل العقوبة

قوله بالتعقيب او الزيادة قال الامام اما قوله عز وجل تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل ففيه وجهان الاول انه يجعل الليل قصيرا ويجعل ذلك القدر الزائد داخلا في النهار وتارة على العكس من ذلك والغافل عن ذلك لانه خلق قوام العالم ونظامه بذلك والثاني المراد هو انه تعالى اتى بالليل عقيب النهار فيلبس الدنيا ظلمة بعد ان كان فيها ضوء النهار ثم اتى بالنهار عقيب الليل فيلبس ٢الدنيا ضوءه فكان المراد من ايلاج احدهما في الآخر ايجاد كل واحد منهما عقيب الاخر والاول اقرب الى اللفظ لانه اذا كان النهار قصيرا يجعل ما نقص منه زيادة في الليل كان مانقص منه داخلا في الليل قوله وانشاء الحيوانات من موادها اخراج الحي من الميت اما حقيقة كاخراج الحيوانات من موادها وانشائها من النطف وعكسه واما مجاز كاخراج المسلم من الكافر وعكسه قوله او عن الاستعانة بهم فسره على وجهين الاول مبني على ان يكون الولي بمعنى الوالي والحاكم من الموالاة والثاني على ان يكون بمعنى الناصر قوله اشارة الى انهم الاحقاء بالموالاة هذا المعنى مستفاد من لفظ دون وان كان هو ههنا بمعنى غير فان اصل وضع دون للمكان يقال جلس زيد دون عمرو اذا كان في مكان اسفل منه فاذا قيل لا تجلس بازيد دونه ٤٤

٤٤عمرو يكون المعنى لا تجالس في مكان استقل منه و معنى المنهى هنا كذلك وكذا ذلك المعنى مستفاد ايضا من نهى اتخاذ غيرهم اولياء على طريق الكناية على منوال مثلك لا يجوز قوله مندوحة اى سعة واستقلاله قوله تود عدوى ومعنى البيت ان الصديق من يودك ويبغض عدوك و يكون صداقته في الحضور والغيبة سواء وقالوا الاصدقاء ثلاثة صديقك وصديق صديقك وعدو عدوك والاعداء ايضا ثلاثة عدوك وعدو صديقك وصديق عدوك قوله الا ان تخافوا من جهتهم ما يجب اتقاؤه اواتقاء اى الا ان تخافوا امرا يجب اتقاؤه فسر رحمه الله

٢٢ ❁ ويحذركم الله نفسه والى الله المصير ❁ ٣٢ ❁ قل ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله ❁ ٤٢ ❁ ويعلم ما في السموات وما في الارض والله على كل شئ قدير ❁

* قوله (تقية) فعيلة بمعنى مفعول والمصدر والكلام فيه مثل الكلام في تقية * قوله (منع عن موالاتهم ظاهرا و باطنا) الظاهر مطلق يتناول ظاهرا و باطنا (في الاوقات كلها الا وقت المخافة) اى الاستثناء من عموم الاوقات وان تتقوا في محل النصب على الظرف لكن الاستثناء بالنظر الى الظاهر دون الباطن ولذا قال (فان اظهار الموالاة) اى مع البغض في الباطن (حينئذ جائز) والقرينة عليه انها كانت المراد حينئذ لاجل الضرر والشر فاحتمالها تقدر بقدر دفع الحاجة وهي مندفعة باظهار الموالاة فبقى المنع عن الموالاة باطنا على حالها * قوله (كما قال عيسى عليه السلام كن وسطا) اى داوم الاوسط في معاشرة الناس ومخالفتهم (وامش جانبا) في موافقتهم فيما يأتون و يذرون وقيل كن بجسدك اى بظاهرك مع الناس وامش جانبا مبعدا عن الناس وقلبك في حظيرة القدس وحاصله دارهم ما دمت في دارهم المداراة للضرورة من مكارم الاخلاق ووجه الالتفات من الغائب الى الخطاب ايذان بلطف الله تعالى حيث رخص لهم ما تندفع به الضرورة وان اما الكلام النهي مناسب الغيبة واخر والتوسيع عليهم قابلية الخطاب تشريفا لاولى الالباب ٢٢ * قوله فلا تتعرضوا لسخطه بمخالفة احكامه وموالاة اعدائه) وبهذا يظهر ارتباطه بما قبله فان موالاة اعدائه تجر الى سخطه وعقابه فان من يتولهم فهو منهم كما قال عليه السلام لا تتراءى ناراهما اى يجب ان يتباعد بحيث اذا اوقدت نارا هما لم تلمع احديهما الاخرى قوله (وهو تهديد عظيم مشعر) * قوله (بتناهي المنهى في القبح) وهذا الاشعار بسبب الجمع بين تعليق التحذير بذات الله تعالى وحصر الرجوع اليه مع ان تعليق التحذير بذاته تعالى من غير ذكر صفة معينة من الصفات فيه مبالغة عظيمة كما اشار اليه المص بقوله بصدر من الله تعالى * قوله (وذكر النفس ليعلم) فيه اشارة الى جواز اطلاق النفس عليه تعالى بلا مشاكلة وهو صفة له عند القدماء ومأول بالذات عند المتأخرين قدمي بيته مفصلا * قوله (ان المحذر منه عقاب يصدر من الله تعالى) ظاهره انه امانع من كون المحذور منه عقابا بذكره دون النفس وفيه تأمل لانه لو قيل ويحذركم الله عقابه لكان المعنى كذلك فان عقاب الله تعالى عقاب يصدر منه فالوجه ان يقال وذكر النفس ليعلم ان المحذر متناه لا يعرف قدره فانه مبهم لا يطلع عليه احد واستأثر الله تعالى اياه بعلمه ولا يبعد ان يكون هذا مراده * قوله (فلا يؤبه) نقل عن القاموس انه قال ما يؤبه به وله لا يبالى به (دونه) اى عقلا و بالقياس اليه (بما يحذر من الكفرة) فلا تجعلوا فتنة الناس كعذاب الله قوله ان المحذر منه اشار الى ان نفسه نصب على نزع الخافض والجار المحذوف لفظة من (اى انه يعلم ضمائركم) ٢٣ * من (من ولاية الكفار وغيرها ان تخفوها او تبدوها) التعرض لولاية الكفار للتنبيه على ارتباطه بما قبله ولم يصرح به وبين علمه تعالى بما ظهر منهم بعد بيان علمه بما خفى للاشعار بان تعلق علمه تعالى بهما سيان والخفاء باعتبار الحكم وقدم الاخفاء لان الموالاة محلها القلب وهو خفى بالنسبة اليه والموالاة ظاهرا مؤخرة دالة على ما في صدورهم والمراد بالعلم هنا تعلقه به تعلقا يترتب عليه الجزاء وهو التعلق بانه واقع الآن او قبل فيكون وعيدا وصريح به المص (و يعلم ما في السموات وما في الارض) كالدليل على ما قبله اى كيف لا يعلم ما في السموات وما في الارض واذا قال ٢٤ (فيعلم سركم وعلنكم) لانه من جملة ما في السموات وما في الارض ويكون كعطف العلة على المعلول والك ان تقول ذوله و يعلم حال بتقدير وهو يعلم كما اشرنا اليه ٢٥ * قوله (ويقدر على عقوبتكم) لانه شئ وكل شئ مقدور قوله (ان لم تنتهوا عما نهيتم عنه) قيد العقوبة لا القدرة على العقوبة وامكان العقاب يتوقف على العلم بالمعاصي والقدرة عليه ولما بين علمه تعالى بذلك بانه عالم الاشياء كلها جزئيها وكليها ظاهرها وجهرها بين انه تعالى قادر على العقاب ببيان انه على كل شئ قدير فعلم ارتباط قوله تعالى (والله على كل شئ قدير) بما قبله واطف ذكره هنا قدم العلم لان تعلقه متقدم واختيرت الجملة الفعلية فعلها مضارع في الاول لان المراد كما عرفت التعلق الحادث وهو متجدد بتجدد المعلوم واختيرت الجملة الاسمية في الثاني لان تعلق القدرة قديم عندنا وعند بعض الاشاعرة فهو ثابت دائم * قوله (والآية بيان لقوله ويحذركم الله نفسه) اى بيان لوجه التحذير لا لمعناه وهو ظاهر اى كالبرهان عليه والمراد بالبيان معناه اللغوي وهو الكشف والاظهار باقامة البرهان * قوله (فكأنه قال ويحذركم نفسه لانها متصفة بعلم ذاتي محيط بالمعلومات

٦ وقد منع بعضهم دونه مشاكلة ومثل هذه الآية حجة عليهم متعلق

٧ فهو كقوله تعالى ويكلم الناس في المهد وكهلا

❁

معنى تقاة على وجهين الاول ان يكون مصدرا مرادا به المفعول ٥ تتقوا قد وصف ذلك المفعول بالمصدر مبالغة في كون ذلك الامر مخوفا منه ولذلك اخذ في تعبيره معنى الوجوب فمعنى الوجوب مستفاد من الوصف بالمصدر وكذا من ذكر المحذور منه باسم التقى فاذا قيل احذروا المخوف واتقوا المحذور مستفاد منه عرفا ان ذلك المخوف والمحذور منه واجب الخوف منه والحذر عنه فعلى هذا لا يكون منهم مفعولا تتقوا لانه قد اخذ مفعولا وهو تقاة وهي بمعنى المتقى وهذا قال في تفسيره منهم من جهتهم فعلى هذا يكون من جهتهم حالا من تقاة ومن للابتداء وقيل من متعلقة بتتقوا والثاني ان يكون مصدرا منصوبا على انه مفعول مطلق لتتقوا فعلى هذا يكون منهم مفعولا به لتتقوا فحينئذ توجه سؤال وهو ان فعل الاتقاء لا يتعدى الى مفعوله بكلمة من بل يتعدى بنفسه تداركه بقوله والفعل معدى بمن كانه في معنى تحذروا اى بتضمين الاتقاء معنى الحذر عدى بمن وتعديته الحذر والخوف يكون عن فهذا هو المفهوم من كلامه لكن الحذر والخوف يستعملان في كلام العرب متعديين بنفسهما لا بواسطة من يقال حذرت الشئ احذره وكذا يقال خافه يخافه ولا يقال حذرت منه وخفت

قوله ظاهرا و باطنا في الاوقات كلها الا وقت المخافة هذا العموم مستفاد من عموم المستثنى منه المطوى ذكره بالاستثناء المفرغ والتقدير فليس من ولاية الله في شئ من الاوقات الا وقت ان تتقوا على ان يكون الوقت مقدرا بان تتقوا حذف فال ان مع الفعل فيفيد الكلام رخصة ولا يتهم في ذلك الوقت وهو وقت الاتقاء والخوف

قوله كن وسطا وامش جانبا وجه المناسبة انه ترخيص لا كون بانهم كان ذلك ترخيص لاتخاذ غير المؤمنين اولياء عند المخافة من جهتهم او منهم المعنى كن فيما بينهم صورة وتجانب عليهم معنى وسيرة ولا تخالطهم مخالطة الاوداء ولا تسير سيرتهم وقيل معناه لا تجانب معاشرتهم ولكن جانب الخوض في امورهم وقيل معناه لكن جسدك مع الناس وقلبك في حضيرة القدس

قوله وهو تهديد عظيم مشعر بتناهي القبح في المنهى عنه وهو اشد التكاثر والمعنى الاشعار بذلك مستفاد من تعليق التحذير بذات الله تعالى حيث قال ويحذركم الله نفسه اى عقاب نفسه فيعلم منه ان المحذور منه عقاب صادر منه تعالى فلا يؤبه دونه اى فلا يبالى دون عقاب صادر منه تعالى بما يحذر من الكفر لانه قد يقدر غيرهم على دفع ما حذروه بخلاف الصادر منه تعالى فانه اعظم انواع العقاب لا قدرة لاحد على دفعه وكذا من قوله سبحانه والى الله المصير لا تيانه على المجازاة الاخروية قوله من ولاية الكفار وغيرها معنى هذا العموم مستفاد من لفظ ما في صدوركم ومعنى اخفاء ما في الصدور وهو يخفى في نفسه لانه مكنون في القلب عدم ابدائه وترك اظهاره فكانه قيل قل ان تبقوا ما في صدوركم على اخفائه او تظهروه يعلمه الله فان اخفاءكم ذلك وابداءكم عنده علمه الشامل سيان قوله فيعلم سركم وعلنكم الفاء في فيعلم فاء النتيجة لان هذا ٦٦

٦٦المعنى تأتج مما تقدم من احاطة علمه تعالى بما في السموات والارض **قوله** والاية الخ قال صاحب الكشاف وهذا بيان لقوله ويحذركم الله نفسه لان نفسه وهي ذاته المتميزة من سائر الذوات متصفة بعلم ذاتي لا يختص بمعلوم دون معلوم فهي متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور فهي قادرة على المقدورات كلها وكان حقها ان تحذر وتتقى فلا يجسر احد على قبيح ولا يقصر على واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة فلاحق به العقاب ولو علم بعض عبيد السلطان انه اراد الاطلاع على احواله فوكل همه بما يورد ويصدر ونصب عليه عيونا وبث من يتجسس عن بواطن اموره لاخذ حذره وتيقظ في امره واتقى كل ما

٢٢* يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا *

كلها او قدرة ذاتية تعم المقدورات باسرها) اي بعلم يقتضيه ذات الباري لا من غيره فاذا كان كذلك يعم جميع المعلومات باسرها وكون علمه تعالى ذاتيا مبرهن في موضعه ولذا فيه به وان لم يكن مفهوما من الاية وكذا الكلام في القدرة الذات نقل في الكشف انه قال الذات في الاصل مؤنث ذو قطع عنه مقتضاها من الوصف والاضافة واجريت مجرى الاسماء المستقلة فقالوا ذات متميزة وذات قديمة او محدثة ونسبوا اليها من غير حذف التاء فقالوا ذاتي وحكى الازهري عن ابن الاعرابي ذات الشيء حقيقته وهو منقول عن مؤنث ذو بمعنى صاحب لان المعنى القائم بغيره يا نسبة الى ما تقوم به وافراده يستحق الصاحبية والمالكية ولما كان النقل لم يعتبر ان التاء للتأنيث عوض عن اللام المحذوفة واجروها مجرى تاء هلت ولهذا اقوه في النسبة ولم يتحاشوا عن اطلاقها على الباري تعالى وان لم يجز وا نحو علامة (على ولا يجسر وا على عصيانه اذ ما من معصية الا وهو مطلع عليه قادر على العقاب بها) الباري والمراد في لسان حملة الشرع دلالة على الاذن في الاطلاق صادر وغير بطلقونها على ما رادف الماهية ٢٢ * **قوله** (يوم منصوب بتود) وهذا من جملة الوجوه التي ذكروها في ناصب يوم واختاره الشيخان اذ فيه مبالغة عظيمة في بيان هول اليوم وشدته فانه يفيد ان ذلك التمني منشؤه هول ذلك اليوم لا غير الا يرى ان نفس مؤمنة مطمئنة تمنى ذلك مع انها تجد ما عملت من خير محضرا وفيه اشارة خفية الى ذلك التمني من نفس عاصية مذنبة بلغ انها به لان سبب التمني في حقه يتضاعف هول ذلك اليوم ووجدان سوء عمله بل لا يبعد ان يقال ان بيان تمني من عملت خيرا ووجده محضرا لبيان ان ذلك التمني ممن تجد ما عملت محضرا خارج عن حد البيان ولا يساعد كيفيته وكميته التقرير باللسان وقيل انه منصوب بقدير ولم يرض به المص اذ لا معنى لتقييد قدرته تعالى على كل شيء بذلك اليوم والقول بانه اذا قدر في مثله علم قدرته في غيره بالطريق الاولى ليس بشيء اذ المعنى كما عرفت انه تعالى قدير على كل مقدور غير متناه ولا ريب في عدم صحته بل لتقييد بذلك اليوم وقيل انه منصوب بالمصير وهذا اذا كان المعنى الرجوع بالبعث واما اذا كان المعنى المصير بالموت فلا يصح ذلك مع انه بعيد لفظا وقيل انه منصوب باذكر المقدر وهذا مختار عن الحشفة لكنه يفوت ما ذكرنا من النكتة الانيقة اذا كان منصوبا بتود ولذا قدمه واخر اذكر وقيل انه منصوب بيحذركم المقدر فيكون اليوم مفعولا لا مفعولا فيه اذ التحذير لا يقع في ذلك اليوم وهذا خلاف الظاهر مع فوات النكتة المذكورة * **قوله** (اي تتمنى كل نفس يوم تجد صحائف اعمالها او جزاء اعمالها من الخير والشر حاضرة) اشار الى ان تود بمعنى تتمنى لا المحبة فمرضية بمعنى فلان نفس العمل لكونه عرضا لا يوجد بدون التجدد ثم جوز تقدير الجزاء خيرا كان او شرا انه مما من شانه ان يوجد حاضرا والظاهر هو الاول اما اولا فلانها توجد حاضرا قبل الجزاء لانها توزن على قول واما ثانيا فلان الجزاء لكونه مصدرا او وجوده حاضر غير واضح الا ان يقال المراد الحاصل بالمصدر (او ان بينها) * **قوله** (وبين ذلك اليوم) اشار الى ان ضمير بينه راجع الى اليوم قوله (وهو له امدا بعيدا) بيان حاصل المعنى لا الاشارة الى تقدير المضاف وان لم يبعد ذلك قيل الظاهر عوده الى ما عملت لقربه ولان اليوم احضر فيه الخير والشر والتمني صاحب الشر وقد عرفت جوابه مفصلا من ان التمني يقع من كل ومنشأ تمني الكل هول ذلك اليوم فيكون على ما اختاره قوله تعالى (وما عملت من سوء) عطفا على المفعول وحذف الثاني في الايجاز الدلالة الاول عليه والمعنى كل نفس مطيعة او عاصية هذا الف تقدير ما عملت من خير محضرا لهذا النفس المؤمنة المطمئنة وما عملت من سوء محضرا لهذا النفس العاصية * **قوله** (او مبتدأ او محذوف اذكر وتود حال من الضمير في عملت) فعلى هذا وما عملت من سوء مبتدأ خبره تود او عطف على ما الاول ثم تود اما حال كما اختاره المص مستأنف والمراد من الضمير في عملت اما في عملت من سوء وهو الظاهر او في عملت في الموضعين وهو الموافق لما اختاره وكونه مستأنفا اولى لكون الحال حالا مقدرة لا محققة وهو خلاف الظاهر (او خبر لما عملت من سوء وتود) * **قوله** (مقصور على ما عملت من خير) اي على كون تود خبر لما عملت من سوء * **قوله** (ولا تكون ما شرطية لارتفاع تود) مراده ان تكون ما موصولة ارجح لاتفاق القراء على الرفع وعدم النقل عنهم قراءة الجزم مع ان الظاهر وروده لو كانت شرطية وبالجملة قوله ولا تكون ما شرطية معناه ولا ينبغي ان تكون ما شرطية القاعدة المشهورة ان الشرط اذا كان ماضيا في خبر مفعول تجد بل يكون مقصورا على ما عملت من خير **قوله** ولا يكون ما شرطية لارتفاع تود قال صاحب التقريب وفيه نظر لمجيء قوله وان اتاه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالي ولا حرم * يعني ان الشرط اذا كان ماضيا والجزاء مضارعا جاز الجزم والرفع في الجزاء واختاره ابو البقاء على ارادة الفاء اي فهي تود قيل هذا التقدير ليس بلازم لجواز الامرين بدون تقدير الفاء وقال بعض شراح الكشاف نصرة لصاحب الكشاف في قوله ولا يصح ان يكون ما شرطية لارتفاع تود اذ القراء اجمعوا على قراءة الرفع ولو كانت الشرط والجزم مختار لزم اجماعهم على غير المختار من غير ضرورة ولو كانت ما موصولة مرفوعة على الابتداء لم يلزم ذلك ويحصل المقصود من ارادة الثبات فكان هذا اولى قيل هذا ٤٤

٧لان صفات الباري تصدر من الذات بالايجاب عند الجمهور منه

٩فهو ايضا موقوف اطلاقه على اذن الشارع منه

اي بمعنى انه لا يقف عند حد ان قيل انه تعلقات القدرة حادثة كما ذهب اليه بعض الاشاعرة او بمعنى انها غير متناهية بالفعل اذا قيل ان تعلقاتها كلها قديمة كما اختار مشايخنا وبعض الاشاعرة منه

يتوقع عقابا مستمرا بدلا من علم ان الملك يا فات بهلك لسر واخفى فيمن عنده وهو آمن الليم نا نعوذ بك من اغترارنا بسترك

قوله فان ذلك مطلع عليه بفتح اللام اي فان الجسارة على القبيح والتقصير عن الواجب مطلع عليه لان الله سبحانه يعلم ما في صدوركم فلاحق بصاحبه العقاب لان الله على كل شيء قدير فان الذي وصف بصفة العلم والقدرة مطلع على ما تخفون في انفسكم واذا كان كذلك فلاحق عن ذلك العقاب والضمير في فلاحق به الى احد كذا ذكره بعض شراح الكشاف وقوله موكل قيل هو تخفيف من قولهم وكل رجل وكل اي عاجز يكل امره الى غيره والرواية الصحيحة فوكل مشددا وقوله بعلم بالذات اشارة الى مذهبه فان اكثر المعتزلة على انه ليس لله صفات زائدة على ذاته وانما هو عالم وقادر بذاته لانها ان كانت قديمة يلزم تعدد القدماء والقول به كفر وان كانت حادثة كانت ذاته محل الحوادث وهو محال والجواب اما اولا فالشق الاول وتعدد القدماء المستحيل اذا كانت ذواتا قديمة واما ذات متصفة بصفات او صوف قديم فلا

قوله يوم منصوب بتود ذكر لنصب يوم وجهين ان يكون منصوبا بتود وان يكون بمقدر اذكر ثم قسم الى قسمين القسم الاول ان يكون تود حالا من ضمير الفاعل في عملت الثاني والمعنى اذكر يوم يجد ان كل نفس ما عملت من سوء وادة ان بينها وبين ذلك اليوم او ذلك العمل السيء امدا بعيدا فعلى هذا يكون وما عملت من سوء عطفا على ما عملت من خير داخلا معه في حيز مفعول تجد والثاني ان يكون تود في حيز الرفع على انه خبر مبتدأ وهو ما في وما عملت من سوء والمعنى اذكر يوم وجدان كل نفس ما عملت من خير محضرا والذي عملته من سوء تود ان بينها وبين ذلك العمل امدا بعيدا وعلى هذا الضمير في بينه راجع الى ما الموصولة التي هي المبتدأ ولا يجوز ان يرجع الى اليوم كما جاز رجعه الى اليوم او الى العمل في القسم الاول من هذين القسمين فما عملت من سوء لا يكون

٢٢❁ ويحذركم الله نفسه ❁٣٢❁ والله رؤف بالعباد ❁٢٤❁ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى

ماضيا والجزاء مضارعا يجوز فيه الرفع والجزم من غير تفرقة بين ان الشرطية واسماء الشرط فكلامه اول بما ذكرنا على ان كون ما موصولة راجح بحسب المعنى ايضا يدل عليه ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى فكأنه قال ولا ينبغى ان تكون ما شرطية اما اولا فلان رفع تود متفق عليه بين القراء ولو كانت ما شرطية لكان الوجهان الرفع والجزم فى تود منقولا عنهم واما ثانيا فلان المعنى فى الموصول اوقع وهذا مراده وان تسامح فى عبارته وما نقل عن التحرير التفتازانى ان رفع المضارع فى الجزاء شاذ نص عليه المبرد وشهد به الاستعمال فليس بمناسب لانه ورد كثيرا فى كلام الفصحاء حتى ادعى بعض المغاربة انه احسن من الجزم وقد صرح الزمخشرى فى المفصل بجواز الوجهين فى مثل ان قام زيد اقوم بدون ترجيح احدهما على الاخر ❁ قوله (وقرئ ودت) على هذا يصح ان تكون شرطية ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن وافق (للقراءة المشهورة) فتكون ما شرطية وموصولة لارتفاع المانع لكن الحمل على الموصول اولى لانه حكاية حال كائنة فى ذلك اليوم فينبغى ان يحمل على ما يفيده الوقوع ولا كذلك الشرطية على انها تفيد الاستقبال ولا عمل فى استقبال ذلك اليوم وهذا مراده (وفيه نظر اما اولا فلان ما ذكره بناء على ان الحكم بين الشرط والجزاء واما ثانيا فلان الحكم فى الجزاء والشرط قيد كما اختاره صاحب المفتاح وتبعه كثير من الحذاق فالشرطية لا تنافى ما ذكره ٢ واما كون الشرطية تفيد الاستقبال فيعدل عنه بالقرائن ويقدر بكان كما قيل فى قوله تعالى (ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله) الاية وهو مسلك الزمخشرى حيث قدر كان فيها اذا كان المعنى على المضى وايضا على تقدير كون ما موصولة تحتاج فى ودت الى التأويل ثم قيل فى قوله (وعلى هذا يصح) فى صحتها بحث لانها اما عطف على محضرا وحال والشرطية لا تصلح الحالية ولا لكونها مضافا اليها الظرف وتصحيح جعلها حالا بتقدير المبتدأ اى وهى ما عملت من سوء تكلف انتهى ولا يخفى انه ان تم يفيد عدم صحة كون ما شرطية على قراءة تود لهذا الوجه بعينه وبالجملة حمل ما على الموصولة احسن من وجوه فى قراءة المضارع والماضى ٢٢ ❁ قوله (ان تكون شرطية ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن واوفق للقراءة المشهورة كرره للتوكيد والتذكير) والتكرار للتوكيد حسن شايع فى كلام العرب كذا قال فى سورة والمرسلات قيل الاحسن انه ذكر اولا للمنع عن موالاة الكافرين وثانيا الحث على عمل الخير والمنع عن عمل السوء ومراده انه مكرر بحسب اللفظ والظاهر وان كان المحذر منه مغايرا لما ذكر اولا كانه قال وانما جئ الوعيد بهذا مكررا دون غيره للتوكيد اى لتقرير التحذير من عقابه ويؤيد ما ذكرناه عطف التذكير عليه والتحذير مكرر والمحذر منه ليس بمكرر ٢٢ ❁ قوله (اشارة الى انه تعالى انما نهاهم وحذرهم رأفة بهم ومراعاة لصلاحهم) نبه به على ان ختم الكلام بهذا القول مناسب لاول الكلام ويسمى مراعاة النظير ولما كانت المناسبة خفية اوضحه وما سبق ختم الكلام بقوله واليه المصير للتشديد فى التهديد ومناسبة ظاهرة باهرة وهنا ختم الكلام به لقصد افادة ذلك والنكتة مبنية على الارادة فيكون تتميما بما قبله ❁ قوله (او انه لذو مغفرة وذو عقاب فترجى رحمته ويخشى عذابه) فيكون تكميلا وكونه تتميما اولى ولذا قدمه ٢٤ ❁ قوله (المحبة ميل النفس الى الشئ) وهذا معنى حقيق له وبهذا المعنى يتعلق بالمعانى والمواقع ولذا قيل (لكمال الادراك فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقى ليس الا لله) ❁ قوله (وان كل ما يراه من نفسه او من غيره كمالا) اى كمالا ليس بحقيقى لانه مختص بالله تعالى ومع كونه ليس بحقيقى لانه مشوب بعيب جاى (فهو من الله) تعالى خلقا وان كان اكتساب العبد مدخل فى بعضه اى صادر من الله اذ الخالقية منحصرة له تعالى (وبالله) اى حصوله باذن الله وتوفيقه (والى الله) اى منته اليه لايجاده وان كان بالواسطة فكل العبارات الثلثة واحد قيل يعنى حدوثه من الله تعالى وبقاؤه وانتهاؤه اليه يعنى انه فى الحقيقة كائن لله تعالى باعتبار ذاته اى الكمال دال على عظمته تعالى والقول بان كمال الغير كائن لله قائم به ليس فى بابه غاية الامر انه دال على كمال قائم به تعالى ❁ قوله (لم يكن حبه الا لله) اى حبه مختص به تعالى لاختصاص سبب الحب اليه تعالى (وفى الله) اى فى رضاء الله وهما متقاربان لكنه راجع الى الاول (قال الغزالى المحبة ميل النفس اى الروح الى الشئ المستلذ فاذا قوى ذلك يسمى عشقا والبغض نفرة الطبع عن المؤلم فاذا زاد يسمى مقتا ولا يظن ان الحب مقصور على المحسوس وهو سبحانه وتعالى لا يدرك بالحواس ولا يتمثل فى الخيال فلا يحب لانه عليه السلام سمى الصلاة قرة عين وجعلها ابلغ المحبوبات وليس

(المحسوس)

٤٤ ليس بشئ اما اولا فلجواز اجماع القراء على الوجه الضعيف واما ثانيا فلان ما ذكره يدل على الاولوية وهو قال لا يصح قوله وعلى هذا يصح ان تكون شرطية قال صاحب الكشاف فان قلت فهل يصح ان تكون شرطية على قراءة عبد الله ودت قلت لا شك فى صحته قال بعض شراح الكشاف فيه كلام لان الواو فى قوله وما عملت اما ان تكون للحال او للعطف لا سبيل الى الاول لان الجملة الشرطية لا تقع حالا على ما صرا فيهما ولا الى الثانى لانه اما ان تكون عطفا على تجد وهو غير جائز لان الجملة الشرطية لا يضاف اليها الظروف او على الذكر وهو ايضا لا يجوز لان عطف الجملة على الانشائية غير جائز وعلى تقدير جوازه فالمقصود من الاية بيان ٤ لان الحكم لما كان فى الجزاء وقد تحقق الوقوع يكون حكاية كان كما فى الموصول ❁

ويدعى تحريرا ايضا وهو ان يؤتى فى كلام يوهم خلاف المقصود بما يدفعه ولما قال انه تعالى لذو عقاب قال انه لذو مغفرة ايضا دفعا بخلاف المقصود ❁

مشروع فى بيان ان المحبة تتعلق بذات البارى حقيقة كما يستفاد من تقرير المص ❁

الامور الواقعة فى اليوم والتركيب حينئذ لا يفيده لان الشرط لا يقتضى وقوع ظرفيه وايضا لو جعلت شرطية والشرطية تقلب الماضى مستقبلا كان المعنى وما تعمل من عمل فى الزمان المستقبل تود فى زمان المستقبل التباعد بينه وبينه فلا يكون من الاحوال الواقعة فى ذلك اليوم وهو المراد وزاد غيره ان اريد تمنى البعد عنه فى الدنيا بعد وجود التمنى لكونه حينئذ فى الآخرة لزم الكذب لانه يعمل السوء فى الدنيا ولا يتمنى البعد عنه وتعبد الشرط بالدنيا والجزا بالاخرة انما يتأتى اذا كان واقعا والشرطية لا تستدعى وجود الطرفين ووقوعهما فلا يكون حكاية الكائن فى ذلك اليوم يرشدك اليه

قوله فى وجه اوقعه الخبر من الشرط لانه حكاية كائن فانه يدل على انه اذا حمل على الشرط لا يفيد حكاية كائن فى ذلك اليوم والوجه ما ذكر من ان الشرطية لا تستدعى وجود الطرفين قال الكى الذين اذا كان الامر كذلك وجب الحمل على الابتداء والحق ان تقول لا كلام فى امتناعه والحمل على الابتداء والخبر واجب واجاب عنه بعضهم بان الشرطية وان كانت لا تقتضى وجود الطرفين لكن لا ينافيه وكذا يمكن تقدير كان فى الماضى بان يقال المعنى وما كانت عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا ويكفى فى صحة الحمل على الشرطية هذا القدر من استقامة المعنى

اشارة الى انه تعالى انما نهاهم وحذرهم رأفة بهم ومراعاة اصلاحهم وانه لذو مغفرة وذو عقاب فترجى رحمته ويخشى عذابه وفى الكشاف وكرر قوله ويحذركم الله نفسه ليكون على بال منهم لا يغفلون والله رؤف بالعباد يعنى ان تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروه دعاهم ذلك الى طلب رضاه واجتناب سخطه وعن الحسن رأفتهم انه حذرهم نفسه ويجوز ان يريد انه مع كونه محذورا لعلمه وقدرته مرجو لسعة رحمته كقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب اليم قال بعض الشارحين للكشاف

قوله ويجوز عطف على قوله يعنى ان تحذيره نفسه فعلى الاول والله رؤف بالعباد تذييل للكلام الاول او تتميم له وهو المراد من قوله ان تحذيره نفسه من الرأفة العظيمة بالعباد وعلى الثانى تكميل اذ لو اقتصر على التحذير وحده لاوهم مجرد الوعيد والتهديد فكمل بالثانى ليجمع بين مرتبتى القهارية والراحمية تحريضا على الانابة واليه الاشارة بقوله كقوله ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب اليم وقول المص هنا اخذ بزبدة ما فى الكشاف منزل للنكتة المذكورة تنزيله قوله المحبة ميل النفس الى الشئ الخ هذا اصل معنى المحبة بحسب الوضع لكن المحبة الواقعة فى الشرط والجزاء فى هذه الاية مراد بها على الاستعارة معناها المجازى اللازم الاصل المعنى الذى ذكره ولذا قال وذلك يقتضى ارادة طاعته والطاعة فى تقريره ثم قال فلذلك فسرت المحبة بالارادة اى فلذلك الاقتضاء فسرت بارادة الطاعة ثم قال ما وقع فى ٧٧

٧٧في الجزاء مبرعن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة او المقابلة اى المشاكلة اى عبرعن ذلك الرضى بالحب على ذلك الطريق وفى الكشاف المبادلة
مجازعن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورغبتهم فيها ومحبة الله عباده ان يرضى عنهم ردبهما ان قوله تحبون الله اسم رقيقة شبهت

٢٢ ٭يحببكم الله و يغفرلكم ذنوبكم ٭ ٣٢ ٭والله غفور رحيم ٭٤٤ ٭قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا ٭
٥٥ ٭ فان الله لايحب الكافرين

للحواس حظ بل حظ البصيرة الباطنة اقوى من البصر الظاهر والقلب اشدادراكا من المعانى وجمال المعانى المدركة بالعقل اعظم من جمال الصور الظاهرة بالابصار فيكون لامحالة لذات القلوب بماتدركه من الامور الشريفة الالهية التى تجل عن ان تدركها الحواس اتم والمغ من ميل الطبع السليم والعقل الصحيح ولامعنى للحب الاالميل الى مافى ادراكه لذة فلاينكر حب الله الامن قعدبه القصور فى مربط البهايم نعم هذا الحب يستلزم الطاعة انتهى والى هذا التفصيل اشار المص باسره بلفظ ٦ وجيز ومعنى جزيل فالمراد بقوله لم يكن حبه اى حبه حقيقة الالله ٭ قوله (وذلك يقتضى ارادة طاعته) لان الطاعة هى المقربة له وقدقال اولايحبث يحملهما على مالم يقربهما اليه فالاولى هنا ان يقال وذلك يقتضى الاطاعة (والرغبة فيمايقربه) مطلقاسواء كان محبة العبداومحبة الله تعالى ٭ قوله (ولذلك فسرت المحبة) اى هنا (بارادة الطاعة) بقرينة قوله فاتبعونى فان لزوم الاتباع للمحبة انماهى المحبة بمعنى الطاعة لابمعنى ميل النفس فهى مجازمرسل ذكر السبب وهوالمحبة واريد المسبب وهوالارادة اواستعارة تبعية عندمن ادعى استحالة تعلق المحبة بذاته تعالى وصفاته بناء على ان الحب مقصور على المحسوس شبه تخصيص العبادة به تعالى وفرط رغبتهم فيها بميل قلب المحب الى المحبوب ميلالايلتفت الااليه وحه الشبه عدم التوجه الى ماسواه وهذا هوالذى اختاره صاحب الكشاف حتى قال ان القول بتعلق المحبة بذات الله تعالى ممالايليق صدوره من عاقل فيل وقدعرفت مختار العارفين من محقق الامام الغزالى (وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول فى عبادته والحرص على مطاوعته) ٢٢ ٭ قوله (جواب الامر) ٧ اى فاتبعونى (اى يرضى عنكم) هذا معنى محبة الله عبده (ويكشف الحجب عن قلوبكم) بالجزم هذا معنى يغفرلكم واذا قال (بالتجاوز عمافرط منكم ويقربكم) ٣هذا مفهوم من تعبير الرضاء بالمحبة والمشارة الى العلاقة شبه رضاءالله تعالى عن عباده بحيث يقربهم (من جناب عزه) قربا معنويا بميل القلوب الى المحبوب المشرق بحيث يحمله على ماقربه اليه قوله (ويبوئكم فى جوارقدسه) بيان لقوله فيقربكم واضافة الجوار الى القدس اضافة الموصوف الى الصفة اى الجوار المقدس المطهر وهو الفردوس الاعلى (عبرعن ذلك المحبة) بالجوار مجازا اوكناية عبالغة فى القرب المعنوى ٤ (على طريق الاستعارة) وكذا الكلام فى الجناب فانه عبارة عن المكان الذى هوامام الدار اى فناء الدار فانه عبارة ايضا عن كال القرب مجازا وكناية ويحتمل ان يكون استعارة مكنية وتخييلية اواستعارة تمثيلية قوله (اوالمقابلة) اى المشاكلة ٨ والله غفور رحيم تذييل مقرر لماقبله قوله رحيم اشارة الى انه تعالى متفضل بانواع الاحسان مع الغفران والرضوان ٢٣ ٭ قوله (لمن تحبب اليه) خصصه بمعونة المقام ولوعمم لم يبعد لدخول ذلك دخولا اوليا (بطاعته واتباع نبيه روى انهما نزلت) ٭ قوله (لما قالت اليهود نحن ابناء الله واحباؤه) اشياع ابنيه عزير والمسيح او مقربون عنده قرب الاولاد من والدهم فعلى هذه الرواية كلمة ان فى قوله تعالى (ان كنتم تحبون الله) بناء على زعمهم فاسدو المعنى على المضى ولذا جئ بكان والظاهر على هذه الروايات ان الخطاب لقوم مخصوصين ٩ والا ظهر ان الخطاب عام (وقيل نزلت فى وفد نجران لماقالوا انما نعبد المسيح حبالله) ويدخل هؤلاء دخولا اوليا ولذا مرض هذه الرواية (وقيل فى اقوام زعموا على عهده صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله (فامروا) اى بقوله فاتبعونى (ان يجعلوا لقوالهم تصديقا من العمل) امر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة فى تبكيتهم كذاقاله المص فى سورة النور لكن فيه تامل ٢٤ ٭قوله (يحتمل المضى) فلايكون داخلا تحت القول ولوقيل انه داخل فى القول لالتفت اذكان خارجا عن الانتظام (والمضارع بمعنى فان تتولوا) اى بمعنى المخاطب اصله تتولوا وفى الكشاف انه حينئذ يحتمل ان يكون داخلا تحت القول والصاهر اسقاط الاحتمال لان سلامة المعنى فى الدخول كان فى الاول العكس اسم ٢٥ ٭قوله (لايرضى عنهم ولايثنى عليهم) ويتفرع عليه انه لايكشف الحجب عن قلوبهم بالتجاوز عمافرطمنهم ولايبوئهم فى جوارالقدس فان ذلك يتفرع على الرضاء ٦ ولذالم يذكره (وانمالم يقل فلايحبهم ٭قوله (لقصد العموم) لان اللام فى الكافرين للاستغراق اذلاقرينة على العهد فيتناول من تولى وغيره هذا مقتضى كلامه والكافر كله متول عن اطاعة الله و رسوله الاان يقال من تولى قوم مخصوصون كما اشار اليه بمعنى والكل وان كان معرضا عن قبول الحق لكن المخاطبين هنا قوم مخصوصون فخل هذا الكلام

٦بل كلام المص افيد وابلغ من حيث ان الكمال الحقيقى اى الذى هو سبب المحبة ليس الالله فيكون المحبة لله تعالى وكلام الامام الغزالى خال عن هذه المبالغة منه

٣هذا واضح والتعرض لبيانه قليل الجدوى منه

٤ولفظ المحبة وان كان مجازا على تقدير المشاكلة ايضا لكن باعتبار المصاحبة لايمنا يهة فالتفا يل بهذا الاعتبار منه

٧لان معنى النظم عدم الرضاء والمغفرة وباعتبارهما عما يكون لازماله منه

ارادة نفوسهم اختصاص الله تعالى بالعبادة ورغبتهم فيها بميل قلب المحب الى المحبوب ميلا يلتفت معه الى الغير ثم انه لا يصار الى المجاز الا اذا تعذر الحقيقة وههنا صرف المحبة الى الحقيقة متعذر وذلك لما قال الامام ان المتكلمين اتفقوا على ان المحبة نوع من انواع الارادة والارادة لاتعلق لها الا بالحوادث والمنافع فيستحيل تعلقها بذات الله تعالى وصفاته فاذاقيل ان العبد يحب الله تعالى فمعناه يحب طاعته و خدمته او يحب ثوابه واحسانه واما محبة الله تعالى للعبد فهو عبارة عن ارادة ايصال الخيرات والمنافع فى الدين والدنيا اليه وهذا يشيرالى المجاز بالحذف ثم الامام ضعف قول المتكلمين فى معنى المحبة واثبت المحبة الذاتية بان كل شئ لوكان محبوبا لاجل امر آخر لتسلسل وهو محال فانه لو كان الكمال محبوب لذاته كان اللذة كذلك قوله وقيل فى اقوام زعموا الخ قال صاحب الكشاف وعن الحسن زعم اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فاراد الله ان يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه ثم قال واذارأيت من يذكر محبة الله و يصفق بيديه مع ذكرها ويطرب وينعر و يصعق فلاتشك فى انه لا يعرف ماالله ولايدرى ما محبة الله وماتصفيقه وطربه ونعرته وصعقته الالانه تصور فى نفسه الخبيثة صورة مستملحة معشقة فسماها الله بجهله ودعارته ثم صفق وطرب ونعر وصعق على تصورها وربما رأيت المنى قد ملأازار ذلك المحب عند صعقته وحمق العامة حواليه قد ملأوا اردانهم بالدموع لما رققهم من حاله قوله لايعرف ماالله اى ما جلاله وعظمته لان ما اذا استعمل فى ذوى العلم حمل على السؤال عن الوصف والحقيقة والجنس وشرح الاسم كما يجئ فى ماملكت ايمانهم وما طاب لكم من النساء قال الامام
خاض صاحب الكشاف فى هذا المقام فى الطعن فى اولياء الله تعالى وكتب ههنا مالايليق بالعاقل ان يكتب مثله فى كتب الفحش فهب انه اجترأ على الطعن فى اولياء الله فكيف يكون اجترأ على كتبه مثل هذا الكلام الفاحش فى تفسير كلام الله تعالى ونسأل الله العصمة والهداية
قوله لقصد العموم معنى العموم مستفاد من تعريف لام الاستغراق ولو قيل لجعلهم بالضمير لاحتمل الكل والبعض

يفيد نفي العموم لكن المعنى الصحيح على عموم النفي كقوله تعالى ولا تطع كل حلاف مهين ولما عم الكلام الكافرين كلهم ودخل من تولى وجد الربط بين الشرط والجزاء قوله فان الله لا يحب الكافرين جزاء لا سببه القائم مقامه وسببه تولى طائفة خاصة لعدم محبة جميع الكافرين لان بقيهم مشاركون اياهم في التولي والكفر كما عرفت من ان جميع الكفار معرضون عن اطاعة الله ورسوله * قوله (والدلالة على ان التولي كفر) فانه تول عن اطاعة الرسول واعراض ٣ عن الايمان به * قوله (وانه من هذه الحيثية) اى من حيث انه كفر فالعدول عن المضمر الى المظهر لهذه النكتة لكن هذا اذا حمل اللام على العهد واما اذا حمل على الاستغراق فليس من وضع المظهر موضع المضمر وفي كلامه نوع خدشة فتأمل واو حمل الواو الواصلة في قوله والدلالة على ان التولي على او الفاصلة ٥ يندفع هذا الاضطراب بالرسالة (ينفي محبة الله وان محبته مخصوصة بالمؤمنين) ٢٢ * قوله (بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية) بالمعنى العام لا الرسالة المصطلحة فان اكثرهم ليس له كتاب رباني والخصائص الروحانية هي التحلي بالفضائل والكمالات القدسية لان الرسالة القريبة روحانية تستدعي عظيم النفس لا التزخرف بالزخارف الدنيوية الدنية * قوله (ولذلك قووا على ما لم يقو عليه غيرهم) كما مر من انه عليه السلام ضرب صخرة عظيمة صدعتها الى الاخر القصة * قوله (لما اوجب طاعة الرسل) شروع في بيان ارتباطه بما قبله حقيقة وجمع الرسل لان الامر بطاعة الرسول مستلزم للامر بطاعة جميع الرسل قوله (وبين انها الجالبة) اى السبب (لمحبة الله) لان قوله يحببكم الله جواب الامر فالشرط سبب للجزاء وان لم يلزم كونه تاما ولم يذكر كونها جالبة للمغفرة اذ المحبة وهي الرضاء مستلزمة للمغفرة كعكسه (عقب ذلك ببيان مناقبهم تحريضا عليها) * قوله (و به استدل على فضلهم على الملائكة) لانهم داخلون في العالم لان المراد بالاصطفاء النبوة كما قرره المص حيث قال لما اوجب طاعة الرسل الخ ولا ريب ان وجوب الطاعة لنبوتهم ولما علم فضل هؤلاء المذكورين على الملائكة علم ان جميع الرسل افضل من الملائكة تولياً اذ لا قائل بالفصل * قوله (وآل ابراهيم اسمعيل واسحق واولادهما فيدخل فيهم نبينا عليه السلام) وجميع انبياء بني اسرائيل وفيه تزييف القول بان المراد به من كان على دين ابراهيم عليه السلام وايضا تزييف للقول بان الآل مقحم فعلى هذا القول لم يذكر ابراهيم عليه السلام كما لم يذكر شيث وهود وادريس وصالح عليهم السلام فالقول بان في كلامه اشارة الى ان المقصود من ذكر جميع الرسل عليهم السلام لا لخصوص خص بالذكر لا يعرف وجهه والقول بان للاكثر حكم الكل لا يفيد في هذا المرام ونحوه على ان فيما ذكرنا من انه لا قائل بالفصل غنية عن ذلك التمحل * قوله (وآل عمران موسى وهرون ابنا عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب) وآل عمران داخل في آل ابراهيم عليه السلام خصوصا على هذا المعنى فان قيل لم ذكرهم بعد دخولهم في السابق قلنا ذكرهم لان يعرف العالمون شرف آل عمران وليس التخصيص بعد التعميم لزيادة الشرف وكيف ونبينا عليه السلام داخل في آل عمران انتهى قوله ذكرهم لان يعرف الخ لا يفيد ما يبين اى سبب في ذلك ولعله دفع طعن الطاعنين في آل عمران ويكشف منه ان نكتة عطف الخاص على العام لا تنحصر فيما ذكروه من زيادة الشرف قاهث بالقاف وفتح الهاء * قوله (او عيسى وامه مريم بنت عمران بن ماثان بن سعازار بن ابي يود بن يوزن) بن زربابل فعلى هذا لا يكون المراد بالاصطفاء الاصطفاء بالنبوة فقط وهو خلاف الظاهر ولذا اخره والقول بان مريم كانت نبية ضعيف لا يعبأ به زربابل بفتح الراء وسكون الباء بعده باء موحدة وفي بعض نسخة بالنون (بن ساليان ابن يوحنا) بضم الياء وسكون الحاء المهملة (بن اوشا) بضم الهمزة والواو (ابن اموزر بن ميشكن بن حازن فابن آجاد بن يوثام بن عزريا بن يورام بن ساقط بن ايشا بن راجعم بن سليمان بن داود بن ايشا بن عوبد بن سلمون بن ناحر بن يحشون بن عمار بن رام بن حضرم بن فارض بن يهوذا بن يعقوب ولم ار من ضبط هذه الاسماء لكن ضبطناها بالحركة على ما اطلعنا عليه في النسخ المعتمدة * قوله (وكان بين العمرانين) يعني عمران ابا موسى وعمران ابا مريم (الف وثمانمائة سنة) حال لانها بمعنى متشعبة وذو الحال آلاين او هما ونوح قوله من الآلين الخ متعلق بهما او الاخير وفي الاول مقدر ولم يلتفت الى القول بانه حال من آدم وما عطف عليه او بدل من ذلك لانه بناء على كون الذرية من الذر بمعنى الخلق والاب ذرئ منه الولد والولد ذرئ من الاب كما صرح به الراغب وهذا غير متعارف ٧

٣ اشارة الى ان المراد بالتولي التولي عن الاطاعة بالايمان لا مطلق التولي فان ترك المتابعة ليس بكفر على الاطلاق اذ لا يخلو احد عن تقصير ما منه

٥ فانه حينئذ يكون اشارة الى ان اللام للعهد فيكون الكافرون مخصوصين ووضع المظهر موضع المضمر منه

٧ وان صح في الجملة ولذا اختار بعضهم لكن الاستعمال شاهد على ما ذكرناه منه ٣

قوله والدلالة على ان التولي كفر الخ عطف على قصد العموم والدلالة على ان التولي كفر ظاهر واما دلالة وضع الظاهر موضع الضمير على انه من هذه الحيثية ينفي محبة الله اى على ان التولي عن طاعة الله من حيث انه كفر ينفي محبة الله اياهم فمن حيث انه يفيد ترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بعلية صفة التولي لذلك الحكم الذي هو نفي محبة الله لهؤلاء المتولين المعرضين عن الطاعة واما دلالته على ان محبته مخصوصة بالمؤمنين فمن حيث مفهوم المخالف ومن حيث تعليق المحبة المنفية بمن اتصف بالكفر الدال على ان علة نفي محبة الله لهم هو كفرهم بالحق فيفهم ان الله تعالى يحب من اتصف بالايمان لايمانه وان محبته لا تتجاوز عن المؤمنين الى غيرهم وكل من تلك الدلالات منشأه وضع لفظ الكافرين موضع الضمير

قوله لما اوجب الخ بيان لوجه اتصال هذه الاية بما قبلها

قوله او عيسى عطف على موسى اى آل عمران موسى او عيسى وكان بين العمرانين اى بين عمران ابي موسى و بين عمران هو جد عيسى من قبل الام الف وثمانمائة سنة متشعبة فعلى هذا من ابتدائية وعلى القول الثاني وهو ان يكون المعنى بعضها من بعض في الدين اتصالية اى بعضها متصل بالبعض في الدين

قوله من الذر وهي صغار النمل فعلى هذه الياء المشددة ياء النسبة وهي من باب المضاعف

قوله و به استدل على فضلهم على الملائكة اقول هذا الاستدلال مبني على ان يحمل اللام في العالمين على الاستغراق الحقيقي واما اذا حمل على الاستغراق العرفي بان يكون معناه على عالمي زمانهم فلا وان كانت الذرية كانت مهموز اللام والياء الاولى منقلبة من واو فعولة والياء الاخيرة اصلها همزة من الهمزة و الايجاد يقال ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرءا اى خلقهم ومنه الذرية وهي نسل الثقلين كذا في الصحاح

قوله باقوال الناس وأعمالهم لف ونشر اى سميع باقوال الناس عليم باعمالهم **قوله** فينتصب به اذ اى ينتصب بسميع كلمة اذ على الظرفية بعد ما تنازع فيه سميع وعليم فحذف مفعول عليم لئلا يلزم توارد المؤثر على اثر واحد **قوله** ويرده كفالة زكريا قال صاحب الكشاف وقوله اذ قالت امرأة عمران على اثر قوله وآل عمران مما يرجح ان عمران هو عمران بن ماثان جد عيسى والقول الآخر يرجحه ان موسى يقرن بابراهيم كثيرا في الذكر ثم قال فان قلت كانت لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهرون ولعمران بن ماثان مريم البتول فما ادراك ان عمران هذا هو

٢١ ۞ ذرية بعضها من بعض ۞ ٢٢ ۞ والله سميع عليم ۞ ٢٤ ۞ اذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما فى بطنى ۞

اذ المتبادر من الذرية النسل ٢٢ ۞ قوله (حال او بدل من الآلين او منهما ومن نوح اى انهم ذرية واحدة متشعبة) هذا بيان حاصل المعنى لا اشارة الى ان ذرية خبر لمبتدأ محذوف اذ التراث النصب والذرية بمعنى الجمع فيطابق المبتدأ قوله (بعضها من بعض) بدل من ضمير متشعبة واما فى النظم الكريم بعضها من بعض مبتدأ وخبر والجملة مستأنفة قوله واحدة مستفادة من التاء والمراد الوحدة النوعية فكلمة من اتصالية ۞ قوله (وقيل بعضها) مرضه لان الذرية تأبى عن هذا المعنى وهذا المعنى حسن فى قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم (من بعض) فكلمة من ح اتصالية (فى الدين والذرية الولد يقع على الواحد والجمع ۞ قوله فعلية من الذر) وهو صغار النمل مائة منها بزنة شعيرة كذا فى القاموس فالضم من تغيرات النسب اذ القياس ذرية بفتح الذال وانما نسبوا الى الذر بمعنى صغار النمل لانهم اخرجوا من صلب آدم على هيئته او الذر بمعنى الخلق والبث لانه تعالى خلقهما وبثها ومعنى الذر المضاعف اما بمعنى صغار النمل او البث واما الخلق فلا معنى له لكن معنى البث يستلزمه فلذا اعتبروه فى بيان حاصل المعنى ٢٣ ۞ قوله (او فعولة من الذرء) بتشديد العين فاصلها ذروئة (ابدلت همزتها ياء) فصارت ذروية (ثم قلبت الواو ياء وادغمت) وجعل الراء مكسورة فصارت ذرية ولم يتعرض الكون اصلها على تقدير كونها من الذر المضاعف فعولة اى ذرورة فابدلت الراء ياء ثم قلبت الواو ياء ايضا وادغمت لانه تكلف لا حاجة اليه فعلم منه ان فيها اقوالا ثلثة ٢٣ ۞ قوله (باقوال الناس واعمالهم) لف ونشر مرتب قوله (فيصطفى) اى بالنبوة والرسالة (من كان مستقيم القول والعمل) كقوله تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته ۰ الآية فيجتبى لرسالته من علم انه يصلح لها اراد به بيان الارتباط بما قبله ۞ قوله (او سميع بقول امرأة عمران عليم بنيتها) قدم الاول لان التعميم هو المتبادر من حذف المتعلق وربط الكلام بما قبله اعرف من ربطه بما بعده وقرينة التخصيص ضعيفة حيث لم يذكر بعد قوله امرأة عمران ٢٤ ۞ قوله (فينتصب به) اذ تفريع على المعنى الاخير فينتصب به اى بكل منهما (على) سبيل (التنازع) وتقييد سمعه تعالى بهذا الوقت لان تعلق السمع حادث عند حدوث المسموعات واما تقييد علمه تعالى به لان المراد تعلق العلم بنيتها الموجودة الآن او قبل وهو تعلق حادث حدوثه فى هذا الوقت ٧ (وقيل نصبه باضمار اذكر) المقدر وهذا متعين فى الاحتمال الاول (وعده حنة) بفتح الحاء المهملة ونون مشددة وتاء تأنيث اسم عبرانى (بنت فاقوذا جدة عيسى) ۞ قوله (وكانت لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم) التى ذكرت فى قوله تعالى وقالت لاخته مريم قاله المص (اكبر من هرون فظن ان المراد زوجته ويرده تقدير زكريا فانه كان معاصرا لابن ماثان وتزوج بنته ايشاع وكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابنى خالة من الاب) قصة الآية فظن انه المراد اى عمران بن يصهر وزوجته التى ولدت مريم وهذا الظن فاسد لانه ترده كفالة زكريا اى ترد هذا القول قوله تعالى وكفلها زكريا فان زكريا كان معاصرا لعمران بن ماثان لا عمران بن يصهر وقد عرفت ان بينهما الف وثمانمائة سنة وتزوج زكريا عليه السلام ايشاع بنت عمران بن ماثان اخت مريم فيكون عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا (ابنى خالة من الاب) فيكون عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا ابنى خالة لاب كما ورد فى الحديث الصحيح كما قيل وانما كانتا لاب لانهما بنتا عمران لكن مريم من حنة وايشاع من غيرها كما يدل عليه قوله وروى انها كانت عاقرا الخ ثم حملت بمريم ام عيسى عليه السلام وايشاع كانت اكبر سنا من مريم ومريم اكبر رتبة من ايشاع واما الاشكال بما يأتى من ان زكريا قال انا احق بها عندى خالتها فمدفوع بان حنة وايشاع بنتى فاقوذا فمريم بنت اخت ايشاع وبنت الاخت يطلق عليها الاخت اطلاقا متعارفا فيكونا ابنى خالة مجازا وهذا احسن ما ذكر هنا من التوفيق ۞ قوله (روى انها) اى ٥ حنة (كانت عاقرا) اى لا تلد ومع ذلك (عجوزا) فهما من خواص النساء ولذا لم يؤنثا (فبيناهى فى ظل شجرة اذ رأت طائرا يطعم فرخه (فحنت) فيه نوع لطافة (الى الولد وتمنته فقالت) بسبب ما قبله (اللهم ان لك على نذرا ان رزقتنى ولدا ان اتصدق به على بيت المقدس فيكون من خدمه) خدم بفتحتين جمع خادم (فحملت بمريم وهلك) اى مات (عمران وكان هذا النذر مشروعا فى عهدهم ٩ فى الغلمان) وتحرير الاولاد فى شرعهم مخصوص بالذكور وبعد هذه القصة جاز بالبنات كذا قيل ولا بد من البيان فباى طريق يعلم انه بعد هذه القصة جاز بالبنات بعد ان لم يكن مشروعا والدليل عليه قوله فتقبلها ربها بقول

٩ اذ لو اريد الشخصية لا احتاج الى التمحل فى حملها على انهم منه

٧ واما تعلق العلم بان بنيتها ستوجد فقديم غير مقيد بوقت وغيره منه

٥ هذه الرواية تدل على ان النذر قبل الحمل والنص يدل على انه بعد الحمل ونقص من الاشكال ذكر النذر من حنة منه

ابو مريم البتول دون عمران ابى مريم التى هى اخت موسى وهرون قلت كفى بكفالة زكريا دليلا على انه عمران ابو البتول لان زكريا ابن اذن وعمران ابن ماثان كانا فى عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم فكان يحيى وعيسى ابنى خالة يعنى ان مريم البتول وايشاع اختان وولد عيسى من مريم وولد يحيى من ايشاع فيكون عيسى ابن خالة يحيى ويحيى ابن خالة عيسى وهذا هو معنى فكان عيسى ويحيى ابنى خالة

قوله فظن انه المراد وزوجته اى فظن بسبب كون اسمه عمران واسم بنته مريم المراد من عمران وامرأته فى الآية هو عمران بن يصهر وزوجته لكن يرده كفالة زكريا فان زكريا لم يتكفل مريم بنت عمران بن يصهر بل لمريم البتول بنت عمران بن ماثان فكان قوله تعالى فيما بعد وكفلها زكريا قرينة على ان المراد ابن عمران فى الآية هو عمران بن ماثان ومن امرأته حنة لكن احتمال الظن فيه مع هذا الاحتمال المورث للشك نظرا الى المعقول عن وجود الصارف محل نظر فان قيل الليس ذكر عمران فيما تقدم مرجحا لان يراد به عمران بن يصهر قلنا ذلك محتمل ايضا فان المفسرين اختلفوا فى ان المراد به عمران بن ماثان او عمران بن يصهر

قوله وكان يحيى وعيسى ابنى خالة من الاب يفهم من قوله من الاب ان ام ايشاع غير ام مريم وان ايشاع ومريم اختان لاب فقط وهو عمران ابن ماثان لا اختان لاب وام لان ام مريم وهى حنة كانت عاقرا لم تلد الى ان صارت عجوزا واما ايشاع ليست عاقرا ثم حملت حنة بمريم وايشاع كانت اكبر سنا من مريم لانها كانت تحت زكريا حين اقترع الاحبار فى مريم حتى تمكن ضده من تحريج القرعة باسمه وتؤيد هذا ان صاحب الكشاف قال فى تفسير سورة مريم قيل كانت فى منزل زوج اختها زكريا لكن قال فى الورقة الآتية فقال لهم زكريا انا احق بها عندى خالتها وقال بعد ذلك رغب فى ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة وايضا فقد كانت اختها كذلك فهذه الروايات الثلاث متطابقة فى ان ايشاع خالة مريم وكانت اختها فحاول الباحثون عند هذا المقام التوفيق فمنهم من قال كانت حنة وايشاع بنتى فاقود فتكون مريم بنت اخت ايشاع وكثيرا يطلق الاخت على بنت الاخت اطلاقا مجازيا فى العرف وعلى هذا اطلق على عيسى ويحيى انهما ولدا الخالة لان عيسى ابن بنت خالة يحيى فاطلق عليه ابن الخالة والغرض ان بينهما هذه الجهة من القرابة وهى جهة الخؤولة وهذا التصوير ينافى كون ايشاع بنت عمران ومنهم من قال كان عمران تزوج ام حنة فولدت ايشاع وكانت حنة ربيبة ثم تزوج حنة بعد ذلك بناء على انه كان جائزا فى شريعتهم فولدت مريم فيكون ايشاع اخت مريم من الاب وخالتها ايضا وهذا توفيق جيد ينطبق عليه جميع الروايات

قوله فلما بنت الامر على التقدير اى على تقدير ان يكون ما فى بطنها ذكرا لان التحرير لم يكن جائزا الا فى الغلمان واما الجارية فلا تصلح لذلك لما يصيبها
من الحيض والاذى فنذرت حقه مطلقا وبنت الامر على التقدير وقيل معنى قوله على التقدير اى على تقدير العرف والعادة اى ان كان ذكرا كان محررا على ما هو
العرف من تحرير الذكور وهذا الاضطراب راجع الى المعنى الاول عبارتان شتى وحسنك واحد **قوله** اى طلبت ذكرا اى اولا انها جعلت ذلك
النذر وسيلة الى طلب الذكر **قوله** معتقا لخدمته او مخلصا للعبادة والفرق بين المعنيين ان التحرير فى الاول لاجل خدمة

٦ باعتبار الواقع اى فلما انها بعد وجودها فلا حاجة ٢٢ * محررا * ٢٣ * فتقبل منى * ٢٤ * انك انت السميع العليم * ٢٥ * فلما وضعتها قالت رب انى وضعتها انثى *

الى جعل تأنيثه باعتبار علم الله ولا يبعد ان يدعى
حسن * الآية فان ظاهرها وان دل على قبول مريم لكنه بطريق الاشارة يفهم ان سائر البنات كذلك * **قوله** (فلما بنت الامر على التقدير اوطلبت ذكرا) والمعنى على الاول انى نذرت ما فى بطنى محررا ان كان ذكرا وعلى الثانى انها ارادت بالعبارات المذكورة وهى قوله انى نذرت لك ما فى بطنى محررا طلب الذكر الولد من غير تقدير فكان المقصود هنا اللهم ارزقنى ولدا ذكرا حتى يكون خادما لبيت المقدس الاولى الاكتفاء بقوله اوطلبت ذكرا اذ قوله محررا يدل على طلبها ذكرا كما صرح به ائمة المعانى ولذا قال فيما سيجئ لانها كانت ترجوا ان تلد ذكرا ٢٢ * **قوله** (معتقا لخدمته لا اشغله شئ) فعلى هذا يكون مستعارا من تحرير الرقبة بجامع عدم بقاء تصرف العبد فيه (اومخلصا للعبادة) فعلى هذا يكون محررا مستعارا لعدم استيلاء الاخلاق الردية وعدم علاقة الرذائل الدنيوية المانعة للاخلاص والمعنى الاول اقرب الى الحقيقة مع انه مستلزم الاخلاص * **قوله** (ونصبه على الحال) اما من لفظة ما فيكون حالا محققة مؤكدة قيل ويحتمل الحالية من الضمير فى الظرف فيكون حالا مقدرة ٢٣ * **قوله** (ما نذرته) عبر بلفظ ما لانه يصدق من غير العقلاء قبل الولادة ٢٤ * **قوله** (القول وتنى) التأكيد لاظهار كمال التضرع والابتهال واختيار الصفتين هنا اوقع فان القبل وهو اخذ الشئ على الرضا به انما هو بسبب سمع القول وعلم النية اذ قوله انك انت الاية علة للدعاء بالتقبل وقدم السميع لتعلقه بالقول المتقدم ذكره على علم النية بالنسبة ايضا او لرعاية الفواصل فلما وضعتها الفاء للسببية اذ مضمون الجزاء والشرط مسبب عن النذر والتحرير وجواب لما باعتبار علمها كون المولود انثى كانه قيل فلما وضعتها علمت انها انثى قالت رب * الاية والتأكيد بان الدلالة على ان الظن من المتكلم فى الذى وجدانه لا يوجد بل يوجد ذكرا لما فى نذرها ٢٥ * **قوله** (الضمير لما فى بطنها وتأنيثه لانه كان انثى) اى لان المتكلم علم انه انثى فراعى جانب المعنى وفى الكشاف لانه كان انثى فى علم الله تعالى انتهى وعدل عنه المص فقال لانه كان انثى ولم يذكر فى علم الله لان التأنيث هنا ليس باعتبار علم الله تعالى بل باعتبار ٦ الواقع الان يقال مراد الكشاف وتأنيثه فى قوله تعالى فلما وضعتها وقيل تأنيثه لما ان المقام يستدعى ظهور انوثته واعتباره فى حيز الشرط اذ عليه يترتب جواب لما وهذا اوفق لما ذكرنا فى ترتب جواب لما لكن ما ذكره المص علة مصححة وما ذكره القيل علة مرجحة * **قوله** (وجاز انتصاب انثى حالا منه (لان تأنيثها ٧ علم منه) يعنى ان تأنيث الضمير فى انى وضعتها ليس باعتبار علم المتكلم حتى يلزم ايقاع كون انثى حالا معلوما عنده بل باعتبار قاعدة هى ان كل ضمير وقع بين اسمى مذكر ومؤنث هما عبارتان عن مدلول واحد جاز فيه التذكير والتأنيث فلفظ انثى حال وهى بمنزلة الخبر فان الضمير العائد الى ٧ ما نظرا الى الحال من غير ان يعتبر فيه صفة الانوثة وتأنيثه منفهم من الحال فلا يصح اعتبار تأنيثه قبل مجئ الحال نظيره قوله تعالى فان كانتا اثنتين فان ضمير كانتا لمن يرث وهو مفرد لفظا والاثنين نظرا الى الخبر وكان المعنى وان كان من يرث اثنين فلا لغوية ولا عبث لو حمل تأنيثه على اعتبار علم المتكلم وجعل انثى حالا مؤكدة او بدلا عن الضمير كما ذهب اليه بعض العظماء لم يبعد * **قوله** (فان الحال وصاحبها بالذات واحد) تعليل لكون تأنيثها معلوما منه قوله (اوعلى تأويل) مؤنث عطف على قوله لانه كان انثى يعنى بتأويل بمؤنث لفظى يصلح للمذكر والمؤنث (كالنفس والحبلة) بفتحتين وهى النتاج فلا يشكل تأنيثه لان المرجع وهو النفس يصلح مثلا للمذكر والمؤنث ولا يلغو ذكر انثى لانه غير معلوم كونها انثى لجواز كون الضمير مؤنثا باعتبار لفظه لا لكونها مؤنثا فقوله انثى يرفع هذا الاحتمال * **قوله** (وانما قالته تحسرا وتحزنا الى ربها لانها كانت ترجوان تلد ذكرا ولذلك نذرت تحريره) اى هذا الكلام خبر لفظا وانشاء معنى لانها تريد به انشاء اظهار التحسر فلا اشكال بانه لا فائدة فى هذا الخبر ولا لازمه او الانشاء لا يجب ان يكون غير معلوم ٥ مضمونه للمخاطب ٨ وانما المراد به انشاء امر سواء معلوما كان للمخاطب اولا ان مطلوبه اما الاستعطاف او استجلاب المنفعة او دفع المضرة ونحو ذلك مما يناسب المقام والمقصود استجلاب قبولها كقبول الغلام ولهذا التواضع والاسترحام تقبلها الله بحسن القبول وانبتها نباتا حسنا تحقيره المقول ٢٦ قوله (اى بالشئ الذى وضعت * **قوله** وهو استئناف) اى كلام مبتدأ (من الله تعالى) وليس من مقول ام مريم (تعظيما لموضوعها) والتعظيم مستفاد من تخصيص علم احوال موضوعها به تعالى فانه يشعر بان لها شانا عظيما لا يعرفه الا الله تعالى ولذا قال وتجهيلا لها اى لام مريم بشان مريم قوله (وتجهيلا لها) اشارة الى ان ام مريم لجهالة (بشانها) ٦ قالت ما قالت والتحسر الظهرت

(لان)

حقه لكن الكلام فى فلما وضعتها سعد

٧ الى ما فى قوله ما فى بطنى فانه مذكر بحسب الظاهر سعد

٥ فان قيل بلغوا الكلام ابتداء مع قصد التحسر لعلم المخاطب بكونه متحسرا قلنا تعلق العلم بكونه متحسرا الآن او قبل بعد كونه متحسرا الآن فى الخارج وهذا هو المراد هنا لانه سبب الاستجلاب والاستعطاف واما تعلق العلم بكونه متحسرا بمعنى انه سيكون متحسرا فهو قبل تحسره فى الخارج وهو قديم لا تتغير فيه لكن المراد تعلق العلم بعد كونه موجودا فى الخارج وهو حادث سعد

٨ وقد ورد فى الخبر الشريف من تواضع رفعه الله سعد

٨ بل بيان عذرها فى هذا القول استجلال للقبول من الملك المتعال سعد

بيت المقدس وعلى الثانى لعبادة الله تعالى

قوله يقول ونبي نشره لى ترتيب اللف

قوله وتأنيثه لانه كان انثى يعنى كان القياس ان يقول وضعته على تذكير الضمير لانه راجع الى ما الموصول لكن انث لان ما فى بطنها كان انثى فورد عليه ان المعنى حينئذ انى وضعت لانثى انثى وهذا من حيث الظاهر لا فائدة فيه فاجاب بقوله وجاز انتصاب انثى حالا عنه لان تأنيثها علم منه اى لان تأنيث ما فى بطنها علم من انثى لكون انثى عبارة عنه فان الحال وذا الحال متحدان ذاتا ولم يعلم ما فى بطنها قبل البيان بالحال ذكرا او انثى وكان مطلقا مع تقييده بالحال فلم يكن معناه وضعت الانثى انثى ولا استنكار فى ان يقال وضعت ما فى بطنى انثى بخلاف ما اذا قيل وضعت الانثى انثى فان فيه استنكارا لانه تقييد الشئ بنفسه قال صاحب الكشاف والله انث على المعنى لان ما فى بطنها كان انثى فى علم الله ثم قال فان قلت كيف جاز انتصاب انثى حالا من الضمير فى وضعتها وهو قولك وضعت الانثى انثى قلت واصله انث الضمير لتأنيث الحال لان الحال وذا الحال كشئ واحد كما انث الاسم فى ما كانت امك ونظيره قوله تعالى فان كانتا اثنتين قيل وما فى ما كانت استفهامية قوله ونظيره قوله تعالى فان كانت اثنتين فان الخبر لما كان مثنى جاز تثنية الاسم ولم يتقدم الا المفرد وهو قوله عز وجل وله اخت واعلم ان ههنا قاعدتين احداهما تأنيث الضمير لتأنيث ما فى المعنى والاخرى ان الضمير اذا دار بين المذكر والمؤنث جاز تأنيثه فمشى المص رحمه الله على طريقة القاعدة الاولى وصاحب الكشاف مشى اولا على الطريقة الاولى ثم اورد السؤال الثانى من حمل التأنيث على الطريقة الاولى ثم اجاب عنه على الطريقة الثانية فورد عليه ان هذا الجواب لا يدفع السؤال المذكور بل هو وجه آخر فى بيان التأنيث **قوله** وانما قالته تحسرا هذا جواب لما عسى ان يسأل عنه ويقال المراد من القاء الخبر للمخاطب افادته ما فيه من النسبة او فائدة لازمه والمخاطب هو الله تعالى المحيط علمه بالكل فما وجه قولها رب انى وضعتها انثى فاجاب عنه بانها انما قالته تحسرا وتحزنا الى ربها والتحقيق فى امثال هذا المقام ان الكلام الملقى الى المخاطب اذا كان لافادة المخاطب لابد وان يفيد فائدة الخبر او لازمها واما اذا كان لمعنى راجع الى المتكلم فربما يجعل ذريعة الى الامتنان او التهديد او اظهار التحسر او غيرها مما يناسب المقام والحال ٩٩

لاللذم على الجهل بشأنها* قوله (وقرأ ابن عامر و ابو بكر عن عاصم و يعقوب وضعت) * قوله (على انه من كلامها) وفيه ايضا تجهيل نفسها بالاعتراف بان الله تعالى اعلم فقط بشان المولودة فيكون هذا ذريعة الى (تسلية لنفسها) قوله (اى واصل فيه سرا) اى حكمة وعدم علمنا بتلك الحكمة لايدل على عدمها * قوله (او الانثى كانت خيرا) اى التى وهبت لها كانت فى علم الله تعالى خيرا من طلبت مما الذكر وقد كان الامر كذلك فان دائرة علمها وامنيتها لايسعها ضبط القلم وجعل سبحانه وتعالى لها وابنها عيسى عليه السلام آية للعالمين (وقرئ وضعت) * قوله (على انه خطاب الله تعالى لها) فحينئذ يكون كالاول استيناقا نحويا ولاينافيه كونه كلاما معترضا وفيه تعظيم لشأنها * قوله (بيان لقوله والله اعلم) بيان تفسيره اذ فيه تفصيل ما اجمله فى قوله والله اعلم بما وضعت على قراءة الغيبة والخطاب من خيرية الانثى الموهوبة من الذكر المطلوب ولما كان كون البيان مصدرا بالواو غير متعارف قال بعض المحققين هذا اعتراض لكن لما كان البيان بيانا لمفهوم الكلام اعنى الخيرية لاالمنطوق ما طابق البيان دليله ولاينافيه كونه اعتراضا (اى وليس الذكر الذى طلبت كالانثى التى وهبت) * قوله (واللام فيهما للعهد) لكن لام الانثى عهد تحقيقى حيث تقدم ذكر انثى ولام الذكر عهد تقديرى اى حيث تقدم ذكره كناية فى قوله تعالى "انى نذرت لك ما فى بطنى محررا" فان لفظة ما عبارة عنه بالاشارة لان اذا الكلام سيق لنذر التحرير فكانها قالت طلبت ان يكون ما فى بطنى ذكرا ونذرت تحريره وهذا معنى الذكر مذكور فيما قيل كناية فاللام هنا اشارة اليه * قوله (ويجوز ان يكون من قولها) هذا بناء على ان والله اعلم من مقالها (يعنى وليس الذكر والانثى سيين فيما نذرت)* قوله (فيكون اللام للجنس) اى الجنس من حيث هو هو اذ المعنى ان جنس الذكر خير من جنس الانثى فهذان الجنسان ليسا سيين ٢ فما اتضح كون اللام للجنس اذ لم يقصد خصوص ذكر وانثى بل الجنس بدون اشارة الى فرد كقولك الرجل خير من المرأة قوله وليس الذكر والانثى سيين اشارة الى ان التشبيه ليس لالحاق الناقص بالكامل والا ينبغى ان يقال وليس الانثى كالذكر بل للتشابه والمراد فى المساواة وهذا القدر من البيان لايفى فى تحقيق المقام اذ الكلام ظاهر فى التشبيه ومثل هذا ارجاعه الى التشابه يحتاج الى جعل ما هو مشبه به مشبها كما اشار اليه المص فى قوله تعالى " افمن يخلق كمن لايخلق " الآية حيث قال وحق الكلام افمن لايخلق كمن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك به جعلوه تعالى من جنس المخلوقات العجزة شبيها بها انتهى فجاز جعل كل منهما مشبها ومشبها به فرجع التشبيه الى التشابه فكان حق الكلام هنا وليس الانثى كالذكر لكنه عكس تنبيها على ان بعض افراد النساء لكمالها جعل جنس الانثى بالنسبة اليه مشبها بها ومعلوم ان جنس الذكر مشبه به فجاز جعل كل منهما مشبها ومشبها به فصح التشابه وعن قال طيب الله ثراه (وليس الذكر والانثى سيين) تنبيها على ان الكلام ليس لالحاق الناقص بالكامل بل للتشابه ٣ ١١ قوله (وانى سميتها مريم عطف على ما قبلها من مقالها) وانما اكد بايراد الجملة الاسمية وكلمة ان وجعل الخبر جملة ماضوية لاظهار كمال التضرع والابتهال والجملة خبرية لفظا وانشائية معنى كما ان المعطوف عليه كذلك * قوله (وما بينهما اعتراض) هذا على ان يكون والله اعلم الى وانى سميتها من كلامه تعالى واما على تقدير انه من مقالها فلا اعتراض لكن عطفه على وليس الذكر عطف الانشاء على الخبر فهو صحيح عند البعض او هذا القول خبر لتسميتها السابق وان كان خلاف الظاهر * قوله (وانما ذكرت ذلك) جواب سؤال مقدر بانه فائدة الخبر ولازمها غير متصور هنا اذ يلغو الكلام لعلم المخاطب بالتسمية (ربطها تقربا) اى لطلب القرب اليه تعالى بحسن التسمية (طلبا لان يعصمها ويصلحها) بتفؤل كون والدها عابدة معصومة عن الرذائل بتلك التسمية فالجملة انشائية كما اشرنا اليه (حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها) * قوله (فان مريم فى لغتهم بمعنى العابدة) هذا حاصل المعنى اذ تقدم فى سورة البقرة ان مريم بمعنى الخادم وهناك تفصيل * قوله (وفيه دليل على ان الاسم والمسمى والتسمية امور متغايرة) تغاير التسمية لهما مما لاخفاء فيه واما بين الاسم (والمسمى) فقد طولوا الكلام فيه حيث اختلفوا فى ان الاسم عين المسمى او غيره والمصنف قد اشار الى تفصيله فى تفسير البسملة واوضحنا المرام هناك ووجه الدلالة هو ان المسمى هو المفعول الاول و الاسم الثانى وهما متغايران والالزم جعل الشئ نفسه وصيرورة الكلام بلا فائدة ولما كانت (التسمية) فعل المتكلم يجب ان يكون مغايرا للاسم والمسمى اذ هما ليسا فعل المتكلم

٩٩ والمقصود ههنا اظهار التحسر والتحزن الى الله تعالى قيل فيه نظر لان حد الكلام ما تضمن كلمتين بالاسناد وهو نسبة احد الجزئين الى الآخر على وجه يفيد المخاطب فائدة يصح السكوت عليها وهذا كما ترى يستلزم افادة النسبة للمخاطب اولازمها فما لايكون مفيدا له ليس بكلام اقول لانحصر فائدة صحة السكوت فى مطلق الكلام فى افادة النسبة اولازمها فان ذلك انما هو فى احد قسمى الكلام وهو الجملة الخبرية لافى مطلق الكلام اذ قد يلقى الكلام الى المخاطب لافادة طلب شئ كما فى الجمل الانشائية او لاظهار التحزن والتحسر كما فى الآية او لغيرهما من الاغراض وقولها انى وضعتها انثى كلام انشائى لاخبرى قصدت به ٩ للمخاطب اذ المقصود بكلام الانشاء احداث مضمونه لا الافادة وفرق بين احداث الشئ وافادته عهد

١١ * وانى سميتها مريم*

٥ ولابد كون المعهود حصة معينة وهذا كونه كذلك غير ظاهر لانه لم يوجد والمعهود ليس بمتعين وكونه متعينا بانه مطلوب غير مفيد ما لم يكن موجودا عهد

٢ وفى نسخة بل فح يكون فى ليس ضمير الشان

٣ وقيل اذا دخل نفى بلا او غيرها وما فى معناه على التشبيه مصرح باركانها او ببعضها احتمل معنيين تفضيل المشبه بان يكون المعنى بانه لايشبه هكذا لان وجه الشبه فيه اولى واقوى كقولك ليس زيد كحاتم فى الجود ويحتمل عكسه بان يكون المعنى بانه لايشبه به لبعد المسافة بينهما ثم قال وفى شرح المقامات وغيرها ان العرب لم تستعمل النفى بلا على هذا الوجه الا للمعنى الثانى وان استعماله لتفضيل المشبه من كلام المولدين انتهى فالصواب فى مثل هذا حمل الكلام على التشابه بنوع من التأويل كما سمعته من المص فى سورة النحل ومثل ما ذكرنا هنا عهد

١٩ انما التحسر واظهاره وقالوا فيه طريقة اخرى وهو ان يجعل من باب سوق المعلوم مساق غيره لنكتة ونجعل النكتة هنا اظهار التحسر ويكون تقدير الجواب سياقة المعلوم مساق غيره تحسرا اى لاظهار التحسر كما قال المرزوقى فى قوله قومى هم قتلوا اميم اخى هذا الكلام تحزن وتفجع

قوله تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بشانها اى بشان موضوعها يذكر لفظ الموضوع وتأنيث ضميره فى شانها وكلاهما عبارة عن لفظ ما فى وضعت للنظر الى جانب اللفظ تارة والى المعنى اخرى وفى الكشاف وتكلمها بذلك على وجه التحسر والتحزن قال الله تعالى والله اعلم بما وضعت تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بقدر ما وهب لها منه ومعناه والله اعلم بالشئ الذى وضعت وما علق به من عظائم الامور وان يجعله وولده آية للعالمين

قوله وهى جاهلة بذلك لاتعلم منه شيئا فلذلك تحسرت

قوله على خطاب الله لها اى انك لاتعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله من عظيم شانه وعلو قدره

قوله واللام فيهما اى فى لفظى الذكر والانثى للعهد فاللام فى الذكر للعهد والاشارة الى الذكر المعهود المذكور وهو ما فى قولها ما فى بطنى محررا فانها ارادت به ذكرا محررا وفى الانثى للاشارة الى الانثى فى قولها وضعتها انثى فالمعنى وليس الذكر الذى طلبته كالانثى التى وهبت اى وليس هو مثلها فى الشرف والقدر

قوله ويجوز ان يكون من قولها فيكون مرادها نفى مماثلة الذكر للانثى فاللام حينئذ للجنس فعلى هذا يكون الظاهر ان يقال وليس الانثى كالذكر لان فى هذا التشبيه المنفى دلالة على تعظيم الانثى على الذكر وليس جنس الانثى معظما على جنس الذكر بل الامر على العكس واما اذا جعل هذا من كلام الله تعالى فالتشبيه ظاهر لان اللام حينئذ يكون للعهد ولاشك ان الانثى المعهودة خير من الذكر المعهود اورد هذا السؤال بعض افضلاء من شراح الكشاف ثم اجاب عنه قال فان قلت قد ظهر ان قوله ليس الذكر كالانثى بيان لقوله والله اعلم بما وضعت وفى التشبيه دلالة على تعظيم الانثى على الذكر وهذا انما يصح على قراءة وضعت على الغيبة لانه من كلام الله تعالى واما على قراءة المتكلم فلا لانه حينئذ من كلام ام مريم ومرادها تعظيم الذكر على الانثى ١١٠

٢٢ * وانى اعيذهابك ٢٣ وذريتها ٢٤ من الشيطان الرجيم فتقبلها ربها * ٢٥ بقبول حسن *

صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اوللدلالة على الاستمرار اذالاستعاذة قبل الوضع كما يفهم من الحديث الآتى ٢٢* قوله (اجيرها بحفظك) اشارة الى المضاف المحذوف اذا لاجار بحفظه تعالى وانما قالت اعيذها ولم تقل اعوذ لوجودها لكن الاجارة فعل الله تعالى ولذا قالت اعيذهابك اى بحفظك وانما مدت الى نفسها لانها سبب لدعائها به قيل فى تفسير قوله تعالى وهو يجير وهو يغيث من يشاء من يشاء من اجرت فلانامن فلان اذا اغثته ٢ ومنعته منه ٢٣* قوله (وذريتها) فيه اشارة الى طلب ذرية لمريم وقد احسن الله تعالى ذرية طيبة وقد مران الذرية تطلق على الواحد والجمع ٢٤ * قوله (من الشيطان الرجيم) اى من مس الشيطان واغوائه والى ذلك اشارة فى الخبر الآتى ٢٣* قوله (المطرود) اى من رحمة الله واعانته اوالملعون اوالمرجوم بالشهب فالرجيم فعيل بمعنى المفعول (واصل الرجم الرمى بالحجارة) ثم استعير للطرد لانه لازمه * قوله (وعن النبى عليه السلام) رواه الشيخان ٦ عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (مامن مولود يولد الا والشيطان يمسه) يعنى لايولد مولود فى حال الافى حال مس الشيطان (حين يولد فيستهل) اى يصيح صارخا (من مس الشيطان) اياه (الامريم وابنها) * قوله (ومعناه ان الشيطان يطمع فى اغواء كل مولود ٧ بحيث يتأثر منه الامريم وابنها) فيه اشارة الى رد من قال ان المراد منه المس الحسى لقوله عليه السلام كل ابن آدم يطعن الشيطان فى جنبه باصبعه حين يولد اماعدم مس مريم وابنها فلاستجابة دعاء حنة فى حقهما حين قالت وانى اعيذهابك وذريتها من الشيطان الرجيم ولم يرض به فقال ومعناه اى المس مجاز عن الطمع فى الاغواء اذالمس مستلزم الطمع والقرينة عدم انه لوسلط الشيطان على الناس بنخسهم لامتلأت الدنيا صراخا ومال اليه الاكثرون وحمل البعض على الحقيقة وجرح قولهم لامتلأت الدنيا صراخابانه وهم فاسد وعلى تقدير كون المراد الاغواء وطمعه يكون المعنى والله اعلم الامريم وابنها ومن فى معناهما كما نقل عن القاضى عياض يعنى ترك العطف لظهوره وثبوته بالنص ٥ واما اذا اريد المعنى الحقيقى فان كان ذلك من خصائصهما فلا يلزم ان يوجد فى نبينا عليه السلام اذكم من مفضول موصوف بخاصة لاتوجد فى افاضل منه والا فيوجد فى نبينا عليه السلام بدلالة النص لانه عليه السلام افضل واعلى فكونه موصوفا به اولى واحرى * قوله (فان الله تعالى عصمهما) اى عن المس (ببركة هذه الاستعاذة) وهذا يدل على الاستعاذة قبل الوضع وذهب البعض الى انه بعد الوضع لكن ان اريد طمع الاغواء قوله بحيث يتأثر اشارة الى العلاقة والظاهر ان تأثير المولود وحاق لاحسى ٢٥ * قوله (ورضى بها فى النذر مكان الذكر) فسر القبول للنذر بالرضى اشارة الى تشبيه النذر بالهدية ورضوان الله تعالى القبول اذالنذر التزام العبد والهدية تبرع منه وصيغة الرب هنا اوقع من سائر الاوصاف ٢٦ * قوله (بوجه حسن) اى ان قبولا ليس مصدرا مؤكدا للفعل السابق حتى يكون الباء زائدة بل اسم مايقبل به الشئ والباء للآلة وقيل ان فعولا يكون للآلة التى يفعل بها الفعل كالسعود والوقود لما يسعط به ومايلد به فليس مصدرا هنا ولايخفى ان كون فعولا للآلة غير متعارف (والنذائر) جمع نذيرة بمعنى منذورة وهو اقامتها مقام الذكر * قوله (وتسلمها) عطف على اقامتها مقام الذكران تكبر من باب عم المراد كبر السن للسدانة بكسر السين اى لخدمة المسجد السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والظاهر من كلام المص ان قبول مريم للخدمة مثل الغلام وماقاله القرطبى من انها وان لم تكن خليفة لسدانة بيت المقدس فلتكن ٥ من العابدات بيتمر بخلافه (عقب ولادتها قبل ان تكبر وتصلح للسدانة) * قوله (وما روى ان حنة لما ولدتها لفتها فى خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وقالت دونكم) بيان تسلمها عقيب ولادتها على رجحان المعنى الثانى لوجه حسن الاحبار علماء اليهود دونكم بمعنى خذوها (هذه النذيرة) اى المنذورة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم التنافس الرغبة فى الشئ النفيس والتخاصم فيه * قوله (وصاحب قربانهم) وهو من يتولى امر القرابين قربان بنى اسرائيل علامة شئ يضعونه فى بيت فتنزل نار سماوية وتأكله كما قال تعالى حتى يأتينا بقربان تأكله النار اى تحيله الى طبعها بالاحراق وملوكهم وعمران منهم (فان بنى ماثان كانت رؤس بنى اسرائيل وملوكهم) * قوله (فقال زكريا انا احق بها عندى خالتها) قدمر وجه التعبير بالخالة وهى اختها وقيل ايضا اعلم ان عمران تزوج ام حنة فولدت ايشاع وكانت حنة ربيبة ثم تزوج حنة بعد ذلك بناء على انه كان جائزا فى شريعتهم فيكون ايشاع اخت مريم من الاب وخالتها ايضا بهذا ندفع الاشكال بانه

١١ لان الذكر يصح استمراره على خدمة بيت المقدس بخلاف الانثى لمانع الحيض والحق الريبة والتهمة وسائر العوارض فتقول بل عظمت موهبة الله تعالى على مطلوبها اى وليس الذكر الذى هو مطلوبى كالانثى التى هى موهبة الله تعالى علامتها بان ما يفعله الرب خير مما يريده العبد اقول فى هذا الجواب نظر اما اولا فلان اللام فى الذكر والانثى على هذا يكون للعهد وهو خلاف ماعليه المفسرون من ان اللام فيهما حينئذ للجنس واما ثانيا فلانه يتفق الحصر والعرفان المستفادين من قولها رب انى وضعتها انثى فان تحزنها ذلك انما هو لاجل ترجيحها الذكر على الانثى والمفهوم من هذا الجواب ترجيحها الانثى على الذكر اللهم ؟؟

٢ اذالعوذ وهو الالتجاء الى الغير والاعاذة حفظ الغير فالاول حال العبد والثانى صفة الرب منه

٦ اى البخارى ومسلم رحمهما عن ابى هريرة فلا يعرف وجه قول الكشاف والله اعلم بصحته منه

٥ وهو قوله تعالى لاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين منه

٧ والا اى وان لم يكن من خصائصهما فلابد من تخصيص وقيد كان يقال مامن مولود سوى الانبياء اوسوى النبى عليه السلام ويؤيده خروج المتكلم من عموم كلامه كما روى الجلال فى الجمعة النسبة من عكرمة منه

٥ ومافهم من كلام القرطبى ابعد من الاشكال فان خدمة الانثى من بين الرجال مشكل منه

٢٣ الا ان يحمل قولها وليس الذكر كالانثى على تسلية نفسها بعدما تحزنت على وهب الانثى بدل الذكر الذى كانت طلبته لكن مخالفة هذا الجواب لاتفاق المفسرين فى حمل اللام على الجنس بعد ما فيه لان هذا الجواب مبنى على صرف اللام الى العهد

قوله عطف على ماقبله من مقالها وهو قوله رب انى وضعتها انثى وهو وان كان انشاء لكن عطف الخبر جائز اذا كان المعطوف عليه محل من الاعراب وههنا المعطوف عليه محل من الاعراب وهو النصب على المفعولية للقول فهو كقولك قال زيد صلى فى المسجد والصلاة واجبة فان قولك والصلاة واجبة عطف على صلى وكلاهما داخلان فى حيز القول والواو جمع المعطوفين فى كونهما مقول قال وكقولك فى عكسه قال زيد تؤدى الصلاة وصلى فى المسجد

قوله وما بينهما اعتراض اى ومابين المعطوف والمعطوف عليه وهو والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى اعتراض فان قيل ان كان قوله والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى كلام الله تعالى فكيف يكون اعتراضا بين كلامى ام مريم وكلام متكلم لايجوز ان يكون معترضا بين اثناء كلام متكلم آخر اجيب ان كلام ام مريم من كلام الله تعالى نقلا عن ام مريم ولا يصدق ان يكون كلامه تعالى اعتراضا بين كلاميها اللذين هما كلام الله تعالى نقلا عنها وان كان من كلام ام مريم لايكونان اعتراضا بل يكونان عطفا على مقولها الاول كما عطف وانى سميتها مريم عليه

قوله تقربا اليه وطلبا لان يعصمها قال صاحب الكشاف فان قلت لم ذكرت تسميتها مريم لربها قلت لان مريم فى لغتهم بمعنى العابدة فارادت بذلك التقرب والطلب اليه ان يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها وان يصدق فيها ظنها بها الا ترى كيف اتبعه طلب الاعاذة لها ولولدها من الشيطان الرجيم واغوائه قيل اطلاق التقرب يكون كالتوطئة لما بعده وضمن الطلب معنى التوسل لتعديته بالى فعلى هذا لايكون اليه صلة التقرب لانه اعتبر اطلاقه غير مقيد بالتعلق الى شئ يعنى توسلت بهذا الاسم الى الله تعالى فى طلب عصمتها وقيل لاقرب ان يقال اليه صلة التقرب وان يعصمها مفعول الطلب على طريقة اللف والنشر وحينئذ يظهر المعنى وهذا مختار المص رحمه الله حيث جعل اليه صلة التقرب بان قدمه على الطلب واخره صاحب الكشاف وعن الطلب فاختلف الشارحون فى انه صلة ايهما من التقرب والطلب اقول ليت شعرى كيف يكون مجرد ذكر تسميتها بمريم مقربا بالها اليه تعالى لن يكون بسبب العبادات ومجرد الاخبار عن تسمية بنتها بمريم ليس عبادة فكيف يكون ذلك الاخبار مقربا الى الله تعالى اللهم الا ان يقال

 ان فى ذلك عمل القلب حيث اعتقدت ان الله تعالى مستعاذ مجير من يستعيذ به مما يخافه ولذا سمت بنتها مريم اى العابدة لكن الشبهة بعد باقية لان القرب حينئذ ما فى القلب من الاعتقاد بالحق لا الاخبار بان فى قلبى اعتقادا كذا **قوله** مامن مولود يولد الا والشيطان يمسه مامن مولود مبتدأ خبره يولد وقوله الا والشيطان يمسه حال كما فى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب الحديث استشهاد على ان المراد من الاعاذة فى قولها وانى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم الاعاذة من مس الشيطان مريم حين ولادتها فان كل مولود يمسه الشيطان وينخسه حين يولد ولهذا يصرخ الا مريم وعيسى لانهما لاستعاذة امها

٢٢ وانبتها نباتا حسنا ٢٣ وكفلها زكريا ٢٤ كلما دخل عليها زكريا المحراب ٢٥ وجد عندها رزقا ٢٦ قال يا مريم انى لك هذا

اشار اولا الى ان ايشاع اختها وثانيا انها خالتها قال بعض المحدثين وهذا توفيق حسن جيد الا انه احتمال عقلى لا يؤيده الرواية وتفصيل القرعة سيأتى من قريب فابوا الا القرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا الى نهر فالقوا فيه اقلامهم فطفا قلم زكريا ورسبت اقلامهم فكفلها * **قوله** (ويجوز ان يكون مصدرا على تقدير مضاف اى بذى قبول حسن والمعنى) فرضى بها فى النذر ملتبسة بامر ذى قبول وجعل الوجه اقامة الانثى مقام الذكر فى الخدمة وهو لا يلايم كلام القرطبى مع ان خدمة الانثى بين الرجال مشكل فالاولى الاقامة فى النذر * **قوله** (وان يكون تقبل بمعنى استقبل كتقضى وتعجل اى فاخذها ربها) فتكون الباء صلة وانما فسره بالاخذ لان الاستقبال لا يكون الا مايراد اخذه فان الاستقبال الحقيقى محال فى حقه تعالى فالمراد لازمه وهو الاخذ والقبول وهذا وجه آخر لدخول الباء فى قبول قال ابن المنير فى تفسيره فيكون القبول عبارة عن اوله وتقبلها اول وهلة ولادتها ٢ انتهى فيكون قوله فى اول امرها حين ولدت بقبول حسن وتعجل) اشارة اليه قوله بقبول حسن بيان حاصل المعنى حينئذ ٢٢ * **قوله** (مجاز عن تربيتها بما يصلحها فى جميع احوالها) اى مجاز مرسل اذ الانبات يلزمه الاصلاح او استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى فى حسن تربيتها فى اول امرها الى آخره بحال الزراع مع زرعه فانه لا يزال يتعهد زرعه من اول امره الى كماله ولا يخفى لطف هذه الاستعارة هنا والتعبير بالانبات فان فى انبات الزرع اخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع كذلك فى شان النذيرة حيث رباها الله تعالى بحسن التربية حتى يعجب متكفله وفى طرفيه انماء حسنا فيهما ومعنى فيها فقط وان النبات سبب الحيوة الفنية وانه يرتب الحيوة الباقية وغير ذلك من اللطائف ٤ والمحاسن الاشيقة فى هذه الاستعارة ٢٣ * **قوله** (شدد الفاء حمزة والكسائى وعاصم وقصروا زكريا غير عاصم فى رواية ابن عباس على ان الفاعل هو الله تعالى (الفاعل على ان الله) اى الضمير له لان الضمير راجع الى الله ميلا الى المعنى فان كثيرا مايذكر فى النظم اسما من الاسامى ويعبر عنه المفسرون بصيغة اخرى وهنا كذلك وصيغة التفعيل للتعدية ولذا قال اى جعله كافلا لها (وزكريا مفعول اى جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها) * **قوله** (وخفف الباقون ومدوا زكرياء مرفوعا) فالعطف حينئذ مشكل لعدم الضمير الذى المعطوف عليه فالظاهر ان الجملة حال بتقدير قد ٢٤ * **قوله** (اى الغرفة التى هى بنيت لها) واليه ذهب الاصمعى استدلالا بقوله تعالى اذ تسوروا المحراب والتسور من علو وقيل المساجد عندهم تسمى محاريب واشار اليه بقوله (او المسجد) وقال الزجاج المحراب اشرف المجالس واومأ اليه بقوله (او اشرف مواضعه ومقدمها سمى به) المجالس فذكر للمحراب ثلثة معان متعارفة والنسبة بينها تعلم بالتأمل * **قوله** (لانه محل محاربة الشيطان) اى المحراب مفعال من الحرب اسم مكان وان كان هذا الوزن شايعا فى اسم الالة لكنه قد يطلق على ما يفعل فيه اذ كان ما يستعان به كذا فى الجاربردى وهنا كذلك ٥ * **قوله** (كانها وضعت فى اشرف موضع من بيت المقدس) لا وجه لهذا الكلام بعد بيان المعانى الثلثة للمحراب ولعله اشار به الى انها راجعة الى كونه اشرف المواضع اذ الغرفة اشرف المواضع لكن قوله او المسجد لا يظهر المراد منه وان اراد به بيت المقدس نفسه فكلامه هذا لا يلايمه وان اراد موضعا منه فغير متعارف قيل ذكر للمحراب المشهور منها الاخير ولذا اقتصر عليه آخر فى قوله كانها قال فى الدر المصون ٣ هذه معان للمحراب من حيث هو واما فى الآية فلا خلاف فى انه المحراب المتعارف انتهى ولا يخفى ان قوله اى الغرفة التى بنيت الخ شاهد على ان المعانى الثلثة للمحراب المذكور فى الآية لانه من حيث هو قوله المشهور منها الاخير لا يلايم ما فى الرواية الآتية فانه يوافق الغرفة فان الاشرف كونه سبعة ابواب له بعيد ٢٥ * **قوله** (جواب كلما) وفيه خلاف مذكور فى النحو قيل والعامل فيها الجواب بالاتفاق لان ما فى حيز المضاف اليه لا يعمل فى المضاف ولا يجرى فيها الخلاف المذكور فى اسماء الشرط فان كل مضاف الى ما الظرفية المصدرية فدخل وقع فى حيز المضاف اليه فلا يعمل فى المضاف وتعرض المصنف له للتنبيه على ذلك (وما سره روى انه كان لا يدخل عليها غيره) * **قوله** (واذا خرج اغلق عليها سبعة ابواب وكان يجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وبالعكس) وهذا يؤيد كون المحراب المراد هنا الغرفة كما مر وكان يجد اى على الاستمرار فاكهة الشتاء ولذا نكر رزقا فالتنوين اى نوعا غريبا من الرزق غير متعارف ٢٦ * **قوله** (انى

٢ وفى المثل حبل الامر بقواله اى باوائله منه

٤ الطائف الاشارة الى ان تربيتها التدريج وترغيب فيه منه

٥ لان هذا الموضع محل محاربة الشيطان فكان المصلى جعل القاطر به منه

٣ قال فى الدر المصون وبهذا يندفع الاشكال المذكور من قوله لا وجه لهذا الكلام لكنه لا يوافق تفسير المص فتدبر منه

قوله فيستهل الاستهلال رفع الصوت اول الامر واصله طلب رؤية الهلال ولما استلزم رؤية الهلال رفع الصوت بان يقال هذا هو الهلال استعملوه فى الامر فيكون مجازا حتى اشتهر فكاد ان يلحق بالحقيقة قال صاحب الكشاف وما روى من الحديث مامن مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان الا مريم وابنها فالله اعلم بصحته فان صح فمعناه ان كل مولود يطمع الشيطان فى اغوائه الا مريم وابنها فانهما كانا معصومين وكذلك كل من فى صفتهما كقوله لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين واستهلاله صارخا تخييل وتصوير لطمعه فيه كانه يمسه ويضرب بيده عليه ويقول هذا ممن اغويه ونحوه من التخييل قول ابن الرومى

لما تؤذن الدنيا به من صروفها
يكون بكاء الطفل ساعة يولد

واما حقيقة المس والنخس كما يتوهم اهل الحشو فكلا ولو سلط ابليس على الناس ينخسهم لامتلأت صراخا وعياطا عما يبلونا به من نخسه الى هنا كلامه ما اولا صحة الحديث بناء على انه على خلاف الدليل ولان الشيطان انما يدعو الى الشر من له تمييز ولانه لو سلط الشيطان على الناس ينخسهم لامتلأت الدنيا صراخا واجيب عن منع صحة الحديث بان الحديث صححه مسلم والبخارى من غير قدح من غيرهما وعن منع ان مس الشيطان لا يلزم ان يكون للاغواء حتى يلزم ان يكون الممسوس ذا تمييز وعن قوله لو سلط الشيطان على الناس ينخسهم لامتلأت الدنيا صراخا بمنع ان يكون ذلك المس فى جميع الاوقات حتى يلزم امتلاء الدنيا بالصراخ ومع ان تكون تلك المسة للاغواء ليدفع ان الاغواء لا يتصور فى حق المولود لعدم تمييزه حين ولادته ثم قال فان صح فمعناه ان كل مولود يطمع الشيطان الخ يعنى وعلى تقدير صحته فالمراد من المس الطمع فى الاغواء لا حقيقة المس فورد عليه انه لو كان المراد الاغواء لما اختص مريم وعيسى بالاستثناء لقوله لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم

المخلصين فاجاب بانه كما استثنى مريم وعيسى لانهما معصومان كذلك كل من كان فى صفتهما فورد عليه ان المس لو كان مجازا فى معنى الاغواء لا حقيقة لم يترتب عليه استهلال الطفل فاجاب عنه بان استهلاله تخييل وتصوير لطمع الشيطان كما ان بكاءه فى قول الشاعر تخييل لا علاقة بصروف الدنيا

قوله فرضى بها اى فرضى بمريم او بالانثى التى وضعتها امرأة عمران بدل الذكر يريد ان تقبل مجاز فى معنى الرضى **قوله** بوجه حسن تقبل به النذاير يرجع نذيرة بمعنى منذورة قوله وهو اقامتها اى والوجه الحسن هو اقامة الانثى مقام الذكور اكراما ولطفا ولم تقبل قبلها انثى فى ذلك فسر القبول الحسن على وجوه الوجه الاول ان يكون اسما لما يقبل به كالسعوط بالفتح لما يسعط به وهو الدواء يصب فى الانف لا مصدرا اذ لو كان مصدرا لم يكن للباء معنى اذ كان ٤٤

٤٤ الظاهر حينئذ ان يقال فتقبلها بها بقبول حسن ولوجعل الباء زائدة كما في كفى بالله لم يحتج الى تأويل   قوله "او تسلمها على لفظ المصدر
عطف على اقامتها فان تسلم طفل للخدمة في اول ولادته قبل ان يصلح للخدمة قبول حسن وحسن قبول فالمعطوف والمعطوف عليه كلاهما وجه حسن القبول
والوجه الثاني ان يكون مصدرا وقد اشار اليه بقوله فيما بعد ويجوز ان يكون مصدرا   قوله وقالت دونكم هذه النذيرة اي خذوها وتنافسوا
فسوا فيها اي فتراغبوا في اخذها   قوله وصاحب قربانهم القربان ما يتقرب به وهو في الاصل مصدر قرب يقرب كانوا يتقربون بالقر٣٣

٢٥ * قالت هو من عند الله * ٢٦ * ان الله يرزق من يشاء بغير حساب * ٢٧ * هنالك دعا زكريا ربه

ابن لك هذا الرزق الآتي في غير آوانه) اي اني بمعنى من ابن لا بمعنى كيف وقد حقق في المعاني والاشارة بهذا الى نوع الرزق لا شخصه كقوله تعالى "هذا الذي رزقنا من قبل" قوله في غير اوانه بناء على انه وقع كذلك والا فالسؤال عن نفس الرزق ولو كان في اوانه اذ الابواب مغلقة عليها واشار الى ذلك بقوله (والابواب مغلقة عليك) * قوله (وهو دليل على جواز الكرامة للاولياء) اي مع وجودها ولذا قال وجعل ذلك اي المذكور الموجود من الخارق العادة * قوله (وجعل ذلك معجزة زكريا يدفعه اشتباه الامر عليه) اذ الظاهر ان الاستفهام على حقيقته ولا صارف عنه وكون قول زكريا عليه السلام لتحقيق ان مريم يعلم مع صغرها من اين له الرزق ام لا خلاف الظاهر على ان قوله تعالى "هنالك دعا زكريا" الآية شاهد على ما قاله المص ومثل قول المعترض المذكور بناء على الذهول عن هذا ولذا قال المص لما رأى كرامة مريم هنالك دعا زكريا ربه" الآية ٢٥ * قوله (قالت هو من عند الله) اي هو من الجنة لا من البساتين فالعندية مكانية وهو استعارة تمثيلية * قوله (فلا تستبعد) ترك هذا اولى اذ الاستفهام بناء على الاشتباه لا على الاستبعاد (قيل تكلمت صغيرة كعيسى عليه السلام ولم ترضع ثديا قط وكان رزقها ينزل عليها من الجنة ٢٦ * قوله (لكثرته او بغير استحقاق تفضيلا به وهو الله تعالى يحتمل ان يكون من كلامها) فحينئذ يكون تعليلا لكونه من عند الله فيكون تفضلا ناظرا اليه (وان يكون من كلام الله تعالى) بغير تقدير فحينئذ يكون ابتداء كلام لا تعليلا مسوقا لتصديق مريم ويكون بغير تقدير لكثرته ناظرا اليه والمبالغة عبر عن الكثرة بغير تقدير يعني نفي تقدير كناية عن التوسيع ولا يراد ظاهره فان الحساب والتقدير محقق وان وسع كمال التوسيع وختم الكلام به يناسب ما قبله اشد مناسبة على التقديرين وعلى المعنيين ومعنى بغير استحقاق لغير حساب مجاز فان حاصله بغير اتعاب والاتعاب لازم الحساب في الملزوم واريد نفي اللازم وهذا المعنى انسب بالمقام والتعرض للاول لانه مستلزم للثاني * قوله (قيل تكلمت صغيرة كعيسى) جعله مشبها به لانه ثابت بالنص ومشهور الذين تكلموا في المهد احد عشر نظمهم الجلال السيوطي * تكلم في المهد النبي محمد * ويحيى وعيسى والخليل ومريم * وصاحب جريج وشاهد يوسف * وطفل لذي الاخدود يرويه مسلم * وطفل عليه مر بالامة التي * يقال لها تزني ولا تتكلم * وماشطة في عهد فرعون طفلها * وفي زمن الهادي المبارك يختم كذا قيل قال المص في سورة يوسف وعن النبي عليه الصلوة والسلام تكلم اربعة صغارا ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى انتهى فبينهما يحتاج الجمع الى تكلف * قوله (روى ان فاطمة رضي الله تعالى عنها) اخرجه ابو يعلى (اهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم) اي قطعة بفتح الباء وسكون الضاد (فرجع بها) اي ارسلها (اليها) او اخذها ورجع بها مغطاة (هلمي) اسم فعل بمعنى اقبلي (يا بنية) التصغير للشفقة وكمال المودة فكشفت اي امرها النبي عليه السلام بالكشف فكشفت من غير توقف عن الطبق فاذا هو مملو خبزا ولحما فقال لها اني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال "الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني اسرائيل ثم جمع عليها والحسن والحسين وجمع اهل بيته وبقي الطعام) وفي الكلام ايجاز حذف اي فاكلوا حتى شبعوا وبقي الطعام وفي نهاية البيان قالت فاطمة رضي الله تعالى عنها واوسعت الجفنة كما هي وهو دليل ايضا على تحقق الكرامة وقول النبي عليه السلام الحمد لله الذي شاهد على ان هذا كرامة لفاطمة رضي الله تعالى عنها لا معجزة له عليه السلام وقوله ايضا شبيهة سيدة نساء من الطف الى ان ما ظهر في قصة مريم كرامة لها والعجب ان ارباب الحواشي قد غفلوا عن هذه المؤيدات لما ذكره المص فاعترضوا عليه كما هو (فاوسعت على جيرانها) ٢٧ * قوله (هنالك دعا زكريا) كلام مستأنف وقصة مستقلة سيقت في اثر حكاية مريم لما بينهما من قوة الارتباط والمعنى ٦ اقبل عليه السلام على الدعاء حين شاهدة ذلك مرارا كما ينبئ قوله كلما دخل عليها فان المكان الذي وقع فيه امر عجيب وشيء غريب مظنة اجابة دعاء ما كان من خارق العادة فتقديم هنالك للحصر اي دعا بهذا الدعاء في ذلك المكان لا في غيره فلا يضره كون دعائه بغير ذلك في غير ذلك المكان وان ابيت عن الحصر الحقيقي فاجعله اضافيا وكذا الكلام ان اريد به الوقت * قوله (في ذلك المكان او الوقت اذ يستعار هنا وثم وحيث للزمان) والعلاقة المشابهة فان الحوادث كما لا تخلو عن الزمان لا تخلو عن المكان ولو اريد بالعموم المجاز لكان افيد ولابعد ان يكون اولى الخلو وانما ساغ المجاز مع امكان الحقيقة لان القرينة

٩ ولو قاله على تحقق الكرامة لكان اصلا في المراد منه

٤ وهذا الحديث اخرجه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه وابن الحاكم في مستدركه وصححه عن ابن عباس وابي هريرة رضي الله تعالى عنهم ويجيء التفصيل في سورة يوسف منه

٦ وقيل والمعنى انه عليه السلام اقبل الدعاء من غير تأخير كما ينبئ تقديم الظرف وليس للحصر اذ ذلك المكان جزء من العلة التامة التي من جملتها كبر السن وضعف قواه وخوف مواليه حسبما فصل في سورة مريم ولا يخفى ضعفه من وجوه عدم مراعاة كلما فانه لعموم الاوقات وتقديم الظرف ابناء كون الدعاء من غير تأخير مما لا يعهد في علم البلاغة وتعرض العلة التامة في مثل هذا البيان مما لا يخطر بالبال منه

٣ فان مثله لا يرجى الا من فضلك وكمال قدرتك فاني وامرأتي لا تصلح الولادة بحسب العادة منه

٧ كما اخر يعقوب عليه السلام استغفاره ودعاءه لبنيه الى وقت السحر او يوم الجمعة منه

٨ اختلف في ان مثل خيل وركب هل هو جمع خائل او راكب او اسم جمع لا جمع وهذا مختار ابن الحاجب منه

٦ كيف وقد ذهب اليه بعضهم وقال ما بحث الان معه جمع منهم فجرى على هذا لكن نداء الجمع دفعة غير متعارف منه

٤ هذا على كونه انشاء منه

٣٣ و التمسوا الى الله تعالى بان يجاوزوها معترضة لنار تنزل من السماء تأكلها كما قال تعالى حتى يأتينا بقربان تأكله النار وصاحب القربان من يتولى هذا الامر من المتقرب وكان قربان هذه الامة الدماء وفي الحديث صفة هذه الامة في التورية قربانهم دماؤهم

قوله عندي خالتها وفي رواية عندي خالتها وقد سبق الكلام في التفريق بين الروايتين

قوله فطفا قلم زكريا اي علا فوق الماء ولم يرسب ورسبت اقلامهم اي سلفت تحت الماء

قوله اي بذوي قبول حسن اي بامر ذي قبول حسن وهو الاختصاص فعلى هذا القبول مصدر قبل المبني للمفعول اي فتقبلها ربها بامر ذي مقبولية وذلك الامر هو الاختصاص

قوله ويجوز ان يكون مصدرا على تقدير مضاف لما ان جعله مصدرا من دخول الباء عليه اضطره الى تقدير المضاف ليستقيم معنى الباء

قوله وان يكون تقبل بمعنى استقبل هذا وجه ثالث لتصحيح قوله بقبول حسن وهو ان يكون تقبل بمعنى استقبل كأنه قيل فتلقاها اول امرها بقبول حسن وهو وجه حسن كذا ذكر بعضهم قيل فيه نظر

لان الكلام في بقبول يلق كما كان اقول ليس فيه كلام لان الباء حينئذ في محله لجواز ان يقال تلقيته بالقبول واستقبلته به في استعمال العرب جوازا مطردا الاتمحل فيه لان معنى القبول حينئذ غير معنى الاستقبال والتلقي حتى يرد عليه انه حق التركيب ان يقال فتقبلها ربها قبولا حسنا او يصار الى المجاز بحمل معناه الى ما يتقبل به هذا الذي ذكرناه من ان قوله وان يكون تقبل بمعنى استقبل وجه ثالث هو مؤدى كلام المصنف في هذا المقام لكن المفهوم من كلام صاحب الكشف ان هذا الوجه ليس من وجوه تأويله قوله سبحانه بقبول حسن لانه حصر معنى بقبول حسن في الوجهين المذكورين بقوله فيه وجهان ثم قال بعد ذكر الوجهين المذكورين بقوله فيه وجهان ثم قال بعد ذكر الوجهين ويجوز ان يكون معنى فتقبلها فاستقبلها ولما ذكره بعد الفراغ عن ذكر الوجهين ٩٩

٩٩ المذكورين اضطرب الشارحون في انه وجه ثالث من وجوه بقبول حسن ام هو عطف على قرضي بها في تفسير فتقبلها ربها ثم استرجعوا العطف عليه لانه لو كان وجها ثالثا من وجوه معنى بقبول حسن لكان ان يقول فيه وجهان **قوله** كتقضي وتعجل اشتهر داعلى مجيء تفعل بمعنى استفعل فان تقضي بمعنى استقضى

٢٢ قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة * ٢٣ انك سميع الدعاء * ٢٤ فنادته الملائكة * ٢٥ وهو قائم يصلي في المحراب * وتعجل بمعنى استعجل

اذا كانت ضعيفة جاز الامران بالنظر الى وجود القرينة ساغ المجاز وبالنظر الى ضعفها يصار الى الحقيقة والقرينة هنا قوله كلما دخل عليها فانه لعموم الاوقات وبالنظر الى السابق ارادة الوقت انسب وضعفه ظاهر * **قوله** (لما رأى كرامة مريم ومنزلتها من الله) علة دعائه هنالك لما ذكرنا من ان اجابة الدعاء في وقت رؤية الامر الحسن الغريب ومكانه مظنونة اي رغب في ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد حنة في الكرامة عند الله تعالى وان كانت عجوزا عاقرا اذ قد كانت حنة كذلك وبهذا البيان زال الاشكال بان منزلة زكريا عليه السلام عند الله اعلى واقوى من مريم (قال رب) بيان للدعاء فلذا ترك العطف واختيار الرب اوقع لان الهبة المذكورة من آثار التربية قوله هب لي مثل قوله * رب اشرح لي من لدنك * من فضلك ٢ وجودك وهو تأكيد لما فهم من هب لي لمزيد التضرع ذرية طيبة ترشيح ونبه في اخرها مع انها المقصود لان فيما قدمه مزيد استعطاف واسترحام ٢٢ * **قوله** (كما وهبتها لحنة العجوز العاقر) وهذا توسل بهبة حنة الى هبة ما طلبه بان المدعو به وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه اطمعه بهبة حنة ذرية طيبة فيما رام له ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه وقيل لما رأى الفواكه لانه رأى فاكهة الشتاء في الصيف وبالعكس قوله على جواز بناء على تضمين انتبه معنى اطلع وجه الانتباه كونه ما خارق عادة ومرضه لان الانتباه المذكور يقتضي سبق الغفلة عن ذلك الجواز وهذا لا يناسب منصب النبوة على ان الانتباه لذلك الجواز من ولادة حنة لانها ايضا عجوز اظهر واقوى فلا وجه لهذا الكلام اصلا قال النحرير التفتازاني من جهة ان الولد بمنزلة الثمر والعقر بمنزلة غير اوانه لا من جهة مجرد اوانه علم انه زمان ظهور خوارق العادات وانت خبير بانه بعد ما شاهد عليه السلام ظهور الولد من العاقر فالحاجة الى هذا البيان واما اخر دعاءه عن ذلك تحريا لوقت الاجابة ومكانها وهو من عادة المقربين ٣ ويختار السالكين (وقيل لما رأى الفاكهة في غير اوانها انتبه على جواز ولادة العاقر من الشيخ فسأل وقال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة) * **قوله** (لانه اي لم يكن على الوجوه المعتادة وبالاسباب المعهودة) الولادة المذكورة لان تاء المصدر ليست مختصة في التأنيث والوجوه المعتادة هي كون الرجل غير بالغ الى حد الهرم وكون المرأة شابة ولودة ذات حيض غير منقطعة الحيض والكل منتف هنا ٢٣ * **قوله** (انك سميع الدعاء مجيبه) معنى مجازي مشهور للسمع علاقة اللزوم اذ السمع يؤدي الى الاجابة ويستلزمه وهو ثناء يستجلب الاستجابة كانه قيل انك كل دعوتي استجبت لي وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة فهو حينئذ يكون كقوله في سورة مريم ولم اكن بدعائك رب شقيا او المعنى انك سميع دعاء كل داع والاستجابة عادتك وهو توسل ايضا لدخوله تحت العموم دخولا اوليا والاول اولى لان العموم يحتاج الى تقييد وتخصيص بان دعاءه جامع لشروط الاجابة ٢٤ * **قوله** (اي من جنسهم) اي وصل اليه النداء من جنسهم دون غيرهم من الاجناس يعني عبر عن الواحد الغائب بلفظ الجمع تعظيما كما عبر في الواحد المتكلم بلفظ الجمع ويحتمل ان يكون المراد ان اللام للجنس فيضمحل معنى الجمعية فيتحمل الواحد وغيره قيل الظاهر انه اراد بالملائكة واحدا منها فيكون من قبيل اطلاق اسم الكل على الجزء مجازا وهذا عين ما ذكرناه لكن الاولى انه من قبيل التشبيه اي شبه الواحد من هذا الجنس وهو جبرائيل بجماعة كثيرة منه لا جتماعه فضائل وقوة لا تكاد توجد الا مفرقة في افراد كثيرة ومن هذا القبيل قوله تعالى * ان ابراهيم كان امة قانتا * الآية او الاولى ان يقال انه من قبيل اطلاق الكلي على الجزئي (كقولهم زيد يركب الخيل) وحده ومعلوم ان زيدا لا يركب الا فرسا واحدا فالمراد بالخيل سواء كان جمعا معرفا باللام او اسم جمع ٤ كذلك الجنس الشامل للواحد بطريق ان اللام للجنس اضمحل معنى الجمعية فيراد الماهية المحققة في ضمن فرد وفي ضمن افراد كثيرة وهذا معنى شمول الجنس للواحد وغيره فيكون مثل اشتري اللحم حيث حمل اللام على الجنس والوحدة مفهومة من قرينة وهي الاشتراء هنا وفي الآية كون المنادي واحدا يكفي في المقصود وهو متيقن فيحمل عليه فلام الجنس في مثله للعهد الذهني اذ حقيقة الجنس من حيث هي لا تكون منادا قوله (قال السدي كان جبرائيل وحده) وهذا بالرواية لا بالدراية والا فلا بعد في كون المنادي جمعا كثيرا ٥ دراية (وقرأ حمزة والكسائي فناداه بالامالة والتذكير) ٢٥ * **قوله** (اي قائما في الصلوة) بيان حاصل المعنى وانما اخبر في النظم ما اخبر لاشعاره على التأكيد والمبالغة كما فهم من تقريره (ويصلي صفة قائم) ذكرا ولا قائما اجمالا ثم بين بانه

٢ فان مثله لا يرجى الا من فضلك وكمال قدرتك فاني وامرأتي لا نصلح للولادة بحسب العادة منه

٣ كما اخر يعقوب عليه السلام استغفاره ودعاءه لبنيه الى وقت السحر او يوم الجمعة منه

٤ اختلف في ان مثل خيل وركب هل هو جمع لا جمع مثل اور اكب او اسم جمع لا جمع وهذا مختار ابن الحاجب منه

٥ كيف وقد ذهب اليه بعضهم وقال ما بعث الا ومعه جمع منهم فجرى على هذا لكن نداء الجمع دفعة غير متعارف منه

قوله اي فاخذها في اول امرها حين ولدت بقبول حسن هذا هو معنى قوله او سلمها عقيب ولادتها قبل ان يكبر ويصلح للسدانة والفرق ان ذلك على تقدير كون القبول اسما بمعنى ما يقبل به وهذا على كونه مصدرا لكن يرده عطف قوله وان يكون تقبل بمعنى استقبل على ان يكون مصدرا في قوله ويجوز ان يكون مصدرا قالوا اذا جعل تقبل بمعنى استقبل كان الظاهر ان يقال بتقبل حسن لكن عدل عنه الى قبول حسن جمعا بين الامرين التقبل الذي هو التلقي بالقبول والقبول الذي يقتضي الرضى والاثابة

قوله مجاز عن تربيتها قال الفعل اي استعارة تمثيلية شبه حال الرب في حسن تربيتها ونفعها بما يصلحها في جميع الاوقات بحال الزارع الذي لا يزال يتعهد زرعه ويسقيه ويحميه عن الآفات وانما جعله من الاستعارة التمثيلية لان هذا تشبيه حال منتزعة من امور بحال مثلها ولوجود التركيب بين طرفي التشبيه تناسب ان يكون من قبيل التمثيل

قوله على ان الفاعل هو الله تعالى متعلق بشدد قوله وكفلها زكريا مرفوعا على انه فاعل كفل والمعنى تكفل زكريا بمصالحها وضمها

قوله فرجع ابها اليها اي رجع النبي مع تلك الهدية الى فاطمة

قوله على بابه اي تعالى واقبل وهلم على وجهين متعد كهات قال تعالى هلم شهداءكم وغير متعد بمعنى تعال الى هلم الينا

قوله لما رأى الفواكه في غير اوانها انتبه على جواز ولادة العاقر قال بعضهم لما رأى فاكهة الشتاء في الصيف وبالعكس علم انه زمان ان تقع فيه الامور الخارقة للعادة فيجوز فيه ولادة العاقر وفيه نظر لان خرق العادة لا اختصاص له بزمان دون زمان وقيل قاس الحيوان على النبات فان الاشجار المثمرة في الشتاء في الصيف كالعاقر من الحيوان وكذا عكسه فاذا امكن ذلك امكن ولادة العاقر ورد بانه قياس غير موقت على موقت وبانه لو كان كذلك لما تحير عند البشارة بقوله وامرأتي عاقر

قوله اي من جنسهم وانما اوله به لان المنادي واحد منهم لا جمع فلما اسند النداء الى الجمع فلا بد له من تأويل وهو ان يكون لمعنى اتاه النداء من هذا الجنس كما يقال فلان يركب الخيول وانما يركب واحدا منها والمراد يركب من هذا الجنس وكذا يركب في السفن ولا يركب الا في سفينة واحدة والمراد بالخيل الكثير ولا يستعمل الخيل والابل ونحوهما الا في الكثير فانها من اسماء الجموع قيل فيه نظر فان هذا انما يصح اذا اريد واحد بعينه والمراد ههنا واحد معين وهو جبريل عليه السلام ولعل الصواب ان يكون من اطلاق الجمع على الواحد لتعظيم ذلك الواحد كما في قوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا الاول والانسب ان يكون هذا من باب اسناد فعل البعض الى الكل كما

قوله اى تعيشى اى مصدقا بعيسى اى بنبوته وشريعته

قوله لانه بامره تعالى اى وجد بامر كن وهو كلمة الله تعالى

٢٢ ❁ ان الله يبشرك بيحيى ❁ ٢٣ ❁ مصدقا بكلمة من الله ❁ ٢٤ ❁ وسيدا ❁ ٢٥ ❁ وحصورا ❁
٢٦ ❁ ونبيا من الصالحين ❁ ٢٧ ❁ قال رب انى يكون لى غلام ❁

يصلى تقريرا فى الذهن فى المحراب اى المسجد اوقبلة المسجد كذا قيل ولعل مراده المحراب المتعارف اى الموضع الاشرف من المسجد * قوله (اوخبرثان) عند من يرى تعدده (اوحال آخر) من مفعول النداء (اوحال عن الضمير فى قائم) اخره لانه يوهم ان القيام مغاير للصلوة وقد عرفت ان المراد القيام فى الصلوة فالوجه الاول هو المعول عليه والمراد بهذه الجملة الحالية التنبيه على ان المرادات ينبغى ان تطلب بالصلوات وفيها اجابة الدعوات وقضاء الحاجات وايراد الجملة الاسمية الترغيب على مداومة الصلوات فى عموم الاوقات وجعل القيام متبوعا للاشارة الى ان القيام ٢ وطول افضل المبرات لاسيما فى اشرف الامكنة ولذا قال فى المحراب ٢٢ * قوله (اى بان الله يبشرك) هذا على قراءة ان بالفتح على حذف الجار واسناد التبشير اليه تعالى مجاز عقلى لكونه امرا به اسند اليه تعالى تعظيما للمبشر والمبشر به (وقرأ نافع وابن عامر بالكسر على ارادة القول) * قوله (ولان النداء نوع منه) اى من القول فحينئذ لاحاجة الى ارادة القول (وقرأ حمزة والكسائى يبشرك ويحيى اسم اعجمى وان جعل عربيا فمنع صرفه للتعريف ووزن الفعل)٢٣ * قوله (يعنى بعيسى سمى بذلك لانه وجد بامره تعالى دون اب) فيكون مجازا بعلاقة السببية اذ امره تعالى وهو كلمته سبب لوجوده بلااب قوله (فشبه بالبدعيات التى هى عالم الامر) يشعر بانه استعارة شبه عليه السلام البدعيات التى فى عالم الامر فى وجوده بلاسبب ولااب فاطلق عليه كلمة ولايضر ذلك ماذكرناه فان اطلاق الكلمة على المشبه لما ذكرنا وجعل البدعيات مشبها بها لان وجود بلااب ولاام ووجوده عليه السلام بلااب لكن هذا ليس بلايم لما سبق منه فى قوله تعالى فى سورة البقرة واذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون فانه قال هناك وليس المراد به حقيقة الامر فلا امر ولا كلمة والمراد وجوده بتعلق الارادة والتكوين فهذا بناء على القول ٣ الاخر من ان وجود الاشياء بكلمة كن * قوله (او بكتاب الله) فعبر عن الجميع ببعضه مجازا ولو قيل الكلمة ما يتكلم به قليلا كان اوكثيرا لايحتاج الى التوجيه والمراد به الانجيل لانه المناسب الاحتمال الاول ولا بأس فى التعميم الى التورية وكان يحيى عليه السلام اول من آمن بعيسى عليه السلام واكبر من عيسى بستة اشهر اوبخمس سنين اوبثلث سنين وحكاها ابن جماعة وقتل قبل ان يرفع عيسى عليه السلام كذا فى نهاية البيان لابن الاثير (سمى كلمة كما قيل كلمة (الحويدرة لقصيدته) تصغير الحادرة بالحاء المهملة اى غضوب اسم شاعر ولقبه وهو شاعر جاهلى اسمه قطبة بن محصين بن خرول واصل معنى الحادرة ضخم المنكبين وهى قصيدة عينية معروفة عند الرواة مشهورة بالبلاغة ٢٤ * قوله (يسود قومه ويفوقهم وكان فائقا الناس كلهم فى انه ماهم بمعصية) اى فى الدين اوالدنيا ان كان تفسير مطلق السيد اصل معنى السيد من يسود قومه ويكون له اتباع ثم اطلق على كل فائق فى دين اودنيا والمراد هنا الفائق فى الدين والسيد من الاسماء الحسنى بمعنى المالك ٢٥ * قوله (الاوقدعصى) اى وقد صدر منه ترك الاولى قوله وسيدا عقيب مصدقا بكلمة من الله اشارة الى انه نبى كعيسى وليس من امته كما يستفاد من قوله مصدقا الاية كذا قيل ولايبعد ان يكون نبى امة نبى نبى آخر كلوط عليه السلام فانه نبى ٤ مع انه امة لابراهيم عليه السلام فلاجزم فى احد الطرفين ٢٥ * قوله (مبالغ فى حبس النفس) الحصور صيغة مبالغة من الحصر واصله المنع ويطلق على كل من لايدخل فى الميسر وفسر البعض بانه يمتنع من النساء مع القدرة ٥ عليهن اختاره الشافعية حتى يستدلوا به على فضل العزوبة على التزوج ولم يرض بذلك التخصيص فقال مبالغ فى حصر النفس (عن الشهوات والملاهى) سواء كانت مشروعة كتزوج النساء اولا قوله روى بيان امتناعه ٦ وان احترازه من ادن صبا فضلا عن ذلك فى كبره (روى انه مر فى صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت)٢٦ * قوله (ناشئا منهم) فمن للابتداء اى متولدا منهم مدح له بشرف النسب مع عز الحسب (او كائنا من عداد)فمن للتبعيض قدم الاول لما ذكرناه من المدح بالنسب فيه دون الثانى (من لم يأت صغيرة ولا كبيرة) تفسير الصالحين وفيه تنبيه على ان الصلاح يشترط فيه الاجتناب عن الصغائر ايضا لكن المراد الصغيرة المنفرة كسرقة لقمة وتطفيف حبة لامطلقا قال تعالى ٧ كلا لما يقض ما امره اذ لايخلو احد عن تقصير ما الاولى من لم يأت كبيرة ولا صغيرة لان الترقى فيه واعادة لا فى ولا كبيرة للتنبيه على الاستقلال ولم يقل من عداد من لم يهم بمعصية للخبر المذكور ٢٧ * قوله (استبعاد من حيث العادة) كلمة انى للاستبعاد لكن لابالنسبة الى قدرة الله تعالى بل بالنسبة الى العادة ولااشكال فيه يظهر واما السؤال بانه عليه السلام بعد مشاهدة احوال حنة وابنتها مريم ودعائه وطلب الغلام واستبشاره

٢ وكون طول القيام افضل هو الصحيح وقيل الافضل كثرة اعداد الركعات منه

٣ هو مختار فخر الاسلام من ائمة الاصول وما اختاره المص احق بالقبول منه

٤ قال تعالى فآمن له لوط وهو اول من آمن به وصدقه فى قاله منه

٥ اذ عدم القدرة عليهن نقص يجب تنزيه الانبياء عليهم السلام عن ذلك منه

٦ ويجوز اختصاص بعض الوصف الكامل بالفضول منه

٧ ومقتضى هذه الاية ان يحيى عليه السلام صدر منه بعض ترك الاولى فليتأمل منه

قوله كما قيل كلمة الحويدرة لفظ الحويدرة اسم الشاعر تصغير الحادر وهو السمينة الضخمة

قوله مبالغ فى حبس النفس عن الشهوات معنى المبالغة مستفاد من صيغة فعول واحتج به على ان ترك النكاح افضل وذلك يدل على ان ترك النكاح افضل فى تلك الشريعة واذا ثبت ان الترك فى تلك الشريعة افضل وجب ان يكون الامر كذلك فى هذه الشريعة بالنص والمعقول اما النص فقوله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده واما المعقول فهو ان الاصل فى الحكم بقاؤه على ما كان والنسخ على خلاف الاصل

قوله ناشئا منهم اوكائنا من عداد من لم يأت الخ الاول على ان من للابتداء والثانى على انها للتبعيض

قوله استبعادا من حيث العادة الخ لما كانت كلمة انى موهمة للانكار والاستبعاد بحسب الظاهر حمل معناه تارة على الاستبعاد العادى وتارة على الاستعظام والتعجب وتارة على الاستفهام عن كيفية الحدوث قال الامام لم يكن هذا الكلام لاجل انه كان شاكا فى قدرة الله تعالى على ذلك والدليل عليه وجهان الاول ان كل احد يعلم ان خلق الولد من النطفة انما كان على سبيل العادة لانه لوكان لانطفة الا من خلق ولا خلق الا من نطفة لزم التسلسل ولزم حدوث الحوادث فى الاول وهو محال فعلمنا انه لابد من الانتهاء الى مخلوق خلقه الله تعالى لامن نطفة اونطفة خلقها الله تعالى لامن انسان والوجه الثانى هو ان زكريا طلب ذلك من الله تعالى فلو كان ذلك محالا لما طلبه من الله فثبت بهذين الوجهين ان قوله انى يكون لى غلام ليس للاستبعاد بل ذكر العلماء فيه وجوها الاول ان قوله انى معناه من اين ويحتمل ان يكون معناه كيف وذلك لان حدوث الولد يحتمل وجهين احدهما ان يعيده الله تعالى شابا ثم يعطيه الله والثانى ان يعطيه الولد مع شيخوخته فقوله انى يكون لى غلام معناه كيف يعطى الولد على القسم الاول ام على القسم الثانى فقيل له كذلك اى على هذه الحالة الله يفعل ما يشاء والثانى من كان آيسا من الشئ مستبعدا لحصوله ووقوعه اذا اتفق ان حصل له ذلك المقصود فربما صار كالمدهوش من شدة الفرح فيقول كيف حصل هذا ومن اين يقول ٧٧

بحصول سؤله كيف يستبعد ولو بالنسبة الى العادة فلا يندفع بهذا القيد والقول بانه كان دعاؤه عليه السلام قبل بشارته باربعين سنة اوستين سنة فلذلك نسى ماسأله حتى قال ماقال بعيد جدا اذالعطاء فى قوله تعالى «فنادته الملائكة» يدل على حصول البشارة عقيب الدعاء فترك استبعادا اولى قوله (اواستعظاما) اى عده عظيما يدل على عظم قدرة الله تعالى وهذا الوجه احسن ماذكرنا من الوجوه (اوتعجبا) والتعجب ادراك امر خفى السبب وهو معلوم السبب اذسببه محض قدرة الله تعالى على خلاف العادة الان يقال ان معنى التعجب فى الاصل ماذكر لكن قد يستعمل فى معلوم السبب لعظمه وندرة وقوعه وغرابته فيشبه ذلك الامر المعلوم السبب بالامر الخفى السبب فى وقوع الحيرة فيستعمل التعجب ٢ فى ذلك الامر ❊ قوله (او استفهاما عن كيفية حدوثه) اى كلمة انى بمعنى كيف هنا وباق على حقيقته وهذا جيد لكن ملايمته للجواب غيرظاهرة الان يقال انما سأل عن كيفية حدوثه بانه اجعلنى وامرأتى شابا ام يبقنى وامرأتى على حالنا من الشيخوخة والعقر فاجيب بان الله تعالى يرزقه ولدا من غير ان يجعله وامرأته شابين فحينئذ الاكتفاء به اولى لانه الحقيقة ولا يرد اشكال ماعليه ٢٢ ❊ قوله (ادركنى كبر السن) لا الكبر فى الرتبة جعل الكبر فاعلا لانه مقدر له والمقدرات متوجهة من الازل الى اوقاتها المعينة ولايزال الكبر متوجها حتى ادركه ٤ وبلغه ولو عكس لاحتاج الى التمحل ٣ (وانى وكان له تسع وتسعون سنة) ❊ قوله (ولامرأته ثمان وتسعون) تعرض لبيان كبرسنها مع ان النظم لايفيد كبرسنها ظاهرا لان العادة قاضية بان كبر الزوج يشعر بكبر الزوجة فذكرها وفقا للخلجان والاضطراب ولايفيد كبر السن العقر لانه لااختصاص له بوقت وامرأتى عاقر جملة حالية والواو للربط وذوا الحال مفعول بلغنى واختيار الجملة الاسمية للدوام واثبات اى وامرأتى عاقر ٢٣ ❊ قوله (لاتلد منه العقر وهو القطع) من لدن بلوغها وخلقت كذلك لاعارض لها وهذا يورث زيادة فى الاستبعاد اوالاستعظام اوالتعجب ❊ قوله (لانها ذات عقر) اى قطع (من الاولاد) بمعنى ان عاقرا للنسبة مثل لابن وتامر فهو بمعنى مفعول اى معقورة ولذلك لم يؤنث عاقر مثل حائض ولم يتعرض لكبرسنها اذالعقر يكفى فى المقصود (قال) اى جبريل (اوالرب) وهو المناسب لقوله (قال رب انى يكون) الاية فحينئذ التعبير بلفظة الجلال لتربية المهابة واشعار كمال القدرة على مثل ذلك الفعل من العجايب ٢٤ ❊ قوله (اى يفعل مايشاء) هذه (من العجايب) قيده بها لتصحيح التشبيه اذالمشبه به من اعجب العجايب (مثل ذلك الفعل وهو انشاء الولد من شيخ فان وعجوز عاقر) اشار الى ان كذلك معمول يفعل مقدم عليه والتقدير لهذا الفعل العجيب يفعل كذا قاله بعض ارباب الحواشى وفيه ان مفعول يفعل مايشاء وايضا حينئذ فى الجواب نوع خفاء بل مراده ٥ ان كذلك فى محل النصب على انه صفة مصدر محذوف اى يفعل مايشاء فعلا مثل ذلك الفعل فهو كالدليل على فعل ذلك بيان انه تعالى من عادته ان يفعل مثل ذلك الانشاء ❊ قوله (اوكذلك) اشارة الى ان كذلك فى محل النصب على انه حال من الابوين المدلول عليهما بقوله يفعل مايشاء اى يفعل مايشاء من خلق الولد بين اثنين كائنين مثل ماانت (عليه وزوجك) فهو ايضا كالدليل على انشاء الولد من شيخ فان وعجوز عاقر قوله (من الكبر والعقر يفعل مايشاء من خلق الولد) لف ونشر مرتب والفرق بين الوجهين ان المشبه فى الاول عام لجميع العجايب وفى الثانى خاص فى خلق الولد قدم الاول لشموله الثانى وتعرض الثانى لمناسبة المقام ❊ قوله (اوكذلك الله مبتدأ وخبر) كذلك خبر مقدم الله مبتداه قوله (اى الله على مثل هذه الصفة) بيان حاصل المعنى وتذكير اسم الاشارة باعتبار الوصف وكذلك على هذا الوجه منصوب بنزع الخافض اذلايصح الحمل بدونه ٦ ولذا قال الله على مثل هذه الصفة (ويفعل مايشاء بيان له) اى بيان للابهام الذى فى اسم الاشارة فلذا ترك العطف «قال رب اجعل لى آية» جواب سؤال كانه قيل ماذا قال زكريا عليه السلام حين قال الله تعالى (اوكذلك خبر مبتدأ محذوف) اى الامر كذلك والله يفعل مايشاء بيان له ٢٥ ❊ قوله (علامة اعرف بها الحبل) اى وقوع الحبل ووجوده (لاستقبله بالبشاشة والشكر وتريح مشقة الانتظار) وانما سألها بعد اعلام كيفية الحدوث لان العلوق امر خفى فاراد ان يعلمه الله تعالى بعلامة حتى يشتغل بالشكر عقيب حصولها ولايؤخره الى ان يظهر ظهورا معتادا فاهم الفائدة التى ذكرها المص لمعرفة الحبل الشكر وازدياد العبادة ٢٦ ❊ قوله (ان لاتقدر على تكليم الناس) يعنى ان المراد بنفى التكلم نفى القدرة عليه مع السلامة عن الآفة قوله (ثلاثا) اى ثلث ليال

(انا المبادر)

٢ لان باب المجاز مفتوح والانكار مكابرة منه

٣ ومن جهة التمحل حمله على القلب منه

٤ وقيل قال ابوعبيد والفرا هذا من المقلوب اى قد

٤ وفيه استعارة تمثيلية وكن على اصيرة منه

بلغنى الكبر وشخت كما تقول بلغنى الجهد اى انا فى الجهد النهى وماذكرناه هو الوافق للقاعدة منه

٥ ولعل هذا مراد القائل لكن عبارته آبية عنه منه

٦ اذ لايصح ان يقال الله كذلك بدون تأويل بل المراد الله على مثل هذه الصفة منه

٧٧ وقع هذا كمن يرى انسانا وهب اموالا عظيمة تقول كيف وهبت هذه الاموال من ابن سمحت نفسك بهبتها فكذلك هنا لما كان زكريا عليه السلام مستبعدا لذلك ثم اتفق ان اجابه الله تعالى اليه صار من عظم فرحه وسروره قال ذلك الكلام الثالث ان الملائكة لما بشروه بيحيى لم يعلم انه يرزق الولد من جهة الانثى اومن صلبه فذكر هذا الكلام ليزول هذا الاحتمال (الرابع ان العبد اذا كان فى غاية الاشتياق الى شئ يطلبه من السيد ثم ان السيد يعده بانه سيعطيه بعد ذلك فاذا سمع السايل بسماع ذلك الكلام من ربما اعاد السؤال ليعيد السيد ذلك الجواب فحينئذ يلتذ بسماع تلك الاجابة مرة اخرى فالسبب فى اعادة زكريا هذا الكلام يحتمل ان يكون من هذا الباب (الخامس نقل عن سفيان بن عيينة انه قال كان دعاؤه قبل البشارة بستين سنة حتى كان قد نسى ذلك السؤال وقت البشارة فلما سمع البشارة وقت الشيخوخة لاجرم استبعد ذلك عن مجرى العادة لاللشك فى قدرة الله تعالى فقال ماقال (السادس نقل عن سدى ان زكريا عليه السلام جاءه الشيطان عند سماع البشارة فقال ان هذا الصوت من الشيطان وقد سخر منك ماشتبه الامر على زكريا فقال رب انى يكون لى غلام وكان مقصوده من هذا الكلام ان يريه الله تعالى آية تدل على ان ذلك الكلام من الوحى والملائكة لامن القاء الشيطان قال القاضى لايجوز ان يشتبه كلام الملائكة بكلام الشيطان عند الوحى على الانبياء عليهم السلام اذلوجوزنا ذلك لارتفع الوثوق عن كل الشرايع ويمكن ان يقال لما قامت المعجزات على صدق الوحى فى كل ما يتعلق بالدين لاجرم حصل الوثوق هناك بان الوحى من الله تعالى بواسطة الملائكة ولايدخل الشيطان فيه واما فيما يتعلق بمصالح الدنيا وبالولد فربما لم يتأكد ذلك بالمعجز فلاجرم بقى احتمال كون ذلك الكلام من الشيطان فلاجرم رجع الى الله تعالى فى ان يزيل عن خاطره ذلك الاحتمال

قوله على ان لاتقدر على تكليم الناس وانما حمل نفى التكليم على نفى القدرة على الكلام لان ترك التكلم باختياره لايكون آية وانما يكون ذلك لولم يقدر عليه وذلك بان حبس الله لسانه عن التكلم غير الذكر والشكر قال الامام انه تعالى حبس لسانه ثلاثة ايام فلم يقدر ان يكلم الناس الارمزا وفيه فائدتان احدهما ان يكون ذلك آية على علوق الولد والثانية انه تعالى حبس لسانه عن امور الدنيا واقدره على الذكر والتسبيح والتهليل ليكون فى تلك المدة مشتغلا بذكر الله تعالى وبالطاعة والشكر على تلك النعمة الجسيمة وعلى هذا التقدير يصير الواحد علامة على المقصود واداء الشكر بتلك النعمة فيكون جامعا لكل المقاصد

قوله ان يحبس لسانك الاعن الشكر يحبس على لفظ المبنى للمفعول وهو الانسب لكونه علامة قوله واحسن الجواب ما اشتق من السؤال اى
ما اخذ وانتزع منه وجهه ما قال صاحب الكشاف كأنه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له ايتك ان تحبس لسانك الاعن الشكر ثم قال واحسن الجواب ٦٦

٢٢ ❁ الارمزا ❁ ٢٣ ❁ واذكر ربك كثيرا ❁ ٢٤ ❁ وسبح بالعشى ❁ ٢٥ ❁ والابكار ❁

كما ذكر هكذا فى سورة مريم للدلالة على انه اختص عليه المنع من كلام الناس واتجرد للذكر والشكر ثلثة ايام وليالهن (وانما حبس لسانه عنه مكالمتهم خاصة ليخلص المدة لذكر الله وشكره قضاء لحق النعمة) ❁ قوله (وكأنه قال آيتك ان يحبس لسانك الاعن الشكر) بقرينة ان لاتكلم الناس مع قوله تعالى فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا وامره قومه بالتسبيح يقتضى انه عليه السلام يسبح بكرة وعشيا ❁ قوله (واحسن الجواب) اى اكثر حسنا وما يأتى واذكر ربك كثيرا الآية (ما اشتق عن السؤال) ٦ اى ما استفيد منه وينتزع عنه لما طلب عليه السلام معرفة وقت العلوق ليزيد الشكر فاجيب بما يعينه على ذلك وهو احتباس لسانه الاعن الشكر فهذا الجواب منتزع عن السؤال وقول من قال فان السؤال لتحصيل امر يوجب الشكر واعتقال اللسان من كلام البشر يوجبه قريب مما ذكرنا وايضا قول من قال وانه لما سأل آية لاجل الشكر اجيب بانه لايقدر الاعلى الشكر كذلك قيل ما اشتق من السؤال اى روعى مناسبته للسؤال كأنه مشتق منه حمل الكلام على التشبيه ولا حاجة اليه لان الاشتقاق هو الاخذ وهو متحقق هنا ٢٢ ❁ قوله (اشارة بنحو يد اورأس) او الحاجبين والعينين والشفتين بحويد (واصله التحرك ومنه الراموز للبحر والاستثناء منقطع) ❁ قوله (وقيل متصل) الايك مرضه لانه مبنى على حمل الكلام على المعنى المجازى بعلاقة العموم والخصوص اذ الكلام اللفظ الدال على الضمير فذكر واريد (والمراد بالكلام ما دل على الضمير) سواء كان لفظا وغيره بطريق عموم المجاز مع امكان حمله على الحقيقة وجعل الاستثناء منقطعا فلذا رجح المنقطع على المتصل على عكس ما فى الكشاف لان ادخال المستثنى فى المستثنى منه بالتأويل غير معهود والالانسد باب الاستثناء المنقطع لان لك ان تقول فى ماجاء القوم الا حمارا ماجاء القوم ومراكبهم الا حمارا كذا قيل وللكشاف ان يقول ان الاستثناء المنقطع مجاز والتأويل بادخال المستثنى فى المستثنى منه بحمل المستثنى منه على معنى يتناول المستثنى مستحسن ولا يلزم الانسداد المذكور فان فى المثال المذكور لايمشى التأويل المذكور فى القوم بحيث يتناول الحمار وتقدير المعطوف مع حرف العاطف غير متعارف بدون قرينة قوية وايضا انه ليس بتأويل المستثنى ومنه الكلام فى تأويله ❁٢٣ قوله (وقرئ ورمزا كخدم) بفتحتين (جمع رامز ورمزا) وهو من نوادر الجمع قيل وقد حصر فى الفاظ مخصوصة كرمل جمع رموز ❁ قوله (على انه حال منه) اى من ضمير زكريا المستكن فى تكلم الناس (ومن الناس) معطوف عليه معا (بمعنى مترامزين) هذا يقتضى ان يكون الرمز من الجانبين قال فى سورة مريم واعله كان مامورا بان يسبح ويأمر قومه بان يوافقوه انتهى واعلهم رمزوه ايضا فالاولى جعل الجمع عبارة عن زكريا عليه السلام للتعظيم كما جعل الملائكة عبارة عن جبريل ❁ قوله (متى ما تلقنى فردين) حال من الضمير فى تلقنى ومن مفعوله ضمير المتكلم (ترجف) اى تضطرب لشدة خوف وهو مجزوم لانه جواب الشرط و(الروانف) جمع رانفة وهى طرف الالية التى تلى الارض من الانسان اذا كان قائما وجمع الروانف مع الاضافة الى التثنية لامن اللبس لانه ليس له الا رانفتان ولذا ثنى ضمير (الييك تستطارا) اصله تستطاران سقطت النون للجزم معناه تتحرك وترتعش من شدة الخوف مدح الشاعر نفسه بالشجاعة وذم خصمه بالجبانة محل الاستشهاد قوله فردين ٢٣ ❁ قوله (فى ايام الحبسة) وهو مؤكد لما قبله مبين للغرض منه ❁ قوله (وتقييد الامر بالكثرة يدل على انه لايفيد التكرار) ومعنى التكرار وقوعه مرة اخرى فى اوقات متعددة واما عمومه فشموله افراده فى الازمان فى مثل صل والامتناع ووقوع ايقاع الافراد فى زمان واحد ويفترقان فى مثل طلق نفسك لجواز ان يقصد العموم دون التكرار وعامة اوامر الشرع مما يلتزم فيها العموم والتكرار فلذا اقتصر المص على ذكر التكرار اى لايفيد ولايوجب الامر المطلق عن القرينة التكرار لكنه فى مذهب المص واما عندنا فلا يحتمله ايضا سواء علق بشرط اوقيد بوصف اولا والتفصيل فى اصول الفقه ٢٤ ❁ قوله (من الزوال الى الغروب) وقيل ان العصر او الغروب الى ذهاب صدر الليل والمراد بالعشى والابكار استيعاب الاوقات فيؤل الى معنى الكثرة فلا اشكال ٥ بان العشى والابكار قيد الامر ومتعلق بالذكر وسبح على سبيل التنازع ولان الكثرة اخص من التكرار واذا قالت الملائكة يامريم شروع فى بقية قصة مريم الرقصة زكريا عليه السلام وكان قد استطر ومن قصة مريم وفيه اشارة الى ان قصة مريم من العجائب التى اشير اليها فى قوله كذلك الله يفعل ما يشاء وفى نداء الملائكة باسمها تأنيس لها وهذه توطية لتبشيرها بكلمة تنزيها لها عما رمتها اليهود قاتلهم الله وتسفيها لمن قذفها بعد ما رأى الآيات

٢ وجه الامنية مطابقة الجواب للسؤال منه

٣ وهو مؤكد لما قبله فيشكل العطف من وجهين عطف الانشاء على الاخبار وعطف المؤكد على المؤكد الا ان يقال هو معطوف على محذوف والتقدير اشكر واذكر والمحذوف جملة ابتدائية ولك ان تقول ان الواو للابتداء والجملة ابتدائية فاندفع الاشكال بالمرة

٤ او تطيرا من الطيرة والطيرات عبارة عن الاضطراب

٥ وجه الاشكال انه اذا قيد الامر بالعشى والابكار لايفهم الكثرة اذا قيل انه يفيد التكرار ويكون ذكر كثيرا بناء على افادته التكرار ويكون دفعا لتوهم عدم مراد الكثرة بسبب تقييد الامر بالوقتين المخصوصين ودفعه بما ذكرنا واضح

واوفقه ما كان مشتقا من السؤال اى منتزعا منه ومعناه احسن الجواب ما روعيت فيه المناسبة المعنوية التامة اللفظية كان زكريا عليه السلام لما سأل بقوله اجعل لى آية اى علامة لاتلقى هذه النعمة بالشكر اجيب بان ايتك ان لاتقدر على شئ من الكلام سوى شكرى فان قيل ليس فى قوله اجعل لى آية ما تشعر بان طلبها من اجل الشكر اجيب بان ذلك مقدر فى السؤال الذى هو قوله اجعل لى آية لما فى الجواب من قوله واذكر ربك كثيرا دلالة عليه وفيه نظر لانه عكس ما قال المص احسن الجواب ما اشتق من السؤال فان هذا انتزاع السؤال من الجواب لاعكسه فقال بعض الفضلاء والاولى ان يقال دلالة قوله اجعل لى آية على انها تلقى النعمة بالشكر ناشية من المقام وذلك لانه لما ازيل الاستبعاد لم يبق لطلب الآية وجه سوى القيام بشكر نعمة كان يستبعد حصولها وحينئذ يصح ان يكون الجواب منتزعا من السؤال

قوله والمراد بالكلام ما يدل على الضمير تصحيح لاتصال الاستثناء لان الكلام بهذا المعنى يعم المستثنى والانقطاع مبنى على ان يراد به الكلام الصادر عن اللسان وحينئذ بقى الرمز خارجا عن معنى الكلام فلا يدخل فى المستثنى منه فيكون الاستثناء منقطعا لكن

قوله متى ما تلقنى البيت الروانف جمع رانفة وهى اسفل الالية وطرفها الذى يلى الارض والمراد بالجمع التثنية وهب رانفتا المخاطب وتستطارا من استطار اى انتشر وينتشر الالية اسقطت نون التثنية من تستطاران علامة الجزم لعطفه على جواب الشرط المجزوم وهو ترجف اى تضطرب وقيل اصله تستطارن فقلبت النون الخفيفة الفا وفيه ان دخولها على جواب الشرط ضعيف وفيه ايضا ان النون الخفيفة لاتدخل المثنى الا ان يقال هو مفرد مسند الى ضمير ظاهر الجمع وهو الروانف وان كان المراد به التثنية ادخل عليه النون الخفيفة ومعنى البيت
اذا رايتنى حال كوننا فردين يتحرك ويرتعش طرفا اليتيك من شدة الفزع والخوف والاستشهاد فى ان فردين حال من مجموع الفاعل والمفعول فى تلقنى
قوله وهو مؤكد ما قبله وهو ان لاتكلم الناس ثلاثة ايام فان المقصود من حبس لسانه فى تلك الايام ان يشتغل بشكر الواهب وذكره وهذا قد اكدما هو الغرض منه وبين

الناعمة بزواتها ٭ **قوله** (كلموها شفاها كرامة لها ٢) صيغة الجمع وورودها تدل في النظم والالفاظ ان المتكلم جبرئيل وقد مر بيانه آنفا كرامة لها وهو دليل على جواز الكرامة للاولياء ٭ **قوله** (ومن انكر الكرامة زعم ان ذلك كانت معجزة زكريا) يرد عليه ان المعجزة ما ظهر في يد مدعي النبوة وهنا ليس كذلك ولعل لهذا قال او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام والحاصل ان عيسى عليه السلام لم يولد حينئذ فكونه ارهاصا لنبوته نوع بعد واضعفه قال زعم فالظاهر ٣ ان ذلك الارهاص تأسيس النبوة بظهور الخوارق كاظلال الغمام لنبينا صلى الله عليه وسلم في طريق الشام وتكلم الحجر معه ٭ **قوله** (او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام فان الاجماع) اي قبل ظهور المخالفين فلا اشكال بان دعوى الاجماع ليست بصحيحة لانه ذهب اليه كثير من السلف ومال السبكي وابن السيد الى ترجيحه (على انه تعالى لم يستنبئ امرأة لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا) الآية والارسال هنا بالمعنى اللغوي وهو البعث بقرينة نوحي اليهم اذ الارسال حصر على رجال موصوفين بالوحي اليهم فلو لم يكن الارسال بمعنى الاستنباء مطلقا لاختل الحصر فمن وهم ان الارسال هنا اخص من الاستنباء فقد وهم فظهر من هذا البيان ضعف ماذهب اليه السبكي وابن السيد بل لا يبعد ان يقال ان المفسرين اجمعوا على ان الارسال في نحو هذه الآية بمعنى الاستنباء واستدلوا بها على انه لم يرسل امرأة ولا ملك للدعوة العامة والتفصيل في سورة النحل وحكمه في سورة الانعام ٭ **قوله** (وقيل الهموها) الالهام القاء الخير في قلب الغير بلا استفاضة فكرية منه وهذا معناه العرفي وفي اللغة الاعلام مطلقا فرضه اذ تقول حقيقة في التكلم ولا صارف عنه والالهام معنى مجازي وايضا اسناد الالهام الى الملائكة خلاف الظاهر والوساطة في الهام الله تعالى غير متعارفة ٭ **قوله** (والاصطفاء الاول) شروع في بيان تغاير الاصطفائين ليظهر لكل واحد منهما فائدة جديدة وهي كون (تقبلها من امها) اصطفاء لان الاصطفاء من الصفوة وهو الخالص من كل شيء والتقبل المذكور من هذا القبيل (ولم تقبل قبلها انثى) اشارة اليه وعدم قبول انثى قبلها في خدمة بيت المقدس لايقتضي انتذر (وتفريغها للعبادة واغناؤها برزق الجنة عن الكسب) ٭ **قوله** (وتطهيرها تطهيرا ٥ ما يستقذر من النساء) وهو الحيض والنفاس وهو لا يلائم ماذكر في سورة مريم قيل قعدت في مشرفة للاغتسال ٤ من الحيض والاولى الاخلاق الردية ومس الرجال ٭ **قوله** (والثاني) اي الاصطفاء الثاني (هدايتها) اي الى طريق الحق والى المطلوب المطلق وفي كلامه تنبيه على ان الاصطفاء الاول قبل البلوغ والاصطفاء الثاني بعد البلوغ وفي كلامه شاهد عليه فظهر اختصاص جم ماذكر في الاول بالاول وجمع ماذكر في الثاني بالثاني ٧ لكن الاقرب ان الزيادة تليق ذكره في الثاني ٭ **قوله** (وارسال الملائكة اليها وتخصيصها بالكرامة السنية كالولد من غير اب وتبرئتها عما قذفت اليهود) اي اتهمتها بيوسف النجار من عابدي بني اسرائيل (بانطاق الطفل) حيث قال عيسى عليه السلام في المهد ٭ اني عبدالله آتاني الكتاب ٭ الآية وانطاق الطفل نفسه تبرئة لان هذا ليس الاحتمال ولد الرشدة لا ينكرها الا ولد الزنا لا قلبا لانه من اجلى البديهيات (وجعلها وابنها آية للعالمين) فيه نوع اقتباس وكونهما آية ولادتها اياه من غير مسيس او تكلم عيسى عليه السلام في المهد وظهور معجزات اخرى منه آية وولادتها من غير مسيس آية فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها يا مريم اعيد لنداء اظهار التنادي له وفيه تنشيط لها الى الصلوة لاسيما مع الجماعة بلذة المكالمة مع الملائكة ٤٢ ٭ **قوله** (امرت بالصلوة في الجماعة وهو مفهوم من قوله واركعي مع الراكعين تخصيص الامر بالصلوة التنبيه على ان الصلوة افضل القربات (بذكر اركانها وهي القيام الدال عليه القنوت والركوع والسجود (مبالغة في المحافظة عليها) اي على الاركان وهو الظاهر والمراد بمحافظة الاركان محافظتها على وجه الكمال وفي التصريح بها مبالغة او الصلوة لان الامر بكل جزء في مقام الامر بالكل مبالغة في المحافظة عليها اذ ذكر الشيء تفصيلا تقرير ليس في الاجمال وفيه ٥ نظر لايخفى فالاول هو المعول عليه ٭ **قوله** (وقدم السجود على الركوع) قال في قوله تعالى واركعوا مع الراكعين ٦ هذا احتراز عن صلوة اليهود فان صلاة اليهود لا ركوع فيها ولا جماعة في صلوتهم فان اليهود يصلون واحدا واحدا فامرت مريم رضي الله تعالى عنها بالركوع والصلوة مع الجماعة مخالفة لليهود لكن الامر بها على هذا الوجه كيف يكون لها مع ان الظاهر لانبي غير موسى عليه السلام واوسط كونه نبيا آخر فاحكام التورية غير منسوخة ح بالاتفاق وانما الاختلاف في كونها منسوخة بالانجيل فليحرر من محله وبنو اسرائيل كلهم مأمورون

٢ احترازا عن كون المراد بالتكلم الالهام كما سيجيء شفاها بمعنى مشافهة منه

٣ فالظاهر كونه كرامة لها وهو دليل على ان كرامات الاولياء حق منه

٤ وايضا قال في تفسير قوله تعالى فحملته وسنها ثلثة عشر سنة و قيل عشر سنين و قد حاضت حيضتين منه

٦ قال المص في تفسير قوله تعالى واركعوا مع الراكعين اي في جماعاتهم فان صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بسبع وعشرين درجة انتهى اشار الى ان المعية المعية في الجمعة لا المعية في الزمان وحده منه

٥ اذ ذكر الشيء باللفظ الدال عليه مطابقة ثم تقرير ليس في ذكر اجزائه تفصيلا لاحتمال كون المراد اما القسمها لا الكل منه

٧ فاندفع اشكال بعض المحشين منه

قوله او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام الارهاص من الرهص وهو الشق الاسفل من الجدار وفي الاصطلاح ان يتقدم على دعوى النبوة ما يشبه المعجزة كاظلال الغمام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الحجر والمدر وغير ذلك وصاحب الكشاف لم يتعرض الى احتمال كونه كرامة لمريم بل اداره بين كونه معجزة زكريا او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام لانه ممن انكر كرامات الاولياء

قوله فان الاجماع تعليل لكون تكليمهم شفاها كرامة لمريم لا معجزة

قوله لم يستنبئ امرأة اي لم يجعلها نبيا

قوله وقيل الهموها عطف على كلموها

قوله والاصطفاء الاول تقبلها من امها اي تقبلها من امها لخدمة بيت المقدس ولم يقبل قبلها انثى لتلك الخدمة قال الامام ولا يجوز ان يكون الاصطفاء الاول هو الاصطفاء الثاني لما ان التصريح بالتكرير غير لائق فلا بد من صرف الاصطفاء الاول ما اتفق لها من الامور الحسنة في اول عمرها والاصطفاء الثاني الى ما اتفق لها في آخر عمرها ثم فصل الامام جهة الاصطفاء الاول وجهة الاصطفاء الثاني تفصيلا حاصله ماذكره المص

قوله امرت بالصلاة في الجماعة بذكر اركانها مبالغة دمل هذا يكون القنوت والسجود والركوع على حقيقتها لا مجازا عن الصلاة اما وجه المبالغة فمن حيث انه امر بالصلاة جزأ جزأ على التفصيل ولو قيل يامريم صلى كان امرا بالصلاة التي هي عبارة عن كل الاجزاء والامر باداء الاجزاء يكون ضمنا لا مصرحا به وقيل جاز ان يكون هذا كناية او مجازا اما الاول فلان هذه الاركان لازمة للصلاة وقد ذكر اللازم واريد به الملزوم اما الثاني فمن حيث انه من باب اطلاق لفظ الجزء على الكل

قوله او التنبيه على ان الواو لا توجب الترتيب اقول اى قدمه فى تنبيه مريم على معنى الواو فى اثناء امرها بالعبادة لله تعالى فالاولى ان تقول اولان الواو لا توجب الترتيب
قوله للايذان بان من ليس فى صلاتهم ركوع ليسوا مصلين اقول المفهوم من حصول الايذان علة الاقتران والاقتران علة التقدير ان الايذان بالمعنى المذكور ٩

باحكام التورية وفى الكشاف امرت بالصلوة بذكر القنوت والسجود لكونهما من هيئات الصلوة واركانها ثم قيل لها واركعى مع الراكعين بمعنى فلتكن صلاتك مع المصلين اى فى الجماعة وانضمى نفسك فى جملة المصلين وكونى معهم فى عدادهم ولا تكونى فى عداد غيرهم و يحتمل ان يكون فى زمانها من كان يقوم و يسجد فى صلاته ولا يركع وفيه من يركع فامرت بان تكون مع الراكعين انتهى فلم يتضح وجه اختيار واركعى مع الراكعين على واسجدى مع الساجدين والقول بانه اذا كان المراد سجود التلاوة فتوقع فى مقامه ضعيف اذ لم يعرف كون سجود التلاوة (اما لكونه كذلك فى شريعتهم) * **قوله** (او للتنبيه على ان الواو لا توجب الترتيب) لكن لا بد من نكتة فى الترتيب الذكرى وهو التنبيه على شرفه لانه اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وتقديم القيام المعبر عنه بالقنوت للترغيب على الاهتمام به حيث يجوز القعود مقامه فى النفل فقدم للتنبيه على ان الاولى فى النوافل القيام ما لم يعجز عنه واما تقديمه فلكونه افضل من السجود فليس بتام لما سبق من افضلية السجود لقوله عليه السلام اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وقيل قدم لان القيام مقدم على الباقين فى الوجود ولا يخفى ان الركوع مقدم فى الوجود على السجود قوله والتنبيه هنا التنبيه كالدليل الانى اى يعلم منه ان الواو لا توجب الترتيب على سبيل التنبيه ولذا اختار التنبيه على ليفيد او يعلم ان الواو لا اشكال ان الكلام مع من يعلم لغة العرب لا من يتعلم منه اللغة ثم هذا الكلام بناء على تسليم تقدم الركوع ٢ على السجود بقرينة المقابلة * **قوله** (او ليقترن اركعى بالراكعين للايذان بان من ليس فى صلاتهم) هذا ليس بملائم لما مر من ان اليهود ليس لهم (ركوع) فى الصلوة وما ذكر فى الكشاف من قوله يحتمل ان يكون فى زمانها من كان يقوم ولا يركع (ليسوا مصلين) * **قوله** (وقيل المراد بالقنوت ادامة الطاعة) مرضه لانه يفوت النكتة المذكورة فى المعنى الاول وهى الترغيب على محافظة اركان الصلوة باكمالها وايضا الآية لا تدل على الادامة واما فى كقوله تعالى (امن هو قانت) الآية فالدوام فيها مستفاد (من اناء الليل ساجدا او قائما) والمعنى امن هو قانت بوظائف الطاعات اناء الليل ساعاته وام متصلة بمحذوف تقديره الكافر خير امن هو قانت او منقطعة والمعنى بل امن هو قانت كمن يضده (و بالسجود الصلوة) لان السجود اشرف اجزاء الصلوة اى تفنى الصلوة باتقانها قوله (كقوله تعالى وادبار السجود) بيان لوقوع التعبير عن الصلوة بالسجود اذ المعنى اعقاب الصلوة لكن لا حاجة اليه اذ تحقق العلاقة كاف فى الصحة و يحتاج فى تلك الآية ايضا الى ما ذكرنا من العلاقة فبيان هذا بذلك ليس باولى من عكسه * **قوله** (وبالركوع الخشوع) فتقديم السجود فى موقعه اذ المراد بالخشوع الخشوع فى الصلوة (والاخبات) ٢٢ * **قوله** (اى ما ذكرنا) توجيه افراد ذلك مع تعدد المشار اليه كما اشار اليه بقوله (من القصص) ثم بينها بقوله (من الغيوب) وهى انباء زكريا الى قصة امرأة عمران وقصة يحيى ومريم وعيسى ولتعدد القصص جمع الغيوب وانباء الغيب فى النظم الكريم عبارة عن الغيوب على ان اضافة الانباء الى الغيب بيانية وافراد الغيب لارادة الجنس * **قوله** (التى لم تعرفها الا بالوحى) احتراز عن الغيوب التى تعرف بالدلائل كالصانع وصفاته واحوال الآخرة الحصر مستفاد من قوله نوحيه اليك لانه اما خبر ثان لذلك او حال من الغيب او استئناف وعلى التقديرين الغيب مخصص بالوحى ٢٣ * **قوله** (اقداحهم) اى اسهامهم سمى السهم قلما لانه يقلم اى يبرى وكل ما قطعت منه شيئا بعد شئ فقد قلمته كذا قيل فح اطلاق الاقلام عليهما حقيقة لغة قوله (للاقتراع) اى جعلوا عليها علامة يعرفون بها من يكفل مريم على وجه القرعة وثبات العلامة كقيام قلم زكريا بخروق الماء كانه فى طين وجرى اقلامهم بجرى الماء فكانهم قالوا من كان قلمه فوق الماء كانه على ارض فالكفالة له وهكذا كان قلم زكريا عليه السلام فكفلها زكريا * **قوله** (وقيل اقترعوا باقلامهم التى كانوا يكتبون بها التورية تبركا) مرضه مع ان فيه حمل الاقلام على ظاهرها اذ فيه نوع الاختلال للتعظيم مع ان القرعة بها غير متعارفة * **قوله** (والمراد تقرير كونه وحيا على سبيل التهكم بمنكريه فان طريق معرفة الوقائع المشاهدة او السماع وعدم السماع معلوم لا شبهة فيه عندهم) جواب سؤال بان نفى المشاهدة غنى عن البيان لظهور انتفائه وترك نفى السماع من اصحاب التواريخ وغيرهما محتاج وجهه اذ التوهم يساعده واجاب بانه اريد به التهكم والسخرية لليهود كانه قيل لهم انكم انكار الوحى تدعون انه شاهد القصة لانكم متفقون على انه عليه السلام لم يسمع شيئا من ذلك من

(احمد)

٢ هذا اشارة الى رد من قال هذا اذا اعلم تقدم الركوع على السجود واما اذا لم يعلم ذلك كيف يحصل التنبيه المذكور منه

٣ جمع قدح بكسر القاف وسكون الدال هو سهم يوضع للميسر ويحيى تفصيله فى اوائل المائدة منه

٩ افادة تأخير اركعى مع الراكعين عن اسجدى وفيه نظر لانه ان قدم وقيل واركعى مع الراكعين واسجدى لحصل ذلك المقصود لا مدخل للتقديم والتأخير فى افادة ذلك لان منشأه على ما ذكره من الاقتران المذكور ومهما وجد الاقتران وجد المقصود سواء قدم او اخر وايضا ذلك المعنى المؤذن به مستفاد من الامر بالركوع الدال على ان الركوع فرض لازم واجب من فرائض الصلاة ومن المعلوم انه اذا فقد ركن من فرائض الصلاة لا يكون صلاة ولا تاركه مصليا وكيف يفيد اقتران اركعى بالراكعين وانضمامه ايضا ان من ليس فى صلاتهم ركوع ليسوا من المصلين فاوجه كيفية اخذ هذا المعنى من ذلك الاقتران لم يفيد لاقتران ان من لم يصل بالجماعة لم يكن مصليا بخلاف افادته ما ذكره فانها غير ظاهرة

قوله وقيل المراد بالقنوت ادامة الطاعة قال الجوهرى القنوت الطاعة هذا هو الاصل ومنه قوله تعالى والقانتين والقانتات ثم سمى القيام فى الصلوة قنوتا وفى الحديث افضل الصلاة القنوت ومنه قنوت الوتر الى هنا كلامه فعلى هذا يكون القنوت فى ادامة الطاعة مجازا ولعل قرينة المجاز ان مريم قانتة بالفعل والامر باصل القنوت طلب الحاصل فوجب ان يكون المعنى واثبتى على الطاعة اودومى عليها كما فى قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم فان معناه على ما سبق ثبتنا على الهداية اوزدنا هدى لكن المفهوم من تشبيهه بقوله تعالى امن هو قانت اناء الليل ان معنى الدوام معتبر فى اصل معنى القنوت

قوله معنى الدوام فى القنوت فى المشبه به مستفاد من اناء الليل لا من مجرد القانت

قوله والمراد تقرير كونه وحيا على التهكم بمنكريه وفى الكشاف فان قلت لم نفيت المشاهدة وانتفاؤها معلوم بغير شبهة وترك نفى استماع الانباء من حفاظها وهو موهوم قلت كان معلوما عندهم علما يقينيا انه ليس من اهل السماع والقراءة وكانوا منكرين للوحى فلم يبق الا المشاهدة وهى فى غاية الاستبعاد والاستحالة فنفيت على سبيل التهكم بالمنكرين للوحى مع علمهم بانه لا سماع له ولا قراءة الى هنا كلام الكشاف يعنى انباء الرسول بتلك القصص يمكن ان يتوهم انه بحسب السماع والقراءة ولم يكن ان يتوهم انه بحسب المشاهدة فالحاجة الى نفى السماع امس من نفى المشاهدة فلم نفيت المشاهدة دون السماع فاجاب بان طريق العلم بانبائه منحصرة فى ثلاثة اما السماع او القراءة واما المشاهدة واما الوحى والاول منتف عندهم والثانى وان كان ايضا منتفيا عندهم الا انه نفى تهكما بهم وخص التهكم بالثانى دون الاول لانه لو نفى لم يكن على سبيل التهكم لحصول الوهم فيه فتعين الثالث فالمقصود من نفى المشاهدة الالزام بطريق التهكم وما ذكره المص محصول كلام الكشاف

قوله فيبقى الاتهام باتاء الفوقانية من التهمة اى فيبقى ان يتهموه بانه شاهد تلك القصص اى لم يبق من طرق العلم بها الا طريق المشاهدة ولا يظن به عاقل لانه عليه الصلاة والسلام ما كان موجودا فى زمن تلك القصص والوقايع فعلم ان المراد بنفى تلك المشاهدة المستحيلة الزامهم على وجه التهكم والسخرية وتقرير كونه وحيا من الله

قوله تنافسا فى كفالتها اى راغبا ونصبه اما على المفعول له للاختصاص او على الحال من واو يختصمون على منوال اتيته مشيا ولقيته فجاءة

قوله اقداحهم للاقتراع قال الزجاج الاقلام هنا القداح التى جعلوا عليه علامات يعرفون بها من يكفل مريم على جهة القراعة وسمى السهم قلما لانه يعلم اى يبرأ وكلما

٢٢٭ ايهم يكفل مريم٭ ٢٣٭ وما كنت لديهم اذ يختصمون٭ ٢٤٭ اذ قالت الملائكة٭ ٢٥٭ يا مريم ان الله يبشرك ٢ وفى الكشاف ثلاثة اوجه احدها جد هى حال مما بكلمة منه اسم المسيح عيسى بن مريم٭

من احد (فبقى ان يكون الاتهام باحتمال المشاهدة والعيان) والمنكرون وان لم يظنوا به لكن لزمهم من انكارهم الوحى مع اعترافهم عدم السماع وهذا فى غاية من الحماقة والسفاهة واشار اليه بقوله (ولا يظن به عاقل) ومن هذا تولد معاملة التهكم وحاصل الجواب ليس المراد بهذا الكلام الخبرى المنفى افادة الحكم او لازمه بل المراد به تهكم من اتهم انه شاهد القصة ولذا اخبره فالكلام اما انشاء التهكم او مستعمل فيه مجازا لكونه لازماله ٢٢ ٭ **قوله** (متعلق بمحذوف دل عليه يلقون اقلامهم) لم يصلح تعلق يلقون باسم الاستفهام لفظا ومعنى اما معنى فظاهر اذ لا معنى له واما لفظا فلان الالقاء لا تعليق باسم الاستفهام (اى يلقونها ليعلموا ٢ اوليقولوا ايهم يكفل مريم ايهم) يستحق كفالة مريم اوليقولوا عطف على ليعلموا مفعول له ايضا لكن الاول علة غائية وهذا سبب باعث وان كان مثل ليقولوا كثيرا شايعا فى امثلة الغائية وقيل المعنى ليبينوا ويعينوا فحينئذ يكون علة غائية لكن الاستفهام ينافيه التعيين والتبيين اذ وقت التعيين ترك الاستفهام وقطع الاعلام بقول ان فلانا كفيل لها وبهذا ظهر ضعف ما قيل باب معنى ليقولوا ليحكموا لان الحكم والاستفهام لا يجتمعان وما كنت لديهم اذ يختصمون الاختصام مقدم على القاء الاقلام فى الظهر لكنه قدم الالقاء لكونه مقصودا يعلم به الكفالة لمن هو على ان الواو لا توجب الترتيب ولا يخفى ان الفعل المضارع هنا لحكاية الحال الماضية الشافى الرغبة فى الشئ مع الجدلة ٢٤ ٭ **قوله** (تنافسا فى كفالتها بدل من ادقات الاولى) فلذا ترك العطف والمراد بسابقتهما بمريم اقتنى الى هنا او من قوله ذلك من انباء الغيب والاول هو الظاهر قوله (وما بينهما اعتراض) دفع به الاشكال بالفصل بين البدل والمبدل منه ٭ **قوله** (او من اذ يختصمون على ان وقوع الاختصام والبشارة فى زمان متسع) وبهذا يتحد زمان الاختصام وزمان التبشير وان كان الاختصام فى صغر مريم والبشارة بعد مدة مديدة فيصح الابدال من اذ يختصمون بدل الكل اذ المراد بالبدل والمبدل منه زمان واحد متسع ٣ وان كان احد الظرفين واقعا فى جزء من ذلك الزمان والآخر فى الآخر من الجزء منه هذا اذا اريد بدل الكل وفيه يجب ان يكون الزمان واحدا واما اذا جعل بدل الاشتمال فلا حاجة الى اعتبار الزمان واتساعه لكن يحتاج فى البدل الى ضمير راجع الى المبدل منه واما ارادة البعض فبعيد قيل لا امكان فى زمان البشارة وزمان الاخبار عن الاصطفاء كونه واحدا لم يتعرض لتوحيد هذا الابدال والظاهر ان كون زمانهما واحدا حقيقة غير واضح فالمراد زمانه متسع لكن اتساعه لا يلزم ان يكون بهذه المرتبة واكتفى عنه ببيان الثانى مع ان الثانى احوج الى البيان لطول الزمان ٭ **قوله** (كقولك لقيته سنة كذا) وقد لقيته فى جزء من سنة فى سنة ظرف مجازى والجزء الذى القاه فيه ظرف حقيقى له وكذا الكلام فى الاختصام والبشارة والزمان المتسع ظرف مجازى لهما والجزء الذى وقع فيه الاختصام والبشارة ظرف حقيقى له ٢٣٭ **قوله** (يا مريم ان الله يبشرك) اعادة النداء قدمر وجهها والتأكيد بان لان تبشير الولد بدون مساس زوج مما يحتمل التردد بل الانكار وقدمر ان اسناد التبشير اليه تعالى من قبيل الاسناد الى الآمر (بكلمة) بعيسى (منه) اى من الله ٢٥٭ **قوله** (المسيح لقبه) اذ هو يشعر بالمدح فلذا قال (وهو من الالقاب المشرفة) بكسر الراء اى المفيدة للمدح ويصح فتحها كما هو الظاهر ٤ (كالصديق واصله بالعبرية مشيحا ومعناه المبارك) وعيسى معرب ايشوع (واشتقاقهما من المسح) مبتدأ خبره تكلف (لانه مسح بالبركة او بما طهر من الذنوب) فيكون المسيح فعيل بمعنى المفعول فى الاولين قوله (او مسح الارض) فالمسيح فعيل بمعنى الفاعل (ولم يقم فى موضع او مسحه جبريل) فالمسيح فعيل بمعنى المفعول اخره عن الاولين لان المسح فيه وفى الثالث حقيقى وفى الاولين معنوى مجازى ومعنى مسحه جبريل مسحه بجناحه من الشيطان فى وقت الولادة او مسحه بيده تبركا به ٭ **قوله** (او من العيس) بفتحتين (وهو بياض) هذا ناظر الى عيسى كانه عليه السلام كان ابيض (بلون حمرة تكلف ٨ لاطائل تحته) خبر واشتقاقهما اذ اشتقاق الاسماء العجمية من الالفاظ العربية لا معنى له الا ان يقال انه مشتق فى العجمة من لفظ يرادفه ماذكر لكن قيل والاشتقاق لا يجرى فى الاعجمية عادة او تسامح وفيه نظر لانه غير مبين والظاهر جريان الاشتقاق فى جميع اللغات قيل دخول اللام فى المسيح ربما يشعر بانه غير عربى كالخليل الا انه لما عرب اجرت مجرى الاوصاف لانه فى لغتهم بمعنى المبارك وقدمر انها لاتنافى العجمة كالتورية والانجيل والاسكندر فانه لم يسمع الا معربا مع انه لا شبهة

قلب اى ابطر ولانه النظر تؤدى الى الادراك فيكون اسم الاستفهام معلقا به كالافعال القلبية كما صرح به ابن الحاجب وابن مالك فى التسهيل ولم يتعرض له المص لان الكفالة لا يظهر بالنظر بل كره بالعلم ولا يفوته سببا بعيدا العلم ذلك واثانى ليعلموا واثبات بقراوته والمد تعوض لهما كما عرفت ٭

٣ وفيه نوع اشكال اذ اتحاد زمان البدل والمبدل منه مجازى لا حقيقى ومثل هذا كونه بدل الكل محل نظر ٭

٤ قيل خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن وقيل سمى ذلك لانه كان يمسح المرضى فيبرؤن باذن الله تعالى كذا فى غاية البيان ولا يخفى ان اطلاق المسيح على عيسى عليه السلام حين التبشير مجاز اولى فى جميع الاحتمال او فى بعضها فلا تغفل ٭

٥ لانه يشعر بالمدح لانه بمعنى المبارك وهذا لا يلايم اطلاقه على الدجال ٭

٩ وقطعت منه شيئا فقد قلمته ومنه القلم الذى يكتب به وتقليم الاظفار

قوله متعلق بمحذوف وانما لم يجعله متعلقا بيلقون لان التعليق بالاستفهام من خصائص افعال القلوب ويلقون ليس منها فلابد من تقدير فعل هو منها ولذا قدر رحمه الله ليعلموا واما تقدير ليقولوا فقيل موضعه لا يفيد زيادة فائدة بل هو لمجرد اصلاح لفظى

قوله على ان وقوع الاختصام الخ جواب عما يقال اذا كان بدلا منه لا يكون ابدال الكل من الكل وشرطه ان يكون البدل عين المبدل منه وزمان البشارة غير زمان الاختصام لا عينه فكيف يكون هو بدل الكل منه فاجاب بانه جاز كونه بدل الكل باعتبار ان البشارة والاختصام وقعا فى زمان واحد متسع فحينئذ زمان البشارة غير زمان الاختصام قال الامام وهذا الجواب بعيد اقول اصل بعده لاجل التكلف بجعل الزمانين زمانا واحدا

قوله واشتقاقهما من المسح قال الامام هل هو اسم مشتق او موضوع فيه قولان الاول قال ابو عبيدة والليث انه اصله بالعبرانية مشيحا فعربته العرب وغيروا لفظه وعيسى اصله ايشوع كما قالوا موسى اصله موشى او موسى بالعبرانية وعلى هذا القول لا يكون له اشتقاق والقول الثانى مشتق وعليه الاكثرون ثم ذكروا فيه وجوها الاول قال ابن عباس انما سمى عيسى مسيحا لانه كان يمسح الارض اى يقطعها وفيه مساحة اقسام الارض وعلى هذا المعنى يجوز ان يقال لعيسى مسيح بالتشديد على المبالغة كما قال للرجل فسيق وشريب الثانى انما سمى عيسى مسيحا لانه ما كان يمسح بيده ذا عاهة الا برئ الثالث انه كان يمسح رأس اليتامى لله فعلى هذه الاقوال هو فعيل بمعنى فاعل كرحيم بمعنى راحم الرابع انه مسح من الاوزار والآثام الخامس انه سمى مسيحا لانه ما كان فى قدمه اخمص وكان ممسوح القدمين والسادس انه سمى مسيحا لانه كان ممسوحا بدهن طاهر مبارك يمسح به الانبياء ولا يمسح به غيرهم قالوا ويجوز ان يكون هذا الدهن من الله تعالى جعله علامة حتى تعرف الملائكة ان كل من مسح به وقت الولادة فانه يكون نبيا السابع سمى مسيحا لانه مسحه جبريل عليه السلام بجناحه وقت ولادته ليكون ذلك صونا له من مس الشيطان الثامن سمى مسيحا لانه خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن وعلى هذه الاقوال يكون المسيح بمعنى الممسوح فعيل بمعنى المفعول وقال ابو عمرو ابن العلا المسيح الملك وقال النخعى المسيح الصديق ولعلهما قالا ذلك من جهة كونه مدحا لا لدلالة اللغة عليه واما المسيح الدجال ٩٦

لضربه في الارض وقطعها اكثر نواحيها يقال دجل الرجل اذا فعل ذلك **قوله** ومن العيس عطف على من المسح **قوله** تكلف خبر مبتدأ وهو اشتقاقهما اي واشتقاق المسيح من المسح وعيسى من العيس تكلف والاصح القول الاول من القولين اللذين ذكرهما الامام والمص وهو ان يكونا اسمين معربين من مسيحا وايشوع وابن مريم لما كانت صفة الخ لما كان قوله ابن مريم صفة لا اسما وقد جعل هنا اسما حيث وقع في سلك اخبار اسمه الذي هو المبتدأ محمولا عليه احتيج الى بيان انه وحاصل ماذكره من التوجيه انه جعل شبيها بالاسم في التمييز فلذا نظمت في سلك الاسماء او حمل مجموع هذه الثلاثة كاسم ٩

٢٢ ❊ وجيها في الدنيا والاخرة ❊ ٢٣ ❊ ومن المقربين من الله ❊ ٢٤ ❊ ويكلم الناس في المهد وكهلا

في عجمته وعيسى اصله ايشوع ومعناه السيد كامر في سورة البقرة ثم في قوله المسيح لقبه اشارة الى ان المراد بالاسم هنا مايعم اللقب وان كان استعماله مقابلا للقب والكنية شايعا ❊ **قوله** (وابن مريم لما كانت صفة تميز تمييز الاسماء نظمت في سلكها) اي اطلاق الاسم على ابن مريم للمشابهة المذكورة فلا اشكال بان قوله المسيح خبر عن اسمه واسمه انما هو عيسى والمسيح لقبه وابن مريم صفته فكيف جعلت الثلثة خبرا عنه لما عرفت اولا ان الاسم هنا مايعم اللقب فاندفع الاشكال بالمسيح واطلاق الاسم على ابن مريم للمشابهة المذكورة فح يكون الاسم شاملا للمعنى الحقيق والمجازى معا وهو جائز عند المص فلا تصرف في جانب الاسم بل هو باق على معناه الاصطلاحي وهو العلم (ولايبعد في تعدد الخبر افراد المبتدأ) ❊ **قوله** (فانه اسم جنس مضاف ٢ فيفيد الاستغراق حيث لاعهد كالمحلى باللام فيكون المبتداء متعددا ايضا يحمل الاستغراق على معنى الكل المجموعي كما حققه الشريف العلامة في حاشية المطول في حل قوله تعالى "ومامن دابة في الارض ولاطائر يطير بجناحيه الاامم امثالكم" لاية ❊ **قوله** (ويحتمل ان راد ان الاسم الذي يعرف به ويتميز عن غيره هذه الثلثة) اشارة الى تصرف في جانب المبتداء بحمل الاسم على معناه اللغوي فانه من السمة بمعنى العلامة عند الكوفيين او جعله مستعملا فيما اشتهر به من الوصف وهو التمييز فان الاسم مشتهر بالتمييز كما ان الحاتم مشتهرا بالجود فح ابن مريم باق على ظاهره غير منزل منزلة الاسم لكن لما كان فيه نوع ضعف اخر لان المعنى اللغوي للاسم مهجور والحمل على الوصف المشتهر مجاز يكون التزامه قبل مساس الحاجة بخلاف ارتكاب المجاز في ابن مريم فانه بعد مساس الحاجة قوله (فان الاسم علامة المسمى) اشارة الى معناه اللغوي (والمميز له عمن سواه) شارة الى جعل الاسم مستعملا فيما اشتهر به من الوصف وهو التمييز وابن مريم المراد به اللفظ لا المفهوم فلا اشكال بان ابن مريم لايصح حمله على اسمه اصلا لان الابن هو المسمى لا الاسم وكذا المسيح وعيسى كذا قيل والظاهر ان المسيح لقبه وعيسى اسمه وابن مريم كنيته مرادا بها اللفظ كما هو شان اللقب والكنية فلاحاجة الى التمحل الذي ذكره بقوله وابن مريم لما كانت فان كونه صفة بناء على ارادة المفهوم وكونه اسما مبني على ارادة اللفظ كذا فهم من الجواب المذكور وقدم اللقب لانه مشعر بالمدح كما صرح به ❊ **قوله** (ويجوز ان يكون عيسى خبر مبتداء محذوف) ولايجوز ان يكون خبرا ثانيا (وابن مريم صفته) فلا اشكال اصلا ولو قدم هذا الوجه بل لو اكتفى به لكان اسلم من التمحل المذكور قبل اذ كان عيسى خبرا من اسمه يكون المراد لفظ عيسى ولفظه لايوصف بابن مريم (وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيها على انه يولد من غيراب) ❊ **قوله** (اذالاولاد تنسب الى الاباء ولاتنسب الى الام الااذا فقد الاب) توضيحه انه لاينسب الولد الى الام الااذا فقد الاب فنسبته الى عيسى عليه السلام الى امه محصل التنبيه المذكور فان قيل انك لايفهم هذا المعنى وهذا التنبيه قبل ولادة عيسى عليه السلام فلذا قال التنبيه على انه يولد اي سيولد من غيراب فح التوجيه الذي ذكره في قوله تعالى قالت رب انى يكون لى ولد من انه استفهام على انه يتزوج اوغيره ليس في موقعه والقول بان مريم لم تنبه بهذا التنبيه بعيد ٢٢ ❊ **قوله** (حال مقدرة من كلمة وهي وان كانت نكرة لكنها موصوفة وتذكيرها للمعنى والوجاهة في الدنيا النبوة وفي الاخرة الشفاعة) لانه عليه السلام لم يولد بعد فضلا عن حصول الوجاهة له وتذكيرها للمعنى ٣ لان المراد بالكلمة عيسى عليه السلام النبوة وهي وان حصلت له في المهد على قول لكنها لم يحصل له قبل الولادة (ومن المقربين) حال اخر غير الاسلوب لعاية الفاصلة والظاهر انه حال مقدرة ايضا من الله ٢٣ ❊ **قوله** (وقيل اشارة الى علو درجته في الجنة او رفعه الى السماء وصحبة الملائكة) فيكون القرب قربا معنويا ايضا او رفعه فيكون القرب في بابه ٢٤ (ويكلم الناس في المهد) حال اخر ايضا من كلمة الواو للعطف لا للربط حتى يحتاج الى التأويل واختير المضارع لتجدد التكلم مع الناس يوما فيوما بخلاف ٤ السابق واللاحق ٢٤ ❊ **قوله** (اي يكلمهم) تركنا واو تنبيها على كونها للعطف لا للربط كما ذكرنا وذكر الناس للتنبيه على ان المراد التكلم المعتاد لا من شانه التكلم قيل فان الصبي قد يقدر على التكلم مع ابويه وهو طفل فتكلمه مطلقا في تلك الحال ليس بخارق للعادة ولايخفى ان المراد تكلمه قرب الولادة كما يفهم في سورة مريم فتكلمه في عقيب الولادة خارق للعادة (حال كونه طفلا) اشار الى ان في المهد حال من فاعل يكلم وفي المهد كناية عن كونه طفلا ولم يجعل في المهد ظرفا مع سداد المعنى لعطف (وكهلا) عليه وتكلمه في المهد مابين في سورة مريم قال الله تعالى حكاية عنه قال اني عبدالله اتاني الكتاب الاية وبهذا القول

٢ لان الاضافة كاللام يجري فيها معان اربعة منه

٣ رعاية لجانب المعنى لانه مقصود واللفظ تابع اليه وقيل احترازا عن توهم كونه انثى وهذا بعد ذكر المسيح وعيسى الخ لايخطر هذا التوهم بالبال اصلا منه

٤ اذ الوجاهة وكونه من المقربين ومن الصالحين دائم لايزول اصلا ولايحتمل التجدد منه

٩ واحد في كونه علامة للمسمى ومميزا له فالاول يرد على الاول لزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز في لفظ الاسم في قوله اسمه المسيح فانه حقيقة في المسيح وعيسى ومجاز في ابن مريم وعلى الثاني انه خلاف الظاهر اذ حينئذ يكون مجازا صرفا بارتكاب وجه بعيد فالاولى ان يقال في سلكه سلك الاسماء وان الكنية قسم من الاسم العلم فيكون اسما حقيقة فلا حاجة الى ماارتكبوه من التكلف وتأخيره عن الاسم الذي هو المسيح وعيسى لتمييز ماشتبه من توهم احتمال الاشتراك في اسم عيسى والمسيح كمال التمييز وتعيين ان المراد به عيسى ابن مريم وفي الكشاف فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة اشياء الاسم منها عيسى واما المسيح والابن فلقب وصفة قلت الاسم للشيء علامة يعرف بها ويتميز عن غيره فكانه قيل الذي يعرف به ويتميز من سواه مجموع هذه الثلاثة حاصل الجواب ان ليس المراد بالاسم هنا المعنى الاصطلاحي القسيم للقلب بل المفهوم اللغوي وهو العلامة المميزة ومميزه عن سواه مجموع الثلاثة لجواز ان يوجد في الدنيا مسيح مبارك ولايكون عيسى وان يوجد عيسى ولايكون ابن مريم فعلى هذا يكون كالخاصة المركبة نحو قولك للخفاش طائر ولود وقيل وجاز ان يكون معنى الجواب ان كل واحد كاف في التمييز بأى اكتفى حصل الغرض

قوله حال مقدرة اي مقدرا وجاهة وانما جعله حالا مقدرة لان الوجاهة لم تكن حاصلة له وقت البشارة بل مقدر حصولها فهو كقولك مررت برجل معه صقر صائدا به غدا

قوله لكنها نكرة موصوفة اي موصوفة بجملة اسمية وهي قوله اسمه المسيح عيسى ابن مريم وكذا موصوفة بقوله منه سواء جعل منه حالا او صفة كافية منه والحال مقيدة لذي الحال ومخصصة له ايضا في ضمن تقييد العامل

قوله والوجاهة في الدنيا النبوة الخ قال الامام معنى الوجيه ذو الجاه والشرف والقدر يقال وجه فلان يوجه وجاهة وهو وجيه اذا صارت له منزلة رفيعة عند الناس والسلطان وقال بعض اهل اللغة الوجيه الكريم لان اشرف اعضاء الانسان وجهه فجعل الوجه استعارة عن الكرم والكمال ثم قال

الامام واعلم ان الله تعالى وصف موسى بانه كان وجيها قال تعالى يا ايها الذين امنوا لاتكونوا كالذين اذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها وا عيسى عليه السلم فهو وجيه في الدنيا بسبب انه يستجيب دعاءه ويحيي الموتى ويبرئ الاكمه والابرص بسبب دعائه ووجيه في الاخرة بسبب انه يجعله شفيع امته المحقين ويقبل شفاعته فيهم كما يقبل شفاعة اكابر الانبياء وقيل انه وجيه في الدنيا بسبب انه كان مبرأ من العيوب التي وصفته اليهود بها ووجيه في الاخرة بسبب كثرة ثوابه وعلو درجته عند الله تعالى ثم قال فان قيل كيف كان وجيها في الدنيا واليهود عاملوه بما عاملوه قلنا قد ذكرنا انه تعالى سمى موسى بالوجيه مع ان اليهود طعنوا فيه وآذوه الى ان برأه الله مما قالوا وذلك لم يقدح في وجاهة موسى عليه السلم فكذا ههنا

٢٢ ❁ ومن الصالحين ❁ ٢٣ ❁ قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر ❁ ٢٤ ❁ قال كذلك الله يخلق
مايشاء ❁ ٢٥ ❁ اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون ❁ ٢٦ ❁ ويعلمه الكتب والحكمة والتوراة والانجيل ❁

الجليل حصل تبرئة امه وظهرت معجزته وهذا مراد من قال تكلمه لتبرئة امه ٢ عما قذفت به قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما تكلم ساعة فى مهده ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق وقيل كان يتكلم طول ما كان فى المهد الى ان كبر حكاه القشيرى كذا فى غاية البيان * قوله (كلام الانبياء) مفعول مطلق للنوع اعنى قال كلام الانبياء ولم يقل كلام الكبار تنبيها على انه نبى حينئذ على قول قال فى سورة مريم اكمله الله تعالى عقله واستنبأه طفلا * قوله (من غير تفاوت) اى فى تكلمه فى الحالتين حال الطفولية وحال الكهولة فللاشارة الى هذه النكتة ذكر تكلمهم حال ٣ الكهولة مع ان خارق العادة تكلمه فى المهد دون الكهولة وقيل فائدة ذكر الكهولة التبشير بطول عمره * قوله (والمهد مصدر) اى فى الاصل مصدر مهدت الفراش اذا بسطته والمهد البسط (سمى به) المفعول مجازا ثم تعلق المهد به ثم صار حقيقة عرفية فيه وهو (ما يمهد) اى يبسط (للصبى من مضجعه) لينوم عليه وهو المراد هنا * قوله (وقيل انه رفع) اى الى السماء (شابا) وسيجئ بيانه عن قريب مرضه اذ الاصح انه بعث على رأس ثلثين فمكث فى نبوته ثلثين شهرا او ثلثين سنة ثم رفع واول سن الكهولة ثلثون سنة او اثنان وثلثون او ثلاث وثلثون (والمراد وكهلا بعد نزوله) * قوله (وذكر احواله المختلفة المتنافية ارشادا الى انه بمعزل عن الالوهية) اختلاف الاحوال تبدلات السن الطارى عليه وغيره من المنافى للالوهية ٢٢ * قوله (حال ثالثة من كلمة اوضميرها الذى فى يكلم) لايخفى انه رابع من كلمة ثالث من ضميرها واعل مراده بالثالث بعد الثانى سواء كان ثالثا او رابعا بقرينة عطف ضميرها عليه مثل قول ابن الحاجب التوابع كل ثان وعلى الاول فالنكتة فى فصل الحالين لكونهما من تتمة الحال الثالثة وجه تقديم الاحوال بعضها على بعض هو ان الاول فى الدنيا كما كان فى الآخرة وكونه من المقربين ثمرة النبوة والتكلم معجزة دالة على النبوة وقد عرفت ان الاخير رعاية الفاصلة والمعنى ومن الذين لم يصدر عنهم صغيرة ولا كبيرة وهذه المرتبة من الصلاح اعلى مقامات الواصلين قال المص فى قوله تعالى "والحقنى بالصالحين" ووفقنى الكمال فى العلم والعمل لانتظم به فى عداد الكاملين فى الصلاح الذين لايشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره انتهى والمدح بكمال الصلاح مخصوص بالانبياء ٤ والمرسلين ٢٣ * قوله (تعجب او استبعاد عادى) اى بحسب العادة قدمر البيان فى قصة زكريا عليه السلام ولو قال او استعظام كما مر لكان اولى (او استفهام عن انه يكون بتزوج اوغيره) فدسبق مثان هذا لايلايم ماذكره فى نكتة ان يقال ابن مريم قال كذلك الله يخلق مايشاء قد مر بيانه واعرابه من وجوه شتى فتذكر ٢٤ * قوله (القائل جبريل) وهو الاظهر لكونه مبشرا بالبشرة (او الله تعالى) لانه الآمر بالتبشير (وحيرن حكى لها قوله تعالى) "اذا قضى امرا" الآية بيان لقوله يخلق مايشاء ولهذا ترك العطف ٢٥ * قوله (اشارة الى انه تعالى كما يقدر ان يخلق الاشياء مدرجا باسباب ومواد يقدر ان يخلقها دفعة من غير ذلك) فدسبق منه فى سورة البقرة وسيجئ فى سورة يس ايضا ان المراد بهذا القول استعارة تمثيلية قوله "اذا قضى امرا" شامل للقضاء بالتدريج والقضاء دفعة فلا اشعار فى كلامه ان اذا قضى امرا انما يقع على القضاء دفعة كما توهم وانما تعرض لذلك لبيان ارتباطه بماقبله والحاصل ان كلامه محمول على العموم بقرينة بيانه فى موضع آخر اعلم انه بين ماذكر هنا من قصة مريم و بين ماذكر فى سورة مريم منهما مخالفة ظاهرا فالتفصى عنه حمل الحكاية على الاختصار فبعض القصة ذكر هنا والبعض الآخر ذكر هناك اوحكاية بتغييره نقلا بالمعنى كما اذا كان القائل الله تعالى وحكاية جبريل بالتغيير لان الظاهر ما قاله تعالى "انا اخلق ما اشاء اذا قضيت امرا" الآية والحمل على تعدد القصة ههنا غير حسن وان لم يكن بعيدا ٢٦ * قوله (وتعليم الكتاب) هذا التعليم اما بخلق علم ضرورى او بالقائه ر وعه او بالكسب فاسناده اليه تعالى لخلقه مع كسبه ٢٦ * قوله (كلام مبتدأ ذكر تطييبا لقلبها وازاحة لما همها من خوف اللوم) اى مستأنف غير داخل فى كلام سابق فالواو ابتدائية وقيل بل هى جملة مستأنفة غير معمولة شئ والواو اعتراضية ولا يظهر وجه كونها اعتراضية والقول بان مراده انه معطوف على جملة مستأنفة سابقة وهى "واذ قالت" الآية لايلايم قوله وعطف على يبشرك وادعاء كون الواو زائدة كما جنح اليه ابو حيان ضعيف الا ان يقال مراده انه ابتدائية * قوله (لما علمت انها تلد من غير زوج) من قوله ابن مريم او من قوله كذلك "الله يخلق" الآية او من مجموعهما والمراد من غير زوج من غير مسيس رجل بالحلال وحسن هذا التعبير لا يخفى وجه الازاحة والازالة هو ان معرفة مآثره وكماله تهون عليها مرارة اللوم وخوفه وحصول تلك المعرفة

٢ ولم يقل تبرئة امه صريحا بان قال امى مبرأة عما قذفته اليهود مثلا ❁

٣ مثل قوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعلنون فان ذكر ما يعلنون للتنبيه على انه تعالى يعلم الخفيات كعلمه بالجهريات بلا تفاوت ❁

٤ فائدة فع الاستفسار بان الصلاح اول درجات المؤمنين فما وجه المدح بمن هو من اكابر الانبياء لان هذا ذهول عن قيد الكمال ❁

٥ ويحتمل ان يكون بلا تغيير ويكون حينئذ التفاتا على مذهب السكاكى او من باب وضع الظاهر موضع المضمر تربية للمهابة ❁

قوله حال كونه طفلا اشارة الى ان من المهد ظرف مستقر وقع حالا من فاعل يكلم لاشتقاقه بالمعنى ويكلم الناس كائنا فى المهد وكهلا عطف على من المهد قيل ويكلم الناس هو ايضا حال والعدول الى صورة الفصل لانه صفة متجددة بخلاف السابق واللاحق فلو قيل متكلما للناس لم يحسن هذا الحسن فعلى هذا يكون قوله فى المهد وكهلا من قبيل الاحوال المتداخلة فان يكلم حال من كلمة باعتبار الشخص ومن المهد وكهلا من الضمير المرفوع فى يكلم

قوله حال ثالث من كلمة قال بعض الفضلاء وفى ختم هذه الصفات بقوله ومن الصالحين سؤال وهو ان الوجاهة فى الدنيا فسرت بالنبوة ولاشك ان منصب النبوة ارفع من منصب الصلاح بل كل واحدة من هذه الصفات اعظم واشرف من كونه صالحا فما الفائدة فى وصفه بعد ذلك بالصلاح والجواب انه لارتبة اعظم من كون المرء صالحا لانه لايكون كذلك الا ويكون فى جميع الاحوال والتروك مواظبا على النهج الاصلح وذلك يتناول جميع المقامات فى الدين والدنيا فى افعال القلوب وفى افعال الجوارح ولهذا قال سليمان عليه السلام وادخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين فلما عدد صفات عيسى عليه السلام اردفه بهذا الوصف الدال على ارفع الدرجات قيل فيه نظر لان الرجل لايستثنى حتى يكون فى جميع الاحوال والتروك مواظبا على النهج القويم فتلك شرائط النبوة لاشتراط العصمة لها وان قوله على النهج الاصلح فيه تسامح لان الصلاح لايتوقف على الاصلحية وان دعاء سليمان عليه السلام يراد به الدوام كالدعاء بقوله توفنى مسلما ❁

٤٢ ❊ ورسولا الى بنى اسرائيل انى قد جئتكم بآية من ربكم ❊ ٤٣ ❊ انى اخلق لكم من الطين كهيئة
❊ ٤٤ ❊ الطير فانفخ فيه ❊

بما ذكر قبله لانه فيه بل يقويه * **قوله** (او عطف على يبشرك) استبعده ابو حيان لطول الفصل بين المتعاطفين واجيب بانه اعتراض لا يضر لكن الكلام على القراءة بنون العظمة فيكون المعنى ح قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك وان الله نعلمه ولا يمكن الالتفات لان التكلم فى الحكاية لا من الحاكى الا يرى انك لو قلت قال تعالى ان الله ارسل رسولا فاسمعنا * لم يكن كلاما كذا حرره النحرير التفتازانى والجواب ان الكلام بتقدير القول ح اى ان الله يبشرك بكلمة ويقول نعلمه ومثل هذا كثير فلذا الاشكال اخره تنبيها على ضعفه والعطف على وجيها وان لم يلزم فيه ذلك لكنه لطول الفصل بينهما اخره مع ان عطف الجملة على المفرد مما لا يحصل فيه ويلزم ح كونه حالا مقدرة وفيه من التكلف ما لا يخفى (او وجيها) * **قوله** (والكتاب الكتبة) بالفتح وهو مصدر بمعنى الخط وان يصير كاتبا وهذا التعليم بواسطة اذ اول من خط ادريس عليه السلام فاللام ح لام الحقيقة قدمه لانه تقيد به العلوم ويعلم به البعيد فهو من اجل النعم واعظم الكرم * **قوله** (او جنس الكتب المنزلة) فاللام للاستغراق والخبر المفرد لان استغراقه اشمل ولا يتناول القرآن لانه لم ينزل ح * **قوله** (وخص الكتابات لفضلهما وقرأ نافع وعاصم ويعلمه بالياء) اى التورية والانجيل لفضلهما لاشتمالهما على اكثر الاحكام فان الاصح كون الانجيل مشتملا على الاحكام والحكمة ما يكمل به نفسه من المعارف والاحكام والمتبادر من قوله انهما معطوفان على الكتاب للتخصيص بعد التعميم مع الفصل بالحكمة لانهما معطوفان على الحكمة وهي عطف على الكتاب فهما معطوفان عليه ٤٢ * **قوله** (منصوب بمضمر على ارادة القول تقديره ويقول) اى ويقول الله تعالى (ارسلت رسولا بانى قد جئتكم) عطف على نعلمه على تقدير كونه مستأنفا وهو مختار المص واما على تقدير عطفه على يبشرك او يخلق يكون التقدير ان الله يبشرك وان الله يخلق ما يشاء ويقول عيسى عليه السلام عطفا على الخبر ولا رابطة بينهما الا بتكلف عظيم ولذا قال ابو حيان ان هذا الوجه ضعيف لاضمار القول ومعموله والاستغناء بالحال المؤكدة فالاولى ان يقدر ويجعله رسولا كذا قيل ومن هذا اختار المص كون نعلمه استئنافا قوله بانى اشارة الى ان قوله تعالى انى بالحذف والايصال لانه مرسل به * **قوله** (او بالعطف على الاحوال المتقدمة) وهي وجيها ويكلم الناس ومن الصالحين وهي حال مقدرة فيكون هذا حالا مقدرة ايضا اذ التقدير ح ورسولا الى بنى اسرائيل ناطقا بانى قد جئتكم فالواو فى وناطقا داخلة فى الحقيقة على رسولا كما عرفته لكنه اختصر فى الكلام لظهور المرام (معنى . .) ادخل الواو على المضمن لحذفه المضمن فيه ثم الظاهر كون التضمين على كلا الوجهين اما فى الثانى فظاهر واما فى الاول فلان الظاهر ان يقول على يعلمه وارسلت على صيغة المعلوم عبارة عنه تعالى (فكأنه قال وناطقا بانى قد جئتكم) * **قوله** (وتخصيص بنى اسرائيل لخصوص بعثته اليهم) اى لان بعثته مخصوصة بهم (او للرد على من زعم انه مبعوث الى غيرهم) ٤٣ * **قوله** (نصب بدل انى قد جئتكم) بدل اشتمال (او جر بدل آية) بدل الكل لانه مع ملاحظة المعطوفات وان قيل انه اخرى غير ما ذكرت هنا فبدل البعض الرابطة اى منها مثلا وافراد الآية لارادة الجنس او الآيات كلها بمنزلة آية واحدة لاتحاد مدلولاتها وجعله منصوبا فى الاول بناء على مذهب من جعل ان وان محذوفا الجار منصوبتين واختاره المص وبعضهم جعله مجرورا لكنه ضعيف لجعل المذكورات مع كونها مضارعة بدلا من انى قد جئتكم اشارة الى ان الماضى لتحقق وقوعه استعارة كانه جاءها مع انه لم يجئ قبل هذا القول او رفع على هى انى اخلق لكم او رفع على هى انى اخلق لكم * **قوله** (والمعنى اقدر لكم) معنى التقدير والتضمين معنى لتوى واما الايجاد الذى هو معنى عرفى له فلا يمكن (واصور شيئا مثل صورة الطير) من الطين هذا معنى الخلق والتقدير ولعل التصوير من الطير لانه اصل آدم عليه السلام واولاده فيناسب المصدر بكسر الواو والمصدر قوله لكم لان نفعه للمخاطبين وان لم ينتفعوا به الكاف اسم المثل والهيئة بمعنى الصورة او هى جارة وما ذكره حاصل المعنى وشيئا مفعول مقدر ولفظة من ابتدائية والتعريف لكون التصوير من الطين المعلوم قيل المراد بالطير الخفاش لانه اعجب من سائر الطير والاولى عدم الاشتغال بالتعيين ٤ * **قوله** (وقرأ نافع انى بالكسر) اى على الاستئناف غير متعلق بما قبله) كما فى الفاء التعقيب ٤٤ * **قوله** (الضمير للكاف) لانه والمثل بمعنى واحد ولذا قال (اى فى ذلك المماثل) لان النفخ انما هو فى الجسم المماثل لا فى الهيئة فقط ولذا لم يجعله للهيئة وهذا يؤيد كون الكاف اسما مضافا انه صفة مقدر اى شيئا مثل صورة الطير كما مر من المص الاشارة اليه ٤٥ * **قوله** (فكون الفاء التعقيب

(مع)

٣ اشارة الى ان الحكمة استكمال القوة النظرية بالمعارف والقوة العملية بالاعمال اللطائف عه
٣ العدم تعلق الغرض به ولعدم التعيين فى النظم الكريم عه

قوله والكتاب الكتبة قال الامام المذكور فى هذه الآية امور اربعة معطوف بعضها على البعض بواو العطف والاقرب عندى ان يقال المراد بالكتاب تعليم العلوم وتهذيب الاخلاق لان كمال الانسان فى ان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به ومجموعهما هو المسمى بالحكمة ثم بعد ان صار عالما بالخط والكتابة ومحيطا بالعلوم العقلية والشرعية يعلمه التورية وانما اخر تعليم التورية عن تعليم الخط وتعليم الحكمة لان التورية كتاب الهى وفيه اسرار عظيمة والانسان ما لم يتعلم العلوم الكثيرة لا يمكنه ان يخوض فى البحث عن اسرار الكتب الالهية ثم قال فى المرتبة الرابعة والانجيل وانما اخر ذكر الانجيل عن ذكر التورية لان من يعلم الخط ثم يعلم علوم الحق ثم احاط باسرار الكتاب الذى انزله على من قبله من الانبياء فقد عظمت درجته فى العلم فاذا انزل الله تعالى عليه بعد ذلك كتابا اخر واوقفه على اسراره فذلك هو الغاية القصوى والمرتبة العليا فى العلم والفهم والاحاطة بالاسرار العقلية والشرعية والاطلاع على الحكم العلوية والسفلية

قوله منصوب بمضمر على ارادة القول وانما احتيج الى هذا التقدير لان قوله انى قد جئتكم بآية عطفه على المنصوبات المتقدمة الواقعة احوالا من كلمة داخلة فى حيز قول الملائكة على اسلوب الغيبة وقوله رسولا انى قد جئتكم على طريق التكلم من قول عيسى فوجب فى تصحيح المعنى ان يصار الى الاضمار والتقدير قال صاحب الكشاف فان قلت على م يحمله ورسولا ومصدقا من المنصوبات المتقدمة وقوله انى قد جئتكم ولما بين يدى يأبى حمله عليها قلت هو من المضائق وفيه وجهان احدهما ان يضمر له وارسلت على ارادة القول تقديره ويعلمه الكتاب والحكمة ويقول ارسلت رسولا بانى قد جئتكم ومصدقا لما بين يدى والثانى ان الرسول والمصدق فيهما معنى النطق فكانه قيل وناطقا بانى قد جئتكم وبانى اصدق ما بين يدى توجيه السؤال ان المنصوبات التى قبل رسولا ومصدقا وهى وجيها ومن المقربين ويكلم وفى المهد ومن الصالحين فى حكم الغيبة وهما فى حكم التكلم لتعلق قوله انى قد جئتكم ولما بين يدى بهما فلم يصح عطفهما عليها اذ لا يقال بعث الله عيسى رسولا الى بنى اسرائيل انى قد جئتكم بآية ومصدقا لما بين يدى ولكن يقال انه قد جاءهم ٤٤

٢٢ * فيكون طيرا باذن الله * ٢٣ * وابرئ الاكمه والابرص * ٢٤ * واحيي الموتى باذن الله * ٢٥ * وانبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم * ٢٦ * ان في ذلك لاية لكم ان كنتم مؤمنين * ٢٧ * ومصدقا لما بين يدى من التوراة * ٢٨ * ولاحل لكم *

مع السببية ٢٢ * قوله (فيصير) ضمير به لانتقاله من حال الى حال اخرى (حيا) هذا ثالث اقتضاء (طائرا) اى الطير بمعنى اسم الفاعل اى موصوف بالطيران قوله (باذن الله) تفسير (باذن الله) والمراد بامر الله الامر التكويني لاالامر التكليفي وهذا الامر لما تعلق بالحيوة فيكون التكوين احياء ومن هذا قال المص (نبه به على ان احياءه من الله تعالى لامنه) منفردا اواشتراكا وانما قال نبه لانه معلوم يخاف الغفلة عنه فيحتاج الى التنبيه لاالى الدليل وفيه رد بليغ على من زعم الربوبية له في اول الامر وكون المراد باذن الله تقديره وارادته غير مناسب هنا ٢ وتعبيره بامر الله لايلايمه * قوله (ودرأ نافع هنا وفي المائدة طائرا بالالف) والهمزة يؤيد ماقلنا من ان الطير بمعنى اسم الفاعل (وابرأ الاكمه والابرص اى باذن الله) كما صرح به في سورة الانعام ٢٣ * قوله (اى الاكمه الذى ولد اعمى اوالممسوح العين) هو من لم يشق بصره ولم يخلق له حدقة وهو المشهور وهذا اخص من الاول قوله من المرضى يحتمل ان يكون المراد بها الاكمه والابرص وهو المناسب للنظم لكن اطلاق المرضى على الاكمه بل على الابرص غير متعارف (قال تعالى " ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج " الآية فحينئذ جمع المرضى باعتبار الافراد لاالانواع ويحتمل العموم ٥ وهذا هو الظاهر من كلامه لكن لا يلايم ماقيل انه تعالى حكى ههنا خمسة انواع من المعجزات ولما قيل ايضا انه ليس في الطب ابراء الاكمه والابرص فكان ذلك دليلا على صدقه قوله ٣ (روى انه ربما كان يجتمع عليه الوف من المرضى من اطاق منهم اتاه ومن لم يطق اتاه عيسى عليه السلام ولا يداويه الا بالدعاء) يمشى اليه وهذا لايلايم قوله يجتمع عليه اذ الظاهر ومن يطق منهم ٢٥ * قوله (كرر باذن الله دفعا لتوهم الالوهية) وفي نسخة اللاهوتية اى الالوهية قوله (فان الاحياء ليس من جنس) فالاسناد مجاز عقلي وكذا ابراء الاكمه والابرص بالدعاء ليس من جنس (الافعال البشرية) لاسيما ابراء الاكمه بمعنى ممسوح العين كيف لا والمعجزة لابد وان تكون فعل الله تعالى فما ذكرنا من الايات كلها ليس من جنس الافعال البشرية فقوله باذن الله معتبر في الكل كما ذكر في اواخر سورة الانعام غاية الامر الاحياء اظهر في هذا الشان ولعل هذا مراده وفي الكشاف انه احيى اربعة نفر واحيى حزقيل ثمانية الآف انتهى واحياء عيسى عليه السلام مقطوع به بدون تعيين عدد بخلاف احياء حزقيل فضلا عن اعداده (وانبئكم بما تأكلون) اى بما كلتم بقرينة (وما تدخرون) قال في نهاية البيان فكان يخبر الرجل بما اكل في غدائه ولذا اعيد لفظة ما في وما تدخرون ٢٦ * قوله (من المغيبات) بيان مافي معناه فلا يظهر على غيبه احدا الامن ارتضى من رسول فكيف تمترون في رسالتي * قوله (من احوالكم التى لاتشكون فيها) اشارة الى وجه الانباء باحوالكم وتوبيخ على عدم تصديقهم * قوله (ان في ذلك) فيه تجريد للمبالغة اذ المشار اليه بذلك نفس الاية المذكورة والتذكير بتأويلها بالمذكور * قوله (موفقين للايمان) اى المستعدين ٤ له بسلامة طبعهم من العناد والالتفات الى الايات والمعجزات فهو مجاز اولى لان المؤمنين على الحقيقة لايحتاجون الى الآية المؤدية الى الايمان وكذا الشك لان استعدادهم مشكوك فيه * قوله (فان غيرهم)تعليل للتخصيص مع انها آية للكل (لاينتفع بالمعجزات) فالتخصيص باعتبار الانتفاع وان كانت آية في نفسها الجميع قوله بالمعجزات نبه به على ان ذلك اشارة الى الاية التى هى المعجزات بالتأويل والجمع هنا لان الاية يراد بها الجنس كما مر بيانه * قوله (اومصدقين للحق غير معاندين) فلا تجوز حينئذ والمفعول محذوف لكن المراد بالايمان المعنى اللغوى حينئذ والمتبادر مما وقع في القرآن هو المعنى الشرعى فلذا قدمه وان كان مجازا ٢٧ * قوله (عطف على رسولا على الوجهين) اى على الوجهين المذكورين في تفسير ورسولا ٥ * قوله (اومنصوب باضمار فعل دل عليه قد جئتكم وجئتكم مصدقا) اى حال من فاعله والفعل المقدر معطوف على اوتيكم ولايلاحظ فيه باية من ربكم ولذا لم ينصب بقد جئتكم ٢٨ * قوله (مقدر باضماره) اى متعلق بفعل مضمر اى وجئتكم لاحل لكم قوله (اومردود على قوله انى قد جئتكم باية) اى منتظم معه في كونه من متعلقات قوله ورسولا اى قد جئتكم باية من ربكم لاحل لكم فيكون معطوفا على آية معنى لانه في معنى لاظهر لكم آية ولاحل لكم فلا اشكال بانه لايصح عطف المفعول له على المفعول به فيكون عطف المفرد على المفرد وعلى كونه مقدرا باضمار الفعل يكون من عطف الجملة على الجملة * قوله (اومعطوف على معنى مصدقا ٨ كقولهم جئتك معتذرا ولاطيب قلبك) بتأويله بما يجعلهما من باب واحد وان كان الاول

---

٢ اذ الاحياء ليس بالارادة والتقدير بل بالامر التكويني كما عرفته عهد

٣ فح يكون باعتبار الانواع عهد

٤ اشارة الى ان الاول مستعدين اومشارفين بدل موفقين اذ التوفيق مستعمل في الحصول بالفعل وهنا ليس كذلك عهد

٥ وتضمين ناطقا هنا حقاء كما هو مقتضى كلامه الايرى ان صاحب الكشاف بينه بانه كانه قيل وناطقا باني مصدق قال النحرير التفتازاني ولايخفى ان في هذا نوع زيادة وخروج عن قانون التوجيه انتهى فالاولى الاكتفاء بكونه معطوفا منصوبا باضمار فعل عهد

٤ اومصدقا منصوبان بمضمر تقديره ويقول ارسلت والوجه الثاني انهما معطوفان على المنصوبات السابقة بتضمين الرسالة معنى النطق والتصديق كانه قيل وناطقا قد جئتكم وناطقا باني اصدق مابين يدى قال الامام في هذه الآية وجوه الاول تقدير الآية ويعلمه الكتاب والحكمة والتورية والانجيل ويبعثه رسولا الى بني اسرائيل قائلا انى قد جئتكم باية من ربكم والحذف حسن اذ لم يفض الى الاشتباه الثاني قال الزجاج الاختيار عندى ويكلم الناس رسولا وانما اضمرنا ذلك لقوله انى قد جئتكم والمعنى ويكلمهم رسولا باني قد جئتكم والثالث قال الاخفش ان شئت جعلت الواو زائدة والتقدير ويعلمه الكتاب والحكمة والتورية والانجيل رسولا الى بني اسرائيل قائلا انى قد جئتكم باية

قوله نصب بدل من انى كانه جعله من باب الحذف والايصال والا فهو مجرور بتقدير الجار لان تقديره على كل من الوجهين المذكورين باني

قوله الضمير للكاف اى الضمير المجرور في فيه راجع الى الكاف في كهيئة الطير فانه اسم بمعنى المثل اى اخلق لكم من الطين مثل هيئة الطير ولذا ذكر الضمير ولم يؤنث وارجعه الى الهيئة لان المنفوخ فيه الشيء المماثل لهيئة الطير لانفس الهيئة ولكن انث الضمير في المائدة نظرا الى التقدير اذ تخلق هيئة كهيئة الطير في الهيئة بمعنى الطين المهيأ مثل هيئة الطير كما سيروى عن الامام وذكر بعضهم ان الضمير في الحقيقة لما وقعت كهيئة الطير صفة له والتقدير اخلق لكم من الطين هيئة مثل هيئة الطير والمراد من الخلق التقدير اى اقدر لكم ومن الهيئة الطين المصور لا الهيئة التى هى عرض فافهم قال الامام فقوله انى اخلق لكم من الطين معناه اصور واقدر وقوله كهيئة الطير فالهيئة الصورة المهيأة من قولهم هيأت الشيء اذا قدرته ثم قال فانفخ فيه اى في ذلك الطين المصور

قوله نبه به على ان احياءه من الله هذا المعنى مستفاد من الباء السببية في باذن الله المفيدة ان كون الطير وجوده معلق باذن الله لامن عيسى ونفخه حتى ٨٨

حالا والثاني مفعول له اي بتأويل مصدقا بالمعمول له اي وجئتكم لاصدق لما بين الخ ولاحل لكم واما عكسه فلا يحسن لتأديه الى اسقاط اللام وفي قوله هنا على معنى مصدقا لا الفعل ان مراده فيما سبق من قوله اومردود على قوله اني قدجئتكم قوله دون على معنى قدجئتكم (معطوف) وعلى معنى ابدائه من عطف الجملة على الجملة وجئتكم لاحل لكم عطفا على قوله قد جئتكم بآية كقولهم جئتك معتذرا ولاطيب قلبك ٢٢ * قوله (اي في شريعة موسى عليه السلام كالشحوم والثروب) جمع ثرب بالفتح وهو شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء فالمراد بالشحوم ما عدا الثرب (والسمك ولحم الابل والعمل في السبت) المراد به بعض انواعه فانه لم يحرمه مطلقا كذا قيل قوله (وهو يدل على ان شرعه كان ناسخا لشرع موسى عليه السلام) وفيه اختلاف فديته على القاري في اوائل شرح المشكوة لكن الحق هو النسخ لدلالة الامر عليه * قوله (ولا يخل ذلك) اذ بطل من الانجيل ان ما في التوربة كرمة الاشياء المذكورة كان حقا بالاضافة الى زمن موسى عليه السلام فان المصلحة فيه فالانجيل كان مبينا مصدقا ولهذا السر خص التوربة بالذكر في قوله (بكونه مصدقا للتوربة لما بين) اي قدامه و قبله من التوربة مع انه مصدق لما بين يديه من الكتب المنزلة حسبما اشير اليه بقوله ونعلمه الكتاب فلابنا في كون عيسى عليه السلام مأمورا بالعمل بالتوربة بما سوى النسخ (كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وتكاذب) * قوله (فان النسخ في الحقيقة بيان) ان حكم المنسوخ الى هذا الان (وتخصيص في الازمان اي حكم) المنسوخ مختص بالزمان الذي هو قبل نزول الناسخ ابطال للحكم السابق حتى يكون الناسخ مناقضا للمنسوخ لكن لما كان الحكم المنسوخ مؤبدا بالنسبة الينا قال ائمة الاصول النسخ رفع حكم شرعي بدليل شرعي متراخ والا فلا رفع حقيقة بل بيان والى هذا اشار بقوله في الحقيقة ونبه ان النسخ هو بيان لانتهاء زمان الحكم الاول لا بطال له في الحقيقة ٢٣ * قوله (اي جئتكم بآية اخرى الهمنيها ربكم) فيه اشارة الى انه ليس المراد بالاية المعجزة كما ظن بل المراد انه بعد ما ثبت رسالته بالمعجزة المذكورة جعل الله له آية يعرف بها انه رسول كسائر الرسل واشار الى ان (وهي قوله ان الله ربي وربكم فانه دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل الفارقة بين النبي والساحر) محكية بعد قول مضمر هو خبر مبتدأ محذوف حيث قال وهي قول ان الله الخ واما الاشكال بانه صادر عن غير المرسلين فمدفوع بما ذكرناه من انه صدر بعد ثبوت الرسالة وبطريق الدعوة الى الحق المجمع عليه بين الرسل فغير الانبياء بمعزل من ذلك ومن هذا قال الفارق بين النبي والساحر * قوله (او جئتكم بآية على ان الله ربي وربكم) وهذا على قراءة فتح ان وهي من القراءة الشاذة كان الاول على قراءة كسر ان ولو اشار الى القرائتين في الموضعين لكان اوضح نعم قد اشار بتقدير القول في الاول الى الكسر وقال وهو قولي وقد فهم ان ما ذكر هنا بدون تقدير قول بناء على قراءة فتح ان بتقدير الجار * قوله (وقوله فاتقوا الله واطيعون اعتراض) اي على الوجهين فائدة الاعتراض التهديد عن المخالفة والترغيب في الطاعة * قوله (والظاهر انه تكرير لقوله قد جئتكم بآية من ربكم اي جئتكم بآية بعد اخرى مما ذكرت لكم) معنى وتأسيس غرضا وجه الظهور هو ان الآية ظاهرة في المعجزة فيما صدر عن الانبياء * قوله (والاول لتمهيد الحجة) بيان اختلاف الاغراض فلا تكرير بالنظر الى الغرض (والثاني لتقريبها الى الحكم) لا ينافي كونه لتمهيد الحجة * قوله (ولذلك رتب عليه بالفاء) التفريع على هذا التقدير واما على الاول فهي اعتراضية كقوله واعلم فعلم المرء ينفعه * قوله (قوله تعالى فاتقوا الله اي لما جئتكم بالمعجزات الظاهرة و الايات الباهرة) اي الايات المقرونة بالتحدي مع المعارضة والمراد بالايات الخوارق الساطعة فهي اعم ويحتمل ان يراد بها المعجزات والعطف التغاير الاعتباري ولقد اغرب حيث وصف بالمعجزات بالقهر والغلبة ووصف الايات بالبهر والتفوق فيما ادعوكم اليه ما في امرتكم قوله غاية التوحيد وهذا بناء على الحصر وفيه خفاء الا ان يقال ان الخبر اضافته للجنس فيفيد قصر جنس الربوبية والالوهية في الله تعالى وهو التوحيد (فاتقوا الله في المخالفة واطيعون فيما ادعوكم اليه ثم شرع في الدعوة واشار اليها بالقول المجمل فقال ان الله ربي وربكم - اشارة الى استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد فقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة العملية فانه بملازمة الطاعة التي هي الاتيان بالاوامر والانتهاء عن المناهي ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة) * قوله (استكمال فيه) مبالغة فوق التكميل * قوله

على هذا كان تأكيدا واما على الاول فهو تأسيس قيل وعلى قراءة الفتح تأسيس لا غير منه

٨٨ انه تعالى اولم يأذن به لا يمكن ان يوجد بنفسه

قوله وقرأ نافع هنا وفي المائدة طائرا قال الامام قرأ نافع فيكون طائرا على الواحد والباقون طيرا على الجمع وكذا في المائدة والطير اسم الجنس يقع على الواحد وعلى الجمع روي ان عيسى عليه السلام ادعى النبوة واظهر المعجزات اخذ وايطالبونه بخلق خفاش طينا وصوره ونفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير ما دام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ثم اختلف الناس فقال انه لم يخلق غير الخفاش فكانت قراءة نافع عليه وقال آخرون انه خلق انواعا من الطير وكانت قراءة الباقين عليه

قوله او الممسوح العين وهو من لا شق لعينه ويقال لم يكن في هذه الآية اكمه غير قتادة ابن دعامة السدوسي صاحب التفسير وهو من تابعي البصرة قال دفعا لتوهم اللاهوتية اي دفعا لتوهم النصارى الذين قالوا ان عيسى آله

قوله مقدر باضماره اي باضمار جئتكم اي وجئتكم لاحل لكم فح يكون من عطف الجملة

قوله اومردود على قوله باني قدجئتكم اي معطوف على قوله باني قد جئتكم والمعنى ورسولا لاحل لكم وهذا التوجيه ليس كما ينبغي اذ لا معنى لعطف المفعول له على المفعول به لا يجوز ان يقال ضربت زيدا وللتأديب

قوله او معطوف على معنى مصدقا يعني قد يجيئ الحال للتعليل كقولك جئتك زائرا وضربته مؤدبا اي للزيارة وللتاديب ومصدقا من هذا القبيل والمعنى ولاصدق ما بين يدي ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم كما كان كذلك في المثال الذي اورده فان معنى قولك جئتك معتذرا اي جئتك للاعتذار ولذا صح عطف ولاطيب قلبك عليه

قوله والثروب وهي جمع ثرب بفتحتين وهو شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء

قوله فانه دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل وليس الكلام فيه وانما الكلام في انه علامة يعرف بها انه رسول والذي يعرف به ذلك لابد ان يكون خارقا وهذا القول ليس خارقا لصدوره من افراد العوام واجيب بان الخارق هو المعجز وليس المراد به في الاية بمعنى المعجز وانما هو آية بعد ثبوت النبوة بالمعجزة يزداد به المبصر يقينا اقول حاصل الاية الجواب انه اية تدل على ان قائله محق لا مبطل لان المبطل لا يقول القول الحق يرشدك اليه وضعف هذه الدعوة بالفرق بين النبي والساحر لكن هذا الجواب ٩٩

٩٩ليس بمطابق لكلام صاحب الكشاف فانه قال علامة يعرف بها انه رسول حيث هداه للنظر في ادلة العقل والاستدلال فالسؤال غير مدفوع من كلام الكشاف واجيب بانه قال حيث هداه النظر في دلالة العقل والاستدلال على ان الله ربه وربهم فحيث نظر واستدل وعرف كان ذلك علامة لنبوته وفيه نظر لان معرفة ذلك لايختص بالنبي الا ان يلتزم بان البادى به نبي وغيره متبع وهذا ايضا ليس بواضح وقيل ومن الجائز ان يكون قد ذكر الله لهم في التورية اذا جاءكم شخص من نعته كذا وكذا يدعوكم الى كيت وكيت فاتبعوه فانه مبعوث اليكم فاذا قال انا الذي ذكرت في كتابكم بكذا وكذا من النعوت فاتبعوني كان من اعظم الخوارق

٢٢* فلما احس عيسى منهم الكفر* ٢٣* قال من انصاري الى الله* ٢٤* قال الحواريون* ٢٥* نحن انصار الله* ٢٦* امنا بالله واشهد بانا مسلمون* ٢٧* ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين*

* قوله (ونظيره قوله عليه السلام) هو الحديث اخرجه مسلم والترمذي وغيرهما عن سفيان الثقفي ان رجلا قال يارسول الله مرني بامر في الاسلام لااسأل عنه احدا بعده (قل امنت بالله ثم استقم) كما قيل وهذا من جوامع الكلم حيث اندرج في قوله آمنت بالله جميع مايجب الايمان به وفي ثم استقم جميع الاعمال المبرات وثم لتراخيه عن التوحيد والاقرار في الرتبة من حيث انه مبدأ الاستقامة اولانها قل ماتبع التوحيد والحديث ينبئ عن ان الاستقامة هي العمل بل هي منتهى العمل والمص نص على انها هي الجمع بين الامرين ومن هذا قال (ونظيره) الخ وقد صرح في سورة السجدة والاحقاف بان الاستقامة في الامور التي هي منتهى العمل وهذا يخالف المصرح به هنا ٢٢ * قوله (تحقق كفرهم عنده تحقق مايدرك بالحواس) اشارة الى ان احس استعارة تبعية لعلم علما يقينا ايضا هي الحس في التيقن والثبات انفيه مبالغة جدا واما تقديرا حساس الكفر باحساس آثار الكفر فلايناسب لفوت المبالغة وتشبيه العلم اليقيني بمادرك بالحس متفق عليه عند العقلاء فضلا عن الفضلاء في ما نحن فيه فقد نوقش ولايخفى ان الكفر امر باطن يعرف بامارات ولايعلم يقينا الا من له قوة قدسية والفاء فصيحة تنبئ عن محذوف اى لانظر في احوالهم بعدما قال لهم ذلك واحس منهم الخ ٢٣ * قوله (ملتجئا الى الله) اشار الى ان النصرة لايتعدى بالى فجعله حالا والافراد لان من مفرد لفظا اوحال من المفعول لانه امام قومه فالتجاؤه متبوع لالتجائهم اوحال من مجموع المضاف والمضاف اليه على سبيل البدل او باعتبار كل واحد والمراد طلب النصرة في دين الله * قوله (اوذاهبا الى الله) اى الى موضع امرني الله تعالى بالذهاب اليه اوالى حيث انجرد فيه لعبادته * قوله (اوضاما اليه) نصرته اياى الى نصرة الله فيكون المحذوف حالا من المنوى في انصارى كذا قيل لكن الاولى ان يجعل حالا من الياء كاخويه والمعنى ضاما نفسي الى اولياء الله في نصرة دينه ومحاربة عدوه وقدم الالتجاء لانه المناسب للنصرة (ويجوز ان يتعلق الجار بانصارى مضمنا معنى الاضافة) * قوله (اى من الذين يضيفون انفسهم الى الله) مفعول مقدر للاضافة المضمنة من الذين يضيفون اشار الى الانصار جمع نصير اوجمع ناصر بمعنى المستقبل الاضافة (في نصرى) الى المفعول حاصله ينصرونني كما ينصرني الله * قوله (وقيل الى هنا بمعنى مع اوفي اوبلام) قيل صرح بتلك المعانى الكلمة الى في شرح التسهيل والمعنى على الاول من النصارى مع الله وعلى الثانى من انصارى في دين الله تعالى وعلى الثالث من انصارى لتقوية دين الله تعالى فلايحتاج الى التقدير ٢٤ * قوله (حوارى الرجل خالصته من الحور وهو البياض الخالص ومنه الحواريات) اى جماعة الخالصة فح يكون جمعا لحوارى وهو الظاهر من كلام المص والتحرير التفتازانى جعله مفردا ويمكن حمل كلام المص عليه ويؤيده اطلاقه على الواحد قال عليه السلام ان لكل نبي حواريا وحوارى الزبير وادعاء بلا تكلف * قوله (للحضريات) اى انما كانت في الحضر والمدينة (لخلوص الوانهن) ويغلب فيهن البياض فوجه التسمية لمناسبتهم في اصل المعنى وهو مطلق الخلوص يلبسون البياض فسموا من اسم لباسهم قوله يحورون الثياب فسموا من اسم اثر اعمالهم وقال الزجاج حوارى منصرف لانه منسوب الى الحوار وليس كبخاتي وكراسي لان واحدها بختي وكرسي وقد وقع مضمر وفا في غير موضع ومثله الحوالى وهو كثير الحيلة وبالجملة يحتمل كونه مفردا وجمعا ومختار المص الجمع حيث في سورة الصف والحواريون اصفياؤهم وهم اول من امن به من الحوار وهو البياض وكانوا اثنى عشر رجلا (سمى به اصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نيتهم ونقاء سرائرهم وقيل كانوا ملوكا يلبسون البيض استنصر بهم عيسى عليه السلام من اليهود وقيل قوم قصارون يحورون الثياب اى يبيضونها) ٢٥ * قوله (اى انصار دين الله) وفي هذه الاجابة اشارة الى ان المراد بقوله من انصارى من ينصرني في دين الله تعالى فاضافة الفاعل الى المفعول بحذف المضاف ٢٦ (امنا بالله) اخبار لاانشاء اذ الظاهر ان ايمانهم مقدم على هذا القول ذكروه تمهيدا لقولهم (واشهد) فح عطف اشهد على آمنا بتأويل وقلنا اشهد وان قيل امنا انشاء الايمان فالامر ظاهر ٢٧ (ربنا امنا) تضرع الى الله تعالى بعرض ايمانهم بالانجيل واتباع عيسى عليه السلام بعد اشهاد نبيهم وفائدة العرض الاستعطاف واستنزال الرحمة والتفريع عليه طلب الكتابة مع الشاهدين وطلب الكتابة كناية عن تثبتهم على الايمان الى ان قضى نحبه وحاصله انه سؤال عنه تعالى الموت على الاسلام * قوله (لتشهدلنا يوم القيمة حين يشهد الرسل لقومهم وعليهم) * قوله (اى من الشاهدين بوحدانيتك) الانسب

٥ وهو ابن كمال باشا حيث قال ومن وهم ان الاحساس مستعار للعلم اليقيني فقد وهم لان فيه تشبيه الاقوى بالضعيف فان الاحساس كثيرا ما يقع فيها الغلط وهذا عجيب منه جدا

قوله اوجئتكم بانه على ان الله ربي وربكم هذا الوجه انما هو على قراءة ان بالفتح فعلى هذا يكون ان الله ربي مقدرا بالجار متعلقا بقوله بآية اى بعلامة دالة على ان الله ربي وربكم ويكون فاتقوا الله واطيعون اعتراضا واقعا بين المتعلق والمتعلق بخلاف الوجه الاول فان قوله تعالى ان الله ربي وربكم ح خبر لمبتدا محذوف تقديره هي ان الله ربي وانما قدر المصر في هذا الوجه الثاني لايكون قوله ان الله ربي وربكم اية يستدل بها بل يكون مايستدل عليه بانه بخلاف الاول وعلى الاول لايكون قوله فاتقوا الله واطيعون اعتراضا ولهذا لم يتعرض له ثمه

قوله والظاهر انه تكرير لقوله قد جئتكم باية من ربكم اى جئتكم بآية بعد اخرى مستفاد من اعادة ذكر آية نكرة فان النكرة اذا اعيدت كان المعاد غير الاول وهذا لاينافي كون قد جئتكم باية هنا تكريرا للاول وقوله والاول تمهيد الحجة والثاني لتقريبها الى الحكم اى الى الحكم بحقية المطلوب بيان افادة التكرير اى الاول لبسط الحجة حيث جعل قوله انى اخلق بدلا من اية والثاني لتقريب تلك الحجة الى القبول الذي هو يؤدي الى الحكم بثبوت المطلوب وجه التقريب وفي الثاني انه لاشتماله على النكرة المعادة تدل على كثرة المعجزة وكثرة المعجزة ادعى للخصم على الحكم بحقية المدعى

قوله ثم قرر ذلك بان بين اى بان بين بقوله هذا صراط مستقيم ان الجمع بين الامرين الخ

قوله تحقيق كفرهم معنى التحقق مأخوذ من لفظ الاحساس فكانه قيل فلما صار كفرهم عنده كالمحسوس المشاهد قال من انصارى الى الله وفي الكشاف فلما احس فلما علم منهم الكفر علما لاشبهة فيه كعلم مايدرك بالحواس يريد ان المراد بالاحساس العلم لان الكفر لايحس به وكان ذكرا اللازم وارادة الملزوم فهو المجاز وفائدته الدلالة على اليقين ولهذا قال كعلم مايدرك بالحواس فانه لايحتمل الغلط اذا سلم الحس من آفة

قوله مضمنا معنى الاضافة يريد ان النصر لايتعدى بكلمة الى فلابد له من تأويل وتأويله على وجهين الاول ان يقدر العامل واشار اليه بقوله ملتجئا

الى الله اوذاهبا اوضاما اليه والثاني ان يضمن الانصار معنى الاضافة قوله حوارى الرجل خالصته ذكر بعضهم ان التركيب اى التركيب من الحاء والواو والراء دائر على معنى البياض الخالص والحور شدة البياض وتحوير الثياب تبييضها ودقيق حوارى بضم الحاء وتشديد الواو والراء المفتوحة وبعدها الف وهو الذي بيض فاطلق على خلصان الرجل الحوارى وزيدت الالف للمبالغة وهو من تغيرات النسب غير حوارى بالضم والتشديد وفتح الراء الى حوارى بضم الحاء وتخفيف الواو وكسر الراء والياء المشدد عند النسبة قوله الحضريات من النساء اللواتي في الحضر لان الفرقان في السفر غالبا يحاله ان يتغير بشرته من شدة الحر والبرد من البياض الى السواد

لما سبق اى مع الشاهدين لحقية ما انزلت لكن اختار خلاصة الاعتقاد وهى التوحيد وقد ذكروه اولا فاللام حينئذ للاستغراق فيدخل فيه الانبياء ايضا * قوله (اومع الانبياء الذين يشهدون لاتباعهم) فاللام على هذا اما للاستغراق ايضا بالنسبة الى الانبياء اوالعهد والظاهر انهم طلبوا ان يكونوا شهداء للناس واما انهم شهدوا لهم فمع عدم مساعدة اللفظ يكون تكرارا لانه مفهوم من قولهم (واشهد بانا مسلمون) ويؤيد ماقلنا قوله (اوامة محمد عليه السلام فانهم) طلبوا ان يكونوا من زمرة (شهداء) سواء كان للناس اولغيرهم وعلى كل تقدير كلمة مع لاتقتضى الاتحاد زمانا فى الكتب واللام على الاخير للعهد لاغير لان امة محمد عليه السلام هم المعروفون بالشهادة (على الناس) وهذه المعرفة قرينة على العهد ٢٢ * قوله (اى الذين احس منهم الكفر من اليهود) اشار الى ان ضمير منهم فى فلما احس عيسى منهم راجع الى اليهود وهم بنو اسرائيل المذكورون سابقا * قوله (بان وكلوا عليه من يقتله غيلة) بكسر الغين المعجمة وهو ترقب الفرصة واظهار المحبة حتى اذا وجد الفرصة يقتله بغتة من حيث لا يشعر وهذا بيان مكرهم ٢٣ * قوله (حين رفع عيسى عليه السلام والقى شبهه على من قصد اغتياله) اى اهلاكه (حتى قتل) من قصد اغتياله (والمكر من حيث انه فى الاصل حيلة يجلب بها غيره الى مضرة (لايسند اليه تعالى الا على سبيل المقابلة والازدواج) لان الحيلة فعل العاجز تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا قوله (فى الاصل حيلة) اشارة الى ان المكر اذا اخرج عن هذا الاصل واريد به معنى آخر فلاضير فى اسناده اليه تعالى حقيقة ونقل عن الامام ان المكر ايصال المكروه الى الغير على وجه يخفى فيه وانه يجوز صدوره عنه تعالى حقيقة وقد ذهب اليه طائفة وقالوا انه عبارة عن التدبير المحكم فليس يمتنع عليه انتهى وهذا المعنى غير ماذكره المص حيث اسقطوا الحيلة وعبروا بالتدبير المحكم ٤ فالنزاع لفظى ومع ذلك الاولى ان لايطلق عليه تعالى لايهامه الحيلة حتى صرح العلامة التفتازانى فى شرح المقاصد لايجوز اطلاق الخادع والماكر عليه تعالى وان جاء فى القرآن لان هذا الاطلاق للمشاكلة والاشكال عليه بقوله تعالى (افامنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله) الآية فانه اطلق عليه ابتداء من غير مشاكلة مدفوع بانه استعارة تمثيلية كما نبه عليها فى بعض المواضع كما هو عادته الشريفة من انه ذكر اللطائف الانيقة فى المواضع المتفرقة ولك ان تقول ان مثل هذا من المشاكلة التقديرية كقوله تعالى صبغة الله ٥ الآية ٢٤ * قوله (اقواهم مكرا) وهذا معنى خير الماكرين قوله (واقدرهم على ايصال الضرر) تنبيه على ماذكرناه من انه اذا حذف الحيلة ولم تعتبر اصح اسناده اليه تعالى ولايحتاج الى القول بالاستعارة والمشاكلة واما اذا اعتبرت الحيلة فى مفهوم المكر فلا ريب فى احتياجه حين اطلق عليه تعالى الى احدهما واما لم يحمل على ان مكره تعالى احسن واوقع فى محله لخلوه عن الظلم لان مااختاره المص انسب بالتهديد والخير ماله عاقبة حميدة ولاشك فى ان افعال الله تعالى كلها لها عاقبة حميدة (من حيث لا يحتسب) ٢٥ * قوله (ظرف لمكر الله) قدمه اذ ظهور مكره تعالى فى ذلك الوقت والمراد وقت متسع (او خير الماكرين) وجه التقييد لان مكره تعالى كله اقوى واشد فيه وظرفه له كما كان ظرفا لاصل المكر غايته ملاحظة القوة وعدم ملاحظة قوله (او المضمر مثل وقع ذلك) اواذكر ٢٦ * قوله (اى مستوفى اجلك) اى المتوفى بمعنى المستوفى لان ظاهر معناه ليس بمراد لعدم ملاءمة قوله تعالى (ومؤخرك الى اجلك المسمى عاصما اياك من قتلهم ورافعك الى) فالمراد بيان عصمته عن القتل الذى هى لازمة لاستيفاء الاجل وتأخيره الى اجل مسمى قدم هذا الاحتمال لان فيه اشارة الى بشارة عاقبته حيث ظهر فيه مكر الله تعالى اشد ظهور قوله (اوقابضك من الارض) هذا من قريب الاول فان هذا يستلزم العصمة ايضا قوله من توفيت مالى بمعنى استوفيته والظاهر ان مالى كلمة واحدة واحتمال كون ماموصولة ولى صلته بعيد * قوله (اومتوفيك نائما) اى مميتك بالنوم فيكون استعارة تبعية (اذ روى انه رفع نائما اومميتك عن الشهوات العائقة عن العروج الى عالم الملكوت) فيكون مجازا مرسلا اذ هذا الانقطاع لازم للموت الحقيقى وجعله لازما للاماتة والمعنى مجعلك منقطعا عن الشهوات اخره لانه غير ملائم لما قبله وان كان معنى لطيفا فى نفسه وهذه الحالة الرفيعة لادلالة فى النظم الكريم على اختصاصها بعيسى عليه السلام لاسيما العروج بالروح وقيل يجوز ان يكون العروج بالبدن مختصا بعيسى عليه السلام بسبب نفخ جبريل ولم توجد تلك الخاصة لغير الانبياء عليهم السلام ولايلزم منه تفضيله على غيره من الانبياء عليهم السلام كما لا شك

٤ وما هو عبارة عن التدبير المحكم هو معنى الحكمة فلا نزاع لاحد فى اطلاقه عليه تعالى حقيقة وهذا اظهر فى كون النزاع لفظيا منه

٥ وقال الزجاج مكر الله مجازاتهم فسمى الجزاء باسم الابتداء فيكون مجازا مرسلا منه

٦ لئلا تخاف زمان رفعك الى السماء فتثبت فى السماء آمنا غير خائف كذا قيل وهذا غير مناسب فى شان الانبياء عليهم السلام منه

قوله والمكر من حيث انه حيلة الخ قال الراغب المكر فى الاصل حيلة يجلب بها الانسان الى مفسدة وهذا بالنسبة اليهم حقيقة واما بالنسبة الى الله تعالى فلا فاما ان يكون بطريق المشاكلة واما بالنظر الى صورة الفعل فان الحكيم قد يفعل ما صورته صورة المكر ولكن المقصود المصلحة لا المفسدة فعلى هذا الاخير يكون استعمال لفظ المكر فى ذلك الفعل على طريق الاستعارة لا على وجه المشاكلة

قوله اى مستوفى اجلك ومؤخر الى اجلك المسمى عاصما اياك من قتلهم يعنى قوله انى متوفيك بمعنى انى مميتك حتف انفك لا بقتل هؤلاء الكفرة الذين يحومون حول قتلك فلا تخف انى عاصمك منهم فهو كناية تلويحية عن العصمة لان التوفى حتف انفه لازم لتأخيره الى اجله المسمى وتأخيره الى اجله لازم العصمة فذكر اللفظ الدال على اللازم واريد به الملزوم الذى هو العصمة من قتلهم

قوله اوقابضك اومتوفيك نائما وانما احتيج فى معنى متوفيك الى ارتكاب هذه الوجوه لان توفى عيسى عليه السلام انما يكون بعد رفعه الى السماء لقوله " وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم " الى قوله بل رفعه الله اليه قال بعض الافاضل وههنا اشكالات وهى ان الله تعالى كان قد امر جبريل عليه السلام بان يكون معه فى اكثر الاوقات على ماقال تعالى " وايدناه بروح القدس " ثم ان طرف جناح من اجنحة جبريل كان يكفى للعالم فكيف لم يكف فى منع اولئك اليهود عنه وايضا انه عليه الصلاة والسلام لما كان قادرا على احياء الموتى وابراء الاكمه والابرص فكيف لم يقدر على اماتتهم ودفع شرهم اوعلى اسقامهم والقاء الزمانة والفلج عليهم حتى يصيروا عاجزين عن التعرض له وايضا لما خلصه الله من الاعداء بان رفعه الى السماء فما الفائدة فى القاء شبهه على الغير (الجواب على الكل بحرف واحد وهو ان بناء التكليف على الاختيار ولو اقدر الله جبريل اوعيسى على رفع الاعداء اورفعه من غير شبهة الى السماء بلغت معجزته الى حد الالجاء

قوله الى محل كرامتى لما اوهم كلمة الى معنى الجهة وهو تعالى منزه عن الجهات قدر المضاف **قوله** وغلب المخاطبين على الغائبين اختلفوا فى قوله تعالى ثم الى مرجعكم هل هو من باب التغليب او الالتفات فذهب بعضهم الى التغليب نظرا الى ان الخطاب بقوله تعالى ياعيسى انى متوفيك لعيسى عليه السلام والاصل ان يقال الى مرجعك ومرجع من اتبعك ومن كفر بك فغلب المخاطب على الغائب وجمع الكل فى خطاب واحد وقال الطيبى انه التفات نظرا الى قوله

٢٢ * ورافعك الى * ٢٣ * ومطهرك من الذين كفروا * ٢٤ * وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة * ٢٥ * ثم الى مرجعكم * ٢٦ * فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون * ٢٧ * فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا فى الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين واما الذين امنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم * ٢٨ * والله لا يحب الظالمين * ٢٩ * ذلك * ٣٠ * نتلوه عليك * ٤٢ * من الايات * ٣١ * والذكر الحكيم * ٣٢ * ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم * ٣٣ * خلقه من تراب *

فان لهم خاصة الرجوع الى السماء مع انهم لا يفضلون وضعفه ظاهر فان نبينا عليه السلام عرج الى ماشاء الله تعالى وشتان مابين العروجين بتقدير مضاف (وقيل اماته الله سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهبت النصارى) ٢٢ * **قوله** (الى محل كرامتى ومقر ملائكتى) ٢٣ * **قوله** (من سوء جوارهم) فالتطهير تبعيده عنهم واخراجه من بينهم لانهم انجاس فكان اخراجه تطهيرا والتطهير من قبيل ضيق فم البئر (او قصدهم) والتطهير عن قصدهم منعهم عن قتله فهو مجاز اذ المنع عنه مستلزم للتطهير عن خبث القتل وتلوثه وهذا التطهير بالرفع لا بعد الرفع ونزوله الى الارض والى هذا اشار بقوله او عن قصدهم قتله ٢٤ * **قوله** (يغلبونهم بالحجة او السيف فى غالب الامر) حمل الفوقية على العلو بهما لمكان قوله الى يوم القيمة اذ العلو بهما ينتهى فى يوم القيمة وان لم ينته العلو الرتبى فمن حمل العلو على ذلك يحتاج الى القول بان الى يوم القيمة للتأبيد الا ان المراد به العلو واحد مما قوله فى غالب الامر قيد لهما او قيد السيف * **قوله** (ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى) كونهم من اتباعه عليه السلام بالنسبة الى من امن بها قبل بعثة نبينا عليه السلام ونسخ شريعته والا فكونهم من اتباعه بمجرد الادعاء والايمان بعيسى عليه السلام كلا ايمان * **قوله** (والى هذا الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم) هذا يؤيد كون المراد مطلق النصارى لغلبتهم على غيرهم من الكفرة مع غلبة المسلمين عليهم لكن هذا لا يلائم قوله من آمن بنبوته قوله فاسفة اليهود اشارة الى ان المراد بالذين كفروا هم اليهود ولذا عمم المتبعون الى المسلمين والنصارى كافة (ولم يتفق لهم ملك ودولة) ٢٥ * **قوله** (الضمير لعيسى عليه السلام ومن معه ومن كفر به وغلب المخاطب على الغائبين) وهو عيسى عليه السلام لشرافته ومتبوعا لقومه ولطف هذا التغليب هذا القيد ٢٦ * **قوله** (من امر الدين) ٢٧ * **قوله** (تفسير الحكم وتفصيل له وقرأ حفص) لان اما التفصيل ما اجمله المتكلم تقديم زمرة الكافرين لكثرتهم او لمناسبته عاقبة فى تهديد الكفرة والعذاب فى الدنيا اما بالقتل والسبى او الجزية والذلة قوله (فيوفيهم اجورهم بالياء) اى فى الاخرة او فى الدنيا والآخرة ٢٨ (والله لا يحب الظالمين) ولتربية المهابة التفت من التكلم الى الغيبة ومعنى لا يحب لا يرضى واللام فى الظالمين للاستغراق ومؤدى الكلام رفع الايجاب الكلى لكن المراد السلب الكلى بملاحظة الاستغراق اولا والنفى ثانيا فهو للعموم فى السلب لا للسلب العموم ثم قيل الظاهر من قوله (الى مرجعكم) الرجوع بالبعث فكيف يترتب عليه التعذيب فى الدنيا اجيب بان ليس المراد ايقاع كل واحد من التعذيب فى الدنيا والتعذيب فى الآخرة واحداثهما يوم القيمة بل المراد ان مجموعهما يتم يومئذ والصعوبة الاشكال وقوته ذهب البعض الى ان الرجوع اعم من الدنيوى والاخروى ولا يبعد ان يقال ان كونه تفسير الحكم باعتبار المجموع ولا يجب ان يكون مدخلا لكل من التعذيبين فى ذلك التفسير فالترتب بالنظر الى التعذيب فى الآخرة واما التعذيب فى الدنيا فذكره لاظهار مزيد الغضب والعتاب والعلم عند الله الملك الوهاب ٢٩ * **قوله** (تقرير لذلك) اى للحكم المفصل وجه التقرير لانه يفيد انه جار على الحكمة والعدل فيكون الجملة تذييلية ٢٩ * **قوله** (اشارة الى ماسبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره) بيان وجه افراد ذلك وصيغة البعد للتعظيم ٣٠ (نتلوه) من التلاوة وصيغة المضارع باعتبار حكاية حال الماضية (من الايات الدالة على رسالتك لانها من انباء الغيب) ٤٢ * **قوله** (حال من الهاء ويجوز ان يكون الخبر بل ونتلوه حالا على ان العامل معنى الاشارة) بل هو الاول لانها فائدة الخبر ويحطها على ان العامل معنى الاشارة احتراز عن كونه الجار والمجرور لان مثله لا يجوز تقدمه على العامل المعنوى * **قوله** (وان يكونا خبرين وان ينتصب بمضمر يفسره نتلوه) اى يعنى ان ذلك فذلك يجوز فيه الامران لكن المختار الرفع ٣١ * **قوله** (المشتمل على الحكم) جمع حكمة فاطلاق الحكيم على القرآن باعتبار اشتماله الحكمة شبه المشتمل عليها بمن قامت به فاستعير الحكيم لها استعارة تبعية (او المحكم الممنوع عن تطرق الخلل اليه) اى المتقن نظمه لا يعتريه اختلال من جهة اللفظ والمعنى او منعت من الفساد وتفصيله فى اوائل سورة هود فعيل بمعنى مفعل ويحتمل كون الاسناد مجازا فى الاول بان اسند اليه ما هو لصاحبه بتأويل هو الحكيم فى اسلوبه فيكون مبنيا للفاعل واسند الى المفعول بواسطة فى ٣٢ * **قوله** (يريد به القرآن وقيل اللوح المحفوظ) لاشتماله على الذكر اى القرآن او لعدم تأويل زائغ فيه ولا تبديل * **قوله** (اى ان شأنه الغريب كشأن آدم) خلقه من تراب ٣٣ * **قوله** (جملة مفسرة للتمثيل مبينة لما له الشبه وهو انه خلقه بلا اب كما خلق آدم من التراب بلا اب وام شبه حاله بما هو اغرب) اشار الى ان المثل هنا بمعنى الصفة العجيبة لا المستعمل فى التشبيه

٣ نظيره قول المص فى قوله تعالى وما املك لك من الله شيئا من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه انتهى فتمعن فيه اولى بذلك منه عفى

الذين اتبعوك والذين كفروا فشافههم بذلك لان الخطاب ادل فى اثبات ما اجرى له الكلام

قوله تفسير الحكم خبر واما الذين كفروا واما الذين آمنوا اى هذا الكلام وهو واما الذين كفروا الى قوله فيوفيهم اجورهم تفسير الحكم المدلول عليه بقوله فاحكم بينكم وتفصيل له على سبيل التقسيم بعد الجمع فان قيل المستفاد من الفاء فى فاحكم بينهم ان الحكم بعد مصيرهم اليه تعالى فى يوم المعاد واذا كانت هاتان الايتان تفصيلا له لان الحكم يكون التعذيب وتوفية الاجر فى الاخرة فما معنى التعذيب فى الدنيا بعد البعث فى يوم المعاد اجيب بانه اريد بالدنيا والآخرة مفهومهما اللغوى وهو الاول والاخر اى اعذبهم فى الاول والاخر اى دائما او عبر بهما عن الدوام كما فى قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض حاصل الجواب ان المراد به التأبيد ونفى الانقطاع واخذ الزبدة من المجموع من غير اعتبار المفردات التركيبية قال الشيرازى وليس بذاك قيل اصل وجه رده عدم دوام عذابهم فى الدنيا بل هو فى وقت دون وقت ثم اجاب الشيرازى عن اصل السؤال بما حاصله ان المرجع اعم من الدنيوى والاخروى وقوله الى يوم القيمة غاية الفوقية لا غاية الجعل وكونه بعد جعل الفوقية الثابتة الى يوم القيمة لا يوجب كونه بعد ابتداء يوم القيمة وعلى هذا فتوفية الاجور ايضا يتناول نعيم الدارين **اقول** جميع ما ذكر فى الجواب تكلف بعيد والاولى عندى فى الجواب انه يحمل معنى ثم فى قوله عز وجل ثم الى مرجعكم على التراخى فى الرتبة والترقى من كلام الى آخر كما فى قوله تعالى ثم كان من الذين امنوا الا على التراخى فى الزمان فح لا يلزم ان يكون رجوعهم الى الله متأخرا عن الجعل زمانا سواء كان قوله الى يوم القيمة غاية للجعل او الفوقية والسؤال انما يرد على ان يكون ثم للتعقيب او التراخى **قوله** وان ينتصب بمضمر عطف على ان يكون الخبراى ويجوز ان ينتصب ذلك فى قوله ذلك نتلوه والتقدير نتلو ذلك نتلوه على منوال زيدا ضربته والاولى بل الصواب ان يقول وان ينتصب ذلك بمضمر لكن الواقع فى النسخ التى نظرت فيها وان ينتصب بمضمر باضمار فاعل ينتصب وهو ركيك لان الضمير فى المعطوف عليه وهو ان يكون راجع الى قوله من الايات وفى المعطوف الى غيره وهو تفكيك الضمائر المخل بالنظم فلعل الواقع من المص وان ينتصب ذلك بمضمر وسقوط لفظ ذلك انما هو من قلم الناسخين سهوا يرشدك اليه ما فى الكشاف حيث قال ويجوز ان ينتصب ذلك بمضمر يفسره نتلوه

والاستعارة التمثيلية جملة مضمرة ولذا اختير الفصل مبينة لماله الشبه اى لوجه الشبه وهو خلقه بلا اب فهو مشابه لآدم من هذه الحيثية ولا يضره كون آدم مخلوقا بلا ام اوالوجه الشبه مطلق الغرابة والخروج عن العادة والبه اشار بقوله شبه حاله بما هو اغرب لا الخلق بلا اب فالمشترك بينهما الخروج عن العادة وكون المشبه به اغرب وهو الخلق بلا اب وام وهو تمام شان التشبيه فلا اشكال بانه لا يدرى وجه الشبه ببيان النص وايضا يندفع الايراد بان عيسى عليه السلام خلق من نطفة على ما صرح به النص في سورة مريم لما عرفت من ان ذكر خلقه بلا اب لانتزاع وجه الشبه ٢ من ذلك * قوله (اقحاما للخصم) وهو النصارى حيث اثبتوا له الا لوهية (وقطعا لمواد الشبه) لان آدم عليه السلام حاله اغرب من حاله فاذا نظر العاقل الى حالهما زالت الشبهة المذكورة بالمرة * قوله (والمعنى انه خلق قالبه) اى جسده (من التراب) ٢٢ * قوله (اى انشاه بشرا) بنفخ الروح فيه وفيه اشارة الى ان خلق الانسان كان مرة بعد اخرى على ما يدل عليه (كقوله تعالى ثم انشأناه خلقا آخر) كما اشار اليه بقوله كقوله تعالى لكن اطلاق الانسان بعد نفخ الروح وكذا اطلاق البشر ٣ واما اطلاقه على ما قبله من الاطوار فمجاز باعتبار ما يؤل اليه ونبه عليه بقوله اى انشأه بشرا كقوله ثم قوله انشأناه يريد به ان قوله (كن) كناية او مجاز عن الانشاء والاحياء اذ ليس المراد به حقيقة امر كما حققه في سورة البقرة فالتراخي بين خلق القالب والجسد وبين الاحياء فلا اشكال بكلمة ثم * قوله (اوقدر تكوينه من التراب ثم كونه ويجوز ان يكون ثم للتراخي في الخبر) اى المراد بالخلق معناه اللغوى فحينئذ امر التراخي واضح كون قوله كن فيكون كناية عن الخلق دفعة بلا مادة وسبب في صورة التعبير بالابداع واما التكوين فستعمل في صورة تغير في زمان غالبا كما صرح به في سورة البقرة ولا ريب ان كن فيكون في شان آدم معبر ٤ بالتكوين واما سرعة الايجاد فوكول الى الارادة فاذا تعلقت به الارادة حصل المراد بلا مهلة * قوله (لا التخيير) ٥ وهذا ليس بمتعارف ولذا اخره لعله تركه * قوله (فيكون حكاية حال ماضية) اذ المقام للمضى لكان ثم قال له وهذا اذا كان القول مرادا واما اذا كان المراد كناية او مجازا عن الايجاد كما اختاره فهو غير ظاهر وكذا الكلام في جعل الاستقبال بالنظر الى ما قبله وهو كن لانه يوجب ان يكون كن متحققا قبله مع انه لا امر ولا قول نعم هذا مستقيم عند القائلين بانه محمول على حقيقته ومع هذا ينبغي ان يكون حمل التقدم على التقدم الذاتي لا الزماني ٢٣ * قوله (خبر مبتدأ محذوف اى هو الحق) راجع الى البيان المذكور فالحصر المستفاد من تعريف الخبر رد لما زعمه النصارى من الالوهية له ولاهتمام المقام قدمه * قوله (وقيل الحق مبتدأ ومن ربك خبره اى الحق المذكور من الله تعالى) وفائدة الخبر حينئذ العناية بشان الحكم المذكور دون خلافه فاللام للعهد على التوجيهين وقد جوز كونه للجنس في سورة البقرة والمص اختار الوجه الثاني في سورة البقرة وهنا قدم ضعفه ثم القصر بناء على كون اللام للجنس والمعنى ان الحق ما ثبت انه من الله تعالى مثل الذى من بيانه لاما لم يثبت كالذى عليه النصارى وعلى العهد معناه الحق الذى من بيانه ٢٤ * قوله (خطاب للنبي عليه السلام على طريقة التهييج) اى التحريك والترغيب لان الشك غير متوقع منه زيادة الثبات * قوله (اولكل سامع) من الامة فيكون امرا باكتساب المعارف المزيحة للشك وتمام التفصيل في سورة البقرة والمراد به لكل من يقف عليه ويصلح للخطاب فلا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز بل المجاز في الجمع على انه لا ضير فيه عند مذهب الشافعى وعموم المجاز عندنا (من النصارى) ٢٥ * قوله (اى من البينات) اى مجازا بعلاقة السببية وجمع البينات اشارة الى زيادة العلم في قوة واوثق على حقيقته اصح لكن الخصام النصارى بالدلائل العقلية والنقلية والقرينة عليه ذكره بعد المحاجة وهى المناهى بالادلة (الموجبة للعلم) ٢٦ * قوله (هلموا بالرأى والعزم) لا بالابدان لانهم حاضرون اولا نفع لحضورهم بالاجساد ما لم يكونوا حاضرين بالعزم والفؤاد (تعالوا) امر من التعالى واصله ان يقوله من كان في علو لمن كان في سفل فاتسع فيه ٦ للتعميم ٢٧ * قوله (اى يدع كل منا) اشار بهذا التفسير الى ان ندع تغليب المتكلم على المخاطب والاولى تأخيره (ويدع كل منا نفسه واعزة اهله) والاعزة جمع عزيز (والصقهم بقلبه) اى احبهم عطف على اعزة (الى المباهلة) متعلق بيدع * قوله (ويحمل عليها والانفسهم على النفس لان الرجل) بالجزم معطوف على يدع قوله (يخاطر) اى يوقع الخطر والضرر (بنفسه) وذاتهم (لهم) لاجلهم ولسلامتهم (ويحارب دونهم) اى عنهم ومع ذلك قدمهم في الدعوة الى المباهلة المؤدية الى الهلاك ايذانا بكمال امنه عليه السلام بانهم لا يصيبهم شائبة مكروه ولذا اخر اولا بحى العلم تنبيها على ان المسلم

٢ وهو الغرابة والخروج عن العادة منه
٣ فانه قبل الاحياء جماد لا بشر منه
٤ وبهذا البيان يضمحل ما اورده الفاضل العصام منه
٥ والمعنى خلق آدم اى صوره بشرا سويا ثم اخبركم انه قال له كن فيكون اذ القول المذكور والخلق من التراب في وقت واحد منه
٦ لكن استعماله في العزم والرأى مجاز منه

قوله فهو انه خلق بغير اب كما خلق آدم من التراب بلا اب وام قال صاحب الكشاف فان قلت كيف شبه به وقد وجد هو بغير اب ووجد آدم بغير اب وام قلت هو مثله في احد الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به لان المماثلة مشاركة في بعض الاوصاف ولانه شبه به في انه وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة وهما في ذلك نظيران ولان الوجود من غير اب وام اغرب واخرق للعادة من الوجود من غير اب فشبه الغريب بالاغرب ليكون اقطع للخصم واحسم لمادة شبهته اذا نظر فيما هو اغرب مما استغربه وعن بعض العلماء انه اسر بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا اب له قال فآدم اولى لانه لا ابوين له قالوا كان يحيى الموتى قال فحزقيل اولى لان عيسى احيا اربعة نفر واحيا حزقيل ثمانية الاف فقالوا كان يبرئ الاكمه والابرص قال فجرجيس اولى لانه طبخ واحرق ثم قام سالما

قوله اى انشاه بشرا فسر قوله كن بالانشاء اشارة الى انه مجاز مستعار للايجاد وتمثيل لسرعة نفاذ قدرته في المقدور وعند تعلقها به بالامر المطاع الذى يمتثل المأمور بامره بلا توقف ولذا رتب عليه قوله كن فيكون بالفاء الدالة على التعقيب بلا مهلة

قوله حكاية حال ماضية ومقتضى الظاهر ان يقال فكان لان المقام مقام المضى الا انه عدل عن الظاهر تصويرا لذلك الايجاد الكامل بصورة المشاهد الذى يقع الآن ومثل هذه النكتة تكون في الامور المستغربة الشان

قوله خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على طريقة التهييج لزيادة الثبات قالوا لهذا الاسلوب فائدتان احداهما انه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذا الخطاب تحركت منه الاريحية والنشاط وازداد ثباته في اليقين والثانى ان يكون تعريضا لغيره يعنى ما تقدم من بيان الامور التى هى ملزومات المخلوقية ومنافيات الالوهية الموجبة لليقين الثاقب للريب في ان عيسى ليس باله

قوله اولكل سامع اى او هو خطاب عام لكل من يسمع على طريقة ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم ولو ترى اذ الظالمون موقوفون ومعنى العموم مستفاد ايضا من الوجه الثانى من وجهى خصوص الخطاب وهو ان يراد التعريض لغير رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله هلموا بالرأى والعزم وفي الكشاف تعالوا هلموا والمراد المجيء بالرأى والعزم كما تقول تعالى تفكر في هذه المسئلة يعنى يستعمل قولهم تعالوا نفعل كذا في العرف فيما اذا اريد به الدعوة والمجيء بالرأى والعزم

لا ينبغي ان يباهل الا بعد اليقين السلامة *قوله (ثم نبتهل اى نتباهل) اى الافتعال بمعنى التفاعل *قوله (بان نلعن الكاذب منا) بيان المباهلة * قوله (والبهلة بالضم والفتح اللعنة) وهي عبارة عن الدعاء بالبعد عن رحمة الله ثم شاع في مطلق الدعاء كما يقال فلان يبتهل الى الله تعالى في قضاء حاجته وكشف كربته كذا في الكشاف (واصله الترك من قولهم ابلهت الناقة اذا تركتها بلا صرار) وصرار بكسر الصاد المهملة خيط يشد ٣ على خلف الناقة لئلا يرضعها فصيلها قيل وحديث المباهلة مخرج في الدلائل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ٢٢ *قوله (عطف على نبتهل) عطف المفصل على المجمل لانه بعد الاجمال ومعقب به واما عطف نبتهل على ندع بثم لان الابتهال بعد الدعوة متراخ عنها وفيه اشارة الى ان العاقل ينبغي ان يتراخى عن مثل هذا الامر (فيه بيان روى انهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى ننظر) اى امهلنا حتى ننظر ونتفكر في امر تام تأتيك غدا بما نريد ان نفعل فانصرفوا (فلما تخالوا) في الكلام حذف اكثر من جملة تخالوا تفاعل من الخلوة اى خلا بعضهم الى بعض او ببعض وانفرد بعض مع بعض (والعاقب) وهو صاحب مشورتهم واسمه عبد المسيح (قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم ما ترى فقال والله لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل في امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا) ولكن لم تذعنوا ولم تؤمنوا به اذ لا يلزم من المعرفة الايمان فانه هو نسبة الخبر الى الصدق بالاختيار الباء في بالفصل للتعدية او للملابسة اى القول الفاصل بين الحق والباطل قوله في امر صاحبكم وهو عيسى عليه السلام حيث قلتم تارة انه هو الله تعالى واخرى هو ابن الله وتارة هو ثالث ثلثة واجاب بالبرهان القاطع فاثبت انه عبد الله وروحه وكلمته فما استطيعوه بالمحاجة حسبما نطقت السورة من اولها الى هنا *قوله (الا هلكوا) مستثنى من اعم الاحوال والقصر اضافي (فان ابيتم) اى من كل شيء (الا الف دينكم) اى الاقامة على دينكم وعلى ما انتم عليه من النصرانية (فوادعوا وصالحوا الرجل) يعني به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبر به اصرارا على الكفر (وانصرفوا الى بلادكم) امر من الانصراف فاستحسنوا ذلك القول ورضوا به (فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا) اى والحال انه عليه السلام وقد صار في وقت الغداة اى الصبح (محتضنا) اى اخذا في حضنه وهو ما دون الابط (الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي رضي الله عنه خلفها وهو يقول اذا انا دعوت فامنوا فقال اسقفهم يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو شاء الله تعالى ان يزيل جبلا من مكانه لازاله فلا تباهلوا فتهلكوا) من التأمين وفيه تغليب (والاسقف) بضم الهمزة والقاف وتشديد الفاء حبر النصارى وعالمهم الاظهر انه معرب اسكف بالرومية اى عالمهم كذا نقل عن العصر التفتازاني قوله وجوها اى اصحاب وجوه بحذف المضاف او بكونه مجازا لغويا (واذعنوا) بمعنى انقادوا واطاعوا واما الاذعان بمعنى الادراك المقدس من كلام العرب بل هو اصطلاح المتكلمين والمنطقيين (لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا لها الجزية) *قوله (الفي حلة) الف في صفر والف في رجب (حراء وثلاثين درعا من حديد فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لو تباهلوا)* قوله (لمسخوا قردة) اى شبابهم (وخنازير) اى شيوخهم اى عادية كما في المعالم والكشاف (ولا ضطرم عليهم الوادي نارا) اى اشتعل (ولاستأصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر اى اهلكهم الله بالكلية قوله حتى الطير على الشجر اى شامة كفرهم لتعدي الى الطيور في الكشاف ولما حال الحول على النصارى حتى يهلكوا *قوله (وهو دليل على نبوته وفضل من اتى بهم من اهل بيته) لانه لم يرد ان احد من موافق ولا مخالف انهم اجابوا الى ذلك قيل اى كلام العاقب والاسقف دليل على نبوته اذ علم من كلامهم انهم علموا نبوته بما ذكر في كتبهم وبما شاهدوا وانه عليه السلام في الاول وامتناعهم من المباهلة ٢٣ *قوله (اى ما قص من نبأ عيسى ومريم) اشارة الى المشار اليه ووجه افراد اسم الاشارة وتذكيره والتأكيد بيان لكمال العناية بشان الجملة او لو اورد للتكرير قوله بجملتها خبران الجملة اما المصطلح عليها او بمعنى المجموع والاول اقيل لا يخفى لطف بجملتها ٢٤ * قوله (بجملتها خبران او هو) في هذا اللطف ايضا (يفيدان ما ذكر في شان عيسى ومريم حق دون ما ذكروه وما بعده خبر واللام دخلت فيه لانه اقرب الى المبتدأ من الخبر واصلها) اى يفيد القصر اى قصر المسند على المسند اليه والقصر اضافي لانه من قصر الموصوف على الصفة *قوله (ان تدخل على المبتدأ) ولذا سميت لام الابتداء لكنها اخرت لئلا يجتمع حرفا التأكيد واما على الاول فاللام داخلة في المبتدأ في الجملة الصغرى ٢٥ *قوله (صرح فيه بمن المزيدة للاستغراق) تأكيدا للرد على النصارى في نفي الالوهية عما سواه فيكون بمنزلة لا التي لنفي الجنس فيكون هذا مثل لا اله الا الله في افادة الاستغراق وفي الاعراب والاستثناء والقول بان قوله وما من اله اكد من لا اله لان من مقدرة اذ التقدير لا من رجل في لا رجل مدفوع بانه لا فرق بين كونها ملفوظة او مقدرة بل قول صاحب الكشاف ومن في قوله وما من آله بمنزلة البناء على الفتح في لا اله الا الله يفيد اكدية لا اله الا الله حيث جعله مشبها به ولذا جعل لا اله الا الله كلمة توحيد فمن قالها حكم باسلامه ولو دهريا واما من اله الا الله فكونها كلمة توحيد وقائلها موحدا حكم باسلامه فلم ينقل عن الائمة وان كان الظاهر عدم الفرق بينهما * قوله (في تثليثهم) والرد ايضا في قولهم ان الله هو المسيح ابن مريم وقولهم المسيح ابن الله ولا يظهر وجه تخصيصه بالذكر وانما قال تأكيد الرد

٢ فقالوا يا ابا القاسم رأينا ان لا نباهلك وان تقر على دينك ونثبت على ديننا قال عليه السلام فاذا ابيتم المباهلة فاسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فابوا قال عليه السلام فاني اناجزكم فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على ان لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردونا عن ديننا على ان نؤدي اليك كل عام الفي حلة كذا في الكشاف عهد

٣ اى يؤكد القصر لان القصر مستفاد من تعريف ٤ الخبر وهذا يؤكده كما صرح به في المطول عهد

قوله الى المباهلة اى الملاعنة

قوله فلما تخالوا من الخلوة اى خلا بعضهم مع بعض من خلا فلان بفلان

قوله ولقد جاءكم بالفصل اى بالكلام البين والحكم القاطع من امر عيسى

قوله فوادعوا وانصرفوا على افطالامر الموادعة المتاركة اى يدع كل منهما الاخر وما فيه

قوله وقد غدا محتضنا اى آخذا له في حضنه وهو ما دون الابط

قوله فقال اسقفهم الاسقف بضم الهمزة والقاف وتشديد الفاء اسم يوناني يقال لرؤساء النصارى وعلمائهم

قوله بجملتها اى قوله لهو القصص الحق بجملة ما فيه من الكلمات خبران او هو فصل اى او لفظ هو ضمير فصل جيء به للتخصيص وقصر الحكم في الخبر القصص الحق فلا يكون كلمة هو من جملة الخبر ولما كان الاصل في لام الابتداء ان يدخل على المبتدأ دون غيره اعتذر عليه بقوله واللام دخل فيه على الفصل اى على ضمير الفصل لانه اقرب الى المبتدأ من الخبر فكان وقوعه في قربه كوقوعه فيه ولم يدخل فيه كراهة توالي حرفي التأكيد على اسم واحد وفي الكشاف اذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل اجوز لانه اقرب الى المبتدأ

قوله صرح فيه بمن المزيدة الخ وفي الكشاف ومن في قوله وما من اله الا الله بمنزلة البناء على الفتح لا اله الا الله في افادة معنى الاستغراق والمراد الرد على النصارى في تثليثهم واعترض عليه بان هذا يدل على ان الاصل هو الفتح وليس كذلك بل الامر بالعكس لان المراد انما يثبت به لما تضمنه معنى الحرف لان معناه ما من رجل واجيب بانه انما الحق الاصل بالفرع ههنا لان الفرع اشهر بين الناس لكثرة استعماله حتى صار ملاحقا في الاصل في الاعتبار كالدابة في العرف العام لذوات الاربع وقوله في افادة معنى الاستغراق فيهما واحد وهو الجنسي لا الفردي كما في لا رجل منونا وفي اسناد افادة الاستغراق الى من نظر لان الاستغراق مستفاد من وقوع النكرة في سياق النفي فانه لا رجل في الدار بالتنوين يفيد الاستغراق واذا قيل لا من رجل افادت من تأكيد الاستغراق المستفاد من النكرة الواقعة في حيز النفي ففي كلام المص وصاحب الكشاف تسامح كانه اقيم تأكيد الاستغراق مقام نفس الاستغراق ومعنى تثليث النصارى هو قولهم بالالهة الثلاثة

٢٢ ❁ وان الله لهو العزيز الحكيم ❁ ٢٣ ❁ فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين ❁ ٢٤ ❁ قل يا اهل الكتاب ❁
٢٥ ❁ تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ❁ ٢٦ ❁ ان لا نعبد الا الله ❁ ٢٧ ❁ ولا نشرك به شيئا ❁
٢٨ ❁ ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ❁

لان اصل الرد مستفاد من قوله ان مثل عيسى الاية وهذا تأكيده واراد به الاعتراض على صاحب الكشاف حيث قال والمراد الرد على النصارى فى تثليثهم ٢٢ ❁ **قوله** (لا احد سواه) اشارة الى الحصر من اللام فى الخبر والفصل مؤكده وهذا القصر حقيقى لا يجرى فيه القلب وغيره قوله (يساويه فى القدرة التامة) وهى معنى العزيز وقيد التامة (والحكمة البالغة) مستفادة من صيغة المبالغة ولما كان هذان الوصفان مختصين به تعالى والالوهية لا تتصور بدونهما ثبت اختصاص الالوهية له تعالى ومن هذا قال (لا يشاركه فى الالوهية) فضلا عن تفرده بها وهذا ايضا للرد على النصارى فيكون تأكيدا بعد تأكيد فهذه الجملة مقررة لما قبلها بمنزلة العلة له ولذلك صدرت بان ووضع لفظ الجلال موضع المضمر وقد تعرض لبعض ما ذكرناه فى قوله ٢٣ (فان تولوا الاية والقول بانه لم لا يجوز ان يكون آلهة متفقة فى القدرة والحكمة مدفوع بانه ان لم يقدر ما يقدر عليه ما فرض الها معه لزم عجزه فلا يكون الها ٢٣ ❁ **قوله** (وعيد لهم) بانواع العذاب اذ الاخبار بانه عليم بالافساد فى الدين يستلزم الوعيد وهو المراد كناية او مجازا ❁ **قوله** (ووضع المظهر موضع المضمر) اختار كون اللام للعهد والمعهود دون النصارى ولم يحمل على الجنس حتى يستغنى عن القول بوضع المظهر لانه لا يلايم قوله (فان تولوا) فان ضميره راجع الى من فى (فمن حاجك) فان تولوا يحتمل الماضى والمضارع وكلمة الفاء للتنبيه على ان التولى مسبب عن اقامة الحجج ❁ **قوله** (ليدل على ان التولى) وجه الدلالة لان الحكم على المشتق يفيد علية المشتق منه ❁ قوله (عن الحجج)تنبيه على المتعلق المحذوف فى وان تولوا ويمكن التعميم فالمعنى فان تولوا عن كل حق حتى الحجج والتوحيد ويمكن اعتبار التنزيل منزلة اللازم فالمعنى وان فعلوا التولى بل هذا ابلغ (والاعراض عن التوحيد افساد للدين) ❁ **قوله** (والاعتقاد المؤدى) صفة للافساد بناء على ان اللام للعهد الذهنى وهذا اولى من القول بان المؤدى صفة للاعتقاد على انه صفة جرت على غير ما هى له اى المؤدى فساده لانه متعارف فيما ذكر فيه الفاعل وفى الاسناد المجازى اعتبار ذلك غير مشتهر وجعله خبرا بعد خبر خلاف السوق مع ان فيه اختلافا بدون عطف (الى فساد النفس) اى الذات او الروح فقط ❁ **قوله** (بل الى فساد العالم) مدخول بل محذوف بل الى فساد النفس والى فساد العالم معا والقرينة عدم الاضراب عن فساد النفس وذكر فساد النفس مع ان فساد العالم شامل له للاهتمام بشانه مع ان اغناء المتأخر عن المتقدم لا ضير فيه وانما المحذور فى عكسه فلا اشكال بانه كيف جمع بين حرفى العطف ٢٤ ❁ **قوله** (يعم اهل الكتابين) وهم اليهود (وقيل يريد به)والنصارى والكتابين التورية والانجيل واشار الى ترجيح عموم اهل الكتاب مع ان الكلام فى قصة (وفد نجران) وظاهره كون المراد به وفد نجران نظر الى القصة المذكورة وان كان الظاهر من اهل الكتاب ما اختاره والدعوة تعم اهل الكتابين ولم يقل فى الاول قيل يعم كما فى الكشاف لايهام التضعيف وتركه فى الثالث ايضا اما للاكتفاء اولان هذا القائل متردد لكن قول الكشاف (وقيل يهود المدينة) يؤيد الاول وان احتمل الاستدراك على الزمخشرى ثم كون المراد اهل الكتابين بناء على كون اللام للجنس (تعالوا) اى اقبلوا بالعزم والاعتقاد تقدم بيان تعالوا آنفا الى كلمة هى قول لا اله الا الله والمراد بها المعنى اللغوى تتناول الكثير والقليل ٢٥ ❁ **قوله** (لا يختلف فيها الرسل)تفسير سواء وظاهره لا تختلف فيها الكل لما كان عدم اختلاف الامم فيها لعدم اختلاف الرسل (والكتب اختار ما ذكره وحاصل المعنى ان معنى بينكم وبين رسولكم وكتابكم الذى ادعيتم متابعته كان معنى بيننا وبين كتابنا كذلك فحصله ما ذكر والمعنى ولا فلا خلاف بيننا وبينهم تحقيقا ❁ **قوله** (وتفسيرها ما بعدها) اى بعلم معنى الكلمة فهو تفسير معنى لا مبنى لان لفظة ان اذا كانت للتفسير لا تنصب فهى ان المصدرية تقديره لان لا نعبد ٢٦ ❁ **قوله** (ان نوحده بالعبادة) اشارة الى ان الاستثناء من النفى اثبات كما هو مذهبه وعندنا هو ثابت اما ضرورة او دلالة قوله (و) ان (نخلص فيها) تفسير معنى التوحيد فى العبادة وفيه رمز الى ان عبادتهم بمعزل عن ذلك وان ادعوه لقولهم عزير ابن الله ٢٧ ❁ **قوله** (ولا نجعل غيره شريكا له) يعنى ان شيئا مفعول به لا مفعول مطلق وان احتمله (فى استحقاق العبادة) لملاحظة الارتباط بما قبله فتكون هذه الجملة كالتأكيد لما سبق ولو اريد ولا نجعله شريكا فى الخالقية اوفى وجوب الوجود لكان تأسيسا لا تأكيدا قوله (ولا نراه اهلا لان يعبد) اراد به ان نفى التشريك فى العبادة نفى اهليتها ٢٨ ❁ **قوله** (ولا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله فيه اشارة الى ترجيح عموم اهل الكتابين فسر ضمير المتكلم بالعاقل فجعل بعضا

قوله لا احد يساويه يريد به ان قوله وان الله لهو العزيز الحكيم اعتراض وتذييل واقع فى معرض التعليل للوحدانية التى افادها قوله وما من اله الا الله

قوله والاعتقاد بالرفع عطف على فساد لكن الانسب حينئذ ان يقول واعتقاد مؤد الى فساد النفس ويجوز الجر عطفا على الدين لكن يلزم ح ان يكون منشأ فساد الاعتقاد الاعراض والامر على العكس

قوله بل الى افساد العالم معنى تأدية فساد الاعتقاد الى فساد العالم ان فساد العقيدة يؤدى الى الاخلال بقوانين الشرع والعدل التى بها تنظيم العالم فاذا اختلت اختل النظام

قوله فاعترفوا على لفظ الامر وانما فسرت الشهادة بالاعتراف لانهم ليسوا من اهل الشهادة وليس المقام مقام الاشهاد

قوله واعترفوا بانكم كافرون هذا على لفظ الامر ايضا وهذا حمل الكلام على معنى التعريض فان حملهم على الاقرار بانا مسلمون تعريض لهم بانهم كافرون وفى الكشاف لزمتكم الحجة فوجب عليكم ان تعترفوا وتسلموا بانا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب فى جدال او صراع او غيرهما اعترف بانى انا الغالب وسلم لى الغلبة ويجوز ان يكون من باب التعريض ومعناه اشهدوا واعترفوا بانكم كافرون حيث توليتم عن الحق بعد ظهوره

قوله بنوع من الاعجاز هو دعوتهم الى المباهلة التى اضطرتهم الى الاذعان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا الجزية خوفا من الهلاك ان لاعنوا

قوله عادلهم بالارشاد هو قوله تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم

مثل عزير والمسيح والاحبار لانه لو كان ضمير المتكلم عبارة عن المكلف يجعل بعض شاملا للاصنام افات المقصود اذ المقصود نهي المكلفين عن اتخاذهم اربابا لا نهي المكلف مطلقا لان بعض المكلف وهو الحيوان والاحجار والاشجار والنباتات لا يدخل تحت التكليف فلا جرم ان المراد بالبعض الاول المكلف فلا يتناول البعض الثاني الاصنام كما لا يتناول البعض الاول ومعلوم ان البعضين بالنسبة الى امر واحد ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التحريم والتحليل * قوله (لان كلا منهم بعضنا بشر مثلنا) اشارة الى ان المعنى ولا يتخذ بعضنا بعضنا فاختصر فقيل بعضنا بعضا فاتضح ما ذكرناه قيل هذا القول والمعنى من دون الله وحده او من اشرك بالله فقد عبد غيره ولم يعبد الله اصلا فلذا قيل من دون الله (روى انها لما نزلت اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك) حكاية حال ماضية او لاخذ مستقبل بالنسبة الى الحل والحرمة واستعمل نعم مع ان المناسب بلى وجعلها تصديقا للاثبات المستفاد من انكار النفي ٢٢ * قوله (عن التوحيد) ولك ان تقول عن الحق حتى التوحيد ٢٣ * قوله (اي لزمتكم الحجة فاعترفوا بانا مسلمون دونكم) مستفاد من قوله اشهدوا باقتضاء النص قوله فاعترفوا اي المراد بالشهادة الاعتراف والاقرار مجازا فان من عجز عن اثبات مدعاه بالمغلوبية وجب عليه الاعتراف بان الحق في طرف الخصم لا عنده ومن هذا قال فاعترفوا بانا مسلمون دونكم لكن هذا البيان بملاحظة البرهان السابق على الدعوة الى كلمة التوحيد واما الوجه الثاني فلا يحتاج الى تلك الملاحظة ولذا قال او اعترفوا * قوله (بانكم كافرون بما نطقت به الكتب وتطابقت عليه الرسل) فان هذا مفهوم من قوله * قل يا اهل الكتاب تعالوا * الاية ثم هذا على طريق التعريض كما في الكشاف ولعل مراده الكناية بطريق التعريض لان هذا لازم معنى انا مسلمون او التعريض بدون كناية نحو المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده * قوله (تنبيه) وسمعه بالتنبيه لانه علم ما سبق علما اجماليا بحيث يمكن الغفلة عنه * قوله (انظر الى ما راعى في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في الحجاج بين اولا) استيناف معاني (احوال عيسى) من ولادته بلا اب واستقراره في بطن امه مدة ولو قليلة وغير ذلك مما بينه بقوله * اذ قالت الملائكة يا مريم * الاية * قوله (وما تعاور عليه من الاطوار المنافية للالوهية ثم ذكر ما يحل عقدتهم) اي عرض على سبيل التناوب من الاطوار من كونه في المهد صبيا وشابا وكهلا حسبما نطق به قوله * ويكلم الناس * الاية قوله (وزيغ) تفسير لعقدتهم قوله (ويزيح) تفسير لعقدتهم قوله (فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى المباهلة * قوله (بنوع من الاعجاز ثم لما اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقا اسهل والزم بان دعاهم) اي بنوع من اعجزهم عن المعارضة حيث لم يجاسروا على المباهلة وانقادوا بعض الانقياد حيث قبلوا الجزية واعرضوا عن الاسلام عاد عليهم بالارشاد حسبما دل عليه قوله * قل يا اهل الكتاب * قوله (الى ما وافق عليه عيسى عليه السلام) وهو المراد بكلمة سواء الاية (والانجيل وسائر الانبياء والكتب) * قوله (ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم ان الايات والنذر لا تغني عنهم اعرض عن ذلك وقال فقولوا اشهدوا بانا مسلمون لم يجد) من الجدوى في القاموس الجدوى العطية جدى عليه يجدو واجدى اعطاه انتهى اي من الثلاثي والافعال واحد فلم يجد من الثلاثي او من الافعال ولا يخفى على المنصف ان بيان النص هنا يقتضي ان يكون المراد من اهل الكتاب وفد نجران وما اهل الكتابين بدون اختلاف ٢٤ * قوله (تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم عليه السلام) اشارة الى العموم كما ذكرنا * قوله (وزعم كل فريق انه منهم) الاولى انه منه ولفظة من اتصالية اي ان ابراهيم عليه السلام متصل بهم دينا (وترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولم يذكر المؤمنين كما في الكشاف اكتفاء بذكر المتبوع وفي الكشاف زعم كل فريق انه منهم وجادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيه ولم يذكر المص ذلك فقيل ويمكن التوفيق بين الكلامين بان مراد الكشاف انهم جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيه بعد ترافعهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماع الجواب عالم يشتهه واحد منهما انتهى ولعل المص تركه لان منطوق النظم الكريم محاجة كل واحد من الطائفتين مع الاخرى دون المجادلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم * قوله (فنزلت والمعنى ان اليهودية والنصرانية حدثت بنزول التورية والانجيل على موسى وعيسى عليهما السلام وكان ابراهيم قبل موسى عليه السلام بالف سنة) اي المراد بقوله وما انزلت التورية الاية هذا المعنى فعلم منه ان اليهودية ظهرت بمتابعة التورية والنصرانية بموافقة الانجيل لا بمخالفتهما حيث

قال ان اليهودية حدثت بنزول التورية والنصرانية بنزول الانجيل * قوله (وعيسى بالفين فكيف يكون عليهما) هذا يشعر بان بين ابراهيم وعيسى الفين وفي الكشاف ثلثة الاف والمفهم من كلام المص في قصة ابراهيم عليه السلام كذلك ولعل كلام المص هنا مبني على الرواية الاخرى ٢٢ (افلا تعقلون) لما ظهر لجاجهم وعنادهم ولم تغن الايات الناطقة بالصواب نفى عنهم العقل والادراك بقوله افلا تعقلون اى الا تنظرون نظرا صحيحا فلا تعقلون ٢٣ * قوله (فتدعون المحال) وهو اثبات اليهودية والنصرانية لابراهيم عليه السلام مع انهما حدثتا بعده بمدة متطاولة ومن كان حاله كذلك فلا عقل له شرعا لان الاستفهام لتقرير النفي قيل ولا يرد علينا الالزام في قولنا انه عليه السلام على دين الاسلام لانا ما نقول ٢ بحدوث دين الاسلام بنزول القرآن ٢٣ * قوله (ها حرف تنبيه نبهوا بها على حالهم) من عجيب على المشاكلة (التي غفلوا عنها وانتم مبتداء وهؤلاء خبره) * قوله (و حاججتم جملة اخرى مبينة للاولى) وبهذا تفيد الجملة الاولى فائدة تنزل تغاير الصفات منزلة تغير الذات وعدهم باعتبار ما اسند اليهم حضورا وباعتبار ما سيحكى غيبا كقولك انت ذلك الرجل الذي فعل كذا ويحتمل ان تكون الجملة حالا والعامل فيها معنى الاشارة ويحتمل ان يكون هؤلاء تأكيدا والخبر هو الجملة (وقيل هؤلاء بمعنى الذين والجملة صلته والمجموع هو الخبر كذا قاله المص في سورة البقرة في قوله تعالى " ثم انتم هؤلاء " الاية * قوله (اى انتم هؤلاء الحمق) وحماقتهم مستفادة من مجادلتهم ويدل عليه قوله (وبيان حماقتكم انكم جادلتم) وقد قال ان حاججتم بيان لجملة ها انتم هؤلاء وقيل حماقتهم مستفادة من الاشارة الى ذواتهم اثر بفهم اياها اى انكم لا تدركون ذواتكم الا بالاشارة الحسية ولا يخفى ضعفه (فيما لكم به علم مما وجدتموه في التورية والانجيل عنادا) * قوله (اوتدعون وروده فيه فلم تجادلون فيما لا علم لكم به) يتبادر الى الاوهام ان المجادلة فيما لا علم لهم ليس باغرب منها فيما لهم به علم فاشار المص الى وجهه بقوله انكم جادلتم فيما لكم به علم عنادا وحسدا فلم تجادلون فيما لا علم لكم به يعني هب انكم تستجيزون محاجة فيما تدعون من دينكم الذي وجدتموه في كتبكم وقلتم ان شرعنا باقية لا تنسخ فلم تجادلون فيما لا علم لكم من امر ابراهيم عليه السلام (اذ لا ذكر في كتابكم من دين ابراهيم عليه السلام) ومن البديهي انكم لستم بمعاصر به فالمجادلة في شانه اغرب وعلى دلالة حماقتكم اقوى وحاصل المعنى انكم حاججتم فيما لكم به علم وافتضحتم مع علمكم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم وهو ادخل في الافتضاح (وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلته وقيل ها انتم اصله أأنتم على الاستفهام للتعجب من حمقهم فقلبت الهمزة هاء وقرأ نافع وابو عمرو ها انتم حيث وقع بالمد من غير همز وورش اقل مدا وقنبل بالهمز من غير الف بعد الهاء والباقون بالمد والهمزة والبزي يقتصر على المد على اصله ٢٤ * قوله (ما حاججتم به) هذا تقدير المفعول بمقتضى المقام او والله يعلم كل شئ فيدخل فيه ذلك دخولا اوليا ٢٥ (قوله وانتم جاهلون به) اى بما حاججتم به وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلي في الموضعين للحصر او لتقوية الحكم قيل وفيه تنبيه على ان محاجة رسول الله صلى الله عليه وسلم محاجة الله انتهى ولم يتعرض المص لمجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ليس بثابت فالتنبيه ليس بواضح "ماكان ابراهيم" هذا دوام النفي لا نفي الدوام بان يلاحظ النفي اولا ثم الدوام ثانيا لا بان يلاحظ الدوام اولا ثم النفي وكذا الكلام في قوله وما كان من المشركين ولا نصرانيا اعيد لا تنبيها على انه منفي كل واحد منهما ٢٦ * قوله (تصريح بمقتضى ما قرره من البرهان) بيان وجه الفصل ولم يذكر الفاء التفريعية تنبيها على ان هذا المضمون واضح في حد ذاته مع قطع النظر عن برهانه والمراد بالبرهان ما اشير اليه بقوله فلم تحاجون فيما ليس لكم الاية فانه يدل على ان ابراهيم ما كان يهوديا ٢٧ * قوله (مائلا عن الاعتقادات الزائغة) ٢٨ * قوله (منقادا لله) فسره بالمعنى اللغوي اذ الاسلام يختص في العرف بالدين المحمدي ومن هذا قال (وليس المراد به انه كان على ملة الاسلام والا لاشترك الالزام) واشتراك الالزام بان يقال ان الاسلام حدث بنزول القرآن على محمد عليه السلام وكان ابراهيم عليه السلام قبل رسولك عليه السلام بدهر طويل ودفعه ما ذكر واما ما قيل من انه ولا يرد علينا الالزام في قولنا انه عليه السلام كان على دين الاسلام لانا ما نقول بحدوث دين الاسلام بنزول القرآن فيخالف العرف على انه اعترف في قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام بذلك حيث قال هو الشرع الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وفي رسالة السيوطي ان الاسلام مخصوص بهذه الامة كما قيل والشريف الجرجاني صرح به في حاشيته على شرح مختصر المنتهى وبالجملة فيه اختلاف وما اختاره المص اولى من ان الاسلام اذا اطلق

٢ وسيجئ من المص تحقيق هذا المقام عند

قوله حاججتم جملة اخرى مبينة للاولى فمعنى ها انتم هؤلاء ها انتم المشهورون بالجهل المشهود عليهم بالحمق ثم بين جهة جهلهم وحمقهم بقوله حاججتم الخ

قوله تصريح بمقتضى ما قرره فهذا كالنتيجة للبرهان الذي قرره بقوله لم تحاجون في ابراهيم وما انزلت التورية والانجيل الا من بعده ومعنى النتيجة ضمني في البرهان مستفاد منه وان لم يصرح به ولذا قال تصريح بمقتضى ما قرره من البرهان

على الامم السالفة يراد به الانقياد والبعض اختاره انه على الاصطلاح غاية الامر ان شريعته واكثر فروعه موافق لشرعنا وبهذا ظهر الجواب عن الاعتراض بان كون ابراهيم عليه السلام على دين الاسلام ان اريد به الموافقة في الفروع كالاصول لزم ان لايكون محمد صلى الله عليه وسلم صاحب شريعة بل مقرر لشرع من قبله وظهور الجواب هو ان الموافقة في اكثر الفروع لا في الجميع بعد تسليم ان ذلك الاطلاق على اصطلاح شرعي دون لغوي واما الجواب بانه يجوز ان الله تعالى نسخ تلك الفروع بشرع موسى عليه السلام ثم نسخ شرع نبينا عليه السلام شرع موسى عليه السلام الذي هو موافق لشرع ابراهيم عليه السلام فيكون عليه السلام صاحب شرع بعد موافقته لابراهيم كذا قال النيسابوري فضعيف لما عرفت من ان الموافقة في الاكثر لا في الكل وايضا رسالة موسى عليه السلام مختصة ببني اسرائيل ولم يشمل العرب والظاهر ان سيدنا ابراهيم عليه السلام مبعوث الى العرب وحواليهم لا الى بني اسرائيل فالقول المذكور مشكل ٢٧ * **قوله** (تعريض بانهم مشركون لاشراكهم به عزيرا والمسيح) الظاهر ان المراد بالتعريض هنا مادل على معنى لامن جهة الوضع الحقيقي او المجازي بل من جهة الاشارة من عرض اللفظ وجانبه وليس من اقسام الكناية وحاصل المعنى وماكان من اليهود والنصارى لانه عليه السلام ليس بمشرك وهم مشركون فهو عليه السلام ليس يهوديا ولانصرانيا فهذا اثبات له بعد نفيهما عنه عليه السلام فلا تكرار لقوله ماكان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا * **قوله** (ورد ٧ لادعاء المشركين انهم على ملة ابراهيم) وهم عبدة الاصنام من العرب وهذا اقامة البرهان على ذلك بالتقرير المذكور وعلم من مجموع كلامه انه حمل المشركين على مطلق المشركين سواء كانوا عبدة اصنام اومشركين بعزير والمسيح ولهذا اورد كلمة الواو دون او الفاصلة فلا يكون المشركين من باب وضع الظاهر موضع المضمر كما فهم من كلام العلامة الزمخشري والمص لم يلتفت اليه لان الافادة خير من الاعادة فالمعنى على الاول كونه عليه السلام من زمرتهم وعلى الثاني كون المشركين الذين عبدوا الاصنام على دين ابراهيم وملته فاريد اعلم كونه عليه السلام من المشركين عدم كونهم على ملته عليه السلام على وجه ابلغ فان عدم كونه عليه السلام من المشركين مستلزم لعدم كون عبدة الاصنام على ملته وهذا مراد كناية فليتأمل ٢ كنايه * **قوله** (ان اخصهم به واقربهم منه من اولى وهو القرب) اى ان اولى افعل تفضيل من اولى بمعنى القرب ولما كان المراد القرب المعنوي قال ان اخصهم به ثم عطف عليه اقربهم عطف تفسير تنبيها على ان المراد القرب المعنوي وافعل التفضيل امالمجرد الزيادة اومن قبيل الصيف احر من الشتاء اى ابلغ في قربه ممن لم يتبعوه في بعده ٢٣ * **قوله** (من امته ٣٤* **قوله** (لموافقتهم له في اكثر ماشرع لهم)وهذا دليل على ماذكرناه آنفا حل قوله متقادا لله تعالى قوله (على الاصالة) متعلق بشرع بصيغة المجهول اراد به ان ماشرع لنبينا عليه السلام وان كان موافقا لشرع ابراهيم عليه السلام لكن شرع له عليه السلام بالاصالة اى بالاستقلال لابمجرد اتباع ابراهيم عليه السلام فهذا شرع جديد وان وافق اكثره لشرع ابراهيم عليه السلام وانما قال في اكثر لان في شرعهم مالايجب علينا وايضا في شرعنا مالايجب عليهم من الفروع وان لم يكن متعينا واما القول بان قيد الاكثر لانه وجب على المؤمنين الايمان بالقرآن اجمالا وتفصيلا ولم يجب على الذين اتبعوه ووجب على الذين اتبعوه الايمان بتفاصيل صحفه ولم يجب على المؤمنين فيرد عليه ان الكلام في الفروع لا في الاصول والايمان والاكمل الانبياء متحدون في الاصول * **قوله** (وقرئ وهذا النبي بالنصب عطفا على الهاء في اتبعوه) فيه اختصار وتسامح اذ المراد وقرئ وهذا النبي وفي بعض النسخ وقرئ وهذا النبي بالنصب قيل والتقدير للذين اتبعوا ابراهيم واتبعوا هذا النبي فيكون قوله والذين امنوا عطفا على قوله للذين اتبعوه وليس بقوله لانه اتبعوا النبي عن ذكره لان المؤمنين يشمل مؤمني امة موسى وعيسى عليهما السلام وعلى قراءة الرفع هو معطوف على الموصول قبله الذي هو خبر ان وهذا النبي اولى الناس بابراهيم وتقديم المتبعين لتقدمهم زمانا ثم يكون المراد بالذين امنوا امة محمد عليه السلام اوهم ومؤمني اهل الكتاب اومطلق المؤمنين فيكون عطف العام على الخاص (وبالجر عطفا على ابراهيم) والمعنى ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه واولى الناس بهذا النبي للذين اتبعوه حذف لدلالة المعطوف عليه على هذا المحذوف والفصل بين العامل والمعمول وان لزم لكن الخبر ليس باجنبي من المبتدأ لاسيما عند القائلين بكون المبتدأ عاملا في الخبر والذين

٢ والقياس من الشكل الثاني وكذا التقرير الذي بهذا الترتيب فلا تغفل عنه

قوله والالاشتراك الالزام اى وان كان المراد بالاسلام المتداول عليه علما دين الاسلام الذي هو محمد عليه الصلاة والسلام وامته لاشتراك الالزام وذلك ان الله تعالى رد قولهم ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا ببيان ان التورية والانجيل نزلت بعد ابراهيم بزمان متباعد فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث في زمانه بل حدث بعده بعهد طويل ومدة مديدة فلو قلنا معنى مسلما ان ابراهيم كان على دين الاسلام الذي حدث بالوحي في زمان محمد صلى الله عليه وسلم لقالوا كيف يكون ابراهيم على دين محمد ودين محمد لم يكن في زمان ابراهيم بل حدث بعده بزمان متطاول

قوله لموافقتهم له في اكثر ماشرع لهم على الاصالة الضمير في لموافقتهم للنبي والذين امنوا

قوله على الاصالة متعلق بالموافقة اى لموافقة النبي والذين آمنوا اصالة لا اتباعا بمعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم والذين امنوا اتبعوا بالاصالة بالاحكام التي وجبت عليهم بايجاب هذا الشرع الذي جاء به جبريل بالوحي وانزله على نبينا صلى الله عليه وسلم لا بالتبعية لابراهيم لكن اكثر ماشرع لهم في هذه الشريعة من الاحكام موافق لما في شريعة ابراهيم عليه السلام وهذه الموافقة المنبئة عن القرب هي معنى كونهم اولى الناس بابراهيم

قوله وبالجر عطفا على ابراهيم فالتقدير على هذا ان اولى الناس بابراهيم متابعوا ابراهيم وبهذا النبي والذين امنوا متابعوا ابراهيم والمعنى ان اولى الناس بهذا النبي واصحابه متابعوا ابراهيم كما ان اولى الناس بابراهيم متابعوه لان دين هذا النبي ودين ابراهيم واحد وهو التوحيد

٢ ٢واللّٰه ولى المؤمنين* ٢٣ ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم * ٢٤ ومايضلون الاانفسهم * ٢٥ ومايشعرون * ٢٦ * يااهل الكتاب لم تكفرون بآيات اللّٰه * ٢٧ * وانتم تشهدون * ٢٨ * يااهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل*

آمنوا ان كان معطوفا على هــذا النبي فيكون من قبيل عطف بعض الصفات على بعض وان كان معطوفا على الذين اتبعوه لزم الفصل بين العامل ومعموله فالاول هو المعول عليه ٢٢ * قوله (ينصرهم) اى المراد لازمه والتعبير بالمستقبل لافادة الاستمرار التجددي (ويجــازيهم) من النصرة فى الآخرة (الحسنى) اى الخصلة الحسنى اوالمثوبة الحســنى قوله (لايمانهم) اشــارة الى ان الحكم على المشــتق يفيد علية مأخذ الاشــتقاق والى ان الايمان وحده كاف فى المثوبة وختم الكلام بهذا يناسب مبدأه أشــد المناسبة ٢٣ قوله (نزلت فى اليهود لما دعوا حذيفة وعمار اوصاذا الى اليهودية) فالخطاب فى لكم على سبيل العموم لان ودهم ذلك فى شان المؤمنين كافة قوله (ولو بمعنى ان) اى ان المصدرية قال ابن هشام والذى اثبت لو المصدرية الفراء وابوعلي وابو البقاء وابن مالك واكثر هذه بعد ورود يود وقال المص فى تفسير قوله تعالى * ود كــثير من اهل الكتاب لو يردونكم * ان يردوكم فان لو تنوب عن ان فى المعنى دون اللفظ اى لاتنصب لو المصدرية مثل ان المصدرية واختاره هنا وفى سورة البقرة اختار كونه للتمنى لابمعنى الشرط مراعاة للمذهبين وهذا حكاية لودادتهم وكان اصله لونضلكم فاجرى على الغيبة لقوله ودت كقولك حلف باللّٰه ليفعلن وصيغة المــاضى اشــارة الى ان ودادتهم ماضية بالنســبة الى الاضلال وهو مســتقبل بالنســبة اواشارة الى ان ودهم ذلك قبل كل شئ ٢٤ * قوله (وما يتخطاهم الاضلال ولايعود وباله الاعليهم اذ يضاعف به عذابهم) اوله لئلا يؤدى الى جعل الضلال مضلا فهو مجاز مرسل ٢ وآخر كون المعنى (اومايضلون الاامثالهم) على ان المراد بانفسهم امثالهم للتكلف البعيد فح يكون الانفس استعارة عن الامثال لتشــابههم فى الكفر والتمرد فى المعــاصى فح لابد فى الاضلال من التأويل بزيادة الضلال بطريق التسبب وان اريد بالامثال المشارفون على لضلال وهم الذين سبق العلم بسوء خاتمتهم لم يحتج الى التأويل فى الاضلال لكنه بعيد ثم القصر قصر الصفة على الموصوف اذ المعنى مفهوم الكون مضلالهم مقصور على انفســهم اوعلى امثالهم ٢٥ قوله (ووزره) لتمادى غفلتهم مع انه كالمحسوس الذى لايخفى الاعلى ماوف الحواس (واختصاص ضرره بهم) ناظر الى الاحتمال الاخير كما ان الاول ناظر الى الاخير قيل وهو من الاخبار بالغيب اذلم تهود مسلم قط لم تكفرون بآيات اللّٰه الاســتفهام هنا وفى امثاله للانكار اى لاسبب من الاسباب يكفرهم قبل الظاهر * قل يااهل الكتاب * ومحل هذا قوله تعالى * يااهل الكتاب لم تحاجون لكن لاحاجــة اليه ٢٦ * قوله (عــا نطقت به) ففى الكلام حذف مضاف وتنبيه بعطف دلت على ان نطقت استعارة تبعية (التورية والانجيل ودلت على نبــوة محمد صــلى اللّٰه عليه وســلم) اى المراد بآيات اللّٰه الكتابان بقرينة الخطاب لاهل الكتاب لان المراد بالكفر بهما الكفر بما دلا عليه من نبوة محمد عليه الســلام ومعنى الشهادة الاعتراف بحقيقتها مجازا وفيه توبيخ على انكار نبوة نبينا صلى اللّٰه عليه وسلم بانكم معترفون بحقية الآيات مع انكاركم مادلت عليه ٢٧ * قوله (انها آيات اللّٰه او بالقرآن وانتم تشــهدون نعته) عطف على قوله بما نطقت به فح لا تقدير فيه اذ كفرهم به انكارهم به عن اصله وح معنى تشــهدون تشاهدون من الشهود الضمير فى نعته راجع الى القرآن لا الى الرسول اذ يفوت به الارتباط بين الكلامين وجوز بعضهم كونه من الشــهادة فى الوجه الثانى لكن قوله (فى الكتابين) آب عنه مع انه ليس بصحيح فى نفســه * قوله (او تعلمون بالمعجزات انه حق) عطف على تشهدون نعته اى المراد بالشهادة العلم والمعرفة مجــاز بعلاقة السببية والجمع المعجزات للتنبيه على قوة العلم الحــاصل لهم واظهار فرط العنــاد لهم وما علم بالمعجزات وان كانت بنبوة الرسول صلى اللّٰه عليه وســلم اولا لكن حقية القرآن معلومة بهــا ثانيا فعلم منه ان المراد بالمعجزات ماسوى القرآن ولو اريد بالمعجزات اعجــاز القرآن على ان الجمع للتعظيم اولتعدد الآيات المعجزة لم يبعد وعلى كل حال لايخلو عن التمحل فيه ولذا اخره واما رجوع ضمير انه حق الى الرسول عليه السلام فبعيد ٢٨ قوله (بالتحريف) نقل عن الراغب انه قال اصل اللبس ستر الشئ ويقال فى المعانى لبست عليه امره قال تعالى * ولاتلبسوا الحق بالباطل قال المص فى ســورة البقرة واللبس الخلط وقد يلزمه جعل الشئ مشتبها بغيره فالمعنى لم تخلطون الحق المنزل بالبــاطل الذى تخترعونه وتكتبونه حتى لايميز بينهما فقوله هنــا بالتحريف اشارة الى ماذكرناه ان اريد بالتحريف المحرف فالباء صلة وتفسير للباطل وان اريد به المصدر فالباء ســببية فلا يكون تفسير الباطل * قوله (وابراز الباطل فى صورته) اما عطف تفسير للتحريف اواشارة الى تأويل الكتاب بالباطل فيكون تنبيها على قسمى التحريف

٢ قيــل الكلام على هذا استعارة تمثيلية شبه حال من لايتخطى الاضلال منــه الى غــيره ولايعود وبال اضــلاله الاعليه بحال من لايضل الاانفسه تقديرا وعلى الوجه الاخير يكون التجوز فى انفسهم

منه

قوله اومايضلون الاامثالهم فعلى هذا تكون الاضافة فى انفســهم مجازية

فيكون اللبس مجازا عن جعلهم الحق المنزل مشتبها بالباطل سواء كان تبديل المنزل بالمخترع اوبالتأويل الزايغ بدون تحريف الكلم عن مواضعه * **قوله** (اوبالتقصير) عطف على التحريف (فى الميز بينهما) فالتقصير فى تأويل ما يحتاج الى تدقيق النظر لكن اطلاق التقصير على مثل هذا اللبس غير مناسب فالاولى كون هذا اشارة الى التأويل الباطل وكون ابراز الباطل فى صورة الحق تفسيرا للتحريف (وقرئ تلبسون بالتشديد) على صيغة المعلوم للمبالغة اللازمة للتكثير (و) قرئ (تلبسون بفتح الباء) قارئه يحيى بن وثاب (اى تلبسون الحق مع الباطل) فاللبس بمعنى الاكتساء مجاز عن الاخذ اذ هو لازم للاكتساء ويحتمل ان يكون استعارة مكنية وتخييلية بان شبه الحق مع الباطل من حيث انهم يلازمونهما باللباس وشبه الاخذ والمصاحبة بالاكتساء ومع ذلك قرينة المكنية اوايقاع اللبس وهو الاكتساء قرينة المكنية بدون الاستعارة فى اللبس والاكتساء قوله مع الباطل اشارة الى ان الباء للمصاحبة او بمعنى مع (كقوله صلى الله عليه وسلم) استشهاد لاستعمال اللبس فى حال الشئ وصفاته كذا قيل (كلابس ثوبى زور) خرج البخارى ومسلم رحمهما الله تعالى عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنها قالت جاءت امرأة وقالت يارسول الله ان لى جارة لى ضرة فهل على جناح ان اتشبع من مال زوجى بما لم يعطنى فقال عليه السلام المتشبع وهو الذى يظهر انه شبعان وليس كذلك اول الحديث المتشبع بما لم يعطه كلابس ثوبى [٢] زور وتوضيحه ان المتشبع هو الذى يظهر انه شبعان وليس كذلك والمراد بهذا المتصلف ولابس ثوبى زور هو الذى استعار ثوبا يتجمل به او يتمسك به لتقبل شهادته فهو يشهد به زورا و يظهر انه له وليس له فيلبس جهتى زور و يصير كانه لابس ثوبين من الزور ووجه الشبه بين المتصلف بما لم يملك ولابس ثوبى زور ان المتصلف ادعى الكذب بزعم ان له فضيلة و يغرق الناس بزعمه الباطل فيكون له جهتان شبيهتان بالزور واضافة الثوب الى الزور للاختصاص كما فى حاتم الجود كذا قيل ولك ان تقول انه هو المرائى بلابس ثياب الزهاد وباطنه مملو بالفساد او المتحلى بما ليس فيه كمن لبس ثوبين من الزور ارتدى باحدهما واتزر بالآخر ٢٢ * **قوله** (نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته) ٢٣ * **قوله** (عالمين بما تكتمونه) ٢٤ * **قوله** (اى اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار) ٢٥ * **قوله** (واكفروا به اخره لعلهم يشكون) انما قال يشكون ان رجوع اهل الايمان انما هو بالشك فهو ثابت باقتضاء النص لانه لازم متقدم والمعنى كما فى الكشاف لعلهم يشكون (فى دينهم ظنا بانكم رجعتم) و يقولون ما رجعوا وهم اهل كتاب وعلم الا لامر قد تبين لهم فيرجعون برجوعكم وهذا مراد المص لكنه اختصر فلم يذكر الرجوع معناه (لخلل ظهر لكم) * **قوله** (و المراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف) وهذا بناء على جواز اطلاق الطائفة على اثنين ولم يرض به فى سورة النور حيث قال والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول كل شئ من الطوف واقلها ثلثة وقيل واحد واثنان انتهى وتقديم رواية اثنى عشر انسب بما مر * **قوله** (قالا لاصحابهما لما حولت القبلة آمنوا بما انزل عليهم من الصلاة الى الكعبة) اى اظهروا الايمان وانتم مصرون على الكفر بالجنان (وصلوا اليها) لدلالتها على ايمانكم فان الصلوة مع الجماعة من شعائر الاسلام (اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم اعلم منا) اى الوجه مستعار لاوله بجامع ان كلا منهما اول ما يواجه (وقد رجعوا فيرجعون وقيل اثنا عشر من احبار خيبر تقاولوا) فالمعنى ح وقالت طائفة من اهل الكتاب بعضهم لبعض آمنوا او كانه لهذا مرضه اذ المتبادر مغايرة الآمر للمأمور وقد عرفت ان الطائفة تلايم هذا القول (بان يدخلوا فى الاسلام اول النهار و يقولوا آخره نظرنا فى كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالنعت الذى ورد فى التورية) من غيرنا فانهم من العلماء والاحبار ايضا (لعل اصحابه يشكون فيه) اى فى شان نبوته فيرجعون وانما قال والعمل لعدم القطع فيه ولا تؤمنوا عطف على آمنوا ٢٦ * **قوله** (ولا تقروا) واستعمال الايمان باللام فسره بالاقرار لكنه مع المواطئة بالاذعان والقبول لا الحاصل عنه كما فى الاول بقرينة لمن تبع دينكم والحاصل لا تصدقوا (عن تصديق قلب الا لاهل دينكم) من صميم قلب الا دينكم بمعنى ثبتوا على تصديقه ولم تغيروه وتصديق القرآن ومحمد واما القرآن فاظهروا الايمان به باللسان لا بالجنان لعلهم يرجعون و بهذا البيان ظهر ارتباطه بما قبله بهذا المعنى * **قوله** (اولا تظهروا ايمانكم) باللسان (وجه النهار الا لمن كان على دينكم) الا لمن كان فيما مضى على دينكم فدخل الاسلام (فان رجوعهم) من دين الاسلام (ارجى واهم) لانهم كانوا

[٢] اى الثوبين اللذين توسل بهما الى الزور واضافة الثوبين الى الزور لاختصاصهما به من جهة كونهما ملبوسين لاجله منه

قوله كقوله كلابس ثوبى زور استشهاد على تلبس اللبس بغير اللبس كقوله اذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا قيل من عادة العرب ان لا يقبلوا شهادة من لبس لابس حلة فاذا كان احدهم يريد الشهادة ولا يجد حلة استعارها وجعلها ثوبى زور لانه يشهد بها زورا ويظهر انها له وليست له

قوله اى اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار فسر وجه النهار باوله لان اول النهار هو اول ما ظهر منه كما ان الوجه اول ما يظهر من اعضاء الانسان عند الملاقات قال الشاعر

من كان مسرورا بمقتل مالك
فليأت نسوتنا بوجه نهار
يجد النساء حواسرا يندبنه
قد قمن قبل تبلج الاسحار

حواسرا اى مكشوفات الرؤس والوجوه يقول من سره قتل مالك فليأت نساءنا اول النهار ليرى اثار درك الثار والانتقام من البكاء والنياح فان من عادتهم ان لا يظهروا المصيبة الا بعد انتقام

على اليهودية فلا شكوا فى دين الاسلام برجوعكم ارجعوا الى اليهودية وهذا اهم لليهود فعلى هذا يكون الايمان فى الموضعين بمعنى الاقرار خاليا عن الايقان فهم يقع مجزا باعتبار ما كان قل يا ايها الرسول لهم قطعا لاطماعهم (ان الهدى هدى الله) فلا يضركم كيدكم ٢٢* **قوله** (يهدى من يشاء الى الايمان ويثبته عليه) فعلى هذا يكون اخبارا بالغيب فيكون معجزة ٢٣ * **قوله** (متعلق بمحذوف اى دبرتم ذلك) التدبير المذكور وهو الامر بالايمان اول النهار والكفر فى آخره لرجاء رجوعهم (وقلتم) عكسه اولى كما فى الكشاف حيث قال وقوله ان يؤتى معناه (لان يؤتى احد) مثل ما اوتيتم قلتم ذلك ودبرتموه لالشئ آخر فعلم منه ان مراد المص ان اللام الجارة محذوفة ومتعلقة بمحذوف مؤخر ومن هذا قال (والمعنى ان الحسد حملكم على ذلك) اى انما بكم من الحسد والبغى ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم الى قول ماقلتم قال الله تعالى " ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم " اى من تشهيهم لامن قبل التدين والميل الى الحق قدم هذا الاحتمال ليوافق الآية المذكورة * **قوله** (او بلا تؤمنوا) اى او متعلق بلا تؤمنوا فهذا وجه ثان (اى ولا تظهروا ايمانكم) وجه النهار (بان يؤتى) قدر الباء بجعل الايمان بمعنى الاعتراف ولم يجعل الايمان باقيا على حقيقته حتى يستغنى عن التقدير لانه غير مراد هنا كما لايخفى وقيل واو ابقاء على حقيقته لاستغنى عن التقدير اى ولاتظهروا تصديقكم ان يؤتى (احد مثل ما اوتيتم الالاشياعكم) انتهى فعلى هذا البيان يكون اشارة الى وجه ثالث لقوله ولا تؤمنوا لكن التصديق القلبى ان يؤتى احد وقوعه من اليهود محل نظر الا ان يقال ان هذا التصديق ليس بايمان لعدم قبولهم بالاختيار و يؤيده قوله تعالى " الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم " الاية (ولا تفشوه الى المسلمين لئلا يزيد ثباتهم ولا الى المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام) * **قوله** وقوله (قل ان الهدى هدى الله اعتراض) اى على هذا الوجه الثانى لا بالاول فانه على الاول كلام الله تعالى كما ان قل ان الهدى هدى الله كذلك وفائدة الاعتراض ماذكره بقوله (يدل على ان كيدهم لايحلى بطائل) او خبر ان هذا وجه ثالث لقوله ان يؤتى والبدل بدل الكل واحتمال بدل البعض ضعيف وفائدة البدل التقرير مع التعظيم الهدى حال ان يؤتى احد مع انه وصف لاحد على الهدى مع انه وصف له تعالى بداية هدى الله منه اما بتقدير المضاف اى هداية ان يؤتى او الهدى مبنى للمفعول على ان هدى الله بدل من الهدى) بدل الاشتمال منه (وقراءة ابن كثير ان يؤتى على الاستفهام) لما كان التقدير خلاف الظاهر ايده بقراءة ابن كثير ووجه التأييد ان الاستفهام لاقتضائه الصدارة كان تعلقه بالمحذوف المؤخر متعينا ولا يتعلق عاقبله واتحاد القراءتين لما لم يكن واجبا بل كان حسنا قال يؤيد ولم يقل يدل قوله (للتقريع) اى الاستفهام للانكار الواقعى وحاصله التقريع والتوبيخ على التدبير المزور فان الاستفهام وان دخل على الفعل لكن الانكار مسلط على المحذوف لانه داخل عليه فى الحقيقة (تؤيد الوجه الاول اى الآن يؤتى احد دبرتم وقرئ ان على انها النافية) هذا وجه رابع من الوجوه الاربعة التى ذكرها المفسرون فى ان يؤتى اخره لان كون ان نافية غير متعارف فيما سوى الاستثناء وايضا يحتاج الى تقدير كثير كما قرره * **قوله** (فيكون من كلام الطائفة اى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم) كما كان كذلك حين تعلقه بلا تؤمنوا فح قوله قل ان الهدى هدى الله) اعتراض والمص تفنن فى الكلام حيث ذكر فى الوجه الثانى كون هذا القول اعتراضا وهنا كونه من كلام الطائفة فكلامه شبيها بصنعة الاحتباك ٢٤ * **قوله** (عطف على ان يؤتى على الوجهين الاولين) فالمعنى قلتم ذلك ودبرتم لان يؤتى احد مثل ذلك ولما يترتب عليه من غلبتهم عليكم بالحجة يوم القيمة هذا على الوجه الاول واختير او للاشعار بان حد الامرين مستقل فى كونه سببا لحسدهم وعلى الثانى وهو ان يتعلق بلا تؤمنوا فالمعنى ولا تظهروا ايمانكم وتصديقكم بان يؤتى احد مثل ما اوتيتم وبانهم يحاجونكم يوم القيمة ويغلبونكم بالحجة الا لاشياعكم الذين ثبتوا على اليهودية والعطف باو ليفيد العموم اذ الترديد فى المنفى دون النفى بان بلاحظ العطف اولا ثم النفى ثانيا واو عكس لعكس الحكم وكون المحاجة يوم القيمة مصرح به فى الكشاف حيث قال والضمير فى يحاجوكم لاحد لانه فى معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا لغير اتباعكم ان المسلمين يحاجونكم يوم القيمة بالحق ويغالبونكم عند الله بالحجة وقال النحرير التفتازانى ليس المراد بالمحاجة عند ربكم المحاجة يوم القيمة بل المحاجة فى قضائه وتقديره بمعنى لم يقدر الله ان يغلب احد من غير من تبع دينكم عليكم بالحجة لا غلبة عليكم الالمن تبع دينكم اذا كان الحق معه فى دينكم ولم يبين فساد كون المحاجة يوم القيمة ولم يبين ايضا مااختاره بالدليل

قوله دبرتم ذلك وقلتم لان يؤتى احد وعبارة الكشاف ادل على المقصود واوضح حيث قال وقوله ان يؤتى معناه لان يؤتى احد مثل ما اوتيتم قلتم ذلك ودبرتموه لالشئ اخر يعنى ان ما بكم من الحسد والبغى ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم الى ان قلتم ماقلتم

قوله او بلا يؤمنوا عطف على محذوف فعلى هذا يكون بتقدير الباء الجارة اى بان يؤتى احد والمعنى اسروا تصديقكم بان المسلمين اوتوا كتابا سماويا مثل ما اوتيتم التورية ونبيا مرسلا كموسى عليه السلام وانهم يحاجوكم فيحجوكم يوم القيمة ولاتفشوه الا لمن تبع دينكم وحدهم دون المسلمين لئلا يزيدوا ثباتا ودون المشركين لئلا يكون سببا لدخولهم فى الاسلام فحينئذ يكون قولهم ولاتؤمنوا نهيا عن الاظهار وامرا بضده من اسرار التصديق بذلك فان قيل كان تصديقهم بالامرين جميعا فما وجه كلمة الترديد فى قوله او يحاجوكم اجيب بان النهى على وجه الترديد ابلغ كما فى قوله ولا تطع منهم اثما او كفورا فعلى هذا الوجه وهو ان يكون ان يؤتى متعلقا بلا يؤمنوا يكون قوله عز وجل قل ان الهدى هدى الله اعتراضا فى البين للدلالة على ان كيدهم لايجدى بطائل يعنى وان الله تعالى لما حكى كلامهم انهم ينهون عن اظهار الايمان للمسلمين قال ان الهدى هدى الله تنبيها على ان احتيالهم واخفاءهم الايمان لايجديهم بل الله يهدى من يشاء زيادة الثبات من المسلمين وللاسلام من المشركين

قوله او خبر ان عطف على متعلق بمحذوف فالمعنى قل ان الهدى هدى الله ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم او يحاجوكم حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقهم ويدحضوا حججكم قالوا كلمة او على هذا الوجه فى او يحاجوكم بمعنى الى ان اى الى ان يحاجوكم

قوله فيكون من كلام الطائفة اى الطائفة المذكورة فى ودت طائفة واو ايضا بمعنى الى ان او حتى فالمعنى لا يؤمنوا هذا الايمان الظاهر الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى احد مثل ما اوتيتم حتى يحاجوكم وهذا من باب نفى الشئ بنفى لازمه كقوله " ولا يرى الضب بها ينجحر " لانسحاب معنى النفى حينئذ الى القيد وغرضهم نفى ايتاء احد مثل ما اوتوا على وجه ابلغ

فلا جرم انه لا اعتداد به * **قوله** (وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حجتكم والواو ضمير احد) والثالث هو ان يكون ان يؤتى خبران فيكون او بمعنى حتى لان حاصل الكلام ح قل ان هدى الله ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم حتى يحاجوكم ولا يصلح عطف يحاجوكم عند ربكم عليه اذ المحاجة عند الله ليست هدى ولفظة او التي ينتصب المضارع بعدها بتقدير ان بمعنى الى ان لا بمعنى حتى لكن وضع حتى هنا موضع الى ان لا تحاد المعنى وعلى قراءة ان النافية معناه ما يؤتى [٢] احد مثل ما اوتيتم حتى يحاجوكم عند ربكم بمعنى ما اوجد الايتاء المذكور ولا المحاجة نظير ما تأتينا قصدتنا فالاولى التعرض له كما في قراءته * **قوله** (لانه في معنى الجمع اذ المراد به غير اتباعهم) اذ همزة احد اصلية قد علله فيما سبق بانه نكرة واقعة في سياق النفي وهنا على كل احتمال كونه كذلك محل نظر فالاولى في التعليل ما في المطول من ان معنى احد الذي همزته اصلية ما يصلح ان يخاطب مذكرا كان او مؤنثا مفردا او غيره فيستعمل في معنى الجمع بقي ان احدا هنا ليس واقعا في سياق النفي على كل احتمال كما ذكرناه مع ان ائمة اللغة ذكروا ان احدا لا يستعمل في الايجاب اصلا كما صرح به في التلويح او لا يستعمل في الايجاب بدون كل كما في المطول [٣] الا ان يقال ان الكل مقدر هنا ولا يخفى بعده (قل ان الفضل) وهو الاسلام (بيد الله) لا بيد غيره اذ الكلام يفيد الحصر [٤] (يؤتيه) يعطيه تفضلا وتوفيقا (من يشاء) فلا يمكن لاحد رفعه فضلا عن رده ومن يهده الله فما له من مضل ويكون تقريرا لقوله (قل ان الهدى هدى الله) ولذا اعيد لفظة قل اعتناء بشانه ويحتمل ان يكون اعتراضا آخر لتأكيد شان الايتاء في قوله (ان يؤتى) اى النبوة والوحي الذي هو الفضل العظيم بيد الله يؤتيه من يشاء لا يمكنكم دفعه ولا ينفعكم الحسد ولا يضره لكن هذا على بعض وجوه ان يؤتى والاول اتم واهم (والله ذو الفضل العظيم) فيه دفع وهم القصور في افضاله المتبادر الى الفهم من اختصاص من يشاء برحمته كذا قيل فيكون احتراسا قال المص في سورة البقرة اشعار بان النبوة من الفضل وان حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله بل لمشيئته وما عرف فيه من الحكمة لكن المص حمل هذا الكلام على رد وابطال ومن هذا قال ٢٢ * **قوله** (رد وابطال لما زعموه بالحجة الواضحة) الظاهر ان المراد ما زعموه واقصد مكرهم وارادة تضليلهم بالايمان وجه النهار والكفر آخره فرد الله تعالى بانه ولي الهداية والفضل فلا يضر كيدهم من يريد الفضل والرحمة ٢٣ * **قوله** (كعبد الله بن سلام استودعه قرشي الفا ومائتي اوقية ذهبا فاداه اليه) فيه اشارة الى ان قوله ان تأمنه من امنه بمعنى ائتمنه والاوقية بالضم سبعة مثاقيل والمثقال عشرون قيراطا والقيراط خمس شعيرات والوقية كالاوقية قال في اوائل السورة والقنطار المال الكثير [٢] وقيل مائة الف دينار وقيل ملء مسك ثور وما ذكره هنا يخالف لهما الاولى الاكتفاء بالمال الكثير ٢٤ * **قوله** (كفنحاص بن عازوراء اداه اليه استودعه قرشي آخر دينارا فجحده) فنحاص بكسر الفاء وسكون النون والحاء المهملة بعدها الف ثم صاد مهملة وقيل بالكسر والخاء المعجمة * **قوله** (وقيل المأمونون على الكثير النصارى اذ الغالب فيهم الامانة والخائنون في القليل اليهود اذ الغالب فيهم الخيانة) فعلى هذا المراد باهل الكتاب اليهود والنصارى والتقسيم باعتبار النوع المتحقق في ضمن الافراد الكثيرة او القليلة وهو تكلف ولذا مرضه واما في الاول فالمراد اليهود فقط والتقسيم باعتبار الافراد وكون الغالب في اليهود الخيانة لان منهم من لا يخون كعبد الله بن سلام (وقرأ حمزة وابو بكر وابو عمرو يؤده اليك باسكان الهاء وقالون باختلاس الهاء وكذا روى عن حفص والباقون باشباع الكسرة) ٢٥ * **قوله** (الا مدة دوامك) يريد به ان ما مصدرية ظرفية مستثنى من عموم الاوقات (قوله قائما على رأسه مبالغا في مطالبته بالتقاضي والترافع واقامة البينة) كناية عن المبالغة في مطالبته اذ القيام يلزمه المطالبة بالتقاضي اى طلب القضاء ويلزمه الاخذ منه قبل المفارقة كما هو الظاهر كذا قيل وفيه تأمل والاظهر ما ذكره المص ٢٦ * **قوله** (اشارة الى ترك الاداء) فصيغة البعد للتحقير قوله (المدلول عليه بقوله لا يؤده) وهذا هو الصحيح وفي بعض النسخ سقط قول لا يؤده اكتفاء بالاضافة العهدية لظهور عدم كونه بانهم قالوا ليس علينا مقولا له ولذا قيل انه من سهو الناسخ الا يهام ان بانهم قالوا مقولا له في بادي النظر والاميين منسوبون الى الام في ان لا يكتب ولا يقرأ فبقوا على حال ولادتهم من الام يعنون به العرب ٢٦ * **قوله** (اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله لا يؤده ٢٧ * **قوله** (بسبب قولهم ٢٨ (اى ليس علينا في شان من ليسوا من اهل الكتاب ولم يكونوا على ديننا عتاب وذم) في اخذ اموالهم لانه تعالى لم يجعل لهم في كتابنا حرمة فترك الاداء ليس بمستقبح منا فتجاسروا على ذلك وهذا افتراء

[٢] ولذا قال الكشاف بمعنى ما يؤتون مثله فلا يحاجونكم ۞

[٣] ومذاق الكلام كون المراد باحد رسولنا عليه السلام اذ تدبيرهم للحسد ولا معنى لحسد جميع الانبياء فالجمع في يحاجوكم للتعظيم ۞

[٣] فيه اشارة الى ان بين كلامي التحرير في كتابيه نوع مخالفة ۞

[٤] اذ المبتدأ اذا كان محلى بلام الجنس يفيد قصره على الخبر وهنا كذلك ۞

[٥] والكثرة ناظر الى النصارى والقلة ناظرة الى اليهود ۞

قوله وعلى الثالث وهو ان يقرأ ان في ان يؤتى بالكسر على انها نافية يكون او بمعنى حتى ومعناه حتى يحاجوكم الى آخر ما ذكر

قوله رد وابطال لما زعموه معنى الرد على قراءة ان النافية ظاهر والمردود هو قولهم بنفي ايتاء احد مثل ما اوتوه واما على قراءتها بالفتح فان قدر بالتاء الجارة متعلقة بلا تؤمنوا على انه مفعول به فالمردود رجاؤهم رجوع المؤمنين عن الايمان بالقرآن والرسول صلى الله عليه وسلم وان قدر باللام لتعليل المحذوف كان المردود تدبيرهم واحتيالهم بقولهم آمنوا بالذي انزل الخ على طمع منهم ان يرجع المؤمنون حسدا منهم على ايتاء الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم كتابا وحكمة وشريعة جامعة لعلوم جمة ومرجع الرد على هذا ايضا الى رجوع المؤمنين عن اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم

قوله اوقية ذهبا الاوقية اربعون درهما

قوله باسكان الهاء قال الزجاج هذا الاسكان الذي حكى عن هؤلاء غلط لان الهاء لا ينبغي ان يجزم ويسكن في الوصل وانما يسكن في الوقف لانها حرف خفي يبين في الوصل نحو ضربته وضربتها وقيل انما قرؤا باختلاس الكسرة فظن الراوي سكونا وانما جاز السكون في الوقف خاصة يريد بالوصل الاشباع وسكونها اجراء للوصل مجرى الوقف

قوله الا تحت قدمي هو مثل لابطال الشيء منسوخ الا الامانة

قوله اثبات لما نفوه كلة بلى اثبات لما نفوه وهو قولهم ليس علينا فى الاميين سبيل اى بلى عليهم سبيل فى الاميين اى عتاب و تبعة فيما فعلوا فى الاميين من الظلم
قوله استيناف مقرر للجملة التى سدت بلى مسدها وهذه الجملة الاستينافية مقررة لما هى عليهم سبيل فى الاميين فالواقع تقرير هذه الجملة وهى قوله عز وجل من اوفى بعهده و اتقى فان الله يحب المتقين لتلك الجملة التى سدت بلى مسدها بحث وهو ان بلى لما كان لايجاب النفى مسد الجملة لكن المناسب لتقريرها من لم يواف بعهده فان الله لا يحب الخائنين فما وجه العدول الى خلا فه فاجيب بان وجه العدل هو التعريض على الوفاء بالعهد الذى به يصير المرء من المتقين و يفهم منه هذه الجملة ٩٩

٢٢ * و يقولون على الله الكذب * ٢٣ * وهم يعلمون * ٢٤ * بلى * ٢٥ * من اوفى بعهده واتقى فان الله لا يحب المتقين * ٢٦ * ان الذين يشترون *
٢٧ * بعهد الله ٢٨ * وايمانهم * ٢٦ * ثمنا قليلا * ٣٠ * اولئك لا خلاق لهم فى الآخرة * ١٣ * ولا يكلمهم الله * ٢ * ولا ينظر اليهم يوم القيمة *

على الله و من هذا رد الله تعالى عليهم بقوله و يقولون على الله الكذب وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستغرابه وكمال شناعته اوللاستمرار ٢٢ * قوله (بادعائهم ذلك) اى بان ذلك فى كتابهم وانه حكم الله تعالى ٢٣ * قوله (انهم كاذبون) اذ المحظور الافتراء عليه تعالى مع العلم بذلك لا مع عدم ٢ العلم لانه لا يدخل تحت الوسع (وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل لهم فى التورية حرمة) اشارة الى ان المرضى عنده كون المراد باهل الكتاب هنا اليهود * قوله (وقيل عامل اليهود رجالا من قريش فلما اسلموا تقاضوهم فقالوا اسقط حقكم حيث تركتم دينكم وزعموا انه كذلك فى كتابهم) يستفاد منه ان اليهود استحلوا ظلم من اسلم وترك دينه واما قبل الاسلام فلم يستحلوا ذلك وان لم يكن على دين اليهود وهذا ليس بموافق لظاهر النظم واذا مر ضه واخره (وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزولها كذب اعداء الله ما من شئ فى الجاهلية الا وهو تحت قدمى الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر) ٢٤ * قوله (اثبات لما نفوه اى بلى عليهم فيهم سبيل) اى طريق لهم يصلون اليهم بالعتاب والذم اذ حرمة الظلم عامة فى كل شريعة لمن خالفهم ومن وافقهم ٢٥ * قوله (استيناف مقرر للجملة التى سدت بلى مسدها) وجه التقرير هو انه يفيد هذه الجملة ان من لم يوف بعهد الله فانه مبغوض ومعاتب وخائن الا ما نقد من لم يوف بعهد الله تعالى * قوله (لمن والضمير المجرور) فالعهد مضاف الى الفاعل (او لله) فهو مضاف الى المفعول (وعموم المتقين) الى من اوفى بعهده وغيره بناء على ان اللام الاستغراق ولو حمل اللام على العهد الخارجى لكان من قبيل وضع المظهر موضع المضمر واختاره المص فى اكثر مثل هذه المواضع وحاصله انه لا بد من رابط للجزاء بالشرط والاكثر هو الضمير ولذلك قال (ناب مناب الراجع من الجزاء الى من) وقد يقوم مقامه شئ آخر وههنا قام عموم المتقين مقامه كانه قيل فان الله يحبه و يرضى عنه وعن غيره من المتقين ولم يشترط بعض ٣ ربط الجزاء الشرط بالضمير وغيره * قوله (واشعر بان التقوى ملاك الامر يعم الوفاء وغيره) فذكر التقى تعميم بعد التخصيص وجه تخصيص الوفاء بالذكر لكونه امس بالمقام وخص التقوى فى سورة البقرة بالاجتناب عن المناهى حيث قال والثانية اى المرتبة الثانية التقوى التجنب عن كل ما يؤثم (من) فعل او ترك (اداء الواجبات) ليس من ذلك الا ان يقال اداء الواجبات التجنب عن ترك الواجبات والاجتناب عن المناهى ٢٦ * قوله (يستبدلون) اى يشترون استعارة تبعية والمعنى يتركون عهد الله ويعرضون عنه ويختارون ثمنا قليلا وتفصيله قد مر فى سورة البقرة والباء داخلة على المتروك ٢٧ * قوله (بما عاهدوا الله عليه من الايمان بالرسول) اشار الى ان العهد مصدر بمعنى المفعول او بيان للمعنى الشرعى له والاضافة الى المفعول قوله (والوفاء بالامانات) اشارة الى ربطه بما قبله (وايمانهم) عطف على عهد الله عطف الخاص على العام وانما جمع الايمان لاضافته اليهم وافراد العهد لاضافته اليه تعالى ٢٨ * قوله (وبما حلفوا به) على ان الايمان اطلقت على ما حلفوا به لا على نفس القسم (من قولهم والله لنؤمنن به ولننصرنه) وسيجئ تفصيله فى قوله تعالى "واذ اخذ الله ميثاق النبيين" الآية ٢٩ * قوله (متاع الدنيا) فانه وان جل قليل مسترذل بالاضافة الى ما يفوت عنهم من حظوظ الآخرة ٣٠ * قوله (بما يسرهم) توجيه لنفى التكلم بان المراد نفيه بما يسره وان وقع التكلم بما لا يسره فلا ينافيه مثل قوله تعالى "يسئل المجرمون" (اوبشئ اصلا) والمعنى ولا يكلمهم بشئ (وان الملائكة يسألونهم) والآيات الدالة على سؤالهم محمولة على سؤال الملائكة فلا اشكال بمثل قوله تعالى "فوربك لنسئلنهم" ولامره تعالى اسند السؤال الى ذاته مجازا (يوم القيمة) * قوله (ولا ينتفعون بكلمات الله وآياته) فيكون عدم التكلم مجازا عن عدم الانتفاع لما لا ينتفع به فكانه معدوم * قوله (والظاهر انه كناية عن غضبه عليهم) جواب آخر عن نفى الكلام فالاربعة الاجوبة الظاهر منها كونها كناية لانه يمكن ان يراد من عدم التكلم معناه الحقيقى فلا وجه للحكم بالمجاز والا لم يصح ارادة المعنى الحقيقى كذا قالوا وفيه نظر لان كثيرا من المواضع يذكر فيه الشيخان كون اللفظ حقيقة او مجازا وسره ضعف ٤ القرينة المانعة فان نظر الى ضعفها يصار الى الحقيقة وان نظر الى تحققها يصار الى المجاز فوجه الظهور ما ذكره المص بقوله قوله ولا ينظر لا ما ذكر ارباب الحواشى يعنى كان قوله تعالى ولا ينظر اليهم كناية فنفى التكلم كناية لقولها ٣١ * قوله (فان من سخط على غيره واستهان به اعرض عنه) ناظر الى قوله ولا ينظر اليهم (وعن التكلم معه والالتفات نحوه) ولو عالا يسره ناظر الى قوله تعالى "ولا يكلمهم الله" نشر غير مرتب (كما ان من اعتد بغيره يقاوله ويكثر النظر اليه) نظير لما نحن فيه بضده وفى الكشاف اصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية لان من اعتد بانسان التفت اليه واعاده نظر عينيه افكثر وصار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجردا معنى الاحسان مجازا عما وقع عنه

٣ قيل والا فيشكل امر القايسين المخصمين فى اقيستهم انتهى والاولى التأدب معهم ولم يتعرض لحالهم منه

٣ فح لا حاجة الى اعتذار المذكور لكن المذكور ما ذكره المص منه

٤ صرح بما ذكرنا المحقق التفتازانى فى حاشية الكشاف منه

٩٩ وهو ان من لم يوف بعهده فان الله لا يحبهم يحصل التقرير اذ من المعلوم ان الله تعالى اذا لم يحب قوما يلحقهم العتاب المراد بالسبيل فهذه الجملة مقررة بمفهومها لما افادته تلك الجملة التى سد مسدها بلى

قوله وعموم المتقين ناب مناب الراجع يعنى كان من الواجب ان يكون فى الخبر ضمير يرجعه الى المبتدأ ولم يوجد ههنا ضمير رابط وكان الظاهر ان يقال فان الله يحبهم لكن وضع الظاهر وهو لفظ المتقين موضع الضمير تسجيلا على الموفين بعهدهم بالتقوى وفيه رابط معنوى وان لم يوجد رابط لفظى وهو شمول المتقين للموفين بالعهد وانهم داخلون فى المتقين دخولا اوليا وكون ما فى الخبر مشتملا على المبتدأ رابط له وهذا يكفى فى الربط اقول الاولى منه ان يقال اللام فى المتقين للعهد والمراد بهم الموفون بالعهد فيكون الخبر نفس المبتدأ والربط بهذا الاعتبار اقوى من جعل المتقين اعم للمغايرة الظاهرة بين العام والخاص بخلاف التساوى باعتبار حمل اللام على العهد فان المتقين حينئذ يكون عين الموفين بالعهد بحسب الذات

قوله واشعر بان التقوى ملاك الامر معنى الاشعار مستفاد من وضع الظاهر موضع الضمير كما ذكر

قوله اولا ينتفعون بكلمات الله

قوله بما يسرهم اوبشئ على الاول المنفى هو التكليم الخاص وعلى الثانى هو العام والثانى اظهر لاطلاق الفعل عن القيدات

قوله وان الملائكة يسألونهم معنى ظاهر الآية قد دل على ان الله تعالى لا يكلمهم وقد ثبت ان الخلايق مسؤلون يوم القيمة قال الله تعالى فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعملون وقال فلنسئلن الذين ارسل اليهم ولنسئلن المرسلين فكيف يكون الجمع بين هاتين الآيتين وبين تلك الآية والسؤال انما يكون بالكلام واذا لم يكلمهم الله فمن اين السؤال فازال تلك الشبهة بقوله وان الملائكة يسألونهم يوم القيمة

قوله اولا ينتفعون بكلمات الله فالمعنى لا يكلمهم الله بكلام نافع اقول هذا فى الظاهر عين الوجه الاول والفرق ان المراد بالنفى فى الاول نفى الكلام السار وفى الثانى نفى الانتفاع بالكلام فتغاير باعتبار محل السلب

قوله والظاهر انه كناية عن غضبه عليهم وذلك ان عدم التكلم للشخص لازم للغضب عليه فذكر اللازم واريد به الملزوم وانما لم يجعله مجازا عن الغضب لجواز ارادة المعنى الحقيقى وعلل ظهور هذا المعنى بقوله ولا ينظر اليهم فانه متعين فى معنى السخط فهو معنى قوله على ان ما قبله كناية عن الغضب

قوله فان من سخط على غيره الخ هذا بيان اللزوم بين عدم التكلم والغضب فى الاول وبين عدم النظر والسخط فى الثانى وحاصله ان كلا منهما لازم للغضب فذكر اللازم واريد به الملزوم فيكون كناية لا مجازا وهذا هو مفهوم من كلامه لكن كلام الكشاف صريح فى ان الثانى مجاز قال ولا ينظر اليهم مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم ثم قال فان قلت اى فرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه قلت اصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية من اعتد بالانسان التفت اليه ٦٦

٦٦ واما ده نظر عنيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثمة نظر ثم جاء فيمن لايجوز عليه النظر ومجرد المعنى الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر هذا وقد سلف في الكشاف في تفسير سورة البقرة ان قوله ولا يكلمهم الله كناية عن عدم الاكرام واما لاينظر اليهم فهو مجاز على الاستهانة لان عدم النظر ملزوم للاستهانة واطلاق للملزوم وارادة اللازم مجاز قال بعض الشراح فان قلت كما ان عدم النظر ملزم للاستهانة كذلك الاستهانة ملزوم مقدم النظر فلم لايقال انه كناية لاطلاق اللازم وارادة الملزوم فالجواب ان المجاز بنا في ارادة الحقيقة والكناية لاتنافيها وههنا لايصح ارادة الحقيقة لان عدم النظر ليس سلب النظر مطلقا بل عدمه عما من شانه النظر وليس من شان الله ٨٨

كناية فيمن يجوز عليه النظر انتهى واخذ العلماء من هذا الكلام ان الكناية عند صاحب الكشاف فيما تمكن الحقيقة فيه و المجاز فيما لا يمكن الحقيقة مع قطع النظر عن قرينة مانعة عن ارادة المعنى الحقيقي وهنا لما كان النظر بتقليب الحدقة يكون كناية فيمن يجوز عليه ذلك كالانسان اذا كان قرينة مانعة عن ارادة المعنى الحقيقي فيراد به الاعتداد والاحسان اثباتا ٢ ونفيا اذ النفي تابع للاثبات و يكون مجازا فيمن لايجوز عليه ذلك التقليب كما في هذا الكلام فان تقليب الحدقة محال في حقه تعالى وان كان بصيرا بمعنى أن له صفة البصر فاستعماله في شانه تعالى يكون مجازا لا كناية لان ارادة المعنى الحقيقي اوجواز ارادته شرط الكناية وقوله «بل يداه مبسوطتان والسموات مطويات بيمينه» «الرحمن على العرش استوى» ونحوها مجاز عند صاحب الكشاف لاكناية مصطلح اهل البيان وان اطلقت الكناية على مثلها فهو على اصطلاح ٣ اهل الاصول وهي ما استتر المراد منه سواء كان حقيقة اومجازا وتفصيل هذا المقام وبيان الفرق بين المجاز والكناية محله فن البيان وقول المص والظاهر انه كناية عن غضبه عليهم لقوله مخالف لرأى صاحب الكشاف فان الظاهر انه جعل قوله ولا ينظر كناية مع ان الزمخشري لم يرض به وجعل ولايكلمهم كناية لامجازا لان المعنى الحقيقي وهو التكلم نفيا واثباتا ممكن وهو موافق لرأى الزمخشري وان قيل ان مراد المص كون لايكلمهم كناية دون ولاينظر اليهم يكون موافقا لما في الكشاف ومراده من قوله لقوله تعالى «ولا ينظر» بيان كون الاول غير محمول على ماذكره اولا

٢٢ ٭ **قوله** (ولا يثني عليهم بالجميل) اى في الدارين فانه غير مقيد بيوم القيمة وان كان المعطوف عليه مقيدا به اذ اعتبار قيد المعطوف عليه في المعطوف وعدمه غير واجب بل هذا موكول الى القرينة واستقامة اعتباره وعدمه فح يفيد فائدة زائدة ٢٣ ٭ **قوله** (على مافعلوه قيل انها نزلت في احبار اليهود حرفوا التورية و بدلوا نعت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وهم ابو رافع ولبابة بن ابي الحقيق وحيي بن اخطب كذا في الكشاف ولاحتمال الزيادة والنقصان قال رحمه الله تعالى في احبار اليهود فالمراد بعهد الله ماعهده اليهم في التورية من امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيره فالعهد مضاف الى الفاعل والمفعول متروك كما ذكره قوله رشوة فهي الثمن القليل (وحكم الامانات وغيرها واخذوا على ذلك رشوة) ٭ **قوله** (وقيل نزلت في رجل اقام سلعة في السوق فحلف لقد اشتراها بما لم يشترها به) مرضه لان الجمع في النظم الجليل لايلائمه والقول بان خصوص سبب النزول لاينافي عموم الحكم والجمع للتنبيه على ذلك لايرفع الضعف قيل هذا اخرجه البخاري في صحيحه من حديث عن عبدالله بن ابي اوفى ان رجلا اقام سلعته في السوق فحلف بالله لقد اعطى بها مالم يعطه ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت هذه الآية قوله (وقيل في رافع كان بين الاشعث ابن قيس و يهودي في بئر اوارض وتوجه الحلف على اليهودي) اخرجه الستة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وتعدد سبب النزول لامانع منه كما مر انتهى وذكر في الاول شأن العهد وفي الثاني والثالث شأن الحلف مع ان النظم الكريم مسوق لذمهما جميعا ولامانع من بيان حكم الشئ الذي هو غير متحقق في سبب النزول

٢٤ ٭ **قوله** (يعني المحرفين) تفسير للفريق لا الضمير وفي الكشاف لفريقا هم كعب بن الاشرف والمص ادخل الكاف فقال (كعب ومالك وحيي بن اخطب) لماذكرنا من انه يحتمل الزيادة والنقصان فالاولى عدم التعيين اوعدم الحصر وحيي بالتصغير واخطب بالخاء المعجمة افعل من الخطب في الاصل ثم صار اسما

٢٥ ٭ **قوله** (يفتلونها بقراءتها) الفتل بالفاء والتاء الفوقية بمعنى اللي والصرف عن وجهه واستقامته واصله فتل الحبل استعمل هنا لامالة السنتهم عن المنزل الى الباطل مجازا اذ الامالة لازمة للفتل قوله (فيميلونها عن المنزل الى المحرف) اشارة الى ماذكرناه وحاصل المعنى انهم يميلون الالسنة في القراءة بالتحريف في الحركات ونحوها تغييرا يتغير به المعنى ليحسب المسلمون ان المحرف هو التورية فيلتبس عليهم الامر ٭ **قوله** (او يعطفونها) بمعنى يميلونها والتعبير به تفنن اى يميلون السنتهم (بشبه الكتاب) اى المضاف مقدر وهو الشبه و ح الباء صلة يلوون والمعنى يفرقون شبه الكتاب وهو المحرف ثم يقولون صريحا هو من عندالله بعد ما اوهموا انه من عندالله بقراءته زويجا للمفسدة واما على الاول فالمضاف المحذوف القراءة فالباء ح بمعنى في و كونها للملابسة اولى اى ملتبسة بالكتاب ولعل الاول اشارة الى كون التحريف بالتأويل والثاني الى تبديل كلمة بكلمة ووضعها في مكانها وقيل ولافرق بين الوجهين في المعنى الا اظهار المحرف وهو شبه الكتاب ٭ **قوله** (وقرئ يلون) اصله

٢ فلا اشكال بان لاينظر اسناده اليه تعالى حقيقة اذ لانظر كما لاتكلم لان النفي تابع للاثبات فكما يتكلم وينظر كناية اومجازا كذلك لايتكلم ولاينظر كناية اومجاز منه

٣ و بهذا البيان اندفع التناقض ونقل عن صاحب الكشف انه قال لاتناقض فيه انه صرح بان الكناية يعترف بها صلوح ارادة الحقيقة وان لم ترد وان الكنايات قد تشتهر حتى لاتبقى تلك الجهة ملحوظة وح يلحق بالمجاز ولايجعل مجازا الا بعد الشهرة لان جهة الانتقال الى المعنى المجازي اولا غير واضحة بخلاف المعنى المكنى عنه وقد سبق ان هذا الكلام منه يرفع ماتوهم المخالفة بين قوليه في جعل بسط اليد كناية عن الجود تارة ومجازا اخرى فتذكر يعني انه ان قطع النظر عن المانع الخارجي كان كناية ثم الحق بالمجاز فيطلق عليه انه كناية باعتبار اصله قبل الالحاق ومجاز بعده فلاتناقض بينهما كما توهم انتهى وفيه خلل اما اولا فلان الشهرة تقتضي الحاقها بالحقيقة لابالمجاز كما هو المشهور من ان اللفظ اذا كان مشتهرا في المعنى المجازي صار حقيقة عرفية وكذا الكناية وماذكره ليس له سند في كلام السلف ولا في الخلف واما ثانيا فلان قوله انه ان قطع النظر عن المانع الخارجي كان كناية ضعيف جدا لان هذا ممكن في كل موضع فاشتراط صاحب الكشاف امكان المعنى الحقيقي في الكناية يكون ضايعا والنزاع بينه و بين الجمهور لفظيا فالتعويل دفع التناقض على ماذكرناه فليتدبر منه

٤ فان السنتهم تريد ان تتكلم بالمنزل لاتمامهم بانه حق وعادتهم بقراءته لكنهم يميلونها من المنزل الى المحرف طمعا للمال المزخرف وصدا للنبي الاشرف منه

٨٨ تعالى النظر للتعارف فتعين ان يكون مجازا واليه اشار بالفرق بين استعماله فيمن يجوز عليه النظر وفيمن لايجوز عليه وحققه بان استعماله في الابتداء فيمن يجوز عليه النظر وهو الانسان عبارة عن الاعتداد والاحسان لامن اعتد بالغير التفت اليه ثم كثر استعماله في هذا المعنى حتى صار علما واستعمل فيه وان لم يكن ثم نظر فهو كناية بالقياس الى من يجوز عليه النظر واما اذا استعمل فيمن لايجوز عليه النظر يكون مجازا لامتناع ارادة الحقيقة اقول وكلام الكشاف ميل الى الاعتزال حيث لم يجوز على الله تعالى النظر بلاكيف فاضطر الى ارتكاب المجاز في شان الله تعالى فلعل المصنف رحمه الله تفطن من كلام الكشاف ذلك المعنى فجعله كناية رد المذهب الاعتزال في هذه المسئلة قوله ولايثني عليهم وانما فسر نفي التزكية بنفي الثناء لان التزكية تكون باللسان كالثناء فان تزكية شخص وصفه بانه زكي اى طاهر من موانع العدالة وهذه هي المدح والثناء و سلبها سلب الثناء

قوله يفتلونها بقراءته اى يفتلون الالسنة ليصير الصحيح محرفا كما اذا غيروا الالفاظ في حركات الاعراب تغييرا يتغير به المعنى كما في العربية ويحسب المسلمون ان المحرف هو التورية فيلتبس عليهم الامر كما قال ولاتلبسوا الحق بالباطل قوله او يعطفونها بشبه الكتاب اى يميلون السنتهم بشبه الكتاب ولافرق بين الوجهين في المعنى الا ان ليس في الوجه الا اظهار المحرف وهو شبه الكتاب لكن المضاف المقدر في الوجه الاول هو القراءة اى يفتلون السنتهم بقراءة الكتاب والباء للظرفية ومرجع الضمير في لتحسبوه مادل عليه الفتل وهو المحرف والمضاف المقدر في الوجه الثاني هو الشبه والباء للآلة ومرجع الضمير في لتحسبوه هو المضاف المحذوف قوله وتخفيفها بحذفها اى وقرئ يلونها على تخفيف الهمزة والقاء حركتها على الساكن قبلها وهو اللام قيل في وجه قراءة مجاهد وابن ٥٥

٥٥ كثير نظر وهو انه لو نقلت ضمة الواو لثقلها الى ما قبلها ثم حذفت الواو لاجتماع الساكنين لكفى فى توجيهه فلا حاجة الى قلب الواو همزة قال بعضهم وانما اعتبر فى وجه قراءة ابن كثير قلب الواو همزة ثم نقل حركتها ليكون على القاعدة بخلاف نقل حركة الواو ثم حذفها القول المفهوم من كلامه هذا ان نقل حركة الواو الى ما قبلها ثم حذفها لالتقاء ساكنين ليس على القاعدة فوجه ذلك انه لو فعل ذلك ههنا من اول الامر لزم حذف العين و اللام معا من اللفيف المقرون فيلتبس فى جمع الغائب من اللفيف المفروق فلا يعلم انه من ولى يلى او من لوى يلوى فالواو فى المقرون لا يعل فى الجمع بالنقل والحذف فان اريد اعلاله فلا بد ان يصار ٢٢

٢٢ ۞ لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ۞ ٢٣ ۞ ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ۞ ٢٤ ۞ ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ۞
٢٥ ۞ ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون الله ۞ ٢٦ ۞ ولكن كونوا ربانيين ۞

يلويون كيرميون (على قلب الواو المضمومة همزة ثم تخفيفها بحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها) فصار بعد الاعلال يلوون كيرمون وهى القراءة الاولى ثم ابدلت الواو المضمومة همزة وهو بدل قياسى كما فى اجوه واصله وجوه ثم خففت الهمزة بالقاء حركتها على الساكن قبلها وحذفت الهمزة ولا ينافيه ما ذكره المص من حذف الهمزة او لا اذ الواو لطاق الجمع فصار بعد ذلك يلون بفتح الياء وضم اللام بعدها واو مفردة ساكنة قيل ولم يرض بنقل حركة الواو الى ما قبلها وحذفها لالتقاء الساكنين لانه لا يجوز لما فيه من توالى الاعلالين فى كلمة واحدة قياسا فجعلها مما فيه ابدال وتخفيف الهمزة واشار بقوله قياسا الى ان قلب الواو الى الهمزة ثم حذفها هو على خلاف القياس فلا يجتمع فيه الاعلال لان قياسا وهذه قراءة مجاهد وابن كثير ٢٢ * قوله (الضمير للمحرف) او الشبه كما اشير اليه فى الكشاف لكن المص ذهب الى انه هو المحرف فاكتفى به قوله (المدلول عليه بقوله يلوون) فالمرجع مذكور معنى قوله (وقرئ ليحسبوه بالياء والضمير ايضا للمسلمين) وكذا الخطاب لهم فى قراءة الخطاب ٢٣ * قوله (تأكيد لقوله وما هو من الكتاب) اى وما هو من عند الله تأكيد له قوله (وتشنيع عليهم) ناظر الى قوله ويقولون هو من عند الله يعنى ان هذا القول منهم يدل على فرط جسارتهم و حكايته اشارة الى كمال شناعتهم وفرط قبحهم بانهم لا يعرضون فقط بل يصرحون بانه فى التورية ومن عند الله ولظهور المراد قال تأكيد لمجموعه قوله (وبيان لانهم يزعمون ذلك تصريحا لا تعريضا) عطف تفسير للتشنيع اذ التصريح بالكذب اشنع من التعريض * قوله (اى ليس هو نازلا) يعنى معنى وما هو من عند الله اى ليس نازلا (من عند الله) تعالى (وهذا) تمهيد لقوله وهذا (لا يقتضى فيه) والا فهذا كونه معناه ظاهرا * قوله (ان لا يكون فعل العبد) لانه قد علمت ان معناه ان المحرف ليس نازلا من عند الله كما زعموا وان كان (فعله تعالى) خلقا اذ لا يلزم من نفى الاخص ٢ نفيا لاعم الذى هو كونه فعله تعالى بلا انزال فلا اشكال بان المحرف لما لم يكن فعل الله تعالى يكون فعل العبد فيكون العبد خالقا لفعله وهو مذهب المعتزلة ٢٤ * قوله (تأكيد) اى زيادة تأكيد (وتسجيل) اى تصريح افترائهم (عليهم بالكذب على الله تعالى) بعد الرمز والاشارة اليه (والتعمد فيه) وقد عرفت ان المذموم الكذب عمدا وصحة العطف مع التأكيد لان المغايرة بينهما حاصلة فى الجملة بالتصريح والتعريض وفى الكشاف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف غيروا التورية و كتبوا كتابا بدلوا فيه صفة رسول الله عليه السلام ثم اخذت قريظة ما كتبوه فخلطوه بالكتاب الذى عندهم قال عليه السلام شرار الناس شرار ٣ العلماء (ما كان) اى ما صح وما استقام (لبشر) لاحد والتعبير بالبشر للتنبيه فى اول الامر ان القول الآتى ليس من شأنهم لمنافاته البشرية وتنكيره للتعميم والنفى للعموم فى النفى لا لنفى العموم (ان يؤتيه الله الكتاب) الآمر بالتوحيد والناهى عن الاشراك فاللام للاستغراق اى جنس الكتب السماوية فيدخل الانجيل وعيسى عليه السلام دخولا اوليا (والحكم) اى الحكمة التى يكمل بها نفوسهم من المعارف والاحكام ومن جملة المعارف معرفة كونه عبد الارباب (والنبوة) التى هى اعلى المراتب و يبعد عن بعطاها سوء المقال وقبح الخطاب والمعنى ان من كان مرزوقا بالكتاب الناطق بالحق والفهم به والامر بالارشاد الى الصواب كيف يأمر الناس بالباطل الذى اسنده اليه الكفرة الفجرة ٢٥ * قوله (تكذيب ورد على عبدة عيسى) فى افترائهم على ان عيسى عليه السلام امرهم بعبادته حاشاه عن ذلك فهذا بيان لافترائهم على الانبياء عليهم السلام ٤ اثر بيان افترائهم على الله تعالى * قوله (وقيل ان ابا رافع القرظى والسيد النجرانى) بضم القاف وفتح الراء وكسر الظاء المعجمة اى يهودى من بنى قريظة وغيرفى النسبة بحذف المضاف وحذف الياء والتاء فى قريظة والمراد من السيد علم شخص من نصارى نجران * قوله (قالا يا محمد اتريد ان نعبدك ونتخذك ربا فقال معاذ الله ان يعبد غير الله وان نأمر بغير عبادة الله) اى وان نأمر بعبادة غير الله اذ غير عبادة الله عام ونفيه جعل كناية عن نفى الخاص اعنى عبادة غير الله فانها من افراد غير عبادة الله والكناية لما كانت ابلغ اختيرت و فى رواية محى السنة فى معالم التنزيل معاذ الله ان آمر بعبادة غير الله ففيه روايتان ورواية الشيخين ابلغ كما عرفت (فما بذلك بعثنى ولا بذلك امرنى فنزلت) (وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض افلا نسجد لك قال لا ينبغى ان يسجد لاحد من دون الله ولكن اكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله) ٢٦ * قوله (ولكن يقول كونوا ربانيين) لما كان لكن متوسطا بين النفى والاثبات والمنفى سابقا القول

(المذكور)

٢ وهو الانزال من عنده تعالى منه

٣ اشار به الى ان هذا الافساد نشاء من الاحبار والرهبان وهم عين الاشرار وصاحب الطغيان

منه

٤ اشارة الى ارتباطه بما قبله منه

٢٢ الى قلبها همزة ثم الى النقل والحذف ليكون اعلاله على القاعدة كما فى يرى ولكن يعل هكذا فى المفروق من غير قلبها همزة ليكون ذلك فيه على القاعدة وانما ارتكبوا ذلك فى المقرون مع وجود اللبس ايضا روما للتخفيف بقدر الامكان واعتمدوا فى دفع اللبس على قرينة الحال والمقام

قوله تأكيد لقوله وما هو من الكتاب قوله ويقولون هو من عند الله مقيد بمضمون الحال التى هى قوله وما هو من عند الله تأكيد لقوله عز وجل وما هو من الكتاب فان قلت كيف يكون هو مؤكدا لذاك وهو مثبت ان المحرف من عند الله وذاك ناف له قلنا هو مؤكد له من حيث ان مفهوم القيد اعنى مفهوم الحال جعله كذبا محضا و نفيا صرفا ولذا جعله تشنيعا لهم فى قولهم هذا حيث قالوا ما هو ومن اسند التأكيد الى قوله وما هو من عند الله دون يقولون وقع حائرا فى وجه كونه بيانا لانهم يزعمون ذلك صريحا لا تعريضا لان مبين ذلك هو جملة ويقولون هو من عند الله والظاهر ان مراده ان مجموع هذين الكلامين افاده بين افادتين على سبيل التوزيع وفى الكشاف و يقولون هو من عند الله تأكيد لقوله هو من الكتاب و زيادة تشنيع عليهم وتسجيل بالكذب ودلالة على انهم لا يعرضون ولا يورون وانما يصرحون بانه فى التورية هكذا وقد انزله الله تعالى على موسى كذلك لفرط جرأتهم على الله وقساوة قلوبهم و يأسهم عن الآخرة قال الامام واعلم ان من الناس من قال انه لا فرق بين قوله لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب و بين قوله ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله وكرر هذا الكلام بلفظين مختلفين لاجل التأكيد اما المحققون فقالوا المغايرة حاصلة وذلك لانه ليس كل ما لم يكن فى الكتاب لم يكن من عند الله فان الحكم الشرعى قد ثبت تارة بالكتاب وتارة بالاجماع وتارة بالقياس والكل من عند الله تعالى فقوله لتحسبوه من الكتاب و ما هو من الكتاب هذا نفى خاص عطف عليه النفى العام فقال و يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله

قوله وهذا لا يقتضى اى النفى المستفاد من قوله وما هو من عند الله لا يقتضى ان لا يكون فعل العبد الذى هو تحريف التورية ههنا من الله تعالى اى من خلق الله تعالى وايجاده لان المراد من ما هو من عند الله ان المحرف ليس منزلا من عند الله وهذا ليس بمناف لان يكون هو من عند الله خلقا وايجادا بل المذهب الحق ان التحريف وان كان فعل المحرفين لكنه بخلق الله وايجاده فهو بهذا المعنى من الله تعالى فلا تكون الآية حجة للمعتزلة علينا فى قولنا فعل العبد من الله تعالى وان افعال العباد جميعا بخلق الله تعالى وايجاده فاندفع به واحتج الجبائى والكعبى به على ان فعل العبد غير مخلوق لله تعالى فقالوا لو كان لى اللسان بالتحريف والكذب خلقا لله تعالى لصدق اليهود فى قولهم انه من عند الله لانهم اضافوا الى الله ما هو من عند الله والله تعالى نفى عن نفسه ما ليس عنده

قوله تكذيب ورد على عبدة عيسى بعد الفراغ ٨٨

المذكور قدر الممص يقول اشترنا لى ماذكرنا فهذان النفى متوجه الى المعطوف دون المعطوف عليه وهو منصوب لكونه معطوفا على منصوب وهو ثم يقول بتقدير ان وصحة دفعه لكونه عطفا على المعنى لانه فى معنى لا يقول ضعيفة واضعف منه ماقيل يصح عدم تقدير القول على معنى لا يكونون قائلين لذلك ولكن كونوا ربانيين لانه خلاف الظاهر ويحتاج الى تغيير ما * قوله (والربانى منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون) لان زيادة الالف والنون فى النسب للمبالغة كثيرة (كاللحيانى) بكسر اللام عظيم اللحية (والرقبانى) غليظ الرقبة ومنه الجسمانى والصيدانى * قوله (وهو الكامل فى العلم والعمل) فمن خلا عن العلم او العمل او عنهما فقد انقطعت نسبته الى الرب والعياذ بالله تعالى وفى الكشاف وكفى به دليلا على خيبة سعى من جهد نفسه وكد روحه فى جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء تونقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها انتهى ولا يخفى ان من عمل بخلاف علمه اشد خيبة منه ويكون ممن اضله الله ٢ على علمه نسأل الله التوفيق وحسن العاقبة ٢٢ * قوله (بسبب كونكم معلمين الكتاب) اى الباء للسببية وما مصدرية فهى متعلقة بكونوا اى كونوا منسوبين الى الرب واحترزوا عن انقطاع النسبة بانواع المبرات والاجتناب عن المنهيات بسبب كونكم معلمين الكتاب اى جنسه من قبيل انقسام الآحاد الى الآحاد وكونكم عالمين (وبسبب كونكم دارسين له) * قوله (فان فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير) كون معرفة الحق فائدة التعلم اى العلم ظاهر واما التعليم ففائدته تعريف الحق واعلامه دون المعرفة اذ هى حاصلة بالعلم المتقدم على التعليم والاعتذار بان التعليم يوجب زيادة المعرفة وكمالها يؤدى الى الجمع بين الحقيقة والمجاز مع عدم مساعدة اللفظ على ذلك وانما قدم كونهم معلمين لانه عبادة متعدية وايضا انه مستلزم للعلم فهو اشرف والتقديم اليق قوله (للاعتقاد) ناظر الى معرفة الحق وهى معنى الكمال فى العلم قوله (والعمل) ناظر الى معرفة الخير وهذا معنى الكمال فى العمل وفى جعل الاعتقاد غاية للمعرفة تنبيه على انها غير الاعتقاد ٣ فان اهل الكتاب يعرفون الحق ولا يعتقدون * قوله (وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب تعلمون بمعنى عالمين) فح يكون تدرسون تأكيداله وكذا تدرسون من التدريس يكون تكرار التعلمون من التعليم والتكرار للتأكيد من شعب البلاغة وكذا الكلام اذا كان القراءة ٤ المشهورة بهذا المعنى (وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون من ادرس بمعنى درس) كاكرم وكرم ويجوز ان تكون القراءة المشهورة ايضا بهذا المعنى على تقدير وبما كنتم تدرسونه على الناس) ٢٣ * قوله (نصبه ابن عامر وحمزة وعاصم ويعقوب عطفا على ثم يقول) اى على يقول فى ثم يقول ولظهور المراد تسامح (وتكون لامزيدة) اذ قد شاع زيادة لا لتأكيد النفى تنبيها على الاستقلال والمعنى ماصح لبشر ان يجمع بين النبوة وبين ان يقول لهم ويأمرهم بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والنبيين اربابا وما وجد بشر كذلك قط (لتأكيد معنى النفى فى قوله ما كان) اى ما كان لبشر ان يستنبئه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والنبيين اربابا) * قوله (او غير مزيدة على معنى انه ليس له ان يأمر بعبادته ولا يأمر باتخاذ اكفائه اربابا) على تقدير عطفه على يقول فى ثم يقول والمعنى ح ماكان لبشر ان يجمع بين النبوة وبين ان يأمر بعبادة نفسه والنهى عن عبادة الملائكة والنبيين مع استواء الكل فى عدم استحقاق العبادة بل كما ينهى عن عبادة اكفائه من الملائكة والانبياء ينهى ايضا عن عبادة نفسه فلا يتوهم ان نفى النفى اثبات اذ النفى الاول متوجه الى الجمع بين الامرين الامر الاول مثبت والامر الثانى منفى وانتفاؤهما معا اما بكونهما ثابتين او عدميين وكونهما ثابتين باطل فتعين الثانى كما اوضحناه من انتفاء النهى ليس بثابت فقط بل النهى متحقق فى الكل قوله (بل ينهى عنه) الظاهر انه عطف على لا يأمركم باتخاذ عطف تفسيرى والنفى مسلط عليه غرضه منه الاشارة الى ان معنى عدم الامر هنا النهى تبعا للكشاف وان كان اعم منه لكنه فسر به لكونه امس بالمقام والعام وان لم يكن دالا على الخاص لكنه قد يراد به مجازا او المراد العام لكن فى الخارج تحقق فى ضمن الخاص والوجه الاول هو المعول عليه لكون الثانى محتاجا الى التمحل * قوله (وهو ادنى من العبادة) اى اتخاذ اكفائه اربابا دنى اى اقرب الى العقل من عبادة القوم نفسه فى كونها عبادة لغير اهلها اذ اتخاذ الجميع من حيث هو جميع اقرب الى العقل بالنسبة الى اتخاذ نفسه وان لم يكن واحد منهم مستحقا للعبادة وادنى بمعنى اقرب اسم تفضيل من الدنو فان من يريد ان يستعبد شخصا بقوله ينبغى ان تعبد امثالى واكفائى وقيل ادنى بمعنى ارذل واقل من العبادة لان الاتخاذ ربما لا يستلزم

---

٢ وظنى ان الاختلال العظيم فى هذا الزمان لفساد العلماء الاعيان منه

٣ اذ الاعتقاد نسبة الخبر بالصدق باختياره والمعرفة اعم من ذلك منه

٤ قوله على القراءة المشهورة الاولى اختيار هذا الجواب على تعلمون بمعنى عالمين فلا يلزم التكرار منه

٨٨ عن ذكر بعض قبائح اليهود وهو تحريفهم كتاب الله وتغيير صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع فى تكذيب معتقد النصارى وغلوهم فى عيسى ليعلم افراط النصارى وتفريط اليهود وفى سبب نزول الآية اقوال اما اعتقاد النصارى الوهية عيسى وكذبهم واما سؤال النصارى وطلبهم او سؤال المسلمين عن عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورده اياهم

قوله وان نأمر بغير عبادة الله نقل عن الزمخشرى انه قال نأمر بعبادة غير الله احسن طباقا لانه نفى غير عبادة الله والطباق فى قوله نفى الامر بعبادة غير الله وقيل هذا يدل على ان رواية الحديث انا نأمر بغير عبادة والزمخشرى يقول ان نأمر بعبادة غير الله احسن طباقا وقيل بل يدل على ان فى الحديث روايتين والزمخشرى يقول احدى الروايتين احسن طباقا وقال بعضهم الامر بغير عبادة الله اعم من الامر بعبادة غير الله ونفى الاعم ابلغ من نفى الاخص اقول فعلى هذا يكون الطباق ضمنيا استفادا من جوهر اللفظ والوجدان يكون ما به رد مصرحا به

قوله كاللحيانى والرقبانى الرقبانى منسوب الى الرقبة اى غليظ الرقبة واللحيانى عظيم اللحية زيادة الالف والنون للمبالغة فى النسبة

قوله اى ماكان لبشر ان يستنبئه الله اى ما ينبغى لبشر ان يجعله الله نبيا ثم يأمر الناس بعبادة نفسه الخ وهذا كما تقول ماكان لزيد ان اكرمه ويهيننى ولا يستخف بى اى ويستخف فلا مزيدة مذكرة للنفى السابق المتبرق مدخولها

قوله على معنى انه ليس له ان يأمر بعبادته اى ان يأمر الناس بعبادة نفسه وينهاكم عن اتخاذ اكفائه اى امثاله اربابا والحاصل ان اتخاذ الاكفاء اربابا ادنى من العبادة بمعنى ان من اجترى على اشد الاثم وهو امر الناس بعبادة نفسه لا يجتنب عما هو دونه وهو الامر باتخاذ اكفائه اربابا ومعنى كونه ادنى من عبادة ان العبادة مستلزمة لاتخاذ المعبود ربا بخلاف اتخاذ الغير ربا فانه لا يستلزم العبادة له فان قول القائل اتخذ وفى ربا واعبد وفى اشد من ان يقال اتخذوا ٩٦

العبادة بالفعل ولايخفى ان اتخاذ الرب معناه هنا العبادة لاغير * قوله (ورفعه الباقون على الاستئناف ويحتمل الحال) فى الكشاف الرفع على ابتداء الكلام اظهر وينصرها قراءة عبدالله لن يأمركم ٣ وجه الاظهر كونها خالية عن تكلف جعل عدم الامر ٣ بمعنى النهي وبان العطف يستدعى تقدمه على لكن ويفهم منه اظهر الحالية (وقرأ ابوبكر على اصله برواية الدورى باختلاس الضم) ٢٢ * قوله (انكار) اى الاستفهام للانكار الوقوعى والتعبير بالكفر للاختصار والتنبيه على ان ذلك الامر كفر (والضمير فيه للبشر) وهو المناسب للسوق (وقيل لله) وهو لايلايم ماسبق واللام فى البشر من الحكاية لامن المحكى فيكون الانكار عاما ٢٣ * قوله (دليل على ان الخطاب) اى ولايأمركم (للمسلمين) فهم تأخير قوله وقيل قال رجل يارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ ليس بمناسب فضلا عن تمريضه هذه الدلالة بناء على ان الاسلام بمعناه الاصطلاحى وان اريد المعنى اللغوى فلا دلالة على ذلك فالدلالة ظنية ولو قال وفيه تأييد لكان اولى (وهم المستأذنون لان يسجدوا له) ٢٤ * قوله (قيل انه على ظاهره) اى بلا حذف المبتدأ وبدون حذف المعطوف مع حرف العطف واعتبار اضافة الميثاق الى المفعول والآخذ للميثاق فى اضافته هو الله تعالى والمأخوذ منهم النبيون وانما جعل هذا ظاهرا لعدم التكلف الذى يلزم فيما سواه * قوله (واذا كان هذا حكم الانبياء الا كان الله عهد الى جميع خلقه بالايمان سواء احتاج تخصيص الانبياء الى التوجيه اولا قال لان النبيين لما كانوا اصحاب الوحى امكن اخذ الميثاق منهم واما غيرهم من الامم فاخذ الميثاق منهم بواسطة انبيائهم هذا وجه التخصيص ظاهرا واما فى الحقيقة فلا تخصيص لان حكم الامم ثابت بدلالة النص وهذا معنى قوله (كان الامم به اولى) * قوله (وقيل معناه انه تعالى اخذ الميثاق من النبيين واممهم واستغنى بذكرهم عن ذكر الامم) معادل لقوله قيل على ظاهره قوله واممهم اشارة الى حذف المعطوف مع حذف حرف العطف وهذا خلاف الظاهر وان كان المقام يدل عليه كدلالة الحر على البرد فى قوله تعالى "سرابيل تقيكم الحر" الاية وفى هذا القول ايضا اضافة الميثاق اضافة الى المفعول وآخذ الميثاق هو الله تعالى وليس المبتدأ محذوفا * قوله (وقيل اضافة الميثاق الى النبيين اضافة الى الفاعل) وفى هذا القول خلاف الظاهر فى اضافة الميثاق وفى الاحتياج الى تقدير الامم (والمعنى واذا اخذ الله الميثاق الذى وثقه الانبياء على اممهم) * قوله (وقيل المراد اولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنوا اسرائيل اوسماهم نبيين تهكما لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لانا اهل الكتاب والنبيون كانوا منا) وفى هذا القول خلاف الظاهر حذف المبتدأ المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اوحمل النبيين على الاستعارة التهكمية قوله اوسماهم مقابل على حذف المضاف تهكما بهم شبه اولاد النبيين بهم لتنزيل التضاد وهو عدم النبوة منزلة النبوة بواسطة التهكم فذكر اسم المشبه به واريد المشبه قال فى الكشاف وتدل عليه قراءة ابى وابن مسعود رضى الله تعالى عنهما "واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب" غرضه التأييد لهذا المعنى لعدم والمص تركه لان دلالة القراءة الشاذة على المعنى المراد من القراءة المتواترة ليستقوية * قوله (واللام فى لما موطئة للقسم لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف) كانها وطئت طريق جواب القسم اى سهلته لفهمه كاقيل اى مأخوذ من قولهم وطأ الموضع يوطئ اى يسهل المشى فيه وعرفها النحاة بانها اللام التى تدخل على الشرط سواء لفظة ان اوغيرها وان كان غالبا فى ان بشرط تقدم القسم لفظا اوتقديرا لتؤذن ان الجواب له لاللشرط وعند الفراء جاز ان يجاب الشرط مع تقدم القسم عليه ومن هذا ترى الشيخين يقولان هذا جواب الشرط والقسم فى مثل هذا الموضع وايضا لايجب دخول هذا اللام على كلم المجازاة صرح به صاحب الكشاف فى سورة هود فى قوله تعالى "وان كلا لما ليوفينهم" فيمن قرأ بالتخفيف ورمى به المص فالدخول على الشرط ليس بلازم غايته انه اكثرى ولعل هذا مراد من اشترط ذلك * قوله (وما تحتمل الشرطية ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط) وهو احتمال قوى لان دخولها على كلمة الشرط كثير اولازم قوله ساد مسد الخ ظاهره انه ليس بجواب بل قائم مقام جواب القسم لكنه ليس بمراد بل غرضه انه جواب القسم ودليل على جواب الشرط كأنه جواب لهما او جواب الشرط على مذهب الفرا ودليل على جواب القسم ولايجوز ان يكون جوابا لهما معا لان جواب القسم لامحل له وجواب الشرط له محل فلايجتمعان والقول بانه قد يحكم على الجملة الواحدة بالمحلية وعدمها باعتبارين ضعيف

١٣ اذا كان اظهر لم اخر فالاولى ان يقدمه عهد

١٩٩ احتال اريابا وعبارة الكشاف اوضح منه فى الدلالة على المقصود قال والثانى ان يجعل لاغير مزيدة والمعنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزير والمسيح فلما قالوا له انتخذك ربا قيل لهم ماكان لبشر ان يستنبئه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه وينهاكم عن عبادة الملائكة والانبياء هذا وحاصله ان معناه حينئذ ماصح لبشر مستنبأ ان يأمر بعبادة نفسه وينهى عن عبادة مثله لانه ترجيح بلا مرجح وهو على خلاف مقتضى العقل مع كونه متهما فى ذلك وقيل معناه ماكان لبشر ان يؤتى النبوة ثم يترتب على ذلك امره بعبادة نفسه ونهيه عن عبادة الملائكة والنبيين مع استواء الكل فى عدم استحقاق العبادة

قوله قيل انه على ظاهره وفى الكشاف فيه غير وجه احدها ان يكون على ظاهره من اخذ الميثاق على النبيين بذلك والثانى ان يضاف الميثاق الى النبيين اضافته الى الموثق عليه كما يقول ميثاق الله وعهد الله كانه قيل واذ اخذ الله الميثاق الذى وثقه الانبياء على اممهم والثالث ان يراد ميثاق اولاد النبيين وهم بنوا اسرائيل على حذف المضاف والرابع ان يراد اهل الكتاب وان يرد على زعمهم تهكما بهم لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لانا اهل الكتاب ومنا كان النبيون

قوله غير وجه قيل هو ان ميثاق النبيين اما الميثاق عليهم او ميثاقهم على اممهم وعلى الاول اما على سبيل التهكم اوعلى التهكم وحينئذ اما الميثاق على انفسهم اوعلى اولادهم فالوجه الاول هو الميثاق على انفسهم بذلك اى بما فى الآية من قوله لما آتيتكم فيكون هذا الخطاب مع النبيين لكن الميثاق عليهم يسرى الى اممهم بطريق الاولى وعن على مابعث الله نبيا آدم ومن بعده الا اخذ عليه الميثاق فى امر محمد لئن بعث وهو احيا ليؤمنن به ولينصرنه وامهم تبع فى ذلك والوجه الرابع ان يراد بالنبيين اهل الكتاب على زعمهم تهكما بهم فانه تعالى عهد اليهم انه سيجاءهم رسول مصدق لما معهم يؤمنوا به وينصروه وهم ماوفوا بذلك بل لما جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبوه وقالوا نحن احق بالنبوة فقيل فيهم تعييرا وتهكما اخذ الله ميثاق هؤلاء النبيين الزاعمين انهم احق بالنبوة وهذا كن ائتمنته على شئ وقد خان فيه ثم زعم الامانة فتقول له يا امين ماذا صنعت بامانتى

قوله واللام فى لما موطئة للقسم واللام فى لما فيه ثلث قراءات لما بفتح اللام والتخفيف ولما ٦٦

لانه ما دام معربا ولو محلا فالقول بانه لامحل له من الاعراب بعيد بل ميل الى تدقيق الفلاسفة * قوله (وتحتمل الخبرية) ٢ اى ان يكون ما موصولة ولما كانت متضمنة لمعنى الشرط كانها دخلت على كلمة الشرط وعلى هذا ما مبتدأ خبره لتؤمنن به والعائد محذوف حيث قال فيما سيأتى او موصولة والمعنى اخذ للذى آتيتكموه وضميره راجع الى الموصول فكذا التقدير هنا (وقرأ حمزة لما بالكسر على ان ما مصدرية) * قوله (اى لاجل ايتائى اياكم بعض الكتاب ثم مجيء رسول مصدق اخذ الله الميثاق) اشار به الى ان من تبعيضية باعتبار كل واحد لكن لايختص بقراءة حمزة فالتنبيه عليه هناك اولى نعم فى صورة كون ما شرطية من بيانية لكن الملحوظ فيه التبعيض واللام متعلقة بالقسم المحذوف لابقوله (لتؤمنن به ولتنصرنه) فان لام القسم لايعمل ما بعدها فيما قبلها نعم بحسب المعنى متعلق به كما فهم من كلام المص وهذا اى كون الجار متعلقا بالقسم المحذوف مما صرح به صاحب الكشاف فى قوله تعالى " فبما اغويتنى لاقعدن " والمص ايضا صرح به وفى نهاية البيان ومن كسر اللام قال هى متعلقة بالاخذ لان المعنى اخذ الله ميثاقهم لما اوتوا من الكتاب والحكمة ومن هذا قال بعض المحشين فان قيل ٣ ما وجه جعل الايتاء المذكور علة لاخذ الميثاق قلنا اختصاصهم بالفضيلة المذكورة وهو ان الايتاء المذكور يوجب الايمان بالرسول المصدق لهم ونصره والكتاب وان كان خاصا ببعض الانبياء لكن الحكمة عامة لجميعهم عليهم السلام ويظهر بذلك سر عطف حكمة على كتاب الا ان يقال ان مآل اخذ الله ميثاقهم اقسم بالله ويؤيده قوله لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف تقديم بيان هذا المعنى على بيان قراءة حمزة (او موصولة والمعنى اخذه للذى آتيتكموه) * قوله (الذى) فى قوله والمعنى اخذه للذى بكسر اللام الاول * قوله (وجاءكم رسول مصدق له) اشارة الى ان قوله تعالى ثم جاءكم عطف على الصلة وقوله مصدق لما معكم وضع موضع الضمير وهو جائز عند الاخفش وبه على ان ثم بمعنى الواو ٤ لكن لايظهر وجهه * قوله (وقرئ لما) بفتح اللام وتشديد الميم (بمعنى حين آتيتكم) ولما اذا كان ظرفا كان فعله الذى تعلق به محذوفا مقدرا من جنس جواب القسم ولذا قال فى الكشاف بمعنى حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له وجب عليكم الايمان به ونصرته قاله سعيد بن جبير * قوله (اولمن اجل ما آتيتكم) على ان اللام موطئة ومن للتعليل كما اشاره (على ان اصله لمن ما) فادغمت النون فى الميم فحصل ثلث ميمات والمحذوف اما الاول او الثانية وهو المختار اذ الثقل حصل به ورجحه ابو حيان والمص قال فحذف احدى الميمات اشعارا بان المقصود التخفيف وقيل من زائدة فى الايجاب على رأى الاخفش عند ابن جنى والمص لم يرض به اذ التعليل صحيح وموافقته لقراءة التخفيف قوله (بالادغام فحذفت احدى الميمات الثلث استثقالا) مفعول له لحذف وعلة حصولية واو قيل ازالة الاستثقال يكون علة تحصيلية وقرئ آتيناكم بالنون والالف على التعظيم (قال أأقررتم) الآية بيان اخذ الميثاق كأنه قيل كيف اخذ الله الميثاق فهى جملة استئنافية بيانية ولذا ترك العطف اى قال الله للنبيين أأقررتم بالايمان به والنصرة له ان ادركتموه اى محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وقال صاحب الارشاد قال اى الله تعالى بعد ما اخذ الميثاق فلايكون بيانا له والظاهر الموافق لقوله " قالوا اقررنا " هو الاول (واخذتم) اى قبلتم (على ذلكم) اى ذلك الايمان والنصرة (اصرى اى عهدى) والاستفهام للتقرير اى حمل المخاطب على الاقرار ولذا قال قالوا اقررنا اقررنا انشاء لااخبر * قوله (سمى به لانه) اى العهد (يؤصر) * قوله (اى يشد وقرئ بالضم وهو اما لغة فيه) ٦ فى التسمية المفعول اى المشدود بالمصدر قوله (كعبر) بكسر العين وسكون الباء (وعبر) بضم العين وسكون الباء كناقة عبر اسفار بالكسر والضم بمعنى انه لايزال يسافر عليها وهو يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كذا قيل (او جمع اصار) اى او بالضم جمع اصار بكسر الهمزة وتخفيف الصاد (وهو ما يشد به) فى الاصل ثم استعير للعهد بحيث صار اسماله فالتسمية من قبيل تسمية المفعول باسم الالة ٢٣ * قوله (اى فليشهد) الفاء للسببية اذ الاقرار سبب للامر بالشهادة واشار بقوله (بعضكم) الى ان الخطاب للنبيين او اولادهم وان الامر بالشهادة ليس بالشهادة على غيرهم بل بعضهم (على بعض بالاقرار) وكل منهم شاهد ومشهود عليه والتغاير بالاعتبار اذ كونه شاهدا من حيث هو مغاير لكونه مشهودا عليه من حيث هو كذلك * قوله (وقيل الخطاب فيه للملائكة) اى فاشهدوا على الانبياء واتباعهم بالاقرار (وانا معكم من الشاهدين) وادخال مع على المخاطبين مع انه داخل على المتبوع لما انهم المباشرون للشهادة

---

٢ المراد ما يقابل الجزائية او الموصولة الاسمية دون الحرفية منه

٣ قيل ان الزمخشرى يرى جوازه انتهى ويرده ما نقلناه عنه فى سورة هود منه

٤ لان يقال ان مراده بيان حاصل المعنى لاجعل ثم بمعنى الواو منه

٦ والمستفاد من كلامه ان الاصر فى اللغة الشد وقيل انه فى اللغة الثقل منه

اى بسبب كونه شاهدا على شخص من الاشخاص مغاير لنفسه من حيث انه مشهود عليه لذات من الذوات منه

٦٦ بكسرها اولما بالفتح والتشديد لما اللام بالفتح والتشديد فاللام بالفتح للتوطئة قيل التوطئة كثرة الوطئ كقولك وطأ الفرس فسميت هذه اللام موطئة لانها وطئت طريق جواب القسم اى سهلت تفهم الجواب على السامع وهى اللام التى تدخل على الشرط بعد تقديم القسم لفظا او تقديرا ليؤذن بان الجواب له لاللشرط فما فى لما آتيتكم شرطية ويجوز ان تكون موصولة لتضمنها معنى الشرط على ان صاحب الكشاف يجوز ان تدخل الموطئة على غير الشرط كما صرح به فى سورة هود فى قوله وان كلا لما ليوفينهم فان اللام فى لما موطئة للقسم وما مزيدة ثم ما ان كانت شرطية كانت فى موضع نصب بآتيتكم وان كانت موصولة كانت رفعا على الابتداء والراجع اليه محذوف اى الذى آتيتكموه ولتؤمنن به خبر المبتدأ ومن فى من كتاب بيانية على التقديرين لكن ههنا اشكال وهو ان الضمير فى به ان عاد الى المبتدأ على ما هو ظاهر كلام الزمخشرى كان الميثاق ايمانهم بما آتاهم والمقصود من الآية اخذ الميثاق بالايمان بالرسول ونصرته وان عاد الى الرسول خلا الجملة التى هى خبر المبتدأ من العائد ولعله تقدير القول لعل العائد المقدر لفظ فيه والتقدير لتؤمنن به فيه لكن المقصود من الايمان به الايمان بجميع ما اخبر به لا بمجرد ما اخبر به من صدق ما معهم من التورية واقول يمكن ان يجعل الضمير فى به الى المجموع باعتبار كل واحد من الذى آتاهم الله ومن الرسول والضمير فى لتنصرنه للرسول خاصة قال الامام وعليه سؤالان السؤال الاول اذا كانت ما موصولة لزم ان يرجع من الجملة المعطوفة على الصلة ذكر الى الموصول والا لم يجز الا ترى انك لو قلت الذى قام ابوه ثم انطلق زيد لم يجز وقوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم ليس فيه راجع الى الموصول قلنا يجوز اقامة المظهر مقام المضمر عند الاخفش والدليل عليه قوله تعالى انه من يتق ويصبر فان الله لايضيع اجر المحسنين ١١

٢٢*وانامعكم من الشاهدين*٢٣ * فمن تولى بعد ذلك*٢٤ *فاولئك هم الفاسقون*٢٥ *افغير دين الله يبغون ٢٦*وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها

حقيقة ان وقع الرجوع عن الاقرار والثانى تقول ان مع قد تدخل على التابع وهنا كذلك ٢ ٢*قوله (وانا ايضا على اقراركم وتشاهدكم) اى المشهود عليه هنا الامر ان الاقرار وشهادة بعضهم على بعض *قوله (شاهد) حاصل المعنى واما التعبير من الشاهدين فلان فيه مبالغة فى كونه شاهدا وانا ايضا على اقراركم وتشاهدكم شاهد* قوله (وهو توكيد) للثبات على الاقرار (وتحذير عظيم) من الرجوع اذا علموا بشهادة الله تعالى وشهادة بعضهم على بعض فمن تولى اى اعرض عن الاقرار والشهادة الفاء للسببية فان اقرارهم وتشاهدهم سبب للاخبار عن حال توليهم ٢٣ * قوله (بعد الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة) فالاشارة الى الامور الكثيرة بتأويل ما ذكر فاولئك هم الفاسقون فيه حصر الفسق اى الكفر فى المتولون لكنه حصر اضافى المتردون مستفاد من الحصر ٢٤ *قوله (المتردون من الكفرة)٢٥*قوله (عطف على الجملة المتقدمة) اى مجموع الشرط والجزاء او الجزاء فقط على ما صرح به الكشاف لكن قوله ابو او ن ظاهر فى الاول مخالف الكشاف والعطف بالفاء لان طلب غير دين الله بعد بعد التولى عن ذلك وفى عقيبه و سبب له وانما حسن العطف مع انتفاء تناسب الجملتين لانه اريد بالجملة الاولى الثبوت وبالثانية التجدد * قوله (والهمزة متوسطة بينهما للانكار) اى للانكار الواقع اى لا ينبغى ان يقع ذلك * قوله (او محذوف) اى عطف على محذوف هو مدخول الهمزة فالانكار متوجه الى المتعاطفين معا وهذا هو الظاهر اذ لا يحتاج الى الاعتذار بان الاستفهام على حقيقته بل للانكار فلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار كما فى الاول (تقديره ايتولون فغير دين الله يبغون) * قوله (وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار) لا الفعل ولا الفاعل لان المنكر يلى الهمزة فلا يكون التقديم للحصر ؟ لان المنكر اتخاذ غير دين الله دينا ولو مع دين الله لما قال فى اواخر سورة المائدة فمن عبد الله مع غيره فقد عبد غيره فلا وجه للحصر هنا والقول بان الانكار لا يتوجه الى الذوات بل يتوجه الى الافعال جوابه ان معنى انكار المفعول انكار مفعوليته لذلك الفعل وكذا انكار الفاعل لا انكار ذاتهما وهذا الاعتراض اعتراض على القاعدة المقررة فى كتب المعانى (والفعل بلفظ الغيبة عند ابى عمرو وعاصم فى رواية حفص ويعقوب) * قوله (وبالتاء عند الباقين على تقدير وقل لهم) اتتولون على ما اختاره المص او قل لهم اتفسقون فتبغون غير دين الله ومن جعله التفاتا لم يقدر، واما المعطوف عليه فالانكار متوجه الى الفعل وكون المفعول مقصودا بالنظر الى الجملة المعطوفة وله اسلم من فى السموات اشارة الى ان الدين كله لله فيكون كالتأكيد لما قبله من انكار ابتغاء غير دين الله تعالى ٢٦ قوله (اى طائعين بالنظر واتباع الحجة وكارهين بالسيف) اى الطوع مصدر فى موضع الحال والحال يجمع لانه مصدر وكذا كرها قوله بالنظر الخ اشارة الى ان المراد بالطوع الانقياد فيما يتعلق بالدين فمنهم من انقاد بالنظر الصحيح فى الادلة ومنهم من انقاد بالكره هذا بناء على الاغلب والا فايمان الانبياء والملائكة وانقيادهم بالحدس لا بالنظر او النظر عام للاستدلال والحدس لانهم يعرفون الاحكام من الدليل لكن لا بالاستدلال بل بالحدس على ان المراد بالنظر معناه اللغوى لكنه خلاف الظاهر والانقياد كرها مقبول من البعض ومردود من الآخر كالاسلام فى حال اليأس قال المص فى اوائل سورة الفتح وتكميل النفوس الناقصة قهرا ليصير ذلك بالتدريج اختيارا انتهى وهو الذى هو مقبول قوله (ومعاينة ما يلجئ الى الاسلام) اى الاسلام الشرعى بقرينة (قوله كنتق ٣ الجبل) فان هذه المذكورات مما يلجئ الى الايمان الشرعى ففى صورة النتق اسلامهم مقبول ان ثبتوا عليه واما فى الاخيرين فالايمان فى حال اليأس فلا ينفع وبعضهم حملوا الاسلام على الاسلام اللغوى اى الانقياد الظاهرى وغرضه دفع الاشكال بان الكل لم يسلموا الاسلام الشرعى فاجابوا بان المراد به الانقياد والخضوع والمص اشار الى الجواب عن هذا الاشكال بان الكل اسلموا بالاسلام الشرعى طوعا وهو اهل السموات باجمعهم وبعض اهل الارض وهم المؤمنون وكرها وهو مختص باهل الارض فمنهم من كان اسلامه مقبولا وهو الاسلام فى غير حال اليأس ان ثبتوا عليه ومنهم من كان اسلامه مردودا كالايمان فى حال اليأس (وادراك الغرق) كما وقع لفرعون (والاشراف على الموت) وهو الواقع لكل الكفرة الفجرة وكلاهما مثال للاسلام الغير المقبول * قوله (او مختارين كالملائكة والمؤمنين او مسخرين كالكفرة) هذا تفسير آخر وحمل الاسلام على المعنى اللغوى اى المراد بطوعا الاختيار وبالكره التسخير او السخر فان انقياد المؤمنين بسهولة وانقياد الكافرين بمشقة واباء من النفس

٢ قيل والاولى التقديم للتخصيص والانكار للتخصيص اى اتخصون غير دين الله تعالى بالطلب وفيه اشارة الى ان دين الله لا يجامع غيره فى الطلب والمستفاد من انكار التخصيص جواز طلب دين غير الله مع طلب دين الله لا ما ذكره فان ما ذكره كون التقديم لان المنكر اتخاذ غير دين الله دينا ولو مع دين الله كما بيناه فى اصل الحاشية منه

٣ كنتق الجبل اى رفعه فوقهم من نتق الشئ جذبه وزعزعه حتى يسترخى كنتق عرى الحمل ومنه استعير امرأة ناتق اى ولدها كثير وزيد ناتق اى وارد كذا قيل منه

٤٤ وقال تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع اجر من احسن عملا ولم يقل انا لا نضيع اجرهم وذلك لان المظهر المذكور قائم مقام المضمر فكذا ههنا السؤال الثانى ما فائدة اللام فى لما فقال هذه اللام هى لام الابتداء بمنزلة قولك لزيد افضل من عمرو ويحسن ادخالها على ما يجرى مجرى القسم عليه لان قوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين بمنزلة القسم والمعنى استحلفهم وهذه اللام تسمى اللام المتلقية للقسم فهذا تقرير هذا الكلام

قوله اى عهدى قال الجوهرى والاصر العهد سمى به لانه ابو يوصر اى سمى الاصر بالعهد على الاستعارة تشبيها للعهد فى كونه مما به الوصلة بالاصار وهو حبل قصير يشد به فى اسفل خباء الى وتد

قوله كسر ومبرة بالكسر والضم هى ناقة لا ايزل يسافر عليها

قوله وقيل الخطاب فيه للملائكة يعنى فى قوله فاشهدوا

قوله وانا ايضا على اقراركم وتشاهدكم شاهد اعتراض عليه بان هذا تفسير لقوله فى سورة اقترب وانا على ذلكم من الشاهدين لا تفسير قوله ههنا وانا معكم من الشاهدين واجيب ان الشاهد لا بد له من المشهود عليه فقوله على اقراركم وتشاهدكم بيان للمشهود عليه فهو تفسير لقوله وانا معكم بايراد المشهود عليه

قوله المتردون من الكفرة وانما فسر الفسق بالتمرد فى الكفر لان التولى عن الايمان ارتداد والعياذ بالله فضلا اذا كان بعد العهد والتوكيد بالاقرار والاشهاد فان ذلك حينئذ اشنع وافحش

قوله عطف على الجملة المتقدمة وهى قوله عز وجل فاولئك هم الفاسقون المعنى فاولئك هم الفاسقون افغير دين الله يبغون فتوسطت الهمزة للانكار والاستبعاد واعترض عليه بانه يكون عطف جملة فعلية على اسمية وليس بفصيح والجواب اذا تضمن نكتة كان فصيحا وهى بيان ٢٣

٢٢ ❁ واليه ترجعون ❁ ٢٣ ❁ قل آمنا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق
ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم ❁ ٢٤ ❁ لانفرق بين احد منهم
٢٥ ❁ ونحن له مسلمون ❁ ٢٦ ❁ ومن يبتغ غير الاسلام دينا ❁ ٢٧ ❁ فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين ❁

فهم مسخرون بحكم القضاء وما اراد الله بهم ومن جملة ما اراد الله بهم الكفر فهم مجبورون ومسخرون على ما هم عليه لان الله تعالى لم يرد ارشادهم بحسب انهماكهم واعراضهم عن الدلائل فضربت قلوبهم بالكفر وبصائرهم عن الحق بحيث فاحدثت هيئة فى قلوبهم تمرنهم على استصحاب الكفر والمعاصى واستقباح الايمان والطاعات واليه اشير فى قوله تعالى " ختم الله على قلوبهم " الآية وهذا اى احداث هذه الهيئة هو المراد بالجبر والتسخير ولهم اختيارات جزئية ابطلوها بالاصرار على الكفر فيصيرون كالمجبورين فى حال البقاء لافسادهم الاختيار الجزئى وقد صرح بعض العلماء بانهم مجبورون فى الحالة الثانية وان كان لهم ارادات جزئية فى الحالة الاولى كما اشير اليه فى قوله تعالى " سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض " الآية فمن قال انه مذهب الجبرية فقد خرج عن الانصاف وليت شعرى ماذا يقول فى تفسير ختم الله سأصرف وبهذا اضمحل ما قيل ٤ ان الكفرة لو لم يكونوا مختارين لم يتوجه التعذيب لانهم مختارون فى الاصل ثم افسدوا اختيارهم كما عرفته وكلام المص لمن مات مصرا على الكفر والبعض اجابوا عن هذا بان الكفرة مسخرون لارادة كفرهم اذ لا يقع ما لا يريده وهذا لا ينافى الجزء الاختيارى حتى لا يكون لهم اختيار فى الجملة انتهى ولا يخفى ان المسخرين لا يقابل المختارين فانهم مختارون بهذا المعنى والوجه ما تقدم والله تعالى اعلم ❁ **قوله** (فانهم لا يقدرون ان يمتنعوا عما قضى عليهم) هذا فيه مدخل فى كسب العبد فانهم لا يقدرون ان يمتنعوا عن الكفر والمعاصى عما قضى عليهم بعد الختم والطبع على قلوبهم كما فصلناه بخلاف حال الملائكة والمؤمنين فانهم يفعلون ما قضى عليهم بالارادة الجزئية والفرق مع الفارق الكاف فى كالكفرة للعينية لان المؤمنين بعم العصاة ايضا ٢٢ ❁ **قوله** (واليه ترجعون) لا الى غيره فاحذروا عن طلب دين غير دين الله فهذه الجملة اما مستأنفة لتأكيد التهديد او حال وقيل او معطوفة على وله اسلم فهى حالية ❁ **قوله** (وقرئ بالياء على ان الضميرلمن) وعلى قراءة الخطاب فيها التفات تنشيطا للعارفين وتحذير المنكرين ٢٣ ❁ **قوله** (امر الرسول عليه السلام بان يخبر عن نفسه ومتابعيه بالايمان بالله) اشار الى ان الخطاب للرسول عليه السلام فيكون آمنا عبارة عن نفسه الشريفة وعن الامة تغليبا قوله بان يخبر عن نفسه اى لفظة اما خبر هنا لا انشاء كما فى بعض المواضع ولذا قال يخبر احترازا عنه ❁ **قوله** (والقرآن كما هو منزل عليه منزل عليهم بتوسط تبليغه اليهم وايضا المنسوب الى واحد من الجمع قد ينسب اليهم) اولانهم متعبدون به كما قال فى سورة البقرة والصحف وان نزلت على ابراهيم لكنهم متعبدون بتفاصيلها كما ان القرآن منزل الينا وايضا الخ ويكون مجازا عقليا لكن يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز العقليين ❁ **قوله** (او بان يتكلم عن نفسه على طريقة الملوك اجلالا له) عطف على قوله بان يخبر عن نفسه فح يكون استعارة مصرحة ٦ قوله اجلالا له اى لعد المعظم ككا الجماعة لكماله واستجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقا فى اشخاص كثيرة ❁ **قوله** (والنزول كما يعدى بالى لانه ينتهى الى الرسل يعدى بعلى لانه من فوق وانما قدم المنزل عليه على المنزل على سائر الرسل لانه المعرف له والعيار عليه) فلا فرق بينهما الا باعتبار وبعضهم حاول بيان الفرق بينهما ولم يرض به الشيخ الزمخشرى وحكم بانه تعسف لانه المعرف له ومعرفة المعرف متقدمة على معرفة المعرف ٢ اولتعظيمه والاعتناء به ولكون حكمه باقيا وناسخا لسائره ٢٤ ❁ **قوله** (بالتصديق والتكذيب) واما التفريق بالتفضيل ونحوه فجائز بل واجب واضافة بين الى احد قدمر وجهه فى اواخر سورة البقرة ٢٥ ❁ **قوله** (منقادون او مخلصون فى عبادته) اى الاسلام اما بمعنى الانقياد او بمعنى الاخلاص لكونه معدى باللام والقول بان الاول مبنى على ان نحن عبارة عن عموم المسلم والكافر والثانى بناء على تخصيصه بالمسلمين لا يلايم قوله " قل آمنا بالله " لعل الفائدة فى هذا الامر تعريض اهل الكتابين بانهم آمنوا ببعض وكفروا ببعض فانهم كافرون حقا ولم يذكر ما انزل على آدم وشيث وادريس لان اللوم والتوبيخ للمشركين واهل الكتابين وهم لا يدعون تلك الصحف ايمانا وعملا ولهذا لم يذكر تلك الصحف فى سورة البقرة ايضا ٢٦ (اى غير التوحيد والانقياد لحكم الله) ٢٧ ❁ **قوله** (الواقعين فى الخسران والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاقد للنفع واقع فى الخسران بابطال الفطرة السليمة التى فطر الناس عليها) اشارة الى ان الخسران نزل منزلة اللازم قوله بابطال الفطرة وهى قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه بافاضة القوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر

٢ فيكون سببا لايمان غيره فهو مقدم بالنسبة الينا وان كان مؤخرا نزولا منه
٣ ابن كمال باشا منه ٤ عصام منه

٢٣ انهم فى الحال الراهنة يبغون اقول فدقيق بيان توجيه عطف الانشاء على الاخبار ويمكن ان يقال ان الهمزة للانكار فتضمنت معنى الخبر وهو لا ينبغى لهم ان يبغوا غير دين الله فعلى هذا يكون عطف خبر على خبر او يقال لا احتياج الى الجهة الجامعة بين المتعاطفين انما هو فى العطف بالواو لان الواو موضوعة للجمع ولا احتياج الى ذلك فى العطف بالفاء الموضوعة للترتيب

قوله وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار يعنى قدم المفعول الذى هو غير دين الله على فعله لانه اهم من حيث ان الانكار الذى هو معنى الهمزة هنا متوجه الى المعبود بالباطل واعترض عليه بان تقديم المفعول من الحصر الطيبى فيجب ان يفيد التخصيص اذ قد تقرر فى علم البلاغة واتفقت علماؤها على ان تقديم ما حقه التأخير يفيد الاختصاص وان التخصيص لازم لمثل هذا التقديم والجواب ان ما ذكره من الاهتمام امر زائد على التخصيص فانه لما كان التخصيص لازما للتقديم وتحقيق الملزوم لزم تحقيق اللازم وتقريره انهم كانوا يدعون انهم يبغون دين الله فغلب عليهم بان بغيتهم كانت مقصورة على غير دين الله وادخلت الهمزة لانكار ذلك ولان يكون الانكار ابتداء متوجها الى الغير ٦ قوله اجلالا له بيان وجه الشبه منه

قوله كذا فى الجبل النتق الزعزعة والنفض والزعزعة التحريك والنفض كذلك يقال نفضت الثوب والشجر اذا حركته لينتفض

قوله على تقدير وقيل لهم والغائر تكب فى القراءة بالتاء الفوقانية الى تقدير القول ولم يجعله من باب الالتفات من الغيبة الى الخطاب لان المأخوذ عليهم بالميثاق امم قد مضت وانقرضت حينئذ وليسوا بحاضرين وقت الخطاب فلا معنى لتوجيه الخطاب الى الماضين فلا بد من تقدير القول كالخطابات السابقة من قوله لما آتيتكم ثم جاءكم مصدق لما معكم والتؤمنن به ولتنصرنه لان اخذ الميثاق يكون بالقول وكذا قوله اقررتم واخذتم وانا معكم واقع فى حيز القول

قوله امر الرسول بان يخبر عن نفسه ومتابعيه بالايمان لما كان مقتضى الظاهر ان يقال قولوا آمنا او قل آمنت ذكر فى وجه العدول عن الظاهر وجهين الوجه الاول مبنى على التصرف فى لفظ قل والثانى على التصرف فى لفظ آمنا

قوله والقرآن كما هو منزل عليه منزل عليهم المفهوم من كلامهم هذا ان المراد بما انزل على ابراهيم واسمعيل ومن يتلوهما من الانبياء المذكورين عليهم السلام هو القرآن لا الكتب المتقدمة المنزلة عليهم فالعطف راجع الى تغاير الصفات والذات واحدة ويحتمل ان يراد بما انزل عليهم الكتب المتقدمة المنزلة اليهم فان الايمان بالقرآن وبالكتب الالهية المنزلة قبله اجمالا فرض عين والاول دون الثانى تفصيلا كذلك فرض لكن فرض كفاية لان وجوبه على كل احد يوجب الحرج وفساد المعاش على ما ذكر فى تفسير البقرة

قوله فاقد النفع اشارة الى الجامع فى استعارة التجارة او الاشتراء للابتغاء المذكور وذكر الخسران تخييل لما انه من ملايمات المشبه به وهو التجارة والاشتراء

قوله والجواب انه ينفي قبول كل دين يغايره لاقبول كل مايغايره حاصل الجواب ان قوله تعالى فلن يقبل منه ينفي قبول كل دين يباين دين الاسلام والايمان وان كان غير الاسلام لكنه دين لا يباين دين الاسلام بل هو هو بحسب الذات وان كان غيره بحسب المفهوم قال الامام اعلم ان ظاهر هذه الآية يدل على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غير الاسلام لوجب ان لايكون مقبولا لقوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه الا ان ظاهر قوله تعالى قالت ٥٥

٢٢ ۞ كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات ۞ ٢٣ ۞ والله لا يهدي القوم الظالمين ۞

الظاهرة وابطالها بالاعراض عن النظر الصحيح وعدم الالتفات الى الآيات وفيه اشارة الى ان الخاسرين استعارة تبعية وهم قد اضاعوا رأس المال فيقوا خائبين والربح فاقدين والتفصيل في قوله تعالى * فما ربحت تجارتهم * الآية * قوله (واستدل به على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غيره لم يقبل والجواب انه ينفي قبول كل دين يغايره لاقبول كل مايغايره ولعل الدين ايضا الاعمال) وحاصل هذا الجواب ان الاسلام هي الاعمال الخمسة المعلومة ويجوز ايضا ان يكون الدين تلك الاعمال ومفهوم الآية ان الاعمال التي هي غير الاسلام اذا جعلها الشخص دينا واعرض عن الاسلام لن يقبل منه ولايلزم من عدم قبول الاعمال المذكورة عدم قبول كل شيء غير الاسلام حتى يلزم عدم قبول الايمان وهو التصديق فيضطر الى الحكم بترادف الايمان والاسلام فان الايمان وان كان مغايرا للاسلام اى الاعمال لكنه ليس بعمل يغايره حتى لايقبل بل تصديق يغايره وهذا مختار الاكثرين واختاره المص وبعضهم ذهب الى الترادف فح يكون الاستدلال بناء على ان المراد من الاسلام ماهو المراد من الايمان والدين بمعنى الاعتقاد والى هذا اشار بقوله ولعل الدين ايضا اى كالاسلام الاعمال ٢ وههنا قريب من كون النزاع لفظيا مع انه نزاع لاطائل تحته فان الاسلام الحقيقي لاينفك عن الايمان وبالعكس فلاثمرة لهذا النزاع ٢٢ * قوله (استبعاد لان يهديهم الله فان الحائد عن الحق بعد ماوضح له منهمك في الضلال بعيد عن الرشاد) هذا مجاز مرسل بعلاقة السببية اذ الاستفهام حقيقة مسبب عن الجهل المسبب عن استبعاد عادة او ادعاء قوله لان يهديهم الله اى لان يوفقهم ولم يقل استبعاد لكيفية الهداية لان ذكر الكيفية كنوى كما صرح به في قوله تعالى * كيف تكفرون بالله * الآية وفي هذا الكلام اشارة الى ان المصر على الكفر لم يرد الله رشده ولكن امره به اذ الامر غير الارادة والحذف بالهاء والدال المهملتين بمعنى المائل المعرض عنه * قوله (وقيل نفي وانكاره وذلك يقتضي ان لاتقبل توبة المرتد وشهدوا عطف على مافي ايمانهم) اى انكار للوقوع مجازا فان الاستفهام مسبب عن الجهل المسبب عن عدم توجه الذهن اليه المسبب عن الانكار وانما مرضه لقوله وذلك الخ لكن الاولى ان يقال وذلك يقتضي ان لايوفق ٣ المرتد الى التوبة ولايهتدى به مع ان كثيرا من المرتدين مهتدون لها غايته انه مستبعد لانه اختار الكفر بعد ذوق حلاوة الايمان فبعد منه دخول الايمان لكنه لاينافيه فلاجرم ان الاستفهام للاستبعاد دون الانكار الا ان يقال اراد به التغليظ والتهديد اى يستبعد منه التوبة استبعادا كالاستحالة فالوجهان صحيحان والاول راجح * قوله (من معنى الفعل ونظيره فاصدق واكن) اى كفروا بعد ما آمنوا او بعد ان آمنوا كقوله تسمع بالمعيدي خير من ان تراه وكلام المصنف يميل اليه قوله * ونظيره فاصدق واكن من الصالحين * فان اكن معطوف على اصدق من حيث المعنى لان مثل اصدق اولم يكن فيه فاء لكان مجزوما فكانه مجزوم يقال في مثل هذا العطف في غير القرآن العطف على التوهم ٤ وبهذا التقرير اتضح وجه كونه نظيرا لامثلا * قوله (او حال باضمار قد من كفروا) هذا هو الجيد لان كون المصدر لكونه دالا على الحدث نقص بمعنى الفعل الدال على الحدث والزمان والنسبة الى فاعل ما انما يمكن المناقشة فيه واضمار قد شائع في الحال مع انه ليس بشرط عند البعض فهو احق بالتقديم * قوله (وهو على الوجهين دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان) اما على الاول فلان الظاهر ان المعطوف خارج عن المعطوف عليه واما على الثاني فلان الاقرار وهو الشهادة لو كان داخلا في حقيقة الايمان لايقيد القيد بالحال وان اختار دخوله في الايمان ان يختار العطف لمغايرته مفهوما وان كان جزأ منه لاسيما بقيد ان الرسول حق فانه مغاير للاقرار مطلقا وكذا الحال على هذا السؤال وبهذا ظهر ان المراد بما يدل الامارة لا البرهان والله لايهدى اى لايوفق ولايوصل الى الايمان واما الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب ونحوه فثابتة لهم ٢٣ * قوله (الذين ظلموا انفسهم بالاخلال بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم اعرض عنه) الذين ظلموا انفسهم مفعوله المحذوف لان هذا الظلم غير متعد الى الغير ظاهرا وان تعدى باطنا فيكون المراد بالظلم وضع الشيء في غير موضعه لا تعدية حق الغير وان لزمه ولهذا قال ووضع الكفر موضع الايمان فالمراد بالظلم الكفر بلاحق الايمان بقرينة قوله فكيف من جاءه الحق الخ لكن هذا انما خص منه البعض ان حمل لام الظالمين على الاستغراق او الكفرة المخصوصين الذين علم الله منهم انهم لايؤمنون فلا اشكال بان كثيرا من الكافرين اهتدوا وآمنوا وقوله فكيف من جاءه الخ

٢ كان الدين يجوز ان يكون للاعمال يجوز ان يكون الاعتقاد فيتم الاستدلال منه

٣ الا ان يقال ان عدم قبول توبتهم لانهم لايتوبون اولايتوبون الا اذا اشرفوا على الهلاك وتجيئ نه

منه

٤ اى على توهم سقوط الفاء لانها لوسقطت كان مجزوما في جواب الشرط المفهوم مما قبله اى ان اخرتني الخ منه

٥٥ الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا يقتضي كون الايمان مقابل الاسلام ووجه التوفيق بينهما ان يحمل الآية الاولى على العرف الشرعي والآية الثانية على الوضع اللغوي

قوله استبعاد لان يهديهم فعلى هذا لايكون معنى كيف يهدى الله لا يهدى الله بل معناه مجرد استبعاد هداية من كفر بعد الايمان بخلاف الوجه الثاني فان معناه على ذلك نفي الهداية ولذلك كان مقتضاه نفي قبول توبة المرتد العياذ بالله لكن يخالف هذا الوجه اعني الوجه الثاني الاستثناء الآتي ذكره وهو قوله عز وجل الا الذين تابوا الآية وفي الكشاف كيف يهدى الله قوما كيف يلطف بهم وليسوا من اهل اللطف قيل هذا اعتزال فانه لما توهم ان الهداية هي الدلالة بوضع الدلائل وقد تحقق ذلك في حق الكفار والالعذروا بانهم لم يهتدوا احتاج الى ان يفسر الهداية باللطف وهذا انما يتم اذا فسر الهداية بمطلق الدلالة والهداية عند المعتزلة ليس مطلق الدلالة بل هي الدلالة الموصلة الى المطلوب ولم يتحقق هذه الهداية في حق الذين كفروا بعد الايمان وسلب اهلية اللطف عنهم غير صحيح لانهم كانوا امنوا والايمان بغير لطف عندهم لايتحقق ولان التوبة منهم مقبولة وهي لاتتحقق بدون اللطف فكيف يفسر نفي الهداية منهم بنفي اللطف وهو متحقق فيهم كالهداية بالمعنى الاعم فهذا كالفرار من ورطة والوقوع في اخرى

قوله ونظيره فاصدق واكن يعني عطف وشهدوا على ايمانهم من باب العطف بحسب المعنى لا بحسب اللفظ لامتناع عطف الجملة على المفرد وعطف الفعل على الاسم فوجب ان يصار الى العطف بالمعنى والمعطوف عليه ما في ايمانهم من معنى الفعل والمعنى كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ما امنوا وشهدوا الآية كما اكن فعل معطوف على فاصدق من حيث المعنى وان كان في الظاهر من عطف الفعل على الاسم لان فاصدق بالنصب اسم لانه في تقدير المصدر بان المضمرة بعد الفاء وهو في التقدير عطف الفعل على الفعل سال سيبويه الخليل عن قوله فاصدق واكن قال الخليل جزم واكن لان الفعل الاول يكون مجزوما حين لا فاء فيه وهو من قبيل العطف على المحل وهو في كلامهم شائع كانه قيل او لا اخرتني الى اجل قريب اصدق واكن من الصالحين

قوله وهو على الوجهين دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان اما وجه خروجه على الوجه الاول فلا نه العطف عن مغايرة المعطوف للمعطوف عليه واما على الثاني فلان الحال قيد فلو لم تكن الشهادة خارجة عن الايمان يلزم تقييد الشيء بنفسه فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم اعرض عنه فهو الا دلالة فيه للهداية عنهم بناء على ان القوم الظالمين ظاهر موضوع موضع الضمير بنافي الوجه الاول من وجهي معنى قوله عز وجل كيف يهدى الله قوما لان ذلك مبنى على الاستبعاد لاعلى نفي الهداية الا ان يراد النفي ثابتا بعد الاستبعاد اولا والاستبعاد لاينفي النفي

الخ اشارة الى الارتباط بما قبله ولا يبعد ان يراد بهم من جاءه الحق فيكون من باب وضع الظاهر موضع المضمر لحصل الارتباط التام ويكون مناسبة ختم الكلام بما يناسب الابتداء في غاية من الحسن والبهاء لكن المص اختار الاول لعمومه وعدم الهداية لمن جاءه الحق الخ ثابتة بدلالة النص قوله تعالى (اولئك) المشار اليه المرتدون وصيغة البعد للتحقير ٢٢ * قوله (يدل بمنطوقه على جواز لعنهم ومفهومه على نفي جواز لعن غيرهم) على جواز لعنهم لكن على سبيل العموم بلا تعيين ومفهومه اى عند القائلين بالمفهوم واما من لم يقل به فلان الاصل عدم اللعن وهو باق على عدمه الاصلي وهذا مراد صاحب الارشاد بقوله ويدل بمفهومه على عدم جواز لعن غيرهم والا فالمفهوم ليس مذهبه لكونه حنفيا وقيل لان تقديم الجار والمجرور وهو عليهم يفيد حصر اللعنة عليهم انتهى ومثل هذا لا يسمى مفهوما بل يكاد ان يكون منطوقا * قوله (ولعل الفرق انهم مطبوعون على الكفر ممنوعون عن الهدى مأيوسون عن الرحمة رأسا) بناء على انهم غير التائبين ٢ بقرينة "الا الذين تابوا" فلا يتوبون واللعنة يستحقون * قوله (بخلاف غيرهم) من الكفرة الغير المرتدين فلا يجوز اللعن عليهم وفيه بحث لان اللعن على الكافرين بدون تعيين جائز ومع التعيين لا يجوزه مطلقا قوله تعالى " ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون " يدل بمنطوقه على جواز اللعن على غيرهم والمفهوم لا يعارض المنطوق * قوله (والمراد بالناس المؤمنون او العموم فان الكافر ايضا يلعن منكر الحق والمرتد عنه) زعما منه على الحق قال تعالى " كل حزب بما لديهم فرحون " فالكافر يلعن كل من يخالفه في الدين ويدخل فيه المسلم فالاولى عدم الالتفات الى مثل هذا الاحتمال اذ لا اعتبار للعن الكافر لاسيما في مثل هذا اذ اقتران باسم الله والملائكة يشعر اعتدادا تاما بشانه فالمراد بالناس الكاملون في الانسانية العاملون بقضية العقل بناء على ان اللام للجنس مرادا به الفرد الكامل وهم المؤمنون * قوله (ولكن لا يعرف الحق بعينه) اذ لو عرفه بعينه لم يبق على الكفر ٢٣ * قوله (في اللعنة او العقوبة او النار وان لم يجر ذكرهما لدلالة الكلام عليهما) هذا يؤيد كون المراد بالناس المؤمنين لانهم لا يزالون يلعنهم مع الملائكة بخلاف الكفار قوله لدلالة الكلام عليه اذ اللعنة يشعر العقوبة والنار فيكون المرجع مذكورا معنى او حكما ان ضم الفحوى اليه ٢٤ * قوله (لا يخفف عنهم العذاب) بيان لكيفية عذابهم بعد بيان مدته والسلب لعموم الاوقات ٢٥ * قوله (ولا هم ينظرون) نظر رحمة فنفي الكلام قريبا في كونه كناية او مجازا او لا يمهلون ٣ ساعة في ترك العقاب واختير الجملة الاسمية للدوام لكن لدوام السلب لا لسلب الدوام والجملة الفعلية في لا يخفف لافادة الاستمرار التجددي والنكتة مبنية على الارادة ٢٦ * قوله (الا الذين تابوا من بعد ذلك) استثناء منقطع وان تبادر كونه متصلا اذ التائبون غير مخرجين عن حكم صدر الكلام لان حكمه ان من ارتد العياذ بالله تعالى صار ملعونا خالدا فيها قوله "الا الذين تابوا" لا يخرج عن عين ذلك الحكم بل معناه ان من تاب لا يبقى ملعونا بعد التوبة وهذا حكم آخر بعد التوبة فلا يكون ملعونا وقد حقق هذا في التوضيح في قوله تعالى في سورة النور " واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا " الآية وهذا غير الاستثناء المنقطع المفسر بانه لا يكون داخلا في صدر الكلام وخبر الا محذوف اى لكن "الذين تابوا" لم يبق ملعونا قوله "فان الله غفور" علة اقيمت مقام الخبر * قوله (اى من بعد الارتداد) هذا انسب بالمقام او من بعد الكفر بناء على ان المراد مطلقا الكفار مطلقا ٢٧ * قوله (ما افسدوا او يجوز ان لا يقدر له مفعول بمعنى ودخلوا في الصلاح) ٢٨ (يقبل توبته) ٢٩ (يتفضل عليه) ما افسدوا مفعوله المحذوف بالارتداد والكفر اذ بشومه يمنع الله المطر فيهلك الحرث والنسل واصلاحه بالتوبة والايمان اذ به فتح الله علينا بركات من السماء والارض فيكون عطف المعلول على العلة او المراد بالاصلاح ما اخلوا به من الحقوق فح يكون فيه اشارة الى ان تمام التوبة رد المظالم واستحلال الخصوم ونحو ذلك وان تحقق التوبة بمجرد الندامة ٤ على ما مضى والعزم على الترك في الاستقبال وفي الجمع بين المغفرة والرحمة وعد التائبين بالاحسان مع العفو قوله يتفضل عليه اشارة الى هذا * قوله (وقيل انها نزلت في الحارث بن سويد حين ندم على ردته فارسل الى قومه ان اسألوا هل لي من توبة فارسل اليه اخوه الجلاس بالآية فرجع الى المدينة فتاب) وقبل رسول الله توبته كما في الكشاف وانما تركه المص لانفهامه مما من بيان سبب النزول مرضه لعدم اعتماده وان اخرج النسائي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولا ريب في ان خصوص

٢ فلا ينافي ما سبق من قوله وذلك يقتضي ان لا يقبل توبة المرتد منه

٣ فيكون لا ينظرون من الانظار بمعنى الامهال فلا مجاز في الكلام منه

٤ لان منهم من آمن وبقي من علم الله تعالى انهم لا يؤمنون منه

قوله او كفروا بمحمد بعد ما امنوا به قبل مبعثه يعني انهم اهل الكتاب وهم كانوا امنوا بمحمد قبل مبعثه حيث وجدوا في كتابهم نعته قوله واصلحوا ما افسدوا قال الامام يعني ان التوبة وحدها لا تكفي بل لا بد من انضياف الاصلاح فقال واصلحوا اي واصلحوا باطنهم مع الحق بالمراقبات وظاهرهم مع الخلق بالعبادات قوله الجلاس بالتخفيف وقيل بالتشديد قوله لانهم لا يتوبون فهذا كقوله * على لاحب لا يهتدي بمناره * اي لا لاحب ولا منار وكقوله ولا ترى ٤٤

٢٢ * ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا * ٢٣ * لن تقبل توبتهم * ٢٤ * واولئك هم الضالون * ٢٥ * ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدهم ملؤ الارض ذهبا * ٢٦ * ولو افتدى *

سبب النزول لا ينافي عموم الحكم الجلاس كغراب بالضم واللام والسين المهملة صحابي كما يشهد به الرواية المذكورة ونقل بتشديد اللام في شروح الكشاف ٢٢ * قوله (كاليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتورية ثم ازدادوا كفرا بمحمد والقرآن او كفروا بمحمد بعد ما آمنوا به قبل بعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعناد والطعن فيه والصد عن الايمان ونقض الميثاق او كقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفرا بقولهم نتربص بمحمد ريب المنون او نرجع اليه وننافقه باظهاره) بعد الايمان بموسى فتعلق الايمان غير تعلق الكفر ومثل هذا الادعى مرتدا ثم ازدادوا كفرا بمعنى زيدة الكفر باعتبار زيادة انكار ما يجب الايمان به كما يدل عليه النص فالزيادة باعتبار الكم قوله بالاصرار الخ فيكون الزيادة باعتبار الكيفية والزيادة في الاحتمال الثالث باعتبار ضم المعاصي والخداع والاستهزاء الى الكفر او الكيفية ايضا اخره لان زيادة الكفر بانضمام المعاصي غير متعارف وقدم الاول اذ الزيادة بحسب الكم هو المتبادر واما باعتبار الكيفية ففيه نوع خفاء ٢٣ * قوله (لانهم لا يتوبون او لا يتوبون الا اذا اشرفوا على الهلاك) فالنفي متوجه الى التوبة لان عدم قبولها اما بانتفائها او بوجودها والثاني منتف لدلالة النصوص على قبول التوبة المقرونة بشروط فقوله لانهم علة العدم اي عدم قبول توبتهم لانهم لا يتوبون بانهماكهم في المعاصي وارتدادهم او لاصرارهم على الكفر فهو من قبيل لا ترى الضب بها ينجحر * قوله (فكنى) تفريع على الاخير اذ عدم التوبة في وقتها والتوبة حين لا تنفع ملزوم لعدم قبول التوبة كما قيل او لازم له وهو المختار في الكناية فذكر الملزوم واريد اللازم او العكس * قوله (عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظا في شانهم واظهارا لحالهم في صورة حال آيسين من الرحمة او لان توبتهم لا تكون الا نفاقا) عن عدم توبتهم اي عدم التوبة حين تنفع تغليظا اي اظهار المزيد المقت والغضب * قوله (لا لارتدادهم وزيادة كفرهم) لا لارتدادهم عطف على قوله لانهم لا يتوبون هذا ناظر الى قوله الاخير قوله وزيادة كفرهم ناظر الى القول الاول فالنشر غير المرتب فلا يرد الاشكال بان التوبة مقبولة سواء عن ارتداد او كفر ٢٥ * قوله (ولذلك لم يدخل الفاء فيه) اي خبر ان وهو لن تقبل لان الفاء يفيد السببية والارتداد وزيادة الكفر لا يكون سببا لعدم قبول التوبة بل السبب الموت على الكفر كانهم من الكشاف حيث قال وان سبب امتناع قبول التوبة هو الموت على الكفر لكن مراده عدم مصادفة زمان التوبة فانه هو سبب امتناع قبولها فالتعبير باصلة هنا للايماء الى وجه بناء الخبر لالان ترتب الحكم على الوصف يكون دليلا على السببية فانه ليس بلازم لا سيما عند وجود القرينة كما في هذا المقام ٢٤ * قوله (الثابتون في الضلال) اما مستفاد من الجملة الاسمية او من الحصر ولم يقل الكاملون في الضلال فان في الثبوت مزيد التغليظ بانهم لا يخرجون من الضلال لكن عام خص منه البعض ٣ واما الكامل فخروجه ممكن ٢٥ * قوله (على يقبل من احدهم) هذا ابلغ من القول فلن يقبل منهم ولذا عدل عنه اليه * قوله (لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول الفدية) اشار الى ان معنى لن يقبل لن يمكن قبوله وما سواه امتناعه ومعره ان الفدية ما يعطى بدلا من العذاب لخلاصه وخلاص الكفار عن العذاب ممتنع بالتعبير وكذا قبول الفدية ممتنع بالغير * قوله (ادخل الفاء هنا للاشعار به) لان الفاء للسببية * قوله (وملء الشيء ما يملاؤه وذهبا نصب على التمييز) اي من ذات مذكورة نحو ملاؤه عسلا * قوله (وقرأ بالرفع على البدل من ملء او الخبر لمحذوف) على البدل وهذا بناء على ما نقل عن ابي على الفارسي جواز ترك وصف النكرة المبدلة من المعرفة اذا استفيد من البدل ما لا يستفاد من المبدل منه او الخبر لمحذوف اي هو ذهب ٢٦ * قوله (محمول على المعنى كانه قيل فلن يقبل من احدهم فدية ولو افتدى بملء الارض ذهبا او معطوف على مضمر تقديره فلن يقبل من احدهم ملء الارض ذهبا لو تقرب به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة او المراد ولو افتدى بمثله كقوله تعالى "ولو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه) لما كان نقيض الشرط في لو الوصلية اولى بالجزاء وهنا ليس كذلك في الظاهر اذ المفهوم منه كون المراد انه فلن يقبل من احدهم ملء الارض ذهبا لو افتدى به ولو لم يفتد به وظاهر انه ليس بمراد اشار الى التوجيه بثلثة اوجه احدها ان المراد بعدم قبول ملء الارض ذهبا عدم قبول فدية ما كناية اذ ملء الارض غاية الكثرة ونهاية الفدية فعدم قبوله مستلزم لعدم قبول فدية ما او لكونه مفهوما من مثل هذا الكلام وهذا هو الملايم لكلام المص وضميره في ولو افتدى به راجع الى حقيقة ملء الارض ذهبا بطريق الاستخدام فان المراد بظاهره فدية ما كما عرفته

٤ ويدل عليه قوله عليه السلام الندم توبة لكونه ركنا اعظم والركن الآخر هو العزم على الترك عهد

٥ وايضا لا ينافي الاستثناء في قوله تعالى الا الذين تابوا فانه يفيد قبول توبة المرتد والكافر عهد

٤٤ الضب فيها ينجحر اي لا ضب ولا انجحار والمعنى هنا لا توبة منهم ولا قبول

قوله فكنى عن عدم توبتهم بعدم قبولها لان عدم القبول من لوازم عدم التوبة فذكر اللازم واريد به الملزوم وانما حمل الكلام على الكناية واخرجه عن ظاهره لئلا يلزم التناقض فان الآية الاولى اثبتت قبول توبة المرتد والثانية عدم قبولها فهذا المصير في الثاني الى معنى الكناية لئلا يوهم انهم لا تقبل توبتهم وان تابوا

قوله تغليظا في شانهم معنى التغليظ مستفاد من ابهام الكلام بظاهره انهم وان تابوا لا تقبل التوبة منهم وفي الكشاف فان قلت فاي فائدة في هذه الكناية اعني في ان كنى عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة قلت الفائدة فيه جليلة وهي التغليظ في شان اولئك الفريق من الكفار وابراز حالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة التي هي اغلظ الاحوال واشدها الا ترى ان الموت على الكفر انما يخاف من اجل اليأس من الرحمة

قوله لما كان الموت على الكفر الخ بيان لوجه دخول الفاء في خبر الموصول بالفعل هنا والحال انه لم يدخل في خبر الموصول الاول حيث قيل هناك لن تقبل توبتهم اما وجه عدم دخول الفاء في الاول فان قوله لن تقبل توبتهم اما ان يكون كناية عن عدم توبتهم او عن موتهم على الكفر واياما كان فعدم سببية الارتداد له ظاهر مكشوف بخلاف الموت على الكفر فانه سبب لعدم قبول الفدية قطعا وفي الكشاف فان قلت فلم قيل في احدى الآيتين لن تقبل بغير فاء وفي الاخرى فلن تقبل قلت قد اوذن بالفاء ان الكلام بني على الشرط والجزاء وان سبب امتناع قبول الفدية هو الموت على الكفر وبترك الفاء ان الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسبب كما تقول الذي جاءني له درهم ولم تجعل المجيء سببا في استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم ثم قال فان قلت فحين كان لن تقبل توبتهم بمعنى الموت على الكفر فهلا جعل الموت على الكفر مسببا عن ارتدادهم وازدياد هم الكفر لما في ذلك من قساوة القلوب وركوب الدين وجره الى الموت على الكفر قلت لانه كم من مرتد مزداد للكفر رجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر الى هنا كلامه وحاصل الجواب ان الارتداد ليس سببا مفضيا الى عدم التوبة والى الموت على الكفر البتة اذ كثيرا ما يتخلف ذلك عنه وفيه نظر لان تخلف السبب عن المسبب في بعض الصور لمانع لا يقدح في السببية وكذا يرد على قوله ولا دليل فيه على السببية ان ترتيب الحكم على الوصف دليل على السببية نعم في الآية المتاخرة دليلان على السببية الفاء وترتيب الحكم على الوصف وفي المتقدمة دليل واحد وبالجملة ان اريد وجود دليل في السببية في الآية المتاخرة وعدمه في المتقدمة فالسؤال قائم فان معنى السؤال حينئذ لم ذكر الدليل في هذه ولم يذكر في تلك وان اريد تحقق السببية في الثانية وعدمها في الاولى فهو في حيز المنع ولذا قالوا كان الاولى ان يقال في الجواب السببية في الآية المتاخرة خفية فاحتيج ٣٣

٣٣ الى الدلالة عليها بالفاء وفى الآية المتقدمة جلية و الصحة لان ازدياد الكفر يوجب ازدياد الرين و هو مؤد الى الموت على الكفر فلم يحتج الى الدلالة عليها وقد ذكر ان تخلف المسبب عن السبب فى بعض الصور لمانع لاينافى السببية . **قوله** محمول على المعنى تقريره ان ملأ الارض ذهبا هو الفدية فيكون المعنى لن يقبل من احدهم ملأ الارض ذهبا هو الفدية فيكون المعنى لن يقبل من احدهم ملء الارض ذهبا لوافتدى به و حينئذ لم يبق للواو معنى يعنى ان مثل هذه الواو لايؤتى بها الا اذا اريد تحقق الحكم السابق على تقدير الشرط وعدمه حتى ذهب بعضهم الى انها للعطف على محذوف هو نقيض الشرط ٥٥

قبول فدية ماهو احرى بالجزاء وثانيهما انه معطوف على مضمر بمعنى لو ان افتدى به ليس من قبيل الشرط الذى يقصد به تأكيد الحكم السابق بل هو ٢ معطوف على شرط مقدر قبله كأنه قيل اى فلن يقبل تصدق ملأ الارض ذهبا فى الدنيا تقربا الى الله تعالى لكفره ولا الافتداء به من عذاب الآخرة ففى الكلام ايجاز حذف وحاصله ان المراد لوافتدى به ولولم يفتد به وعدم الافتداء به اولى بعدم القبول وهو ما اذا كان تصدق فى الدنيا كذا قيل ٣ لكن قوله لوتقرب به فى الدنيا يأبى عنه لان لوهذه ليست بوصلية فكذا فى المعطوف فلا يحتاج الى طلب ماهو احرى بالحكم كما لايحتاج اليه فى المعطوف عليه قوله اومعطوف على مضمر الخ صريح فى تقدير المعطوف عليه فحمل كلامه على بيان المعنى لا على تقدير المعطوف عليه ليس بشئ اذ لا يكون التمييز بين تقدير المعطوف عليه وبين بيان حاصل المعنى عسيرا وثالثها ان المثل محذوف فالمعنى فلن يقبل ملء الارض ذهبا فدية ولوافتدى بمثله معه كما اشار اليه بقوله لقوله تعالى الخ والنقيض الذى احرى بالجزاء الاقتداء بملء الارض بدون الاقتداء بمثله معه فانه بعدم القبول اولى و ينكشف منه انه لوقيل والنقيض الذى اولى بالحكم الاقتداء بملء الارض فضة مثلا لتم الكلام فلا يحتاج الى طول البيان * **قوله** (والمثل يحذف ويراد كثيرا لان مثلين فى حكم شئ واحد) اى عند قيام القرينة نحو ابو يوسف ابو حنيفة و لقرينة هنا قوله تعالى . ولوان للذين ظلموا الآية لكنها قرينة مصححة لاموجبة فيسوغ عدم تقديره بل ويراد كثيرا اى فيما صح المعنى بدونه نحو مثلك لايبخل والبعض حمل يراد على انه من الارادة والاول موافق لما فى الكشاف ٢٢ * **قوله** (مبالغة فى التحذير واقناط لان من لا يقبل منه الفداء ربما يعفى عنه تكرما) فيكون هذه الجملة للتكميل والاحتراس ٢٣ * **قوله** (فى دفع العذاب ومن مزيدة للاستغراق) اشارة الى ان النصرة مختصة بدفع الضرر والجملة الاسمية لدوام السلب وكون كلمة من مزيدة للاستغراق ليس بمختص ٤ بالمفرد والمراد بالاستغراق استغراق الناصر مع استغراق الزمان بمعونة المقام ٢٤ * **قوله** (اى لن تبلغوا حقيقة البر الذى هو كمال الخير اولن تنالوا برالله الذى هو الرحمة والرضى والجنة) اى الذى يستحق ان يسمى برا على ان اللام للجنس مرادابه الفرد الكامل كما قال الذى هو كمال الخير فقوله لن تبلغوا معنى لن تنالوا حقيقة البر معنى لام الجنس فيلزمه كون فاعله بارا وعن هذا فسره الزمخشرى بان يكونوا ابرارا ومثل هذا يراد به اثناء الترغيب اذ المال شقيق الروح وبذله اصعب فلاينافى وجود عمل افضل من الانفاق وايضا لااشكال بان البر لايتحقق بمجرد الانفاق بل يحتاج الى تحقق سائر المبرات اذ البرهو التوسع فى الخير ٢٥ * **قوله** (اى من المال اومايعمه وغيره كبذل الجاه فى معاونة الناس والبدن فى طاعة الله والمهجة فى سبيله) المال وهو احب الاشياء ولذا قدمه اومايعمه وغيره بناء على ان الانفاق اعم اماحقيقة اومجازا وهو الظاهر يؤيده قوله تعالى ينفقون اموالهم فى مواضع كثيرة فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز اوعموم المجاز * **قوله** (روى انها لما نزلت جاء ابوطلحة فقال يارسول الله ان احب اموالى الى بيرحى فضعها حيث اراك الله) رواه الشيخان والنسائى بيرحا روى بكسر الحاء وفتحها وفتح الراء وضمها والمد والقصر وهو اسم بستان من بساتين المدينة وقيل بيرحى هو فيعلى اسم موضع قال المحقق التفتازانى قال جار الله وشيوخ مكة يروونها بكسر الباء فان صح فاضافته الى حاء اسم قبيلة وقيل واعلم ان لبعض علماء اليمن فى هذه اللفظة رسالة مستقلة حاصله انهما اسمان جعلا اسما واحدا مبنيا مفتوح الراء فيه همزة بعد الحاء وهو اسم مكان وروى بكسر الباء وفتحها وقال المنذرى انه اسم موضع بقرب المسجد وقيل حا اسم ينسب اليه البئر وروى مثلث الراء معربا والاقرب انه كحضرموت ويعرب بالوجوه الثلثة اويبنى و يجوز صرفه بتأويل المكان وعدمه بتأويل البقعة وهذا اى كونه اسما ينسب اليه البئر هو المناسب للمقام لان وقف البئر من اعظم القربات * **قوله** (فقال بخ بخ) كلمة تقال عند المدح والرضى بالشئ قال الرضى يقال باسكان الخاء وتنوينها مكسورة فان وصلت حقيقة اونونته كسرت الخاء وربما شدد منونا مكسورا وهى من الاصوات الدالة على التعجب وقال القاضى عياض حكى الكسر بلا تنوين وروى بالرفع واذا كررت بالاخبار يحرك الاول منونا واسكان الثانى ٦ * **قوله** (ذلك مال رابح اورايح وانى ارى ان تجعلها فى الاقربين) اى رابح عليك نفعه لبقاء ثوابه وتضاعفه عند الله تعالى وهذا بالباء الموحدة والحاء المهملة من الربح اورايح من الرواح مقابلة الغدو و معناه انك تغدوا اليه وتروح بنفعه لقربه

٢ ولو جعل ولوافتدى به حالا لكان مستغنى عن التكلف وقيل لوالشرط وجوابه قوله اولئك منه

٣ عصام فى الموضعين منه

٤ كماهو مقرر فى العربية منه ٦ الواو بمعنى مع منه

٥٥ المذكور اى لولم يفتد به ولو افتدى به وههنا المقصود عدم قبول الفدية سواء كانت ملأ الارض ذهبا اولا فمقتضى الظاهر ان يقال لا يقبل فدية ولو كانت ملأ الارض ذهبا اولا يقبل ملأ الارض اوافتدى به بدون الواو فاجاب بوجوه احدها ان المراد من ملء الارض ذهبا هو الفدية لانه عين الفدية والضمير فى به راجع الى ملأ الارض ذهبا فكانه قيل فلن يقبل من احدهم فدية ولو افتدى بملأ الارض ذهبا وتقديره ان عدم قبول قبول ملء الارض كناية عن عدم قبول فديتهما لانه كان غاية الفدية وضمير به راجع الى حقيقة ملء الارض على طريق الاستخدام لا الى معناه الكنائى الذى هو الفدية فصيرالمعنى لايقبل منه فدية ولو افتدى بملأ الارض ذهبا وثانيها ان لايحمل ملء الارض ولا على الفدية بل على التصدق ولايكون الشرط المذكور من باب ما يقصد به تأكيد الحكم السابق بل يكون شرطا محذوف الجواب فيكون المعنى لايقبل منه ملأ الارض ذهبا تصدق به ولوافتدى به ايضا لم يقبل منه فى ضميره ضمير ذلك المال لكن معرى عن وصف التصدق فعلى هذين الجوابين لابد من التصرف فيما يرجع اليه ضميره وثالثها ان المعنى ولو افتدى بمثله ايضا لايقبل منه كما لايقبل منه لو افتدى به اى بملأ الارض ذهبا ولا يستقيم هذا الوجه الابتقدير شئ آخر وهو معه اى ولوافتدى بمثله معه كما فى قوله تعالى ومثله معه فيكون المعنى لايقبل منه ملأ الارض ذهبا ولوزيد عليه مثله

قوله ان تبلغوا حقيقة البر قال صاحب النهاية البر بالكسر الاحسان والبر بالفتح من اسماء الله تعالى العطوف على عباده ببره ولطفه وقوله حقيقة البر اشارة الى ان اللام فى البر لتعريف الحقيقة وقوله وان تنالوا برالله مبنى على ان اللام فيه عوض عن المضاف اليه وقيل يكون حينئذ للعهد والمعهود ثواب الله وهو قول ابن مسعود وابن عباس ومجاهد والقول الاول قول الحسن وفى الكشاف لن تنالوا البرحتى تبلغوا حقيقة البر او لن تكونوا ابرارا قال بعض الشارحين ثم التعريف فى البر اذا حمل على الجنس كان التركيب كناية عن كون عامله بارا والهذا اوقع قوله اوان تكونوا ابرارا تفسيرا لقوله لن تبلغوا حقيقة البر وفى لن تبلغوا حقيقة البر تفسير لقوله تعالى لن تنالوا البر

قوله بيرحى حديث ابى طلحة اخرجه الشيخان وغيرهما من الائمة واختلف الحفاظ المحدثين فى بيرحى فيقولون بيرحا بفتح الباء وكسرها وبفتح الراء وضمها والمد فيهما والقصر وهى ارض كانت لابى طلحة ونقل عن الزمخشرى انه قال فى الفائق كانها فيعلى من البراح وهى الارض المنكشفة الظاهرة وقال شيوخ مكة يروونها بيرحاء فان صح فهو مضاف الى حا وحاء قبيلة وقال الصاغانى فى التكملة انه فيعلى وقد صحفها اصحاب الحديث فقالوا بيرحاء ولبست ببير مضافة الى حاء كبير رومة وبير بضاعة **قوله** رابح اى قريبة من المصر يروح منفعتها وغلتها وثمرتها فيه وفى المغرب انها بستان لابى طلحة بالمدينة مستقبل مسجد النبى صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه ٤٨

٤٨ وسلم يدخل ويشرب فيه من ماء طيب **قوله** وذلك يدل اى والحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم ارى ان تجعلها فى الاقربين يدل الخ
واما دلالة الحديث على ان الآية تعم الانفاق الواجب والمستحب فلورود لبيان مصرف احب اموال ابى طلحة وزيد بن حارثة بعد عرضها لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ان يضع موضعه امتثالا لما فى الآية بعد نزولها قال الامام اختلف المفسرون فى ان هذا الانفاق هل هو الزكاة او غيرها قال ابن عباس اراد به الزكاة ٥٠

٢ فلا وجه للرد بانه خالف الرواية اذ المعنى صحيح ٢٢ ❁ وما تنفقوا من شئ ❁ ٢٣ ❁ فان الله به عليم ❁ ٢٤ ❁ كل الطعام ❁ ٢٥ ❁ كان حلا لبنى
وهذه العبارة مشهورة فى التعبير عهد اسرائيل ❁ ٢٦ ❁ الا ما حرم اسرائيل ❁ ٢٧ ❁ على نفسه

من الملك مسناده الى المال مجاز الاول يقال انه من صيغ النسب ويجوز فيه ان يكون بالجيم من الرواج ومعناه
كالرائج فى المال هذا على ان الاجسام تترك كثيرا ٢ وقلة اوالشك من الراوى ❁ **قوله** (وجاء زيد بن حارثة

❁ بفرس كان يحبها فقال هذه فى سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسامة بن زيد

فقال زيد انما اردت ان اتصدق بها فقال عليه السلام ان الله قد قبلها منك وذلك يدل على ان الانفاق فى احب
الاموال على اقرب الاقارب افضل وان الآية تعم الانفاق الواجب والمستحب) رواه ابن المنذر وابن جرير
مرسلا كما قيل قوله وذلك اى هذا الحديث يدل الخ افضل اى ثوابا لجمعه الامرين الصدقة والصلة
قوله والمستحب لان النبى عليه السلام قال لزيد ان الله قد قبلها منك مع ان انفاق الواجب لا يجوز على الولد ❁ **قوله**
(وقرئ بعض ما تحبون وهو يدل على ان من للتبعيض)فيكون كالكف عن الاسراف المنهى عنه فالتبعيض
اولى من كونها للتبيين ❁ **قوله** (ويحتمل التبيين) اى فى القراءة المشهورة فيكون المبين مفعولا محذوفا
وهو شيئا فالمراد بالدلالة الدلالة الظنية ٢٢ ❁ **قوله** (من اى شئ محبوب او غيره ومن لبيان ما) هذا التعميم لوقوع النكرة
فى سياق الشرط وهذه الجملة لدفع وهم نشأ مما قبله وهو ان الانفاق غير محبوب لا يقبل عند الله تعالى فهى
للتكميل والاحتراس فانفاق مال حلال مطلقا مقبول وان كان انفاق المحبوب افضل ٢٣ ❁ **قوله**
(فيجازيكم بحسبه) اشار الى ان الجزاء محذوف فى قوله فان الله به عليم علة قائمة مقام الجزاء او كناية عنه
فيكون جزاء ٢٤ ❁ **قوله** (اى المطعومات)اى الطعام مصدر بمعنى المفعول او اسم بمعنى المفعول ويحتمل
ان يكون منقولا فيكون حقيقة اصطلاحية فى المطعوم والمدخل للام على الاستغراق بمعونة الاستثناء جعل
الطعام بمعنى المطعومات فحينئذ يكون لفظة كل لاحاطة الافراد وتأكيدا له فان كلمة كل كونها لاحاطة
الاجزاء حين دخولها على المعرفة انما هو فى المفرد واما عند دخولها على الجمع المعرف بلام الاستغراق فهى
لتأكيد العموم المستفاد من اللام وهنا وان كان مدخولها مفردا ظاهرا لكنه جمع معنى فهى لتأكيد عموم
الافراد والقول بانه يلزم ان يكون لفظة كل لغوا مهوا اذ التأكيد من شعب البلاغة ولا مساغ لحمل اللام هنا على
الجنس اذ الكل لا يتعلق بالماهية وكون مراده بالمطعومات تفسيرا لكل الطعام ضعيف اذ الطعام ما لم يجعل
بمعنى الجمع يكون الكل لاحاطة الاجزاء مثل اكلت كل الخبز فلا ريب انه تفسير الطعام فقط ❁ **قوله**
(والمراد اكلها) اذ الحل والحرمة من اوصاف الافعال دون الاعيان وعند البعض يوصف العين ايضا بالحل
والحرمة حقيقة بل هذا اكد صرح به ائمة الاصول فلا حاجة الى تقدير المضاف الا انه اريد به مآل المعنى
وانما نبه به لدفع توهم ان المراد انفاقه بمناسبة ما قبله والمراد بالمطعومات اما افرادها او انواعها ٣ والمراد
بالاكل التناول فيتناول الشرب كالتناول ٤ المطعومات المشروبات قال تعالى ❁ فمن شرب منه فليس منى
ومن لم يطعمه فانه منى ❁ الآية ٢٥ ❁ **قوله** (حلالا لهم وهو مصدر نعت به ولذلك يستوى فيه الواحد
والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى لا هن حل لهم) وهو اى الحل مصدر نعت به اى حمل على كل الطعام
مبالغة كرجل عدل وهذا هو المراد بالنعت هنا اذ الخبر فى قوة الصفة كعكسه ولما كان المصدر اسما
جنسا يستوى فيه الخ ولذا اورده هنا مفردا مرادا به الجمع ولم يذكر هذا فى الطعام لانه لا حسن فى المبالغة فيه
ولذا حمله جمعا كما عرفته ٢٦ (يعقوب) ❁ ٢٧ ❁ **قوله** (كلحوم الابل والبانها قيل كان به عرق النسا
فنذر ان شفى لم يأكل احب الطعام اليه وكان ذلك احبه اليه)فيه دليل على ما ذكرناه من ان المطعوم متناول
للمشروب والاكل للشرب قيل كان به عرق النسا هذا الحديث اخرجه الحاكم وغيره عن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما باسناد صحيح كذا قيل والنسا بالفتح مقصورا عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ ثم
يمر بالعرقوب حتى يبلغ الحافر وروى فى الحديث ان يعقوب عليه السلام كان به عرق النسا وجمع النسام
انه صار فى العرف عبارة عن وجع يمتد من الورك من خلف وينزل الى الركبة وربما بلغ الى الكعب وهو المراد
هنا فنذر الخ وبالنذر صار المباح حراما كما كان واجبا به لكن هذه الحرمة مقصورة عليه ولذا قال تعالى
❁ على نفسه ❁ ثم حرم الله تعالى على اولاده عقوبة قوله وكان ذلك اى المذكور من لحوم
الابل والبانها ❁ **قوله** (وقيل فعل ذلك للتداوى باشارة الاطباء) اى برأيهم فالمراد حينئذ بالتحريم الامتناع
لا الحرمة الشرعية اخرها لمخالفته الخبر المذكور وايضا المتبادر من الحرمة الحرمة الشرعية وايضا هذا

٣ ولذا لم يقل او كل انواع الطعام كما فى الكشاف
لكن افرادها اذا كانت حلالا يكون انواعها
حلالا وبالعكس فتأمل عهد

٤ هذا التناول اما حقيقة او مجازا وتمام التفصيل
فى تفسير ومن لم يطعمه الآية عهد

٥٠ يعنى حتى تخرجوا زكاة اموالكم وقال
الحسن كل شئ انفقه المسلم من ماله يطلب به وجه
الله تعالى فانه من الذين عنى الله بقوله سبحانه لن
تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون حتى التمرة والقاضى اختار
الوجه الاول واحتج عليه بان هذا الانفاق وقف الله
عليه كون المكلف من الابرار والفوز بالجنة بحيث
لو لم يوجد هذا الانفاق لم يصر العبد بهذه المنزلة
وما ذاك الا الانفاق الواجب ثم قال الامام وانا اقول
لو خصصنا الآية بغير الزكاة كان اولى لان الآية مخصوصة
بايتاء الاحب والزكاة الواجبة ليس فيها ايتاء الاحب
فانه لا يجب على المزكى ان يخرج اشرف امواله
واكرمه بل الصحيح ان هذه الآية مخصوصة بايتاء
المال على سبيل الندب نقل الواحدى عن مجاهد
والكلبى ان هذه الآية منسوخة باية الزكاة قال
الامام وهذا فى غاية البعد لان ايجاب الزكاة كيف
ينافى الترغيب فى بذل المحبوب لوجه الله تعالى
قوله وقرئ بعض ما تحبون قرأ عبد الله حتى
تنفقوا بعض ما تحبون قال الامام فيه اشارة الى
ان انفاق الكل لا يجوز كما قال والذين اذا انفقوا
لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقال
ان من للتبيين ٦ الظاهر لزيد صحيحه
قوله فيجازيكم بحسبه اخذ معنى المجازاة
فى تفسير عليم اشارة الى دفع سؤال يرد
وهو ان يقال قوله فان الله به عليم على جهة جواب
الشرط مع ان الله يعلمه على كل حال وتقرير
الجواب ان فى عليم معنى الجزاء تقديره وما تنفقوا
من شئ فان الله يجازيكم به قل او كثر لانه عليم
لا يخفى عليه شئ فجعل كونه عالما بذلك الانفاق
كناية عن اعطاء الثواب واجيب عن هذا السؤال
بان المعنى انه تعالى يعلم الوجه الذى لاجله يفعلونه
ويعلم ان الاخلاص هو الداعى اليه او الرياء ويعلم انكم
تنفقون الاحب الاجود او الاخس الارذل ونظير هذه
الآية قوله تعالى وما تفعلوا من خير يعلمه الله وقوله
تعالى وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر
فان الله يعلمه

قوله اى المطعومات وفى الكشاف كل المطعومات
او كل انواع الطعام قال بعض الشراح الطعام اسم لما يؤكل كالشراب اسم لما يشرب ولفظة الكل يقتضى تعدد مدخولها فالتعريف فى الطعام اما للاستغراق
فالمعنى كل المطعومات ولا حاجة ح الى تقدير لان الاستغراق فيه التعدد واما الجنس فلا بد من تقدير مضاف والتقدير كل انواع الطعام والمراد اكلها وانما قال ذلك
لان التحليل والتحريم انما يتعلقان بالافعال لا بالاجرام فاذا قيل لحم الشاة حلال ولحم الخنزير حرام اراد به اكلهما وتناولهما لا نفس العينين **قوله**
قيل كان به عرق النسا بفتح النون وهو وجع يبتدئ من الورك من خلف وينزل الى الركبة وربما بلغ الكعب وكلما طال زمانه زاد نزوله وربما امتد الى الاصابع بحسب
كثرة مادته وقلتها ويهزل معه الرجل والفخذ ويحدث معه العرج

٢٢ * من قبل ان تنزل التورية * ٢٣ * قل فأتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صدقين * ٢٤ * فمن افترى على الله الكذب * ٢٥ * من بعد ذلك * ٢٦ * فاولئك هم الظالمون * ٢٧ * قل صدق الله

لابلايم قوله على نفسه * قوله (واحتج به من جوز للنبي ان يجتهد وللمانع ان يقول ذلك باذن من الله فهو كتحريمه ابتداء) اى للنبي مطلقا فاللام للجنس وهذا الاحتجاج بناء على القول الاول واجتهاده من قبيل الوحي وللمانع اجتهاد النبي ان يقول مبتدأ مؤخر ذلك اى التحريم المذكور باذن من الله بالوحي الظاهر بان يقول الله تعالى له احلل ما بدالك من تحريم او تحليل والا فالاجتهاد ايضا باذن الله تعالى ومع هذا الاحتمال لايتم الاحتجاج ولايخفى انه مخالف لظاهر النظم مع انه لجواز الاجتهاد مؤيدات كثيرة اوردها صاحب التوضيح فالقول بجوازه هو الراجح المعول قوله كتحريمه اى كتحريم الله ابتداء بدون ان يحرم العبد على نفسه ٢٢ * قوله (من قبل ان تنزل التورية) متعلق بقوله كان حلا وتوسيط الاستثناء لانه ليس باجنبي وايضا جوز الكسائي وابو الحسن ان يعمل ما قبل الا فيما بعدها اذا كان ما بعدها ظرفا او مجرورا قيل فح يلزم قصر الصفة قبل تمامها واما ان فيه تحرم وان دفع ذلك فيرد عليه انه لايظهر فائدة في التقييد اذ نزول التورية على موسى عليه السلام بعد تحريم اسرائيل بمدة طويلة فالاولى انه متعلق بمحذوف وهو كان حلا بدل عنه المذكور كما قيل في قوله تعالى "وما نريك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي" الآية * قوله (اى من قبل انزالها مشتملة على تحريم ما حرم عليهم لظلمهم وبغيهم عقوبة و تشديدا وذلك رد على اليهود في دعوى البراءة مما نعى عليهم في قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآيتين بان قالوا لسنا باول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعده حتى انتهى الامر الينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا) اشار الى ان التنزيل هنا بمعنى الانزال ٢ مشتملة الخ هذا لايدل عليه ظاهر النظم لكن لما كان التورية مشتملة على تحريم ما حرم عليهم في نفس الامر وان لم يذكر هنا قال مشتملة الخ قوله عما نعى عليهم اصل النعي رفع الصوت بذكر الموت ويقال نعى عليه هفوته اذا شهره بها اى شهر الله تعالى اليهود بالظلم والبغي في قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا الآية وحاصله فضحه مع التوبيخ قوله بان قالوا متعلق بالبراءة او بدعوى البراءة ورد الله تعالى بالحكم بان ما عدا تحريم اسرائيل على نفسه حلال لهم قبل ان تنزل التورية * قوله (وفي منع النسخ والطعن في دعوى الرسول عليه السلام موافقة ابراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الابل والبانها) عطف على قوله في دعوى البراءة اذ تحريم ما كان حلالا لايكون الا بالنسخ والطعن عطف على النسخ ٢٣ * قوله (امر بمحاجتهم تكبيتهم وتبكيتهم بما فيه) اى ان حقيقة الامر وان امكنت هنا لكن المراد اسكاتهم والزامهم * قوله (من انه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم مالم يكن محرما روى انه عليه السلام لما قال لهم بهتوا ولم يجسروا ان يخرجوا التورية) قد حرم عليهم اى دفعة لان نزول التورية جملة واحدة وما في صاحب الكشاف من انه كلما ارتكبوا كبيرة حرم عليهم نوع من الطيبات فيوهم ان نزولها مفرقة مثل القرءان كما ذهب اليه البعض واختاره السعدي ٣ في سورة الفرقان ولايخفى ضعفه لدى اهل العرفان ونقل عن الاتقان انه قال كاد ان يكون اجماعا وذكر اثارا واحاديث تدل عليه بهتوا اى تحيروا في جوابه * قوله (وفيه دليل على نبوته) حيث اخبر بما في التورية وهو غائب عنه اذ لم يقرأها ولم يسمعها ومثله يكون بالوحي لاغير ٢٤ * قوله (ابتدعه على الله بزعمه انه حرم ذلك قبل نزول التورية على بني اسرائيل ومن قبلهم) ابتدعه اى اخترعه اشارة الى التجريد اذ الافتراء هو الكذب عن عمد فالكذب معتبر في مفهومه قوله بزعمه الخ جعل الافتراء عبارة عنه لانه انسب بالمقام فاللام في الكذب للعهد لتقدم ذكره وكلمة الله مشعرة بالتخصيص واوعم ليدخلون فيه دخولا اوليا ٢٥ * قوله (من بعد ما لزمتهم الحجة) بيان للمشار اليه المفهم من قوله "قل فأتوا بالتورية" اذ فهم منه انهم لم يجاسروا على اتيان التورية كما رواه المص والافتراء على الله تعالى وان كان قبيحا منكرا لكنه بعد ما لزمتهم الحجة وعدم قدرتهم على المحاجة اقبح ومن هذا قيده ولذا حكم عليهم بالظلم مع انه كذلك ذات ٢٦ * قوله (الذين لاينصفون من انفسهم ويكابرون الحق بعد ما وضح لهم) فهم يضعون الشيء في غير محله والظاهر ان قصر المسند على المسند اليه هنا ادعائي او اضافي ٢٧ * قوله (تعريض بكذبهم اى ثبت ان الله صادق فيما انزل) بعد التصريح بكذبهم مبالغة في تقبيحهم والتعريض ان يذكر شيء يدل به على شيء آخر بلا كناية وهو المراد هنا والمعنى تحقق وثبت صدقكم ايضا فح يتضح وجه التفريع في قوله فاتبعوا * قوله (وانتم الكاذبون) اشارة الى ان الكلام يفيد الحصر الاضافي بمعونة المقام لانه كذبهم اولا ثم بين

(لابلايم)

قوله واحتج به من جوز للنبي ان يجتهد الخ قال الامام ظاهر الآية يدل على ان اسرائيل حرم ذلك على نفسه وفيه سوال وهو ان التحريم والتحليل انما يثبت بخطاب الله تعالى فكيف صار تحريم يعقوب سببا لحصول الحرمة واجاب المفسرون عنه من وجوه الاول انه لايبعد ان الانسان اذا حرم شيئا على نفسه فان الله يحرمه الا ترى ان الانسان يحرم امرأته على نفسه بالطلاق و يحرم جاريته فكذا جاز ان يقول الله تعالى ان حرمت شيأ على نفسك فانا احرمه ايضا والثاني انه ٣٩ عليه الصلاة والسلام ربما اجتهد فادى اجتهاده الى التحريم فقال بحرمته وانما قلنا ان الاجتهاد جائز من الانبياء لوجوه الاول قوله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار ولاشك ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام هم رؤساء اولى الابصار والثاني قال لعلمه الذين يستنبطونه منهم مدح المستنبطين والانبياء اولى بهذا المدح والثالث قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم عفا الله عنك لم اذنت لهم فلو كان ذلك الاذن بالنص لم يقل لم اذنت فدل انه كان بالاجتهاد الرابع انه لاطاعة الا وللانبياء فيها اعظم النصيب لاسيما ومعرفتهم اكثر وعقولهم انور واذهانهم اصفى وتوفيق الله تعالى وتسديده معهم اكبر ثم اذا حكموا بحكم بسبب الاجتهاد يحرم على الامة مخالفتهم في ذلك الحكم كما ان الاجماع اذا انعقد عن الاجتهاد فانه يحرم مخالفته ثم قال فالاظهر الاقوى ان اسرائيل انما حرم ذلك على نفسه بطريق الاجتهاد اذ لو كان ذلك بالنص لقيل الا ما حرمه الله على اسرائيل فلما اضاف التحريم الى اسرائيل دل هذا على انه كان ذلك بالاجتهاد وهو كما قال الشافعي يحل لحم الخيل وابي حنيفة يحرمه بمعنى ان اجتهاده ادى اليه وكذا ههنا

قوله وللمانع ان يقول اى ولمن منع الاجتهاد ان يقول ذلك التحريم اى تحريم يعقوب على نفسه باذن من الله تعالى فيكون التحريم من الله لامنه باجتهاده كتحريم الله تعالى شيئا ابتداء اى بلا واسطة

قوله وذلك رد على اليهود اى قوله تعالى كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الى اخره رد على اليهود في قولهم ان ما حرم علينا الآن هو كان محرما من قبل انزال التورية ايضا زعما منهم ان المحرم في التورية كان محرما قبلها وانكارا ان التحريم في التورية انما كان لظلمهم و بغيهم عقوبة لهم وتشديدا وانكارا للنسخ فالآية ترد عليهم في هذين الانكارين حيث اثبتت الآية نسخ التورية بعض ما هو حلال قبل نزوله ودعواهم تلك البراءة مبنية على عدم النسخ لانهم قالوا لسنا اول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابرهيم ومن بعده حتى انتهى الينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا وكذا هذه الآية ترد عليهم في طعنهم في دعوى رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقة ابرهيم بتحليله لحوم الابل والبانها ووجه الرد انها دلت على ان كل الطعام كان حلا الى وقت نزول التورية ولحوم الابل والبانها من جملة كل الطعام الذي كان حلالا فدلت الآية على ان لحوم الابل والبانها كانت حلالا لابرهيم عليه الصلاة والسلام وهذا موافق لادعاء الرسول صلى الله عليه وسلم كون هذه المطعومات مباحة في الزمان القديم وانها انما حرمت بسبب ان اسرائيل حرمها على نفسه فنازعوه في ذلك فطلب الرسول صلى الله عليه وسلم احضار التورية ليستخرج منها المسلمون من علماء اهل الكتاب انها موافقة لقول الرسول صلى الله عليه وسلم والقول الآية لم تدل الا على حل كل الطعام لبني اسرائيل وليس في الآية دلالة على حله لابيه اسحق وابراهيم كما ليس فيها دلالة على حرمته لهم فكيف تكون

٢ اذ التدريج المعتبر في التنزيل ليس بمراد هنا لان التورية نزلت جملة على الاصح كما بيناه في اصل الحاشية منه

٣ حيث قال ان بعض العلماء بين في اخر سورة النساء ان التورية نزلت منجمة في ثماني عشرة سنة الخ منه

٢٢ ۞ فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا ۞ ٢٣ ۞ وما كان من المشركين ۞ ٢٤ ۞ ان اول بيت وضع للناس ۞ ٢٥ ۞ للذي ببكة

صدق الله ثانيا فكان المعنى صدق الله لااتم وماذكره المص حاصله ٢٢ ۞ **قوله** (اى ملة الاسلام التى فى الاصل ملة ابراهيم) لما كان الامر بالاتباع لملة ابراهيم عليه السلام المقصود منه الامر باتباع ملة نبينا عليه السلام اشار المص الى وجه اضافة الملة الى ابراهيم عليه السلام فقال ان ملة الاسلام اكثرها موافق لشرع ابراهيم عليه السلام فلذا اضيفت اليه اما باعتبار ماكان اولادنى ملابسة فالاضافة مجازية فلا يلزم كون نبينا عليه السلام عاملا بشريعة ٢ ابراهيم كانبياء بنى اسرائيل وقدمر من الكلام فى قوله تعالى ۞ ماكان ابراهيم يهوديا ولانصرانيا ۞ مايتعلق بهذا المرام والحاصل ان ملة الاسلام شرع جديد لرسولنا عليه السلام غاية الامر انه موافقة لشرع ابراهيم عليه السلام لاكلا بل بعضا ۞ **قوله** (اومثل ملته) توجيه آخر لاضافة الملة الى ابراهيم عليه السلام فان المثل محذوف اذالمثل يحذف كثيرا كمازاد كثيرا كما مر قريبا ومآل التوجيهين واحد ۞ **قوله** (حتى تخلصوا من اليهودية التى اضطرتكم الى التحريف والمكابرة لتسوية الاغراض الدنيوية) غاية للاتباع ۞ **قوله** (والزمتكم تحريم طيبات احلها لابراهيم ومن تبعه) والزمتكم عطف على اضطرتكم ٢٣ ۞ **قوله** (فيه اشارة الى ان اتباعه واجب فى التوحيد الصرف والاستقامة فى الدين والتجنب عن الافراط والتفريط) فى التوحيد الصرف اى الذى لايشوبه مايضاده كما فعل اليهود والنصارى حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله فتوحيدهم بحسب ادعائهم فلذا حل ذبائحهم ونكاح نسائهم وهم فى الحقيقة مشركون ومن هذا قال وتعريض بشرك اليهود والاستقامة فى الدين مستفاد من قوله حنيفا لان الحنف هو الميل عن الضلال الى الاستقامة والجنف بالجيم الميل عن الاستقامة اومأخوذ من نفى الاشراك وهو التوحيد الصرف الذى خلاصة العلم ونعمه الاستقامة فى الامور التى هى منتهى العمل والمراد بالدين الفروع هنا بقرينة مقابلته بالتوحيد الذى هو خلاصة الاعتقادات والمراد بالافراط هنا ٣ العمل بالترهب والتفريط البطالة والتقيد باداء الواجبات هو المتوسط فقوله والتجنب الخ تفسير الاستقامة فى الدين والعمل ۞ **قوله** (وتعريض لشرك اليهود) بانه ليس بين ابراهيم عليه السلام وبينهم علاقة دينية فالجملة تذييلية وتأكيد لمفهوم ماقبله وينكشف منه سر الامر باتباع ملة ابراهيم مع ان المراد ملة الاسلام ۞ **قوله** (ان اول بيت) شروع فى بيان كفرهم ببعض آخر من شعائر ملة ابراهيم عليه السلام اثر بيان كفرهم بكون كل المطعومات حلالا لهم فظهر كذبهم ايضا فى دعوى اتباعهم له عليه السلام فاتضح وجه ارتباطها بما قبلها ولما كان المفرد المنكر فى حكم الجمع لدلالته على الفرد المنتشر حسن اضافة اول الى البيت ۞ **قوله** (اى وضع للعبادة وجعل متعبدالهم) اشارة الى تقدير المضاف فلاينافيه وجود بيت بيت قبل هذا كما قيل وقد كانت قبله بيوت قوله وجعل متعبدالهم عطف تفسير لقوله وضع للعبادة وتنبيه به على ان الوضع هنا بالمعنى اللغوى وهوالجعل ٢٤ ۞ **قوله** (والواضع هو الله تعالى) اى جاعله وآمره واوقال والجاعل بدل الواضع لكان احسن واطلاق الواضع على الله تعالى ليس بطريق الاسم ولابطريق الصفة وفائدة البيان هى ان بناء البيت بامر الله تعالى ۞ **قوله** (ويدل عليه انه قرئ على البناء للفاعل) وجه الدلالة انه مذكور فى قوله تعالى ۞ قل صدق الله ۞ الآية ٢٥ ۞ **قوله** (للذى ببكة) خبران وانما اخبر بالمعرفة مع كون اسمها نكرة لتخصصها بالاضافة والوصف بالجملة بعدها ۞ **قوله** (للبيت الذى ببكة وهى لغة فى مكة كالنبيط والنميط وامر راتب وراتم ولازب ولازم) فان العرب قد وضعوا الباء موضع الميم كالنبيط والنميط هما على صيغة التصغير اسم موضع بالدهنا لم يسمع الدهنا من العرب الابالقصر وراتب وراتم ابدلت باؤه ميما عكس البكة ولازب ولازم ابدلت ميمه باء كما فى مكة وفى تكثير الامثلة اشارة الى ان وضع الباء موضع الميم وبالعكس كالقياسى والمعيار ان ماهو اكثر استعمالا فهو الاصل كمكة والاخر مبدل منه كبكة فعلى هذا كلاهما بمعنى واحد وهو الراجح ولذا قدمه ۞ **قوله** (وقيل هى موضع المسجد ومكة البلد) اى بكة موضع المسجد ٤ فلا يكون لغة فى مكة ومكة البلد مبتدأ وخبر فظرفيتها للبيت مجازية وظرفية بكة على معنى انها لمكة مجازية ايضا ان اريد بالبيت غير المسجد الحرام وهو الكعبة وحقيقية ان اريد به المسجد الحرام كما يقال زيد فى البلد فانه مجاز وزيد فى موضع كذا من الدار اومن البيت وهو حقيقة ۞ **قوله** (من بكه اذا زحمه اومن بكه اذادقه فانها تبك اعناق الجبابرة) مضاعف والضمير راجع الى المكان اذ زحمه وسمى بكة لتباك العاكفين الطائفين اى (اذدحامهم)

٢ لان شرع من قبلنا نسخ شرع من قبلنا منه

٣ واعاد قيد هنا لان الافراط يكون فى الاعتقاد والاخلاق ايضا وكذا التفريط بقرينة المص فى قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل الآية منه

٤ وايد هذا بان التباك وهو الازدحام انما يقع عند الطواف وفيه بحث منه

الآية ردا لطعنهم فى دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم الموافقة لابراهيم فى تحليل لحوم الابل والبانها ولم يستفد من هذه الآية حل كل الطعام لابراهيم عليه الصلاة والسلام حتى يؤخذ من عمومه حل لحوم الابل والبانها له عليه الصلاة والسلام فيكون ردا عليهم فى طعنهم ذلك **قوله** وفى منع النسخ والطعن عطف على قوله فى دعوى البراءة قال الامام ظاهر الآية يدل على ان الذى حرمه اسرائيل على نفسه فقد حرمه الله تعالى على بنى اسرائيل وذلك لانه تعالى قال ٤٢ كل الطعام كان حلا لبنى اسرائيل فحكم بحل كل انواع المطعومات لبنى اسرائيل ثم استثنى عنها ماحرمه اسرائيل على نفسه فوجب بحكم الاستثناء ان يكون ذلك حراما على بنى اسرائيل اما قوله تعالى من قبل ان تنزل التورية فالمعنى ان قبل نزول التورية كان حلا لبنى اسرائيل كل المطعومات سوى ماحرمه على نفسه اما بعد التورية فلم يبق كذلك بل حرم الله عليهم انواعا كثيرة روى ان بنى اسرائيل كانوا اذا اتوا بذنب عظيم حرم الله عليهم نوعا من انواع الطعام اوسلط عليهم سبب الهلاك والمضرة دليله قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ثم قال تعالى قل فأتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صادقين وهذا يدل على ان القوم نازعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم امالانهم ادعوا ان تحريم هذه الاشياء كانت موجودة من لدن آدم الى هذا الزمان فكذبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك وطالبهم بقراءة آية من التورية يدل على قولهم واما لان الرسول صلى الله عليه وسلم ادعى كون هذه المطعومات مباحة فى الزمان القديم وانها انما حرمت بسبب ان اسرائيل حرمها على نفسه فنازعوه فطلب الرسول احضار التورية ليستخرج منها المسلمون من علماء اهل الكتاب انها موافقة لقول الرسول صلى الله عليه وسلم ثم قال الامام ولمنكرى القياس ان يحتجوا بهذه الآية وذلك لان الرسول صلى الله عليه وسلم طالبهم فيما ادعوه بكتاب الله ولو كان القياس حجة لكان لهم ان يقولوا لايلزم من عدم هذا الحكم فى التورية عدمه لانا نثبته بالقياس ثم قال ويمكن ان يجاب عنه بان النزاع ماوقع فى حكم شرعى وانما وقع فى بيان هذا الحكم هل كان موجودا فى زمان ابراهيم ونوح وسائر الانبياء ام لا ومثل هذا لا يمكن اثباته الا بالنص فلهذا المعنى طالبهم الرسول صلى الله عليه وسلم بنص التورية **قوله** وفيه دليل على ثبوته وجه الدلالة ان علم الرسول صلى الله عليه وسلم مافى التورية من حكم يكذبهم ويلقمهم الحجر من غير تعلم من احد ولامطالعة كتاب من قبيل العلم بالغيب الذى لايتوصل اليه الا بالوحى فيكون معجزا دالا على صدق نبوته صلى الله عليه وسلم **قوله** اى ثبت ان الله صدق فيما انزل قالوا قل صدق الله يحتمل وجوها احدها قل صدق الله فى ان ذلك النوع من الطعام صار حراما على بنى اسرائيل واولاده بعده بعد ان كان حلالا لهم فصح القول بالنسخ وبطلت شبهة اليهود وثانيها صدق الله فى قوله ان لحوم الابل والبانها كانت محللة لابرهيم وانما حرمت على بنى اسرائيل لان اسرائيل حرمها على نفسه وثبت ان محمدا صلى الله عليه وسلم لما افتى بحل لحوم الابل والبانها فقد افتى بملة ابراهيم وثالثها صدق فى ان سائر الاطعمة كانت محللة لبنى اسرائيل وانما حرمت على اليهود جزاء لقبائح افعالهم ثم قال تعالى فاتبعوا ملة ابرهيم اى مايدعوكم اليه محمد من ملة ابراهيم **قوله** فيه اشارة الى ان اتباعه واجب فى التوحيد الصرف والاستقامة فى الدين والتجنب عن الافراط والتفريط ٤٩

ازدحامهم سواء كان المراد بها نفس مكة او المسجد الحرام وبالا خير اوفق اومن بكه اذادقه فح وجه تسميتها بكه لانهما تدق اعناق الجابرة فانه لم يقصدها جبار بسوء الادمره الله تدميرا فاسناد الدق اليها مجاز لسببيته وهذا كاف فى وجه التسمية وتسميتها بكة لقلة مائها اولاجتذابها الناس اليها من الجوانب اولانها تمك الذنوب اى تذهبها * **قوله** (روى انه عليه السلام سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة) قيل اخرج الشيخان عن ابى ذر رضى تعالى عنه لعل مراده التأييد لما ذكره من ان المراد من الذى البيت فى مكة او المسجد الحرام لكن الظاهر ان المراد بالبيت الكعبة ادام الله شرفها فالتأييد غير ظاهر وان اريد به المسجد الحرام فالامر واضح لكنه خلاف المشهور قال فى تفسير قوله تعالى * واذجعلنا البيت مثابة للناس * الآية اى الكعبة غلب عليها كالنجم على الثريا قوله عليه السلام المسجد الحرام ظاهر فى ان المراد بالبيت المسجد الحرام فقال عليه السلام اربعون سنة اى مابين مدة وضعهما اربعون سنة لابين مدة بنائهما فلا اشكال بان بانى المسجد الحرام ابراهيم عليه السلام وبانى الاقصى داود وابنه سليمان عليهما السلام وبينهما مدة طويلة لجواز ان يكون واضع الاقصى قبل داود ثم بناه كذا قاله الشيخ الطحاوى فى الآثار * **قوله** (وقيل اول من بناه ابراهيم ثم هدم فبناه قوم من جرهم ثم العمالقة ثم قريش) اول من بناه ابراهيم عليه السلام هذا يؤيد كون المراد بالبيت الكعبة وكذا سائر الرواية وجرهم بضم الجيم وسكون الراء وضم الهاء حى من اليمن كانوا اصهار اسمعيل عليه السلام العمالقة قوم من ولد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح عليه السلام وهو قوم تفرقوا فى البلاد قوله ثم بناه ابراهيم وهذا القول هو المشهور (وقيل هو اول بيت بناه آدم فانطمس فى الطوفان ثم بناه ابراهيم وقيل كان فى موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح وتطوف به الملائكة فلما اهبط آدم امر بان يحجه ويطوف حوله ورفع فى الطوفان الى السماء الرابعة يطوف به ملائكة السموات) * **قوله** (وهو لايلايم ظاهر الآية) لانه ح يكون موضوعا للملائكة لاللناس ولان سوق الآية لتفضيل الكعبة ردا على اليهود فى زعمهم ان بيت المقدس افضل والضراح بوزن الغراب وهو البيت المعمور وحمل الآية على تعظيمه لايلايم لذلك الغرض وان كان حسنا فى نفسه والضراح بضاد معجمة وراء وحاء مهملتين قال الطيبى ومن رواه بصاد مهملة فقد صحف لانه من المضارحة وهى المقابلة والبعد لانه فى مقابلة الكعبة وابعد منه من جهة المسافة وفى الحاشية السعدية فى سورة والطور وفى الكشف وماجاء فى الصحيح انه فى السماء السابعة لاينافيه اذقد ثبت ان فى كل سماء بحيال الكعبة فى الارض بيتا واما الذى كان فى زمن آدم عليه السلام فرفع بعد موته فهو فى الرابعة على مانقله الازرقى فى تاريخ مكة شرفها الله تعالى وفيه ان الحديث فى بيت المعمور فتفسيره بما فى السابعة يناقيه انتهى واعل مراد صاحب الكشف بالبيت فى كل سماء البيت المعمور غايته ان الفرد منه هو المشهور بهذه التسمية * **قوله** (وقيل المراد انه اول بيت بالشرف لابالزمان) فلا يرد عليه شئ لكن مرضه لان المتبادر من الاولية هو الاولية زمانا ٢٢ **قوله** (قوله كثير الخير والنفع لمن حجه واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله) لمن حجه صلة مباركا محذوف لاللعاملين على سبيل التنازع قوله كثير الخير الخ اشارة الى ان البركة هو الزيادة فى الخير وكون البيت مباركا باعتبار منافعه لاباعتبار ذاته وتلك المنفعة ليست لكل احد بل لمن حجه حيث كفر سيأته حتى حقوق العباد على رأى البعض * **قوله** (حال من المستكن فى الظرف) وهو فاعل الفعل الذى هو العامل فى الظرف والتقدير الذى استقر ببكة حال كونه مباركا نعت صفة جرت على غير ماهى له والظاهر ان الحال مقدرة اذالتقدير لمن حجه الخ وهو ليس بمحقق حين استقراره ببكة ٢٣ * **قوله** (لانه قبلتهم ومتعبدهم ولان فيه آيات عجيبة كما قال فيه آيات الآية) لانه قبلتهم وهذا هو المراد بكونه متعبدا لهم فلو عكس فى الترتيب لكان احسن وفيه اشارة الى ترجيح كون المراد بالبيت الكعبة كما نبه عليه اولا قيل هذا يدل على ان كونه هدى بالنسبة الى بعض العالمين لانه ليس بقبلة لكلهم فان قبلة بعضهم كاليهود بيت المقدس انتهى وهذا الاشكال وارد على قوله للناس فى قوله * ان اول بيت وضع للناس * ويمكن دفعه بان وضعه لان يكون قبلة لجميع العالمين وان كان الاستقبال لبعضهم اوالمراد انه قبلتهم قبل بناء بيت المقدس فيكون قبلة لجميع العالمين وهذا لايقتضى عموم الاوقات قوله ولان فيه الخ لاكلام فى عمومه لجميع الناس وان لم ينتفع به بعض العالمين واطلاق هدى سواء اريد به

٤٩ بشرك اليهود ووجوب اتباعه فى التوحيد الصرف مستفاد من نفى كونه من المشركين وفى الاستقامة فى الدين والتجنب عن طرفى الاقتصاد مستفاد من وصفه حنيفا اى مائلا عن التزلزل والتردد فى الدين وعن طرفى التوسط وهما الافراط والتفريط فيه والتعريض بشرك اليهود افاده نفى كونه من المشركين ومعنى شرك اليهود انهم قالوا عزير ابن الله **قوله** وهى لغة فى مكة يعنى انهم قالوا هما لغتان معناهما واحد نحو قولهم النبيط والنبط فى اسم موضع وفى الكشاف ونحوه من الاعتقاب امر راتب ورا تم وحمى مغمطة ومغبطه وامر راتب اى قايم والمغمطة الشديدة الدايمة يقال حمى مغمطة وذكر بعضهم ان الاصح عدم الاعتقاب فى مكة وبكة لان كثرة الاعلام شرف وكل واحدة منهما مستقل باشتقاق واضح ولا اشتقاق فى احد لفظى الاعتقاب نحو حسن وبسن وشيطان وليطان فان بسن وليطان ليس لفظا موضوعا لمعنى بخلاف بكة ومكة فان كلا منهما موضوع لمعنى ثم نقل عن معناه الاصلى الى الموضع المعروف شرفه الله اما لفظة بكة فاما ان يكون من البك الذى هو عبارة عن دفع البعض بعضا يقال بكه يبكه بكا اذا دفعه وزحمه وتباك القوم ازدحموا ولذا قال سعيد بن جبير سميت مكة بكة لانهم يباكون فيها اى يزدحمون فى الطواف وهو قول محمد بن على الباقر ومجاهد وقتاده قال بعضهم رايت محمد بن على الباقر يصلى فمرت امرأة بين يديه فذهبت ادفعها فقال دعها فانها سميت بكة لانه يبك بعضهم بعضا واما من البك الذى هو الوضع واذهاب النخوة والناموس وانما سميت بكة لانها تبك اعناق الجبرة وتجعلها وضيعا لايريد بها جبار بسوء الا اندقت عنقه واما مكة ففى اشتقاقها وجوه الاول ان اشتقاقها من الامتكاك لانها تمك الذنوب اى تزيلها كلها من قولهم امتك الفصيل ضرع امه اذا امتص مافيه واما من المك بمعنى الجذب سميت بذلك لاجتذابها الناس من كل جانب من الارض كما يقال امتك الفصيل اذا استقصى مافى الضرع ويقال تمككت العظم اذا استقصيت مافيه اولقلة مائها كان ارضها امتكت ماءها اولان مكة وسط الارض والعيون والمياه تنبع من تحت مكة فالارض كلها تمك من ماء مكة ومنهم من فرق بين مكة وبكة فقال بعضهم ان بكة اسم للمسجد خاصة واما مكة فهو اسم لكل البلد المعروف فى ذلك الموضع المبارك والدليل على قولهم ان اشتقاق بكة من الزحام والمدافعة وانما يحصل هذا فى المسجد عند الطواف لافى سائر المواضع وقال الاكثرون مكة اسم للمسجد والمطاف وبكة اسم للبلد والدليل عليه ان قوله تعالى للذى ببكة يدل على ان البيت حاصل ومظروف فيها فلو كان بكة اسم البيت لبطل كون بكة ظرفا للبيت اما اذاجعلنا بكة اسما للبلد استقام هذا الكلام

قوله يقال له الضراح قيل انما سمى بذلك لانه ضرح من الارض اى ابعد وهذا يقتضى ان تكون التسمية بعد الرفع لكن كلامه يدل على انه كان يسمى به قبل ذلك وقيل هو ماخوذ من المضارحة وهى المقابلة وسمى بذلك باعتبار مايؤل اليه فانه بعد الرفع جعل على حيال الكعبة وقيل هو البيت المعمور وفيه نظر لانه قال رفع الى السماء الرابعة وقد اورد فى البخارى ومسلم فى حديث المعراج ثم عرج الى السماء السابعة وفيه فاذا انا بابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور **قوله** حال من المستكن فى الظرف تقديره الذى حصل ببكة مباركا **قوله** وان ضوارى السباع هى من ضرى الكلب بالصيد وضرى ضراوة اى تعود وكلب ضار واضراء ضاجه اى عوده واضراه به ايضا اذا اغراه وقيل من الآيات المخصوصة به ان الغيث اذا كان من ناحية الركن اليمانى كان الخصب باليمن واذا كان من ناحية الشام كان الخصب بالشام واذا عم البيت كان فى جميع البلدان **قوله** والجملة

المعنى المصدرى للمبالغة اواسم الفاعل على ان البيت مجازا لكونه سببا للهداية وتقديم مباركا للاهتمام به وذكرا صلة هنا للتنبيه على عمومه اولرعاية الفاصلة ٢٢ * **قوله** (كانحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار وان ضوارى السباع تخالط الصيود فى الحرم ولاتتعرض لها وان كل جبار قصده بسوء قهره كاصحاب الفيل) كانحراف الطيور اى لاتطير فوق الكعبة الا مابه علة للاستشفاء وقيل ان الطيور المهد ردمها تعلوه والحمام مع كثرته لايعلوه وبه يجمع بين الكلامين على مدى الاعصار اى من الزمان القديم الى هذا الآن وضوارى السباع اى المتعودين بالاصطياد * **قوله** (والجملة مفسرة للهدى اوحال اخرى) ولذا ترك العطف ٢ اوحال اخرى اى حال مترادفة ثم لابد من نكتة فى عطف هدى وتوسطه بين الحالين فالاول هو المعول وعلى الاحتمالين ما لتخصيص لاتاقد وعمومه بخلاف كونه فيهم قوله قهره اى قهرالبيت على الاسناد المجازى وكون المراد قهره الله تعالى بعيد اذ الكلام فى بيان الآيات الكائنة فى البيت ٢٣ * **قوله** (مبتدأ محذوف خبره اى منها مقام ابراهيم او بدل من آيات بدل البعض من الكل) بتقدير الضمير * **قوله** (وقيل عطف بيان على ان المراد بالآيات اثر القدم فى الصخر ماصه وغوصها فيها الى الكعبين وتخصيصها بهذه الالانة من بين الصخار وابقاؤه دون آثار سائر الانبياء وحفظه مع كثرة اعدائه الوف سنة) قيل عليه ان آيات نكرة ومقام ابراهيم معرفة ولايجوز التخالف بينهما باجماع البصريين والكوفيين حتى قال ابن هشام فى المغنى وغيره انما اراد بعطف البيان البدل تسامحا كان سيبويه قد يسمى التوكيد وعطف البيان صفة وهذا التأويل يتأتى فى عبارة الزمخشرى دون كلام المص لانه ذكره فى مقابلة البدل واول الشيخين نظرا الى ان آيات لكونها مخصصة بالصفة فى حكم المعرفة كما عرفته من ان قوله تعالى للذى ببكة خبران اول بيت مع ان كون الخبر معرفة مع كون المبتدأ نكرة غير جائز ٣ على ان المراد بالآيات الخ يعنى ان مقام ابراهيم وان كان مفردا لكنه جمع فى المعنى لاشتماله على آيات كثيرة كما بينه لكن حينئذ لايتناول الآيات مثل انحراف الطيور وغيره مما ذكره اولا وص هذا مرضه مع ان فيه من التكلف ما لايخفى الصماء اى الملساء وموصوفة بالصلابة والظاهر انها مستعارة الالانة اصال من ابين من بين الصخار جمع صخرة والمعنى وتخصيص الصخر من بين الاحجار بهذه الالانة والباء داخلة على المقصور دون سائر الانبياء اى ماسوى نبينا عليه السلام اذ بعض اثره كاثر قدمه الشريفة فى الحجر باق فى مرور الدهور * **قوله** (ويؤيده انه قرئ آية بينة على التوحيد) اى كونه عطف بيان انه قرئ آية بينة فلا حاجة الى اعتبار آيات كثيرة فى مقام ابراهيم * **قوله** (وسبب هذا الاثر انه لما ارتفع بنيان الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكن من رفع الحجارة فغاصت فيه قدماه) كذا وقع فى الاثر مرويا عن سعيد بن جبير لذا اختاره وله سبب آخر ذكر فى الكشاف وغيره قوله قدماه فالمراد بالقدم فى قوله اثر القدم الجنس ٤ فيتناول القدمين ٢٤ * **قوله** (جملة ابتدائية اوشرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لانه فى معنى امن من دخله اوفيه ايات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله اى ومنها امن من دخله) جملة ابتدائية اى مركبة من المبتدأ والخبر على ان من موصولة اوموصوفة وليست بشرطية وان تضمن معنى الشرط اوشرطية مركبة من الشرط والجزاء معطوفة اى على الوجهين لانه فى معنى امن من دخل بتقدير المضاف لكن تقدير الامن لايلايم كان آمنا الاولى تقدير وعد من دخله كان آمنا قوله اى ومنها امن من دخله ناظر الى كون مقام ابراهيم مبتدأ محذوف الخبر اوفيه آيات الخ ناظر الى كونه بدلا اوعطف بيان * **قوله** (اقتصر بذكرهما من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرهما) هذا الاقتصار بناء على الوجه الثانى واما فى الاول فلا اقتصار لان من التبعيضية تأبى عنه الا ان يقال ان الاقتصار حينئذ فى ذكرهما على التعيين واما ماعداهما فلم يذكر معينا بل ذكر اجمالا * **قوله** (كقوله عليه السلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عينى فى الصلوة) حبب بصيغة المجهول اى حبب الله الى من غير علاقة وطلب منى ثم صرح بذلك بقوله من دنياكم اى الدنيا مضافة اليكم من جهة الحب والافتخار بها ولا تضاف الينا من هذه الحيثية وان صح اضافتها من جهة دار حيوتنا المجازية ثلث تغليب المؤنث على المذكر لانها اقوى فى امالة القلوب واشد الحجوب واوفق فى ستر العيوب ومن هذا السبب جعل اصلا وغلب على المذكر الطيب اى التطيب بالطيب كالمسك مثلا والنساء ولذا ابيح الزيادة على الاربع لحكمة دعت ولمصلحة اقتضت منها اطلاعهن على امور لايطلعها سوى الزوجات فتعلمها النساء

مفسرة للهدى هذا انما هو على الوجه الاخير من وجهى كونه هدى **قوله** اوحال اخرى هذا على ان يقدر عامل الظرف مفردا اى وكائنة آيات بينات والايلزم عطف الجملة على المفرد **قوله** على ان المراد بالآيات اثر القدم الخ يعنى اذا جعل عطف بيان للآيات وجب ان يوجد فيه آيات فانتبه فيه **قوله** الوف سنة قال صاحب الجامع كان بين مولد ابراهيم عليه السلام وبين الهجرة الفان وثمانماية وثلاث وتسعون سنة وعلى تاريخ اليهود الفان وارتعماية واثنان وثلاثون سنة فاطلاق الالوف كاطلاق الاشهر على الشهرين وبعض الثالث فى الحج واستعمال جمع الكثرة فى مقام جمع القلة ٥٥

٢ هذه الحال من قبيل على كتفه سيف فالاكثر فيها ترك الواو كما نقل عن الشيخ عبد القاهر عهد

٣ بل هذا فى العطف بالبيان اولى بالجواز عهد

٤ لان اللام للجنس وهو متحقق فى الاثنين عهد

٥ وفى الكشاف ويجوز ان يراد فيه ايات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله لان الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والاربعة عهد

٥٥ **قوله** معطوفة من حيث المعنى على مقام هذا جواب لما عسى يسأل ويقال كيف يجوز ان يكون ومن دخله كان آمنا معطوفا على مقام وهو جملة والمعطوف عليه مفرد فكيف ينخرط هو معه فى سلك عطف البيان وحاصل جوابه انه وان كان جملة لكن العطف انما كان بحسب المعنى لا بحسب اللفظ فكانه قيل مقام ابراهيم وامن من دخله فان كان رفع مقام ابراهيم على الابتداء والخبر محذوف يكون التقدير منها مقام ابراهيم وامن من دخله وان كان على انه عطف بيان للآيات يكون هو معطوفا على مقام مفيدا فائدة البيان ايضا فيكون التقدير فيه آيات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله وهذا هو المراد من قوله ومنها امن من دخله اوفيه آيات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله

قوله اقتصر بذكرهما هذا على الوجه الثانى يعنى اذا كان هذان بيانا للآيات والآيات جمع كان الظاهر ان يبين الآيات بثلاثة اشياء فصاعدا ولم يذكر هنا غير اثنين فوجهه بانه اقتصر على ذكر الاثنين من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرهما استغناء عن غيرهما قال الامام يجوز ان يذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكاثر الآيات كانه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله وكثير سواهما قوله كقوله عليه السلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عينى فى الصلاة وتنظيره به لان فيه ايضا ذكر الاثنين فى بيان الثلاث ولم يذكر ثالثه بناء على ان فى ذكر الاثنين غنية عن غيرهما فانما قوله عليه الصلاة والسلام وقرة عينى ليس بمعطوف على المذكورين وانما هو كلام مبتدأ لان الثلاث المذكورة ينبغى ان تكون من امور الدنيا والصلاة ليست من امور الدنيا ولكن لما ذكر الامرين فكر فى نفسه بالامداد القدسية وقال مالى وللدنيا فاعرض عن ذكر الثالثة وذكر شيئا آخر من امور الآخرة فقوله وقرة عينى فى الصلاة مذكور فى موضع الثلاثة وليس هو الثالثة وليس فى الآية ماهو موضوع موضع الثالثة وهذا على ما رواه المصنف واما على ما روى النسائى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبب الى النساء والطيب وجعل قرة عينى فى الصلاة فليس من هذا الباب وفى الكشاف ونحوه فى طى الذكر قول جرير * كانت حنيفة اثلاثا فثلثهم * من العبيد وثلث من مواليها * والاستشهاد فى انه طوى ذكر ثلثهم وهو صميمهم لانه يهجوهم فكره ذكر الخالص منهم لان ذكر الخالص لايناسب الهجو ولذا طوى ذكره وسكت عنه وفيه ايضا ويجوز ان يراد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وامن من دخله لان الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والاربعة قالوا قوله لان الاثنين نوع من الجمع فيه نظر والاول ان يقول لان فى الاثنين معنى الجمع فتامل **قوله** وعند ابى حنيفة رحمه الله من لزمه القتل الخ اجمع الفقهاء على انه لو قتل فى الحرم يستوفى منه فى الحرم واجمعوا ايضا على ان الحرم لا يفيد الامان فيما سوى النفس انما الخلاف فيما اذا وجب عليه القصاص

خارج الحرم فالتجأ فى الحرم فهـل يستوفى منـه القصاص فى الحرم ام لا قال الشـافعى رحمه الله يستوفى وقال ابو حنيفـة لا بل يمنع منـه الطعام والشراب والبيع والشراء والكلام حتى يخرج ثم يستوفى منه القصاص لقوله تعالى واذ جعلنا البيت مثابة للنـاس وامنا فقال ظاهر الآية الاخبـار عن كونه امنا ولكن لا يمكن حمله عليه اذ قد لا يصير امنا فيقع الخلف فوجب حمله على الامر وترك العمل به فى الجنايات التى دون النفس لان الضرر فيها اخف من ضرر القتل وفيما اذا وجب عليه القصاص بجناية اتى بها فى الحرم لانه هو الذى هتك حرمة الحرم فبقى فى محل الخلاف القتل خارج الحرم اذا التجأ القاتل اليه

٢٢ ❁ ولله على الناس حج البيت ❁ ٢٣ ❁ من استطاع اليه سبيلا

الاجنبيات ومنها معاملتهن باللطف والرفق مع كثرتهن وتخالف اطوارهن وتحمل ما صدر منهن بحسب الجبلة البشرية تعليما للامة وتحريضا على اقتدائه حين جمعوا بينهن الى الاربع لا لمجرد قضاء الوطر والتلذذ فى السفر والحضر ومن زعم ذلك فقد ضل وكفر والتمثيل فى الاقتصار على الاثنين من الثلث وهذا اذا لم يجعل قرة عينى فى الصلوة ٢ من الدنيا لكن الاكثرين ذهبوا الى انهـا من الدنيا بمعنى ما وقع فى الدنيـا وان تعلق بالآخرة كقوله عليه السلام الدنيا ملعونة وملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه حيث عد ذكر الله من الدنيا لوقوعه فيها غاية الامر انه غير الاسلوب تنبيها على مغايرتها لما قبله واتى بخبر للاشارة الى انها ليست من الدنيا الصرفة وقدم الطيب لانه حظ روحانى فقط والنساء حظ الروح والبدن معا والبسيط وما هو بمنزلته مقدم على المركب وما هو بمنزلته ان كان المراد بالامن الامن من العذاب فى الآخرة فلا تغلب فى من دخله والا فقيه تغليب العقلاء لانه يأمن فيه الوحوش والطيور بل النباتات ❁ قوله (لان فيهم غنية عن غيرهما فى الدارين

بقـاء الاثر مدى الدهر والامن من العـذاب يوم القيامة قال عليه الســلام من مات فى احد الحرمين

بعث يوم القيامة آمنا وعند ابى حنيفة من لزمه القتل بردة او قصاص او غيرهما لم يتعرض له ولكن الجئ الى الخروج) لان فيهما علة الاقتصار قوله بقاء الاثر بالجر بدل البعض من ضمير فيهما او بدل الكل ٣ لتضمن الغنية فيهما هذا فى الدار الدنيا والامن من العذاب هذا فى الدار الآخرة الاول ناظر الى مقام ابراهيم والثانى الى من دخله آمنا والاول فيه غنيـة عن الآيات الدنيـوية لانه متضمن لبقاء الاثر مدى الدهر والثانى فيـه الامن من العذاب المهين والظاهر كلام المص انه حمل الامن على الامن من العذاب فقط من ان الحج يجب ما قبله وما قبله من الله صى حق حقوق العباد على قول لكن الاولى العموم لقوله تعالى "حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم" الآية وقد صرح به فى سورة البقرة فراده الاكتفاء باعظم الامن والمنافع كما روى اليه قوله وعند ابى حنيفة الخ والحديث المذكور اخرجه ابو داود والطيالسى والبيهقى باسانيد مختلفة كما قيل قوله عليه السلام من مات عام خص منه البعض اى من مات حال كونه على الاســلام قوله آمنا اى من العذاب وطول الحساب وله حسن المآب قوله ولكن الجئ اى اضطر الى الخروج بمنع الطعام والشراب والبيع فاذا خرج بنفسه يستوفى القصاص فى الحل هذا فيمن وجب القتل خارج الحرم واما من قتل فى الحرم فانه يستوفى القصاص فى الحرم اجماعا وعند الشافعى من لزمه القتل فى الحل فالتجأ الى الحرم فيستوفى فى الحرم اذ احب البقاع الى الله تعالى احرى ان يؤدى فيه فرائض الله تعالى ٢٢ ❁ قوله (قصده للزيارة على الوجه المخصوص وقرأ حمزة والكسائى وعاصم فى رواية حفص حج بالكسر وهو لغة نجد) اشار به الى ان الحج فى اللغة مطلق القصد وشرعا قصد البيت العتيق للزيارة على الوجه المخصوص اى فى زمان مخصوص بفعل مخصوص ومعنى الشرع هو المراد فى اكثر المواضع لكونه حقيقة شرعا ٢٣ ❁ قوله (بدل من الناس بدل البعض من الكل مخصص له) بتقدير منهم وفائدته زيادة التقرير قوله مخصص له اى ان صدر الآية عام لمن استطاع ولمن لم يستطع فخص بالبدل اى بكلام موصول غير مستقل ولما كان التخصيص بغير المستقل فالعام حقيقة فى الباقى وحجة بلا شبهة ❁ قوله (وقد فسر رسول الله

عليه السـلام الاستطاعة بالزاد والراحلة وهو يؤيد قول الشافعى رضى الله عنه انها بالمال ولذلك اوجب

الاستنابة على الزمن اذا وجد اجرة من ينوب عنه وقال مالك رحمه الله انها بالبدن فيجب على من قدر على المشى والكسب فى الطريق وقال ابو حنيفة رحمه الله انها بمجموع الامرين) اشار به هنا الى ان المراد بالاستطاعة ما قد تقع على سلامة الاسباب والآلات التى تعتمد صحة التكليف عليها لا الاستطاعة التى هى شرط حصول الفعل اذ هى مع الفعل لا قبله ولا بعده كما حقق فى محله قيل الاستطاعة استدعاء طواعية الفعل وتأتيه و المراد بالاستطاعة الارادة وهى مقتضى القدرة فاطلقت على القدرة مطلقا او بسهولة وهو المراد هنا انتهى وقد بينا ما هو المراد من القدرة قوله بالزاد والراحلة هذا الحديث رواه ابن ماجه وغيره بسند حسن وظاهر الحديث مع الشافعى حيث قصر الاستطاعة على المالية ولم يذكر البدنية واما امامنا ابو حنيفة فتأول بانه بيان لبعض شروط الاستطاعة بدليل انه لو فقد امن الطريق او لم تجد المرأة محرما لم يجب الحج فالظاهر ان عدم ذكره عليه السلام لظهور امره وان صحة البدن شرط وجوب اكثر العبادات والقدرة المالية من خواص الحج وعن هذا اكتفى بذكرها والتفصيل فى الفقه ❁ قوله (والضمير فى اليه للبيت او الحج وكل ما اتى الى الشئ فهو سبيله) فقدم ارجحيته

٢ وهذا الحديث بتمامه اخرجه النسائى فى سننه عهد

٣ ان جعل مع ملاحظة المعطوف عهد

٤ من ان المراد سلامة الاسباب والالات وان المراد من القدرة والقدرة القدرة الممكنة كما صرح فى الاصول عهد

قوله قصده للزيارة على الوجه المخصوص هذه القيود لبيان معناه الشرعى فى اصطلاح اهل الشرع والا فمعنى الحج لغة هو مطلق القصد

قوله بدل من النـاس اى مخصص له فيكون من استطاع بدل البعض من الكل

قوله وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة وهذا هو المروى عن ابن عباس وابن عمر وعليه اكثر العلماء وهذا الحديث اخرجه ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنهمـا وهو اعتبـار للآلة لا غير وذلك لان الاستطاعة عند المحققين عبارة عما يتمكن به من الفعل بنية مخصوصة للفاعل وتصور للفعل ومادة قابلة لتأثيره وآلة ان كان الفعل آليا فواجد تلك الامور مستطيع مطلقا وفاقدها عاجز مطلقا وفاقد بعضها دون بعض مستطيع من وجه عاجز من وجه لكن وصفه بالعجز اولى لان الاثبات يقتضى حصول جميع ما ينبغى بخلاف الانتفاء فان فقد البعض يكفى فيه ولا يكون فاقد البعض مستطيعا واعتبر الشارع الآلة خاصة ولم يتعرض لذكر سائرها مع انها لا بد منها فى الاستطاعة للعلم بان التكليف بدون الباقية مما لا يطاق

قوله وقال مالك انها بالبدن قال الامام ان كل من كان صحيح البدن قادرا على المشى فانه يصدق انه مستطيع لذلك الفعل فتخصيص هذه الاستطاعة بالزاد والراحلة ترك لظاهر اللفظ فلا بد فيه من دليل منفصل ولا يمكن التأويل فى ذلك على الاخبار المروية فى هذا الباب لانهـا اخبار آحاد فلا يترك لاجلها ظاهر الكتاب لاسيما وقد طعن محمد بن جرير الطبرى فى رواية تلك الاخبار وطعن فيها من وجه آخر وهو ان حصول الزاد والراحلة لا يكفى فى حصول الاستطاعة فانه يعتبر فى حصول الاستطاعة صحة البدن وعدم الخوف فى الطريق وظاهر هذه الاخبار يقتضى ان لا يكون شئ من ذلك معتبرا فصار هذه الاخبار مطعونا فيها من هذا الوجه بل يجب ان يعول فى ذلك على ظاهر قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج وقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر

قوله الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر حيث قيل ولله على الناس حج البيت ولم يقل حجوا على صيغة الانشاء فان رحمه الله آكد وابلغ فى الدعاء من ليرحمه الله لما اشعر الخبر بان المسؤل قد حصل فاخبر عنه وكلمة على فيه ادل على الوجوب من لفظ الخبر وكذا اللام الموضوعة للتمليك فى لله فعلى هذا قوله وايراده على وجه يفيد انه حق واجب لم يكن مستدركا لان هذا الوجه المفيد انه حق واجب له هو معنى اللام وكلمة على فاللام وعلى من وجوه الدلالة على الوجوب كصيغة الخبر فالاولى ان لا يجعله وجها آخر مغايرا للوجه الاول وفى الكشاف وفى هذا الكلام انواع من التأكيد والتشديد منها قوله ولله على الناس حج البيت يعنى انه حق واجب لله فى رقاب النـاس لا ينفكون عن ادائه والخروج عن عهدته ومنها انه ذكر الناس ثم ابدل عنه من استطاع اليه سبيلا وفيه ضربان من التأكيد احدهما ان الابدال تثنية للمراد وتكريره والثانى ان الايضاح بعد الابهام

والتفصيل بعد الاجمال ايراده في صورتين مختلفتين ومنها قوله ومن كفر مكان ولم يحج تغليظا على تارك الحج ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا ونحوه من التغليظ من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنها ذكر الاستغناء عنه وذلك مما يدل على المقت والسخط ومنها قوله عن العالمين وان لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على الاستغناء برهان لانه اذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لامحالة وعنه لايدل على الاستغناء الكامل فكان ادل على عظم السخط الذي وقع عبارة عنه قال شراح الكشاف قوله يعني انه حق واجب بيان لما يفيده لام الملك وكلمة الاستعلاء وايثار الجملة الاسمية وتقديم الخبر والتصريح ٥٠

٢٢ * ومن كفر فان الله غني عن العالمين

لكونه قريبا والضمير اذا دار بين الاقرب والابعد فهو للاقرب كذا في التسهيل لكن بحذف المضاف اي الى ذهاب البيت واليه اذلامعنى للاستطاعة عليه الا ان يقال انه متعلق بسبيلا قوله وكل ما أتى الى الشيء فهو سبيله الظاهر انه اسم مكان اي موضع الاتيان الى الشيء حسيا كان او معنويا وهنا معنوي قيل اي ما يأتي به الوصول من الطريق ولا يشترط البعد في السبيل فلا ينافي وجوب الحج على حاضري البيت وقيل ان المأتى اسم آلة نقل عن التفتازاني انه قال اي كل ما يؤتى به الى الشيء فهو سبيل اليه فجعله اسم آلة ٢٢ * قوله (وضع كفر موضع من لم يحج تأكيدا لوجوبه وتغليظا على تاركه) اي معنى ترك الحج مع القدرة كفرا مع انه ليس بكفر ما لم يستحله تأكيدا لوجوبه اي لفرضيته فيكون مجازا لمشابهته به في عدم الانقياد او الكلام مسوق لانشاء التهديد والتغليظ فيكون مجموع الكلام خبر لفظا وانشاء معنى وهو الاظهر ويسوغ حمله على كفران النعمة او مقيد بقيد الاستحلال وما اختاره المص ابلغ * قوله (ولذلك قال عليه السلام من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا) اي من شارف الموت بقرينة فليمت ظاهره الامر بالموت على مشبته يهوديا كان او نصرانيا لكن المقصود الامر بالكون على اليهودية او النصرانية حين الموت حسبما شاء ومن المعلوم بداهة ان الشارع لا يأمر بالفحشاء فالمراد التغليظ والتهديد مثل قوله تعالى « اعملوا ما شئتم » فاتضح معنى قوله ولذلك قال عليه السلام اي تسمية ترك الحج كفرا لاجل التغليظ لا على الحقيقة قال عليه السلام الخ والحديث اخرجه الترمذي وضعفه من حديث علي رضي الله تعالى عنه ولفظه من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله تعالى ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا والضعيف معتبر في مثله وقاله ابن الجوزي ان هذا الحديث موضوع ليس في محله كذا قيل * قوله (وقد اكد امر الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر) اذ الالفاظ المفيد للحكم الشرعي اذا كان خبرا يكون آكد من الانشاء ٢ لانه ادل على الوجود كما حقق في الاصول قوله بصيغة الخبر اشارة الى انه انشاء معنى * قوله (وايراده في الصورة الاسمية وايراده على وجه يفيد انه حق واجب لله تعالى في رقاب الناس وتعميم الحكم اولا وتخصيصه ثانيا فانه كايضاح بعد ابهام وتثنية وتكرير للمراد وتسمية ترك الحج كفرا من حيث انه فعل الكفرة) في الصورة الاسمية الدالة على الدوام والثبوت وافعام الصورة لما مر من انه انشاء معنى قوله يفيد انه حق واجب حيث قيل ولله على الناس بكلمة على المفيدة للوجوب وبلفظة اللام المفيدة للحق قوله في رقاب الناس اي في ذمة الناس والتعبير بالرقاب مع كلمة في للمبالغة قوله وتعميم الحكم بتعميم المحكوم عليه الى المستطيع وغير المستطيع وتخصيصه بالمستطيع بقوله من استطاع بدلا من الناس بدل البعض قال كايضاح ولم يقل ايضاح اذ المقصود بالبدل زيادة التقرير فلذا قال وتكرير يريدون الكلف ولو قال وايضاح لكان احسن انوقع في المفتاح ان البدل لزيادة التقرير والايضاح وتسمية ترك الحج كفرا الخ اي يشبه ذلك الترك بكفر من حيث انه فعل الكفار ففي من كفر استعارة تبعية * قوله (وذكر الاستغناء فانه في هذا الموضع مما يدل على المقت والخذلان وقوله عن العالمين بدل عنه لما فيه من مبالغة التعميم والدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم السخط) الغني المستعمل امر بمعنى الاستغناء فانه في هذا الموضع اي موضع عدم امتثال امر فالمثل محذوف اي في مثل هذا الموضع واما في موضع آخر فقد يكون المعنى بمعنى على التوكل والاعتماد على ما عنده وغير ذلك ٣ مما يدل على المقت اي فرط الغضب اي انه كناية عن السخط وكمال الغضب قوله من مبالغة التعميم بناء على ان اللام للاستغراق لا للعهد كما يوهمه قوله بدل عنه فيشمل جميع ما سوى الله تعالى فيدخل الانسان دخولا اوليا ولذا قال والدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان اذ يستفاد منه انه تعالى مستغن عن جميع العالم وكل من هذا شانه فهو مستغن عن الانسان فالعالمين هنالك وضع موضع المضمر وان فيه تغليب العقلاء على غيرهم والمراد بالانسان من لم يحج مع التمكن منه * قوله (لانه تكليف شاق جامع بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله) ظاهره علة لعظم السخط اي انما اشعر بعظم السخط لانه تكليف شاق فاشعر بكمال السخط ليحذروا من تركه لكن الاولى جعله علة لتأكيد الامر بالحج بوجوه كثيرة مذكورة لان التكليف الذي هذا شأنه ينبغي ان يؤكد بمؤكدات كثيرة حتى يحترزوا عن تركه والمراد بالتكاليف المكلف به والمأمور به * قوله (روي انه لما نزل صدر الآية جمع رسول الله ارباب الملل وقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فآمنت به ملة

(واحدة)

٣ كانه امر ثابت وجب من قبل لا حاجة الى الامر به في هذا الزمان بل اخبر عن وجوبه الثابت مع ان الوجوب ثبت به لا قبله فيسارع المكلف الى الامتثال لئلا يقع في السخط العظيم فالاولى ان يقال كانه امر امتثل المأمور فاخبر به فيسارع الامتثال لئلا يلزم كذب الشارع وهذا منشأ كونه اكد من الامر ـه

٣ كاستغنائه عن حمد الحامدين في قوله تعالى لله ما في السموات والارض وان الله هو الغني الحميد ـه

٤ فيدخل فيه الاشعار بعظم السخط ـه

٥٠ بذكر الناس اقول اسناده افادة الوجوب الى ما عدا اللام وكلمة على من المذكورات ليس كما ينبغي لان مدلول اسمية الجملة هو الدوام لا الوجوب غايته انها افادت هنا دوام ما افاده اللام وعلى من معنى الوجوب واي دخل للجملة الاسمية في معنى الوجوب وكذا تقديم الخبر والتصريح بذكر الناس لا دخل لهما في افادة الوجوب وانما هما افادا معنى خارجا عن الوجوب

قوله وذكر الاستغناء فانه في هذا الموضع يدل على المقت والخذلان وقوله عن العالمين يدل عليه الخ قال بعضهم انما قال عن العالمين ولم يقل عنه واضع المظهر موضع المضمر لوجهين احدهما الدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان فان الاستغناء عن العالمين يستلزم الاستغناء عنه وثانيهما ان قوله عن العالمين يدل على كمال الاستغناء وهو يدل على كمال السخط فان الاستغناء يدل على السخط حاصل الكلام ومن كفر فان الله ساخط عليه ثم فان الله غني عنه ثم فان الله غني عن العالمين فالاستغناء عن العالمين كناية ايمائية عن الاستغناء عنه والاستغناء عنه كناية ايمائية ايضا عن السخط عليه فيكون الاستغناء عن العالمين وهو كمال الاستغناء كناية رمزية عن كمال السخط عليه مرتبة على الكنايتين وانما قال في هذا الموضع يدل على المقت لان ذكر الاستغناء لا يدل على المقت مطلقا ولكن هنا الترتيب على من كفر دل عليه فهو انما دل عليه من خصوص المقام

قوله لانه تكليف شاق تعليل لقوله وقد اكد امر الحج قال الامام اعلم ان تكاليف الشرع في العبادة قسمان منها ما يكون اصله معقولا الا ان تفاصيله لا تكون معقولة مثل الصلاة فان اصلها معقول وهو تعظيم الله تعالى واما كيفية الصلاة فغير معقولة وكذا الزكاة اصلها دفع حاجة الفقر وكيفياتها غير معقولة والصوم اصله معقول وهو قهر النفس وكيفيته غير معقولة فالحكمة في كيفيات هذه العبادات غير معلومة وفي اصلها معلومة واما الحج فهو سفر الى موضع معين على كيفيات مخصوصة فالحكمة في اصله وكيفيته مجهولة اذا عرفت هذا فنقول قال المحققون الاتيان بهذا النوع من العبادة ادل على كمال العبودية والخضوع والانقياد من الاتيان بالنوع الاول وذلك لان الآتي بالنوع الاول يحتمل انه انما اتى به لما عرف بعقله من وجود المنافع فيه اما الآتي بالنوع الثاني فانه لا يأتي به الا لمجرد الانقياد والطاعة والعبودية فلاجل هذا المعنى اشتمل الامر بالحج في هذه الآية على انواع كثيرة من التوكيد

واحدة وكفرت به خمس ملل) تمامه فقالوا لا نؤمن به ولا نصلي اليه ولا نحجه كما في الكشاف وهم اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والذين اشركوا وتردد في كون المشركين من اهل الملة النحرير التفتازاني والمراد بهم عبدة الاوثان وهم على دين ابراهيم لكنهم ضيعوه فهم باعتبار الاصل من اهل الملة والا فهو تغليب اخرج هذا الحديث ابن جرير عن الضحاك فقيل وفيه ان تلك الملل كانت موجودة في جزيرة العرب فلينظر انتهى ثم قوله تعالى ولله على الناس اما خبر ان لحج البيت او الاول خبر والثاني حال او بالعكس او الاول خبر والثاني متعلق به او العكس ٢ * قوله (فنزلت ومن كفر) فمن كفر محمول على ظاهر معناه موضوع موضع لم يحج ولا يحصل به تأكيد امر الحج بالوجوه المذكورة ٢٢ * قوله (اي بآياته السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره) ارادة الآيات السمعية والعقلية منها لكونها بمعنى الدلائل الدالة على صدقه عليه السلام فاضافتها الى الله لكونها من جانبه تعالى لا لكونها دالة على وجوده ووحدته وكمال علمه وقدرته كما راد في اكثر المواضع قوله من وجوب الحج اشارة الى الارتباط بما قبله * قوله (وتخصيص اهل الكتاب بالخطاب دليل على ان كفرهم اقبح لان معرفتهم بالآيات اقوى) لقراءتهم الكتب ومعرفتهم كمعرفة ابنائهم بخلاف المشركين الذين بعضهم كان لا يعلم * قوله (وانهم وان زعموا انهم مؤمنون بالتورية والانجيل فهم كافرون بهما) وانهم يعدون من اهل الكتاب بناء على هذا الزعم ولذا قيل اهل الكتاب لان المراد من اهل الكتاب من آمن به لا من عمل بما فيه وعن هذا جعل ذبائحهم ونساؤهم لنا لكنهم في الحقيقة كافرون بهما لقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله وان الجنة لا يدخلها الا اليهود والنصارى وان النار لا تمسهم الا اياما معدودة والكل خلاف ما نطق به الكتابان فهم كافرون بما يدعي الايمان به فلكم تفسيره وهذا مراد المص حيث عمم الآيات الى جميع الآيات السمعية والعقلية ولا مساغ للقول بانه اريد بآيات الله الكتابان ٢٣ * قوله (والحال انه شهيد مطلع على اعمالكم فيجازيكم عليها لا ينفعكم التحريف والاستسرار) اشارة الى ان الجملة حالية بتقدير المقارنة مثل جاءني زيد والشمس طالعة وشهيد بمعنى العالم ثم هو راجع الى صفة العلم قوله فيجازيكم قد مر غير مرة ان الاخبار بعلمه كناية عن المجازاة وهذه الجملة مقررة لانكار كفرهم بآيات الله قوله لا ينفعكم التحريف بملاحظة الخارج وليس في الكلام ما يدل عليه والمعنى فلا ينفعكم التحريف والاستسرار اي اخفاء الادلة الدالة على صدق محمد عليه السلام والتحريف اي التغيير فيرى سبب باشرتم هذه الاحوال الردية والافعال الشنيعة قوله مطلع على اعمالكم بمعنى ان ما مصدرية دون الموصولة لاحتياجها الى تقدير العائد ٢٤ * قوله (كرر الخطاب والاستفهام) كون الاستفهام مكررا بناء على ان تصدون من الصدود اي الاعراض وهو كفروا اذا جعل من الصد اي منع غيره عن الدخول في الاسلام فتكرار الاستفهام غير ظاهر والمراد بالخطاب خطاب الامر الرسول عليه السلام وخطاب النداء وحد الخطاب لارادة الجنس كان وحد الكتاب مع ان المراد به الكتابان لارادة الجنس * قوله (مبالغة في التقريع) ناظر الى تكرير الاستفهام واشارة الى ان الاستفهام في الموضعين لانكار الواقع وهو التوبيخ والتقريع * قوله (ونفي العذر لهم واشعارا بان كل واحد من الامرين مستقبح في نفسه مستقل باجتلاب العذاب) ونفي العذر اي مبالغة في نفي العذر وهذه المبالغة ناشئة عن المبالغة في التقريع قوله مستقبح في نفسه لا بانضمامه مع غيره فلو لم يكرر لاوهم ذلك قوله مستقل باجتلاب العذاب المؤدي اليه بقوله والله شهيد على ما تعملون في الاولى وبقوله وما الله بغافل في الثانية فاذا اجتمعا كانا اشد اجتلابا في العذاب المقيم * قوله (وسبيل الله دينه الحق المأمور بسلوكه) قيد اذ الدين مقول بالاشتراك اللفظي على الدين الحق والباطل المأمور بسلوكه بيان وجه التسمية بالسبيل واشارة الى ان في السبيل استعارة * قوله (وهو الاسلام) اي الدين الذي جاء به محمد عليه السلام قوله قيل كانوا الخ سيجيء التفصيل بعد اسطر (قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويحرشون بينهم حتى اتوا الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم في الجاهلية من التعادي والتحارب ليعودوا لمثله ويحتالون لصدهم عنه) ٢٥ * قوله (حال اي من الواو) اي حال مؤكدة ان جوز وقوعها بعد الجملة الفعلية والا فهي حال دائمة * قوله (اي باغين طالبين لها)

٢ نقل عن السبكي في كتاب الانتصار انه قال ان هذا فرض عين على المستطيع الذي لم يحج وفرض كفاية وهو ما يجب على كل مستطيع من احياء شعائر الحج في كل سنة حج اولم يحج وعلى الاول بدل من الناس وهو مذهب سيبويه وعلى الثاني هو فاعل المصدر اي حج البيت والتقدير لله على الناس مطلقا حج المستطيع منهم فمن حج الفرضين بالتوابين وفيه بحث من وجهين الاول ان وقع المصدر المضاف الى الفاعل للمفعول فاعلا ضرورة الثاني ان احياء البيت يحصل بالعمرة ورد بانه ليس بضرورة والمراد بالحج معناه اللغوي وفيه نظر انتهى والكل تكلف اذ لا يعرف في الاحكام الشرعية ما يكون فرض عين وفرض كفاية معا في ادعى فعليه البيان مع وجهه القويم بالبرهان منه

قوله وكفرت به خمس ملل هم المذكورون بعد المؤمنين في قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشركوا وعد المشركين من اهل الملل تغليبا والا فهم من اهل النحل وفي الكشاف وروى انه لما نزل قوله ولله على الناس حج البيت جمع رسول الله اهل الاديان كلهم فخطبهم الخ قيل قوله هذا دليل على ان الكفار مخاطبون بفروع الشرائع واجيب عنه بان المراد الايمان به بدليل قوله فآمنت به ملة واحدة وكفرت به خمس ملل اقول يرد هذا الجواب قوله فحجوا فانه امرهم بالحج والحج من الفروع كالصوم والصلاة ولو كان المراد الايمان به لكان الظاهر ان يقال بدل فحجوا فآمنوا به

قوله ونفي العذر لهم معنى نفي العذر مستفاد من خطابهم باهل الكتاب

قوله قيل كانوا يفتنون المؤمنين بيان للصد المذكور في الآية

قوله باغين طالبين لها اعوجاجا قوله طالبين اشارة الى ان البغي يتعدى الى مفعول واحد بنفسه والى مفعول ثان باللام يقال بغيت المال لزيد فعلى هذا يكون تبغونها من باب الحذف والايصال والاصل تبغون لها عوجا قال صاحب الانتصاف في تقدير الجار مع ضمير المفعول نقص من حيث المعنى والاحسن جعل الهاء من تبغونها مفعولا وعوجا حالا وقع موقع الاسم مبالغة كانهم طلبوا ان تكون الطريقة القويمة نفس الاعوجاج قال بعضهم فيه نظر اذ لا يستقيم المعنى الا ان يكون عوجا هو المفعول لانه مطلوبهم فلابد من تقدير الجار وقال بعضهم نصرا لهذا الناظر الحال مقيدة للعامل فيفيد طلبهم لها حال عوجا جها وليس فيها اعوجاج بمعنى جعله حالا يقتضي ان يكون في الطريقة القويمة اعوجاج لان التقدير يبغون سبيل الله ويطلبونها حال كونها معوجا وليس في سبيل الله القويم اعوجاج

اعوجاجا) اى ميلا عن الاستقامة وانما قال اعوجاجا لانه ظاهر فى المصدر اللازم المراد بالعوج * **قوله** (بان تلبسوا على الناس وتوهموا ان فيه عوجا عن الحق بمنع النسخ وتغيير صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوهما) اشارة الى جواب سؤال بانه كيف يبغونها عوجا وهو محال وحاصل الجواب بانهم يطلبون بالتلبيس ان يوقع الناس بوهم العوج عن الحق بمنع النسخ اى بنفى نسخ التوراة وادعاء ان ديننا ليس بمنسوخ وان ماهو مذكور فى كتابنا ليس هذا بتغيير صفة رسول الله عليه السلام وتحريف التورية * **قوله** (او بان تحرشوا بين المؤمنين لتختلف كلمتهم ويختل امر دينهم) عطف على قوله بان تلبسوا التحريش الاغراء اى ارادة ايقاع العداوة بين المؤمنين وهذا ايضا اشارة الى جواب آخر اى تتعبون انفسكم فى طلب المحال بتلك الحيلة ٢٢ * **قوله** (انها سبيل الله والصد عنها ضلال واضلال) والحق المبين لا يحوم حولها شائبة الاعوجاج وانتم شهداء ان الصد عنها ضلال واضلال اى كيف تجاسرون على هذا وانتم عالمون به اذ الشهداء جمع شهيد بمعنى عالم فالخطاب لعلماء اهل الكتاب والجاهلون تابعون لهم ولذا عم الخطاب لهم وانما تعرض الضلال مع ان الصد هنا متعد كما يدل عليه قراءة الحسن تصدون من الافعال وقوله اضلال اما لان الاضلال مسبوق بالضلال فيكون ثابتا باقتضاء ١ النص او مستلزم له فيكون ثابتا بدلالة النص قوله او بان تحرشوا بناء على التفسير الثانى الذى اشار اليه بقوله وقيل كانوا الخ * **قوله** (او انتم عدول عند اهل ملتكم يثقون باقوالكم ويستشهدونكم فى القضايا) اى شهداء يحتمل ان يكون جمع شاهد والعدالة هى المعتبرة فى الشاهد يثقون باقوالكم وعادتكم التمسك بالحق فالكم تعملون خلاف ما انتم عليه فى شان سبيل الله ٢٣ * **قوله** (وعيد لهم) كما عرفت ان مثل هذا كناية ٣ عن المجازاة بالسوء والعذاب * **قوله** (ولما كان المنكر فى الآية الاولى كفرهم وهم يجهرون به ختمها بقوله والله شهيد على ما تعملون) لما كان مناسبة ختم الكلام لابتدائه من المحسنات حاول بيان ذلك فقال ان المنكر فى الآية الاولى كفرهم بمعنى انه لا ينبغى ان يقع وهم يجهرون به ختمها بقوله والله شهيد اذ الشهادة انما تتعلق بالامور الظاهرة اذ ليس لاحد ان يشهد بشئ حتى يظهر له كالشمس ولما كان كفرهم ظاهرا ناسب الشهادة فختمها بهذا القول * **قوله** (ولما كان فى هذه الآية صدهم المؤمنين عن الاسلام وكانوا يخفونه ويحتالون فيه قال وما الله بغافل عما تعملون) اذ التحريش المذكور لا يدل على الصد لانه بالاحتيال فناسب ختمه بنفى الغفلة كانهم عوتبوا بانكم تجاسرون فى هذه الحيلة لان الله تعالى ليس بغافل عنها ٤ فيجازيكم ويجعل سعيكم ضايعا وان كان المسلمون غافلين عن ذلك وهذا البيان اولى بان قول بان ظاهر حالهم مشعر بان العالم بالاسرار غافل عما يعملون اذ ليس من شان من يعلم ان الله مطلع على خفيات حاله ان يخفى مثل العمل المذكور ٢٤ * **قوله** (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا) اى ان تطيعوا وتمتثلوا قولهم وامرهم يردوكم فلا يتوهم اتحاد الشرط والجزاء وكلمة الشك بالنسبة الى ما فى نفس الامر فان الاطاعة تحتمل الوقوع واللاوقوع فيه لا بالنسبة الى المتكلم * **قوله** (كافرين) اما حال من ضمير الخطاب اى يردوكم الى ما هم عليه حال كونكم مرتدين او مفعول ثان ليردوكم على تضمين الرد معنى التصيير وهو الراجح * **قوله** (نزلت فى نفر من الاوس والخزرج كانوا جلوسا يتحدثون) وكان اخوين وجدى الانصار * **قوله** (فمر بهم شاس ابن قيس اليهودى) بمعجمة فى اوله ومهملة فى آخره علم لشخص * **قوله** (فغاظه تآلفهم واجتماعهم) اى الق الغيظ بحيث تهم والفتهم * **قوله** (فامر شابا من اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعاث وينشدهم بعض ما قيل فيه وكان الظفر فى ذلك اليوم للاوس ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال اتدعون الجاهلية وانا بين اظهركم بعد اذ اكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم امر الجاهلية والف بينكم فعلموا انها نزعة من الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضا وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما خاطبهم الله بنفسه بعد ما امر الرسول بان يخاطب اهل الكتاب اظهارا لجلال قدرهم واشعارا بانهم الاحقاء بان يخاطبهم الله ويكلمهم) يوم بعاث بعاث بضم الباء والعين المهملة والف يصرف ولا يصرف بناء وبه بالمكان او البقعة اسم بستان وقعت الحرب عنده قوله وينشدهم

(اى)

٢ فعلى الاول لازم متقدم وعلى الثانى لازم متأخر منه

٣ او انشاء للوعيد منه

٤ اذ ليس لاحد ان يعتقد ذلك لا سيما العلماء وان لم يكونوا من الامناء منه

قوله بان تلبسوا على الناس الخ وفى الكشاف فان قلت كيف يبغونها عوجا وهو محال قلت فيه معنيان احدهما انكم تلبسون على الناس حتى توهموهم ان فيها عوجا بقولكم ان شريعة موسى لا تنسخ وبتغيير صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والثانى انكم تتعبون انفسكم فى اخفاء الحق وابتغاء ما لا يتأتى لكم من وجود العوج فيما هو اقوم من كل مستقيم وحاصل الوجهين ان معنى الاول يطلبون ان يوهموا الناس ان فيها عوجا والاستفهام للانكار والتوبيخ ومعنى الثانى انهم يتعبون انفسهم بطلب المحال والاستفهام للاستبعاد والتقريع ترك المص هذا الوجه الثانى المذكور فى الكشاف وقال بدله او بان يحرشوا بين المؤمنين لتختلف كلمتهم ويختل امر دينهم وهذا الوجه اى الوجه الثانى الذى ذكره المص انسب لصدق المدلول عليه بقوله لم تصدون عن سبيل الله الآية واوفق لسبب نزول الآية وهو قوله كانوا يفتنون المؤمنين ويحرشون بينهم الخ

قوله ولما كان المنكر فى الآية الاولى الخ يريد بيان وجه ختم الآية الاولى بقوله وما الله بغافل عما تعملون وحاصل ما ذكره ان ذكر الشهود مناسب للجهر وذكر الغفلة ملايم للخفاء ولما كان المنكر بالانكار الاولى كفرهم بآيات الله وهم يجهرونه ولا يخفونه اوعدهم الله بانه بصير بما يعملون من كفرهم الذى يجهرون ويعلنونه والمنكر فى الثانى منعهم المؤمنين عن الطريق المستقيم وهم يخفونها اوعدهم الله تعالى بانه مطلع على ما اخفوه ولم يخف عليه ما يعملونه

قوله نزلت فى نفر من الاوس والخزرج وهذا شروع فى تفسير قوله عز وجل يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الآية فان مضمون هذه الآية تحذير المؤمنين عن اغواء اهل الكتاب والقصة التى ذكرها فى سبب النزول ايضا دالة عليه

قوله فمر بهم شاس بن قيس اليهودى وهو رجل كان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم وقوله يوم بعاث بالعين المهملة وهو يوم وقع آخر الحروب المشهورة بين الاوس والخزرج وكان الغلبة فى ذلك اليوم للاوس وبعاث اسم حصن للاوس وقيل هو موضع بالمدينة والغين المعجمة تصحيف من الازهرى وانما هو طائر

قوله اتدعون الجاهلية اى تدعون دعوة الجاهلية يعنى قولهم يا لفلان عند الاستصراخ

اى بقرأهم بعض ماقيل من الاشعار الناطقة بظفر الاوس فغضل اى فعل ذلك الشاب ماامر شاس بن قيس وقالوا السلاح السلاح نصب على الاغراء اتدعون الجاهلية اى الاحوال الجاهلية قبل الاسلام وانا اى والحال انا بين اظهركم فادعاء امر الجاهلية قبيح وفى هذه الحال اقبح قوله والف بينكم كما سيجى توضيحه عن قريب قوله فعلموا الفاء السببية اى علموا بسبب ذلك النصح القويم والارشاد المستقيم انها اى هذه الحالة المستنكرة نزغة اى وسوسة خفية احق من دبيب النمل واستغفروا وبكوا بكاء شديدا وانصرفوا اى رجعوا عن هذا المجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معية حسية اومعنوية وكان سبب شدة القتهم وازدياد يقينهم وشهرة صيت الاسلام وخيبة الكافرين اللئام والى هذا التفصيل اشار جار الله حيث قال فما كان يوما اقبح اولا واحسن ثانيا من ذلك اليوم ٢٢ ✿ **قوله** (انكار وتعجيب لكفرهم فى حال اجتمع لهم الاسباب الداعية الى الايمان الصارفة عن الكفر) اى انكار الحال التى يقع الكفر عليها بالطريق البرهانى فهو ابلغ من اتكفرون واوفق لمابعده من الحال قد حقق فى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا الآية والمراد بالانكار انكار الوقوع والمعنى لايقع منكم كفر لاجتماع الاسباب الموجبة للثبات على الايمان فكيد عدوكم ضايع وفيه اقناط لليهود من تمنى كفرهم فهذا ابلغ من ولاتطيعوا الكافرين لاشعاره بان ايمانهم بلغ فى القوة مبلغا لايضره مكر الاعداء فينبغى ان ينكر كفرهم لاالنهى عن الكفر ولهذا قال واشعار بانهم هم الاحقاء بان يخاطبهم الله الخ قوله فى حال اجتمع الخ اشارة الى ان " وانتم " الآية حال وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لمجرد تقوية الحكم وآيات الله هى القرآن والرسول رسولنا محمد عليه السلام والمراد بالاسباب مافوق الواحد الا ان يقال السببان لاشتمالهما اسبابا كثيرة فى قوة اسباب كثيرة والجمع بين الانكار والتعجيب لان الاستفهام لانكار الوقوع لقوة الاسباب الداعية الى الثبات والتعجيب لازم له لاالجمع بين المعنيين المجازيين وان جاز عند المص ٢٣ ✿ **قوله** (ومن يتمسك بدينه او يلتجئ اليه فى مجامع اموره) بتقدير المضاف والاعتصام ٢ بمعنى التمسك استعارة اولا تقدير والتمسك بمعنى الالتجاء استعارة ايضا فيكون الباء بمعنى الى ٢٤ ✿ **قوله** (فقد اهتدى لامحالة) وفى الكشاف كأن الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاصلا انتهى اشار الى وجه العدول الى الماضى مع ان الشرط مضارع فقول المص فقد اهتدى اشارة الى هذا التفصيل وقد لما افاد التوقع لاسيما فى الماضى قال ومعنى التوقع فى قد ظاهر لان المعتصم بالله متوقع لهدى فقول المص لامحالة اشارة الى معنى قد من التحقيق مع التوقع والتغاير الاعتبارى فى الجزاء كاف فى وقوعه جوابا فلا اشكال بان الاهتداء الى دين الحق هو الاعتصام به بعينه مع ان الاهتداء الى صراط مستقيم عما يتنافس فيه المتنافسون فلامر غيب اليه عبر به وفى تغيير الاسلوب حيث عدل الى الغائب بعد الخطاب تنبيه على عموم ذلك لايختص بمؤمن دون مؤمن فيدخل المؤمنون المذكورون فى ومن يعتصم بالله دخولا اوليا فيحصل اقناط اليهود بابلغ وجه بالاشارة الى البرهان ٣ فقوله ومن يعتصم بالله تذييل لماقبله ومقرر لثباتهم على الايمان والقول بانه على الاول معطوف على وانتم تتلى ضعيف لان هذا عام لجميع المعتصمين كما عرفته ٢٥ ✿ **قوله** (يا ايها الذين امنوا) تكرير الخطاب بعنوان الايمان تنبيه على ان هذا عام والاول خاص بالقوم المخصوص وان قيل ان الخطاب فى الموضعين للمخاطبين الاولين فيكون التكرير تشريفا بعد تشريف ✿ **قوله** (حق تقواه وما يجب منها وهو استفراغ الوسع) اى التقاة بمعنى التقوى وحق بمعنى ثبت ووجب ولذا قال ومايجب بيان لحق التقوى قوله منها بيان لما وهو اى ما يجب منها استفراغ الوسع اى بذل الطاقة والقدرة والاستفراغ استعارة من استفرغت الماء والجامع الاستيفاء بالتمام كقوله تعالى " فاتقوا الله ما استطعتم " اى ابذلوا فى تقواه جهدكم وطاقتكم وفيه اشارة الى رد من قال ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم لان مآل الآيتين واحد ومختار المص ان الآية الثانية مبينة للاولى فلا مخالفة لكن النزاع يشبه ان يكون لفظيا لان القائل بالنسخ يحمل حق التقوى على مايحق له ويليق وحق التقوى كما هو حقه

---

٢ وتفصيل الاعتصام سيجئ فى قوله واعتصموا الآية عهد

٣ كأنه قيل ان كفرهم مستبعد منكر لانهم معتصمون بالله وكل من هذا شأنه فقد اهتدى وكل من اهتدى فكفره منكر عهد

٤٩ **قوله** وانما خاطبهم الله بنفسه الخ يريد بيان الوجه فى خطاب الله للمؤمنين بلا واسطة وفى خطاب اهل الكتاب بواسطة وذلك الوجه هو اظهار جلالة قدر المؤمنين والاشعار بانهم احقاء بان يكلمهم الله بلا واسطة نبى فضلا عن غيره

قوله فقد اهتدى لامحالة اى لا تحول ولا انتقال من حصول الاهتداء له معنى لا محالة مستفاد من لفظ قد المفيد للتحقيق عند دخوله فى الماضى

قوله انكار وتعجيب وانما صرف معنى كيف الى المجاز لان حقيقته وهو السؤال عن الحال ليست بمرادة والكفر منكر شرعا وطبعا فلا قصير الى المعنى المجازى الذى هو الانكار هنا ولما كان كفرهم مع وجود الصارف وهو اجتماع اسباب الايمان كان الموضع موضع تعجيب فصار معناه الانكار والتعجب والمعنى من اين يتطرق اليكم الكفر والحال ان آيات الله وهى القرآن المعجز تتلى عليكم على لسان الرسول غضة طرية وبين اظهركم رسول الله ينبهكم ويعظكم ويزيح شبهتكم

قوله ومن يتمسك بدينه هذا الوجه مبنى على تقدير مضاف فالمعنى ومن يعتصم بدين الله على ان الاعتصام بمعنى الاستمساك والوجه الثانى وهو قوله او يلتجئ اليه مبنى على ان يجعل الاعتصام مجازا مستعارا للالتجاء اليه فيكون استعارة مصرحة تبعية فقوله ومن يعتصم الآية تذييل لقوله يا ايها الذين امنوا ان تطيعوا فريقا الآية لان مفهومه ان تطيعوهم فانما تطيعونهم تحنا فة شرهم فلا تطيعوهم واعتصموا بالله والتجأوا اليه فان من التجأ اليه كفاه شر ما يخافه فكان فائدة هذا التذييل الحث على الالتجاء اليه تعالى فى دفع شرور الكفار ومكايدهم

غير ممكنة فلا ريب ان الثانية ناسخة لها ومن لم يقل به يحمل حق التقوى على بذل الوسع فيما ذكر فلا تكون ناسخة لها * قوله (في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم كقوله فاتقوا الله ما استطعتم) اى ان حق التقوى يتحقق بمجموع الامرين وقد يفسر بترك المنكرات قال في سورة البقرة والمرتبة الثانية من التقوى التجنب عن كل ما يؤثم من فعل اوترك لكن المراد هنا بها المرتبة الثالثة وهي التبتل اليه شطر اشره وحاصله ماذكره هنا وقد صرح في سورة البقرة ان المرتبة الثالثة هي حق التقوى قليلا مل * قوله (وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه هوان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وقيل هوان ينزه الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها) وما وقع في بعض النسخ ابن عباس بدل ابن مسعود مخالف للمنقول كما قيل قوله عن الالتفات اليها اى الاغترار بها فلا ينافي الالتفات اليها بالاجتناب وهذه الرواية مؤيدة لعدم كونها منسوخة * قوله (وفي هذا الامر تأكيد للنهي عن طاعة اهل الكتاب) سواء كان الامر عاما اوخاصا اما الثاني فظاهر واما الاول فلدخول المخاطب الاول فيه ٢ قوله فالنهي عن طاعة اهل المراد بالنهي ما يفهم من قوله تعالى ° ان تطيعوا فريقا ° الآية * قوله (واصل تقاة وقية فقلبت واوها المضمومة تاء كما في تؤدة وتخمة والياء الفا) واصل تقاة هو مصدر وقية كلمزة كتؤدة بمعنى التثبت من اتأد في مشيه وامره والتخمة امتلاء المعدة اصلها وخمة وفي الارشاد والتقاة من اتقى كالتؤدة من اتأد كما في الكشاف وكلام المص اصلها وقية يشعر بانها مصدر من وقى يق فراد الزمخشري توضيح المعنى كما يقال الوجه من المواجهة والمعنى الشرعي للتقوى اظهر في الاتقاء ٢٢ * قوله (اى ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا ادركم الموت) يعني ان ظاهره وان كان النهي عن الموت على خلاف حال الاسلام لكن المقصود هو النهي عن ان يكونوا على غير تلك الحال حين ماتوا اذ الاول ليس بمقدور لنا وتغيير الاسلوب قدمر مره في سورة البقرة ٣ ولما خفي اخذ هذا المعنى من هذا النظم بين وجهه بقوله فان النهي عن المقيد الخ * قوله (فان النهي عن المقيد بحال اوغيرها قد يتوجه بالذات نحو الفعل تارة) نحو الفعل اى جانبه فقط دون القيد بان يعتبر النهي اولا ثم القيد ثانيا نحو لاتعبث وانت تصلي وقع النهي عن العبث اولا ثم قيد النهي بهذا القيد فلا يتوجه النهي الى ذلك القيد * قوله (والقيد اخرى) اى قد يتوجه النهي الى القيد فقط بان يعتبر القيد قبل النهي ثم يتوجه الى ذلك القيد دون المقيد كما في قولك لاتصل لاعبا فالنهي متوجه الى اللعب دون الصلوة وهذا هو الاكثر في الاستعمال يتوجه النهي والنفي الى القيد دون المقيد مالم يصرف عنه صارف صرح به الشيخ عبد القاهر في دلائل الاعجاز والعلامة الحفيد في اوائل المطول * قوله (وقد يتوجه نحو المجموع دونهما وكذلك النفي) نحو المجموع من حيث هو مجموع دونهما اى على الانفراد كقولك لاتصل وانت محدث اى لاتجمع بينهما مع جواز كل واحد منهما منفردا وكذلك النفي على هذا التفصيل وتبيين هذه المعاني بالقرآن وما نحن فيه من قبيل الثاني اذ التقدير ولا تموتن في حال من الاحوال الا على حال الاسلام وحاصله ماذكره المص مثل قولك لا تصل الا وانت خاشع اى لاتصل على حال من الاحوال الا على حال الخشوع قيده بالذات لان الفعل يكون منهيا حين توجه النهي الى القيد بالعرض لا بالذات فان الصلوة المقيدة بغير الخشوع منهية لكن نفس الصلوة ليست بمنهية وقس عليه ما عداه فان قيل اذا توجه النفي او النهي الى الفعل بالذات فما فائدة القيد قلنا فائدته التنبيه على ان نهي الفعل بدون هذا القيد بطريق الاولى مثل لا تزن حال الشوقان ٤ اوعلى ان قبح الفعل في صورة تحقق القيد اشنع مثل لا تزن حال الشيخوخة ولا تستكبر فقيرا ٥ اوغير ذلك من اللطائف المناسبة للمقام وايضا الكون على الاسلام حال الموت لما كان هو المنجي فقط وقع النهي عن الكون على غير حال الاسلام فلا اشكال بانه كيف قيد النهي بوقت الموت فهل يجوز الكون على غير حال الاسلام في غير وقت الموت اذ لامفهوم اما عندنا فظاهر واما عند الشافعي فلوجود فائدة اخرى سوى مفهوم المخالفة ٢٣ * قوله (بدينه الاسلام او بكتابه لقوله عليه السلام القرآن حبل الله المتين) بدينه الاسلام اى استعير له الحبل قدمه وهو الظاهر وهو الذي يراد بالصراط المستقيم او بكتابه وهو القرآن ولذا قال لقوله عليه السلام الخ * قوله (استعار له الحبل من حيث ان التمسك به سبب للنجاة عن الردى) استعار له الحبل اى في الآية الكريمة واما في الحديث الشريف فتشبيه بليغ وتوحيد

٢ وكلامه في سورة البقرة صريح في ان حق التقوى هو المرتبة الثالثة وظاهره انها منسوخة لانه لاقدرة عليها لكل احد منه

٣ حيث قال وتغيير العبارة للدلالة على ان موتهم لا على الاسلام موت لاخير فيه ومن حقه ان لايحل بهم منه

٤ فان النهي عنه في غير الشوقان اولى منه

٥ فان الزنى حال انصرام عنفوان الشباب اشنع والكبر مع الفقر اعجب منه

قوله وفي هذا الامر تأكيد للنهي عن طاعة اهل الكتاب النهي عن طاعة اهل الكتاب مستفاد من مفهوم قوله عز وجل يا ايها الذين امنوا ان تطيعوا فريقا الآية فانه يفيد انكم ان تطيعوهم يردوكم كافرين فلا تطيعوهم والامر بالاتقاء في هذه الآية قد اكد بمفهومه ذلك النهي المستفاد من تلك الآية فان الامر بالتقوى يدخل فيه الاجتناب عن المنهيات على ما اشار اليه بقوله والاجتناب عن المحارم وهو مذهب الشافعي فان من مذهبه ان الامر بالشئ يتضمن النهي عن ضده

قوله كما في تؤدة وتخمة اصلهما وأدة ووخمة التؤدة الوقار قال الجوهري اتأد في مشيه وهو افتعل من التؤدة وقال اتئد في امرك اى تثبت

قوله فان النهي عن المقيد بحال اوغيرها قد يتوجه بالذات نحو الفعل تارة والقيد اخرى وقد يتوجه نحو المجموع دونهما اى دون القيد فقط ودون القيد فقط فاذا توجه النهي او النفي الى نفس الفعل بالذات يكون المقصود بالذات النهي عن ذلك الفعل اونفيه فيكون المنهي ذلك الفعل والقيد انما ينهى عنه اوينفى تبعا لذلك الفعل المقيد به لا اصالة واما اذا توجه الى القيد كان المقصود بالنهي اوبالنفي ذلك القيد فهم لاينافيه ثبوت اصل الفعل فاذا قيل ماجاءني زيد راكبا يكون معناه عند توجه النفي الى القيد ماجاءني زيد على صفة الركوب بل جاء على صفة المشي واما اذا توجه الى المجموع يكون القصد الاصلي الى النهي عن المجموع اونفي المجموع كما في قوله عز وجل "لايسألون الناس الحافا" على وجه اى لاسؤال ولا الحاف ومثل "ولاترى الضب بها ينجحر" اى لاضب ولا انجحار

قوله استعار له الحبل اى استعار الحبل لدين الاسلام استعارة تصريحية حيث شبه دين الاسلام بالحبل في كون كل منهما سببا للنجاة ثم اطلق اسم المشبه به على المشبه على طريق الاستعارة والجامع كون التمسك به سبب النجاة عن الهلاك قوله والوثوق به والاعتماد عليه الاعتصام عطف على قوله له الحبل اى واستعار للوثوق بالحبل لفظ الاعتصام ترشيحا للاستعارة الاولى لما ان الاعتصام الذي هو عبارة هنا عن الوثوق والاعتماد مما يلائم حقيقة ٤٦

الضمير فيه لان العطف بكلمة أو فالمرجع احدا لامرين الدين اوالكتاب اوالمراد بالاعتصام بالقرآن الاعتصام بالاحكام الشرعية الاعتقادية والعملية فهو في الحقيقة الاعتصام بالدين فهو راجع اليه قوله من حيث ان التمسك الخ فوجه الشبه بينهما كون كل واحد منهما سببا للخلاص عن الهلاك ولم يتعرض لكونه استعارة تمثيلية على تشبيه الحالة بالحالة لانها غير ظاهرة في مثله ٢ (كما ان التمسك بالحبل سبب السلامة من التردى) * قوله (وللوثوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيح للمجاز اى) استعار الاعتصام له بطريق التبعية ترشيح المجاز اى ترشيح الاستعارة لان الاعتصام وهو التمسك من ملايمات المشبه به وهو الحبل والقرينة اضافة الحبل اليه تعالى واشاره الى انه يكفي في الترشيح التعبير عن خاصة المشبه باسم خاصة المشبه به ولم يجب بقاء ذلك الاسم على معناه الحقيقي فلا منافاة بين كون الاعتصام مستعارا للوثوق به وكونه ترشيحا اى ترشيحا لاستعارة الحبل للدين والتردى مصدر من تردى اذا وقع في هفوة كالبئر ٢٢ * قوله (اى مجتمعين عليه) ٢٣ (ولا تتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب اولا تتفرقوا تفرقكم الجاهلى يحارب بعضكم بعضا) اى مجتمعين اى انه حال من الله عل وان كان الاجتماع في ازمنة متفرقة فيكون قوله ولا تفرقوا تأكيدا للاعتصام جميعا والعطف للتغاير بينهما في الجملة قوله عن الحق اى الدين او الكتاب قوله بوقوع الاختلاف الخ وهذا محط النهي بان آمن به بعضكم وكفر به آخرون فعلى هذا النهي في الحقيقة راجع الى النهي عن الكفر مفرقين عن اهل الايمان قوله كاهل الكتاب اى اليهود والنصارى وهذا المعنى هو المناسب لماقبله والذي قدمه قوله اولا تتفرقوا الخ يناسب مابعده قوله يحارب الخ فالتفرق ح بالعداوة المؤدية في الغالب الى التفرق عن الحق او المبدأ له في الحقيقة نهى عن التفرق عن الصراط المستقيم * قوله (اولا تذكروا ما يوجب التفرق ويزيل الالفة) فيكون ولا تفرقوا مجازا بذكر المسبب وارادة السبب وهو خلاف الظاهر ولهذا اخره واما التجوز فلمناسبة مامر ٢٤ * قوله (التي من جملتها الهداية والتوفيق للاسلام المؤدى الى التألف وزوال الغل) اى اضافة النعمة للاستغراق واختير المفرد لكونه اشمل قوله التي الخ اراد به الاشارة الى الارتباط وقيد عليكم قد بين وجهه في قوله اذكر والمعنى التي انعمت عليكم ٢٥ * قوله (اذ كنتم اعداء في الجاهلية متقاتلين) اذ ظرف للنعمة ٣ لانها بمعنى الانعام اى اذكروا انعام الله عليكم وقت كونكم اعداء فحصل الالفة والمحبة بينكم الانعام التأليف بينهم وذكر كونهم اعداء للتمهيد والتنبيه على ان الالفة نعمة مطلقا وانها بعد العداوة من اعظم النعم واجلها ولما كان المراد بالوقت الزمان المتسع صح ظرفيته للعداوة والالفة وظاهر هذا يكون المراد بالنعمة النعمة في هذا الوقت حيث كان ظرفا لها فتعميم المص لايظهر وجهه الان بمتبر بدل البعض بتقدير النعمة اى اذكروا انعام الله عليكم لاسيما الانعام في وقت تبديل العداوة محبة والشقاق اتفاقا وفيه بعد في الجملة قوله متقاتلين كما يدل عليه حكاية الاوس والخزرج ومع قطع النظر عن ذلك فالحمل على التبادر ٢٦ (بالاسلام) ٢٧ قوله تعالى فاصبحتم فصرتم وقت الصباح وجه التخصيص انه اشرف الاوقات واول اليوم مع احتمال وقوع المحبة في ذلك الوقت بنعمته تأكيد لما افاده الفاء السببية * قوله (متحابين مجتمعين على الاخوة في الله وقيل كان الاوس والخزرج اخوين لابوين فوقع بين اولادهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة) متحابين اى اخوانا استعارة اذ المؤمنون من حيث انهم منتسبون الى اصل واحد وهو الايمان كالاخوة المنتسبين الى اب واحد اذ الاول سبب للحيوة الابدية والثاني سبب للحيوة الفانية * قوله (حتى اطفأها الله بالاسلام والف بينهم برسوله صلى الله عليه وسلم) فيه استعارة تبعية وكن على بصرة ٢٨ * قوله (مشفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم اذ لو ادرككم الموت في تلك الحالة لوقعتم في النار) مشفين من الاشفاء بمعنى الاشراف وفي كلامه اشارة الى ان هذا استعارة تمثيلية شبهت حيوتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار لكفرهم بالقعود على طرفها مشرفين على الوقوع فيها فاستعمل ما وضع للثاني في الاول ٢٩ * قوله (بالاسلام والضمير للحفرة او للنار او للشفا وتأنيثه لتأنيث ما اضيف اليه) وفي الكشاف وهو اى المضاف منها اى بعض المضاف اليه وترك المص هذا القيد اذ ذاك ليس بشرط قال الشيخان في قوله تعالى • وان تك حسنة يضاعفها • وانما انث ضمير المثقال لكونه مضافا الى مؤنث

٢ وفي الكشاف يجوز ان يكون تمثيلا لاستظهاره ووثوقه بحمايته بامتساك المتدلي من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه ولا يخفى حسنها لكن المص سكت عنها لما ذكرنا سعد

٣ لايصح ان يكون لاذكروا سعد

المستعار الذي هو الحبل فكل واحد من هاتين الاستعارتين استعارة مصرحة لكن الثانية وقعت ترشيحا للاولى لزيادة تصوير المشبه الذي هو دين الاسلام في صورة المشبه به وهو الحبل المتمسك به للنجاة فكانت هذه الثانية مثل قوله تعالى فاربحت تجارتهم في كونه ترشيحا لاستعارة الاشتراء للاستبدال في قوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فاربحت تجارتهم تمثيلا لخسارهم وفي الكشاف قولهم اعتصمت بحبله يجوز ان يكون تمثيلا لاستظهاره به ووثوقه بحمايته بامتساك المتدلي من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه وان كان الحبل استعارة لعهده والاعتصام لوثوقه بالعهد او ترشيحا لاستعارة الحبل بما يناسبه والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه واجتمعوا على التمسك بعهده الى عباده وهو الايمان والطاعة وبكتابه لقول النبي صلى الله عليه وسلم القرآن حبل الله المتين لاينقضي عجائبه ولايخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم ذكروا وجه انه انما قال قولهم اعتصمت بحبله يجوز ان يكون كذا وكذا ولم يقل قوله واعتصموا بحبل يجوز ان يكون كذا وكذا تنبيها على ان هذه العبارة فاشية مشهورة في كلامهم متداولة فيما بينهم ولها توجيهان احدهما انها استعارة مركبة تمثيلية حيث شبهت حاله في استظهاره ووثوقه بحمايته بحال المتدلي من مكان عال المعتصم بحبل وثيق فاستعير العبارة للمشبهة ما يستعمل في الحالة المشبه بها وثانيهما ان فيهما استعارتين مفردتين مترادفتين استعير الحبل للعهد والجامع اثبات ثبات الوصلة من الجانبين والقرينة اضافة الحبل وهذه الاستعارة استعارة مصرحة اصلية واستعير الاعتصام لوثوقه بالعهد وهكذه استعارة مصرحة تبعية ويجوز ان يكون الاعتصام ترشيحا لاستعارة الحبل فقوله او ترشيحا عطفه على استعارة مقدرة بعد الاعتصام والتقدير ان يكون الاعتصام استعارة لوثوقه بالعهد او ترشيحا والتوجه عبارة القوم بين معنى الآية بمعنيين بقوله والمعنى واجتمعوا على طريق النشر بعد اللف من التوجيهين وزاد في وجوه الاستعارة بان ذكر استعارة الحبل للكتاب قوله ولا يخلق من اخلق الثابي واخلق يتعدى ولايتعدى يقال اخلق

٢٢ ❁ كذلك ❁ ٢٣ ❁ يبين الله لكم آياته ❁ ٢٤ ❁ لعلكم تهتدون ❁ ٢٥ ❁ ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر

(اولانه بمعنى الشفة فان شفا البئر وشفتها طرفها كالجانب والجانبة واصله شفو فقلبت الواو في المذكر وحذفت في المؤنث)

٢٢ (مثل ذلك التبيين) ٢٣ (دلائله) ٢٤ *قوله (ارادة ثباتكم على الهدى وازدياد كم فيه) اى المراد بلعل المعنى المجازى وهو الارادة لما بين الترجى والارادة من علاقة المشابهة ولما كان متعلق الارادة هنا الثبات على الهدى اذ الهدى حاصل فيهم قال ارادة ثباتكم ٢٥ *قوله (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير) والدعوة الى الخير من جملة ٢ الاعتصام بحبل الله والباعث الى الالفة وعدم الفرقة ولكن لما كان هذا تكميل الغير والعبادة المتعدية الى الغير خص بالذكر تحريضا عليه وليس الاعتصام مختصا بتكميل النفس و تغير الاسلوب للتنبيه على التبعيض * قوله (من للتبعيض لان الامر بالمعروف و النهى عن المنكر من فروض الكفاية ولان لا يصلح له كل احد اذ المتصدى له شروط لا يشترك فيها جميع الامة كالعلم بالاحكام) فان الجاهل ربما نهى عن معروف وامر بالمنكر وربما عرف الحكم فى مذهبه و جهله فى مذهب صاحبه فنهاه من غير منكر فيجب عليه اولا العلم بالاحكام فروضها وواجبها ومندوبها ومنكراتها وتفصيل المذاهب * قوله (ومراتب الاحتساب) اى الانكار يقال احتسب عليه اذا انكره وقيل الاحتساب النظر فى امور العامة *قوله (وكيفية اقامتها) بالعلم موضع الغلظة واللين فاذا غلظ فى موضع اللين او العكس اختل المقصود *قوله (والتمكن من القيام بها) اى بقدرة وفى بعض الاوقات او فى بعض الامور يمكن باليد وفى بعض آخر يمكن باللسان * قوله (خاطب الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى لو تركوه رأسا اثموا جميعا ولكن يسقط بفعل بعضهم وهكذا كل ماهو فرض كفاية) اى بلفظ كم فى منكم وطلب فعل بعضهم بادخال من التبعيضية فان قيل المعنى يجب على بعضكم فمن اين يعلم الوجوب على الكل اجيب بان الوجوب على البعض الغير المعين لا يعقل فتعين الوجوب على الكل والتبعيض انما هو بالنسبة للقيام به فمعنى كون من للتبعيض انه يقع فى الخارج من البعض لا انه يجب على بعض غير معين قيل فلا يتوهم مما مضى انه واجب على البعض الغير المعين كما ظنه بعض شراح الكشاف وتبعه بعض ارباب الحواشى ونحن نخبر بان من التبعيضية انما تفيد كون الوجوب على البعض وان كان مدخوله الجميع الا يرى انه اذا اريد الوجوب على البعض فى امر يعبر بمثل هذه العبارة و نقول بان الوجوب على البعض الغير المعين لا يعقل ضعيف اذ الوجوب ببعض غير معين فى كفارة اليمين لصح وقوعه فلا يجوز ان يكون الوجوب على بعض غير معين فكما يتعين الواجب بالشروع فى خصال الكفارة كذلك يتعين من يجب عليه بالشروع فمن ادعى الفرق فليبين فالمستفاد من هذه الآية الكريمة ما اختاره بعض شراح الكشاف من انه واجب على البعض الغير المعين ولعدم التعين لو تركوه رأسا اثموا جميعا ومن اختار كونه واجبا على الكل لابد له من دليل ٣ سوى هذه الآية الكريمة * قوله (او للتبيين) قدم على المبين للاهتمام به وئلا يلزم الفصل بين الصفة والموصوف لو قدم على الصفة والتأخير الفاحش بين العامل ومتعلقه لو اخر * قوله (بمعنى وكونوا امة يأمرون بالمعروف كقوله تعالى * كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف * والدعاء الى الخير يعم الدعاء الى ما فيه صلاح دينى او دنيوى) هذا حاصل المعنى لا توجيه المبنى لان امة اذا لغائب المأمور اذا اعتبر حاضرا يكون الامر امرا لحاضر اقوله آمرين الظاهر ان النسخة التى وجدها المحشى آمرين بدل تأمرون الاولى داعين قوله تعالى * كنتم خير امة * الخ وهذا يؤيد كون من للتبيين فح يكون الوجوب على جميع المكلفين وسقوطه عنهم بفعل بعضهم بقرينة ان لان الدعوة من الامور العظام التى لا يتولاها الا العلماء باحكامه تعالى كما مر بيانه ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها فلا يكون فرض عين لكونه حرجا وهو مدفوع بالنص ويكون وجوبه بالخطاب العام لا ينافى كونه فرض كفاية كالجهاد فانه من فروض الكفاية مع ان وجوبه بالخطابات العامة لكونه حرجا فى كونه فرض عين فكذا هنا وبهذا التحقيق اندفع ما قيل ههنا نظر لان احد الاحتمالين باطل الى اخر ما قال لان الاحتمالين واضحان بالاعتبارين كما عرفته * قوله (وعطف الامر بالمعروف والنهى عن المنكر عليه عطف الخاص على العام للايذان بفضله) او التنبيه على ان الدعوة الى ما فيه صلاح دنيوى فليس بفرض وانما الفرض الدعوة الى ما فيه صلاح دينى وهو الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وفى النهى ايضا

(دعوة)

٢ وقيل هذا امر بتكميل الغير اثر الامر بتكميل نفسه فحمل الاعتصام على تكميل نفسه ولا يخفى ما فيه معه

٣ اى تقدير كون من تبعيضية واما على تقدير كونها بيانية فهذه الآية دليل عليه كما سيجئ معه

٤ (روى انه) عليه السلام الخ لما كان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لا ينفك عن التقوى غالبا نقل الحديث الشريف تأييدا لكون الآمر والناهى مفلحين بكمال الفلاح معه

التوب اى بلى واخلقه اى ابليه والرد التكرار فى القراءة اى لا يبلى بالتكرار فى القراءة اى لا ينقص بكثرة القراءة طراوته وحلاوته كما قيل يعاد ويستطاب فى احلى الكلام المتعدد المستطاب

اقول جوز الص جعل الوجه الثانى استعارة اخرى مع كونه ترشيح الاستعارة الاول وصاحب الكشاف جعل كونه ترشيحا مبنيا لكونه استعارة افوله اوترشيح مفضة او قوله ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم فسر معنى لا تفرقوا على ثلاثة اوجه الوجه الاول مبنى على ان النهى انما هو عن نفس التفرق والاختلاف والوجهان الآخران على ان النهى عن سبب التفرق وهو المعاداة او تذكر المعاداة فاطلق فيهما المسبب على السبب فنهى عن المسبب والمراد النهى عن سببه

قوله وتأنيثه لتأنيث ما اضيف اليه هذا ليس على اطلاقه بل هو انما يكون اذا كان المضاف بعضا من المضاف اليه نحو التقطه بعض السيارة او فيه نحو اعجبنى مشى هند او صفته نحو اعجبنى حسن هند ولا يجوز ان يقال اعجبتنى غلام هند

قوله ارادة ثباتكم على الهدى حمل كلا من كلمة الترجى والاهتداء الى المجاز لان حقيقة الترجى لا يجوز على الله تعالى فجعله مجازا عن الارادة لان الترجى يلزمه الارادة فاستعمل لعل فى لازم معناه الحقيقى واما حمل معنى الاهتداء الى الثبات والازدياد لان المخاطبين مؤمنون فهم مهتدون بالفعل وارادة الاهتداء من المهتدى طلب الحاصل فوجب ان يصار الى المجاز بان يكون معنى لعلكم تهتدون ارادة ان تثبتوا على الهداية او تزدادوا هدى

قوله من للتبعيض قال بعض الفضلاء اختلف الاصوليون فى ان الواجب على الكفاية هل هو واجب على جميع المكلفين و يسقط عنهم بفعل بعضهم او على بعض غير معين ولما كان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر من فروض الكفايات فمن ذهب الى انها على بعض غير معين قال من ههنا للتبعيض قال صاحب الانتصاف فى تنكير امة دليل على قلتهم ومن هذا الاسلوب ولتنظر نفس ما قدمت لغد تنكير نفس دليل على قلة الناظر فى معاده قال صاحب الانتصاف ويحتمل ان يراد تعظيمها لنظرها فى معادها وكذلك

دعوة الى الخير وهو الكف عن المنكر وبهذا التقرير اندفع الاشكال بان الآية ليست من قبيل ذكر الخاص بعد العام اذ الدعوة عامة الى مافيه صلاح دنيوى ايضا والامر والنهى خاص كأنه عطف تفسيرى بين ماهو المراد من الدعوة ٢٢ * قوله (اى المخصوصون بكمال الفلاح) اى القصر المستفاد من تعريف الخبر قصر الكمال لا اصل الفلاح فلاينافى وجود اصل الفلاح فى غيرهم (روى انه عليه السلام سئل من خير الناس قال آمرهم بالمعروف وانهاهم عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم للرحم والامر بالمعروف يكون واجبا ومندوبا على حسب مايؤمر به * قوله (والنهى عن المنكر واجب كله لان جميع ماانكره الشرع حرام) والكراهة التحريمية داخلة فى الحرام لانها اما حرام كما عند محمد اوالى الحرام اقرب وهو المختار عندهما والكراهة التنزيهية ليست بحس ولاقبح فلاتدخل فى المنكر ٢ اذلاعقاب فى فعله كما صرح فى التوضيح ولذا قال والنهى عن المنكر واجب كله ولم يقل والنهى عن المكروه مندوب اشارة الى المذهب المختار ان المنكر بمعنى ماانكره الشرع لقبحه لايشتمل المكروه تنزيها اذلاقبح فى فعله بمعنى ان يعاقب عليه * قوله (والاظهر ان العاصى يجب عليه ان ينهى عما يرتكبه لانه يجب عليه تركه وانكاره فلايسقط بترك احدهما وجوب الآخر) الاظهر ترك لاظهر لان بيانه يقتضى اسقاطه قال فى تفسير قوله تعالى اتأمرون الناس الآية فان الاخلال باحد الوجهين لايوجب الاخلال بالواجب الآخر والتوبيخ فى قوله تعالى " اتأمرون الناس بالبر " الآية بالنسبة الى النسيان لا بالامر نفسه وكذا فى قوله تعالى لم تقولون مالاتفعلون ٢٣ * قوله (كاليهود والنصارى) كاليهود حيث تفرقت فرقا كثيرة وكذا النصارى واختلفوا باستخراج التأويلات الزائغة وكتم الآيات الدالة على حقية رسولنا ولذلك لم يتعهد كلامهم وتركوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فهذه الآية كالتأكيد لماقبلها وهذا التوجيه هو المناسب للمقام لكن المتبادر من كلام المص اتحاد التفرق والاختلاف حيث قال اختلفوا ولم يتعرض التفرق * قوله (اختلفوا فى التوحيد والتنزيه واحوال الآخرة على ماعرفت) فبعضهم موحدون وبعضهم مشركون حيث قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ويلزمه القول بالتشبيه والتجسيم ويلزمه الاختلاف فى التنزيه ايضا واحوال الآخرة على ماعرفت فى قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية ٢٤ * قوله (من بعد ماجاءهم البينات) اى من بعد ماجاءهم العلم بالحق فيدل على كال شناعتهم (الآيات والحجج المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه) * قوله (والاظهر ان النهى فيه مخصوص بالتفرق فى الاصول دون الفروع) اشار الى ان الظاهر كون النهى عاما بالتفرق فى الفروع ايضا بان لايجمعهم على ماهو الحق من الفروع ويتبع كل واحد هواه الاشرذمة قليلون واما المجتهدون فاختلافهم بالتمسك بالدليل وقيل انه شامل للاصول والفروع لانرى من اختلاف اهل السنة فيها كالماتريدى والاشعرى واما النهى عن الاختلاف فيما ورد فيه نص من الشارع اواجمع عليه ومراده ان ماثبت فيه الحجة الموجبة للاتفاق لايصح التفرق والاجتهاد فيه سواء كان اصلا اوفرعا والنهى عن الاختلاف فيه واما اختلاف المجتهدين فليس مما ثبت فيه الحجة بعينه وكذا اختلاف الامامين ابومنصور الماتريدى والاشعرى فى المسائل التى لانص فيها ولاالحجة القاطعة فاختلافهم ليس داخلا فى النهى والقرينة عليه التشبيه المذكور فان الذين تفرقوا اختلفوا فيما ثبت حقيته بالحجة الساطعة والبينة القاطعة حيث قال تعالى " من بعد ماجاءهم البينات " فالاختلاف فيما لم يجئ فيه البينات القطعية ليس بمنهى سواء كان فى الاصول اوفى الفروع وهذا حق لامحيص عنه ومن هذا البيان ظهر سر اختيار ولاتكونوا كالذين تفرقوا على ولاتفرقوا فلاتغفل * قوله (لقوله عليه السلام اختلاف امتى رحمة ولقوله عليه الصلاة والسلام من اجتهد فاصاب فله اجران ومن اخطأ فله اجر واحد) رواه الطبرانى والبيهقى بسند ضعيف عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كذا قيل لراد بنقله تأييد كون المراد النهى عن الاصول دون الفروع وانت تعلم ماهو الصواب من ان الاختلاف فيما ثبت بالبراهين منهى سواء كان فى الاصول اوفى الفروع والاختلاف فيما لم يعلم يقينا ليس بمنهى سواء كان فى الاصول اوفى الفروع والاختلاف فى الحديث ليس بنص فى الفروع وانه عام خص منه البعض وهو ماعلم يقينا سواء كان علما او اعتقادا فظهر ضعف ماقيل ليس اختلاف الامة رحمة وليس الحديث معروفا عند المحدثين ولم اقف له عندهم بسند صحيح اوضعيف اوموضوع ولااظن له اصلا نقل عن الشيخ الامام تقى الدين السبكى وليت شعرى ماذا يقول هذا الشيخ فى اختلاف المجتهدين

---

٢ يؤيد ماذكرنا انه لم يقل والامر بالمعروف يكون مباحا اذ المباح لاثواب فى فعله ولاعقاب فى تركه وكذا المكروه تنزيها عهد

اذن واصبة ومن ذهب الى انها على الجمع قال من التبيين ومن هذه تجريدية اخرج من الكل الامة كما يقال فلان من اولاده جند وهم عين جند وللامير من غلمانه عسكر وغلمانه عين عسكر يراد بذلك جميع الاولاد والغلمان ومما يدل على ذلك ان الله تعالى اثبت الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بكل الامة فى قوله كنتم خير امة واقى منها يدعون الى الخير وعطف يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر عطفا على يدعون على سبيل التفسير

قوله وعطف الامر بالمعروف والنهى عن المنكر عليه اى على الدعاء المدلول عليه بيدعون مع اتحاد المدلول فيه ايذانا بفضلهما وجه الاتيان به ان عطف الخاص على العام يوهم ان الخاص لكماله بالنسبة الى سائر افراد العام كانه ليس من شمولات ذلك العام بل هو خارج عنها فكأن العام لم يف فى تأديته فلابد ان يؤدى بلفظ آخر ملحقا عليه بالعطف بحرف الجمع قال الشاعر

* فان تفق الانام وانت منهم *
* فان المسك بعض دم الغزال *

قوله والامر بالمعروف يكون واجبا ومندوبا قال صاحب الكشاف والامر بالمعروف تابع للمأمور به ان واجبا فواجب وان كان ندبا فندب واما النهى عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح وقال فان قلت ماطريق الوجوب قلت قد اختلف فيه الشيخان فعند ابى على السمع والعقل وعند ابى هاشم السمع وحده ثم قال فان قلت ماشرائط النهى قلت ان يعلم الناهى ان ماينكره قبيح لانه اذا لم يعلم لم يأمن ان ينكر الحسن وان لايكون ماينهى عنه واقعا لان الواقع لايحسن النهى عنه وانما يحسن الذم عليه والنهى عن امثاله وان لايغلب على ظنه ان المنهى يزيد فى منكراته وان لايغلب على ظنه ان نهيه لايؤثر لانه عبث ثم قال فان قلت فما شرط الوجوب قلت ان يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو ان يرى الشارب قد تهيأ لشرب الخمر باعداد آلاته وان لايغلب على ظنه انه ان انكر لحقته مضرة عظيمة وقال فان قلت كيف يباشر الانكار قلت يبتدئ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال

٢٢ ۞ واولئك لهم عذاب عظيم ٢٣ ۞ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ۞ ٢٤ ۞ فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم ۞ ٢٥ ۞ فذوقوا العذاب ۞ ٢٦ ۞ بما كنتم تكفرون ۞ ٢٧ ۞ واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله ۞ ٢٨ ۞ هم فيها خالدون ۞ ٢٩ ۞ تلك آيات الله

واختلاف الماتريدي والاشعري وفي كون اختلاف الامة رحمة ٢ جمارة غريبة والحديث اخرجه كثير من الائمة المخرجين كالطبراني وغيره اوضعه بعض المحشين ٢٢ (وعيد للذين تفرقوا وتهديد على التشبه بهم) ٢٣ • قوله (نصب بما في لهم من معنى الفعل او باضمار اذكر) بما في لهم من معنى الاستقرار واما كونه بعذاب او بعظيم فضعيف اما الاول فلان المصدر الموصوف لا يعمل واما الثاني فلانه يلزم منه تقييد عظمته بهذا اليوم • قوله (وبياض الوجه وسواده كنايتان عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه) كآبة بالمد الحزن • قوله (وقيل يوسم اهل الحق ببياض الوجه والصحيفة واشراق البشرة وسعي النور بين يديه وبيمينه واهل الباطل باضداد ذلك) فح لا كناية مرضه مع انه حقيق لعدم موافقة ما ذكر في شانهما في المواضع الاخر قال وجوه يومئذ مسفرة الآية ووجوه يومئذ عليها غبرة الآية ووجوه يومئذ باسرة الآية مع ان الكناية ابلغ ٢٤ • قوله (على ارادة القول اي فيقال لهم اكفرتم) لان حسن المعنى يتوقف عليه واما كونه جوابا عن سؤال بان جواب اما لا يترك الفاء بان حذفها تبعا للقول المحذوف فليس بقوي ٣ • قوله (والهمزة للتوبيخ والتعجيب من حالهم) اي الاستفهام للانكار الواقعي للتوبيخ لهم والتعجيب اي الاغراء على التعجب عن حالهم فالتوبيخ معنى مجازي للاستفهام والتعجيب مفهوم من الفحوى فلا جمع بين المعنيين المجازيين • قوله (وهم المرتدون) وهو الوافق لقوله اكفرتم بعد ايمانكم بلا تكلف ولذا قدمه وفيه استدراك على الكشاف حيث مرضه واخره • قوله (اواهل الكتاب كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم به قبل مبعثه اوجميع الكفار كفروا بعد ما اقروا به حين اشهدهم على انفسهم او تمكنوا من الايمان بالنظر في الدلائل والآيات) اواهل الكتاب قال في الكشاف وهو الظاهر لعله نظر الى الارتباط بما قبله فان المراد بالذين تفرقوا اهل الكتاب والمص نظر الى ان المتبادر من الايمان في كفرتم بعد ايمانكم الايمان بالفعل وهذا منتظم للمرتدين واما ايمان اهل الكتاب قبل مبعثه وبعد بالايمان فلا يلايمه فختار المص هو الراجح وعلى كلا التوجيهين يرد انه ح بقي الواسطة ٤ اذ المراد بالذين ابيضت وجوههم هم المؤمنون واما على الاحتمال الاخير فلا يبقى واسطة فهو الاليق بالاختيار والترجيح وكون المراد بالايمان التمكن منه مجاز مشهور ٢٥ • قوله (فذوقوا) فيه استعارة تهكمية • قوله (امر اهانة) اي امر التحقير ٢٦ • قوله (بسبب كفركم او جزاء لكفركم) بسبب كفركم الباء للسببية وما مصدرية لكن الاول بسبب كونكم كافرين اذ اهدار كان ليس بمستحسن او جزاء كفركم اي الباء للمقابلة او البدل ٢٧ • قوله (يعني الجنة والثواب المخلد عبر عن ذلك بالرحمة) مجاز بعلاقة المحلية والحالية والظرفية حقيقية في الاول ومجاز في الثواب او حقيقة ايضا ان قيل بالاشتراك اللفظي في المعاني المستعملة لفظة في فيها كما اشار اليه صاحب المواقف في بحث الجوهر والعرض • قوله (تنبيها على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى لا يدخل الجنة الا برحمته وفضله) فح لا يحسن جعل الباء للسببية ٥ في مثل قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لان المؤمن كالاجير اخذ الاجر قبل العمل لان العبادة وجبت عليه شكرا لما افاضه تعالى من النعم وان عبادته لا تفي بشكر اقل قليل من نعمه ولانها بخلقه تعالى فكيف يستحق العوض والآيات الدالة على الاستحقاق فبمقتضى الوعد • قوله (وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم) اي بحسب مقتضى الظاهر ان يقدم ذكرهم لانهم المذكورون اولا في الاجمال لشرافتهم • قوله (لكن قصد ان يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم) فح كان حق الترتيب ما اختير في النظم بحسب مقتضى الحال واما في قوله تعالى فمنهم شقي وسعيد فاما الذين شقوا واما الذين سعدوا فلم يقصد فيه ذلك اذ النكتة مبنية على الارادة ثم الآية الكريمة من قبيل التقسيم الجمع مع التفريق والتقسيم كما في الآية المذكورة من سورة هود لا من قبيل اللف ٢٨ • قوله (اخرجه مخرج الاستيناف للتاكيد كانه قيل كيف يكونون فيها فقال هم فيها خالدون) الاستيناف اي الاستيناف البياني اشار اليه بقوله كانه قيل الخ واما قال مخرج لانه للتاكيد معنى يقرر الاستقرار المستفاد من كلمة في ولذا اختير الفصل وقدم فيها للفاصلة ٢٩ • قوله (الواردة في وعده ووعيده) بيان المشار اليه ويحتمل ان تكون صفة لآيات الله فح يكون الاشارة الى الآيات المذكورة على انها صفة تلك وخبره نتلوها واما على الاول

٢ لان العلماء تلقاه بالقبول حتى جعلوا اختلاف المجتهدين رحمة فكيف يقال ليس اختلاف الامة رحمة عفي

٣ لان المعنى ان لم يتوقف على تقدير القول فلا يقدر القول فحذف الفاء لضرورة اضمار القول عفي

٤ لان غير المرتدين في الاول والكافرون غير اهل الكتاب غير داخلين في احد القسمين عفي

٥ قد جعل المص الباء في مثلها للسببية وانكرها ابن هشام والمص نظر الى الوعد عفي

الله تعالى فاصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا وقال فان قلت من يباشره قلت كل مسلم تمكن منه واختص بسر انطه وقال فان قلت من يؤمر وينهى قلت كل مكلف وغير المكلف اذا هم بضرر وغيره منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها كما يؤخذون بالصلاة ليمرنوا عليها

قوله والاظهر ان العاصي يجب ان ينهى عما يرتكبه اي عن مثل ما يرتكبه لان عين ما يرتكبه لا يمكن ان يصدر عن غيره لان الاعراض لا تنتقل

قوله والاظهر ان النهي فيه مخصوص بالتفرق في الاصول هذا توفيق بين الآية والحديث والا فهما متخالفان من حيث الظاهر

قوله وتهديد على التشبه بهم هذا المعنى مستفاد من كاف كالذين حيث نهوا عن كونهم كهؤلاء المتفرقين

قوله نصب بما في لهم تقديره واولئك حاصل لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه الآية

قوله حين اشهدهم على انفسهم اي حين ما قال الله تعالى الست بربكم قالوا بلى فاقرارهم هو قولهم حينئذ بلى وهو ايمانهم بالله فلما كفروا بعد ايمانهم ذلك وبخوا بقوله عز وجل اكفرتم بعد ايمانكم

قوله او تمكنوا من الايمان فعلى هذا يكون معنى قوله بعد ايمانكم بعد تمكنكم من الايمان فيكون تقريعا وتوبيخا لهم على تضييعهم الفطرة السليمة التي فطر الله عليها وتقصيرهم في النظر والاستدلال والتأمل في الآيات

قوله بسبب كفركم او جزاء لكفركم الاول على ان يكون الباء للسببية والثاني على ان يكون للمقابلة والمعنى فذوقوا العذاب بمقابلة كفركم

قوله والثواب المخلد وانما فسر الرحمة بالثواب المخلد لانها مقابلة لقوله فذوقوا العذاب وهو في حق الكافر وعذاب الكافر مخلد ومقارنة لقوله هم فيها خالدون
قوله لكن قصد ان يكون مطلع الكلام الخ ذكر في مطلع الكلام اولا ابيضاض وجوه المؤمنين حيث قيل يوم تبيض وجوه مقدما على اسوداد وجوه الكافرين
في مختتمه مؤخرا عن ذكر الذين اسودت وجوههم للنكتة التي ذكرها والا فمقتضى الظاهر ان يراعي الترتيب المذكور قوله لانه لا يحق عليه شئ ٤٣

٢٢ ❁ نتلوها عليك بالحق ❁ ٢٣ ❁ وما الله يريد ظلما للعالمين ❁ ٢٤ ❁ ولله ما في السموات وما في الارض
والى الله ترجع الامور ❁ ٢٥ ❁ كنتم خير امة ❁ ٢٦ ❁ اخرجت للناس

فآيات الله خبره وفائدة الخبر باعتبار صفته والمعنى نتلوها بواسطة جبريل واسناده كما في قوله تعالى "سنقرئك" واسناده اليه تعالى للامر به والالتفات لبيان فخامة المتلو ❁ ٢٢ قوله (ملتبسة بالحق لا شبهة فيها) اشارة الى انه حال من المفعول ولم يجعل حالا من الفاعل اذ المقام مقام مدح المتلو صرح بها ٢٣ ❁ قوله (وما الله يريد ظلما للعالمين) جملة اسمية تفيد الدوام اي دوام النفي لا نفي الدوام بان يلاحظ النفي اولا والدوام ثانيا لا بالعكس والتعرض باسم الجلالة والالتفات لتربية المهابة وهذا ابلغ من نفي الظلم وفي التعبير بالعالمين من المبالغة ما لا يخفى ❁ قوله (اذ يستحيل الظلم منه لانه لا يحق عليه شئ فيظلم بنقصه ولا يمنع عن شئ فيظلم بفعله لانه المالك على الاطلاق كما قال "ولله ما في السموات" الآية) اذ يستحيل الظلم استحالة ذاتية لما ذكره فان الظلم يفسر بنقص امر وليس لاحد في ملكه حق اشار اليه بقوله لانه لا يحق عليه الخ ويفسر بفعل يكون الفاعل ممنوعا منه شرعا او عقلا والله تعالى ليس ممنوعا من فعل من الافعال حتى يظلم بفعله واشار اليه بقوله ولا يمنع عن شئ الخ وحاصل المعنى وما الله يريد ما يسمى ظلما بين العباد ولا يعامل معاملة الظلم وان صرح به كما اشير به في بعض المواضع لكان اولى اذ المقصود ليس نفي الظلم فانه محال كما اعترف به وانما نفي معاملة الظلم وكذا في سائر المواضع والقول بان هذا التأويل يخالف سوق الكلام من سوء الاوهام لان نفي المحال لا يفيد قوله تعالى "لم يلد" مسوق رد من قال اتخذ الله ولدا وهذا ٢ ليس كذلك وبعضها نفي معاملة الظلم لا يعلم من نفي الظلم واوسط فالتصريح به اولى ٢٤ " ولله ما في السموات " الآية قدمر توضيحه في آية الكرسي " والى الله " اي الى امره وقضائه لا الى غيره شركة او استقلالا " ترجع الامور " اي امورهم ❁ قوله (فيجازي كلا بما وعده واوعده) اي كل واحد من السعداء والاشقياء قوله بما وعده ناظر الى المؤمنين واوعده اي بما اوعده للكافرين ففيه لف اجمالا ونشر على الترتيب لا ينقص من ثوابهم شيأ ولا يزيد على ما يستحقونه من العذاب شيأ فالجملة مقررة لما قبله من جزاء الفريقين وقيل هي معطوفة على الاول كأنه يقول " وما الله يريد ظلما للعالمين " لانهم عبيده ومخلوقوه فلا يريد ظلمهم ومع ذلك مقررة لمضمونها ولتقريع بعموم المجازاة في الآخرة وغيرها كما في امور الدنيا لكن خص التقريع بالمجازاة لمناسبتها بما قبلها ٢٥ ❁ قوله (كنتم خير امة) جملة استئنافية سيقت للتحريض على الدعوة الى الخير وما هم عليه من الاتفاق على التوحيد وسائر ما ثبت حقيته بالنص القاطع ❁ قوله (دل على خيريتهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرأ كقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما) اشار الى جواب اشكال بان صيغ الماضي دالة على حصول صفة فيما مضى وعلى انقطاعه فيما يأتي فاشار الى جوابه بان صيغة كان مخالفة لسائر صيغه لان دلالته على الكون على صفة فيما مضى مجردة عن الدلالة على الانقطاع الطارئ فلا يلزم عدم كونهم خيرا الآن ثم ايده بقوله كقوله تعالى "وكان الله غفورا رحيما" ولم يتعرض لبيان تجردها عن الدلالة على العدم السابق ايضا كما في الكشاف لعدم توقف المقصود على ذلك ام توجيه كنتم في علم الله لا يتم بدون ذلك لكن لا حصر فيه وبالجملة الاهم بيان تجردها عن الدلالة على الانقطاع سواء تجردت عن الدلالة على العدم السابق اولا وسواء كان مسبوقا بالعدم اولا وقيل يعني انها كان الناقصة ولا دلالة لها على غير الوجود في الماضي سواء انقطع اودام اولا فقوله " كنتم خير امة " لا يشعر بانهم الآن ليسوا كذلك وهذا بحسب الوضع وقد تستعمل للازلية في صفاته وقد تستعمل ٣ اللزوم الشئ وعدم انفكاكه نحو وكان الانسان اكثر شئ جدلا ولا فرق فيها بين ما مضى بزمان كثيرا وقليل ولو آنا وقيل انها تدل على انقطاع كغيرها من الافعال الماضية وهو قول لبعض النحاة وهذا قول ضعيف والاول هو المختار ولذا اختاره المص والزمخشري فان قول بعضهم يحوج في مثل "وكان الله غفورا رحيما" الى التمحل ❁ قوله (وقيل كنتم في علم الله او في اللوح المحفوظ او فيما بين الامم المتقدمين) شروع في بيان المعنوية ليس عديلا لما سبق كما يوهمه قوله وقيل وايضا ليس اشارة الى التمريض بل مراده استيفاء الاقاويل التي وردت في بيان الماضوية وان كان بعضها اقوى فالقول الاول ارجح ثم الثاني فان كونهم خيرا في علم الله او في اللوح مستلزم لخيريتهم في نفس الامر وهو المراد وكونهم خيرا بين الامم معناه انه معروف فيما بينهم باخبار الانبياء وهو ايضا مستلزم لخيريتهم في الواقع لكنه يؤول الى احد المعنيين الاولين لا سيما المعنى الثاني ٢٦ ❁ قوله (اخرجت للناس) اي اظهرت لهم اذ الاظهار لازم للاخراج لان حقيقة الاخراج وهي التحريك من الداخل الى الخارج ليس بصحيح هنا

٢ وهذا ليس كذلك الآن يقال ان بعض الملاحدة نسبوا ظلم الله تعالى اما صريحا او التزاما فنفى منه تعالى ردا عليهم مع دلالة الما يفيد يندفع اعتراض ان كمال ❁

٣ وقد يستعمل في المستقبل مجازا كقوله تعالى ونادى اصحاب الجنة الآية وقد يستعمل للاستمرار كالماضي الذي وقع صفة وبالجملة باب المجاز مفتوح والكلام في معناه الحقيقي ❁

٤٣ اي لان الله لا يجب عليه شئ فيظلم بنقص ذلك الواجب عن مستحقه ولا يمنع عن شئ فيظلم بفعله هذا تفسير حسن موافق لما عليه اهل السنة قال صاحب الكشاف وما الله يريد ظلما للعباد فيأخذ احدا بغير جرم او يزيد في عقاب مجرم او ينقص من ثواب محسن

قوله لانه المالك على الاطلاق تعليل لقوله لا يحق عليه شئ ولا يمنع عن شئ وهذا تعليلان لاستحالة الظلم منه تعالى وهو تعليل التعليل فيكون تعليلا لاستحالة الظلم منه تعالى بالواسطة فانه افاد ان من هو مالك مطلق لا يتصور منه الظلم لانه يتصرف في ملكه والظلم تصرف في ملك الغير قالوا سلمنا استحالة تصور الظلم منه تعالى وليس الكلام فيه وانما الكلام في انه تعالى هل هو مريد لما يصدر من عباده من ظلم بعضهم بعضا اولا وليس في قوله تعالى وما الله يريد ظلما للعالمين دلالة على نفي الظلم فان اهل اللغة قالوا اذا قال الرجل لآخر لا اريد ظلمك فمعناه لا اريد ان اظلمك احد واذا قال لا اريد ظلما لك فمعناه لا اريد ان يظلمك والآية الكريمة من هذا القبيل ونحن نقول بان الله تعالى لا يريد ان يظلم احدا من العالمين لا كثيرا ولا قليلا وهو معنى التنكير في ظلما سياق النفي فتبين الامرين بان يكون معناه لا يريد ظلما منه او ظلما من غيره ولكن لا دليل على تعيين ما ادعيتم وهو انه تعالى لا يريد ظلم بعض الخلق على بعضه لكن قوله لا يريد ظلما للعالمين يحتمل المعنيين والمدعى لا يثبت بالاحتمال والاكثر معارض بقوله ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا فان فيه التصريح بارادته ضلال بعض وبقوله ان كان الله يريد ان يغويكم وامثال ذلك كثيرة واذا ثبت التعارض بين النصوص لزم المصير الى دلالة العقل فان العقل يدل على الارادة لان علم الله تعالى متعلق بوقوع الظلم من عباده وذلك يستلزم الارادة لان لا ينقلب علمه جهلا لانه تعالى لو لم يرد لم يقع واذا لم يقع لم يتعلق علم الله بوقوعه فعين تعلق العلم به تعلق الارادة به اذ لو تعلق العلم بوقوعه ولم يتعلق به ارادته لا يكون ذلك واقعا فيلزم تعلق علمه تعالى بوقوع فعل لم يقع فيلزم من تعلق العلم بالوقوع من غير تعلق الارادة به انقلاب علم الله جهلا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فدل العقل على ان ثبوت علمه تعالى بوقوع فعل يستلزم ارادته به وهو المطلوب واذا ظهر ذلك اندفع تعريض صاحب الكشاف بالتشنيع على اهل السنة بقوله فسبحان من يحلم عمن يصفه بارادة القبائح والرضى بها هكذا قالوا اقول هذا الكلام مصادرة لان حاصله ان كل فعل وقع من المكلف فالله تعالى يريده وهو اول المسئلة لان الخلاف فيه قوله دل على خيريتهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرأ هذا جواب عما عسى يسأل ويقال قوله تعالى كنتم خير امة يدل على انهم كانوا في الزمن الماضي موصوفين بهذه الصفة وهذا يوهم انهم ما بقوا الآن على

٢٢ ❁ تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ❁ ٢٣ ❁ وتؤمنون بالله ❁ ٢٤ ❁ ولو آمن اهل الكتاب ❁ ٢٥ ❁ لكان خيرا لهم ❁ ٢٦ ❁ منهم المؤمنون ❁ ٢٧ ❁ واكثرهم الفاسقون ❁ ٢٨ ❁ لن يضروكم الا اذى ❁ ٢٩ ❁ وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ❁ ٣٠ ❁ ثم لا ينصرون

٢٢ ❁ قوله (استيناف بين به كونهم خير امة او خبر ثان لكنتم) ولما ترك العطف كأنه قيل لم كنتم خير الامم فاجيب بانكم تأمرون واختير المضارع ليفيد الاستمرار التجددي والامور الثلثة وان كانت متحققة في سائر الامم مع تخلف المدعى لكن تحققها في هذه الامة على وجه ابلغ ولا يخلو عن خدشة فالاولى ان قوله "تأمرون" خبر بمعنى الامر كما في قوله تعالى "ولتكن منكم امة يدعون" الآية فالمقصود هنا على الاخبار لا لازم الامر في سائر فسبب خيرية هذه الامة كون نبينا عليه السلام افضل الانبياء كما قال الامام البوصيري "لما دعى الله داعينا لطاعته ❁ باكرم الرسل كنا اكرم الامم" الا ان يقال ان هذه العلة علة آية لا آية اومهم اليه قتال في سبيل الله فان امر الجهاد في شرعنا اقوى منه في سائر الشرائع هذا محصول ما ذكره القفال وقد عرفت ما هو الاولى ٢٣ ❁ قوله (تضمن الايمان بكل ما يجب ان يؤمن به) وهكذا الامر في كل موضع لان الايمان به انما يحق ويعتد به اذا حصل الايمان بكل ما امر ان يؤمن به اكتفى فيه بذكر احد المؤمن به ووجهه ما ذكره بقوله لان الايمان به انما يحق وهذا متحقق في كل مؤمن به ❁ قوله (وانما اخره وحقه ان يقدم لانه قصد بذكره الدلالة على انهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايمانا بالله وتصديقا به واظهارا لدينه) ان يقدم لتقدمه وكونه موقوفا عليه لسائر الطاعات قوله الدلالة على انهم الخ اى لانه عمدة التطليل كما يشعر به التعبير بالدلالة وحق التطليل التأخير والخطابات وان كانت عامة لكن باعتبار تحققه في ضمن بعض الافراد واوجه الكلام على الامر لا يستغني عن هذا التعليل ايضا ❁ قوله (واستدل بهذه الآية على ان الاجماع حجة لانها تقتضي كونهم آمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر اذ اللام فيهما للاستغراق فلو اجمعوا على باطل كان امرهم على خلاف ذلك) ولا يقال ٢ يجوز كونهم آمرين بغير معروف ايضا اذ حينئذ يلزم ان لا يكونوا ناهين عن كل منكر وكذا الكلام في عكسه وعن هذا قال فلو اجمعوا على باطل الخ ولو قال فلو اجمعوا على الامر بالمنكر والنهي عن المعروف كان حالهم وشأنهم على خلاف مقتضى الآية لكان اوضح لكن كلامه اجمال ما ذكرناه ٢٤ ❁ قوله (ايمانا كما ينبغي) والمراد بالايمان الايمان بكل ما يجب ان يؤمن به كما صرح به آنفا فلا يكون لهم ايمان اصلا فقيده كما ينبغي لا ينبغي ٢٥ ❁ قوله (لكان الايمان خيرا لهم مما هم عليه) هذا من قبيل زيد افقه من الجدار ٢٦ ❁ قوله (منهم المؤمنون كعبد الله بن سلام واصحابه) ومفهومه ان ما عداهم ليسوا بمؤمنين ولذا قال واكثرهم الفاسقون ٢٧ ❁ قوله (المتمردون في الكفر) اى الفسق هنا بمعنى الكفر والتمرد منهم من القصر ❁ قوله (وهذه الجملة والتي بعدها واردتان على سبيل الاستطراد) اى قوله منهم المؤمنون وما عطف عليه وقوله تعالى "لن يضروكم الا اذى" وما عطف عليه الاستطراد هو سوق الكلام لا في موضعه بل لاستتباعه بكلام آخر اذ المقصود الاصلي بيان ان اهل الكتاب لو آمنوا لكان خيرا لهم ولا يخفى ان الجملتين المذكورتين لا تعلق لهما بذلك الغرض ومناسبتهما لهذا الغرض واضحة وصحيحة مثل هذا اعتراضا غير متعارف اذ الجملة المعترضة بين الكلامين او اكثر لنكتة سوى دفع الابهام والاستطراد ليس كذلك ثم انه اشار به الى وجه ترك العطف فيهما اى لم تعطفا على الجملة الشرطية فلهما اعنى ولو آمن لانها معطوفة على كنتم خير امة مرتبطة بها على معنى ولو آمن اهل الكتاب كما آمنوا وامروا بالمعروف كما امروا لكان خيرا لهم كذا قاله النحرير التفتازاني والاولى ترك قوله وامروا الخ ثم قال وانما لم يعطف الاستطراد الثاني على الاول لبعد ما بينهما وكون كل منهما نوعا آخر من الكلام ٢٨ ❁ قوله (ضررا يسيرا كطعن وتهديد) اى التنوين في اذى للتحقير او التقليل ٢٩ ❁ قوله (ينهزموا) اى الكلام كناية اذ الانهزام لازم لتولية الادبار او العكس في الاكثر ❁ قوله (ولا يضروكم بقتل واسر) اشارة الى ان قوله "وان يقاتلوكم" الآية كالتأكيد لما قبله كما فصله ٣٠ ❁ قوله (ثم لا يكون احد ينصرهم عليكم او يدفع بأسكم عنهم) العموم مستفاد من حذف الفاعل حمل النصرة على الاعانة اولا ثم حمل على دفع الضرر والبأس وهذا المعنى معنى حقيقي له ٤ ❁ قوله (نفى اضرارهم سوى ما يكون بقول وقرر ذلك بانهم او قاموا الى القتال كانت الدبرة عليهم) سوى ما يكون بقول وهو الاذى اكد الاول سوى ضرر يسير اعم القول ايضا والدبرة بسكون الباء انهزامهم ❁ قوله (ثم اخبر بانه يكون عاقبتهم العجز والخذلان وقرئ لا ينصروا عطفا على يولوا على ان ثم للتراخي في المرتبة فيكون عدم النصر مقيدا بقتالهم وهذه الآية من المغيبات التي وافقها الواقع اذ كان كذلك حال قريظة

(والنضير)

... الصفة وجاب بان كان يدل على وجود الشئ فيما مضى ولا دلالة فيه على عدم سابق ولا انقطاع لاحق فلا ينافي كلمة كان فيه ان يستفاد من الكلام معنى الدوام فان قوله تعالى "وكان الله غفورا رحيما" يفيد معنى الدوام لا على الانقطاع فكذا قوله كنتم خير امة فان كان فيه اما تامة او ناقصة فان كانت تامة

٢ دفع اشكال بان كونها آمرين بكل معروف لا يثبت المدعى اذ يجوز كونهم آمرين بغير معروف مع كونهم آمرين بكل معروف وكذا الكلام في اخته فثبوت المطلوب يتوقف على عدم كونهم آمرين بغير المعروف وناهين عن غير المنكر ووجه الدفع ظاهر سعد

٣ وقيل الاذى يستعمل لضرر يسير كما يشهد به الاستعمال وفيه بحث لا يخفى سعد

٤ قال في سورة البقرة والنصر اخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضرر انتهى هذا معنى اصلي له وكثيرا ما يراد بها جلب المنفعة بالقرينة فلذا اشار هنا الى المعنيين سعد

فعلى وجدتم وخلقتم خير امة واذا كانوا مخلوقين على هذه الصفة كانت هذه الصفة دائمة لهم وان كانت ناقصة كان معناه كنتم في علم الله تعالى او في اللوح المحفوظ او في الامم السالفة خير امة وفهم الدوام منه ظاهر ولا منافاة بين معنى الدوام وبين كان هذه بحيث عند النحاة لكان الناقصة اقول يجوز ان يكون كان فيه بمعنى صار والمقصود بيان ترقيهم من مرتبة عوام الامة الى مرتبة الامر والنهي لان صار يدل على معنى الانتقال قوله يتضمن الايمان بكل ما يجب ان يؤمن به وانما حمل الايمان بالله على ذلك المعنى لان المقام يقتضي ذلك لانه تعريض باهل الكتاب يدل عليه قوله ولو آمن اهل الكتاب فان لولا انتفاء الشئ لانتفاء غيره فقد نفى الايمان عنهم مطلقا وان كانوا مؤمنين بالله لانهم لما لم يؤمنوا ببعض ما يجب الايمان به كانوا كانهم لم يؤمنوا بالله فيكون المعنى وتؤمنون بجميع ما يجب الايمان به لا كاهل الكتاب الذي حكى الله عنهم بقوله قالوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا قوله لانه تصديق قيل فيه نظر لانه ليس في المصنف دلالة على ذلك اقول يجوز ان يكون جملة وتؤمنون بالله حالا بالواو واقعة في معرض التعليل ومثل هذا كثير في الكلام ويجوز وقوع المضارع المثبت حالا بالواو عند الزمخشري او يكون التقدير وهم يؤمنون بالله على اسمية الجملة ذكر الامام في تأخيره وجها آخر حيث قال ان الايمان بالله امر مشترك فيه بين جميع الامم المحقة ثم انه تعالى فضل هذه الامة على سائر الامم المحقة فيمتنع ان يكون المؤثر في حصول هذه الخيرية هو الايمان الذي هو القدر المشترك بين الكل بل المؤثر في حصول هذه الزيادة كون هذه الامة اقوى حالا في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من سائر الامم فاذن المؤثر في هذه الخيرية هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واما الايمان بالله فهو شرط تأثير هذا المؤثر في هذا الحكم لانه ما لم يوجد الايمان لم يصر شئ من الطاعات مؤثرا في صفة الخيرية فثبت ان الموجب لهذه الخيرية هو كونهم آمرين بالمعروف ناهين عن المنكر واما ايمانهم فذاك شرط التأثير والمؤثر الصق بالاثر من شرط التأثير فلهذا السبب قدم الله تعالى ذكر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على ذكر الايمان اقول يرشدك على ذلك وقوع جملة تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر استينافا لبيان علة كونهم خير امة قوله المتمردون في الكفر معنى التمرد في الكفر مستفاد من وصف الكافر بالفسق قوله وهذه الجملة والتي بعدها اى الجملة التي هي قوله تعالى منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون والجملة التي هي بعدها وهي قوله عز وجل لن يضروكم الا اذى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار جملتان واردتان على طريق الاستطراد والاستطراد

والضمير وبنى قينقاع ويهود خيبر) ثم اخبر يعنى ان ثم لعطف الاخبار على الاخبار لا لعطف مضمون الخبر على الخبر فيكون ثم للتراخى فى الزمان كما يشعر به تخصيص كون ثم للتراخى فى الرتبة بقراءة الجزم لكن فى الكشاف مصرح بكونه للتراخى الرتبى ويمكن حمل كلام المص عليه وعلى هذه القراءة الجملة معطوفة على جملة الشرط والجزاء وعلى قراءة الجزم معطوفة على الجزاء وحده قوله فيكون عدم النصر الخ اشارة واما على الاول فلا يكون عدم النصر مقيدا بالقتال بل عاما له ولغيره وهذا ابلغ ٢٢ * **قوله** (ضربت عليهم الذلة) فيه استعارة تبعية او تمثيلية قدمنا الكلام فى سورة البقرة * **قوله** (هدر النفس والمال والاهل او ذل التمسك بالباطل والجزية) هدر النفس مجازاة لهم على كفرهم لكن اذا لم يقبلوا الجزية قدمه لانه لا ذل فوقه والجزية اى ذل الجزية عطف على النفس عطف الملول على العلة ٢٣ (وجدوا) ٢٤ * **قوله** (استثناء من اعم عام الاحوال اى ضربت عليهم الذلة فى عامة الاحوال) قال الفاضل التفتازانى هذه الاضافة كما فى قولهم حب رمان زيد حيث لا رمان له فان القصد الى اضافة الحب لتخصيص كونه الرمان وكذا القصد الى اضافة اعم العام اعنى الذى لا اعم منه فى الجنس الذى منه الاستثناء من الفاعلية والمفعولية والظرفية والحالية لا لاضافة العام وفيه هذا لا بد من ذكر المضاف والمضاف اليه ثم الاضافة وتحقيقه ان مطلق الحب مضاف الى الزمان والحب المقيد بالاضافة الى الزمان مضاف الى زيد ولا يصح جعل عام الاحوال من قبيل جرد قطيفة لان العام مفرد والاحوال جمع وقول المص فى عامة الاحوال الا معتصمين الخ اشارة الى هذا التفصيل حيث اسقط اعم وفى الكشاف الا فى حال اعتصامهم فما ذكره المص حاصله والاستثناء المفرغ وان كان فى الموجب لكن المعنى مستقيم اذ ماله لا تخلصون من هذه الذلة الا فى حال الاعتصام * **قوله** (الا معتصمين او متلبسين بذمة الله او كتابه الذى اتاهم) او متلبسين اشارة الى كون الباء للملابسة قوله بذمة الله اشارة الى ان الحبل مستعار للذمة كما يكون مستعارا للدين او الكتاب والمراد بذمة الله الجزية هذا ناظر الى التفسير الاول للذلة اى لا خلاص لهم من قتل نفوسهم وذهاب اموالهم واهلهم الا حال اعتصامهم بذمة الله تعالى وقبول الجزية قوله او كتابه ناظر الى التفسير الثانى للذلة اى لا خلاص لهم من ذل الجزية الا حال اعتصامهم بكتاب الله اى القرآن وقبول الايمان * **قوله** (وذمة المسلمين) تفسير لحبل من الناس والمراد من الناس الكاملون فى الانسانية وهم المسلمون ولهذا قال وذمة المسلمين ان اريد بحبل من الله ذمة الله فذمة المسلمين ايضا الجزية والاضافة اليهم باعتبار حصولها بمباشرتهم كما ان الاضافة الى الله تعالى امره فالذمتان متحدتان ذاتا ومختلفتان اعتبارا والعطف بالتغاير الاعتبارى * **قوله** (او بدينه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين) اشارة الى تفسير آخر للحبل من الناس ان اريد بحبل من الله كتابه قوله واتباع سبيل الخ كعطف تفسيره ٢٥ * **قوله** (رجعوا به مستوجبين له) اشارة الى ان اصل معنى باء رجع وان الرجوع كناية عن استحقاقه واستيجابه من قولهم باء فلان بفلان اذا كان حقيقا ان يقتل به اى صاروا احقاء بغضب من الله وفى هذا الاطناب تمرن فى الذهن حيث لم يجئ بغضب الله وقدمنا فى سورة الفاتحة ان المراد بمثله الغايات التى هى الافعال دون المبادى التى هى الانفعال فالمراد بالغضب ارادة الانتقام او نفس الانتقام ٢٦ * **قوله** (فهى محيطة بهم احاطة البيت المضروب على اهله) شبه المسكنة بالقبة استعارة بالكناية واثبات الضرب تخييلية او تشبيه احاطتها واشتمالها عليها بالضرب استعارة تبعية او استعارة تمثيلية وهى المناسب لكلام المص ثم ان محله قوله ضربت عليهم الذلة وذكر الضرب مكررا هنا وفى سورة البقرة ذكر مرة وجمع بين الذلة والمسكنة لانه هنا قارن الاستثناء وهو مختص بضرب الذلة فذكر ضرب المسكنة بالاستقلال بخلاف ما فى سورة البقرة * **قوله** (واليهود فى غالب الامر فقراء ومساكين) اما على الحقيقة وهو المتبادر لاخباره تعالى او على التكلف مخافة ان يضاعف جزيتهم كذا قاله فى سورة البقرة ولقد اصاب هنا حيث تركه لانه خلاف ظاهر النص وان قيد الغالب لاخراج اقل امرهم ٢٧ **قوله** (اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب) الى ما ذكر تنبيه على وجه افراده ذلك مع تعدد المشار اليه ٢٨ * **قوله** (بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء) فكانوا مجزيين فى الدنيا بالذل والفقر * **قوله** (والتقييد بغير حق مع انه كذلك فى نفس الامر للدلالة على انه لم يكن حقا بحسب اعتقادهم ايضا)

ان يكون المتكلم فى صدد فن من الكلام فيخرج لفن آخر بتاسيه خارج عما هو بصدده كما اذا كنت فى وصف زيد بانه رجل شانه كذا وكذا ثم سمح لك حديث من شان عمرو فتقول وعلى ذكر عمرو فانه رجل من شانه كيت وكيت ثم ترجع الى كلامك الاول فهكذا ما فى الكتاب العزيز كان الكلام فى ان اهل ١٠
٣٠ اى فى تفسير البسملة فى من الرحمن الرحيم ١٠ الكتاب لو آمنوا لكان خيرا لهم ثم استرد وان منهم المؤمنين الى آخر الجملتين

قوله ضررا يسيرا معنى الآية مستفاد من تنكير اذى وذلك كطعن فى الدين وتهديد على من سمع

قوله سوى ما يكون بقول وهو الطعن والتهديد وقرر ذلك اى وقرر فى صدر ما ذكره بقوله وان يقاتلوكم اى ولو قاموا الى القتال كانت القدرة اى الا انهزام عليهم ثم اخبر بقوله ثم لا ينصرون انه يكون عاقبتهم العجز والخذلان

قوله قال صاحب الانتصاف هذا من الترقى وعدهم بتولية عدوهم الادبار عند المقاتلة ثم ترقى فى موعدهم انهم لا ينصرون وزيد بالترقى فى دخول ثم لتراخى الرتبة كأنه قال ثم هيهنا ما هو اعلى فى الامتنان وهو انهم لا ينصرون ابدا

قوله استثناء من اعم الاحوال الاستثناء من اعم العام نحو قولك ما رأيت الا زيدا والمراد باعم العام ما لا اعم منه وهو الشئ كأنك قلت ما رأيت شيئا الا زيدا وهذا يحتاج الى بين العام وما هو اعم منه لظهور تصيره مما لا اعم منه والعام فى المثال المذكور احدا على ما هو المعروف فى مثله من التقدير نحو ما رأيت احدا الا زيدا وتقدير شيئا اعم منه لاختصاص احد فى مثله من المثال بالانسان ولا شك ان شيئا اعم منه فكان ما رأيت الا زيدا استثناء من اعم العام اذا قدر المستثنى منه شيئا واذا تبين ذلك ظهر ان اعم العام تكلف لان الاستثناء المفرغ يقتضى تقدير مستثنى منه عام من جنسه ولا يقتضى ان يكون ما لا اعم منه وظهر ان قوله اى ضربت عليهم الذلة فى عامة الاحوال فيه تسامح لان قوله عامة الاحوال لا يصح ان يكون معنى اعم عام الاحوال لان الاعم لا يفسر بالعام فيمكن ان يكون المراد معنى العام ويبقى اخذ لفظ الاعم مشتبها اذ المقصود يحصل بدونه وهو تقدير المستثنى منه العام وكذا ظهر فساد ما قالوا فى توجيه هذا الكلام ان اضافة اعم عام الاحوال كاضافة حب رمان فلان اذا لم يكن له رمان ولكن له حب رمان فانك اذا اضفت حب الرمان اليه لا بد لك من ذكر المضاف والمضاف اليه جميعا لانك لو حذفت المضاف اليه احتمل الكلام لان المراد اضافة حب معين هو حب الرمان لا مطلق الحب وقولك حب فلان لا يفيد التعيين وذلك لانك لو حذفت المضاف اليه فيما نحن فيه وقلت استثناء من اعم الاحوال لم يختل الكلام لفظا ومعنى قوله او ذمة المسلمين يعنى المراد بالحبل فى الموضعين الذمة والعهد قال الراغب انما اعاد ذكر الحبل وفصل ولم يقل بحبلين لان الكافر يحتاج الى حبلين اى عهدين عهد من الله وهو ان يكون من اهل الكتاب والا لم يكن مقرا على دينه بالذمة ثم يحتاج الى حبل من الناس اى امان وعهد يبذلونه والناس هنا خاص بالمسلمين

قوله فهى محيطة بهم احاطة البيت المضروب على اهله يريد ان المسكنة استعارة عن البيت استعارة بالكناية وذكر الضرب تخييل شبهت المسكنة بالبيت فى الاحاطة بصاحبها ثم اثبت لها ما هو من لوازم المشبه به وهو الضرب تخييلا وقد استوفى معناه فى تفسير سورة البقرة قوله بسبب عصيانهم صرف لها الى المصدرية

قوله وقيل معناه ان ضرب الذلة الخ قاله صاحب الكشاف فانه قال ثم قال ذلك بما عصوا اى ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم حدوده ليعلم ان الكفر وحده ليس بسبب فى استحقاق سخط الله وان سخطه يستحق بركوب المعاصى كما يستحق بالكفر اقول كان مقتضى الظاهر حينئذ ان يعطف ذلك الثانى على الاول

بالواو والآية على هذا المعنى مما يحتج به على ان الكفار مخاطبون بالفروع لا على المعنى الاول الذي ذكره المصنف لان المص جعل ذلك الثاني اشارة الى الكفر
و القتل لا الى ضرب الذلة والمسكنة و البوء بالغضب وصاحب الكشاف وان لم يصرح بالمشار اليه في الثاني لكن تقريره يفيد افادة ظاهرة ان المشار اليه بالثاني
هو المشار اليه بالاول وهو ضرب الذلة والمسكنة و البوء بالغضب ذكر الامام في سبب تكرير ذلك وجهين الاول ان علة الذلة والغضب والمسكنة ٤٩

٢٢ ❊ ذلك ❊ ٢٣ ❊ بما عصوا وكانوا يعتدون ❊ ٢٤ ❊ ليسوا سواء ❊ ٢٥ ❊ من اهل الكتاب
امة قائمة ❊ ٢٦ ❊ يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون

فيكون هذا التقييد بالنظر الى اعتقادهم دون الواقع وفيه ذم بليغ وتشنيع بان شدة شكيمتهم بلغت في الخبث غايته
حيث انهم لم يروا ما يعتقدون به جواز قتلهم وانما حملهم على قتلهم اتباع الهوى كما اشار اليه تعالى بقوله
«ذلك بما عصوا» الآية ٢٢ ❊ **قوله** (اى الكفر والقتل) فلا تكرار ٢٣ ❊ **قوله** (بسبب عصيانهم
واعتدائهم حدود الله فان الاصرار على الصغائر يفضي الى الكبائر والاصرار عليها يؤدي الى الكفر وقيل
معناه ان ضرب الذلة في الدنيا واستيجاب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب
عن عصيانهم واعتدائهم من حيث انهم مخاطبون بالفروع ايضا) وقيل معناه فحينئذ ذلك الثاني يكون اشارة ايضا الى
ضرب الذلة الخ فيكون ذلك تكرارا وهو وان لم يكن مخلا بالبلاغة لكن المعنى مهما امكن بدون تكرار
فلا يصار الى غيره مع ان الضرب يرجع المعنى الاول قوله مخاطبون الخ و القتل من الفروع وبهذا القدر
يحصل التنبيه على كونهم مخاطبين بالفروع ٢٤ ❊ **قوله** (في المساوى والضمير لاهل الكتاب) ولم يقل
في المحاسن لان المذكور فيما قبل معايب اهل الكتاب وهذه الجملة سيقت لنفي الاستواء في المساوى ثم يفهم
منه نفي الاستواء في المحاسن والضمير لاهل الكتاب جميعا لا للفاسقين منهم خاصة ثم انه ليس المراد بنفي
الاستواء اثبات اصل الاتصاف بالقبائح المذكورة بل نفي المشاركة في اصل الاتصاف كما يدل عليه قوله من اهل
الكتاب امة الآية ٢٥ ❊ **قوله** (استئناف لبيان نفي الاستواء) فيه نوع اجمال كما عرفته ❊ **قوله**
(والقائمة المستقيمة العادلة) اى قائمة استعارة للمستقيمة ❊ **قوله** (من اقمت العود فقام) اشارة الى ان التشبيه
تشبيه المعقول بالمحسوس ❊ **قوله** (وهم الذين اسلموا منهم) كعبدالله بن سلام واحزابه وثعلبة بن سعد
واسيد بن عبيد وقيل هم اربعون رجلا من اهل نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلثة من الروم كانوا على
دين عيسى عليه السلام وصدقوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم فعلم من هذا ان المراد من اهل الكتاب
اليهود والنصارى والمراد من اهل الكتاب الذين ضربت عليهم الذلة والمسكنة اليهود فقط اشار اليه
المص وغيره بقوله واليهود في غالب الامر فقراء وفي سورة البقرة مصرح بهم وماقبله ومابعده عام لاهل
الكتابين والمضروب عليهم الذلة خاص باليهود بدلالة سورة البقرة فاتضح سر اظهار اهل الكتاب هنا
موضع المضمر وايضا لما كان هذه الامة ممتازة بهذه المنقبة الشريفة كانهم مغايرون لمن عداهم ويتضمن المدح
بانهم اهل الكتاب متمسكين به عاملين بما نطق به بخلاف غيرهم ٢٦ (يتلون) من التلاوة صفة اخرى لامة
اخرت جملة لافادة الاستمرار التجددي بخلاف الاول او حال من امة لتخصصها بالصفة او من ضميرها في قائمة
آناء الليل في ساعاته جمع انى بوزن ٣ عصا ❊ **قوله** (يتلون القرآن في تهجدهم عبر عنه بالتلاوة في ساعات
الليل مع السجود ليكون ابين وابلغ في المص المدح) حمل الكلام على التهجد لما ذكره ولو قال يتهجدون لكان اوضح
قوله عبر عنه ضمير عنه للتهجد لا التلاوة في التهجد اى عبر عن الصلوة بالتلاوة و السجود مجازا لانهما ابين
اركانها و يتحقق الكل بانتفائهما وبانتفاء ٤ احدهما وما وقع في الكشاف من قوله وعبر عن تهجدهم بتلاوة
القرآن في ساعات الليل مع السجود احسن ما اختاره المص قوله مع السجود لم يقل في السجود اذ لا تلاوة فيه
وفي ادخال مع رمز الى انه اشرف الاركان في الصلوة مع النكتة المذكورة آنفا قوله ليكون ابين التفصيل بذكر
بعض الاركان اكثر بيانا لما يتلوه من الاجمال مع ما فيه من الاشارة الى اشرفية الركن المذكور وابلغ
في المدح اذ تصوير التهجد بتلاوة الآيات الالهية وهي اشرف الذكر مقرونة بالسجود وهو غاية التذلل
والتعبد في غاية من المدح وفي ذكر ساعات الليل ثناء عليهم بالاخلاص والتجافي عن المضاجع رغبة ورهبة
وهنا في نهاية من الثناء ❊ **قوله** (او قيل المراد صلاة العشاء ولان اهل الكتاب لا يصلونها لما روى انه عليه
الصلاة والسلام اخرها ثم خرج فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال اما انه ليس من اهل الاديان احد يذكر الله
هذه الساعة غيركم) لما روى اخرجه ابن حبان والنسائي ولعل المحدثين فهموا منه ذلك لقرينة او رواية فيه
والا فقد قيل انه يحتمل ان اهل الكتاب يصلونها ولكن لا يؤخرونها لذلك الوقت كذا قيل قوله عليه
السلام ليس احد الخ نص في ذلك وقد صرح شراح الحديث ان صلوة العشاء الاخيرة مختصة بهذه الامة
وانما مرضه لانه على هذا يفوت المبالغة في المدح اذ صلوة التهجد بعد النوم وهي احمز العبادات قوله احد
يذكر الله اى بالصلوة بقرينة ماقبله قوله غيركم خبر ليس ومن اهل الاديان حال من احد مقدم عليه وجملة

(يذكر)

٢ وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم
النبي عليه السلام منهم اسعد بن زرارة والبراء
بن معرور ومحمد بن مسلمة وابو قيس صرمة بن انس كانوا
موحدين يغتسلون من الجنابة ويقومون بما يعرفون
من شرائع الحنيفة حتى بعث الله النبي عليه
السلام فصدقوه ونصروه كذا قاله ابو السعود عفى
٣ او جمع انى بكسر الهمزة او انى بفتح الهمزة
وسكون النون او انى بكسر الهمزة وسكون النون عفى
٤ اشارة الى تحقق شرط كون الجزء عن الكل
كما فصل في المطول عفى

٤٩ هي الكفر وقتل الانبياء وعلة الكفر وقتل الانبياء
هي المعصية وذلك لانهم لما توغلوا في المعاصي والذنوب
وكانت ظلمات المعاصي تتزايد حالا فحالا ونور
الايمان يضعف حالا فحالا ولم يزل كذلك الى
ان بطل نور الايمان وحصلت ظلمة الكفر واليه
الاشارة بقوله كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون فقوله ذلك بما عصوا اشارة الى علة العلة
ولهذا المعنى قال ارباب المعاملات من ابتلى بترك
الآداب وقع في ترك السنن و من ابتلى بترك
السنة وقع في ترك الفريضة ومن وقع في ترك
الفرائض وقع في استحقار الشريعة ومن ابتلى بذلك
وقع في الكفر الثاني يحتمل ان يريد بقوله ذلك بانهم
كانوا يكفرون من تقدم ويريد بقوله ذلك بما عصوا
من حضر منهم في زمن الرسول صلى الله عليه
وسلم وعلى هذا لا يلزم التكرار فكانه تعالى بين
عقوبة من تقدم منهم ثم بين ان من تأخر لما شرع
من تقدم كان لاجل معصيته وعداوته مستوجبا
لمثل عقوبتهم حتى يظهر للخلق ان ما انزل الله
بالفريقين من البلاء والمحنة ليس الا من باب العدل
والحكمة **اقول** هذا الوجه الثاني بعيد لان فيه
لزوم تفكك الضماير
قوله ليسوا سواء في المساوى هي جمع سوء على
خلاف القياس اى ليسوا سواء في القبائح بل
منهم امة قائمة يتلون آيات الله لا يفعلون قبائح قط
وسلب التسوية في المساوى اعم من ان يفعل كلهم
قبيحا ولكنهم يتفاوتون في ذلك ومن ان يفعل
ذلك بعضهم ولا يفعله آخرون والآية من قبيل
الثاني
قوله استئناف لبيان نفي الاستواء وفيه وجه آخر
ذكره الامام وهو ان قوله عز وجل ليسوا سواء
كلام غير تام ولا يجوز الوقف عنده بل هو متعلق
بما بعده والتقدير ليسوا سواء امة قائمة وامة
مذمومة فامة رفع بليس وانما قيل ليسوا على
لغة من يقول اكلوني البراغيث وعلى هذا لابد
من تقدير الامة المذمومة وهو اختيار ابي عبيدة الا ان اكثر النحويين انكروا هذا القول لاتفاق الاكثرين على ان قولهم اكلوني البراغيث واشباهه ركيك
قوله والقائمة المستقيمة ذكره الاخفش اى اى ذوو امة قائمة والامة الطريقة من اممت الشيء اذا قصدته والمعنى لا يستوي الذين كفروا وقتلوا الانبياء بغير حق
والذين يتلون آيات الله وهم ذوو طريقة مستقيمة لكن المراد في الآية اصحاب الطريقة ولذا قال وهم الذين اسلموا قوله عبر عنه بالتلاوة الخ اى عبر عن التهجد بالتلاوة
مع السجود ليكون ابين وابلغ في المدح يعني لم يقل يتهجدون بل قيل بدله يتلون آيات الله آناء الليل لان هذا ابين من ذلك لكون هذا مفصلا دون ذلك ولكونه كناية وهي
ابين في الدلالة لان الكناية كدعوى الشيء ببينة فسر الآناء بالساعات لان اصلها في اللغة الاوقات والساعات واحدها انى مثل معا وامعاء ونحا وانحاء ٢٣

٣٣ قال بعضهم كان التأنى مأخوذ منه لان التأنى انتظار الساعات والاوقات قوله مع السجود يشير الى ان الواو فى وهم يسجدون للعطف لا للحال
قال بعضهم جملة وهم يسجدون حال من الضمير فى يتلون كأنهم يقرؤن القرآن فى السجدة مبالغة فى الخضوع والخشوع الا ان القفال روى فى تفسيره حديثا ٩٩

٢٢ ❁ يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون فى الخيرات ❁ ٢٣ ❁ واولئك من الصالحين ❁ ٢٤ ❁ وما يفعلوا من خير فلن يكفروه ❁ ٢٥ ❁ والله عليم بالمتقين ❁ ٢٦ ❁ ان الذين كفروا لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا ❁

يذكر الله صفته ٢٢ ❁ قوله (صفات اخر لامة) صفة الايمان مدح بكمالهم فى القوة النظرية بعد مدحهم بكمال القوة العملية اختير هنا الترقى فى المدح فلهذا اخر بيان انهم مع ان حقه التقديم والتنبيه على ان اجتهادهم فى صلوة الليل واخلاصهم لكمال ايمانهم والاكتفاء بالايمان بهما لانهما قطرى الايمان وصيغة المضارع للاستمرار التجددى وتقديم الايمان هنا على الامر بالمعروف مراعاة لحقه وما سبق تأخيره لنكتة ذكرت هناك فى نكتة مبنية على الارادة وصفة الامر بالمعروف مدح بتكميل الغير وارشاده والظاهر ان اللام فى المعروف والمنكر للاستغراق اذا وجد شرطه وقدم تفصيله قوله ويسارعون مدح بانهم مع رغبتهم فى الكمال والتكميل متنافسون فى الخيرات وسابقون فيها وادخال فى فى الخيرات لبيان استقرارهم وملازمتهم استقرار المظروف فى الظرف فى وانفقى استعارة تبعية بعرفها من له حذاقة سليمة والخيرات يعم الكمال فى نفس العمل وتكميل الغير كانه فذلكة لما سبق فاتضح وجه تأخيرها ❁ قوله (وصفهم بخصائص ما كانت فى اليهود) ما نافية والمراد باليهود غير المؤمنين منهم كعبد الله بن سلام واضرابه وكذا الكلام فى النصارى ❁ قوله (فانهم منحرفون عن الحق) مستفاد من قائمة اى مستقيمة ❁ قوله (غير متعبدين بالليل) مأخوذ من قوله يتلون آيات الله الآية ❁ قوله (مشركون بالله) ناظر الى قوله يؤمنون بالله لانهم قالوا عزير ابن الله وكذا النصارى ٢ مشركون بالله حيث قالوا المسيح ابن الله ❁ قوله (ملحدون فى صفاته) لازم لاشراكهم فان اشراكهم يلزمه التشبيه واثبات الجسم تعالى عن ذلك علوا كبيرا ❁ قوله (واصفون اليوم الآخر بخلاف صفته) لقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة وان الجنة لا يدخلها الا اليهود فلا وجه له انهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ايمانا معتدا به ❁ قوله (مداهنون فى الاحتساب) مستفاد من قوله يأمرون الآية والمداهنة قبيحة واما المداراة فحسنة ❁ قوله (متباطئون عن الخيرات) مأخوذ من قوله يسارعون فى الخيرات والمراد به تركهم رأسا لا الفعل بطيئا وهذا بيان له فى نفس الامر لا بطريق المفهوم وان كان مذهب المص لان الزمخشرى سلك هذا المسلك مع انه حنفى المذهب ٢٣ ❁ قوله (اى الموصوفون بتلك الصفات) اى المشار اليه ٣ ليس ذات الموصوفين فقط بل من حيث انهم موصوفون بتلك الصفات وانهم جديرون بالحكم بالصلاح لاجل تلك الصفات ❁ قوله (ممن صلحت احوالهم عند الله) تفسير المراد بالصالحين هنا ❁ قوله (واستحقوا رضاه وثناءه) عطف العلة على المعلول او عطف تفسيرله ٢٤ (وما تفعلوا من خير) مما ذكر وغيره اوما ذكر لان الخير مذكور فيما قبله لكن ذكر هنا مفردا وهنالك جمعا اذا وقع فى سياق الشرط من النكرة عام واستغراق المفرد اشمل ❁ قوله (فلن يضيع ولا ينقص ثوابه) اى المضاف محذوف ❁ قوله (البتة) مفهوم من لفظ لن ❁ قوله (سمى ذلك) اى التضييع والتنقيص ❁ قوله (كفرانا كما سمى توفية الثواب شكرا) اى مجازا والظاهر ان العلاقة هى اللزوم اذ ترك الاثابة على تمام فى مقابلة الاحسان يلزمه الكفران كما ان الشكر يلزمه توفية الثواب فعبر به عنها مجازا اذ لا نعمة لاحد عليه حتى يكفرها ويشكر وفى هذا التعبير اظهار كمال تنزهه عن تضييع الثواب وتنقيصه بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح ❁ قوله (وتعديته الى مفعولين لتضمنه معنى الحرمان) اى تعديته فلن تكفروه الى مفعولين مع انه فى الاصل متعد الى مفعول واحد لتضمنه معنى الحرمان وهو متعد الى مفعولين وهكذا فى كل فعل يتعدى الى مفعول واحد تارة والى مفعولين اخرى اويكون لازما مرة ومتعديا اخرى ❁ قوله (وقرأ حفص وحمزة والكسائى وما يفعلوا من خير فلن يكفروه بالياء والباقون بالتاء) اى بصيغة الغيبة فيكون الضمير الى امة قائمة فيكون هذه الجملة مقررة لكونهم من الصالحين وعطف على اولئك والباقون بالتاء على الالتفات تنويها لشأنهم وحثا بلذة المخاطبة لنفى الكلفة وما كونه خطابا لمن خوطب بكنتم خير ٢٥ ❁ قوله (بشارة لهم واشعار) بعنى ان الاخبار بالعلم كناية عن الاثابة فيكون تبشيرا لهم ❁ قوله (بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وان الفائز عند الله هو اهل التقوى) فيكون فى الكلام حذف اى لانهم متقون فلذا يسارعون فى الخير والله عليم بالمتقين فيجازيهم والمراد المرتبة الوسطى من التقوى ٢٦ ❁ قوله (ان الذين كفروا) لما ذكر عبده المخلصين باوصافهم وحسن مساعيهم عقبهم باضدادهم المردة وسوء العاقبة ولم يعطف لتباينهما فى الغرض

٢ فيه اشارة الى ان تخصيص اليهود بالذكر لا يظهر وجهه ❁

٣ وايثار اسم الاشارة على الضمير للاشعار بعلية الحكم كما بينا ❁

٩٩ يدل على ان ذلك غير جائز وهو قوله صلى الله عليه وسلم الا انى نهيت ان اقرأ راكعا وساجدا وتقديم الضمير قيل للتقوى وقيل للتخصيص تعريضا لمن سواهم بانهم لا يسجدون

قوله ثم خرج اى الى المسجد روى هذا الحديث ابن مسعود واخرجه احمد بن حنبل رحمه الله تعالى فى مسنده وعن البخارى ماهو قريب منه

قوله وصفهم بخصائص ما كانت فى اليهود فانهم منحرفون عن الحق غير متعبدين بالليل والنهار الخ الظاهر من تقريره هذا ان قوله عز وجل من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله الى قوله ويسارعون فى الخيرات تعريض بما يشتمل عليه من الخصائص بمن عداهم ممن لم يسوا على هذه الصفات فقوله فانهم منحرفون عن الحق واقع فى مقابلة قائمة فان معناها على ماذكر مستقيمة غير منحرفة وقوله غير متعبدين بالليل فى مقابلة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون وقوله مشركون بالله ملحدون فى صفاته فى مقابلة يؤمنون بالله وقوله واصفون اليوم الآخر بخلاف صفته فى مقابلة قوله واليوم الآخر وقوله مداهنون فى الاحتساب فى مقابلة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقوله متباطئون عن الخيرات فى مقابلة ويسارعون فى الخيرات

قوله اى الموصوفون بتلك الصفات الخ معنى الوصف بتلك الصفات مستفاد من لفظ اسم الاشارة كما سبق فى اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون

قوله ولا ينقص ثوابه البتة معنى البت مستفاد من لفظ لن الموضوع لتاكيد النفى

قوله سمى ذلك كفرانا كما سمى توفية الثواب شكرا ما جاء وصف الله عز وعلا بالشكر فى قوله والله شكور حليم فى معنى توفية الثواب نفى عنه نقيض ذلك وهو الكفران وتمام التحقيق فيه انه لا يجوز ان ينسب الى الله تعالى الكفران لانه ليس عليه لاحد نعمة يشكرها ويكفرها وصف الله تعالى ذاته فى تلك الآية بالشكور مجازا عن توفية الثواب نفى عنه سبحانه فى هذه الآية الكفران مجازا عن نقص الثواب الذى هو نقيض توفية الثواب والحكم اعنى الاعلاء فى هذا البيان المشاكلة فان نفى عنه سبحانه على سبيل المشاكلة الكفران فقيل هو ليس بواضح لان المشاكلة اما تحقيقية او تقديرية على ما بين فى علم البديع وما نحن فيه ليس كذلك اما الاول فلا يجوز

ان يكون تحقيقية لان الكفران فى هذه الآية قد وقع فى مقابلة الشكر فى تلك الآية ولما اثبت الشكر فى تلك الآية عبر عن عدم نقص الثواب بنفى الكفران عنه تعالى لو قوعه فى صحبة نفى الكفران المدلول عليه بطريق المفهوم باثبات الشكر له تعالى فى تلك الآية فليس معنى المشاكلة الا ان يذكر الشئ بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته ولا يضره كون اللفظين مجازين فى معنيهما قوله وتعديته الى مفعولين لتضمنه معنى الحرمان الخ يعنى ان شكر وكفر لا يتعديان الا الى مفعول واحد يقال شكر النعمة وكفرها وههنا قد عدى الكفران الى مفعولين المفعول الاول هو القائم مقام الفاعل وهو الواو فى يكفروه والمفعول الثانى وهو الضمير المنصوب ٧٧

٧٧ لتضمين الكفران معنى الحرمان فكانه قيل فلن تحرموه بمعنى فلن تحرموا اجزاءه نقل عن الزمخشري ان قوله عزوجل فلن يكفروه تعريض بكفرانهم نعمه وانه تعالى لا يفعل مثل فعلهم وجيء به على لفظ المبني للمفعول لا مرين احدهما التنزيه عن اسناد الكفران اليه كقوله تعالى وانا لا ندري اشر اريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا ٦٦

٢٢ ✻ اولئك اصحاب النار ٢٣ ✻ هم فيها خالدون مثل ماينفقون ٢٤ ✻ في هذه الحيوة الدنيا كمثل ريح فيها صر ✻ ٢٥ ✻ اصابت حرث قوم ظلموا انفسهم ٢٦ ✻ فاهلكته ✻ ٢٧ ✻ وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون

فان الغرض من القصة الاولى بيان شرح الكتاب وشرف شانه ٢ والغرض من القصة الثانية بيان تمردهم وانهماكهم في الطغيان ✻ **قوله** (من العذاب) فيكون مفعولا به ✻ **قوله** (اومن الغناء فيكون مصدرا) فالغناء ٣ بمعنى الاغناء اسم مصدر فحسن التفريع بقوله فيكون اي شيأ مصدرا اي مفعولا مطلقا ولوقال اومن الاغناء كما قال في سورة يونس لكان احسن سبكا واطيب نظما ولفظة من للابتداء دون البدل ٢٢ ✻ **قوله** (ملازموها) اشار الى ان الصاحب بمعناه العرفي دون اللغوي ٢٣ ✻ **قوله** (ماينفق الكفرة قربة اومفاخرة وسمعة) ماينفق الكفرة المذكورون سابقا قربة فان قربتهم كسراب اومفاخرة وسمعة ولما كان المراد المجاهرين بالكفر فلا رياء لهم وانما لهم المفاخرة والسمعة ✻ **قوله** (او المنافقون رياء وخوفا) عطف على الكفرة وانما قابلوهم وان كانوا اخبث الكفرة لاظهارهم الايمان حمل الموصول اولا على الكفرة المجاهرين بقرينة المقابلة ثم حمله على المنافقين الذين هم اشنع الكفرة وخص المفاخرة والسمعة بالاولين والرياء والخوف اي خوف ظهورهم عند المؤمنين بالمنافقين وهذا التخصيص للاختصاص ٤ مع ان كونهم اصحاب النار عام لهم فالاولى حمل الموصول على مطلق الكفرة وترك هذا العطف ووجه تخصيص الرياء بالمنافقين هو انهم ينفقون المسلمين اما رياء اوخوفا ٢٤ ✻ **قوله** (في هذه الحيوة الدنيا) هذا القيد للتعميم والافلا يكون الانفاق الا في هذه الحيوة الدنيا اي القربى نظيره قوله تعالى ومامن دابة في الارض الآية الدنيا هنا صفة لا اسم ✻ **قوله** (برد شديد والشايع اطلاقه للريح الباردة كالصرصر فهو في الاصل مصدر نعت به اونعت وصف به البرد للمبالغة كقولك برد بارد) برد شديد اشارة الى رجحان كونه مصدرا نعت به قوله للريح الباردة اشارة الى ان اعتبار هذا المعنى الشايع هنا يؤدي كون المعنى ريح فيها ريح بارد فيحتاج في دفعه الى تمحل فقال في دفعه ان الصر في الاصل مصدر بمعنى البرد فهو المراد هنا كما نبه عليه اولا وهو المختار عنده ثم جوزان يكون صفة لا مصدرا لكنه ليس صفة للريح لانه ح يكون المعنى كمثل ريح فيها بارد ولا يخفى عدم استقامته بل هو صفة لموصوف محذوف وهو البرد وعن هذا قال وصف به البرد للمبالغة ٥ قيل وفيه نوع بعد لان المعروف في مثله ذكر الموصوف واما حذفه وتقديره فلم يعهد وايضا فيه تجريد الصر عن الريح وفيه نوع تعسف ولهذا اخره مع انه شايع الاطلاق والحاصل انه جعل الصر بمعنى البارد واعتبر التجريد في الريح وجعله صفة للبرد المحذوف والوجه الاول هو المعول ٢٥ (بالكفر والمعاصي) ٢٦ ✻ **قوله** (عقوبة لهم لان الاهلاك عن سخط اشد والمراد تشبيه ما انفقوا) اي تشبيه الهيئة الحاصلة من هذه الامور بالهيئة الحاصلة من حرث كفار الخ اي المراد قوم الكفار لوصفه بظلموا انفسهم وفيه تنبيه على ان حرث مؤمنين ضربته صرفاستأصلته انما هو بشؤم ظلم الكفار ومن هذا خص حرث الكفار بالذكر مع ان حرث المؤمنين يهلك حين هلاك حرث الكفار ٦ ✻ **قوله** (في ضياعه بحرث كفار ضربته صرفاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة ما في الدنيا والآخرة وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال بايلاء كلمة التشبيه الريح دون الحرث ويجوزان يقدر كمثل مهلك ريح وهو الحرث) من التشبيه المركب وهو كون كل من المشبه والمشبه به هيئة حاصلة من عدة امور قد تضامت وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا فالمناسب ان يقال فيما سبق والمراد تشبيه حال ما انفقوا بحال حرث كفار الخ قوله ولذلك لم يبال بايلاء الخ قد ولى حرف التشبيه المشبه به المركب المعبر عنه بمفرد دال عليه وهو المثل كذا في المطول فقوله بايلاء كلمة التشبيه الريح لا يظهر وجهه اذ لا ايلاء كلمة التشبيه الريح بل ايلائه المثل وهو المشبه به المركب والمعنى مثل ماينفقون اي حاله وقصته العجيبة كمثل ريح كحال ريح وقصته وماذكره انما يتم في مثل قوله تعالى "واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا كماء انزلناه الآية" حيث لم يذكر المثل دون مثل ماذكر هنا قوله مهلك ريح بصيغة اسم المفعول والتشبيه مركب ايضا لوجود المثل وعلى هذا يكون من المركب الحسي والاول من المركب العقلي قيل ويجوزان يكون من التشبيه المفرق فيشبه اهلاك الله تعالى باهلاك الريح والمنفق بالحرث وجعل الله تعالى اعمالهم هباء بما في الريح الباردة من جعله حطاما انتهى واهلاك الريح اهلاك الله ايضا فيلزم تشبيه الشيء بنفسه فالصواب تشبيه المركب بالمركب ٢٧ ✻ **قوله** (اي ماظلم المنفقين بضياع نفقاتهم ولكنهم ظلموا انفسهم لما لم ينفقوها بحيث يعتد بها اوما ظلم اصحاب الحرث باهلاكه ولكن ظلموا انفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة) اوما ظلم المنفقين واصحاب الحرث على كون مرجع

(الضمير)

٢ وقد مر توضيح مثله في اوائل البقرة في قوله تعالى ان الذين كفروا سواء الآية منه

٣ اي الغناء بالفتح مصدر اغنى غناء اي اجزاء كما في الصحاح فشيأ مصدر لانه لازم كذا قيل ومراده ان الغناء اسم مصدر وشيأ مصدر الفعل كما انما كان يتعدى لفظه ان جعل مفعولا مطلقا منه

٤ والتخصيص ببني قريظة والنضير كما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فان معناه ما كنتم لاجل المثل من قبيل ايراد مثال وكذا التخصيص بمشركي العرب والقول بالعموم هو الاظهر لانهم ربما افتخروا بالاموال والاولاد منه

٥ وفي الكشاف توجيه ثالث وهو ان في التجريد كقوله تعالى لهم فيها دار الخلد وهو اولى من الوجه الثاني منه

٦ اذ الغرض تشبيه ماينفقون بشيء يذهب على الكلية حتى لا يبقى منه شيء وحرث الكافرين الظالمين هلاك لا انتفاع لهم فيه لا في الدنيا ولا في الآخرة واما حرث المؤمنين فلا يذهب معنى لان لهم الاجر في الآخرة وان كان يذهب صورة منه

٦٦ ولذا اتي به على لفظ الكبرياء والعظمة قالوا في ايراد لفظ التضمين مما لا يكون بذكر فعل مع صلة غيره وهل يكون ذكر المفعول كذكر الصلة اولا هذكروا انه لا بعد فيه

قوله بشارة لهم لان معناه انه تعالى مجازيهم بجزيل الثواب يعني في ايراد العلم بعد الاعمال المذكورة بشارة للمتقين لان الله تعالى اذا علم منهم احوالهم ومجاهدتهم فيها لا يضيع اجرهم فيوفيهم باحسن ما عملوا

قوله واشعار بان التقوى مبدأ الخير هذا الاشعار بوضع المظهر اعني لفظ المتقين موضع المضمر فان فيه ايماء بعلية التقوى لفعل الخير وكذا الاشعار بانه لا يفوز عنده تعالى الا اهل التقوى

قوله من العذاب اومن الغناء الاول على ان يكون شيأ مفعولا به للاغناء والثاني على انه مفعول مطلق له

قوله ملازموها اشارة الى ان اضافة الاصحاب الى النار مجازية

قوله وهو في الاصل مصدر نعت به اونعت وصف به اي الصر في الاصل مصدر بمعنى البرد فيحتمل ان يكون هنا مصدرا نعت به الريح مبالغة تقديره كمثل ريح فيها صر على حد رجل عدل اونعتا وصف به البرد للقصد كمثل ريح فيها برد بارد فعلى هذا يكون صر صفة مشبهة وفيه ايضا مبالغة كما في ليل اليل وشعر شاعر وجد جده وفي الكشاف فان قلت فما معنى قوله كمثل ريح فيها صر قلت فيه اوجه احدها ان الصر في صفة الريح بمعنى الباردة فوصف بها القرة بمعنى فيها قرة صر كما تقول

"برد بارد على المبالغة والثاني ان يكون الصر مصدرا في الاصل بمعنى البرد فجيء به على اصله والثالث ان يكون من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ومن قولك ان ضيعني فلان في الله كاف وكافل يعني كان من باب التجريد اما معنى الجواب الاول فان معنى الصر البارد فوصف به القرة اي البرد والموصوف محذوف اي كمثل ريح فيها برد بارد كما في جد جده وهذا انما يكون باحد الوجهين الاول ان يكون الصر مشتركا بين الريح الباردة ومطلق البارد ويراد هنا المعنى الثاني والثاني ان يكون موضوعا للريح الباردة كالمرسن الموضوع للانف المرسون ثم استعمل للبارد مجازا كان اوغيرها استعمال المرسن ٥٥

٥٥ فى الانف مطلقا و معنى الجواب الثانى ان الصر كان فى الاصل مصدرا بمعنى البرد ثم وضع للريح البارد فما ذا وصف به كان الوصف بالنظر الى الاصل و اما ههنا فهو على اصل المصدرية لان معنى ريح فيها برد ولا يحتاج حينئذ الى تقدير موصوف ومعنى الجواب الثالث التجريد قالوا الظاهر ان هذا الجواب اولى بالتقديم لان حاصله ٨٨

٢٢ * يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة * ٢٣ * من دونكم * ٢٤ * لا يألونكم خبالا ٢٥ * ودوا ما عنتم ٢٦ * قد بدت البغضاء من افواههم

الضمير كلاما الا احدهما والشان تقول لفظة اوفى كلامه لم اختلو * قوله (وقرئ ولكن اى ولكن انفسهم يظلمونها) وقرئ ولكن بالتشديد فيكون من الحروف المشبهة بالفعل فانفسهم ح يكون اسمائه ويكون مفعول يظلمون مقدرا اى يظلمونها اشار الى هذا التفصيل بقوله اى ولكن انفسهم يظلمونها * قوله (ولا يجوز ان يقدر ضمير الشان لانه لا يحذف الا فى ضرورة الشعر كقوله * ولكن من يبصر جفونك يعشق) جواب سؤال مقدار اى وليس انفسهم مفعول يظلمون والا لوجب تقدير ضمير شان ليكون اسم لكن ولا يجوز ذلك لما ذكره قوله كقول الشاعر وهو المتنبى يمدح مواسيف الدولة واسم لكن مقدر وهنا لا يصلح للتقدير الا ضمير الشان اذا قدر الاسم هو ضمير الشان لان من شرطية تجزم الفعل فلو جعل من الشرطية اسم للكن لزم ان لا يكون للكن خبر انما التقدير لضرورة الشعر وما نحن فيه ليس كذلك ولما كان جملة مثل الحيوة الدنيا بيانا الكيفية عدم اغناء اموالهم كانت مقررة لمضمون ماقبلها ومن هذا اختير الفصل ٢٢ * قوله (وليجة وهو الذى يعرفه الرجل اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام الانصار شعار والناس دثار) وليجة من الولوج وهى ماكان داخل الشئ كالبطانة فاستعير لمن اختص بك اسرارا قوله شبه الخ اشارة الى وجه الشبه فى الاستعارة والمراد ببطانة الثوب مايلى الجسد والبدن يؤيده قول من قال ووجه الشبه امانه لا يستر عنه احوال البدن كما لا يستر عن صاحب السر الاسرار وامانه لا يحول بينه و بين البدن شئ وهو يحول بينه وبين البدن وغيره وامانه لا بد للبدن منه بكل حال بخلاف غيره ومافوقه انتهى فالبطانة والشعار المراد بهما هنا واحد لكن فى الآية استعارة وفى الحديث تشبيه بليغ لذكر الطرفين والشعار كما اشير ثوب يلى الجسد والدثار مافوقه والمراد بالناس هنا سوى الانصار وسمى شعارا لانه يلى الشعر ولانه علامة اصاحبه وهذا الحديث رواه الشيخان قاله عليه السلام حين قسم حنينا فى حديث طويل انهم الخاصة ولا يلزم منه كونهم افضل من المهاجرين اذ يوجد فى المفضول من المفاخر ما لا يوجد فى الفاضل فوجود هذه الخصلة فى الانصار دون المهاجرين لا يقتضى تفضلهم عليهم اذ المهاجرون افضل من الانصار ٢٣ * قوله (من دون المسلمين وهو متعلق بلا تتخذوا او بمحذوف وهو صفة بطانة اى بطانة كائنة من دونكم) هذا اشارة الى اتحاد المسلم والمؤمن ذاتا وان اختلفا مفهوما وهو متعلق بلا تتخذوا ومن ابتدائية اذ اتخاذ البطانة مبتدأ من تجاوز المسلمين ودون بمعنى التجاوز وقد مر توضيحه فى قوله تعالى * وادعوا شهداءكم من دون الله * الآية وحاصله من دون المسلمين اى ممن هو ادنى منهم فى الديانة والشرف او غيركم ٢٤ * قوله (اى لا يقصرون لكم فى الفساد والا لو التقصير واصله ان يعدى بالحرف) اى الالو بمعنى التقصير وتعديته الى المفعول الاول باللام والى المفعول الثانى بفى كما اشار اليه بقوله لا يقصرون لكم فى الفساد فعلى هذا فى الكلام حذف فى الموضعين * قوله (ثم عدى الى مفعولين كقولهم لا آلوك نصحا على تضمين معنى المنع او النقص) ثم عدى الى مفعولين اى بنفسه والمعنى على هذا لا يمنعونكم خبالا اى فسادا او لا ينقصونكم خبالا لان من قصر ٢ فى حقك فقد منعك ونقصه اذ النقصان مثل الزيادة يتعدى الى مفعولين والى مفعول واحد وقد يكون لازما نقل عن السمين انه قال والتضمين قياسى على الصحيح وان كان فيه خلاف واه وهو متعد الى واحد بمعنى الوك ونحوه وهو الضمير وخبالا منصوب بنزع الخافض اى لا يألونكم فى الفساد او تمييز او مصدر فى موضع الحال ففيه ثلثة اوجه والاول هو المعول ٢٥ * قوله (تمنوا عنتكم وهو شدة الضرر والمشقة وما مصدرية) الود محبة الشئ مع تمن ولذا استعمل فى كل منهما وحده مجازا او حقيقة عرفية وحمله المص على التمنى اشارة الى بعد مايو دونه عن الوقوع عناية من الله تعالى واوحمله على المحبة او على مجموع المحبة مع التمنى لم يبعد والعنت من المعانتة كالمعاندة لكن المعانتة ابلغ لانها معاندة فيها خوف هلاك يقال عنت فلان اذا وقع فى امر يخاف منه الهلاك ٢٦ * قوله (اى فى كلامهم) اى ان الافواه مجاز عن الكلام لكونه محله لان البغض امر قلبى فظهوره بالكلام الدال عليه ومحل الكلام الافواه واللسان والتعبير بالافواه للمبالغة كانهم يتكلمون بملأ الفم ثم الظاهر من كلامهم بدل ٣ فى كلامهم * قوله (لانهم لا يتمالكون انفسهم لفرط بغضهم) الظاهر انه متعلق بمقدر كيف ظهرت البغضاء فى كلامهم مع مبالغتهم فى اخفاء حالهم لا سيما المنافقون فاجاب وعلل بانهم لا يتمالكون الخ فابداؤها للمسلمين على هذا التقرير وما نقل عن قتادة من ان المراد ابداء بعضهم لبعض

٢ قوله لان من قصر فى حقك الخ الظاهر ان معنى التضمين هنا استعمال اللفظ فيما يتضمنه و يستلزمه ويمكن اعتبار التضمين المشهور والمعنى ح لا يمنعونكم خبالا مقصرين فتأمل عد

٣ فيوافق ما فى النظم الآن بمثل انه محل الظهور وظرف له و ما فى النظم بالنظر الى كونه ابتداء الظهور ومن بمعنى فى عد

٨٨ الاول بالوجه يعنى حاصل المعنى يكون كمثل ريح فيها ريح باردة ولكنه لا يضر لانه من باب التجريد ولكنه اخره نظرا الى الترقى

قوله و المراد تشبيه ما انفقوا الخ قال صاحب الكشاف شبه ما كانوا ينفقون من اموالهم فى المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون به وجه الله بالزرع الذى حسه البرد فذهب حطاما وقيل هو ما كانوا يتقربون به الى الله تعالى مع كفرهم وقيل ما انفقوا فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فضاع عنهم لانهم لم يبلغوا بانفاقه ما انفق لاجله وشبه بحرث قوم ظلموا انفسهم فاهلك عقوبة لهم على معاصيهم لان الاهلاك عن سخط اشد وابلغ

قوله وهو من التشبيه المركب هو جواب سؤال عسى يرد وهو تقرير السؤال ان المشبه ما انفقه الكفار والمشبه به الحرث الهالك بالبرد فعلى هذا كان مقتضى الظاهر ان يدخل اداة التشبيه على الحرث لا على الريح فاجاب بان هذا من باب تشبيه المركب بالمركب والمنظور فى ذلك تشبيه حال منتزعة من امور بحال مثلها فعلى اى مفرد من مفردات طرف المشبه به يدخل الكاف يكفى فى التشبيه ولا يلزم فيه ان يكون مايلى ادات التشبيه المشبه به كقوله تعالى انما مثل الحيوة الدنيا كماء وقد استوفى الكلام فى بيان ذلك فى تفسير قوله تعالى او كصيب من السماء ودخول الاداة على المثل يابى ان يكون من تشبيه المفرد بالمفرد على ما توهمه البعض لكن يجب فى التشبيه المركب ان يراعى ضم ما اضيف اليه المثل فى الجانبين المناسبة كما قدر فى مثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق ما يناسب المشبه به فقالوا تقديره مثل داعى الذين كفروا لمناسبة الداعى للناعق كما اشار اليه المص بقوله و يجوز ان يقدر كمثل مهلك ريح وهو الحرث فان المقدر الذى هو المهلك يناسب الحرث اى هو باعتبار ما صدق عليه وان كان غيره بحسب المفهوم

قوله اوما ظلم اصحاب الحرث فسر النظم المتفق على وجهين الوجه الاول ناظر الى طرف المشبه والثانى الى طرف المشبه به

قوله اى و لكن انفسهم يظلمونها قدر ضمير المفعول او جوب الرعاية من خبر لكن الى اسمه ولم يجعل نصب انفسهم على انه مفعول يظلمون اذ يلزم حينئذ حذف ضمير الشان المنصوب بلكن و هذا لا يجوز كما صرح به بقوله ولا يقدر ضمير الشان

قوله ولكن من يبصر اى ولكن الشان مضمون هذا الكلام وهو من يبصر اى من يشاهد جفونك يعشق بكسر القاف لضرورة الشعر و هو مجزوم جوابا للشرط فكسر لان الكسر اصل فى تحريك الساكن البيت للمتنبى قال * وما كنت ممن يدخل العشق قلبه * ولكن من يبصر جفونك يعشق * قال بعضهم فان قيل على كل من قراتى التخفيف و التشديد اشكال و هو ان ما ظلمناهم كلام فى الفعل ولكن انفسهم يظلمون فى المفعول اما على القراءة المشهورة فله مزيد تقديم المفعول واما على قراءة التشديد فلانه بنى الكلام على انفسهم حيث جعل فى موضع المبتدأ مع انه المفعول فى المعنى و الذى يقتضيه ظاهر النظم ان يكون الكلام فى الفاعل ٥٦

٥٦ اى ماتحن ظلمناهم ولكن هم ظلموا انفسهم كما يقول ماانا قلت هذا ولكن غيرى قاله قلنا تقديم المفعول فى المشهورة لرعاية الفاصلة لا للاختصاص والقصد الى الفعل من حيث تعلقه بالفاعل اى ماظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم وهو ظاهر واما على قراءة التشديد فبناء الكلام على انفسهم من حيث انا عليها الامعمو لبنها بمنزلة ان يقول ولكن هم لاغيرهم ظلموا

٢٢ ❊ وماتخفى صدورهم اكبر ❊ ٢٣ ❊ قدبينالكم الآيات ❊ ٢٤ ❊ ان كنتم تعقلون ❊ ٢٥ ❊ هاانتم اولاء تحبونهم ولايحبونكم ❊ ٢٦ ❊ وتؤمنون بالكتاب كله ❊

فلا يناسب ماقبله ٢٢ * قوله (وماتخفى صدورهم اكبر مما بدا لان بدوه ليس عن روية واختيار) وماتخفى صدورهم الاسناد مجاز اى ومايخفون فى صدورهم اكبر مما بدا والمراد بالاكبر الاشد والاقوى قوله لان بدوه الخ تعليل له لان ماوقع لاعن اختيار يكون ضعيفا حقيرا واخفاؤهم بالروية والاختيار فيكون اقوى واشد ٢ واظهوره لم يتعرض له ٢٣ * قوله (الدالة على وجوب الاخلاص وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين) الآية الدالة على وجوبه مثل ماينفقون الآية فانها تدل على وجوب الاخلاص التزاما سواء كان الاخلاص فى الانفاق اوفى غيره من العبادات فلذا لم يقيده بالانفاق ولابأس فى تقييده به والآية الدالة على موالاة المؤمنين قوله تعالى ياايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة فانه يدل على وجوب معاداة الكافرين مطابقة اوالتزاما وعلى وجوب موالاة المؤمنين التزاما ٢٤ * قوله (مابين لكم) اشارة الى المفعول المحذوف والمعنى ان كنتم ذوى عقل تام خالص عن شوائب الاوهام فيكون منزلا منزلة اللازم * قوله (والجمل الاربع) وهى قوله تعالى لايألونكم خبالا الى قوله قدبينالكم الآيات * قوله (جاءت مستأنفات على التعليل) اى على ٣ التعليل للنهى عن اتخاذهم بطانة فان كلا منها صالح لعدم اخذ البطانة المذكورة وترك العطف بين تعاليل تنبيها على استقلال كل منها والاول اقوى ثم مايليه قوله وماتخفى صدورهم اماحال من تتمة ماقبله اوعطف * قوله (ويجوز ان يكون الثلاثة الاول ٤ صفات لبطانة) فيه تنبيه على ضعفه لما فيه من تقييد النهى بكون البطانة على هذه الصفة وان امكن ان يقال ان تلك البطانة غير منفكة عن هذه الصفة فلاضير فى الايهام المذكور ولذا جوزه ولولاه لما سوغه واماقى صورة الاستيناف تفيد عدم اتخاذ البطانة مطلقا والقول وتعليل النهى ايضا يفيد كون البطانة موصوفة بهذه الصفات والا لم يكن التعليل منطبقا على المعلل ضعيف لان كون البطانة موصوفة بهذه الصفات انما يلزم من التعليل وان اعتبر قبل التعليل يلزم المصادرة ٥ على الصواب ٢٥ * قوله (اى انتم اولاء الخاطئون فى موالاة الكفار وتحبونهم ولايحبونكم بيان لخطأهم فى موالاتهم وهو خبر ثان اوخبر لاولاء والجملة خبر لانتم) انتم اولاء اشار الى ان انتم مبتدأ واولاء خبره وهذا ارجح الاحتمالات لان تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات ولذا قال الخاطئون بملاحظة قوله تحبونهم ولايحبونكم وعن هذا قال تحبونهم بيان خطأهم بطريق الاستيناف والخاطئ بمعنى المخطئ قوله وهو خبر ثان الواو هنا بمعنى الفاصلة كأنه قال تحبونهم استيناف سيق لبيان خطأهم اوخبر ثان وقدجوز ان يكون حالا والعامل فيها مافى الاشارة ٦ والتنبيه من معنى الفعل وكثيرا ماان جوز كون الشئ حالا جوز ان يكون استينافا وبالعكس وهذا يؤيد ماذكرناه * قوله (كقولك انت زيد تحبه اوصلته) فح يكون اولاء اشارة الى غير المخاطبين قوله اوصلته عطف على خبر ان اوخبر لاولاء وهذا بناء على جواز ان يكون اولاء اسم موصول * قوله (اوحال والعامل فيها معنى الاشارة) قدمر بيانه قدم هذا الاحتمال فى قوله ثم انتم هؤلاء تقتلون ولايظهر وجه التأخير هنا * قوله (ويجوز ان ينصب اولاء بفعل مضمر يفسره مابعده وتكون الجملة خبرا) فح اولاء ايضا يكون اشارة الى ضمير المخاطبين فلايلزم كون ذات واحدة غائبا ومخاطبا فى كلام واحد ولاحاجة الى الاعتذار عنه بمثل مامر من انه عدهم باعتبار مااسند اليهم حضورا وباعتبار ماسيحكى عنهم غيبا مع تنزيل تغير الصفة منزلة تغير الذات ٢٦ * قوله (بجنس الكتاب كله) اى اللام للاستغراق وقدمر مرارا ان استغراق المفرد اشمل لكون الكتاب اكثر من الكتب كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعن هذا اختير المفرد * قوله (وهو حال من لايحبونكم والمعنى انهم لايحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم ايضا فمالكم تحبونهم وهم لايؤمنون بكتابكم) عدم ايمانهم بكتابنا مستفاد من قوله وتؤمنون اذالتقدير وانتم تؤمنون كما نبه عليه المص والحال انكم تؤمنون والمضارع المثبت لايقع حالا بالواو فيقدر انتم فتقديم المسنداليه على المسند الفعلى يفيد الحصر فلاحاجة الى القول بانه مأخوذ من فحوى الكلام نعم لوقيل انه مستفاد من قوله تعالى واذا خلوا عضوا عليكم الانامل لكان احسن ولم يجعل معطوفا على لايحبونكم لكمال الانقطاع لانه فى معرض الفطانة والايمان بجنس الكتب خبر محض * قوله (وفيه) اى فى قوله هاانتم الآية * قوله (توبيخ بانهم فى باطلهم اصلب منكم فى حقكم) توبيخ للكفار واذتخصيص الايمان بكل الكتاب

(بالمؤمنين)

٢ لانه حصل من بذل وسعهم وغاية جهدهم
سعد

٣ كأنه قيل انما يتم عن ذلك فالتعليل فى الحقيقة للتحذير المؤدى الدلالة فى قائمات ه سعد

٤ والرابعة فلايكون سعد

٥ نظيره المعالم مما دت فلواعتبر صفة التعليل قبل التعليل ثم علل به يلزم المصادرة وكذا اه! سعد

٦ واذا عمل فيه معنى الاشارة فما عملها بحسب التحقيق واحد لانه فى معنى اشير اليكم فى هذه الحالة والاشارة للتعمير سعد

قوله وليجة هى فى الاصل من ولج يلج ولوجا بمعنى الدخول والوليج صفة منه بمعنى الداخل والمخالط ثم نقل من الوصفية الى الاسمية والتاء للنقل فمعناه بعد النقل الذى يعرفه الرجل اسراره ثقة به واعتمادا عليه فالبطانة هو الوليجة وهو خصيص الرجل وصفيه وصاحب اسراره وعن الاصمعى بطن فلان لفلان يبطن بطونا وبطانة اذاكان خاصا به داخلا فى امره فالبطانة مصدر يسمى به الواحد والجمع وبطانة الرجل خاصته الذين يبطنون امره واصله من الباطن خلاف الظاهر ومنه بطانة الثوب خلاف ظهارته والحاصل ان الذى يخصه الانسان بمزيد التقريب يسمى بطانة لانه بمنزلة مايلى بطنه من الثياب فى شدة القرب منه

قوله شبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار الثوب الذى يلى الجسد لانه يلى شعره والدثار الذى يكون فوق الشعار روى عن النبى صلى الله عليه وسلم الانصار شعار والناس دثار

قوله لايقصرونكم الالو التقصير والخبال الفساد والنقصان والالو يعدى بلا واسطة الى مفعول واحد وههنا قد عدى الى مفعولين لتضمينه معنى المنع يقال لاالوك جهدا اى لاامنعك جهدا اولا انقصك وجوز بعضهم ان يكون نصب خبالا على المصدرية لاعلى المفعولية فحينئذ لاحاجة الى ارتكاب التضمين

قوله والجمل الاربع وهى قوله عز وعلا لايألونكم خبالا وقوله ودوا ماعنتم وقوله قدبدت البغضاء من افواههم وقوله سبحانه قدبينالكم الآيات جاءت مستأنفات على التعليل اى جاءت كلها لبيان علة النهى عن اتخاذ البطانة من دون المسلمين واما قوله وماتخفى صدورهم اكبر فاعتراض من تتمة قوله قدبدت البغضاء وقيل كل واحدة منها علة لما يفيده لكن ورد عليه ان الرابعة لاتصلح ان تكون علة لقوله قدبدت البغضاء ولكن يصلح ان تكون علة النهى عن اتخاذهم بطانة المعنى لانابينالكم الآيات الدالة على وجوب الاخلاص فى الدين ومعاداة اعداء الله واستحسن الزمخشرى ان يكون تلك الجمل الاربع مستأنفات قال واحسن منه وابلغ ان يكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للنهى عن اتخاذهم بطانة وانما كان الاستيناف احسن لكثرة الفائدة فى الاستيناف واما كونه ابلغ فلان الغالب فى الوصف التخصيص والتقييد والمقام ناب عن ذلك قال بعضهم اوكان كلها استينافا لبيان علة النهى لعطف بعضها على بعض بالواو لان المقام يقتضى الجمع والتشريك فى معنى التعليل واجيب بان العاطف ترك دلالة على استقلال كل واحدة ولو عطف لتوهم ان الكل علة واحدة

قوله ويجوز ان يكون الثالث الاول صفات لبطانة كأنه قيل بطانة غير الكم خبالا وادين عنتكم بادية بغضاؤهم واما قوله قد بينا فكلام مبتدأ

٢٢ * واذا لقوكم قالوا آمنا * ٢٣ واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ * ٢٤ * قل موتوا بغيظكم

٢٥ * ان الله عليم بذات الصدور * ٢٦ * ان تمسسكم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها

٢٧ * وان تصبروا * ٢٨ * وتتقوا

بالمؤمنين دال على ان غيرهم ليسوا كذلك بل ايمانهم بكتابهم فالتصديق ايضا بالانجيل ، وانكروا غيره واليهود انكروا ما عدا التورية فيدل على كونهم اصلب ٢٢ * قوله (واذا لقوكم قالوا آمنا نفاقا وتغريرا) وهذا مختص بالمنافقين وما قبله عام لجميع من دون المسلمين ولهذا قال نفاقا او تغريرا فالضمير في لقوكم راجع الى المنافقين بقرينة ما بعده او الى جميع الكفار باعتبار اسناد ما صدر عن البعض الى الكل ٢٣ * قوله (واذا خلوا) اى واذا انفردوا * قوله (عضوا عليكم) الظاهر ان عليكم متعلق بعضوا وقيل انه متعلق بالغيظ المتأخر * قوله (من اجله تأسفا وتحسرا حيث لم يجدوا الى التشفى سبيلا) من اجله اشارة الى ان من اجلية وما بعدها علة حصولية حيث لم يجدوا الى التشفى التشفى شفاء الصدر بنيل المراد وعض الانامل كناية عن كمال الغضب والتأسف وقيل عض الانامل عادة النادم العاجز وهو راجع الى ما ذكرنا منشأ عض الانامل تضاعف قوة الاسلام لا بكراهتهم قوامه اشد واضطرارهم اليه فان منشأ هذا القول ايضا شوكة الاسلام ٢٤ * قوله (قل موتوا) امر لكل من يصلح ان يخاطب او النبى * قوله (دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الاسلام واهله حتى يهلكوا به) دعاء عليهم بدوام الغيظ يعنى ان الدعاء بدوام الغيظ كناية عن الدعاء بدوام سببه وهو تضاعف قوة الاسلام واهله فلا يرد الاشكال بان الدعاء بدوام الغيظ يكون دعاء عليهم بثبات على الكفر فكيف امر الله تعالى المؤمن او النبى عليه السلام بذلك على انه يجوز ان يكون من قبيل قوله تعالى ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا الآية ٢٥ * قوله (ان الله عليم بذات الصدور) جملة تذييلية مقررة لما قبلها ومن هذا صدر بكلمة ان وعبر باسم الجلالة * قوله (فيعلم ما في صدورهم من البغضاء والحنق) اشارة الى ما ذكرناه ونبه ايضا على ان المراد بذات الصدور ما في الصدور من الامور الخفية وعلى ان قوله تعالى ان الله عليم الآية اشارة الى قضية كلية ويضم اليها صغرى سهلة الحصول فينتج المطلوب * قوله (وهو يحتمل ان يكون من القول اى وقل لهم ان الله عليم بما هو اخفى مما تخفونه من عض الانامل غيظا وان يكون خارجا عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تتعجب) اى دم واثبت على ترك التعجب * قوله (من اطلاعى اياك على اسرارهم فانى عليم بالاخفى من ضمائرهم) وهذا كالصريح في ان المخاطب بقل هو النبى عليه السلام والمراد من لا تتعجب الامر بالدوام عليه كقوله فلا تكونن من الممترين وقوله تعالى ولا تحسبن الله غافلا الآية وان كان المخاطب بقل كل من يقف على الكلام فلا كلام في كون التعجب على حقيقته وظاهره كما قيل لكن قوله من اطلاعى اياك يحتاج الى التمحل بكون المعنى من اطلاعى اياك بواسطة اطلاعى النبى عليه السلام واخباره اياك وايضا يحتاج حينئذ الى التأويل بالدوام عليه لان المؤمن يعلم اطلاعه تعالى على ما في الصدور والنهى عن التعجب المذكور يفيد ان المؤمن لم يعلم اطلاعه على ما في الصدور فلابد من التأويل في كل احتمال ٢٦ * قوله (ان تمسسكم حسنة) وهى الخصب والرخاء والنصرة والغنيمة وسائر النعماء والسيئة ما كان ضد ذلك وانما قدم اصابة الحسنة لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات واما السيئة فمع كونها نادرة فلا تقصد الا بالتبع كما صرح به في قوله تعالى بيدك الخير وهذا يقتضى ذكر الحسنة مع اداة التحقيق وذكر السيئة بكلمة الشك كقوله تعالى فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه الآية لكن اشير الى فرط حسدهم بان اصابة الحسنة ولو على القلة والندرة تسوءهم فضلا عن سبيل الكثرة فذكرت مع كلمة الشك ونكرت وذكر المضارع معها عكس ما في سورة الاعراف مع ان في ذلك حسن التقابل والكلمة مقيدة على الارادة * قوله (بين لتناهى عداوتهم الى حد حسدوا ما نالهم من خير ومنفعة وشمتوا بما اصابهم من ضر وشدة والمس مستعار للاصابة) اذ اصله اتصال الشئ الى البشرة بحيث تتأثر الحاسة به وظاهر انه ليس بمراد هنا فاستعير للاصابة والجامع مطلق الاتصال حسى في المس عقلى في الاصابة ومع ذلك استعمال المس في الحسنة والاصابة في السيئة للايذان بان مدار مساءتهم ادنى اصابة خير ومناط فرحهم تمام اصابة السيئة وكون ذلك لمجرد التفنن لا يناسب لطائف التنزيل واسرار التأويل ٢٧ * قوله (على عداوتهم او على مشاق التكاليف ٢٨ موالاتهم او ما حرم الله جل جلاله عليكم) اشارة الى الربط بما قبله وان الارتباط في الاول اوضح ولذا قدمه ويسوغ حمل او على منع الخلو وكذا الكلام في قوله موالاتهم او ما حرم الخ فان الثانى شامل

٢ اى موتوا بغيظكم كناية لان الموت على الغيظ مستلزم استمراره عرفا ويلزم منه تضاعف قوة الاسلام لانه سبب غيظهم منه

٣ فهو كناية بالواسطة عبر بدعاء موتهم بالغيظ عن ملزومه الذى هو دعاء ازدياد غيظهم الى حد هلاك وبه عن ملزومه الذى هو قوة الاسلام وعز اهله وذلك لان سبب الموت بالغيظ وازدياده ليس مما يحسن ان يصاب كما قالوا ولعله مراد من قال انه كناية امكن به فلا يحتاج الى الملازمة منه

قوله بيان لخطائهم بمعنى لمغالطة انتم اولاء اى انتم هؤلاء تعرفون تحقيرا لشانهم وازدراء بحالهم قالوا ما انتم الا نحقر شانكم فتحبوا بانكم تحبونهم ولا يحبونكم وهذا التمادى مؤداه من جعل تحبون خبرا ثانيا والجملة خبر انتم قوله والعامل فيها معنى الاشارة اى والعامل في الحال معنى الاشارة المدلول عليه بلفظ اولاء كانه قيل انظر اليكم محبين انما كان في هذا معنى

قوله ويجوز ان ينصب اولاء بفعل يفسره ما بعده والتقدير انتم تحبون اولاء ولا يحبونهم كما في زيدا ضربته

قوله والحال انكم تؤمنون بكتابهم ايضا كما تؤمنون بسائر الكتب اشار به الى تفسير حاله وتؤمنون بالكتاب على صرف معناها الى الحال من واو ولا يحبونكم وفيه نظر لان المضارع المثبت اذا وقع حالا لم يجز دخول الواو عليه الا بالتأويل ويقدر التقدير وانتم تؤمنون ليكون الواو داخلة على الجملة الاسمية وبما ذكرنا فيه اذا وقعت حالا قال بعض شراح الكشاف ويمكن ان يكون عطفا على تحبونهم اى انتم هؤلاء الخاطئون في موالاتهم لانكم تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بكتابهم ولا يؤمنون بكتابكم فقد اخطأتم حيث واددتموهم في الدين والدنيا ولا يوالونكم فيه اوقات بغضهم ولم يحمله عطفا على تحبونهم مع ظهوره لان ذلك في معرض الخطئة ولا كذلك الايمان بالكتاب كله فانه محض الصواب والحمل على انكم تؤمنون بالكتاب كله وهم لا يؤمنون بشئ منه لان ايمانهم كلا ايمان فانه بما مع الحجة سديد في تقرير الحال دون العطف اقول هذا سديد في العطف ايضا لانه عند حمله على المنفى يثبت الواو المؤكدة للموالاة التى وقع التوبيخ عليها فاذا كانت الموالاة اشد كان التوبيخ اشد بالحمل على العطف اولى من حمله على الحال اذ التوبيخ عند العطف ابلغ واشد فالحمل عليه اولى واشد

قوله وفيه توبيخ بانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم معنى التفضيل في الصلابة في باطلهم

ان المؤمنين يوافقونهم مع كونهم محقين وهم لا يوافقون المؤمنين اصلا مع كونهم متوغلين في الباطل ولذا وبخ المؤمنون على ذلك وجعلوا فيه اشارة الى ان من هذا التعليل

قوله حتى تهلكوا به معنى الغاية المدلول عليها بكلمة حتى مأخوذ من جعل موتهم مسببا عن الغيظ بالباء السببية

قوله دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الاسلام قالوا هذا من كناية الكناية حيث عبر بدعاء موتهم من الغيظ عن ملزومه الذى هو دعاء ازدياد غيظهم الى حد الهلاك وعبر بازدياد غيظهم عن ملزومه الذى هو قوة الاسلام وعز اهله فيكون المراد بهذا الدعاء ليس الا ازدياد شوكة ٣١

٣١ الاسلام وعزاهله والا فجرد موتهم بالغيظ وازديا ده لا يحسن ان يطاب و يدعى قوله فيعلم ما فى صدورهم الفاء فيه لانه جواب شرط محذوف
وجه الملازمة المستفادة من الشرط ان العلم به فى جميع الصدور يستلزم العلم به فى صدورهم قوله وان يكون خارجا عنه فكون استينافا ٧٩

٢ ومعناه انك كلما ازددت فضلا فى نفسك ازداد الحسود احترقا بنار الحسد فكانه هذا مقابلة بالايذاء منه

٢٢ ❊ لايضركم كيدهم شيئا ❊ ٢٣ ❊ ان الله عاتمرون ❊ ٢٤ ❊ محيط ❊ ٢٥ ❊ واذ غدوت
٢٦ ❊ من اهلك ❊ ٢٧ ❊ تبوئ المؤمنين ❊٢٨❊ مقاعد للقتال ❊٢٩❊ والله سميع ❊٣٠❊ عليم

للموالات وبهذا يحصل الارتباط وفى الكشاف ان هذا تعليم منه تعالى وارشاد الى ان يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقد قالت الحكماء اذا اردت ان تكبت من يحسدك فازدد فضلا ٢ فى نفسك ٢٢ ❊ قوله (المفضل لله عزوجل وحفظه الموعود للصابرين والمتقين) تنبيه على ان ترتب الجزاء على الشرط وسببية الشرط له بوعد الله تعالى تفضلا لا فى حد ذاته والمراد الصابرون على عداوتهم او على مشاق التكاليف والمراد المتقون موالاتهم وما حرم الله الخ لانهما المذكوران فى طرف الشرط ❊ قوله (ولان الجد فى الامر المندوب بالاتقاء والصبر يكون قليل الانفعال جريا على الخصم) هذا يدل على ان الدعوى التى هى عدم ضرر كيدهم اصلا مسبب عن الجد المذكور المقرون بالصبر والتقوى لا الجد فقط لان الشرط لا محالة سبب لحصول الجزاء ولو ربما نادرا ولا يخفى ان ما وقع من الضرر على المسلمين من كيد العدو يوم احد فمن عدم الصبر وكمال التقوى وهكذا الى يوم القيام ❊ قوله (وضمة الراء) اى ضمة راء لايضركم فى مقام الجزم ❊ قوله (للاتباع كضمة مد) للاتباع المذكور والجزم مقدر لكونه جزاء ويجوز الفتح للخفة والكسر لاجل تحريك الساكن ❊ قوله (وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب لايضركم من ضاره يضيره) لايضركم بكسر الضاد وجزم الراء على كونه جواب الشرط ويؤيد هذا ما قاله المص فى القرأة الاولى فالقول بانه مرفوع لتقدير الفاء اذ الجزاء المصدر بالفاء لا يجزم ضعيف ٢٣ ❊ قوله (من الصبر والتقوى وغيرهما هذا التخصيص من مقتضيات المقام ولو ابقى على عمومه يدخل الصبر والتقوى دخولا اوليا ٢٤ اى محيط علمه فيجازيكم بما انتم اهله وقرئ بالياء اى بما يعملون فى عداوتكم عليم فيعاقبهم عليه) ٢٥ ❊ قوله (اى واذكر اذ غدوت) اى ٣ اذ مفعول لاذكر المقدر والمراد الامر بذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت وهذه جملة مستأنفة سيقت للاستشهاد بما فيه من استتباع عدم الصبر والتقوى الضرر على ان وجودهما مستتبع الحفظ من مضرة كيد الاعداء ٢٦ ❊ قوله (اى من حجرة عايشة رضى الله عنها) اى المضاف الى الاهل مقدر اى واذ غدوت من عند اهلك والمراد خروجه عليه السلام الى احد وكان ذلك من منزل عايشة رضى الله تعالى عنها وفيه رمز الى ان الخطاب للرسول عليه السلام مع ان الخطاب فيما قبله وما بعده عامله عليه السلام وغيره من المسلمين الكرام كما رشدك الى ذلك صيغة الجمع ووجه التخصيص هو اختصاص مضمون الكلام به عليه السلام ٢٧ ❊ قوله (تنزلهم او تسوى وتهيئ لهم ويؤيده القراءة باللام) اى التبوئة اذا كان بمعنى التسوية والتهيئة يكون تعديته الى المفعول الثانى باللام وهنا كذلك والجملة حال من فاعل غدوت مقدرة اى قاصدا التسوية ولو اريد بالزمان المتسع المتد لابتداء الخروج والتبوئة وما يترتب عليها فيكون حالا ٤ محققة ٢٨ ❊ قوله (مواقف للقتال واماكن له وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان على الاتساع كقوله تعالى فى مقعد صدق وقوله تعالى قبل ان تقوم من مقامك) واطلاق المقاعد على الاماكن اما مجاز اولى اولا اشار اليه بقوله وقد يستعمل المقعد الخ فهو مجاز ايضا لكن ليس باولى بل لكونه محل القعود سواء فيه قعود اولا وكذا الكلام فى المقام ٢٩ ❊ قوله (لاقوالكم) والظاهر انه حمل السميع والعليم على صيغة المبالغة الملحقة باسم الفاعل فيح يكون هذا معموله المقدر واللام لتقوية العمل كالباء فى بنياتكم ولا يبعد حملهما على كونهما صفة مشبهة لانهما لا عمل لهما فى المفعول فقدم سميع لانه امس بالمقام والمراد بهما بيان المجازاة كناية والجملة اعتراضية مفيدة بانه قد صدر عنهم هناك من الاقوال والافعال ما لاينبغى ان يصدر كما صدر عن بعضهم الآخر ماينبغى صدوره ٣٠ ❊ قوله (بنياتكم روى ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء) قيل هذا الحديث اخرجه ابن جرير والبيهقى من طريق ابن اسحاق وغرضه من نقله الاشارة الى ما صدر عنهم من الاقوال والافعال ❊ قوله (ثانى عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة فاستشار الرسول عليه الصلاة والسلام اصحابه وقد دعا عبد الله ابن ابى ابن سلول ولم يدعه قبل) ثانى عشر اثنى عشر اى ثانى عشر من شوال على ان معنى ثانى عشر اى احدها باعتبار وقوعه فى مرتبة ثانى عشر لا بمعنى التصيير كما يقال ثالث ثلثة للواحد منهما باعتبار وقوعه فى المرتبة الثالثة ولا يكون من قبيل ثالث اثنين اى مصيرهما ثلثة ٥ فدعا عبد الله بن ابى بن سلول رئيس المنافقين ولم يدعه قبل قط اذ علم انه غير مخلص فى اسلامه ❊ قوله (فقال هو واكثر الانصار اقم يا رسول الله بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو) فقال هو اى جاء الى مجلس رسول الله فاستشار

(فقال)

٣ اى ان اذ نصب على الظرفية بمضمر مفعوله محذوف اى واذكر الحادث وقت غدوك منه

٤ فلا ينافى كونها مقدرة كونها محققة لاختلاف اعتبارهما منه

٥ ودعوته فى هذه الوقعة لحكمة دعته واعلها ظهور نفاقه بين المخلصين منه

٧٩ واورد البيان على انه نهى عن التعجب من اطلاع الله تعالى الرسول صلى الله عليه وسلم على اسرارهم فكأنه لما اطلع الله تعالى الرسول صلى الله عليه وسلم على ما احدوه من عض الانامل من الغيظ تعجب من ذلك فقال تعالى قل لهم ذلك ولا تتعجب من ذلك فانى عليم بما هو اخفى من ذلك وهو ما فى الصدور من احاديث النفوس فالفظ من فى قوله من ضمائرهم للبيان لا التى تدخل المفضل عليه قال صاحب الكشاف اذا كان ان الله عليم بذات الصدور داخلا فى جملة المقول فمعناه اخبرهم بما يسرونه من عضهم الانامل غيظا اذا خلوا وقل لهم ان الله عليم بما هو اخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمرات الصدور فلا تظنون ان شيئا من اسراركم يخفى عليه واذا كان خارجا فمعناه قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من اطلاعى اياك على ما يسرون فانى اعلم ما هو اخفى من ذلك وهو ما اضمروه فى صدورهم لم يظهروه بالسنتهم

قوله والمس مستعار للاصابة شبه الاصابة بالمس فى الاتصال ثم اطلق على المشبه لفظ المشبه به على طريق الاستعارة المصرحة ثم سرت الاستعارة الى الفعل فصارت تبعية قال صاحب الكشاف فان قلت كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالاصابة قلت المس مستعار لمعنى الاصابة كان المعنى واحدا الاترى الى قوله ان تصبك حسنة تسوءهم وان تصبك مصيبة ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا هذا المفهوم من كلامه هذا ان المراد بالمس والاصابة واحد والتعبير فى بعض الصور بالمس وفى بعضها بالاصابة بمجرد الافتنان فى الكلام على ما تقلوا عنه انه قال ان الاختلاف للافتنان فى الكلام والنقل من اسلوب الى اسلوب وقد جمع الله تعالى فى كلامه بين الفصيح والافصح يعنى عبر فى بعض الصور عن معنى الاصابة بالمس وهو افصح لان المجاز ابلغ من الحقيقة وعبر عنه فى بعض الصور بلفظ الاصابة وهو فصيح قال بعض الشارحين السؤال فى قوله كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالاصابة وارد على فقدان المطابقة بين القرينتين ظاهرا يعنى حق التقابل بين الفقرتين التوافق فى الكلمتين فكيف خولف بينهما قيل

هو ليس بواضح بل هو سؤال عن تخصيص احد اللفظين باحد المعنيين يعنى تخصيص لفظ المس فى طرف الحسنة ولفظ الاصابة فى السيئة فاجاب باتحاد معنى اللفظين بدلالة ما ذكر فى الايات المذكورة وهو جواب ولم يتناول جميع الموارد قال صاحب الانتصاف يمكن ان يقال فى وجه تخصيص احد اللفظين باحد المعنيين ان المس اقل تمكنا من الاصابة وهو اقل درجات الاصابة اى ان تصبك حسنة اوفى اصابة تسوءهم ويحسدونكم وان تمكن منكم مصيبة وينتهى الى الحد الذى يرثى عنده فهؤلاء لا يرثون ولا يرجعون عن حسدهم بل يفرحون ويسرون وقال صاحب الانتصاف هذا حسن لكن يحتاج الى الجواب عن الآية التى استشهد بها ٨٨

٨٨ الزمخشرى وهى ماصابك من حسنة الآية وهو ذكر جوابا عاما ان المفهوم من جوابه ان اختلاف التعبير لمجرد الافتنان فى الكلام لا لنكتة موجبة لتخصيص احد اللفظين باحد المعنيين اقول يؤيد ذلك قوله فى الجواب وكون المعنى واحدا فان نكتة التخصيص تقتضى التفرقة فى المعنى كما فى تقرير صاحب الانتصاف

قوله مولاتهم اوما حرم الله عليكم نشر على ترتيب اللف فان الاول ناظر الى ان يكون المراد بالصبر الصبر على عداوتهم والثانى ناظر الى ان المراد ٥٥

فقال هو واكثر الانصار * قوله (الا اصابنا منه ولا دخلها علينا الا اصبنا منه فكيف وانت فينا) اصاب اى نال حظا منا اى يكون غالبا علينا فكيف اى فكيف لا نكون غالبا عليهم والحال انت يا شمس النبوة فيما بيننا اوفى اعانتنا فالاستفهام لانكار الوقوع وانكار الكيفية كناية عن انكار عدم الغلبة * قوله (فدعهم فان قاموا

اقاموا بشر مجلس وان دخلوا قاتلهم الرجال ورماهم النساء والصبيان بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين) اقاموا بشر مجلس اى اخبث مكان حيث لا ماء فيه ولا طعام وفى نسخة بشر محبس اى ملابسين بمحل حبس شر ويجوز كون الباء بمعنى فى * قوله (واشار بعضهم الى الخروج فقال عليه الصلاة والسلام رأيت

فى منامى بقرا مذبوحة حولى فاولتها خيرا ورأيت فى ذباب سيفى ثلما فاولته هزيمة ورأيت كانى ادخلت يدى فى درع حصينة فاولتها المدينة فان رأيتم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم) واشار بعضهم اى بعض الانصار بقرينة قوله فقال هو واكثر الانصار والظاهر ان اهلها جرى معهم اوسكتوا قوله بقرا اى جماعة لانه اسم جمع واحده بقرة ولذا وصفها بقوله مذبوحة والمراد بالخير الشهادة اذ لا خير فوقها والشهداء جماعة ولذا قال عليه السلام بقرا الخ وانما تصوروا بصورة البقر فى عالم المثل لانها المخلوقة للعمل المنتج الذى يصير حبه فيه سبع سنابل فى كل سنبلة منها مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء كذا قيل ولا يخفى ما فيه وتفويض علمه الى الشارع اسلم واحكم وذباب السيف طرفه وهو بالذال المعجمة المضمومة سمى ذبابا لان من شأنه ان يدفع به الاعداء والثلم بالمثلثة الكسر فى واوله هزيمة قيل فى النهاية فاولته ان يصاحب رجال من اهلى فقتل حمزة وادخال يده فى الدرع تحصين اصحابه بها دونه لانه معصوم قال تعالى "والله يعصمك من الناس" الآية وجواب فان رأيتم ٢ الخ محذوف اى فيها هذا توسيع للدائرة وقطع للمعذرة والا فرؤيا رسول الله عليه السلام من الوحى لا تتخلف فلا جرم انهم لم يقيموا بالمدينة * قوله (فقال رجال فاتتهم بدر واكرمهم الله

بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا وبالغوا حتى دخل فلبس لأمته فلما رأوا ذلك ندموا على مبالغتهم وقالوا اصنع يا رسول الله ما شئت فقال لا ينبغى لنبى ان يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل) قوله فاتتهم من الفوت بدر اى ولم يحضروا غزوة بدر واكرمهم الله تعالى بالشهادة ولا جل هذا القضاء المبرم طلبوا الخروج ومال رسول الله عليه السلام الى رأيهم لكونه موافقا لرؤياه الصادقة المجزوم وقوع ما اولته به فلبس لأمته بالهمزة وتبدل الفا كما من وهو الدرع وقيل هو السلاح وهو الصواب لانه قدمر انه عليه السلام لم يلبس الدرع والقول بانه لبسه حين الخروج ولم يلبسه حين المحاربة ضعيف * قوله (فخرج بعد صلوة الجمعة) فالتعبير عنه فى الآية الكريمة بالغد والذى هو الخروج فى الصبح اذ حينئذ وقت التبوئة التى هى العمدة فى الباب اذ المقصود بالامر بتذكير الوقت تذكير مخالفتهم امر النبى عليه السلام بتزايلهم عن اماكنهم التى عينت لهم عند التبوئة وعدم صبرهم واشتغالهم باخذ الغنيمة ظنا منهم ان الحال كما فى يوم بدر حتى ادى ذلك الى الهزيمة ظاهرا * قوله (واصبح بشعب احد يوم السبت ونزل فى عدوة الوادى وجعل ظهره

وعسكره الى احد وسوى صفهم وامر عبد الله بن جبير على الرماة وقال انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا) بشعب احد بالكسر الطريق فى الجبل وعدوة الوادى بضم العين وسكون الدال جانبه قال تعالى "اذ انتم بالعدوة الدنيا" الآية وسوى صفهم استظهارا بهيئة الصلوة وتأليفا لقلوب الاصحاب وامر بالتشديد اى جعله اميرا عبد الله بن جبير هو ابن النعمان الانصارى وهو الصحيح وقال انضحوا عنا بالنبل اى فرقوا النبل وهو السهم وحاصله ارموا السهم مستعار من نضح الماء استعارة تبعية اذ الرمى مشابه للنضح فى التفريق وفيه تنبيه على محافظة اسهمهم الى ان يقربوا الكفار حتى يصل السهم اليهم بالتأثير والشدة وعلى رميهم حملة لانه ادخل فى الهزيمة ٢٢ * قوله (متعلق بقوله سميع عليم) على التنازع والتقييد مع انه تعالى "سميع عليم" ازلا اما باعتبار التعلق الحادث ٣ وهو الذى يترتب عليه الجزاء واما باعتبار متعلقه سيجئ من النص التحقيق فى قوله تعالى "وليعلم الله" الآية واما السمع فتعلقه حادث * قوله (اوبدل من اذ غدوت) بدل الكل اذ قد عرفت ان المراد بالوقت المنفهم من اذ الوقت المتسع فجواز البدلية مبنى عليه ٢٣ * قوله (بنوا سلمة من الخزرج وبنوا حارثة من الاوس وكانا جناحى العسكر) اى طرفيه ولتقوى العسكر بهما عبر بالجناح استعارة وللعسكر جناحان وقلب ومقدمة وساقة ولذا سمى خميسا ٤٤ * قوله (ان تجبنا وتضعفا) والجبن

٢ فنزل اولويه منزلة الشك التشاور مع اصحابه تأليفا لقلوبهم منه

٣ وفى لارشاد وظرف لسميع عليم على معنى انه جامع بين سماع الاقوال والعلم بالضمائر فى ذلك الوقت اذ لا وجه لتقييد كونه تعالى سميعا عليما بذلك الوقت انتهى وقد عرفت ان المراد التعلق الحادث للعلم وتعلق السمع حادث فلا يضر التقييد منه

٥٥ الصبر على مشاق التكاليف قال صاحب الكشاف وهذا تعليم من الله وارشاد الى ان يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقد قال الحكماء اذا اردت ان تكبت من يحسدك فازدد فضلا فى نفسك انتهى الخ فى معناه

* اذا ماشئت ارغام الاعادى *

* بلا سيف تسل ولا سنان *

* فزد فى مكرماتك وهى اعدى *

* على الاعداء من نوب الزمان *

قوله وضمة الراء للاتباع يعنى انما كان المضاف واقعا فى موقع الجزم وكان مضموم العين وهنا كذلك لان لا يضركم جزاء الشرط الذى هو فان تصبروا وعينه مضموم يجوز فيه الحركات الثلاث وقت الادغام الفتح لكونه اخف الحركات والكسر لان الساكن اذا حرك حرك بالكسر والضم لاتباع ضمة العين وفك الادغام لانه اصل الكلمة

قوله من الصبر والتقوى وغيرهما معنى العموم مستفاد من لفظ ما واطلاق العمل

قوله فيجازيكم بما انتم اهله اى بالثواب وعلى تقدير القراءة بالياء يكون المعنى فيجازيهم بالعقوبة والعذاب

قوله اى واذكر اذ غدوت تقديره لها مل اذ والمعنى واذكر وقت غدوك من اهلك بالمدينة وهو غدوه الى احد من حجرة عائشة رضى الله عنها

قوله او تسوى اى تسوى صفوفهم وتهيئهم مقاعد للقتال

قوله وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان اى بمعنى مطلق المكان من غير ان يراد به انه محل القعود ومحل القيام كما ان المراد بالمقاعد هنا مطلق الاماكن ومواقف القتال اذ لا معنى لان يعتبر فيها القعود عند التهيؤ للمحاربة والقتال

قوله بقرا مذبوحة اى قطعة من البقر

قوله بشر مجلس اذ لا ماء ولا طعام فيه

قوله ورأيت فى ذباب سيفى ثلما ذباب السيف طرفه الذى به يضرب

قوله فان رأيتم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم شرط جزاؤه محذوف اى فافعلوا

قوله فلبس لأمته بالهمز اى درعه وسميت بذلك لتلاؤم حلقها

قوله بشعب احد الشعب بالكسر الطريق فى الجبل عدوة الوادى طرفه قوله انضحوا عنا بالنبل اى ادفعوا العدو عنا بالسهم يقال نضحهم بالنبل فرقهافيهم كما يفرق الماء المنضوح المرشوش وكلمة عن لتضمينه معنى الدفع قوله او بدل من اذ غدوت فيكون نصبه على انه مفعول به لاذكر اى اذكر ذلك الوقت والمراد ذكر ما فيه من القصة وعلى الاول هو نصب على الظرفية اى سميع لاقوالكم وقت غدوك من اهلك فالبلد والشوط اختزال ابن ابى الشوط اسم موضع والاختزال الاقتطاع قوله فى زهاء الف رجل اى فى قدرهم قوله انشدكم الله فى نبيكم وانفسكم قال الجوهرى نشدت فلانا انشده

ليس من الافعال الاختيارية فتعلق الهم به عبارة عن الهم باتباع ابن ابى رئيس المنافقين كما اشار اليه الامص والزمخشرى فان هذا الهم ناش من الجبن والضعف وعن هذا قال تعالى اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا * قوله (روى انه عليه السلام خرج فى زهاء الف رجل ووعد لهم النصر ان صبروا فلما بلغوا الشوط انخزل ابن ابى فى ثلاثمائة رجل وقال على م نقتل انفسنا واولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصارى وقال انشدكما الله فى نبيكم وانفسكم فقال ابن ابى لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباعه فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى زهاء بمعنى المرى المجة والمد بمعنى المقدار قوله الشوط بشين معجمة وواو ساكنة وطاء حائط عند جبل احد ومكانه القريب منه واصل معناه المرة من الجرى كما قيل سبعة اشواط بين الصفا والمروة قوله انخزل اى انقطع ورجع ثلثه ولا رادة الله تعالى طيهار نفاقه قوله فقال على م اصله ما حذف الفه تخفيفا كقوله تعالى عم يتساءلون اى على شئ نقتل انفسنا بمشرة اسباب القتل قوله انشدكم الخ قسم اذا المعنى اسألكم بالله والله منصوب بانشدكم فقال ابن ابى لو نعلم قتالا وسيجئ توضيحه فى قوله تعالى قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم * قوله (والظاهر انها ما كانت عزيمة لقوله تعالى ٢٢ والله وليهما اى عاصمهما من اتباع تلك الخطرة ويجوز ان يراد والله ناصرهما فما لهما تفشلان ولا تتوكلان على الله) والظاهر انها اى الهم والتأنيث باعتبار الخبر ما كانت عزيمة اى عن عزم وقصد اختيارى على مفارقة النبى عليه السلام لانه لا يليق بمؤمن كامل بل مجرد حديث نفس عرض له بدون اختيار بسبب رجوع ابن ابى وهذا غير مذموم كما صدر عن يوسف عليه السلام حيث قال تعالى * ولقد همت به * وهم بها * الاية واعا قال والظاهر لانه يمكن حصول العزم المصمم اولا لعروض الجبن ثم صبرته حين مفارقة رئيس المنافقين ثم ندموا عليه بسبب نصرة الله تعالى وكونه ولى المؤمنين فثبتوا على الحرب وهذا لا ينافى كمال الايمان لكن الاول هو الظاهر المعول وعلى الاول معنى قوله تعالى * والله وليهما * عاصمهما من اتباع تلك الخطرة فلا يكون لهما عزيمة على ذلك وعلى الثانى والله ناصرهما فما لهما اى فاى شئ ثبت لهما حال كونهما تفشلان والمعنى لا يكون لهما شئ فى تلك الحال فاذا كان كذلك فلا يفشلان على ذلك ففى هذا المعنى نوع توبيخ ٢ لهما وعن هذا رجح المص الاول ٢٣ * قوله (وعلى الله) التقديم للحصر مع مراعاة الفاصلة وقصر الموصوف على الصفة * قوله (اى فليتوكلوا عليه) ولا يتوكلوا على غيره اشارة الى الحصر ولهذا التقديم جاز الجمع بين الحرفين الفاء لمعنى الشرط والمعنى ان فشلوا فليتوكل المؤمنون او ان صعب الامور فليتوكلوا كذا نقل عن ابى البقاء * قوله (ابتصرهم كما نصرهم ببدر) الظاهر انه اختار عهدية لام المؤمنين والاول الجنسية ويمكن ان يكون مراده الجنس والتخصيص لدخولهم فيه دخولا اوليا ٢٤ * قوله (تذكير بعض ما افادهم التوكل) فيكون جملة مستأنفة سيقت للتحريض على التوكل فظهر ارتباطه الى ما قبله والقسم للمبالغة فى الترغيب * قوله (و بدر ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمى) به اى بالبدر ولكونه حفره ثم سمى ذلك المكان بجمعيه به وهو المراد هنا ٢٥ * قوله (حال من الضمير وانما قال اذلة ولم يقل ذلائل تنبيها على قلتهم مع ذلتهم لضعف الحال وقلة المراكب والسلاح) حال من الضمير فيكون الواو للربط ولم يقل ذلائل مع انه المقتضى لكونهم فوق العشرة قوله ليدل الخ يعنى استعمل جمع القلة بجمع الكثرة ليدل على قلتهم بالنسبة الى اعدائهم اذ روى انهم ثلثمائة وبضعة عشر والمشركين زهاء الف قوله لضعف الحال بيان الذلة واشارة الى انها ليست بمعنى الهوان وقلة المراكب لان معهم فرس واحد ومع المشركين مائة فرس ٣ وقيل مع المسلمين فرسان لمقداد ومرثد وسبعون بعيرا يتناوبون فى الركوب وثلثة ادرع وثمانية سيوف واما بالنسبة الى الحجة وحسن العاقبة فهم اعزة وهو المراد بقوله تعالى * فلله العزة ولرسوله وللمؤمنين * على ان المراد الذلة كما عرفت القلة لا الحقارة فلا ينافى العزة ٢٦ * قوله (فى الثبات) اى مع الرسول عليه السلام الفاء جزائية اى اذا كان الامر كذلك فاتقوا الله كما اتقيتم فى شان الثبات فكنتم منصورين ٢٧ * قوله (ما انعم عليكم بتقواكم) الباء سببية بمقتضى الوعد او بدلية من نصره بيان لما انعم ونسخة و بنصره سقيمة والمعنى فاتقوا الله راجين ان تشكروا ما انعم الخ ولا تكونوا جازمين الشكر

٢ او لوم مدح بالرجوع عن العزم المصمم وعدم فعل المعزوم عليه خوفا من الله تعالى وهذا عين التوفيق منه

٣ ومعهم مائة فرس وشوكة منه

اذا قلت انشدتك الله اى سألتك بالله كانك ذكرته اياه

قوله فى نبيكم اى فى حق نبيكم وانفسكم

قوله فهم الحيان باتباعه اى باتباع ابن ابى فى الرجوع عن النبى صلى الله عليه وسلم فعصمهم اى عصمهم الله بان خلق فيهم قوة القلب والثبات على العزم على القتال مع المشركين فمضوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم فحاربوهم وهزموهم

قوله والظاهر انه ما كانت عزيمة اى ما كانت تلك الهمة اى همهم رجوعهما عن النبى واتباعهما لابن ابى عن عزم مصرومابه بل كان خطرة وحديث نفس واختلج فى قلبهما ثم ثبتا وصبرا ولم يرجعا اختلفوا فى المراد من قوله تعالى اذ همت طائفتان فمنهم من قال هم الصنفين كان عزيمة وقصدا للرجوع عن النبى صلى الله عليه وسلم ولمعنى قصدت طائفتان وعزمتا ان تفشلا واستشهد على ذلك بقول ابن عباس رضى الله عنه قال اضمروا ان يرجعوا اى عزموا وقصدوا لكن الظاهر انه ما كانت عزيمة لان الله تعالى يقول والله وليهما ولا يكون الله تعالى ولى قوم عزموا على خذلان رسوله واتباع عدوه عبدالله بن ابى ولان كون هذا مجرد خطرة وحديث نفس من غير قصد وعزيمة على الرجوع الى شمال اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم اقول دلالة الاول على ذلك غير قطعية لجواز ان يكون قوله عز وجل والله وليهما دالا على معنى انهما عزما على الرجوع مع علمهم بان الله تعالى ناصرهما اذ قد وعداهم النصر ان صبروا وثبتوا يرشد اليه قوله ويجوز ان يراد والله ناصرهما فما لهما تفشلان فعلى هذا يجوز ان يكون الكلام واردا على توبيخهم على الرجوع مع وجود الصارف عن الرجوع وكذا دلالة الثانى عليه وذلك ظاهر اذ يمكن ان يحملهم الجبن وضعف القلب بمقتضى الجبلة البشرية على الرجوع وان كانوا اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم

قوله ولا يتوكلوا على غيره معنى القصر مستفاد من تقديم المعمول على الفعل

قوله ليدل على قلتهم مع ذلتهم لضعف الحال اما قلتهم فانهم كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر وكان عدوهم فى حال كثرة قدر الف مقاتل واما ذلتهم بضعف الحال انهم خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد وكان عدوهم معهم مائة فرس

قوله ما انعم عليكم تقدير لمفعول تشكرون ومن نصره بيان ما والباء فى بتقواكم للمقابلة اى لكى تشكروا نعمة النصر بدل تقواكم هذا المعنى مستفاد من جعل الشكر علة غائية للتقوى فعلى هذا يكون الشكر على حقيقته قوله او بتمام الله عليكم فتشكرونه على ان يكون الشكر مجازا عن الانعام لعلاقة السببية

قوله على ان قوله لهم يوم احد كان مع اشتراط الصبر والتقوى هذا جواب عن سؤال وهو ان يقال كيف يصح ان يقول لهم يوم احد ولم تنزل فيه الملائكة ؟ ١

٢٢ ۞ لعلكم تشكرون ۞ ٢٣ ۞ اذ تقول للمؤمنين ۞ ٢٤ ۞ الن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ۞ ٢٥ ۞ بلى ۞ ٢٦ ۞ ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم ۞ ٢٧ ۞ من فورهم هذا ۞ ٢٨ ۞ يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة ۞ ٢٩ ۞ مسومين ۞

بانه اصعب من كل صعب كيف لا والشكر عما انعم به ٢٢ ۞ قوله (ما انعم به عليكم بنصره اياكم من نصره او لعلكم ينعم الله عليكم فتشكرون فوضع الشكر موضع الانعام لانه سببه) بنعم الله عليكم بنعمة اخرى غير الاولى فالشكر كناية عن النعم اللاحقة الموجبة للشكر لانه اى الانعام سبب الشكر فذكر المسبب واريد السبب فالاحتمال الاول هو الراجح ٢٣ ۞ قوله (ظرف لنصركم وقيل بدل ثان من اذ غدوت على ان قوله لهم يوم احد) ظرف لنصركم فيكون بيان تصغير وامداده بالملائكة قوله وقيل بدل ثان من اذ غدوت لما عرفت من ان المراد الوقت المتسع لمجموع هذه الامور ۞ قوله (وكان مع اشتراط الصبر والتقوى عن المخالفة فلما لم يصبروا عن الغنائم وخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم لم تنزل الملائكة) جواب سؤال مقدر بان يوم احد لم تنزل الملائكة فكيف يصح الحمل على ذلك فاجاب بان ذلك مع اشتراط الصبر والتقوى الخ ٢ وبهذا اندفع اشكال آخر وهو انه عليه السلام اشاره الهزيمة في تعبير رؤياه فكيف لهم النصرة وجه الدفع ان النصرة مشروطة بالصبر ويجوز انه عليه السلام علم انهم لا يصبرون على ان المراد الهزيمة في الجملة فلا ينافي النصرة ٣ قوله وخالفوا امر الرسول عليه السلام بقيا منهم عن المواضع التي عينت لهم لكن هذه المخالفة عن اجتهاد غير مصيب وانما خص الخطاب به عليه السلام مع عمومه اولا لان القول من وظائفه عليه السلام دون المؤمنين وصيغة المضارع حكاية الحال الماضية ٢٤ ۞ قوله (انكار ان لا يكفيهم ذلك) اى انكار وقوعه الكفاية بعد الحاجة ولا ريب في كفاية الامداد المذكور وكون الامداد بعد ذلك بخمسة الآف لا للكفاية بثلاثة الآف بل لتقوية قلوب المؤمنين وتوقير افضل المرسلين ۞ قوله (وانما جيء بلن اشعارا بأنهم كانوا كالآيسين من النصر لضعفهم وقلتهم وقوة العدو وكثرتهم) وانما جيء بلن لانها لتأكيد النفي لكن الانكار متوجه الى اصل النفي دون تأكيده ۞ قوله (قيل امدهم الله يوم بدر اولا

بالف من الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف وقرأ ابن عامر منزلين بالتشديد للتكثير او للتدريج) هذا اشارة الى رجحان كون اذ تقول ظرفا لنصركم ولذا مرض كونه بدلا مراد اذ غدوت ثم في هذا القول وحكايته دفع الاشكال بانه ذكر في سورة الانفال الامداد بالف وهنا ذكر بثلاثة الآف وبخمسة الآف وذكر وجها آخر في دفعه في سورة الانفال حيث قال المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة او الساقة او وجوههم واعيانهم او من قاتل منهم انتهى وكانه لم يرض بما ذكر هنا حيث قال وقيل اشارة الى ضعفه قوله للتكثير اى للتكثير في الانزال او في المفعول اولا او للتدريج حيث انزلت الف ثم ثلاثة الآف ٢٥ ۞ قوله (ايجاب لما بعد ان اى بلى يكفيكم ثم وعد لهم الزيادة على الصبر والتقوى حثا عليهما وتقوية لقلوبهم فقال ٢٦ (ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم اى المشركون) بلى يكفيكم اشارة الى ان بلى قائم مقام جملة تامة وكونه ايجابا لما بعد لن بحسب الظاهر والا فهو موجب حيث جعل الاستفهام للانكار ان لا يكفيهم فيكون انكارا لنفي ايجابا للاثبات قوله ثم وعد لهم الزيادة اى على ثلاثة الآف اشارة الى ان قوله تعالى ان تصبروا جملة مستأنفة غير متعلقة بما قبلها ٢٧ ۞ قوله (من ساعتهم هذه وهو في الاصل مصدر فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة ثم اطلق للحال التي لا ريث فيها ولا تراخي والمعنى ان يأتوكم في الحال) مصدر فارت القدر ثم استعيرت للسرعة لان السرعة لازمة للغليان فيكون مجازا مرسلا ومراده بالاستعارة المعنى اللغوي ثم اطلق للحال التي لا ريث اى لا بطء مجازا لكونها موصوفة بالسرعة والمعنى ان يأتوكم في الحال اى من غير تراخ وكلمة الشك بالنسبة الى وقوعه في نفس الامر فان الاتيان محتمل وكذا الكلام في الصبر والتقوى ٢٨ ۞ قوله (في حال اتيانهم بلا تراخ ولا تأخير) اذا الامداد جواب الشرط اى الاتيان فالجواب لا ينفك عن الشرط اذا كان سببا مستقلا له وهنا كذلك وايضا الامداد لو تأخر لا يكون نصرة ٢٩ ۞ قوله (معلمين

من التسويم الذي هو اظهار سيما الشيء لقوله عليه الصلاة والسلام لاصحابه تسوموا فان الملائكة قد تسومت او مرسلين من التسويم بمعنى الاسامة) معلمين بفتح اللام اذ مسومين بفتح الواو من التسويم وهو من السمة وهي العلامة نقل انهم كانوا بعمائم صفر ٦ وقيل على خيل بلق وقيل على خيل مجزوزة الاذناب وعن عروة ابن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك وروى عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم كانت عليهم عمائم بيض قد ارسلوها بين اكتافهم وقال عكرمة كان عليهم سيماء القتال وقال

٢ ولما لم يتحقق الشرط لم يوجد المشروط فلا خلف في الوعد منه

٣ لانه في بعض الاوقات يقع الهزيمة اولا ثم النصرة والعاقبة ثانيا ولا منافاة منه

٤ فيه اشارة الى رد من قال ان الملائكة المنزلين تسعة آلاف كما نقل عن الزجاج او ثمانية آلاف او اربعة آلاف قاله الشعبي او الف قاله مجاهد كذا في النهاية منه

٥ والمراد الزمان الحال التي لا ريث لانها سريعة الانقضاء او الامر الواقع فيه واقع على سبيل السرعة منه

٦ الاحسن ان يقال انه كان عمامة صفراء على مثال الزبير منه

٧ فاجاب بان الامداد بالملائكة كان مشروطا بالصبر والتقوى فلما انتفى الشرط انتفى المشروط او نقول انتفاء المشروط قوله عز وجل فيما بعد وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن به قلوبكم فانه يدل على ان الامداد بالملائكة قد حصل بجملة بلا آخر من اذ غدوت محل نظر

قوله اشعارا بانهم كانوا كالآيسين من النصر وجه الاشعار كلمة لن بذلك المعنى انها موضوعة لتأكيد النفي فكانهم لقلة عددهم وعددهم انكروا الكفاية بحيث ادى ذلك الى حد اليأس من النصر فانكر عليهم ذلك بهمزة الانكار ثم اوجبت الكفاية بكلمة الايجاب فقيل بلى ان تصبروا الآية

قوله تسوموا على لفظ الامر من تسوم من السوم بالضم بمعنى العلامة

قوله من الاسامة هي جعل الدابة سائمة وهذا هو معنى الارسال لانها انما تكون سائمة بالارسال فيكون من قولهم سوم فيها الخيل اى ارسلها

قوله ان كان اللام للعهد وانما حمله على العهد لان علة قطع طرف من الكفار هو النصر المعهود المذكور لا جنس النصر فان جنس النصر قد يكون لقطع الكفار واهلاكهم وقد لا يكون له بل يكون لامر آخر

قوله من صناديدهم جعل القطع عبارة على الكفار على اشرافهم ورؤسائهم لصرف تنكير طرفا على التفخيم او وضع الطرف لغة لا الشريف قال في الاساس هو من اطراف العرب اى من اشرافهم واهل بيوتاتهم قوله وتخزيهم تفسير باللازم فهو مجاز مستعمل في لازم معناه فان شدة الغيظ يستلزم الخزي في المغتاظ عليه واصل كبته بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ والحرقة قال اى قول ابي الطيب لاكبت حاسدا واري عدوا هو من الكبد والرية لاضرب كبده وضرب ريته قال الجوهري الكبت الصرف والاذلال يقال كبت الله العدو اى صرفه واذله وكبته لوجهه اى صرعه

قوله واو للتنويع دون الترديد والعالم يصرفه الى الترديد لان جعله للتنويع ابلغ على ما لا يخفى

لجواز الجمع بين القطع والكبت في التنويع بان يقطع طرفا من الكفار اى يهلكهم ويكبت اخرين منهم ولا يجوز ذلك في الترديد قوله اعتراض اى اعتراض واقع بين المعطوف والمعطوف عليه والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم او يهزمهم قوله ويحتمل ان يكون معطوفا على الامر او شيء والمعنى على الاول ليس لك من امرهم او من تعذيبهم شيء او التوبة عليهم وعلى هذين التقديرين يكون من عطف الخاص على العام فالفرق بين هذين الوجهين ان الاول سلب توابع التوبة من القبول والرد وتوابع التعذيب من التخليص والمنع من الخلاص والثاني سلب نفس التوبة والتعذيب يعني لا قدرة لك على ان تجبرهم على التوبة وان تمنعهم عنها ولا على ان تعذبهم او تعفو عنهم وكانه يريد بالتوبة ما هو سبب التوبة عليهم اعني الاسلام والا فالمذكور في الآية هو ان يتوب الله ١١

١١ عليهم اقول لاحاجة الى ذلك التأويل لصحة المعنى المذكور بدونه اذ المعنى على الاول ليس لك من توبة الله عليهم و تعذيبهم شئ اى لا دخل لك في ذلك وانما ذلك الامر اى امر التوبة والتعذيب متعلق بمشئة الله وارادته ان شاء تاب عليهم وان شاء عذبهم وعلى الثانى ليس لك من امرهم ٩٩

السدى سيماء المؤمنين ٢ ولاجل الاختلافات الكثيرة لم يتعرض المص لبيان العلامة * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو) فيكون المعنى ح معلمين انفسهم على تقدير المفعول بعلامات او مرسلين انفسهم او خيلهم قيل والحديث يؤيده حيث اسند التسوم اليهم فقال فان الملائكة قد تسومت بعد قوله تسوموا لكن الفرق ظهر بين التسوم والتسويم فلا تأييد وانما الخبر يمددكم لان الامداد وهو اعطاء الشئ بعد الشئ مستعمل في الخير والمد في الشر كقوله تعالى ويمدهم في طغيانهم يعمهون وهذا الفرق لا يلايم قوله تعالى والبحر يمده من بعده سبعة ابحر الا ان يراد الاستعمال الغالب او ما كان بطريق التقوية والاعانة يقال فيه امده يمده امدادا وما كان بطريق الزيادة يقال فيه مده يمده من يمده مدا ومنه قوله تعالى والبحر يمده سبعة ابحر كذا من المفصل قول المص ثم وعدهم الزيادة الخ لا يلايم هذا الفرق والاظهر لا فرق بينهما قال المص في تفسير قوله تعالى ويمدهم في طغيانهم من مد الجيش وامده اذا زاده وقواه ثم قال وقرأ ابن كثير يمدهم نعم لو قيل الفرقان المذكوران باعتبار اكثر الاستعمال لم يبعد و حصل التوفيق بين الاقاويل ٢٢ * قوله (وما جعل امدادكم بالملائكة) مرجع الضمير الامداد المفهوم من يمددكم او ان يمدكم او المصدر للفعل المقدر المفهوم من النصرى وهو يمددكم لاجل تقويكم وصبركم وهو الاولى اذ ح يكون وما جعله الله معطوفا عليه وحده مختارا رجاع الضمير الى المصدر المدلول عليه بقوله يمددكم مع انه لم يبين وجوده بعد لان الجزاء الذى تعلق بشرط معلوم الوقوع ٣ كالجزء المحقق في وجوده وهنا الشرط وهو اتقاؤهم وصبرهم واتيان العدو معلوم الوقوع وكذا الجزاء ولذا قال تعالى ولقد نصركم الله الآية فلا يرد اشكال صاحب الارشاد على صاحب الكشاف ولم يجعل مرجع الضمير الوعد بالنصر اذ التبشير بالنصر انما حصل بالامداد نفسه وايضا اطمئنان القلوب انما يتحقق بامداد الملائكة ذاتا وعدهم فلا اشكال ٤ بان التبشير انما يوجد بالوعد بالنصر ٢٣ * قوله (الا بشارة لكم بالنصر) تنبيه على مصدرية بشرى اما استثناء مفرغ من اعم العلل ان اعتبر جعل متعديا الى مفعول واحد او مفعول ثان ان اعتبر متعديا الى مفعولين ٢٤ * قوله (ولتطمئن قلوبكم به وتسكن اليه من الخوف ٢٥ لا من العدة

والعدد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما امدهم ووعدهم به بشارة لهم وربطا على

قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر وحث على ان لا يبالوا بمن تأخر عنهم ٢٦ الذى لا يغالب في اقضيته

٢١ الذى ينصر ويخذل بوسط وبغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة) ولتطمئن قلوبكم به لفقد شرط نصب المفعول له اى بالام مع ان المعطوف عليه تحقق شرطه منصوب وكلاهما علة تحصيلية واختيرهنا الفعل المضارع ليفيد التجدد حينا فحينا قيل قوله الاشارة يقتضى انهم عرفوهم بالملام النبى عليه السلام انهم بقوله تسوموا وهو حديث مرسل رواه ابن اسحاق وغيره وفيه انه اول يوم وضعت فيه الصفوف وما النصر اللام للجنس وهو الظاهر فيدخل النصر فيه دخولا اوليا ويحتمل العهد اى النصر في بدر بمعونة المقام وهو الظاهر من كلام المص حيث قال لا حاجة في نصرهم الخ الا من عند الله من قصر الموصوف على الصفة اى النصر مقصور على الاتصاف بكونه من عند الله لا يتجاوز الى الاتصاف بكونه من كثرة العدة والسلاح وكثرة المقاتلين ولا بكون من الملائكة والحكمة في نزولهم ما ذكره المص حتى قيل لانهم لم يباشروا بالقتال ح لانه تعالى حصر حكمة الامداد بهم في التبشير ولاطمئنان قوله وثمامدهم الاولى واو وعدهم وامدهم قوله ان نظر العامة الخ واما الخواص فلا يلتفتون الى ما سوى الله تعالى فقد التفون الخطاب الى المؤمنين بعد قوله اذ تقول الآية العزيز اشارة الى وجه اختصاص النصر به تعالى كما اشار اليه المص في تحرير معنى الحكيم ٥ فوقع ختم الكلام بهذين الوصفين كال مناسبة لاول الكلام فهو احسن التوشيح ٢٨ * قوله (متعلق بنصركم او وما النصر ان كان اللام فيه للعهد والمعنى لينقص منهم) للعهد والمعهود هو النصر في بدر وهذا التعلق يصح على تقدير كون اذ تقول ظرف النصركم اذ على تقدير كونه بدلا من اذ غدوت يكون القول المذكور واقعا يوم احد منقطعا عن وقعة بدر فكون ليقطع متعلقا بنصركم يستلزم الفصل بين العامل والمعمول باجنبى واما تعلقه على الاحتمال الثانى مع انه يصح على التقديرين فلان الاصل في العمل هو الفعل مع ان فيه الرمز الى اختيار كون اذ تقول ظرفا لنصركم ثم العامل هو النصر بعد التقاضى لتقوى بالاتفاق المعلل بالقطع والكبت وهو مختار المص ظاهرا او النصر الذى قبل الاثبات قيل انه ظاهر كلام المص حيث قال او متعلق بقوله وما النصر ولم يذكر الا من عند الله

٢ وقيل قد اعلموا بالعهن الاحمر في نواصيهم وقيل بالصوف الابيض في قلانسهم ومذ نبهم والاول عدم التعيين عهد

٣ اذ القصد في جزء الشرط فمعلوم الوقوع عهد

٤ وفيه تزييف ما قاله ابن كمال لا مدخل عن عطف لتطمئن على البشرى وفعل ايضا التبشير بالامداد نفسه لا بالوعد بالنصر عهد

٥ وهذا الوصف للاشعار بعلة جعل النصر بواسطة الملائكة ومن هذا قال المص ينصر اولياءه ويخذل اعداءه بوسط الخ عهد

٩٩ ان يتوب الله عليهم او يعذبهم بمعنى لا صنيع لك في ان يتوب الله عليهم او يعذبهم فان الامر كله لله لا لك

قوله او بمعنى الا ان كقولك لالزمنك او تعطينى حقى اى الا ان تعطينى حقى اى ليس لك من امرهم شئ الا ان يتوب الله عليهم فتسر به فال المعنى ليس لك من امرهم شئ من الاحوال الا حال السرور باسلامهم بان يتوب الله عليهم او حال تشفى الصدر بتعذيبهم بسبب بقائهم على الكفر وهذا هو المعنى الاصح في التركيب حينئذ والاظهر ان يقال ليس لك من امرهم شئ الا توبة الله عليهم او تعذيبهم فيدفع الاشكال في انه كيف يكون توبة الله عليهم او تعذيبه امرا للرسول صلى الله عليه وسلم

قوله وروى ان عتبة بن ابى وقاص شجه يوم احد قيل يبعد ان يكون هذا وجها آخر في معنى ليس لك من الامر شئ بان يكون هو نوع منبة على انكاره صلى الله عليه وسلم فلاح القوم وكذا ما بعده من القول الآخر وهو انه عليه الصلاة والسلام هم ان يدعو عليهم فنهاه الله تعالى بقوله ليس لك من الامر شئ وقيل الرواية المذكورة وهذا القول الاخير كلاهما لمجرد بيان سبب النزول لا من وجوه معنى الآية

قوله فداستحقوا العذاب بظلمهم يريد انه تفريع لقوله عز وجل او يعذبهم الباء السببية في بظلمهم ماخوذ من الفاء السببية في فانهم قد دخلت على هذه الجملة الواردة على سبيل التعليل لما قبلها قوله ولله الامر كله اشارة الى ان هذه الآية استيناف وارد كالبرهان لقوله ليس لك من الامر شئ و تقديم الجار لافادة الحصر اى لله ما فيهما لا لك وكذا قوله يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء جملة مستأنفة وقعت بيانا وتقريرا لمضمون قوله ولله ما في السموات وما في الارض وتحقيقا لمضامين الجمل الاربع المتقدمة من قوله سبحانه ليقطع طرفا او يكبتهم وليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم

(وق)

قوله والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنافى له لانه مطلق والتقييد ينافى الاطلاق وانما قال كالمنافى ولم يقل منافى لاحتمال كونه مقيدا بدليل منفصل وان كان ظاهره واردا على الاطلاق وجعله صاحب الكشاف مقيدا بالتوبة بناء على مذهبه بدليل اتباع هذه الآية لقوله او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون قال وانما عقب قوله او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون تخييرين لمن يشاء انهم المتوب عليهم او الظالمون ولكن اهل الاهواء والبدع يتصامون ويتعامون عن آيات الله فيخبطون خبط عشواء ويطيبون انفسهم بما يفترون على ابن عباس من قولهم يهب الذنب الكبير لمن يشاء و يعذب من يشاء على الذنب الصغير ٦٦

٦٦ هذا طعن فى قول اهل السنة بان الآية على اطلاقها وان المغفرة غير مقيدة بالتوبة على ما دل عليه ظاهر الآية تمسك الزمخشرى على ذلك بالاتباع المذكور وبما روى عن الحسن من قوله يغفر لمن يشاء بالتوبة ولا يشاء ان يغفر الا للتائبين و يعذب من يشاء ولا يشاء ان يعذب الا المستوجبين وعن ٧٧

٢٢ * اويكبتهم * ٢٣ * فينقلبوا خائبين * ٢٤ * ليس لك من الامر شئ * ٢٥ * اويتوب عليهم اويعذبهم * ٢٦ * فانهم ظالمون * ٢٧ * ولله ما فى السموات وما فى الارض * ٢٨ * يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء

وفى الكشاف ذكره فالاول مختار الكشاف والثانى مختار المص والمآل واحد ٢ قوله ان كان اللام فيه للعهد اشارة الى انه يحتمل الجنس فيدخل النصر الواقع فى بدر دخولا اوليا كما مر بيانه **قوله** (بقتل بعض واسر آخرين وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من صناديدهم) قال بعض هذا مضمون ليقطع طرفا واسر آخرين كذلك صناديد جمع صنديد وهو الرئيس والتعبير بطرفا لكونهم اسراعا والاطراف الاشراف كما نقل عن الاصمعى اولكون اطراف الشئ يتوصل بها الى توهين الشئ وازالته وفى البيان اشارة الى ان العذاب ليس على طريق الاستيصال ٢٢ * **قوله** (او يخزيهم) اى يذلهم فاصل الخزى ذل يستحيى منه والكبت سب لقوله والكبت شدة الغيظ ان يقول او يغيظهم بالهزيمة كما فى الكشاف لكن لما حمل الانقلاب على الهزيمة والانهزام لم يتعرضنا **قوله** (والكبت شدة الغيظ او وهن يقع فى القلب واو للتنويع ٣ دون الترديد) لان القطع والكبت وقعا معا فلا يناسب الترديد الذى يكفى فيه احدهما لا جميعهما لكن وقوعهما معا فى بدر لا فى كل غزوة اذ لا يجوز ان يقع القطع فى غزوة والكبت فى غزوة اخرى ثم هذا على كون اللام للعهد واما على كونه للجنس فلا يظهر تماميته ٢٣ (فينهزموا منقطعى الآمال) ٢٤ * **قوله** (اعتراض) فائدته تحقيق ان لا اثر للمنصور بين الخ بيان ان لا تأثير للنصر من سوى احكم الحاكمين ٢٥ * **قوله** (عطف على قوله او يكبتهم والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم او يكبتهم او يتوب عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصروا وليس لك من امرهم شئ وانما انت عبد مأمور لانذارهم وجهادهم) او يكبتهم فهو هنا ايضا للتنويع كما هو الظاهر ولا يبعد ان يقال للترديد لان هذا مشروط بالاسلام والاول بالاصرار فلا يجتمعان قوله فاما ان يهلكهم حقيقة بالقتل او حكما بالاسر فيه هلا كالمعنى قوله ان اسلموا وان اصروا من موجبات الشرع والقصر المستفاد من انما اضافى ولم يذكر التبشير لان المقام مقام التهديد والانذار مع انه مقصود اصلى بالارسال وعطف جهادهم يؤيد ما ذكرنا قال المحرر التفتازانى وجه حسن القصر على تقدير تعلق اللام بقوله وما النصر الا من عند الله ظاهر واما تعلقها بقوله لقد نصركم الله فلان النصر الواقع من اظهر الآيات فيصلح سببا للتوبة على تقدير الاسلام او تعذيبهم على تقدير الثبات على الكفر لجحودهم بالآيات وان اريد تعذيب الدنيا بالاسر فالامر ظاهر انتهى والنصر المذكور سبب لتوبتهم عن الذنوب وهذا سبب للتوبة عليهم بلا واسطة * **قوله** (ويحتمل ان يكون معطوفا على الامر اوشئ باضمار ان اى ليس لك من امرهم اومن التوبة عليهم او من تعذيبهم شئ او ليس لك من امرهم شئ او التوبة عليهم او تعذيبهم وان يكون او بمعنى الا ان اى ليس لك من امرهم شئ الا ان يتوب الله عليهم فتسر به او يعذبهم فتتشفى منهم روى ان عتبة بن ابى وقاص شجه يوم احد وكسر رباعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه و يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم فنزلت) باضمار ٣ ان اى على الوجهين فح يكون فى تأويل المفرد فيصح العطف على الامر او على شئ ٥ فيكون عطف الخاص على العام واحتماله باوشئ معلوم وعن هذا ضعفه وتجويزه اقربه فعلى هذا لا يكون ليس لك الآية اعتراضا وكلمة او للترديد راجع الى الوقوع فى نفس الامر وايضا وجه التضعيف هو على هذا يكون ليس لك كلاما مستأنفا سيق لبيان بعض الاحوال المتعلقة بوقعة احد مع ان الظاهر كونه متعلقا بغزوة بدر ولذا قال روى الخ اشارة الى قصة احد قوله روى ان عتبة الخ سيجئ بيانه ابن قميئة قيل اخرجه عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير عن قتادة وليس فيه ذكر عتبة ورباعيته تخفيف الياء هى من مقدم الاسنان وفيه تصريح بانها تقع من اصلها وهو المصرح به فى السير قوله فنزلت ففيه نوع تلطف له عليه السلام لا معاتبة وقيل نوع معاتبة على انكاره عليه السلام لفلاحهم بان منهم مفلحين بالاسلام * **قوله** (وقيل هم ان يدعو عليهم فنهاه الله لعلمه بان فيهم من يؤمن) وقيل هم اى قصد الظاهر انه لا عزيمة فنهاه الله لعل المراد النهى عنها او اشارة وكون النفى بمعنى النهى هنا بعيد قوله لعلمه تعلق علمه تعلقا ازليا تخلفه محال وقد كان الامر كذلك ومن حضر احد خالد بن الوليد وقد آمن واعان الاسلام والمسلمين وهو من شجعان اهل الدين رضى الله تعالى عنهم اجمعين ٢٦ * **قوله** (قد استحقوا التعذيب بظلمهم) اشارة الى ان الجملة تعليل لاستحقاقهم التعذيب وعن هذا صدرت بالفاء وكلمة ان والمراد بالظلم الشرك والتأويل بالاستحقاق لما مر من ان منهم من سيؤمن ٢٧ * **قوله** (خلقا وملكا فله الامر كله) لا لك شئ من الامر فهو بيان لما قبله بمثابة برهان يدل عليه قطعا وما فى السموات الخ عام لجميع الموجودات

٢ لكن يلزم على تقدير تعلقه بالنصر التى قصر المص قبل تمامها اذ تعلق من تمام التعلق منه

٣ وفائدة اختياره التنبيه على ان احدهما كاف فى توهين الكفار فظ كم يجمعهما منه

٤ باضمار ان يكون مصدرا معطوفا على مفرد وهو امر اوشئ منه

٥ والفرق بين العطف على الامر وشئ ان الاول سلب نوايع التوبة من الرد ونوايع التعذيب من الخلاص ونحو ذلك والثانى سلب نفس التوبة والتعذيب بمعنى ليس لك تاثير فى التوبة ما هو سبب التوبة عليهم اعنى الاسلام انما يذكر توبتهم كذا قيل منه

٧٧ عطاء يغفر لمن يتوب عليه و يعذب من لقيه ظالما قال الشارحون لما راى الزمخشرى عموم السنة فى الغفران والتعذيب وانه يقتضى غفران صاحب الصغيرة والكبيرة اعم من ان يكون بتوبة و بغيرها صار كمن يتشبث بكل حشيشة فتشبث بقول الحسن وبه لا يترك ظاهر النص المطلق واما قوله واتباعه قوله او يتوب عليهم او يعذبهم فقال الشارحون اتباعه مصدر مضاف الى الفاعل وهو مبتدأ وقوله قوله او يتوب مفعول اول وقوله او يعذبهم مفعول ثان وقوله تفسير مثلا خبر والمبتدأ يعنى لما ذكر او يعذبهم فى مقابلة او يتوب عليهم فهو صريح فى ان القوم اما تائبون واما ظالمون وانهم المعذبون اذا كانوا ظالمين فلا يكونون مغفورين الا اذا كانوا تائبين فمغفرة من يشاء بشرط التوبة وتعذيب من يشاء بشرط عدم التوبة قيل ليس هذا بشئ لان الكلام فى قوله يغفر لمن يشاء وعلى ما ذكره يبقى الكلام منقطعا عنه اقول مراده ان هذا الاتباع قرينة ان المراد فى قوله سبحانه يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء كلام مبنى على قيد التوبة وعدمها قوله لم لا يجوز ان يكون هذه الآية وهى قوله سبحانه يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء قرينة على ان المراد بقوله او يتوب عليهم او يعذبهم او يتوب عليهم ان شاء او يعذبهم ان شاء واو للتنويع لا للتقسيم حينئذ تطابق الآيتان من حيث المعنى ويرجع معنى الاول الى الثانية والصواب ان المصدر مضاف الى المفعول الاول والثانى هو قوله او يتوب عليهم الخ والفاعل محذوف وتقريره واتباع الله قوله يغفر لمن يشاء قوله او يتوب عليهم او يعذبهم تفسير بين لمن يشاء وقع قوله يغفر لمن يشاء بيانا لقوله او يتوب عليهم وقوله و يعذب من يشاء بيانا لقوله او يعذبهم فانهم ظالمون ولا بد اذن من عدم التوبة فان التوبة والعذاب لا يجتمعان لما دلت عليه كلمة او فى قوله او يعذبهم بعد قوله او يتوب عليهم وهذه المسألة من المسائل التى وقع الخلاف بيننا وبين المعتزلة لنا اطلاق الآيات الدالة على العفو والمغفرة غير المقيدة بالتوبة و نحوها منها هذه الآية ومنها قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وان الله يغفر الذنوب جميعا والمعتزلة يخصونها بالصغائر او بالكبائر المقرونة بالتوبة وتمسكوا فى ذلك بوجهين الاول الآيات والاحاديث الناطقة بوعيد العصاة الوجه الثانى ان المذنب اذا علم انه لا يعاقب على ذنبه كان ذلك تقريرا له على الذنب واغراء للغير عليه وهذا ينافى حكمة ارسال الرسل والجواب عن الاول ان تلك الآيات والاحاديث على تقدير عمومها انما تدل على الوقوع دون الوجوب وقد كثرت النصوص فى العفو فيخصص المذنب المغفور عن عمومات الوعيد وعن الثانى ان مجرد جواز العفو لا يوجب ظن عدم العقاب فضلا عن الجزم به كيف يوجب جواز العفو العلم بعدم العقاب والعمومات الواردة فى الوعيد المقرونة بغاية من التهديد يرجح جانب الوقوع بالنسبة الى كل واحد وكفى به زاجرا فكيف يكون العلم بجواز٣٣

٣٣ العفو تقريرا له على الذنب مع هذا الزاجر قال الشيخ الاكمل واقول اولا لا موجب اى سلطان قوله ولا بشاء ان يغفر الا التائبين حجر على الواسع ٨٩

٢٢ ۞ والله غفور رحيم ۞ ٢٣ ۞ يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة ۞ ٢٤ ۞ واتقوا الله ٢٥ ۞ لعلكم تفلحون ۞ ٢٦ ۞ واتقوا النار التى اعدت للكافرين ۞ ٢٧ ۞ واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ۞ ٢٨ ۞ وسارعوا ۞ ٢٩ ۞ الى مغفرة من ربكم ۞ ٣٠ ۞ وجنة عرضها السموات والارض

وقد اوضحناه فى الاية الكريمة وفى كلامه اشارة اليها ايضا ٢٨ * **قوله** (صريح فى وجوب التعذيب والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنافى له) فيه تشنيع على الزمخشرى فى اثبات وجوب التعذيب قوله بالتوبة فى المغفرة وعدم التوبة فى التعذيب كالمنافى ٢ لقوله لمن يشاء اذ لا معنى للمشية فى صورة الوجوب والمائل يتنبهوا القيد المشية لان حب الشئ يعمى ويصم ٢٢ * **قوله** (العناد فلا تبادر بالدعاء عليهم) الاولى فلا تقصد الدعاء وهذا بناء على القول الاخير المرجوح والمعنى على الاول فلا تنكر فلاح قوم فعلوا ما فعلوا الا ان الله غفور لمن تاب من الكفر رحيم متفضل عليهم بانواع النعم فى دار القرار ٢٣ * **قوله** (لا تزيدوا ازديادات مكررة) اشارة الى ان التضعيف بمعنى التكرير مطلقا سواء كان بالضعف اولا بقرينة ان الزيادة مطلقا منهى عنها وايضا النهى عن اكل الربوا يراد به النهى عن الزيادة وتخصيص الاكل بالذكر لكونه معظم الانتفاع بالمال قوله لا تزيدوا الخ اشارة الى ما ذكرنا * **قوله** (ولعل التخصيص بحسب ٣ الواقع اذ كان الرجل منهم يربى الى اجل ثم يزيد فيه زيادة اخرى حتى يستغرق بالشئ الطفيف مال المديون وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب مضعفة) ولا ينافى عموم الحكم والتضعيف ان يجعل الشئ مثلين او اكثر وضعف الشئ هو وضعفاه مثلاه واضعافه امثاله كذا نقل عن الخليل ولا ريب فى ان هذا ليس المراد به خاصة بل المراد مطلق الزيادة ولو دون ما الاصل الدال على حرمة الربوا مطلقا سواء كان من هذا النوع المذكور فى الاية الكريمة اولا ٢٤ * **قوله** (فيما نهيتم عنه) اى فى شان ما نهيتم عنه مطلقا او ما نهيتم عنه من الربوا مضاعفة ٢٥ * **قوله** (راجين الفلاح) اى لعلكم حال من ضمير اتقوا وفيه تنبيه على عدم الجزم بذلك وعلى ان الرجاء من المخاطبين لا من الله تعالى وفى هذا الاحتمال هل يكون لعل حقيقة او مجازا فيه اختلاف والمجاز هو الظاهر ٢٦ * **قوله** (واتقوا النار بالتحرز عن متابعتهم وتعاطى افعالهم وفيه تنبيه على ان النار بالذات معدة للكافرين وبالعرض للعصاة) واتقوا النار ٤ اى صونوا انفسكم من العذاب فى جهنم بالاحتراز عن التعاطى بسببه من الاقوال والافعال والاخلاق وهذا مراده بقوله بالتجوز عن متابعتهم اى متابعة الكافرين وتعاطى افعالهم سوى كفرهم فانه ح يكونه من زمرتهم مع ان الخطاب للمؤمنين فالمراد بالتقوى المعنى اللغوى والقول بان الكافرين وضع موضع المرائين للتغليظ والتهديد لا يلائم قوله وفيه تنبيه الخ فانه يقتضى كون المراد الكافر حقيقة اى المقصود بالذات اولا من خلق النار تعذيب الكافرين لدوام عذابهم فيها واما قصد عذاب عصاة المسلمين بها فبالعرض لان عذابهم لاجل متابعتهم وتعاطى افعالهم والقطع عذابهم لكن قد بين المص فى سورة الحجر ان الدركات الفوقية لعصاة الموحدين وكونها مخلوقة بالعرض للعصاة محل تأمل فليتأمل ٢٧ * **قوله** (اتبع الوعيد بالوعد ترهيبا عن المخالفة وترغيبا فى الطاعة) بين ارتباطه الى ما قبله والعطف باعتبار الجامع الخيالى او الوهمى * **قوله** (ولعل وعسى فى مثل ذلك دليل على عزة التوصل الى ما جعل خبرا له) وهو الفلاح والرحمة هنا وجه كونه دليلا على ذلك هو ان المفهوم من ظاهره ان الاطاعة المذكورة لا يوجب الجزم بالرحمة كما بين فى سورة البقرة ان المتأمل كالجم احدا اجرته قبل العمل فاذا كان كذلك كان الوصول اليه عزيزا قليلا ٦ هذا بالنظر الى نفس العامل وعمله واما بالنظر الى وعده تعالى فمجزوم وهذا مراد من قال ان عسى ولعل فى مثل هذا الموضع للجزم قال المص فى سورة التحريم ذكر بصيغة الاطماع جريا على عادة الملوك واشعارا بانه تفضل الخ وبهذا البيان يحصل التوفيق بين الاقاويل ٢٨ * **قوله** (وسارعوا) عطف على اطيعوا صيغة المفاعلة للمبالغة او المبالغة ويؤيده قوله تعالى سابقوا الى مغفرة * **قوله** (بادروا واقبلوا) تفسير لفظى لسارعوا قوله واقبلوا اشارة الى ان تعديته بالى لتضمنه معنى الاقبال ٢٩ * **قوله** (الى ما يستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة والاخلاص وقرأ نافع وابن عامر سارعوا بلا واو) الى ما يستحق به المغفرة تنبيه على ان فى الاية الكريمة حذفا وهذا التقدير اولى من تقدير ما يوجب المغفرة ٧ قوله كالاسلام الخ فيه تنبيه على ان تخصيص ما يوجب المغفرة بنحو الاسلام والصلوات الخمس ليس بمناسب وما وقع فى كلام بعضهم من التخصيص بالاسلام والهجرة واداء الفرائض والاخلاص مثلا امثلة المراد بها لا التخصيص حقيقة وفى المرء بلا واو نظرا الى ان هذه الجملة مناسبة بالاولى كالتأكيد لها ٣٠ * **قوله** (اى عرضها كعرضهما) اى الكلام محمول على التشبيه البليغ مع حذف المضاف فى السموات * **قوله** (وذكر العرض للمبالغة فى وصفها بالسعة على طريق التمثيل لانه

٢ وانما قال كالمنافى لاحتمال ان يكون المراد من الاية التقييد وان كان خلاف الظاهر جدا كذا قيل والاول الكاف اما للمبالغة اوالزيادة لان التقييد بلا داع لو جاز لجاز فى كل موضع فح يرفع الامان فى عموم البيان والله المستعان منه

٣ اى ليس المراد تقييد النهى كما هو المتبادر بل خارج مخرج العادة فلا مفهوم اتفاقا منه

٤ كان ابو حنيفة يقول هى اخوف آية فى القرآن حيث اوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه فى اجتناب محارمه كذا فى الارشاد منه

٥ اشارة الى ان العزة بمعنى القلة والندرة منه

٦ تقديم المغفرة لانها سبب دخول الجنة وتنوين المغفرة للتعظيم وكذا فى جنة وافراد الجنة لان المراد الجنس منه

٨٨ المغفرة بغير دليل وذلك زيغ عن سواء السبيل ثم اقول الفطرة السليمة تقتضى بخلاف ما ذهب اليه من التقييد بالتوبة لان قوله تعالى ولله ما فى السموات الاية عطف على قوله ليس لك من الامر شئ من حيث المعنى لان معنى ليس لك من الامر شئ من الدعاء بالهداية او انكار الفلاح ولله ما فى السموات وما فى الارض ومن له ذلك فله التصرف المطلق فيجوز ان يتصرف بغفران الذنب بغير توبة دعوت له بها اولم تدع وهو واضح ليس فيه مدخل سوى قوله ان له التصرف المطلق فانهم يقولون تصرفه مقيد بان يكون على مقتضى الحكمة والحكمة تقتضى عدم غفران من لم يتب وهو ممنوع فان المغفرة والحكمة من صفاته تعالى وليس فيها استتباع بعض بعضا اخر فانها كلها اصول ثم قال واسلم من ذلك كله ان المراد بالتوبة هنا الاسلام ولا مرد له لا شتراطه للغفران قال بعض المتأخرين من شراح الكشاف فى رد كلام الزمخشرى ومن العجائب ان يجعل كل ما وافق هواه من الروايات صحيحة بمنزلة النص القاطع وان لم يعرف لاسناده وجه صحة وما خالفه افتراء وان كان من صحاح الاحاديث والاثار بنقل الثقات وانه يجعله مجرد تعقيب قوله او يعذبهم بقوله فانهم ظالمون دليلا على ان الظلم هو السبب الواجب بحيث لا تعذيب بدونه ولا مغفرة مع وجوده مع انه لا يفيد الا مجرد الاستحقاق العادى بمعنى انه لو اضيف اليه فى مجارى العقل لكان ملائما ولا يجعل قوله ولله ما فى السموات وما فى الارض وتعقيبه بتعليق المغفرة والتعذيب بالمشية ثم تذييله بقوله والله غفور رحيم دليلا على انه يفعل ما يشاء من غير وجوب عليه ولا استيجاب من العبد كل ذلك لما فى قلبه رين التعصب والميل الى الهوى والافهو اجل فى معرفة خواص التراكيب من ان يخفى عليه امثال هذا واما فنحن ندعو ونرجو ان يغفر الله تعالى عنه **قوله** ولعل التخصيص بحسب الواقع هذا جواب عما عسى يسأل ويقال الاية بظاهرها تدل على ان النهى فى الربوا مفهوم القيد وهو كونه اضعافا مضاعفة لا اصل الربا لان النفى والنهى فى كلام فيه قيد يتسحبان الى القيد فعلى هذا لا يفيد بحسب الظاهر حرمة اصل الربوا فان النهى

٥٥ في قولك لا تأكل بعد الشبع راجع الى مافوق شبع من الاكل لا الى اصل الاكل فاجاب بانه نهي بحسب الواقع توضيحه ماقال الامام كان الرجل في الجاهلية اذا كان له على انسان مائة درهم الى اجل فاذا جاء الاجل ولم يكن المديون واجد المال قال زد في المال حتى ازيد في الاجل فربما جعله مائتين ثم حل الاجل الثاني ٧٣

٢٢ * اعدت للمتقين * ٢٣ * الذين ينفقون * ٢٤ * في السراء والضراء * ٢٥ * والكاظمين الغيظ * ٢٦ * والعافين عن الناس

دون الطول) للمبالغة في وصفها لانه قصر الاعتداد بين واليه اشار بقوله لانه دون الطول * **قوله** (وعن ابن عباس كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض) فالتشبيه رابع بدون تقدير مضاف واما في الاول ففيه حذف الاداة والمضاف معا كما عرفته وعلى هذه الرواية ذكر العرض لا يكون على طريق التمثيل كما يكون في الاول وميل المص اليه اذ فيه مبالغة عظيمة بخلاف هذه الرواية لاسيما اذا فسر سبع ارضين بالاقاليم السبعة كما اختاره البعض واما في الاول فذكر العرض على سبيل التمثيل وحقيقتها ليست مرادة فسعتها غير محدودة بحد لا يسع سعتها علمنا وعلمها عنده تعالى ٢٢ * **قوله** (هيئت لهم) اللام للاستحقاق اذ الاختصاص ينافي ظاهره تعميم المدخول للصنفين كما سيجيء من المص * **قوله** (وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم) اذ صيغة الماضي تدل على وقوع الحدث في الزمان ٢ الماضي والحمل على تحقق الوقوع خلاف الظاهر ولا مانع من حمله على ظاهره مع ان قصة آدم وحواء عليهما السلام يؤيد بقاءه على حقيقته وانها اي الجنة خارجة عن هذا العالم اذ لا يكون عرضه كعرض جميع العالم على طريق التمثيل كيف يكون في هذا العالم وما قيل من ان المقصود ليس تحديد عرض الجنة حتى يمتنع كونها في السماء بل هو كناية عن غاية السعة بما هو تصور السامعين فضعيف لان المراد من كونها كناية عن غاية السعة بيان سعتها على وجه يكون تلك السعة فوق السعة التي تفهم من ابقاء العرض على حقيقته لا دونها اذ لا مبالغة فيه ويدل على ما ذكرنا الاخبار الدالة على سعتها على وجه ما قررناه ففيه دليل على انها خارجة عن هذا العالم وحديث سقف الجنة عرش الرحمن المفيد ان محلها تحت العرش وفوق السموات خبر الآحاد غير مفيد للقطع على انه لا ينافي ما ذكره المص لانه صرح خارج عن هذا العالم الذي هو عبارة عن السموات السبع والارضين قال بعض المحشين وهذا اي ما ذكره المص مطابق لما روي عن انس رضي الله تعالى عنه انه قال الجنة فوق السموات السبع تحت العرش انتهى ولا ريب في دلالته على ما ذكرناه واما القول بانه يمكن ان يعدم السموات والارض ويوجد الجنة مكانهما فمكان الجنة عين مكان هذا العالم فمدفوع بان الكلام بناء على انها موجودة الآن فلا ريب في ان مكانها خارج عن هذا العالم لامتناع تداخل الاجسام بالاتفاق ٢٣ * **قوله** (صفة مادحة للمتقين) الاسناد مجازي هذا اذا فسر التقوى بما يعم فعل الحسنات وترك المنكرات ويجوز ان تكون موضحة ايضا وان فسر التقوى بترك ما لا ينبغي تكون مخصصة وكذا اذا فسر بالاجتناب عن الشرك المخلد ولما كان المقام مقام المدح اكتفى المص بكونها صفة مدح * **قوله** (او مدح منصوب او مرفوع)فمحل الموصول مرفوع على الخبرية لمبتدأ محذوف وجوبا اي هم الذين ٢٤ * **قوله** (في حالتي الرخاء والشدة او لا حوال كلها اذ الانسان لا يخلو عن مسرة او مضرة والمعنى لا يخلون في حال ما بالانفاق ما قدروا عليه ٣ من قليل او كثير) لا يخلون بضم الياء من الاخلال اي لا يتركون الانفاق بل ينفقون دائما بقدر ما قدروا عليه تقديم السراء لانه اكثر من الضراء ٢٥ * **قوله** (اي الممسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة من كظمت القربة اذا ملأتها وشددت رأسها)اشارة الى الجامع بين المشبه به وهو كظم القربة والمشبه وهو دفع الغيظ والغضب وذلك الجامع هو الامساك بعد الامتلاء والبعض جعل الجامع الامتلاء لان من امسك عن الانفاذ يمتلئ غيظا حتى يسكن به بالتدريج انتهى والمستفاد من قوله من كظمت القربة ان الكظم واقع على القربة بعد الامتلاء فكذا في جانب المشبه قال في القاموس كظم الغيظ يكظمه رده وحبسه ويجوز كون الامساك مجازا مرسلا بعلاقة اللزوم * **قوله** (وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملأ الله قلبه امنا وايمانا) وهو يقدر حال مؤكدة ان اعتبر في الكظم القدرة كما اشار اليه المص والحديث اخرجه احمد وعبد الرزاق عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وفي ملأ قلبه اشارة الى ان الجزاء من جنس العمل وكذا ذكر الامن واما ذكر الايمان فباعتبار زيادة قوة اليقين او زيادة شعبه وثمراته وتقديم الامن لزيادة مناسبته لكظم الغيظ فاختير طريق الترقي والمراد بالملأ كمال انشراحه وسعة ما يتعلق به في حلاوته وكثرته ٢٦ * **قوله** (التاركين عقوبة من استحقوا مؤاخذته) اشارة الى الفرق اذ الكظم يتحقق بلا عفو بترك العمل بمقتضاه حالا ثم العمل حسبما عده الشرع المتين وضمير استحقوا راجع الى العافين والعدول الى صيغة الفاعل لافادة الاستمرار اذ كون هذين الوصفين عموما

٢ وما وقع من صيغة المضارع كقوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها الآية وان كان معارضا لقوله اعدت وغيرها لكن قصة آدم بقيت سالمة عنه

٣ المراد بالقدرة المعجزة وهو الظاهر او القدرة الممكنة ابتداء بذكر الانفاق لان المال شقيق الروح واخوه فبذله كبذل الروح اصعب فرتب الاوصاف الحسنة ارغب واحب عنه

٧٣ فعل مثل ذلك الى آجال كثيرة فيأخذ بسبب تلك المائة اضعافها فهي المراد من قوله سبحانه اضعافا مضاعفة اقول حاصل الجواب ان المراد النهي عن اصل الربا وانما جاء مقيدا بناء على الواقع وليس المراد بحيثية مقيدا ان المنهي هذا القيد الزائد فهذا النهي مثل ما في قوله ولا ترى الضب بها ينجحر فان النفي راجع الى مجموع القيد والمقيد اي لا ضب هناك ولا انجحار وفي الكشاف ولانهم كانوا الربا اضعافا مضاعفة نهى عن الربا مع توبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه يريد ان قوله اضعافا مضاعفة قيد للنهي بحسب ما كانوا عليه لا ان النهي مطلق ليستدل بمفهومه على ان الربا بدون هذا القيد جائز على ما استوفيناه ذكره آنفا فالنكتة في ذكر القيد توبيخهم عما كانوا عليه لا النهي المقيد

قوله بالشيء الطفيف اي القليل اليسير

قوله راجين الفلاح اشارة الى ان الرجاء الذي افادته كلمة لعل راجع الى رجاء المخاطبين لا استحالته على الله تعالى ويجوز ان يحمل لعل على معنى كي اي لكي تفلحوا فيكون غاية للتقوى قال صاحب الكشاف وفي ذكره تعالى لعل وعسى في نحو هذه المواضع وان قال الناس ما قال ولا يخفى على العارف الفطن من دقة مسلك التقوى وصعوبة اصابة رضى الله تعالى وعزة التوصل الى رحمته وثوابه هذا طعن في مذهب اهل السنة الى ان الغفران مرجو للمذنبين من عصاة المؤمنين وان ماتوا بلا توبة وقال السارحون لا كلام للمطعن في دقة مسلك التقوى وصعوبة نيل الرضى وانما الاعتداد في سد باب الغفران وعدم تجويز الكرم والاحسان وانه لا يحصل الا ما استوجبه بعمله الانسان ومن العجب ان صاحب الكشاف قد نسي من غاية تعصبه ما قال في اوائل تفسير سورة البقرة من ديدن الملوك ان يقتصروا في مواعيدهم التي يوطنون انفسهم على انجازها على ان يقولوا عسى ولعل فاذا عثر على ذلك لم يبق للطالب ما عنده من شك في النجاح والفوز بالمطلوب فيكون لعل للقطع مجازا

قوله وفيه تنبيه على ان النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة هذه النكتة انما هي على صرف اللام في للكافرين الى الجنس لا الى العهد

والاشارة الى اكلة الربا من عصاة المؤمنين ادراجا لهم بوضع المظهر موضع المضمر في سلك الكفار تغليظا كما فعله بعض من شراح الكشاف اما وجه ذلك التنبيه فما قال ابو حنيفة رحمه الله هي اخوف آية في القرآن حيث اوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه في اجتناب محارمه

قوله ولعل وعسى في امثال ذلك دليل عزة التوصل الى ما جعل خبرا له وهو الفلاح في الاول والرحمة في الثاني وجه الدلالة على ذلك المعنى هو افادة الكلام ان التقوى التي هي فرط التجنب عن المعاصي والاتيان بالاوامر والطاعة لله ورسوله في جميع الامور ٧٨

٧٨ غاية هما الرجاء لا الجزم و ان المتقين والمطيعين فان كانوا مجدين ومبالغين في التقوى والطاعة لا ينبغي لهم ان يجزموا بحصول الفلاح والرحمة بل غاية امرهم الرجاء من فضل الله الكريم الرحيم لا الجزم بحصول المراد اتكالا بما فعلوا من التقوى و الطاعة لما ذكر في تفسير قوله تعالى ٦٦

٢٢ * والله يحب المحسنين * ٢٣ * والذين اذا فعلوا فاحشة * ٢٤ * اوظلموا انفسهم * ٢٥ * ذكروا الله
٢٦ * فاستغفروا لذنوبهم * ٢٧ * ومن يغفر الذنوب الا الله * ٢٨ * ولم يصروا على ما فعلوا

باعتبار الدوام ما وافق الشرع واما الانفاق فلا يعتبر فيه الدوام والاستمرار فاختير صيغة المضارع المفيد للتجدد وقتا بعد وقت بدون اسراف واختيار هذه الخصال الجيدة من بين الاوصاف الحسنة لكمال مناسبتها بقصة الغزوة حيث انفق فيها في سبيل الله وفعل فيها كظم الغيظ والعفو عن الناس وقد رجع ابن ابي عن القراء ورسول الله عليه السلام كظم الغيظ ولم يظهر نفاقه لعامة المسلمين وعفا عن الرماة ولم يؤاخذهم بما فعلوا من الخطاء حتى وقع ما وقع وعفا عن المشركين حيث عرض اهلاكهم بما اراده وقال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فاتضح حسن موقع هذه الاوصاف الجليلة ٢ وتقديم الانفاق لان المال شقيق الروح فبذله اتعب واجره انفع وكظم الغيظ لكونه مالكا لنفسه وقت الغضب في غاية من الحسن * قوله (وعن النبي عليه السلام ان هؤلاء في امتي قليل الا من عصمه الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت) استثناء من المفهوم اي ان هؤلاء في امتي معدوم الا قليل عصمه الله فيكون متصلا لكن بتقدير في وان ابقي القلة على معناها يكون الاستثناء منقطعا والمعنى ان هؤلاء في امتي قليل الا من عصمه الله فانه اي العفو كثير فيه وقد عرفت انه قد يكون في المفضول من الخصال الحميدة ما لا يكون في الفاضل وكثرة هذه الخصلة في الامم السابقة وقلتها في هذه الامة لا ينافي تفضيلهم على هذه الامة لانها خير الامم من كل الوجوه فلا حاجة لما تكلفه البعض في توجيهه على وجه يلزم قدح الامم الماضية ومنشأه الاوهام الواهية ٢٢ * قوله (والله يحب المحسنين) اللام للجنس ويدخل تحته هؤلاء والعهد فتكون الاشارة اليهم) والله يحب اي يرضى عن المحسنين اي العاملين على الوجه الشرعي اما كما وهم الذين يعملون الا وافق مع الفرائض والواجب اوكيفا كما فسره عليه السلام بقوله ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وعلى كلا التقديرين فيه تسجيل على ان هؤلاء محسنون والاوصاف ٣ المذكورة من انواع الاحسان وعلى كون اللام للعهد يكون من باب وضع المظهر موضع المضمر للمدح بالاحسان وايذانا بعلة المحبة ٢٣ * قوله (فعلة بالغة في القبح كالزنى) اما الاشارة الى موصوف محذوف قوله بالغة في القبح بيان معنى الفاحشة او المجموع بين معناه والتاء للنقل والمبالغة مستفادة من التعبير بالفحشة وكون التاء او التنوين للمبالغة بعيد قوله كالزنى وفي معناه عمل قوم لوط اراد به التعميم وخص في اصطلاح الفقهاء بالزنى ٢٤ * قوله (بان اذنبوا اي ذنب كان) بالغا في القبح اولا لكن مقتضى قاعدة اذا قوبل العام بالخاص يراد به ماوراء الخاص كان المراد ما لم يكن بالغا في القبح وبهذا البيان اندفع الاشكال بان هذا ترديد بين الخاص والعام فيلزم كون قسم الشيء قسيماله ولا يحتاج الى الجواب عنه بان هذا ترديد بين الطائفتين احداهما موصوفة بالخاص والاخرى موصوفة بالعام وهما متغايرتان بالذات ٤ فان هذا الجواب لا يخلو عن كدر وقد ان تقول ان اولتنويع (وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة) * قوله (ولعل الفاحشة ما يتعدى) اي الظلم المتعدي الى الغير صغيرة اوكبيرة مالية او بدنية * قوله (وظلم النفس ما ليس كذلك) اي لم يكن متعديا صغيرة اوكبيرة فحسن التقابل كما في الثاني بدون اشكال بانه ترديد بين العام والخاص وجوابه فعلم منه ان جميع المعاصي ظلم وتمييز بعضها بالظلم دون البعض الآخر لا بد له من نكتة ولعل النكتة على الاول الاذان بالوصفين الفحش والظلم وعلى الثاني الحكم بالفحش البالغ في القبيح وعلى الثالث كذلك ٢٥ * قوله (تذكروا وعيده او حكمه او حقه العظيم) اي المضاف محذوف والتعيين بقرينة السوق وهو اوضح دلالة على ما قدمه ولم يحمل على ظاهره لان ذكر ذاته المقدس لا يلائم تفريع الاستغفار عليه وقسيه عنه ٢٦ قوله (بالندم والتوبة) الاولى بالتوبة والندم ٢٧ قوله (استفهام بمعنى النفي معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه تعالى بسعة الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة) اي استفهام انكاري للوقوع وحاصله النفي قوله معترض بين المعطوفين فيه تغليب فائدة الاعتراض ما اشار اليه بقوله والمراد الخ والتعرض بسعة الرحمة لقرانها بالرحمة في اكثر المواضع وانه مستلزم لها وعموم المغفرة لمن عصى بالصغيرة اوالكبيرة سوى الكفر قوله والوعد بقبول التوبة ولم يقل بقبول الاستغفار لما عرفت من ان المعتبر في الاستغفار هو التوبة لا سيما الندم فانه ركن اعظم للتوبة وعن هذا ذكر مع التوبة مع انه داخل فيها ٢٨ * قوله (ولم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة) ولم يقيموا تفسير لقوله لم يصروا اذ الاصرار الاقامة على القبيح من غير رجوع

(بالتوبة)

والكشف عنه الجامع بين التضاد طفتين فانه خيالي عهد

٣ الجملة تذييلية مقررة لما قبلها من المدح وفيه ترغيب في هذه الخصال الجليلة عهد

٤ لان ذاتين يكون حينئذ بينهما عموم وخصوص تأمل عهد

٥ اشارة الى ان المراد بالذكر الذكر القلبي فان ذكر اللساني لا يفيد بدون الذكر القلبي عهد

٦٦ يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم و الذين من قبلكم ان الآية تدل على ان العبد لا يستحق بعبادته عليه ثوابا فانها لما وجب عليه شكرا لما عدده عليه من النعم السابقة فهو كاجير اخذ الاجر قبل العمل

قوله الى ما يستحق به المغفرة اشارة الى ان المغفرة هنا مجاز و المراد الامر بالمسارعة الى سببها قوله الى ما يستحق به مأخوذ من كلام الكشاف قال الشراح هو اعتزال على ما عرف غير مرة

قوله وقرأ نافع وابن عامر بلا واو في مصاحف اهل المدينة و الشام سارعوا بغير واو وقرأ الباقون بالواو ومن قراء المدينة و الشام نافع وابن عامر ولم يتعرض المص لبيان موقع القراءتين فالواو وقع القراءة بغير الواو والاستيناف كانهم لما امروا بالطاعة الله والرسول قالوا كيف طاعتهما فقيل لهم سارعوا الى مغفرة ومع قيمها بالواو العطف التفسيري وقال بعضهم والاولى ان يجعل عطفا بغيرتة برلئلا يعود الاطاعة مقيدة بالسرعة وقد اشير الى اطلاقهما آنفا لئلا يقيد بشيء دون شيء لما انها ذكرت مطلقة عن المطاع به

قوله لانه دون الطول فاذا كان سعة عرض الجنة مثل سعة السموات والارض ومن المعلوم ان الطول اكثر مقدارا من العرض واوسع كانت الجنة اوسع من السموات والارض فذكر العرض للمبالغة في بيان سعتها لافادته ان المقدار الاول هو العرض من الجنة اذا كان مثل السموات والارض علم منه ان مجموع الطول والعرض اوسع منهما وهذا هو وجه المبالغة في وصف سعتها ومن ذلك قال وليس القصد الى تحديد عرض الجنة بذلك ليمتنع كونها في السماء بل هو كناية عن غاية السعة والبسطة بما هو غاية في ذلك في علم السامعين قال صاحب الكشاف والمراد وصفها بالسعة والبسطة فشبهت باوسع ما علمه الانسان من خلقه يعني ان سعتها مما لا يقاس بالشيء لكن ذهب فيه الى المذهب المتعارف على نحو قوله سبحانه خالدين فيها مادامت السموات والارض فهذا كقوله عز وعلا بطائنها من استبرق اي من ديباج ثخين فاذا كان البطائن من الاستبرق فما ظنك بالظهاير

قوله وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة هذا ظاهر واما كونه دليلا على انها خارجة عن هذا العالم لان ما كان اوسع من العالم لا يتصوران يكون فيه هذا ما اداه الكلام بظاهره اما اذا كان ذلك كناية عن غاية السعة فلا دلالة على ذلك لان المقصود مجرد تصوير زيادة سعة الجنة لا انها في المقدار مثل ذلك حقيقة

قوله اوالاحوال كلها فيكون تعميما لخاص الذي لا يخلو الانسان عنه عن العيام فالمعنى ينفقون في جميع الاحوال

قوله من قليل اوكثير يحكى عن بعض السلف انه ٩٩

٩٩ ربما تصدق ببصلة وعن عايشة رضي الله عنها انها تصدقت بحبة عنب قوله فيكون اشارة اليهم فعلى تقدير العهد

يكون لفظ المحسنين مظهرا موضوعا موضع المضمر تسجيلا على المتقين الموصوفين بالصفات المذكورة بالاحسان واما على كون المراد بالمحسنين ٦٧

٢٢ * وهم يعلمون * ٢٣ * اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها * ٢٤ * ونعم اجر العاملين

بالتوبة قوله على ذنوبهم معنى ما فعلوا شامل للتروك لانه بمعنى كف النفس عن الفعل غير مستغفرين اذ الاصرار يتحقق بالاستغفار والندم وان فعل ثانيا ما فعله اولا ويدل عليه قوله عليه السلام ما صر من استغفر الخ والمراد بسبعين الكثرة لا التحديد قيل والحديث اخرجه الترمذى وابوداود عن الصديق رضي الله تعالى عنه قوله غير مستغفرين حال من فاعل يصروا والنفى داخل بعد ملاحظة الحال واشارة الى علة عدم الاصرار ٢٢ * قوله (حال من يصروا اى ولم يصروا على قبيح فعلهم عالمين به) حال من يصروا اى من فاعل يصروا فيه تنبيه على انه حال من المنفى لا من النفى ٢ فالنفى متوجه اليه اولا والتقييد بالحال بعد النفى كاصر قوله على قبيح فعلهم ان كان القبيح كما فى بعض النسخ فى قبيل اضافة الصفة الى الموصوف والضمير فى عالمين به راجع اليه بلا تكلف وان كان صفة مشبهة فالضمير راجع الى القبيح المدلول عليه ضمنا والتقييد للتنبيه على ان الاصرار مع العلم اشنع فان الجاهل قد يعذر فلا مفهوم و بالجملة النفى متوجه الى القيد باعتبار انتفاء الفعل مع اعتبار اثبات القيد ولا احتمال لان يتوجه النفى الى القيد مع الفعل اووحده وتفصيل هذا المقام قدمنا فى قوله تعالى * ولا تموتن الا وانتم مسلمون * من هذه السورة ومن سورة البقرة فان قيل اذا توجه النفى الى الفعل بالذات فما فائدة التقييد قلنا فائدة التقييد التنبيه على ان نفى الفعل فى صورة تحقق القيد اشنع كما اشرنا اليه لا لان الجاهل عذره قد يكون ٣ عذرا ولا يبعد ان يكون التقييد اشارة اليه وهذا مراد صاحب الكشاف بقوله وحرف النفى منصب عليهما معا وفسره التحرير التفتازانى بان النفى متوجه على الاصرار من غير اعتبار نفى القيد واثباته انتهى والاولى مع اثبات القيد كما قررناه آنفا لان ما ذكره ليس بمتعارف فى توجه النفى الى الكلام المقيد وخارج عن الاحتمالات الثلثة ومراد الزمخشرى ان النفى منصب عليهما معا بطريق نفى الفعل واثبات القيد وفى كلامه دليل على ذلك ٢٣ * قوله (خبر للذين ان ابتدأت به وجملة مستأنفة مبينة لما قبلها ان عطفت على المتقين او على الذين ينفقون) اى جواب سؤال مقدر كاشفة عن حال كلا الفريقين المحسنين والتائبين سواء عطف الذين على المتقين او على الذين ينفقون مع ذكر المغفرة المنبئة عن سبق الذنوب فى سلك الجزاء اذ لا يخلو احد عن تقصير ما قال تعالى كلا لما يقض ما امره لكن لا يحتاج الى هذا الاعتذار فى كون والذين مبتدأ غير معطوف وعن هذا رجحه وقدمه * قوله (ولا يلزم من اعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم ان لا يدخلها المصرون) اى على الاول وهو كون والذين مبتدأ واما على العطف فالاعداد شامل للتائبين ايضا فح تنكير جنات للتفخيم ٤ وتنوين مغفرة للتعظيم ايضا وذريته لمزيد العناية بهم وللتنبيه على ان المغفرة من آثار التربية وتقديمه على جنات مع انه مراد ايضا لتوصيفها بوصف آخر * قوله (كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين جزاء لهم ان لا يدخلها غيرهم) استدلال على المدعى المذكور مع ان المعتزلة لا سيما الزمخشرى معترف به فقوله ان هذه الآية دالة على خلود العاصين ليس بشئ لانه لو قيل له ان قوله تعالى * اعدت للكافرين * دالة على ان اهل الكبائر لا يدخلون النار فاذا قال فى جوابه فلا جرم ان دعواه هذه ليست ثابتة بهذه الآية * قوله (وتنكير جنات على الاول يدل على ان ما لهم ادون مما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات المذكورة فى الآية المتقدمة) الاولى السكوت عن هذا البيان لانه على تقدير العطف يدل على ان ما لهم مثل ما للمتقين فحصل الاضطراب لاولى الالباب * قوله (وكفاك فارقا بين القبيلين انه فصل آياتهم بان بين انهم محسنون مستوجبون محبة الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع وتخطوا الى التخصص بمكارمه وفصل آية هؤلاء بقوله ونعم اجر العاملين) فصل بالتخفيف اى اتى بفاصلتها وآخر مادة * قوله (لان المتدارك لتقصيره) علة لمقدر وانما عبر بالعامل لانه كالعامل وان كان متداركا حقيقة فالعامل مستعار * قوله (كالعامل) اشارة اليه * قوله (لتحصيل بعض ما فوت على نفسه) بيان وجه الشبه وكونه صلة للعامل خلاف الظاهر بل لا استقامة له * قوله (وكم بين المحسن والمتدارك) توضيح لقوله وكفاك فارقا الخ * قوله (والمحبوب) اى المحسن لقوله تعالى * والله يحب المحسنين * قوله (والاجير) اى المتدارك تقصيره بالتوبة لقوله تعالى * ونعم اجر العاملين * ولو قال وكم فرق عظيم بين المحسن المحبوب والمتدارك الاجير لكان اوضح * قوله (ولعل تبديل الجزاء بالاجر لهذه النكتة والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم اجر العاملين ذلك يعني المغفرة والجنات) اى الظاهر ان يقال ونعم جزاء العاملين لكن

٢ حاصله ان النفى لاحظ اولا ثم القيد ثانيا نظيره فى النهى لا تزن وانت شيخ فالمقصود نهى عن الزنا مع ثبات الشيوخة بالطريق المذكور فتأمل منه

٣ لا ان كل جهل عذر فان الجهل بما يكون من ضروريات الدين ليس بعذر ولا يرجى عفوه منه

٤ وكون تنكير جنات التقليل مرة وكونه للتفخيم على تقرير آخر مما لا يستبعد وان كان الاول الحمل على التعظيم لان الجنات كلها موصوفة بالعظمة وان كان بعضها اعلى درجات من بعض منه

٦٧ الجنس يكون حكما عليهم بالاحسان على طريق برهانى

قوله اى ذنب كان معنى العموم مستفاد من ذكر الفعل مطلقا

قوله وظلم النفس الصغيرة هذا التخصيص مستفاد من ذكر الظلم فى مقابلة الكبيرة التى هى الفاحشة

قوله ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك الاول مستفاد من لفظ الفاحشة المنبئة عن الزيادة والثانى من تعلق الظلم بالانفس

قوله والمراد به وصفه بسعة الرحمة وعموم المغفرة هذا المعنى افاده بالجمع المحلى باللام المفيد للعموم فانه يدل على انه تعالى يغفر الذنوب كلها وهو السعة الرحمة واما معنى الحث على الاستغفار فمستفاد من طريق القصر الذى افاده النفى والاثبات فان الاستفهام الانكارى افاد ان لا يغفر الذنوب الا الله فاذا علم العبد انه لا غافر للذنب الا الله يكون علمه بذلك باعثا له على الاستغفار والوعد بقبول التوبة مستفاد من وصف ذاته بعموم المغفرة بعد الامر بالاستغفار وفى الكشاف ومن يغفر الذنوب الا الله وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة وان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وانه لا مفزع للمذنبين الا فضله وكرمه وان عدله يوجب المغفرة للتائب لان العبد اذا جاء فى الاعتذار والتنصل باقصى ما يقدر عليه وجب العفو والتجاوز وفيه تطييب لنفوس العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وان الذنوب وان جلت فان عفوه اجل وكرمه اعظم قال الشراح يعنى هذا التركيب يدل على امور من جهة العبد اما التى من جهته تعالى فاحدها سعة الرحمة لان الجمع المحلى باللام يفيد العموم فهو يدل على انه يغفر الذنوب كلها وهو سعة الرحمة وثانيها قرب رحمته لذكر قوله ومن يغفر الذنوب عقيب

قوله فاستغفروا بلا فصل وتقديمه على المعطوف عليه فهو دال على حصول المغفرة كما وجد الاستغفار وثالثها ان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له لان معنى غفران الذنوب ليس الا اسقاطها فكانه لا ذنب له ورابعها انه لا مفزع للمذنبين الا فضله لدلالة الحصر بالنفى والاثبات عليه وخامسها وجوب المغفرة عقيب الاستغفار لان العبد اذا جاء فى الاعتذار والتنصل اى التبرى عن الذنب وجب المغفرة اما بحسب الوعد عندنا واما بحسب العدل عندهم واما التى من جهة العبد فاولها تطييب نفسه لان فى سعة الرحمة وتعجيلها بشارة عظيمة ومنها تنشيطه للتوبة

١١ لان اهتمام الله تعالى بشان التوبة يحرك نشاطه لامحالة و منها نفى اليأس والقنوط بشمول الرحمة جميع الذنوب بعد ذكر فعل الفاحشة وظلم النفس لدلالة على ان الذنوب وان جلت فعفوه اعظم

قوله ولم يصروا على ذنوبهم غير مستغفرين جملة ذلك تفسير للاصرار

٢٢ ❁ قدخلت من قبلكم سنن ❁ ٢٣ ❁ فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ❁

٢٤ ❁ هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ❁ ٢٥ ❁ ولاتهنوا ولاتحزنوا ❁ ٢٦ ❁ وانتم الاعلون ❁

بدل بالاجر مع ان المراد بهذه النكتة وهى التنبيه على الفرق المذكور وانما اختار ذلك مع ان المخصوص بالمدح متعدد ومؤنث باعتبار ما ذكرا وعبارة عن الاجر وفى كون المغفرة اجرا خفاء يمكن دفعه بالتأمل الصادق ٢٢ ❊ قوله (قدخلت) الخلو المضى ❊ قوله (من قبلكم) من قبل زمانكم كذا قيل ولعله حاصل المعنى والافلاحاجة الى التقدير ❊ قوله (وقايع سنها الله فى الامم المكذبة) اى الحوادث كالغرق والخسف والاهلاك بالصيحة ونحوها السنن جمع سنة بمعنى طريقة وعادة والمراد بها الوقايع التى جرت على عادة الله تعالى واليه اشار بقوله سنها الله الخ واطلاق السنة على الوقعة لكونها طريقة مسلوكة على طريق الاستعارة المصرحة تشبيها للمعقول بالمحسوس ❊ قوله (كقوله تعالى وقتلوا تقتيلا سنة الله فى الذين خلوا من قبل وقيل ام قال ماابن الناس من فضل كفضلكم ولاارى مثله فى سالف السنن) تأييد لهذا الاحتمال وتضعيف القول الآخر ومن هذا قال وقيل ام وانشد البيت تأييد المازعمه اذالسنن فى قوله سالف السنن الامم لاغير ولادليل فيه لاحتمال ان يكون المعنى اهل السنن ٢ اذاطلاق السنن على الامم خال عن المناسبة بحسب الظاهر ولذا مرضه وايضا لايلايم هذا المعنى عابعده الابتكلف ارتكاب تقدير اى قدخلت من قبلكم امم فاهلك من خالف منهم تبيهم اذاكنتم شاكين فى ذلك فسيروا الآية وكذا كون المراد الاديان السابقة لان اطلاق السنن عليها خال عن المناسبة على انها لايلايم السوق الابتكلف بعيد كافصله من روجه ٢٣ ❊ قوله (فسيروا) الفاء جزائية كما اشرنا اليه ❊ قوله (فانظروا) الفاء للسببية مع التعقيب ❊ قوله (كيف كان) كيف خبر مقدم لكان معلق لفعل النظر والجملة فى محل النصب بعد نزع الخافض اذالاصل فانظروا فى كذا فالنظر بمعنى الرؤية ٣ كما نبه عليه بقوله لتعتبروا بماترون الخ فالمراد بالامر بالسير السير الحقيقى اذالرؤية انما تحقق به وقبل المقصود تعرف حالهم سواء كان بالسير اوغيره انتهى فيكون مجازا بعلاقة السببية لكن لاداعى اليه ❊ قوله (تعتبروا بماترون من آثار هلاكهم) ايها المصدقون ان خص الخطاب لهم كما هو الظاهر ولاينافى كون العمل بموجبه عاما للكذبين او لتعتبروا ايها المصدقون والمكذبون الاختلاف قوله بماترون اى بماتبصرون او بماتعلمون من آثار هلاكهم من خراب ٤ الاوطان ومفارقة الاخوان ٢٤ ❊ قوله (اشارة الى قوله قدخلت اومفهوم قوله فانظروا اى انه مع كونه بيانا للمكذبين) وحاصله ان ذكر الوقايع الماضية للامم المكذبة والامر باطلاعها بيان للناس اى للمكذبين بيانا كافيا وافيا لحمل الناس على المكذبين بقرينة قوله للمتقين فاللام فى الناس للعهد ومعنى كونه بيانا لهم بيان مآل امرهم ومايلحقون من العذاب ان اصروا على التكذيب كاصحاب المكذبين الاقدمين ولاينافى هذا كون الخطاب فى قدخلت من قبلكم خاصا للمؤمنين لما ذكرنا من ان العمل بموجبه عام ❊ قوله (يهوز بادتبصيرهم وموعظة للمتقين) اشارة الى ان المراد بالهدى زيادته وان اريد المتقون المشارفون للتقوى فالمراد اصل الهداية واصل الموعظة ولتبادر الحقيقة اختيرها ❊ قوله (اولما ماخص من امر المتقين والتائبين) اى اواشارة الى ماخص من امر المتقين وهو الانفاق والكظم والعفو وامر التائبين وهو تذكر وعيدالله تعالى وعدم الاصرار على الذنوب فح يكون المراد بالبيان لكافة الناس وهدى وموعظة للمتقين منهم خاصة ❊ قوله (وقوله قدخلت جملة معترضة للبعث على الايمان والتوبة وقيل الى القرآن) بيان فائدة الاعتراض وهذه الفائدة كافية فى الاعتراض وعدم كونه مفردا لضمون ما وقع فى خلاله ومعاينة آثار هلاك المكذبين لايضر لان المراد بالاعتراض ليس بمعنى التذييل بل بمعنى ماوقع بين كلامين لنكتة والنكتة هنا ماذكر قوله وقيل الى القرآن مرضه لعدم ذكره صريحا مع فوت النكتة المذكورة اذاكان الاشارة الى قوله قدخلت الخ ٢٥ ❊ قوله (تسلية لهم عما اصابهم يوم احد) اى للمؤمنين وهذا يؤيد كون الخطاب فى قوله فسيروا للمؤمنين الظاهر ان النهى عن الحزن مع انه امر اضطرارى النهى ٥ عن ملاحظة سببه والامر بازالته بملاحظة حسن المآل ونصرته تعالى فى بدر ❊ قوله (والمعنى لاتضعفوا عن الجهاد بما اصابكم ولاتحزنوا على من قتل منكم) اى لاتهنوا من الوهن وهو الضعف وهو الفتور وكسر حدتهم عن الجهاد بسبب مااصابكم بل ارادوا وثوقكم على الله تعالى حتى يزداد قوة قلبكم وزال الفتور والكسر فالمراد ليس بضعف البدن بل ضعف القلب وفتوره ٢٦ ❊ قوله (وحالكم انكم اعلى منهم شأنا) اشار الى ان جملة انتم الاعلون حال والواو للربط ومثل هذه الحال فى قوة التعليل تفيد استبعاد الضعف والحزن

٢ اشارة الى جواب اشكال بان التقدير خلاف الظاهر فاجاب بان هذا بالقرينة ❊

٣ المؤدية الى الفكر ولذا قلنا فانظروا فى كذا ❊

٤ كديار ثمود وقوم لوط ❊

٥ نظيره الامر بالايمان فانه باعتبار مباديه ❊

قوله قال بعضهم لما علق حكم المغفرة بالاستغفار وعدم الاصرار يلزم ان يكون المصر المستغفر خارجا عن الحكم وليس كذلك لان المستغفر مغفور سواء كان مصرا اولا يكون اجاب بان المستغفر غير مصر لقوله عليه السلام ما اصر من استغفر اقول المفهوم من ظاهر الآية ان المؤمن المصر على ذنبه غير المستغفر لا يكون مغفورا وهو خلاف مذهب اهل السنة ويمكن ان يجاب عنه بان المترتب على الصفات المذكورة كون المغفرة والجنات جزاء لهم واما مغفرة المصر الغير المستغفر فمقتضى الفضل لا جزاء العمل ويؤيده قوله بعيد هذا ولا يلزم من اعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم ان لا يدخلها المصرون او نقول تلك الشبهة انما لزمت من مفهوم الآية لامنطوقها والعمل بالمفهوم ليس مذهبنا

قوله وهم يعلمون حال من يصروا ولم يقل من لم يصروا اشارة الى ان الحال هنا قيد للفعل المنفى لا للنفى اذلا معنى لجعلها قيدا للنفى لكون المعنى حينئذ تركوا الاصرار عالمين بقبح الفعل وهذا ليس بمناسب لان ترك الاصرار موجب الاجر سواء كان ذلك حال العلم او حال الجهل بل استحقاق الاجر حال الجهل اولى لانه يعذر عند الجهل وفى الكشاف وهم يعلمون حال من فعل الاصرار وحرف النفى منصب عليهما معا والمعنى وليسوا ممن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها قوله حرف النفى منصب عليهما معا معناه ان النفى ههنا لمجموع الامرين لا القيد فقط ولا القيد فقط والمجموع ينتفى بانتفاء احد الجزئين الذى هو الاصرار ذكر بعضهم فى هذا المقام ماهو ابسط من ذلك قال الحال بعد الفعل المنفى وكذا جميع القيود قد يكون راجعا الى النفى قيدا له دون المنفى مثل ماجئتك لاشتغالى بامورك اومشتغلا بها بمعنى تركت المجئ لذلك وقد يكون راجعا الى مادخله النفى مثل ماجئتك راكبا وماضربت تأديبا فقوله حال من فعل الاصرار اشارة الى ان قوله وهم يعلمون ليس قيدا للنفى لعدم الفائدة لان ترك الاصرار موجب للاجر سواء كان مع العلم بالقبح اومع الجهل بل مع الجهل اولى واذا كان قيدا للفعل فله معنيان احدهما وهو الاكثر ان يكون النفى راجعا الى القيد فقط وثبت اصل الفعل مثل ماجئت راكبا بمعنى جئت غير راكب وثانيهما ان يقصد

نفى الفعل والقيد معا بمعنى انتفاء كل من الامرين مثل ما جئتك راكبا بمعنى لا مجئ ولا ركوب وهذا ايضا ليس بمناسب اذ ليس المعنى على نفى العلم او بمعنى انتفاء الفعل من غير اعتبار لنفى القيد واثباته وهذا هو المناسب فى الآية اى لم يصروا عالمين بمعنى ان عدم الاصرار متحقق البتة وعلى هذا ينبغى ان يحمل قوله وحرف النفى منصب عليهما معا والحاصل ان القيد فى الكلام المنفى قد يكون لتقييد النفى وقد يكون لنفى القيد بمعنى انتفاء كل من الفعل والقيد او القيد فقط او الفعل فقط اقول لم لا يجوز ان يكون الحال هنا قيدا للنفى وقد يكون المعنى تركوا الاصرار على الذنب لعلمهم بان الذنب قبيح فان الحال قد يجئ فى معرض ٣٣

٣٣ التعليل فان قلت ترك الاصرار على الذنب موجب للاجر سواء كان فى حال العلم او فى حال الجهل فلا دخل لمضمون الحال فى ايجاب
من ذكر الحال تقييد الاصرار بها لايجاب الاجر حتى يرد عليه ما ذكر بل المراد مدحهم بان تركهم الاصرار على الذنب لاجل ان فيهم ما هو زاجر

٢٢ ❁ ان كنتم مؤمنين ❁ ٢٣ ❁ ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ❁ ٢٤ ❁ وتلك الايام
نداولها بين الناس ❁

مع تحقق هذه الحال وهذه الحال ثابتة دائما فلا مفهوم باب الوهن والحزن تجوز حين انتفاء هذه الحال
❁ **قوله** (فانكم على الحق وقتالكم لله وقتلاكم فى الجنة وانهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلاهم
فى النار) فانكم على الحق الخ فيه تنبيه على ان الاعلى بمعنى اصل الفعل او من قبيل الصيف احر من الشتاء
❁ **قوله** (اولانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم اليوم او انتم الاعلون فى العاقبة فيكون
بشارة لهم بالنصر والغلبة) اولانكم عطف على قوله انكم على الحق فحينئذ العلو بمعنى الغلبة فى الدنيا وعلى الاول العلو
الاخروى ولذا قدمه قوله فيكون بشارة الخ تفريع على الاخير وهذا لايلائم كون الجملة حالية ولهذا
اخره وعلى هذا اسم التفضيل فى بابه اذ الحرب سجال لكن الغلبة بالآخرة للمتقين ٢٣ ❁ **قوله** (متعلق بالنهى
(اى لاتهنوا ان صح ايمانكم فانه يقتضى قوة القلب بالوثوق على الله او بالاعلون) متعلق بالنهى اى قيد له
وصيغة ان للصدور حلا فى مقتضى الايمان منهم وهو جبن القلب وضعفه قوله ان صح اشارة اليه لالانك
فى ايمانهم وهذا مآل ما قيل انه ليس على ظاهره ولكنه تهييج لهم وتحريض انتهى وقيل انه تتميم كالتذييل
لان الخطاب مع الرسول عليه السلام واصحابه الكرام تسلية لهم على ما اصابهم يوم احد فلا يجرى على
ظاهره وكون الشرط للتعليل فائدة حسنة اشار اليها الزمخشرى فى قوله تعالى " لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء "
الى قوله تعالى " ان كنتم خرجتم " وماذكرنا اولا هو المتعارف فى مثله ٢٣ ❁ **قوله** (قرأ حمزة والكسائى وابن عياش
عن عاصم بضم القاف والباقون بالفتح وهما لغتان كالضعف والضعف وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم ألمها) وابن
عياش بعين مهملة وياء مثناة تحتية وشين معجمة ❁ **قوله** (والمعنى ان اصابوا منكم يوم احد فقد اصبتم
منهم يوم بدر مثله ثم انهم لم يضعفوا ولم يجبنوا) والمعنى ان اصابوا منكم اشارة الى ان يمسسكم حكاية الحال لكن
الاولى ان كان يصيبكم اذ قلب الماضى على المضارع حينئذ كونه مدخول ان من خواص كان وكلمة ان لاتتصرف فيه
بقوة دلالته على المعنى قال تعالى " ان كنت قلته فقد علمته " الآية ونظائره كثيرة وحين لم يذكر فيقدر
كان واما قال النحرير التفتازانى ان يمسسكم حكاية الحال لان المساس ماضوى واستعمال ان بتقدير كان
❁ **قوله** (فانتم اولى بان لاتضعفوا فانكم ترجون من الله مالا يرجون وقيل كلا المسين كان يوم احد
فان المسلمين نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم) فانتم اولى به فيه تنبيه على ان الجواب
محذوف وعلة الجزاء قائمة مقامه والمعنى ان كان يمسكم قرح فلا تضعفوا لان القوم قد مسه قرح فلم يضعفوا
مع انكم اولى بذلك فانكم ترجون الثواب وحسن المآب من الله الملك الوهاب ولا يرجون لعدم اعتقادهم
الدار الثواب ويوم الحساب ٢٤ ❁ **قوله** (نصرفها بينهم) اى المؤمنين والمشركين فالناس هنا بمعنى
الفريقين ❁ **قوله** (نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى) بيان لتصرفها ولذا ترك العطف والراجع الى ايام
محذوف اى نديلها لهؤلاء الابرار فى وقت ولهؤلاء الفجار فى وقت آخر فتجعل الغلبة والنصرة متداولة بينهم
على وجه اقتضته الحكمة ودعته المنية وبعض حكمه ما اشير اليه بقوله " وليعلم الله الذين " الآية ❁ **قوله**
(كقوله " فيوما علينا ويوم لنا " ويوم نساء ويوما نسر ") كقوله اى امرأ القيس كذا نقل عن ابن مالك قال
النحرير اى فترى يوما علينا فيكون يوما مفعولا به على انه اسم ظرف لاظرف قيل الاحسن ان يقدر فيوما
يكون الامر علينا بالاضرار ويوما لنا بالنفع فيكون يوما ظرفا ملاءمة لقوله ويوما نساء من سىء فلان اصيب اى يحزن
او من اساءه اى احزنه ويوم نسر من سره اى جعله مسرورا وقبله " فيالابى الناس او يعلون " فلا الخير خير ولا الشر
شر" اى لاالخير خير لكل احد ومن كل وجه بل الخير خير لاحد وشر لآخر وكذا الكلام فى الشر والغرض
الاستشهاد على ان ايام السرور وايام الهموم والفتور متداولة بين الناس لا يختص شئ منهما بشخص
من الاشخاص وحزب من الاحزاب ❁ **قوله** (والمداولة كالمعاورة يقال داولت الشئ بينهم فتداولوه) نقل
عن النهاية انه قال يقال تعاور القوم فلانا اذا تعاونوا عليه بالضرب واحدا بعد واحد اى بالنوبة ثم للتعاقب
مطلقا كالتداول انتهى وما فهم من كلامه ان التداول اوضح من التعاور عكس ما ذهب اليه المص ❁ **قوله**
(والايام يحتمل الوصف والخبر) الوصف لتلك وهو الظاهر حيث كان بعد اسم الاشارة معرفة ولذا قدمه والخبر
فح يكون تلك اشارة الى مبهم يفسره الايام بحسب المعنى وان كانت خبرا له ❁ **قوله** (ونداولها يحتمل الخبر والحال
والمراد بها اوقات النصر والغلبة) يحتمل الخبر اذا جعل الايام وصفا والحال اذا جعلت خبر الف والنشر مرتب

٣ كلمة ان فى ان يمسسكم مع ان المس مقطوع به
لا بد لها من تأويل والتعبير بالاصابة عن المس
اشارة الى عدم الفرق كما مر البيان فى قوله
تعالى ان تصبكم حسنة تسؤهم الاية عهد

٣٩ وهو علمهم بقبح الذنب فيكون مدحا لهم بان
من صفاتهم التحرز عن القبائح وهذا هو
الجواب ايضا عما يقال اذا كان النفى منصبا
الى المجموع يكون اصل المقصود نفى القيد
فقط وان كان واردا على المجموع فما كان
المراد فى الحقيقة نفى القيد فما معنى ذكر القيد منه

قوله خبر للذين اى قوله عز وجل اولئك جزاؤهم
مغفرة خبر الذين فى قوله والذين اذا فعلوا فاحشة
ان جعلته مبتدأ لامعطوفا على ما قبله والجملة
مستأنفة مبينة لما قبلها ان عطفته على المتقين او على
الذين ينفقون على اختلاف القولين بين النحاة
فى العطف على القريب او البعيد فكانه لما قيل
ما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات فقيل اولئك
جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات

قوله وتنكير جنات على الاول اى على ان يكون
جملة اولئك جزاؤهم مغفرة خبر الذين اذا فعلوا
فاحشة الآية يدل على ان ما للذين اذا فعلوا فاحشة
او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم
من الاجر دون وانحط قدرا عما للمتقين
الموصوفين بالصفات المذكورة معنى الادونية
حينئذ مستفاد من حمل تنكير جنات على التقليل
او التحقير فان الجنة التى هى جزاء من استغفر
بعد ما ارتكب الفعل القبيح لا تساوى قدرها
قدر جزاء من لا يفعل قبيحا قط كما قيل
بلسان العجم وزرا ترعفو بافشد جان برد كى
وزير و خازن مخزن شود ولذا قال المص بعد هذا
وكم بين المحسن والمتدارك والمحبوب والاجير
وانما قال على الاول لان تنكير جنات على الوجه
الثانى وهو ان يكون والذين اذا فعلوا فاحشة
عطفا على المتقين او على صفتهم اعنى الذين
ينفقون يكون للتعظيم لانها حينئذ تكون عبارة
عن جنة معدة للمتقين وهى جنة عرضها السموات
والارض فان اولئك على الثانى اشارة الى المتقين
والمعد لهم تلك الجنة بخلاف الوجه الاول
فان اولئك على هذا الوجه اشارة الى الذين
اذا فعلوا فاحشة ذكروا الله وجناتهم غير تلك
الجنة ذاتا وصفة

قوله وتفاوت ما بين القبيلتين اى كما
فى الفرق بين القبيلتين وهما المتقون الذين اتوا
بالواجبات باسرها واجتنبوا عن المعاصى برمتها والمستغفرون لذنوبهم بعد ما تدبروا وارتكبوا الفواحش والظلم انه فصل آيتهم اى جعل فاصلة آية المتقين
قوله والله يحب المحسنين وجعل فاصلة آية المستغفرين لذنوبهم قوله ونعم اجر العاملين على ان المحسنين والعاملين مظهر موضوع موضع المضمر يعنى بعلم
الفرق بين مرتبتى كل من القبيلتين من معنى فاصلة ذكرت فى آخر آيتهم فان فاصلة آية المتقين افادت ان المتقين محسنون ومحبوبون عند الله تعالى
وفاصلة آية القبيل الآخر اعطت ان هؤلاء اجراء وان ما اعطوا من الاجر جزاء لتداركهم بعض ما فوتوه على انفسهم واين هذا من ذلك

قوله وقائع سنها الله في الامم المكذبة اختلف المفسرون فيه فالاكثرون من المفسرين على ان المراد سنن الهلاك والاستيصال بدليل قوله تعالى فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ذلك لانهم انما خالفوا الانبياء والرسل للحرص على الدنيا وطلب لذاتها ثم انقرضوا ولم يبق من دنياهم اثر وبقى اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة عليهم فرغب الله امة محمد صلى الله عليه وسلم في تأمل احوال هؤلاء الماضين ليصير ذلك داعيا لهم الى الايمان بالله ورسله ٩٩

٢٢ ۞ وليعلم الله الذين آمنوا ۞ ٢٣ ۞ ويتخذ منكم شهداء

ولم يذكر احتمال كونها بدلا او عطف بيان لانهما في حكم الوصف والمراد بهما اى الايام اوقات النصرة والغلبة وتداولها بين الناس مستلزم لتداول ايام المغلوبية والهزيمة ولذا لم يذكرها لكنها في المسلمين صورى وفي المشركين حقيقى كان ايام النصرة بعكس ٣ ذلك ٢٢ ۞ قوله (عطف على علة محذوفة اى نداولها ليكون كيت وكيت) لما كان الظاهر في مثله ليعلم بدون الواو على انه تعليل لما قبله وبيان لحكمته احتاج الى التأويل واشار اولا الى ان المعطوف عليه مقدر حذف لتكثير الفائدة والتنبيه على كثرة العلل والمذكور اهم العلل فلذا خصت بالذكر والى ماذكرنا اشار بقوله اى نداولها ليكون كيت وكيت كناية عن الحديث والجملة وهنا كناية عن العلة ولايستعمل الا مكررا بواو العطف واقيامها مقام الجملة بنيت كالجملة ۞ قوله او ليعلم الله ايذانا بان العلة فيه غير واحدة وان مايصيب المؤمن فيه من المصالح مالا يعلم) فيه مبالغة واشارة الى عدم احصائها كما اشار اليه بقوله من المصالح ما لا يعلم ومن جملتها الاكرام بالشهادة وتطهير الذنوب ومحق الكافرين وغير ذلك كما سيجئ في النظم الكريم وفي التعبير بالمصالح تنبيه على ان المراد بالعلة الحكمة والمصلحة لا بمعنى الباعث الفاعل على الاقدام على الفعل لانه محال في شانه تعالى فاللام في قوله وليعلم مستعارة ٤ للعاقبة او انشبيه ترتب المصلحة على الفعل بترتب العلة الغائية عليه قال النحرير التفتازانى في قول الكشاف ايذانا بان العلة غير واحدة اى ايذانا من اول الامر والا فعند ذكر المعطوف عليه لا يفوت بيان تعدد العلة ولا يخفى ضعفه لانه يوهم انحصار العلة في المتعاطفين وليس كذلك لما عرفت انها لا تحصى ۞ قوله (والفعل المعلل به محذوف) هذا تأويل آخر والفرق هو ان في الاول المحذوف هو العلة والفعل المعلل مذكور وفي هذه الصورة عكس ذلك ۞ قوله (تقديره وليتميز الثابتون على الايمان) اشارة الى ان العلم كناية عن التميز لانه لازمه والمراد بالايمان الثبات على الايمان لكن لاحاجة اليه لقوله والقصد في امثاله الخ وفي هذا الاحتمال يفوت المبالغة في كثرة العلل وعدم انضباطه ولذا اخره عكس الكشاف ۞ قوله (من الذين على حرف فعلنا ذلك) اى التداول الدى بينكم وبين عدوكم لا التداول المطلق فانه غير معلل بالمذكورة وكذا يجب التقييد بذلك او اشير بذلك الى المداولة باعتبار المذكور وانما قدر الماضي للتنبيه على ان تداولها للاستمرار وتلك الايام ثم لانها مختصة بوقعة احد واحد قوله على حرف اى على طرف من الدين لا ثبات فيه ولا تيقن كالذى على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر فهو استعارة تمثيلية قال تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف الآية ۞ قوله (والقصد في امثاله وما اشبهه ليس الى اثبات علمه تعالى بل الى اثبات المعلوم وتقريره على طريقة البرهان) جواب سؤال مقدر بان علمه تعالى ازلى لايتوقف على وقوع شئ فاجاب اولا بالتسليم اى سلمنا ان المراد بالعلم في امثاله العلم الازلى لكن القصد ليس الى اثبات العلم حتى يلزم توقف علمه تعالى بوقوع الاشياء مع كونه ازليا والشئ الواقع حادثا بل الى اثبات المعلوم بالبرهان فكانه قيل المعلوم ثابت لان العلم به واقع وكل ماهذا شانه فهو ثابت وكذا في نقيضه كقوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم المقصود نفى المعلوم مع دليله كانه قيل الشئ الفلانى منتف لانه لم يتعلق العلم بوجوده وكل ماهذا شانه فهو منتف ۞ قوله (وقيل معناه ليعلمهم علما يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشئ موجودا) جواب بالمنع اى لانسلم كون المراد بالعلم هنا العلم الازلى بل المراد العلم على وجه يتعلق به الجزاء من الثواب او العقاب وهو العلم بالشئ موجودا وهذا هو التعلق الحادث وهو تعلق العلم بان الشئ وجد الآن او قبل او عدم الآن او قبل فهذا العلم يجوز ان يكون معللا بالشئ الحادث والتعلق الازلى هو التعلق باعتبار ان الشئ سيوجد او سيعدم وهذا التعلق قديم ازلى غير متغير اصلا ولا يتوقف على الشئ قطعا وهذا الجواب الاخير هو المناسب للمقام ولا يعرف وجه تمريضه لان العلم تعلقين قديم وحادث كما وضحناه صرح به الفاضل الخيالى واشار اليه صاحب المواقف والشريف الجرجانى ولاريب في ان المناسب هنا هو التعلق الحادث ٢٣ ۞ قوله (ويكرم ناسا منكم بالشهادة يريد شهداء احد) يعنى ان شهداء جمع شهيد من الشهادة لامن الشهود والتخصيص لان الكلام في حضراء احد ۞ قوله (او يتخذ منكم شهودا) اى شهداء جمع شاهد اى شاهدين على الامم قوله (معدلين) اى مزكين قوله (بما صودف منهم من الثبات والصبر على الشدائد) فح يكون المراد بالشهداء الثابتون على الايمان آخره لانه ليس بمناسب هنا

(لان)

٢ يشير اليه النص فانظر ۞

٣ مثل قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم الاية ۞

٤ اذ التمحيص والمحق وغيرهما ناسب بوقوع التداول والعلم بالوقوع تعلق حادث يترتب عليه الجزاء ۞

٩٩ والاعراض عن الرياسة في الدنيا وطلب الجاه وقال مجاهد بل المراد سنن الله تعالى في الكافرين والمؤمنين وان الدنيا ما بقيت لا مع المؤمنين ولا مع الكافرين ولكن المؤمن بعد موته يبقى له الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى والكافر يبقى عليه اللعن في الدنيا والعقاب في العقبى ثم انه تعالى قال فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين لان التأمل في احد القسمين يكفى في معرفة حال القسم الآخر واسترجح المص رحمه الله الوجه الاول نظرا الى ظاهر العربية قوله كقوله وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل استشهاد به على ان المراد سنن الهلاك لا مطلق السنن فان القرآن يفسر بعضه بعضا

قوله وقيل الامم اى قيل المراد بالسنن هنا الامم واستشهد عليه بباقى البيت من قوله في سالف السنن المئى في سالف الامم هو من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اى في الامم السالفة اقول يحتمل ان يكون السنن في البيت بمعنى العادات والفضائل المستحسنة في ماضى الزمان والمعنى ولا ارى مثل فضلكم في الفضائل السالفة الافاضل الماضية والمحتمل لا يصلح للاستشهاد

قوله اشارة الى قوله قد خلت اى لفظ هذا في هذا بيان اشارة الى قوله قد خلت هذا مبنى على ان يكون جملة قد خلت الخ مقصودا بالذات لا اعتراضا في البين فعلى هذا يكون قوله هذا اشارة الى ما فهم من المعنى من الحث على الاثار المفهوم من قوله فسيروا في الارض فانظروا فيكون المعنى هذا اى حثهم على النظر في سوء عاقبة المكذبين فانهم بيان وايضاح لسوء عاقبة ما هم فيه يعنى المكذبين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من التكذيب حيث يحذرهم آثار هلاك المسببة عن التكذيب

قوله اى انه مع كونه بيانا للمكذبين اشارة الى ان التعريف في الناس للعهد

قوله فهو زيادة اشارة الى ان الهدى هنا مجاز المراد زيادة الهدى لان المتقين مهديون بالفعل وقوله اى انه مع كونه بيانا الى آخره تفسير لمعنى هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين على كل من تقدير كون المشار اليه بهذا قد خلت او مفهوم فانظروا

قوله والى ما خص من امر المتقين وانما ثبين هنا على كون قد خلت اعتراضا فح الظاهر ان يكون التعريف في الناس ايضا للعهد والمعهود المتقون والتائبون وهذا اشارة الى احوالهم التي ذكرت وقيل الاولى ان يكون اللام للجنس في كلا الوجهين اقول لعل وجه الاولوية ان المقصود من ارسال الرسل وانزال الكتب ارشاد كافة الناس الى طريق الرشاد لا ارشاد الناس المعهودين المخصوصين فقط كقوله هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان قوله تسلية لهم هذا يؤذن بان قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة الى آخر الآيات كلام مستطرد بين القصتين اى

١٦ قصتى احد فيكون قوله قد خلت كالتخلص الى الرجوع الى القصة وقيل الظاهر ان قوله ولا تهنوا عطف على فانظروا لان النظر الى وقايع الله الامم المكذبة مما يوقع الطمانينة بان النصر لحزب الله وقال بعضهم جعل ياايها الذين آمنوا لاتأكلوا الربا مستطردا بين قصتى احد تكلف غير محتاج ٥٥

٢٢ ＊ والله لا يحب الظالمين ＊ ٢٣ ＊ وليمحص الله الذين آمنوا ＊ ٢٤ ＊ ويمحق الكافرين ＊ ٢٥ ＊ ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ＊ ٢٦ ＊ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ＊ ٢٧ ＊ و يعلم الصابرين

لان كونهم شاهدين على الناس مفهوم من قوله تعالى "وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس" الآية وايضا يفوت الاشارة الى علة الاكرام بالشهادة ٢٢ ＊ **قوله** (والله لا يحب الظالمين) اللام للاستغراق فالسلب لوحظ اولا ثم العموم ثانيا فهو عموم السلب لا سلب العموم لفساد المعنى ٢ ＊ **قوله** (الذين يضمرون خلاف ما يظهرون او الكافرين) حمل اللام على العهد والمعهود المنافقون اخذه من مقابلة المؤمنين بمعنى الثابتين على الايمان والقرينة عليه سبب النزول من قصة ابن ابى رئيس المنافقين لكن الاولى كون المراد الكافرين اذ الكلام فى قصة احد او بدر قوله تعالى "ويتخذ منكم شهداء" الآية قرينة على كون المراد الكافرين فيدخل المنافقون دخولا اوليا ＊ **قوله** (وهو اعتراض) اى بين المتعاطفين ＊ **قوله** (وفيه تنبيه على انه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة) وهذا اشارة الى ان الاولى كون المراد الكافرين والتعرض للمنافقين احتمال مرجوح ووجه التنبيه هو ان المبغوض لن ينصر ظاهرا فهو فى الحقيقة استدراج فان النصرة حقيقة لمن احبه ＊ **قوله** (والغلبة لهم احيانا) كما فى غزوة احد ＊ **قوله** (استدراجا لهم) اى لزيادة عتوهم وبعدهم يدنيهم الى العقاب درجة بعد درجة ＊ **قوله** (وابتلاء للمؤمنين) اى لمعاملة الامتحان هل يصبرون ام لا ٢٣ ＊ **قوله** (وليمحص الله ليطهرهم ويصفيهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم ٢٤ ويهلكهم ان كانت عليهم والمحق نقص الشئ قليلا قليلا) وليمحص الله اعادة اللام لوقوع الفصل بين المعطوفين بالاعتراض والتمحيص كالاولى علة للمداولة المعهودة باعتبار كون الدولة عليهم والمحق علة لها باعتبار كون الدولة لهم وتقديم الاول لاهميته حيث كان غنما الخ والذى هو اعظم المنافع المحص فى اللغة تخليص الشئ مما فيه عيب والمحق تنقيص الشئ قليلا قليلا ومنه المحاق ٢٥ ＊ **قوله** (بل احسبتم) اى ان ام ٣ منقطعة ＊ **قوله** (ومعناه الانكار) اى انكار الواقع وبل للاضراب عن التسلية ببيان علل الانهزام الى بيان مبدء الفوز بنعيم الجنة ٢٦ ＊ **قوله** (ولما تجاهدوا) اشارة الى ما تقدم من انه لا يقصد فى امثاله نفى العلم بل القصد الى نفى المعلوم كناية على طريقة البرهان وقد اوضحناه آنفا ＊ **قوله** (وفيه دليل على ان الجهاد فرض كفاية) بقرينة من التبعيضية وقد يكون فرض عين لعارض كما بين فى الفقه ＊ **قوله** (والفرق بين لم ولما ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل) قال فى سورة البقرة واصل لما لم زيدت عليها ما وفيها توقع ولذلك جعل مقابل قد اى فيه انتظار ورجاء حصول الفعل الذى دخل عليه لما اذا لم يحصل ذلك الفعل عبر عنه بلما واذا حصل اتى بقد وهذا معنى قوله ولذلك جعل مقابلا لقد فلما هنا لان الجهاد متوقع منهم نقل عن الزجاج انه قال اذا قيل قد فعل فلان فجوابه لما يفعل واذا قيل فعل فلان فجوابه لم يفعل واذا قيل لقد فعل فجوابه ما فعل واذا قيل هو يفعل يريد ما يستقبل فجوابه لا يفعل فاذا قيل سيفعل فجوابه لن يفعل فلا عبرة لانكار ابى حيان التوقع فى لما النهى ولعل مراده ان هذا الكورشيه كذلك لانه لابد من ذلك بالفعل وليس مراده ان لما يفعل يقال فى جواب قد فعل البتة بل من شانه ذلك وكذا التوافق والمراد به هنا الترغيب على الجهاد والومن بعض العباد وتشجيع فلا اشكال بان الاستفهام لما كان للانكار دل على ان دخول الجنة لا يكون بدون الجهاد مع انه ليس كذلك ولا حاجة الى ان يقال المراد دخول الجنة اول الامر فانه لا يخلو عن اشكال قال تعالى فى سورة البقرة "ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم" الآية كما لا يقال هناك انه يلزم بالانكار فيلزم ان دخول الجنة لا يكون بدون اتيان مثل الذين خلوا الا يقال ذلك هنا ايضا ＊ **قوله** (وقرئ يعلم بفتح الميم على ان اصله يعلمن) بالنون الخفيفة (فحذفت النون) ٢٧ ＊ **قوله** (نصب باضمار ان) اى الناصب له ان المصدرية على الصحيح وقيل الناصب الواو وسمى واو الصرف ＊ **قوله** (على ان الواو للجمع) لكن المقصود نفى الامر بين جميعا كما فى قولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن اى لا يكن منك اكل السمك وشرب اللبن وهذا يصدق بانتفاء واحد منهما وكذا ما نحن فيه والمعنى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة والحال انه لم يتحقق منكم الجهاد والصبر ٧ اى الجمع بينهما فان عدم تحقق الجمع اما بانتفائهما جميعا او باحدهما وايثار اسم الفاعل هنا مع ايثار الموصول اولا لافادة ان المعتبر هو الدوام على الصبر كائنا ما كان بخلاف الجهاد وكونه للمحافظة على الفواصل ليس بقوى لانه خاص هنا والاول جار فى كل مثل هذا الموضع قيل حذف نون يعلمن لالتقاء الساكنين والظاهر ان حذفه لاجل التخفيف والا يلزم حذف الساكن فيما بعده ساكن وليس كذلك بل حرك الساكن اما بالكسر او بالفتح ولذلك قال التحرير التفتازانى ان حذفه من غير ملاقاة ساكن كما فى قوله اضرب عنك الهموم طارقها اصله اضربن بحذف النون للتخفيف وكذا هنا ＊ **قوله** (وقرئ بالرفع على ان الواو للحال كانه قال ولما تجاهدوا وانتم صابرون) والمضارع المثبت اذا وقع حالا لا يكون الواو رابطة ولذا قال كانه

٢ مثل هذا السلب العموم لوقوع اللام الاستغراقية فى خبر النفى مثل كلمة كل لكن يجب الحمل على عموم السلب بالطريق المذكور منه

٣ وقيل ام متصلة بتقدير المعدل مثل انظرتم ام حسبتم وهو تكلف لاطائل تحته منه

٤ اذ المراد عن اجتماعهما دون اكل احدهما بدون الاخر منه

٧ اى الصبر على الجهاد وعلى الشاق كلها منه

٥٥ الى لان الربا حرب مع الله فقد فرغ من حديثه لافادة ما سيق له واستونف حديث الجهاد الاكبر وهو قوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم الى آخر الآيات ثم كر الى حديث احد فرض اخر ولاشك ان الكلام هكذا يكون املا فائدة

قوله متعلق بالنهى قال بعضهم اى تتميم النهى كالتعليل لان الخطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من اصحابه الكرام تسلية لما اصابهم يوم احد فلا يجرى الشرط على حقيقته كما قال صاحب الكشاف فى قوله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء ان كنتم خرجتم جهادا ان كنتم خرجتم متعلق بلا تتخذوا اى لا تتولوا اعدائى لاجل انكم اولياء اذ المجاهدون من الصحابة لا يكونون الا اولياء

قوله هذا المعنى لا يلائم ما اسر به المص فانه يفسر على صرف ان على الشرط حيث قال ان صح ايمانكم فعلى هذا يكون الجزاء محذوفا دل عليه ما قبله تقديره ان كنتم مؤمنين فلا تهنوا او فانتم الاعلون ومعناه على توجيه ذلك القائل ولا تهنوا ولا تحزنوا لاجل كونكم مؤمنين او فانتم الاعلون لكونكم مؤمنين

قوله والمعنى ان اصابوا منكم الخ هذا يؤذن بان هذه الآية متعلقة بقوله ولا تهنوا ولا تحزنوا متضمنة لتاكيد معنى الحث على الجهاد المستفاد من تلك الآية قال الامام اعلم ان هذا من تمام قوله ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون فبين الله تعالى ان الذى يصيبهم من القرح لا يجب ان يزيل جدهم واجتهادهم فى جهاد العدو وذلك لانه كما اصابهم ذلك فقد اصاب عدوهم مثله قبل ذلك فاذا كانوا مع باطلهم وسوء عاقبتهم لم يفتروا لاجل ذلك فى الحرب فان لا يلحقهم الفتور مع حسن العاقبة والتمسك بالحق اولى

قوله فان المسلمين نالوا منهم اى من الكفار يوم احد قبل ان يخالفوا اى المؤمنون امر الرسول صلى الله عليه وسلم مخالفتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم الحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخروج الى المشركين وكان رأيه فى الاقامة بالمدينة قال الزجاج الدولة تكون للمسلمين على الكفار لقوله تعالى وان جندنا لهم الغالبون فكانت يوم احد للكفار على المسلمين لمخالفتهم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** ويوما نساء ويوما نسر من سئ فلان اى اصيب بسوء اى حزن **قوله** والايام يحتمل الوصف والخبر اذا كان الايام وصفا لتلك يكون الخبر نداولها واذا كان خبرا للايام يكون نداولها حالا فقوله نداولها يحتمل الخبر والحال لنشر على ترتيب اللف **قوله** او الفعل المعلل به محذوف فيكون عطف الجملة الفعلية على الجملة الاسمية التى هى وتلك الايام نداولها وتقديره وليتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف الخ ٤٤

٤٤ فى تفسير العلم بمعنى التميز دون التمييز اشارة الى ان العلم هنا مجاز فى المرتبة الثانية يجوز اولا فى التميز ثم فى التمييز لان التميز لازم التمييز والتميز لازم العلم وهذا مجاز مبنى على الكناية فان مثله لو كان فى العلم الحادث كعلم البشر كان كناية كما مر فى قوله تعالى ولا ينظر اليهم انه مجاز فى الله ٨٨

٢٢ ❁ ولقد كنتم تمنون الموت ❁ ٢٣ ❁ من قبل ان تلقوه ❁ ٢٤ ❁ فقد رأيتموه وانتم تنظرون ❁

٢٥ وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ❁ ٢٦ ❁ افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ❁

قال الخ اشارة الى انه مأول بالجملة الاسمية بتقدير المبتدأ اى وهو يعلم الصابرين وماذكره حاصل معناه وعلى هذه القراءة فالمعنى مثل القراءة الاولى فى المآل ٢٢ ❁ قوله (اى الحرب فانها من اسباب الموت) بيان علاقة المجاز اذ التمنى بالموت دون الشهادة ليس بممدوح وبهذه القرينة حمله على المجاز ❁ قوله (او الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وتمنوا ان يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لينالوا مانال شهداء بدر من الكرامة) فح يكون حقيقة لكن المراد مقيد بالشهادة ولهذا التمنى مساغ شرعى وانما اخره لانه وان ساغ لكن ترك اولى لان قوله عليه السلام لاتمنوا الموت الحديث والحديث مطلق واما الاشكال بان فى تمنيها تمنى غلبة الكفرة فمدفوع بان تمنيهم الوصول الى منازل الشهداء بديهة ولا يخطر ذلك ببال احد فضلا عن الصحابة وقد وقع هذا التمنى من عبدالله بن رواحة من كبار الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ولم ينكر عليه ومع ذلك الاولى والمسنون فيه ان يقول اللهم احيني ماعلمت الحيوة خيرا لى وامتني ماعلمت الممات خيرا لى ❁ قوله (فالحوا يوم احد على الخروج) ثم ظهر منهم خلاف ذلك كما مر تفصيله ٢٣ ❁ قوله (من قبل ان تشاهدوه وتعرفوا شدته) ان تشاهدوه اى الحرب كما لايخفى قوله وتعرفوا شدته او الموت كما اشار اليه بقوله حين قتل دونكم الخ ومشاهدة الموت عبارة عن مشاهدة موت غيرهم من اخوانهم فلاحاجة الى التأويل بمشاهدة اسبابه ٢٤ ❁ قوله (وانتم تنظرون اى فقد رأيتموه معاينين له حين قتل دونكم من قتل من اخوانكم وهو توبيخ لهم على انهم تمنوا الحرب وتسببوا لها ثم جبنوا وانهزموا عنها) وانتم تنظرون حال مؤكدة من ضمير المخاطبين فى رأيتموه وبل المفرد فقوله معاينين له معنى وانتم تنظرون وهو توبيخ لهم الخ انهزامهم ليس بمصرح به فمن اين يعلم ذلك فان قوله فقد رأيتموه معاينين له حين قتل دونكم اى عندكم الخ يدل عليه اذ يفهم انهم شارفوا على القتل فلولم ينهزموا لقتلوا كاخوانهم كذا فهم من كلام البعض وفيه بحث ❁ قوله (او على تمنى الشهادة فان فى تمنيها تمنى غلبة الكفار) هذا وجه مرجوح ولذا اخره وقد مر الكلام فيه وقيل ان لكل واحد تمنى موته لاعلاء كلمة الله تعالى وتقوية سائر المسلمين ولم يجتمعوا فى تمنى الموت حتى يلزم غلبة الكفار وهذا لايلايم قوله ان لكل واحد تمنى موته لانه مستلزم لاجتماعهم فالاولى ماذكرناه آنفا من ان ذلك التمنى لاحرازهم كرامة الشهداء ولاعلاء كلمة الله تعالى وتقوية سائر المسلمين اذ الظاهر ان كل واحد تمنى موته لاموت غيره معه كيف وقد ورد التحريض على الشهادة فى الاخبار والآثار والشيخ الزمخشرى دفع الاشكال المذكور بان قصد متمنى الشهادة الى نيل كرامة الشهداء ولايخطر بباله ذلك المتضمن كما ان من يشرب دواء الطبيب النصرانى قاصدا الى حصول المأمول من الشفاء ولايخطر بباله ان فيه جر منفعة واحسان الى عدو الله انتهى وهذا كلام على التنزل والا فلا تلازم بين تمنى الشهادة وغلبة الكفار ٢٥ ❁ قوله (فسيخلو كما خلوا بالموت او القتل) هذا ناظر بارسال المتقدمين ومعنى فسيخلو اى بالموت دون القتل ولو جعل قيدا لقوله فسيخلو لكان المراد بالقتل القتل الذى توهموه وهذا ارفق لقوله افان مات او قتل او المراد بالقتل القتل المفروض ولايستلزم الوقوع كما ينبه كلمة ان وهذه الكلمة الشك بالنسبة الى الموت المحقق لمشاكلة القتل او بالنسبة الى المخاطبين لاستعظامهم موته عليه السلام والظاهر من كلامه انه جعل قد خلت من قبله الرسل صفة لرسول فيكون القصر قلبا لانهم لما انقلبوا على اعقابهم فكأنهم اعتقدوا انه رسول لاكسائر الرسل فى انه يخلو كما خلوا فرد عليهم بانه ليس الا رسولا كسائر الرسل سيخلو كما خلوا ويجب التمسك بدينه بعده كما وجب التمسك بدينهم بعدهم الى ان ان ينسخ ومن زعم انه يلزم من جعله على قصر القلب ان يكون المخاطبون منكرين للرسالة فقد سها وذهل عن الوصف اذ الانكار ناظر الى الوصف دون الرسالة وصاحب المفتاح ذهب الى انه قصر افراد ٣ بناء على انه قد جعل قد خلت ابتداء كلام فلو جعل ح قصر قلب لزم كون المخاطبين منكرين للرسالة ٢٦ ❁ قوله (انكار لارتدادهم وانقلابهم على اعقابهم عن الدين بخلوه بموت او قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكا به) انكار لارتدادهم اى انكار للواقعى ٥ بمعنى انه لاينبغى ان يكون ذلك فعلى هذا مراده التغليظ لان الارتداد غير منقول عنهم واوحل الانكار على الانكار الوقوعى لاندفع الاشكال لكن لايلايم السوق ثم قوله تعالى انقلبتم على اعقابكم ان كان معناه رجعتم الى ماكنتم عليه من الكفر يثبت ارتداد بعضهم لكن الظاهر ان معناه الانقلاب بالادبار والفرار لكن قوله على اعقابهم من الدين ظاهر فى حمله على الارتداد فهو اما محمول على التغليظ ٤ او القول بارتداد بعضهم فعلى هذا القياء لمجرد التعقيب لا للسببية فانه لايتسبب

٢ كما يقال رأيت بعينى وسمعت باذنى دفعا لاحتمال المجاز فيكون المراد رؤية حقيقية الفاء فى فقد رأيتموه فصيحة اى ان كنتم صادقين فى تمنيكم ذلك فقد رأيتموه معاينين فلا كهتم وارتكبتم ماارتكبتم منه

٣ اى الصبر على الجهاد او على المشاق كلها منه

٤ وتفصيله فى المطول وحواشيه منه

٥ وقد صرح بعض المحشين بان احدا من المسلمين لم يرتد فى ذلك منه

٨٨ تعالى وكناية فى غيره لان نفى النظر يمتنع ان يصدق على الله تعالى حقيقة فيجب ان يصار الى المجاز فى شانه تعالى ويبتنى على هذا قوله والقصد فى امثاله ونفيا بعده ليس الى اثبات علمه تعالى ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريقة البرهان فان ماولك طريق المجاز فيه اثبات الشئ ببينة وتنوير الدعوى بالبرهان وكذلك ماولك طريقة الكناية فان قولك زيد كثير الرماد اثبات لجود زيد بدليل ثبوت لازمه له وهو كثرة الرماد بمعنى ليس القصد هنا وفى امثاله الى اثبات نفس العلم له تعالى وكذلك ليس القصد فى قوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا وامثاله الى نفى العلم عنه تعالى حتى يتوهم فى الاول حدوث علمه تعالى وفى الثانى ثبوت الجهل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل المقصود فى الاول اثبات المعلوم وفى الثانى نفيه اى نفى المعلوم بطريق برهانى فاذا قيل علم الله خيرا يراد به ان فيه خيرا فانه اولم يكن فيه خير لما تعلق به علم الله وكان هذا اثباتا للخيرية له بثبوت لازمها الذى هو علم الله بها فيكون استدلالا بالملازم على الملزوم وكذا اذا قيل لم يعلم الله فيه خيرا يراد به معنى لم يكن فيه خير اذ لو كان فيه خير لعلمه الله فاستدل بنفى تعلق العلم به على نفيه فظهر مما قرر نا ان العلم هنا ونفى العلم فى لما يعلم الله كلاهما على التجوز لكن شراح الكشاف حملوا على ماذكره العلامة فى قوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم على الكناية فورد عليهم ان قوله فى لما يعلم الله ينافى قوله فى ماتقدم ان قوله تعالى ولا ينظر اليهم مجاز فى الله تعالى كناية فى غيره

قوله وقيل معناه ليعلمهم علما يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشئ موجودا هذا الوجه مبنى على ان يراد بالعلم حقيقته بخلاف الوجه الاول فانه على التجوز وهذا الوجه الاخير مرجعه الى تعلق العلم لا الى نفس العلم والا يلزم حدوث علمه تعالى لان العلم تابع للمعلوم اذا كان المعلوم قديما كان العلم به قديما وان كان المعلوم حادثا كان العلم حادثا

(عن)

فالعلم بالشئ موجودا خارجيا غير العلم به قبله فوجب ان يراد بالعلم بالشئ موجودا تعلق العلم به موجودا قال بعضهم لاشك ان الله تعالى عالم بجميع الاشياء قبل وجودها لكن علمه بها قبل الوجود علم بالغيب والعلم بها فى زمان الوجود علم بطريق المشاهدة وهو الذى يتعلق به الجزاء ضرورة ان الجزاء يترتب على وجود الافعال وهو لاينافى احاطة علم الله بجميع الاشياء واورد عليه بان العلم الذى يتعلق به الجزاء اذا لم يكن حاصلا له تعالى ثم يحدث بعد ذلك واتصف به كان ذاته محلا للحوادث وهو محال ثم قال والحق الصريح الذى لامحيد عنه ان علم الله تعالى لايتغير اصلا وانه متعلق بالكائنات مشاهدة وانما لم توجد لانها موجودة فى ازمنتها ٣٣

٣٣ حاضرة لله تعالى سواء كانت موجودة فى الزمان الماضى او الحال او المستقبل فليس علمه الا شهود المحض ونسبة الازمنة الى الله تعالى على السوية لا يتغير علمه بتغيرها وقال بعض الافاضل صفات البارى تعالى منها اضافات لا وجود لها فى الاعيان وهى متبدلة ومتغيرة وتغيرها لا يستلزم ٣١

٢٢ ۞ ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا ۞ ٢٣ ۞ وسيجزى الله الشاكرين ۞ ٢٤ ۞ وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله ۞

عن خلوه وخلو الرسل ماذكر بل عكسه * قوله (وقيل الفاء للسببية) قاله الزمخشرى * قوله (والهمزة لانكار ان يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد وفاته) اى ليس هذا انكار ارتدادهم صريحا بل انكار ان يجعلوا خلو الرسل سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد موته يعنى لا ينبغى الجعل المذكور فان خلو الرسل المتقدمين سبب لتمسكهم بدينه عليه السلام بعد موته كسائر الانبياء عليهم السلام فى انقلابهم على اعقابهم عن الدين تعكيس لموجب القضية المحققة التى هى كونه رسولا يخلو كما خلت الرسل وبهذا البيان اندفع رد المص مسلك الزمخشرى فان رده بناء على ان خلو الرسل قبله لا يكون سببا لانقلابهم على اعقابهم بل يكون سببا لتمسكهم بدينه عليه السلام وجه الدفع انهم عكسوا موجب القضية فجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم مع انه سبب فى نفس الامر لتمسكهم بدينه ولهذا انكر الجعل المذكور فاذا انكر الجعل المذكور لزم انكار ارتدادهم وانقلابهم على اعقابهم وهو مختار المص فمسلك صاحب الكشاف ابعد معنى واعذب ٢ لفظا * قوله (روى ان ابن قميئة الحارثى رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه فذب عنه مصعب بن عمير رضى الله عنه) قميئة بقاف وميم وياء وهمزة بوزن سفينة علم من القماءة وهى الصغر والحقارة قد سبق فى تفسير قوله تعالى « ليس لك من الامر شئ » الآية ان عتبة بن ابى وقاص شجه يوم احد ولعل فيه روايتان قيل ولكن ابن الجوزى والطيبى صححوا هذه الرواية * قوله (وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قميئة) اى قتل مصعبا * قوله (وهو يرى انه قتل النبى عليه السلام فقال قد قتلت محمدا) يرى بصيغة المجهول اى يظن فان قيل كيف يظن ذلك مع قوله تعالى « والله يعصمك من الناس » اجيب بانه لا يعلم كل احد والعالم به قد يذهل عنه لهول المقام والدهشة بين الانام ومثل هذا سبب قوى للنسيان واما الشج وكسر رباعيته فلا ينافى العصمة اذ المراد بها الحفظ عن الهلاك * قوله (وصرخ صارخ الا ان محمدا قد قتل فانكفأ الناس وجعل الرسول عليه السلام يدعو الى عباد الله فانحاز اليه ثلاثون من اصحابه وحموه حتى كشفوا عنه المشركين وتفرق الباقون) صارخ اى مناد قيل هو الشيطان الا ان محمدا قد قتل حى بانا كيدات لانه مظنة الانكار او لترويج الكلام فانكفأ الناس اى انهزموا اصل الانكفاء الانقلاب فاستعير هنا للرجوع وجعل اى شرع الى عباد الله اى اسرعوا وتوجهوا الى يا عباد الله تعالى فانحاز اليه ٣ اى اجتمع وتفرق الباقون اى من المسلمين * قوله (وقال بعضهم ليت ابن ابى ياخذ لنا امانا من ابى سفيان) ان كان القائل من المنافقين فالامر واضح وان كان من المسلمين فلا يلزم منه الارتداد اذ غرضه تخليص نفسه (وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم ودينكم) * قوله (فقال انس بن النضر عم انس بن مالك ياقوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حى لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم انى اعتذر اليك مما يقولون وابرأ منه وشد بسيفه فقاتل حتى قتل فنزلت) وشد اى اسرع على الكفار بسيفه اى باستعانة سيفه او ملابسا به او اشد اى عقد بسيفه على ان الباء للتعدية نزلت اى آية « وما محمد الا رسول » الآية ٢٢ * قوله (بارتداده) اى بانقلابه على عقبيه فالتعبير بالارتداد للتغليظ * قوله (بل يضر نفسه) مستفاد من الفحوى او قوله تعالى « وعليها ما اكتسبت » واخذه من توجه النفى الى المفعول فانه بقيد انه يضر غيره تعالى وليس الانفاذ منه على مفهوم المخالفة ٢٣ * قوله (على نعمة الاسلام بالثبات عليه كانس واضرابه) بالثبات اى بكمال الثبات على نعمة الاسلام ٢٤ * قوله (الا بمشيئة تعالى) من قبيل ذكر السبب وارادة المسبب لان الاذن مسبب من المشية او مستعار للمشية فى التيسير كان الاذن مسهل الدخول على المحجب * قوله (او باذنه لملك الموت فى قبض روحه عليه السلام والمعنى ان لكل نفس اجلا مسمى فى علمه تعالى وقضائه لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون بالاحجام عن القتال والاقدام عليه) فيكون الاذن على حقيقته وهو التخلية بينه وبين شئ وقيل الاذن هو الامر والرضاء والمآل واحد فرملك الموت مفعوله المقدر حذف لظهوره مع الاختصار قوله بالاحجام ناظر الى لا يستأخرون والاقدام ناظر الى لا يستقدمون لف ونشر مرتب * قوله (وفيه تحريض وتشجيع على القتال ووعد للرسول صلى الله عليه وسلم بالحفظ وتأخير الاجل) اى الاجل المسمى الى وقت حينه وحاصله ان الاجل المسمى لا يتغير بالجهاد والحرب بقرينة قوله لا يستأخرون ساعة الخ وتأخير

٢ اما الاول فلا فادته معنيين و اما الثانى فلان السببية اصل فى الفاء واعتبارها جميعا امكن هو الاول منه

٣ قال كعب بن مالك كنت اول من عرف رسول الله عليه السلام من المسلمين فناديت باعلى صوت يا معشر المسلمين هذا رسول الله عليه السلام فانحاز اليه ثلاثون من اصحابه وحموه حتى كشف عنه المشركون وتفرق الباقون منه

٣١ تغير العلم والقدرة والارادة فلا يلزم كون ذاته محلا للحوادث وانما يلزم ذلك ان لو كانت الاضافة من الصفات المتقررة فى ذاته تعالى ويؤيده ان العلم بالكلى لا يكفى العلم بالجزئى فلا بد للجزئى من علم آخر والعلم فى نفسه واحد ليس الاختلاف ان يكون التغاير بحسب التعلق لا محالة وهذا لا خلاف فيه لاحد اقول هذا قول مشهور يجاب به فى مواضع وثمة بحسب الظاهر حدوث علمه سبحانه وتعالى واما القول الاول الذى نقلناه قبله من صاحبه قول متين غريب لقطع عرق الاشكال من اصله وعلك العلو بوعلاوتها الشمراخا لكن يصح تفسير ما فى الآية هنا بذلك على الوجه الثانى لان الوجه الثانى مبنى على تجدد التعلق وتعلق علم الله على ذلك المعنى قديم كالعلم ويصح على الوجه الاول المبنى على التجوز لان المراد بالعلم على تلك الوجه التمييز

قوله و يكرم ناسا منكم بالشهادة هذا التفسير مبنى على ان يكون الشهداء جمع شهيد اى يريد المستشهدين يوم احد اخذ الاكرام فى تفسير اتخاذ الشهداء اشارة الى ان الاتخاذ كنى به عن الاكرام على ما قالوا ان من يتخذ شيئا يتخذه لينتفع به او يتزين به كقوله واصطنعتك لنفسى لان الشهيد مقرب حاضر فى حضيرة القدس وقال بعضهم فيه اشارة الى ان قوله ويتخذ عطف على ليعلم وان علل المداولة امور منها ليعلم الله الذين آمنوا ومنها ليتخذ منكم شهداء ومنها ليمحص الله الذين امنوا ومنها ويمحق الكافرين

قوله او يتخذ منكم شهودا وهذا على ان الشهداء جمع شاهد المعنى وليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الامم يوم القيمة بما يبتلى صبركم من الشدايد من قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس فان قوله لتكونوا شهداء على الناس علة لقوله وكذلك جعلناكم امة وسطا اى خيارا حتى تكونوا اصحاب عزم وصبر كذلك قوله يتخذ منكم شهداء علة لقوله وتلك الايام نداولها المفيد لابتلاء صبرهم بالشدايد

قوله الذين يضمرون خلاف ما يظهرون او الكفار يعنى المراد من الظالمين اما المنافقون المتزلزلون الذين يقولون بالسنتهم ماليس فى قلوبهم او المخلص من الكفار وانما ذكر فى تفسير الظالمين هذين الاحتمالين لان الكلام مسوق لما وقع فى قصة غزوة احد مع الكفار المحاربين فالظالمون على الوجه الاول المنافقون الذين هم مع النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين وعلى الثانى الحربيون المقاتلون مع المسلمين قوله وهو اعتراض اى قوله عز وجل والله لا يحب الظالمين اعتراض واقع بين بعض التعليل وبعض ومعناه والله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الايمان المجاهدين فى سبيل الله المخلصين ٤٤

٤٤ من الذنوب قوله ان كانت الدا ولة عليهم اى ان كانت مدا ولة الايام على الذين آمنوا قوله ويهلكهم اى ان كانت مدا ولة الايام على الكافرين قال الزجاج معنى الآية ان الله تعالى جعل الايام مداولة بين المسلمين والكافرين فان حصلت الغلبة للمومنين على الكافرين كان ٥٥

الاجل بهذا المعنى شامل للجميع غير مختص به عليه السلام ٢٢ * قوله (مصدر مؤكد اذ المعنى كتب الموت كتابا) اى لمضمون ما قبله اذ المعنى كتب الموت فى اللوح المحفوظ ٢٣ * قوله (مؤجلا) اى موقتا بحيث لا يكاد يقع قبله وان خاض فى الخطرات والمهلكات ولا يكاد يتأخر وان تحصن ببروج مشيدات * قوله (صفة له اى موقتا لا يتقدم ولا يتأخر) صفة له اى لكتابا صفة جرت على غير ما هى له اى مؤجلا ما فيه وهو الموت اذ لا معنى لكون الكتاب مؤجلا الا كون المكتوب فيه مؤجلا فهذا الوصف لا ينافى كون كتابا مصدرا مؤكدا بان يقال انه على هذا التقدير يكون مصدرا للنوع لا تأكيدا قوله وفيه تحريض وتشجيع الخ اشارة الى ان قوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الآية كلام مستأنف مسوق للتحريض والتشجيع وتنبيه على خطائهم فى حذرهم من الموت والقتل وفى ارجافهم بقتل النبى عليه السلام ببيان انه حافظ فى جميع الاوقات وعموم الحالات ٢٤ * قوله (تعريض لمن شغلتهم الغنائم يوم احد فان المسلمين حملوا على المشركين وهزموهم واخذوا ينهبون) تعريض لمن شغلتهم الدنيا بانهم ارادوا الدنيا اى الاموال ولم يكن لهم ما ارادوا بل كان ما اراد الله تعالى وهى نوته نهاتوته نهالى نشاء وهذا التعريض باشارة النص لا بعبارته وغرضه بيان حكمة ذكر احوال من يطلب الدنيا بعمله * قوله (فلما رأى الرماة ذلك اقبلوا على النهب وخلوا مكانهم فانتهز المشركون وحملوا عليهم من ورائهم فهزموهم) اى وجدوا الفرصة واغتنم بها المشركون وهم مائتان وخمسون فارسا وفيهم خالد بن الوليد فهزموهم اى غلب المشركون عليهم فوقع ما وقع منشأه طلب حطام الدنيا بعمل العقبى ٢ ثم اسلم خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه واعان الاسلام والمسلمين وهو من شجعان الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ٢٥ (اى من ثوابها) ٢٦ * قوله (وسنجزى الشاكرين) والاتيان بنون العظمة لاظهار جزالة الجزاء وابهام الجزاء لكونه من جنس ما لا عين رأت واللام للاستغراق ويحتمل العهد اى المجاهدين الصابرين فى احد كانس بن النضر واحزابه * قوله (الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شئ عن الجهاد) يؤيد العهد بمعونة المقام لكن الاولى العموم ويدخل المجاهدون دخولا اوليا ٢٧ * قوله (اصله اى دخلت الكاف عليها وصدرت بمعنى كم والنون تنوين اثبت فى الخط على غير قياس وقرأ ابن كثير وكائن ككاعن) اختار كونها مركبة من اى المنونة والكاف واى هذه اى التى فى قولهم اى الرجال يعنى فى الاصل استفهامية دخلت عليها كاف التشبيه فيكون مركبة من كاف التشبيه واى وصارت اى المجموع بمعنى كم الخبرية وافادة التكثير ولم يبق معنى مفرديها فكم وكاين بمعنى واحد ٣ ونقل عن ابن جنى انها اى هذه من قولهم اوى يأوى اوى فعلت بالاعلال المشهور وحدث فيها بعدما تركب معنى التكثير وعلى هذا فاثبات تنوينها فى الوقف والخط على خلاف القياس لانه نسخ اصلها واختار ابو حيان انها بسيطة وضعت ابتداء كذلك والنون اصلية وهو الظاهر لان الاصل فى الكلمة البساطة وفيها خمس لغات هى احداهن والثانية كائن مثل كاعن قرأ ابن كثير والثالثة كأين ٤ مثل كعين والرابعة كأين بياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهى قلب ما قبلها والخامسة كأن ٥ مثل كعن وقد قرئ بكل منها كذا فى الارشاد * قوله (ووجهه انه قلب قلب الكلمة الواحدة كقولهم رعملى فى لعمرى فصار كيأ ثم حذفت الياء الثانية للتخفيف ثم ابدلت الياء الاخرى الفا كما ابدلت من طائى) نص ابو حيان انه اسم فاعل من كان وهو بعيد لفظا ومعنى وجعله ابوحيان عدم ظهور افادة التكثير الا ان يقال انه حدث بعد افادة التكثير ولم يلتفت اليه المص لبعده قوله كقولهم رعملى فى لعمرى وضع الراء موضع اللام واللام موضع الراء وهنا كذلك وضع الهمزة موضع الياء والياء موضع الهمزة فصار كيأ ثم حذفت الياء الثانية للتخفيف فصار كيأ بتخفيف الياء ثم ابدلت الياء الخففة الفا فصار كائن كما ابدلت من طائى فى النسبة الى طى اسم قبيلة فان اصله طيئ بياءين مشددة ثم بعدها همزة فحذفت احدى الياءين للتخفيف وقلبت الاخرى الفا فصار طائى ٢٨ * قوله (بيان له) اى تمييز له لانها مثل كم الخبرية كما مر فيه ومن زائدة وقد جاء منصوبا كما فى قوله اطرد اليأس بالرجا فكائن آلما حم يسره بعد عسر ٦ قاتل معه ربيون كثير خبرلها على ان الفعل مسند الى الظاهر والرابط هو الضمير المجرور فى معه واشار مع التنبيه على اصالة النبى فى القتال وتقدمه على الفاعل للعناية بشأنه ٢٩ * قوله (ربيون علماء اتقياء او عابدون لربهم وقيل جماعات) علماء اتقياء اشار الى معنى النسبة الى الرب وهو يكون بالعلم والعمل فاذا انتفى احدهما فقصا لا عن كليهما انقطع نسبته الى الرب معاذ الله تعالى فقوله او عابدون لربهم ترديد فى العبادة والا فالعبادة بلا علم لا تفيد كما عرفت وقد مر البيان الشافى فى تفسير قوله تعالى

٢ وفيه بيان شآمة طلب الدنيا بعمل الآخرة على العموم

٣ والكاف لا تعلق لها بحرف وجها عن معناها ومحلها رفع بالابتداء خبره قوله تعالى قاتل معه الآية

٤ كائن بياء واحدة بعد همزة وبها قرأ ابن محيصن

٥ كان بكاف مفتوحة وهمزة مكسورة ونون

٦ لضعف قول من قال ان المجرور بمن لازم

٥٥ المراد محق آثار الكافرين ومحوهم فقابل تمحيص المؤمنين بمحق الكافرين لان تمحيص هؤلاء باهلاك ذنوبهم نظير محق اولئك باهلاك انفسهم وهذه مقابلة لطيفة فى المعنى قال الامام والاقرب ان المراد بالكافرين ههنا طائفة مخصوصة منهم وهم الذين حاربوا النبى صلى الله عليه وسلم يوم احد وانما قلنا ذلك لعلمنا بانه تعالى لم يمحق كل الكفار بل كثير منهم بقى على كفره

قوله بل احسبتم يعنى كلمة ام هنا منقطعة بمعنى بل والهمزة والاستفهام للانكار بمعنى لا ينبغى لكم ان تحسبوا قال ابو مسلم فى ام حسبتم انه نهى وقع بحرف الاستفهام الذى يأتى للتبكيت وتلخيصه لا تحسبوا ان تدخلوا الجنة ولم يقع منكم الجهاد قالوا فيه بحث اما اولا فلان ام حسبتم اذا كان فيه معنى الانكار كان معناه ما كان ينبغى ان يقع الحسبان ووقوعه منهم غير محقق واما ثانيا فلانه على تقدير وقوعه لا يقتضى الانكار لكونه من افعال القلوب سهلا ولكن امثاله جائز عند اهل السنة ومثله غير منكر ويمكن ان يجاب عن الاول بانه ان كان واقعا منهم فلا كلام فيه وان لم يكن فقد نزلوا منزلة من حسب ذلك مبالغة وعن الثانى بان الانكار لم يتوجه الى الحسبان فقط بل اليه والى ترك المجاهدة ومثله منكر وجواز العفو لا يجوز الاقدام على المنكر كما فى الكبائر

قوله ولم تجاهدوا يريد ان مجموع قوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم بمعنى ولم تجاهدوا فيكون المنكر حسبانهم دخول الجنة حال كونهم غير مجاهدين فنفى علم الله بذلك مجاز عن نفى جهادهم على ما ذكر فيما تقدم قال صاحب الكشاف ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم بمعنى ولما تجاهدوا لان العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفى العلم منزلة نفى متعلقه لانه منتف بانتفائه الى هنا كلامه قيل يجوز ان يكون كلامه هذا جواب سؤال مقدر تقديره ان هذا نفى العلم ببعض الاشياء وهو ينافى احاطة علمه تعالى بجميع الاشياء

وتقرير الجواب ان لما يعلم الله الذين جاهدوا منكم معناه لما يجاهدوا يعنى انه كناية عن نفى المعلوم لان كل معلوم يقتضى علما من الله وبالعكس فاذا انتفى اللازم انتفى الملزوم وفيه كلام قد تقدم وهو انه بنا فى ما ذكره الزمخشرى فى قوله تعالى ولا يعلم اليهم انه فى الله تعالى مجاز وفى غيره كناية وقال صاحب الانتصاف التعبير عن نفى المعلوم بنفى العلم خاص بعلم الله تعالى اذ يلزم من عدم تعلق علمه بوجود شئ عدم ذلك الشئ ولا كذلك علم المخلوقين فلا يعبر عنه بذلك لعدم اللزوم ويظهر من كلام الزمخشرى جواز ذلك مطلقا لانه قال فى قول فرعون ما علمت لكم من اله غيرى عبر عن نفى المعلوم بنفى العلم اقول المتبرفى علاقة ٦٦

(ولكن)

" ولكن كونوا ربانيين " الآية وكذا الكلام فى قوله وقيل جماعات اى جماعات موصوفة بالحكمة والعبادة * قوله (والربى منسوب الى الربة وهى الجماعة للمبالغة) وهى اى الربة بالكسر الجماعة لانه لا يطلق عليه تعالى فح يكون المراد بالربى الجماعة فيكون النسبة للمبالغة كاحمرى ومقتضى هذا عدم تقييدهم بالعلم والعمل لكن قيد تاهما بمعونة قرانها بالنبي وليوافق الاول الذى هو المعول كما ستعرفه * قوله (وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب قتل واسناده ٢ الى ربيون او ضمير النبي ومعه ربيون حال منه) وهو الراجح اذ اسناده الى النبي يرد عليه انه ينافى قوله تعالى " انا لننصر رسلنا " وقوله تعالى " كتب الله لاغلبن انا ورسلى " والجواب بان المقتول من الانبياء دون الرسل والموعود بنصرهم الرسل فلا منافاة ضعيف لان استعمال الرسل بمعنى الانبياء كثير شايع فى القرآن واجيب ايضا بان المراد بنصرهم نصرهم فى الحروب فلا ينافى قتلهم فى غيرها واختاره الحسن وابن جبير وغيرهما وجماعة قالوا لا نعلم نبيا قتل فى حرب واليه جنح الزمخشرى او المراد نصرهم باعلاء كلمتهم ونحوه لا على الاعداء مطلقا ولو قيل ان مرتبة الشهادة اذا انضمت الى منصب النبوة كان نصرا عظيما والنصر اعم من النصرة دنيا ودينا وقد اشار اليه فى قوله تعالى " وليعلم الله الذين آمنوا منكم " الآية لكان ابعد عن الخدشة والدغدغة * قوله (ويؤيد الاول انه قرئ بالتشديد) لان هذا البناء للتكثير فيناسب اسناده الى الربانيين الكثيرين والنبي وان كان كثيرا بناء على ان المراد ليس نبى واحد بل كل نبى قاتل معه جماعة من الاصفياء لكن الامم اكثر من انبيائهم وانه قال ويؤيد ولم يقل ويدل لما ذكرنا من ان النبي كثير معنى وما نقل عن الحسن وابن جبير انهما قالا ما سمعنا بنبى قتل فى القتال لا يدفع الاحتمال لان عدم السمع لا يستلزم العدم فى نفس ٣ الامر * قوله (وقرئ ربيون بالفتح على الاصل وبالضم وهو من تغيرات النسب كالكسر) وهو اى الضم من تغيرات النسب كالكسر وكون الكسر من تغيرات النسب ان لم يكن منسوبا الى الربة بكسر الراء ٢٢ * قوله (فما فتروا ولم ينكسر جدهم) بكسر الجيم اى اجتهادهم اى المراد بالوهن الضعف فى الاجتهاد واقدام الحروب لا زوال الفساد لا الفتور فى البدن لانه غير اختيارى وفى بعض النسخ جدهم بالحاء المهملة اى قوتهم وشوقهم وعدم انكساره تفسير لانتفاء الفتور * قوله (لما اصابهم من قتل النبي صلى الله عليه وسلم او بعضهم) هذا وجه مرجوح بناء على اسناد قتل الى ضمير النبي لكنه اعتبر هنا لانه سبب الوهن مع ذلك ما وهنوا ومع غير ذلك من الجراحات والاحزان المفرطة وقتل الامم دون النبي فعدم وهنهم اولى والتنبيه على ذلك اختار هنا الوجه المرجوح قوله لما اصابهم علة للنفى اى الوهن والنفى مسلط عليه بعد ملاحظة العلة اذ الوهن الصادر بسبب الاصابة لا غير فلا مفهوم ٤ ولو جعل علة النفى بلا ملاحظة فى سبيل الله لم يصح اذ المعنى عدم وهنهم وفتورهم لان ما اصابهم انما اصابهم فى طريق طلب مرضات الله تعالى لكن قوله لما اصابهم بلا تعرض فى سبيل الله فى تبيين المعنى اشارة الى اختيار الاول ٢٣ * قوله (عن العدو) اى ما تأخروا عنه وما فروا كما تأخر المنافقون وبهذا ظهر حسن التقابل لانه حمل الوهن وهو الضعف فى الاصل على امور وحمل الضعف هنا على الضعف عن العدو بمعنى التأخر عنه فيكون تأسيسا وان استلزم احدهما الآخر وتعلق عن العدو بما ضعفوا باعتبار تضمين معنى التأخر * قوله (او فى الدين) وهذا غير ملايم لما قبله وجه التعرض هو ان منشأ الضعف عن العدو الضعف فى الدين وبهذا يحصل الارتباط ٢٤ * قوله (وما خضعوا للعدو) وما ذلوا لما اصابوا بل اظهروا الجلادة والشجاعة والشدة * قوله (واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريده والالف من اشباع الفتحة) فوزنه افتعل والالف للاشباع قوله لان الخاضع يعنى السكون لازم للخضع والمنقاد فنفى اللازم واريد نفى الملزوم * قوله (او استكون من الكون) اى او اصله استكون من الكون فوزنه استفعل والالف مقلوب من الواو لا للاشباع كما فى الاول * قوله (لانه يطلب من نفسه ان تكون لمن يخضع له) اى كانه يطلب من نفسه الخ اى الطلب المستفاد من سين الاستفعال بالنسبة الى نفسه والتغاير الاعتبارى كاف فى ذلك قوله لمن يخضع اى مطيعا له وهذا معنى الكون له * قوله (وهذا تعريض بما اصابهم عند الارجاف بقتله عليه الصلاة والسلام) اى بما حصل لهم من الوهن والانكسار عند الارجاف اى الخبر الكذب بقتله عليه السلام ومن ضعفهم عند ذلك عن مجاهدة الكفار استكانتهم وخضوعهم لهم حين قالوا ليت ابن ابى يأخذ لنا امانا من ابى سفيان وغرضه بقوله وفيه تعريض الخ بيان

٦٦ المجاز والكناية اللزوم العادى لا العقلى وهذا القدر من اللزوم حاصل فى الخلو فيّن فاذا قلت ما علمت فى فعله فلان خيرا واردت به ان ليس فى فعله خير جازت ارادته بطريق الكناية وكذا اذا قلت علمت فى فعله خيرا واردت بوجه الكناية ان فعله خيرا ذو صاحب الاتصاف حمل اللزوم المعتبر فى الكناية على اللزوم العقلى فاعترض وهذا خلاف ما عليه ائمة البيان فانك اذا قلت زيد طويل النجاد واردت انه طويل القامة صح وان لم يكن بين طول النجاد وطول القامة لزوم عقلى ٧٧

٢ والمعنى قتل الربيون كائنين معه فى القتال وفى القتل فيكون معه ظرفا مستقرا وكذا فى القراءة الاخيرة واما فى الاولى فيحتمل ان يكون متعلقا بقتل وظرفا مستقرا عهد

٣ لانهما لم يقولا ما قتل نبى فى الحرب عهد

٤ فان الوهن حاصل لهم بسبب غير ما اصابهم هذا عند القائلين بالمفهوم واما عند المنكرين له فالامر واضح عهد

٧٧ لجواز ان يكون نجاده طويلا وقامته قصيرة

قوله ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل وفى الكشاف ولما بمعنى لم الا ان فيه ضربا من التوقع فدل على نفى الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل تقول وعدنى ان يفعل كذا ولما يفعل تريد ولم يفعل وانا اتوقع فعله

قوله على ان اصله يعلم ذكر بعضهم ان دخول النون الخفيفة على النفى لاسيما وهو فى معنى المضى قليل ولعل الحمل على التحريك بالفتح عند ملاقاة الساكن ايثارا للخفة وموافقة اللام فى الفتح وابقاء تفخيم اسم الله اولى قيل فيه نظر لان ذلك ليس من قواعد الصرف فى مثله وانما الاصل فيه الكسر فان الساكن اذا حرك حرك بالكسر

قوله على ان الواو للجمع كقولك لا تاكل السمك وتشرب اللبن قال ابو البقاء والتقدير اظننتم ان تدخلوا الجنة قبل ان يعلم الله المجاهدين وان يعلم الصابرين وحقيقته ولم تجمعوا بين الجهاد والصبر والمراد نفى العلم لنفى المعلوم وقال بعضهم التقدير احسبتم دخول الجنة وما جمعتم بين المجاهدة والصبر وهذه الواو تسمى واو الصرف والمراد ههنا ان دخول الجنة وترك المصابرة على الجهاد مما لا يجتمعان قال الامام حاصل الكلام ان حب الدنيا لا يجتمع مع سعادة الآخرة فبقدر ما يزداد احدهما ينقص الآخر وذلك لان سعادة الدنيا لا تحصل الا باشتغال القلب بطلب الدنيا وسعادة الآخرة لا تحصل الا بفراغ القلب عن كل ما سوى الله تعالى وامتلائه من حب الله تعالى وهذان الامران مما لا يجتمعان فلهذا السر وقع الاستبعاد الشديد فى هذه الآية من اجتماعهما وايضا حب الله تعالى وحب الآخرة لا يتم بالدعوى فليس كل من اقر بدين الله تعالى كان صادقا ولكن الغرض فيه تسليط المكروهات والمحبوبات فان الحب هو الذى لا ينقص بالجفاء ولا يزداد بالوفاء فان بقى الحب عند تسليط اسباب البلاء ظهر ان ذلك حب كان حقيقيا فلهذه الحكمة قال ام حسبتم ان تدخلوا الجنة بمجرد تصديقكم الرسول قبل ان يبتليكم بالجهاد وتشديد المحنة

قوله وانتم صابرون اشارة الى ان العلم فى قوله تعالى ويعلم الصابرين كناية عن ثبوت المعلوم كما ان نفى العلم فى قوله ولما يعلم الله الذين جاهدوا كناية عن نفى المعلوم

قوله اى الحرب فلفظ الموت مجاز مرسل بخلاف الوجه الثانى وهو قوله او الموت بالشهادة فانه تفسير حمله على الحقيقة

قوله فقد رأيتموه معاينين له يعنى ان قوله عز وجل ٤٣

٤٣ وانتم تنظرون حال مؤكدة كقوله ثم وليتم مدبرين قال الزجاج المعنى فقد رأيتموه وانتم بصراء كما تقول قد رايت كذا وليس فى عينى علة ٧٧

٢٢ * والله يحب الصابرين * ٢٣ * وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين * ٢٤ * فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين *

٢٥ يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين

ارتباط هذه الآية الى ماقبلها ٢٢ * قوله (فينصرهم) اى فى الدنيا * قوله (و يعظم قدرهم) اى فى الآخرة وهذا معنى محبة الله تعالى هنا ولفاء الغرض بم اذ محبة الله تعالى هو الرضاء على طريق الاستعارة والتصرة متفرعة عليه ٢٣ * قوله (وما كان قولهم) بالنصب على قراءة الجمهور فهو خبر كان واسمها الا ان قالوا اذ الاستثناء مفرغ من اعم الاشياء فالاسم فى الحقيقة ماهو المحذوف * قوله (اى وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم فى الدين وكونهم ربانيين الا هذا القول) اشار الى ان هذا القول مبين المحاسن القولية اثر بيان محاسنهم الفعلية وادخال مع على ثباتهم للتنبيه على اصالته وكونه منشأ لهذا القول الحسن * قوله (وهو اضافة الذنوب) اى الصغائر * قوله (والاسراف الى انفسهم) اى تجاوز الحد فى ارتكاب الكبائر * قوله (هضما لها) اى كسرا لها ومنعا عن العجب القبيح * قوله (واضافة لما اصابهم الى سوء اعمالها والاستغفار عنها) هذا مستفاد من قولهم ذنوبنا واسرافنا فانها سوء الاعمال ومنشأ لما اصابهم * قوله (ثم طلب التثبيت فى مواطن الحرب والنصر على العدو) اى طلب تثبيت الاقدام كناية عن طلب التثبيت فى مواطن الحرب اذ الكلام فى بيان الحرب * قوله (ليكون عن خضوع وطهارة) علة تأخير طلب التثبيت عن طلب المغفرة وقوله عن خضوع بجعلهم انفسهم مذنبة مسرفة وطهارة اى طهارة معنوية عن الذنوب * قوله (فيكون اقرب الى الاجابة) الاولى الاستجابة فاشار الى ان فيه ترتيبا انيقا لانهم اذ طلبوا اولا المغفرة عن الذنوب اما هضما او لانه لا يخلو واحد من تقصير ما الى طهارة عن الذنوب ثم الثبات فى مواضع الحرب المسبب عن المغفرة ثم النصر على الاعداء المترتب عليهما غالبا وطلب المغفرة اوقع من طلب افراغ الصبر ولهذا اختار الربانيون ذلك فمناجاتهم احسن من تضرع قوم طالوت * قوله (وانما جعل قولهم خبرا لان ان قالوا اعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث) اى النسبة الى الفاعل والمفعول وجهة النسبة هى الفاعلية والمفعولية وزمان الحدث فهو يدل على زيادة معنى وهو كونه صادرا عنهم فى الماضى فيكون اكثر تعيينا وهو يقتضى زيادة التعريف بخلاف المصدر الصريح فانه لا يدل عليه صريحا والقاعدة انه اذا اجتمع معرفتان فالاعرف منهما احق بكونه مسندا اليه وهذا فى قراءة الجمهور وقرأ ابن كثير وعاصم فى رواية عنهم برفع قولهم على انه الاسم والخبر ان قالوا قال مولانا ابو السعود وهذا اولى لان مصب الفائدة فى الجملة الخبرية هو الخبر فالاحق بالخبرية ماهو اكثر فائدة واظهر دلالة على الحدث واوفر اشتمالا على نسب خاصة بعيدة من الوقوع فى الخارج وفى ذهن السامع ولا يخفى ان ذلك ههنا فى ان مع ما فى حيزها اتم واكمل لما ان الاخبار بكون قولهم المطلق خصوصية قولهم المحكى عنهم مفصلا اكثر افادة من الاخبار بكون خصوصية قولهم المذكور قولهم انتهى ولا يخفى ان الاخبار بكون خصوصية قولهم المذكور قولهم مشعر بانه ليس لهم قول فى مواطن الحرب سوى هذا القول المخصوص حيث ادعى اتحاد القول المخصوص والقول المطلق فى الخارج ولولا هذا الادعاء لم يكن لهذا الحمل فائدة فاختيار اكثر القراء فيه مبالغة رشيقة و بلاغة انيقة ولا ينبغى ان يحمل مراد اكثر القراء على معنى لا يسلم فائدة ودخول كان فى مثل هذا الدوام الثبوتى لا لنفى الدوام فاذا الاعلال بالاثبات دوام ثبوت القول المخصوص ٢٤ * قوله (فآتاهم الله بسبب الاستغفار والالتجاء الى الله النصر والغنيمة والعز وحسن الذكر فى الدنيا والجنة والنعيم فى الآخرة) اى الفاء السببية داخلة على المسبب النصر الخ اشارة الى ثواب الدنيا والتخصيص بذلك بمعونة المقام * قوله (وخص ثواب الجنة بالحسن اشعارا بفضله وانه المعتد به عنده) ولذا اظهر الثواب تنبيها على المغايرة بين الثوابين والتوصيف بالحسن كان ثواب الدنيا بالنسبة اليه ليس بحسن لزواله وكونه مشوبا بالكدورات وان كان حسنا يميل الطبع اليه وهو معنى الحسن هنا ٢٥ * قوله (نزلت فى قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان محمد نبيا لما قتل) اى نزلت فى شأن قول المنافقين اشار به الى ان هذا زجر المؤمنين عن متابعة الكفار وهم المنافقون هنا وبيان ان متابعتهم تفضى الى الخسران الدائم كان ما قبلها ترغيب الراغبين ببيان انه سبب لمحبة الله تعالى وكلما ان تشعر بان اطاعتهم مقتضاه ومع هذا لابد من الزجر لتثبيتهم على الايمان كما يفيده النداء بعنوان المؤمنين * قوله (وقيل ان تستكينوا لابى سفيان واشياعه وتستأمنوهم يردوكم الى دينهم) يشير الى ان المراد بالاعقاب الدين الباطل وانما عبر به لانه رجوع على عقبه * قوله (وقيل عام فى مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم فانه يستجر الى موافقتهم) فالمخاطب هم المؤمنون

(كاية)

٢ ولو قيل لانه لا يخلو واحد عن تقصير ما لقوله تعالى كلا لما يقض ما امره لكان اولى من القول بهضما لنفسه منه

٣ ومثل هذا بناء على الاعتبارين فى احد الاعتبارين يجعل قولهم اسما وان قالوا خبرا وفى الاعتبار الآخر يعكس الامر مثل زيدا اخوك حيث جعل زيد مبتدأ مرة واخوك خبره ويعكس مرة اخرى والتفصيل فى المطول منه

٧٧ اى قد رايته رؤية حقيقية ففيه توكيد

قوله او على تمنى الشهادة عطف على قوله على انهم تمنوا الموت وقوله فانه فى تمنيها الى آخره جملة لا توبيخ على تمنى الشهادة اى على تمنى ان يستشهد فى سبيل الله وفى الكشاف فان قلت كيف يجوز تمنى الشهادة وفى تمنيهم تمنى غلبة الكافر على المسلم قلت قصد متمنى الشهادة الى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب وهمه الى ذلك المتضمن كان من يشرب دواء الطبيب النصرانى قاصدا الى حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر بباله ان فيه جر منفعة واحسان الى عدو الله وتنفيقا لصناعته قالوا وتحقيقه ان فعل الخير وطلبه اذا كان مما يعرض بشر لا يعبأ به لا يترك فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير

قوله فيخلو كما خلوا اى فيمضى كما مضوا قالوا ان كانت جملة قد خلت من قبله الرسل وصفا لرسول كان القصر المستفاد من ما والا قصر قلب لان القوم لما انقلبوا على اعقابهم اعتقدوا انه رسول لا كسائر الرسل فى انه يخلو كما خلوا او يجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك بدينهم بعدهم ولدل فى قوله فيخلو كما خلوا اشعار بان القصر قصر قلب واما ان كانت هذه الجملة ابتداء كلام لا وصفا كان القصر قصر افراد كما صرح به صاحب المفتاح بانه قصر افراد اخراجا للكلام لا على مقتضى الظاهر بتنزيل استعظامهم هلاكه منزلة ابعادهم اياه وانكارهم حتى كانهم اعتقدوا فيه وصفين الرسالة والتبرء عن الهلاك فقصر على الرسالة نفيا للتبرء عن الهلاك

قوله انكار لارتدادهم وانقلابهم فانما يدل على ان هذا مترتب على ما قبله فان كون محمد رسولا موافقا للرسل قبله فى التمسك بدينه بعد خلوه سبب لانكار انقلابهم على اعقابهم

قوله وقيل الفاء للسببية بان يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم فعلى هذا الوجه يكون الهمزة لانكار التسبيب فان القوم لما جعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم عن دينه انكر ذلك عليهم لان خلوهم مع بقاء التمسك بدينهم سبب لثبات المخاطبين على دينه بعده صلى الله عليه وسلم والتمسك به فكيف عن كونه سبب الانقلاب عنه والفرق بين هذين الوجهين ان السبب عن خلو الرسل قبله فى الاول انكار الانقلاب وفى الوجه الثانى نفس الانقلاب قوله روى ان الملاعى عبدالله بن قمئة الحارثى الخ

هذا مخالف لما سبق فى تفسير قوله تعالى ليس لك من الامر شيء من ان الرامى عتبة بن ابى وقاص لكن هذا القول اصح على ما نقل الطيبى عن ابن الجوزى فى كتاب الوفاء لابن قمئة لكن بحيثه فى كتاب لا ينهض معه الرواية قوله فكسر رباعيته وهى السن التى بين الثنية والناب والثنية واحدة الثنايا من الاسنان ٨٣

٣٣ قوله وهو يرى انه قتل النبي عليه السلام يعني على لفظ المبني للمفعول بمعنى وهو يظن انه قتل النبي عليه السلام والحال ان من قتله قوله فانكفأ الناس اى انصرفوا ورجعوا

٢٢ ❁ بل الله مولكم ❁ ٢٣ ❁ وهو خير الناصرين ❁ ٢٤ ❁ سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب ❁
٢٥ بما اشركوا بالله ❁ ٢٦ ❁ مالم ينزل به سلطانا ❁ ٢٧ ❁ ومأويهم النار وبئس مثوى الظالمين ❁
٢٨ ❁ ولقد صدقكم الله وعده ❁

كافة ٢ والكافرون عام لكل فريق منهم فيدخل الصحابة فيهم دخولا اوليا ومرضه لان الكلام مسوق لزجرهم عن المتابعة في قول المنافقين قوله فتنقلبوا خاسرين تصريح بما علم التزاما لمزيد التنفير عن طاعتهم بل عن مجالستهم فان الخسران في الدارين مما يتوحش منه العاملون والعطف باعتبار تغاير المفهومين بالاجمال والتفصيل ٢٢ قوله (ناصركم) بيان وجه الاضافة الى المؤمنين فان الولاية بهذا المعنى مختص بالمؤمنين وان الكافرين لامولى لهم واما المولى بمعنى المالك فعام الكافرين ايضا قال تعالى وردوا الى الله مولاهم الحق * قوله (وقرئ بالنصب على تقدير بل اطيعوا الله مولكم) اشارة الى ان بل للاضراب عن قوله لاتطيعوا واما على الاول فهو اضراب عما يفهم من مضمون الشرطية كانه قيل فليس الكافرون انصاركم حتى تطيعوهم بل الله ناصركم لاغير ٣ فاطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين ولهذا قال تعالى "وهو خير الناصرين" صيغة التفضيل لتحقق الناصر الصوري وهي جملة تذييلية مقررة لما قبلها ٢٣ (فاستغنوا به عن ولاية غيره ونصره ٢٤ * قوله (يريد ماقذف في قلوبهم من الخوف يوم احد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب) اشار الى ان قوله سنلقي حكاية الحال الماضية او للاستمرار فالرعب رعب الواقع يوم احد كذا قيل ولايخفى ضعفه فالمراد رعب الكافرين يدل عليه قوله ورجعوا من غير سبب وكذا قوله وقيل لما رجعوا الى قوله فالقى الله تعالى الرعب في قلوبهم فقوله سنلقي جملة مستأنفة مسوقة لبيان ولايته تعالى ونصرته والسين للتأكيد كقوله سنكتب * قوله (ونادى ابو سفيان يامحمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله موعدنا وقيل لما رجعوا وكانوا ببعض الطريق ندموا وعزموا ان يعودوا عليهم ليستأصلوهم فالقى الله الرعب في قلوبهم) اى وقت محاربتهم قوله لقابل او العام القابل معنى ليستأصلوهم ليقلعوهم جميعا او يقلعوهم من اصلهم * قوله (وقرأ ابن عامر والكسائي ويعقوب بالضم على الاصل في كل القرآن) اى بضم عين الرعب على الاصل والسكون للتخفيف ٢٥ * قوله (بسبب اشراكهم به) اى ما مصدرية والباء للسببية وانما حملها على المصدرية لقوله مالم ينزل به لان ما فيه موصولة او موصوفة كما اختاره المص حيث فسره بآلهة والجمع لان ما من الفاظ العام والتعبير بآلهة للتهكم ٢٦ * قوله (اى الهة ليس على اشراكها حجة ولم ينزل عليهم سلطانا وهو كقوله ولاترى الضب بها ينجحر) اى ليس على اشراكها معنى لم ينزل وضمير به راجع الى الاشراك المدلول عليه بقوله اشركوا حجة معنى سلطانا نبه اولا على ان النفي متوجه الى القيد والمقيد جميعا فذكر نفي الحجة ثم عدم الانزال فقوله ولم ينزل الخ ذكره بعد قوله ليس على اشراكها حجة للتنبيه على ذلك ولو قال وليس على اشراكها حجة فضلا عن انزالها لكان احسن كما صرح به صاحب الكشاف وهو كقوله "ولاترى الضب بها ينجحر" اى يدخل في جحره اى لاضب ولاانجحار فلا اشكل بانه يتوهم منه ان لهم حجة على اشراكهم لكنها لم تنزل بناء على ان الاصل نفي القيد وابقاء المقيد لان هذا يعدل عنه كثيرا لمعونة القرينة * قوله (واصل السلطنة القوة ومنه السليط لقوة اشتعاله والسلاطة لحدة اللسان) السليط وهو الزيت عند عامة العرب ودهن السمسم عند اهل اليمن كذا في الصحاح والسليط قد يستعمل بمعنى حديد اللسان واليه اشار بقوله والسلاطة الخ وسمي حجة سلطانا لقوتها وغلبتها على الخصم ٢٧ * قوله (اى مثواهم فوضع الظاهر موضع المضمر للتغليظ) اى للتسجيل على ظلمهم والتشديد في وعيدهم * قوله (والتعليل) اى لبيان علة كون النار مأواهم فالتغليظ من التعبير بالظلم والتعليل من التعبير بالمشتق فلو اضمر لاتفق الامر ان معا اذ مدلول الضمير الذات فقط وحمل لام الظالمين على العهد وح يراد بالظلم الاشراك وهو ظلم عظيم ويحتمل الجنس فيدخلون دخولا اوليا ولا يكون من وضع الظاهر موضع المضمر المأوى المنزل الذي أوى اليه الانسان والمثوى محل الاقامة فالتعبير اولا بالمأوى ٤ وثانيا بالمثوى المبالغة في التشديد والرمز الى التأبيد ٢٨ * قوله (ولقد صدقكم الله) جواب قسم محذوف ولايكاد يطلق هذا اللام الامع قد لانه مظنة التوقع فان المخاطب اذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها اى بقد فيه تأمل * قوله (اى وعده اياكم بالنصر بشرط التقوى والصبر) اشار الى ان وعده مفعول ثان صريحا لصدقكم وقيل نصب بنزع الخافض اى في وعده والملتفت اليه هناه قوله اياكم مفعول محذوف اوعده فانه متعد الى مفعولين ايضا بالنصر اى على المشركين في احد بشرط التقوى والصبر اى على الجهاد بقوله "بلى ان تصبروا وتتقوا" الآية * قوله (وكان كذلك) اى

٢ والنداء بصفة الايمان للاشعار بان هذا مقتضى الايمان كما ان التعرض بصفة الكفر لكمال التنفير عن طاعتهم ولا شارة الى علة الحكم عهد

٣ لاغير اشارة الى ان بل الله مولاكم يفيد الحصر مثل صديقي زيد او بملاحظة نفس الامر والمراد الحصر الحقيقي فلا ينافي قوله خير الناصرين عهد

٤ والمخصوص بالذم محذوف اى بئس مثوى الظالمين النار عهد

٥ ... لامثال في سورة الفتح الى قوله الا ادخل عهد

قوله واراكم ما تحبون اى اراكم الذي تحبون وما يراد منه هؤلاء

قوله كانس واضرابه وسماهم شاكرين لانهم شكروا نعمة الاسلام فالمعنى وسيجزي الشاكرين الذين لم ينقلبوا وثبتوا على الاسلام جعل الثبات على الاسلام شكرا على نعمة الاسلام ولذا قال بالثبات عليه فان اريد باللام في الشاكرين العهد فالمراد بهم انس ابن النضر واضرابه ويجوز ان يراد به الجنس فيدخل فيهم هؤلاء دخولا اوليا وهو اولى لعموم حكم الجزاء للشاكر اى شاكر كان

قوله الا بمشيئته تعالى او باذنه لملك الموت فالاذن على الاول مجاز مستعار وعلى الثاني حقيقة وفي الكشاف المعنى ان موت الانفس محال ان يكون الا بمشيئة الله تعالى فاخرجه مخرج فعل لاينبغي لاحد ان يقدم عليه الا بان الله له فيه تمثيلا ولان ملك الموت موكل بذلك فليس له ان يقبض نفسا الا باذن من الله تعالى قالوا لما كان ظاهره يدل على ان احدا لايموت الا اذا اذن له فيه وليس كذلك لان الموت لايتوقف على الاذن والاستئذان بين المعنى بوجهين احدهما التمثيل كما ذكر وجهه والثاني ان يكون المأذون ملك الموت لا النفس فهو تسلي معنيين احدهما تحريضهم على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو باعلامهم ان الحذر لاينفع وان احدا لايموت قبل بلوغ اجله وان خوض المهالك واقتحام المعارك والثاني ذكر ماصنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه قيل في الآية حجة على المعتزلة في جعلهم المقتول مقطوعا عليه اجله اقول لعل وجه الاحتجاج عليهم في تلك المسئلة هو ان الآية افادت ان موت جميع الانفس ليس الا باذن الله فيكون كل نفس ميتة باجله الثابت في علم الله تعالى وجعل المقتول مقطوعا عليه اجله ينافي مضمون الآية وقوله على معنيين اى له فائدتان احديهما بالنسبة الى المؤمنين وهي التحريض والتشجيع والثانية بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو ماصنع به من الحفظ وتأخير الاجل واشار المص الى هاتين الفائدتين بقوله وفيه تحريض الخ

قوله مصدر مؤكد يعني مؤكد لمضمون قوله تعالى وماكان لنفس ان تموت الا باذن الله قوله لايتقدم ولا يتأخر هذا بحسب الظاهر يناقض قوله وتأخير الاجل فالوجه ان يراد بتأخير الاجل ابقاؤه الى الاجل المقدر له في علمه تعالى لان اجله كان مقدما فاخره بحفظه قوله وجهه انه قلب الكلمة اواحد اى قلب حروف الكلمة الواحدة قلب مكان قوله فصار كأين مفتوح الكاف والياء كأن الهمزة والنون فقلبت الياء المفتوحة الفا لتحركها وانفتاح ٨٨

لا جماع فيها ثم كسرت الهمزة الساكنة لالتقاء الساكنين وهما الهمزة والالف المقلوبة فصار ككاع والنون الظاهرة فى الكتابة هى التنوين فان التنوين نون ساكنة تلحق اواخر الكلم

٢٢ * اذ تحسونهم باذنه * ٢٣ * حتى اذا فشلتم * ٢٤ * وتنازعتم فى الامر * ٢٥ * وعصيتم من بعد ما اريكم ما تحبون * ٢٦ * منكم من يريد الدنيا * ٢٧ * ومنكم من يريد الآخرة * ٢٨ * ثم صرفكم عنهم * ٢٩ * ليبتليكم

النصر كان متحققا مادام الشرط موجودا * قوله (حتى خالف الرماة) الشرط وهو الصبر اى تركوا الصبر فوقع ما وقع من غلبة المشركين ظاهرا والظاهر ان المراد بالوعد ما وعد الله تعالى على لسان نبيه عليه السلام من النصر حيث قال للرماة لا تبرحوا عن مكانكم فلن نزال غالبين ما ثبتم مكانكم * قوله

(من المشركين اذ اقبلوا جعل الرماة يرشقونهم بالنبل والباقون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم) الرماة جمع رام وهم رامو السهم ومعنى يرشقونهم يرمونهم بالسهام ٢٢ * قوله (تقتلونهم من حسه اذا ابطل حسه) تقتلونهم قتلا كثيرا فاشيا اذ التعبير بتحسونهم يفيد ذلك قوله من حسه الخ اى هذا المعنى لهذا المبنى بناء على انه مأخوذ من حسه اذا ابطل حسه وهو لازم للقتل فذكر الملزوم واريد اللازم او بالعكس اذا صار معنى حسه اصاب حاسته بآفة فابطلها مثل كبده يقال كبد الرجل كبدا اذا وجعت كبده وكبده اذا اصابه بوجع فى الكبد وهو ظرف لصدقكم والمراد الوقت الممتد الى ان فشلوا فمع بمعنى وقت النصر لفقد الشرط ٢٣ * قوله (جبنتم وضعف رأيكم) اصل الفشل الجبن ومنشأه ضعف الرأى ولهذا عطف قوله وضعف رأيكم عليه عطف العلة على المعلول * قوله (او ملتم الى الغنيمة) من قبيل ذكر السبب وارادة المسبب * قوله (فان الحرص من ضعف العقل) بيان وجه تعبير الحرص بالفشل والمراد بالعقل القلب وضعف القلب الجبن او المراد معناه الظاهرى فضعفه يؤدى الى الجبن ولذا عبر بفشلتم والحاصل ان الميل الى الغنيمة حرص والحرص من ضعف العقل ٢٤ * قوله (يعنى اختلاف الرماة حين انهزم المشركون فقال بعضهم فما موقفنا ههنا) ما الاستفهامية للانكار والموقف مصدر اى فاى شئ وقفنا وثبوتنا هذا المكان يعنى انه ليس بشئ يعتد به فزالوا عن مكانهم للنهب * قوله (وقال آخرون) لذلك البعض حين ظهور مخالفة امر الرسول عليه السلام بقوله فاموقفنا كما بينا * قوله (لا نخالف امر الرسول

عليه السلام فثبت مكانه اميرهم فى نفر دون العشرة ونفر الباقون للنهب وهو المعنى بقوله وعصيتم الآية) الخطاب للجماعة والافراد للتعبير بالبعض فاذا كان الامر فثبت اميرهم وهو عبد الله بن جبير فى نفر اى مع نفر دون العشرة اى نفر قليل وثبت الباقون القائلون فاموقفنا ٢٥ * قوله (وعصيتم) خطاب الجميع باسناد ما صدر عن البعض الى الجميع * قوله (من الظفر والغنيمة وانهزام العدو) ان كان ارى من الرؤية القلبية فالامر واضح وان كان من الرؤية البصرية فلا بد من التمحل * قوله (وجواب اذا محذوف وهو امتحنكم) اى اذا اعتبر شرطية فحتى حتى ابتدائية وان حمل اسما بمعنى الوقت فمعنى حرف جر فلا جواب له قوله وهو امتحنكم اى اراد امتحنكم ولا يرد جعل الابتلاء غاية للصرف المرتب على منع النصر بل لا بعد نعم اعتبار منعكم نصره فى الجواب كما فى الكشاف اولى ويكون الجواب تنازعتم والواو زائدة وكذا كون صرفكم جوابا وثم زائدة ضعف لان لا يجوز وقيل الجواب امركم وقيل فشلتم قسمين والكل محتمل لكن مختار المص انسب بالمقام ٢٦ * قوله (منكم من يريد الدنيا وهم التاركون المركز للغنيمة) منكم مبتدأ خبره من يريد وهذا اولى من عكسه قدم ليقارن قوله وعصيتم لان العصيان صدر منهم وان اسند الى الكل مجازا كما عرفته وقيل لكثرته ولا يفيد التقديم لان من يريد الآخرة كثير بحسب العدد والشرافة والمراد بالمركز مكانهم الذى امرهم النبى عليه السلام بلزومه واقامته مادام الحرب بادبا قوله للغنيمة اى لاخذ الغنيمة وهى المراد بالدنيا هنا ٢٧ * قوله (ومنكم من يريد الآخرة) تعرض له توضيحا لقوله وتنازعتم فى الامر (وهم الثابتون محافظة على امر الرسول عليه السلام) ٢٨ * قوله (ثم كفكم عنهم حتى حالت الحال فغلبوكم) بمنع النصرة جزاء للمخالفة وسبب هذا الكف طلب الدنيا بعمل العفى وعموم الكف لان جزاء اساءة البعض عام له وللمحسن ابتلاء ورفعا للدرجة وناهيك قوله تعالى " واتقوا فتنة " الآية قيل فلما رأى المشركون حال الرماة حملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا امير الرماة ومن معه من اصحابه والى ذلك اشار بقوله حتى حالت الحال اى تحولت وانقلبت الحال اى حال الظفر او حال الانهزام ثم صرفكم عطف على الجواب المحذوف كما اختاره المص وان جعل حتى حرف جر بمعنى الى متعلقة بقوله صدقكم الله لتضمنه معنى النصر يكون ثم صرفكم عطفا على قوله صدقكم الله ٢٩ * قوله (ليبتليكم) اى ليعاملكم معاملة المختبرين بالمصائب وفيه استعارة تمثيلية قدمر تحقيقها فى قوله تعالى " ولنبلونكم بشئ من الخوف " الآية * قوله (على المصائب ويمتحن ثباتكم على الايمان عندها)

٢ اشار الى ان فى بمعنى مع كقوله تعالى فادخلى فى عبادى اى مع عبادى منه

٣ قاله ابو حيان وهذا التقدير انسب بقوله منكم من يريد الدنيا الآية منه

قوله من طاق اصله طيق بياء بين مشددتين لانه منسوب على ابدلت الياء الاولى الساكنة الفا فصار طائى بثلاث ياءات اولاها مكسورة ثم قلبت الياء المكسورة همزة لوقوعها بعد الالف كما فى بائن وبايع

قوله حنفاء اتقياء او عابدون لربهم الاول على ان نسبتهم الى الرب من جهة العلم والتقوى والثانى على انها من جهة العمل

قوله وهى الجماعة للمبالغة فان الوصف بالعالى ابلغ من الوصف بالعالم

قوله وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب قتل بالتخفيف والبناء على المفعول

قوله ويؤيد الاول اى يؤيد اسناده الى ربيون القراءة بالتشديد ووجه التأييد ان صيغة فعل مشددا للتكثير فيقتضى التعدد والنبى مفرد وربيون فى المعنى متعدد لان كاين للتكثير وذلك لان الاصل فيها اى التى هى بعض من كل ادخلت عليها كاف التشبيه وصارا بمعنى كم التى للتكثير واجاب عنه ابن جنى بان التكثير فى قتل حينئذ يكون بالنظر الى المعنى وافراد ضميره بالنظر الى جانب اللفظ والعدول الى اعتبار اللفظ بعد تقدم اعتبار المعنى مستهجن ورد بان القاعدة موعة قال الله تعالى قل ومنهم من يستمعون اليك جمع يستمعون باعتبار المعنى ثم قال ومنهم من ينظر اليك افرد ينظر باعتبار اللفظ ولكن ليس فيما نحن فيه كذلك لان كاين مثل كم على ما مر وهو يدل على التكثير لفظا وكان تكثير قتل نظرا الى اللفظ اقول يمكن ان يقال ان تلك القاعدة اى هى قاعدة الاستهجان فيما اذا كان الاعتباران فى كلام واحد كما فيما نحن فيه والاعتباران فى الآية التى اوردت لمنعها هما فى كلامين ولا يلزم من الاستحسان فى كلامين الاستحسان فى كلام واحد فقياس احدهما على الآخر قياس مع الفارق كالكسر فان ربيون بالكسر من تغييرات النسب ايضا لان المنسوب الى الرب بالفتح

قوله او استكون بمعنى استكانوا يحتمل ان يكون افتعالا من السكون اصله استكنوا والفه لاشباع فتحة الكاف وان يكون استفعالا من الكون فحينئذ سبب استعماله فى معنى الخضوع لان العرب قالوا لمن يخضع له كنت لك وهو المراد من قوله لانه يطلب اى لان الخاضع يطلب من نفسه ان يكون لمن خضع له

قوله وهذا تعريض بما اصابهم عند الارجاف بقتله عليه السلام اى قوله عز وجل فما وهنوا وما استكانوا تعريض بما اصاب المسلمين يوم احد فالغرض من هذا التعريض تشجيعهم على القتال يعنى هؤلاء السالفون من الامم ما اصابهم فى القتال مع الكفار وهن وضعف واستكانة فالاولى للمسلمين ايضا ان يثبتوا ويصبروا على القتال ولا يصيبهم ما ينافى الثبات عليه والارجاف الخوض فى الشئ　قوله هضما لها اى كسرا لانفسهم

قوله واضافة عطف على هضما وهو بحسب الظاهر تعليل الشئ بنفسه لكنه فى المعنى تعليل الشئ بغيره من حيث ان الغرض من اضافة الذنوب

٩٩ الى انفسهم اضافة ما اصابهم فى غزوة احد من المكروه الى سوء اعمالهم قوله والاستغفار بالرفع عطف على اضافة وكذا قوله ثم طلب التثبيت بالرفع عطف عليها او على الاستغفار قوله فيكون اقرب الى الاجابة عطف على ليكون عن خضوع فالفاء فى فيكون الدلالة على ان الاستغفار عن خضوع سبب ٥٥

٢٢ * ولقد عفا عنكم * ٢٣ * والله ذو فضل على المؤمنين * ٢٤ * اذ تصعدون * ٢٥ * ولا تلوون على احد * ٢٦ * والرسول يدعوكم * ٢٧ * فى اخريكم * ٢٨ * فاثابكم غما * ٢٩ * لكيلا تحزنوا على ما فاتكم

الاولى بالمصائب وصيغة الجمع لكثرة القتلى الشهداء والجروح وذهب الاموال ونشئت السال حتى توحش منها العباد والبلاد بل الشجر والدواب ٢٢ * قوله (ولقد عفا عنكم) اعطساب للمخالفين نبه عليه بقوله لما علم من ندمهم على المخالفة لكن اسند الى الجميع لما ذكرنا وفيه بيان ان مصاحبة العاصين سيرى شآمتها المطيعين * قوله (تفضلا) اى رحمة * قوله (ولما علم ٢ من ندمهم على المخالفة) فيه استدراك على صاحب الكشاف حيث قال لما علم الخ وترك التفضل اشارة الى ان التوبة ليست شرط للعفو عندنا خلافا للمعتزلة الا ترى ان قوله " والله ذو فضل على المؤمنين " ينادى على حقيقة مذهبنا لانه جملة تذييلية مقررة لمفهوم ما قبله وهو ان ذلك العفو بطريق التفضل والاحسان لا بالتوبة والندامة بالجنان وان العفو لا يجب عليه بالتوبة ٢٣ * قوله (يتفضل عليهم بالعفو او فى الاحوال كلها) هذا التخصيص بقران قوله " ولقد عفا عنكم " او فى الاحوال كلها بالنظر الى نفس الامر فيدخل التفضل بالعفو دخولا اوليا * قوله (سواء ادبل لهم او عليهم اذ الابتلاء بالمصائب رحمة) عظيمة حيث يمحو بها الذنوب والشهادة اعظم المراتب وصيغة المضارع الاستمرار وان كان المناسب لقوله ولقد عفا عنكم صيغة الماضى ٢٤ قوله (متعلق بصرفكم) الظاهر ان الصرف حين العصيان والاصعاد بعد الصرف لا وقت الصرف فالمراد بالوقت الامر الممتد المنقسم لابتداء التنازع والعصيان وعدم الانتظار ودعوة الرسول عليه السلام * قوله (او اذ يبليكم او بتقدير كاذكر والاصعاد الذهاب والابعاد فى الارض يقال اصعدنا من مكة الى المدينة) هذا على قراءة الياء التحتية المذكورة فى الكشاف ظاهر واما على قراءة الخطاب فقيل انه مشكل اذ يصير المعنى اذكر يا محمد اذ تصعدون لما فيه من خطابين بدون عطف والجواب ان اذكر خطاب عام لمن يصلح ان يكون مخاطبا فيكون حاصله اذكروا اذ تصعدون وهذا الاحتمال مع ما فيه من الاحتياج الى التمحل مستغنى عنه حيث كان المذكور صالحا للجواب ٢٥ * قوله (اى لا يقف احد لاحد ولا ينتظره) اى لا يلتفت احد لاحد يعنى انه من لوى بمعنى عطف والمراد به وقف وانتظر لان من شان المنتظر ان يلوى عنقه فذكر اللازم واريد الملزوم ٢٦ * قوله (كان يقول الى عباد الله) اى اقبلوا الى يا عباد الله انما قال هذا ترغيبا للاقبال اذ من شان عباد الله ان ينصر رسوله لا سيما فى وقت الابتلاء والامتحان مع ملازمة التكلان كان التعبير بالرسول للاشعار بان دعوته بالوحى وان الاجابة لازمة وفيه توبيخ عظيم لمن تفرق من المؤمنين * قوله (انا رسول الله من يكر فله الجنة) افادة لهم ان ما قيل ٣ فى حق ارجاف وانى فى سلامة وبحياة ومعنى من يكر من يرجع الى مقاتلة العدو فله الجنة بلا حساب ولا مؤاخذة ٢٧ * قوله (فى ساقتكم وجماعتكم الاخرى) او المراد الساقة من العسكر وحاصله اى من خلفكم يقال جاء فلان فى آخر الناس اذا جاء خلفهم ٢٨ * قوله (عطف على صرفكم) فالفاء السببية داخلة على المسبب اذ الصرف سبب لهذه الاثابة وطول الفصل لا يضر اذ الفصل ليس باجنبى ويؤيده ما ذكرنا من ان الصرف سبب لهذا الابتلاء واما العطف على تصعدون فضعيف * قوله (والمعنى فجازاكم الله) معنى فاثابكم فان الاثابة هى الجزاء لكن الظاهر انه نهكم * قوله (عن فشلكم) والمتبادر منه ان الخطاب لمن خالف الرسول عليه السلام لكن الظاهر ان الخطاب عام والعتاب خاص بالمخالفين * قوله (وعصيانكم) اشارة الى ما ذكرناه * قوله (غما متصلا بغم) اى الباء للمصاحبة والالصاق * قوله (من الاغتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين والارجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم) اشارة الى ان المراد مواصلة الغموم الكثيرة لا غمين اثنين * قوله (او فجازاكم غما بسبب غم) اى الباء للسببية داخلة على السبب والغم الثانى غم الرسول عليه السلام والغم الاول يراد به الجنس فيتناول الغموم الكثيرة * قوله (اذ فقدوه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له) استعير الذوق لادراك الغم وسيجىء توضيحه * قوله (لتتمرنوا على الصبر فى الشدائد ٢٩ فلا تحزنوا فيما بعد على نفع فائت وضرر لاحق) لتتمرنوا قدره لان عدم الحزن لا يكون علة لاثابة الغم بل علتها التحصيلية التمرن وتوطين النفوس على تحملها فحينئذ يتفرع عليه عدم الحزن ولهذا قال فلا تحزنوا فيما بعد اى بعد التمرن على نفع فائت فى الماضى وضرر لاحق ناظر الى ولا ما اصابكم فالحزن هنا شامل للخوف بطريق عموم المجاز اذ الحزن على الواقع والخوف على المتوقع وقد اريد به هنا عاما للواقع والتوقع معا وايضا صيغة اصاب بمعنى يصيب حينئذ لاستعارة لتحقق وقوعه واعاد لا تنبيها على استقلال الاصابة * قوله (وقيل لا مزيدة والمعنى لتأسفوا على ما فاتكم

٢ اى ان العفو انما هو بمجرد التفضل من غير نظر الى ما يصدر عنهم من الندم على المخالفة او التفضل بسبب الندم بان يكون الندم سببا عاديا فالتفضل معتبر فى كلا الوجهين اشار اليه فى اصل الحاشية بقوله العفو لا يجب عليه بالتوبة فيكون تفضلا منه

٣ فلا يقال ان فائدة الخبر غير ظاهر منه

٤ بل اثابة الغم سبب الحزن منه

٥ فالقرب الى الاجابة فهو من ترتيب المسبب على السبب فقوله ليكون عن خضوع علة تقديم الاستغفار على طلب التثبيت اى قدموا الاستغفار عن الذنوب على طلب تثبيت الاقدام ليكون طلب التثبيت عن خضوع ويكون ذلك الطلب اقرب الى الاجابة فالضمير ان فى ليكون وفيكون للطلب

قوله لان قالوا اعرف بمعنى جعل قولهم خبر كان وان قالوا اسمه ولم يعكس لان الاصل فى المبتدا ان يكون المعرف فوق المسند النكارة والجهالة ليفيد الاخبار مخاطب ثم علل كونه اعرف بدلالته ان قالوا على جهة النسبة وهى نسبة القول الى قائله وزمان الحدث وهو زمان الماضى دلالة وضعية وانما قلنا دلالة وضعية لان المصدر وهو قولهم الواقع خبرا دال على النسبة والزمان ايضا لكن ليس تلك الدلالة وضعية بل هى دلالة عقلية لان المصدر عرض يقتضى محلا يقوم به وحدث يستدعى زمانا يقع فيه

قوله بسبب الاستغفار معنى السببية مستفاد من الفاء فى فآتاهم

قوله وخص ثوابها بالحسن اشعارا بفضله فيكون قوله عز وجل والله يحب المحسنين تذييلا واقعا فى معرض التعليل ناظرا الى معنى قوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان

قوله نزلت فى قول المنافقين للمؤمنين وهو قول على رضى الله عنه وقوله وقيل ان اسكنوا هو قول السدى فرله وقيل هو عام الحاصل ان اللام فى الذين كفروا اما ان تكون للعهد والمنادى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعهود ان كان المنافقين فهو قول على رضى الله عنه وان كان المشركين فهو قول السدى واما ان يكون للجنس اريد به جميع الكفار والمنادى المؤمنون كلهم

قوله بالضم على الاصل اى بضم العين بعد الراء المضمومة كالشغل بضمتين يفهم من قوله على الاصل ان التسكين فى القراءة بالسكون عارض لاجل التخفيف

قوله اى الهة ليس على اشراكهم حجة ولم ينزل عليهم بسلطان لسلاوهم ظاهره ان هناك سلطانا اى حجة لكن الله تعالى لم ينزله حمل النفى على نفى السلطان والانزال جميعا لان الشرك لا يستقيم ان يقوم عليه سلطان وانما المراد نفى السلطان ونزوله على طريقة ولا ترى الضب بها ينجحر اوله لا يفزع الارنب اهوالها يصف مفازة خالية عن الحيوانات اى ليس بها ارنب يفزعه اهوالها ولا ضب يدخل الجحر والمعنى لا ارنب فيها ولا فزع له من اهوالها ولا ضب فيها ولا انجحار له قوله ومنه السليط هو الزيت عند عامة العرب وعند اهل اليمن دهن السمسم

قوله اى وعده اياهم بالنصر بشرط التقوى والصبر المراد وعده اياهم بقوله فيما تقدم ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة ٦٦

٦٦ الاف من الملائكة قوله وكان كذلك حتى خالف الرماة وكان النصر مع المسلمين فى الابتداء حتى خالف الرماة امر الرسول صلى الله عليه وسلم روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرماة لا تبرحوا هذا المكان فانا لا نزال غالبين ما دمتم فى هذا المكان قال محمد بن كعب لما رجع رسول الله صلى الله عليه ٥٥

٢٢ ※ ولا ما اصابكم ٢٣ ※ والله خبير بما تعملون ※ ٢٤ ※ ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة نعاسا ※ ٢٥ ※ يغشى طائفة منكم ٢٦ ※ وطائفة

من الضرر والغيظ ٢ وعلى ما اصابكم من الجرح والهزيمة عقوبة لكم) فح لا حاجة الى التقدير ولذا قال والمعنى لتأسفوا الخ وعلى ما اصابكم من الجرح الخ فالماضى على بابه لان المراد الضرر السابق فلا تكرار فى الحزن ايضا قوله عقوبة لكم اى فى الدنيا وكفارة لمعصيتكم هذا بالنظر الى المخالفين واما بالنسبة الى المطيعين زيادة فى الدرجات فى الجنات العاليات مرضه مع خلوه عن التقدير والمجاز لان كون لا زائدة فى مثله يؤدى الى التشويش والدغدغة ※ قوله (وقيل الضمير فى فاثابكم للرسول عليه السلام) هذا خلاف الظاهر لاستلزامه استعمال الاثابة فى معنى غير متعارف بالسببية غير ظاهر ويلزم عطف الماضى على المضارع ان عطف على يدعوكم والا يلزم تفكيك الضمير ※ قوله (اى فآساكم

فى الاغتمام فاغتم بما نزل عليكم كما اغتممتم بما نزل عليه ولم يثربكم على عصيانكم تسلية لكم كيلا تحزنوا على ما فاتكم من النصر ولا على ما اصابكم من الهزيمة) فآساكم بالهمز والمد اى جعلكم اسوته متساويين فى الحزن وحاصله كان مثلكم فى الحزن والاغتمام ولم يثربكم على عصيانكم التثريب التعيير والتوبيخ تسلية لكم قدره لان لا حاجة اليه بل لكمال التوضيح ٣ ※ قوله (عالم) بمعنى خبير ※ قوله (باعمالكم) اى ما مصدرية وفى نسخة عليم وهو الظاهر ※ قوله (وبما قصدتم بها) مفهوم من الفحوى والتعبير بخبير اذ قد يستعمل العلم بما فى الباطن ٤ ※ قوله (من بعد الغم) تأكيد لقوله ثم انزل لزيادة البيان او ثم لتراخى الزمان من بعد الغم للتراخى الرتبى ترغيبا الشكر عليه اذ الامن والنعاس فى هذا الوقت الشديد نعمة جسيمة ومنحة عظيمة ※ قوله (انزل الله عليكم الامن) اختار اولا كون الامنة مصدرا مثل منعة ثم جوز كونها جمعا ※ قوله (حتى اخذكم النعاس وعن ابى طلحة غشينا النعاس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه والامنة الامن نصب على المفعول) لما كان نزول الامن بسبب اخذهم النعاس واضطجاعه غاية الانزال اخذا بالحاصل والافهو اما بدل او مفعول او غير ذلك وليس النعاس غاية للامن فى هذه الاحتمالات قوله وعن ابى طلحة الخ حديث صحيح رواه البخارى كذا قيل قوله فى المصاف اى فى صف القتال لان المشركين لما انصرفوا يتوعدون المسلمين بالرجوع كان المسلمون متأهبين للقتال لعدم امنهم كرتهم فانزل الله تعالى عليهم الامن فغشيهم النعاس ازاحة الكلالهم ولكونه معجزة دالة على نبوة نبيهم ※ قوله (ونعاسا بدل منها) اى بدل الكل او عطف بيان ※ قوله (او هو المفعول) اى النعاس المفعول ※ قوله (وامنة حال منه) مأول بالمشتق او اريد المبالغة ※ قوله (او مفعول له) اى لنعاس يعنى نعستم امنة كما صرح به فى الكشاف فيندفع الاشكال بانه لا يوجد شرط نصبه اذ فاعل انزل غير فاعل نعاس ※ قوله (او حال من المخاطبين بمعنى ذوى امنة) اذ لا يصح الحمل بدون تقدير مضاف الا ان يراد المبالغة والاول ذوى امن بدل امنة ※ قوله (او جمع آمن كبار وبررة) اشار الى احتمال كونها جمعا بعد اختيار كونها مصدرا لان قراءة سكون الميم يؤيده وان كان ح مصدرا للعدد وعلى الاول مصدر غير المرة ※ قوله (وقرئ امنة بسكون الميم كانها المرة من الامن) اى الامن وان كان متعددا باعتبار المخاطبين لكنه فى حكم الواحد لنزوله دفعة وجملة وانما قال كانها لما ذكرنا من ان الامن متعدد لتعدد الآمنين وقيل لانه لم يقصد بها مرة من الامن وانما المقصود الامن مطلقا لكن لوقوعها فى زمان يسير شبهت بالمرة والبدل بدل الاشتمال ٣ وعلى الحالية لا يضر كونها من النكرة لتقدمها انتهى ٢٥ ※ قوله (يغشى) فى محل النصب على انه صفة نعاس وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ※ قوله (اى النعاس وقرأ حمزة والكسائى بالتاء ردا على الامنة) اى على كون الفاعل امنة وهذا على كونها مصدرا اذ لا يلائم الجمعية وهذا يؤيد المصدرية ※ قوله (والطائفة هم المؤمنون حقا) اى من اهل الصدق واليقين ضد المنافقين من الانصار والمهاجرين كما صرح به ابن عباس رئيس المفسرين وهذا عادة الله تعالى مع المؤمنين جعل النعاس فى الحرب علامة فى الظفر وقد وقع كذلك لعلى رضى الله تعالى عنه فى صفين وهو من الواردات الرحمانية والسكنة كما قيل فيه اشارة الى ان الخطاب فى انزل عليكم للمؤمنين الخالصين عموما ولا يقدح ذلك فى عموم الانزال للكل فان الغشى كونه للبعض لا ينافى كون مطلق الانزال للكل لكن اذا جعل نعاسا مفعول انزل او بدلا من مفعوله فالظاهر ان كلمة من فى منكم للبيان لا للتبعيض ٢٦ ※ قوله (وطائفة) مبتدأ خبره قد اهمتهم والتجاوز مع كونه نكرة لانه من قبيل شر اهر ذا ناب وقيل لاعتمادها على واو الحال اشار الى ان وطائفة الخ حال والواو رابطة والمعنى انزل الله عليكم الامن فى حال عجزكم بالكلية اذ كنتم قسمين قسما فى النعاس وقسما لا اهتمام لهم فى الدين والرسول ※ قوله (هم المنافقون)

٢ لان مدلولهما واحد وان كان مفهومهما متغايرا منه

٣ لانه ينتظر السامع ان انزال الامنة باى طريق كان فافهم البدل انه بالنعاس وجعل البعض عطف البيان يؤيد كونه بدل الكل على انه لا ضمير يرجع الى المبدل منه والتقدير خلاف الظاهر منه

ده وسلم واصحابه الى المدينة من احد وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من اصحابه من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى ولقد صدقكم الله وعده بالنصر والظفر وذلك ان الظفر كان للمسلمين فى الابتداء قبل مخالفة الرماة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فى مكانهم قوله يرشقونهم الرشق الرمى يقال قد رشقته بالنبل ارشقه رشقا فاذا رمى القوم باجمعهم فى جهة واحدة قالوا رمينا رشقا

قوله اذا ابطل حسه فالهمزة فيه للازالة كما فى اشكيته بمعنى ازلت شكايته فكان الاحساس بهذا المعنى مناسبا لمعنى القتل ولذا فسره بتقتلونهم

قوله جبنتم وضعف رأيكم حتى لا دلالة على ان الله تعالى نصرهم الى هذه الغاية وهى عروض الجبن لهم وصدور العصيان منهم فحين جبنوا انقطع زمان النصر وآل امرهم الى الرجوع عن موضع القتال فعلى هذا يكون حتى بمعنى الى ان او الى حين ولا يكون اذا للشرط بل يكون بمعنى مجرد الوقت واما اذا كان للشرط يكون الجواب محذوفا وعلى هذا القول اختلفوا فى الجواب على وجوه الاول وهو قول البصريين ان جوابه محذوف تقديره حتى اذا فشلتم وتنازعتم فى الامر وعصيتم من بعد ما اريكم ما تحبون منعكم الله نصره قالوا وانما حسن هذا الجواب لدلالة قوله ولقد صدقكم الله وعده عليه الثانى وهو مذهب الكوفيين واختيار الفراء ان جوابه هو قوله وعصيتم والواو زائدة كما قال تعالى فلما اسلما وتله للجبين وناديناه فان ناديناه جواب لما والواو مزيدة كذا هنا الفشل والتنازع صار موجبا للعصيان والعصيان مسبب عنهما مترتب عليهما ترتب الجزاء على الشرط ويتصور هذا المذهب ما قال بعضهم ان مذهب العرب ادخال الواو فى جواب حتى اذا بدليل قوله تعالى حتى اذا جاؤها وفتحت ابوابها وقال لهم خزنتها والتقدير فتحت لهم ابوابها الثالث ان جوابه صرتم فريقين الا انه اسقط لان قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الاخرة يفيد فائدته ويؤدى معناه لان كلمة من للتبعيض فهى من تفيد هذا الانقسام الرابع ان الجواب هو قوله صرفكم عنهم والتقدير حتى اذا فشلتم وكذا صرفكم عنهم وكلمة ثم ههنا كالساقطة وهذا الوجه ابعد فعلى جعل اذا شرطية يكون حتى ابتدائية داخلة على الجملة وحلة الكلام ههنا ما قالوا ان حتى تجئ على وجوه ثلاثة احدها ان يكون حرف جر وهى فى معنى الى لانتهاء الغاية الا ان مجرورها يجب ان يكون شيئا ينتهى به المذكور وقبلها نحو اكلت السمكة حتى رأسها فان الرأس ينتهى به السمكة او شيئا ينتهى عنده المذكور نحو نمت البارحة حتى الصباح فان البارحة تنتهى عند الصباح وذلك لان وضعها للدلالة على تقضى الفعل شيئا فشيئا الى ان يأتى على الشئ ٧٩

(والظاهر)

٢٢ ❁ قد اهمتهم انفسهم ❁ ٢٣ ❁ يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ❁ ٢٤ ❁ يقولون ❁ ٢٥
هل لنا من الامر من شئ ❁ ٢٦ ❁ قل ان الامر كله لله

والظاهر ان قول المص اومابهم الاهم انفسهم يؤيد ماذكرنا فان الحصر ٢ ظاهر فى صورة كونه من قبيل شراهر ذاناب اولوقوعها فى موقع التفصيل ولايخفى بعده ٢٢ ❁ **قوله** (اوقعتهم انفسهم فى الهموم) فعلى هذا ان معنى اهمتهم جعلتهم ذاهم وحزن والفاعل والمفعول واحد ذاتا متغاير اعتبار ❁ **قوله** (اومابهم الاهم انفسهم وطلب خلاصها) فعلى هذا معنى اهمه جعله مهماله ومقصودا وكلا المعنيين منقول عن الازهرى ٢٣ ❁ **قوله** (صفة اخرى لطائفة) اشاربه الى ان قد اهمتهم صفة لها فى طائفة خبرها محذوف اى ومنكم طائفة اخرى فالمراد بالمعية المعية فى المعركة لاالمعية فى انزال الامن ❁ **قوله** (اوحال من المفعول ❁ **قوله** (اواستئناف على وجه البيان لماقبله) اى جواب سؤال مقدر من سبب الحكم كانه قيل فاذا اوقعوا فى الحزن اجيب بانهم يظنون الخ واياماكان فجملة وطائفة الخ اما حالة مبينة لشأن المنافقين اومستأنفة مسوقة لبيان سبب القاحرين ❁ **قوله** (وغير الحق نصب على المصدر اى يظنون بالله غير الظن الحق الذى يحق ان يظن به وظن الجاهلية بدله) اى على حكم المفعول المطلق اشار اليه بقوله غير الحق الذى الخ فانه يفهم منه ان المراد بغير الحق الظن الذى لايليق ان يظن به والمراد بالحق الظن الذى يحق ان يظن به والمعنى يظنون بالله ظنا غير الحق فيكون صفة لمصدر محذوف اونفسه مفعول مطلق اذ المراد بغير الحق الظن الغير المطابق للواقع فقوله وظن الجاهلية يؤيده فان المراد بدل الكل ❁ **قوله** (وهو الظن المختص بالملة الجاهلية واهلها) يعنى ان اضافة الظن الى الجاهلية مع انه صفة الجاهل اضافة الموصوف ٣ الى مصدر صفته دلالة على اختصاص المضاف بمصدره اى منشأ ذلك الظن من الجهل جهله فالجاهلية اما صفة الملة للمبالغة اوبتقدير المضاف اى ظن اهل ٤ الجهل يفوت المبالغة ولذا قدم الملة الجاهلية على اهلها والياء مصدرية والتاء للتأنيث اللازم له ٢٤ ❁ **قوله** (اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بدل من يظنون) اى بمنزلة بدل الاشتمال لان منشأ هذا القول الظن المذكور ٢٥ ❁ **قوله** (هل لنا من امر الله ووعد من النصر والظفر نصيب قط وقيل اخبر ابن ابى بقتل بنى الخزرج فقال ذلك) ووعد الظاهر انه عطف على قوله امر الله اذ المراد بالامر فى قولهم هل لنا من الامر الشئ والثان اذ الايجب غير ظاهر هنا والقائلون من كان حاضرا من المنافقين باسرهم اوزعما وهم واما على القول بان القائل ابن ابى فصيغة الجمع ح من قبيل قتل بنو فلان ❁ **قوله** (والمعنى انامنعنا تدبير انفسنا وتصريفها باختيارنا فلم يبق لنا من الامر شئ) فهل الاستفهامية للانكار الوقوعى واما على الاول فالاستفهام شادة ❁ **قوله** (اوهل يزول عنا هذا القهر فيكون لنا من الامر شئ) فيكون هل على حقيقته لكن المستفهم عنه محذوف ومادخل عليه الاستفهام مفرع على ذلك المحذوف قيل ومن العلامة ان قوله يقولون تفسير ليظنون وترجمة له والاستفهام لايكون ترجمة الخبر كما لايصح ان يقول اخبرنى زيد قال لى لاتذهب وكذلك كل ما لا طلب فى نحو نهانى قال لى اضرب وامرنى قال لى لاتضرب ومن هذا المثال يظهر ان ماتوهم من ان البدل يقولون وهو خبر ليس بشئ وتحقيقه ان المطابقة بين الحكاية والمحكى عنه واجبة وحاصل السؤال ان الظن النسبة التصديقية فكيف يقع الاستفهام ترجمته والجواب ان الاستفهام طلب علم فيما يشك فيه اويظن فجاز ان يكون متعلق الظن وتحقيقه ان الظن اوالعلم متعلق بمايقال فى جوابه ذلك الاستفهام وهذا كما تقول لك صديقك هل تستغنى فى كذا فتقول ظننت بناسوء اشارة الى انه كان يجب عليه القطع بالاسعاف ولايجعله مورد الاستفهام الناشئ عن الظن انتهى وقد اجيب بان الاستفهام فى الاية للانكار فيكون خبرا فيكون الخبر ترجمة الخبر لكن هذا انما يتم فى المعنى الاول واما فى المعنى الثانى فالاستفهام على حقيقته كما عرفته ٢٦ ❁ **قوله** (اى الغلبة الحقيقية لله) اى بالاخرة اى الامر مفرد الامور لامفرد الاوامر مثل ماسبق فيكون بمعنى الشئ والشان وهنا تحقق فى الغلبة ولهذا فسرت بها بمعونة المقام فيكون الامر باقيا على حقيقته وان اريد به الغلبة بخصوصها فيكون مجازا ❁ **قوله** (واولياءه فان حزب الله هم الغالبون) فيه تنبيه على ان المراد بكون الغلبة لله كون الغلبة لاوليائه وانما عبر به تشريفا لهم كقوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ❁ **قوله** (اوالقضاء له يفعل مايشاء ويحكم مايريد) اى اوالامر بمعنى القضاء فيدخل قضاء الغلبة لاوليائه دخولا اوليا وبهذا يحصل مناسبة هذا المعنى بماقبله لكن كون الامر بمعنى القضاء غير شايع ولذا اخره ❁ **قوله** (وهو اعتراض) اى بين الحال وصاحبها

٩٧ التعلق به فلا بد من انتهائه اليه ومجرور الى لا يجب ان يكون بهذه المثابة كما فى قوله تعالى وايديكم الى المرافق فان الايدى لاتنتهى بالمرافق ولا عندها واما دخول مجرور حتى فى حكم ماقبلها فجاز ان يكون وان لايكون كما فى مجرور الى والثانى ان يكون حرف عطف وهى فى هذا ١١

٢ وقيل الحصر مستفاد من المقام قيل ولاوجه لترك اعتبار الحصر فى الاول وقد عرفت انه من قبيل شراهر ذاناب وترك اعتباره فى الاول كتعقيبه فى الثانى ولم يعكس كما هو الظاهر لان الحصر فى الاول لايرى له كثير فائدة بخلاف الثانى عهد

٣ كرجل صدق وحاتم الجود فانه لاضافة بمعنى اللام اى المختص بالصدق والجود عهد

٤ اذا صله ظن جاهل فالجاهل صفة الظن مسامحة فانه صفة لاهله الملة اوالملة عهد

٥ ونسبتهم الجاهل مع ان المنافقين من اهل الكتاب لعدم جريهم على مقتضى العلم عهد

٦ والمعنى على الاول هل لنا من الامر شئ اى من النصر شئ وعلى الثانى هل لنا من التدبير شئ بعد هذا القهر عهد

١١ الوجه جار به مجرى الجار فى تضمنها معنى الغاية وان ماقبلها يقتضى شيئا فشيئا الى ان يبلغ انهايته فلذلك وجب ان يكون مدخولها آخر جزء من المعطوف عليه اما افضله اوادونه لان انتهاء الفعل ان اعتبر من الادنى كان الانتهاء الى الافضل نحو مات الناس حتى الانبياء وان اعتبر من الافضل كان الانتهاء الى الادنى نحو قدم الحجاج حتى المشاة والثالث ان يكون حرف ابتداء يستأنف بها الكلام نحو اكلت السمكة حتى رأسها اكول اذا عرفت هذا فنقول حتى فى قوله تعالى حتى اذا فشلتم ليست عاطفة لان حتى العاطفة تجمع بين الاول والثانى فى الحكم ولااجتماع هنا فيه لان قوله صدقكم الله وعده كناية عن النصر اذ النصر مستلزم لصدق الوعد وعند الفشل لانصر فهى اما حرف ابتداء اوحرف جر فان كانت حرف ابتداء فلا بد ان يكون اذا شرطية وجوابها محذوف وماهو متعلق حتى اذا لايكون واقع بعد حتى الابتدائية جملة وان كانت حرف جر كانت اذا شرطية ظرفية مجرورة بها اى الى زمان فشلكم ولا يحتاج حينئذ حتى اذا الى متعلق ولايبعد وقوع اذا مجرورا كما فى قوله تعالى والليل اذا يغشى على قول من جعل اذا بدلا من الليل اومرفوعا كما فى قولك اخطب مايكون الامير اذا كان قائما والمعنى اخطب اوقات كون الامير وقت كونه قائما وكما فى قولك اذا يقوم زيد اذا يقعد عمرو فان اذا الاول مبتدأ والثانى خبره اى وقت قيام زيد وقت قعود عمرو

قوله تفضلا معنى التفضل مستفاد من العفو لان العفو انما يكون لمن يستحق العقوبة فعفو من استحق العقوبة تفضل من العافى

قوله بالعفو او فى الاحوال كلها والمذكور فى والله ذوفضل هو فضل مطلق غير مقيد بشئ يحتمل الخصوص والعموم اما تخصيصه اولا بالعفو فلدلالة قوله عزوجل ولقد عفى عنكم عليه واما تعميمه للاحوال ثانيا نظرا الى ذكره مطلقا فيحتمل ان يكون ترك التقييد لافادة التعميم **قوله** اذ الابتلاء ايضا رحمة تعليل لشمول الفضل للاحوال كلها اما اذا كان المداولة لهم فظاهر انها فضل واما اذا كانت عليهم فكونها فضلا فيه نوع شبهة فازالها بقوله اذ الابتلاء ايضا رحمة **قوله** اويعفو كما ذكر قبل الصواب ان يقال كما ذكروا لان الخاطب عند اضمار ذكر هو ٣٣

٣٣ الرسول و المخاطب يتصعدون الذين تركوا رسول الله و فروا فيكون المعنى اذكروا محمد اذ تصعدون ايها الفارون وهذا كارى لامعنى ٥٥.

٢٢ ❁ يخفون فى انفسهم ما لا يبدون لك ❁ ٢٣ ❁ يقولون ❁ ٢٤ ❁ لوكان لنا من الامر شئ ❁
٢٥ ❁ ما قتلنا ههنا ❁ ٢٦ ❁ قل لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم ❁
٢٧ ❁ وليبتلى الله ما فى صدوركم

وفائدة الاعتراض بيان ان ليس لهم من الامر شئ ورد لما فهم من كلامهم انا لهم تدبيرا لكنهم منعوا عنه (وقرأ ابو عمرو ويعقوب كله بالرفع على الابتداء) ٢٢ ❁ **قوله** (حال من ضمير يقولون) احترز بذلك عن ان يكون حالا من فاعل قل والرابط قوله لك ❁ **قوله** (اى يقولون مظهرين انهم مسترشدون) هذا على احتمال كون هل الاستفهامية على حقيقته كما اختاره هنا وفى قصة ابن ابى قدم كون الاستفهام للانكار ❁ **قوله** (طالبون للنصر مبطنين) معنى يخفون اوله بالمفرد لكونه اصلا فى الحال ❁ **قوله** (الانكار والتكذيب) اشارة الى ان المراد بما فى ما لا يبدون لك وصيغة المضارع للاستمرار وذكر فى انفسهم اى فى قلوبهم للتأكيد ودفع احتمال المجاز مثل يقولون بافواههم وسمعت باذنى ٢٣ ❁ **قوله** (اى فى انفسهم) اى المراد بالقول القول النفسى فانه قد يطلق عليه القول مجازا قدمه ليناسب يخفون ❁ **قوله** (او اذا خلا بعضهم الى بعض) اى يقولون فيما بينهم بطريق الخفية فالمراد القول الملفوظ فيكون حقيقة وينكشف منه معنى آخر ليخفون لم يذكره هنا لكن المتبادر من الاخفاء لاسيما فى تقييده بانفسهم الاستبطان واما الاخفاء عن المؤمنين الخلصين مع الاعلان فيما بينهم فليس بمتعارف ❁ **قوله** (وهو بدل من يخفون او استئناف على وجه البيان له) اى استئناف معانى جواب عن سؤال نشأ من قبله كأنه قيل اى شئ يخفون فاجيب بانهم يحدثون انفسهم او يقول بعضهم لبعض خفية ٢٤ ❁ **قوله** (كما وعد محمد عليه السلام او وزعم ان الامر كله لله ولاوليائه) اشارة الى تفسير الامر السابق بالنصر والظفر قدمه لكونه انسب بالمقام ❁ **قوله** (او لو كان لنا اختيار وتدبير لم نبرح كما كان رأى ابن ابى وغيره) اشارة الى القول الاول فعلى المنقول من ابن ابى حيث قال فى تفسيره هل لنا من تدبير اتفقت لح ٢٥ ❁ **قوله** (لما غلبنا) فقاوله بلان القائلين غير مقتولين بل مقتول بعض من قتل منهم فقتلنا مجاز عن غلب الاستئصال ❁ **قوله** (او ما قتل من قتل منا فى هذه المعركة) فيكون اسناد القتل الى القائلين مجازا عقليا لكونهم مع المقتولين وان لم يرضوا به فان الرضاء ليس بشرط فى الاسناد المجازى على الصحيح والله اخر لعدم الرضاء والا فالمجاز العقلى لكونه ابلغ من المجاز اللغوى اولى بالتقديم ٢٦ **قوله** (لخرج الذين قدر الله عليهم القتل وكتب فى اللوح المحفوظ البروز الخروج قدر الله معنى كتب عليهم وكتب فى اللوح المحفوظ ظاهره ان كتب مستعمل فى المعنيين القضاء فى الازل والكتب فى اللوح المحفوظ وذلك ان تقول القضاء ثابت بالاقتضاء والكتب فى اللوح ثابت بعبارة النص ❁ **قوله** (الى مصارعهم) التى قدر الله تعالى قتلهم فيها اشار الى ان المضاجع مستعارة للمصارع على سبيل التهكم ❁ **قوله** (ولم تنفع الاقامة بالمدينة) لانه يخلق سببا وداعيا الى الخروج على وفق تقديره فى علمه الازلى فيضطرون الى الخروج الى ذلك المحل فلا ينفعكم عدم الخروج الى احد وقعودكم فى البيوت هذا رد بليغ وتوبيخ جسيم على مقالاتهم الفاسدة الخاطئة ❁ **قوله** (ولم ينج منه احد فانه قدر الامور ودبره فى سابق قضائه لامعقب لحكمه) والمعقب ما يجيء عقيب الشئ ومعنى لامعقب لحكمه لايأتى بعده ما يغيره والحكم بمعنى القضاء والقضاء الارادة الازلية والمراد بكونهم فى بيوتهم اولم يخرجوا عن المدينة بجملتهم للقتال وهو لاينافى خروج بعضهم لامر آخر وايضا الكلام مبنى على الفرض فلا اشكال بانه كيف يكونون جميعا فى بيوت المدينة مع بروز المقتولين لاحد ٢٧ ❁ **قوله** (وليمتحن الله ما فى صدوركم ويظهر سرائرها من الاخلاص والنفاق) اشار الى ان الامتحان مجاز عن الاظهار لكونه لازمه ولذا اوقع على ما فى صدوركم ❁ **قوله**

(وهو علة فعل محذوف اى وفعل ٣ ذلك ليبتلى او عطف على محذوف اى لبرز لنفاذ القضاء او لمصالح جمة) هذا الوجه مؤخر فيما مر ٤ وهنا قدمه تفننا قوله او عطف على محذوف اشارة الى كثرة العلل فالمناسب ان يقال اى لبرز ليكون كيت وكيت لكن تفنن هنا فقال لبرز لنفاذ الخ وانما جوزه لارتباط انه حكمة ما فعل فى احد قد سبق فى قوله تعالى وليعلم الله الذين آمنوا فجعل هذا بيان حكمة البروز المفروض مما يستحسنه الذوق السليم والطبع المستقيم وبهذا البيان اندفع اشكال ابى السعود ❁ **قوله** (والابتلاء) اشارة الى قوله ليبتلى الله وانه مصدر تأويلا ثم قيل ان قوله من الاخلاص والنفاق يدل على ان ما بعده معطوف على انزل وانه عام للطائفتين والزمخشرى جعله للمؤمنين فقط لانهم المعتد بهم وقد عرفت ان المص جعل الخطاب فى انزل عليكم للمؤمنين خاصة وهنا جعل الخطاب فى لو كنتم عاما للمؤمنين والمنافقين على طريق التلوين فان القائلين لوكان لنا من الامر شئ هم المنافقون والمؤمنون مخاطبون بانزل عليكم

٢ ولم يشر هنا الى الاحتمال الثالث هناك مقتضى ان يقال او زال هذا القهر الخ كانه نظر الى انه لايناسب قوله ما قتلنا فتأمل ❁

٣ من الشدة والخوف والغم وكسر رباعيته عليه السلام ❁

٤ اى فى قوله وليعلم الله الذين الآية ❁

٥٥ وانما قدر اذكروا بكون المخاطبون باذكروا وتصعدون الفارين التاركين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيستقيم المعنى فالوجدان يقدر اذكروا على صيغة الجمع او يكون تقدير اذكر على قراءة يصعدون بالياء على الغيبة واجابوا عنه بوجهين احدهما ان يقال ليس المراد انه منصوب بصيغة امر الواحد وانما المراد بيان جنس العامل والثانى انه من باب قوله تعالى يا ايها النبى اذا طلقتم النساء

قوله غما متصلا بغم تفسيره قوله غما بغم فعلى هذا الباء فى بغم للمصاحبة على ان التكرير للاستيعاب كقوله فارجع البصر كرتين وللغاعد داشياء كثيرة من القتل والجرح وظفر المشركين والارجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم

قوله من الاغتمام بيان لقوله غما متصلا بغم وقوله او فجازاكم بسبب غم اذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو على ان يكون الباء فى بغم للسببية ويجوز على هذا ان تكون الباء للمقابلة اى غما بدل غم اذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله فاسناكم من آسيته بمعنى مواساة اى جعلته اسوتى فيه اى جعلكم اسوة فى الاغتمام بمعنى جعلكم مؤتسين بكم فى الاغتمام بسبب غم اغتممتموه عاصيا به والباء فى بغم على هذا الوجه للسببية بخلاف الوجه الاول فانه فيه للمصاحبة

قوله ولم يثربكم التثريب التقريع والتعيير ومنه لاتثريب عليكم اليوم اى لالوم قال بعضهم وليس الاثابة بمعنى الايساء بل هذه المجازاة ايساء بمعنى انها للايساء

قوله بدل منها بدل الكل من الكل بحسب ما صدق عليه و بدل الاشتمال بحسب المفهوم فان مفهوم الامنة اعم من النعاس شامل له ولغيره

قوله او امنة حال منه متقدمة فان ذا الحال اذا كان نكرة يجب تقديم الحال عليه لئلا يلتبس بالصفة والاصل انزل عليكم نعاسا ذا امنة لان النعاس ليس هو امن بل هو شئ يحصل الامن لكن عبر عن الاصل للمبالغة لافادة ان النعاس عين الامنة لا شئ موصوف بالامنة

قوله ردا على الامنة اى رجعا لضمير تغشى على الامنة　**قوله** المؤمنون حقا اى لا المنافقون المظهرون لكلمتى الشهادة بالسنتهم المبطنون للكفر فى قلوبهم　**قوله** او ما بهم الا هم انفسهم هذا الحصر يعلم من المعنى لا من اللفظ اذ ليس فى اللفظ من طرق الحصر شئ واما استفادة الحصر من جهة المعنى فمن حيث ان من خاف على نفسه لايلتفت الى الغير فسر اهمتهم انفسهم على وجهين الاول من قولهم اهمه الامر اى كان مهما له معتنى بشانه والثانى من اهمه الامر ايضا لكن بمعنى اقلقه وحزنه فان اهمه الامر يجئ لكل من هذين المعنيين　قوله وغير الحق نصب على المصدر وفى الكشاف غير الحق فى حكم المصدر ومعناه ٩٩

٩٩ يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به وظن الجاهلية بدل منه ويجوز ان يكون المعنى يظنون بالله ظن الجاهلية وغير الحق تأكيدا يظنون كقولك هذا القول غير ما تقول ٨

٢٢ * وليمحص ما في قلوبكم * ٢٣ * والله عليم بذات الصدور * ٢٤ * ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا * ٢٥ * ولقد عفا الله عنهم * ٢٦ * ان الله غفور حليم * ٢٧ * ٢٨ * يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا * ٢٩ * وقالوا لاخوانهم

اعتناء لشأنهم فجمع او في خطاب او كنتم لما ذكره من تمرين المؤمنين الخ * **قوله** (او على قوله لكيلا تحزنوا) اي قوله وليبتلي الله معطوف على قوله لكيلا تحزنوا وهذا بعيد لفظا ويقتضي كون ثم انزل جملة معترضة ولا يخفى بعده وايضا الظاهر ان الخطاب في لكيلا تحزنوا المؤمنون والعطف يقتضي العموم ٢٢ * **قوله** (وليكشفه ويميزه) فح الابتلاء والتمحيص واحد كما نقله الامام ابو منصور عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فح يكون المراد بما في الوضعين الخفيات والتعبير بهما للتفنن * **قوله** (او يخلصه من الوساوس) فالتمحيص ح حقيق واما في الاول فمجاز بذكر الملزوم وارادة اللازم واسناده في النظم سابقا الى المؤمنين يقتضي ترجيح الوجه الثاني وتقديمه يدل الى الاكتفاء به لكن الظاهر انه جعل الخطاب في او كنتم خاصا بالمنافقين كما هو الظاهر من السوق ثم اشار الى عموم الخطاب للمؤمنين وز كون التمحيص على معناه وقد اشار اولا الى العموم ففي كلامه نوع تعقيد فتأمل والمراد بما في قلوبهم الاعتقاد ٢ ونسبه التخليص من الوساوس ٢٣ * **قوله** (خفياتها قبل اظهارها) فالاضافة لادنى ملابسة فكأنها لكونها مصدر قوله قبل اظهارها الاولى بدون اظهارها اذ بعد اظهارها لا تبقى مخفية ولا يطلق عليها ذات الصدور * **قوله** (وفيه وعد ووعيد وتنبيه على انه غني عن الابتلاء وانما فعل ذلك ليميز المؤمنين ويظهر حال المنافقين) وفيه وعد المؤمنين ووعيد للمنافقين وهذا بناء على عموم الخطاب وجه التنبيه انه تعالى لما علم الخفيات فلا حاجة الى الابتلاء لان العلم بالامور الخفيات وانما فعل ذلك اي الهزيمة الظاهرة لتمرين المؤمنين اي لجعل المؤمنين مترنين على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا الخ ٢٤ * **قوله** (يعني ان الذين انهزموا يوم احد انما كان السبب في انهزامهم ان الشيطان طلب منهم الزلل فاطاعوه فاقترفوا ذنوبا بترك المركز والحرص على الغنيمة او الحياة) وانهزموا اي تولوا عبارة عن الانهزام ومعنى انهزامهم تسببهم لانهزام الحاضرين اذ كان السبب الخ فح النظم مثل قوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله اذ الجزاء مسبب للشرط والتعارف عكسه فكون الشرط سببا لاخبار الجزاء فاطاعوه لازم مقدم الزلل قوله واقترفوا ذنوبا معنى الزلل قوله بترك المركز اشارة الى قوله ببعض ما كسبوا اي الذنوب السابقة انجرت الى المعاصي اللاحقة كما في الطاعات تجر البعض الى البعض قوله او الحياة عطف على الغنيمة * **قوله** (بمخالفة النبي عليه السلام فمنعوا التأييد وقوة القلب وقيل استزلال الشيطان توليهم وذلك بسبب ذنوب تقدمت لهم فان المعاصي تجر بعضها بعضا كالطاعة) بمخالفة النبي متعلق باقترفوا بعد التقييد بترك المركز قوله وقيل استزلال الشيطان الخ الزلل المتفهم من استزلال توليهم واضهور المراد تسامح في العبارة ٣ اذ اصل معناه فقد اشار اليه آنفا بقوله ان الشيطان طلب منهم الزلل باغرائه عليه فالزلل المطلوب ليس بعد دخول الباء كما في الاول وح المراد ببعض ما كسبوا الذنوب التي اكتسبوا قبل خروج احد قوله تقدمت لهم اشارة اليه مرضه لان كون قوله استزلهم الشيطان خبرا لان الذين تولوا لا يلائمه وايضا المتبادر من قوله ببعض ما كسبوا الكسب في احد لانهم عوتبوا عليه * **قوله** (وقيل استزلهم بذكر ذنوب سلفت منهم فكرهوا القتل قبل اخلاص التوبة) بتقدير المضاف يعني سببية الذنوب الماضية ليست باعيانها بل بذكرها لخوف من الله تعالى وملاقاته مع ذلك الذنب وكرهوا القتل وكراهتهم القتل هو الاستزلال * **قوله** (والخروج من المظلمة ٤) اشار به الى ان اخلاص التوبة ممكن في احد فالهم كرهوا القتل لذلك فاجاب بان الحقوق لابد من جملة ذنوب تقدمت فالخروج عنه في ذلك المكان مشكل وجه تمريضه هو انه لو كان كذلك لما جاوزوا احدا وايضا ترك الجهاد لاجله لا يساغ في الشرع اذ خروجه عن المظلمة ممكن بالوصية ٢٥ * **قوله** (لتوبتهم واعتذارهم) هذا بناء على الواقع والا فعفوه تعالى للتفضل فلا مفهوم هنا كما لا يخفى وجملة ان الله غفور الآية تعليل لما قبلها ولذا اختير كلمة التأكيد وايضا فيه تنبيه على ان هذه العقوبة ليست بكل ما كسبوا ولا كل عقوبة يستحقون بها بل يستحقون بازيد منها لانه تعالى يعفو عن كثير قال تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير ٢٦ (للذنوب) ٢٧ (لا يعاجل في عقوبة المذنب كي يتوب) ٢٨ * **قوله** (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا) الآية فيه تهييج على الثبات على ذلك والنداء بعنوان الايمان يشعر بان المخالفة للمنافقين مقتضى الايمان * **قوله** (يعني المنافقين) لانهم اخبث الكفرة لا الكفار المجاهرين بقرينة ان القول المذكور لهم ٢٩ * **قوله** (لاجلهم وفيهم ومعنى اخوتهم اتفاقهم في النسب والمذهب) لاجلهم اي

٢ ولذا قيل ما في قلوبكم ولم يقل قلوبكم عد

٣ وقال الحسن استزلهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة وهذا قريب مما ذكره المص اولا عد

٤ فيه دلالة على ان حقوق العباد لا تسقط بالشهادة لكن سقوطها مرجو بالشهادة في البحر عد

٨ وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجود ورجل صدق يريد الظن المختص بالملة الجاهلية قوله غير الظن الحق فيكون مفعولا مطلقا ليظنون على طريق التوعية لان الظن قد يكون حقا وقد يكون غير حق والظن الغير الحق نوع من الظن فيكون من قبيل قولك جلست جلسة اي جلست نوعا من الجلوس ويجوز ان يكون ظن الجاهلية مفعولا مطلقا وغير الحق تأكيدا ليظنون اي تأكيدا لغيره وحذف عامله اي يظنون ظن الجاهلية يقولون غير الحق كقولك هذا القول غير ما تقول فهذا القول مبتدأ وخبر وغير ما تقول مصدر تأكيد لغيره اي اقول غير ما تقول وكذلك لا قولك اي لا اقول قولك والظن قد يضاف الى الفاعل وقد يضاف الى المفعول فظن زيد يحتمل ان يكون زيد ظانا وان يكون مظنونا وظن الجاهلية ليس من قبيل ذلك بل اضيف الظن اليها بمعنى الاختصاص كما في حاتم الجود

قوله بدل من يظنون فهو بدل الكل بحسب الصدق وبدل الاشتمال بحسب المفهوم وقيل عليه ان مقول القول استفهام ومسئلة عن الامر وهو قوله هل لنا من الامر شيء والمظنون لابد ان يكون خبرا فلا يجوز ان يكون يقولون بدلا من يظنون اذ لا مطابقة بين الاستفهام والخبر كما لا يصح ان يقال اخبرني زيد هل قدم السلطان واجيب بان سؤالهم ذلك لما نشأ من ظنهم الفاسد كان سؤالهم مظنونا اذ لولا الظن الفاسد لما اظهروا الاسترشاد وابطنوا النفاق فيصح البدل والحاصل ان عدم المطابقة انما يمنع الابدال لو ادى الى التنافي بين مضموني الجملتين كما في المثال المضروب وكما في قولك امرني قال لي لا تضرب ونهاني قال لي اضرب اما اذا لم يكن منافاة فلا كما في قولك امرني قال لي اضرب ونهاني قال لي لا تضرب اقول يمكن ان يقال في الجواب ان الاستفهام في هل لنا من الامر شيء للانكار فالمعنى يقولون ما لنا من امر النصرة والظفر من شيء يدل على ذلك قوله تعالى بعيد هذا حكاية عنهم يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا وقال المص في بيان معناه في يبق لنا من الامر شيء فيكون هذا خبرا ايضا فصح به ان يكون هو بدلا من ذلك لتطابقهما في الخبرية حينئذ وقال بعضهم حاصل السؤال ان متعلق الظن النسبة التصديقية فكيف يقع الاستفهام ترجمة له والجواب ان الاستفهام لانه طلب علم فيما يشك ويظن جاز ان يكون متعلق الظن وتحقيقه ان الظن والعلم يتعلق بما يقال في جواب ذلك الاستفهام على ما ذكر في باب تعليق افعال القلوب بالاستفهام وتمام التقرير ان مورد السؤال قوله ويقولون بدل من يظنون وليس المراد ان يقولون فقط بدل من يظنون فقط فان الاختلاف بينهما طلبا وخبرا بل المراد ان هذه الجملة مع متعلقها بدل من تلك الجملة مع متعلقها وبين متعلقيهما تناف

٤٤

٤٤ في الخبرية والطلبية وذلك يمنع الابدال ولما كان الاصل في الجمل التعلق قال يقولون بدل من يظنون ولما كان المانع من البدلية اختلافا في المتعلقين خبرا وطلبا جاء السؤال وتوجيه الجواب ان سؤالهم كان صادرا عن ظن فانهم ظنوا ان الامر لهم فسألوا عن ذلك كأنه قيل يظنون كذا ويقولون كذا
قوله اى الغلبة الحقيقية بمدالامر في قوله سبحانه يقولون هل لنا من الامر من شئ يحتمل ان يراد به هنا الغلبة والنصرة بدليل وقوعه جوابا بالقولهم ٨٨

اللام التعليل اى قال بعضهم لبعض آخر في شأن اخوانهم القائلين عنهم فلا يكونون مخاطبين قوله وفيهم اى في شأنهم وفي حقهم هذا حاصل معنى اللام الاجلية قوله في النسب فيكون حقيقة كما هو الظاهر او المذهب اى من حيث انهم منسوبون الى اصل واحد وهو مذهب النفاق كالاخوة فيكون استعارة وهذا هو الظاهر لان اتفاقهم في النسب يرفعهم مشكل على ان الاظهر انه مجاز ايضا لان الاخوة الحقيقة بالانتساب الى اب واحد بلا واسطة وهنا ليس كذلك لكنه اقرب الى الحقيقة ولذا قدمه ٢٢ ❁ قوله (اذا سافروا فيها وابعدوا للتجارة او غيرها) هذا يدل على انهم غائبون عن القائلين اصل الضرب وقع شئ على شئ واستعمل في السير لما فيه من ضرب الارض بالرجل والظاهر انه حقيقة ويؤيده انه جعل تفسير ضرب بسافر ثم غلبا لفظيا وقيل انه ثم صار حقيقة عرفية ❁ قوله (وكان حقه اذ لقوله قالوا لكنه جاء على حكاية الحال الماضية) وكان حقه اذا اى مقتضى الظاهر ان يقال اذ ضربوا اذ الكلام على المضي اقوله قالوا لكن مقتضى ٢ الحال ما اختير في النظم لانه جاء على حكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الصورة وهذا الكلام بناء على ان اذا لمجرد الزمان منسلخا عنه معنى الاستقبال ٣ فينتظم الحال الذي هو مدار كونه لحكاية الحال الماضية ورد عليه انه صح استعمال الماضي ايضا فلا يكون لحكاية الحال الماضية فينبغي ان يقول المص ان اذا لمجرد الظرفية فينتظم الماضي فيطابق قوله قالوا وهو تبع فيه الزمخشري لكنه لا يخلو عن كدر وماذكروه في توجيهه ليس تام الا ان يقال ان اذا لما جعل منسلخا عن معنى الاستقبال وجعل لمجرد الوقت اريد بذلك الوقت الحال القريب الاستقبال لا الاستمرار ليفيد الحكاية المذكورة فان حمل اللفظ على المعنى المجازي الاقرب للحقيقي اولى لاسيما اذا افاد نكتة لطيفة فيتم مساق الشيخين وحكاية الحال الماضية عند النحاة ان القصة الماضية كانوا عبرعنها في وقوعها بصيغة المضارع كما هو حقه ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيها وهذا اولى مما قيل من انه ان تقدر نفسك كانك موجود في ذلك الزمان او تقدر ان ذلك الزمان كانه موجود الآن ثم ان في النظم الجليل ايجاز الحذف اذ التقدير اذا ضربوا في الارض وماتوا او كانوا غزى فقتلوا بقرينة قولهم لوكانوا عندنا ماماتوا وماقتلوا ومنشأ قولهم لاجل اخوانهم موتهم او قتلهم لا بمجرد السفر والغزو وزمان وقوع الضرب والموت والكون غزى والقتل زمان عند فيصح ان يعمل ظرفا للقول الواقع في بعض اجزائه ٢٣ ❁ قوله (جمع غاز كعاف وعفى) له كان جمع فاعل على فعل بالتشديد قليلا كفاسق وفسق استشهد عليه بقول امرئ القيس عفى الحياض اجون كذا في الكشاف اوله ومغبرة الآفاق خاشعة الصوى لها قلب عفى الحياض اجون بصف مفازة تلف قبله والصوى جمع صوة وهي الحجارة تنصب علامة للمفازة والقلب جمع قليب وهي البئر القديمة وعاف بمهملة وفاء بمعنى دارس من عفا المنزل اذا اندرس ومحاواجون جمع اجنة بمعنى متغيره والمص اتفق بمحل الاستشهاد ٢٤ (مفعول قالوا وهو يدل على ان اخوانهم لم يكونوا مخاطبين به) ٢٥ ❁ قوله (متعلق بقالوا على ان اللام لام العاقبة مثلها في ليكون لهم عدوا وحزنا) خارج عن وجه التشبيه ولما لم يكن علة غائية للقول المذكور لان العاقل لا يطلب بقوله ولا فعله كون ذلك حسرة في قلوبهم حمل اللام على العاقبة بعد ما القرينة والمعنى عاقبة قولهم المذكور وما يترتب عليه الحسرة والندامة وان لم يقصدوه بقولهم شبه ترتب الحسرة على قولهم المذكور بالعلة الغائية ٤ الباعثة عليه ويستعار له اللام الدالة على الغرض قوله (اولا تكونوا مثلهم) اى هذا متعلق بقوله لا تكونوا اى لا تكونوا مثلهم اشار الى ان الكاف في كالذين اسم بمعنى المثل ❁ قوله (في النطق بذلك القول والاعتقاد) اشار الى ان قولهم بذلك عن اعتقاد والنهي عنهما جميعا بنهي كل واحد واحد اى دوموا على ذلك ❁ قوله (ليجعله حسرة في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد وقيل الى ما دل عليه النهي اى لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم فان مخالفتكم ومضادتكم مما يغمهم) ليجعله حسرة فاللام حينئذ على معناها فذلك اى لفظ ذلك او قد لك اشارة الى ذلك الذي في النظم الجليل فيه لطافة قوله وقيل اشارة الى ما دل عليه النهي قوله انتفاء كونكم مثلهم الاولى ان يقال انتهاء كونكم الخ قوله مما يغمهم اى يورث الغم والحزن فيه تنبيه على ان المراد بالحسرة الغم والهم فاللام ايضا حينئذ في بابها قدم الاحتمال الاول لكونه ابلغ في الذم حيث افاد انهم خاسرون في هذا القول والاعتقاد

٢ وهذا مراد المص في مثله والا فقضاءه ليس بمستحسن منه
٣ اذا لم ينسلخ عنه معنى الاستقبال لا يكون لحكاية الحال الماضية فانها مختصة بالمضارع الدال على الحال منه
٤ وهذا استعارة تبعية تابعة لاستعارة ما يعبر به عن معنى الحرف منه
٨٨ هل لنا من الامر من شئ فانهم ارادوا بالامر في قولهم هذا النصر والغلبة ويحتمل ان يكون المراد به الحكم والقضاء والاول اقرب لقيام القرينة الدالة عليه ولذا قدمه على الثاني
قوله وهذا اعتراض اى قوله تعالى قل ان الامر كله لله اعتراض واقع بين الحال وذيها
قوله او استئناف على وجه البيان له وفي الكشاف والاجود ان يكون استئنافا وانما كان الاستئناف اجود لانه اسلم فائدة ولانه لو كان بدلا من يخفون ويخفون حالا من يقولون لكان يقولون الثاني حالا من يقولون الاول وذلك غير جائز لان من شرط الحال ان يقارن مع عامل ذي الحال ولا مقارنة هنا لاستحالة صدور القول الاول منهم حال صدور القول الثاني لان المتكلم لا يصدر عنه قولان في حالة واحدة ولو جعلت احد القولين قولا نفسيا قيل يجوز لكنه خلاف الظاهر ولهذا الاحتمال قال اجود والا لكان المقام يقتضي ان يقال الصواب او لان القول النفسي لا يجامع القول اللفظي اذا كان القولان متغايران فان العقل اذا حضر عنده احدهما يكون الآخر معه ولا عنه ولا يكون القولان ما تفقا اليهما في زمان واحد نعم يمكن مقارنة القولين النفسي واللفظي بان كان القلب مشغولا بحديث نفسي ويتلفظ باللسان بحديث آخر صدر منه من غير ان يلتفت اليه النفس كما نجد ذلك من عند انفسنا عند تلاوتنا القرآن لكن ما نحن فيه ليس من ذلك القبيل لصدور هذين القولين عن هؤلاء القائلين عن قصد وان كلا منهما ملتفت اليهما فلا يكونان مقارنين في الزمان فكان الاولى على صاحب الكشاف ان يقول والصواب بدل قوله والاجود اذ يوهم لفظ الاجود ان في البدلية جودة وليس كذلك بل جعله بدلا يؤدي الى المحال وهو صدور القول الاول عن القائلين في زمان صدور القول الثاني عنهم واستحالته ظاهرة فانك اذا قلت يقول زيد لا اله الا الله يقول الحمد لله لا يجوز ان يقع القول الثاني حالا من فاعل يقول الاول وهو زيد لان المعنى حينئذ يكون هكذا يقول زيد لا اله الا الله في زمان قوله الحمد لله وهذا لا يستقيم لان زمان احد القولين لا يسع القول الآخر

(لكون)
قوله اى وفعل ذلك فيكون جملة فعلية معطوفة على الجملة الفعلية المتقدمة من قوله عز وجل واقد صدقكم الله وعده ولقد عفا عنكم فانكم ثم ازل عليكم اى وفعل جملة ذلك ليبتلي ما في صدوركم
قوله او عطف على محذوف وحينئذ يكون عطف علة على علة بخلاف الاول فانه عطف معلول على معلول عطف العام على الخاص
قوله وليبرز النفاذ والقضاء وجدت في نسخ نظارت اليها ليبرز على لفظ الواحد والاولى ليبرزوا على لفظ الجمع فكانه اراد حكاية ماذكر في الآية والمقصود ١٨

١٨ ان يقول في البيان لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم لنفاذ القضاء و الابتلاء اولمصالح جمة وللا بتلاء لكن اقتصر من تلك الجملة على لبرز رومًا للاختصار قوله وقيل استزلال الشيطان توليهم يعني ان الزلل المستفاد من استزلهم هو توليهم الفرق بين هذا الوجه وبين الوجه الاول ان استزلال الشيطان ١١

٢٢ * والله يحيي ويميت * ٢٣ * والله بما تعملون بصير * ٢٤ * ولئن قتلتم في سبيل الله او متم *
٢٥ * لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون * ٢٦ * ولئن متم او قتلتم * ٢٧ * لالى الله تحشرون *

لكون كيدهم ضايعا غير مؤد الى الفساد حيث لم يلتفت المخلصون الى قولهم الكاذب الخاطئ بل صار سببا لنشاطهم وازدياد يقينهم وصيغة العد للتحقير في الاول والثاني وللتفخيم في الاحتمال الثالث وانما ذكر في قلوبهم دفعا لاحتمال المجاز كما في سمعت باذني ولافادة تقرره في قلوبهم بحيث يعسر زوالها ٢٢ * قوله (رد

اقوالهم اي هو المؤثر في الحياة والممات لا الاقامة والسفر فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد) ردا لقولهم بيان لارتباطه بما قبله اي هو المؤثر في الحيوة الخ اشار الى ان والله يحيي ويميت يفيد الحصر لتقديم المسند اليه على الخبر الفعلي قدم الحيوة لانها اشرف ومطلوب الاحياء وتأثيره في الممات لان الموت عدم الحيوة والخلق والتأثير يتعلق بالاعدام المضافة الى الملكات صرح به ٢ في اوائل سورة الانعام وفي الكلام صنعة الطباق متوافقا في الفعلية فانه قد يحيي اي يبقي المسافر في الحيوة والغازي اي لاسيما الغازي فان الغزو مظنة الهلاك مع انه يحفظه ويبقيه في الحيوة ويميت المقيم لانصرام ٣ اجله وصرف المحيي عن معناه الظاهر وهو موجد الحياة لان الكلام ليس فيه وجه على ماذكرناه لان الرد انما يحصل به ٢٣ * قوله (تهديد للمؤمنين على ان يماثلوهم) اي ان يقع المماثلة منهم لان المؤمنين لا يماثلوهم فيما ذكر كما عرفته ولذا قال في الكشاف فلا تكونوا مثلهم وهو احسن ولك ان تقول انه وعدهم على ان لا يماثلوهم * قوله (وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء على انه وعيد للذين كفروا) اي نافقوا انما قال هنا وعيد لوقوع الاعمال الخبيثة التي منها القول المذكور والاعتقاد المزبور الذي هو منشأ القول الفاسد واما في الاول فلما لم يقع منهم المماثلة قال تهديد الخ ٢٤ (اي متم في سبيله وقرأ نافع وحمزة والكسائي بكسر الميم من مات يمات) ٢٥ * قوله (جواب القسم وهو ساد مسد الجزاء) لتقدم القسم على الشرط وهو ساد مسد الجزاء اي مغن عن ذكر الجزاء لان المذكور صالح لان يكون جوابا او الجزاء محذوف والمذكور قرينة عليه * قوله (والمعنى ان السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ويقدم الاجل وان وقع ذلك في سبيل الله فما تنالون من المغفرة والرحمة بالموت خير مما تجمعون من الدنيا ومنافعها) كما ان الاقامة والقعود ليس مما يجلب الحيوة ويؤخر الاجل وان وقع ذلك اي الموت سواء كان بالقتل اوبدونه كلمة ان الفيدة للشك بالنظر الى وقوعه في الواقع ونفس الامر فانه يحتمل الوقوع واللاوقوع لا بالنسبة الى المخبر العليم * قوله (لو لم تموتوا) اشارة الى ان جمع منافع الدنيا مبني على الفرض والتقدير وان الشرط مقدر فلا اشكال بان الجمع كيف يتصور بعد القتل والموت قوله فما تنالون اشارة الى ربط الجزاء بالشرط بالضمير لما كان نيلهم المغفرة والرحمة امرا معلوما لم يخبر عنه بل اخبر بانه خير مما يجمعون اذ الجملة المركبة تفيد من الجملة البسيطة * قوله (وقرأ حفص بالياء) فالكلام ايضا مبني على الفرض والتقدير ولعل النكتة في الالتفات التنبيه على انهم من حيث جمعهم الدنيا لم يستحقوا عن الخطاب من الملك الوهاب ٢٦ * قوله (على اي وجه اتفق هلاككم) اي سواء كان بلا قتل او به ولا يحسن التعبير هكذا اي سواء كان ذلك الهلاك في سبيل الله اولا لتغير الترتيب الواقع في قوله ماماتوا وماقتلوا في قوله ولئن قتلتم في سبيل الله الآية لجنايتها في ترغيب الجهاد وبذل المهجة في سبيل الله وروعي ذلك الترتيب هنا تنبيها على كثرة الوقوع وقلته ولك ان تقول قدم القتل اولا في الآية الاولى واخر في الآية الثانية ليكون مطلع الكلام ومقطعه قتلهم وشهادتهم وهذا اولى مماقيل قدم في الآية الاولى لانه رتب فيها المغفرة والثواب فكان تقديم القتل انسب لان ثوابه اكثر واما في الآية الثانية فلما رتب فيها الحشر وكان مساويا بالنسبة الى الموت والقتل وكان الموت اكثر كان تقديم الموت انسب ٢٧ * قوله (لالى معبودكم الذي توجهتم اليه وبذلتم ٥ مهجكم لوجهه) اي اروا حكم تفسير لتوجهتم اليه وفيه دلالة على ان المعنى في النظم ولئن متم او قتلتم في سبيل الله كما نبهنا عليه فالتعميم فيما سبق الى كون ذلك الهلاك في سبيل الله اولا مخالف لما اختاره المص * قوله (لا الى غيره لا محالة تحشرون) اشارة الى الحصر في قوله لالى الله تحشرون حيث قدم المعمول على العامل ورعاية الفاصلة لا ينافي الحصر والمعنى حشركم مقصور على الاتصاف بكونه اليه تعالى لا يتجاوز الى الاتصاف بكونه الى غيره تعالى فهو قصر الموصوف على الصفة لا عكسه * قوله (فيوفي جزائكم) قد مر غير مرة ان ذكر الحشر والخبر عنه كناية عن الجزاء * قوله (ويعظم ثوابكم) مستفاد من المقام فان الكلام في بيان الموت او القتل في سبيل الله وهذا في المآل مثل ما سبق ذكر بعده تقريرا وتأكيدا لترتب المغفرة والرحمة

وفي الآية دلالة على ان القوم ليسوا مشركين لان الشرك لا يعفى عنه لقوله عز وجل ان الله لا يغفر ان يشرك به لكنه يشا في بحسب الظاهر قوله تعالى في ماتقدم وطائفة قد اهمتهم انفسهم يظنون بالله غير الحق وقوله يخفون في انفسهم مالا يبدون لك فان هذا من صفة الذين اظهروا الايمان وابطنوا الكفر فلعل تقييد المص العفو بالتوبة هنا بناء على ان القوم كفار والكفر لا يعفى عنه قبل التوبة لا على اصل الاعتزال في ان العفو في ذنب المؤمن مشروط بالتوبة قالت المعتزلة ذلك الذنب اي ذنب هؤلاء القوم ان كان من الصغائر جاز العفو عنه من غير توبة وان كان من الكبائر لم يجز الا مع التوبة ٣٣

٢ في حل قوله تعالى وجعل الظلمات والنور الآية وقيل الموت امر موجود بضد الحيوة فلا كلام ح في كونه مخلوقا لكنه خلاف المشهور

٣ مع احترازهما اسباب النجاة لكن الاعتبار تمام الاجل وعدم تمامه

٤ فح يكون قوله على اي وجه بيان مافي النظم ولا تصرف فيه واما على الثاني فحصل غير ما ذكر في النظم

٥ المهجة بالضم الروح

١١ على الاول سبب للتولي والتولي مسبب عنه والمراد ببعض ما كسبوا مازين لهم الشيطان من الهزيمة اي انما طلب منهم الشيطان الزلل بان زين لهم التولي قد توا في بعض ما كسبوا بتوليهم فكانه قيل انما استزلهم الشيطان بتوليهم فان الزلل الذي تضمنه استزلهم هو مطلق المعصية اي طلب الشيطان منهم المعصية بالتولي وعلى الثاني مسبب وسببه بعض ما كسبوا من الذنوب فان بعض ذنوبهم اجر ذنبا اخر وادى اليه وهو الزلل الذي حصل منه استزلال الشيطان المراد به التولي فحينئذ المراد ببعض ما كسبوا الذنوب السالفة التي اقترفوها

قوله وقيل استزلهم بذكر ذنوب سلفت منهم اي استزلهم الشيطان بتذكيره ذنوبهم التي سلفت منهم فتذكروها وكرهوا القتل قبل التطهير عنها بالتوبة الفرق بين هذه الوجوه وبين الوجهين الاولين ان الباء في ببعض ما كسبوا على هذا الوجه الآلة وعلى الاولين للسببية فعلى هذا الوجه كان المراد بالاستزلال توليهم كما في الوجه الثاني والمعنى تركوا كراهة ان يقتلوا قبل التوبة مع بقاء الذنب عليهم فعلى الوجهين الاخيرين المراد من بعض ما كسبوا هو ذنوبهم السالفة وعلى الاول ما زين لهم الشيطان من التولي وترك المركز ومخالفة امر الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى تقدير ان يراد تذكير الذنوب فاخروا الجهاد لاصلاح حالهم بالتوبة فهو خاطر خطر ببالهم وكانوا مخطئين فيه حيث تذكروا ذنوبهم وجعلوا نقلها عليهم سببا للتولي ولم يتذكروا ان السيف محاء الذنوب جميعا فاعرضوا عن ان يستشهدوا في سبيل الله قال بعضهم والتركيب على التقادير من باب تحقيق الخبر كقوله

ان التي ضربت بيتا مهاجرة
بكوفة الجند غالت ودها غول

قوله لتوبتهم واعتذارهم اتى المص في تفسير دفى الله عنهم اثر صاحب الكشاف حيث قيدا العفو بالتوبة وهو اعتزال فالاولى ان يقول لفضله وكرمه بدل قوله لتوبتهم واعتذارهم

٢٢ * فبما رحمة من الله لنت لهم * ٢٣ * ولو كنت فظا * ٢٤ * غليظ القلب * ٢٥ * لانفضوا من حولك * ٢٦ * فاعف عنهم * ٢٧ * واستغفر لهم * ٢٨ * وشاورهم في الامر *

على الجهاد والشهادة في سبيل الله (وقرأ نافع وحمزة والكسائي متم بالكسر) ٢٢ * **قوله** (فبما رحمة من الله) الفاء لترتيب مضمون الكلام على ما استفيد من قوله لمغفرة من الله ورحمة من سعة رحمته والمعنى اذا وسعت رحمته كل شئ فبرحمة عظيمة * **قوله** (لنت لهم) فالتنوين للتفخيم * **قوله** (اى فبرحمة وما مزيدة للتأكيد والدلالة على ان لينه لهم ما كان الا برحمة من الله) للتأكيد اى لتأكيد كون الرحمة من الله تعالى فقط والحصر مستفاد من تقديم الجار والمجرور وزيادة ما لزيادة الدلالة على الحصر فان التقديم قد يخلو عن الحصر وزيادة ما لدفع هذا الاحتمال ولتأكيد الحصر والاكثر يعدوا زيادة ما ونحوها من اداة الحصر هذا مراد الزمخشري وتوجيه النص * **قوله** (وهو ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق بهم) وهو اى الرحمة والتذكير باعتبار الخبر او تأويل الرحمة لا تمحض لها في التأنيث على جأشه الجأش بالهمزة روع القلب اذا اضطرب عند الفزع يقال فلان رابط الجأش وربطه قوى القلب كأنه يربط نفسه عن الفرار لشجاعته وربط تعالى على قلب النبي عليه السلام كناية عن جعله ثابتا بحيث لا يضطرب عن المكروه بل يحتمله فقوله والتوفيق للرفق بهم كالتفسير له والمراد بالرحمة هنا التوفيق للرفق * **قوله** (حتى اغتم لهم بعد ان خالفوه) اى فى نهاية رفقه بسبب التوفيق بلغت الى مرتبة كان برفقهم بدل غيظهم فصار مغموما شديدا حين اصابوا فى احد بالقتل والجرح بعد ان خالفوه حين تركوا المركز وهذا مع كونه سبب السرور بالنسبة الى غيره عليه السلام صار محزونا حزنا تاما بتوفيق الله الملك العلام لان من ملك نفسه عند الغضب يكون من اكمل الصبر كما ورد فى الخبر النبوية ٢٣ * **قوله** (سئ الخلق جافيا ٢٤ قاسيه) اشار الى ان الفظاظة سوء الخلق وعدم حسن المعاشرة ومعنى جافيا قليل التحمل لازم معنى الفظاظة ومعنى قاسيه قوة صلابة القساوة غلظ مع الصلابة وهذا مختص بالاجسام فقساوة القلب مثل فى بعده عن الاعتبار والرأفة والرفق مع الاختيار وفى المعالم قال الكلبي فظا فى القول غليظ القلب فى الفعل انتهى وبعد ذكرنا ظهر الفرق بين الفظ وغليظ القلب فيتناول الفظ الى القول والفعل ٢٥ * **قوله** (لتفرقوا عنك ولم يسكنوا اليك) لا تفرقا بالابدان فقط بل مع الاعراض عن متابعتك اشار اليه بقوله ولم يسكنوا اى لم يميلوا اليك والى اتباعك فيختل الحكمة من البعثة والملازمة ظاهرة لكن الطرفين غير واقعة وفيه اشارة الى ان المعلم ومبلغ الاحكام لا بد وان يكون متحمل الاذى متجنبا عن الفظاظة والغلاظة حتى لا يفوت المصلحة والمنفعة ٢٦ * **قوله** (فاعف عنهم فيما يختص بك) الفاء جزائية اى اذا كان الامر كذلك فاعف عنهم ولا تؤاخذهم بل قل لهم لا تثريب عليكم هذا فيما يختص بك ٢٧ * **قوله** (واستغفر لهم فيما لله) فى التقصيرات التى لله تعالى اتماما للشفقة عليهم وتكميلا للاحسان ومرجع الضمير المؤمنين فاستغفاره لهم ظاهر وان جعل عاما للكفرة فلا استغفار فى شأنهم طلب الهداية الى الاسلام ثم الاستغفار لسائر الآثام ٢٨ * **قوله** (فى امر الحرب اذ الكلام فيه او فيما يصح ان يشاور فيه) اذ الكلام فيه اشارة الى قرينة تقييد الاطلاق اوالى قرينة كون اللام للعهد ولو جعل عاما لدخل امر الحرب دخولا اوليا فلا يضر الارتباط قوله او فيما يصح تقييد بعد تقييد الامر بامر الحرب احترازا عما نزل فيه الوحى وهذا التقييد لازم اذا جعل الامر عاما لامر الحرب وغيره * **قوله** (استظهارا برأيهم وتطييبا لنفوسهم) استظهارا اى استعانة وتقوية ولعل الاول تركه والاكتفاء بقوله وتطييب لنفوسهم اى لقلوبهم ولا فجميع عقول العقلاء لا توازن عقله صلى الله تعالى عليه وسلم فظهر اولوية ترك استظهارا مع ان بين القولين نوع تنافر * **قوله** (وتمهيدا لسنة المشاورة للامة) فى مطلق الامر امر الحرب وغيره اذ صحة المشاورة فى غير امر الحرب علمت بدلالة النص على ما اختاره المص واما اذا جعل الامر عاما كما ذكرنا فالامر واضح وفيه تنبيه على ان الامر ليس للوجوب وهذا كما هو تمهيد لسنة المشاورة كذلك قوله تعالى ولو كنت فظا تمهيد لترغيب الامة على ترك الفظاظة والغلظة فى عموم الاوقات لا سيما فى تعليم الاحكام الشرعيات وتبيين الامور المهمات ثم المراد بالامر امر الدين والدنيا لا الدنيا فقط لان الاصح ان الاجتهاد له عليه السلام جائز وبعد الاجتهاد والمشورة فما وافق رأيه عمل به وما خالفه تركه من غير لوم وهم فى ذلك ماجورون باجر عظيم حيث استفرغوا مجهودهم فى استنباط الصواب وسئلوا عنه وعدم العمل بما استنبطوا لا ينافى تطييب نفوسهم لما عرفت انهم يعرفون ان فى ذلك اجرا وثوابا وبذلك يحصل لهم تطييب القلوب فلا وجه لما نقل عن الجصاص من انه قال هذا فى الاحكام غير جائز لانه اذا لم يكن ما استنبطوه معمولا به لم يكن فى ذلك تطييب

(نفوسهم)

٢ تلوين الخطاب للرسول لان ما ذكر بعده خاصة به عليه السلام بخلاف ما تقدم فانه عام

٣ من المفوق اسأتهم اليك فاحسن اليهم وادفع السيئة بالحسنة

٤ كذا قالوا فى دعائه عليه السلام اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون فى رواية بدل اللهم اهد قومى

٦٦ على المشركين لم يبق الى ثبتهم اى الى ثبات المؤمنين فى ذلك المكان حاجة فلا بحزم انتقلوا عنه وتحولوا الطلب الغنيمة ومثل ذلك لا يبعد ان يكون من الصغائر لان للاجتهاد فى مثله مدخلا واما على قول اصحابنا الذين هم اهل السنة والجماعة ان المفوض الكبائر والصغائر جائز فلا حاجة الى هذه التكلفات

قوله ومعنى اخوانهم الخ لما كان فى كون المؤمنين الخلص اخوانا للكافرين المذبذبين نوع شبهة حمل الاخوة على الاتفاق فى النسب واما حملها على الاتفاق فى المذهب ففيه نظر اذ لا اتفاق بين المؤمن والكافر فى الدين والمذهب فالاولى ان يحمل الاخوة على الاتفاق فى الجنس او النسب كما فى الكشاف ويمكن ان يقال يحتمل ان يكون المراد الاتفاق فى الدين والمذهب بان اتفق ان صار بعض المنافقين مقتولا فى بعض الغزوات والذين بقوا من المنافقين قالوا ذلك

قوله وكان حقه اذا اى وكان حقه اذا لو ضوع للماضي لا قد تشار المقام ذلك فانه ظرف لقالوا وقال يدل على صدور القول فى الزمان الماضي واذا تقتضي الاستقبال فى مدخوله فلا يجوز ان يكون القول الماضي مظروف زمان لم يأت بعد والا لكان القول واقعا غير واقع ووجه الجواب ان يحمل على حكاية الحال الماضية وفيه نظر لان حكاية الحال الماضية ان يكون الشئ ماضيا ويعبر عنه بصيغة الحال اشعارا بانه وان مضى كأنه موجود الآن ليستحضره السامع ويتعجب منه وههنا اذا ضرب والابس بصيغة الحال بل للاستقبال وكيف يفيد تصوير الماضي فى الحال وتكلف بعضهم فى الجواب بان قال لما تقيد قالوا باذا كان اذا للزمان الماضي والمستقبل فيدل على ان قولهم واقع فى الزمان المستمر فيفيد استحضار المخاطب تلك الحال فى الآن وهذا كما ترى تكلف ابعد لان افادة اذا حين تقيد الماضي به للزمان المستمر غير معهود فى كلامهم والاولى فى الجواب ان يقال ان اذا ههنا جرد بمعنى الوقت مطلقا كقولك آتيك اذا احمر البسر اى وقت احمرار البسر فقد انسلخ عن اذا معنى الاستقبال استغناء بدلالة آتيك عليه كعاف وعفى لما كان مجيء صيغة فعل فى جمع المنقوص نادرا فانه مختص بالصحيح استشهد عليه بعفى فى جمع عاف كما فى قول امرئ القيس * ومغبرة الآفاق خاشعة الصوى * لها قلب عفى الحياض اجون * يصف المفازة بانها غير مسلوكة وبان حياضها دارسات ومياهها آجنة متغيرة الصوى جمع صوة وهى حجارة تنصب علما فى المفازة والقلب جمع قليب وهى البئر القديمة والاجون جمع آجن وهو الماء المتغير ومغبرة بالرفع عطفا على مرفوع فى البيت الذى قبله وعفى جمع عاف والقياس عفاة كقضاة وغزاة فى جمع قاض وغاز ولكن جاء على فعل حملا على الصحيح كشاهد وشهد ٧٧

٣٣ فههنا لا بد من تقديم التوبة منهم وان كان ذلك غير مذكور فى الآية قال القاضي عبد الجبار والاقرب ان ذلك الذنب كان من الصغائر ويدل عليه وجهان الاول انه لا يكاد يقال فى الكبائر انها زلة وانما يقال ذلك فى الصغيرة الثانى ان القوم ظنوا ان الهزيمة لما وقعت فى اول الوهلة ٦٦

٨٨ قوله وهو يدل على ان اخوانهم لم يكونوا مخاطبين وجه الدلالة مجئ الا فعال اعنى اذا ضربوا اوكانوا او كانوا وما ماتوا وما قتلوا ٥٥

٢٢ ❊ فاذا عزمت ❊ ٢٣ ❊ فتوكل على الله ❊ ٢٤ ❊ ان الله يحب المتوكلين ❊ ٢٥ ❊ ان ينصركم الله

٢٦ ❊ فلا غالب لكم ❊ ٢٧ ❊ وان يخذلكم ❊ ٢٨ ❊ فمن ذا الذى ينصركم من بعده ❊ ٢٩ ❊ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ❊ ٣٠ ❊ وما كان لنبي ان يغل ❊

نفوسهم سرورهم اقدارهم وهذا اعجب منه اذ لا تطييب مثل تطييب نفوسهم بالاغراء على تحصيل الميراث بتعب الارواح فى الوصول الى الصواب بالنظر الى الادلة والامارات ٢٢ ❊ قوله (فاذا وطنت نفسك على شئ بعد الشورى) مستفاد من كلمة الفاء ٢٣ ❊ قوله (فى امضاء امرك على ماهو اصلح لك فانه لا يعلمه سواه) فلا تعتمد على عزمك بعد الشورى ففائدة المشاورة التطييب ومراعاة الاسباب فى الجملة تعليم للامة وان كان الخواص غير ملتفتين اليه ❊ قوله (وقرئ فاذا عزمت على التكلم اى فاذا عزمت لك على شئ وعينته لك فتوكل على ولا تشاور فيه احدا) اى بالوحى ولو غير متلو وهذا دليل على ما ذكرناه من ان المشاورة فيما اذا لم يكن وحى قوله وعينته لك فيه تنبيه على ان المراد بالعزم المسند اليه تعالى غايته كما فى سائر الافعال النفسانية وهى التعيين هنا فتوكل ٢ على اشارة الى ان على الله حينئذ من قبيل الالتفات من التكلم الى الغائب تربية للهيبة وللاشارة الى وجه انحصار التوكل عليه تعالى قوله ولا تشاور فيه احدا فان الوحى لا يجامع معه رأى احد ففى تفريع قوله فاذا عزمت على التكلم على الامر بالمشاورة نوع خفاء ولهذا قدم القراءة بالخطاب واختارها ٢٤ ❊ قوله (فينصرهم ويهديهم الى الصلاح) اشار الى ان المراد بالمحبة غايته وهى الرضاء وما يترتب عليه الرضى والنصرة والهداية الى الصلاح والجملة تعليل التوكل عليه تعالى وختم الكلام بما يناسبه احسن التناسب ٢٥ ❊ قوله (ان ينصركم الله كما نصركم يوم بدر) كلمة ان بالنظر الى نفس الامر فانه محتمل الوقوع واللاوقوع فيه اون الخطاب تشريفا للمؤمنين الداخل فيهم الرسول عليه السلام دخولا اوليا وايضا النصر غير مختص به عليه السلام كاختصاص اللينة والرفق به عليه السلام وكذا المشاورة والعزم على امر الحرب ونحوه وعن هذا خص الخطاب هناك به عليه السلام وهنا حمل الخطاب عاما ٢٦ ❊ قوله (فلا احد يغلبكم) ظاهره نفى مغاوبتهم لكن المراد اثبات الغالبية لهم وهذا المعنى لهذا النفى شايع فى العرف والمقام يقتضيه ولهذا اختير فى النظم لا غالب الدال على نفى الجنس المفيد لانتفاء ذات الغالب فضلا عن غلبته واليه اشار بقوله فلا احد يغلبكم حيث ادخل النفى على ذات احدهم ووصفه بقوله يغلبكم تنبيها على ان النفى ليس احد مطلقا احد موصوف بالغلبة فالنفى متوجه الى الصفة فقط فتأمل ٢٧ ❊ قوله (كما خذلكم يوم احد) الخذلان عدم النصرة والمعنى وان لم ينصركم كما لم ينصركم يوم احد لمخالفة الرسول عليه السلام ٢٨ قوله (فمن ذا الذى ينصركم) استفهام انكارى وقوعى قوله فلا ناصر لكم نفى لجنس الناصر وحكمه لانفى الذات فى الحقيقة ❊ قوله (من بعد خذلانه او من بعد الله بمعنى اذا جاوزتموه فلا ناصر لكم) اى بعد ظرف زمان ويستعمل للمكان على الاستعارة فقوله بعد خذلانه وارد على الزمان بحذف مضاف وقوله اذا جاوزتموه وارد على المكان بتقدير المضاف اى اذا جاوزتموا نصرته فالمراد بالمكان المكان المجازى التخيلى ❊ قوله (وهذا تنبيه على المقتضى للتوكل) وهو النصر فانه سبب ذهنى له وفى الخارج عكسه وتحريض على ما يستحق به النصر من الله وتحذير عما يستجلب خذلانه ٢٩ ❊ قوله (فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا ان لا ناصر سواه وآمنوا به) اى تقديم الجار يفيد الحصر كما مر وبهذا التقديم جاز الجمع بين حرفى الواو والفاء ٣ ثم الفاء للشرط اى اذا كنتم غالبين حين نصرته تعالى ومغلوبين حين خذلانه فخصصوا التوكل عليه حتى تكونوا غالبين فان التوكل سبب النصرة والالتفات من الخطاب الى الغيبة لاظهار علة الحكم قول المص وآمنوا به اى لما آمنوا به اشارة اليه فان مقتضى الايمان التوكل عليه تعالى والامر للوجوب ان اريد به اصل التوكل والا فالندب والاولى ان يراد به معنى شامل للوجوب والندب ٣٠ ❊ قوله (وما صح لنبي ان يخون فى الغنائم فان النبوة تنافى الخيانة يقال غل شيئا من المغنم يغل غلولا واغل اغلالا اذا اخذه فى خفية) لما كان هذه الصيغة مستعملا فى معنى ما ينبغى وفى معنى ما صح نبه المص على ان المراد بها هنا نفى الصحة بمعنى يمتنع امتناعا لغيره لمنافى الاتصاف من ان هذه الصيغة ترد للامتناع العقلى كثيرا نحو ما كان لله ان يتخذ من ولد الآية واما اذا كان مبالغة فى النهى فهو خبر اجرى مجرى الطلب وكذا نقل عن الاتصاف انه قال ان هذه الصيغة وردت نهيا فى مواضع من التنزيل نحو قوله تعالى ما كان لنبي ان يكون له اسرى الآية وقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية انتهى والحاصل انه لما كان الخبر آكد فى الطلب كما صرح به ائمة الاصول اختير النفى فى بعض المواضع بمعنى النهى لقيام القرينة عليه كما ذكر الخبر الايجابى واريد به الامر كقوله تعالى والوالدات

٢ فان عنوان الالوهية المنبئة عن جميع صفات الكمال مستدع للتوكل عليه تعالى عهد

٣ وتفصيله فى سورة يوسف فى قوله تعالى عليه توكلت وعليه فليتوكل المؤمنون عهد

٥٥ على صيغة الغيبة فانه لو كان اخوانهم مخاطبين لكان الوجه ان يقال لو كنتم عندنا ما متم وما قتلتم ولذا قال فى تفسير لاخوانهم لاجل اخوانهم واو لم يفسر ذلك لزم ان يكون اخوانهم مخاطبين فيشكل التعبير بالغيبة فى الافعال المذكورة اقول يمكن ان يقال يجوز ان يكون المراد من اخوانهم بعض المنافقين ويكون الخطاب مع هذا البعض فمعنى وقالوا لاخوانهم قال بعضهم لبعض اذا ضرب اصحاب محمد ومشوا فى الارض اوكانوا غزا فماتوا اوقتلوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ومع هذا الاحتمال يكونون مخاطبين ويكون معنى الاخوة الاتفاق فى المذهب

قوله متعلق بقالوا فعلى هذا يكون ليجعل داخلا فى صلة الموصول ولام التعليل فيه لا يكون على حقيقته لانهم ما قالوا ذلك ليكون ذلك غما وحسرة على انفسهم فوجب المصير الى المجاز لانه لما قالوا ذلك القول وترتب عليه الحسرة كانت الحسرة لترتبها عليه كانها الغرض من قولهم ذلك وان قولهم ذلك علة لها فاستعير له اللام تشبيها للحسرة بالغرض المترتب على الشئ كما ان العداوة والحزن فى قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا لما ترتبا على الالتقاط ترتب المعلول على العلة شبها بالغرض من الالتقاط فى الترتب على الشئ وان كان المقصود من الالتقاط التبنى والمحبة لا ما يضادهما من العداوة والحزن فاستعمل فيه اللام الموضوعة للتعليل على سبيل الاستعارة قوله اولا تكونوا اى او متعلق بلا تكونوا كالذين كفروا فعلى هذا لا يكون ليجعل من الصلة ويكون اللام فيه على حقيقته والمعنى لا تكونوا ايها المؤمنون مثل هؤلاء الكافرين فى ذلك القول والاعتقاد ليكون ذلك القول والاعتقاد حسرة عليهم خاصة ويخلص منها قلوبكم ومعنى العلية على هذا انما يظهر اذا كان المراد باخوانهم بعض الكافرين اذ لو كان المراد بهم المؤمنين لا يكون معنى العلية ظاهرا لان غمهم وحسرتهم انما يكون على موت امثالهم فى المذهب لا على موت المؤمنين فان المعنى حينئذ انتهوا ايها المؤمنون عن ان تكونوا امثال هؤلاء الكافرين فى التحسر على موت اخوانهم فى المذهب معتقدين ان كونهم عندهم ينجيهم من الموت والقتل متحسرين على ذلك ليجعل الله ذلك الاعتقاد غما وحسرة فى قلوبهم خاصة ويصون قلوبكم عن ذلك

جعل اعتقادهم ذلك حسرة لاثماره الحسرة والغم فى قلوبهم فلفظ ذلك فى ليجعل الله ذلك اشارة الى قولهم ذلك واعتقادهم بما يدله سواء كان ليجعل متعلقا بقالوا او بلا تكونوا فقوله فذلك اشارة الى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد وبيان للمشار اليه على كل من احتمالى تعلق ليجعل لا على الاحتمال الاخير فقط قوله فان مخالفتهم ومضادتهم مما يغمهم فكانه قيل خالفوا الكفار فى اعتقادهم ذلك ليجعل الله مخالفتكم اياهم غما فى قلوبهم فعلى كل من التقادير الثلاثة يكون الضمير المجرور فى قلوبهم عائدا الى الكافرين اقول سنح لخاطرى هنا وجه رابع غير الوجوه الثلاثة المذكورة وهو ان يكون ليجعل ٤٤

٤٤ متعلقا بقالوا والضمير في قلوبهم عائد الى المؤمنين والمعنى قالوا ذلك ليحصل غم في قلوب المؤمنين على ان يكون غرضهم من قولهم ذلك اغتمام المؤمنين على عدم كون قتلاهم عند هؤلاء القائلين لينجوا عن القتل بسبب كونهم عندهم وان لم يغتم المؤمنون بقولهم ٦٥

٢٢ * ومن يغلل يأت بما غل يوم القيمة * ٢٣ * ثم توفى كل نفس ما كسبت * ٢٤ * وهم لا يظلمون *
٢٥ * افمن اتبع رضوان الله *

يرضعن اولادهن " الآية اى ليرضعن وصيغة ماكان نفى قد يراد به النهى بقيام القرينة قوله تعالى " وماكان لكم ان تؤذوا " الآية من هذا القبيل واما مثل قوله تعالى " ماكان لله ان يتخذ من ولد " الآية فخبر لانهى اذ لامعنى له ٢ يراد به الامتناع العقلى ولو اريد مثل قوله تعالى " وماكان لنبى ان يغل " الامتناع العقلى مبالغة لقيام البرهان الساطع عليه ولم يحمل على النهى لم يبعد وفى تقرير المص اشارة الى ماقصدناه فلا تغفل * قوله (والمراد به اما براءة الرسول عليه السلام عما اتهم به اذ روى ان قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها) فيكون ماكان لنبى خبرا بمعنى ماصح وامتنع امتناعا لغيره بمقتضى الدليل فان النبوة تنافى الخيانة وحديث القطيفة اخرجه ابوداود والترمذى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وحسنه * قوله (او ظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم) او ظن عطف على قوله اتهم به اى او براءة الرسول عليه السلام عما ظن به الرماة قوله نخشى حكاية الحال الماضية اوللاستمرار من اخذ شيئا فهو له وفى الكشاف وان لايقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر فقال عليه السلام الم اعهد اليكم ان لاتتركوا المركز حتى يأتيكم امرى فقالوا تركنا بقية اخواننا وقوفا فقال عليه السلام بل ظننتم انا نغل ولا نقسم لكم فنزلت قيل وتركه المص لما فيه من مخالفة ما سيأتى فى الانفال من قسم غنائم بدر انتهى ولا يخفى ان قولهم ذلك لايقتضى وقوعه فى نفس الامر ولعل هذا القول لمن لم يعرف القسيم يوم بدر اولمن لم يحضر تلك الوقعة او بناء على الذهول فلامنافاة حينئذ وترك المص روما للاختصار كما هو عادته اوهذا رواية اخرى فلامنافاة * قوله (واما المبالغة فى النهى للرسول صلى الله عليه وسلم على ماروى انه بعث طلائع فغنم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسم على من معه ولم يقسم للطلائع فنزلت) وجه المبالغة مامر من ان الخبر آكد فى الطلب والطلائع الجواسيس على العدو طليعة واحدتهم وقد يطلق على الجماعة وتضعيفه ولم يقسم للطلائع الخ فالنهى عما سيأتى لاعن الذى مضى * قوله (فيكون تسمية حرمان بعض المستحقين غلولا تغليظا ومبالغة ثانية) تغليظا اى بالنسبة الى الامة فان نهى النبى عليه السلام مستلزم لنهى امته والتغليظ ٣ بالنسبة اليهم وان كان تلطفا بالنسبة اليه عليه السلام لكنه لظهور المراد منه فقال واما المبالغة فى النهى عن الرسول عليه السلام الا ترى ان قوله تعالى " فلا تكونن من الممترين " ظاهره نهى للرسول والمراد امته وله نظائر كثيرة ومبالغة ثانية والمبالغة الاولى النهى بصيغة الخبر كما مر * قوله (وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى ويعقوب ان يغل على البناء للمفعول والمعنى وماصح له ان يوجد غالا اوان ينسب الى الغلول) اى يغل من الافعال وهمزته اما للوجدان فقوله ان يوجد غالا اشارة اليه اوللنسبة الى الفاعل كاكذبه اذا نسبه الى الكذب واليه اشار بقوله او ينسب الى الغلول وفى هذه القراءة ماالنافية بمعنى ماصح له ان يوجد الخ او لتأكيد النهى لكن قوله وماصح له ان يوجد الخ ظاهر فى الاول ٢٢ * قوله (يأت بالذى غله يحمله على عنقه كما جاء فى الحديث او بما احتمل من وباله واثمه) فيكون ماغل مجازا عن وباله او بتقدير المضاف قدم الاول لانه حقيقة وهى ممكنة والحديث يؤيده والحديث الذى اشار اليه ماروى الشيخان والذى نفس محمد بيده لايغل احدكم شيأ الا جاء به يوم القيمة يحمله الى عنقه وفى الكشاف يحمله على عنقه ٢٣ * قوله (يعنى تعطى جزاء ماكسبت وافيا وكان اللايق بما قبله ان يقال ثم توفى ما كسبت لكنه عمم الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب مجزيا بعمله فالغال مع عظم جرمه بذلك اولى) عمم الحكم اى حكم التوفية الى الغال وغيره من كاسب العمل خيرا او شرا صغيرا او كبيرا قوله فان كل كاسب اى ولو صغيرا فحينئذ يصح معنى قوله والغال مع عظم جرمه الخ والافكم كاسب جرم اعظم جرما من جرم الغال كالاشراك بالله تعالى وقتل النفس بغير حق معاذ الله تعالى ولوقال فانه اذا كان كل كاسب مجزيا بعمله فيكون الغال داخلا فيه دخولا اوليا فعلم منه انه مجزى بعمله لكان اسلم من التكلف ٢٤ * قوله (فلا ينقص ثواب مطيعهم ولا يزاد فى عقاب عاصيهم) تعبير لعدم معاملة الظلم ههنا بطريق العدل والفضل فان ثوابه بالفضل وعقابه بالعدل لا بالوجوب كما زعم المعتزلة ٢٥ * قوله (افمن اتبع رضوان الله بالطاعة) الهمزة فيه لانكار التسوية والفاء للعطف على محذوف اى امن اتقى فاتبع اخير الفاء لتوجيه الانكار الى ترتب توهم المساواة بين الفريقين على ماذكر من حال لفال كانه قيل ابعد انكشاف الحال يكون من واظب الطاعات كمن اجترح المنكرات وفى اختيار الاتباع

٢ اذا النهى فيه وفى قوله تعالى ماكان لكم ان تنبتوا شجرها الآية غير صحيح فلا جرم انه نفى الصحة بمعنى عدم امتناعا عقليا عهد

٣ وقيل تعظيما لشأنه عليه السلام حيث سمى ادنى زلة منه غلولا وبعض شراح الكشاف ادعى ان لفظة التغليظ قبيحة فالوجه ماذكر فى اصل الحاشية عهد

٤ اشار الى ان المراد نفى معاملة الظلم فيه وفى امثاله اذ لا يتصور الظلم اصلا فالمراد نفى معاملته فاحفظ هذا عهد

٦٥ ذلك واما معنى اسناد الجعل الى الله تعالى فهو ان الله تعالى عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضع الغم والحسرة فى قلوبهم ويضيق صدورهم عقوبة فالاعتقاد من جهتهم ومايكون عند ذلك الاعتقاد من الغم والحسرة وضيق الصدور فعل الله تعالى خلقهما عقيب ذلك الاعتقاد بطريق جرى العادة

قوله تهديد للمؤمنين على ان يماثلوهم بقوله يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا ثم هددهم على ان يماثلوهم ولا يلزم التهديد ان يصدر منهم مماثلة بل يصح التهديد وان لم يماثلوا بناء على التقدير والفرض اى وان صدر منكم المماثلة فالله بصير بذلك ومجازيكم عليه

قوله وعيد الذين كفروا اى وعيد لهم على اعتقادهم ان الاقامة عندهم ينجى عن الموت والقتل

قوله او متم فى سبيله تقييد الموت بكونه فى سبيله وان لم يذكر صريحا من المقيدات مستفاد من العطف على مقيد بذلك وبقرينة ماوقع فى حيز الجواب فان ترتب المغفرة على الموت فى سبيل الله اظهر من ترتبها على مطلق الموت

قوله من مات يمات فيكون اجوف واوى من باب علم يعلم كخاف يخاف بخلاف متم بالضم فان مضارعه يموت

قوله لالى معبودكم هذا بناء على اصل اشتقاق اسم الله كما تقدم من اله بمعنى عبد على وجه وجعله صاحب الكشاف فى هذا الموضع اسما جامعا للصفات قال لالى الرحيم الواسع الرحمة المثيب العظيم الثواب تحشرون ثم قال ولوقوع اسم الله هذا الموقع مع تقديمه وادخال اللام على الحرف المتصل بهشان ليس بالخفى يعنى ان فى قوله تعالى لالى الله فوائد الاولى فى وقوع اسم الله فى هذا المقام فان اسم الله لما كان اسما لذات الله جامعا لجميع معانى اسمائه الحسنى

فيتجلى فى كل مقام بما يناسبه وهذا مقام الرحمة والثواب فيكون عبارة عنهما كما ذكر والثانية فى تقديمه وانه لم يقل تحشرون الى الله وقال الى الله تحشرون لافادة الحصر وان حشر الكل الى الله لا الى غيره فلا حاكم فى ذلك اليوم الا هو ولا نافع ولا ضار الا هو لقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والثالثة فى ادخال اللام على الحرف المتصل باسم الله فان الاسم لايدخل على الحرف وههنا وان دخل على الجملة معنى داخل على الحرف صورة فما ادخل اللام على الحرف المتصل باسم الله الا اشعارا بان الالهية تقتضى تاكيد الحشر وتحقيقه ثم انه قدم القتل على الموت فى الفقرة لان ١٢

١٢ السيف محو الذنوب وقدم الموت على القتل فى الحشر لان المحشور الميت أكثر من المقتول

٢٢ * كنز باه * ٢٣ * بسخط من الله * ٢٤ * ومأويه جهنم وبئس المصير * ٢٥ * هم درجات عند الله * ٢٦ * والله بصير بما يعملون * ٢٧ * لقد من الله على المؤمنين * ٢٨ * اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم * ٢٩ * يتلو عليهم آياته *

من المبالغة ما لا يخفى ٢٢ (رجع) ٢٣ * **قوله** (بسخط) اى بسخط عظيم لا يعرف قدره ولذا اختير هنا الاطناب ٢ وفى الرضوان الاضافة تفظيع للمضاف * **قوله** (بسبب المعاصى) كالقول فيه تأكيد نفى الغلول بالاحتياط اين منه عليه السلام بيان انه عليه السلام امام المتبعين برضوان الله تعالى والغال من المستحقين بغضب من الله وبينهما شتى فحينئذ ظهر الارتباط بما قبله ٢٤ * **قوله** (ومأواه جهنم) كلام مستأنف مسوق لبيان حال العاصين فى العقبى اثر بيان حالهم فى الدنيا واما العطف على بسخط فليس بحسن * **قوله** (وبئس المصير) تذييل واما كونه معطوفا على جهنم بتقدير مقول فى حق مأويهم بئس المصير فتكلف * **قوله** (الفرق بينه وبين المرجع) لما كان المصير بمعنى المرجع اشار الى الفرق بينهما * **قوله** (ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع) لان الصيرورة للانتقال من حال الى حال ولذلك اختير هنا المصير لان حالتهم الاولى وهى حالهم فى الدنيا وفراغهم من عذاب جهنم قبل دخولهم يخالف ذلك ولم يذكر فى مقابلته الجنة لان رضوان الله اكبر والتعبير به مستلزم لكل نعيم وايضا ان ذكرت قبل الفريق الثانى لزم الفصل بين الفريقين وان ذكرت بعد ذكر الفريق الثانى لزم الفصل بين ذكر الفريق وحاله واللف والنشر فى مثل هذه غير متعارف ٢٥ * **قوله** (شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت فى الثواب والعقاب اوهم ذوو درجات) يعنى الكلام تشبيه بليغ بحذف الاداة قوله فى الثواب اشار الى ان مرجع هم الفريقان هم ذوو درجات لما بينهم من التفاوت علوا وهو الثواب وسفلا وهو العقاب ومعنى عند الله فى حكم الله تعالى اوفى علم الله تعالى اوفى كتابه قوله اوهم ذوو درجات بتقدير مضاف فى جانب الخبر او المجاز العقلى ٢٦ * **قوله** (عالم باعمالهم ودرجاتها صادرة عنهم فيجازيهم على حسبها) لما لم يكن جميع الاعمال من المبصرات فسر البصير بالعالم قول المص عالم باعمالهم ودرجاتها اشارة الى ذلك ثم نبه بزيادة درجاتها على ان علم الاعمال يعم العلم نفسها والى عظم مراتبها من الاخلاص التام ومراعاة الشروط وغير ذلك وعدمها وفى ذكر درجاتها نوع اطالة وقد عرفت ان مراد المص بتفسير البصير بالعلم بطريق ذكر الخاص وارادة العام اوذكر السبب وارادة المسبب بقرينة ان جميع الاعمال ليس من المبصرات لان مراده انه صفة البصر راجع الى العلم كما ذهب اليه البعض فاندفع اشكال بعض ٣ المحشين ٢٧ * **قوله** (انعم) اى ان من من المنة بمعنى النعمة التى لا يستثيب موليها عن يعطيها اليه بمعنى القطع لان المقصود قطع حاجته او من المنة التى هى النعمة الثقيلة من المن الذى يوزن بها فظهر وجه اختيار انعم من على انعم * **قوله** (على من آمن مع رسول الله عليه السلام من قومه وتخصيصهم مع ان نعمة البعثة عامة لزيادة انتفاعهم بها) والمعية مع لا يقتضى الاتحاد فى الزمان بل يقتضى الاجتماع مطلقا قوله من قومه وهى طائفة العرب فاللام للعهد او للجنس من ادايهم الكاملون فى الايمان والتخصيص مستفاد من قوله من انفسهم ٤ والتخصيص وجهه ما ذكره فلا يقال فى كونه انعاما على كافة المؤمنين قوله لزيادة انتفاعهم فى الدين كما اشار اليه بقوله ليفهموا كلامه الخ وفى الدنيا بالغنائم وكون الامامة فيهم وفى الآخرة بما لا عين رأت ولا اذن سمعت قوله من نسبهم اى من عرق خاص وهو الهاشمى او القرشى او من جنسهم عربى اى مطلقا فالتقابل بهذا الاعتبار فالمراد من نسبهم ولد اسمعيل عليه السلام كما فى الكشاف واشار اليه المص بقوله وتخصيصهم الخ واما كون المراد ولد ابراهيم عليه السلام ليشمل النبى اسرائيل ويفيد انه مبعوث اليهم ايضا لا يوافق تقرير الشيخين حيث قالا عربيا مثلهم * **قوله** (وقرئ لمن من الله على انه خبر مبتدأ محذوف مثل منه او بعثه) ولم يذكر كون اذ فى محل الرفع على الابتداء بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه لان المختار عنده كون اذ واذا منصوبين دائما على الظرفية كما صرح به فى سورة البقرة فى قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة الآية واكتفى بكونه خبر محذوف مثل منه الخ لقيام الدليل عليه ٢٨ (من نسبهم او من جنسهم عربيا مثلهم ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله فى الصدق والامانة مفتخرين به) * **قوله** (وقرئ من انفسهم اى من اشرفهم لانه عليه السلام كان من اشرف قبائل العرب وبطونهم) انفسهم بفتح الفاء ولذا فسرها باشرفهم والبطن ما دون القبيلة كالفخذ الفخذ فى العشائر اقل من البطن اولها الشعب ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ كذا فى الصحاح فعلم منه انه لو اكتفى بالقبائل لكان اولى ٥ ٢٩ * **قوله** (يتلو عليهم) صفة لرسول او استيناف من التلاوة قوله اى القرآن فانه يطلق على البعض كما يطلق على الكل

قوله وما مزيدة للتأكيد والدلالة على ان لينه ٥٣

٢ لان قوله بسخط من الله بالنسبة الى سخط الله بالاضافة اطناب منه

٣ شهاب كازرونى منه

٤ واو فسر من انفسهم اى لانس كقوله تعالى الم يأتكم رسل منكم ام المؤمنون الى كافة لتقدير لكن ما اختاره المص اولى منه

٥ اذ كونه اشرف القبائل يستلزم كونه اشرف البطون وان لم يكن عكسه كذلك منه

٥٣ ما كان الا برحمة من الله فيكون هذا من باب اللف التقدير ولان الكلام لا يصح الا بتقدير حروف الحصر لا يستفاد من زيادة ما و ظاهر كلامه ان الحصر مستفاد منهما فالتقدير برحمة والجار والمجرور مقدم على لنت للتأكيد والدلالة على ان لينه ما كان الا برحمة من الله اكون قوله للتوكيد علة لزيادة ما وقوله والدلالة علة لتقديم الجار والمجرور

قوله وهو ربطه على جاشه الجأش بالهمز الروع والاضطراب الحاصل فى القلب والمراد هنا القلب فهو من قبيل ذكر الحال وارادة المحل وربط القلب عبارة عن التثبت كانه تعالى ربط نفسه عن الاضطراب والغضب عليهم المعنى برحمة فائضة من الله قال الجوهرى يقال فلان رابط الجأش اى شديد القلب كانه يربط نفسه عند الفرار لجرأته وشجاعته والمراد هنا تثبت قلبه على الرفق بهم وترك الغضب عليهم اى ربط الله على قلب النبى صلى الله عليه وسلم انه وصبا رة من جعله بحيث يتحمل المكروه فاسيه باضافة القاسى الى فاعله اى قاسى القلب فقد فرق بين الفظ وغليظ القلب حيث فسر الفظ بسيئ الخلق والجافى والجفاء ترك حسن المعاشرة وغليظ القلب بقاسى القلب والقسوة عدم تأثر القلب عن شيء

قوله وتوفيقه للرفق بهم يعنى ان قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم فى هذا المقام افاد فائدتين احدهما ما يدل على شجاعته عليه الصلاة والسلام والثانية ما يدل على رفقه والتلطف بهم وذلك لانه صلى الله عليه وسلم شج حتى كراليه اصحابه مع انه شج وكسرت رباعيته ثم ما زجرهم ولا عنفهم على الفرار بل آساهم فى الغم كما قال فاثابكم غما بغم

قوله فيما يختص بك اى فى ما يختص بحقك

قوله فيما لله اى فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم

قوله وتطييبا لنفوسهم قيل سادات العرب اذا لم يشاورهم

يشاورون اصحابه به لئلا يثقل عليه استبداده بالرأى دونهم وعن الحسن قد علم الله انه ما به اليهم حاجة ولكنه اراد ان يستن به بعده وعن ابى هريرة ما رأيت احدا اكثر مشاورة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن النبى صلى الله عليه وسلم ما تشاور قوم قط الا هدوا لارشد امرهم

قوله فتوكل على الله فى امضاء امرك على ما هو اصلح اى على ما هو الاصلح بعد العلم به بالمشاورة قالوا فيه اشارة الى ان التوكل ليس هو ان يهمل الانسان نفسه والا لكان الامر بالمشاورة للامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعى الاسباب الظاهرة لكن لا يعول بقلبه عليها ٤٣

٢٣ ل يعول على عصمة الحق كما قال عليه الصلاة والسلام قيدها وتوكل على الله **قوله** من بعده اخذ لانه فعلى هذا يكون المضاف قبل الهاء عندنا محذوفا واما على الوجه الثاني فلا تقدير ولا حذف **قوله** اوظن به الرماة عطف على انهم فى غالهم اى او رواة الرسول عما ظن به الرماة فيكون ١١

٢٢ ❁ ويزكيهم ❁ ٢٣ ❁ ويعلمهم الكتاب والحكمة ❁ ٢٤ ❁ وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين ❁

٢٥ ❁ اولما اصابتكم مصيبة قد اصبتم مثليها قلتم انى هذا ❁ ٢٦ ❁ قل هو من عند انفسكم ❁

والتعبير بانه لدلالته على صدق الرسول عليه السلام لكونها معجزة بفصاحتها وكمال بلاغتها فهى معجزة لمن له مذاق فى فن البلاغة والعرب العرباء كذلك بحسب السليقة المطبوعة ومن هنا ظهر وجه تخصيص العرب بالذكر غير ماذكر ❁ **قوله** (اى القرآن بعد ماكانوا جهلا لم يسمعوا الوحى) جهلا اى اميا اشار الى انه بعث اليهم حين انقطعت آثار الوحى فكانوا احوج مايكون احوج اليه وبهذا يزداد الامتنان من الملك المنان ٢٢ ❁ **قوله** (يطهرهم من دنس الطبع وسوء الاعتقاد والاعمال) فى الكلام استعارة تبعية واسناد التطهير اليه عليه السلام مجاز عقلى ٢٣ ❁ **قوله** (اى القرآن والسنة) ناظر الى الكتاب فاللام للعهد والسنة ناظر الى الحكمة وقدم التزكية على التعليم اذ التحلية بعد التخلية ٢٤ ❁ **قوله** (ان هى المخففة من المثقلة واللام هى الفارقة والمعنى وان الشان كانوا من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم فى ضلال ظاهر) اشارة الى ان ان المخففة يعمل فى ضمير شان مقدر تبعا للزمخشرى وهو امام موثوق به فلا اعتبار لرد ابى حيان بانه لم يقل به احد ٢ من النحاة اذ صاحب الكشاف ممن يستشهد بقوله فى اثبات القواعد وجملة وان كانوا اما حال من ضمير يعلمهم وكون ضلالهم قبل زمان التعليم لا يضر لان بقاء ضلالهم يقارن زمان عامل ذى الحال او مستأنفة ففيه بيان كمال احتياجهم الى الرسول وكونه نعمة جسيمة يجب شكرها على كل نفس زكية ٢٥ ❁ **قوله** (الهمزة للتقرير والتقريع والواو عاطفة للجملة على ماسبق من قصة احد) اى التقرير مضمون قلتم انى هذا اى هذا القول قد صدر منكم حين اصاب مصيبة فى وقعة احد لكن ماكان ينبغى ان يقع ذلك فالهمزة ايضا للانكار الواقعى اشار اليه قوله والتقريع وقد جمع بين المعنيين المجازيين اوالاول مراد والثانى مفهوم من الفحوى وتوسيط الظرف وما يتعلق به بين قلتم وبين الهمزة مع ان المقصود تقريره وانكاره وايضا هو المعطوف بالواو تأكيد التقرير والانكار فان فعل مالاينبغى فى غير وقته بل فعله مع المقتضى عدم فعله فى ذلك الوقت اقبح والانكار على فاعله ابلغ ٣ فان كون مصيبة عدوهم ضعف مصيبتهم هو الداعى الى عدم هذا القول فى وقت اصابة المصيبة فادخل الهمزة على الظرف وما تعلق به تنبيها على ان كون القول المذكور منكرا او وقوعه فى ذلك الوقت الذى يقتضى عدم هذا القول والواو عاطفة الجملة على ماسبق من قصة احد من قوله " ولقد صدقكم الله وعده " الآية تصدير الكلام ولما اصابتكم لكن قدم الهمزة لاقتضائها الصدارة والقصة واحدة لم يتخلل بينهما اجنبى والمناسبة بين القصتين ظاهرة حيث وقع هذا القول فى شان قصة احد ❁ **قوله** (وعلى محذوف مثل أفعلتم كذا وقلتم) مدخول الهمزة فلا تقديم على الواو وهذا الاحتمال فى مثل هذا هو الظاهر الشايع قيل فى مثله ثلاثة طرق العطف على ماتقدم وجعل الانكار للجمع متعقبا اوغير متعقب والعطف عليه والهمزة مقدمة من تأخير والعطف على مقدر وصاحب المغنى لم يحقق مسلك الزمخشرى فخلط الطريقين والعطف على مقدر بعد الهمزة انتهى وهذا الاخير اسلم الطرق ❁ **قوله** (ولما ظرفه المضاف الى اصابتكم اى حين اصابتكم مصيبة وهى قتل سبعين منكم يوم احد والحال انكم نلتم ضعفيه يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من اين هذا اصابنا وقد وعدنا الله النصر) ولما ظرفه اى ظرف قلتم ورمانهما واحد المضاف الى اصابتكم اى الى مضمونه ولذا قال حين اصابتكم مصيبة قوله والحال انكم الخ اى قد اصبتم حال وقيل بيان المعنى المراد لا لاعراب الجملة حال لانه يحتاج الى تكلف فهو صفة لمصيبة لكن بذل المؤمنين مثلى المصيبة التى اصابتكم وان كان متقدما على اصابة المصيبة باعتبار الوجود لكنه مقارن له باعتبار البقاء فيحسن الحال قوله نلتم يوزن بهتم تفسير لقوله قد اصبتم قوله ضعفيه اى معنى مثليها وتنبيه على ان معنى اصابتكم مصيبة شبر معنى قد اصبتم مثلها وجعل الضعف قتل سبعين واسر سبعين بسبب جعل الاسر كالقتل فى الاهلاك والاول اهلاك حقيقى والثانى اهلاك معنوى اذ الاسير يخرج عن المالكية وانصرف فيلحق بالجماد وهو موت معنوى اولانهم قادرون على قتلهم فالقدرة نزلت منزلة القتل بالفعل قوله من اين هذا معنى انى ٥ هذا فالاستبعاد لكونهم موعودين بالنصر وقد ذهلوا من فرط الدهشة ان الوعد مشروط بملازمة المركز واطاعة الرسول عليه السلام والى هذا اشير فى قوله تعالى "قل هو من عند انفسكم" ٢٦ ❁ **قوله** (اى مما اقترفته انفسكم من مخالفة الامر بترك المركز) اى كسبته اى فمعنى من عند انفسكم من جهة الكسب لامن جهة الخلق كما زعم المعتزلة ❁ **قوله** (فان الوعد كان مشروطا بالثبات والمطاوعة او اختيار

(الخروج)

٢ نعم هذا خلاف ماقاله ابن الحاجب من ان حذف ضمير الشان منصوبا ضعيف الا مع ان اذا خففت فانه لازم لكن صاحب الكشاف اوثق منه فاختاره المص عهد

٣ وهذا حاصل معناه والافهو لانكار نفس الفعل عهد

٤ معذا ب تحقق فى اولما اصابتكم الآية عهد

٥ فانه معنيين احدهما بمعنى كيف والآخر بمعنى من اين هذا واين يسأل به عن المكان وهنا المراد مكان معنوى اى من اين المحل هذا اصابنا والتفصيل فى المطول عهد

١١ المراد من الغلول ترك قسمة الغنائم

قوله واما المبالغة فى النهى للرسول وجه المبالغة فيه انه صور بصورة الخبر وان كان اصل المعنى على النهى الوجه الاول مبنى على انه صلى الله عليه وسلم ما صدر منه غلول ولا صح ان يصدر هو منه والثانى على انه عليه الصلاة والسلام استحرم بعض الغزاة وهم الطلايع من الغنايم سمى حرمانهم غلولا على سبيل المجاز تغليظا فكان عليه الصلاة والسلام كانه غل فنهى عليه الصلاة والسلام عن هذا التحريم الذى عبر عنه بالغلول فالمعنى على الثانى ما كان لنبى ان يعطى قوما ويمنع آخرين بل عليه ان يقسم بالسوية فيكون المراد نهيه عليه الصلاة والسلام ومنعه عن المنع والوجه الاول هو الوجه لان فى الثانى من ارتكاب التكلف بجعل فعل النبى غلولا وان كان على التجوز ومن جعل ذلك من باب التغليظ وجعل الخبر انشاء معنى قال الزمخشرى وسمى حرمان بعض الغزاة غلولا تغليظا وتقبيحا لصورة الامر قال صاحب الانتصاف هنا تخالف لعادة لطف الله برسوله فى التاديب ومزجه بالعطف كقوله عز وجل عفى الله عنك لم اذنت لهم بدأه بالعفو فما كان للزمخشرى ان يعبر بهذه العبارة و قال الطيبى قد جاء تغليظ من ذلك بناء على التهييج والالهاب نحو قوله لئن اشركت ليحبطن عملك او التعريض نحو قوله فلا تك فى مرية ومن هذا الاسلوب قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم قال الزمخشرى كنى عن مباشرة النساء بالرفث استهجانا لما وجد منهم قبل الاباحة قيل فيه نظر لان قوله لئن اشركت ليحبطن عملك وقوله فلا تك فى مرية من باب التعريض فلا يكون التهييج متعلقا به صلى الله عليه وسلم وفى قوله احل لكم الخطاب للمؤمنين قال بعضهم والاول انه تعظيم لجانبه حيث عدادنى زلة منه غلولا اقول ما فى الآية من باب التاديب الممزوج باللطف حيث لم يقل ماكان لك ان تغل على الخطاب بل قيل ماكان لنبى ان يغل اى لنبى منكرا غير معين والمعنى ماصح لنبى من انبياء الله ان يغل فيكون نهيا للعام فيستفاد منه ضمنا نهيه صلى الله عليه وسلم وايضا فى التعبير عن ذلك النهى بنفى صحة صدور النهى عنه لاسيما بتصوير النهى بصورة الخبر لطف لا يخفى حيث لم يقل لاتغلل بل قيل فيه ما كان لنبى ان يغل فان فيه تعظيما لجانبه لافادته انه لا يليق بشانك ان يصدر عنه غلول ففى هذا النهى لطف بهذين الوجهين

قوله ولم يقسم للطلايع جمع طليعة وهى طائفة من الجنس يبعثون ليطلعوا طلع العدو وكالجواسيس

قوله والمعنى ٧٦

٧٦ وما صح ان يوجد غالا فيكون من اغل والهمزة للوجدان نحو احمدته اى وجدته محمودا واحييت الارض اى وجدتها حية بالنبات ونحو قول ٦٦

٢٢ * ان الله على كل شئ قدير * ٢٣ * وما اصابكم يوم التقى الجمعان * ٢٤ * فباذن الله *

٢٥ * وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا * ٢٦ * وقيل لهم * ٢٧ * تعالوا قاتلوا فى سبيل الله اوادفعوا *

٢٨ * قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم *

الخروج من المدينة) الاول تركه لان اختيار الخروج فلا يلايم عليه * قوله (وعن على رضى الله تعالى عنه باختياركم الفداء يوم بدر) لانه باختيارهم الفداء حصل القوة فى الجملة للكفار ولو قتلوهم لم يقدروا على غزو واحد آخر هذا مع انه رواية عن على رضى الله تعالى عنه وايضا يصلح ان يكون سببا لذلك لان الوجه الاول هو المشار اليه فى قوله تعالى " ولقد صدقكم الله وعده " الآية وماروى عن على رضى الله تعالى عنه رواه الترمذى والنسائى وحسنه ٢٢ * قوله (فيقدر على النصر ومنعه وعلى ان يصيب بكم ويصيب منكم) بيان ٢ مناسبته لماقبله وختم الكلام ٣ بما ناسب ابتداؤه فى المعنى فالجملة مقررة لما قبله وتذييلية وداخل تحت الامر ويحتمل ان يكون ابتداء كلام من الله تعالى ٢٣ * قوله (وما اصابكم يوم التقى الجمعان جمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم احد) خاطب المؤمنين او خطاب نبيه عليه السلام كما خاطبهم اولا ارشادا الى حقيقة الامر وان ما اصابكم بتقدير الله تعالى بعد بيان سببه الظاهرى وهو مخالفة الرسول عليه السلام وبين فى اثره ان سببه الحقيقى قضاؤه تعالى فى الازل فقوله وما اصابكم من قبيل الاحتراس يدفع لما عسى يتوهم من قوله تعالى " قل هو من عند انفسكم " من استقلال فى حصول تلك الحادثة ٢٤ * قوله (فهو كائن بقضائه وتخلية الكفار سماها اذنا لانها من لوازمه) وقضاؤه تعالى ذلك بطريق انهم يباشرون سبب ذلك المقضى قوله وما اصابكم شرط وسبب لاخبار الجزاء كقوله تعالى "وما بكم من نعمة فمن الله" اذالاصابة ليست سبب التخلية بل العكس قوله لانها اى التخلية من لوازم الاذن اذ تخلية الكفار وعدم منعهم عن التسليط عليهم لازم للاذن فان حقيقة الامر وهو الامر او الرضاء ٥ لا يتصور هنا ٢٥ * قوله (تعالى وليعلم المؤمنين بيان حكمة القضاء المترتب على ذلك المقضى واعيد ليعلم تنبيها على تغاير المعلومين وهذا العلم تعلقه) حادث لانه تعلق بان ايمان هؤلاء قد وجد وكفر هؤلاء قد وجدا الآن وهذا العلم يترتب عليه الجزاء كامر بيانه وهذا التعلق بعد تعلقه فى الازل بان هؤلاء سيؤمن وان هؤلاء سيكفر كفرا باطنا مع اظهار الايمان وان هذا معطوف على علة محذوفة وتقدم بيانه فيما مر فسكت عنه هنا * قوله (وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء) نبه على ان المراد التميز بين الخلق وذلك التميز لازم لتمييز الله تعالى المراد بعلمه تعالى فاكتفى بذكر اللازم رمزا للاختصار ويجوز ان يكون المراد باخبار علمه كما يقتضى اثبات معلومه على وجه برهانى كما اشار اليه فيما مضى لكن الاوفق لكلامه هو الاول ٢٦ * قوله (عطف على نافقوا داخل فى الصلة او كلام مبتدأ) اى مستأنف غير داخل فى حيز الصلة والواو ليس للعطف ٢٧ * قوله (تقسيم الامر عليهم وتخيير بين ان يقاتلوا للآخرة او للدفع عن الانفس والاموال) اى كلمة او للتقسيم والتخيير وهذا مستلزم لكون الامر للتخيير والمراد بالامر ظاهره اعنى قاتلوا ادفعوا ومعنى ادفعوا قاتلوا ايضا لكن لما كان علة الدفع لا للآخرة عبر بادفعوا فقول المصنف تخيير بين ان يقاتلوا للآخرة والدفع اشارة اليه وتقديم الاول للترغيب فيه وفيه اشارة الى تحصيل الاخلاص فى الايمان لان القتال فى سبيل الله وللآخرة موقوف عليه والامر الثانى بناء على التنزل اى ان لم تحصلوا الاخلاص ولم تقاتلوا للآخرة فقاتلوا للدفع عن الانفس والدفع عن الانفس والاموال وان تحقق فى القتال للآخرة لكنه ليس بمقصود * قوله (وقيل معناه قاتلوا الكفرة او ادفعوهم بتكثيركم سواد المجاهدين) فحينئذ يكون ادفعوا عطفا على قاتلوا واما فى الاول فعطف على سبيل الله ومن هذا قال هناك تقسيم الامر اى الامر بالقتال لكن العطف يحتاج الى التأويل اى بان أو لفى سبيل الله للآخرة كما قال المصنف للآخرة او للدفع * قوله (فان كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه) فان كثرة السواد اى الناس مما يروع بالتشديد اى يلقى الروع والخوف فى قلوب الاعداء ويكسر اى يذهب ربط جأشه وان لم يقاتلوا مرضه لانه لا يلايم ظاهر قوله فى سبيل الله وان لم يحتج فى عطف ادفعوا على قاتلوا الى التأويل ٢٨ * قوله (قالوا لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم فيه لكن ما انتم عليه ليس بقتال بل القاء بالانفس الى التهلكة) قالوا استئناف لو نعلم صيغة المضارع للاستمرار فيما مضى وقتا بعد وقت اى لو نعلم ما انتم عليه مما يصح ان يسمى قتالا قرينة قوله لكن ما انتم عليه ليس بقتال بنفى نفى العلم كناية عن ان ما انتم عليه ليس بقتال بل القاء بالانفس الى التهلكة اذ القتال يستدعى التكافؤ من الجانبين مع رجاء مدافعة او مغالبة وكلاهما منتفيان هنا * قوله (او لو نحسن قتالا لاتبعناكم فيه وانما قالوه دغلا واستهزاء) اى او نقدر اى نفى العلم مجاز عن نفى القدرة بعلاقة اللزوم اذ نفى العلم

٢ قال النحرير التفتازانى اصبت منه عرضه ونال منه ما اراده واصاب به جعله واجدا من العدو ما اراد انتهى فقول المص على ان يصيب بكم ناظر الى النصر ويصيب منكم ناظر الى الهزم * ٣ وهى تشبيه الاطراف ويعد من مراعاة النظير *

٤ اى القضاء معلق تقدير امتيريا بجملة الا صحية لانا كيد والافتقدير الشرف بفعل اولى *

٥ وكون معنى الاذن الحقيقى هنا اباحة بين انا دون ومراده اولى مما ذكر فى اصل الحاشية *

٦٦ عمرو بن معدى كرب يابنى سليم قاتلناكم فما اجبناكم وسألناكم فما ابخلناكم اى فما وجدناكم جبناء وما وجدناكم بخلاء

قوله او ان ينسب الى الغلول فمعنى اغل زيدا نسبه الى الغلول والهمزة للنسبة نحو اجهلته بمعنى نسبته الى الجهل وهو بين المعنى ووجدته جاهلا لان حمل الهمزة فيه على الوجدان

قوله اى أتى بالذى غله اى بالذى اخذه خفية ويأت قوله او بما احتمل من وباله فما غل على الاول حقيقة وعلى الثانى مجاز من باب ذكر السبب وارادة المسبب اى يأت بما هو مسبب عن الغلول من الاثم فهذا كما فى ما كسبت فى ان المراد به جزاء الفعل لا عينه

قوله ليكون كالبرهان على المقصود فان مفهوم قوله ومن يغلل يأت بما غل يوم القيمة توفية جزاء ما غل من الغلول فكانه قيل ومن يغلل يؤتى جزاء ما غل يوم القيمة وهذا كالدعوى ثم قوله ثم توفى كل نفس ما كسبت كالدليل على ذلك لدخول المدعى فى هذه القضية الكلية فهو كاثبات الشئ بطريق برهانى فان توفية كل نفس جزاء ما كسبت تستلزم توفية الله جزاء ما غل واما كونه ابلغ فقال فيه انه اثبات للشئ بطريق الكناية وهى ابلغ من الصريح فان الحكم للعام مستلزم للحكم للخاص وفيه نظر لانها تستلزم الملازمة المساوية وهى لم توجد هنا ما وجد فى الكناية هذا الطريق ماذكر فى الكشاف من ان الغال اذا علم ان كل كاسب خير او شر مجزى وموفى جزاؤه علم انه غير متخلص من تبعة مع عظم ما اكتسب وتحقق عنده انه اذا علم ان كل نفس موفى الجزاء لم يختلج فى ذكره المسعدة عندوى الاهم ما يدل على تحصيصه من بين الانفس بخلاف ما اذا ذكر وحده

قوله مع عظم جرمه قيل ليس فى الآية ما يدل عليه واجيب بان يقال انه يفيد قوله افمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله دليل على ذلك قوله ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى ولذلك المرجع وجه ذلك ان فى صار معنى الانتقال من حال الى حال وضعا نحو صار العصير خلا بخلاف رجع فانه ليس فى وضعه معنى الانتقال المذكور فان الرجوع عود الى عين ما كان عليه من الحال

قوله شبهوا بالدرجات فهو تشبيه بليغ بحذف الاداة والاصل هم كالدرجات فى التفاوت كما فى قوله * انصب للمنية تعتريهم * رجال ام هم درج السيول * درج السيول طرقها المتفاوتة النصب رفعك شيئا تنصبه قائما مثل الغرض والهدف وهو بمعنى المنصوب هنا يصف الشاعر موتا وقع ٩٩

٩٩ فيهم يقول المنصبون رجالى المنية بمنزلة الهدف ام هو درج السيول فى عدم تخطيها اياها مع تفاوتها ارتفاعا وانحدارا ضيقة و سعة قال الزجاج اى هم ذوو درج اوهم درج السيول على الظرف اى فى درج السيول

قوله عالم باعمالهم فسر الا بصار بالعلم لانه علم خاص فكان مجازا وذلك لان المقل يدل على ٥٥

٢٢ ❁ هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان ❁ ٢٣ ❁ يقولون بأفواههم ماليس فى قلوبهم ❁ ٢٤ ❁ والله أعلم بما يكتمون ❁ ٢٥ ❁ الذين قالوا ❁

مستلزم انتفى القدرة على الفعل الاختيارى اخره لان الاول هو المناسب لغرضهم الذى هو الفساد وايضا المشهور فى نفى العلم كونه كناية عن انتفاء المعلوم لا كونه مجازا عن نفى القدرة وايضا الاول هو المناسب لقولهم دغلا واستهزاء والدغل بالتحريك الفساد ظاهره انه علة الاول ويحتمل ان يكون علة الاول واستهزاء علة الثانى ٢٢ ❁ قوله

(هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان لانخزالهم وكلامهم هذا فانهما اول امارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم) هم للكفر الضمير مبتدأ واقرب خبره والافراد لتعديته بمن واللام فى للكفر وللايمان متعلقان به وانما ساغ لان افعل التفضيل لدلالته على اصل الفعل وزيادة جرى مجرى عاملين كانه قيل قربهم يومئذ للكفر زائد على قربهم للايمان المظنون بسبب اقرارهم من قبل هذا اليوم لم يظهر منهم امارات مؤذنة لكفرهم المبطن واما فى هذا اليوم لما ظهر بعض امارات وهو الانخزال اى المفارقة عن عسكر الموحدين وقولهم لونعلم قتالا لاتبعناكم دل على نفاقهم دلالة واضحة وفى هذا تنبيه ايضا على انهم لم يستحقوا ان يعامل بهم معاملة الكفار المجاهرين ❁ قوله (وقيل هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان اذ كان انخزالهم ومقالهم تقوية للمشركين وتخذيلا للمؤمنين) يعنى بتقدير المضاف فى للكفر وفى للايمان ومعنى اقربيته للكفر اقربية نصرتهم فيكون مآل هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان لانهم اقرب لاهل الكفر نصرة وكل من هذا شانه فهو اقرب للكفر ٢ وهذا المعنى مراد فى كل احتمال اذ السوق بيان ان قولهم المشعر لنفيهم كامر وكما سيجئ من قوله يقولون الآية ولهذا مرضه وايضا فيه تكلف ٢٣ ❁ قوله (يقولون بأفواههم الآية يظهرون خلاف ما يضمرون لا تواطئ قلوبهم ألسنتهم بالايمان) استينافية مقررة لمضمون ماقبلها من ظهور كفرهم ونفاقهم بامارات وعلامات وما عبارة عن القول الخبرى ولما كان الخبر دالا على الحكم الذهنى وهم ماكون بخلاف مادل عليه كلامهم اخبر سبحانه وتعالى ذلك ونص على انهم قائلون بما ليس فى اعتقادهم فلم يثبت القول الملفوظ والمانى الاعتقاد والحكم الذهنى فقول المصنف لا تواطئ قلوبهم ألسنتهم بالايمان اشارة الى ماذكرنا قوله ألسنتهم اشارة الى ان المراد بالافواه الالسنة مجازا والاطلاق قوله يظهرون الخ تنبيه على ان قوله يقولون بافواههم بيان حالهم مطلقا لا فى هذا اليوم فقط ولذا اطلق فى النظم الجليل ولم يقيد بيومئذ مثل ماسبق ولذا فصل عما سبق على انه استيناف وكونه حالا من ضمير اقرب ضعيف لانه يقتضى كون يقولون بيان حالهم فى ذلك اليوم وقد عرفت انه بيان حالهم مطلقا ❁ قوله (واضافة القول الى الافواه تأكيد وتصغير) على حد ولا طائر يطير بجناحيه لان القول انما يكون باللسان حقيقة واما الكلام النفسى فاطلاق القول عليه مجاز فلا يغفل ان بيان انه كلام لفظى لانفسى اذ المجاز لايقاوم الحقيقى والا فلا يوجد تأكيد اصلا مع ان فائدة التأكيد دفع احتمال المجاز قوله وتصغير اى تحقير لقولهم اذ لاحقارة للقول فوق ان لا يجاوز الفم وان لايكون له معنى فيكون ملحقا باصوات البهائم فقول الكشاف وذكر الافواه مع القلب تصوير لنفاقهم وان ايمانهم موجود فى افواههم معدوم فى قلوبهم مآل ماذكره المص كما اوضحناه ٢٤ ❁ قوله

(من النفاق وما يخلو به بعضهم الى بعض فانه يعلمه مفصلا بعلم واجب وانتم تعلمونه مجملا بالامارات) وما يخلو به اشارة الى قوله تعالى واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم قوله فانه يعلمه مفصلا اى يقينا قطعيا لكونه عالما بنفسه لا من امارات وهذا مراده بعلم واجب اى لازم وانتم تعلمونه الخ وعن هذا قيل اعلم باصل التفضيل وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى فى الموضعين للحصر قوله بعضهم الى بعض بدل من ضمير يخلو فهو كقوله تعالى واسروا النجوى الذين ظلموا الآية على وجه ٤ ❁ قوله (اورفع بدلا من واو يكتمون او نصب على الذم او الوصف للذين نافقوا) وفيه نوع بعد ٢٥ ❁ قوله اوجر بدلا من الضمير فى افواههم) اوقلوبهم قدمر ان قوله يقولون بافواههم بيان حالهم مطلقا لا فى هذا اليوم وعلى هذا الاحتمال يكون حالهم فى هذا اليوم وهو خلاف الظاهر وعن هذا اخره قيل وعلى الجر فى الوجهين فهو من باب التجريد كقوله ياخير من يركب المطى ولا شربت كاسا بكف من بخلا ❁ قوله (كقوله على جوده لضن بالماء حاتم) استشهاد على جواز ابدال الظاهر من المضمر بدل الكل بقول الفرزدق حيث جعل حاتما بدلا من ضمير جوده وفاعل ضن اى البخل ضمير راجع الى حاتم فى المصراع السابق هو على حالة لوان فى القوم حاتما على جوده الخ قيل وتمام الشعر ❁ فلما تصافنا الاداوة اجهشت ❁ الى غضون العنبرى الجراضم ❁ فجاء بجلمود له مثل رأسه ❁ ليشرب ماء القوم بين الصرايم ❁ على حالة لوان فى القوم حاتما ❁ على جوده فضن بالماء حاتم ❁ بجر حاتم بدلا من ضمير

٢ فتعلق الجارين بعامل واحد يخص جوازه بافعل التفضيل وعدم جواز ذلك عام خص منه البعض منه

٣ واما تعلقهما بعامل بعد تقييده بالاخر نحو اكلت من ثمره ومن تفاحه اويكون الثانى تابعا للاول ببدلية ونحوها فليس من باب تعلق الجارين بعامل واحد حقيقة منه

٤ وفى الدر المصون ان القرب الذى هو ضد البعد يتعدى بثلثة احرف اللام والى ومن فاطر قلت زيد اقرب من العمر من عمرو فمن الاولى التعدية الاصلية والثانية الجارة للمفضول فلا حاجة الى ان اللام بمعنى الى انتهى واعل مراد المجرد بان اللام فى للايمان بمعنى الى لكون تعدية القرب بمعنى ضد البعد بالى مثلا فما فسرها بها تفسير لفظى ولا غبار منه

٥ ووجه اخر ان النجوى فاعل اسروا او مبتدأ مؤخر واسروا خبر منه

٦ شهاب وعصام منه

٥٥ استحقه لقادرا كه تعالى بآلات جسمانية فيحمل سمعه وبصره على العلم بالمسموعات والمبصرات وهو مذهب الغزالى والكعبى وابى الحسين البصرى وذهب اكثر المتكلمين الى انهما صفتان غير العلم بالمسموعات والمبصرات لكن ليس بآلات جسمانية فاقول الوجدان يكون السمع والبصر فى شانه تعالى من المتشابهات فى الكيف

قوله ليفهموا كلامه تعليل لبعث رسول الله من انفسهم وفى ضمنه اشعار بان كون الرسول من انفسهم من من الله عليهم فان اذ قيل بعث وان كان بمعنى الوقت لكن وقع فى معرض التعليل لقوله لقد من الله

قوله وقرئ من انفسهم بفتح الفاء من النفاسة فيعبر منها معنى الشرف فالمراد اشرفهم لانه عليه الصلاة والسلام كان من اشرف قبائل العرب لان عدنان ذروة ولد اسمعيل ومضر ذروة عدنان وخندف ذروة مضر ومدركة ذروة خندف وقريش ذروة مدركة وذروة قريش محمد صلى الله عليه وسلم

قوله والواو عاطفة للجملة على ما سبق من قصة احد هو قوله عز وجل ولقد صدقكم الله وعده اى صدقكم الله وعده وقلتم حين ما اصابكم مصيبة قداصبتم مثليها انى هذا ثم ادخل الهمزة للتوبيخ والهمزة وان دخلت صورة على الظرف لكن فى الحقيقة داخلة على قلتم والمعنى اقلتم حين اصابة المصيبة اياكم انى هذا مثل ما فعلتم كذا اى افعلتم للفشل والتنازع والعصيان والالحاح على النهى فى الخروج من المدينة ولما اصابتكم مصيبة قلتم انى هذا فالهمزة لم تدخل على ما دخلت عليه واو العطف وانى هنا بمعنى من اين لابمعنى كيف لان جوابه من عند انفسكم وقيل كيف هذا لم يطابقه لان كيف سؤال عن الحال فلا يجب بالظرف الذى هو من عند انفسكم وهذا كافى قوله انى لك هذا فانه بمعنى من اين لقوله فى جوابه من عند الله

قوله والحال انكم قلتم صنعها باشارة الى ان قد اصبتم ماض وقع حالا بقد ظاهرة بغيرواو

قوله او اختيار الخروج عطف على مخالفة الامر اى مما اقترفته انفسكم بسبب مخالفتكم ١١

٢١ امر الرسول صلى الله عليه وسلم بترك المركز او بسبب اختياركم الخروج من المدينة **قوله** باختياركم الفداء يوم بدر اى باخذكم الفداء من اسارى بدر قبل ان يؤذن لكم **قوله** وعلى ان يصيب منكم ويصيب منكم بقتل اصاب به اى جعله واحدا من العدو ما اراد واصاب منه اى حرمه ظلم ق يصيب بكم واصاب به السبب ١٢

٢٢ * لاخوانهم * ٢٣ * وقعدوا * ٢٤ * لو اطاعونا * ٢٥ * ما قتلوا * ٢٦ * قل فادرؤا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين * ٢٧ * ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا * ٢٨ * بل احياء

جوده لان القوافى مكسورة والتصاق اقتسام الماء بالحصص عند ضيق الماء وذلك يكون بحجر صغير يلقى مقلة على وزن دفعة لتشرب قدر ما يغمره اى يغطى الرجل قدر ما يغمره والاداوة المطهرة والا جهاش التفزع الى الغير مع التهيؤ للبكاء كالصبى الى الام والغضون مكاسر الجلد يعنى لما قد منعنا الماء عند ضيقه تفزع الى مكاسر جبين العنبرى اى الرجل المنسوب الى بنى عنبر الجراضم بضم الجيم والراء المهملة والف وضاد معجمة فميم الاكول وواسع البطن والصرائم جمع صريمة وهى منقطع الرمل ويقل فيه الماء فجاء بجلود ليجعله مقلة كرأسه فى انضم ليشرب ماء القوم بين الصرائم اى بين مواضع هى منقطع الرمل وانما اسند التفزع الى الجبين لان اثر الفزع يظهر فيه ٢٢ * **قوله** (اى لاجلهم يريد من قتل يوم احد من اقاربهم او من جنسهم) اى اللام اجلية وليس اخوانهم مخاطبين بهذا القول بل هو فى شأنهم والمعنى الذين قالوا فى حق اخوانهم وشأنهم ٢٣ * **قوله** (حال مقدرة بقد اى قالوا قاعدين عن القتال) وهو المختار وقيل يجوز كونه حالا بدون قد ٢٤ * **قوله** (لو اطاعونا فى القعود) مقول القول وفيه دليل على انهم ليسوا مخاطبين ٢٥ (كما لم نقتل وقرأ هشام ما قتلوا بالتشديد فى التاء) ٢٦ * **قوله** (اى ان كنتم صادقين انكم تقدرون على دفع القتل عمن كتب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت واسبابه فانه احرى بكم والمعنى ان القعود غير مغن عن الموت فان اسبابه كثيرة) اى ان كنتم صادقين انكم تقدرون الخ وهذا يلزم لكلامهم وليس بصريح فى كلامهم اى انكم استم صادقين فى ذلك ولو فرض صدقكم فادفعوا عن انفسكم الموت حين انصرام آجالكم واسبابه فان اسبابه كثيرة لا القتال فقط فانه اى دفع الموت عن انفسكم احرى بكم لان بقاء كل شخص مطلوب له فلم تشتغلون بدفع هلاك غيركم دون انفسكم ان قدرتم على ذلك وفيه تسفيه رأيهم وتحميق لسانهم والامر فى فادرؤا للتعجيز وفى الكشاف وقوله قل فادرؤا استهزاء بهم اى ان كنتم رجالا دفاعين لاسباب الموت فادرؤا جميع اسبابه حتى لا تموتوا انتهى فحمل الامر على الاهانة والتحقير ويجوز ان يكون مراده التعجيز والامر بدفع اسباب الموت اقتضاء النص لانه لازم متقدم على دفع نفس الموت * **قوله** (وكما ان القتال يكون سببا للهلاك والقعود يكون سببا للنجاة قد يكون الامر بالعكس) اذ قد يكون قتال الرجل سببا للنجاة ولو لم يقاتل لقتل فيكون القتال سببا للحيوة فيكون الجهاد سبب النجاة فيكون القعود سببا للهلاك وفى الكشاف روى انه مات يوم قالوا هذه المقالة منهم سبعون منافقا بعدد من قتل باحد ٢٧ * **قوله** (نزلت فى شهداء احد وقيل فى شهداء بدر) وجه التمريض عدم ملايمته للسياق والسباق حتى قيل ان فى كونها شهداء بدر غلط لم يرد عن السلف * **قوله** (والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل احد) فيدخل فيه الرسول عليه السلام دخولا اوليا او الاراد لكل احد الشمول على سبيل العموم لا على سبيل البدل وخصوص سبب النزول لا ينافى عموم الحكم فالحكم فى من قتل فى سبيل الله مطلقا كذلك قال تعالى "ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات" الآية قيل والاظهر ان يكون خطابا لكل احد من المنافقين الذين قالوا لاخوانهم داخلا تحت قل انتهى فح لا بد من نكتة العدول من الجمع الى الواحد وايضا نهيهم عن الحسبان لا يفيد لعدم اعتقادهم القرآن فهو ابتداء كلام من الله تعالى لا داخل تحت قل وهذا ابلغ من ان يقال والذين قتلوا فى سبيل الله ليس باموات بل احياء وان كان ما فى النظم اطنابا ٢ والشهداء وان كانوا امواتا بالموت الجارى لكنهم ليسوا امواتا حقيقة وكذا الكلام فى الاحياء وقد مر التفصيل فى سورة البقرة * **قوله** (وقرئ بالياء على اسناده الى ضمير الرسول او من يحسب او الى الذين قتلوا والمفعول الاول محذوف لانه فى الاصل مبتدأ جاز الحذف عند القرينة وقرأ ابن عامر قتلوا بالتشديد لكثرة المقتولين) او الى الذين قتلوا فيكون الذين فاعلا ويكون التقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا امواتا او لا يحسبن الذين قتلوا انفسهم امواتا كذا فى الكشاف هذا بناء على جواز عود الضمير على الفاعل المتأخر لانه مقدم رتبة ثم النهى عن حسبانهم انفسهم لانهم احياء ونفوسهم باقية مدركة وهو نهى عن حسبانهم فى وقت ما بقرينة بل احياء اذ تقديره بل هم احياء فهو جملة اسمية تفيد الاستمرار فلا اشكال بانهم تيقنوا كونهم احياء فكيف ينهون عن الظن بكونهم امواتا ولا حاجة الى ان يقال انه بقى لكن قوله بل احياء ليس من جملة المظنون بل ابتداء كلام من الله تعالى تقريرا لما قبله ٢٨ * **قوله** (اى بل هم احياء وقرئ بالنصب على معنى بل احسبهم احياء) هذا تم على تقدير كون الذين مفعولا اولا فالامر بالظن

٢ لان قوله ولا تحسبن الذين الآية اكثر من والذين قتلوا والاطناب فى مقام يقتضى بسط الكلام من شعب البلاغة منه

١٣ اى يصيب العدو ويصيبكم ومن فى يصيب منكم تبعيضية يقتل اصابه منهم بعضهم وقتله

قوله يريد يوم احد هذا القيد لان ما اصاب المسلمين من المصيبة ليس الا فى يوم احد الا فى مطلق يوم التقاء الجمعين لكونه مصغرا فى يوم بدر

قوله بقضائه قيل هو بعيد لانه فى معرض التسلية للمؤمنين عما صيبوا به وهى لا تحصل بكونه مقتضى الله لكنه تحصل بالحكمة بالابتلاء

قوله معناه اذا تلا هو من لوازمه فيكون الاذن مجازا فى معنى التخلية اقول لا حاجة الى اخراج الاذن عن حقيقته ههنا لان ارادة حقيقة الاذن صحيحة على مذهب اهل السنة واهل النص رحمه الله الاذن فى هذا التجوز اثر صاحب الكشاف حيث قال باذن الله اى بتخليته استعار الاذن لتخليته الكفار وانه لم يمنعهم منهم ليبتليهم لان الاذن تخلية بين المأذون له ومراده قال هو بناء على مذهبه لان اصابة الكافرين من المؤمنين قبيح لا يجوز الاذن بها وقال بعضهم الظاهر انه لا اختصاص لمذهبه لان حقيقة الاذن متعذرة فتعين المصير الى المجاز وجعله استعارة اقول لا لا يجوز ان يراد حقيقة الاذن بان يكون الحكمة فى ذلك الاذن تأديبهم وتقويمهم على ما فعلوا من مخالفتهم امر الرسول وتنازعهم فى امر الحرب وترك المركز المأمور بالثبات فيه والفشل والعصيان او الابتلاء وتمييز الثابت عمن ينقلب على عقبيه كما قال عز وجل وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا

قوله ليميز يعنى ان المراد بالعلم التمييز وهو معطوف على باذن الله وقال بعضهم وليعلم المؤمنين عطف على محذوف يدل عليه فباذن الله اى وما اصابكم يوم التقى الجمعان فبتيسير الله لابتلاء المؤمنين والمنافقين وليقع ما كان غيبا مشاهدا ما يترتب عليه الجزاء قيل فيه نظر لان الاذن هنا ليس مفسرا بالتيسير ولان العلم هنا لترتب الجزاء فالقول المعطوف على الجزاء ... وهنا العلم بمعنى التمييز يصح ان يقع فى معرض الجزاء المسبب عن الشرط الداخل عليه بالموصول مع صلته

قوله تقسيم للامر عليهم هو شروع فى تفسير قوله تعالى وقيل لهم الآية اعم من ان يكون هو داخلا فى الصلة او كلاما مبتدأ

قوله لكن ما نحن عليه ليس بقتال بل القاء بالانفس فى التهلكة فهو من باب اخراج نوع من جنس وادخاله فى جنس آخر ادعاء للمبالغة وكأنهم قالوا نحن نقدر على القتال لكن لا قتال والعلم هنا بمعنى المعرفة لان حذف احد مفعولى العلم لا يجوز **قوله** او لو نحسن قتالا اى لو شاهدنا قتالا لاتبعناكم قوله وانما قالوه دغلا واستهزاء اى قولهم ذلك انما هو على وجه الدغل والاستهزاء على اى وجه حمل هو من الوجهين المذكورين الدغل بالتحريك الفساد ونقل الازهرى عن ابى عمرو ان الدغل هو ما استترت به **قوله** فانه اول امارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم وفى الكشاف يعنى انهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون بالايمان وما ظهرت منهم امارة تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم ١٥

١٥ وافتربوا من الكفر قوله تأكيد وتصوير اما التأكيد فلانه من باب قولهم رأيته بعيني وسمعته باذني فان من المعلوم ان الرؤية بمعنى الابصار والسمع لايكونان الا بالعين والاذن فلما قيل بعدهما بعيني وباذني حاملتا كيد وكذا القول اللفظي لايكون الا بالفم واما التصوير فلافادة بافواههم تصوير ما قالوا بصورة انه قولهم

٢٢ * عند ربهم * ٢٣ * يرزقون * ٢٤ * فرحين بما آتاهم الله من فضله * ٢٥ * ويستبشرون
٢٦ * بالذين لم يلحقوا بهم * ٢٧ * من خلفهم * ٢٨ * الا خوف عليهم ولا هم يحزنون *

بعد النهي عن ظن الاموات لا مانع منه واما على تقدير كون الذين فاعلا فلا يحسن كون الامر بالحسبان للشهداء لانهم تيقنوا حياتهم كامر ولو قدر بل اعتقدهم احياء لكان اسلم من المناقشة ٢٢ * قوله (ذوو زلفى منه) يعني المراد من العندية المكانة لا المكانية ولا بمعنى في علمه وحكمه لعدم ملاءمة المقام وقوله ذوو رسمه بدون الف اولى من رسمه بالالف لان الالف المزاد بعد واو ضمير الجمع الاسمية نحو قالوا وهذه اسمية بضم ورسمه بالالف الحاقا وتشبيها بواو الضمير ٢٣ (من الجنة وهو تأكيد لكونهم احياء) ٢٤ * قوله (وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله والتمتع بنعيم الجنة) وهو شرف الشهادة قدمه لانه سبب لسائر الاحسانات والفوز بالحيوة الابدية مستفاد من كونهم احياء والقرب ٣ المعنوي من الله تعالى من عند ربهم والتمتع من قوله يرزقون وفي قوله من فضله تنبيه على ان ما نالوه من فضل الله تعالى لا بفعلهم فقط ٢٥ (ويسرون بالبشارة) ٢٦ (اي باخوانهم المؤمنين الذين لم يقتلوا فيلحقوا بهم) ٢٧ (اي الذين من خلفهم زمانا او رتبة) ٢٨ * قوله

(بدل من الذين والمعنى انهم يستبشرون بما تبين لهم من امر الآخرة وحال من تركوا من خلفهم من المؤمنين) بدل اشتمال قوله لما تبين لهم اي الشهداء انفسهم قوله وحال من تركوا الخ اشار بهذا الى ان الاستبشار بحال انفسهم وحال اخوانهم معا الاول مستفاد من فرحين والثاني من يستبشرون لانه معطوف على فرحين بتأويل يفرحون كعطف جعل الليل سكنا على فالق الاصباح واما القول بان استفادة كليهما من ويستبشرون فضعيف لان الاستبشار بحال انفسهم لم يتعرض له في هذا القول * قوله (وهو انهم اذا ماتوا او قتلوا كانوا احياء حياة لا يكدرها خوف وقوع محذور وحزن فوات محبوب) اذا ماتوا اي بغير قتل او قتلوا اي ماتوا بالقتل في سبيل الله وفيه تنبيه على ان هذا الاحياء والقرب من ربهم ليس بمختص بالشهداء بل عام لجميع المؤمنين ثم الظاهر ان هؤلاء الذين تركوا خلفهم زمانا واما رتبة فهم الذين ماتوا او قتلوا قبل قتلهم لكن لم ينالوا منازل شهداء احد فالاولى التعرض لهم هنا كما سبق او تركه فيما سبق كما هنا * قوله (والآية تدل على ان الانسان غير الهيكل المحسوس) الهيكل البدن ظاهره ان الانسان غير الجسد وقد تقرر في بعض الفتاوى انه يجب اكفار معمر في قوله ان الانسان غير الجسد انتهى وبين وجهه ان كونه غير الجسد يقتضي عدم كونه مكلفا وهو ثابت بالادلة القطعية ومنشأ الكفر هو هذا القول فرحم الله امرأ اتفق بين هذين القولين ٣ فالاولى ان يقال والآية تدل على بقاء النفس وتنعيم اهل الطاعة في القبر كما يدل قوله تعالى * النار يعرضون عليها * الآية على عذاب الكفرة في القبر من غير تعرض ان الانسان غير الهيكل او عينه * قوله (بل هو جوهر مدرك بذاته لا يفنى بخراب البدن ولا يتوقف عليه ادراكه وتألمه والتذاذه) اي الانسان عبارة عن الروح قال في سورة البقرة وفيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة الخ قوله جوهر اي جوهر فرد غير منقسم ٤ محله القلب لانه ينسب اليه العلم او جسم لطيف سار في البدن سريان ماء الورد في الورد وهو المختار عند اكثر الاخيار فكونه غيرهما لا يختص بالشهداء فتخصيصهم لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزيد البهجة والكرامة كذا حقق في قوله * ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات * قوله ولا يتوقف الخ فبطل القول بالتوقف * قوله (ويؤيد ذلك قوله تعالى في آل فرعون النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) روى ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان ارواحهم في اجواف طير سود تعرض على النار بكرة وعشيا * قوله (وما روى ابن عباس رضي الله عنهما انه عليه السلام قال ارواح الشهداء في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل معلقة في ظل العرش) اي ويؤيده ايضا ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوله وتأكل من ثمارها هذا يدل على ان الارواح تنقل الى جسم آخر وبواسطته تستوفي اللذائذ وانها مدركة لذلك اللذائذ مع خلافاة لا سعة عربا عن التناسخ والجواب ان التناسخ على تقدير عدم عودها الى جسم نفسه الذي كانت فيه والعود حاصل في القيامة الكبرى وهذا التعلق في النشأة البرزخية كذا صرح به اكمل الدين في شرح المشارق والبعض ذهب الى ان ارواحهم متمثلة بامره تعالى بصور طير خضر لا انهم في جوف طير يؤيده رواية الاقليشي ان ارواح المؤمنين طير خضر تعلق في شجر الجنة المراد بالمؤمنين الشهداء توفيقا بين الروايتين قوله في ظل العرش اي تحت العرش والمراد بالقناديل اوكارها الشريفة والقول بان المراد انها تتعلق بالافلاك والكواكب فتلتذ بذلك او تكتسب زيادة كمال لا يعبأ به لكونه مخالفا لقوله تعالى * يرزقون *

٢ ولو قال والقرب من ربهم لكان اوفق لما في النظم لان الاضافة تشعر بشرف المضاف اليه وان ما اعطى لهم من آثار التربية *

٣ اذ لا يدل ان مراده ولا آية تدل على ان الانسان المعذب والمتنعم في الحقيقة النفس العاصية والنفس المطمئنة لا الهيكل المحسوس قال في تفسير قوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم الآية والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية انتهى فلا تغفل *

٤ لتعلقه بالبسائط واما كونه جوهرا فلظهور قيامه بذاته *

٥ اشار به الى انه غير مجرد لامتناع وجود المجردات الممكنة عند المتكلمين *

٦ قال في المواقف تعلق النفس بالبدن لتوقف كمالاتها ولذاتها العقلية والحسية وقال قدس سره في شرحه فانها في مبدأ خلقها خالية عن الصفات الفاضلة كلها فاحتاجت الى الآلة تعينها على اكتساب تلك الكمالات انتهى فعلى هذا ان عدم توقف ادراكه على البدن لو صار قد عنده واما قبله فيتوقف عليه وبعد محل تأمل فليتأمل *

١٦ المشاهد الصادر من آلته التي هي الفم

قوله فانه يعلمه مفصلا بعلم واجب الخ تعليل لكون الله اعلم وفي الكشاف لانكم تعلمون بعض ذلك علما مجملا بامارات وانا اعلم ذلك كله علم احاطة بتفاصيله وكيفياته وهو مذهب علماء الدين مخالف لرأي الفلاسفة والمعتزلة فيه تعالى فانهم يقولون ان الله تعالى يعلم الجزئيات على وجه كلي لا على وجه جزئي ما لزمخشري خالف المعتزلة في هذه المسئلة

قوله رفع بدلا من واو يكتمون المعنى والله اعلم بكتم الذين قالوا

قوله او جر بدلا من الضمير في افواههم او قلوبهم فبناء حينئذ على التجريد كما في قوله تعالى لهم فيها دار الخلد وهي عين دار الخلد والمعنى في الآية يقولون بافواه الذين قالوا او يقولون ما ليس في قلوب الذين قالوا وهم القائلون بافواه انفسهم ما ليس في قلوب انفسهم لا بافواه غيرهم ولا ما في قلوب غيرهم فهو كما يقال قال قوم بافواه قوم وقال قوم ما ليس في قلوب قوم والقوم الثاني غير القوم الاول لكن لما عبر بالظاهر موضع المضمر من غير دلالة الظاهر الثاني على معنى زائد على ما دل عليه الاول من غير نكتة في ذلك وهم ان الثاني غير الاول ومن المعلوم ان انسانا لا يقول بفم انسان آخر فاضطر الى معنى التجريد حيث جرد عن القوم قوم آخرون فكانه قيل قال الاولون بافواه الاخرين وهم هم فالبدل في افواههم وفي قلوبهم تجريديتان

كما في قولك رأيت بزيد اسدا او في قوله تعالى لهم فيها دار الخلد وهي عين كقوله * يا خير من يركب المطي ولا * يشرب كأسا بكف من بخلا * قوله كقوله * على جوده لضن بالماء حاتم * بجر حاتم على انه بدل من الضمير المجرور في على جوده بدل المظهر من المضمر المصراع الاول * على حالة لو ان في القوم حاتم * بجر حاتم اما لاتباع القوافي المذكورة في الابيات السابقة او البدلية والاول ضرورة لا يصار اليه مع وجود الوجه العربي وقوله على جوده حال اي امن حاتما والضمير المستتر في قوله في القوم والاستشهاد به لمجرد التمثيل والتنظير لا بدال المظهر من الضمير المجرور المتصل وليس فيه معنى التجريد لان التجريد لا يكون ٩٩

٩٩ باخراق معينة ذكر هامنع علم البديع والفصحاء البليغون في باب التجريد
تقدم لكونه اجتماعا لامرجو حالارتكاب في توجيهه الى تكلف على ما ذكرنا هنالك

قوله من اقاربهم اومن جنسهم لم يقتل اومن اهل مذهبهم كما قاله فيما
قوله مقد يقدر اشارة الى ان قوله تعالى وقعدوا ٥٥

٢٢ * يستبشرون ٥ ٢٢٣ * بنعمة من الله ٥ ٢٢٤ * وفضل ٥ ٢٥ * وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ٥ ٢٦ *
الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح ٥ ٢٧ * الذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم *

واظاهر الحديث وعلم من هذه الرواية ان النفس بعد خراب بدنها تتعلق بشئ آلة لادراكها واستيفاء لذائذها اوتألمها فقوله ولا يتوقف ادراكه وتألمه عليه محل اشكال الان يقال ان مراده من ادراكه عدم احتياجه الى البدن الذي تعلق به في الدنيا فان ادراكه باق مع خراب البدن ولا ينافيه ان تكون تلك الاجسام مثل طير خضر اوسود الا آلات لادراكها والله تعالى اعلم * قوله (ومن انكر ذلك ولم ير الروح الا ريحا وعرضا قال هم احياء يوم القيامة وانما وصفوا به في الحال لتحققه ودنوه او احياء بالذكر اوبالايمان وفيه حث على الجهاد وترغيب في الشهادة وبعث على ازدياد الطاعة واحماد لمن تمنى لاخوانه مثل ما انعم عليه وبشرى للمؤمنين بالفلاح) ومن انكر ذلك وهم المعتزلة لكن كلام صاحب الكشاف هنا يوافق ما ذكره المص قوله واحماد من احمده وجدته محمودا ٢٢* قوله (كرره للتوكيد وليتعلق به ما هو بيان لقوله ان لا خوف) ولهذا ترك العطف قوله وليتعلق به ما هو بيان لقوله الخ وهو قوله بنعمة من الله فانه نعمة من الله تعالى وفضل * قوله (ويجوز ان يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم) فلا يكون هذ تكرارا ولكونه مستأنفا اختير الفصل قدم بيان حال اخوانهم لايثارهم على انفسهم ٢٣ * قوله (ثوابا لاعمالهم) اى المراد بالنعمة النعمة الاخروية بدلالة المقام لكون الكلام في الشهداء الذين فارقوا النعم الدنيوية ٢٤ قوله (زيادة عليه كقوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتنكيرهما للتعظيم) زيادة عليه اى على ثواب استحقوه بالاعمال تفضلا من الله تعالى ٢٥ * قوله (من جملة المستبشر به عطف على فضل) لانه في تأويل المفرد وفيه مبالغات حيث اختير صورة الجملة وصدرت بكلمة التحقيق واورد اسم الجلال الدال على جميع الصفات الكمال وقدم المسند اليه على الخبر الفعلي لافادة القصر ذكر الاجر لمقتضى الوعد كانه حقهم ويلايمه ذكر لا يضيع وذكر المؤمنين للاشارة الى علة الحكم والى عموم التبشير غير مختص بالشهداء وان هذه الجملة كالتأكيد لما قبلها * قوله (وقرأ الكسائي بالكسر على انه استيناف) اى غير عطف على فضل كما في الاول لانها حينئذ غيرمأول بالمفرد وعطف الجملة على المفرد غير حسن وتأويل فضل بالجملة لامساغ له لكونه مجرورا وتأويل فرحين بالجملة الصفة يستبشرون وعطفه عليه لعدم الملائم * قوله (معترض ٢ دال على ان ذلك اجرلهم على ايمانهم مشعر بان من لا ايمان له اعماله محبطة واجوره مضيعة) معترض اى تذييل مقرر لما قبله ولذا قال دال الخ اجرلهم اى بناء على الوعد واما كونه حصلا لعدم الواجب عليه وجه الدلالة ان التعليق بالمشتق قوله مشعر الخ وهذا الاشعار بناء على مفهوم المخالفة وعن هذا لم يذكر هذا في الكشاف قوله اعماله اى اعماله الصالحة محبطة اى في الدنيا والاخرة واجوره اى اجوره الموعودة على تلك الاعمال مضيعة لعدم شرط صحة اعماله وهو الايمان الذين استجابوا وسيجيء الفرق بين اجابوا واستجابوا قريبا ٢٦ * قوله (صفة المؤمنين) فالمؤمنون هنا من استجاب الله ورسوله من اصابة القرح فلا يعم كل مؤمن بعبارته لكن يعمه بدلالة النص فلايرد ما ذكرنا انفا من العموم وغير مختص بالشهداء * قوله (او نصب على المدح) والكلام فيه كالكلام في الصفة ولم يذكر كونه رفعا على المدح لانه يحتاج الى الخبر المحذوف لكن لا استبعاد فيه * قوله (او مبتدأ خبره للذين) اى جملة للذين فان للذين خبر مقدم واجر مبتدأ مؤخر والجملة خبر الذين ٢٧ * قوله (بجملته ومن للبيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التقييد لان المستجيبين كلهم محسنون متقون روى ان ابا سفيان واصحابه لما رجعوا وبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب اصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرجن معنا الامن حضر يومنا بالامس) بجملته اشارة اليه ومن للبيان لا للتبعيض لما يجيء من ان المستجيبين كلهم محسنون متقون ٣ وهذا على كل احتمال قدم الاحسان وهو ان يعبد الله كانه يراه لانه هو المقصود الاصلي وصيغة الماضي الاستمرار وتقديم الخبر اما للاهتمام اوللحصر قيل وفيه تجريد ومبالغة كقولك لي منك عالم ويبعد الحمل على البيانية لا يظهر كونه تجريدا وهذا لو جعلت من على الابتداء قوله الروحاء براء مفتوحة وواو ساكنة وحاء ومد موضع بين مكة والمدينة قوله فندب اى دعا رسول الله عليه السلام قوله يومنا اى وقعتنا في هذا الامس وايام العرب وقايعهم قال تعالى وذكرهم بايام الله الآية * قوله (فخرج عليه الصلاة والسلام مع جماعة حتى بلغوا حمراء الاسد وهي على ثمانية اميال من المدينة وكان باصحابه القرح فتحاملوا على انفسهم حتى لا يفوتهم الاجر والقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزلت الذين قال الآية) حمراء الاسد بالمد مضاف الى الاسد اسم موضع على ثمانية اميال من المدينة وليست بدر الصغرى لان هذه الغزوة

٢ وليس المراد بالاعتراض هنا ما يقع بين كلامين متصلين بل بمعنى التذييل فيقع في اخر الكلام وهو اصطلاح البعض منه

٣ قيل وفي هذا التعليل تنبيه على ان مجرد الاستجابة بعد اصابة القرح لا ينفع ولا يوجب الاجر العظيم ما لم ينضم اليه الاحسان في الاعمال والتقاعس عن المحارم كانه ذهل عن قول المص لان المستجيبين كلهم محسنون الخ منه

٥٥ فعل ماض وقع حالا من واو قالوا ولابد له حتى اذا وقع حالا من قد ظاهرة او مقدرة وليس فيه قد ظاهرة فلابد ان يكون مقدرة والمعنى وقد قعدوا وانما حمله على الحال ولم يجعله معطوفا على قالوا لان معنى الحال انسب بالمقصود من العطف

قوله ما قتلوا كما لم نقتل يعنون كما لم نقتل بسبب القعود جعلوا القعود من القتل منجيا عن القتل فرد الله عليهم بقوله قل فادرأوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين قال الزمخشري معناه قل ان كنتم صادقين في انكم وجدتم الى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتل فجدوا الى دفع الموت سبيلا يعني ان ذلك الدفع غير مغن عنكم لانكم ان دفعتم القتل الذي هو احد اسباب الموت لم تقدروا على دفع سائر اسبابه المبثوثة ولابد لكم من ان يتعلق بكم بعضها

قوله فجدوا بكسر الجيم وتخفيف الدال من وجد يجد اقول معنى الآية على تقرير الزمخشري اولى مما ذكره المص حيث اخذ المص في بيان المعنى القدرة على دفع القتل والقوم ما ادعوا انهم قادرون على ذلك حتى تكون هذه الآية ردا على دعواهم تلك اللهم الا ان يتكلف ويقال انهم لما قالوا لو اطاعونا ما قتلوا كانوا كانهم ادعوا القدرة على دفع القتل بسبب القعود وفيه بعد

قوله اومن يحسب اى اوعلى اسناده الى ضمير من يحسب اى ولا يحسبن حاسب وفيه اضمار قبل ذكر من يحسب

قوله او الى الذين قتلوا والمفعول الاول محذوف تقديره ولا يحسبن الذين قتلوا انفسهم امواتا فيرد على هذا الوجه ان جعل الذين قتلوا فاعلا ضعيف لان الآية واردة في حق من استشهد فلا معنى لنهيهم من الحسبان وانما ضعف ولم يحكم بعدم الجواز لجواز تأويل القتل بالمشارفة بان يكون معنى قتلوا شارفوا القتل كقوله من قتل قتيلا فله سلبه اى من قتل مشارفا للقتل واما جواز حذف احد مفعولي افعال القلوب فهو مذهب الاخفش لامذهب سيبويه ولما كان فيه نوع ضعف علله بان مفعولي الحسبان في الاصل مبتدأ وخبر فكما جاز حذف المبتدأ اذا قامت قرينة جاز حذف مفعوله الاول لانه مبتدأ في الاصل وهذا التعليل هو الذي اعتمد عليه الاخفش في تجويز حذف احد مفعولي افعال القلوب وسيذكر ذلك في تفسير سورة النور ان شاء الله

قوله على بل احسبهم احياء طعن فيه ابو علي الفارسي فقال لا يجوز ذلك لانه امر بالشك والامر بالشك لا يجوز على الله تعالى واجيب عنه بان الحسبان ظن وامر الله بالظن جائز اليس ان تكليفه في جميع المجتهدات بالظن قوله ذو زلفى منصوب الكشاف مقربون عنده ذو زلفى بمعنى لفظ عند ههنا استعارة للقرب ٦٦

٦٦ ارتبي لا المكاني لتنزهه تعالى عن الامكنة والازمنة وكذا هو في جميع صور اضافته الى الله تعالى مجاز عن معنى بحسب اقتضاء المقام الجليل يثبت الالف عند صمير الجماعة بعد ذو وافرقا بينه و بين سائر الواوات وغيره لا يثبتها جريا على القياس فان الخط تابع للفظ وليس في اللفظ الف بقيل فيه نظر فانه ليس في سائر الجموع في اللفظ الف ويكتب قوله وهو شرف الشهادة والفوز بالحيوة الابدية قال الامام اعلم ان المتكلمين قالوا الثواب ٧٧

وقعت عقيب غزوة احد وغزوة بدر الصغرى وقعت بعد سنة والمراد بالقرح الجراحات من حرب احد ومعنى تحاملوا على انفسهم تكلفوا حمل المشقة وصيغة التفاعل للمبالغة اذ مع الجراحات الخروج الى المحاربة في غاية من التكلف فلما سمع المشركون ذلك خافوا بالقتال ٢ الرعب في قلوبهم فذهبوا ورجعوا الى ادبارهم فهذا ثم وعلم منه ان الاستجابة للرسول عليه السلام فذكر الله للتبرك والتعظيم وللاشارة الى ان الاستجابة للرسول الاستجابة لله تعالى في الحقيقة ٢٢ ۞ **قوله** (يعني الركب الذين استقبلهم من عبد قيس اونعيم بن مسعود الاشجعي) اي اللام في الناس للعهد بقرينة ان القائلين بذلك معلوم له عليه السلام ولاصحابه الكرام قدمه لخلوه عن التكلف وايضا قول الاكثرين فانه قول محمد بن اسحاق وجماعة كما في المعالم ۞ **قوله** (واطلق عليه الناس لانه من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد ولانه انضم اليه ناس من المدينة واذاعوا كلامه) لانه اي ابو نعيم من جنس الانسان واسم الجمع المحلى بلام الجنس يطلق على الواحد من ذلك الجنس بناء على ان معنى الجمعية يضمحل بلام الجنس فيصح ان يراد الواحد منهم اذا الجنس يحتمل القليل والكثير او باعتبار المذيعين لكلامه كالقائلين لهم فيكون الناس مستعارا لهم وفيه تكلف جدا وجمع بين الحقيقة والمجاز ٢٣ ۞ **قوله** (يعني ابا سفيان واصحابه) فالناس الثاني غير الاول ولذا اظهر فاسم الجمع محمول على ظاهره والتاكيد بان وتقديم المسند اليه للمبالغة في صدق كلامه ۞ **قوله** (روي انه نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه السلام ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج في اهل مكة حتى نزل بمر الظهران فانزل الله الرعب في قلبه وبدا له ان يرجع فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشرا من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم اتوكم في دياركم فلم يفلت منكم احد الا شريد افترون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم ففتروا) روى الخ رواه جرير وغيره والضمير لابي سفيان وهو رئيسهم موعدنا اي وقت وعدنا بيننا وبينكما للمحاربة موسم بدر اي بدر الصغرى الظاهر ان المراد بالموسم الوقت الذي يجتمع العرب فيه للتجارة فالاضافة لادنى ملابسة لقابل متعلق لوعد اولموسم فقال عليه السلام شئت ذلك ان شاء الله مشيتنا اوان شاء الله تعالى ذلك الامر فلما كان القابل فلما وجد ٣ القابل وجاء خرج في اهل مكة اي خرج ابوسفيان كائنا في فرقة اهل مكة اومع طائفة من سكان مكة حتى نزل ابوسفيان وقومه معه فاكتفى بذكر المتبوع من الظهران اسم موضع على مرحلة من مكة كما في القاموس وبدا له رأى غير الرأي الاول وهو الرجوع الى مكة بسبب انزال الرعب في قلبه للميرة بكسر الميم شراء الطعام او الطعام نفسه والمراد هنا الاول ان يثبطوا المسلمين بكسر ان او فتحه بتقدير لان يثبطوا اي يؤخروهم ويعوقوهم عن الخروج بطريق من الطرق فسأله اي ابوسفيان عن ابي نعيم ذلك فقال يا نعيم اني وعدت محمدا ان نلتقي بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا يصلحنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن اي عام سعة وقد بدا لي ولكن ان خرج محمد ولم اخرج زاده ذلك جرأة فالحق بالمدينة فثبطهم كذا في الكشاف رجح الزمخشري هذه الرواية كانه اوثق رواية عنده ولانه قول مجاهد وعكرمة كما في المعالم والمص رجح الاول لسلامته عن التكلف قوله اتوكم في دياركم يعني احد فلم يفلت منكم احد الا شريدا اي لم يتخلص ولم ينج الا شريدا اي فار مضطرب النافر افترون اي المجامعون فترون من الرأي ففتروا اي انكسروا وضعفوا عن الخروج ۞ **قوله** (فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لاخرجن ولو لم يخرج معي احد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله) حين علم فترهم فخرج رسول الله عليه السلام وخرج معه سبعون وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل قيل هذه الكلمة التي قالها ابراهيم عليه السلام حين القي في النار كما في الكشاف ٢٤ ۞ **قوله** (الضمير المستكن للمقول اوالمصدر قال اولفاعله ان اريد به نعيم وحده والبارز للقول لهم والمعنى انهم لم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله وازداد ايمانهم واظهروا حمية الاسلام واخلصوا النية عنده) الضمير المستكن للمقول وهو ان الناس قد جمعوا لكم وهو سبب قريب للزيادة اوللمصدر قال وهو سبب بواسطة المقول قوله اولفاعله هو سبب بعيد بواسطتين فح رجوع الضمير المفرد الى الناس بالنظر الى المعنى لانه واحد حقيقة جماعة تاويلا فلا ضير في كون لفظه اسم جمع وضميره مفردا قيل وقال ابن عبد البر وابن حجر كون الناس نعيما

(لم اره)

٢ كما وعد الله تعالى بقوله سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب الآية ۞

٣ اشارة الى كان بمعنى وجد وحاصله جاء ۞

٤ اي كلمة في بمعنى مع او في معناه على انه ظرف مستقر ۞

٧٧ منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم فقوله يرزقون اشارة الى المنفعة وقوله فرحين اشارة الى الفرح الحاصل بسبب ذلك التعظيم واما الحكماء فانهم قالوا اذا اشرقت جواهر الارواح القدسية بالانوار الالهية كانت مبتهجة من وجهين احدهما بكون ذواتها مستنيرة مشرقة متلالئة بتلك الجلايا القدسية والمعارف الالهية والثاني بكونها ناظرة الى ينبوع النور ومصدر الرحمة والجلالة وقالوا وابتهاجهم بهذا القسم الثاني اتم من ابتهاجها بالاول فقوله يرزقون اشارة الى الدرجة الاولى وقوله فرحين اشارة الى الدرجة الثانية ولهذا قيل فرحين بما آتاهم الله من فضله يعني فرحهم ليس بالرزق بل بايتاء الرزق لان المشغول بالرزق مشغول بنفسه والناظر الى ايتاء الرزق مشغول بالرازق ومن طلب الحق لغيره فهو محجوب

قوله يستبشرون بالبشارة لا ستبشار السرور الحاصل بالبشارة والمعنى يفرحون بالذين لم يلحقوا بهم من اخوانهم الذين تركوهم احياء في الدنيا على مناهج الايمان والجهاد لعلمهم انهم اذا استشهدوا لحقوا بهم ونالوا من الكرامة ما نالوا فهم لذلك مستبشرون

قوله بدل من الذين يعني بدل الاشتمال لان الضمير في عليهم عائد الى الذين لم يلحقوا بهم

قوله لا يكدرها خوف من وقوع محذور وحزن فوات محبوب فيه اشعار باصل معنى الخوف والحزن فان الخوف غم يلحق الانسان مما يتوقعه في الاستقبال من السوء والحزن غم يلحقه من فوات نافع او حصول ضار في الزمان الماضي فمن كان متقلبا في نعمة من الله وفضل لا يحزن ابدا ومن جهات اعماله مشكورة غير مضيعة لا يخاف ابدا

قوله يسرون في جنة فيه فرحة من مذهب الحكماء فانهم قالوا نعيم الارواح بعد المفارقة عن الاشباح انما هو السرور والبهجة العقليان بسبب ما اكتسبوه من العلوم الحقيقية والمعارف الالهية ووجدانهم انفسهم متحلية بها متخلية عن دنس غواشي الابدان والجهل بالحقائق على خلاف ما هي عليه في نفس الامر وما فسر به الزمخشري اوفق لمذهب اهل الحق حيث قال يرزقون مثل ما يرزق سائر الاحياء يأكلون ويشربون وهو تاكيد لكونهم احياء ووصف لحالهم التي عليها من التنعم برزق الله **قوله** وما روى عطف على قوله ويؤيد ذلك[٢] قوله تعالى اي ويؤيدان الانسان غير الهيكل المخصوص قوله تعالى في ال فرعون وما روى ابن عباس قالوا الحديث يدل على ان ارواحهم تنتقل الى جسم آخر وقد اتفق عليه العقلاء لكن هل تكون مدبرة لذلك الجسم اولا يكون اختلفوا فيه فذهب علماؤنا الى صحة ذلك لدلالة ظاهر ٦٦

٦٦ الحديث عليها صريحا وقالت الحكماء لا يصح ان تكون مدبرة لتلك الابدان والا لكان تناسخا وهو باطل واجيبوا بانه انما يلزم التناسخ على تقدير
عودها الى جسم غير جسم نفسها الذى كانت فيه والعود حاصل فى النشأة الجنانية وانما هذا التعلق فى النشأة البرزخية تحصيل الاستعداد المعد ٥٥

٢٢ * وقالوا حسبنا الله * ٢٣ * ونعم الوكيل * ٢٤ * فانقلبوا * ٢٥ * بنعمة من الله
٢٦ * وفضل * ٢٧ * لم يمسسهم سوء * ٢٨ * واتبعوا رضوان الله

لم او مسندا وان نقله الثعلبي عن مجاهد وعكرمة وبهذا ظهر وجه ترجيح المص الاول * قوله (وهو دليل
على ان الايمان يزيد وينقص ويعضده قول ابن عمر رضى الله عنهما قلنا يا رسول الله الايمان يزيد وينقص قال
نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وهذا ظاهر ان جعل الطاعة من جملة
الايمان وكذا ان لم يجعل) زيادة الايمان ونقصانه بحسب الكم ظاهر ان جعل الاعمال جزأ حقيقيا كما ذهب
اليه المعتزلة واما فى مذهب الشافعى فهى ركن فى كماله لا فى اصل الايمان فقوله ان جعل الطاعة الخ بيان مذهب
البعض لا مذهب الشافعى ولذا قال ان جعل ولم يقل اذا جعل وما نقل عن ائمة الشافعية ان الاعمال جزء من الايمان
فالمراد جزء زائد لا ينتفى الايمان بانتفائه كيد الانسان لا ينتفى بانتفائه ولو لم يحمل على ذلك لكان بعينه مذهب
المعتزلة وقد انكروا وزيفوه * قوله (فان اليقين يزداد بالالف وكثرة التأمل وتناصر الحجج) اى المراد
بالزيادة الزيادة كيفا ولذا قال بعض المحققين اختار ذلك واستدل بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام
" قال بلى ولكن ليطمئن قلبى " الآية وبان تصديق الانبياء عليهم السلام والملائكة الكرام ليس كتصديق
العوام واما من لم يجعل الاعمال جزأ منه ولم يجعل التصديق قابلا للزيادة والنقصان فأول بان الزيادة باعتبار
عرائه وشعبه وباعتبار ما يؤمن به وهذا فى زمن النبى عليه السلام واضح لانه اذا نزل حكم يلزم اعتقاده ويزداد
تصديقه والتصديق الذى كان قبله يكون ناقصا بالنسبة اليه واما بعد زمن النبى عليه السلام فالزيادة والنقصان
باعتبار اطلاع تفاصيل المؤمن به وعدم اطلاعه وهذا اسلم الوجوه واحكمها قوله وينقص حتى
يدخل صاحبه النار معناه وينقص حتى يمحو بالمرة فيدخل صاحبه النار واسناده الى النقصان مجاز عقلى
وقيل معناه يضعف حتى يوقع صاحبه فى امور توجب دخول النار ٢٢ * قوله (محسبنا وكافينا من احسبه
اذا كفاه ويدل على انه بمعنى المحسب انه لا يستفيد بالاضافة تعريفا فى قولك هذا رجل حسبك) محسبنا اى حسب
بمعنى اسم الفاعل واصله مصدر ولكونه فى الاصل مصدرا لم يجمع من احسبه فالحسب اما اسم مصدر بمعنى
الاحساب الذى هو مصدر احسب او مصدر بحذف الزوائد قوله على انه بمعنى المحسب لا بمعنى المصدر لانه
لو كان بمعنى المصدر لافاد التعريف ويستفاد منه ان الصفة كذلك بمعنى اسم الفاعل له حكم اسم الفاعل فى الاضافة
قوله فى قولك هذا رجل ٢ حسبك اى حسبك صفة للنكرة وهو رجل ولو افاد تعريفا بالاضافة لا يصح ٣ كونه
صفة ٢٣ * قوله (ونعم الموكول اليه هو) اى فعيل بمعنى المفعول مع حذف الايصال وفى عطف نعم
الوكيل وهو انشاء على جملة حسبنا الله وهى خبر اشكال بين العلماء فمنهم من جوزه مطلقا ومنهم من جوزه لكن
لا مطلقا بل فيما له محل من الاعراب وهنا نعم الوكيل منصوب لكونه مقول القول اذ الواو من الحكاية لا من المحكى
اى لا من كلام القوم بل من كلام الله تعالى او الجملة الاولى انشاء التوكل لا الاخبار عن الله تعالى بانه كاف
فيكون الجملة الاولى انشاء ايضا واما عطف القصة على القصة بدون ملاحظة الاخبارية والانشائية فغير
حسن اذ عطف القصة على القصة متعارف فى الجمل المتعددة وكذا الكلام فى تقدير القول فى المعطوف على
كون الواو من المحكى فانه بعيد اذ يكون التقدير وقالوا نعم الوكيل فيكون الجملتان خبريتين لكن هذا التقدير
خلاف الظاهر ٢٤ * قوله (فرجعوا من بدر) الفاء السببية موذنة بان ذلك الرجوع بسبب تلك
الكلمة الطيبة قوله من بدر اى بدر الصغرى وهى بعد احد بسنة واما بدر الكبرى فقبل احد ٢٥ * قوله
(عافية وثبات على الايمان وزيادة فيه) وان كان ذلك الثبات قبل الانقلاب اذ الباء للمصاحبة وكذا فى زيادة
فيه ٢٦ * قوله (ربح فى التجارة فانهم لما اتوا بدرا وافوا بها سوقا فاتجروا وربحوا) كقوله تعالى " ليس
عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم " فالمراد به الربح والمراد بالنعمة ما سوى الربح بقرينة المقابلة
مع انه نعمة ايضا وما سمى نعمة فهو فضل ايضا ولو عكس فى التفسير لم يبعد كل البعد قوله وافوا بها سوقا
واقاموا ثمانى ليال وبحوائم انصرفوا الى المدينة سالمين غانمين اى رابحين ورجع ابو سفيان الى مكة فسمى اهل
مكة جيشه جيش السويق قالوا انما خرجتم لتشربوا السويق ٢٧ * قوله (من جراحة وكيد عدو) ولذا
فسر النعمة بالعافية ٢٨ * قوله (واتبعوا رضوان الله) فيه من المبالغة ما لا يخفى اى ونالوا رضوانا عظيما
من الله تعالى وتفخيم المضاف اختير على رضوان من الله * قوله (الذى هو مناط الفوز بخير الدارين

٢ لكن يلزم كون المبتدأ نكرة والخبر معرفة اذ الظاهر ان حسبنا مبتدأ فالكلام اما بناء على مذهب سيبويه من جواز اخبار المعرفة عن النكرة او على ان حسبنا خبر مقدم عهد

٣ والظاهر ان المحسب والكافى بمعنى الاستمرار فيكون الاضافة معنوية فيفيد تعريفا الا ان يقال الاضافة بمعهد الذهنى وكذا فى المثال المذكور ان سلم انه من كلام الفصحاء والا فالمثال المصنوع لا اعتداد به فلتتأمل عهد

٤ ولو قيل ان نعم الوكيل ليس الغرض منه مجرد المدح بانه تعالى وكيل بل الغرض اثبات انه تعالى وكيل مرمد عهد

٥ لا يزيل الوكالة عنه اصلا فيكون عطف الانشاء على الاخبار حسنا لتضمنه معنى الاخبار فتأمل عهد

٥٥ للوصول الى مرتبة الدار فبين الامرين بون اذ انما يلزم التناسخ على تقدير عودها فى هذه النشأة الدنيوية الى جسم آخر غير جسم نفسها التى كانت فيه فى هذه النشأة واما التعلق الذى هو فى النشأة الجنانية او النشأة البرزخية فليس من التناسخ قال الشيخ الاكمل والقائل اسلم لان الروح عند اهل السنة عبارة عن جسم لطيف حاصل من بخار الاخلاط سار فى البدن سريان ماء الورد فى الورد فهو امر قائم بها فلا يتحقق الانتقال الى جسم آخر نعم من ذهب الى انها النفس الناطقة وهى مجردة امكنه ان يقول بذلك

قوله وانما وصفوا به فى الحال اعتقد اى انما وصفوا بكونهم احياء فى الحال المحقق وقوله كانه حاصل لهم الان وصفهم بكونهم احياء فى الحال مستفاد من اسمية الجملة الدالة على الاستمرار المتوعب لزمان الحال فان معنى بل احياء بل هم احياء

قوله اواحياء بالذكر اى بذكرهم الجميل الباقى فى الدنيا يذكرونهم بالخير واثناء الجميل

قوله واحمد لمن تمنى لاخوانه مثل ما انعم عليه هذا المعنى مستفاد من يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم فانه افاد انهم يفرحون بحسن حال اخوانهم ومن يفرح بحسن حال اخيه فهو محمود عند الناس هو من قولك احمدته اذا وجدته محمودا فالهمزة للوجدان والظاهر ان الاحماد هنا بمعنى الحمد المراد به المدح لان الاحماد المستفاد من يستبشرون هو فعل الله تعالى فلا يناسبه حمل الهمزة على معنى الوجدان والصيرورة الا على بعد بان يكون المعنى وجدان انهم محمودين بسبب استبشارهم بحسن حال اخوانهم فانهم حين يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم صودفوا ووجدوا محمودين

قوله وبشرى للمؤمنين اى للمؤمنين المجاهدين فى سبيل الله بقتال اعداء الله فى الغزو لاعلاء كلمة الله قوله وليلحق به
ما هو بيان لقوله الا خوف ما هو بيان له هو قوله عز وجل بنعمة من الله وفضل فانه بيان لعدم عروض الخوف والحزن لاخوانهم فان تقدير ان لا خوف عليهم بان لا خوف
عليهم لانه بدل من الذين لم يلحقوا بهم ولو لم يذكر يستبشرون ههنا وقيل ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون بنعمة من الله وفضل لفهم تعلقه بيستبشرون
المذكور اولا لان من المعلوم ان المبين متعلق بما يتعلق به المبين لكن اعيد ذكر متعلق المبين الذى هو ان لا خوف عليهم لتوضيح ان بنعمة من الله وفضل متعلق ٣٣

٢٣ عما يتعلق به ان لاخوف عليهم فالاولى ان يقول وليتضح تعلق ما هو بيان لقوله ان لا خوف به فعلى هذا يكون المراد بالنعمة والفضل المدلول عليهما بقوله بنعمة من الله وفضل النعمة والفضل الحاصلين لاخوانهم الذين لم يلحقوا بهم لالهم بخلاف الوجه الثانى وهو ان يكون الاستبشار

٢٢ ❁ والله ذو فضل عظيم ❁ ٢٣ ❁ انما ذلكم الشيطان ❁ ٢٤ ❁ يخوف اولياءه ❁ ٢٥ ❁ فلاتخافوهم ❁ ٢٦ ❁ وخافون ❁ ٢٧ ❁ ان كنتم مؤمنين ❁ ٢٨ ❁ ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر

٢ اى المخلفين او المسلمين ان اريد مطلق الشيطان سواء عليه الاتباع او التأخر منه

٣ لان حذف المفعول الاول خلاف الظاهر المتبادر منه

الاول بحال اخوانهم وهذا الاستبشار بحال انفسهم فان النعمة والفضل على هذا الوجه النعمة والفضل الحاصلان لهم لا لاخوانهم فعلى هذا الوجه الثانى لا يكون يستبشرون الثانى تكريرا للاول بل يكون لهذا الافادة فائدة جديدة

قوله عطف على فضل تقديره وعدم تضييع الله اجرهم والمقام مقام الاضمار لكن وضع لفظ المؤمنين موضع ضميرهم يفيد بطريق المفهوم ان عدم تضييع اجرهم لكونهم مؤمنين لان ترتب الحكم على الوصف يفيد علية الوصف لذلك الحكم ويشعر ايضا بمفهومه ان اجر من لا ايمان له مضيع وهو معنى قوله مشعرا بان من لا ايمان له اعماله محبطة واجوره مضيعة

قوله بجملته اى خبره هذا الكلام بجملته

قوله والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل اى المقصود من وصفهم بالاحسان والتقوى مدحهم بهما والتعليل بان استحقاقهم الاجر العظيم لاتصافهم بهذين الوصفين وليس المراد بذكرهما تقييد الحكم بهما لانه ان اريد بهما التقييد يفيد ان المستحق للاجر العظيم من المستجيبين من يتصف بالاحسان والتقوى لاغيره فيدل بمفهومه ان من المستجيبين من ليس على صفة الاحسان والتقوى وليس كذلك لان الاحسان والتقوى من لوازم صفة الاستجابة وهذا معنى قوله لان المستجيبين كلهم محسنون متقون ولذا حمل المص رحمه الله معنى من فى منهم على البيان فمن فى احسنوا منهم تجريدية جرد الذين احسنوا واتقوا من الذين استجابوا وهم هم لاغيرهم على طريقة رأيت من زيد اسدا ولو حمل الوصفان على التقييد لكان الانسب ان يكون من للتبعيض وهذا كله انما هو على تقدير كون جملة للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم خبر الذين استجابوا واما اذا كانت جملة برأسها مستقلة عما قبلها يكون استئنافا واردا جوابا لما عسى يسأل ويقال ما للذين استجابوا لله والرسول فاجيب بان لهم اجرا عظيما استجاب بمعنى اجاب

قوله وروى ان ابا سفيان شروع فى بيان سبب نزول الآية وهى قوله الذين استجابوا الآية على ان يكون مفصولا عما قبله جملة مستقلة الروحاء موضع بين مكة والمدينة

بجرأتهم وخروجهم) اشارة الى ربط الكلام بالمقام وفيه رمز الى تعريض من لم يخرج بانهم ضيعوا هذا الرضوان بسبب الكسلان ٢٢ ❁ **قوله** (قد تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب فى الدين واظهار الجرأة على العدو وبالحفظ عن كل ما يسوءهم واصابة النفع مع ضمان الاجر حتى انقلبوا بنعمة من الله وفضل) بالتثبيت اى بجعله ثابتا على اليقين بالله تعالى والتوكل عليه راجين نصرته وهذا التثبيت هو زيادة الايمان اذ الدوام على الامر زيادة فى الامر فالزيادة بهذا المعنى حقيقة منه تعالى وهذا احدثاويلات زيادة الايمان فقوله وزيادة الايمان عطف تفسير للتثبيت قوله والتصلب عطف على المبادرة وكذا الاظهار قوله وبالحفظ عطف على التوفيق او على التثبيت وفى هذا البيان اشارة الى ان هذه الجملة تذييلية مقررة لما قبلها والى ان مانالوه انما هو بمحض فضل الله تعالى يؤتيه لمن يشاء ❁ **قوله** (وفيه تحسير للمتخلف وتخطئة رأيه حيث حرم نفسه ما فازوا به) تحسير بالحاء المهملة اى ايقاعهم فى حسرة وندامة والقول باحتمال الخاء المعجمة اى نسبة الى الخسران ضعيف اذ المناسب للمقام هو الاول مع ان هذه النسخة غير موجودة قوله حيث حرم بيان وجه التحسير وحرم مبنى للفاعل من الثلاثى اى جعله محروما ٢٣ ❁ **قوله** (يريد به المثبط ٢ نعيما او ابا سفيان والشيطان خبر ذلكم وما بعده بيان لشيطنته او صفته وما بعده خبر) المثبط فصيغة البعد للتحقير نعيما ان حمل الناس على نعيم لكن هذا مرجوح عند المص فلم قدمه او ابو سفيان لانه سبب التثبيط وان لم يكن المراد بالناس ذلك ولم يتعرض احتمال ركب عبد قيس لعدم ملاءمته افراد الشيطان لكن يحتمل الظاهر اذا حمل الناس على ركب عبد قيس فالوجه ان يراد بالشيطان الجنس واقعا على الكثير حينئذ يصح ركب عبد قيس والشيطان خبر ذلكم لان المراد بالشيطان مثل الشيطان فيكون استعارة ويصح الحمل على ذلك وما بعده وهو يخوف اولياءه بيان لشيطنته ولذا ترك العطف وهذا الوجه اولى لان كون ذلكم شيطانا اعتبار قد ذكره ولذا قدمه ثم جوز كونه صفة ادعاء ان شيطنته معلومة فحط الفائدة الاخبار بانه يخوف اولياءه ❁ **قوله** (ويجوز ان يكون الاشارة الى قوله على تقدير مضاف اى انما ذلكم قول الشيطان يعنى ابليس عليه اللعنة) فيه نوع تكلف ولذا اشار الى ضعفه يعنى ابليس فلا استعارة فى الشيطان لانه علم ابليس بالغلبة لكن يحتاج الى تقدير المضاف وجعل قولهم ان الناس قد جمعوا المكر قول ابليس مجاز فى الاسناد لاغوائه عليه وتسبيبه ٢٤ ❁ **قوله** (القاعدين عن الخروج مع الرسول او يخوفكم اولياءه الذين هم ابو سفيان واصحابه) القاعدين الخ فح المذكور هو المفعول الاول على ان يكون المراد بهم القاعدون عن الخروج والثانى متروك او محذوف للعلم به اى يوقعهم فى الخوف او يخوفهم من ابى سفيان واصحابه او يخوفكم اولياءه فح المفعول الثانى هو المذكور والمفعول الاول محذوف وهذا الاحتمال هو الملائم لقوله تعالى فلا تخافوهم لان ظاهره رجوع الضمير الى الاولياء ورجوعه الى الناس الثانى صرف عن الظاهر وعن هذا اختار الزمخشرى الوجه الثانى والمص اختار الاول لان الصرف عن الظاهر بعد الحاجة اهون منه قبل الحاجة لئلا يكون مثل نزع الخف قبل الحاجة وما ذكره المص هو الظاهر ٣ فى يخوفكم من كون المذكور هو المفعول الاول ٢٥ ❁ **قوله** (الضمير للناس الثانى على الاول والى الاولياء على الثانى) الضمير للناس الثانى وهو ابو سفيان واصحابه القعداء فى فلا تخافوهم للفصيحة اى اذا كان الشيطان يخوف اولياءه وهم القاعدون من ابى سفيان فلا تخافوا ايها المتصلب فى الدين من ابى سفيان ٢٦ ❁ **قوله** (فخافون فى مخالفة امرى فجاهدوا مع رسولى) فخافون فى مخالفة امرى مطلقا او امرى فى شان الجهاد وبلا ئمه قوله فجاهدوا اى فداوموا على الجهاد مع رسولى وكذا خافون فى مخالفة نهيى ولم يتعرض له لان الاول امس بالمقام وايضا النهى عن الشئ امر بضده والظاهر ان الخطاب للخارجين مع رسول الله عليه السلام كما اشرنا اليه قال النحرير التفتازانى والظاهر ان الخطاب بالقاعدين لان الخارجين لم يخافوهم بل خافوا الله تعالى وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والظاهر الاول اذ المراد التحسير للقاعدين كالامر والنهى لا يقتضى الوقوع قوله ان كنتم مؤمنين يؤيده لان مثل هذا تهييج لا ترديد وشك فى ايمانهم ونظائره كثيرة واما القاعدون فهم اما المنافقون او قوم ارتدوا عن الاسلام كما سيجئ فلا ايمان لهم حتى يقال فى شانهم ان كنتم مؤمنين ٢٧ (فان الايمان يقتضى ايثار خوف الله على خوف الناس) ٢٨ ❁ **قوله** (يقعون فيه سريعا حرصا عليه وهم المنافقون من المتخلفين او قوم ارتدوا عن الاسلام) يقعون فيه سريعا نبه به على وجه تعدية المسارعة بفى وهو تضمينه

(معنى)

قوله الايوناب الامس اى من حضر وقعتنا بالامس وايام العرب وقايعهم ويجوز ان يكون منه قوله تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس بمعنى وتلك الوقايع نداولها بان يكون المراد جنس تلك الوقايع ومن ذلك ذكرهم بايام الله اى بما دمر على الكفرة **قوله** حتى بلغوا حمراء الاسد قال بعضهم حمراء الاسد ليس بدر الصغرى على ما قيل لان ذلك كان عقيب وقعة احد وبدر الصغرى بعد سنة قال ابن الجوزى فى كتاب الوفاء لما انصرفوا من احد بات الناس يداوون جراحاتهم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح امر بلالا فنادى ان رسول الله يامركم بطلب عدوكم ولا يخرج معنا الا من شهد القتال بالامس وخرج وعسكر ٤٤

٢٢ ﴿ انهم لن يضروا الله شيئا ﴾ ٢٣ ﴿ يريد الله ان لا يجعل لهم حظا فى الآخرة ﴾ ٢٤ ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ ٢٥ ﴿ ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم ﴾ ٢٦ ﴿ ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خير لانفسهم

معى الوقوع * قوله (والمعنى لايحزنك خوف ان يضروك ويعينوا عليك لقوله انهم لن يضروا الآية) ولايحزنك خوف ان يضروك اى بتقدير المضاف والقرينة عليه قوله تعالى " انهم لن يضروا الله شيئا " اذ المعنى لن يضروا اولياء الله بمسارعتهم واما الحزن على مجرد الكفر المؤدى الى العذاب فامر حسن لاينهى عنه كيف لا قال تعالى " ولعلك باخع نفسك على آثارهم " الآية قوله ولا يحزنك خوف ان يضروك كناية عن قوله ولاتحزن بسبب مسارعتهم فى الكفر مثل لااريك هنا وايضا ظاهره نهى الرسول عليه السلام عن الحزن والمراد امته اوالخطاب لكل من يصلح ان يخاطب لقوله " والله يعصمك من الناس " الآية ٢٢ * قوله (اى لن يضروا اولياء الله شيأ بمسارعتهم فى الكفر وانما يضرون بها انفسهم) لان وبال الكفر راجع اليهم ومقرون به * قوله (وشيئا يحتمل المفعول) اى بواسطة حرف الجر اى بشئ * قوله (اوالمصدر) اى مفعولا مطلقا والمعنى اى ضررا ما ولو قليلا حقيرا وهو الاظهر ٢٣ * قوله (نصيبا من الثواب فى الآخرة ويدل على تمادى طغيانهم وتهيمهم على الكفر) فح يراد بالموصول كفرة مخصوصون الذين علم الله انهم لايؤمنون * قوله (وفى ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ الغاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لايكون لهم حظ من رحمته وان مسارعتهم اى الكفر لانه تمنى لم يردانهم ان يكون لهم حظ فى الآخرة) ان كفرهم بلغ الخ حاصله ان بلوغ الكفر غايته اى انهماكهم وغوغم صار سببا لارادة ارحم الراحمين ان لايرحمهم حتى ختم على قلوبهم فلم يتمكنوا على معرفة الحق وعدم ارادة الرحمة لهم فى الآخرة صار سببا لوقوعهم فى الكفر اولا اى عدم التوفيق المعبر عنه بالخذلان لان سبب لعدم ايمانهم فلادور بانه جعل اولا كفرهم سببا لارادته عدم الرحمة وجعل ثانيا عدم ارادة الرحمة سببا لمسارعتهم الى الكفر اذ فى الاول السبب الانهماك فى الكفر والمسبب ارادة عدم الرحمة وفى الثانى السبب عدم ارادة الرحمة والمسبب وقوعهم فى الكفر اولا وعدم ارادة الرحمة من الاعدام الازلية وتعلق الارادة لان لايكون لهم رحمة حادث فلاتلازم بينهما بقى الكلام فى تعلق الارادة بالعدم قال قدس سره فى شرح المواقف ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل هذا اولى مما قيل هو الذى ان شاء ان يفعل فعل وان شاء ان لايفعل لم يفعل لان استناد العدم الى مشيئة القادر يقتضى حدوثه كما فى الوجود فيلزم ان لايكون عدم العالم ازليا انتهى وقد تعلق الارادة هنا ان لايرحم وكلامه قدس سره هذا مقتضى كلامه ان يقال لايريد الله ان يجعل لهم حظا فى الآخرة فلم يجعل لهم حظا الا ان يقال تعلق الارادة بعدم الرحمة باعتبار انه متضمن الغضب فتعلق الارادة فى الحقيقة الغضب دون العدم فالعدم الازلى من حيث انه عدم لايتعلق به الارادة وماتضمنه من الامر الموجود يتعلق به الارادة وبهذا يحصل التوفيق ٢٤ * قوله (مع الحرمان عن الثواب) اشار الى ان حرمان الثواب اصل فى هذا الباب ٢٥ * قوله (تكرير للتأكيد اوتعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المتخلفين اوارتد من الاعراب) تكرير للتأكيد لانه مآل ماقبله وان كان مغايرا له فى الجملة معنى اشتروا الكفر بالايمان اى اختاره على الايمان اواستبدلوه بالايمان قدمر تفصيله فى قوله تعالى " اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى " ٢٦ * قوله (خطاب للرسول عليه السلام اولكل من يحسب) والمراد اما التهييج اوتعريض بهم فانهم حسبوا ماذكر قوله اولكل من يحسب فلايدخل فيه الرسول عليه السلام * قوله (والذين مفعول وانما نملى لهم بدل منه وانما اقتصر على مفعول واحد لان التعويل على البدل وهو ينوب عن المفعولين كقوله تعالى ام تحسب ان اكثرهم يسمعون) بدل منه اى بدل اشتمال ذكره تمهيدا لقوله وانما اقتصر الخ قوله لان التعويل على البدل وهو ينوب عن المفعولين لان ان المفتوحة مع اسمها وخبرها تسد مسد المفعولين كما هو المشهور فى افعال القلوب لانها تعلقت بالنسبة الاسنادية المقتضية للطرفين والمعنى لاتحسبن خيرية الاملاء ثابتة لهم قوله كقوله تعالى " ام تحسب " الآية لانه ينوب عن المفعولين بدون بدل * قوله (اوالمفعول الثانى على تقدير مضاف مثل ولا تحسبن الذين كفروا اصحاب ان الاملاء خير لانفسهم اوولاتحسبن حال الذين كفروا ان الاملاء خير لانفسهم، وما مصدرية وكان حقها ان تفصل فى الخط ولكنها وقعت متصلة فى الامام فاتبع وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم والكسائى ويعقوب بالياء على ان الذين فاعل وان مع مافى حيزه مفعوله وفتح سينه فى جميع القرآن ابن عامر وحمزة وعاصم

٤٤ بحمراء الاسد وذهب العدو فرجع الى المدينة وسيجئ بعد هذا قصة بدر الصغرى قال الامام مدح الله المؤمنين على غزوتين يعرف احدهما ٧٧

٢ وانما اوقع الضرر عليه للاشعار بان ضرر اوليائه بلغ فى الشناعة مبلغا لايعرف كنهه سعد

٣ فى المفعول الثانى رجحه لانه تقدير عند الحاجة قوله او حال مضاف مقدر فى المفعول الاول اخره لانه قبل الحاجة سعد

٧٧ غزوة حمراء الاسد وهى المذكورة فى الآية المتقدمة والثانية غزوة بدر الصغرى وهى المذكورة فى هذه الآية وكلاهما متصل بغزوة احد

قوله بمعنى الركب هو تفسير الناس لا القول انهم والركب جمع راكب ومن قال انهم الناس اما صفة للمؤمنين بعد صفة او بدل من الذين استجابوا اورفع بالابتداء خبره فزادهم فعلى الوجه الاخير يكون شروعا فى قصة بدر الصغرى

قوله خرج فى اهل مكة اى خرج ابو سفيان فى جمع من اهل مكة ومر الظهران موضع يسمى بطن مر وبداله ان يرجع اى وظهر له الرجوع اى ظهر له بسبب وقوع الرعب فى قلبه اذا الرجوع الى مكة اولى له فالمعنى وبداله رأى ان يرجع وقد يستعمل بداله فى معنى ندم ولا يناسبه قوله ان يرجع اذ المعنى ح ندم ان يرجع ولا معنى له الابتكلف بعيد بان يكون المعنى ندم على خروجه لان يرجع اى لاستصوابه الرجوع الى مكة اوندم من ان يرجع من مكة الى المحاربة مع المسلمين

قوله فثبطه اى بابى سفيان ركب الميرة بالكسر الطعام التثبط المنع عن الشئ والشغل عنه يقال ثبطه عن الامر تثبيطا شغله عنه

قوله لقى نعيما اى لقى ابو سفيان نعيم بن مسعود وقد قدم نعيم اى رجع من مكة معتمرا الى مقامه وهو مر الظهران والقدوم الرجوع من السفر الى الوطن

قوله فلم يتخلف منكم احد الاشريدا الفلتة الفجأة يقال كان هذا الامر فلتة اى فجاءة اذا لم يكن عن تدبر ولا تردد وافلت وتفلت وانفلت بمعنى والشريد النافر من شرد البعير اى نفر والتشريد الطرد والمعنى فلم يتوقف منكم احد ولم يتردد الا هو نافر مطرود قالوا ماقاله ابن الجوزى يخالف ذلك وهو ان اباسفيان قال حرام ان تذهب حتى تثار من محمد واصحابه فوصل الى نحو المدينة فقتل رجلين واحرق ورأى ان يمينه قد حلت فهرب فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فى اثرهم فجعل ابوسفيان واصحابه يلقون جرب السويق فياخذها المسلمون ولم يلحقوه فرجع النبى صلى الله عليه وسلم وسميت الغزوة غزوة السويق

قوله حتى تثار من محمد الثأر مهموز العين من ثأرت القتيل وبالقتيل ثأرا اى قتلت قاتله ويقال ايضا هو ثأرى اى قاتل حميمى ويقال ثأرتك بكذا اى ادركت به ثأرى منك والمعنى حتى نقتل بدل قتلنا من اتباع محمد قوله حرام ان تذهب حتى تثار من محمد　قوله قد حلت اى انحلت ويمينه هو

قوله ان جعل الطاعة من جملة الايمان فان جعل الطاعة من الايمان يكون المراد بالزيادة الزيادة فى الكم وان لم تجعل من الايمان يكون المراد بالزيادة الزيادة فى الكيف المدلول عليه بقوله فزادهم ايمانا

قوله هذا رجل حسبك فان حسبك صفة رجل ولولم يكن بمعنى محسبك المجاز وصف النكرة به لان حسبك حينئذ يكون معرفة ولا يجوز وصف النكرة بالمعرفة واما انما

١١ كان بمعنى محسبك يكون اضافته للتخفيف لا انها في تقدير الانفصال لا لا تعريف فضلا من وقوعه وصف الرجل المعنى محسبك

٢٢ * انما نملي لهم ليزدادوا اثما * ٢٣ * ولهم عذاب مهين * ٢٤ * ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب * ٢٥ * وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء * ٢٦ * فآمنوا بالله ورسله

والاملاء الامهال واطالة العمر) قوله او المفعول الثاني عطف على قوله بدل اى وانما نملي لهم مفعول ثان لكن بتقدير المضاف اذ لاسداد للمعنى بدونه ولذا اخره والمضاف المقدر اما الاصحاب او الحال كما اشار اليه وانما قيد قوله لانفسهم لانه خير للمؤمنين لاجل الجزية ونيل اجر الغزاء والشهادة في الامام وهو مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه يجب اتباع جميع المصاحف به فالواجب على الكاتب ان يراعى ما في الامام حتى تجمعن الاثام واقد غيروه تغييرا تاما بالاقلام * قوله (وقيل تخليتهم وشانهم من املى لفرسه اذا ارخى لها الطول ليرعى كيف شاء) تفسير للزمخشرى موافق لمذهبه والواو في وشانهم بمعنى مع الطول بكسر الطاء وفتح الواو الحبل الذي يطول للدابة لترعى كيف شاء ٢٢ * قوله (استيناف بما هو العلة للحكم قبلها وما كافة واللام لام الارادة) اى العلة صريحا او ضمنا لانه في المعنى لان ما نملي لهم والحكم قبلها كون الامهال خيرا لانفسهم اذ من مذهب اهل السنة يجوزون بان الشر كالخير بارادته تعالى فيجوزون التعليل بذا هذا على انه مراد مع الفعل وغرض منه فاللام لام الارادة * قوله (وعند المعتزلة لام العاقبة) لا لام الارادة لانه تعالى لا يريد الشر عندهم وان جوزوا كون افعاله معللة بالاغراض وائمتنا قد يحملون اللام على لام العاقبة لان افعاله تعالى ليست معللة بالاغراض لا لان ارادته تعالى ليست متعلقة بالشرور ليكون اللام مستعارة فاحفظ هذا ولا تخلط المسلكين فلا اشكال بان لام العاقبة تخالف لمذهبهم لما عرفت من ان مراده ليست لام الارادة لان مدخولهما ليس من ارادته تعالى (وقرئ انما بالفتح هنا وبكسر الاول ولا تحسبن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا ان املاءنا لهم لازدياد الاثم بل للتوبة والدخول في الايمان وانما نملي لهم خير اعتراض معناه ان املاءنا لهم خير) * قوله (ان اتعظوا وتداركوا فيه ما فرطوا منهم) اى الشرط مقدر فاذا انتفى انتفى الخيرية ٢٣ * قوله (على هذا يجوز ان يكون حالا من الواو اى ليزدادوا اثما معدا لهم عذاب المهين) على هذا اى على هذه القراءة قوله معدا لهم الخ لكن الاولى المستفاد راجع الى القيد والمقيد جميعا ٢٤ * قوله (الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين في عصره والمعنى لا يترككم مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم) اى خطاب انتم فقيه التفات بالنسبة الى المؤمنين وكذا الكلام في قوله ولا يترككم مختلطين قوله لا يعرف اى لا يميز بيان للاختلاط فيكون مساويا للمنافق في اجراء الاحكام الشرعية * قوله (حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي الى نبيه باحوالكم او بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يذعن لها الا الخلص المخلصون منكم كبذل الاموال والانفس في سبيل الله ليختبر بواطنكم ويستدل به على عقائدكم) حتى يميز المنافق المعبر عنه بالخبيث من المخلص المعبر عنه بالطيب والظاهر ان الخبيث والطيب حقيقيان في المنافق والمخلص ويحتمل كونهما مستعارين وما اختاره المص من كون الخطاب عاما للمخلصين والمنافقين مختار المحققين من المفسرين وقيل الخطاب للمنافقين والكافرين واختاره اكثر المفسرين وقيل الخطاب للمؤمنين بطريق الالتفات والمراد بما انتم عليه ما هو المراد في كون الخطاب للجميع اذ يجوز نسبة الى احد الفريقين ما يجوز نسبته اليهما جميعا (وقرأ حمزة والكسائي حتى يميز هنا وفي الانفال بضم الياء وفتح الميم وكسر الياء وتشديدها والباقون بفتح الياء وكسر الميم وسكون الياء) ٢٥ * قوله (وما كان الله ليؤتي احدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من كفر وايمان ولكنه يجتبي لرسالته من يشاء فيوحي اليه ويخبره ببعض المغيبات او ينصب له ما يدل عليها) ارا الامرا ندوا الاول مختار البصريين والثاني مذهب الكوفيين والخطاب للمخلصين تشريفا لهم ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء اشارة الى كيفية وقوع اطلاعهم على علم الغيب والنفي اطلاع علم الغيب بدون وحي او بلا نصب دليل والمثبت اطلاعه بالوحي او نصب دليل يدل على الغيب اى على المغيبات مطلقا سواء علم ما في القلوب او لا وذلك الدليل من العلامات التي تدرك بالفراسة الصادقة كمعرفة نفاق ابن ابي ببعض امارات صدرت منه كفراقه عن عسكر الاسلام وقوله لو نعلم قتالا لاتبعناكم وفي تقرير المص اشارة الى ان قوله تعالى ولكن الله يجتبي الآية استدراك بطريق الكناية كانه قيل ولكن الله يطلعكم على الغيب بالوحي او بنصب ما يدل عليه فقوله او ينصب الخ عطف على قوله فيوحي اى او ينصب الله تعالى لهاى لمن يشاء ما يدل على المغيبات ولا يبعد ان يكون هذا اشارة الى الوجه الثاني من وجهي التمييز اعني الامر بالتكاليف كما ان الاول اشارة الى الاول من وجهي التمييز ٢٦ * قوله (بصفة الاخلاص) ان خص الخطاب للمخلصين فقيه تعريض للمنافقين اى داوموا على

قوله فرجعوا من بدر وهو اسم ماء لبني كنانة

قوله وفيه تحسير للمتخلف اى في قوله واتبعوا رضوان الله معطوف على قوله فانقلبوا بنعمة من الله وفضل على سبيل التكميل وتذييل الآية بقوله والله ذو فضل عظيم مع التصريح بالاسم الجامع واسناد ذو فضل اليه ووصفه بعظيم تحسير وايذان بان المتخلفين فوتوا على انفسهم امرا عظيما لا يكتنه كنهه وهم احقاء ان يتحسروا عليه تحسرا ليس بعده تحسر فان تنكير تحسير للتعظيم اى تحسير عظيم لا يقادر قدره ومعنى التحسير الايقاع في الحسرة اى وفيه ايقاع للمتخلف في حسرة عظيمة

قوله على تقدير مضاف انما احتيج حينئذ اليه لان قول نعيم ليس نفس الشيطان بل هو قول الشيطان فلفظ الشيطان على هذا حقيقة ولا تجوز في اضافة القول المقدر اليه بخلاف ما اذا كان المشار اليه بذلك المثبط وهو نعيم او ابو سفيان والشيطان صفة اسم الاشارة فان الشيطان على هذا يكون مجازا مستعارا واما اذا كان الشيطان خبر ذلكم فلا يكون لفظ الشيطان حينئذ مجازا بل تشبيها بليغا كقولك زيد اسد فقول من قال ان ذلكم ان كان اشارة الى القائل ان الناس قد جمعوا لكم فالشيطان يحتمل ان يكون خبرا وان يكون صفة والمعنى على التشبيه محل نظر فان لفظ الاسد في قولك انظر الى هذا الاسد مشيرا الى زيد مجاز مستعار وليس من باب التشبيه المصطلح عليه

قوله الضمير للناس الثاني على الاول ولاولياءه على الثاني يعني ضمير المفعول في فلا تخافوهم راجع الى الناس المراد بهم ابو سفيان واصحابه على الوجه الاول وهو ان يكون المراد باولياءه القاعدين عن الخروج مع الرسول عليه الصلاة والسلام ويكون اولياءه المفعول الاول ليخوف والمفعول الثاني محذوفا اى يخوف القاعدين الناس اى من الناس والى اولياءه على الوجه الاول وهو ان يكون المراد باولياءه الناس الثاني فحينئذ يكون المحذوف المفعول الاول تقديره يخوفكم اولياءه اى من اولياءه الذين هم ابو سفيان واتباعه وتوضيحه انه ان كان المراد باولياءه القاعدين يكون المشار اليه بذلكم الناس الاول المراد به نعيم والضمير المنصوب في فلا تخافوهم عائد الى الناس الثاني المراد به ابو سفيان واصحابه والمفعول الثاني المحذوف ليخوف هو ضمير الناس الثاني والتقدير يخوف نعيم القاعدين اياهم اى منهم وان كان المراد باولياءه الناس الثاني يكون المشار اليه بذلكم ايضا الناس الاول ويكون اولياءه مفعولا ثانيا والضمير المنصوب في فلا تخافوهم عائدا الى اولياءه والمفعول الاول ليخوف محذوف والتقدير يخوفكم اولياءه فلا تخافوهم

قوله يقعون فيه سريعا كان سائلا يقول فعل المسارعة يتعدى بكلمة الى يقال سارع اليه ولا يقال سارع فيه فكيف قيل هنا يسارعون في الكفر فاجاب بانه ضمن المسارعة معنى الوقوع القول فلعل سبب العدول عن الاصل الاشعار بان الكفر احاط بهم احاطة الظرف بمظروفه

قوله والمعنى لا يحزنك خوف ان يضروك يعني ليس المراد نهيا عن الحزن المطلق ولكن عن الحزن الخاص وهو الحزن لخوف المضرة فان المسارع في الكفر انما يسارع في الكفر ٩٩

٩٩ رغم المؤمنين وايصال الضرر اليهم يدل عليه التعليل بالاستيناف الوارد بعد وهو قوله انهم لن يضروا الله شيئا

٢٢ ✻ وان تؤمنوا ✻ ٢٣ ✻ وتتقوا ✻ ٢٤ ✻ فلكم اجر عظيم ✻ ٢٥ ✻ ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم ✻ ٢٦ ✻ بل هو ✻ ٢٧ ✻ شر لهم ✻ ٢٨ ✻ سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة ✻

الايمان بصفة الاخلاص وانما جمع الرسول لان التصديق ٢ به عليه السلام انما يعتبر اذا كان مقارنا بتصديق سائر الرسل اى الانبياء كافة واما التعميم فى الاجتباء فلتنبيه على ان ذلك علو واس من خصيصه عليه السلام والفاء فى آمنوا للدلالة على ان ما قبله سبب الامر بالايمان * قوله (او بان تعلموه وحده مطلعا على الغيب) اظاهران الايمان ح اقوى * قوله (وتعلموهم عبادا) نظرا الى الايمان بالرسول * قوله (مجتبين) بوزن مصطفين مبنى ومعنى * قوله (لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يقولون الا ما اوحى اليهم) لا يعلمون اى الغيب ولا يقولون الا ما اوحى اليهم اى فى امر الدين لا فى امر الدنيا واجتهاد الانبياء من قبيل الوحى لانه مأمور به وتقرره انما هو بتقرير الله تعالى * قوله (روى ان الكفرة قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر منا فنزلت) رواه ابن جرير عن السدى واما المذكور بعده فقال السيوطى لم اقف عليه كذا قيل * قوله (وعن السدى انه عليه السلام قال عرضت على امتى واعلمت من يؤمن بى ومن يكفر فقال المنافقون انه يزعم انه يعرف من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا فنزلت) وبيت ان الرسل لم يطلعوا الغيب وذلك الاطلاع ليس من لوازم الرسالة ولكن الله تعالى اطلعهم بعض المغيبات ٢٢ * (حق الايمان) يمكن تطبيقه على الوجهين المذكورين فى آمنوا بالله وان كان فى الاول ظاهرا ٢٣ * قوله (النفاق) الظاهر منه ان المص جعل الخطاب للمنافقين خاصة فح يكون فيه تلوين الخطاب اذ الظاهر ان الخطاب فى ليطلعكم للمخلصين كما صرح به بعض المحشى ولك ان تقول الخطاب عام قوله النفاق وصف الكل بحال البعض لاختلاطهم بهم ٣ فح لا تلوين فى الخطاب الا فى العموم ٢٤ * قوله (لا يقادر قدره) يعنى لا يحد ولا يعرف مستفاد من وصفه بالعظم مع ان التنوين للتعظيم ٢٥ * قوله (القراآت فيه على ما سبق ومن قرأ بالتاء قدر مضافا ليتطابق مفعولاه اى ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيرا لهم) قدر مضافا ليصح الحمل بين مفعوليه فخيرية البخل لا تحمل على الذوات * قوله (وكذا من قرأ بالياء ان جعل الفاعل ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم او من يحسب وان جعله الموصول كان المفعول الاول محذوفا) والمحقق وصاحب الكشاف جوزا حذف احد مفعولى هذا الباب مع ان النحاة منعوه والتوفيق بينهما انه اذا قويت القرينة على المحذوف جاز حذفه وهنا كذلك والا فلا يجوز حذفه ولا يجوز ان يكون هو مفعولا اول لانه ضمير مرفوع والاقع مفعولا والقول بانه استعير فى مكان المنصوب وهو راجع الى الحمل على انه مفعول اول تعسف لكنه صحيح ليس بغلط مثل ما انا كانت ٤ فهو ضمير فصل بين معمولى حسب يفيد اما تأكيد واما الحصر فلا يناسب المقام * قوله (لدلالة يبخلون عليه اى ولا يحسبن البخلاء بخلهم هو خيرا لهم) لدلالة يبخلون اى لقوة القرينة كما بينه آنفا ولا يشترط جواز حذفه بلفظ الفاعل والمفعولين ٢٦ * (اى البخل شر لهم) وانما ذكر بعد نفى الخيرية لدفع احتمال عدم كونه شرا لهم ايضا فذكر كونه شرا لهم بطريق الحصر ٢٧ * قوله (لاستجلاب العقاب عليهم) لا على غيرهم لذا قيد بقوله لهم والمستفاد منه ان عدم خيريته لعدم استجلاب النفع ٢٨ * قوله (بيان لذلك) العقاب * قوله (والمعنى سيلزمون وبال ما بخلوا به لزوم الطوق) انما قدر المضاف وهو الوبال اذ اللازم ليس نفس ما بخلوا به ولو قيل نفس ما بخلوا ينقلب فى يوم القيمة صورة حية فلازمه لم يبعد كما اشير اليه فى الخبر الشريف واما على الاول فالكلام محمول على الاستعارة التمثيلية بتقدير المضاف شبه هيئة لزوم وبال البخل بهيئة لزوم طوق نحو الحمامة فى عدم الانفكاك فعبر عن المشبه بلفظ المشبه به * قوله (وعنه عليه السلام ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله الا جعل الله له شجاعا فى عنقه يوم القيامة) اشارة الى وجه آخر وانه على حقيقته فلا استعارة ولا تمثيل والقول بان الحديث الشريف ايضا على التشبيه والتمثيل ضعيف اذ الظاهر انه على حقيقته غاية الامر ان البخل فى النشأة الاخرى صور بصورة شجاع وهو ٥ الذكر من الحيات والاقرع الذى جمع السم فى رأسه كذا قيل وعلم من الحديث الشريف ان المراد البخل عن اداء الواجب واما التخصيص بالزكوة فلقوتها ولافضل انواعه قوله ما من رجل وكذا الامرأة والحديث اخرجه البخارى والترمذى والنسائى والاستثناء مفرغ وما بعد الا جملة حال مجردا عن قد والواو لانه قصد لزوم تعقيب مضمون ما بعد الا لما قبلها فاشبه الشرط والجزاء وهذا الحال مما لا يقارن مضمونه مضمون عامله الا على تأويل والمناسب هنا التأويل بارادة الله تعالى والمعنى ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله فى حال من الاحوال الا مريدا الله تعالى جعله شجاعا الخ او لا مستحقا

٢ فيه اشارة الى ان المؤمن فى من يؤمن بيانية لا موصولة كما قيل منه

٣ وكلامه فى سورة مريم فى قوله تعالى ويقول الانسان أئذا ما مت الآية يؤيد ما ذكرناه منه

٤ فان انت مع كونه ضميرا مرفوعا استعير فى مكان المجرور منه

٥ قيل المراد به نوع من الحية لتعظيمه منه

قوله وشيئا يحتمل المفعول والمصدر والمعنى على الاول ان يضروا احدا من اولياء الله وعلى الثانى ان يضروا الله ضررا ما

قوله وفى ذكر الارادة اشعار الخ هو بيان لمفاد دلالة الآية على تمادى طغيانهم

قوله وان مسارعتهم الى الكفر الخ عطف على بيان كفرهم ولذا جعل وجه الاشعار بهذا المعنى وقوع جملة يريد الله ان لا يجعل لهم حظا فى الآخرة استئنافا للتعليل مضمون جملة يسارعون فى الكفر فكأنه قيل ما سبب مسارعتهم فى الكفر فاجيب بان سببها ارادة الله حرمانهم عن الثواب فى الآخرة اقول الظاهر ان الامر على العكس فان مسارعتهم فى الكفر سبب حرمانهم عن ثواب الآخرة وتعلق ارادة الله بذلك تسبيبه عنه وان اريد بالارادة الارادة الازلية يلزم ان يكون معنى الجبر والقسر على الكفر تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والله متابعه ولا يه فى التحقيق لا جبر ولا قسر لان الارادة تابعة للعلم والعلم تابع للمعلوم فيرجع الامر الى اختيار العبد

قوله مع الحرمان عن الثواب معنى المستفاد من العطف بالواو الدال على جمع هذه الجملة مع الجملة السابقة المعطوف عليها وهى قوله عز وجل يريد الله ان لا يجعل لهم حظا فى الآخرة قال صاحب الكشاف ولهم بدل الثواب عذاب عظيم فقيل ان عذابهم ان قوله تعالى يريد الله ان لا يجعل لهم حظا يدل على ان لكل احد حظا فى الآخرة اولا انه حرمه على نفسه بالكفر وذلك لان الجنة تنقسم باعتبار الى جنة الاعمال وجنة الارث ووجه الاختصاص قوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقوله تعالى تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا وقوله يختص برحمته من يشاء وجنة الارث التى اورثها المؤمنون من مساكن اهل النار

قوله تكريرا لتأكيد اى تأكيد لذكر الثانى فقيل المذكورين فى الآية السابقة لاتحاد اوصافهم معنى فان يسارعون فى الكفر معناه يرغبون فيه ومشترى الشىء راغب فيه ولن يضروا الله شيئا

مذكور فيهما وكذا قوله تعالى ولهم عذاب اليم مذكور هنا وهناك قوله او تعميم للكفرة بعد تخصيص وفى الكشاف او على العكس اى او تخصيص بعد تعميم قبل التكرير اوجه لتأكيد ان كفرهم لا يضر الله اى رسوله والمؤمنين شيئا تسلية لهم قوله وانما نملى لهم بدل منه وانما لم يجعله مفعولا ثانيا ليحسبن لان المفعول الثانى لفعل الحسبان خبر فى المعنى عن مفعوله الاول فصحيح الحمل عليه وههنا لا يصح حمل مضمون انما نملى لهم خير لانفسهم على الذين كفروا لان مضمونه كون الاملاء خيرا لهم ويمتنع ان يقال الذين كفروا كون الاملاء خيرا لهم الا ان يقدر فى احد الطرفين مضاف كما يجئ ٥٥

٥٥ تقيد هذا قوله وانما اقتصر على مفعول واحد يعني اذا لم يجعل انما تملي لهم مفعولا ثانيا للحسبان يلزم الاقتصار على مفعوله الواحد ومن خصائص افعال القلوب ان لا يقتصر على المفعول الواحد على القول الاصح وها هنا قد اقتصر على المفعول الواحد فبسبب جواز الاقتصار ههنا ان البدل قائم مقام المفعولين ٤٤

٢٢ ✽ ولله ميراث السموات والارض ✽ ٢٣ ✽ والله بما تعملون ✽ ٢٤ ✽ خبير ✽ ٢٥ ✽ لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء ✽ ٢٦ ✽ سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ✽

الذات ٢٢ ✽ قوله (ولله ما فيهما مما يتوارث فما لهؤلاء يبخلون عليه تعالى بماله ولا ينفقونه في سبيله) اى المراد بالسموات والارض ما فيهما اما تقديرا او مجاز مرسل قوله مما يتوارث الخ يعني ان الميراث مصدر كالميعاد والمراد ليس نفس المصدر بل ما يتوارث اى الموروث مجازا وعبر به لانه ينتقل من واحد ٢ الى واحد ظاهرا وصورة وما فيه في الحقيقة لله تعالى فاذا كان الامر كذلك فما لهؤلاء البخلاء اى اى سبب حاصل لهم في شان بخلهم على الله بماله اى مع ان ما في يده ملك له تعالى حقيقة فلا يكون لهم سبب في بخلهم وانما هو من سوء شكيمتهم وكمال خسرانهم وانما قال عليه تعالى لان الفقراء عيال الله تعالى فالبخل عليهم كالبخل عليه تعالى هذا ظاهر في ما في الارض واما في السموات ففيه واضح اما اولا فلان الملائكة لا يموتون قبل نفخ الصور واما ثانيا فلانه لا ينتقل شيء من ملك الى ملك فالوجه الحمل على التغليب وقيل المراد مما يتوارث عام للمال وغيره من الرسالة والولاية ولا بعد فيه ووجهه لان الرسالة انتقالها غير ثابت واما الولاية فغير معلومة في اهل السماء ✽ قوله (او انه يرث منهم ما يمسكونه ولا ينفقون في سبيله بهلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والعقوبة) التغليب فيه ظاهر وكذا في الاول هذا عطف على قوله ولله ما فيهما مما يتوارث وفي هذا الوجه اعتبر كونه تعالى وارثا بخلاف الوجه الاول فان الوارث اعتبر فيه المخلوق قدمه لان الارث والتوارث حقيقة في المخلوقات ومجاز في البارى تعالى قوله بهلاكهم متعلق بيرث قال الزجاج ان الله تعالى يفني اهليهما فيبقيان بما فيهما وليس لاحد فيهما ملك فخوطبوا بما يعلمون لانهم يجعلون ما يرجع الى الانسان ميراثا ملكا له انتهى يعني ان اطلاق الميراث عليه بناء على التشبيه وفي هذا الوجه اعتبر الميراث بالنسبة الى هلاك من عليهما والمراد هلاك مخصصهما فالوجه الاول هو المعول ٢٣ (من المنع والاعطاء) ٢٤ ✽ قوله (فيجازيكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي بالتاء على الالتفات وهو ابلغ في الوعيد) فيجازيكم الاول فيجازيهم لانه بصدد بيان قراءة الغيبة بدليل ما بعده لكنه مال الى المعنى ٣ فعبر بالخطاب قدمه نظير مرادف الاخبار بعلمه تعالى كناية عن الجزاء خيرا كان او شرا لكن المراد هنا الجزاء بالشر وعن هذا قال وهو ابلغ في الوعيد ٢٥ ✽ قوله (قاله اليهود لما سمعوا من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) يعني تعريف الموصول للعهد بمعونة القرينة واشتهار اليهود بهذا القول ✽ قوله

(روى ٤ انه عليه السلام كتب مع ابي بكر رضي الله عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام واقام

الصلوة وايتاء الزكوة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فقال فنحاص بن عازوراء ان الله فقير حين سأل القرض

فلطمه ابو بكر رضي الله عنه على وجهه وقال لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجحد ما قاله فنزلت) كتب اى امر بان يكتب مكتوبا وارسله مع ابي بكر رضي الله تعالى عنه الى يهود بني قينقاع بفتح القاف وسكون الياء وضم النون والقاف الممدود والعين المهملة قبيلة من اليهود فقال فنحاص الخ فاسناد القول المذكور الى الجماعة مجاز لرضى الباقين حين سأل القرض ولم يفهم ما هو المراد من القرض وظن ان المراد ظاهره وقال ذلك عن اعتقاد او فهم ما هو المراد وقال استهزاء كما هو الظاهر قوله لضربت عنقك اى لقتلتك هذا يخالف ما قاله الفقهاء من ان العهد ينتقض باسماع الذي هو كلمة الكفر كذا قيل وفيه تأمل ويجوز ما قاله اهل هذا سبب لعدم نقض عهده ✽ قوله (والمعنى انه لم يخف عليه وانه اعد لهم العقاب عليه) الظاهر انه اشار الى ان سماع الله قولهم راجع الى العلم بناء على مذهب الشيخ الاشعري من ان معنى كونه تعالى سميعا علمه بالمسموعات وقيل انه ايماء الى انه ليس من قبيل سمع الله لمن حمده اى ليس سماع قبول ورضى بل سماع ظهور وتهديد ولذا قال وانه اعد لهم العقاب ان بقوا على الكفر ويمكن ان يقال ان قوله انه لم يخف الخ منتظم لارادة السمع بدون الارجاع الى العلم لان بالسمع لا يخفى شيء كما لا يخفى بالعلم فيكون هذا الكلام اشارة الى ان صفة السمع راجعة الى صفة العلم ليس بنص فيه وان كان مذهبه ٢٦ قوله (اى سنكتبه في صحائف الكتبة) فعلى هذا الكتابة حقيقة واسناده اليه تعالى مجاز والسين للتأكيد واختير صيغة المضارع مع ان الظاهر الماضي للتنبيه على انه ان يفوتنا ابدا اثباته فاختير صيغة الاستمرار ويؤيده قوله او سنحفظه في علمنا فان الظاهر الحفظ المستمر وكذا المراد الكتابة المستمرة ✽ قوله (او سنحفظه في علمنا ولا نهمله لانه كلمة عظيمة) فعلى هذا الكتابة مجاز والمعنى سنحفظه ونثبته في علمنا لا ننساه كاثبات المكتوب فيكون سنكتب استعارة تبعية لكن لا حاجة اليه لامكان المعنى الحقيقي بل الذهاب الى المعنى المجازي يوهم خلاف

٢ اذ التفاعل للمشاركة والارث مشترك بينهم وهم مشاركون فيه متوارثون منه

٣ او اشارة الى قراءة الى ان المختار عنده قراءة الخطاب لكثرة القارئين بها فلا تغفل منه

٤ رواه ابن جرير وابن اسحق عن ابن عباس رضي الله عنه تعالى عليهما منه

٤٤ فان البدل منه في حكم الساقط والبدل هو المقصود بالنسبة فهو في تقدير لا تحسبن املاءنا للذين كفروا خيرا لهم كقوله تعالى ام تحسب ان اكثرهم يسمعون فهو كقولك جعلت المتاع بعضه فوق بعض فان قولك بعضه فوق بعض بدل من المتاع الذي هو المفعول الاول للجعل وهذا البدل لما كان قائما مقام مفعوليه صح الاقتصار على مفعوله الواحد ولولا هذا الابدال لامتنع ان تقتصر على المتاع بدون بعضه فوق بعض بان تقول جعلت المتاع وتسكت عن البدل فان المتاع لما كان بالابدال في حكم المنحى كان كان يقال جعلت بعض المتاع فوق بعض فبالابدال انقلب المتاع جائز الذكر لا منوابه مما حينئذ لان تقديره جعلت بعض المتاع كائنا فوق بعض وكذا ههنا جعل الذين كفروا بسبب الابدال في حكم المنحى والبدل قائم مقام مفعولي الحسبان على ما صورناه آنفا فكان هو كقوله ام تحسب ان اكثرهم يسمعون فان ان مع اسمه وخبره نائب مناب مفعولي تحسب فان تقديره ام تحسب اكثرهم سامعين

قوله او المفعول الثاني عطف على بدل اى وانما نملي لهم بدل منه بدون تقدير شيء او مفعول ثان بتقدير مضاف في احد الطرفين اما في طرف المفعول الثاني او في طرف المفعول الاول

قوله متصلة في الامام اى في امام المصاحف وهو مصحف امير المؤمنين عثمان رضي الله عنه فان مصحف الامام امام المصاحف

قوله ارخاء الطول بالكسر وفتح الواو وهو الحبل الذي يطول للدابة فترعى فيه فالمعنى ولا تحسبن ارخاءنا عنان الذين كفروا خيرا لهم فيكون استعارة بالكناية تشبيها لهم بالدواب وذكر الاملاء تخييل

قوله استيناف بما هو العلة فيكون جوابا لسؤال عن علة الاملاء فكان سائلا قال اذا لم يكن املاؤهم خيرا لهم فما سبب املائهم فاجيب بانا انما نملي لهم ليزدادوا اثما ويستحقوا بزيادة الاثم زيادة العذاب

قوله واللام لام الارادة فالمعنى انما نملي لهم ارادة ازديادهم اثما فتكون ارادة ازدياد الاثم علة للاملاء فلام التعليل على هذا حقيقة والمعتزلة لما امتنعوا تعلق ارادة الله تعالى بالقبائح اخرجوا معنى اللام عن حقيقة التعليل وجعلوه لام العاقبة فانه لما ترتب على املائهم الاثم وكانت عاقبته شبه ترتب الاثم على الاملاء بترتب المعلول على العلة فاستعمل فيه اللام الموضوعة للعلة على سبيل الاستعارة التبعية كما في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قال صاحب الكشاف فان قلت كيف جاز ان يكون ازدياد الاثم غرضا لله تعالى في املائه لهم قلت هو علة للاملاء وما كل علة بغرض الا تراك تقول قعدت عن الغزو للعجز والفاقة وخرجت من البلد مخافة الشر وليس شيء منهما بغرض وانما هي علل واسباب فكذلك ازدياد الاثم علة للامهال وسبب فيه ثم قال فان قلت كيف يكون ازدياد الاثم علة للاملاء كما كان العجز علة للقعود عن الحرب قلت لما كان ٧٧

(المذهب)

٧٧ في علم الله المحيط بكل شيء انهم ممن يزدادون اثما فكان الاملاء وقع من اجله وبسببه على طريق المجاز حاصل السؤال الثاني ان قياسه على قعدت عن الغزو للعجز غير صحيح لان العجز مقدم على القعود فيصلح علة لكونه متوقفا عليه وازدياد الاثم متاخر عن الاملاء فكيف يكون علة ٣٣

٢٢ ❁ ونقول ذوقوا عذاب الحريق ❁ ٢٣ ❁ ذلك ❁ ٢٤ ❁ بما قدمت ايديكم ❁ ٢٥ ❁ وان الله ليس بظلام للعبيد ❁

المذهب ولك ان تقول ان الكلام محمول على الحقيقة والخط لازمه وكلاهما مرادان فقوله او تحفظه لمع الخاو ❁ **قوله** (اذ هو كفر بالله او استهزاء بالقرآن والرسول ولذلك نظمه مع قتل الانبياء) اذ هو كفر بالله ان قالوا ذلك عن اعتقاد او استهزاء بالقرآن ان لم يقولوا عن اعتقاد وهذا الاخير هو الظاهر فقوله ولذلك اي ولكونه كلمة عظيمة تكاد السموات يتفطرن منها نظمه اي قرنه مع قتل الانبياء الذي هو ابلغ في الظلم اخوان الاول قول والثاني فعل ❁ **قوله** (وفيه تنبيه على انه ليس اول جريمة ارتكبوها وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يستبعد منه امثال هذا القول وقرأ حمزة سيكتب بالياء وضمها وفتح التاء وقتلهم بالرفع ويقول بالياء) وفيه اي في قوله لقد سمع الله الآية مبالغات في الوعيد حيث عبر عن اعداد العقاب بالسماع على طريق الكناية وجمع قولهم هذا مع قتلهم الانبياء بغير حق وصدر الكلام بالتوكيد القسمي وعبر عن الكتابة الماضوية بالمضارع المؤكد بالسين للتنبيه على الاستمرار واثبات الكتابة الى ذلك فتأمل في جزالته وحسن موقعه ٢٢ ❁ **قوله** (اي وننتقم منهم بان نقول لهم ذوقوا العذاب) لقاي ننتقم منهم بواسطة هذا القول من هذا القول انه يقال اذا وجد العذاب وتحقق الجزاء ❁ **قوله** (ذوقوا العذاب المحرق) الظاهر انه حمل الحريق الذي يوزن فعيلا على الفعل بكسر العين وقد انكره الزمخشري في قوله تعالى واهم عذاب اليم ثم اقره في قوله تعالى بديع السموات والارض ❁ **قوله** (وفيه مبالغات في الوعيد) قدمر توضيحه وله احتمال آخر وهو رجوع الضمير الى قوله ونقول ذوقوا الآية اي وفيه مبالغات بذكر العذاب والحريق والذوق المنبئ عن اليأس والقول المنبئ عن الشعر بكمال الغيظ والغضب ولك ان تجمع بين الاحتمالين بارجاع الضمير الى المذكور من قوله لقد سمع الله ومن قوله ونقول ذوقوا ٢٣ ❁ **قوله** (والذوق ادراك الطعوم) وقد يطلق على قوة يدرك بها الطعوم والمناسب للمقام ماذكر لان ذوقوا مشتق منه لا بمعنى القوة فانه جامد لا يشتق منه شيء ❁ **قوله** (وعلى الاتساع يستعمل لادراك سائر المحسوسات والحالات) مجازا بطريق اطلاق اسم المقيد على المطلق ثم اطلاق اسم المطلق على المقيد اما مجازا فيكون مجازا بمرتبتين او لكونه من افراده فلا يكون مجازا بمرتبتين ❁ **قوله** (وذكره هنا لان العذاب مرتب على قولهم) اي قولهم ان الله فقير والمراد بالترتيب الترتب في الجملة فلا ينافي ما افاده في قوله بما قدمت ايديكم من ان العذاب مترتب على قتلهم الانبياء وقولهم انما ترتب بالجملة على مجموعهما ❁ **قوله** (الناشئ عن البخل والتهالك على المال وغالب حاجة الانسان اليه لتحصيل المطاعم ومعظم بخله للخوف من فقده اه) الناشئ عن البخل قد سبق ان منشأ هذا القول اما كفر بالله تعالى او استهزاء الآن بدل ما ذكره هنا منشأ لمنشأ ومنشأ المنشأ منشأ او اشارة الى منشأ آخر او نقول ان ما سبق غاية مرتبة على القول المذكور وما ذكره هنا سبب باعث لذلك القول الخوف من فقده انه فلذا ذكر الذوق هنا الذي هو ادراك الطعوم في الاصل لانه فهم به ولذا ذهب تهكما بهم فقوله ذوقوا استعارة تبعية تهكمية قد فصله في قوله تعالى فاذاقها الله لباس الجوع والخوف ❁ **قوله** (ولذلك كثر ذكر الاكل مع المال) كقوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الخ وقوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى الآية الى غير ذلك مع ان خصوص الاكل ليس بمراد والمعنى ولا تأخذوا اموالكم بينكم بالباطل وكذا في نظائره ٢٣ ❁ **قوله** (اشارة الى العذاب) اي ذلك العذاب المحقق حتى كأنه محسوس لمعاطيكم اسبابكم التي قدمتموها وهي الاقوال القبيحة والاعمال السيئة وصيغة البعد للتحقير او للتفخيم في بابه ٢٤ ❁ **قوله** (من قتل الانبياء وقولهم هذا وسائر معاصيهم عبر بالايدي عن الانفس لان اكثر اعمالها بهن) بما قدمت ايديكم اي بما قدمت انفسكم سواء كان عمل اليد او غيرها ووجه تعبيرها بالايدي قد ذكر في قوله تعالى وان يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم الآية وهنا اشار اليه اجمالا بقوله لان اكثر اعمالها بهن وفي الكشاف فجعل كل عمل كالواقع بالايدي على سبيل التغليب والاولى ان يجعل اليد مجازا مرسلا عن النفس كما اشار اليه المص في سورة البقرة في الآية المذكورة فاطلاق اليد على النفس لا من حيث انها انسان بل من حيث ان صدور معظم الاعمال منها كان جواز اطلاق العين على الرقيب لا من حيث انه انسان بل من حيث انه رقيب والحفظ انما هو بالعين فلا اشكال بان ذكر الجزء وارادة الكل شرطه هنا غير متحقق ٤ ولذا قال الفقهاء من قال لامرأته يدك طالق لا يقع الطلاق اذ اليد لا يعبر بها عن الذات وجه عدم الاشكال ما بيناه من الحيثية ٢٥ ❁ **قوله** (عطف على ما قدمت وسببيته للعذاب من حيث ان نفي الظلم) لم يقل ان نفي مبالغة الظلم

٢ وقيد بغير حق لانهم قتلوهم بغير حق عندهم عالمين به منه

٣ ذوقوا عذاب الحريق كما اذقتم المسلمين الغصص فالجزاء من جنس العمل منه

٤ ولعل صاحب الكشاف اختار التغليب لهذا الاشكال منه

٣٣ وحاصل الجواب ان العلة في الحقيقة هي علم الله المتعلق بالازدياد والازدياد موقوف على الاملاء والموقوف على الشيء يقتضي تحققه فكان كالعلة ولا يخفى ضعفه لان ذلك مبني على ان يكون المعلوم تابعا للعلم وهذا جبر وقسر على الفعل وهو باطل اذ يشكل حينئذ امر التكاليف المبني على الاختيار والصحيح ان العلم تابع للمعلوم وعلى هذا لا يكون العلم بالازدياد علة للازدياد ولذا قالوا وكان الاسهل ماخذا ان يجعل منتهيها بالغرض في انتهاء العمل اليه كما في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا والحامل له على هذا التكلف الهرب عن تعلق ارادة الله تعالى بالمعاصي والاقرب المعلوم ان العلة الغائية متقدمة في العلم على الفعل وفي الخارج متاخرة عنه وههنا كذلك واذا صح عندنا تعلق الارادة بالمعاصي صح صرف معنى اللام على حقيقة التعليل ولا حاجة الى التكلف قوله وقرئ انما بالفتح وكسر الاولى قرأه يحيى بن وثاب بفتح انما هذه وكسر الاولى وبياء الغيبة في يحسبن على ان الذين كفروا فاعل يحسبن وانما نملي لهم ليزدادوا اثما قائم مقام مفعولي الحسبان وانما نملي لهم خير لانفسهم اعتراض بين الفعل ومعموله لبيان ان املاءهم وتطويل اعمارهم ليتوبوا عن الكفر ويعملوا صالحا ويعرفوا انعم الله عليهم بفسح المدة وترك المعاجلة بالعقوبة ومعنى هذه الجملة الاعتراضية مستفاد من مفهوم النهي المذكور على وجه الاجمال وفائدة الاعتراض تفصيل ما علم اجمالا ومعنى انما الاولى على هذه القراءة على ما في الكشاف ولا يحسبن الذين كفروا ان املاءنا لازدياد الاثم كما يفعلون وانما هو ليتوبوا ويدخلوا في الايمان

قوله على هذا يجوز ان يكون حالا اي على ان يقرأ انما هذه بالفتح وانما الاولى بالكسر وانما قال على هذا لان قوله عز وجل ولهم عذاب مهين على القراءة الاولى لا يكون حالا بل يكون عطفا على ليزدادوا اثما والمعنى ليزدادوا اثما ويحصل لهم عذاب مهين لان جملة ليزدادوا اثما مع ما عطف عليه يكون على القراءة الاولى

استئنافا لبيان علة النهي عن حسبان ان املاء الكافرين خير لهم فكان سائلا قال ان لم يكن املاؤهم خيرا لهم فلاي شيء ذلك اجيب انما نملي لهم ليزدادوا اثما ويحصل بذلك لهم عذاب مهين فكل من مضموني المعطوف والمعطوف عليه صالح لمعنى العلية للحكم السابق واما على القراءة الثانية تكون هذه الجملة حالا مقيدة للعلة والمعنى لا تحسبوا املاءنا للزيادة الاثم معدا لهم العذاب بل هو للتوبة عن الذنوب واصابة الثواب فعلى هذا كان الانسب ان يكون اللام في ليزدادوا اثما لام العاقبة لا لحقيقة العلية لان الاملاء حينئذ لا يكون لاقترافهم الاثم لان من اراد الله بهم التوبة والتوفيق والعمل الصالح لا يكون املاؤه ٥٥

٥ ذلك لا لاجل اكتسابهم الآثام بل الاثم لما ترتبت على الاملاء كان الاملاء كأنه للعلة كما في ليكون لهم عدوا وحزنا
قوله الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين وفي الكشاف في الخطاب للمصدقين جميعا من اهل الاخلاص والنفاق فسر المخلصين والمنافقين بالمصدقين فورد عليه انه ان اراد بهم التصديق في ٦٦

التنبيه على ان المراد المبالغة في النفي لا نفي المبالغة كأنه قيل وان الله ليس بظالم ثم اريد المبالغة في النفي وقيل وان الله ليس بظلام فلا اشكال بان نفي مبالغة الظلم يوهم تحقق اصل الظلم وله جواب ٢ آخر لكن هذا احسن الاجوبة * قوله (يستلزم العدل المقتضي اثابة المحسن ومعاقبة المسيء) اي العدل يقتضي عدم التسوية بين المحسن والمسيء وعدم التسوية يستلزم الظلم وذلك باثابة المحسن ومعاقبة المسيء ولا ينافي ذلك ترك التعذيب فضلا ولذا استثنى في الآية العفو وان عاقب فبعدله مع ان المراد التسبيبية في الجملة او نقول الكلام فيما يتعلق بحق العبد اتفق قال الاكثر والمراد بالمسيء الكافر وقيل والمعنى وان الله ليس بظلام للعبيد او عدمهم يعني ان تعذيبهم بسبب افعالهم وبكونه تعالى ليس بظلام تعذيبهم اذ لو كان الله تعالى يعذبهم ظلما لم يعذبهم البتة والاول لبيان ثبوت السبب والثاني في رفع المانع وهذا الوجه راجع الى ماذكره المص لان قوله وبكونه تعالى ليس بظلام بتعذيبهم لاعذر بيان وسائط عماذكره المص من ان نفي الظلم يستلزم العدل الخ ٢٢ * قوله (هم كعب بن الاشرف ومالك وحيي وفنحاص ووهب بن يهودا) كعب بن الاشرف اي احبار اليهود ٢٣ * قوله (امرنا في التوراة واوصانا) حمل العهد على معنى الامر اذ العهد وصية لمن شأنه ان يراعى ويتعهد اي يحفظ والامر ممن شأنه ان يراعى ويحفظ وكذا الوصية لكن وصيته لمن امره فعطف اوصانا على امرنا عطف تفسير قوله في التورية والتخصيص لان القائلين هم اليهود واحبارهم ٢٤ * قوله (بان لانؤمن

لرسول حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التي كانت لانبياء بني اسرائيل وهو ان يقرب بقربان فيقوم النبي فيدعو فتنزل نار من السماء) لرسول اي لمن يدعي الرسالة والنبوة الا في قربان زائدة لان الاتيان متعد بنفسه كذا قيل والتفصيل في قوله تعالى فقد جاؤا ظلما وزورا وله فيه كلام في حل هذا الكلام من ان جاء ونحو متعد بنفسه قوله فيقوم النبي اشار الى ان المراد بالرسول النبي مطلقا * قوله (فتأكله اي تحيله الى طبعها بالاحراق) بان تكون كل النار جائعة الى طبعها لان الاكل سبب لذلك التحول والاحالة لان الاكول بتقلب الاجزاء بانسب اجزاء الاكل وكذا المحرق يغلب ضد مااوان رمضان ومعنى ان يقرب بقربان ان يذبح بذبيحة ينوي بها القرب الى الله تعالى * قوله

(وهذا من مفترياتهم واباطيلهم لان اكل النار القربان لم يوجب الايمان الالكونه معجزة فهو وسائر المعجزات شرع في ذلك) اي قولهم امرنا في التوراة كذب وافتراء على الله تعالى ومع ذلك ما حاصل له لان اكل النار الخ قوله شرع اي سواء قال في شرح الفصيح قال ابن درستويه كأنه جمع شارع كخادم وخدم كذا قيل والحاصل كأنه جمع شارع لانه مفرد بوزن الجمع فهو بفتح الشين المعجمة وراء وعين مهملتين مفتوح الراء قيل الذين الثانية صفة للذين السابقة فان فنحاص واحزابه قائلون بالقولين المذكورين فيكون المعنى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهد الينا فهذا القول لانه تهديد لهم بهذا القول كما يدل على كذبهم في القول السابق وفي هذا البيان نوع كدر وانه لاحاجة اليه لان قوله تعالى ان كنتم صادقين يدل على كذبهم وافترائهم كما قال المص تكذيب والزام والظاهر ان الذين صفة للعبيد فيكون كقوله تعالى ويقول ء انتم اضللتم عبادي هؤلاء الآية وكقوله تعالى وكفى بذنوب عباده خبيرا فلا يراد بالعبد المدح في مثل هذا بل المراد توبيخ بان هؤلاء عبيده ومخلوقوه وهم خارجون عن مقتضى العبودية وبهذا الاعتبار كون الذين صفة للعبيد اولى من كونه صفة للذين السابق او بدلا منهم لبعده والاصل الفصل وان لم يكن اجنبيا ٢٥ * قوله (تكذيب والزام بان رسلا جاؤهم قبله كزكريا ويحيى بمعجزات أخر موجبة للتصديق) تكذيب هو مستفاد من قوله ان كنتم صادقين والالزام عليه المص وايضا مستفاد من قوله بالبينات اي بالمعجزات سوى مااقترحتم بقرينة عطف بالذي قلتم عليهم فظهور افترائهم بالنص الشرعي كما ظهر بالدليل العقلي حيث قال اولا وهذا من مفترياتهم لان اكل النار الخ * قوله (وبما اقترحوه فقتلوهم فلو كان الموجب للتصديق

هو الاتيان به وكان توقفهم وامتناعهم عن الايمان لاجله فمالهم لم يؤمنوا بمن جاء به في معجزات اخر واجترأوا على قتله) وبما اقترحوه معنى وبالذي قلتم قوله فقتلوهم في قتل زكريا مقال قوله فمالهم لم يؤمنوا بمن جاءبه اي بما اقترحوه كان في جملة معجزات اخر ازامهم مع اظهار كمال المقت والغضب وخطاب قد جاءكم بالاباء المعاصرين

٢ وقيل ان صيغة المبالغة للمبالغة في الكم لا في الكيف ولايخفى ان هذا ليس بمارق منه

٣ لان بالاكل تحيل القوة الغاذية الغذاء الى مثل كيفية الجسم الذي يغذو به بدلا لما يتحلل عنه منه

٤ والطريقة اشارة كزمنه والمعنى معه منه

٦٦ القلبي فلا دفق لا دخل لانهم الذين يقولون بافواههم ماليس في قلوبهم وان اراد به الاقرار باللسان يدخلون لكن ليس بمستعمل في ذلك والاولى ما قال الواحدي ما كان الله ليذركم يامعشر المؤمنين على ما انتم عليه من التباس المنافق بالمؤمن والمؤمن بالمنافق

قوله والمعنى لايترككم تغيير عن ضمير الخطاب في لايترككم في موضع المؤمنين المراد بهم المؤمنون والمنافقون موضع الاسم الظاهر موضع الخطاب من باب الالتفات عند السكاكي فان مقتضى الظاهر ماكان الله ليذركم على ما انتم عليه وانتم في ما انتم عليه الالتفات من الغيبة الى الخطاب عند جمهور علماء البيان لان مقتضى الظاهر ان يقال على ما هم عليه ليخبر به يوطلكم ويستدل به على عقيدتكم الضمير ان الجنوب ويستدل على البناء للمفعول ويجوز الاول على البناء للفاعل لمجيء اسناد الابتلاء الذي هو بمعنى الاختبار الى الله تعالى دون اسناد الاستدلال اذلم يعهد استدل الله

قوله لاعتقاد وقدره هذا المعنى مستفاد من تنكير اخر واولا يوصف بعضهم وقد يوصف به فوائد فيه

قوله القرآت فيه ماسبق وهي القراءة بالياء والتاء وفتح السين

قوله لتطابق مفعو لان المراد بالمطابق هنا صحة حمل المفعول الثاني على الاول لانهما في المعنى مبتدأ وخبر وههنا ان لم يقدر مضاف مناسب المفعول الثاني جاز الحمل عليه بل جعل الذين يبخلون على ظاهره ومفعولا اول فان التطابق انعدم هيهنا فان قال لاتحسبن الذين انفسهم هو خيرا لهم فلا بد في القراءة بالتاء وكذا في القراءة بالياء ان جعل الرسول فاعل الحسبان من تقدير مضاف مثل بخل الذين يبخلون في القراءة بالتاء وكذا في القراءة بالياء على تقدير جعل فاعل الحسبان ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم واما اذا جعل الفاعل الموصول كان المفعول الاول محذوفا وهو مجموع المضاف والمضاف اليه اذا التقدير لاتحسبن الذين يبخلون بخلهم حمل عليه حذف المفعول الاول دلالة يبخلون عليه وهذا مذهب الاخفش فانه جوز الاقتصار على مفعول واحد في افعال القلوب عند قيام قرينة دالة على المحذوف لكن اضطرب كلام صاحب الكشاف في هذه المسئلة حيث قال هيهنا والذي سوغ حذفه دلالة يبخلون عليه وذكر في تفسير سورة النور ان ذلك اذا كان فاعل حسبت ومفعولاه شيئا واحدا في المعنى كقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا على قراءة الغيبة اي لايحسبن الذين قتلوا انفسهم امواتا وفي هذه الآية ليس كذلك لان فاعل الحسبان الذين يبخلون ومفعولاه البخل وخيرا لان التقدير ولا يحسبن الذين يبخلون بخلهم خيرا فكيف جوز حذف المفعول فيهما واجيب بانه لم يحصر في سورة النور علة الحذف فيما ذكره بل قال ساغ الحذف في تلك الآية لاتحاد الفاعل والمفعولين ولاشك ٨٨

٨٨ ان جواز الحذف فيها لقوة الدلالة على المحذوف فى كل موضع يحصل دلالة قوية يجوز الحذف وفى هذه الآية الدال على الحذف وفى ٦٦

٢٢ ＊ فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير ＊ ٢٣ ＊ كل نفس ذائقة الموت ＊ ٢٤ ＊ وانما توفون اجوركم ＊ ٢٥ ＊ يوم القيمة ＊ ٢٦ ＊ فمن زحزح عن النار ٢٧ ＊ وادخل الجنة فقد فاز ＊

رسولنا عليه السلام باحوال الآباء الذين قتلوا الانبياء لكون الابناء راضين بفعل الآباء وما نقل عن السدى ان هذا الشرط جاء فى التورية هكذا من جاءكم يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى يأتيكم بقربان تأكله النار الا المسيح ومحمدا عليهما السلام وكانت هذه العادة جارية الى مبعث عيسى عليه السلام فتحتاج الى بيان برهان اذ ظاهره مخالف لقوله قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات اى بالمعجزات سوى ما قلتم ٢٢ ＊ **قوله** (فان كذبوك) الفاء السببية فان هذا الزعم سبب لتكذيبهم وكلمة ان فى مثله مع انه مقطوع التنبيه على ان الشرط المذكور يفرض كما فرض المحال لمقارنته ما يقلع عن اصله وصيغة الماضى باقية على اصلها كما هو الظاهر فقدر كان والمعنى وان كانوا كذبوك فلست باوحدى فى ذلك فان الرسل الذين قد كذبه قومهم فلك فصبروا حتى جاء نصرنا فاصبر كما صبروا اذ لا يرد بأسنا عن القوم المجرمين ＊ **قوله** (تسلية للرسول عليه السلام من تكذيب قومه واليهود) لان البلية اذا عمت سهلت وقيل انه اشارة الى ان قوله فقد كذب جواب للشرط مأول بلازمه اى فلا تحزن وتسل وانت خبير بان التسلية لا تتم بهذا اللازم الا بملاحظة ما ذكرناه قوله من تكذيب قومه واليهود اشارة الى مرجع ضمير كذبوك وما دخال الفاء فى فان كذبوك تنبها على اليهود ＊ **قوله** (والزبر جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرت الشئ اذا حبسته) فاطلق على الكتاب المقصور على الحكم لكونه محبوسا على الحكم قيل والمراد بها الصحف فكونها مقصورا على الحكم محل تأمل وقال فى اواخر سورة الانبياء والمراد بالزبور كتاب داود ثم قال وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وكلاهما لا يلائم ما ذكره هنا ولو قال او جمع زبور وهو المكتوب يقال زبره اى كتبه كما قاله البعض لكان اولى لسلامته عن الاضطراب المذكور فالاولى الاطلاق بلا تقييد وعطف الكتاب عطف العام على الخاص وفى الكشاف الزبر هى الصحف والكتاب المنير التورية والانجيل والزبور وما يستفاد من كلام المص عطف المباين (والكتاب فى عرف القرآن ما يتضمن الشرايع والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين فى عامة القرآن وقيل الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته) **قوله** (وقرأ ابن عامر وبالزبر باعادة الجار للدلالة على انها مغايرة للبينات بالذات) بان يراد بالبينات المعجزات غير الكتب اذ الكتب المتقدمة ليست بمعجزة واعادة الجار تقتضى المغايرة بالذات لا بالاعتبار وعدم اعادة الجار فى القراءة المشهورة لا يقتضى عدم المغايرة بالذات غايته انه لا تفهم المغايرة المذكورة من النظم الكريم بل تفهم بالقرينة القوية فالقراءتان متحدان مآلا ٢٣ ＊ **قوله** (وعد ووعيد للمصدق والمكذب) الظاهر ان هذا بالنظر الى قوله وانما توفون اجوركم وانما نسبهما الى قوله كل نفس ذائقة الموت لان الجزاء بعد الموت وفى الذوق استعارة وتفصيله قدمر آنفا وايقاع الذوق على الموت يشعر ان الموت وجودى وقد ذهب اليه البعض لكن المشهور انه عدمى لكن لما كان عدم الملكة ارفع الذوق عليه (وقرئ ذائقة الموت بالنصب مع التنوين وعدمه كقوله ولا ذاكر الله الا قليلا) ٢٤ ＊ **قوله** (تعطون جزاء اعمالكم خيرا كان او شرا تاما وافيا) اى الاجور بمعنى الجزاء مجازا فان الاجر مستعمل فى الخير واستعمل هنا فى مطلق الجزاء تغليبا قوله تاما وافيا الخ مفهوم من قوله توفون ٢٥ ＊ **قوله** (يوم قيامكم من القبور ولفظ التوفية يشعر بانه قد يكون قبلها بعض الاجور) قيد به لان بعض الاجر قد يكون قبلها كما نبه عليه بقوله ولفظ التوفية يشعر الخ ＊ **قوله** (ويؤيده قوله عليه السلام القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار) اخرجه الترمذى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه والطبرانى اخرجه فى الاوسط عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه كذا نقل عن العراقى ولى الدين وهو يدل على ان الميت ينعم فى القبر او يعذب كما هو مذهب اهل السنة خلافا لمعتزلة لكن كلام صاحب الكشاف هنا يوافق مذهب اهل السنة ولعله وفقه الله تعالى الصواب ببركة خدمة القرآن بحيث يخبر اولوا الالباب ٢٦ ＊ **قوله** (بعد عنها والزحزحة فى الاصل تكرير الزح وهو الجذب بعجلة) اشار الى ان الزح لما كان فى الاصل الجذب بالعجلة وهو مستلزم للبعد استعمل هنا فى لازمه لما كان البعد عن العذاب غير مستلزم لدخول الجنة دخولا اوليا لاحتمال الحبس ٢ فى الاعراف وان كان مآلهما الآخرة الجنة قال وادخل الجنة بعد ذكر بعده عن النار قوله بعد من التبعيد ٢٧ ＊ **قوله** (بالنجاة ونيل المراد والفوز الظفر بالبغية) ونيل المراد عطف عليها عطف العام على الخاص واشار الى ان حذف المتعلق للتعميم ＊ **قوله** (وعن النبى عليه السلام من احب ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو

٢ كقول ابى الاسود والبيت شاهد للنصب مع عدم التنوين لانه المحتاج الى اثبات فان ذائقة الموت بالاضافة فجوازه شايع واما النصب فوجهه ان اسم الفاعل معتمد على النفى فى البيت وفى النظم الجليل معتمد على المبتدأ لكن النصب بدون تنوين خلاف الاصل وقد ايده بالبيت اذ روى عن الشاعر بنصب الله وعدم تنوين ذاكر منه

٣ وهى السور بين الجنة والنار منه

٦٦ الذين يبخلون وهو الفاعل فهو دليل قوى على فعله الذى هو البخل فى ان الحذف واليه اشار بقوله والسبب وع حذفه دلالة يبخلون عليه اقول فيبقى هنا كلام هو ان المص رحمه الله جعل المفعول الاول محذوفا على تقدير جعل الموصول فاعلا عند القراءة بالياء والمفهوم من تخصيص حذف المفعول بهذا التقدير ان المفعول الاول على التقدير الاول ليس بمحذوف مع انه محذوف حذفا ايضا وهو المضاف لان التقدير لا يحسبن بخل الذين كفروا فمفعولان على ذلك التقدير مذكوران وهما الموصول وخير لكن تعلق الحسبان بالموصول على ذلك التقدير تعلق مجازى كما فى واسأل القرية اى اهل القرية وانما يصار الى تقدير مضاف لبيان حقيقة التعلق وليس المراد انه محذوف مقدر

قوله بيان لما ذلك اى هو تفسير لقوله بل هو شر لهم سيطوقون وبال ما بخلوا به يعنى تعلق يطوقون الى ما بخلوا به مجازى والمراد تعلقه بوبال ما بخلوا به

قوله الزام الطوق اشارة الى انه تمثيل ولا طوق ثمة

قوله وعنه ما من رجل قبل يحصل ما يخل به من الزكاة حية يطوقها فى عنقه يوم القيمة تنهشه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه وتقول انا مالك والنهش اللسع خاص فى الحية وبالسين المهملة عام لها ولغيرها والقرن جانب الرأس وعنه عليه الصلاة والسلام فى مانع الزكاة يطوق بشجاع اقرع والاقرع الذى يمرق على رأسه شعره لكثرة سمه وطول عمره يفهم من نقل الحديث فى بيان معنى الآية ان الآية فى شأن مانعى الزكاة فعلى هذا لا يكون منع التطوع بخلا قالوا والمراد بخل ما هو واجب شرعا سواء كان زكاة او غيرها فان الانفاق على نفسه وعلى من يجب مؤنته عليه وعلى المضطر ايضا واجب وتركه من باب البخل

قوله فالهم لا يبخلون عليه بماله بيان لاتصال هذه الآية بما قبله وانه ليس ابتداء كلام آخر

قوله بماله بفتح اللام اى بالذى له اى لله تعالى فيرجع المعنى الى ان لا معنى لبخل انسان بشئ هو لغيره لانه فكانه تقريع لهم ببخل ما ليس لهم وتقبيح له **قوله** من المنع والاعطاء بيان الاتصال ايضا **قوله** والمعنى انه لم يخف عليه خافية وانه اوعدهم العقاب عليه قبل ان سماع الله تعالى المدلول عليه هنا بقد سمع الله كناية ابانة عن وعيدهم لان سماع ذلك القول منهم لو كان ملزوما لوعيدهم لكنه مر اذ قوله انه لم يخف عليه خافية اشارة الى حقيقة السماع على ما ذهب اليه جمهور المتكلمين من ان سماع الله تعالى مغاير لعلمه بالمسموع وقوله فانه اعدله اشارة الى المعنى المكنى عنه وهو الوعيد وقيل هو كناية تلويحية لان سماعه يستلزم العلم بالمسموع ٥٥

٥٥ والعلم بالمسموع يستلزم الوعيد فى هذا المقام قيل وفى تساوى اللازمة لتصح الكناية نظر ولو جعل مجازا لان السماع يستلزم العلم بالمسموع والعلم به يستلزم ٤٤

٢٢ ✲ وما الحيوة الدنيا ✲ ٢٣ ✲ الامتاع الغرور ✲ ٢٤ ✲ لتبلون ✲ ٢٥ ✲ فى اموالكم ✲ ٢٦ وانفسكم ✲ ٢٧ ✲ ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا ✲ ٢٨ وان تصبروا ✲ ٢٩ ✲ وتتقوا ✲ ٣٠ ✲ فان ذلك ✲ ٣١ ✲ من عزم الامور ✲

يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه) اخرجه مع قوله فلتدركه منيته اى موته ظاهره امر الموت بادراكه حال كونه مؤمنا لكن المراد امر من احب بكونه على الايمان حال ادراكه الموت كنابة ولا يلقيه اختيرذلك والاكتفاء بالايمان بالله واليوم الآخر لكونهما قطرى الايمان ويأتى اى يحسن الى الناس نقل عن الاساس انه قال اتى اليه احسانا اذا فعله وضمير يأتى راجع الى من وهذا فى المآل مثل قوله عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه لنفسه ٢٢ (اى لذاتها وزخارفها) ٢٣ ✲ **قوله** (شبهها بالمتاع الذى يدلس به على المستام ويغرحتى يشتريه) شبهها اى الكلام تشبيه بليغ المتاع اسم ما يتمتع به وينتفع مما يباع ويشترى اى من شانهما وتخصيص المتاع الذى يدلس الخ بالذكر من مقتضيات المقام اذ ما يشبه به الحيوة الدنيا ليس الا المتاع المذكور وفيه اشارة الى وجه الشبه وهو ترتب الخسران والندامة عليهما والمستام بمعنى المشترى وطالب الشراء قوله ويغر اى يوقع فى الغرة والغفلة بانواع الخدعة من الغرور بمعنى الخدعة والاضافة لادنى ملابسة اذ المتاع مابه الغرور وكونه مصدرا هو الظاهر وكونه جمع غار يفوت المبالغة والغرور مصدر متعد قال ولا يغرنكم بالله الغرور والغرور بفتح الغين الشيطان ولذا قيل المدلس الشيطان وهو عام لشيطان الانس ايضا ✲ **قوله** (وهذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب بها الآخرة فهى له متاع بلاغ والغرور مصدر او جمع غار) وهذا لمن آثرها اى الحيوة الدنيا الخ وهذا الكلام يقتضى عدم تقدير اللذات والزخارف لان التى يطلب بها الآخرة ليست لذاتها الا ان يتكلف قوله بلاغ اسم مصدر بمعنى التبليغ اى تبلغ وايصال الى الآخرة فلا قبح بها وهذا القيد مستفاد من اضافة المتاع الى الغرور لكن بقى الكلام فى الحصر والتفصى عن الاشكال ملاحظة قيد الايثار فى جانب المسند اليه ٢٤ ✲ **قوله** (اى والله لتختبرن) اى اللام جواب قسم محذوف قوله لتختبرن اى اصل الابتلاء الاختبار والامتحان اوا صله التكليف بالامر الشاق من البلاء لكنه لما استلزم الاختبار بالنسبة الى من يجهل العواقب فسره به واختياره تعالى مجاز على طريق التمثيل شبه حاله تعالى مع المكلف فى تكليفه مع تمكينه من الامرين الطاعة والمعصية بحال المختبر اى الممتحن مع المختبر بفتح الباء ثم عبر عنها بالاختبار وهذه الآية تسلية للمؤمنين باختبار ما سيلقونه من المشركين اثر تسلية ما قد وقع منهم ليستعدوا للقائه ويقابلوه بحسن الصبر فان هجوم الاوقات مما يشدد الفؤاد وبهذا البيان يعلم الارتباط ٢٥ ✲ **قوله** (بتكليف الانفاق وما يصيبها من الآفات) لانه مما يشق على النفس بحسب الطبع وان كان فى الحقيقة الاضعاف لا الاتلاف وكون التكليف بالاوامر من الابتلاء اتفق عليه المحققون ٢ والمفسرون وقد صرحوا به فى قوله تعالى ❁ واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن ❁ الآية ٢٦ ✲ **قوله** (بالجهاد والقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من المخاوف والامراض والمتاعب) اذ الامتحان قد يكون بالنسبة الى النوع كما يكون بالنسبة الى الشخص وقدم الاموال لكثرة وقوع الهلكة فيها مع انها شقيق الروح ٢٧ ✲ **قوله** (من قبلكم) اى من زمان قبل زمان وجودكم او من قبل ايتاء القرآن وهم اليهود والنصارى والتعبير عنهم بذلك لمزيد التوبيخ على ما وقع منهم اذ التمسك بالكتاب مما يوجب الاتفاق وهم يجعلونه ذريعة الى الشقاق كما يومى اليه قولهم ❁ ان الله عهد الينا ❁ الآية ومقابلتهم بالمشركين لانهم موحدون بزعمهم وادعائهم وان كانوا مشركين حقيقة وفى نفس الامر ✲ **قوله** (من هجاء الرسول عليه السلام والطعن فى الدين واغراء الكفرة على المسلمين اخبرهم بذلك قبل وقوعه ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال ويستعدوا للقائها حتى لا يرهقهم نزولها) من هجاء الرسول عليه السلام فيه اشارة الى انه عليه السلام داخل فى زمرة المخاطبين قوله حتى لا يرهقهم الخ اى لا يعسر عليهم ٢٨ ✲ **قوله** (على ذلك ٢٩ وتتقوا مخالفة امر الله ٣٠ فان ذلك يعنى الصبر والتقوى) على ذلك الاذى اى عند او قوع قوله وتتقوا من باب الرقى قوله فان ذلك علة الجزاء المحذوف اى وان تصبروا وتتقوا فقد اصبتم او فعلتم ما يتنافس المتنافسون فان ذلك اى المذكور من الصبر والتقوى ٣١ ✲ **قوله** (من معزومات الامور التى يجب العزم عليها) اى العزم مصدر بمعنى المفعول والاضافة من اضافة الصفة الى الموصوف قوله التى يجب العزم عليها اشارة الى ان العزوم بمعنى المعزوم عليه بالحذف والايصال والفاعل هو العبد اى معزوم العبد بمعنى يجب العزم عليه ✲ **قوله** (او مما عزم الله اى امر به وبالغ فيه والعزم فى الاصل ثبات الرأى على الشئ نحو امضائه) اى المراد بالمعزوم معزوم الله تعالى ومعنى عزم الله اراد وقطع وفرض ولذلك قال

(اى)

٢ وبهذا اندفع الاشكال بان الانفاق لا يليق نظمه فى سلك الابتلاء لما انه من قبيل الاضعاف لا من الاتلاف ١٢ منه

٤٤ الوعيد كان اسلم اقول يمنع ذلك جواز ارادة حقيقة السماع هنا فالوجه ان يكون من قبيل الكناية وهى ذكر اللازم وارادة الملزوم مع جواز ارادة اللازم واخبار الله تعالى فى مقام التهديد بانه سمع قولهم ذلك لازم لارادة وعيدهم ونحو يعنيهم فذكر اللازم وهو السماع واريد به الملزوم وهذه الطريق الذى ذكرنا فى بيان الكناية هو المطابق عليه جمهور علماء البيان فهو غير ما ذكروه فى البيان ههنا فانهم جعلوا السماع ملزوما والوعيد لازما ثم جعلوا ذكر الملزوم وارادة اللازم كناية ثم تحيروا فى تساوى اللازمة وما ذكرنا لا يقتضى التساوى لانه ذكر اللازم وارادة الملزوم وهذا كناية سواء كان الملزوم مساويا للازم اولا والحاصل ان اشتراط التساوى فى الكناية انما هو اذا كان المذكور لفظ الملزوم واما اذا كان المذكور لفظ اللازم كما هو كذلك ههنا فلا يشترط التساوى على ان قولهم العلم بالمسموع يستلزم الوعيد فى حيز المنع لان مجرد العلم بالمسموع لا يكون وعيدا ما لم يذكر لفظ دال على الوعيد

قوله اى سنكتب فى صحايف الكتبة او سنحفظه فى علمنا الوجه الاول تفسير لنكتب على حقيقته والثانى تفسير بالمجاز من باب ذكر السبب وارادة المسبب فان الشئ اذا كتب يكون محفوظا عن النسيان فى عادة الناس ويجوز ان يكون من باب التمثيل تشبيها لحالة حصول ذلك المسموع فى علمه تعالى وثبوته فيه دائما بحالة كون الشئ مكتوبا فى صحيفة ليدوم ذكره ولا ينسى وفى الكشاف فان قلت كيف قال لقد سمع الله ثم قال سنكتب قلت ذكر وجود السماع اولا مؤكدا بالقسم ثم قال سنكتب على جهة الوعيد بمعنى لن يفوتنا ابدا اثباته وتدوينه كما لن يفوتنا قتلهم الانبياء حاصل السؤال ان قد سمع الله ماض وسنكتب مستقبل فلا يطابقه وانما المطابق له لقد كتبنا وحاصل الجواب ان اختلاف الفعلين لتأكيد الوعيد حتى اخبر عنه فى الماضى بثبوته وفى المستقبل باثباته ولذلك اكد الاول بلام القسم والثانى بالسين لما تقرر من ان سين الاستقبال لتأكيد الاثبات كما ان لن لتأكيد النفى فيكون الكلام مشتملا على طرفى الزمان فى ثبوت قولهم فيهما فمعناه لن يفوتنا قتلهم الانبياء فهو كالشئ المعد بين يدى الكاتب ليحفظه حينا فحينا لينتقم لانه كتب وتبذ وراء ظهره الى وقت الانتقام ولذا عطف عليه الماضى المحقق فى قوله وقتلهم الانبياء قيل فيه تأمل لما قيل ان الابد دوام الشئ فى الماضى وهو لا يفيد جهة الاستقبال فكان الاولى ان لا يقول لن يفوتنا ابدا بل يقول لن يفوتنا سرمدا فان السرمد دوام الشئ فى المستقبل اقول كون الابد موضوعا لدوام الشئ فى الماضى ليس بثبت فانه فى الاستعمال لدوام الاستقبالى وفى الصحاح الابد الدهر يقال ابدا بد كما يقال دهر داهر ولا افعله ابد الابيد وابد الابدين كما يقال دهر الداهرين **قوله** وفيه مبالغات فى الوعيد اى فى قوله لقد سمع الله الى قوله ونقول ذوقوا عذاب الحريق منها المبالغة الاولى فى التعبير عن معنى الوعيد بلفظ لقد سمع على طريق الكناية التى هى ابلغ من الحقيقة لما فيها من اثبات الشئ ٩٩

٩٩ بالبيئة والثانية فى اختلاف الفعلين الدال على ثبوت بما قالوا فى جميع الازمنة و الثالثة فى التعبير عن اثباته بلفظ الكتابة الدال على ان قولهم ذلك محفوظ ١١

٢٢ * واذ اخذ الله * ٢٣ * ميثاق الذين أوتوا الكتاب * ٢٤ * لتبيننه للناس ولا تكتمونه * ٢٥ * فنبذوه

٢٦ * وراء ظهورهم * ٢٧ * واشتروا به * ٢٨ * ثمنا قليلا * ٢٩ * فبئس ما يشترون * ٣٠

اى امره و بالغ فيه والحاصل المراد بالعزم معزوم العبد او معزوم الله تعالى وما لهما واحد وان كان معناهما متغايرين ونقل عن الامام المرزوقى انه قال ان حقيقة العزم توطين النفس وعقد القلب على ما يرى فعله وذلك لا يجوز اطلاقه على الله تعالى ومراده انه لا يطلق عليه تعالى بالمعنى الذى ذكره واما بالمعنى الذى يليق بحضرته تعالى كالامر والارادة فلا ينكر اطلاقه عليه تعالى ولذا قال المص اى امر به فى تفسير قوله او مما عزم الله تعالى عليه قوله والعزم فى الاصل الخ اشار به الى انه بهذا المعنى لا يصح اطلاقه عليه تعالى بل اطلاقه بالمعنى المجازى او المنقول كالامر والايجاب كما عرفته قوله نحوا مضافه اى جانب تنفيذ مذهب الواحدى الى ان هذه الآية منسوخة بآية السيف والصواب ما قاله القفال من انها ليست بمنسوخة لانه يحتمل ان يكون المراد الصبر على المجاهدة والمصابرة كذا حققه الامام ٢٢ * قوله (اى اذكر وقت اخذه) اى اذكر الحادث وقت اخذه ميثاق الذين اى العهد الذى وثقه الله تعالى على علماء اليهود باضافة الميثاق الى المفعول وتفصيله قدمر فى قوله تعالى الذين ينقضون عهد الله ٢٣ * قوله (يريد العلماء) اذا تبين من خواص العلماء وان كان ايتاء الكتاب عاما للجهلة ايضا ٢٤ * قوله (حكاية لمخاطبتهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم فى رواية ابن عباس بالياء لانهم غيب واللام جواب القسم الذى ناب عنه قوله اخذ الله ميثاق الذين) العهد والميثاق والقسم بمعنى اى اللام لام القسم ويجاب بما يجاب به فاشار اليه بقوله حكاية لمخاطبتهم الخ اى انه جواب القسم الذى ناب عنه اخذ الله والجواب فى مثله قد يكون بلفظ الخطاب حكاية اى ايراد اللفظ الذى قيل له حين الاستحلاف مثل ان يقول استحلفته وقلت له لتقومن كانك قلت له لتقومن وقد يكون بلفظ الغائب كقراءة ابن كثير الخ لانهم غيب فيورد الجواب بلفظ الغائب وقد يكون بلفظ التكلم وشاهده قوله تعالى تقاسموا بالله لنبيتنه واهله * قوله (والضمير للكتاب) والمعنى لتبيننه اى لتظهرون جميع ما فى الكتاب من الاحكام والاخبار ومن جملتها امر نبوته عليه السلام وهو المقصود من الحكاية وانه المراد بنبذهم ٢٥ اى الميثاق ٢٦ قوله (فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثل فى ترك الاعتداد وعدم الالتفات ونقيضه جعله نصب عينه والقاه بين عينيه) يعنى استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من الامور العديدة بهيئة اخرى ماخوذة من امور عديدة ٢٧ * قوله (واخذوا بدله) اى بدل الكتاب او بدله لا يكون الثمن مشتريا ٢٨ (من حطام الدنيا واعراضها) ٢٩ * قوله (يختارون لانفسهم) يعنى ان الاشتراء مستعار للرغبة عن الشئ طمعا فى غيره وهو المعبر عنه بالاختيار وما قاله اولا من قوله واخذوا بدله فهو اشارة الى ان الاشتراء مستعار للاعراض عما فى يده محصلا به غيره وهو المعبر عنه بالاستبدال وهذا هو المناسب للمقام فالاول يستفاد لزومه بدل يختارون وكلمة ما نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس ويشترون صفة والمخصوص بالذم محذوف اى بئس ما يشترون ذلك الثمن * قوله (وعن النبى عليه السلام من كتم علما عن اهله الجم بلجام من نار وعن على رضى الله عنه ما اخذ الله على اهل الجهل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا) اى معلوما مثل الاحكام التى ذكرت فى الكتاب وبه يتم الاستشهاد الجم بلجام من نار يحتمل الحقيقة والتشبيه اى جعل فى فمه كاللجام وجعل فمه محل العذاب او فمه اشد عذابا من سائر اعضائه جزاء وفاقا لحبس فمه قوله من نار يخرج به الكلام من الاستعارة الى التشبيه من اهله وعن اهله وقعا فى الحديث فيه اشارة الى ان الكتم عن غير اهله ليس بقبيح لكن المراد ما ليس بواجب نقل عن العراقى انه قال لم يرد بهذا اللفظ وانما المروى فى السنن من سئل عن علم وكتمه الجمه الله تعالى بلجام من نار واستدل بالمعنى شايع وما روى عن على رضى الله تعالى عنه رفعه صاحب الفردوس وغيره واوصله وقفه لكنه فى حكم المرفوع والمعنى ما اخذ الله الميثاق من الجهال على تعلمهم امور الدين حتى اخذ الميثاق والعهد من العلماء على تعليمهم وتبيينهم وعدم كتمانهم الحق فان كتموا فعذابهم اشد من الجهال الذين تركوا التعلم واخذ الميثاق نصب الدلائل وانزال الكتب وارسال الرسل ٣٠ * قوله (الخطاب للرسول عليه السلام ومن ضم الباء جعل الخطاب له وللمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثانى بمفازة وقوله فلا تحسبنهم تأكيد) الخطاب للرسول عليه السلام لكن المراد دوامه او تثبيته على ما كان عليه او الخطاب لكل من يصلح له واعماله ترشيحا لظهوره ولانفهامه من قوله ومن ضم الباء فيهما جعل الخطاب له وللمؤمنين لكن يلزم حينئذ الجمع بين الحقيقة والمجاز فالاولى كون الخطاب للمؤمنين حينئذ بل فى الاول ايضا كما عرفته قوله فلا تحسبنهم تأكيد اى تأكيد الفعل وفاعله ولا ينافيه كون الثانى مصدرة

٢ والحاصل ان علماء العربية ذكروا انك اذا اخبرت عن حالته بما قال فيه ثلاثة اوجه كما ذكر فى اصل الحاشية عد

٣ فاستعمل اللفظ الموضوع للهيئة المشبه بها فى المشبهة وكذا الكلام فى جعله نصب عينه عد

٤ وتفصيل هذا المقام يطلب فى تفسير قوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى الآية عد

١١ لا يغيب عن علم الله تعالى الى وقت الانتقام والرابعة ضم قتلهم الانبياء الى ما قالوا اشعارا بان قولهم ذلك فى كونه جريمة عظيمة مثل قتل الانبياء مع ما فيه من ذمهم وتقبيح حالهم بانهم قوم قتلوا الانبياء بغير حق والخامسة التعبير عن الاخبار عن نقمتهم بقوله نقول ذوقوا عذاب الحريق على طريق الكناية فان الامر بذوق العذاب و بامثاله يلزم من يريد الانتقام غالبا ولو ما عاديا و بالعكس قال الامام ويحتمل ان يكون هذا كناية وان لم يكن هناك قول اقول ان مراد الامام بقوله ان يكون هذا مجازا مبنيا على الكناية لانه اذا لم يكن فيها قول لم يصح حمله على الكناية لان الكناية لابد فى ارادة الحقيقة وههنا عند عدم القول لا يمكن فهو حينئذ كان يقال لمن لا نجاد له هو طويل النجاد قصدا الى انه طويل القامة فانه مجاز مبنى على الكناية لا كناية واما اذا قيل لمن له نجاد كان من قبيل الكناية لجواز ارادة الحقيقة متوصلا بها الى المعنى المقصود الذى هو الخبر عنه بطول قامته ويجوز ان يكون ذكر الذوق لوروده على وجه التهكم من جملة المبالغات فى الوعيد قوله وسببيته للعذاب الخ معنى سببية مضمون هذه الجملة وهو نفى الظلم عن الله تعالى للعذاب غير ظاهرة جعله من باب ذكر الشئ وارادة لازمه فان نفى الظلم عنه تعالى لما كان مستلزما لعدله اريد بنفى الظلم العدل الذى هو سبب العذاب لهم يعنى كونه غير ظلام لهم انه عادل عليهم ومن العدل ان يعاقب المسئ منهم ويثيب المحسن قالوا فيه تسامح لان الظلم والعدل من الضدين الذين بينهما واسطة لا يعبر عنها باسم محصل بل يعبر عنها بسلب الطرفين يقال لا عادل ولا جائر والاولى ان يحمل على ان ذلك المقدار من العذاب بما كسبت ايديهم وان الله غير ظالم والا زاد على ذلك

قوله وهذا من مفترياتهم اى قولهم ان الله عهد الينا وامرنا فى التورية بان لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة افتراء على الله لان الله تعالى لم يأمرهم بذلك لان المقصود من المعجزة ايجاب الايمان لمن لم ينكر النبوة وهذا المقصود حاصل من اى معجزة كانت لا يختص ايجاب الايمان بمعجزة دون معجزة و مدعى النبوة اذا اتى بتلك المعجزة الخاصة واتى بغيرها يحصل المقصود فان هذه المعجزة الخاصة وساير المعجزات شرع اى مشروع فى ذلك اى فى ايجاب الايمان اى هو وساير المعجزات سواء فى ذلك فلا يجوز ان يعهد الله تعالى من بين الآيات وهذا هو معنى تعليل كون قولهم ذلك افتراء بقوله لان اكل النار القربان الخ قوله وعدو وعيد للمصدق والمكذب لف ونشر وقرئ ذائقة الموت بالنصب مع التنوين وعدمه ولما كان النصب مع عدم تنوين ما قبله نادرا فى الاستعمال استشهد عليه بقوله ولا ذاكر الله

٦٦ الا قليلا يجرد ذاكر ونصب لفظة الله على انه مفعول ذاكر هذا المصراع من البيتين اللذين هما * فذكرته ثم عاتبته * عتابا رفيقا وقولا جميلا * فالفيته غير مستعتب * ولاذاكر الله الا قليلا * اى ذكرته اسباب المودة التى كانت بيننا وعاتبته عتابا بالرفق فلم يجد بعد ذلك ووجدته غير طالب رضا يقال استعتبته فاعتبنى اى استرضيته فارضانى ولا ذكر بالجر عطفا على مستعتب وللا زائدة وحذف التنوين من ذاكر لانهم ١٩

٢ وتاء مفارزة ليست للوحدة لبناء المصدر عليه

٢٢ * ولهم عذاب اليم * ٢٣ * ولله ملك السموات والارض * ٢٤ * والله على كل شئ قدير

بالفاء لانها للاشعار بان افعالهم السابقة اسباب لعدم الحسبان ولم يذكر تلك الافعال فيما قبل لاتحسبن الاول * قوله (والمعنى لاتحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من التدليس وكتم الحق ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق واظهار الحق والاخبار بالصدق بمفازة منجية من العذاب) والمعنى لاتحسبن الذين يفرحون على الاستمرار بما فعلوا اذ قد يستعمل اتى بمعنى فعل كما فى الكشاف حيث قال ومعنى بما اتوا بما فعلوا واتى وجاء يستعملان بمعنى فعل قال الله تعالى انه كان وعده مأتيا لقد جئت شيأ فريا والظاهر انه حقيقة او مجاز لان الاتيان والمجيئة نوع من مطلق الفعل فذكر المقيد واريد المطلق ثم اريد بالمطلق المقيد الآخر اما مجازا او لكونه من افراده قوله من التدليس اى من التلبيس المستفاد من قوله تعالى * وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور * وكتمان الحق المفهوم من قوله تعالى * فنبذوه وراء ظهورهم * ومع ذلك يحبون ان يحمدوا حكاية الحال الماضية قوله بما لم يفعلوا هذا قرينة لكون بما اتوا بمعنى مافعلوا * قوله (اى فائزين بالنجاة منه) بيان الحاصل اذ مفازة ظرف مستقر اى متلبسين بمفازة منه على ان المفازة مصدر ميمى ٢ ولامساغ ان يجعلها اسم مكان الا اذا جعل من العذاب صفة لها مع تعلق الجار بفعل خاص بان اسم المكان لايعمل والمعنى اى بمحل فوز ونجاة منجية من العذاب لكن الظاهر من كلام المص هو الاول * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالياء وفتح الباء فى الاول وضمها فى الثانى على ان الذين فاعل ومفعولا لايحسبن محذوفان يدل عليهما مفعولا مؤكده فكأنه قيل ولايحسبن الذين يفرحون انفسهم ٣ او المفعول الاول محذوف وقوله فلاتحسبنهم تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله الاول) يدل عليهما مفعولا مؤكده اى مفعولا فلاتحسبنهم قيل هذا اذا جعل التأكيد هو مجموع لاتحسبنهم اعنى الفعل والفاعل والمفعول واما اذا جعل التأكيد هو الفعل والفاعل على ماهو الانسب اذ ليس المذكور سابقا الا الفعل وانه على فاعل الضمير المنصوب المتصل بالتأكيد هو المفعول الاول ولا حذف الا ترى انه لم يحمل القرائتين السابقتين على حذف المفعول الثانى من احد المفعولين اعنى التأكيد او المؤكد انتهى ماقيل وهو التحرير التفتازانى ونصره بعض ارباب الحواشى بان المسئلة وهى جواز اتصال ضمير المفعول بغير عامله او بغير فاعله المتصل بعامله كضربته مفصلة فى شروح الكتاب وفى نفس الكتاب اشارة اليها فلا وجه لانكار ٣ بعض المحشين ٢٢ * قوله (بكفرهم وتدليسهم) هذا بناء على ان الكفار مخاطبون بالفروع والظاهر ان هذا كالتأكيد لما قبله اذ المراد بالعذاب فى الموضعين العذاب الاخروى والبعض حمل الاول على العذاب الدنيوى والثانى على الاخروى * قوله (روى انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ مما فى التورية فاخبروه بخلاف ماكان فيها واروه انهم قد صدقوا وفرحوا بما فعلوا فنزلت) اخرجه الشيخان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كذا قيل قوله وفرحوا بما فعلوا واحبوا ان يحمدوا وفى الكشاف واروه انهم قد صدقوا واستحمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا وهذا احسن مما ذكره المص واوفق لما فى النظم الكريم وسبب فرحهم تدليسهم ظنا منهم ان تلبيسهم لم يعرفوا وقيل تكذيبهم للنبى عليه السلام انه لو كان نبيا لعلم كذبهم فلما نزل الوحى تبين خلاف ماظنوه وانقلب فرحهم غما ولايخفى ان تمام ماذكره لم يفهم من النظم وكذا قوله وقيل نزلت الخ رواه الشيخان ايضا وهم المنافقون كما فى المعالم * قوله (وقيل نزلت فى قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا بانهم رأوا المصلحة فى التخلف واستحمدوا به) اى طلبوا ان يحمدوا به اى بالتخلف وترك الغزو فحينئذ معنى ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا يحبون ان يحمدوا بترك الفعل وامافى الاحتمال الاول والثالث فمعناه انهم يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا على الحقيقة بانهم فعلوا اى يحبون ان يقال فى شأنهم انهم فعلوا مع انهم لم يفعلوا على الحقيقة * قوله (وقيل نزلت فى المنافقين فانهم يفرحون بمنافقتهم ويستحمدون الى المسلمين بالايمان الذى لم يفعلوه على الحقيقة) وقد عرفت ان المراد فيما قبل الاول المنافقون ايضا والتقابل به باعتبار انهم فرحوا فى التخلف هناك وفرحوا بالايمان هنا وجه التمريض لان سياق الآية فى اليهود الذين جاهروا الكفر وفى الكشاف ويجوز ان يكون شاملا لكل من أتى بحسنة ففرح بها فرح اعجاب ويحب ان يحمده الناس ويثنوا عليه بالديانة والزهد وبماليس فيه ٢٣ * قوله (فهو يملك امرهم) اى امر ما فيهما كاملكهما فهو يعم جميع الكائنات وتقديم الخبر للحصر اذ المراد الملك الحقيق اشار بذلك الى ان الجملة مقررة لما قبلها كما اشار اليه بقوله يقدر على عقابهم ففيه وعيد شديد لمن احب ذلك ٢٤ * قوله (فيقدر على عقابهم وقيل رد لقولهم ان الله فقير) مرضه لطول الفصل والبعد بينهما

(لكن)

٣ عصام وكازرونى منه

٤ حيث قال ان اتصال ضمير المفعول بغير عامله او فاعله المتصدق كضربته لم يقل به احد من النحاة كان لم الى كتاب سيبويه وشروحه منه

٥ اذ التفرق انفسهم لا فى ذاتهم تأمل منه

١٩ يحذفون التنوين عند ملاقاة الساكن اما لطلب الخفة او للفرار من التقاء الساكنين وهما التنوين ولام لفظة الله ونصب الله دال على ان التنوين مقدر ولو كان محذوفا لما كان مجرورا

قوله تاما وافيا معنى التمام مستفاد من لفظ التوفية لانها من الوفاء المبنى بحسب اللغة عن التمام

قوله ولفظ التوفية يشعر بانه قد يكون قبلها بعض الاجور اقول منشأ الاشعار بذلك المعنى ليس مجرد لفظ التوفية بل هو مع تقييد التوفية يوم القيمة فان التقييد به افاد ان تمام اعطاء الاجور يوم القيمة فيستفاد من ذلك التقييد ان بعض الاجور معطى قبله

قوله ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام اى ويؤيد كون بعض الاجور قبلها قوله عليه الصلاة والسلام القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران فان ذلك قبل يوم القيمة اى قبل يوم قيام الموتى من القبور قال صاحب الكشاف فان قلت فهل يوهم نفى ما روى ان القبر روضة من رياض الجنة قلت التوفية تزيل هذا الوهم لان المعنى توفية الاجور وتكميلها ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك اليوم فبعض الاجور تلخيص السؤال ان كلمة الحصر فى انما توفون اجوركم يوم القيمة يفيد ان الاجر قبل ذلك يخالفه الحديث وتقرير الجواب ان معنى الحصر راجع الى تتميم الاجور وتكميلها لا الى نفس الاجور قالوا قوله كلمة التوفية تزيل هذا الوهم مخالف لمذهب المعتزلة من انكار عذاب القبر فكأنه ستاقهم فيه

قوله يدلس على المسلم الخ المسلم هو الذى يريد الشرى والسوم ارادة الشرى

قوله والله لتحشرن معنى القسم مستفاد من اللام فى لتبلون السمية بالموطئة للقسم

قوله فهى له متاع بلاغ البلاغ بمعنى التبليغ اى متاع يبلغ المتمتع به الى الآخرة والتبليغ الايصال والاسم البلاغ كالكلام فانه اسم التكليم

قوله اخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر وفى الكشاف خوطب المؤمنون بذلك ليوطنوا انفسهم على احتمال ما سيلقون من الاذى والشدائد والصبر عليها حتى اذا لقوها لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة فينكرها وتشمئز منها نفسه

قوله حتى لا يرهقهم نزولها من رهقه بالكسر اى غشيه اى حتى لايغشاهم زوال تلك الامور التى يخبر بها من المذكورات

قوله وان تصبروا ذلك وتتقوا مخالفة امر الله قال الامام الصبر عبارة عن احتمال المكروه والتقوى عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغى

قوله من معزومات الامور فسر عزم الامور بمعزومات الامور ثم ان معزومات الامور يحتمل ان يكون من معزومات العبد وهو الوجه الاول ١١

٢٢ ۞ ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب ۞ ٢٣ ۞ الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ۞

لكن يحصل الرد به كما لا يخفى ٢٢ ۞ قوله (ان فى خلق السموات) تأكيد لما قبله ولذلك لم يعطف عليه وصدر بكلمة التأكيد للمبالغة فى تحقق مضمونها او للعناية فى شأنها والمعنى ان فى السموات والارض المخلوقة على ماهى عليه فى ذاتها وصفاتها البديعة وهذا هو الموافق لقوله تعالى * ان فى السموات والارض لآيات للمؤمنين وكلام المص فان التغير اما ان يكون فى ذات الشئ الخ يشعر ماذكرناه اوفى نفس خلقها وانشائها على النمط العجيب وهذا هو الملايم لقوله واختلاف الليل والنهار اى فى ذهابهما وكون كل منهما خالفة للآخر اوفى تفاوتهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر كقوله تعالى يولج الليل اوفى اختلافهما بالطول والقصر بحسب الامكنة اوفى اختلافهما فى انفسهما فان كرية الارض يقتضى ان يكون بعض الاوقات ليلا فى بعض الاماكن وفى بعضها صباحا اوظهرا اوعصرا اوغير ذلك كذا قيل وانت خبير بان المعنى الاول هو المناسب لجزالة التنزيل وهو قرره المص فى سورة البقرة مع ان البعض المذكور مبنى على اصول الفلسفة ۞ قوله (الدلائل واضحة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته) قيد الوضوح مستفاد من الفحوى والآيات هى الدلائل المعقولة هنا قوله على وجود الصانع اى الواجب الوجود والدلالة على وجوده لانها امور ممكنة محدثة لاسيما التغير لانه مستلزم لحدوثه اتفاقا فلابد له من موجد واجب وجوده خارج عن سلسلة الممكنات دفعا للدور اوالتسلسل فاذا ثبت وجوده ثبت وحدته اذلو كان معه اله غيره يقدر على مايقدر عليه لامكن التمانع ففسد العالم ٢ كما فصل فى علم الكلام والدلالة على كمال علمه وقدرته اتقان هذه المصنوعات المقتضى لكمال علمه وتمام قدرته ۞ قوله (لذوى العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الحس والوهم كما سبق فى سورة البقرة) لذوى العقول تفسير لاولى الالباب لان معنى اللب الخالص عن الشوائب الخ فان الوهم اذا غلب على العقل يعسر الوصول الى الصواب المستقيم والحق القويم فيؤدى الى الخسران المبين وتحصيل ذلك بالمواظبة على العمل بمقتضى الشرع وتهذيب القوتين الشهوانية والغضبية وجعلهما مطواعة للعقل فيكون ح عقله مجلوا مستعدا لفيضان الامور الحقة ويكون متصلا بعالم الملكوت وسلم له الفراسة والفطانة بعزله الجبروت ولوعكس وجعل العقل تابعا للقوتين بعد له المسلكين وخرج زمرة العاقلين وسلك فى جملة الهالكين قوله تعالى لاولى الالباب اشارة الى ماذكرناه ۞ قوله (ولعل الاقتصار على الثلاثة فى هذه الآية لان مناط الاستدلال

هو التغير وهذه متعرضة لجملة انواعه فانه اما ان يكون فى ذات الشئ كتغير الليل والنهار اوجزئه كتغير العناصر بتبدل صورها) هو التغير اى المستلزم للحدوث فلاينافى قولهم ان مناط الاستدلال الحدوث اوالامكان مع الحدوث شطرا اوشرطا وهذه اى وهذه الثلثة متعرضة الخ لان الدلائل مع كثرتها منحصرة فى السماوية والارضية وماحصل منهما فاشار الى الاولين بقوله ان فى خلق السموات والارض وبين التغاير فيهما بقوله اوجزئه كتغير العناصر اى الماء والارض والنار والهواء بتبدل صورها اى صورها النوعية كتغير صورة الماء اذا غلى الى صورة الهواء وبالعكس وغير ذلك مع بقاء موادها اى الهيولى وصورتها الجسمية ۞ قوله (اوالخارج عنه كتغير الافلاك بتبدل اوضاعها) فان الفلك كلما تحرك يحصل له هيئة بسبب نسبته الى الامور الخارجة عنه تغاير لهيئة سابقة عليها وهكذا هذا تقرير على مراد المص وافد بين النظم الكريم بما يخالف الطبع السليم لان فى كلامه اثبات الهيولى المؤدى الى ظلمات كثيرة وتركب الجسم من الهيولى والصورة قول الفلاسفة ومن تبعهم من المتفلسفة وكذا تغير الصورة واما عند المتكلمين فالجسم مركب من الاجزاء ٣ التى لاتجزى تجاوز الله تعالى عنا وعنه ومراده بالهيولى الحادثة لاالقديمة فانه كفر لانه يؤدى الى قدم العالم ونفى حشر الاجساد فالحق ماقيل من ان المقصود هنا بيان استبداده بماذكر من العلم والقدرة فاقتصر على معظم الشواهد الدالة على ذلك واما فى سورة البقرة فقد قصد التفصيل ومثل هذا كثير فى التنزيل حيث قصد التفصيل فى موضع وقصد الاقتصار فى موضع آخر كقصة موسى وعيسى عليهما السلام وغيرهما من قصص الانبياء وحكايات احوال الاعداء والنكتة مبنية على الارادة ۞ قوله (وعن النبى صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها) اى الهلاك العظيم لمن قرأها اى هذه الآية ولم يتفكر اى لم ينظر فى احوال المذكورات فى هذه الآية ولم يهتد الى معرفة الله تعالى والحديث اخرجه ابن حبان عن عائشة رضى الله تعالى عنها ٢٣ ۞ قوله (الذين يذكرون الله) صفة مادحة لاولى الالباب اومرفوع محلا على انه خبر مبتدأ محذوف

١١ الذى اشار اليه بقوله من معزومات الامور التى يجب العزم عليها ويحتمل ان يكون من معزومات الله تعالى وهو الوجه الثانى الذى اشار اليه بقوله اومما عزم الله عليه اى مما قطعه وفرضه علينا فهى من عزم الامور من صواب التدبير الذى ينبغى لكل عاقل ان يقدم عليه قال الامام المرزوقى ٣٣

٢ اولم يوجد العالم باسره منه

٣ فاثبات الجزء الذى لايتجزى فيه نجاة عن ظلمات كثيرة منه

٣٣ ان حقيقة العزم توطين النفس وعقد القلب على مايرى فعله ولذلك لم يجر على الله تعالى فاذا استند الى الله تعالى يراد به المعنى المجازى بمعنى الامر والفرض

قوله وبالغ فيه معنى المبالغة افادة لفظ العزم فانه موضوع للقطع والبت فى القصد فقوله والعزم فى الاصل الخ بيان لمعنى المبالغة فيه قوله واللام جواب القسم الذى ناب عنه قوله اخذ الله ميثاق الذين وجه كون اخذ الميثاق نائبا مناب القسم ان الميثاق مايوثق به كما ان اليمين مايوثق به

قوله والضمير للكتاب اى ضمير المفعول فى لتبيننه عائد الى الكتاب المذكور المراد به الجنس وفى الكشاف اكد عليهم ايجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانه قوله هذا يدل على ان قوله تعالى ولا تكتمونه عطف على قوله لتبيننه بيانا للبيان فان الكتاب بين بنفسه ويحتمل ان يخفوا بعض مافيه بالتأويلات الفاسدة فنهوا عنه واكد النهى باخذ الميثاق وادخال اللام ونون التاكيد وذكر الضدين جميعا دفعا لذلك وبهذا سقط سؤال بعضهم بان البيان يضاد الكتمان فلما امر بالبيان كان الامر به نهيا عن الكتمان فما الفائدة فى ذكر النهى عن الكتمان وجوابه ان يقال المراد من البيان ذكر الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من التورية والانجيل ومن النهى عن الكتمان ان لايلقوا فيها التأويلات الفاسدة والشبه الفاظة

قوله فلا تحسبنهم تأكيد قال الزجاج العرب اذا طالت القصة تعيد حسبت وما اشبهها اعلاما بان الذى جرى متصل بالاول وتأكيدا فتقول لا تظنن زيدا اذا جاءك وكلمك بكذا فلا تظننه صادقا فتعيد فلا تظننه توكيدا وتوضيحا

قوله ومفعولا تحسبن محذوفان يدل عليهما مفعولا مؤكده جاز حذف مفعولى افعال القلوب جميعا كقولهم من يسمع يخل اى يخل المسموع صحيحا والممتنع عند جمهور النحاة حذف احدهما والاقتصار على الآخر

قوله اوالمفعول الاول محذوف عطف على قوله ومفعولاه محذوفان اى اوالمفعول الاول من الاول محذوف ومفعوله الثانى بمفازة فحينئذ يكون المفعول الثانى من فلا تحسبنهم محذوفا ذكر بعضهم ان هذا فى الحقيقة ليس من الحذف فى شئ وذلك لان الثانى لما كان تأكيدا للاول لم يستقل باقتضاء مفعول وعلى هذا ايضا المفعول الاول محذوف من تحسبن الاول لان التقدير لاتحسبن الذين يفرحون بما اتوا انفسهم بمفازة من العذاب واواراد ذلك القائل ان الضمير المتصل بالثانى مفعول الاول لاالثانى لفساد المعنى

قوله وقوله فلا تحسبنهم تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله اى ومفعوله الاول المحذوف فى القراءة بالياء التحتانية فيهما وضم الباء فى الثانى ومفعوله المذكور وهو الموصول فى القراءة بالتاء فقوله فلا تحسبنهم تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله الاول بيان لمتعلق التأكيد على كل من القراءتين

٦٦ قوله انهم قد صدقوه بالخفيف اى اروا رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم صدقوا فى خبرهم ذالك قوله واستجد وابه فى الاساس يقال
استجدالله الى خلقه باحسانه اليهم وانعامه عليهم قوله ولعل الاقتصار على هذه الثلاثة قال بعضهم الآيات المذكورة فى سورة البقرة ثمانية
انواع وذكر ههنا ثلاثة فوجه الاقتصار على هذه الثلاثة من ثلاثة ثمانية الاشارة الى ان الآيات على كثرتها غاية الكثرة منحصرة فى ثلاثة اقسام ٥٥

اومنصوب على المدح * قوله (اى يذكرونه دائما على الحالات كلها) المراد بالدوام الدوام العرفى اذحاجات البشرية مانعة عن الدوام الحقيقى ولذا ورد فى الخبر روحوا القلوب ساعة فساعة والدوام واوعرفا مستفاد من صيغة المضارع وذكر الاحوال ولذا قال على الحالات كلها يعنى ان ذكر القيام والقعود والجنب اشارة الى الحالات بامرها. محترزا والتخصيص لانها اغلب احوال المكلفين وقيل فيه بقوله على الحالات كلها على انه ليس القصد بالدوام الدوام على الحقيقة لانه رب وقت يتعذر فيه الذكر بل المراد بالدوام مايشمل الحالات ورب حال يتعذر فيه الذكر فيه ايضا على ان الاول يستلزم الثانى فالمراد بالحالات كلها انواع الحالات لا اشخاصها فراد صاحب الكشاف باغلب احوالهم احوالهم الشخصية فلا تدافع بين كلامى الشيخين ويحتمل ان يكون كلام المص على الحالات كلها اعتراضا على قوله اغلب احوالهم لكن التوفيق بينهما عين التوفيق * قوله (قائمين وقاعدين ومضطجعين) اشارة الى ان قياما جمع ٢ قائم والقعود جمع قاعد وانتصابهما على الحالية بحسب الازمنة المختلفة مضطجعين بيان الحاصل لان قوله على جنوبهم متعلق بمحذوف معطوف على ماقبله اى وكائنين على جنوبهم وحاصله مضطجعين وعدل عنه الى على جنوبهم الاشارة الى استعلائه على الجنب وتقرره بحيث لايميل الى ظهره فان الذكر على تلك الهيئة اصعب واجرهم واكمل وتقديم القيام لانه اصل فى اداء القربات ثم القعود ثم الاضطجاع كما يؤيده الخبر الآتى * قوله (وعنه عليه السلام من احب ان يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله) غرضه تأييد مااختاره فى معنى الآية توهينا لما قيل من احب ان يرتع اى ان يتسع فى التنعم واكل الفواكه ونحوها من الرتعة وهى الخصب كذا ذكر المص فى سورة يوسف عليه السلام فح ظاهره انه حقيقة ويحتمل المجاز فى رياض الجنة اى فى دار الثواب فلذلك صح اضافة الروضة اليها والاضافة بمعنى فى ويكثر ذكر الله ولا ريب ان اكثاره انما هو فى الحالات المذكورة وبهذه الملاحظة يحصل تأييد ما رجحه من المعنى * قوله (وقيل معناه يصلون على الهيئات الثلاث حسب طاقتهم)مجازا لان الصلوة تشتمل الذكر مرضه لانه مجاز مع امكان الحقيقة مع ان لفظة الواو لايساعد هذا المعنى وحمله على ارادة الفاصلة بعيد ليس له داع * قوله (لقوله عليه الصلاة والسلام لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنبك تومى ايماء فهو حجة

الشافعى رضى الله عنه فى ان المريض يصلى مضطجعا على جنبه الا يمن مستقبلا بمقاديم بدنه) فهو اى الحديث حجة للشافعى او الآية الكريمة على التفسير الاخير حجة له رحمه الله تعالى فيرد عليه ح ان هذا المعنى مرجوح عند المص فكيف يكون حجة للشافعى وحديث عمران بن حصين اخرجه الجماعة الا مسلم زاد النسائى فان لم تستطع فمستلقيا لايكلف الله نفسا الا وسعها وما اختاره الشافعى رواية عن ابى حنيفة ذكرها فى الينابيع وغيره الا ان الاستلقاء اولى ٣ عند قول الشافعى ان المضطجع يجع بدنه الى القبلة والمستلقى رجلاه فقط اليها قلنا بل المستلقى جميع بدنه اليها لان المستلقى يومى على وسادة تحت كتفيه مادام جالسا ليتمكن من الايماء والا فحقيقة الاستلقاء تمنع الصحيح من الايماء فكيف المريض حينئذ هو متوجه اليها فى جميع صلوته بجميع بدنه بخلاف المضطجع فانه ان توجه اليها حال القراءة لكن ايماؤه بالركوع والسجود يقع الى جهة اخرى فقوله مستقبلا الى القبلة بمقاديم بدنه ان اراد به فى جميع صلوته فغير مسلم وان اراد به حال القراءة فمسلم لكن لايفيده قوله بمقاديم بدنه اى بما كان فى جانب امامه من اعضاء بدنه جمع مقدم على خلاف القياس صرح به ارباب اللغة قيل هذا حديث مخرج صحيح ويتفكرون عطف على يذكرون لما كان الانسان مركبا من الروح والبدن اشير اولا الى عبادة البدن مع الروح لان ذكر البدن انما يعتد به اذا لاحظ معناه بعد تصحيح مبناه اوكان بلاحظه وقيل لاقوام يزعمون انهم ذاكرون مع تغيير الحروف فضلا عن ملاحظة المعنى فهم فى الحقيقة غافلون ثم اشير الى عبادة الروح فقط والمقدم الاول لا اختيار صنعة الترقى ان خلا الذكر عن التفكر فيه ٤ اولكونه افضل ان ذكره حاضر القلب وان خص التفكر بالاستدلال والاعتبار اذ التفكر فى صورة الذكر من المخصوص بالقلب وفيه معرفة الله ايضا والمركب افضل من البسيط وان ابيت عنه فاختر صنعة الترقى * قوله (استدلالا واعتبارا وهو افضل العبادات كما قال عليه السلام لاعبادة كالتفكر لانه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق) لا عبادة نفى الاعتداد والكمال لانفى جنسها كما هو الظاهر من لفظها كالتفكر

(لانه)

٢ وقيل ان القيام والقعود مصدران بمعنى اسم الفاعل ٩ وقيل ان القيام مصدر والقعود جمع قاعد والكل تكلف منه

٣ هذا الاختلاف فى صورة الامكان واما اذا امكن الاستلقاء دون الاضطجاع او بالعكس فيومى بما هو ممكن اتفاقا منه

٤ وتفكرهم فى شأنه تعالى مطلقا سواء كان من جهة الذات او الصفات مع مقارنة الذكر اللسانى وهو افضل من ذكر القلب فقط او من ذكر اللسان وهذا اصح الاقوال وقيل الافضل الذكر القلبى فقط منه

٥٥ لا ما بالماء ويتداوا رضية اوصى كبذ من السماوية والارضية فاشار الى الآيات السماوية بقوله فى خلق السموات والى الارضية بقوله والارض والى المركبة بقوله واختلاف الليل والنهار لان تحققهما بسبب دوران الشمس على الارض ثم لما فرغ عن ذكر آيات الربوبية شرع فى بيان العبودية ولما كان الانسان مركبا من النفس والبدن فالعبودية اما بحسب النفس او بحسب البدن فاشار الى عبودية البدن بقوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم فان ذلك لايتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء واشار الى عبودية القلب والروح بقوله ويتفكرون فى خلق السموات والارض وانما خصص التفكر بالخلق لقوله عليه الصلاة والسلام تفكروا فى الخلق ولا تفكروا فى الخالق وانما نهى عن التفكر فى الخالق لان معرفة حقيقته المخصوصة غير ممكنة للبشر فالتفكر فيه مالا يرجع بطائل ثم شرع فى تعليم الدعاء تنبيها على ان الدعاء انما يجدى ويستحق الاجابة اذا كان بعد تقديم الوسيلة وهى اقامة وظائف العبودية من الذكر والفكر فما احسن هذا الترتيب والذى ذكره المص رحمه الله وجه آخر فى التقسيم

وهو حجة للشافعى وعند ابى حنيفة رحمه الله انه يستلقى رواية ابن عمر رضى الله عنه يصلى المريض قائما فان لم يستطع فقاعدا فان لم يستطع فعلى قفاه يومى ايماء

قوله والمقصود من الخلق اى التفكر مقصود من خلق الثقلين الانس والجن والملة الثانية منه لقوله تعالى ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون

قوله وعنه عليه الصلاة والسلام بينما رجل مستلق الخ وعن سفيان الثورى انه صلى خلف الامام ركعتين ثم رفع رأسه الى السماء فلما رأى الكواكب غشى عليه وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته وقيل الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب الخشية كما يحدث الماء للزرع النبات وما جليت القلوب بمثل الاحزان ولا استنارت بمثل الفكرة وعنه صلى الله عليه وسلم لا تفضلونى على يونس ابن متى فانه كان يرفع له فى كل يوم مثل عمل اهل الارض قالوا انما ذلك للتفكر فى امر الله الذى هو عمل القلب لان احدا لا يقدر ان يعمل بجوارحه فى اليوم مثل عمل اهل الارض قال الوافى شرح هذا الحديث انه محمول على التواضع توفيقا بينه وبين الاحاديث الدالة على تفضيل سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم نحو ما روى ٦٦

٦٦ ابو سعيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر وبيدى لواء الحمد ولا فخر وما من نبى آدم فمن سواه الا تحت لوائى قال الطيبى رحمه الله
واما قوله فانه كان يرفع له فى كل يوم مثل عمل اهل الارض فلم اجده فى الاصول

قوله وهذا اشارة اى وافظ هذا فى ماخلقت ٧٧

٢٢ ❁ ربنا ماخلقت هذا باطلا ❁ ٢٣ ❁ سبحانك ❁ ٢٤ ❁ فقنا عذاب النار ❁ ٢٥ ❁ ربنا انك
من تدخل النار فقد اخزيته ❁ ٢٦ ❁ ❁ وما للظالمين من انصار ❁

لانه جامع لفضيلتين الاولى فى نفسه اذ عمل القلب صاف عن الرياء مالم يدل عليه بامارات والثانية باعتبار المتعلق وهو معرفة الله تعالى هذا الحديث اخرجه ابن حبان والبيهقى وضعفاه * قوله (وعنه عليه السلام

بينما رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى السماء والنجوم فقال اشهد ان لك ربا وخالقا اللهم اغفر لى فنظر الله اليه فغفر له وهذا دليل واضح على شرف علم الاصول وفضل اهله) بين ظرف والميم زائدة والالف للاشباع وكلمة اذ للمفاجأة اى بين اوقات استلقاء رجل على فراشه صادف وفاجأ رفع رأسه ونظره الخ وقال اشهد اى قولا قلبيا مقرونا بالتفكر فنظر الله اليه اى رحمه الله تعالى فغفر له واستجاب دعاءه ببركة خلوصه ومناجاته فالمراد بعلم الاصول علم الكلام الغير المخلوط بهذيان الفلاسفة ووجه الدلالة ان غايته معرفته تعالى وشرف العلم بشرف غايته ولاوثقية برهانه واما موضوعه فمختلف فيه والتفصيل فى اوائل المواقف وشرحه وهذا الحديث اخرجه ابن حبان ٢٢ * قوله (على ارادة القول اى يتفكرون قائلين ذلك وهذا اشارة الى المتفكر فيه) على ارادة القول اذ ارتباط النظم بالقول المقدر وهذا اى لفظة هذا اشارة الى هذا المذكور فى الآية الكريمة ففيه لطافة فى المتفكر فيه بيان وجه تذكيره هذا مع ان الظاهر تأنيثه فالمتفكر فيه السموات والارض قيل ويشمل اختلاف الليل والنهار لانهما بطلوع الشمس وغروبها وليس ببعيد وان لم يحتج اليه * قوله (او الخلق على انه اريد به المخلوق من السموات والارض او اليهما لانهما فى معنى المخلوق) او الخلق اى هذا اشارة الى الخلق وهذا وجه ثان لتذكير لفظة هذا فيكون المشار اليه مذكرا حقيقة لا تأويلا كما فى الاول على انه اريد به اى بالخلق الذى هو مصدر المفعول اى المخلوق من السموات الخ لفظة من بيانية واضافة الخلق الذى بمعنى المخلوق الى السموات بيانية او من ابتدائية فالمراد من المخلوق ح غير السموات والارض وهو ما خلق منهما من الانسان وغيره ببشير المص اليه او اليهما اى هذا اشارة اليهما لانهما فى حكم المفرد تأويلا بالمخلوق كما فى الوجه الاول والفرق بينهما ان فى الاول يأول بالمتفكر فيه وفى هذا اول بالمخلوق * قوله (والمعنى ما خلقته

عبثا ضائعا من غير حكمة بل خلقته لحكم عظيمة من جملتها ان يكون مبدأ لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يدله على معرفتك ويحثه على طاعتك لينال الحياة الابدية والسعادة السرمدية فى جوارك) والمعنى اى على الوجه الاخير او على الوجوه كلها ما خلقته اى المتفكر فيه او المخلوق من السموات وما فيها من النجوم والنيرين والارض وما فيها عبثا معنى باطلا من غير حكمة معنى عبثا قوله بل خلقته الخ لازم للمعنى المنطوق ومن جملتها ان تكون مبدأ لوجود الانسان لان الانسان خلق من اغذية ٢ وهى نطفة واخلاط وهى مخلوقة من الماء النازل من السماء والتراب ٢٣ * قوله (تنزيها لك من العبث وخلق الباطل وهو اعتراض) مؤكد لمضمون ماقبله من نفى العبث عن خلقه وكونه اعتراضا لاينافى التأكيد ٢٤ * قوله (للاخلال بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه وفائدة الفاء هى الدلالة على ان علمهم بما لاجله خلقت السموات والارض) حملهم على الاستعاذة وفيه تنبيه على ان الدعاء انما يجدى بعد العرفان وتقديم الوسيلة بانواع الضراعة ٢٥ * قوله (فقد اخزيته غاية الاخزاء نظيره قولهم من ادرك مرعى الصمان فقد ادرك والمراد به تهويل المستعاذ منه تنبيها على شدة خوفهم وطلبهم الوقاية منه) فقد اخزيته غاية الاخزاء لما كان الجواب ظاهر اللزوم للشرط يظن انه لا فائدة معتدا بها اشار الى الجواب عنه بان المراد بالجزاء ما هو اكمل افراده فيفيد فائدة تامة كما فاز فوزا عظيما وخزى غاية الخزى وعلى هذا التأويل قوله تعالى فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد ٣ فاز الآية * قوله (وفيه اشعار بان العذاب الروحانى افظع) وجه الاشعار ان الداعى لم يتعرض للعذاب الجسمانى بل اكتفى بالاستعاذة عن الخزى الذى هو عبارة عن التخجيل والاهانة وهو عذاب روحانى فلولا العذاب الروحانى اقوى لما حسن تهديد من عذب بالنار بعذاب الخزى والخجالة بمعنى انه رتب فيه العذاب الروحانى وهو الاخزاء على الجسمانى الذى هو ادخال النار وجعل الثانى شرطا والاول جزاء والمراد من الجملة الشرطية الجزاء والشرط قيد له فيشعر بانه اقوى وافظع والا لعكس كذا قيل وكون المراد من الجملة الشرطية الجزاء والشرط قيد له مختار السكاكى ولم يرض به السيد السند قدس سره ٤ ٢٦ * قوله (اراد بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمر

للدلالة على ان ظلمهم تسبب لادخالهم النار وانقطع النصرة عنهم فى الخلاص منها ولا يلزم من نفى النصرة نفى الشفاعة لان النصرة دفع بقهر) ولا يلزم من نفى التعبير ترد لما قاله صاحب الكشاف من ان نفى النصرة مستلزم نفى

٢ وقد فصله فى سورة البقرة فى قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا الآية منه

٣ فان الجزاء اى الفوز مفهوم من الشرط وهو من النار وادخال الجنة فيحمل الجزاء على كماله منه

٤ وتمام الكلام فى المطول وحواشيه له قدس سره منه

٧٧ هذا اشارة الى الذى تفكر فيه من خلق السموات والارض او الى نفس خلق السموات والارض المشتمل على المتفكر فيه

قوله وفائدة الفاء هى الدلالة الى اخره يعنى ان الفاء الفصيحة دالة على محذوف ترتبط معها وتقديره ربنا ما خلقت هذا باطلا بل خلقته دالا على معرفتك ومن عرفك يجب عليه اداء طاعتك واجتناب معاصيك ليفوز بدخول الجنة ويفرق به من عذاب نارك لان النار جزاء من يخل بذلك قال بعض الافاضل وهذا بعد تصحيح كون الفاء فصيحة تكلف ثم قال اقول البطلان يستلزم عدم الحكمة وبالعكس فكان نفيه نفيا لاحدهما بطريق برهانى فثبت نقيضه وهو الحكمة والمراد بها ههنا الدلالة على ما تقدم من الاعمال القلبية والبدنية التى هى معرفة الله تعالى والعبادات وعدمها يستلزم عذاب النار وبالعكس فكان الاتقاء عن العذاب اتقاء عن عدمها بطريق برهانى ايضا والاتقاء عن عدمها يستلزم الرغبة فى تحصيلها وبالعكس وكان اتقاء عنه كناية عنها ايضا فكان فى الآية ثلاث كنايات ولا يخفى ما فيها من البلاغة

قوله ونظيره قولهم من ادرك مرعى الصمان فقد ادرك المحل معنى قوله عز وجل فقد اخزيته على غاية الاخزاء وظاهر مدلوله هو الاخزاء نظيره بقولهم من ادرك مرعى الصمان فقد ادرك استشهادا على ارادة المبالغة فى الاخزاء هنا بحمله على نظيره فى كلام العرب والحاصل ان معنى المبالغة فى امثال هذا مستفاد من اطلاق الجزاء فان يقيد العموم والا لم يصح لان الشرط والجزاء متحدان فى المعنى ولا بد من المغايرة فاعتبر العموم فى الجزاء تحصيلا لها وهو مهب فى اطلاق الجزاء نظيره قوله تعالى فيما تقدم فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز والصمان بالصاد المهملة وتشديد الميم جبل كثير المرعى الذى ليس بعده مرعى قال الراغب خزى الرجل لحقه انكسار اما من نفسه او من غيره فالاول هو الحياء المفرط ومصدره الخزاية ورجل خزيان وامرأة خزياء وجمعه خزايا وفى الحديث اللهم احشرنا غير خزايا ولا نادمين والثانى يقال هو ضرب من الاستخفاف ومصدره الخزى ورجل خز قال الله تعالى ذلك لهم خزى فى الدنيا واخزى يقال منهما وقوله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته يحتملهما قوله والمراد تهويل المستفاد منه معنى التهويل مستفاد من المبالغة فى الاخزاء المدلول عليها باطلاق الجزاء

قوله وفيه اشعار بان العذاب الروحانى افظع قال الامام قوله ولا تخزنا يوم القيمة اشارة الى قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فانه ربما ظن الانسان انه على الاعتقاد الحق والعمل الصالح ثم انه يظهر له يوم القيمة ان اعتقاده

٥٥ كان منصلا لا وعلة كان ذنبا فهناك يحصل لهالخجلة العظيمة والحسرة الكاملة والاسف الشديد وذلك هو العذاب الروحاني فاول مطالبهم دفع العذاب الجسمانى وآخرها دفع العذاب الروحانى **قوله** الدلالة على ان ظلمهم سبب لادخال النار فمعنى السببية مستفاد من ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشعر لعلية الوصف للحكم ولافادة معنى السبب وقع المظهر وهولفظ الظالمين ٤٤

٢٢ * ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان * ٢٣ * ان آمنوا بربكم فآمنا *

الشفاعة فالفساق من المؤمنين خالدون فى النار قوله لان النصرة دفع بقهر والشفاعة دفع بلاقهر وعن ١٣٣ ذكر النصرة فى مواضع عديدة فى مقابلة الشفاعة على ان الظاهر كون المراد بالظالمين الكافرون فاضمحل قول الكشاف بان من يدخل النار فلا ناصر له بشفاعة وغيرها ونقل عن الكشف انه قال الظاهر من الآية ان من دخل النار لا ناصر له من دخولها اما انه لا ناصر له من الخروج بعد الدخول فلا وذلك لانه عام فى نفى الافراد لا بحسب الاوقات والظاهر انه فيه بطلب النصر او لا لاجله كن اخذ بعقب دقات ماله من ناصر لم يفهم منه ان العقاب لا يقوى تغييه وانه بعد العذاب لا يشفع له بل يفهم منه انه لامانع يمنعه عما حل به ثم ان سلم التساوى لم يدل على النفى انتهى وهذا الكلام لا يصح فى حق الكفار لان الوقت ليس بمهمل فى شانهم فلا جرم انه عام فى نفى الاوقات و بعد اعتبار عمومها فى حق المشركين لا محال فى اعتبار الاهمال وهذا مراد صاحب الكشاف والتفصى عن اشكاله انما هو بالقول بان المراد بالظالمين الكافرون لان الشرك ظلم عظيم فيراد بالظلم الفرد الاكمل فعصاة الموحدين ظلمون عملا غير ظالمين اعتقادا وعن هذا كثر استعمال الظالمين فى شان الكافرين ٢٢ * **قوله** (ربنا اننا) كلمة التأكيد فى مثل ذلك لكمال التضرع والابتهال كتكرير ربنا * **قوله** (اوقع الفعل على المسمع وحذف المسموع لدلالة وصفه عليه) المسمع بضم الميم الاولى وكسر الميم الثانية مع انه غير مسموع اذا كان المراد به الرسول عليه السلام وهو المختار عند المص قوله لدلالة وصفه وهو ينادى للايمان اذا ذكر بعد فعل السماع الذات لابد من ذكر فعل او نحوه يدل على الصوت المسموع ولا يجوز الفعل غير المضارع اذا كان فعلا اذ قد يكون اسم الفاعل نحو سمعت زيدا قائلا وقد يكون ظرفا كقوله تعالى هل يسمعونكم اذ تدعون لكن هذا فى المآل من قبيل وقوع الفعل المضارع بعده فذلك المذكور بعد الذات اما مفعول ثان له كما ذهب اليه الاخفش والفارسى وجماعة من النحاة فمع تعدى سمع المتعلق بغير المسموع الى مفعولين او صفة ٢ اذا كان ما قبلها نكرة او حال اذا كان معرفة واختار المص قول الجمهور فقال لدلالة وصفه واشار الى ان ينادى صفة مناديا فسمع على هذا يتعدى الى مفعول واحد وهو المسموع مثل سمعت كلام زيد او قوله وان ذكر بعده الذات يذكر بعده شئ يدل على المسموع كما فى هذه الآية وهذا كثير فى رواية الحديث حيث قال الراوى سمعت رسول الله عليه السلام يقول الخ او سمعت النبى عليه السلام يذكر الخ وجعل المص ينادى وصفا لكون ما قبله نكرة ولا ينكر كونه حالا او ظرفا * **قوله** (وفيه مبالغة ليست فى ايقاعه على نفس المسموع) لافادته ان استماع ذلك المسموع والاهتمام به بحيث كأن قائله مسموع او لان المنادى كونه مسموعا يستلزم كون كلامه مسموعا كناية والكناية ابلغ * **قوله** (وفى تنكير المنادى واطلاقه ثم تقييده تعظيم لشانه) واطلاقه اى فى اول الامر والا فلا حكم قبل التقييد فلا اطلاق قوله تقييده اى بمجموع ينادى للايمان وفعل المضارع لحكاية الحال الماضية او للاستمرار قوله لشانه اى لشان اى المنادى ٣ لانه لا منادى اعظم من مناد ينادى للايمان كذا فى الكشاف فالمطلق والمقيد هو المنادى المعظم لا ينادى وجه افادته التعظيم هو ان التنكير يفيد التعظيم والاطلاق يفيد ان لا منادى سواه ولا اعظم ٤ فوقه * **قوله** (المراد به الرسول عليه السلام وقيل القرآن والنداء والدعاء ونحوهما يعدى بالى واللام لتضمنها معنى الانتهاء والاختصاص) المراد الرسول قال تعالى ادع الى سبيل ربك الآية قدمه لانه مؤيد بمثل هذه الآية ولان كونه مناديا حقيقة قوله وقيل قائله محمد بن كعب كما فى الكشاف واذا كان المراد هو القرآن فيكون مسموعا ولا يحتاج الى التمحل الذى ذكره آنفا ومن قوله حذف المسموع الخ قال تعالى حكاية فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشد الآية فالنداء حينئذ بمعنى الهداية وهو مجاز فالاول هو المعول من وجوه قوله والاختصاص الخ فيتعدى بالاعتبارين بهذين الحرفين ولما كان معنى الاختصاص هنا اسب بالمقام اختير اللام ٢٣ * **قوله** (اى آمنوا) كذا فى بعض النسخ فعلى ان تفسيرية لان فى النداء معنى القول وفى بعضها بان آمنوا فعلى ان مصدرية بحذف الباء والمعنى مناديا ينادى للايمان يراد لفظ يدل على طلب الايمان نقل عن التحرير التفتازانى انه قال يعنى يجوز ان يكون ان مفسرة بمعنى اى وان يكون مصدرية على حذف الباء اى ينادى بطريق طلب الايمان وايراد صيغة آمنوا اما ان المصدرية وان دخلت على الماضى والمضارع والامر لكن لا ينبغى ان يجعل الكل بمجرد معنى المصدر بل معنى آمنوا بلفظ الماضى حصول الايمان فى الماضى وان يؤمنوا فى المستقبل وان آمنوا طلبه ٦ هذا كلامه وكلام المص فى اواخر سورة يونس فى قوله تعالى " وان اقم وجهك للدين " الآية ينادى على خلاف

(ما ذكر)

٢ وقيل لا يخفى انه لا يصح ايقاع فعل السماع على الذات الا باضمار اى سمعت كلامه وان الاوفق بالمعنى فيما جعله حالا او وصفا ان يجعل بدلا تأويل الفعل بالمصدر على ما يراه بعض النحاة انتهى وما قاله او لا يفوت المبالغة فيه وثانيا قليل الاستعمال كما عرفته منه

٣ اولانه يشعر بانه لا وصول اليه لعظمه الا بالتدريج كذا قيل حمل على تعظيم النداء منه

٤ اولان ما ذكر انما يكون فى الاهم منه

٥ قيل الظاهر ان هذا بدل من قوله تعالى للايمان فيكون المعنى ينادى بان آمنوا منه

٦ بتقدير القول اى بان يقول لنا آمنوا او بلا تقدير القول اى بطلب الايمان وهو الظاهر من كلامه هنا

٤٤ موضع الضمير والا فمقتضى الظاهر ان يقال فما لهم من انصار

قوله ولا يلزم من نفى النصرة نفى الشفاعة هذا جواب عن احتجاج المعتزلة بهذه الآية على نفى الشفاعة قال صاحب الكشاف اللام فى وما للظالمين اشارة الى من تدخل النار واعلام بان من يدخل النار فلا ناصر له بشفاعة وغيرها وحاصل الجواب انه نفى النصرة نفى للمقيد وهو نفى الدفع بقهر ولا يلزم من انتفاء الدفع بقهر انتفاء الدفع لا بقهر وهو الشفاعة وتوضيحه ان نفى الناصر ليس نفى الشفيع ولا يستلزمه لان النصرة دفع بغلبة وقهر والشفاعة دفع باللين

قوله اوقع الفعل على المسمع يريد بيان وجه تعلق السماع بالمنادى وهو ليس من قبيل المسموعات لان المسموع لابد ان يكون من قبيل الاصوات فالاصل ان يقال سمعنا نداء مناد ينادى للايمان لكن ترك مقتضى الظاهر وعدل عنه الى ان اوقع السماع على المسمع وحذف المسموع الذى هو نداء المنادى لدلالة وصف المنادى وهو ينادى للايمان عليه

قوله وفيه مبالغة اى وفى ايقاع فعل السماع على المسمع مبالغة ليست فى ايقاعه على نفس المسموع لعل وجه المبالغة فى ذلك هو الاجمال والتفصيل فان الحاصل بعد التشوق امكن فى القلب واشد تقررا فيه من الواقع فيه من اول الامر كما فى قوله عز وجل رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى وفى الكشاف تقول سمعت رجلا يقول كذا وسمعت زيدا يتكلم

فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لانك وصفته بما يسمع وجعلته حالا عنه فاغناك عن ذكره ولولا الوصف او الحال لم يكن منه بد وان يقال سمعت كلام فلان او قوله

قوله وفى تنكير المنادى الخ وفى الكشاف ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان تفخيما لشان المنادى لانه لا منادى اعظم من مناد ينادى للايمان ونحوه كقولك مررت بهاد يهدى للاسلام وذلك ان المنادى اذا اطلق ذهب الوهم الى مناد للحرب او لاطفاء النائرة او لاغاثة المكروب او لكفاية بعض النوازل او لبعض المنافع وكذلك الهادى قد يطلق على من يهدى الطريق ويهدى لسداد الراى وغير ذلك فاذا قلت ينادى للايمان ويهدى للاسلام فقد رفعت من شان المنادى والهادى وفخمته

قوله واللام لتضمنها معنى الانتهاء ٦٦

٦٦ والاختصاص اى والعدول عن الاصل الى اللام لتضمن اللام معنى الانتهاء اقول لفظ الى ادل على معنى الانتهاء من اللام فكان الاولى ان يقول واللام لتضمنها معنى الاختصاص قال الزمخشرى فى الاساس الاختصاص مستفاد من استعمال التوفى مع الابرار وذلك ان التوفى معهم محل لتقدم ١١

٢٢ ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ✽ ٢٣ ✽ وكفر عنا سيئاتنا ✽ ٢٤ ✽ وتوفنا مع الابرار ✽ ٢٥ ✽ ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ✽ ٢٦ ✽ ولا تخزنا يوم القيامة

ما ذكره التحرير ✽ قوله (فآمنا) اى عقيب ندائه كما افاده التعبير بامتثلنا فلذا اورد بالفاء ٢٢ ✽ قوله (كبائرنا فانها ذات تبعة) اى متبوعة لتكفير الصغائر كما يصرح به لا تابعة الغير فتحتاج الى سؤال غفرانها اماوا سطة توفيق التوبة او تفضل من الله تعالى اذالمغفرة غير مشروطة بالتوبة عندنا ٢٣ ✽ قوله (صغائرنا فانها مستقبحة ولكن مكفرة عن مجتنب الكبائر) فالدعاء بتكفير السيئات دعاء بتوفيق الاجتناب عن الكبائر مجازا ويحتمل الحمل على ظاهره ثم تخصيص الذنوب بالكبائر والسيئات بالصغائر لان التأسيس اولى من التأكيد ولم يعكس لتقدم ذكر الذنوب والكبائر اهم بالتقديم اولان الذنب من الذنب بمعنى الذيل فاستعمل فيما يستوخم عاقبته لما يعقبه من الاثم العظيم ولذلك سمى تبعة اعتبارا بما يحصل من العقاب كذا نقل عن الراغب واما السيئة فى السوء وهو المستقبح ولذلك يقابل الحسنة فيكون اخف ٢٤ ✽ قوله (مخصوصين بصحبتهم معدودين فى زمرتهم) اشار الى ان المراد بالمعية المعية فى صفة البر والصلاح حال التوفى اما على سبيل الكناية كما قيل اومع الابرار ظرف مستقر واما المعية الزمانية فمحال لان توفيهم على التعاقب والابرار جمع بر واما كونه جمع بار فضعيف لان فاعلا لا يجمع على افعال وبعض العربية اثبته وجعله نادرا ✽ قوله (وفيه تنبيه على انهم يحبون لقاء الله تعالى) اى الموت حيث يطلبون التوفى مع الابرار ✽ قوله (ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه) فيه اقتباس والمعنى من احب لقاء الله تعالى اى المصير الى دار الآخرة احبه الله تعالى اى افاض عليه فضله وتوضيحه من احب لقاء الله تعالى حينئذ بالغفران والرضوان فهو محب للاخبار بان الله يحب لقاءه اذ محبة العبد تابعة لمحبة الرب قال النووى وقيل لو اريد بمحبة الله تعالى للعباد ارادة الهدى والتوفيق لهم يكون مقدما على محبة العبد وسببا له واما لو اريد بها افاضة الفضل عليه فى الآخرة فيكون محبة العبد اى ارادة طاعته سببا لمحبة الله تعالى بالمعنى المذكور لم يحتج الى التأويل فيحسن الحمل على ظاهره ✽ قوله (والابرار جمع بر او بار كارباب واصحاب) جمع صاحب هذا ليس بقوى لما تقدم من ان فاعلا لم يجمع على افعال فهو جمع صحب بسكون الحاء وصحب بكسر الحاء مخفف صاحب بحذف الالف ٢٥ ✽ قوله (ربنا وآتنا) عطف على اغفر لنا والتأخير لان اعطاء الثواب بعد التخلية عن المعايب ✽ قوله (اى ما وعدتنا على تصديق رسلك من الثواب) بحذف المضاف وعلى متعلق بوعدتنا قيل قدر التصديق الرسل عليهم السلام لان المنادى الرسول على الارجح والايمان التصديق لتعديته بالباء فكانه قيل انا سمعنا رسولا يدعو الى التصديق فصدقناه فاذا كان كذلك فآتنا ما وعدتنا من الاجر العظيم ✽ قوله (لما ظهر امتثالهم لما امروا سأل ما وعد عليه لا خوفا من اخلاف الوعد بل مخافة ان لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة او قصور فى الامتثال او تعبدا او استكانة) لا خوفا من اخلاف الوعد لانه لا يخاف عليه لا يخاف خلف الوعد فالمعنى لا خوف من خلف الوعد قوله بل مخافة ان لا يكون الخ اشارة الى جواب اشكال بانه كيف طلبوا ما هو محقق الوقوع فاجاب اولا بان المطلوب ليس نفس الوعد بل دوامه حتى يأتيه اليقين اذ المرء عود فى الحقيقة من هو مأمون العاقبة واجاب ثانيا بان المطلوب نفس الوعد لاحتمال قصور فى الامتثال فالسؤال مخافة ان لا يكون من زمرة الموعودين الذين امتثلوا بحق الامتثال لقصوره فى الامتثال واجاب ثالثا بان السؤال ليس للطلب حتى يقال ان وعده تعالى لا محالة فكيف طلب ما هو واقع بل دعاء للتعبد واظهار التذلل والتواضع نظيره قولهم ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا فالامر فى مثله مستعمل فى لازم معناه اذ الدعاء يستلزم الاستكانة والتذلل ولما لم يرد الدعاء اريد هذا اللازم واما الاشكال بانه ان لم يكونوا من الموعودين لم يصح قولهم ما وعدتنا فاسد فى موضعه اذ الخوف من ان لا يكونوا من الموعودين لا يستلزم ان لا يكونوا من الموعودين ✽ قوله (ويجوز ان يتعلق على بمحذوف تقديره ما وعدتنا منزلا على رسلك او محمولا عليهم) اى منزلا دالا على رسلك وعلى تبليغه او محمولا عليهم اى حالة كونه مكلفا به رسلك ومبلغا منهم لان الرسل عليهم السلام محمولون بفتح الميم اسم المفعول قال تعالى فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وتقدير الفعل الخاص عند قيام القرينة فى الظرف المستقر فيدوا حسن صرح به السيد الشريف قدس سره ✽ قوله (وقيل معناه على السنة رسلك) بتقدير المضاف اعنى الالسنة فح يكون متعلقا بوعد كالاول والموعود هو الثواب كما هو الظاهر ٢٦ ✽ قوله (بان تعصمنا عما يقتضيه) فالدعاء فى الحقيقة بالعصمة عما يقتضيه الخزى الذى هو العذاب الروحانى كما مر توضيحه

٢ وحاصله فوات معنى الامر به كفوات معنى المضى والاستقبال فى الموصولة بالماضى والمضارع وله مزيد تفصيل فى اوائل سورة ق ع منه

٣ فيكون ح كقوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله منه

٤ اشار به الى ان الرسل هنا بمعنى الانبياء منه

١١ بعضهم على بعض فالمراد الانخراط فى سلكهم على سبيل الكناية من باب اطلاق اللازم وارادة الملزوم فاذا انخرطوا فى سلكهم لا يكون مع غيرهم والمفهوم من كلام الكشاف هو ان معنى الانتهاء والاختصاص مستفاد من التضمين حيث قال ويقال دعاه لكذا والى كذا وندبه له واليه وناداه له واليه ونحوه هداه للطريق واليه وذلك ان معنى انتهاء الغاية والاختصاص واقعان جميعا يعنى ان انتهاء الغاية المدلول عليه بالفعل المضمن فيه والاختصاص المدلول عليه بالفعل المضمن كلاهما واقعان فان القصد فى باب التضمين الى مجموع المعنيين كما ذكر فى موضع اخر

قوله اى امر بان آمنوا جعل ان مصدرية ويجوز ان تكون مفسرة لوقوعها بعد معنى القول وهذا اندراج

قوله صغائرنا فسر السيئات بالصغائر هربا من التكرار وجه حمل الذنوب على الكبائر والسيئات على الصغائر ما قالوا ان الذنب ما خوذ من الذنوب وهو الدلو الملآن فيناسب الكبيرة والسيئة من مقابلة الحسنة لقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وهى الصغائر والتركيب من باب التتميم لا للاستيعاب كما فى الرحمن الرحيم

قوله او فيه تنبيه الخ معنى التنبيه على ذلك المعنى مستفاد من لفظ توفنا الموضوع للطلب فيفيد ان التوفية وهى قبض ارواحهم مطلوبهم لكونها وسيلة مؤدية الى لقاء المحبوب وان طلبهم ذلك لحبهم لقاء المحبوب

قوله او تعبدا واستكانة عطف على مخافة

قوله ويجوز ان يتعلق على بمحذوف تقديره ما وعدتنا منزلا على رسلك على لفظ اسم المفعول فيكون الظرف مستقرا حالا من مفعول وآتنا وهو ما فى وعدتنا اى وآتنا اجرا وعدتنا اياه منزلا على رسلك او محمولا عليهم لان الرسل محملون ذلك الاجر لقوله تعالى فانما عليه ما حمل بخلاف الوجه الاول فانه حينئذ متعلق بالوعد فالظرف لغو كما فى قولك وعد الله الجنة على الطاعة

قوله للمبالغة فى الابتهال وفى الكشاف فان قلت كيف دعوا الله بان يجاز ما وعدوا والله لا يخلف الميعاد قلت معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب الميعاد او هو من باب اللجاء الى الله والخضوع له كما كان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يستغفرون مع علمهم انهم مغفور لهم يقصدون بذلك التذلل لربهم والتضرع اليه واللجاء الذى هو سيماء العبودية قوله وعلو شانها معنى علو الشان المطالب مستفاد من الاستقلال المدلول عليه بالتكرير فان تكرير ربنا يدل على ان الشئ المدعو بعده امر مهم من شانه ان يطلب وحده لا فى ضمن المطالب الآخر قوله من خر به امر اى احاط به وغشيه اى طلبهم باى التفسير وفى بعض النسخ الى طلبهم بكلمة الى وهو سهو لان قصده تقرير مفعوله الذى تعدى اليه بلا واسطة والطلبة المطلوب وهو اخص ٥٥

ــه من اجاب فان اجاب قد يكون فى مقابلة الطلب وقد لا يكون بخلاف استجاب فانه يكون فى مقابلة الطلب هكذا فى الاستعمال واما فى اللغة فكلاهما بمعنى قال الجوهرى واجاب واستجاب بمعنى **قوله** ويعدى بنفسه وباللام فقال استجاب له واستجابه قال الشاعر ٨٨

٢٢ انك لا تخلف الميعاد * ٢٣ * فاستجاب لهم ربهم * ٤ * ٢ انى لا اضيع عمل عامل منكم * ٢٥ *
من ذكر او انثى * ٢٦ * بعضكم من بعض

وهذا التأويل اولى مما قاله الامام من انه اشارة الى قوله تعالى " وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون " فانه ربما ظن الانسان انه على الاعتقاد الحق والعمل الصالح ثم يظهر له فى القيامة ان اعتقاده كان ضلالا وعمله كان ذنبا فهنالك يحصل له الخجالة العظيمة والحسرة الكاملة والاسف الشديد وذلك هو العذاب الروحانى فاول مطالبهم رفع العذاب الجسمانى وآخرها رفع العذاب الروحانى لان الداعين هم الذاكرون فقوله تعالى " وبدا لهم من الله " الآية فى شأن الضالين الكافرين ٢٢ * **قوله** (انك لا تخلف اثبه دلالة بة المؤمن واجابة الداعى) لانه ٢ اظهار كمال اليقين والتأكيد بان تأكيد ذلك الميعاد مصدر بمعنى الوعد باثابة المؤمن وهذا يتضمن ما ذكره الامام فلا تغفل قوله واجابة الداعى لم يذكرها فى تفسير ما وعدتنا فالاول عدم ذكرها هنا او ذكرها هناك * **قوله** (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الميعاد البعث بعد الموت) الجزاء فيرجح الاول عليه بانه عام للجزاء بالثواب والعقاب الا انه يخصص بالثواب بمعونة المقام * **قوله** (وتكرير ربنا للمبالغة فى الابتهال والدلالة على استقلال المطالب وعلو شأنها وفى الآثار من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله تعالى مما يخاف) والدلالة اى الدلالة الاية على استقلال المطالب اذ استقلال المطالب سبب التكرار فى الخارج ٣ قوله من حزبه بفتح الحاء المهملة والزاء المعجمة والباء الموحدة اى اهمه ويجوز ان يكون بالنون ايضا وروى المص فى قوله تعالى " واستعينوا بالصبر والصلوة " هكذا روى انه عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلوة اخرجه احمد وابو داود بالباء وفى رواية حذيفة رضى الله تعالى عنه اذا حزنه بالنون واما هذا فنقل عن السيوطى انه قال لم اقف عليه ٢٣ * **قوله** (اى طلبتهم) بكسر الطاء وسكون اللام كذا قيل اى مناولهم وقيل الطلبة بوزن التركة بمعنى المطلوب اشارة الى المفعول المقدر والتعبير بالمطلوب للتعميم لانه جنس شامل للمطالب وقدمهم اولا فى قوله والدلالة على استقلال المطالب فلو قال الى دعائهم لخلا عن التكلف * **قوله** (وهو اخص من اجاب) لان معناه اعطاء الجواب اما بتحصيل المطلوب او بدونه واما استجاب فمختص بتحصيل المطلوب فلذلك اخترنا هنا بيان اصله ولا ينافيه استعماله بمعنى اجاب مطلقا بقيام القرينة ووجهه ان السين تدل على طلب الجواب والمطلوب ما يوافق مراده لا ما يخالفه وهو يفيد الظن * **قوله** (ويعدى بنفسه وباللام) كما فى قول الغنوى * وداع دعا يامن يجيب الى الندى * فلم يستجبه عند ذاك مجيب * وهذا لكونه غير شايع استشهد الزمخشرى بقول الغنوى ولك ان تقول ان تعديته بنفسه لضرورة الشعر فلا استشهاد ووجهه على تقدير ثبوته ان استجاب اى اوصله مراده فتعدى بنفسه وان كان معناه اهتم له فى تحصيل مراده فيتعدى باللام وهو الشايع فى الاستعمال والا فالفعل بمعنى واحد لا يكون متعديا بنفسه وبحرف الجر قيل وهذا فى التعدية الى الداعى واما الى الدعاء فشايع بدون اللام مثل استجاب الله دعاءه ولهذا قيل ان هذا البيت على حذف المضاف اى لم يستجب دعاءه كما يأتى فى سورة القصص ٢٤ * **قوله** (اى بانى لا اضيع وقرئ بالكسر على ارادة القول) بانى لا اضيع متعلق باستجاب ٤ لان فيه معنى القول اى فاستجاب لهم قائلا ٥ انى اضيع ٢٥ * **قوله** (بيان عامل) بمعنى شخص عامل والشخص يعم الذكر والانثى فلا تغليب وان اعتبار التغليب لان المراد جنس عامل فغلب الذكر على الانثى فى اطلاق عامل ٢٦ * **قوله** (لان الذكر من الانثى والانثى من الذكر) اى جنس الذكر من الانثى وهى امه والانثى ابتداؤها من الذكر وهو ابوها فى ابتدائية لم يقل لان الذكر والانثى كل منهما من الذكر والانثى لان ما ذكره المص هو الاوفق لقوله تعالى " من ذكر او انثى بعضكم من بعض " * **قوله** (او لانهم من اصل واحد اولفرط الاتصال والاتحاد اوللاجتماع والاتفاق فى الدين) من اصل واحد وهو آدم عليه السلام او الاب فمن اتصالية بحسب اتحاد الاصل قوله اولفرط الاتصال فى الاختلاط او الاتحاد فى الاعتقاد حتى كان كل واحد من الآخر من قرابة الاسلام وهى اقوى من قرابة النسب فلفظة من اتصالية ايضا لكن بمعنى الاتحاد فى الدين لا الاتحاد فى النسب * **قوله** (فهى جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال روى ان ام سلمة قالت يا رسول الله انى اسمع الله يذكر الرجال فى الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت " فالذين هاجروا " الى آخرها اى جملة بعضكم من بعض معترضة بين المجمل والتفصيل وقد تم ما ذكره المص قوله روى ان ام سلمة رضى الله تعالى عنها قيل رواه الترمذى * **قوله** (انى اسمع الله تعالى الخ)

٢ وفى مثل هذا لا يراد الخبر اذ لم فائدة الخبر ولا لازمه عهد

٣ والتكرار سبب فى الذهن يفيد العلم باستقلال المطالب عهد

٤ قيل وليس الباء صلة لاستجاب كالتبادر وجوابه انه صلة باعتبار تضمنه معنى القول عهد

٥ هذا هو الظاهر من تقدير القول وقيل يحتمل وجهين احدهما ان يكون استجاب بمعنى قال الخ وهذا خلاف ظاهر العبارة عهد

٨٨ وداع دعا يا من يجيب الى الندى
فلم يستجبه عند ذاك مجيب
فقلت ادع اخرى وارفع الصوت دعوة
لعل ابا المغوار منك قريب

اى رب داع دعا هل من احد يعم المستضيفين فلم يجب احد فقال ادع دعوة اخرى وارفع الصوت لعل ابا المغوار يجيبك ويعطيك فانه الجواد قال المص فى سورة القصص فى تفسير قوله تعالى فان لم يستجيبوا لك دعاءك الى الايمان باتباع الاهدى فحذف المفعول الاول للعلم به ولان فعل الاستجابة يعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالبا ثم انشد البيت المذكور

قوله لان الذكر من الانثى بيان لمعنى من الابتدائية فى بعضكم من بعض اى بعضكم ناش ومبتدأ من بعض اما بمعنى ان الذكر ناش من الانثى وبالعكس او بمعنى انه يجمعهما اصل واحد وهو آدم فالمعنى بعضكم من اصل بعض بحذف المضاف وهذا ان الوجهان على ان يكون من للابتداء واما قوله اولفرط الاتصال والاتحاد او للاجتماع والاتفاق فى الدين فمبنى على كون من اتصالية ومبناها البيان فكانه قيل بعضكم هو البعض الآخر لاتحاد واجتماع بينهم فى المحبة والدين

قوله فهو مصدر مؤكد اى ثوابا مصدر مؤكد لقوله تعالى " ولادخلنهم جنات " لانه بمعنى لاثيبنهم وكأنه قيل ولاثيبنهم اثابة من عند الله

قوله لان الواو لا توجب ترتيبا هذا جواب عما يقال ويقال على هذه القراءة اذ قتلوا فكيف قاتلوا فاجيب بان الواو لا توجب الترتيب او المراد انه قتل بعضهم وقاتل آخرون ولم يضعفوا

قوله قادر عليه بمعنى القدرة مستفاد من لفظ عنده فان من المعلوم ان الجواد الذى عنده نعم لا تحصى قادر على افاضتها على مستحقها

قوله الخطاب للنبى والمراد امته اى الخطاب بلا يغرنك من حيث الظاهر للنبى عليه الصلاة والسلام لكن المراد امته والمعنى لا يغرنكم ايها المؤمنون وانما اخرج عن ظاهره اذ لا معنى من حيث الظاهر لنهى من لم يتصف بالغرور

(تشيق)

قوله اوتثبيته عطف على امته اى او الخطاب للنبى اصالة والمراد تثبيته على ما كان عليه من ترك الغرور كقوله تعالى " ولا تطع المكذبين " فانه عليه الصلاة والسلام ما اطاع المكذبين قط فالمراد بالنهى عما لم يرتكبه تثبيته على ما عليه من عدم اطاعته لهم وكقوله تعالى " فلا تكونن ظهيرا للكافرين " وكقوله " ولا تكونن من المشركين " وهذا فى النهى نظير الامر فى قوله تعالى " اهدنا الصراط المستقيم " **قوله** والنهى فى المعنى للمخاطب فالمعنى لا تغتر بتقلب الذين كفروا فى البلاد للتجارات وسعيهم فى الرزق والمال والمراد من النهى ظاهر التقلب تنزيلا للسبب منزلة المسبب فان تقرير التقلب للمخاطب سبب واغتراره بالتقلب مسبب فنهى السبب ٩٩

٩٩ وورود النهي عليه لمنع السبب الذي هو اغترار المخاطب بذلك السبب على طريق برهاني وهو ابلغ من ورود النهي على المسبب من اول الامر وهذا ابلغ ٦٦

٢٢ فالذين هاجروا ❁ ٢٣ ❁ واخرجوا من ديارهم واوذوا في سبيلي ❁ ٢٤ ❁ وقاتلوا ❁ ٢٥ ❁ وقتلوا ❁ ٢٦ ❁ لاكفرن عنهم سيئاتهم ❁ ٢٧ ❁ ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله ❁ ٢٨ ❁ والله عنده حسن الثواب ❁ ٢٩ ❁ لايغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد

فسبق بيان هذا المبنى ٢٢ ❋ قوله (تفصيل لاعمال العامل وما اعد لهم من الثواب) اي الفاء للتفصيل قوله لاعمال المشار اليه ان عاملا في قوة الجمع لان المراد جنس العامل كما يدل عليه قوله وما اعد لهم الخ ناظر الى قوله لاكفرن عنهم الآية ❋ قوله (على سبيل المدح والتعظيم) اما العمل او العامل وكل منهما مستلزم للآخر قوله على سبيل المدح والتعظيم قال المحرر التفتازاني حيث فصل بعد الاجمال اعتناء بشان الاعمال وخص بعد التعميم واخبر مؤكدا بالقسم بتكفير السيئات وادخال الجنات وعظيم الثواب من عند الله تعالى الجامع بصفات الكمال ❋ قوله (والمعنى فالذين هاجروا الشرك او الاوطان والعشائر للدين) قدمه لكون واخرجوا من ديارهم تأسيسا ولكونه هجرة في الحقيقة لقوله عليه السلام المهاجر من هجر ما نهى الله تعالى والوجه الاول ضعيف قوله او الاوطان والعشائر وهذا خروج فلا ينافي كون فاخرجوا تأسيسا ٢٣ ❋ قوله (اي بسبب ايمانهم بالله ومن اجله) معنى في سبيل الله لان في سبيله معناه لاجله وبسببه مثل قوله عليه السلام ان امرأة عذبت في هرة الحديث اي في شان هرة ولاجلها وقيد الكفار في قاتلوا والجهاد في قتلوا لانهم من ترتب الجزاء وهو احسن الجزاء ٢٤ (الكفار) ٣٠ ❋ قوله (في الجهاد وقرأ حمزة والكسائي بالعكس لان الواو لاتوجب ترتيبا

والثاني افضل او لان المراد لما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا وشدد ابن كثير وابن عامر قتلوا للتكثير) الواو لاتوجب ترتيبا وقع اشكال على قراءة حمزة بانه كيف يكون المقاتلة بعد القتل فاجاب بان الواو لاتوجب الترتيب فلا يقتضي كون المقاتلة بعد القتل ولما امكن ان يقال انه لابد في الترتيب الذكري من فائدة فما هي فاجاب بان الثاني وهو القتل الذي هو الشهادة افضل من المقاتلة والتعبير بالثاني مع انه الاول في هذه القراءة الاخيرة بالنسبة الى القراءة الاولى التي جعلها اصلا فقدم في الذكر مع ان حقه التأخر كما في القراءة الاولى للتنبيه على افضليته هذا اذا كان المقاتل والمقتول واحدا واما اذا كان المراد بهما متغايرين فالوجه ما ذكره بقوله او لان المراد لما قتل الخ كما ذكره المص فالضمير راجع الى قوم في قاتلوا والى قوم آخر في قتلوا فحينئذ الضمير يكون مفعولا عندهم ٢٦ (لاعودنها) ٢٧ ❋ قوله (اي اثيبهم بذلك اثابة من عند الله تفضلا منه) الاخر لان التعليق بعد الصفة قوله اثابة اشارة الى ان ثوابا وضع موضع الاثابة لما تحقق ان المأخوذ مفعول مطلق لفعله مثل انبته الله نباتا حسنا والمعنى فيثابون ثوابا من عند الله قوله تفضلا لاجرا له اصله وعن هذا لم يصدر الجزء بالفاء واو اعتبر كونه جزاء لكان مصدرا بالفاء ❋ قوله (فهو مصدر مؤكد) اي لفس المرة وهو ظاهر ولا للنوع لان المؤكد بفتح الكاف عين المؤكد لان معنى لادخلنهم لادخلنهم من عندي لما عرفت من ان الجزاء لما لم يكن مصدرا بالفاء علم انه من فضله وهذا قريب مما يقال والوصف المؤكد لاينافي كون المصدر مؤكدا وفي قوله من عند الله اشارات وقيل المعنى ثوابا فوق الجنات قوله لاكفرن خبر لمبتدأ وهو الذين اما بتقدير القول او الجملة القسمية يجوز ان يكون خبرا وان كانت انشائية بدون تقدير القول ٢٨ ❋ قوله (على الطاعة قادر عليه) اي الكلام تمثيل شبه حال الثواب وهي اختصاصه تعالى بحيث لايقدر عليه غيره تعالى بحال شيء يكون بحضرة احد لايد لغيره عليه فاستعمل ما هو الموضوع المشبه به في المشبه وليس معناه ان الثواب بحضرته وبالقرب منه على ما هو حقيقة لفظة عند وكذا الكلام في مثل قوله تعالى عند ربهم جنات ونحوها ٢٩ ❋ قوله (الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد امته) لان سيد القوم يخاطب بشيء ويقوم خطابه مقام خطابهم جميعا على طريق التمريض ❋ قوله (او تثبيته على ما كان عليه كقوله ولا تطع المكذبين او لكل احد) او تثبيته فانه عليه السلام وان لم يزل بوجه ولا يتوقع منه تزلزل لكنه امر بالثبات على ما كان عليه من عدم الاغترار تنبيها على صعوبة ذلك قوله او لكل احد ممن يصلح ان يخاطب سوى النبي عليه السلام فالمفرد حينئذ يكون الخطاب الى غير معين فيكون مجازا او لدا الغرض مع خلوه عن التعلل فاوقع من انه خطاب للنبي عليه السلام واكل احد بحمل الواو فيه على انها صلة وجعله عاما له عليه السلام بطريق التغليب لا يرضى به اللبيب ❋ قوله (والنهي في المعنى للمخاطب وانما جعل للتقلب تنزيلا للسبب منزلة المسبب للمبالغة) والنهي في المعنى للمخاطب لان النهي انما يتوجه الى العاقل فهو منهي عن الاغترار كناية قوله تنزيلا الخ علة قوله للمبالغة علة باعثة وموجبة ووجه المبالغة هو ان نهي السبب لاسيما السبب الذي هو غير عاقل مستلزم لنهي المسبب فيكون مجازا مرسلا او كناية فيهما ابلغان من الحقيقة والتصريح ولو ريد بالمبالغة المبالغة في السببية فالامر واضح ❋ قوله (والمعنى لاتنظر الى ما الكفرة عليه من السعة والحظ ولا تغتر بظاهرها

٢ قيل فوضع ثوابا موضع الاثابة وان كان في الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء لما يعطى والظاهر ان الثواب يستعمل بمعنى المصدر ايضا ومنه يشتق الفعل ثاب يثوب قال المص في تفسير قوله تعالى لمثوبة من عند الله الآية لان المحسن يثوب اليه منه

٦٦ المأخوذ من سلوك طريقة البرهان قالوا هذا على عكس قول قائل لا اريتك ههنا لان حضور المخاطب ههنا سبب رؤية المتكلم اياه ايتي السبب الذي هو حضور المخاطب عنده والحمل على ان اصل المقصود نهي المخاطب عن ان يحضر عنده فتوسل الى هذا المقصود بنهي المتكلم نفسه عن مسبب ذلك الحضور وهو الرؤية لان حضور المخاطب عند المتكلم سبب لرؤيته اياه التي هي مسببة عن الحضور فتوسل بالنهي عن المسبب الى النهي عن السبب فهو كقوله تعالى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها قال هناك نهي الكافر ان يصد موسى عنها اي عن تصديق الساعة والمراد نهيه عن ان ينصد عنها كقوله لا اريتك ههنا تنبيها على ان فطرته السليمة لو خليت بحالها لاختارها ولم يعرض عنها وانه ينبغي ان يكون راسخا في دينه فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه

قوله اي ذلك التقلب متاع قليل لقصر مدته في جنب ما اعد الله للمؤمنين فعلى هذا يكون المراد بالقلة القلة بالاضافة الى ما عند الله تعالى وقال صاحب الكشاف او اراد انه قليل في نفسه لانقضائه وكل زائل قليل فعلى هذا قال بعضهم يعني انه قليل بالاضافة الى النعيم فانه يكون معدوما في اوقات غير متناهية وهو الاول ويصير معدوما في اوقات غير متناهية وهو الابد واذا قيس زمان الوجود وهو وقت ما الى الازل والابد كان اولى من ان يوصف بانه قليل قيل فيه نظر لانه لايستقيم الا على مذهب الفلاسفة اقول اول وجه النظر انه يلزم من هذا قدم الافلاك الاعظم فان الزمان عند ارسطو مقدار حركة الفلك الاعظم فاذا كان زمان الابد غير متناه يلزم ان يكون حركته غير متناهية فيلزم قدمه لان قدم الحال من لوازم قدم المحل وبالعكس والمراد قدم نوع الحركة

قوله قال عليه الصلاة والسلام ما الدنيا في جنب الآخرة الحديث يدل على ان المراد بالقلة القلة بالاضافة الى نعيم الآخرة لا القلة في نفسه قال بعضهم تقديره ما تقدير الدنيا في جنب الآخرة وقيل ولابد من تقدير التقدير ليطابق قوله الاهل ما يجعل اي مثل جعل احدكم

قوله اي ما يمهدوا لانفسهم تقدير للمخصوص بالذم

قوله وكذا الجار بالجيش ضقنا بها الجار الملك المتسلط العاتي المتمنع عن قبول النصيحة والباء في بالجيش متعلق بضقنا للتعدية او للمصاحبة والمعنى على الاول اذا جعل الجار الجيش ضيفا لنا وعلى الثاني اذا نزل مع الجيش ضيفا لنا جعلنا نحن القنا وهي جمع القناة وهي الرمح والمرهفات وهي السيوف المحددة نزلا جعلنا القنا والمرهفات له نزلا اي تقدمة الخدمة الضيافة وهذا تهكم لهم

قوله والعامل فيها الظرف وهو لهم يعني والعامل في هذه الحال عامل الظرف الذي هو لهم والتقدير حاصل لهم جنات وجنات فاعل الظرف لانه لما قوي بالاعتماد على المبتدأ الذي هو الموصول عمل في جنات ٥

٥٥ على انه فاعله فعمل فى الحال لان العامل فى الحال هو العامل فى ذى الحال قال بعض شراح الكشاف وارتفاع جنات بالابتداء ولهم الخبر ونزلا حال مما ٤٤

٢٢ متاع قليل ۞ ٢٣ ۞ ثم مأويهم جهنم وبئس المهاد ۞ ٢٤ ۞ لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجرى

من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله ۞ ٢٥ ۞ وما عند الله ۞ ٢٦ ۞ خير للابرار ۞ ٢٧ ۞

وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله ۞ ٢٨ ۞ وما انزل اليكم ۞ ٢٩ ۞ وما انزل اليهم ۞ ٣٠ ۞ خاشعين لله

ترى من تبسطهم فى مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم) والمعنى لا تنظر هذا يدل عليه النظم اقتضاء ولا تغتر نهى المخاطب بسبب نهى السبب بظاهر ما ترى الخ اذ ظاهره احلى واسر وباطنه ادهى وامر ۞ قوله

(روى ان بعض المسلمين كانوا يرون المشركين فى رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد فنزلت متاع قليل) روى الخ فالنهى بعد الوقوع حينئذ ولما كان خصوص السبب غير مانع عن العموم حكم فيما سبق ان الخطاب لكل احد يصلح للخطاب حاضرا او غائبا موجودا كان او معدوما فنزلت قوله تعالى لا يغرنك تقلب الذين الخ ٢٢ ۞ قوله (خبر مبتدأ محذوف اى ذلك التقلب متاع قليل لقصر مدته) فى نفسه لذلك لا بالنسبة الى غيره ولما كان هذه القلة هى المتبادرة قدمها عكس ما فى الكشاف ۞ قوله (اوفى جنب ما اعد الله للمؤمنين قال عليه الصلاة والسلام ما الدنيا فى الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه فى اليم فلينظر بم يرجع) اوفى جنب ما اعد اى القلة اضافية اعتبرت كمية او كيفية واما فى الاول فى جهة الكمية فقط وعبر بالجنب لان الشئ اذا قيس الى شئ وضع فى جنبه فذكر الجنب واريد ملزومه وهذا الحديث فى صحيح مسلم والمعنى ما اعتبار الدنيا وتقديرها فى جنب الآخرة لانها متناهية والآخرة غير متناهية فلينظر بم يرجع اى فليقس عدم رجع الدار الدنيا وما بقى فى اليم والبحر من الماء التى تكاد ان لا تتناهى الآخرة ونعيمها والمراد التفهيم والا فلا قياس اصلا للتناهى وعدم التناهى ٢٣ ۞ قوله (اى ما مهدوا لانفسهم) اى المهاد بمعنى المفعول والمخصوص بالذم محذوف وهو جهنم ففيه استعارة تهكمية ٢٤ ۞ قوله (لكن الذين) استدراك من مفهوم الكلام وهو ان الكفرة تنعمهم قليل لكن المتقين عن الشرك لهم ثواب عظيم وتنعم جسيم فتنعمهم كثير دائم ۞ قوله (النزل والنزل ما يعد للنازل من شراب وطعام وصلة قال ابو الشعر الضبى وكنا

اذا الجبار بالجيش ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نزلا وانتصابه على الحال من جنات والعامل فيها الظرف وقيل انه مصدر مؤكد والتقدير انزلوها نزلا) قال ابو الشعر لقب شاعر الكنية شعره الضبى اى المنسوب الى بنى ضبة اذا الملك المسلط اضافنا اى صار ضيفا لنا والباء فى بجيش للمصاحبة اى مع الجيش جعلنا القنا اى الرمح والمرهفات اى السيوف المرهفة اى المزيلة للروح نزلاله وزاداله وهو تهكم على طريقة قولهم تحية بينهم ضرب وجيع حمل الشاعر تجيئة لحربهم كمجئ المسافر لعدم مبالاتهم بذلك مدح قومه بالشجاعة والغلبة على الملك الجبار فالظاهر بالاعتبار وغرضه الاستشهاد به على ان النزل ما يعد للنازل من طعام وشراب ثم استعمل فى الزاد مطلقا غاية الامر ان الشاعر استعمله فى الرمح والسيف تهكما وجعل الجنة نفسها نزلا بتقدير مضاف اى ذات نزل هذا اذا جعل حالا والنصب على المصدرية اى انزلوها نزلا وفى نسخة انزلوها نزلا فيكون النزل بمعنى النزول لا بمعنى ما اعد للنازل وقد ذكره اولا ولم يلتفت الى معنى النزول ٢٥ (لكثرته ودوامه ٢٦ مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله) ٢٧ ۞ قوله (نزلت فى عبد الله بن سلام واصحابه وقيل فى اربعين من نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فاسلموا وقيل فى اصحمة النجاشى) عبد الله بن سلام بتخفيف اللام صحابى جليل من علماء بنى اسرائيل واصحمة بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وحاء مهملة وميم وهاء والنجاشى بفتح النون او بكسرها وفتح الجيم مخففة وتشديد ياءها غلط وآخره ياء ساكنة وهو الاكثر وهو لقب كل من ملك الحبشة واسم هذا مكحول بن صعصعة ۞ قوله (لما نعاه جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فصلى عليه) نعاه بالنون والنعى خبر الموت اى اخبره موته لعله اشار به الى الصلوة عليه وعن هذا قال فخرج يصلى عليه وتوفى فى رجب سنة تسع من الهجرة وهذا رواه الواحدى وغيره وفى الكشاف فقال عليه السلام اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم فخرج الى البقيع ونظر الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشى وصلى عليه واستغفر انتهى اشار بهذا الى الجواب عن دليل الشافعى فى الصلوة على الغائب فانه استدل بهذا على جواز الصلوة على الميت الغائب وكذا اشار اليه بعض شراح الحديث ۞ قوله (فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على علج نصرانى لم يره قط) اى قوى غليظ من الكفار وهو كذب صريح لان النجاشى اعنى مكحول بن صعصعة اسلم وحسن اسلامه ۞ قوله (وانما دخلت اللام على الاسم للفصل بينه وبين ان بالظرف) اذ اللام لا تدخل على اسم ان اذا لم يفصل بينهما ٢٨ ۞ قوله (من القران) قدمه لشرافته ولكونه مهيمنا عليهما وان كان نزولهما مقدما ٢٩ (من الكتابين) ٣٠ ۞ قوله (حال من فاعل يؤمن وجمعه

٢ وقيل انه لما ذكر نعمهم ان الله لا ينعم المؤمنين فاستدرك عليه بان ما هم جدا عين النعيم لانه سبب لما يعد من النعم الجسام وفيه ما فيه ۞ بعد فى الظرف عن الضمير وقال بعضهم لا يجوز ذلك لان الظرف اذا اعتمد يكن مسند اليه ولو جوزنا ان يكون مبتدأ لزم الالتباس كما فى ضرب زيد

قوله والتقدير انزلوها نزلا فيكون مصدرا منصوبا بفعله محذوف ويجوز ان يكون مصدرا لما دل عليه لهم جنات لان حصول الجنات لهم نزل ويعضده قول صاحب الكشاف ويجوز ان يكون بمعنى مصدر مؤكد كانه قيل رزقا او عطاء من عند الله قال الشارحون لان لهم فى معنى رزقوا واعطوا

قوله مما يتقلب فيه الفجار وفى الكشاف مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل كلمة من فى مما يتقلب فى من الابتدائية التى يستعمل بها اسم التفضيل وهو متعلق بخير ومن فى القليل بيان ما يتقلب

قوله وقيل فى اصحمة النجاشى قال صاحب جامع الاصول النجاشى بفتح النون وتخفيف الجيم وبالشين المعجمة لقب ملك الحبشة واصحمة منهم اسلم قبل الفتح ومات قبله وصلى عليه النبى صلى الله عليه وسلم اخبر جبريل عليه السلام بموت ملك منهم ولم يره وقيل النجاشى بتشديد الياء على صيغة النسبة وقيل التخفيف والتشديد لغتان واما التشديد فى الجيم فخطأ وفى الكشاف وقيل فى اصحمة النجاشى ملك الحبشة ومعنى اصحمة عطية بالعربية وذلك انه لما مات نعاه جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم فخرج الى البقيع ونظر الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشى وصلى عليه واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على علج نصرانى لم يره قط وليس على دينه فنزلت عطية بغير تنوين لانه جعلها علما كما ان اصحمة علم للكافر المعجم قال بعضهم ان صاحب الكشاف تكلف بذلك لان الحنفية لا يرون الصلاة على الغائب والحديث حجة للشافعى واما ابصار السرير فلم يأت فى الروايات وانما ابدوه احتمالا واجيب بان سبب صلاة الجنازة حضور الميت المسلم ولم يوجد فلا بد من تأويل الحديث بالابصار تكرمة للنجاشى الا يرى انه عليه الصلاة والسلام لم يصل على غيره من المؤمنين الغيب وعدم الرؤية ممنوع وقوله وانما ابدوه احتمالا ان اراد بهم انهم تقولوه فذلك سوء ظن باهل العلم العدول بالاحتمال وهو باطل

قوله للفصل بينه وبين ان الخ يعنى لا يجوز دخول لام التأكيد على اسم ان لكراهتهم توالى حرفى التأكيد ولذا يؤخر اللام الى الخبر وانما جاز هنا الفصل بالظرف الذى هو خبران فهو كقولك ان فى الدار لزيدا

(باعتبار)

قوله ما خص بهم من الاجر معنى الخصوص مستفاد من الاضافة فى اجرهم

باعتبار المعنى) اى هذا والافراد فى يؤمن باعتبار اللفظ ٢٢ ۞ **قوله** (كما فعله المحرفون من احبارهم) ففيه تعريض لهم وتعريض بالمنافقين لانهم آمنوا خائفين من القتل والنهب ٢٣ ۞ **قوله** (ما خص بهم من الاجر ووعدوه فى قوله اولئك يؤتون اجرهم مرتين) اشارة الى ان الاضافة للعهد وعند ربهم استعارة تمثيلية كما مر تحقيقه آنفا وان المراد اجرهم مرتين مرة لايمانهم بالقرآن ومرة لايمانهم بكتابهم وقد سبق ان ايمانهم بكتابهم معتبر بعد ايمانهم بالقرآن ٢٤ ۞ **قوله** (لعلمه بالاعمال وما يستوجبه من الجزاء واستغنائه عن التأمل والاحتياط والمراد ان الاجر الموعود سريع الوصول فان سرعة الحساب تستدعى سرعة الجزاء) فيكون قوله تعالى ۞ ان الله سريع الحساب ۞ تذييلا لما قبله مقررا له واستغنائه اشارة الى سرعة الحساب قوله والمراد ان الاجر الموعود الخ فيكون ختم الكلام بما يناسب الابتداء اشد المناسبة ولم يعطف لكونه مؤكدا لما قبله ومنزلا منزلة التعليل ولذا اكد بان وسرعة حساب الله تعالى لا ينافى امتداد زمان حساب الاشرار لانه للمناقشة من حاليهم وبطاجهم فى الانكار نظيره الوقوف فى المحشر امتداده خمسين الف سنة بالنسبة الى الاشرار ومدة قليلة بالنظر الى الاخيار ٢٥ ۞ **قوله** (على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد) ومن تعاطى المنكرات ٢٦ ۞ **قوله** (وغالبوا اعداء الله بالصبر على شدائد الحرب واعدى عدوكم فى الصبر على مخالفة الهوى) قيده بقوله فى الصبر اذ نفس الغلبة ليست بمقدورة لهم على شدائد الحرب اكتفى به هنا اذ لا يصح ان يراد الصبر على مشاق الطاعات اذ لا غلبة فيه على اعداء الله تعالى قوله واعدى عدوكم اى غالبوا عدوكم وهو النفس الامارة بالسوء قال عليه السلام اعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك الحديث وهو الجهاد الاكبر كما ورد فى الحديث الشريف فم يكون باب المفاعلة للمبالغة وفى الاول للغلبة واراد تعميما معا فى اطلاق واحد مشكل ۞ **قوله** (وتخصيصه بعد الامر بالصبر مطلقا لشدته) اى ان الصبر باطلاقه يفيد الصبر على ما ينبغى ان يصبر عليه فيكون صابروا تخصيصا بعد تعميم لفضله على غيره من الصبر لصعوبته هذا مرامه لكن الصبر الاول صبر فى نفسه والثانى صبر فى غلبة اعداء الله وكون هذا تخصيصا بعد تعميم غير ظاهر ٢٧ ۞ **قوله** (ابدانكم وخيولكم فى الثغور مترصدين للغزو وانفسكم على الطاعة كما قال عليه الصلاة والسلام من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلوة) قيل المرابطة نوع من الصبر فهو كالعطف السابق اى تخصيص بعد تعميم وقد عرفت ما فيه وكذا هنا لما كان المرابطة اعم من الابدان والخيول وكونه كذلك غير واضح ايضا وروى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان الرباط افضل من الجهاد لانه حقن دماء المسلمين والجهاد سفك دماء المشركين ولذا ورد انه لا يسأل فى قبره و الثغور اطراف ممالك الاسلام التى يخاف فيها من مكر الاعداء قوله من رابط رواه مسلم وغيره و المرابطة نوعان مرابطة الثغور ومرابطة النفوس ٣ وانتظار الصلوة منها والعدل بالفتح المثل من غير جنس والكسر المثل من جنسه فهو بالفتح هنا ۞ **قوله** (وعنه عليه الصلاة والسلام من رابط يوما وليلة فى سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه لا يفطر ولا ينفتل عن صلاته الا لحاجة) اى لا ينصرف عن صلاته الا لحاجة متعلق بالاخير قيل انه متعلق بالفعلين ٢٨ ۞ **قوله** (فاتقوه بالتبرأ عما سواه لكى تفلحوا غاية الفلاح) حمل التقوى على المرتبة العليا لان المخاطبين هم المؤمنون وانها هى الفرد الاكمل منها وبهذه العلة بعينها حمل الفلاح على غايته ۞ **قوله** (او اتقوا القبائح لعلكم تفلحون بنيل المقامات الثلاثة المرتبة التى هى الصبر على مضض الطاعات ومصابرة النفس فى رفض العادات ومرابطة السر على جناب الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشريعة والطريقة والحقيقة) او اتقوا القبائح اشارة الى المرتبة الوسطى منها وهى شائع الاستعمال فى القرآن فم يحمل الفلاح على الظفر بنيل المقامات الثلاثة المحض الاتم والمشاق اللهم اجعلنا من الواصلين ۞ الى هذه المقامات العالية ۞ واحشرنا مع امام المتقين ۞ وفخر العابدين ۞ فى الدار الباقية ۞ **قوله** (عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران اعطى بكل آية منها امانا على جسر جهنم وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ السورة التى يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس) اى تغرب والحديث الثانى اخرجه الطبرانى عن ابن عباس رضى الله عنهما والاول موضوع

تمت

قوله لعلمه بالاعمال القليل لسرعة الحساب فان العلم بالاعمال يستلزم سرعة الحساب للاستغناء به عن التوقف والبطوء الناشى عن التأمل والاحتياط عن السهو فى الحساب

قوله والمراد ان الاجر الموعود سريع الوصول الخ فقوله عز وجل سريع الحساب اما كناية تلويحية عن علمه بمقادير الامور لانه انما يكون سريع الحساب اذا علم المحسوب الذى هو اعمال العباد واذا علم اعمال العباد علم مقادير اجورهم على حسب استنباطها لهم فيوفيهم اجورهم وعلى هذا يكون جملة ان الله سريع الحساب استينافا واردا على سبيل التعليل لقوله لهم اجرهم عند ربهم او تذييل البيان علة الحكم المذكور المفاد بقوله لهم اجرهم واما كناية ايمائية عن قرب الاجر الموعود فان سرعة الحساب تستدعى سرعة الجزاء فيكون تكميلا لقوله سبحانه لهم اجرهم عند ربهم فانه فى معنى الوعد كانه قيل لهم اجرهم عند ربهم عن قريب قال بعضهم والحق انه مجاز فانا من اقول ما ملت فيه فصففت ان جواز ارادة الماهية ههنا تمنع ان احمله على المجاز

قوله وغالبوا اعداء الله معنى المغالبة مستفاد من صيغة المفاعلة التى قد استعملت فى معنى الغلبة نحو صابرته فصبرته اصبره اى غلبته فى الصبر

قوله واعدى عدوكم هى النفس الامارة بالسوء فان مخالفة هوى النفس اشق عليها من المحاربة فى الغزو ومن ثمة قال صلى الله عليه وسلم قد رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر

قوله وتخصيصه بعد الامر بالصبر مطلقا لشدته فان قوله عز وجل اصبروا معناه اصبروا على ما يجب الصبر عليه من الدين وتكاليفه وهو عام متناول الصبر على شدائد الحرب مع اعداء الله وغيرها ثم قال وصابروا اى اصبروا على شدائد الحرب مع اعداء الله صبرا اكثر من صبرهم فالمصابرة نوع خاص من الصبر فخصصه بعد تعميمه لشدته اى لشدة هذا النوع من الصبر كذلك جبرائيل بعد ذكر ملائكته لعظمته هذا آخر ما امليته من حواشى تفسير الزهراوين ومعانى القرآن لا آخر لها ٢٢ كما وفقنى بلطفك التام على هذا وفقنى باتمام العام على تحرير ما يتعلق بحل ما يتلو هما من سور القرآن المجيد ويسر لى ذلك واعصمنى عن الزلل فيما حررته وافض على من انوار هدايتك ما يسترشد به درك حدقة بصيرتى الى تقول الحق وتهدى السبيل الحمد لله اولا واخرا والشكر له باطنا وظاهرا

٢ لان سرعة الحساب لان الغرض من الحساب ظهور ما يتحقق الكلف به من الجزاء وترتبه عليه ۞

٣ فالصبر على الطاعات هى الشريعة التى هى المرتبة الاولى ورفض العادات المرتبة الثانية التى هى الطريقة ومرابطة النفس على جناب الحق المرتبة الثالث التى هى الحقيقة كذا قيل ۞

(سورة النساء مدنية وآيها مائة وسبعون وخمس ايات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

٢٢ ❁ قوله (خطاب يعم بنى آدم) اى اولاد آدم مذكرا او مؤنثا بطريق التغليب وتعميم اسم لكان قوله خلقكم من نفس واحدة الظاهر ان مراده من بنى آدم اولاده من هذه الامة سواء كانت موجودة وقت النزول او بعده كما حقق فى قوله تعالى فى سورة البقرة " يا ايها الناس اعبدوا " الاية واما التعميم الى الامم المتقدمة فلا يستفاد من كلامه ولا يناسب اعتباره حتى يرد عليه الاعتراض بان الامم الماضية لاحظ لهم فى الخطاب لاختصاص الاوامر والنواهى بمن يتصور منه الامتثال انتهى اوالمعنى ان الامر بالاتقاء يعم بنى آدم امر كل فى عصره بلسان نبيه لابلسان نبينا فلا محذور ايضا بنى آدم له استعمالات يطلق على جنس البشر فيشمل آدم وحواء وسائر الناس وهذا الاستعمال مجاز بذكر الملزوم وارادة اللازم ثم شاع فكان حقيقة عرفية ويطلق على نسله ذكورا واناثا ثانيا وهو المراد هنا ولم يقل اولاد آدم لان بنى آدم بهذا التغليب شايع فى القران المجيد والثالث يطلق على من يتفرع من آدم فيشمل ماسواه عليه السلام من حواء وسائر الناس فهذا مجاز ايضا والرابع ذكور اولاد آدم وهو المعنى الحقيقى لكن استعماله بهذا المعنى غير معهود فى النص الكريم وكذا بنى اسرائيل شاع استعماله فى العموم تغليبا واول هذا التنبيه على شرافة المذكور ٢٣ ❁ قوله (واحدة هى آدم) للدلالة على ان المقصود الوحدة لا الجنس ٢٤ ❁ قوله (عطف على خلقكم) وانما حسن العطف لان حواء رضى الله تعالى عنها لم تدخل فى خلقكم فلاتكرار ولو قيل تخصيص بعد التعميم لم يبعد وفى ضمن العطف الدفع الاشكال بان اولاد آدم خلقوا من نفسين فكيف يصح خلقكم من نفس واحدة وجه الاندفاع ظاهر ❁ قوله (اى خلقكم من شخص واحد) اى المراد بالنفس الذات والشخص ❁ قوله (وخلق منها امكم حواء) لخ اشارة الى كونهم مخلوقين من نفس واحدة ❁ قوله (من ضلع من اضلاعها او محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها) السرى هذا بيان حاصل المعنى المراد لااشارة الى تقدير المضاف قوله من ضلع من اضلاعه وهو الصحيح وقيل خلقت من فضل طينته وهو ضعيف لانه يخالف النص الكريم بحسب الظاهر وارتكاب التعل والتجوز فى قوله تعالى " وخلق منها زوجها " لاداعى له وايضا يخالف مارواه الشيخان البخارى ومسلم رحمهما الله تعالى من قوله عليه السلام استوصوا بالنساء خيرا فانهن خلقن من ضلع وان اعوج شئ من الضلع اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج ❁ قوله (وهو تقرير لخلقهم من نفس واحدة) اى على احتمال العطف على محذوف كما يستفاد من الكشاف ٢٥ ❁ قوله (بيان لكيفية تولدهم منهما) ظاهره انه لم يجعل الواو للعطف بل الجملة ابتدائية مسوقة لبيان ذلك ويحتمل عطف البيان ❁ قوله (والمعنى ونشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة) بين اشارة الى ان المراد بالرجال الذكور مطلقا وكذا المراد بالنساء مطلق البنات لاالبالغون والبالغات فيكون من عموم المجاز شاملا للمعنى الحقيقى والمجازى وجه العدول عن الحقيقة لان الصغير والصغيرة فى معرض التكليف بالتقوى وذكر كثيرا بعد قوله بنين وبنات للتنبيه على ان الكثرة معتبرة ايضا كما صرح به بقوله اكتفى بوصف الرجال الخ اى القيد الذى فى المعطوف عليه معتبر فى المعطوف لقرينة كما ذكره وقد لايعتبر ما فى المعطوف عليه فى المعطوف واعتباره وعدم اعتباره موكول على القرينة الدالة على اعتباره وعدمه ❁ قوله (واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضى ان يكن اكثر) اما اولا فلان الرجل الواحد يكفى لعدة من النساء واما ثانيا فلان كثرة الاولاد بكثرتهن دون كثرة الرجال فلذلك ابيح للرجل الواحد اربع نسوة واقتضاء الحكمة يغنى عن التصريح بمقتضاه ولذلك لم يعكس وفى قوله رجالا كثيرا التفات وجهه الخاص التنبيه على عموم الخطاب التوصيف بالكثرة اذ الضمير لايوصف كما لا يوصف به وكذا الكلام فى وضع الظاهر موضع الضمير لانه لوقيل واتقوه لا يوصف بقوله " الذى تساءلون به " وايضا فيه رمز كانه قيل اتقوا ربكم لربوبيته وخلقه خلقا بديعا على هذا الوجه الاكمل والنمط الانفع ولكونه مستجمعا لجميع صفات الكمال وبهذا يظهر وجه عدم عكسه فاقتضاء الحكمة يغنى عن التصريح بكثرتها ❁ قوله (وذكر كثيرا حملا على الجمع) اى على تاويل الرجال بالجمع ❁ قوله (وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة)

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم اهد وسدد رب يا سمك ابتدى فتمم بفضلك العميم قال الامام الهمام القاضى البيضاوى تغمده الله بغفرانه خطاب يعم بنى آدم فعلى هذا لايكون آدم داخلا فى عموم الناس وانما خص الناس ببنى آدم مع ان لفظ الناس يعم آدم وحواء ايضا لئلا يوهم بحسب الظاهر ان آدم خلق من نفس آدم ولئلا يلزم التكرار من عطف وخلق منها زوجها على خلقكم لان حواء من مشمولات معنى الناس المستغرق باللام فى افراده واما صرف معنى الناس الى العموم وتعميم الخطاب لجميع بنى آدم فليس مما ينبغى لانه يفضى الى ان يكون من سلف من الماضين المنقرضين مكلفين بهذه الاوامر والنواهى ولا معنى له ولم يقل به احد فالوجه ان يصرف الى الموجودين فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من امته ويكون الخطاب متوجها اليهم ويدخل فى الحكم من بعدهم من الامة لان تخصيص الخطاب لاينافى عموم الحكم وعموم الحكم مستفاد من عموم السبب وهو كونهم مخلوقين من نفس واحدة جوز رحمه الله كون وخلق منها زوجها عطفا على المذكور على تقدير عموم الخطاب للجميع بناء على تخصيص الناس ببنى آدم غير حواء ولم يجوزه صاحب الكشاف بناء على الظاهر الوهم للتكرار حيث قال فى العطف وجهان احدهما ان تعطف على محذوف كانه قيل من نفس واحدة انشاها او ابتداها وخلق منها زوجها والثانى ان يعطف على خلقكم ويكون الخطاب فى يا ايها الناس للذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى خلقكم من نفس آدم لانهم من جملة الجنس المفرع منه وخلق منها امكم حواء وبث منهما رجالا كثيرا غيركم من الامم الفائتة للحصر فقوله غيركم احتراز عن التكرار وفيه نظر اذ لاتكرار فيه حتى يحتاج الى قيد غيركم فائدة تبين من قوله عز وجل وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ان خلقهم ليس من نفس واحدة فقط بل من نفسين فالوافى تقرير وجهى العطف المذكورين فى الكشاف ان فى الخطاب فى يا ايها الناس احتمالين احدهما ان يكون عاما لجميع افراد الانسان غير آدم والثانى ان يكون خاصا بالذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلنا بانه عام لجميع الافراد دخلت فيه حواء وسائر فروع آدم فعلم من قوله خلقكم من نفس واحدة ان حواء وغيرها من بنى آدم مخلوقون من نفس آدم فقوله بعد ذلك وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء تكرار فلا يجوز ان يكون قوله وخلق منها زوجها (يريد) وبث منهما رجالا عطفا على قوله خلقكم من نفس واحدة بل يكون عطفا على محذوف تفصيلا لكيفية خلقهم بعد اجمال بيان خلقهم من نفس واحدة وان قلنا بالخصوص يجوز ان يكون عطفا على خلقكم لانهم من جملة الجنس المفرع منه اى بعض الافراد المخلوقة من آدم والوسائط بينهم وبينه ضرورة ان المخلوق من المخلوق من شئ مخلوق من ذلك الشئ لكن يراد رجالا ونساء غيركم لئلا يلزم التكرار هكذا قيل وانت قد علمت ان لا احتياج الى هذا القيد هذا روى الواحدى عن ابن عباس ان الخطاب بيا ايها الناس خاص باهل مكة واما الاصوليون من المفسرين فقد اتفقوا على ان الخطاب عام لجميع المكلفين ١٤٠

يريد ان الذي صفة جرت للتعظيم والتعليل اذ تعليق الامر بالتقوى على وصفه بالوصف المذكور مشعر بعلية الوصف لذلك الحكم * قوله (لدفيها من الدلالة على القدرة القاهرة) اشارة الى وجه المناسبة بين الحكم والعلة * قوله (التي من حقها ان تخشى) اشارة الى ان المراد من التقوى * قوله (والنعمة الباهرة التي توجب طاعة موليها) اى الموهبة من تخليق البدن والقوى الحالة فيه وغير ذلك يعني ان ما في القصة له جهتان جهة الدلالة على القدرة وجهة كونها نعمة ففي هذه الجهة توجب الطاعة لمعطيها كما توجب الخشية من الجهة الاولى فيتضح وجه الترتيب والعلية * قوله (اولان المراد به) عطف على ما فيها فالغرض لكونهم مخلوقين من نفس واحدة فيه من يدحث على الشفقة والمواصلة بينهم وعدم اضاعة الحقوق المتصلة عندهم * قوله (تمهيد الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبني جنسه على مادلت عليه الآيات التي بعدها) المناسب اطلاق الكلام عنه * قوله (وقرئ خالق منها زوجها وباث على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وباث) فمع الجملة الاسمية اما حال او معطوفة ثم الظاهر ان خالقا وباثا بمعنى الماضي حقيقة او مجازا ** قوله (واتقوا الخ) عادة الامر بالتقوى اما لتذكير بعض موجباته الاخر او بيان بعض موجبه فان التساؤل المذكور من مستدعيات التقوى او المراد بالتقوى في الاول ما يتعلق بحقوق الله تعالى خاصة وبالثانية ما يتعلق بحقوق العباد ويبصره ذكر الارحام فلا يحمل لعكسه وفي كلام المص اشارة الى ما ذكرنا لكن حمل الاول على تمهيد الثاني وهو غير مناسب * قوله (اى يسأل بعضكم بعضا) حمل التفاعل على الثلاثي كذا قيل لكن كلام المص يحتمل ان يحمل على معنى التفاعل * قوله (فيقول اسألك بالله واصله تتساءلون فادغمت التاء الثانية في السين وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بطرحها) فيقول بيان لما اجمله وتفصيله اسألك بالله ان تفعل كذا او ان تتركه فالمفعول الثاني محذوف والمعنى اسألك بحق الله تعالى فيكون في صورة الحلف لكن لا يجب عليه ان يأتي به شرعا وان كان الاولى ان يأتي به فالمراد بالامر في قوله عليه السلام من سألكم بالله فاعطوه الارشاد الى الافضل لا الوجوب ** قوله (بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا) والمعنى حينئذ تساءلون بالارحام على سبيل الاستعطاف الظاهر ان المراد بالتساؤل بالارحام التساؤل برب الارحام ذكر التساؤل بها تنبيها على شرافتها ووجوب توقيرها كما ذكره المص قوله عطف على محل الجار والمجرور هذا من مسامحتهم اذ المراد محل المجرور فقط * قوله (او على الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام) اى اتقوا قطعها عن الضياع كأنه بقوله فصلوها الخ فمع يكون المراد بالتقوى المعنى اللغوي ولا يلايم ما قبله فلذا اخره * قوله (فصلوها ولا تقطعوها) حاصل معناه فان معناه واتقوا قطع الارحام فيكون امرا بضده وهو الصلة بالزيارة او ارسال الهدية وله مراتب الوالدين والاجداد والجدات والاخوان والاخوات وهكذا كما فصل في موضعه وفي الكشاف كما قال تعالى الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا نبه به على ان المراد به والارحام * قوله (وقرأ حمزة بالجر عطفا على الضمير المجرور وهو ضعيف لانه كبعض الكلمة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك اى مما يتقى او يتساءل به وفيه سبحانه وتعالى اذ قرن الارحام باسمه) وهو ضعيف اى فصيح غير افصح وقراءة الجمهور افصح وهذا مراد الشيخين بالضعف حيثما ذكراه قال في قوله تعالى ولا يلتفت منكم احد الا امرأتك من سورة هود ولا بدع في اختيار القراءة غير الافصح انتهى ودلالته على ما ذكرناه لا يخفى ويؤيد ما ذكرناه ايضا ما نقل عن الكوفيين من ان العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار صحيح فصيح مشهور عند العرب وما ذكره البصريون في وجه الضعف من انه بمنزلة بعض الكلمة فكما لا يجوز العطف على جزء الكلمة لا يجوز العطف عليه فمدفوع بان كون الشيء في منزلة شيء آخر لا يقتضي كونه كذلك في كل الاحكام وهذه قراءة متواترة فيجب على كل احد قبولها وتصحيحها بمثل ما ذكرناه وما قاله ابن عطية ان المعنى لا ينتظم في العطف على المجرور لان التساؤل بالارحام لا دخل له في الحض على التقوى من الله تعالى فلا فائدة في عطفها فضعيف اذ المعنى واتقوا الله في حقوق الله تعالى وفي حقوق العباد ايضا لانكم متساءلون بها ايضا وتعظمونها كما تعظمون الله تعالى حيث تساءلون بالارحام كما تتساءلون بالله تعالى * قوله (على ان صلتها بمكان منه) اى بقرب منه ثم المراد بالارحام ذوي رحم * قوله (وعنه عليه السلام)

** قال الامام هذا هو الاصح وقال صحته بوجوه ذكرت في تفسيره بحجة ابن عباس رضي الله عنه قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام مختص بالعرب لان المناشدة بالله وبالرحم عادة مختصة بهم فيقولون اسألك بالله وبالرحم واذا كان كذلك كان قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام مختصا بالعرب فكان اول الآية وهو قوله يا ايها الناس مختصا بهم لان قوله في اول الآية اتقوا ربكم وقوله بعد ذلك واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام وردا متوجهين الى مخاطب واحد واجيب عنه بانه ثبت في اصول الفقه ان خصوص آخر الآية لا يمنع من عموم اولها فكان قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم عاما في الكل وكان قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام خاصا بالعرب فلا يمتنع ان يقال يا ايها الناس اتقوا ويا اهل مكة اتقوا

قوله اذ الحكمة تقتضي ان يكن اكثر اي الحكمة تقتضي ان تكون النساء اكثر من الرجال لان الحكمة من خلق الانسان معرفة الله تعالى لقوله عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليعرفون ولقوله صلى الله عليه وسلم باسنان القدسي كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق ظاهر فتقتضي العلة الغائية من الايجاد والمعرفة لا تبقى ولا تدوم الا ببقاء نوع الانسان وبقاؤه يكون بكثرة النساء

قوله وذكر كثيرا حملا على الجمع يعني ان القياس ان يقال رجالا كثيرة ليطابق الموصوف في التأنيث لكن جيء على لفظ التذكير حملا على الجمع فكأنه قيل وبث منهما جمعا كثيرا من الرجال والنساء

قوله وترتيب الامر بالتقوى الخ لما تقرر في الاصول ان ترتب الحكم على الشيء يشعر بعلية ذلك الشيء لذلك الحكم اراد ان يبين وجه علية خلق بني آدم من نفس واحدة الخ للتقوى ومناسبته لها فوجهه ما ذكره من الدلالة على القدرة القاهرة والنعمة الباهرة هذا كلام اجمالي تفصيله ما في الكشاف قال فان قلت الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزالته ان يجاء عقيب الامر بالتقوى بما يوجبها او يدعو اليها ويبعث عليها فكيف كان خلقه اياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجبا للتقوى وداعيا اليها قلت لان ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شيء ومن المقدورات عقاب العصاة فالنظر فيه يؤدي الى ان يتقى القادر عليه ويخشى عقابه ولانه يدل على النعمة السابغة عليهم فحقهم ان يتقوه في كفرانها والاقرار بلطفها يلزمهم من القيام بشكرها او اراد بالتقوى تقوى خاصة وهي ان يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله فقيل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا مفرعة من ارومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض فحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة اى هذا المعنى الاخير لكونه معنى خاصا وهو تقوى خاصة بما يتعلق بحفظ الحقوق بينهم مطابق لمعنى السورة لان السورة ورد فيها ذكر خصوص ذوي الارحام والعصبات فالمراد ان هذا المعنى مطابق لمعاني السورة بحسب الخصوص واما الوجه الاول فلا يطابقها بحسب الخصوص وان طابقها بالعموم لان تقوى الله في الاقارب والاجانب يستلزم تقوى الله في الاقارب. احتج جمع من الطبايعية بهذه الآية فقالوا قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة يدل على ان الخلق كلهم ٥٥

خرجه البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها * قوله (الرحم معلقة بالعرش) فيه استعارة تبعية اوتمثيلية والاحسن انها استعارة تمثيلية وذكر العرش لكمال التعظيم وايضا فيه بيان لكونه بمكان وقرب منه اذ العرش يظهر منه تدبيره بالامر والنهي وغيرهما وهذا معنى قوله تعالى " الرحمن على العرش استوى على وجه * قوله (تقول الا من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله) تقول اى بلسان الحال او المقال ٢٢ * قوله (حافظا مطلعا) من رقبه بمعنى حفظه كما نقل عن الراغب اومطلعا من رقبه اذا اطلعه فانه لازم للحفظ فذكره لكونه لازما للحفظ وليس معنى مستقلا له فان قيل انه معنى مستقل فالواو بمعنى او الفاصلة اومن قبيل الجمع بين المعنيين المشتركين وهو جائز عند الصمصنفا على ظاهركم وبواطنكم فاحذروا عن مخالفته فالجملة تعليل لما قبله فلذا اكدت واظهر لفظ الجلالة ٢٣ * قوله (اذا بلغوا) اختار هنا كونها الغير البالغ بالحكم مقيد والمناسب اطلاق الكلام لما سيجي من توضيح المرام * قوله (واليتامى جمع يتيم وهو الذي مات ابوه) اى من الانسان وفي البهائم غير مستقل مات امه * قوله (من اليتم وهو الانفراد) فالتسمية لكونه منفردا دون من يقوم عليه ويربيه * قوله (ومنه الدرة اليتيمة اما على انه لما جرى مجرى الاسماء كفارس وصاحب جمع على يتم ثم قلب فعيل يتمى) فعيل الاسم يجمع على فعائل مطردا فلا اشكال قال ابن الحاجب حمل يتمى على وجاعى فعلم منه ان مراد المص من قوله اوعلى انه جمع يتمى بطريق الحمل لانه يستحق لذاته ان يجمع على فعلى * قوله (اوعلى انه جمع على يتمى كاسرى لانه من باب الآفات) لانه اى اليتم من باب الآفات اما في اليتيم الذل والانكسار لموته في اذالاب اولما فيه من سوء الادب المشابه بالآفات واوجع وهذا ايضا شئ وهذا تكلف والاحتمال الاول هو المعول واذا قدمه * قوله (ثم جمع يتمى على يتامى كاسرى واسارى والاشتقاق يقتضي وقوعه على الصغار والكبار) فلذا لم يقيده في التعريف بالصغير وان نظر الى العرف يجب التقييد * قوله (لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ وورده في الآية اما للبالغ) فيكون مجازا باعتبار ما كان لان الاعتبار زمان وقوع النسبة وهو زمان ايتاء المال الذي هو وقت البلوغ وانه ليس فيه متصفا باليتم حقيقة وان كان متصفا به حال التكلم بالامر * قوله (على الاصل) اى على المعنى اللغوي لو اجرى الكلام على هذا الاصل يكون حقيقة فاتضح مقابلة قوله اوعلى الاتساع قوله على الاصل كذا في التلويح اى بالنظر الى الاشتقاق والاسم المنقول اذا استعمل في معناه الاصلي يكون مجازا ويحتمل ان يكون مراده اما لدلالة على الاصل والقياس حقيقة لا مجازا يؤيد هذا قوله اوالاتساع اى على المجاز باعتبار ما كان كما وضحناه آنفا * قوله (اوالاتساع لقرب عهدهم حثا على ان يدفع اليهم اموالهم اول بلوغهم) اشارة الى ذلك وانما عبر بقوله يعبره باعتبار ما كان كما هو المتعارف تنبيها على قوة ذلك الاعتبار في قرب العهد ويحصل بذلك الحث المذكور وانما قدمنا الاحتمال الاول اذ كون الاصطلاح الذي به التخاطب عرفا اولى لكن الاحسن كون العلاقة في الاول الاطلاق والتقييد وفي الثاني اعتبار ما كان * قوله (قبل ان يزول عنهم هذا الاسم ان اونس منهم الرشد) قبل ان يزول اى قبل ان يشتهر زوال هذا الاسم * قوله (ولذلك امر بابتلائهم صغارا اوالغير البالغ والحكم مقيد وكأنه قال وآتوهم اذا بلغوا) اى لكون دفع اموالهم اول بلوغهم اولى امر بابتلائهم لاجل الدفع اول بلوغهم ان اونس الرشد * قوله (ويؤيد الاول ماروى ان رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه فمنعه فنزلت فلما سمعها العم قال اطعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير) فالمناسب ترك قوله فيما مر اى اذا بلغوا كما نبهنا عليه هناك قوله فلما بلغ الخ سبب التأييد ٢٤ * قوله (ولا تتبدلوا) حمل التفعل على الاستفعال * قوله (الحرام من اموالكم) بالنسبة اليكم ايها الاوصياء اوالاولياء * قوله (بالحلال) حمل الطيب على المال الحلال كما حمل الخبيث على المال الحرام لان ذلك هو الشايع المتبادر * قوله (من اموالكم) اى محققة اومقدرة فالباء داخل في المتروك والمعنى ولا تتناولوا مال اليتيم بدل مالكم الحلال قوله تعالى " وآتوا اليتامى اموالهم " شروع في تفصيل الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبني جنسه كما نبه عليه المص بقوله اولان المراد تمهيد الامر بالتقوى فيما يتصل الخ وقدم مايتعلق باليتامى لاظهار كمال العناية بحالهم والحث على شفقتهم لاسيما ذوي الارحام منهم وعلاحظة ذلك يتكشف

٥٥ مخلوقون من النفس الواحدة وقوله وخلق منها زوجها يدل على ان زوجها مخلوقة منها ثم قال في صفة آدم خلقه من تراب فدل على ان آدم مخلوق من التراب ثم قال في حق الخلايق منها خلقناكم وهذه الآيات كلها دالة على ان الحادث لا يحدث الا عن مادة سابقة يصير الشئ مخلوقا منها وان خلق الشئ عن العدم المحض والنفي الصرف محال واجاب المتكلمون عن هذا فقالوا خلق الشئ من الشئ محال في العقول لان هذا المخلوق ان كان عين ذلك الشئ الذي كان موجودا قبل ذلك فهو لم يكن هذا مخلوقا البتة واذا لم يكن مخلوقا امتنع كونه مخلوقا من شئ آخر وان قلتم ان هذا المخلوق مغاير للذي كان موجودا قبل ذلك فهذا المخلوق وهذا المحدث انما حدث وحصل عن العدم المحض فثبت ان كون الشئ مخلوقا من غيره محال في العقول واما كلمة من في هذه الآية فهي تفيد ابتداء الغاية على معنى ان ابتداء الغاية حدوث هذه الاشياء هو تلك الاشياء لا على وجه الحاجة والافتقار في وجودها اليها بل في القبول فقط

قوله فادغمت التاء الثانية في السين اى فادغمت التاء الثانية بعد قلبها سينا لتشابههما في الهمس وكونهما من طرف اللسان في السين الصلية

قوله بطرحها اى بطرح التاء لاجتماع المثلين وتخفيف السين فاصل بالحذف كما اعل في القراءة الاول بالادغام وفي الكشاف وقرئ تسألون بطرح التاء الثانية اى يسأل بعضكم بعضا بالله وبالرحم اوتسألون غيركم بالله والرحم فقيل تفاعلون موضع تفعلون للجمع قوله للجمع متعلق بقوله فقيل كما تقول رأيت الهلال اذا اخبرت عن نفسك وان اخبرت عن نفسك مع الغير وجمعتها به تقول تراءيناه بمعنى رأيناه فان في الجمع مع الغير معنى المشاركة مع الغير المناسب لوضع صيغة المفاعلة والتفاعل اقول في قوله اوتسألون غيركم بالله والرحم نظر وهو انه ان كان الخطاب في يا ايها الناس عاما لجميع بني آدم يكون التساؤل فيما بينهم لانه يسأل بعضهم بعضا وهذا ظاهر لا خفاء فيه واما اذا كان تساءلون بمعنى تسألون يكون الخطاب ايضا عاما للجميع فحينئذ من غيرهم حتى يقال اوتسألون غيركم وكذا الحال اذا كان الخطاب خاصا بمن بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وارسل اليهم من الموجودين في زمنه عليه الصلاة والسلام ولو قيل المراد يسأل بعضهم بعضا قلنا هو معنى التساؤل على ما فسر به اولا

قوله وقرأ حمزة بالجر ذهب الاكثرون من النحويين الى انها فاسدة قالوا لان هذا يقتضي عطف المظهر على المضمر المجرور من غير اعادة الجار وذلك غير جائز قال ابو علي الفارسي الضمير المجرور بمنزلة الحرف من آخر الكلمة فوجب ان لا يجوز عطف المظهر عليه قالوا في وجه كون الضمير المجرور (وجه) بمنزلة الحرف ان الضمير المجرور لا ينفصل البتة كما ان التنوين لا ينفصل البتة وذلك ان الهاء والكاف في به وبك لا ترى واحدا منهما منفصلا عن الجار البتة فصار كالتنوين وانهم يحذفون الياء من المنادى المضاف في المختار كما يحذفون التنوين من المفرد وذلك قولهم ياغلام وقال علي بن عيسى انهم لم يستحسنوا عطف المظهر على المضمر المرفوع فلا يجوز ان يقال اذهب وزيد وذهبت وزيد بل يقولون اذهب انت وزيد وذهبت انا وزيد وقال تعالى اذهب انت وربك فقاتلا مع ان المضمر المرفوع قد ينفصل فاذا لم يجز عطف المظهر على المضمر المرفوع مع انه اقوى من المضمر المجرور بسبب انه قد ينفصل فلان لا يجوز عطف المظهر على المضمر ٣٦

٢ الاحتزال بالخاء والزاء المعجمتين الاقتطاع عه ٣ العظيم فوق الكبير كما صرح به المص في اوائل البقرة فتفسير الكبير به لان ثبوته للعظيم عه ٤ اى اختص بالليل المعنوى عه

٢٢ * ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم ٢٣ * انه ٢٤ * كان حوبا كبيرا ٢٥ * وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء

وجه آخر لقدمه هذا وتكلم المص في المراد باليتامى ولم يحمل الايتاء على كف اكف الاولياء والاوصياء والقضاة الجهلة عن التعرض لاموالهم كما ذهب اليه الزمخشرى لانه تأويل قبل الاحتياج اليه ولان استعمال الايتاء في هذا المعنى غير متعارف حتى اكثر ائمة البلاغة صرحوا بان اليتامى في قوله تعالى وآتوا اليتامى مجاز باعتبار ما كان ولم يلتفتوا الى ان الايتاء مجاز عن حفظ اموالهم مع ان الايتاء المنهى في قوله ولا تؤتوا السفهاء بمعنى الاعطاء بالفعل لا الحفظ اذ هو ليس بمنهى عنه مطلقا فالمناسب توارد الامر والنهى على شئ واحد واما وجوب الحفظ فمفهوم من قوله ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب كما اشار اليه المص والواو لا يقتضى الترتيب ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب نهى عن الخيانة بعد الامر باعطاء اموالهم اذ الاعطاء على وجه الكمال انما يتم بالحفظ قبل الاعطاء قوله ولا تستبدلوا الحرام يعنى ان التبدل بمعنى الاستبدال فتبدل الشئ بالشئ واستبداله اخذ الاول بدل الثانى بعد ان كان حاصلا او في شرف الحصول ويتعديان الى الماخوذ بنفسهما والى المتروك بالباء واما التبديل فيستعمل تارة كذلك ويستعمل اخرى بالعكس كما في قولك بدلت الحلقة بالخاتم اذا اذبتها وجعلتها خاتما نص عليه الازهرى واخرى بافضائه الى مفعوليه بنفسه كقوله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات كذا قيل لكن الاولى الحمل على الحذف والايصال كما نبه عليه المص في تفسير الآية المذكورة لكن ادخل الباء على الحاصل والاولى ادخاله على الذاهب كما صرح مولانا سعدى جلبي قوله بالحلال الخ اى لا تأخذوا اموالهم بدل اموالكم الحرام فانه اذا امسكتم اموالهم وتلفت في ايديكم يأخذ الحكام اموالكم بدل اموالهم فحينئذ كنتم تأخذون الحرام وتتركون الحلال او اذا امسكتم الحرام من اموالهم فطاف على اموالكم طائف كالغرق والحرق فيلزم ذلك او اذا امسكتم اموالهم امسك الله تعالى عطاياهم فمما اخذتم الحرام وتركتم الحلال الذى رزق الله تعالى وعلى هذا الاحتمال يكون الطيب مجازا بالقوة والاول هو المعول * **قوله** (او الامر الخبيث) اى الموصوف المحذوف هو الامر لا المال كما في الاول * **قوله** (وهو اختزال اموالهم) اى اقتطاعها لنفسه * **قوله** (بالامر الطيب الذى هو حفظها) وهو المتروك كما ان الخبيثة هو الماخوذ ولما كان معنى التبدل هنا معنويا باعتبار الآخرة * **قوله** (وقيل ولا تأخذوا الرفيع من اموالهم وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبديل) مع ان المنهى عن التبدل ولم يجئ في المشهور التفعيل بمعنى التفعل وهذا وجه تمريض المص واما كون مدخول الباء في التبديل هو الماخوذ لا المتروك كما ذهب اليه المحشون وليس تاما كما نقلناه عن الازهرى ٢٢ * **قوله** (ولا تأكلوها مضمومة الى اموالكم) وان كان هذا نهيا عن اكل مالهم وحده مع بقاء مالهم منهيا بطريق الاولوية فاعتبار هذا في النظم الكريم معنى مستقلا ضعيف اى الطرف مستقر اذ يجوز كون المحذوف المتعلق فعلا خاصا فيه اذا علم بالقرينة او اشارة الى ان المتعلق محذوف وبعض النحاة حمل الى هنا بمعنى مع * **قوله** (اى لا تنفقوها معا) اى لا تأكلوا مجاز عن لا تنفقوا بعلاقة الاطلاق والتقييد وتخصيص الاكل بالذكر لانه غالب حاجة الانسان * **قوله** (ولا تسووا بينهما) يعنى ان المراد بالنهى منع التسوية بينهما وعد المبالات لا الاخذ مطلقا فان التعاطى من اموال اليتامى بقدر اجره جائز وهذا تخصيص العام بقوله تعالى فليأكل بالمعروف * **قوله** (وهذا حلال وذاك حرام وهو فيما زاد على قدر اجره لقوله تعالى فليأكل بالمعروف) وهذا حلال اى مالكم حلال لكم وذاك اى مال اليتامى حرام لكم فلا يسوغ لكم التسوية بينهما في الحل والاتفاق وانما يسوغ لكم التعاطى بقدر اجركم بالاتفاق ٢٣ * **قوله** (الضمير ٢ للاكل) اى المدلول عليه بقوله ولا تأكلوا ٢٤ * **قوله** ذنبا عظيما) ٣ مستفاد من الهيئة والمادة * **قوله** (وقرئ حوبا) بفتح الحاء قرأه الحسن والجمهور قرؤه بضم الحاء * **قوله** (وهو مصدر حاب حوبا) حاب اى اذنب حوبا اى ذنبا لكن الحوب المصدر صفة الاكل فحمله على الاكل اما للاتساع او النقل من معنى المصدر الى الاسم * **قوله** (وحابا كقال قولا وقالا) اى وقرأ حابا وهذا مصدر ايضا قيل والاكل لغات في المصدر والفتح لغة تميم انتهى والظاهر من كلام المص ان حوبا بضم الحاء اسم ٢٥ **قوله** (وان خفتم) شروع في النهى عن منكر آخر فاو متعلق بالتحنيث اليتامى طمعا لاموالهم عقيب الزجر عن تعاطى اموالهم بغير حق ولكون هذا بمنزلة المركب بالنسبة الى الاول اخر عنه والمعنى وان علمتم اذ العلم سبب الخوف واما المعنى الحقيقى وهو التوقع لحصول مكروه فلا يراد هنا لانه يلزم منه ان لا يمنع من اصر

٦٦ المجرور مع انه لا ينفصل البتة كان اولى وقال ابو عثمان المازنى المعطوف والمعطوف عليه متشاركان وانما يجوز عطف الاول على الثانى لو جاز عطف الثانى على الاول وهذا المعنى غير حاصل ههنا وذلك لانك لا تقول مررت بزيد وك فكذلك لا تقول مررت بك وزيد قال الامام واعلم ان هذه الوجوه ليست وجوها قوية في دفع الروايات الواردة في اللغات وذلك لان حمزة احد القراء السبعة والظاهر انه لم يات بهذه الرواية من عند نفسه بل رواها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يوجب القطع بصحة هذه اللغة والقياس يتضاءل عند السماع لا سيما مثل هذه الاقيسة التى هى اوهن من بيت العنكبوت وايضا فلهذه القراءة وجهان على تقدير تكرير الجار كانه قيل تساءلون به وبالارحام وثانيهما ان ذلك ورد في الشعر وانشد سيبويه في ذلك

فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا
فاذهب فما بك والايام من عجب

وقال والعجب من هؤلاء النحاة انهم يستحسنون اثبات هذه اللغة بشعر مجهول ولا يستحسنون اثباتها بقراءة حمزة ومجاهد مع انهما كانا من اكابر علماء السلف في علم القرآن

قوله اما على انه كما جرى مجرى الاسماء كفارس وصاحب جمع على يتائم قال اولا ايتامى جمع يتيم ولما كان في مجئ جمع فعيل على فعالى نوع اشكال وجهه اولا بانه يجرى مجرى الاسماء كصاحب وفارس فانهما وان كانا على صيغة الصفة المشبهة الا انهما اجريا مجرى الاسماء الجامدة فجمعا على صواحب وفوارس فكذلك لفظ اليتيم اجرى مجرى الاسماء فجمع على يتامى بكسر الميم على وزن صواحب وفوارس ثم فتح احترازا عن توالى الكسرات الموجب للثقل وثانيا بانه جمع اولا على يتمى كمرضى وجرحى وقتلى لما في اليتيم من معنى الآفة ثم جمع على يتامى كاسارى بفتح الهمزة في جمع اسير وجملة الكلام فيه ان فعيلا ان كان اسما فربما يجمع على فعائل كافيل وهو ولد الناقة وافائل ولا تجمع على فعالى وان كان صفة فان كان بمعنى فاعل يجمع على فعلاء وفعال وغيرهما ككرام وكرماء ونذر وان كان بمعنى مفعول فقياسه ان يجمع على فعلى كجرحى وقتلى وقد يحمل مريض عليها وان كان المريض بمعنى فاعل لوقوعها في معنى الآفة وفاعل اسما يجمع على فواعل ككاهل وكواهل وصفة يجمع على فعل وفعال كجهل وجهال ولا يجمع على فواعل وهذا هو اصل الاشكال في مجئ جمع اليتيم على يتامى فوجهه رحمه الله بان اليتيم اجرى مجرى الاسم فجمع على يتائم كافائل ثم قلب قلب مكان بان قدم اللام الذى هو الميم على الياء فصار يتامى بكسر الميم ثم ابدلت الكسرة فتحة والياء الفا رو ما للخفة ولو سلم انه لم يجر مجرى الاسم لكنه جمع اولا على فعلى لمعنى الآفة في معناه ثم جمع على فعالى فيتامى جمع الجمع **قوله** والاشتقاق يقتضى وقوعه على الصغار والكبار الخ تقدير هذا الكلام ان اليتيم في الاصل موضوع لمن مات ابوه ثم اختص في العرف العام بمن لم يبلغ الرجال فالاشتقاق فهو من لا قوى فهو من مات ابوه بنا ولمن بلغ مبلغ الرجال ومن لم يبلغ مبلغهم واما العرف فخص لمن لم يبلغ مبلغ الرجال وهو الذى لم يستغن عن كفالة كافل فاذا استغنوا عن كافل وقام زال عنهم اسم اليتيم ٩٩

على الجور ولايخافه * قوله (اى ان خفتم ان لاتعدلوا) اى الاقساط بمعنى العدل اذ اقسط بمعنى الجور وهمزة الافعال للسلب * قوله (فى يتامى النساء اذا تزوجتم بهن) قرينة هذا القيد قوله فانكحوا من غيرهن معنى من النساء بمعونة المقابلة هذا القيد مفهوم من قوله فاعدلوا فانه اولم يعتبر هذا القيد لم يظهر الربط بين الشرط والجزاء ولفظ قيد النساء بقوله من غيرهن * قوله (فتزوجوا ماحل لكم من غيرهن)ما حل لكم حل هذا ما طاب على ماحل وقيل قوله حمل على مامالت النفس واستطابتها والحل معتبر فيه ايضا ولايلزم الاجمال لان قوله فانكحوا امر والشارع لا يأمر بالفحشاء والظاهر ان الامر للاباحة ولايلزم منه اباحة المباح لان محط الفائدة القيد وهو العدد المخصوص وهذا اولى من القول بالوجوب بمعنى وجوب الاقتصار على هذا العدد وللك ان تقول ان الامر هنا للقدر المشترك بين الوجوب والندب اذ التزوج واجب حين التوقان كما فصل فى الفقه ومستحب عند عدم التوقان ويكره عند خوف الجور هذا ان نزل بعد قوله قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم الآية فلا اجمال فيه والا فالاجمال آخر بيانه الى وقت الحاجة * قوله (اذا كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها) بخلاف وحدها على تزوج غيره اياهن * قوله (فربما يجتمع عنده منهن عدد ولايقدر على القيام بحقوقهن) عدد اى كثير وفى الكشاف عشر ولم يلتفت اليه المص لعدم القاطع فالاول الاطلاق * قوله (اوان خفتم الاتعدلوا فى حقوق اليتامى) اى بتقدير المضاف وانما اخر هذا الوجه مع ان الزمخشري قدمه لان الوجه الاول انسب بما قبله كما يناسب ارتباط الآية بما قبلها * قوله (فتحرجتم منها) بيان حاصل المعنى لاتقدير فى المبنى * قوله (فخافوا ايضا ان لاتعدلوا بين النساء) الظاهر انه اشارة الى ان الجزاء محذوف والمذكور مسبب عنه * قوله (وانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء بحقه) هذا القيد معتبر فى الوجه الاول ايضا * قوله (لان المتحرج من الذنب ينبغى ان يتحرج من الذنوب كلها على ماروى انه تعالى كما عظم امر اليتامى تحرجوا من ولايتهم وماكانوا يتحرجون من تكثير النساء واضاعتهن وتزلت) ينبغى ان يتحرج من الذنوب لاستوائها فى القبح والنهى وترتب العقاب عليها واما ترك المص التعليل لظهوره * قوله (وقيل كانوا

يتحرجون من ولاية اليتامى ولايتحرجون من الزنا فقيل لهم ان خفتم الاتعدلوا فى امر اليتامى فتحرجوا الزنى) الظاهر انه اشارة الى الجزاء المحذوف كما فى الثانى * قوله (فانكحوا ماحل لكم) حمل ماطاب على ماحل هنا لانه المناسب عن الزجر عن الزنا واما فى الاولين فحمل على ما يستلذه النفس لعدم الداعى الى الحمل على الحل * قوله (وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة اواجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره اوماملكت ايمانكم) ذهابا الى الصفة لان مايسأل به عن الوصف فالمعنى فانكحوا الطيب اى المستلذا والحلال وهو صادق على العاقل وغيره * قوله (وقرئ تقسطوا بفتح التاء) اى قرأ ابراهيم النخعى ويحيى بن ثابت رحمهما الله تعالى * قوله (على ان لامزيدة اى وان خفتم ان تجوروا) والالفسد المعنى واما فى القراءة المشهورة فلا فهى غير زائدة ٢٢ * قوله (معدولة) اى مصروفة اذ العدل الصرف * قوله (عن اعداد مكررة هى ثنتان ثنتان وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا وهى غير متصرفة للعدل والصفة) عن اعداد اى عن اعداد مستعملة فى العدد وذات اذ هذا المكرر لم يستعمل الا وصفا والوصف لايكون الا معدودا لان مدلول العدد المكرر الحصة المعينة مع الذات بخلاف العدد الغير المكرر فان مدلوله قد يكون كذلك وقد يكون الحصة المعينة فقط فلايتبين الوصفية فيه * قوله (فانها بنيت صفات وان كانت اصولها لم تبن لها) فانها اى مثنى واخواتها بنيت صفات لما ذكرنا من ان هذا المكرر لم يستعمل الا وصفا فالوصفية العرضية لازمة للمكرر فتكون اصلية فيما يؤخذ منه اعنى مثنى ونظائره لاعتبارها فيما وضع مثنى مثلا له والى هذا اشار بقوله وان كانت اصولها لم تبن لها وانما حكم بكونها معدولة اذ فى معناها تكرار والاصل انه اذا كان المعنى مكررا يكون اللفظ ايضا فعلم ان اصلها لفظ مكرر وقيل لتكرير العدل اى من حيث اللفظ لان اصل مثنى مثلا اثنين مرتين كما صرح فى بعض شروح الكافية بناء على ان موصوفها مذكر اوثنتين مرتين كما اختاره المص لكون موصوفها مؤنثا فجعل مرة واحدة ثم غير لفظ ثنتين الى مثنى قول المص باعتبار الصيغة اشارة الى الثانى وقول التكرير اشارة الى الاول ولو عكس الترتيب لكان اولى واحسن * قوله (من فاعل طاب) فالمقصود تقييد نكاح الطيبات بكونهما فى حال كونها احدى هذه الاقسام ان لم يخفوا ان لا يعدلوا لاتقييد

٢٩ فاليتيم فى الآية اما على اللغة التى هى معنى الفرد من ابيه فيكون متناولا للبالغين فهم يكون حقيقة لغوية واما على الاتساع حملا على المعنى العرفى بمعنى اطلق عليهم اسم اليتيم عرفا على الاتساع والتجوز والا فأهل العرف لا يطلقون عليهم اسم اليتيم لذلك الشامل بانتهائهم وانفصالهم اول بلوغهم قوله رشدهم قوله تعالى وابتلوا اليتامى

قوله والحكم مقيد فعلى هذا يكون لفظ اليتيم حقيقة عرفية لكن حكم ايتاء الاموال اليهم مقيد بوقت بلوغهم فالمعنى وآتوا اليتامى اموالهم حين بلوغهم مبلغ الرجال

قوله ويؤيد الاول وجه التأييد ان الآية نزلت فى حق البالغ قوله من الحوب اى من الاثم

قوله ولا تتبدلوا الحرام من اموالهم بالحلال من اموالكم الباء فى التبدل والاستبدال لا يدخل الا على المتروك لا على المأخوذ فاذا قيل استبدل الخبيث بالطيب وتبدله به يكون المعنى اخذ الخبيث واعطى الطيب بدله فخبيث مأخوذ والطيب متروك بخلاف التبديل فان الباء فى التبديل لا يدخل الا على المأخوذ فاذا قيل بدلت الخبيث بالطيب يكون معناه اعطيت الخبيث واخذت الطيب مكانه فالخبيث متروك والطيب مأخوذ ولهذا المعنى من الفرق قال رحمه الله فى الوجه الاخير وهو تبديل وليس بتبديل يعنى ليس ذلك معنى التبدل المذكور فى الآية بل ذلك معنى التبديل فلا يطابق التفسير المضمر فى ذلك الوجه الثالث بخلاف الوجهين الاولين فان الباء فيهما داخلة على المتروك لا على المأخوذ فهما مطابقان للمفسر اما الاول فظاهر واما الثانى فان معناه لاتختاروا اختزال اموالهم بدل حفظها اى لا تختاروا اختزالها تاركين حفظها الواجب عليكم فسر رحمه الله التبدل بالاستبدال لان مجئ التفعل بمعنى الاستفعال كثير فى الكلام منه التعجل بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستئخار ومن ذلك ما فى قول ذى الرمة

فيا كرم السكن الذين تحملوا
عن الدار والمستخف المتبدل

السكن بفتح السين وسكون الكاف جمع ساكن كالركب فى جمع راكب والمراد بالسكن سكان الدار تحملوا بمعنى ارتحلوا والمستخف مجرور بتقدير المضاف والمعنى يا كرم اهل الدار الذين ارتحلوا عنها ويا لؤم ما استخفته الدار واستبدلته

قوله ولاتأكلوها مضمومة الى اموالكم فان قيل اكل مال اليتيم محرم منهى عنه مطلقا فما وجه تقييد النهى بقيد الضم الى اموالهم اجيب بان ذلك ابلغ فى الزجر لافادته ان اكل مال اليتيم الحرام مع الاستغناء عنه بما رزقوا من اموالهم الحلال اقبح واشنع اوانهم كانوا يفعلون كذلك فنهوا عن ذلك اى لاتنفقوهما اى لاتنفقوهما مع انفسكم معا قوله وهذا حلال وذاك حرام جملة واقعة حالا عن الضمير المجرور فى بينهما اى لاتسووا المالين فى الانفاق حال كون احدهما حلالا والآخر حراما قالوا المراد باكل المال الانتفاع به والتصرف فيه لكنه لما عبر عنه بالاكل لانه اعظم وجوه الانتفاع والتصرف حيث يصير بدل ما يتحلل (الطلب)

قوله وهو فيما زاد على قدر اجره اى النهى عن اكل مال اليتيم انما هو فيما زاد على قدر اجر الولى اوالوصى اوالقاضى والا فالاكل على قدر الاجر غير محظور لقوله تعالى فليأكل بالمعروف فحكم النهى فى الآية مقيد اى لاتأكلوه بغير الوجه المعروف

قوله وقرئ حوبا بفتح الحاء قوله وحابا يحتمل ان يكون عطفا على حوبا فى قوله وهو مصدر ١١

الطيب فقط كما زعم البعض ورجح قول الزمخشري انهما احوال مما طاب قوله ناكح مجاز اول * **قوله** (ومعناه يريد الجمع ان ينكح ما شاء من العدد المذكور) وجه لتقييد لانه المتفرع بالاذن دون من لم يرد الجمع متفقين كان ينكحوا ثنتين ثنتين * **قوله** (متفقين ومختلفين كقولك اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة) كان ينكح بعضهم ثلاثا ثلاثا وبعضهم اربعا اربعا قوله ومما اما جواب سوال مقدر وهو الذي اطلق للناكح في الجمع الجمع بين ثنتين اوثلاث اواربع فما معنى التكرير في مثنى الخ فاجاب بان الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما اراد من العدد الذي اطلق له واتبع كذا في الكشاف ثم اوضح ذلك بقوله كقولك اقسموا هذه البدرة الخ بمعنى ان تكرير العدد مع الخطاب للجميع من قبيل مقابلة الجمع بالجمع فيفيد ان يباح للجميع ان يجمع بين الاعداد المذكورة على سبيل التوزيع * **قوله** (ولو افردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الاعداد دون التوزيع) اى الاعداد بان قيل ثنتين وثلاثا واربعا كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الاعداد فيفيد تجويز التسعة وهو خلاف الاجماع دون التوزيع لعدم مقابلة الجمع بالجمع * **قوله** (ولو ذكرت باو لذهب تجويز الاختلاف في العدد) لان او يفيد الاذن في واحده هذه الاعداد ٢٢ * **قوله** (بين هذه الاعداد ايضا) اى كما خفتم ان لا تعدلوا في يتامى النساء اذا تزوجتم بهن وهذا هو الظاهر وقيل اى كما لم تعدلوا فيما فوق هذه الاعداد وهذا هو المناسب للاحتمال الثاني في وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى ٢٣ * **قوله** (فاختاروا واحدة اوفانكحوا واحدة) فاختاروا قدمه مع ان السياق يقتضى تقديم فانكحوا لخلوه عن التكلف في اوما ملكت ايمانكم واما فانكحوا فلا يسوغ تقديره في اوما ملكت الا ان يراد بالنكاح في المعطوف عليه العقد وفي المعطوف الوطئ اذلا عقد في الاماء فح اما يلزم عموم المشترك اوالجمع بين الحقيقة والمجاز وهذا وان صح عند المص لكنه تكلف فالوجه اما ان يجعل من قبيل علفتها تبنا وماء باردا او يجعل من عطف الجملة على الجملة فيراد بالنكاح المقدر في المعطوف عليه العقد وفي المعطوف الوطئ ولا ضير فيه ولو حمل النكاح في صورة عطف المفرد على الوطئ في الموضعين لم يبعد * **قوله** (وذروا الجمع) ولو بين ثنتين نبه به على ان المراد باختيار الواحدة اختيارها مع ترك الجمع بقرينة الشرط * **قوله** (وقرئ بالرفع) جعل قراءة النصب اصلا للايمة لما سبق بتقدير الفعل المحذوف امرا * **قوله** (على انه فاعل محذوف) قدمه اذ الاصل في الجزاء الفعل لوضع ان للاستقبال ولذا قدر مضارعا مع ان الشرط ماض قدمه على مضارعا وفيه استدراك على الزمخشري حيث اكتفى بالثاني * **قوله** (اوخبره) اى خبر محذوف اذ المحذوف لعدم تقييده بالفعل يعم الاسم * **قوله** (تقديره فيكفيكم واحدة اوفالمقنع واحدة) اى المرضي مصدر بمعنى الرضاء وهنا بمعنى المفعول وفي شهد مقنع بمعنى العادل ولم يجعل مبتداء وخبره محذوفا لنكارتها ٢٤ * **قوله** (اوما ملكت ايمانكم) من النساء بالاجماع غير محصور في عدد ولذا قال سوى الخ وانما اختيرما لما مر آنفا * **قوله** (سوى بين الواحدة من الازواج) اشارة الى ان او للتسوية والعدد من السراري مفهوم من المقابلة * **قوله** (والعدد من السراري) جمع سرية على وزن ذرية منسوب الى السر لان الغالب اخفاء الجارية الموطوئة وضم السين في النسبة اذ الابنية قد تتغير في النسبة وعند الاخفش منسوب الى السرور فلا تغير حينئذ * **قوله** (لخفة مؤنتهن) لعدم المهر وعدم وجوب النفقة كالحرة وامكان دفع نفقتهن بالامر بالاكتساب واما الامكان بيعهن فلا يناسب هنا اذ الكلام في السراري * **قوله** (وعدم وجوب القسم) بينهن القسم بفتح القاف وسكون السين التسوية في البيتوتة ومن جملة علة التسوية جواز العزل في الآمة بغير اذنها ٢٥ * **قوله** (اى التقليل منهن اواختيار الواحدة) التقليل المستفاد من الامر بالاربع غير متجاوزة بها وهذا الوجه لم يذكر في الكشاف لبعده بحسب المعنى والمص رأى صيغة البعد فاعتبر الاشارة الى الابعد * **قوله** (اوالتسري) اى اختيار التسري الظاهر ان هذا اقرب اى على تقدير الاشارة الى التقليل يتوهم ان في خلافه قربا بعدم الجور مع انه غير مشروع واول لهذا تركه صاحب الكشاف وحمل صيغة التفضيل على اصل معنى الفعل لا يدفع ترك اولوية تركه والمعنى وان كان ذكره قريبا لكنه بعيد لعدم الحس به فيحسن الاشارة اليه بذلك قال تعالى ذلك الخ مستأنفة جارية مجرى التعليل ومثل هذا التأكيد غير واجب ٢٦ * **قوله** (اقرب اى من ان لا تميلوا) اى الادنى من الدنو بمعنى القرب ويتعدى بالى واللام ومن واختار المص الثالث بدل من ان لا تميلوا * قوله

١١ احلب حوبا وان يكون عطفا على حوبا في قوله وقرئ حوبا اى وقرئ وحابا لان قراءة حابا واقعة ايضا قال في الكشاف وقرئ حابا

قوله اى ان خفتم ان لا تعدلوا اصل لا تقسطوا من القسوط وهو الظلم والحيف فاذا نقل الى باب الافعال يكون بمعنى عدل لان الهمزة فيه للازالة فمعنى اقسط فيه ازال القسوط فيه وعدل ولذا قال في تفسيره ان خفتم ان لا تعدلوا وهو من القسط بالكسر بمعنى العدل

قوله فتنا بها اى فتنت بها عن ان يتزوجه غيره فيجتمع عنده من اليتامى عدد لا يقدر على القيام بحقوقهن فقيل لهم ان خفتم ان لا تقسطوا في يتامى النساء عند نكاحهن فلكم في نكاح غيرهن متسع ما لجزاء قرينة تقدير النكاح في الشرط

قوله لان التحرج عن الذنب ينبغي ان تحرج عن الذنوب كلها هذا بيان المروم التسالي المقدم في هذه الشرطية وارتباطه على التفسير الثاني للآية حاصل ماذكره في هذا الوجه ان من تحرج عن ذنب وتاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متحرج ولا تائب لان التحرج عن الذنب والتوبة منه انما وجب لاجل قبح الذنب والقبح قائم في كل ذنب فوجب عليه ان يتحرج ويتوب من كل ذنب كانه قيل ان خفتم عن بعض الذنوب فخافوا عن جميعها الوجود علة الخوف في الجميع وهي قبح الذنب

قوله فقيل لهم ان خفتم ان لا تعدلوا في امر اليتامى فخافوا الزنا بين النساء ذكر رحمه الله في تفسير هذه الآية ثلاثة اوجه قيل في الوجهين الاخيرين نظر وهو ان وجه الارتباط بين الشرط والجزاء في هذين الوجهين هو الحرمة اما وجه حرمة ترك العدل في اليتامى والنساء كما في الوجه الثاني واما حرمة الجور على اليتامى والزنا كما في الوجه الثالث وكما ان ترك العدل حرام كذلك سائر المحرمات من الشرب والظلم والقتل وغيرها فتخصيص ترك العدل بين النساء او الزنا تخصيص لا مخصص وايضا في الوجه الثاني امر بتقليل عدد المنكوحات فيما في قوله فانكحوا ما طاب لكم اذ في ما طاب لكم توسعة بحسب الاطلاق وفي مثنى وثلاث ورباع توسعة في العدد ولهذا لما خيف الجور في التوسعة قيل فان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة فالاولى في التفسير هو الوجه الاول وانما قدمه رحمه الله على الوجهين الاخيرين

قوله وانما عبر عنهن بما يعني كان القياس ان يقال فانكحوا من طاب لكم فلفظ ما مكان من اما للذهاب الى الصفة فكانه قيل فانكحوا الطيبة من النساء واما لاجرائهن مجرى البهائم لنقصانهن في العقل والتمييز و يجوز ان يكون مجي لفظ ما لارادة الجانس فكانه قيل فانكحوا جنسا طاب لكم من النساء **قوله** على ان لا مزيدة لان القراءة بالفتح نص في انه القسوط الذي هو الظلم غير محتمل غيره فيجب ان يصار الى زيادة لا لاستقيم المعنى **قوله** فانها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير وفي الكشاف وانما منعت الصرف لما فيهما من العدلين عدلها عن صيغتها وعدلها عن تكررها هذا فوجه منع صرفها ان فيهما سببين لمنع الصرف الاول العدل الثاني الوصف ولا يظن ان سبب منع الصرف وجود العدلين من حيث هما علتان لان العدلين ليسا معهودين في علل منع الصرف ولا معدودين منها بل منع صرفهما للعدل والوصف الناشئ من العدل ٢٣

٢٢ ۞ وآتوا النساء صدقاتهن ۞ ٢٣ ۞ نحلة

(يقال عال الميزان اذا مال وعال الحاكم اذا جار) ش ربما يحكى من لا تعولوا تفسيران لا تجوروا والتنبيه على المراد بلا تميلوا هنا اذ العول في الاصل الميل ثم اختص في العرف بالميل[٢] الى الجور والظلم واو قدم هذا على عال الميزان وعول الفريضة او اخر عنهما لكان اولى اذ الجمع بين المعنيين الدنو بين اخرى * قوله (وعول الفريضة الميل عن حد السهام المسماة) اى المعينة في كتاب الله تعالى * قوله (وفسر بان لا يكثر عيالكم) اى الشافعى رحمه الله تعالى وقيل زيد بن اسلم التابعى فذا ابهم[٣] ما عليه * قوله (على انه من عال الرجل عياله يعولهم اذ مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ويؤيده قراءة ان لا تعيلوا من اعال الرجل اذا كثر عياله) على انه الخ جواب طعن على الشافعى بان ما ذكره معنى لا تعيلوا لا معنى لا تعولوا اذ الاول اجوف يائى والثانى واوى فتفسير تعولوا به هو تفسير تعيلوا خطأ في اللغة ويقال ايضا اعال الرجل اذا كثر عليه ولا يستعمل عال في هذا المعنى وحاصل الجواب انه جعل من قولك عال الرجل عياله يعولهم اذا مانهم[٤] اى انفقهم وتحمل مؤنهم فالمعنى الصريح ذلك اى اختيار الواحدة او التسرى اقرب ان لا تعولوا اى ان لا تمونوا ولا تتحمل المؤنة الثقيلة لكن لم يقصد ذلك بل اريد لازمه وهو كثرة العيال[٥] على الكناية وهذا معنى قوله فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ولما كان لهذا التفسير محملا صحيحا عند البلغاء لا وجه للطعن على الشافعى مع انه من رؤس المجتهدين وائمة الشرع المتين لا سيما قراءة طاوس ان لا تعيلوا من اعال الرجل اذا كثر عياله معاضد لذلك التفسير * قوله (ولعل المراد بالعيال الازواج) يعنى تفسير الشافعى بذلك يحتمل ان يكون بناء على اشارة ذلك الى تقليل الازواج فلا يرد على تفسير الشافعى بان كثرة العيال وهى كثرة الاولاد حاصلة في صورة التسرى فكيف يقل عيال من تسرى بالنسبة الى عيال من تزوج * قوله (وان اريد الاولاد) بان يكون ذلك اشارة الى التسرى * قوله (فلان التسرى مظنة قلة الولد بالاضافة الى التزوج) فلا يرد ايضا الشبهة المذكورة فلو اكتفى المص بهذا الجواب كالزمخشرى لكان اولى * قوله (لجواز العزل عنه) وهذا مذهبنا وللشافعى قولان في العزل عن الحرائر واختار المص المنع كما هو مذهبنا وهو صب المنى الى الخارج حين الجماع فانه يجوز في الامة بغير اذنها بخلاف المرة فانه لا يجوز الا باذنها في الاصح * قوله (كتزوج الواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع) فانها مظنة قلة الولد اشار به الى انه اذا كان ذلك في انتظام الاشارة الى اختيار الواحدة لا يتوجه الاشكال على تفسير الشافعى وكذا ان اشير الى اختيار التسرى فلا وجه للاشكال اصلا ٢٢ * قوله (وآتوا النساء) اى اللاتى امرتم بنكاحهن او تكحتم بهن وهذا هو الاقرب * قوله (صدقاتهن) بفتح الصاد وضم الدال جمع صدقة بوزن سمرة وهى المهر بضم الميم وسكون الهاء وهذه القراءة المشهور ولذا جعلها اصلا وهى لغة الحجاز * قوله (وقرأ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف) وهذه القراءة تخفيف القراءة المشهورة فلذا قدمها على ما عداه * قوله (وبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة كغرفة) عطف على بفتح الصاد الخ وهذه القراءة مروية عن قتادة وقرأ مجاهد وابن ابى عبلة صدقاتهن بضمهما جمع صدقة بتثقيل الدال الساكنة للاتباع ولم يذكرها المص لعدم فصاحته بالنسبة الى اختها كما فهم من القاموس * قوله (وبضمهما على التوحيد) عطف على بضم الصاد الخ اى قرأ ابن وثاب والنخعى بضم الصاد وبضم الدال على التوحيد اى مع الافراد * قوله (وهو تثقيل لغة فى ظلمة) اذ ضم الصاد مع سكون الدال تخفيف وضم الصاد مع ضم الدال تثقيل ٢٣ * قوله (نحلة عطية) اى هبة كذا فى المعالم * قوله (يقال نحله كذا نحلة ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بلا توقع عوض) وهذا معنى الهبة فاعتبر المص فى مفهوم النحلة امرين الاعطاء عن طيب نفس بلا مخاصمة وان لا يكون توقع عوض والى مجموع الامرين اشار بقوله عطية * قوله (ومن فسرها بالفريضة) وهو قتادة وابن جريج وابن زيد * قوله (ونحوها) وهو الديانة والشريعة مثلا * قوله (نظر الى مفهوم الآية) وهو انه تعالى امر الازواج باعطاء المهور من غير مخاصمة ولا يخفى ان المهور واجبة على الازواج كما قال تعالى "وآتوهن اجورهن فريضة" الآية * قوله (لا الى موضوع اللفظ) اذ مفهومه كما مر العطية والهبة فانى يعتبر فى مفهومه الفريضة ومراد المص بهذا توجيه كلام المفسر بالفريضة لا الانكار عليه كما قيل وانت تعلم ان المص كثيرا ما نظر الى مفهوم الآية لا الى مفهوم اللفظ فالاولى هنا ان يفسر بالفريضة ثم يبين نكتة تعبير الفريضة بالنحلة والهبة وهى الحث على اعطاء اداء

٢٣ الثانى وهو عدلها عن عدد موصوف بوصف النكر وصالح لان يوصف به تقول كانت لى جائنى رجال اثنان اثنان وجائنى القوم ثلاثة ثلاثة فان اثنان اثنان صفة رجال وثلاثة ثلاثة صفة القوم فلما وجد معنى الصفة فى المعدول عنه اعتبر معنى الوصف فى هذه الالفاظ فمنعت الصرف لوجود علتى منع الصرف العدل والصفة قال الامام مثنى وثلاث ورباع معناه اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا وهى غير منصرفة وفيه وجهان الاول انه اجتمع فيه امران العدل والوصف اما الاول فلان العدل عبارة عن انك تذكر كلمة وتريد بها كلمة اخرى كما تقول عمر وزفر وتريد عامرا وزافرا وكذا ههنا تريد بقولك مثنى ثنتين ثنتين وكان معدولا واما انه وصف فدليله قوله تعالى اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع ولا شك انه وصف الوجه الثانى فى بيان ان هذه الاسماء غير منصرفة ان فيها علتين لانها معدولة عن اصولها كما بيناه وايضا انها معدولة عن تكررها فانك لا تريد بقولك مثنى ثنتين فقط بل ثنتين ثنتين واذا قلت جاءنى اثنان كان غرضك الاخبار عن مجئ هذا العدد فقط واذا قلت جاءنى القوم مثنى افاد ان ترتيب مجيئهم وقع اثنين اثنين فثبت انه حصل فى هذه الالفاظ نوعان من العدل فوجب ان يمتنع من الصرف وذلك لانه اذا اجتمع فى الاسم سببان اوجب ذلك منع الصرف

قوله متفقين فيه ومختلفين معنى الاتفاق ان ينكح كل واحد ثنتين ثنتين وثلاثة ثلاثة واربعة اربعة ومعنى الاختلاف ان ينكح بعضهم ثنتين وبعضهم ثلاثة او اربعة

قوله اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين البدرة عشرة آلاف درهم معناه اذا كررت درهمين كان المعنى ليكن قسم كل واحد من تلك البدرة درهمين وهذا معنى مستقيم واذا افردت فسد المعنى لانك اذا قلت اقتسموا هذه البدرة درهمين يكون المعنى اجعلوا هذه البدرة فى القسمة بينكم درهمين وهذا فاسد لانه جعل عشرة آلاف درهم درهمين وهو ممتنع وكذا اذا قلت اقتسموا هذه البدرة درهمين وثلاثة واربعة بدون تكرر هذه الاعداد يكون المعنى على تجويز الجمع بين هذه الاعداد اى ليكن قسم كل واحد منكم درهمين وثلاثة واربعة فيرتقى قسم كل واحد الى التسعة وهذا ليس ما يراد بالتكرير من المعنى وهذا هو معنى قوله ولو افردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الاعداد دون التوزيع فلو قيل فى الآية فانكحوا اثنين وثلاثا واربعا بدون التكرير فى كل واحد منها يؤدى الى جمع واحد منهم بين هذه الاعداد فيلزم تجويز تزوج واحد منهم تسعا من النساء بل ثمانى عشر منهن بمقتضى ما فى الآية لان معنى مثنى ليس ثنتين فقط بل ثنتين ثنتين وكذا البواقى ولو قيل فانكحوا ثنتين بدون التكرير لزم تجويز تزوج اشخاص كثيرة ثنتين من النساء فقيل مثنى وثلاث ورباع ليرجع فى هذه الاعداد الى التوزيع والتقسيم دون الجمع قوله ولو ذكرت باو لذهب تجويز الاختلاف فى العدد فانه اذا قيل فانكحوا مثنى وثلاث ورباع يفيد فلينكح كل واحد منكم ثنتين ثنتين او ثلاثا ثلاثا او اربعا اربعا ولا ينكح بعضكم ثنتين وبعضكم ثلاثا او اربعا لان او افاد الاتفاق فى كل واحد منهم فى العدد وليس فى هذا التكليف توسعة بل التوسعة المتناهى فيما افاده الواو اذ فيه تجويز الاختلاف فى التزوج فان فيه رخصة فى تزوج بعضهم ثنتين وبعضهم ثلاثا وبعضهم اربعا وليس فيه ما لو جئ بكلمة او ٤٩

[٢] اى اختص بالميل المذموم عه [٣] وفى الكشاف صرح بان المصرح فى والمص لم يرض به فابهم عه [٤] لفظة مانهم ماض بوزن قال وهو مفعوله عه [٥] جمع عيل بتشديد الياء عه [٦] لما كان لها فى الجماع لذة مثل ما للزوج او ازيد وزيد عليه بوجوب النفقة والكسوة كان المهر مجانا عه

المهور من غير مطالبة كالهبة والعطية * قوله (ونصبها على المصدر لانها بمعنى الايتاء) لانها اى النحلة بمعنى الايتاء اى الايتاء الخاص فتحقق شرط كونها مفعولا مطلقا * قوله (او الحال من الواو) اى من فاعل آتوا فيح المصدر بمعنى الفاعل وفى الثانى بمعنى المفعول * قوله (او الصدقات اى آتوهن صدقاتهن ناحلين او منحولة) ناحلين اشارة الى الاول او منحولة الى الثانى * قوله (وقيل المعنى نحلة من الله وتفضلا منه عليهن فتكون حالا من الصدقات) اشارة الى النحلة بمعنى العطية والتفضل بالنظر الى مفهوم الآية ايضا فيكون حالا اى منحولة من الله تعالى * قوله (وقيل ديانة من قولهم انتحل فلان كذا اذا دان به) وقيل عطف على نحلة من الله تعالى او على عطية * قوله (ديانة) اى انقيادا منكم لله تعالى * قوله (على انه مفعول له) اى فى الذهن او فى الخارج * قوله (او حال من الصدقات اى دينا من الله تعالى شرعه) ناظر الى احتمال الحالية فيكون الديانة بمعنى ما شرعه الله تعالى لعبده والمعنى حال كون الصدقات دينا اى من جملة الدين الذى شرعه تعالى ولما كان كون الديانة بمعنى التدين والانقياد ظاهرا قدمه * قوله (والخطاب للازواج) اختاره لان الخطاب فيما قبل مع الناكحين * قوله (وقيل للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور مولياتهم) اسم مفعول من الولاية عدل عن قول الزمخشرى بنتهم لقصد التعميم ٢٢ * قوله (والضمير للصداق) اى فى منه للصداق بفتح الصاد وكسرها كما فى الصحاح * قوله (حملا على المعنى) باعتبار انه او قيل وآتوا النساء صداقهن لكان المقصود حاصلا لكون المراد صداق كل منهن فلما كان مآل صدقاتهن صداق كل منهن باعتبار انقسام الآحاد على الآحاد وذكر الضمير حملا على المعنى ولم يجعل الضمير الى الصدق المدلول عليه بصدقات كما جعله فى مثل هذا الموضع لانه لايناسب الى الجمع مختل المعنى ٢ * قوله (او يجرى مجرى اسم الاشارة) عطف على للصداق وكذا قيل اى بلا تأويل والمعنى او الضمير للصداق والتوحيد مع جمعية المرجع لاجراء الضمير مجرى اسم الاشارة فكما يشار باسم الاشارة المفرد المذكر الى الجمع كما قال تعالى «قل أأنبئكم بخير من ذلكم» بعد ذكر الشهوات كذلك يصح فى الضمير ان يرجع الى الجمع كانه قيل عن شئ من ذلك * قوله (كقول رؤبة) استشهاد على ذلك لبعده واما الاول فلقربه لايحتاج الى الاستشهاد * قوله (فى قوله كانه فى الجلد توليع البهق فقال اردت كان ذلك) روى ان رؤبة لما قال «فيها خطوط من سواد وبلق * كانه فى الجلد توليع البهق» قيل له ضمير كانه ان رجع الى الخطوط قالوا يجب كانها بالتأنيث وان رجع الى السواد والبلق فالواجب كانهما بالتثنية فقال اردت كان ذلك فجعله راجعا الى الخطوط اجراء له مجرى اسم الاشارة قوله اردت مقول كقوله كان كانه فى الجلد مقول فى قوله استشهد بقوله فى قوله لايغرس قوله اذ قوله فى قوله صريح فى ان الله فاولا قوله فى قوله لا يمكن ان يقال تذكير الضمير فى كانه لتذكير الخبر اعنى توليع البهق ثم تنزيل الضمير منزلة اسم الاشارة مجاز والعلاقة خفية ولعل المص لذلك اخره مع ان الزمخشرى قدمه واو قال الضمير راجع الى صدقات باعتبار المذكور ونحوه بلا اعتبار التنزيل لم يبعد * قوله (وقيل للايتاء) المدلول عليه بآتوا فحينئذ يحتاج فى تعلق الجار بل الى طبن الى تضمين معنى الاعراض اى فان اعرضن لاجلكم عن شئ كائن من ايتائكم اياهن طيبات النفوس او فان طبن معرضات لاجلكم عن شئ وقوله منه ظرف مستقر وجه التمريض ظاهر مما مر وايضا ان اريد بالايتاء المعنى النسبى وهو امر مصدرى فلا وجه للاعراض عن شئ منه لان الشئ مختص بالموجود عند الاشعرى وان اريد به الحاصل بالمصدر اعنى الهيئة الحاصلة للمعطى فاعتبار البعضية فيها تكلف لا يخفى * قوله (ونفسا تمييز لبيان الجنس ولذلك وحد) لا لبيان الافراد والجنس اعنى الماهية لاتكثر فيه وعن هذا قال ولذلك وحد يعنى كون الغرض بيان الجنس اقتضى التوحيد لما قلنا * قوله (والمعنى فان وهبن لكم من الصداق) اشارة الى رجحان كون الضمير راجعا الى الصداق كما اشار اليه بتقديمه * قوله (عن طيب نفس لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة) عن طيب نفس غير مضطرات الى الهبة من شكاسة اخلاقكم وسوء معاشرتكم وكون المعنى ذلك يقتضى ان يكون النظم هكذا لكن جعل العمدة طيب النفس ولم يجعل الهبة عمدة وطيب النفس قيدا للمبالغة فى تحصيل طيب نفسهن وعدم قبول منهن حتى يظهر امارات طيب النفس وفيه مزيد توبيخ على قبول الهبة بلا تيقن طيب النفس ثم ظاهر قول المص فان وهبن لكم انه جعل قوله

٩٩ او من التضييق بالزامهم على الاتفاق فى عدد المنكوحات وفى الكشاف فان قلت الذى اطلق للناكح ان يجمع بين ثنتين او ثلاث او اربع فما معنى التكرير فى مثنى وثلاث ورباع قلت الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما اراد من العدد الذى اطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو الف درهم درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة واربعة اربعة ولو افردت لم يكن له معنى ثم قال فان قلت فلم جاء العطف بالواو دون او قلت كما جاء بالواو فى المثال الذى حذوته لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين او ثلاثة ثلاثة او اربعة اربعة اعلمت انه لايسوغ لهم ان يقتسموه الا على احد انواع هذه القسمة وليس لهم ان يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم على تثنية وبعضه على تثليث وبعضه على تربيع وذهب معنى تجويز الجمع بين انواع القسمة الذى دلت عليه الواو وتحريره ان الواو دلت على اطلاق ان يأخذ الناكحون من ارادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع ان شاؤا مختلفين فى تلك الاعداد وان شاؤا متفقين فيها محظورا عليهم ما وراء ذلك

قوله الذى اطلق اى الذى ابيح للناكح ان يجمع بين ثنتين وبين ثلاث وبين اربع فلم كرر العدد وقيل ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا وتقرير الجواب ان الخطاب لو كان لواحد لكفى ان يقال انكح ثنتين لكن الخطاب للجميع فاذا قيل انكحوا ثنتين ثنتين يكون معناه ان لكل واحد ان ينكح ثنتين ولو افرد اى لو لم يكرر وقيل انكحوا ثنتين كان معناه اجتماع الجميع على نكاح ثنتين وهو ليس معنى صحيحا وهذا كما قيل فى اقتسموا المال وهو الف درهم درهمين درهمين اى اجعلوا اقساما كون كل قسم منه درهمين ولو افرد وقال اقتسموا المال درهمين لم يبق له معنى صحيح لان معناه اجعلوا المال درهمين وجعل الف درهم درهمين ممتنع واما الجواب عن السؤال الثانى فانه لو قيل انكحوا مثنى او ثلاث او رباع لكان نصا على ان ليس لهم ان ينكحوا الا على احد هذه الاعداد اما ثنتين ثنتين واما ثلاثا ثلاثا واما اربعا اربعا واما الجمع هنا حتى ينكح بعضهم ثنتين ثنتين وبعضهم ثلاثا ثلاثا وبعضهم اربعا اربعا فلا يجوز وليس كذلك فذكر الواو ليدل على جواز الجمع فانه اذا قيل انكحوا ثنتين ثنتين كان معناه ان لكل واحد ان ينكح ثنتين واذا قيل انكحوا ثلاثا ثلاثا يفهم منه ان لكل واحد ان ينكح ثلاثا ثلاثا واذا قيل وانكحوا اربعا اربعا كان لكل واحد ان ينكح اربعا اربعا فاذا قيل انكحوا مثنى وثلاث ورباع كان لكل واحد ان ينكح ثنتين وان ينكح ثلاثا وان ينكح اربعا فللجميع ان ينكحوا متفقين فى هذه الاعداد بان ينكحوا ثنتين ثنتين او ثلاثا ثلاثا او اربعا اربعا او ان ينكحوا مختلفين فيها بان ينكح بعضهم ثنتين ثنتين وبعضهم ثلاثا ثلاثا وبعضهم اربعا اربعا قال القطب فان قيل اذا كان لكل واحد جميع هذه الاعداد يلزم ان يجوز نكاح تسعة فنقول لما ختم الاعداد على الاربعة لم يكن لهم الزيادة على الاربعة والا لكان نكاحهم خمسا خمسا اقول لايلزم لعدم دلالة الكلام على الحصر فان الانسان اذا قال لولده افعل ما شئت اذهب الى السوق والى المدرسة والى البستان كان هذا تخصيصا فى تفويض زمام الاختيار اليه مطلقا ورفع الحجر عنه مطلقا ولايكون ذلك تخصيصا للاذن لتلك الاشياء المذكورة بل كان اذنا فى المذكورة ٧٧

(٤٥) (ث)

فان طبن لكم على المجاز اذ طيب النفس عن شئ من الصداق مستلزم للهبة عن طيب نفس و يحتمل ان يكون بيان حاصل المعنى * قوله (وعداه بعن لتضمن معنى التجافى والتجاوز) اى اللام متعلق بالفعل وعن متعلق به ايضا لكن بتضمن معنى التجافى وفى هذا التضمين تأكيد لما يراد بطبن * قوله (وقال منه) اى من التبعيضية ايضا * قوله (بعث لهن على تقليل الموهوب) ليشير الى ان البعضية المستفادة من كلمة من قصد بها التقليل بقرينة الحال ويشعر به كلمة شئ ولم يرض المص قول ابن عطية ومن لبيان الجنس ههنا ولذلك يجوز لمرأة ان تهب المهر كله واو التبعيض للجاز ذلك انتهى وضعفه لايخفى اذ المراد الارشاد الى الافضل ولاينفى غير ذلك ٢٢ * قوله (فخذوه) اى الاكل مجاز عن الاخذ والتخصيص لان الاكل غالب حاجة الانسان الى المال * قوله (وانفقوه) اى الى حوائجكم ولاتأثمون * قوله (حلالا بلاتبعة) اشارة الى حاصل هنيئا مريئا او اشارة الى اعتبار المجز بلاتبعة بلااثم * قوله (والهنى والمرئ صفتان من هنأ الطعام ومرأ اذا ساغ من غير غص اقيتامقام مصدر بهما) صفتان اى فعيلان بمعنى الفاعل بمعنى السائغ اى سهل الانحدار مقام مصدر بهما كانه قيل هنأ مرأ على الدعاء بمعنى هنوأ ومرأ وقيل حمل الاشيا على معنى واحد ولم يرض هذا الفرق لمخالفته الاستعمال * قوله (اووصفت بهما المصدر اوجعلتا حالا من الضمير وقيل الهنئ مايلذه الانسان والمرئ ماتحمد عاقبته) اووصفت به المصدر اى اكلا هنيئا مريئا على الاسناد المجازى اذالهنئ هو الاكول هناه ومراه فاعل واحب الحذف كسقيالك فعلى هذا يوقف على فكلوه ويبدأ هنيئا وانما قدمه مع ان الزمخشرى آخره لان الدعاء فى مقام التحريض ادعى ٢٣ * قوله (روى ان ناسا كانوا يأتون ان يفل احدهم من زوجته شيئا مماساق اليها منزلت نهى للاولياء عن ان يؤتى الذين لارشد لهم) تفسير السفهاء المراد هنا والرشد اصابة الحق * قوله (اموالهم) بيان المراد * قوله (فيضيعوها) عطف على ان يؤتوا والضمير المرفوع راجع الى الاولياء لكن الظاهر رجوعه الى السفهاء فح العطف يحتاج الى التحمل والعطف على رشدهم ليس بمستقيم وجعله من قبيل ماتأتينا فتحدثنا ابعد عن العبارة فالاول هو المعول * قوله (وانما اضاف المال الى الاولياء) مع انه للسفهاء كما اشار بقوله عن ان يؤتوا الذين لارشد لهم اموالهم * قوله (لانها فى تصرفهم وتحت ولايتهم) اى لادنى ملابسة مصححة للاضافة المجز بتشبيه الملابسة فى اصل التمكن بحسب التصرف والولاية بالملابسة بحسب الملك فى اصل التمكن بالتصرف واما اعتبار المجاز فى المضاف اليه بتشبيه الوالى والتصرف بالملك فغير متعارف عند ارباب البلاغة * قوله (وهو الملائم) اى جعل النهى للاولياء لانهى لكل احد * قوله (الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة) وهى وآتوا اليتامى ولاتتبدلوا ولاتأكلوا الى غير ذلك ان كان الخطاب فى وآتوا النساء صدقاتهن للاولياء فالمراد بالآيات المتقدمة كلها وان للازواج كما رجحه المص فالمراد بها اكثرها * قوله (وقيل نهى لكل احد) وجه التمريض ماص واما وجه الصحة فالاشار اليه بقوله وهو اوفق لقوله تعالى الخ مع ان الاضافة حينئذ حقيقية * قوله (ان يعمد الى ماخوله الله تعالى من المال فيعطى امرأته) خوله اى اعطاه * قوله (واولاده) الاولى او اولاده اى ابناءه ويحتمل الاطلاق اى سواء كانت ابناءه وبناته * قوله (ثم ينظر الى ايديهم) ففيه تغلب الذكور * قوله (وانما سماهم سفهاء) وان كان لهم رشد ورأى تام * قوله (استخفافا بعقلهم) اى عند الخفة واعتبارها بعقلهم اى بعقولهم بالنسبة اليكم * قوله (استهجانا بجعلهم قواما على انفسكم وهم ارفق لقوله التى جعل الله) الآية بعدما جعل الله لكم قواما عليهم وفيه نوع ذل فنهى الله تعالى عنه لكن النهى حينئذ ليس للتحريم اذ يجوز ذلك بلا اختلاف واما فى الاول فللتحريم الظاهر من النهى فبهذا الاعتبار هو ايضا مرجح ٢٤ * قوله (التى جعل الله لكم قياما اى تقومون بها وتنتعشون) صفة الاموال اى جعلها الله ماتقومون به وتنتعشون اى تنتعشون من المعيشة فلو ضيعتموه لضعتم فامسك مالك تنفق عليهم فى مؤنتهم * قوله (وعلى الاول يؤول بانها التى من جنس ماجعل الله لكم قياما) اى كون المراد منه باموالكم اموال اليتامى ومعلوم ان قيام الاولياء لايكون باموالهم بأول الوصف ويجعل مجازا فى الوصف بجامع الجنسية فان اموال اليتامى وان لم تجعل قيام المخاطبين حقيقة وبهذا الاعتبار لايصح الوصف لكن لما اتحدت مع الاموال التى جعلها الله قياما للمخاطبين بالجنس صح الوصف

٧٧ وغيره فكذا ههنا وايضا ذكر جميع الاعداد متعذر فاذا ذكر بعض الاعداد بعد قوله فانكحوا ماطاب لكم من النساء كان ذلك تنبيها على حصول الاذن فى جميع الاعداد قال الامام الرازى رضى الله عنه ان قوما شذاذا ذهبوا الى جواز التزوج باى عدد اريد واحتجوا بالقرآن والخبر اما القرآن فقد تمسكوا بهذه الآية بثلاثة اوجه الاول ان قوله فانكحوا ماطاب لكم من النساء اطلاق فى جميع الاعداد بدليل انه لاعدد الاويصح استثناؤه منه وحكم الاستثناء اخراج مالولاه لكان داخلا والثانى ان قوله مثنى وثلاث ورباع لايصلح مخصصا لذلك العموم لان التخصيص بالبعض لاينفى ثبوت الحكم فى الباقى بل نقول ان ذكر هذه الاعداد يدل على رفع الحرج والحجر مطلقا على ماذكر آنفا والثالث ان الواو للجمع المطلق فقوله مثنى وثلاث ورباع يفيد حل هذا المجموع وهو يفيد اسماعيل الحق انه ثمانى عشرة واما الخبر فمن وجهين الاول انه ثبت بالتواتر انه صلى الله عليه وسلم مات عن تسع ثم ان الله تعالى امرنا باتباعه فقال فاتبعوه واقل مراتب الامر الاباحة الثانى ان سنة الرجل طريقته والتزوج بالاكثر من الاربع طريقة الرسول فكان ذلك سنة له ثم انه صلى الله عليه وسلم قال من رغب عن سنتى فليس منى وظاهر الحديث يقتضى توجه الذم على من ترك التزوج باكثر من الاربع فلا اقل من ان يثبت اصل الجواز ثم قال واعلم ان معتمد الفقهاء فى اثبات الحصر على امرين الاول الخبر وهو ماروى ان غيلان اسلم وتحته عشر نسوة فقال الرسول صلى الله عليه وسلم امسك اربعا وفارق سائرهن وروى ان نوفل بن معاوية اسلم وتحته خمس نسوة فقال صلى الله عليه وسلم امسك اربعا وفارق واحدة واعلم ان هذا الطريق ضعيف بوجهين الاول ان القرآن لما دل على عدم الحصر فلو اثبتنا الحصر بهذا الخبر كان ذلك نسخا للقرآن بخبر الواحد وانه غير جائز والثانى انه صلى الله عليه وسلم انما امر بامساك اربع ومفارقة البواقى لان الجمع بين الاربع وبين البواقى غير جائز اما بسبب النسب او بسبب الرضاع وبالجملة فهذا الاحتمال قائم فى هذا الخبر فلا يمكن نسخ القرآن بمثله والامر الثانى هو اجماع فقهاء الامصار على انه لايجوز الزيادة على الاربع وهذا هو المعتمد لكن فيه سؤالان الاول ان الاجماع لاينسخ به فكيف يقال الاجماع نسخ هذه الآية الثانى ان فى الامة اقواما شذاذا لايقولون بحرمة الزيادة على الاربع والاجماع عندنا مخالفة الواحد والاثنين لاينعقد واجيب عن السؤال الاول ان الاجماع يكشف عن حصول الناسخ فى زمان الرسول وعن الثانى ان مخالف هذا الاجماع من اهل البدعة فلا اعتبار بمخالفته فلا يضر مخالفته انعقاد الاجماع قال المحققون من علماء الاصول قوله تعالى فانكحوا ماطاب لكم من النساء لايتناول العبيد وذلك لان الخطاب انما يتناول انسانا (باب) طابت له امرأة قدر على نكاحها والعبد ليس كذلك يدل لما انه لايتمكن من النكاح الاباذن مولاه ويدل عليه القرآن والخبر اما القرآن فقوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لايقدر على شئ فقوله لايقدر على شئ ينفى كونه مستقلا بالنكاح واما الخبر فقوله صلى الله عليه وسلم ايما عبد تزوج بغير اذن مولاه فهو عاهر فثبت بما ذكرنا ان هذه الآية لايندرج فيها العبد وهذا مذهب اكثر الفقهاء فان مذهبهم ان نكاح الاربع مشروع للاحرار دون العبيد وقال مالك يحل للعبدان يتزوج بالاربع وتمسك بظاهر هذه الآية والجواب الذى يعتمد عليه ان هذه الآية غير متناولة العبد كما ذكر والشافعى فى اختصاص هذه الآية بالاحرار وجهان آخران غير ما ذكر مذكوران فى علم الاصول قوله بين هذه ٩٩

٢ وبالجملة مذهب الشافعي ما اختاره المص وما اختاره الزمخشري مذهب الامام الاعظم اذ هو حنفي المذهب ✽
٣ هذا مذهب المص ولذا قال وعن ابي ح ✽ ٢٢ ✽ وارزقوهم فيها واكسوهم ✽ ٢٣ ✽ وقولوا لهم
قولا معروفا ✽ ٢٤ ✽ وابتلوا اليتامى ✽ ٢٥ ✽ حتى اذا بلغوا النكاح ✽ ٢٦ ✽ فان آنستم منهم رشدا ✽

بل اموال اليتامى جعلها الله لكم قياما وفيه اشارة خفية الى حملهم على المبالغة في الحفظ والزجر عن الخيانة في اموال اليتامى واوجه الاضافة بهذا الوجه لجار الله حيث قال واضاف الاموال اليهم لانها من جنس ما يقيم الناس معايشهم انتهى لايستغنى عن التجوز في هذا الوصف فارتكب التجوز في الاضافة وفي الوصف ايضا واما الزمخشري ففي الاضافة فقط ولو اعتبر التجوز في المضاف اليه كما اختاره بعض المحشين واعتبر التجوز في لكم ايضا لاستغنى عن التجوز في الاضافة وفي الوصف لكنه غير مصروف كما اشرنا ولك ان تقول الكلام على حذف المضاف اى جعل الله مثلها لكم قياما ✽ قوله (سمى ما به القيام قياما) كما اشار بقوله اى كما تقومون بها ✽ قوله (للمبالغة في السببية) حتى كانها في انفسها قيامكم وبقاؤكم ✽ قوله (وقرئ قيما بمعناه كعوذ بمعنى عياذ) قيما بكسر القاف مصدر بمعنى القيام وليس مقصورا منه عند الكسائي وقيل مقصور منه بحذف الالف ✽ قوله (وقواما وهو ما يقام به) ما يحتمل كونه مصدرا قاوم فيتحقق المبالغة كالاولين لكن المص اختار كونه اسما بمعنى ما يقام به فحينئذ يكون حقيقيا فيفوت المبالغة فلو حمل على المصدرية لكان اوفق ٢٢ ✽ قوله (واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم) اى مجاز بالنشير الى وجه اختيار في على منها ✽ قوله (بان تتجروا فيها وتحصلوا من نفعها ما يحتاجون اليه) بيان طريق كونها مكانا ومحلا لرزقهم شبه تحصيل الربح وحصوله وتقرره في رأس المال بتقرر المتمكن في مكانه وحصوله فيه فاستعمل كلمة في التي الموضوعة للمشبه به في المشبه ٢٣ ✽ قوله (عدة جميلة تطيب بها نفوسهم) اما صفة مقيدة اذ قد يطلق على الوعيد قال تعالى وعدها الله المنافقين الآية او صفة مادحة وهو بان يقول ان صلحتم ورشدتم سلمنا اليكم اموالكم فانه ان جرج او غير ذلك ✽ قوله (والمعروف ما عرفه الشرع او العقل) لم يذكر الاشاعرة الحسن والقبح المتقابلين بمعنى صفة الكمال والنقص وبمعنى ملايمة الغرض ومنافرته ومن هذا قال او العقل ✽ قوله (بالحسن والمنكر ما انكر احدهما لقبحه) بمعنى ملايمة الغرض او صفة كمال عقلي اتفاقا والقبح بمعنى منافرة الغرض او صفة نقصان عقلي ومن كان خفيا الظاهر ان هذا التعات ٢٤ ✽ قوله (وابتلوا اليتامى) شروع في تعيين وقت تسليم اموال اليتامى اليهم وبيان شرط بعد النهي عنه عند كونهم سفهاء ✽ قوله (اختبروهم قبل البلوغ) والتقييد لقوله حتى اذا بلغوا النكاح اذ كون البلوغ غاية الابتلاء يقتضي تقدم الابتلاء عليه فهم اليتامى حقيقة ✽ قوله (بتتبع احوالهم في صلاح الدين والتهدى الى ضبط المال وحسن التصرف) في صلاح الدين اعتبره ولم يكتف بحسن التصرف كما اكتفى جار الله اذ الغالب ان من لم يكن في صلاح الدين لم يهتد الى ضبط المال وكان من المبذرين ٢ اموالهم ٣ ✽ قوله (بان يكل) اى بان يفوض من وكل يكل ✽ قوله (اليه مقدمات العقد) ان كان من اهل التجارة فاختباره بما يليق بحالهم فتخصيص العقد لكونه اغلب وتعميم العقد الى جميع الاحوال ليس بمناسب ✽ قوله (وعند ابي حنيفة بان يدفع اليه ما يتصرف فيه) ذلك اليتيم بيعا وابتياعا وانفاقا الى عبيده وخدمه وحراس ضياعه ٢٥ ✽ قوله (حتى اذا بلغوا حد البلوغ بان يحتلم او يستكمل خمسة عشر سنة عندنا) حد البلوغ الحكم لفظ الحد اقوله بان يحتلم او يستكمل ✽ قوله (لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ماله وما عليه واقيمت عليه الحدود) ماله اى الشئ الذي ينفعه او يضره في الآخرة وعن هذا عطف قوله واقيمت الخ اى في الدنيا والمعنى ما يجوزله او ما يجب عليه او ما يجوزله وما يحرم عليه وهذا الاخير هو المناسب لشموله الفعل والترك والاحكام الخمسة ثم الكتب يحتاج في بعض الاحتمال الى تقدير واعتبار مجاز وهذا المقام يحتاج الى كثير من الكلام وما ذكرنا يكفي لاولي الافهام ✽ قوله (وثمانية عشر عند ابي حنيفة) اى للغلام لقوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده واشد الصبي ثمانية عشر قاله ابن عباس رضي الله عنهما وللجارية سبع عشرة سنة وروى عن الامام الاعظم انه خمسة عشر سنة وهو قول الامامين وبه يفتى لعادة الغالبة كذا في كتب الفروع ✽ قوله (وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ) الاولى كناية عن حد البلوغ لما مر آنفا ✽ قوله (لانه يصلح للنكاح عنده) اى ثمرته وهو الولد المقصود منه الولد فذكر اللزوم واريد اللازم لزوما عرفيا ٢٦ ✽ قوله (فان ابصرتم منهم رشدا وقرئ احستم بمعنى احسستم) فان ابصرتم يعني الايناس ابصار لاشبهة فيه وقيل الايناس ابصار ما يونس به كذا بينه في سورة طه

٩٩ الاعداد ايضا معنى راجع الى ما سبق من تلوق عن عدم العدل في اليتامى والمعنى فان خفتم ان لا تعدلوا بين الازواج عند التعدد كخوفكم ان لا تعدلوا في اليتامى فواحدة على النصب بتقدير الفعل جعل رحمه الله المشبه به خوف عدم القسط في اليتامى وصاحب الكشاف خوف عدم العدل في ذوق هذه الاعداد قال فان خفتم ان لا تعدلوا بين هذه الاعداد كما خفتم ترك العدل فيما فوقها اذ ربما يكون عند رجل عشر من النساء فيخرج من رعاية حقوقهن على ما ذكر

قوله فعل محذوف او خبر اى او خبر محذوف وفي المحذوف ان كان فعلا يكون واحدة فاعلا له والتقدير فيكفيكم واحدة وان كان مبتدأ يكون خبره والمعنى فالمقنع واحدة

قوله سوى بين الواحدة الخ معنى التسوية مستفاد من كلمة او فانها للتخيير هنا والسراري جمع سرية بضم السين وتشديد الراء والياء وهي الجارية المملوكة يقال تسرى الجارية اى تكلف السرور بها من السر به وقال يعقوب اصله من تسرر السرور فابدلوا من احدى الراآت ياء كما قالوا تقضى من تقضض معنى العدد من السراري مستفاد من اطلاق ما ملكت ومن لفظ ما والاطلاق وان لم يكن منفيا الارادة العدد كذلك ليس بمناف لارادة الواحدة وكذا لفظ ما لكن استفيد منه العدد بقرينة ذكره مطلقا في مقابلة الواحدة والظاهر ان المراد بما ملكت ايمانكم معنى عام متناول الواحدة من السراري وما فوقها اذ لا حصر فيه بما فوقها وليس معناه فانكحوا من الحرائر واحدة ومن السراري شيئين وما فوقها لكن المفهوم من كلامه هنا ان المراد باثاني العدد والاولى قيد ما قال الامام وخير في هذه الآية بين التزوج بالواحدة والتسري والتخيير بين الشيئين مشعر بالمساواة بينهما في الحكمة المطلوبة منه كما اذا قال الطبيب كل التفاح او الرمان فان ذلك يشعر بكون كل واحدة منهما قايم مقام الاخرى في تمام الغرض فكذلك القول يدل عليها لان المقصود هو السكن والازدواج وتحصين الدين ومصالح البيت وكل ذلك حاصل بالطريقين وايضا ان فرضنا الكلام فيما اذا كان المرأة مملوكة ثم اعتقها وتزوج بها فههنا يصغر جدا حصول الاستواء بين التسري والتزوج واذا ثبت بهذه الآية ان التزوج والتسري متساويان فنقول اجمعنا على ان الاشتغال بالنوافل افضل من التسري فوجب ان يكون افضل من النكاح لان الزايد على احد المتساويين يكون زايدا على المتساوي الآخر لا محالة فكانت الآية حجة للشافعي في ان الاشتغال بالنوافل افضل من النكاح

قوله وفسر بان لا يكثر عيالكم هذا هو الذي حكي عن الشافعي في تفسير ان لا تعولوا فهو كناية لانه من باب ذكر اللازم وارادة الملزوم فان كثرة المؤن لازمة لكثرة الاولاد والازواج فمعنى ان لا تعولوا ان لا تكثروا من فيه كثرة مؤنكم من الازواج والاولاد

قوله كتزوج الواحدة فانها مظنة قلة الولد بالنسبة الى زوج الاربع

قوله وبضمها على التوحيد اى وقرئ صدقتهن بضم الدال ايضا فقوله وبضمها عطف على سكون الدال

قوله عطية في تفسير نحلة وجوه الاول ان معناها عطية وهبة وعلى هذا القول فالمهر عطية لا فريضة وفي هذا القول احتمالان احدهما انه عطية من الزوج وذلك لان الزوج لا يملك بدل المهر شيئا من المنكوحة لان البضع في ملك المرأة بعد النكاح لا يدخل في ملك الزوج بالنكاح حتى يكون ٥٥

٢ وقد قيل ان الاكل بالمعروف منسوخ لم الكن يبين ناسخه عهد ٣ ورواه ابو داود والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما عهد ٤ بكسر اللام في الموضعين وهو المتعارف و قد فتح اللام فيهما عهد

٢٢ *فادفعوا اليهم اموالهم* ٢٣ *ولا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا* ٢٤ *ومن كان غنيا فليستعفف* ٢٥ *ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف*

والرشد ليس من شانه الابصار فهو اما مجاز من المعرفة او بتقدير المضاف اى آثار رشد ولا يبعد كون المراد بالرشد نفس تلك الآثار وتنكير رشد لارادة نوع منه وهو الرشد في التجارة والاهتداء الى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير او طرفا منه اى للدلالة على كفاية رشد في الجملة ٢٢ * قوله (من غير تأخير عن حد البلوغ) كما افاده كلمة الفاء وكما يدل عليه الامر بالابتلاء حذرا كما نبه عليه في اول السورة وتصويره التعبير بالدفع مع انه اوثر في اول السورة الايتاء * قوله (ونظم الآية ان الشرطية) اى جملة من شرط وجزاء * قوله (جواب اذا المتضمنة معنى الشرط) اى لفظة اذا ليس للظرف المحض وفعل الشرط بلغوا * قوله (والجملة) اى الجملة الكبرى * قوله (غاية الابتلاء) بمعنى حتى للابتدائية وهي التي تقع بعدها الجملة اسمية كانت او فعلية وما قبلها صالح للامتداد وهو الابتلاء * قوله (كانه قيل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم) وقت بلوغهم اشارة الى معنى اذا لان اذا وان كانت للشرط لا ينسلخ عنها الوقت وهو مذهب البصريين واختاره المص وهو قول ابي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى وعند ابي حنيفة اذا استعمل في الشرط لم يبق الوقت مرادا كما في عكسه وهو مذهب الكوفيين ثم المراد بالبلوغ حده * قوله (بشرط ايناس الرشد منهم) مستفاد من كلمة ان * قوله (وهو دليل على انه لا يدفع اليهم ما لم يؤنس منهم الرشد) لا يدفع اليهم اى ابدا كائنا ما كان ما لم يتبين الرشد وجه الدلالة ان مفهوم الشرط معتبر في مثل هذا المقام لا سيما عند الشافعي واما عندنا فمعتبر بمعونة المقام خصوصا قد تقدم النهي صريحا عن ايتاء السفهاء اموالهم واليه ذهب ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى * قوله (وقال ابو حنيفة اذا زادت

على سن البلوغ سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الاحوال فالطفل يميز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يؤنس الرشد) اذا زادت الخ اى اذا بلغ خمسا وعشرين سنة لما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال ينتهي لب الرجل اذا بلغ خمسا وعشرين ٢٣ * قوله (مسرفين) اى ان اسرافا حال بمعنى اسم الفاعل والمصدر لا يجمع * قوله (ومبادرين كبرهم) مفعول بدارا بادره اى عاجله في درة الكبر ان يغالب الكبر في السرعة فيغلبه فيها فيسبقه في مال اليتيم فان كبر اليتيم يسرع بنزع المال عن الولي والولي يسرع في اتلاف المال فيباعد هذا اذا اعتبر المفاعلة من اثنين فيكون للغلبة والاولى ان يكون من واحد وكونه للمبالغة * قوله (او لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم) اشارة الى جواز كونه مفعولا له ٢٤ * قوله (من اكلها) اى اخذها هاهنا قال الزمخشري استعف ابلغ من عف كانه طالب زيادة العفة انتهى يعني ان صيغة الطلب للمبالغة لا طالب ولا مطلوب حقيقة ٢٥ * قوله (بقدر حاجته واجرة سعيه) مذهب الشافعي لا مذهبنا كما صرح به الجصاص في الاحكام وقال ليس له ٢ اجرة لانهم لا يجوز له في حال الفقر والاجارة لا تختص به والوصي لا يجوز له ان يستأجر نفسه لليتيم ومن اباح له ذلك لم يجعله اجرة كذا قيل ولا تأكلوها جملة مستأنفة مسوقة لنهي الاولياء والاوصياء عن اخذ مال اليتيم لا معطوفة على الشرط اذ امرهم بايتاء ماله حين البلوغ بشرط ايناس الرشد فهي مقرونة للامر بالايتاء اذ الايتاء انما يأتي بعدم الاتلاف ولهذا السراج ذكره مع ان الواو لا يقتضي الترتيب ولا يجوز العطف على فادفعوا اذ يستلزم ان يكون الاكل مرتبا على بلوغهم ولا على ابتلوا اليتامى كما لا يخفى وكبر من باب علم في السن والمراد البلوغ وحده وكبر من الباب الخامس في القدر والهيئة * قوله (ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولي له حق في مال الصبي) مشعر اما لاشعار في الثاني فظاهر واما في لفظ الاستعفاف فلانه مبالغة في العفة ولا يتحقق بمجرد الامتناع عما لا حق فيه اصلا وان كان مستحقا اصلهما * قوله (وعنه عليه السلام ان رجلا قال له) استدلال على ذلك * قوله (ان في حجري يتيما) بفتح الحاء وسكون الجيم اى في تربيتي بطريق الكفالة * قوله (افاكل من ماله) اى ايباح لي تناوله فاتناول * قوله (قال كل بالمعروف) ان كنت فقيرا فيباح لك الاخذ من ماله بالمعروف * قوله (غير متأثل مالا) التأثل اتخاذ اثلة اى اصلا اى لا يباح لك التناول الا قدر القوت لا اتخاذ رأس المال وعن ابراهيم لا يلبس الكتان والحلل ولكن ما سد الجوعة وواري العورة وهذا بيان للمعروف * قوله (ولا واق مالك بماله) اى حافظا مالك باخذ ماله وتلفه * قوله (وايراد هذا التقسيم) اذ الحاصل ان الولي والوصي اما ان يكون

ده المهر فرضا عليه بدله فالمهر قبل النكاح مال زوج اعطاها صداقا لها ولم يأخذ منها عوضا يملكه فكان هذا في معنى النحلة التي ليس بازائها بدل وانما الذي يستحقه الزوج منها بعقد النكاح هو الاستباحة لا الملك وثانيها ان المهر عطية من الله لان الله تعالى جعل منافع النكاح من قضاء الشهوة والتوالد مشتركا بين الزوجين ثم امر الزوج بان يؤتي المهر المرأة فكان ذلك عطية من الله تعالى ابتداء الوجه الثاني ان معنى نحلة فريضة وهو قول ابن عباس وقتادة وابن جريج وابن زيد وانما فسروا النحلة بالفريضة لان النحلة معناها في اللغة الديانة والملة والشريعة والمذهب يقال فلان ينتحل كذا اذا كان تدين به وتحلته كذا اى دينه ومذهبه فمعنى نحلة شريعة ودينا ومذهبا وما هو دين ومذهب فهو فريضة والوجه الثالث ما قال ابو عبيدة من ان معنى قوله نحلة اى عن طيب نفس وذلك لان النحلة في اللغة العطية من غير اخذ عوض كما ينحل الرجل ولده شيئا من ماله وما اعطى من غير طلب عوض لا يكون الا عن طيب نفس فامر الله تعالى باعطاء مهور النساء من غير مطالبة منهن ولا مخاصمة لان ما يؤخذ بالمحاكمة لا يقال له نحلة

قوله ومن فسرها بالفريضة ونحوها نظر الى مفهوم الآية لا الى موضوع اللفظ يعني من فسر النحلة هنا بالفريضة مع ان معناها لغة العطية والعطية ليست فرضا اخذ معنى الفريضة من وقوعها قيد اللامر الايجابي وهذا هو معنى قوله نظرا الى مفهوم الآية لا الى موضوع اللفظ لتفسيرها بالعطية التي ووصفها في شيء لا يجب على المعطي اعطاؤه فالفرضية مستفادة من مفهوم الآية لا من منطوقها

قوله ونصبها على المصدرية او الحال اقول في جعله حالا نظر لان الحال يجب ان يكون قيدا للعامل وكيف يكون نحلة قيدا للايتاء وهي هو فيلزم ان يكون الشيء قيدا لنفسه وهو محال فان المعنى حينئذ واعطوا النساء صدقاتهن معطين صدقاتهن وهذا من حيث الظاهر لا معنى له والجواب عنه ان نحلة ليس مطلق الايتاء بل هي نوع من الايتاء وهو الايتاء عن طيبة النفس يدل عليه شرحه بالكسر فالمعنى اعطوهن صدقاتهن طيبي النفوس بالاعطاء ان كانت حالا عن الصدقات كان المعنى اعطوهن صدقاتهن مفعولة معطاة عن طيبة الانفس

قوله والخطاب للازواج هذا اصح لان الخطاب فيما قبل مع الناكحين قوله وقيل للاولياء قال الكلبي وجماعة هذا الخطاب للاولياء وذلك ان ولي المرأة كان اذا زوجها (غنيا) فان كانت معهم في العشيرة لم يعطها من مهرها قليلا ولا كثيرا وان كان زوجها غريبا حملوها على بعير ولا يعطونها من مهرها غير ذلك فنهاهم الله عن ذلك وامرهم ان يدفعوا الحق الى اهله وقال الحضرمي كان اولياء النساء يعطي هذا اخته على ان يعطيه الآخر اخته ولا مهر بينهما فنهوا عن ذلك وامروا [illegible] في الذ قوله الضمير للصداق حملا على المعنى اى الضمير فيه راجع الى الصداق الد[illegible] لول عليه بقوله صدقاتهن لا الى الصدقات والا لكان الوجه [illegible] ٨٨

٢٢ ﴿ فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم ﴾ ٢٣ ﴿ وكفى بالله حسيبا ﴾ ٢٤ ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ﴾ ٢٥ ﴿ مما قل منه او كثر ﴾ ٢٦ ﴿ نصيبا مفروضا ﴾

غنيا اوفقيرا * قوله (بعد قوله ولاتأكلوها يدل على انه نهى للاولياء) وكذا الاوصياء * قوله (ان يأخذوا وينفقوا على انفسهم) يعني ان المراد بالاكل في ولاتأكلوها الاخذ والانفاق اى الاتلاف وقدمر وجهه * قوله (اموال اليتامى) اى ما لم يضطروا ٢٢ * قوله (بانهم قبضوها فانه انفى للتهمة وابعد للخصومة ووجوب الضمان وظاهره يدل على ان القيم لايصدق في دعواه الا بالبينة وهو المختار عندنا وهو مذهب مالك) ووجوب الضمان اذا انكر القبض اى وابعد من ذلك عند من يقول به وظاهره يدل الخ اذ الظاهر في الامر الوجوب * قوله (خلافا لابي حنيفة) فان عنده يصدق في دعواه مع اليمين اذا لم يقبل قوله لامتثال الامر من قول الوصاية فحمل الامر للندب عنده رحمه الله ٢٣ * قوله (محاسبا فلا تخالفوا ما امرتم به ولاتجاوزوا ما حد لكم) محاسبا اى على ما فعل الولي من العدل والظلم وهذا وعيد له بانه تعالى يعلم باطنه وظاهره فيحاسبه عليه فينتقم منه ان ظلم او وعد له بانه يعطى الاجر الجزيل ان عدل بالطف الجزيل وفيه منع اليتيم عن الانكار بعد القبض وتحريض الشاهد على اداء الشهادة لكن المص اكتفى بالحمل على تهديد الاولياء لمناسبة السياق بالاتفاق ولم يلتفت الى تفسير الحسيب بالكافي في الشهادة مع ان الزمخشري اعتبره وقدمه لانه ليس مثل الحاسب في التشديد اوبما امرتم ونهيتم والتهديد والوعد والوعيد قوله ما حد لكم بما نهيتم او بما امرتم ونهيتم ٢٤ * قوله (للرجال نصيب) شروع في بيان احكام المواريث بعد بيان احكام اليتامى المنتقلة اليهم بالارث والفصل لانقطاعه عما سبق مع ان المناسبة بينهما تحقق نصيب اى حظا كلا او بعضا والاقربون لايتناول الاولاد كما لايتناول الوالدين كذا قاله المص في قوله تعالى ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون وفيه خروج الاولاد فالمناسب تعميم الاقربون الى الاولاد والنساء اخير ما في النظام على للرجال والنساء نصيب مع انه اوجز للايذان باصالتهن في استحقاق الارث والمبالغة في ابطال عادة الجاهلية كما اشار اليه في سبب النزول * قوله (يريد بهم المتوارثين بالقرابة) دون غيرهم يعني اذا اجتمع ذوي القرابة فالوارث هو الاقرب دون غيره كأنه اشارة الى فائدة صيغة التفضيل قوله بالقرابة الظاهر انها عامة للقرابة الولادية وغيرها وخرج الوالدان بعونة المقابلة ٢٥ * قوله (بدل) اى بدل الكل فائدته دفع توهم اختصاص بعض التركة ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وكالحلي للنساء اواتباع المساهلة في توريث القليل ولذا قدم قل على كثر * قوله (مما ترك باعادة العامل) مما ترك اى الاخير لكنه مراد ايضا في الجملة الاولى حذف للقرينة ولم يعكس اهتماما لشأنهن انتهى ٢٦ * قوله (نصب على انه مصدر مؤكد كقوله تعالى فريضة من الله) مؤكد اى لمضمون جملة محتملة له ولغيره كأنه قيل قسمة مفروضة فالعامل واجب الحذف كقوله زيد قائم حقا فقدمه لافادته المساغة قيل والمراد بقوله انه مصدر مؤكد انه واقع موقع المصدر للفعل المدلول عليه بالجملة المتقدمة والتقدير اعطوه اعطاء مفروضا انتهى ويؤيده قول الزمخشري ويجوزان ينتصب انتصاب المصدر * قوله (اوحال) من الضمير في للرجال * قوله (اذ المعنى ثبت) يعني ان العامل في الحال معنى الثبوت * قوله (اوعلى الاختصاص) لهم اى للرجال او للرجال والنساء وقدم مفروضا للاشارة الى انه حال من الضمير في الظرف لامن نصيب وان كان الضمير عبارة عنه ولك ان تقول انه حال من نصيب فانه فاعل باعتبار ضمير المستكن في الظرف كما قيل في قوله تعالى ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين واشار بقوله نصيبا الى ان الحال في الحقيقة هو مفروضا وجعل النصيب حالا بحسب الظاهر ومثل هذا يسمى حالا موطئة نصيب وانت خبير بان في كونه حالا نوع تكلف ولعل لهذا لم يتعرض جار الله * قوله (اوعلى الاختصاص بمعنى اعني نصيبا مقطوعا واجبا لهم) اوعلى الاختصاص عطف على انه مصدر وفائدته تأكيد امر الميراث واشارة الى ان الجملة الاسمية خبر لفظا وانشاء معنى * قوله (وفيه دليل على ان الوارث لواعرض عن نصيبه لم يسقط حقه) لعل اسقاط هذا خبر واحد * قوله (روى ان اوس بن الصامت الانصارى) في المعالم وفي الكشاف اوس بن ثابت الانصارى اخو حسان شاعر رسول الله عليه السلام استشهد في وقعة احد واما اوس بن الصامت اخو عبادة استشهد في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه واسل المص اطلع رواية اخرى * قوله (خلف زوجته ام كحة وثلاث بنات) خلف من التخليف اومن الخلف اى ترك ام كحة بالحاء المهملة وضم الكاف كنية زوجته * قوله (فزوى) اى جمع وقبض * قوله (ابناء عمه سويد وعرفطة اوقتادة وعرفجة) شك

٩٩ وهو الضمير كما في قول رؤبة

فيها خطوط من سواد وبلق

كأنه في الجلد توليع البهق

الضمير في فيها للبقرة لبلق بتحريك الباء ض والتوليع بالعين المهملة اختلاف الالوان والبهق بياض وسواد يظهر في الجلد قال ابو عبيدة قلت لرؤبة في قوله فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البهق ان اردت الخطوط فقل كأنها وان اردت السواد والبلق فقل كأنهما فقال اردت كان ذلك وبلك اى ويلك انه سهل لايسأل عنه قال الزمخشري والذي حسن منه ذلك ان اسم الاشارة تثنيته وجمعها وتأنيثها ليست على الحقيقة وكذا الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع وفي الكشاف ويجوز ان يكون تذكير الضمير لينصرف الى الصداق الواحد ويكون متناولا بعضه ولو انث لتناول ظاهره هبة الصداق كله لان بعض الصدقات واحدة منها فصاعدا يعني ان هذا يؤيد ان المراد بتقليل الموهوب فان الضمير اذا عاد الى الصداق الواحد كان شيء منه قليلا ولو انث الضمير عاد الى الصدقات وكان شيء منها ربما يكون كل الصداق فان الصداق الواحد شيء من الصدقات واما ما ذكره من قبل انه راجع الى ما في معنى الصدقات وهو الصداق فالمراد جنس الصداق حتى يمكن ان يكون في معنى الصدقات اذ الصداق الواحد لايكون في معنا ها قطعا

قوله وقيل الى شيء هذا انما يستقيم اذا اريد به المؤنث لكن رجع الضمير الى مصدر آتوا ثم تأويل ذلك المصدر بمعنى المفعول ابعد

قوله تمييز لبيان الجنس يعني الظاهر ان يقال نفوسا وانفسا على الجمع لان طبن جمع والمعنى فان طاب نفوسهن او انفسهن لكن اختير لفظ المفرد لارادة بيان الجنس وفي الكشاف تذكير وتوحيدها لان الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه قال الامام انما وحد النفس لان المراد به بيان موقع الفعل وذلك يحصل بالواحد ومثله عشرون درهما وقال الفراء لو جمعت لكان صوابا كقوله بالاخسرين اعمالا

قوله لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة لافادته ان لا تأكلوا من موهوبهن شيئا ان لم يكن هبتهن عن طيب نفس مع ان اكله جائز غير منهي عنه لدخوله في ملك الزوج بعقد الهبة هذا هو

معنى المبالغة في تعليق الاكل بطيب النفس لانه ادخل في منع الازواج عن الطمع في اموالهن وفيما آتوهن من صدقاتهن قوله وعداه بعن لتضمين معنى التجافي اى التباعد فان عن موضوع للبعد والمجاوزة فعدى فعل الطيب به لتضمينه معنى التجافي فدلالة على ان المعنى فان وهبن لكم شيئا من الصداق وتجافت عنه نفوسهن طيبات فكلوه قوله وقال منه بعثالهن على تقليل الموهوب اى يبعثالهن على ان يهبن من صداقهن بعضه لا كله اقول الظاهر من كلامه هذا ان من في منه للتبعيض ومعنى التقليل مستفاد من لفظ من لافادته البعضية لكن الاولى ان يؤخذ معنى التقليل من لفظ شيء ويصرف معنى من الى البيان اى عن شيء كائن منه على ما هو الظاهر من لفظ الآية قال الامام من في قوله منه ليست للتبعيض بل للتبيين والمعنى ٨٨

٢ بفتح الحاء المهملة وسكون الواو والراء المعجمة ما يجب ان يحفظ ويحمى منه ٣ وعلماؤنا قالوان بجواز تأخير منه
٤ والقائل بالنسخ ابن المسيب وغيره من السلف وعده ابن عباس رضي الله عنهما منه

٢٢ * واذا حضر القسمة اولو القربى * ٢٣ * واليتامى والمساكين فارزقوهم منه

من الرواى فى ان اى عم الاولان اعنى سويدا وعرفطة اوالاخيران قتادة وعرفجة * قوله (ميراثه عنهن) مفعول ذوى *قوله (على سنة الجاهلية) اى على طريق الملة الجاهلية اواهلها * قوله (فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال) ليس لنفى الدوام بل لدوام النفى والحوزة مجتمع الملك وموضع سلطانه ومسجد الفضيخ بالضاد والخاء المعجمتين قيل انه اسم المسجد الذى كان يسكنه اصحاب الصفة لانهم كانوا يرضخون النوى والرضخ والفضخ من واد واحد ولا يوجد فى كتب اللغة من الفضيخ سوى انه نبيذ يتخذ من البسر المفضوخ من فضخ الجمجمة شدخها وقيل صار اسما لموضع كانوا يفضخون فيه البسر كذا فى حواشى العلامة التفتازانى على الكشاف نقلا عن شراح الكشاف انهم قالوا المسجد الفضيخ اسم المسجد الذى كان يسكنه اصحاب الصفة لانهم كانوا يرضخون فيه النوى والرضخ والفضخ من واد واحد ولا يوجد الفضيخ فى اللغة الا بمعنى النبيذ المتخذ من البسر المفضوخ اى المشدوخ المرضوض وقيل انه اسم لموضع فى المدينة كان يفضخ فيه البسر انتهى قيل قلت عجبت من هؤلاء بأجمعهم وعدم اهتدائهم الى المراد منه وفى تاريخ المدينة ومكة لسمهودى مسجد الفضيخ مسجد صغير شرقى مسجد قبا على شفير الوادى على نشز من الارض مرضوم وهو مربع ذرعه بين الشرق والغرب احد عشر ذراعا ومن القبلة الى الشام نحوها انتهى وهذا القائل احق بان يتعجب منه لان هؤلاء الكرام راموا حسن التعبير فقالوا اسم المسجد الخ ولم يبينوا بالجزم فمن اين حصل لك اليقين بصحة ما فى تاريخ المدينة ولعلهم لم يعتمدوا ما فى التاريخ المذكور وعن هذا قالوا والله ولا يناسب تخطئة هؤلاء الاعلام بما ليس ثبوته مقطوعا به قال قاضى عياض فى الشفاء والمؤرخون يكتبون كل صحيح وسقيم فتأمل بقلب سليم قوله سويد مصغر مهملة علم وعرفطة بضم العين المهملة والراء المهملة والفاء والطاء المهملة علم وعرفجة بعين مهملة مفتوحة وراء ساكنة مهملة وفاء وجيم علم ايضا كلون فى بطونهم نارا قال النحرير التفتازانى الظروف المفعول لا الفاعل اذا حلف لا يضربه فى المسجد سيأتى تفصيله فى سورة الانعام فى قوله تعالى وهو الله فى السموات وفى الارض الآية * قوله (ويقولون لا يرث من لا يحارب ويذب عن الحوزة ٢) ويذب من الذب بالذال المعجمة اى يدفع عمن هو فى ناحيته من اهله وعشائره والنساء ولا طعن بهذا الثابتة * قوله (فجاءت ام كجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد الفضيخ فشكت اليه فقال ارجعى حتى انظر ما يحدث الله فنزلت فبعث اليهما لا تفرقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى بين فنزلت يوصيكم الله فاعطى ام كجة الثمن والبنات الثلثين والباقى ابنى العم) فشكت فى المعالم فجاءت ام كجة فقالت يارسول الله ان اوس بن ثابت مات وترك على بنات وانا امرأته وليس عندى ما انفق عليهن وهن فى حجرى ولا يطعمن ولا يسقين * قوله (وهو دليل على جواز تأخير البيان) اى بيان المجمل بيان تفسير ٣ اشار به الى ان النظم من قبيل المجمل ينبغى ان يوقف حتى يتبين معناه لا من قبيل المطلق * قوله (عن وقت الخطاب) وان لم يجز عن وقت الحاجة فهذه الآية حجة على من انكر ذلك ٢٢ * قوله (واذا حضر القسمة) اختير اذا مع الماضى لتحقق وقوعه وكثرته وقدم المفعول لانه اهم ولان البحث عنه ولتعدد الفاعل واللام اما عوض عن المضاف اليه او عهد اى قسمة التركة * قوله (ممن لا يرث) لمقابلة الاقربين المتوارثين فلهذا المعرعدل عن الاقربين الى اولى القربى واليتامى اى المحاويج منهم وكذا فى الاقربين ولم يقيد لعدم الالتباس وقدم اولى القربى لان ايتائهم اهم والمساكين اى غير اولى القربى واليتامى ٢٣ * قوله (فاعطوهم) تفسير بلازم اذ الرزق تخصيص الشئ بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه * قوله (شيأ من المقسوم) اى ضمير منه راجع الى المقسوم الدال عليه القسمة والموافق للسياق اوشئ مما ترك وانما الحق شيأ للتنبيه على ان من للتبعيض * قوله (تطييبا لقلوبهم وتصدقا عليهم) مؤيد لما اقتضى ان المراد باولى القربى واليتامى المحاويج منهم لكن يمكن الاطلاق ايضا * قوله (وهو امر ندب للبلغ من الورثة) لا للصبى والصبية فانهما بمعزل عن الخطاب * قوله (وقيل امر وجوب) مرضه لما فى الكشاف من انه لو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما لغيره من الحقوق امل مبنى هذا القول كون الاصل فى الامر الوجوب * قوله (ثم اختلف فى نسخه) فقيل انه منسوخ ٤ بآية الميراث كالوصية وعن سعيد بن جبير ان ناسا يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تهاون به الناس

٨٨ عن شئ من هذا الجنس الذى هو مهر كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وذلك ان المرأة لو طابت نفسها عن جميع المهر للزوج ان يأخذه بالكلية قوله صفتان او هما صفتان مشتقتان من هنؤ ومرؤ اذا ساغ هو من ساغ الشراب اذا سهل مدخله فى الحلق واتخذ منه الى المعدة من غير غص اى من غير اخذ الحلق وتوقف فيه

قوله اقيمتا صفتان اى هما صفتان مشتقتان اقيمتا مقام مصدر يعنى اى هنأ ومرأ فالظاهر حينئذ ان انتصابهما على المصدرية عن فعل محذوف تقديره هنأكم ومرأكم والمعنى على الدعاء كسقيا ورعيا واما اذا جعلا صفتى مصدر محذوف على ان المعنى الاخبار فربما يكون انتصابهما على المصدرية من فعل مذكور تجوزا اقامة للصفة مقام الموصوف كما فى قوله عز وجل وكلوا منها رغدا على وجه

قوله او جعلتا حالا من الضمير اى من ضمير المفعول فى فكلوه وهو هنئ مرئ وفى الكشاف وقد يوقف على فكلوه ويبتدأ هنيأ مريأ على الدعاء وعلى انهما صفتان اقيمتا مقام المصدرين
قوله على الدعاء وعلى انهما صفتان كلام واحد اى الدعاء يكون بالمصدر كقولهم سقيا ورعيا واذا كان بمعنى الدعاء كانا صفتين اقيمتا مقام المصدر وفعلاهما محذوفان كما ذكر قال المفسرون معنى قوله عز وجل فكلوه هنيأ مريأ انهن اذا وهبن مهورهن من ازواجهن عن طيبة النفس لم يكن على الازواج فى ذلك تبعة فى الدنيا ولا فى الآخرة وبالجملة فهو عبارة عن التحليل والمبالغة فى الاباحة وازالة التبعة وقال بعض العلماء ان وهبت ثم طلبت بعد الهبة علم انها لم تطب منه نفسا وعن الشعبى ان امرأة جاءت مع زوجها شريحا فى عطية اعطتها اياه وهى تطلب الرجوع فقال شريح رده عليها فقال الرجل اليس قد قال الله تعالى فان طبن لكم عن شئ منه نفسا فكلوه فقال لو طابت نفسها منه لما رجعت فيه
قوله وقيل المعنى الخ هذا بيان تفرقة بينهما وما تقدم مبنى على انهما واحد من غير تفرقة
قوله للذين لا رشد لهم فسر السفيه بما يعم كل من خف عقله وقل تمييزه وهذا اولى التفاسير لانه اوفق للعموم المفهوم من لفظ السفهاء والتخصيص بالنساء او بالصبيان او غيرهم تخصيص بلا مخصص
قوله واما اضاف المال الى الاولياء يعنى كان الظاهر ان يقال اموالهم لان النهى انما هو عن ايتاء اموال السفهاء اياهم قبل الرشد لا عن ايتاء اموال الاولياء لكن اضيفت الى الاولياء وان لم تكن اموال الاولياء لانها فى تصرفهم (قوله) فكانت كانها لهم فالاضافة مجازية كاضافة الكوكب الى الخرقاء فى قوله * اذا كوكب الخرقاء لاح بسحرة * سهيل اذاعت غزلها فى القرائب * وذكر فى هذه الاضافة وجه آخر وهو انه اجرى الواحد بالنوع مجرى الواحد بالشخص ونظيره قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم والرسول ليس من انفس المخاطبين بل انفس ابائهم لكن جعل من انفس المخاطبين للوجه الذى ذكروه كذلك المراد بالانفس فى قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم ما يقابل النفس وهو جنس النفس فانه كما يكون منسوبا الى شخص يكون منسوبا الى غيره اى لا تقتلوا ما يقابل له النفس و يناسب الحكم فان الشخص لا يقتل نفسه بل غيره وكذا قوله تعالى فمن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات ٦٦

٢٢ ﴿وقولوا لهم قولا معروفا﴾ ٢٣ ﴿وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم﴾

* **قوله** (والضمير للترك) فهو مذكور صريحا * **قوله** (اوما دل عليه القسمة) وهو المقسوم فالضمير لما تقدم ذكره معنى وهذا الاخير هو المختار عنده فلذا قال فيما مر فاعطوهم شيئا من المقسوم اذ الاعطاق وقت كون التركة مشارفا للقسمة ٢٢ * **قوله** (وهو ان يدعوا لهم) بان يقولوا بارك الله لكم فيه * **قوله** (ويستقلوا ما اعطوهم) ويقولون خذوا هذا الشئ القليل وهذا مقدم على الدعاء المذكور والواو لا يقتضى الترتيب * **قوله** (ولا يمنوا عليهم) بالرفع عطف على النعت اذ المنة الافة تعداد المنعم ما انعمه على المنعم عليه بطريق الاستعلاء واما في التنبيهى وهو عد المذكور لاجل اظهار الصداقة فلا مذموم وانما ادخل ترك المنة والتوبيخة في القول المعروف بناء على ان الامر بالشئ مستلزم للنهى عن ضده والمنة ضد القول المعروف ٢٣ * **قوله** (امر الاوصياء) ثم يتصل بقوله وابتلوا اليتامى والعدول عن الخطاب ما اشار اليه المص بقوله وفي ترتيب الامر عليه اشارة الى المقصود منه الخ * **قوله** (بان يخشوا الله) اشارة الى المفعول المحذوف * **قوله** (ويتقوه في امر اليتامى) اسقاطه اولى لما يجئ في فليتقوا الله من قوله امرهم بالتقوى الخ في امر اليتامى مستفاد من كون الامر للاوصياء * **قوله** (فيفعلوا بهم) عطف على يخشوا الله ومسبب عنه * **قوله** (ما يحبون) مستفاد من خافوا عليهم اذ خوفهم على ذراريهم من الضياع يستلزم حبهم ان يفعل بهم الاحسان وحسن التربية وحفظ اموالهم وتثميرها * **قوله** (ان يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم) يعنى ان الذرية هنا اطلقت على الجمع فلذا وصفت بالجمع * **قوله** (او للحاضرين المريض عند الايصاء بان يخشوا ربهم) او للحاضرين عطف على للاوصياء فلا التفات ح ولا يكون للرجال نصيب جملة معترضة كما في الاحتمال الاول وانما اخره اذ الكلام في الاوصياء والاولياء من قبل ومن بعد * **قوله** (او يخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولادهم) الاولى التعرض بهذا في التوجيه الاول كما في الكشاف اى وليخشوا على اليتامى من الضياع او الترك هنا ايضا * **قوله** (فلا يتركوه ان يضر بهم بصرف المال عنهم) اذا اراد المريض الضرر بهم وفيه تعريض على الذين يجلسون الى المريض فيقولون ان ذريتك لا يغنون عنك من الله شيأ فقدم مالك ومستفاد بالوجه الما قال المص في التعريض فلا يتركوه الخ ولم يقل فلم يخشوا على الضرر للمبالغة * **قوله** (او للورثة) عطف على للحاضرين * **قوله** (بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الاقارب واليتامى والمساكين) فح يتصل بما قبله في كونه امر الاورثة والعدول من الخطاب لما ذكرنا في الوجه الاول ووجه التأخير ما مر في الوجه الثانى بالنظر الى الوجه الاول واما بالنظر الى الوجه الثانى فلقرب الوجه الثانى الى الاول قوله من ضعفاء الاقارب مؤيد ايضا ما اشرنا من ان المراد باولى القربى واليتامى المحتاج منهم واليتامى والمساكين عطف على الاقارب لا على ضعفاء * **قوله** (متصورين انهم لو كانوا) متصورين ومقدرين انهم * **قوله** (اولادهم) اى اولاد الورثة * **قوله** (بقوا خلفهم ضعافا مثلهم هل يجوزون حرمانهم) اى من حضر القسمة وتفكيك الضمير غير مهروب عنه اذ لا مساغ رجوع ضمير مثلهم الى الورثة * **قوله** (او للموصين بان ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية) بان ينظروا اى يرحمون عليهم متصورين ان الورثة لو كانوا اولادهم بقوا خلفهم ضعافا مثل الورثة يسرفون في الوصية * **قوله** (ولو بما في حيزه جعل صلة للذين) وهو شرطه مع جوابه * **قوله** (على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم انهم لو شارفوا ان يخلفوا ذرية ضعافا خافوا عليهم الضياع) بمعنى لو تركوا مجاز اولى اذ خوف الضياع حين المشارفة لا بعد الموت فلو ابقى الترك الذى هو عبارة عن الموت لزم كون الخوف بعد الموت قال المحقق التفتازانى وفي كلام بعض النحاة ان لو هذه بمعنى ان وهو الظاهر انتهى اذ المعنى على المستقبل لا على المضى وفيه وهذا ترك لام جواب لو انتهى وضعفه لا يخفى ولعل اختيار لو في مقام ان للاشعار بان تلك الحال والصفة لو كان مجزوم للا وقوع وفرض وقوعه وقدر حصوله ينبغى ان لا يتجاسر على خلاف الرحمة والرأفة فكيف اذا كان محتملة الوقوع او مجزومة الحصول * **قوله** (وفي ترتيب الامر عليه) اى امر الخشية عليه اى على لو مع ما في حيزه * **قوله** (اشارة الى المقصود منه) اى الامر بالخشية وهو الترغيب على الخشية من ضياع اولاد غيرهم كذا قيل فح كان ينبغى للمص ان يقول في وليخش الذين امر بان يخشوا على اولاد غيرهم كما اشرنا * **قوله** (والعلة فيه) اى اشارة الى العلة في ذلك الامر وهى ان من كان دأبه الخشية على اولاده من الضياع ان يخشى الله

٦٦ فمما ملكت ايمانكم اى من جنس ما ملكت ايمانكم لان المراد الاذن في التزوج بامة الغير لا بامته

قوله وهو اللايح الآيات المتقدمة والمتأخرة اى جعل الاموال في الآية للسفهاء هو المناسب لما تقدم وما تأخر قال الله تعالى فيما تقدم وآتوا اليتامى اموالهم ولا تأكلوا اموالهم وآتوا النساء صدقاتهن وقال تعالى فيما تأخر فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم واذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم فان الاموال في تلك الآيات مضافة الى اصحابها حقيقة فالوجه ان تجعل هنا ايضا لاصحابها وهم السفهاء والاضافة الى الاولياء المخاطبين مجازية لادنى علاقة

قوله وقيل نهى لكل احد الخ فعلى هذا يكون الاضافة حقيقة لا تجوزا والخطاب عاما لكل من له مال قوله وتفسيرون الآية ما ينتعش ان ارتفاع المال وحسن العيش بالمال

قوله وهو اوفق لقوله التى جعل الله لكم قياما وجه كون هذا التفسير الاخير اوفق له ان المال انما يكون قياما لصاحبه لا لغيره والمال على الاخير لاصحابها لا لغيرها وعلى التفسير الاول لا يكون مواجهة لان مال السفهاء ليس للاولياء حتى يكون قياما لهم وانما يكون قياما للسفهاء لان مال زيد لا يقال له انه قيام لعمرو فوجب حينئذ التأويل بالجنس فكانه قيل ولا تؤتوا السفهاء اموالهم التى جعل الله ذلك الجنس من المال قياما لكم ايها الاولياء فان ذلك المال بشخصه لا يقال له جعل الله قياما للاولياء لكن جعل الله ذلك الجنس وهو جنس المال قياما لهم ولغيرهم فعلى الاول يكون الكلام واردا على طريقة الاستخدام المذكور في علم البديع فان المفعول الاول المحذوف لجعل وهو الضمير العائد الى الاموال مرادا به جنس الاموال وبالرجوع اليه الشخص وهو اموال السفهاء والتقدير ولا تؤتوا السفهاء اموالهم التى جعلها الله لكم قياما اى جعل ذلك الجنس وهو جنس المال قياما لكم

قوله سمى ما به القيام قياما للمبالغة لما كان المال سببا للقيام سمى بالقيام اطلاقا لاسم المسبب على السبب على سبيل المبالغة بمعنى كان هذا المال نفس قيامكم وانتعاشكم قال الشافعى رضى الله عنه البالغ اذا كان مبذرا للمال مفسدا له يحجر عليه وقال ابو حنيفة رضى الله عنه لا يحجر عليه حجة الشافعى انه سفيه فوجب ان يحجر عليه وانما قلنا انه سفيه لان السفيه في اللغة هو من خف وزنه ولاشك ان من كان مبذرا مفسدا له من غير فائدة لا يكون له وقع في القلب عند العقلاء فكان خفيف الوزن عندهم فوجب ان يسمى بالسفيه واذا ثبت هذا لزم اندراجه تحت عموم قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم وابو حنيفة رضى الله عنه لم يجعل مجرد خفة العقل سببا للحجر ما لم يبلغ مبلغ الجنون والا يلزم ان يكون النساء محجورا عليهن في التصرف في اموالهن لانهن ناقصات العقل والدين والحال انهن لا يحجر عليهن ولا يمنعن عن التصرف فيما ملكن من الاموال لا عندنا ولا عند الشافعى مع انهن جعلن من السفهاء حتى قال الضحاك النساء من اسفه السفهاء وقال مجاهد نهى الرجال ان يؤتوا النساء اموالهم وهن سفهاء من كن ازواجا او بنات او امهات وقال بعضهم السفهاء هم النساء والصبيان قال الحسن هى امرأتك السفيهة وابنك السفيه

قوله واجعلوها مكانا لرزقهم معنى المكان مستفاد ٥٥

٢ ولذا قدم الخشية في الذكر ليوافق الطبع ٭ في بطونهم متعلق بيأكلون لكون المأكول فيه لا الاكل فيه وسيجيء التفضيل في الانعام ٭ ٢٢ ٭ فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا ٢٣ ٭ ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما ٭ ٢٤ ٭ انما يأكلون في بطونهم ٢٥ ٭ نارا ٭ ٢٦ ٭ وسيصلون سعيرا

وكما انه لابد من يحنف على اولاد غيره من الضياع ٭ قوله (ويبعث على الترحم وان يحب لاولاد غيره ما يحب لاولاده وتهديد للحيف بحال اولاده) الظاهر ان هذا بناء على حمل الخشية على الله تعالى وما قبله بناء على حملها على خشية اولاد غيره من الضياع والجمع بينهما مشكل اللهم الا ان يتكلف ٢٢ ٭ قوله (فليتقوا الله) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ٭ قوله (امرهم بالتقوى التي هي غاية الخشية) قدمر في اول سورة البقرة ان للتقوى ثلث مراتب الخ ولعل هذا المعنى مبدأ لتلك المراتب فاطلاق التقوى عليها مجازي ٭ قوله (بعد ما امرهم بها مراعاة للمبدأ) وهو اصل الخشية قوله (والمنتهى) نهايتها وبينهما مراتب فاذا اختاروا الخشية من جانبيه واحاطوا بقطريه فقد احرزوا جميع المراتب فلذا امروا بكسب طرفيها ٭ قوله (اذ لا ينفع الاول دون الثاني) اي نفعا كاملا الاول اي اصل الخشية مع انتفاء الثاني اي التقوى كما لا يوجد الثاني بدون الاول فلذا ذكر الاول ولم يتعرض المص لهذا لظهوره وفي اختيار الفاء في العطف اشعار بان اللائق للعاقل ان يكون نهاية خشيته عقيب خشيته ولو كان ثابتا بالواو وفي وليقولوا في مكان الفاء فيفيد التعقيب ايضا فقول المص ثم امرهم الخ ناظر الى الامر لا المأمور ولو قال وامرهم الخ لكان احسن سبكا ٭ قوله (ثم امرهم ان يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لاولادهم بالشفقة وحسن الادب) ان يقولون اي الاوصياء والاولياء ٭ قوله (او للمريض) اي ان يقول الحاضرون للمريض ٭ قوله (ما يصده عن الاسراف في الوصية) وهو الوصية على خلاف الشرع واو قليلا ٭ قوله (وتضييع الورثة) اي حقها ٭ قوله (ويذكره التوبة وكلمة الشهادة) عطف على يصده وانما تعرض لهذا مع انه الموافق لما سبق من قوله بان نظروا الورثة فلا يتركوه ان يضر بهم عدم التعرض له تنبيها على اهمية ذلك وان اللائق للحاضر من التلقين والتذكير من غير الحاجة بعد المنع عن الاسراف في الوصية ٭ قوله (او لحاضري القسمة عذرا جميلا ووعدا حسنا) اي ان يقول الورثة لهم الخ ٭ قوله (او ان يقولوا في الوصية) عطف على ان يقولوا لليتامى اي ثم امرهم ان يقول الموصون الخ ثم هذا ناظر الى الاحتمال الرابع في وليخش الذين وعلى هذا في كل موضع الفاعل في كل موضع مغاير ٭ قوله (ما لا يؤدي الى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة) ما يؤدي الى الاقتصار على ما دون الثلث في الكشاف وكان الصحابة رضي الله تعالى عنهم يستحبون ان لا تبلغ الوصية الثلث وان الخمس افضل من الربع والربع من الثلث انتهى لكنه مقيد باحتياج الورثة وان الثلث افضل في عدم الاحتياج ٢٣ ٭ قوله (ان الذين) صدرت بان المفيدة لتحقق مضمون الجملة لا للانكار والتردد من المخاطب والتعبير بالموصول للايماء الى وجه الخبر انه جعل ذريعة الى تعظيم شان اليتيم والى تحقير اخذ امواله يأكلون اي يأخذون ويتناولون والتعبير بالاكل قدمر سره ٭ قوله (ظالمين) يعني ان ظلما حال من ضمير يأكلون والتعبير بالمصدر للمبالغة فكانهم عين ظلم والتأويل بالمشتق اشارة الى انه لو ترك المبالغة لكان الكلام هكذا لان المصدر بمعنى اسم الفاعل كما هو المتبادر هكذا حقق الشيخ عبد القاهر في قول الشاعر ٭ وانما هي اقبال وادبار ٭ والقول بان المص خالفه في ذلك بعيد ٭ قوله (او على وجه الظلم) اشارة الى جواز انه مفعول له وفوات المبالغة آخره ٢٤ ٭ قوله (يأكلون في بطونهم ملء بطونهم نارا) قال النحرير ان فائدة ذكر الظرف المفعول لاكل على كما اذا حلف لا يضربه في المسجد وسيأتي تفصيله في سورة الانعام في قوله تعالى وهو الله في السموات الآية (ملء بطونهم) اخذا من استعمال العرب فانه يقال اكل فلان في بطنه واذا قصدوا الاخبار عن اكلهم في بعض البطن صرحوا لفظ البعض وقالوا اكل في بعض بطنه ووجهه ان الظرف انما يكون ظرفا حقيقة اذا اشتمل تمام المظروف والا فالظرف حقيقة بعضه فقوله ملء بطونهم هذا بناء على مذهب البصريين فانهم لم يفرقوا بين ذكر في وحذفها وما ذكره الاصوليون من ان الظرف اذا جرى لا يكون بتمامه ظرفا واذا حذف فلفظة في يكون بتمامه ظرفا فمذهب الكوفيين كذا قيل وفيه ما فيه ٢٥ ٭ قوله (ما يجر الى النار ويؤول اليها) يعني ان النار مجاز مرسل بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب فكانه نار في الحقيقة ٭ قوله (وعن ابي بردة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال يبعث الله قوما من قبورهم تتأجج افواههم نارا فقيل من هم) اشارة الى وجه آخر اي ان اكل النار حقيقة ويكون في الآخرة فلا يكون مجازا اوليا وانما آخره مع انه حقيق لان المعنى الاول مناسب لجزالة النظم لان المبتدأ والخبر متحدان ذاتا واما المعنى على الثاني انما يأكلون في بطونهم نارا في العقبى بسبب اكلهم اموال اليتامى في الدنيا والمعنى الاول مستغن عن هذا التقدير قوله تتأجج اي تلتهب ٭ قوله (فقال عليه السلام الم تر ان الله يقول ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا) لم يتعرض

٥٥ من لفظ في الموضوع للظرفية قال الامام وانما قال فيها ولم يقل منها لئلا يكون ذلك امرا بان يجعلوا بعض اموالهم رزقا بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم بان يتجروا فيها ويثمروها فيجعلوا ارزاقهم من الارباح لا من اصول الاموال

قوله عدة جميلة تطيب بها نفوسهم مثل ان يقول الولي لهم ان صلحتم ورشدتم سلمت اليكم اموالكم قال ابن جريج ومجاهد ان القول المعروف العدة الجميلة من البر والصلة وقال ابن عباس هو مثل ان تقول اذا ربحت في سفري هذا فعلت بك ما انت اهله وقال ابن زيد هو الدعاء مثل ان يقال عافانا الله واياك بارك الله فيك وبالجملة كل ما سكنت اليه النفوس واحبته من قول او عمل فهو معروف وكل ما كرهته وانكرته ونفرت عنه فهو منكر وقال الزجاج المعنى علموهم مع اطعامكم وكسوتكم اياهم امر دينهم مما يتعلق بالعلم والعمل وقال القفال القول المعروف هو انه ان كان المولى عليه صبيا فالولي يعرفه ان المال ماله وهو خازن له وانه اذا زال صباه فانه يرد المال اليه ونظير هذه الآية قوله عز وجل فاما اليتيم فلا تقهر معناه لا تعاشر بالتسلط عليه كما يعاشر العبيد

قوله بان يكل اليه مقدمات العقد اي بان يأذن له ان يفعل ما يتوقف عليه العقد من البيع والشراء وسائر العقود فينظر هل له تبصر في لاقدام لكن لا يدفع اليه مالا وهذا قول الشافعي وعند ابي حنيفة بان يدفع اليه شيئا يسيرا من ماله وينظر في تصرفه قال ابو حنيفة رضي الله عنه تصرفات الصبي العاقل المميز باذن الولي صحيحة وقال الشافعي انها غير صحيحة احتج ابو حنيفة على قوله بهذه الآية وذلك لان قوله وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح يقتضي ان هذا الابتلاء انما يحصل قبل البلوغ والمراد من هذا الابتلاء اختبار حاله في انه هل له تبصر بمصالح البيع والشراء وهذا الاختبار انما يحصل اذا اذن له في البيع والشراء واجاب عنه الشافعي بان قال ليس المراد بقوله وابتلوا اليتامى الاذن لهم في التصرف حال الصغر بدليل قوله بعد ذلك فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم وانما يدفع المال اليهم بعد البلوغ وايناس الرشد واذا ثبت بموجب هذه الآية انه لا يجوز دفع المال اليه حال الصغر وجب ان لا يصح تصرفه حال الصغر لانه لا قائل بالفرق اقول يمكن ان يجاب عنه من قبل الحنفية ان الآية انما دلت على وجوب دفع جميع اموالهم اليهم بعد البلوغ وايناس الرشد ولا ينافي ذلك جواز دفع شيء يسير من مالهم لامتحان تبصرهم في التصرف (وتقرير) فيه ان الغرض من ابتلائهم وامتحانهم حصول العلم بتبصرهم في التصرف في مالهم وحصول العلم بتبصرهم في التصرف في مالهم موقوف على التصرف فيه والتصرف موقوف على دفع شيء من مالهم اليهم فالابتلاء موقوف على دفع شيء من مالهم فقوله عز وجل وابتلوا اليتامى فيه دلالة على دفع شيء من اموالهم اليهم للامتحان فالامر بالابتلاء يتضمن الامر بالدفع على قدر حصول العلم بالتهدي في التصرف ٭ قوله وهو دليل على انه لا يدفع اليهم ما لم يؤنس منهم الرشد قال الامام اما الرشد فمعلوم انه ليس المراد الرشد الذي لا تعلق له بصلاح ماله بل لا بد وان يكون هذا مرادا وهو ان يعلم انه مصلح لماله حتى لا يقع ٧٧

٢ فيكون مجاز امرتين اومرتبة واحدة ٣ فلاحظ له من الاعراب ٤ هذا اذا اتحدت جهة ارثهما والحكم اغلبي اذ اولاد الام متساوي ذكورهم واناثهم ٥ واللازم التغليب اى الاناث على الذكور والمتعارف عكسه لكن لما كان مرعاة الظاهر صار ذلك

٢٣ * وسيصلون سعيرا * ٢٣ يوصيكم الله * ٢٤ فى اولادكم ٢٥ * للذكر مثل حظ الانثيين

وتقرير الجواب بهذا الطريق ابلغ من الجواب بانهم اكلوا اموال اليتامى ٢٢ * قوله (سيدخلون نارا) اى مع مقاساة حرها ولم يقيد لمجيئ من البيان * قوله (اى نار) كلمة اى هنا كهى فى مررت برجل اى رجل اى نار هائلة لايعرف كنهها فالتنوين للتفخيم * قوله (وقرأ ابن عامر وابن عياش عن عاصم بضم الياء مخففا) اى من الاصلاء * قوله (وقرئ به مشددا) يعنى من التصلية * قوله (تقول صلى النار) من الباب الرابع من الثلاثى * قوله (قاسى حرها) مقاساة الحر غالبا يرمها الدخول ولذا فسر بالدخول وانما لم يحمل على حقيقته اى المقاساة من غير دخول لانعقاد الاجماع على ان المسلم العاصى يدخل النار ثم يخرج قال المص فى قوله تعالى فى سورة الحجر لها سبعة ابواب الآية فاعلا ها للعصاة الموحدين الذى * قوله (وصليته شويته) وصليته من الباب الثانى من الثلاثى ايضا لكنه متعد كان الاول متعد * قوله (واصليته وصليته) من التصلية * قوله (القيته فيها) على كلا اللفظين وهذا المعنى لهذه القراءة يدل على ان المعنى فى القراءة الاولى الدخول مع المقاساة * قوله (والسعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار اذ الهبتها) فلذا فسره بالنار الهائلة وتضمن كلامه الاشارة الى ان المراد بالسعير هنا النار المشتعلة لا الطبقة المخصوصة قال فى سورة الحجر ان لجهنم طبقات وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية انتهى فاحفظ هذا واعلم ان هذه الالفاظ قد تستعمل فى طبقة مخصوصة وقد تستعمل فى مطلق النار اللهم احفظنا من زمرة الاشرار وادخلنا الجنة مع الابرار ٢٣ * قوله (يوصيكم الله) شروع فى تفصيل الاحكام المواريث المجملة فى قوله عز وجل للرجال نصيب كما اشار اليه المص هناك فذلك الخبر المفصل * قوله (يامركم) اعلم ان الايصاء لغة طلب شئ من غيره ليفعله فى غيبته حال حياته وبعد وفاته قاله مولانا خسرو فى درره فايصاء الله تعالى امر لعبده مجازا اما طريق اطلاق اسم المقيد على المطلق ثم على المقيد ٢ او طريق اطلاق اسم الملزوم على اللازم * قوله (ويعهد اليكم) بفتح الهاء اى ينصب لكم الدلائل السمعية ويرجع الامر وفى الكشاف يعهد اليكم ويامركم وهو الانسب والاحسن اذ الامر يليق ان يكون عطف تفسير ليعهد ٢٤ * قوله (فى شان ميراثهم) قرينة تعين المحذوف ما بعده والاحتياج الى تقدير الشان لتصحيح الظرفية المجازية وحمل فى على التعليل كما فى عذبت امرأة فى هرة وان اغنى عن اعتبار الشان لكنه خلاف المتبادر لمجازيته وندرة استعماله * قوله (وهو اجمال تفصيله للذكر مثل حظ الانثيين) اى مجمل لازدحام المعنى واشتباه المراد للذكر مثل حظ الانثيين استئناف مسوق لبيان شان الوصية فلذا ترك العطف واما القول بانه منصوب بيوصيكم باعتبار كونه فى معنى الفرض او الشرع او القول فلم يرض به المص حيث قال وهو اجمال تفصيله الخ لانه تكلف مستغنى عنه بهذا التوجيه المتضمن للتأكيد ٣ اذ التفصيل بعد الاجمال تأكيد ٢٥ * قوله (اى يعد كل ذكر بانثيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه) اشارة الى دفع اشكال بان حظ الانثيين الثلثان فكانه قيل للذكر الثلثان ودفع بان المراد حال الاجتماع لا الانفراد بقرينة قوله فان كن نساء فاذا اجتمع الذكر والانثيان كان له سهمان كما ان لهما سهمين ٤ واما حال الانفراد فالابن يحرز جميع المال والبنتان تاخذان الثلثين فلم يكن للذكر مثل حظ الانثيين مطلقا * قوله (وتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله) وتخصيص الذكر الخ جواب اشكال بان مقتضى الظاهر التنصيص على حظ الانثى بان يقال للانثيين مثل حظ الذكر اذ الآية نازلة لبيان استحقاق الاناث الميراث ابطالا لعادة الجاهلية وحاصل الجواب ان مقتضى الظاهر وان كان هذا لكن مقتضى الحال ما اختير فى النظم لان فيه تنبيها على فضله لان الذكر معه مفضل على الاناث بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة فى الطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والامامة ووجوب الجهاد والجمعة وغير ذلك وبيان حظها ضمنا كاف فى ابطال عادة الجاهلية * قوله (والتنبيه على ان التضعيف كاف للتفضيل فلا يحرمن بالكلية) والتنبيه الخ وجه ثان لكون مقتضى الحال ما وقع عليه التنزيل اى التنبيه على انه يكفى رعاية حق فضلها على الانثى تضعيف نصيبها على نصيبه واما الحرمان بالكلية كما عود اب الجاهلية فافراط اذ هما مشتركان فى النسبة الى الميت فقوله وقد اشتركا فى قوة لانهما يشتركان فى الجهة او مع اشتراكهما فى الجهة ولو قيل هكذا لكان اوفق * قوله (وقد اشتركا فى الجهة) اى فى جهة الاتصال بالميت وهى التولد من نطفة واحدة فلا وجه لحرمان احدهما * قوله

٧٧ منه اسراف ولايكون بحيث يقدر الغير على خديعته ثم اختلفوا فى انه هل يضم اليه الصلاح فى الدين فعند الشافعى لابد منه وعند ابى حنيفة هو غير معتبر بل يكفى فى دفع ماله اليه ان يكون مصلحا لماله حتى لايقع منه اسراف واتفقوا على انه اذا بلغ غير رشيد لايدفع اليه ماله ثم عند ابى حنيفة لايدفع اليه ماله حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة فاذا بلغ ذلك دفع اليه ماله على كل حال سواء اونس منه الرشد او لم يؤنس وانما اعتبر هذا السن لان مدة بلوغ الذكر عنده ثمانى عشرة سنة فاذا زاد عليه سبع سنين وهو مدة معتبرة فى تغير احوال الانسان كقوله صلى الله عليه وسلم مروهم بالصلاة لسبع فعند ذلك تمت المدة التى يمكن فيها حصول تغير الاحوال فعندها يدفع اليه ماله اونس منه الرشد او لم يؤنس وقال الشافعى رضى الله عنه لايدفع اليه ابدا الا بايناس الرشد وهو قول ابى يوسف ومحمد رحمهما الله واحتج ابو بكر الرازى لابى حنيفة رضى الله عنه بهذه الآية فقال لاشك ان اسم الرشد واقع على العقل فى الجملة والله تعالى شرط رشدا منكرا ولم يشترط سائر ضروب الرشد فاقتضى ظاهر هذه الآية انه لما حصل العقل فقد حصل ما هو الشرط المذكور فى هذه الآية فيلزم جواز دفع المال اليه ترك العمل به فيما دون خمس وعشرين سنة فوجب العمل بمقتضى الآية فيما زاد على خمس وعشرين سنة قال الامام ويمكن ان يجاب عنه انه تعالى قال وابتلوا اليتامى ولاشك ان المراد ابتلاؤهم فيما يتعلق بمصالح حفظ المال ثم قال فان آنستم منهم رشدا فى حفظ المال وضبط مصالحه فانه ان لم يكن المراد ذلك تفكك النظم ولم يبق للبعض تعلق بالبعض واذا ثبت هذا علمنا ان الشرط المعتبر فى الآية هو حصول الرشد فى رعاية مصالح المال وعند هذا سقط استدلال ابى بكر الرازى بل ينقلب هذه الآية دليلا عليه لانه تعالى جعل رعاية مصالح المال شرطا فى جواز دفع المال اليه فاذا كان الشرط مفقودا بعد خمس وعشرين سنة وجب ان لايدفع المال اليه والقياس الجلى ايضا يقوى الاستدلال بهذا النص لان الصبى انما منع منه المال لفقدان العقل الهادى الى كيفية حفظ المال وكيفية الانتفاع به فاذا كان هذا المعنى حاصلا فى الشاب والشيخ كان فى حكم الصبى فوجب ان يمنع دفع المال اليهما ان لم يؤنس منهما الرشد بعد خمس وعشرين سنة اقول لايدفع هذا الجواب استدلال الرازى لان المراد بالعقل فى قوله ان اسم الرشد واقع على العقل هو العقل الهادى الى مصالح حفظ المال ولاشك ان مثل هذا العقل اذا وجد دفع اليه المال واما اذا بلغ رشيدا ثم تغير حاله فصار سفيها حجر عليه عند الشافعى ولا يحجر عليه عند ابى حنيفة

قوله مسرفين ومبادرين كبرهم اى لا تأكلوها مفرطين فى انفاقها وتقولون ننفق كما نشتهى قبل ان يكبر اليتامى فينزعوها من ايدينا

قوله اولا اسرافا فكم او مبادر تكم كبرهم الوجه الاول مبنى على ان يحمل انتصاب اسرافا وبدارا على الحال على منوال قولهم اتيتهم مشيا واتيته عجالة والثانى على انهما مفعول لهما ثم قسم الامر بين ان يكون الولى او الوصى غنيا وبين ان يكون فقيرا فقال ومن كان غنيا الآية

قوله ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولى له حق فى ماله ٩٩

(والمعنى للذكر منهم فحذف العائد) للذكر منهم اى ان قوله للذكر لا يعمن ضميرعائد الى الاولاد محذوف وقت نقة الظهوره كقوله السمن منوان بدرهم وقيل الالف واللام قائم مقامه ولم يلتفت اليه الماضى لان الاول هو المعول عند العرب ٢٢ * قوله (اى ان كان الاولاد نساء خلصا ليس معهن ذكر فانث الضمير باعتبار الخبر) لان مطابقته اهم من مطابقته للمرجع * قوله (او على تأويل المولودات) اى على تأويل الاولاد بالمولودات اذ يصح وضع المولودات موضع الاولاد لكنه تكلف اذ تصحيح وضعها فى موضعها باعتبار ان الاولاد ثم البنات لامطلقا مع ان المراد فى النظم مطلق الاولاد فلو قيل يوصيكم الله فى مولوداتكم لا اختل المعنى فلذا اخره ولم يتعرض البنات كما فى الكشاف باعتبار كونها مذكورة فى ضمن الاولاد لانه تكلف مستغنى عنه بالوجه الصحيح ولو لم يتعرض لتأويل المولودات لكان اولى ٢٣ * قوله (خبر ثان او صفة للنساء اى نساء) نصير الاحتمالين او على الاحتمال الاخير * قوله (زائدات على اثنتين) او كلمة فوق مستعار للزيادة اذ المكان الموفق زائد على التحتانى ثم الفائدة فى هذا الوصف التنصيص على عدم اختصاص المراد بعدد والاحتراز عن كون المراد بالنساء ما فوق الواحد ٢٤ * قوله (المتوفى منكم ويدل عليه المعنى) اى على كون المرجع المتوفى المعنى فيكون المرجع متقدم ذكره حكما كما فى ولابويه ٢٥ * قوله (اى وان كانت المولودة واحدة) اى الضمير فى كانت راجع الى المولودة المذكورة فى ضمن الاولاد فلذا لم يقل كما افرد الضمير على تأويل المولود كما قال فيما مر والقول بان مراده فيما سبق ذلك ايضا اى عند قوله تأويل المولودات واو قيل هنا كما افرد الضمير باعتبار الخبر لم يبعد * قوله (وقرأ نافع بالرفع على كان التامة) فح لا يحتاج الى التعمل اذ لا ضمير ح * قوله (واختلف فى الثنتين) لعدم ذكرهما صريحا * قوله (فقال ابن عباس رضى الله عنهما حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما) اى بطريق التأكيد لان النساء مع كونها ظاهرا فيما فوقهما اكد بقوله فوق اثنتين فلا يرد عليه بانه معارض بان حكمهما حكم ما فوقهما لانه تعالى جعل النصف للواحدة لان قوله فان كانت واحدة ليس بمؤكد فلا يكون فى القوة مثل قوله فان كن نساء الآية لانه محكم فى التخصيص دون ذلك القول * قوله (وقال الباقون حكمهما حكم ما فوقهما) الباقون اى من الصحابة * قوله (لانه تعالى لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين ان كان معه انثى وهو الثلثان اقتضى ذلك ان فرضهما الثلثان) واورد عليه ان معرفة ان للذكر الثلثين فى الصورة المذكورة موقوفة على معرفة حظ الانثيين لانه ما علم من الآية الا ان للذكر مثل حظ الانثيين فلو كان معرفة حظ الانثيين مستخرجة من حظ الذكر لزم الدور فالاستدلال دورى لا يصابه واجيب بان المستخرج هو الحظ المعين للانثيين وهو الثلثان والذى يتوقف عليه معرفة حظ الذكر هو معرفة حظ الانثيين مطلقا سواء كان ثلثين او ثلثا او ربعا او غير ذلك فلا دور قوله اذا كانت معه انثى اى انثى واحدة واعتبر المتداول انى فى مراتب اجتماع الصنفين وبنى استدلاله عليه اذ هو المتيقن فلا يرد بانه لا يقتضى جعل حظ الذكر مثل حظ الانثيين ان يكون حظ الذكر الثلثين والا لكان حظه ذهب ابدا الى ان يجعل حظه ضعف حظ الانثى فربما يكون ثلثا او ربعا او غير ذلك كما حمل المعترض الانثى على الجنس ولم يقيدها بالوحدة وكيف يظن ذلك بجمع كثير من الصحابة الاجلاء مع قولهم حظ الذكر الثلثان فالمراد بهم الانثى الواحدة فيتم قولهم اقتضى ذلك ان فرضهما اى حظهما الثلثان لان الانثى الواحدة اذا كان حظها مع الذكر ثلثا علم ان حظهما الثلثان فلذا يعطى للذكر اذا كانت معه انثى واحدة فلولا الثلثان حظ الانثيين لما اعطى الذكر اذا كانت معه انثى واحدة وهذا كاف فى الاستدلال * قوله (ثم لما اوهم ذلك ان يزاد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله فان كن نساء فوق اثنتين) اى ان وصف النساء بكونهن فوق اثنتين ليس للتأكيد وتقييد الحكم بهذا الوصف ونفيه عن اثنتين بل لازالة الوهم تخصيص حكم عرف اثنتين بهما والتصريح بعمومه لكل عدد وهذا وان سلم انه خلاف المتبادر لكنه مؤيد كما اشار بقوله فقوله ويؤيد الخ * قوله (ويؤيد ذلك ان البنت الواحدة لما استحقت الثلث مع اخيها) دليل لما ذكرنا من ان المراد بالانثى الواحدة * قوله (فبالحرى ان تستحقه مع اخت مثلها وان البنتين امس رحما من الاختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله فلهما الثلثان مما ترك) فبالحرى ان تستحقه لان الاخت دون الاخ وحاصل المؤيد التمسك بدلالة النص وشرطه

٩٩ الصبى فان قيل هب ان الامر بالاكل بالمعروف مشعر بذلك لكن لفظ الاستعفاف يدل على ان النهى عن الاكل من مال الصبى فكيف يشعر هو بان للوصى حقا فى مال الصبى بل هو يدل من حيث الظاهر على ان الوصى ليس له حق فى مال الصبى قلنا هو من حيث دلالته على النهى عن اكل مال الصبى لا عن مال نفسه كان قرينة دالة على ان تعلق الاكل المأمور به بقوله عز وجل فليأكل بالمعروف هو مال الصبى لا مال نفسه فنشأ الاشعار بذلك المعنى فى لفظ الاستعفاف كونه قرينة ومعينا لاشعار نظيره وهو لفظ الاكل بذلك والحاصل ان كون المأكول من مال الصبى فى فليأكل بالمعروف لا مال الوصى الفقير قد علم واخذ من الكلف المداول عليه بلفظ الاستعفاف فان من المعلوم ان المكفوف عنه الاستعفاف ليس مال الوصى الغنى نفسه بل مال الصبى فدل هو على ان المراد بالمأكول فى فليأكل هو مال الصبى لا مال الوصى الفقير وتاييدك فى حد قول الامام وليس المراد من فليستعفف نهى الوصى الغنى عن الانتفاع بمال نفسه بل المراد منه نهيه عن الانتفاع بمال اليتيم واذا كان كذلك لزم ان يكون قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف اذنا للوصى فى ان ينتفع بمال اليتيم بمقدار الحاجة لكن السؤال لا يندفع بهذا القدر اذ لو كان المراد ذلك لما دل على ان للفقير له حق فى مال الصبى والظاهر من اطلاق الولى كل لام فيه بعض دفيدان جنس الولى مطلقا حق فيه فالوجه ان يقال ان الآية من باب التقسيم بعد الجمع فان قوله تعالى ولا تأكلوها اسرافا وبدارا اثبت اباحة اكل اولى غنيا او فقيرا من مال الصبى ثم بين بقوله فان كان غنيا فليستعفف وان كان فقيرا فليأكل بالمعروف ان استعفاف الغنى من اكل مال الصبى مندوب واكل الفقير مقدار الحاجة مباح فالامر الاول وهو الامر بالاستعفاف للندب والامر الثانى وهو الامر بالاكل للاباحة فيورود الامر بالاستعفاف للغنى بعد افادة ما سبق بفهومه المخالف جواز تناول الغنى مال الصبى اشعر لفظ الاستعفاف ان للولى حقا فى مال الصبى والا فبمجرد الامر بالاستعفاف من غير نظر الى ما سبق لا اشعار للفظ الاستعفاف بذلك المعنى

قوله غير متأثل اى غير جامع

قوله وايراد هذا التقسيم بعد قوله فلا تأكلوها يدل على انه نهى الاولياء ان يأخذوا الخ اقول دلالة التقسيم على ذلك المعنى بحسب الشق الاول ظاهرة واما دلالتها عليه بحسب الشق الثانى فلما يدل على الاخذ من مال اليتامى واتفاقه على المفهوم فكيف يكون دالا على نهيهم عن ذلك فوجب ان ينصرف النهى بحسب الشق الثانى الى ماوراء قدر الحاجة لتقييد الاكل فيه بالمعروف فيبقى الاكل فيما وراء المعروف على التحريم المستفاد من لا تأكلوها (محقق)

قوله فظاهره يدل على ان القيم لا يصدق فى دعواه الا بالبينة اجمع الفقهاء على ان الوصى اذا دفع المال الى اليتيم بعد صيرورته بالغا فان الاولى والاحوط ان يشهد عليه ليشهد الشهود بدفع المال اليه عند اقدامه على الدعوى الكاذبة ويبرأ بذلك عن الحلف او الضمان ويظهر امانته ويزول التهمة عنه لكن اختلفوا فى ان الوصى اذا ادعى بعد بلوغ اليتيم انه دفع المال اليه بعد بلوغه هل هو مصدق فى قوله هذا وكذا لو قال انفقت عليه فى صغره هل هو مصدق فيه قال الشافعى ٨٨

٢ أو وضع الشرع تفضيل الذكر على الانثى كتفضيل الابن والاخ على البنت والاخت ٢٣

٢٢ * ولابويه * ٢٣ * لكل واحد منهما السدس * ٢٤ * مما ترك ان كان له * ٢٥ *
ولد * ٢٦ * فان لم يكن له ولد وورثه ابواه * ٢٧ * فلامه الثلث * ٢٨ * فان كان له اخوة فلامه السدس

متحقق كما اشار اليه بقوله فبالحرى ان تستحقه فى الاول و بقوله امس رحما فى الثانى فبطل وانما اشار بجعلهما مؤيدين الى ان استدلال الصحابة هو الاول والآخران ما ظفر به اللاحقون فيكونان مؤيدين لما استدلوا به انتهى والاولى ان يقال انما جعلهما مؤيدين لان دلالتهما على المقصود بدلالة النص ٢٢ (اى ولابوى الميت) ٢٣ * قوله (بدل منه) اى بدل الكل * قوله (بتكرير العامل) لا العمل والا لم يكن بدلا بل معمولا بالاصالة بل انما كرر الفائدة المذكورة * قوله (وفائدته) اى فائدة البدل هنا وليس المراد فائدة البدل بتكرير العامل اذ ولم يتكرر العامل لتحقق تلك الفائدة ثم بعد تقويتها * قوله (التنصيص على استحقاق كل واحد منهما السدس) هنا فائدة عدم الاقتصار على المبدل منه اذ لو اقتصر عليه توهم ان السدس لمجموع الابوين * قوله (والتفصيل) نكتة عدم الاقتصار على البدل من البدل وان افاد التنصيص المذكور اكن يفوت التأكيد لو لم يذكر المبدل منه والعام مقام التأكيد * قوله (بعد الاجمال تأكيد السدس) افيد تكرير حيث ذكر اولا اجمالا ثم تفصيلا ثانيا والحاصل ان البدل هنا لكونه بدل الكل يفيد الايضاح والتفسير وانما كيدا وتقرير ٢٤ (اى الميت) ٢٥ * قوله (ذكرا او انثى غير ان الاب يأخذ السدس مع الانثى بالفريضة وما بقى من ذوى الفروض ايضا بالعصوبة) غير ان الاب لما توهم ان نصيب الاب مع الولد السدس فقط سواء كان ذلك الولد ذكرا او انثى فدفع بان ذلك بطريق الفرضية ولا ينافى اخذ الاب ما بقى بطريق العصوبة اذا كان الولد انثى ٢٦ * قوله (فحسب) اشار به الى ان هذا اعنى كون الثلث للام اذا لم يكن وارث سواهما كالزوج والزوجة بل كان له زوج فلها ثلث ما بقى عند الجمهور ٢٧ * قوله (مما ترك والم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث

ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقى للاب وكأنه قال فلهما ماترك ثلثا وعلى هذا ينبغى ان يكون لها

حيث كان معهما احد الزوجين ثلث ما بقى من فرضه كما قاله الجمهور لاثلث المال كما قاله ابن عباس فانه يفضى الى تفضيل الانثى على الذكر المساوى لها فى الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع) فانه غنى دليل قول الجمهور ووجه الافضاء ان الام اذا اخذت ثلث جميع المال والزوج اخذ نصف المال كان نصيب الاب واحدا من السدس مع ان الام نصيبها الاثنين منه لكن اذا كان نصيب الام ثلث جميع المال مع الزوجة فلا يفضى الى ذلك اذ نصيب الام اربعة من الاثنى عشر والزوجة ثلثة منها وما بقى وهو خمسة نصيب الاب فلا يتم دليل الجمهور الاان يقال يكفى فى ذلك تحقق الافضاء المذكور فى بعض الصور والاحسن فى اثبات مذهب الجمهور ان يقال ان معنى الآية قوله تعالى فان لم يكن له ولد وورثه ابواه هو ان لامه ثلث ما ورثاه سواء كان جميع المال او بعضه وذلك لانه لو اريد ثلث الاصل لكفى فى البيان فان لم يكن له ولد فلامه كما قال فى حق البنات وان كانت واحدة فلها النصف بعد قوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك فيلزم ان يكون قوله وورثه ابواه خاليا عن الفائدة اونقول ان الابوين فى الاصول كالابن والبنت فى الفروع فيجعل ما بقى من فرض احد الزوجين بينهما اثلاثا كما فى حق الابن والبنت كذا قاله الشريف العلامة فى شرح السراجية وجه قول ابن عباس رضى الله عنهما انه تعالى جعل اولا السدس التركة مع الولد ثم ذكر ان لها مع عدمه الثلث بقوله فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلامه الثلث فيفهم منه ان المراد ثلث اصل التركة ايضا ويؤيده ان السهام المقدرة كلها بالقياس الى اصلها بعد الوصية والدين كذا قاله الشريف العلامة وقيل قال ابن عباس رضى الله عنهما لا اجد فى كتاب الله تعالى ثلث ما بقى انتهى ولقد احسن حيث قال لا اجد ولم يقل لا يوجد والجمهور وجدوا فى كتاب الله تعالى ثلث ما بقى كما سبق تقريره ٢٢ * قوله (باطلاقه يدل على ان الاخوة يردونها من الثلث الى السدس) باطلاقه اى كونه غير مقيد بكونها وارثة حاجبة * قوله (وان كانوا لا يرثون مع الاب) لان الاخوة سواء كانت لابوين اولاب فقط اولام فقط لا يرثون مع الاب وكذا الاخوات مطلقة وجه الدلالة على ذلك ان قوله تعالى فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس فالمراد من صدر الكلام ان لامه الثلث والباقى للاب فكذا الحال فى آخره كانه قيل فان كان له اخوة فلامه السدس والباقى للاب وشرط الحاجب ان يكون وارثا فى حق من يحجبه والاخ الحر المسلم وارث فى حق الام بخلاف الرقيق والكافر * قوله (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم يأخذون السدس الذى حجبوا عنه الام) الظاهر انه لاصحة لهذه الرواية لانه يوافق الصديق رضى الله تعالى عنه فى حجب الجد للاخوة فكيف يقول بارثهم مع الاب كذا

٨٨ رضى الله عنه و مالك رضى الله عنه لا يصدق وقال ابو حنيفة واصحابه رضى الله عنه يصدق واحتج الشافعى بظاهر هذه الآية فان قوله تعالى واشهدوا عليهم امر وظاهر الامر الوجوب وايضا قال الشافعى القيم غير مؤتمن من جهة اليتيم بل من قبل الشرع فالوجه ان لا يصدق فى قوله فى الدفع دون شهادة الشهود وطعن فيه ابو بكر الرازى وقال لو كان ماذكره مانعا من التصديق لوجب ان لا يصدق القاضى اذا قال لليتيم قد دفعت اليك لانه لم يأتمنه وكذلك يلزم ان لا يصدق الاب اذا قال قد دفعت اليك مالك لانه لا يأتمنه ويلزمه ان يوجب الضمان عليهما اذ تصادقوا بعد البلوغ على انه قد هلك لانه امسك ماله من غير ائتمان له عليه

قوله نصب على انه مصدر مؤكد اى مؤكد لنصيب فى قوله عز وجل للرجال نصيب وللنساء نصيب فانتصابه على انه مفعول مطلق من المصدر المذكور وهو نصيب كقولك له على الف درهم عرفا والنصيب اسم المصدر فهو ملحق به معاملة المصدر فالمعنى قسما مفروضا

قوله اذ المعنى ثبت لهم مفروضا نصيب قدم الحال فى التقدير على ذى الحال او وجوب تقديم الحال على ذى الحال عند كون ذى الحال نكرة وعلى هذا كان الظاهر ان يتقدم الحال على ذيها فى الآية فالظاهر تقدم لان نصيبا حال موطئة للنسم والحال فى الحقيقة مفروضا ومفروضا فى الآية صفة لنصيبا لا حال

قوله وفيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه لم يسقط حقه منشأ هذه الدلالة وصف نصيبا بمفروضا احتج ابو بكر الرازى بهذه الآية على توريث ذوى الارحام قال لان العمات والخالات والاخوال واولاد البنات من الاقربين فوجب دخولهم تحت قوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون غاية ما فى الباب ان قدر ذلك النصيب غير مذكور فى هذه الآية الا انا نثبت كونهم مستحقين لاصل النصيب بهذه الآية واما المقدار فمستفاد من سائر الدلائل واجاب عنه الائمة الشافعية بانه تعالى قال فى آخر الآية نصيبا مفروضا اى نصيبا مقدرا وبالاجماع فانه الاجماع على ان ليس لذوى الارحام نصيب مقدرا فقول يمكن ان يقال فى دفع جوابهم ان الآية دلت على ان لذوى الارحام نصيبا مقدرا لكن قدر نصيبهم مستفاد من دليل آخر

قوله عن اوس بن صامت الصحيح اوس بن ثابت كما ذكره الامام فهو اخو حسان بن ثابت مداح النبى صلى الله عليه وسلم واما اوس بن صامت فهو اخو عبادة استشهد فى خلافة عثمان رضى الله عنه

قوله فزوى ابنا عمه اى فجمع ابنا عمه ميراثه على انفسهما قوله يذب عن الحوزة الحوزة بيضة الملك والمراد بجمع اهله اى يدفع العدو عن مجمع اهل الملك وموضع سلطنته ثم

قوله شيئا من المقسوم اخذ معنى القلة من لفظ من التبعيضية فى منه قوله وهو امر ندب للبلغ انما قال للبالغ اذ لو لم يكن الورثة بلغا لم يكن ذلك ندبا بل يكفى حينئذ بالقول المعروف قوله ثم اختلف فى نسخة قال بعضهم انه ثابت وقال آخرون هو منسوخ بآية المواريث قوله او ما دل عليه القسمة وهو القسم او النصيب قال الواحدى الضمير عائد الى الميراث فيكون الضمير عائدا الى معنى القسمة لا الى لفظها كقوله تعالى ثم استخرجها من وعاء اخيه والصواع مذكر لا يكنى عنه بالتأنيث لكن اريد به المشربة فعادت الكناية الى المعنى وعلى هذا التقدير ٤٤

٤٤ فالمراد بالقسمة المقسوم لانه انما يمكن الرزق من المقسوم ۲ وفي هذا الكلام تنبيه على ان من بعد وصية يوصي بها او دين وان كان خبرا لفظا لكنه انشاء معنى ويؤيده

لا من نفس القسمة التي هي المعنى المصدري.

قوله يوصيكم الله فانه ضربا من كم ٭ ٢٢ ٭ من بعد وصية يوصي بها او دين ٭ ٢٣ ٭

اباؤكم وابناؤكم لاتدرون ايهم اقرب لكم نفعا

في شرح الامام السرخسي نقله السيد الشريف العلامة في شرح السراجية ولعل المصنف لم يطلع عليه اولم يعتمد عليه ٭ **قوله** (والجمهور على ان المراد بالاخوة عدد ممن له اخوة من غير اعتبار التثليث) اى المراد بالجمع ما فوق الواحد وان حكم الاثنين في الميراث حكم الجماعة الا يرى ان البنتين والاختين كالبنات والاخوات ذكرا في الحجب لكن هذا باعتبار ان صيغة الجمع موضوعة الاثنين فصاعدا عند بعض اصحاب الشافعي وعندنا باعتبار انه ثبت بالدليل ان للاثنين حكم الجماعة ٭ **قوله** (سواء كان من الاخوة او الاخوات) اى لفظ الاخوة يتناول كل الاشتراك في الاخوة وحاصله التناول بطريق التغليب بعد ما النسب ٭ **قوله** (وقال ابن عباس رضي الله عنهما لايحجب الام من الثلث مادون الثلثة ولا الاخوات الخلص اخذا بالظاهر) لان الظاهر ان صيغة الجمع لايتناول الاثنين وصيغة الجمع لمذكر لايتناول الاناث الخلص ٭ **قوله** (وقرأ حمزة والكسائي فلامه بكسر الهمزة اتباعا للكسرة التي قبلها) كانه استدرك على الزمخشري حيث قال اتباعا للجره اي الكسرة الاعرابية التي بعد اللام وذلك وهي حركة الميم فان فيه جعل الاقوى وهي الحركة الاصلية تابعة للحركة الاعرابية الضعيفة لكونها في معرض الزوال فالمص احترز بقوله التي قبلها عن هذا فاعتبر كون الحركة الاصلية تابعة لحركة الاصلية ايضا وهي حركة اللام والميم ٢٢ ٭ **قوله** (متعلق بما تقدم من قسمة المواريث كلها) لا بما يليه وحده كانه قيل ٭ **قوله** (اى هذه الانصباء للورثة) اى قسمة هذه الانصباء بقرينة قوله من قسمة الميراث وفيه اشارة الى ان من بعد وصية خبر مبتدأ محذوف ٭ **قوله** (من بعد ماكان) اى ماثبت وتحقق من طرف الميت في حيوته قبل تعلق حق الورثة التركة ٭ **قوله** (من وصية) اى من اخراجها اوتنفيذها ٭ **قوله** (او دين) اى قضائه واظهورهما حذفا في الموضعين ٭ **قوله** (وانما قال باو التي للاباحة دون الواو) اشار به الى ان او لاحد الشيئين او الاشياء لا للشك لان الكلام للافهام وانما يلزم الشك من الجهل وهو الاخبار وفي الانشاء للتخيير وقد يكون للاباحة فالمص اختار كونها للاباحة هنا اذ التخيير ليس بصحيح هنا لانه يمتنع فيه الجمع بخلاف الاباحة ٭ **قوله** (الدلالة على انهما متساويان في الوجوب) اذ معنى الاباحة التسوية ٭ **قوله** (مقدمان على القسمة) قرينة على ماذكرنا من ان المراد بقوله هذه الانصباء قسمة هذه الانصباء ٭ **قوله** (مجموعين) من فوائد كونها للاباحة كما قررنا ٭ **قوله** (ومنفردين) فلو قيل بالواو اوجب في كل مال ان يتحقق الامران وليس كذلك ٭ **قوله** (وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم) اى في التنفيذ لمروى عن علي رضي الله عنه انه قال رأيت رسول الله عليه السلام بدأ بالدين قبل الوصية ولان الوصية ان كانت تطوعا فالامر ظاهر وان كانت بالفرض فدين العباد مقدم على هذه الوصية ايضا لانه اذا اجتمع حق الله وحق العباد في عين وقد ضاقت عن الوفاء بهما يقدم حق العباد لاحتياجهم مع استغناء الله تعالى وكرمه ٭ **قوله** (لانها) علة تقديم الوصية في الذكر ٭ **قوله** (مشبهة بالميراث) في كونها مأخوذة بلا عوض ٭ **قوله** (شاقة على الورثة) اى اخراجها ولو قال فشق اخراجها اوفهي شاق اخراجها لكان اولى ولمشقتها على الورثة كانت مظنة التفريط والمساهلة واما الدين فيكون اداؤه واجبا عليهم ومجبورين عليه فيسارعون الى قضائه فقدم ذكرها بعثا على ادائها معه وتنبيها على انها مثله في وجوب الاداء ٭ **قوله** (مندوب اليه الجميع والدين انما يكون على الندور) مندوب من الندبة لا من الندب اى مدعو اليه الجميع اى جميع الناس وحاصله انها كثيرة الوقوع الموجبة لمزيد اهتمام فلذا قدمت عليه ثم فائدة الوصف بيوصي بها التعميم اذ وصف الشيء بما لاينفك عن الجنس للتعميم كقوله تعالى وما من دابة في الارض فكانه قيل من بعد وصية اى وصية كانت بعدما كانت مشروعة او الترغيب في الوصية والندب اليها او للاحتراز عن كون المراد بها مجازا بالقوة وقيل المراد بها تقرير الوصية بما في الشرع وهي الوصية بالثلث اومادونه ولايخفى ضعفه ويمكن ان يقال المراد بها تقرر الوصية بها وبقي حتى توفي (وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو بكر بفتح الصاد) ٢٣ ٭ **قوله** (اى لاتعلمون من انفع لكم ممن يرثكم من اصولكم وفروعكم في عاجلكم وآجلكم) من انفع لكم اشارة الى ان نفعا تمييز من اسم اقرب وحاصله انفع لكم لان من يزيد قربه الى النفع على غيره فهو انفع من غيره قيل ليس هذا منطوق النظم بل اللازم منه بطريق الاولى فكانه قيل لاتدرون ايهم اقرب لكم نفعا فضلا عن ان تدرون من هو انفع انتهى فلا يظهر وجه تغيير المص المنطوق الى اللازم نعم لو سلم ذلك لكان وجه ما اختير

قوله امر الاوصياء بان يخشوا الله ذكر في الذين او تركوا اربعة اوجه الوجه الاول ان يكون المراد بهم الاوصياء والذي يخشى عنه هو الله تعالى فحينئذ يكون الآية متصلة بقوله تعالى وابتلوا اليتامى وقوله للرجال نصيب استطراد لذكر قوله فاذا دفعتم اليهم اموالهم والثاني ان يكون المراد بهم حاضري المريض عند الايصاء والمخشي عنه هو الله تعالى والمخشي عليه اولاد المريض فانهم يجلسون عند المريض ويقولون ان ذريتك لايغنون عنك من الله شيأ فاوص بمالك لفلان وفلان ولا يزالون يأمرونه بالوصية فلا جانب الى ان لايبقى من ماله للورثة شيء اصلا فقيل لهم كما انكم تكرهون بقاء اولادكم في الضعف والجوع من غير مال فاخشوا الله فلا تحرضوا المريض على ان يحرم اولاده الضعفاء عن ماله وفي هذا الوجه وهو ان يكون المراد امرا للحاضرين عند المريض احتمال آخر وهو ان يكون الآية في رجل يحضره الموت ويريد الوصية للاجانب فيقول له من كان عنده اتق الله وامسك على ولدك مالك مع ان ذلك الانسان يحب ان يوصى له ففي الاحتمال الاول يكون الآية محمولة على نهي الحاضرين عن الترغيب في الوصية وفي القول الثاني محمولة على نهي الحاضرين عن النهي عن الوصية فعلى هذا الظاهر ان يكون الآية متصلة بقوله من بعد وصية وابتلوا اليتامى ايضا والثالث ان المراد بهم الورثة فعلى هذا الآية متصلة بقوله واذا حضر القسمة اولوا القربى الآية فعلى هذا الذي يخشى عنه هو الله تعالى والمخشي عليهم من حضر القسمة من ضعفة الاقارب واليتامى والمساكين والرابع انهم الموصون فالمراد نهيهم عن تكثير الوصية على مقدار الثلث فان كانت الآية نزلت بعد تقدير الوصية بالثلث كان المراد هنا ان يوصى بالثلث بل ينقص اذا خاف على ذريته والمروى عن كثير من الصحابة انهم اوصوا بالقليل لاجل ذلك وكانوا يقولون الخمس افضل من الربع والربع افضل من الثلث

قوله على معنى وليخش الذين ماالهم وصفتهم الخ لم يصرح بذكر المخشي عنه وعليه كان ذلك لم يكن منصوصا عليه في الآية لكن يجب تقديره في كل وجه من هذه الوجوه بما يناسب ذلك الوجه على ماقررناه آنفا في ذكر الوجوه المذكورة

قوله وفي ترتيب الامر بالخشية على هذه الشرطية اشارة الى المقصود الذي يستلزمه معنى هذه الشرطية وذلك المقصود هو ان يخشوا الله في امر اليتامى في الوجه الاول وان يخشوا ربهم على اولاد المريض في الوجه الثاني والشفقة على من حضر القسمة من ضعفة الاقارب واليتامى والمساكين في الوجه الثالث والنظر للورثة وعدم الاسراف في الوصية في الوجه الرابع وكان ترتيب الامر بالخشية اشارة الى المقصود من هذه الشرطية كذلك هو اشارة الى معنى هذه الشرطية علة لذلك المقصود وبعث على الترحم لمن يستلزم ترحمه الترحم لمن ذكر في الشرطية **قوله** وان يحب عطف على الترحم اى وبعث على ان يحب لاولاد غيره من الشفقة والتعطف ما يحب لاولاد نفسه **قوله** وتهديد للمخالف بحال اولاده اى وتهديد لمن لم يخش الله ولم يترحم لغيره بحال اولاده **قوله** اوالمريض الخ اى او امرهم بان يقولوا للمريض ما يمنعه عن الاسراف في الوصية مادام لايؤدي الاسراف فيها الى تجاوز الثلث اى مالم يتجاوز عن مقدار الثلث ٦٦

٢٢ * فريضة من الله * ٢٣ * ان الله كان عليما * ٢٤ * حكيما ٢٥ * ولكم نصف ماترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن * ٢٦ * من بعد وصية يوصين بها او دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها او دين * ٢٧ * وان كان رجل * ٢٨ * يورث * ٢٩ * كلالة

في النظم على لا تدرون ايهم اقرب قوله من يرثكم من مقتضيات المقام من اصولكم يعني ان الآباء والابناء بمعنى الاصول والفروع مجازا فيشمل الامهات بل الاجداد والجدات ويشمل البنات بل اولاد الولد في عاجلكم دنياكم واجلكم آخرتكم * قوله (فتحروا فيهم ماوصاكم الله به) اي اذا لم تعلموا ذلك فاتبعوا ما بين الله تعالى من البيان ولا تتبعوا خطوات الشيطان * قوله (ولا تعمدوا الى تفضيل بعض) وهو الذكور * قوله (وحرمانه) اي بعض آخر وهو الاناث والطفل مطلقا * قوله (روى ان احد المتوالدين اذا كان ارفع درجة من الآخر ان يرفع اليه) المتوالدين فيه تغليب الذكور بل تغليب الوالد على المولود * قوله (فيرفع بشفاعته) والنفع غير مقصور على النفع الدنيوي حتى تعمدوا الى حرمان النساء والاطفال عن الميراث لعدم الجهاد والنهب بل اجل المنافع الاخروية فلا تدرون من اقرب لكم نفعا غرض المص من نقل هذه الرواية التأييد لما ذكره * قوله (اومن مورثكم اومن اوصى منهم فعرضكم للثواب بامضاء وصيته اومن لم يوص فوفر عليكم ماله) اومن مورثكم عطف على من يرثكم والمعنى اباؤكم وابناؤكم الذين يموتون قبلكم ام من اوصى منهم امل الوصية انفع لكم بحصول الاجر بل الجزيل بتنفيذها وانتم لا تدرون ذلك بل تكرهون تلك الوصية فتحروا ما وصاكم الله تعالى * قوله (فهو اعتراض) اي جملة وقعت بين كلامين لان فريضة متصلة بما قبلها مؤكد بيان النكتة من الاعتراض * قوله (مؤكد لامر القسمة) على التوجيه الاول في اباكم وابنائكم * قوله (او تنفيذ الوصية) على التوجيه الثاني فيه وفي هذا الكلام رد على الكشاف حيث ادعى انه ينبغي ان يكون تأكيد التنفيذ الوصية فلم يلتفت المص اليه بل قدم كونه مؤكدا لامر القسمة بناء على تقديم الوجه الاول في قوله تعالى اباكم ووجه الرد ان الجملة المعترضة كما يمكن تعلقها بالوصية يمكن تعلقها بالقسمة فالفرق تحكم ٢٢ * قوله (مصدر مؤكد) اي من قبيل له على الف درهم اعترافا فالفعل واجب الحذف تقديره فرض ذلك فريضة اي فرضا * قوله (او مصدر يوصيكم الله) اي مصدر مؤكد لكن ليس للفعل المحذوف بل للفعل المذكور فلا كلام في التقليل * قوله (لانه في معنى يامركم ويفرض عليكم) فيكون من باب قعدت جلوسا ولما كان الفعل مضافا اليه المصدر بواسطة حرف الجر لفظا لم يجب حذف فعله فلا يرد انه اذا جعل فاعل الفعل او مفعوله متعلقا بالمصدر او مضافا اليه يجب حذفه انتهى اذ المراد بالمضاف اليه بتقدير حرف الجر ولو اسلم عموم فالمص غير مقلد له ان يفرق بينهما كما قررنا ٢٣ (بالمصالح والرتب ٢٤ فيما قضي وقدر) ٢٥ * قوله (اي ولد وارث من بطنها او من صلب بنيها او بني بنيها وان سفل ذكرا كان او انثى منكم او من غيركم) ولد وارث احتراز عن الولد المحروم كالكافر والقاتل والرقيق فانه لا يحجب عند غير ابن مسعود رضي الله عنهما لا حجب حرمان ولا نقصان ٢٦ (فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة كما في النسب) * قوله (وهكذا قياس كل رجل وامرأة) لما مر من ان الذكر مفضل على الانثى * قوله (اشتركا في الجهة) اي جهة الارث كالقرابة النسبية والقرابة المصاهرة * قوله (والقرب) اي الى الميت * قوله (ولا يستثنى منه الا اولاد الام) من ذكورهم واناثهم سواء في القسمة والاستحقاق سيذكره المص * قوله (والمعتق والمعتقة وتسوى الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن) فان الرجل والمرأة اذا اعتقا عبدا او جارية مشتركا بينهما ثم مات ذلك العبد ولا وارث له من اصحاب الفرائض وليس له عصبة نسبية ايضا فالمعتق والمعتقة قسم تركة المعتق بينهما على السوية لا يفضل الرجل المعتق على المرأة المعتقة مع اشتراكهما في الجهة والقرب ٢٧ * قوله (اي الميت) احتراز عن كون المراد به وارثا كما سيأتي ٢٨ * قوله (اي يورث منه) اي ورث الثلاثي يتعدى الى مفعولين الاول منهما بمن يقال ورثت من زيد ماله وقد يحذف ويقال ورثت زيدا فاشار المص الى ان الآية الكريمة من هذا القبيل وقال التقدير يورث منه والمفعول الثاني محذوف لعدم تعلق الغرض به لم يذكر ولم يقدر * قوله (من ورث) اي من الثلاثي * قوله (صفة رجل) الاول تقديم هذا على التفسير لكن اخره لقوله او يرث خبره ٢٩ (خبر كان او يورث خبره وكلالة حال من الضمير فيه) * قوله (وهو من لم يخلف ولدا ولا والدا) هذا احد المعاني الثلثة للكلالة * قوله (او مفعول له والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد) معنى ثان لها والفرق بين المعنيين ان الكلالة في الاول صفة الموروث منه وفي الثاني اسم للقرابة من غير جهة الوالد والولد لكنهما متساويان في الصدق بل متلازمان فيه * قوله (ويجوز ان يكون الرجل الوارث ويورث من اورث وكلالة من ليس بوالد ولا ولد) ان يكون الرجل اي في قوله وان كان رجل

قوله وتضييع الورثة عطف على تجاوز الثلث وضمير المعمول في امرهم في الموصين للذين في قوله تعالى وليخش الذين الآية قوله ثم امرهم ان يقولوا سيأتي ناظر الى الوجه الاول من الوجوه الاربعة المذكورة وقوله اولامر بعض عطف على لايتامى وهذا ناظر الى الوجه الثاني وقوله اولحاضري القسمة مشير الى الوجه الثالث وقوله او ان يقولوا في الوصية اشارة الى الوجه الرابع اي او ان يقولوا للموصين في حق الوصية مالم يؤد الى مجاوزة الثلث وضمير الفاعل اعني الواو في ان يقولوا عبارة عن الذين في وليخش الذين ايضا

قوله ظالمين اوعلى وجه الظلم يريد ان نصب ظلما على الحالية اوعلى التمييز ويجوز ان يكون مفعولا له وهو مرجوح لان قصدهم ليس حصول الظلم اليتامى بل غرضهم بذلك الانتفاع باموالهم

قوله ملء بطونهم تفسير في بطونهم يعني بطونهم لانه في مقابلة بعض البطن في قوله كلوا في بعض بطنكم تعفوا فتفسيره به جواب لما يقال الاكل لا يكون الا في البطن فما الفائدة في بطونكم ويجوز ان يكون ذكر بطونكم للتأكيد والمبالغة كما في قوله تعالى يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم والقول لا يكون الا بالفم وقال تعالى ولكن تعمى القلوب التي في الصدور والقلب لا يكون الا في الصدر قال ولاطائر يطير بجناحيه والطائر لا يطير الا بجناحيه والغرض من ذلك كله التأكيد والمبالغة

قوله مايجر الى النار هذا على ان لفظ النار مجاز مرسل من باب ذكر المسبب وارادة السبب

قوله يبعث الله اقواما من قبورهم تتأجج افواههم نارا وهذا على ان النار حقيقة على ان مال اليتيم عند الاكل نار في صورة المأكول والتأجج التلهب فالآية على هذا على ظاهرها قال السدي اذا اكل الرجل مال اليتيم ظلما يبعث يوم القيمة ولهب النار يخرج من فيه ومسامعه واذنيه وعينيه يعرفه كل من رآه بانه اكل مال اليتيم وعن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة اسري بي رأيت قوما لهم مشافر كمشافر الابل وقد وكل بهم من ياخذ بمشافرهم ثم يجعل في افواههم صخرا من النار يخرج من اسافلهم فقال جبريل عليه السلام هؤلاء الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما

قوله اي نارا معنى التعظيم مستفاد من تنكير سعيرا قوله صلى النار وصلية تلاهما على التخفيف من باب علم يعلم

قوله لان القصد الى بيان فضله فان قيل كان يستفاد بيان فضل الذكر على الانثى لو قيل للانثيين مثل حظ الذكر اجيب بان ماقي الآية ادل على فضل الذكر من تلك اذ القصد فيه الى بيان نقص الانثى قال الامام قوله للذكر مثل حظ الانثيين يدل على فضل الذكر بالمطابقة وعلى نقص الانثى بالالتزام ولو قال للانثيين مثل حظ الذكر لدل على نقص الانثى بالمطابقة وعلى فضل الذكر بالالتزام فرجح الطريق الاول تنبيها على ان السعي في تشهير الفضائل راجح على السعي في تشهير الرذائل ولهذا قال ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اسأتم فلها فذكر الاحسان مرتين والاساءة مرة

قوله والتنبيه على ان التضعيف كاف في التفضيل فلا يحرمن بالكلية هذا وجه آخر لتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه وهذا انسب لسبب نزول الآية فانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث فقيل لهم ٩٩

٢٢ * اوامرأة * ٢٣ * وله * ٢٤ * اخ اواخت * ٢٥ فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر
من ذلك فهم شركاء في الثلث * ٢٦ * من بعد وصية يوصى بها اودين غير مضار *

الوارث الحى وكلالة من ليست بوالد ولا ولد معنى ثالث لها صفة الوارث فالمعانى الثلثة متساوية في الصدق وان كان مفهوما تها متغايرة * قوله (وقرئ يورث) مشددا ومخففا * قوله (على البناء للفاعل) فح يتعين كون المراد بالرجل ميتا كما صرح به وعن ههنا رجح المص احتمال كونه ميتا على كونه وارثا اذ القراءة يفسر بعضها بعضا مع ان الكلام في السياق والسياق في احوال الميت * قوله (فالرجل الميت وكلالة يحتمل المعانى الثلثة وعلى الاول خبر اوحال وعلى الثانى مفعول له) وكلالة يحتمل المعانى فذلكة واجمال بعد التفصيل * قوله (وعلى الثالث مفعول به) هذا افادة لا اعادة اذلم يبينه فيما سبق بخلاف الاولين ويجوز ان يكون حالا من ضمير الفعل والمفعول محذوف اى يورث وارثه حال كونها ذا كلالة وان يكون مفعولا له اى يورث لاجل الكلالة انتهى والمص لم يلتفت اليه لكونه خلاف الظاهر مع ظهور الوجه الباهر * قوله (وهي في الاصل مصدر) اى وفي اللغة مصدر على زنة كراهة * قوله (بمعنى الكلال) اى الضعف وذهاب القوة من الاعياء والتعب * قوله (قال الاعشى) في مدح النبي عليه السلام لما اراد الوفادة عليه ليسلم قصيدته * قوله (فآليت لاارثى) ماليت فعل ماض متكلم من الايلاء اى حلفت * قوله (لها من كلالة) لها اى الفرس اى لاارحم لها من كلالة من تعب حصل لها من كثرة المشى والسرعة هذا محل الاستشهاد اذ الكلالة هنا لا تصلح الا لمعنى الاعياء * قوله (ولا من وجى) الوجى وجد ان الفرس وجعا في حافره عطف على كلالة زيادة لا لتنبيهها على استقلاله في ذلك * قوله (حتى الاقى محمدا) غاية لعدم رحمه * قوله (فاستعيرت القرابة) فاذا امكن هذا المعنى في الآية فالاحسن ان يقدم ذلك المعنى على غيره الا ان يقال كون كلالة خبر كان راجح لانها مناط الفائدة وهذا يوجب تقديم ماقدمه المص * قوله (ليست بالبعضية) اى الوالدية والولدية * قوله (لانها) بيان لعلاقة المشابهة * قوله (كالة) اى ضعيفة فهو من قبيل استعارة المحسوس للمعقول ويمكن اعتبار استعارة المعقول للمعقول * قوله (بالاضافة اليها) اى الى القرابة البعضية لان سائر القرابة متشعبة عنها ومتفرعة عليها * قوله (ثم وصف بها المورث والوارث) اللام فيهما للعهد اى المورث الذى لم يخلف والدا ولا والدا والوارث الذى ليس بوالد ولا ولد ولما لم يمكن حمل المواطئة لكونها مصدرا قال الوصف والحمل بتقدير ذوا * قوله (بمعنى ذى كلالة كقولك فلان من قرابتى) اى من اهل قرابتى وقد جوز الزمخشرى كونها صفة كالهجاجة والفقفقة للاحمق تركه المص اذلا معنى للمبالغة هنا ٢٢ * قوله (عطف على رجل) مقيد بقيد الرجل به اى امرأة تورث كلالة كلمة وللتسوية ٢٣ * قوله (اى للرجل) الميت ولامساغ لان يراد به الوارث الحى فكيف المساغ لان يراد بمرجعه ذلك الوارث والحمل على الاستخدام بعيد لا يمس الحاجة اليه * قوله (واكتفى بحكمه عن حكم المرأة) كانه لم يرض تعميم رجوع الضمير اليهما اما بتأويل الواحد او بالتغليب اذجزالة النظم الكريم آب عن مثل هذا التكلف * قوله (لدلالة العطف على تشاركهما فيه) ولولا تلك الدلالة لما كان للعطف فائدة ٢٤ * قوله (اى من الام ويدل عليه قراءة ابى وسعد بن مالك وله اخ اواخت من الام وانه ذكر في اخر السورة ان للاختين الثلثين والاخوة الكل) لما كان تقييد الاطلاق خلاف الظاهر المتبادر شرع بيانه وقال ويدل عليه الخ والكل ظاهر * قوله (وهو لا يليق باولاد الام وان ماقدرههنا فرض الام فناسب ان يكون لاولادها) لا يليق اى لا يصح كما لا يخفى ٢٥ * قوله (سوى بين الذكر والانثى في القسمة لان الادلاء بمحض الانوثة) فجعل لهم سهم الام * قوله (ومفهوم الآية انهم لا يرثون ذلك مع الام والجدة كما لا يرثون مع البنت وبنت الابن فخص فيه بالاجماع) مع الام لان وجود الام والجدة يمنع كون المورث كلالة فخص فيه الخ اى خص عموم مفهوم الآية بما عدا تلك الصورة بالاجماع فهم يرثون مع الام والجدة بالاجماع ٢٦ * قوله (يوصى بها اودين) اى يقربه فان الوصية بالدين عبارة عن الاقرار به مجازا بعلاقة اللزوم (اى غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث) * قوله (اوقصد المضار بالوصية دون القربة) عطف على بالزيادة الخ واشارة الى الطريق الثانى من المضارة * قوله (والاقرار بدين لا يلزمه) عطف على قصد المضارة واشارة الى الطريق الثالث من المضارة ثم المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة * قوله (وهو حال من فاعل يوصى المذكور في هذه القرأة والمدلول

٩٤ كن الذكوران ضوعف لهم نصيب الاناث فلا يحرم
من عن المراث بالكلية مع تسويتهن في جهة الارث
وهي القرابة والادلاء الى الميت

قوله اى ان كانت الاولاد نساء خلصا قيل عليه ان قوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين كلام مذكور لبيان حظ الذكر من الاولاد لبيان حظ الانثيين فكيف يحسن ارادفه بقوله فان كن نساء وهو بيان حظ الاناث والجواب من وجهين الاول ان قوله للذكر مثل حظ الانثيين دال على ان حظ الانثيين هو الثلثان كما سيذكر فلما ذكر مادل على حكم الانثيين قال بعده وان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك على معنى وان كن جماعة بالغات مابلغ من العدد فلهن ماللاثنتين وهو الثلثان ليعلم ان حكم الجماعة حكم الانثيين من غير تفاوت والثانى انه تقدم ذكر الانثيين فكفى هذا القدر في حسن العطف وقيل عليه ايضا ان النساء جمع واقل الجمع ثلاثة فالنساء يجب ان يكون فوق اثنتين فما الفائدة في التقييد بقوله فوق اثنتين واجيب بان من قال اقل الجمع اثنان فهذه الآية تحته ومن يقول هو ثلاثة قال هذا التقييد للتأكيد كما في قوله عز وجل انما يأكلون في بطونهم نارا وقوله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد وكالآيات الواردة في نظير قوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا قوله ويدل عليه المعنى اعتذار عن ظاهر الاضمار قبل الذكر وجه دلالة المعنى عليه ان الآية لما كانت في الميراث علم ان التارك هو الميت

قوله وقرأ نافع بالرفع على كان التامة لكن بالنصب اولى لكونه اوفق لقوله تعالى فان كن نساء فان كان هناك ناقصة كذا قيل واقول القراءة بالرفع اولى وانسب للنظم من القراءة بالنصب لتفكك النظم في القراءة بالنصب بحسب الظاهر فانه لو كان الضمير في كانت في وان كانت واحدة راجعا الى الاولاد فسد المعنى اذ يكون التقدير حينئذ وان كانت الاولاد واحدة وهذا كما ترى لا معنى له وان كان عائدا الى المولودة يلزم الاضمار قبل الذكر لعدم جرى ذكر المولودة واما على قراءة الرفع يكون واحدة فاعل كانت والمعنى وان وجدت بنت واحدة من تلك الاولاد وصح المعنى من غير ارتكاب تأويل واخراج للكلام عن ظاهره

قوله لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين اذا كان معه انثى وهو الثلثان فكانه قيل للذكر الثلثان هذا اذا كان عند اجتماع الذكر والانثى فكون الثلثين حظ الذكر انما هو حال الاجتماع لا حال الانفراد واما في حال الانفراد فالذكر يأخذ المال كله والبنتان تأخذان الثلثين والباقى لباقى الورثة ان وجد والافيرد عليهما والدليل على ان في حال الاجتماع اتباع حكم الانفراد له بقوله (عليه)
فان كن نساء الخ اى فان كن نساء ليس معهن رجل يعنى بنات ليس معهن ابن فلهن ثلثا ماترك **قوله** لانه تعالى لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين الخ هذا استدلال على ان حظ البنتين الثلثان يكون حظ الذكر الثلثين قيل عليه ان هذا استدلال دورى لان معرفة كون حظ الذكر الثلثين موقوفة على معرفة حظ الانثيين لانه ماعلم من الآية الا ان للذكر مثل حظ الانثيين فلو كانت معرفة حظ الانثيين مستخرجة من حظ الذكر لزم الدور واجيب عنه بان المستخرج هو الحظ المعين للانثيين وهو الثلثان والذى يتوقف عليه معرفة حظ الذكر هو معرفة حظ الانثيين مطلقا **قوله** وان البنتين عطف على قوله ان البنت الواحدة ٦١

٢ الاولى فاحبسوهن فيها ١٢ ٣ التوفى والموت بمعنى واحد كانه قيل حتى يميتهن الموت كما فى الكشاف وقال العلامة التفتازانى التوفى بمعنى المبنى للمفعول الموت والتوفى المبنى للفاعل الاماتة ١٢ ٤ الآن مخصص الحكم بصورة الجلد لانه لا يمكن الامساك بعد الرجم ١٢ ٢٢ * وصية من الله * ٢٣ * والله عليم * ٢٤ * حليم *

٢٥ * تلك * ٢٦ * حدود الله * ٢٧ * ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار

خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين *

٢٨ * واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم * ٢٩ * فاستشهدوا عليهن اربعة منكم * ٣٠ * فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت * ٣١ حتى يتوفيهن الموت

عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول فى قراءة ابن كثير وابن عامر وابن عياش عن عاصم) يوصى للمذكور احتراز عن يوصى المبنى للمفعول عليه فيدخل فيه المقدر فى نظم الكلام اعنى يوصى المقدر فى او دين فلا يلزم اختيار المرجوح فى التنازع ٢٢ * قوله (مصدر مؤكد) اى لمضمون جملة لا يحتمل لها غيره اى يوصيكم الله ذلك وصية اى ايصاء * قوله (او منصوب بغير مضار على المفعول به ويؤيده انه قرئ غير مضار وصية بالاضافة اى لا يضار وصية من الله وهو الثلث فما دونه) اى لا يضار التعبير بالمضارع اما لكون اسم الفاعل بمعنى المضارع او لتوضيح مفعولية وصية وهو الثلث الخ فالمراد بها ما شرعها الله تعالى * قوله (بالزيادة) متعلق لا يضار * قوله (او وصية بالاولاد بالاسراف فى الوصية والاقرار الكاذب) بالاولاد اى فى شان ميراثهم والمراد بالاولاد مطلق الورثة يدل عليه قوله فيما سبق غير مضار اورثته الخ الاسراف فى الوصية اما بالزيادة على الثلث او بالوصية لغير وجه الله تعالى ٢٣ (بالمضار وغيره) ٢٤ * قوله (لا يعاجل بعقوبته) عفوه وعيداى لا يعاجل بها بل يمهل لحكمة فاذا اخذه لحكمة لم يفلته احد ٢٥ (اشارة الى الاحكام التى تقدمت فى امر اليتامى والوصايا والمواريث) ٢٦ * قوله (شرايعه التى هى كالحدود المحدودة التى لا يجوز مجاوزتها) اى ان الكلام تشبيه بليغ شبهت شرايع الله تعالى بالنهايات المعينة التى ينتهى الاشياء اليها من حيث ان المكلف لا يجوز له ان يتجاوز و يتخطى ٢٧ (توحيد الضمير فى يدخله وجمع خالدين للفظ والمعنى وقرأ ابن عامر ونافع ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة كقولك مررت برجل معه صقر صائدا به غدا وكذلك خالدا وليسنا صفتين لجنات ونارا) * قوله (والا لوجب ابراز الضمير لانهما جريا على غير من هما له) ابراز الضمير بان يقال خالدين هم فيها فى الاول وخالدا هو فيها فى الثانى ٢٨ * قوله (واللاتى) جمع التى على خلاف القياس او جمع بحسب المعنى دون اللفظ ثم الشروع فى بيان بعض آخر من الاحكام المتعلقة بالنساء اثر بيان احكام المواريث اذ المراد بالنساء الازواج الوارثة من نسائكم اى من ازواجكم وبه قال السدى لكن الاول العموم ويدخل الازواج دخولا اوليا وبه يحصل الارتباط بما قبله * قوله (اى يفعلنها) الاسناد مجاز عقلى * قوله (يقال اتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها اذا فعلها) الظاهر ان معنى الفعل بهذه الالفاظ الاربعة حقيقى لكنه غير مشهور ولذا قيل وقرئ بالفاحشة فالاتيان بمعناه المشهور * قوله (والفاحشة الزنى لزيادة قبحها وشناعتها) اى الفاحشة الفعلة المبالغة فى القبح اريد بها الزنا هنا لانه الكاملة لا لانها مختصة به وسيجئ استعماله فى معنى آخر فى قوله تعالى ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا ان يأتين بفاحشة مبينة ٢٩ * قوله (فاستشهدوا عليهن) خبر الموصول والفاء للدلالة على سببية ما فى حيز الصلة للحكم * قوله (فاطلبوا ممن قذفهن اربعة) اى السين للطلب ممن قذفهن اى من شتمهن بالزنا وهذا القيد من مقتضيات المقام ومعنى واللاتى يأتين والله اعلم واللاتى يقذفن بفعل الزناء فاستشهدوا الآية * قوله (من رجال المؤمنين تشهد عليهن) قدر الرجال لتذكير العدد والمؤمنين لخطاب الى المؤمنين وترك الاحرار مع انها مرادة ايضا لظهور ان ذوات الازواج بالاستقلال واهل الشهادة لا يكون الا الاحرار ٣٠ * قوله (فان شهدوا) الاستشهاد سبب الشهادة فلذا ادخل الفاء * قوله (فاحبسوهن فى البيوت واجعلوها سجنا عليهن) جعل الامساك على ذلك لدلالة قوله حتى يتوفيهن ٣١ * (يستوفى ارواحهن الموت) لما كان التوفى بالمعنى المشهور الاماتة فلما اسند اليه تعالى فى قوله الله يتوفى الانفس الآية ولا صحة له هنا اشار الى ان المراد به معنى الاستيفاء بتقدير المضاف وحاصله ان الكلام على الاستعارة بالكناية بتشبيه الموت بشخص يستوفى فى ارواحهن اى يأخذهن الموت ويقبضهن وتحقق المشبه به ليس بشرط فى صحة التشبيه * قوله (او يتوفيهن ملائكة الموت) اى التوفى بمعناه المشهور لكن بتقدير مضاف فوق الموت ويكون الاسناد مجازيا * قوله (قيل كان ذلك عقوبتهن فى اوائل الاسلام فنسخ بالحد) اى بالآية الدالة على الحد وهو قوله الزانية والزانى * قوله (ويحتمل ان يكون المراد به التوصية بامساكهن) فح لا نسخ * قوله (بعد ان يجلدن كيلا يجرى عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال) فيه لانه لا يتناول صورة الرجم مع ان الآية مطلقة سواء كانت المرأة الباغية محصنة او غير محصنة بل الظاهر الاحصان فالاول هو المعول * قوله (ولم يذكر الحد استغناء بقوله تعالى الزانية والزانى) من تتمة

١١ وكلاهما مما يؤيد الاستدلال الاول وقد فصل الامام القياس الاول بان قال ذكر ههنا حكم الواحدة من البنات وحكم الثلاث وما فوقهن ولم يذكر حكم الثنتين وذكر فى ميراث الاخوات حكم الاخت الواحدة والاختين ولم يذكر حكم الاخوات الكثيرة فيعلم حكم الثنتين من ميراث الاخوات وحكم الاخوات من ميراث البنات لانه لما كان نصيب الاختين الثلثين كانت البنتان اولى بهما لانهما اقرب منهما ولما كان نصيب البنات الكثيرة لا يزاد على الثلثين فبالاولى ان لا يزاد نصيب الاخوات على ذلك

قوله وفائدة التنصيص على استحقاق كل منهما السدس والتفصيل بعد الاجمال اى لو قيل ولابويه السدسان يفهم منه ان كلا منهما يستحق السدس لكن يفوت حينئذ معنى التنصيص على تلك المعنى وايضا لو قيل ولابويه السدسان لاوهم قسمة السدسين عليهما على التسوية وعلى خلافهما وكذا لو قيل ولكل واحد من ابويه السدس لفات معنى التفصيل بعد الاجمال

قوله ذكرا وانثى لما كان للابوين ثلاثة احوال بين فى هذه الآيات ما يختص بكل حال من تلك الاحوال من القسمة الحالة الاولى ان يكون معهما ولد وهو المراد من هذه الآية التى هى قوله عز وجل ولابويه لكل واحد منهما السدس ان كان له ولد واسم الولد يقع على الذكر والانثى وهذه الحالة يمكن وقوعها على ثلاثة اوجه احدها ان يحصل مع الابوين ولد ذكر واحدا او اكثر فههنا لكل واحد من الابوين السدس وثانيهما ان يحصل مع الابوين بنتان او اكثر والحكم ههنا ما ذكر ايضا وثالثها ان يحصل مع الابوين بنت واحدة فههنا للبنت النصف وللام السدس وللاب السدس بحكم هذه الآية والسدس الباقى للاب بحكم التعصيب والحالة الثانية ما يستفاد من الحصر المفهوم من عطف قوله وورثه ابواه فالمؤدى من منطوقه انه ان كان الوارث ابويه فقط فلامه الثلث ومؤدى مفهومه هو انه ان ترك مع الابوين احد الزوجين فح يكون للام ثلث ما بقى بعد اخذ احد الزوجين نصيبه لا ثلث الكل والا يلزم تفضيل الانثى على الذكر لانه حينئذ يحصل للام سهمان وللاب سهم واحد فانه لو تركت امرأة زوجا وابوين فصار للزوج النصف وللام الثلث والباقى للاب حازت الام سهمين والاب سهما واحدا فينقلب الحكم الى ان يكون للانثى مثل حظ الذكرين وهو خلاف وضع الشرع والحالة الثالثة ما افاده قوله عز وجل فان كان له اخوة الآية

قوله باطلاقه يدل الخ خبر والمبتدأ قوله عز وجل فان كان له اخوة فلامه السدس بتأويل هذا الكلام منشأ الاطلاق وهو عدم تقييد الاخوة فى الآية بكونهم وارثين ليست اولا فاطلاق الاخوة يدل على انهم يردون نصيب الام من الثلث الى السدس وان لم يكونوا وارثين مع وجود الاب قوله الا عند ابن عباس رضى الله عنه فانه صرف معنى اقل الجمع الى ثلاثة فلم يكن الاثنان من متناولات لفظ الاخوة عنده فالام لا يحجبها عنده اقل من ثلاثة لكن اجماع الاكثرين من الصحابة على ان الاثنين من الاخوة يحجبهما من الثلث ويرد نصيبها الى السدس كالثلاثة وما فوقها وعليه القياس فان الاختين تو جبان الحجب واذا كان كذلك فالاخوان يجب ان يحجبا ايضا واما ان الاختين يحجبان لانا راينا ان الله تعالى نزل الاثنين من النساء منزلة الثلاث فى باب الميراث الا يرى ان نصيب الثنتين و نصيب الثلاث ٦٦

قوله ويحتمل والجملة استيناف والمعنى وترك ذكر الحد هنا مع انه مراد لكونه معلوما بقوله الزانية والزانى فيكون نزوله مقدما على هذه الآية وفى احتمال النسخ يكون مؤخرا عنها ولما لم يكن احدهما متيقنا بخصوصه جوز احتمالين ٢٢ * **قوله** (او يجعل الله لهن سبيلا كتعيين الحد المخلص عن الحبس او النكاح المغنى عن السفاح) او يجعل الله لهن الخ اى يشرع لهن حكما خاصا بهن فى حكم الامساك يكون مروعا به وينتهى عنده وعن ههنا تبين كتعيين الحد الخ والنكاح المغنى عن السفاح اصاحب الطبع القويم السفاح اى الزنا ثم هذا ناظر الى قوله ويحتمل ان يكون المراد به التوصية الخ كما ان كتعيين الحد ناظر الى كونه منسوخا وكون هذا الكلام مقتضيا ان يكون المراد بالنساء فى من نسائكم غير الازواج لابتناف ما اعتناه من المراد بها الازواج على ماذهب السدى اذ هذا بناء على كون هذا الحكم منسوخا وذلك بناء على عدم النسخ ٢٣ * **قوله** (يعنى الزانية والزانى) اى المراد باللذان الزانية والزانى بطريق التغليب وقدم الزانية لان الزنا فى الاغلب يكون بتعرضها للرجل او بتمكينها له ولذا قيل زانية مع انها مزنية وفى يأتيانها الجمع بين الحقيقة والمجاز اذا اتيان الفاحشة وفعلها حقيقة فى الرجل ومجاز فى النساء وهذا جائز فى مذهب المص لكن عندنا لابد من تأويل قوله فآذوهما الخطاب للحكام كما فى استشهدوا بطريق التلوين ثم المعنى والله اعلم واللذان يأتيانها منكم فاستشهدوا عليهما اربعة منكم فان شهدوا فآذوهما وان لم يشهدوا فعلى القاذف الحد (وقرأ ابن كثير واللذان بتشديد النون وتمكين مد الالف والباقون بالتخفيف من غير تمكين) ٢٤ بالتوبيخ والتقريع وقيل بالتعيير والجلد) ٢٥ * **قوله** (فان تابا) الفاء للسببية لان الايذاء سبب التوبة * **قوله** (فاقطعوا عنهما الايذاء) اشارة الى المعنى المراد من الاعراض اذ الاعراض بالبدن ليس بمفيد فى ترك الايذاء * **قوله** (او اعرضوا عنهما بالاغماض والستر) وعدم الافشاء الى الغير ٢٦ * **قوله** (علة الامر بالاعراض) فلهذا صدرت بان المفيدة لتأكيد النسبة وتحققها والتعرض للاسم الجليل الذلك وصيغة المبالغة لان توبة الله تعالى اى قبول توبة العبد لا يكون الا بطريق المبالغة فلذا اردف الرحيم * **قوله** (وترك المذمة) والمعنى انه تعالى مع علو شانه يتوب عليهما فانه كان توابا اى قابلا بحسن القبول توبة العبد فانتم احق بالاعراض وترك المذمة فاتضح كونه علة الامر بالاعراض وعلم ايضا انه وعد لمن اعرض ووعيد لمن لم يعرض * **قوله** (قيل هذه الآية سابقة على الاولى نزولا وكان عقوبة الزناة الاذى) فلا يفسر فآذوهما بالتعيير والجلد فلذا مرضه فيما سبق * **قوله** (ثم الحبس) اى فى البيوت ظاهره ان الحبس عقوبة الزانية والزانى مع ان آية الحبس تختص بالزانية الا ان يقال حكم الزانى علم بدلالة النص عقوبة الاذى والحبس شاملة للمحصن والمحصنة * **قوله** (ثم الجلد وقيل الاولى فى السحاقات) ثم الجلد مختص بغير المحصن ففى حكم المحصن نسخ الاولى ثم الجلد والرجم وتعميم الجلد الى الرجم بارتكاب المجاز بعيد وقيل قائله ابو مسلم والسحاق استمتاع المرأة بالمرأة الاخرى ولا يلائمه فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان الاستشهاد بالاربعة على السحاقة مما لا يعرف فى الشرع ولم يذهب احد من الائمة الى ان عقوبة السحاقة الحبس المديد الا ان يلتزمه هذا القائل ثم معنى ان يجعل الله لهن سبيلا لم يبين فى هذا القول لان المراد به فى القول المشهور اما الحد او النكاح الا ان يراد الثانى فقط * **قوله** (وهذه فى اللواطين) اى هذه الآية واللذان يأتيانها فى اللواطين فح لا تغليب فى اللذان لكن بقى الكلام فى اسناد الاتيان الى الفاعل والمفعول * **قوله** (والزانية والزانى فى الزناة) اى والزانية والزانى فى الزناة فلا نسخ فى الآية الاولى ٢٧ * **قوله** (اى ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته) يعنى اذا وصف البارى بالتوبة اريد بها الرجوع من العقوبة الى المغفرة وحاصله قبول توبة العبد وقد يستعمل بمعنى التوفيق على التوبة ولذا قال من تاب عليه اذا قبل توبته احترازا عن ذلك بمقتضى وعده لانه تعالى منزه عن ان يجب عليه شئ عند اهل السنة والوجوب المستفاد من كلمة على بناء على مقتضى وعده لانه لا خلف فى الوعد اتفاقا فيكون كالواجب عليه تعالى والمعتزلة يتمسكون بمثل هذه الآية على وجوب بعض الاشياء عليه تعالى سبحانه عما يقولون علوا كبيرا ٢٨ * **قوله** (للذين يعملون السوء) اى المعاصى سميت سوء لاعتقام العاقل به كما سميت فحشاء لاستقباحه اياه * **قوله** (ملتبسين بها سفها) اشارة الى ان بجهالة ظرف مستقر حال من فاعل يعملون وان الباء للملابسة سفها يعنى ان المراد بالجهل السفه لا عدم العلم * **قوله** (فان ارتكاب الذنب سفه) علة لذلك

٦٦ * والثلثان وايضا نصيب الاختين ونصيب الثلاث * والثلثان وكذلك نصيب الاختين من الام ونصيب الثلاث * والثلثان فهذا الاستقراء يوجب ان يحصل الحجب بالاختين كما انه يحصل بالثلاث كذا قال الامام احتج على عثمان رضى الله عنه بان الاخوين كيف يردان الام من الثلث الى السدس والله تعالى قول فان كان له اخوة والاخوان فى لسان قومك ليسا باخوة فقال عثمان لا استطيع رد قضاء قضى به قبلى ومضى فى الامصار وفى هذه الحكاية دلالة على ان اقل الجمع ثلاثة لان ابن عباس رض ذكر ذلك مع عثمان رضى الله عنه وعثمان ما انكره وهما كانا من صميم العرب ومن علماء اللسان فكان اتفاقهما حجة فى ذلك والجمهور على ان المراد بالاخوة عدد من له اخوة من غير اعتبار التثليث وفى الكشاف فان قلت فكيف صح ان يتناول الاخوة الاخوين والجمع خلاف التثنية قلت الاخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية والتثنية كالتثليث والتربيع فى افادة الكمية وهذا موضع الدلالة على الجمع المطلق فدل بالاخوة عليه والحاصل ان معنى الجمع المطلق موجود فى الاثنين فيكون اخوان من متناولات الاخوة

قوله وقدم الوصية على الدين يعنى كان الاصل ان يقدم ذكر الدين على الوصية لان الدين مقدم اخراجه من كل المال ثم الوصية ومن بعد اخراجهما تقسم التركة بين الورثة فسبب تقديمها عليه انها مشبهة بالميراث فى كونها ماخوذة من غير عوض فكان اخراجها مما يشق على الورثة ويتعاظمهم ولا تطيب انفسهم بها وكان اداؤها مظنة للتقصير والتفريط بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى ادائه فلذلك قدمت على الدين بعثا على وجوبها والمسارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جئ بكلمة او للتسوية بينهما فى الوجوب كذا فى الكشاف هذا مخالف لما فى المفصل من ان او فى الخبر للشك وفى الامر للتخيير او للاباحة والجواب ان الخبر هنا بمعنى الامر لما تقدم فى قوله تعالى يوصيكم الله اى يأمركم ويعهد اليكم

قوله روى ان احد الوالدين اذا كان ارفع درجة من الآخر فى الجنة سأل ان يرفع اليه الذى سال من هو رفيع الدرجة ان يرفع الآخر الوضيع الدرجة اليه فيرفع اليه بسبب شفاعته وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا ايهم انفع فوضعتم انتم الاموال على غير حكمة وقيل الاب يجب عليه النفقة على الابن اذا احتاج وكذلك الابن اذا كان محتاجا فهما فى النفع بالنفقة لا يدرى ايهما اقرب نفعا وفى الكشاف اباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا اى لا تدرون من انفع لكم من ابائكم وابنائكم الذين يموتون أمن اوصى منهم أم من لم يوص يعنى ان من اوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو اقرب لكم نفعا واحضر جدوى ممن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة اقرب واحضر من عرض الدنيا ذهابا الى حقيقة الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا قريبا فى الصورة الا انه فان فهو فى الحقيقة الابعد الاقصى وثواب الآخرة وان كان آجلا الا انه باق فهو فى الحقيقة الاقرب الادنى اختار صاحب الكشاف هذا الوجه واستحسن من باقى الوجوه المذكورة حيث قال ليس شئ من هذه الاقاويل بملائم للمعنى ولا مجاوب له غير هذا الوجه لان هذه الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراض ان يؤكد ما اعترض بينه ويناسبه يعنى هذا الوجه اشد التئاما ومجاوبة للنظم وتأكيدا لما سبق من امر الوصية فكانت هذه الجملة (قوله)

٢وقيل فيطبع ذلك الحب على القلوب وينقش فيها التهي ولايساعده الاستعمال عليها عجد ٣٢ وبهذا ظهر ضعف
ماق الخلاصة وغيرها ان توبة اليأس مقبولة دون ايمان اليأس وقداوضحناه فى رسالة مستقلة فى حل قوله
تعالى لا ينفع نفسا ايمانها الآية عجد ٢٢ ثم يتوبون من قريب ٢٣ فاولئك يتوب الله عليهم

٢٤ وكان الله عليما ٢٥ حكيما ٢٦ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى
اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الآن ولاالذين يموتون وهم كفار ٢٧ اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما

* قوله (وبجاهل) اى ان عله منزل منزلة الجهل لعدم جريه على مقتضى العلم * قوله (واذا
قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته) فهو جاهل اى تنزيلا واستمر جهله حتى ينزع عن جهالته
من ارتكاب الذنب وعصيانه ثم قائل هذا القول مجاهد على ما فى الكشاف وفى المعالم قال قتادة اجمع اصحاب
رسول الله عليه السلام على ان ما عصى الله به فهو جهالة عمدا كان اولم يكن وكل من عصى الله فهو جاهل
وعن هذا قال المص ولذلك قيل الخ ٢٢ * قوله (من زمان قريب اى قبل حضور الموت لقوله تعالى
حتى اذا حضر احدهم الموت) ولاتدافع بين هذا القرب وبين ثم * قوله (وقوله عليه السلام) راوية
ابو ايوب رضى الله تعالى عنه * قوله (ان الله يقبل توبة عبده مالم يغرغر) اى مالم يتردد الروح فى الحلقوم
قوله (وسماه قريبا لان امد الحيوة قريب لقوله قل متاع الدنيا قليل)اى قريب انقضاءه لقلته ولذا قال
لقوله تعالى "قل متاع الدنيا قليل " وامد الحيوة من متاع الدنيا فهو قليل فهو قريب * قوله (اوقبل
ان يشرب فى قلوبهم حبه)عطف على قبل حضور الموت * قوله (فيطبع عليه فيتعذر عليهم الرجوع) اى
يختم عليها؟ نائب الفاعل ليطبع اى يختم على قلوبهم بسبب حب المعاصى والانهماك بحيث لايعقد فيها الحق
كالشئ المستوثق بالختم فيصير اختياره مسلوبا فيتعذر عليهم الرجوع عن المعصية ولايقدر التوبة * قوله
(ومن للتبعيض) جواب سؤال مامعنى من فى من قريب * قوله (اى يتوبون فى اى جزء من الزمان القريب)
كانه سمى مابين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا ففى اى جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فهو
تائب من قريب والافهو تائب من بعيد كذا فى الكشاف * قوله (الذى هو ماقبل ان ينزل بهم سلطان
الموت) اى قهره الظاهر ان المراد به وقت كون العبد محتضرا اووقت معاينة ملك الموت كمانقل عن الضحاك
* قوله (وتربيت السوء) ناظر الى قوله اوقبل ان يشرب فى قلوبهم حبه كما ان الاول ناظر الى قوله قبل
حضور الموت ٢٣ * قوله (وعد بالوفاء بماوعد به) اى انما التوبة على الله انشاء الوعد بقبول التوبة
وهذا وعد بانجازه فلا تكرار * قوله (وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله) وكتب اى فرض بمقتضى
وعده على نفسه اى على ذاته ٢٤ * قوله (فهو يعلم باخلاصهم فى التوبة) يعنى ان الجملة اعتراض
تذييلى مقرر لمضمون ماتقدم فانه تعالى لما علم باخلاصهم فى التوبة يقبلها لامحالة ٢٥ * قوله (والحكيم
لايعاقب التائب) فتقرر قبول التوبة ٢٦ * قوله (وليست التوبة) اى ليست التوبة توبة مقبولة فالنفى
راجع الى القبول لكن لما لم يكن معتدابها توجه النفى الى اصل التوبة فجيئ من المص توضيح ذلك حتى اذا حضر
حتى هذا ابتدائى واذا شرطية والجملة الشرطية بعدها غاية لماقبلها وهو عمل السيئات * قوله (قال انى تبت
الآن) كالفار لاظهار كمال الاخلاص فى التوبة وتبت لانشاء التوبة لاللاخبار والآن معناها القرب مجازا
فيصح مع الماضى والمستقبل كذا فى شرح التسهيل ولاالذين يموتون عطف على للذين يعملون السيأت بلا
الزائدة تنبيها على استقلاله * قوله (سوى بين من سوف التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكفار)
اى العصاة من المسلمين والكفرة وقول البغوى فى قوله قال انى تبت الآن وهى حالة السوق حين يساق روحه
لايقبل من كافر ايمان ولامن عاص توبة ٣ يؤيد ماذكرنا وفى الكشاف فى قوله للذين يعملون السيئات وجهان
احدهما ان يراد الكفار لظاهر قوله وهم كفار وان يراد الفساق ويكون قوله وهم كفار واردا على سبيل
التغليظ انتهى ملخصا والظاهر ان المص قصد رد ذلك فقال من الفسقة والكفار اشارة الى المراد بالذين
يعملون السيئات لاالفسقة فقط ولا الكفرة فقط وماذكره الزمخشرى من الدليل على مااختاره واه ضعيف
* قوله (وبين من مات على الكفر)اى من غير توبة اصلا * قوله(فى نفى التوبة للمبالغة فى عدم الاعتداد
بها فى تلك الحالة وكانه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء) فى نفى التوبة اشارة الى ان النفى متوجه
الى اصل التوبة يعنى ان توبة الفرقة الاولى ملحقة بالعدم لعدم الاعتداد * قوله (وقيل المراد بالذين
يعملون السوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون السيئات المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء اعمالهم وبالذين
يموتون الكفار)مرضه لانه تخصيص بلامخصص لان المنافقين اذا اخلصوا التوبة قبل توبتهم وعصاة المؤمنين
اذا تابوا فى تلك الحالة لم يعتد بها ٢٧ * قوله(تأكيد لعدم قبول توبتهم وبيان ان العذاب اعدلهم لايعجزه عذابهم
متى شاء والاعتاد التهيئة من العتاد وهى العدة وقيل اصله اعددنا فابدلت الدال الاولى تاء)تأكيد لعدم قبول توبتهم

٦٦ بهذا المعنى صالحة لان تقع اعتراضا مفيدا للتأكيد
بخلاف سائر الوجوه وحاصل الوجوه المذكورة
ان المراد بالنفع فى قوله تعالى ايهم اقرب لكم نفعا النفع
فى الشفاعة وسؤال رفع المرتبة على الوجه الاول
والنفع فى الفرايض والانصباء على القول الثانى
والنفع فى الانفاق فى زمان الحيوة على القول الثالث
والتوسع فى امر الوصية على القول الرابع المختار
قوله فهو اعتراض مؤكد لامر القسمة اوتنفيذ
الوصية فعلى الاول يكون متصلا باية المواريث
وهى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم للذكر
مثل حظ الانثيين مع قوله للنساء نصيب مما ترك
الوالدان والاقربون وهو الانسب بقول المص
فى الاول من وجهى هذه الآية حيث قال فى الوجه
الاول ولاتعمدوا الى تفضيل بعض وحرمانه
وعلى الثانى بقوله عز وجل من بعد وصية يوصى
بها او دين

قوله مصدر مؤكد وعلى هذا يكون فعله الناصب
محذوف تقديره فرض ذلك فريضة من الله
قوله عليما بالمصالح والرتب حكيما فيما قضى وقدر
قال الامام قوله ان الله كان عليما حكيما المعنى
ان قسمة الله لهذه المواريث اولى من القسمة
التى تميل اليها طباعكم لانه تعالى عالم بجميع
المعلومات فيكون عالما بما فى قسمة المواريث
من المصالح والمفاسد وانه حكيم لايأمر الابما هو
الاصلح الاحسن ومتى كان الامر كذلك كانت
قسمته لهذه المواريث اولى من القسمة التى تريدونها
وهذا نظير قوله تعالى للملائكة انى اعلم مالاتعلمون
فان قيل لم قال كان عليما حكيما مع انه الآن كذلك
قلنا قال الخليل الخبر عن الله بمثل هذه الالفاظ
كالخبر بالحال والاستقبال لانه تعالى منزه
عن الدخول تحت الزمان وقال سيبويه القوم
شاهدوا علما وحكمة وفضلا واحسانا فجيبوا
فقيل لهم ان الله كان كذلك اى لم يزل موصوفا
بهذه الصفات

قوله ولايستثنى عنه الاولاد الام اى لايستثنى
من هذا الحكم وهو ان يضعف الذكر على الانثى
الا لاولاد الام فان ذكورهم مع اناثهم اذا اجتمعوا
سواء فى النصيب يسوى بينهم وكذلك المعتق
والمعتقة اذا اعتق الرجل والمرأة عبدا مشتركا
بينهما ثم مات العبد المعتق وترك مالا فالمعتق
والمعتقة فى الارث وقدر النصيب سواء فافهم
قوله ويستوى الواحدة والعدد منهن
اى من الزوجات فى الربع والثمن فان من فوق
الواحدة منهن يشتركن فى الربع عند عدم الولد
وفى الثمن عند وجود الولد

قوله يورث مشتق من ورث ان قرئ يورث على صيغة المجهول يكون الرجل موروثا وهو الميت لانه يقال ورث
من ابيه مالا فالاب والمال موروث و يقال ايضا اورث من ابيه مالا فالاب موروث منه والمال موروث فلما كان الموروث مشتركا بين الميت والمال والموروث منه مختص بالميت
فسر قوله تعالى يورث بقوله يورث منه ايضاحا للمقصود قوله وهو من لم يخلف ولدا ولا والدا فالكلالة يطلق على معان ثلاثة الاول من لم يخلف
ولدا ولا والدا والثانى هو القرابة التى ليست من جهة الولد والوالد والثالث من ليس بولد ولا والد قوله يجوز ان يكون الرجل اى فى قوله تعالى
رجل يورث الوارث فيكون يورث مجهولا من اورث يورث فالمعنى وان كان رجل يجعل وارثا كلالة ليس بوالد ولاولد قوله فالرجل الميت اى بعين الرجل حينئذ ان يكون ١١

فان اعتمادا عذاب لا يكون الا مدمقول تو شهم الاولى تأكيد لعدم توشهم ٢٢ * قوله (يا ايها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها كان الرجل اذا مات وله عصبة القى ثوبه على امرأته وقال انا احق بها ثم ان شاء تزوجها بصداقها الاول وان شاء زوجها غيره واخذ صداقها وان شاء عضلها لتفدى بما ورثت من زوجها فنهوا عن ذلك) ان ترثوا اى ان تصرفوا كتصرف الميراث ولا فالنساء الحرة لا يكن ميراثا واهل الجاهلية لا يعتقدون انهن ميراث اشار اليه بقوله كان الرجل الخ فان هذا القول صريح فى ان العصبة لا يرث عين امرأة الميت وانما يرث ولاية تصرفها وولاية امر نكاحها فعلى هذا ان ترثوا استعارة تبعية وله عصبة كان من غير المرأة اولاد او اخ وقال انا احق بها من كل احد وهذا كالصريح فى عدم كونها ارثا عند اهل الجاهلية والا فيقسم ورثها بينهم كسائر الميراث ولم يقل من صداق انا احق بها وان شاء عضلها اى منعها وآذاها فنهوا عن ذلك لان فى الحال نهى عن ذلك * قوله (وقيل لا يحل لكم ان تأخذوهن على سبيل الارث) وعلى هذا القول يرث العصبة نكاح امرأة الميت فيأخذونها على سبيل الارث على زعمهم كما يرثون اعيان امواله كذا قال بعض المحشين ولكن لم يبين ان العصبة ايرثون كلهم ام من القى ثوبه عليها كما فى الاول والظاهر هو الثانى وجه آخر بعض ان مقتضى عادة اهل الجاهلية ان يرث ولى الميت نكاح امرأته لا ان يرث نفسها * قوله (فتزوجوهن) ظاهره ان ولى الميت ان يرث نكاح امرأته والا فلا معنى ارث نفس تلك المرأة اهى مثل الامة المملوكة فلم يتضح الفرق بين المعنيين الا ان فى الاول كان عاما للتزوج وغيره وفى الثانى خص بالتزوج وبهذا القدر لا يظهر كون نفس امرأة الميت ميراثا * قوله (كارهات لذلك) اى ان كرها مصدر حال من النساء بتأويله بالمشتق * قوله (او مكرهات عليه) اشارة الى احتمال كون المراد بالكره ما يكره عليه او على الارث * قوله (وقرأ حمزة والكسائى كرها بالضم فى مواضعه وهما لغتان وقيل بالضم المشقة وبالفتح ما يكره عليه) اى بالفتح بمعنى الاكراه وهو بمعنى اسم المفعول وثمة اى الكره بالفتح والضم لغتان اى بمعنى واحد بمعنى مصدر ان بمعنى المشقة وقد يجوز المص فى سورة البقرة كون كرها بالضم فعلا بمعنى المفعول كالخبز لكن لا يناسب هنا ولذا لم يلتفت قوله وبالفتح ما يكره عليه قال المص فى سورة البقرة او بمعنى الاكراه وكأنه اشارة هنا الى ان الاكراه بمعنى اسم المفعول لكن التناسب وبالفتح الكره دون المكره عليه وقال فى سورة الاحقاف وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر ٢٣ * قوله (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) قال فى قوله تعالى ذهب الله بنورهم فعل ذهب السلطان بماله اذا اخذه فالمعنى هنا ولا تعضلوهن لتأخذوا بعض ما آتيتموهن * قوله (عطف على ان ترثوا ولا لتأكيد النفى) تنبيها على استقلاله فى النفى اى لا يحل لكم ان تعضلوهن اى ان تمنعوهن * قوله (اى ولا تمنعوهن من التزوج) هذا تقييد بمعونة المقام * قوله (واصل العضل التضييق) اى الحبس فيكون استعماله فى المنع كما هنا مجازا بعلاقة اللزوم * قوله (يقال عضلت الدجاجة ببيضها) اذا نشبت بيضها ولم تخرج اى تخرج بعضه وبقى بعضه الآخر * قوله (وقيل الخطاب مع الازواج كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن او يختلعن بمهورهن) اى مع كونه معطوفا على ان ترثوا ولا لتأكيد النفى بقرينة مقابلته بقوله وقيل تم الكلام الخ وانما مرضه لان توحيد الخطاب مع كون الخطاب فى صدر الآية مع المؤمنين الاولياء المؤمنين لا يناسب جزالة النظم الكريم لكن قوله ببعض ما آتيتموهن يلائم كون الخطاب مع الازواج اذ الاعطاء منهم لا من اولياء الميت حقيقة ومن هذا اختاره الزمخشرى وجه اسناد الايتاء الى اولياء الميت انهم قرروا ما آتى الازواج ورضوا به * قوله (وقيل تم الكلام بقوله كرها) اى تم الخطاب الخطاب مع اولياء الميت * قوله (ثم خاطب الازواج) فحينئذ واو ولا تعضلوهن ابتدائية لا عاطفة * قوله (ونهاهم عن العضل) فكلمة لا ناهية لا زائدة لتأكيد النفى عن العضل اى الحبس والتضييق فهو باق على اصل معناه لا بمعنى المنع كما فى الاحتمال الاول ثم الظاهر ان فى لا تعضلوهن استخدام اذا كان الخطاب مع الازواج وقيل فى قول المصنف وقيل للخطاب اى الخطاب فى ان ترثوا وفى لا تعضلوهن وقوله وكانوا يحبسون الخ اشارة الى بيان ولا يحل لكم ان ترثوا كرها وقوله او يختلعن بيان لقوله ولا تعضلوهن ٢٤ قوله (كالنشوز وسوء العشرة) دليل ان على الفاحشة ليس بمختصة بالزنا كما اشتهر فيما سبق * قوله (وعدم التعفف) اى الزنا كما هو الظاهر او عن كل محرمات * قوله (والاستثناء من اعم عام الظرف) واعمه الوقت المطلق ولعل المراد بعام الظرف الوقت المقيد فانه ايضا عام لوقت

الميتا لا يحتمل ان يكون وارثا ولذا قال فى رجل الميت قوله وكلالة يحتمل المعانى الثلاثة ابتداء كلام وليس متصلا بقوله وقرئ يورث على البناء للفاعل فهى على المعنى الاول وهو من لم يخلف ولدا ولا والدا خبر كان اوصفة من رجل والخبر يورث وعلى الثانى وهو ان يكون المراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد يكون مفعولا له ليورث اى رجل يورث لقرابة ليست من جهة الجزئية وحينئذ انما يتم المعنى على التأويل المستفاد من حملها مفعولا له اذ لا يجوز على هذا المعنى ان يكون خبر كان او حالا لعدم صحة الحمل حينئذ والحال والخبر يجب صحة الحمل على ذى الحال والمخبر عنه

قوله وعلى الثالث مفعول به فعلى هذا لا يجوز ان يكون المراد بها المعنى الاول اذ لا معنى لان يقال رجل يورث قرابة

قوله ما آيت لا ارثى لها من كلالة اى اقسمت على انى لا ارحم على ناقتى التى ركبت عليها ولا ارفق عليها بسبب كلالها واعيائها عن السير ولا ارثى لها ايضا بسبب ان تمشى هى حافية حتى تلاقى محمدا قوله واستعيرت القرابة ليست بالعصبية اى بالجزئية ان هى قرابة الولاد والمراد بالاستعارة فى قوله فاستعيرت الاستعارة اللغوية اى نقلت فى الشرع المناسبة وهى من المنقولات الشرعية قوله لانها كالة اى لان القرابة التى ليست بالعصبية الاعاهر ضعيفة بالنسبة الى القرابة بالعصبية

قوله والانثى تعكسه عن حكم المرأة بعد كان مقتضى الظاهر ان يقال وابهما الى آخره بذكر حكم الرجل عن ذكر حكم المرأة لدلالة المعطوف بكلمة او فى قوله تعالى او امرأة على انهما مشتركان فى الحكم الذى يذكر فيهم

قوله ولما ذكر فى آخر السورة عطف على قراءة ابى داخل معه فى انه يدل على ان يراد بالاخ والاخت فى قوله عز وجل وله اخ او اخت الاخ والاخت من الام والا لزم ان يكون ما فى آخر السورة مناقضا لما فى اولها فوجب ان يحمل هذه على الاخوة من جهة الام فقط وما ذكر فى آخر السورة على الاخوة من جهة الاب والام معا او من جهة الاب فان ذكر هناك من ان للاختين الثلثين وان للاخوة كل المال لا يلائم حكم ارث اولاد الام وما ذكرنا هو المناسب له وهو المشروع قوله وان ما قدر هنا فرض الام عطف ايضا على ما فى حيز يدل فهو ايضا من دلائل ان المراد بهما اخ واخت لام يعنى ان ما قدر هنا وهو السدس فرض الام لو كانت الام حية فان حق الام عند وجود الاخوة او الاخوين السدس على ما ذكر فى قوله تعالى فان كان له اخوة فلامه السدس　　(اثبان)

فدل هذا ايضا على انهما اخ واخت الام　　قوله لان الادلاء بمحض الانوثة لان نسبة هذين اى الاخ والاخت وتعلقهما بالميت انما هو بمحض قرابة الانثى التى هى الام فالذكر والانثى فى هذه القرابة سيان فاستوى نصيبهما من غير تفرقة بين الذكر والانثى .　　قوله ومفهوم الآية انهم لا يرثون ثلث مع الام والجدة فهذا المفهوم افادة تخصيص الاخ والاخت بالذكر دون من عداهما فان المعنى وله اخ واخت فحسب كما فى قوله تعالى وورثه ابواه وكذا افادة لفظ كلالة فانه يفيد بمفهومه ان الميت اذا كان له ام وورثه اخوه او اخته لا يستحق كل منهما السدس لكن لم يعمل بالمفهوم بل ورثا السدس ايضا مع وجوده .

٢٢ ❁ وعاشروهن بالمعروف ❁ ٢٣ ٠ فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا

٢٤ ❁ وان اردتم استبدال زوج مكان زوج ❁ ٢٥ ❁ وآتيتم احداهن ❁ ٢٦ ❁ قنطارا ❁

٢٧ ❁ فلا تأخذوا منه شيئا ❁ ٢٨ ❁ اتأخذونه بهتانا واثما مبينا ٢ لاهمية ولا نافية قيد بالدين والا فلا

اختصاص له بعد

اتين الفاحشة وغيرها ولايخفى ركاكة لحق العبارة والاستثناء من اعم الاوقات وان كانا متحدين مآلا لاحتمال الاضافة فى كلام المص على الاضافة البيانية بعيد ❁ **قوله** (وقرأ ابن كثير وابو بكر مبينة هنا وفى الاحزاب والطلاق بفتح الياء والباقون بكسرها فيهن) لم يوجد هذا فى كثير من النسخ وعلى وجوده الانسب ان يقدم على قوله والاستثناء من اعم عام الظرف او ان يؤخر عن قوله والمفعول له اذ لاوجه فى توسطه بين المتعاطفين ❁ **قوله** (او المفعول له) عطف على عام الظرف والكلام فى اعتبه وعاقبته كالكلام فى الظرف ❁ **قوله** وتقدير لاتعضلوهن الاقتداء) اى افتداء المرأة واختلاعه بمهرها ❁ **قوله** (الاوقت ان يأتين بفاحشة او لاتعضلوهن لعلة الالان يأتين بفاحشة) فانه يبيح للزوج فى ذلك الوقت او لتلك العلة العضل والتضييق لان تفتدى بمهرها فقضى بيانه فيما ان يقدر هكذا ولاتعضلوهن لان ترثوا منهن او للافتداء فى وقت الخ الا ان يقال ان قوله كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن اشارة الى بيان ولا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها وقوله ويتخلص بمهرهن اشارة الى بيان قوله ولاتعضلوهن والاستثناء من ولاتعضلوهن بعد ما اذا كان الخطاب الاولياء فمعنى الاستثناء والمص لم يتعرض لبيانه مع انه راجح عنده وعلى تجويز العضل لاولياء الميت اذا اتى نساء الميت الفاحشة وعدمه يمكن ان يقال الاستثناء منقطع حينئذ والمقدم على ما اختاره صاحب التقويم وصححه صاحب التوضيح هو انه يذكر شئ بعد الا واخواتها غير مخرج عن حكم المستثنى منه فقوله غير مخرج يتناول امرين الاول ان لايكون داخلا فى صدر الكلام والثانى ان يكون داخلا فيه لكن لايخرج عن عين ذلك الحكم وحكم صدر الكلام هنا ان عضل اولياء الميت انما هو منهى فى كل الاوقات ووقت اتيان الفاحشة غير مخرج عن حكم صدر الكلام وهو حرمة العضل فيه لكنه اثبت فيه حكم آخر وهو استحقاقهن العقوبة بقدر الجناية هذا ما انتهى اليه فكرى والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل ٢٢ ❁ **قوله** (وعاشروهن) ايها الازواج قال الحسن رجع الى اول الكلام يعنى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وعاشروهن بالمعروف كذا فى المعالم ❁ **قوله** (بالانصاف فى الفعل والاجمال فى القول) اى العدل فى البيتوتة والانفاق والاجمال اى جعل القول جميلا حسنا وقدم تفسير المعروف فى قوله وقولوا لهم قولا معروفا وماذكره اماهو المراد هنا ٢٣ ❁ **قوله** (فان كرهتموهن) بمقتضى الطبيعة من غير ان يكون من قبلهن اتيان الفاحشة فان حكمه قد سبق ❁ **قوله** (اى فلاتفارقوهن) اشارة الى الجزء المحذوف ❁ **قوله** (لكراهة النفس) اى فقط ❁ **قوله** (فانها عسى ان تكره ما هو اصلح دينا واكثر خيرا وقد تحب ما هو بخلافه) الاولى ان يقال فانها عسى قد تكره لانه قال فى سورة البقرة وانما ذكر عسى لان النفس اذا ارتاضت انعكس الامر عليها ❁ **قوله** (ويكن نظركم الى ما هو اصلح فى الدين وادنى الى الخير) بالراجعة الى الكتاب والسنة ❁ **قوله** (وعسى فى الاصل علة الجزاء فاقيم مقامه والمعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن) فيه اشارة ايضا الى ان الجزاء المحذوف فلاتفارقوهن والمآل واحد ❁ **قوله** (فعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم) فكونه علة عبر بالامر العام ويجعل الله فيه خيرا قيل ولدا صالحا والمراد جزئى من جزئياته ومن هذا قال البعض المراد به الالفة والمودة فالاحسن التعميم ٢٤ ❁ **قوله** (وان اردتم استبدال زوج تطليق امرأة وتزوج اخرى) الزوج يطلق على الذكر والانثى والمراد به هنا الزوجة والمراد بالزوج الاولى الزوجة الجديدة وبالثانية المطلقة ٢٥ ❁ **قوله** (وآتيتم) اى وقد آتيتم احداهن فالجملة حالية لامعطوفة على الشرط لعدم استقامة المعنى ❁ **قوله** (احداهن اى احدى الزوجات) كانه قيل ان اردتم استبدال زوجات مكان زوجات فالكلام من قبيل مقابلة الجمع بالجمع وانقسام الآحاد على الآحاد بقرينة الخطاب مع الجمع ❁ **قوله** (جمع الضمير لانه اراد بالزوج الجنس) والنكرة فى سياق الشرط كالنفى اى تعم فلا محذور ٢٦ ❁ **قوله** (مالا كثيرا) اشارة الى معنى القنطار وقدم الكلام فى اوائل سورة آل عمران ٢٧ ❁ **قوله** (فلاتأخذوا منه شيئا اى من القنطار) شيئا اى شيئا يسيرا قليلا فضلا عن كثير اذ الفرض انه ليس من قبل المرأة نشوز ولا فاحشة فلا يباح له اخذ مالها بعلة الخلع والطلاق فلذا قال اتأخذونه بهتانا واثما مبينا ٢٨ ❁ **قوله** (استفهام انكار وتوبيخ) نكار اى انكار واقعى فلذا عطف عليه توبيخ ❁ **قوله** (اى اتأخذونه باهتين وآثمين) اى بهتانا واثما حالان بالتأويل بالمشتق ❁ **قوله** (ويحتمل النصب على العلة كما فى قولك قعدت عن الحرب جبنا لان الاخذ بسبب بهتانهم واقترافهم المآثم) على العلة اى فى الخارج فان الجبن يوجد اولا فى الخارج ثم يوجد القعود اشار اليه بقوله لان الاخذ بسبب الخ (قيل

كان الرجل منهم اذا اراد جديدة بهت التى تحته بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه

٥٥ الام والجدة بالاجماع وذلك معنى قول فخص بالاجماع هذا مذهب الشافعى فى هذه المسئلة واما الحنفيون فلا يقولون بالمفهوم فى باب الاحكام فلا احتياج لهم الى التأويل والرجوع الى الاجماع لانهم يعملون بالمنطوق لا بالمفهوم

قوله بزيادة على الثلث او قصد المضارة بالوصية قال الامام الضرار فى الوصية يقع على وجوه احدها ان يوصى باكثر من الثلث وثانيها ان يقر بكل ماله او ببعضه لاجنبى وثالثها ان يقر على نفسه بدين لاحقيقة له دفعا للميراث عن الورثة ورابعها ان يقر بالدين الذى كان له على غيره بانه استوفاه ووصل اليه وخامسها ان يبيع شيئا بثمن بخس او يشترى شيئا بثمن غال كل ذلك لغرض ان لا يصل المال الى الورثة وسادسها ان يوصى بالثلث لا لوجه الله تعالى ولكن لغرض تنقيص حق الورثة

قوله وهو حال من فاعل يوصى يعنى قوله تعالى غير مضار حال من الفاعل فى كل واحدة من القراءتين لا من المفعول الذى هو بها لقيامه مقام الفاعل والاكان الواجب ان يقال غير مضارة لان ذلك عبارة عن الوصية اما كونه حالا من الفاعل فى القراءة على المبنى للفاعل فظاهر لان الفاعل مذكور واما كونه حالا من الفاعل فى القراءة على المبنى للمفعول فغير ظاهر لان الفاعل فيه متروك غير مذكور لكنه فى حكم المذكور لان يوصى يدل على الايصاء وعلى الموصى لان الايصاء لابد له من موص وهذا هو المعنى بقوله المأول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول

مصدر مؤكد اى يوصيكم بذلك وصية من الله ويؤيده ان قرئ غير مضار وصية بالاضافة وجه التأييد انها اضافة العامل الى المعمول قال الامام جعل هذا عظة ... الاولى فريضة من الله وخاتمة هذه الآية وصية من الله لان لفظ الفرض اقوى وآكد من لفظ الوصية فختم شرح ميراث الاولاد بذكر الفريضة وختم شرح ميراث الكلالة بالوصية ليدل بذلك على ان الكل وان كان واجب الرعاية الا ان القسم الاول وهو رعاية حال الاولاد اولى قوله بالله متعلق بالايصاء وقوله بالاولاد متعلق به ايضا اى غير مضار فى الوصية بالاولاد بالاسراف فيها اذ لااسراف فيها اضرار لهم لكن فى الوجه الاول من وجهى جعلها مفعولا به لابد من تقدير مضاف اى غير مضار اهل وصية لان اضرار الوصية لامعنى له

قوله بالمضار وغيره بالضار بضم الميم معنى التعميم المستفاد من حذف غيره على المضار من اطلاق علم عن التعلق وعدم تقييده بشئ قال الامام

اعلم انه تعالى اورد اقسام الورثة فى هذه الآيات على احسن الترتيب وذلك لان الوارث اما ان يكون متصلا بالميت بغير واسطة او بواسطة فان اتصل بغير واسطة فسبب الاتصال اما ان يكون النسب او الزوجية فحصل هنا اقسام ثلاثة اشرفها واعلاها الاتصال الحاصل ابتداء من جهة النسب وذلك هو قرابة الولاد ويدخل فيها الاولاد والوالدان وان الله تعالى قدم هذا الحكم وثانيها الاتصال الحاصل ابتداء من جهة الزوجية وهذا القسم متأخر فى الشرف عن القسم الاول لان الاول ذاتى والثانى عرضى والذاتى اشرف من العرضى وثالثها الاتصال الحاصل بواسطة الغير وهو المسمى بالكلالة وهذا القسم متأخر عن القسمين الاولين لوجوه احدها ان الاولاد والوالدين والازواج والزوجات لايعرض لهم السقوط بالكلية واما الكلالة فقد يعرض لهم السقوط بالكلية وثانيها ان القسمين الاولين ١٨

الى تصرف الجديدة فهو اعن ذلك) قوله *(والبهتان الكذب الذى يبهت المكذوب عليه) ويدهشه ويحمله تحيراً قوله (وقد يستعمل فى الفعل الباطل ولذلك فسر ههنا بالظلم) لانه اعظم الفعل الباطل ٢٢ * قوله (انكار لاسترداد المهر) اى بطريق رهانى اذانكار حال لاخذهم مستلزم لاخذهم فهو ابلغ واقوى فى انكار الاخذ تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض ثم المراد بالاسترداد اعم من الحقيق والحكمى كما ان الايتاء اعم من الحقيقى الحسى والحكمى المعنوى لان من التزم مهراً فقد اتاها فى حكم الشرع سواء اتاها حسا اولا والاسترداد تابع للايتاء * قوله (والحال انه) يعنى وقد افضى حال من فاعل تأخذونه مفيدة لتأكيد الانكار * قوله (وصل اليها بالملامسة) اى بالجماع اشاربه الى ان الافضاء كناية عن الجماع لكن الملامسة اشهر منه * قوله (ودخل بها) الاولى تركه اوذكره قبل قوله وصل اليها * قوله (وتقرر المهر) اى المهر المسمى كله او مهر المثل تامه ٢٣ * قوله (اى عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة) اشار الى تفسير الميثاق وثيقا لا يبعد ان يكون اشارة الى معنى غليظا واخذ هذا العهد بسبب عقد النكاح فانما قد التزما هذا العهد حين العقد لا سيما وقد تقرر بالدخول وان لم يصرحا فهو مع كونه من الطرفين نسب اخذه الى النساء تأكيد لانكار الاسترداد كالمعطوف عليه * قوله (اوما اوثق الله عليكم فى شأنهن بقوله فامساك بمعروف اوتسريح باحسان) واسناد الاخذ اليهن باعتبار سببيتهن وقيل فان الولى اذا قال عند العقد انكحك على ما فى كتاب الله تعالى من امساك بمعروف اوتسريح باحسان فقبل الزوج ايجاب الولى على الوجه المذكور فقد اخذ الولى ميثاقا فى حقها فصارت كانها اخذت الميثاق بنفسها انتهى لم يعرف فى العرف هذا القول من القول الولى ولم يقع الامر به فى الشرع ومن ههنا مرض هذا صاحب الكشاف وضعفه * قوله (وما اشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله) وما اشار اليه عطف على حق الصحبة وفى عامة نسخ البيضاوى اخذتموهن بامانة الله تعالى واستحللتم فروجهن بكلمة الله فى العهد الوثيق الذى اشار اليه النبى عليه السلام اخذتم اياهن ملابسات بامانة الله واستحلال فروجهن بكلمة الله اى بالعقد الذى ثبت صحته بكلام الله تعالى او بالآيات الدالة على جواز النكاح فان هذا كان اعطاء العهد اياهن فهن اخذن منهم هذا العهد واما ما وقع فى النسخة التى عندنا استوصوا بالنساء خيرا فانهن عوان فى ايديكم اخذتموهن الى آخره فالامر ظاهر منكشف ٢٤ * قوله (ولا تنكحوا ما نكح اباؤكم ولا تنكحوا التى نكحها آباؤكم) ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم شروع فى بيان من يحرم نكاحها ومن لا يحرم اثر بيان حل نكاح الطيبات وما يتعلق به ولما كان اهل الجاهلية يتزوجون بازواج آبائهم كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما ورد النهى عن ذلك بخصوصه مبالغة فى الزجر ولم ينتظم فى سلك بيان المحرمات تنبيها على كمال قبحه واسم الآباء يتناول الاجداد لان المراد بها الاصول فتحرمهم بطريق عموم المجاز فثبت حرمة ما نكحوا نصا مع ثبوتها اجماعا ثم المراد بالنكاح الوطئ والمعنى ولا تنكحوا ما وطئ اباؤكم فتثبت حرمة المصاهرة بالزنا عندنا خلافا للشافعى هذا مختار فخر الاسلام لكن عامة المشايخ وجمهور المفسرين على ان النكاح المذكور فى الآية هو العقد من السبب فيستدل فى هذه الحرمة نفس العقد اذا كان صحيحا واما اذا كان فاسدا فلا بد من اثباتها من الوطئ اودواعيه من اللمس بشهوة وتقبيل فان اريد به العقد فلا يتناول الوطئ المحرم ونحوه والوطئ بملك اليمين والوطئ بشبهة مع ان الحرمة تثبت بها عندنا وان اريد به الوطئ فلا يتناول العقد الصحيح فقط بلا مقارنة الوطئ ونحوه فالمخلص حمل النكاح فى ما نكح على عموم المجاز او على العقد فالحرمة بالوطئ بدون العقد تثبت بدلالة النص * قوله (وانما ذكر ما دون من لانه اريد به الصفة) مع ان المراد به العاقل لانه اريد به الصفة لا لخصوصية ذات المرأة حتى يجب التعبير بمن وقد ثبت فى موضعه ان كلمة ما يعبر بها عن صفة من يعقل * قوله (وقيل مصدرية على ارادة المفعول من المصدر) مرضه لاحتياجه الى التأويل واما لزوم حذف العائد فى الموصولة فلا يوجب التوهين اذ الحذف فى الفضلة شايع ذايع ٢٥ قوله (بيان ما نكح على الوجهين) اى على كونها موصولة اومصدرية اذ المصدر بمعنى المفعول فهو كالموصول مآلا وفائدة هذا البيان التعميم كما فى قوله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها كانه قيل اى امرأة كانت حرة اوامة موطوءة باى وجه كان اوغير موطوءة بعد ما كانت منكوحة ٢٦ قوله (الا ما قد سلف) اى الانكاح قد وقع منكم قبل نزول

٨٨ ينتسب كل واحد منهما الى الميت بغير واسطة والكلالة ينتسب الى الميت بواسطة والثابت ابتداء اشرف من الثابت بواسطة وثالثها ان مخالطة الانسان بالوالدين والاولاد والزوجة والزوج اكثر واتم من مخالطته بالكلالة وكثرة المخالطة مظنة الالفة والشفقة وذلك يوجب شدة الاهتمام باحوالهم فلهذه الاسباب الثلاثة واشباهها اخر الله تعالى ذكر مواريث الكلالة عن ذكر القسمين الاولين فما احسن هذا الترتيب وما اشد انطباقه على قوانين المعقول لان قوله للفظ والمعنى يعنى افرد الضمير فى يطع ويعص و يدخله باعتبار لفظ من وجمع خالدين باعتبار معناه

قوله حال مقدرة اى مقدرا خلودهم وانما صير الحال المقدرة لعدم مقارنة مضمون الحال لعامل ذى الحال اذا اجرى على ظاهره لكن تقدير الخلود يقارنه فى الزمان فان قولك مررت برجل معه صقر صائدا به غدا تقديره معه صقر مقدرا صيده به غدا فان نفس الصيد وان لم يكن مقارنا لعامل ذى الحال فى الزمان لكن تقدير الصيد مقارن له

قوله والا لوجب ابراز الضمير لانهما جرتا على غير من هما له قالوا معنى قولهم جرت الصفة على غير من هى له ان الصفة خبر لشئ اوصفة له اوحال عنه وهى فعل الغير كقولك زيد عمرو ضاربه هو وجاءنى زيد راكبا غلامه فضاربه جرى على المبتدأ الثانى خبرا عنه وهو فعل المبتدأ الاول ثم ههنا اصلان احدهما ان يكون الصفة ثابتة لما جرت عليه والثانى استكنان الضمير فيها لانه اختصر وباب الضمائر للاختصار فاذا قلت زيد عمرو ضاربه فهذا الكلام يحتمل معنيين احدهما ان يكون الضرب فعلا لعمرو حتى يكون المعنى زيدا عمرو وضاربه است والآخر ان يكون فعلا لزيد ويكون المعنى زيد عمرو وارننده است فاذا كان المعنى الاول قالوا زيد عمرو ضاربه من غير ابراز الضمير لان الصفة لما كانت على اصلها اعطيت الحكم الاصلى وهو استكنان الضمير وان كان المعنى الثانى قالوا زيد عمرو ضاربه هو لان الصفة عدل بها عن اصلها فعدل بها عن حكمها الاصلى وابرز الضمير ليكون امارة العدول عن اصلها فاذا عرفت هذا ظهر لك ان خالدين لو كان صفة لجنات فلا بد من ابراز الضمير بان يقال خالدين هم فيها لان الخلود ليس فعلا لها بل هو فعل لاهلها وكذا لو كان خالدا فيها صفة نارا لوجب ان يقال خالدا هو فيها بابراز الضمير

* قوله والفاحشة الزنا لزيادة قبحها الفحش والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال قال الامام فان قيل الكفر اقبح وقيل النفس اقبح منه ولا يسمى ذلك فاحشة قلنا السبب (آية) فى ذلك ان القوى المدبرة لبدن الانسان ثلاثة القوة الناطقة والقوة الغضبية والقوة الشهوانية ففساد القوة الناطقة هو الكفر والبدعة وما يشبههما وفساد القوة الغضبية وهو القتل والغضب وما يشبهه وفساد القوة الشهوانية الزنا واللواطة والسحق وغير ذلك واخس هذه القوى الثلاثة هو القوة الشهوانية فلا جرم كان فسادها اخس انواع الفساد فلهذا السبب خص هذا العمل بالفاحشة قوله فاطلبوا ممن قذفهن وانما حمل معنى الآية فى حق القاذف اذ لا يلزم الاستشهاد فى حق فعل الزنا فانه يجب فيه الشهادة بدون الاستشهاد لانها من حقوق الله تعالى قوله فاحبسوهن فى البيوت واجعلوها ٦٦

٢٢ ۞ انه كان فاحشة ومقتا ۞ ٢٣ ۞ وساء سبيلا ۞ ٢٤ ۞ حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت ۞

آية التحريم ولا تستحقون العقاب بذلك لان الاسلام يهدم ما وقع فى اوقات الكفر سوى حقوق العبد فى اصح الاقوال وقيل لانه لا اثم عليهم فيما فعلوا قبل ذلك او وقوعه قبل نزول ما يحرمه فيه لانه انما يأثم اذا ارتكب محرما فى شرع من قبلنا مع ان الاستثناء يكون من الحرمة لا من استحقة فى العقاب ۞ قوله (او من اللفظ) عطف على من المعنى اللازم استثناء من المعنى اللازم للنهى فكأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح اباؤكم الا ما قد سلف ۞ قوله (للمبالغة فى التحريم) تعليق الحل بالمحال والمعنى ان امكن لكم ان تنكحوا ما قد سلف فانكحوه وذلك محال ۞ قوله (والتعميم) عطف على المبالغة اى للتعميم او على التحريم اى المبالغة فى التعميم اى تعميم الحرمة فى كل الاوقات ۞ قوله (كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب) الظاهر على طريقة قوله لان قوله من قبيل تأكيد المدح بما يشبه الذم والآية من قبيل تأكيد الشئ بما يشبه نقيضه كما نبه عليه المحقق التفتازانى فى شرح التلخيص ۞ قوله (والمعنى ولا تنكحوا حلائل آبائكم الا ما قد سلف ان امكنكم ان تنكحوه) حلائل آبائكم هذا على الاعم الاغلب والا فموطوءة الاب بشبهة يوجب الحرمة اتفاقا والزنا يوجب الحرمة عندنا كما مر تفصيله ۞ قوله (وقيل الاستثناء منقطع ومعناه ولكن ما قد سلف فانه لا مؤاخذة عليه لانه مقرر) الاستثناء منقطع اى المستثنى غير مخرج عن حكم صدر الكلام مع انه داخل فى صدر الكلام فان قوله ما قد سلف داخل فى ما نكح اباؤكم لكنه غير مخرج عن حكم صدره وهو الحرمة لانه حرام ايضا لكنه اثبت فيه حكما آخر وهو عدم المؤاخذة عليه والى هذا التفصيل اشار اليه بقوله فانه لا مؤاخذة عليه لانه مقرر وهذا المعنى المنقطع اثبته صاحب التوضيح كما وضحناه فى قوله الا ان يأتين بفاحشة مبينة ٢٢ ۞ قوله (علة للنهى) فهذا صدر بكلمة ان ۞ قوله (اى ان نكاحهن كان فاحشة) اى مرجع الضمير النكاح المدلول عليه بلا تنكحوا ۞ قوله (ع ماقه) اى فى حكمه وقضائه او فى علمه ولذا اختير صيغة المضى ۞ قوله (وما رخص فيه) لما مضى ۞ قوله (لامة من الامم) هذا دليل على ما قلنا من ان حرمة موطوءة الاب ثابتة فى شرع من قبلنا ۞ قوله (ممقوتا) اى المصدر بمعنى المفعول عبر بالمصدر مبالغة ۞ قوله (عند ذوى المروآت) اى كما عند الله تعالى والتخصيص بذوى المروآت لظهور الذى هو المقصد المبالغة فانه ممقوت عند كل طبع سليم فضلا عنده تعالى ووجه كونه ممقوتا اشد البغض ان نكاحه يشبه نكاح الام والمقت اخص من البغض آثرون بالاحتقار وفى حقه تعالى يحمل على الغاية وهى غاية الخزى والهوان ۞ قوله (ولذلك سمى ولد الرجل منه مقتيا) اى المنسوب الى نكاح المقت لتوالده بسبب ذلك النكاح ٢٣ ۞ قوله (سبيل من يراه ويفعله) اى تقديره الظاهر انه اشارة الى المخصوص بالذم المحذوف وان المص اختار كون ساء من افعال الذم وفيه ضمير مبهم يفسره ما بعده وقيل انه كما ان الاثم ليس جارية مجرى بئس فى الذم والعمل وان افاد الذم وهنا ضمير يعود الى النكاح وسبيلا تمييز والظاهر ان الجملة معطوفة على خبر كان محكية بقول مضمر هو المعطوف فى الحقيقة تقديره ومقول فى حقه ساء سبيلا فان الله تعالى لم يزل ناعتا بذلك فى الاعصار ولا مصير كما افاده بعض المفضلاء وقيل مراتب القبح ثلث العقلى والشرعى والعادى وكلها متحقق فى هذا النكاح اشير الى الاول بقوله فاحشة والى الثانى بمقتا والى الثالث بساء سبيلا لكن لا يخفى ضعفه ٢٤ ۞ قوله (ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن) هذا مسلك الشافعى واما عندنا فالتحريم المضاف الى الاعيان حقيقة يكون معنى الحرمة تعين ذلك المحل خرج المحل عن قابلية الفعل ولزم من ذلك عدم الفعل ضرورة كما فى الاصول فمراد المص ههنا ليس المراد تحريم ذواتهن لان التحريم لا يتعلق بالاعيان ما ذكرناه انه لزم من عدم قابلية المحل عدم الفعل ضرورة والافضاء خلاف المذهب ۞ قوله (لانه معظم ما يقصد منهن) اشارة الى قرينة تعيين المحذوف واما قرينة اصل الحذف فلم يتعرض لها لان العقل يدل عليه على ما ذهب اليه المص والمقصود الاظهر يدل على تعيينه ۞ قوله (ولانه المتبادر الى الفهم) اى فى عرف اللغة والتبادر من اقوى القرائن ۞ قوله (كتحريم الاكل من قوله حرمت عليكم الميتة) وجه التشبيه جميع ما ذكر من ان الصارف عن الحقيقة هو العقل والمقصود الاظهر يدل على التعيين وكذا التبادر ۞ قوله (ولان ما قبله وما بعده فى النكاح) فهذا ايضا يدل على التعيين فلا وجه لقول من قال ان اضمار جميع الافعال مستحيل واضمار بعضها ليس

٦٦ ۞ بخلاف ما عليهن وفيل معناه فخلدوهن محبوسات فى بيوتكم معنى الخلود وهو المكث الطويل بل فى حبس مستفاد من جعل توفى الموت غاية للامساك الذى هو الحبس وعلما لما يجب عليهن مستفاد ايضا من ذلك

قوله يستوفى ارواحهن الموت اى يأخذ من الاستيفاء بمعنى الاخذ لما كان ظاهر معنى قوله عز وجل يتوفاهن الموت يميتهن الموت لان ظاهر معنى التوفى قبض الروح احرجه عن ظاهره فسره على وجهين الاول ان يكون يتوفاهن بمعنى يستوفاهن اى يستوفى ارواحهن الموت ويأخذها من قولهم توفيت مالى على فلان اى استوفيته وقبضته ولا شك ان الموت ليس يتوفى حقيقة بل شبه الموت بملك الموت فيكون استعارة مكنية والثانى ان يكون بمعنى يتوفاهن ملائكة الموت على المجاز كقوله تعالى حتى تضع الحرب اوزارها اى اهل الحرب

قوله فنسخ بالحد اى بآية الجلد وهى قوله تعالى الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قال الامام زعم جمهور المفسرين ان هذه الآية منسوخة وقال ابو مسلم انها غير منسوخة اما المفسرون فقد بنوا هذا على اصلهم وهو ان هذه الآية فى حكم الزنا ومعلوم ان هذا الحكم لم يبق فكانت الآية منسوخة ثم القائلون بهذا القول اختلفوا ايضا على قولين فالاول ان هذه الآية صارت منسوخة بالحديث وهو ما روى عبادة بن الصامت ان النبى صلى الله عليه وسلم قال خذوا عنى قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر والثيب بالثيب تجلد البكر وتنفى والثيب تجلد وترجم ثم ان هذا الحديث صار منسوخا بقوله تعالى الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وعلى هذا الطريق ثبت ان القرآن قد ينسخ بالسنة وان السنة قد تنسخ القرآن وهو خلاف قول الشافعى فى انه لا ينسخ واحد منهما بالآخر والقول الثانى ان هذه الآية صارت منسوخة بآية الجلد ثم قال الامام واعلم ان ابا بكر الرازى اشدة حرصه على الطعن فى الشافعى قال القول الاول اولى لان آية الجلد لو كانت متقدمة على قوله خذوا عنى لما كان فى قوله خذوا عنى فائدة فوجب ان يكون قوله خذوا عنى مقدما على آية الجلد وعلى هذا التقدير يكون آية الحبس منسوخة بالحديث ويكون الحديث منسوخا بآية الجلد فثبت ان القرآن والسنة قد ينسخ كل واحد منهما بالآخر

قوله ويحتمل ان يكون المراد به التوصية بامساكهن بعد ان يجلدن فعلى هذا لا يكون هذه الآية منسوخة كما هو قول ابى مسلم الاصفهانى والغرض من الحبس

بعد الجلد انهن اذا حبست فى البيت انقطعت عنهن هذا الحكم وهو الحبس بالمرأة دون الرجل لاحتياجه فى امر المعاش الى الخروج قوله ولم يذكر الحد اى على هذا التقدير الاخير يعنى اذا كان مشروعية الامساك فى البيوت بعد الجلد كان الظاهر ان يذكر الجلد قبله لكن لم يذكرها هنا استغناء عن ذكره بقوله فى سورة النور الزانية والزانى الآية قوله وكان عقوبة الزناة الاذى ثم الحبس ثم الجلد يستفاد منه انه كان فى قوله وكان عقوبة الزناة ان ذلك الحكم وهو حكم الاذى والحبس قد نسخ بقوله الزانية والزانى الآية قوله وقيل الاول فى السحاقات من السحق وهو ان تستمتع المرأة بالمرأة قالوا فى المراد بقوله واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم قولان الاول ان المراد منه الزنا وذلك لان المرأة اذا نسبت الى الزنا فلا سبيل لاحد عليها ٩٩

اولى من البعض الآخر فوق مجملا لظهور الدليل على اضمار معنى الفعل كما قرره ❁ **قوله** (وامهاتكم تعم من ولدتك او ولدت من ولدك وان علت) يعني المراد بها الاصول مجازا فتعم الامهات الحقيقية والجدات وان علت ❁ **قوله** (وبناتكم تتناول من ولدتها او ولدت من ولدتها وان سفلت) يعني انه يعم الفروع فتتناول البنات الصلبية واولاده وان سفلت بطريق عموم المجاز ❁ **قوله** (واخواتكم الاخوات من الاوجه الثلاثة) اى الاخت لاب وام اولاب فقط اولام فقط ❁ **قوله** (وكذلك الباقيات) اى العمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت تتناول الاوجه الثلاثة ❁ **قوله** (والعمة كل انثى ولدها من ولد ذكرا ولدك والخالة كل انثى ولدها من ولد انثى ولدتك قريبا او بعيدا) الظاهر انه تفصيل لمرتى الوصفين بلا عمة صفة التذكير ويحتمل تفصيل العمة والخالة تفسيرهما بكل انثى لفظ الكل والكل مذكر ❁ **قوله** (وبنات الاخ وبنات الاخت تتناول القربى والبعدى) اى بطريق عموم المجاز وكذا الكلام فى تعميم العمة والخالة ٢٢ ❁ **قوله** (نزل الله تعالى الرضاعة منزلة النسب) لان بالرضاعة تحصل شبه الجزئية لان اللبن الذى هو جزء من المرضعة صار جزأ من الرضيع فهى كانت مثل النسب فى ذلك ❁ **قوله** (حتى سمى المرضعة اما والمراضعة اختا) فاطلاق الام على المرضعة امابطريق الاستعارة لمشابهتها الام فى ان جزأ من كل منهما صار جزأ للولد مع ان الام اقوى فى ذلك واما بطريق الحقيقة الشرعية ويعلم من هذا حال تسمية من عداها من تسمية المراضعة اختا وزوج المرضعة ابا وغير ذلك ❁ **قوله** (وامرها على قياس النسب باعتبار المرضعة ووالد الطفل الذى درعليه اللبن) اى امر الرضاعة مبتدأ على قياس النسب خبره باعتبار المرضعة خبر ثان ووالد الطفل عطف عليه اى زوجها الذى نزل لبنها بسببه فكما ان الام نسبا هى صاحبة اللبن والاب نسبا هو الذى كان سببا لنزول لبنها فكذلك الاب والام رضاعا فلما كان امر الرضاعة على قياس النسب فيحرم من الرضاع مايحرم من النسب لا فرق فى الآية صريح حرمة الامهات والاخوات من الرضاعة فعلم بدلالة النص حرمة ماعداهما مما يحرم بالنسب وهو سبعة اثنتان منها بطريق الولادة وهما الامهات وان علون والبنات وان سفلن وخمس منها بطريق الاخوة وهن الاخوات من الاوجه الثلاثة والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت فذكر فى الآية صورة واحدة من هذين القسمين فى محرمات الرضاعة تنبيها بهما على الباقى ثم انه عليه السلام اكد هذا البيان بصريح قوله يحرم من الرضاع مايحرم من النسب كذا ذكره الامام فقول المص وامرها الى قوله قال عليه السلام اشارة الى ذلك ❁ **قوله** (قال عليه السلام يحرم من الرضاع مايحرم من النسب واستثناء اخت ابن الرجل وام اخيه من الرضاع) جواب سؤال ❁ **قوله** (من هذا الاصل) متعلق باستثناء ❁ **قوله** (ليس بصحيح فان حرمتهما من النسب بالمصاهرة دون النسب) لانهما غير داخلين فى الاصل وصحة الاستثناء يتوقف على الدخول والمص اراد به الاستدراك على صاحب الكشاف حيث قال قالوا تحرم الرضاع كتحريم النسب الا فى مسئلتين وفى الحقيقة اعتراض على القوم اذ الفقهاء الحنفية اتفقوا على هذا الاستثناء مع استثناء كثير من الصور مثل ام اخته وجدة ابنه وام عمه وعمته وام خاله وخالته للرجل يعنى ان شيأ من النسوة المذكورات لاتحرم الرجل اذا كانت من الرضاع لكن قال فى الغاية هذا تخصيص للحديث بدليل عقلى وهو سهو فان الحديث يوجب عموم الحرمة لاجل الرضاع حيث وجدت الحرمة لاجل النسب وحرمة ام اخته من النسب لالاجل انهما ام اخته بل لكونهما امه اوموطوءة ابيه الاترى انها تحرم عليه وان لم يكن له اخ وساق الكلام الى آخر المرام ثم قال وهذا ليس بتخصيص وانما الحل لعدم المعنى الموجب للحرمة فلم يتناوله اللفظ والتخصيص لايكون لاعند ماينتاوله اللفظ كذا فى الزيلعى والى هذا التفصيل اشار المص بقوله فان حرمتهما فى النسب بالمصاهرة الخ ولعل مراد مشايخنا ان النسوة المذكورة محرمات فى النسب وان لم يكن بالنسب فيكفى هذا فى صحة الاستثناء ولا ينبغى مخالفة عامة المشايخ بحيث ان يطلب لكلامهم محملا صحيحا وتأويلا منيفا ٢٣ ❁ **قوله** (ذكر اولا محرمات النسب ثم الرضاعة لان لها لحمة كلحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فان تحريمهن عارض لمصلحة الزواج) لان لها لحمة اى اتصال وهى استعارة من لحمة الثوب المعروفة كاتصال النسب لما اشرنا من ان حرمة النسب للجزئية وفى الارضاع تحقق شبهة البعضية الثابتة بنشور العظم وانبات اللحم بتحقق دليله

١٩٩ الا ان يسم مدار معه مطون على انها ارتكب الزنا فاذا شهدوا عليها امسكت فى بيت محبوسة الى ان تموت او يجعل الله لهن سبيلا وهذا قول جمهور المفسرين والقول الثانى وهو قول ابى مسلم الاصفهانى ان المراد بقوله واللاتى يأتين الفاحشة السحاقات اى المرأة التى تستمتع بالمرأة وحدها الحبس الى ان تموت وبقوله اللذان يأتيانها منكم اللواط وحدهما الاذى بالقول والفعل والمراد بالآية المذكورة فى سورة النور الزنا بين الرجل والمرأة وحده فى البكر الجلد وفى المحصن الرجم

قوله كالمحتوم بالحاء المهملة من الحتم اى كالواجب معنى الوجوب مستفاد من كلمة على فى على الله والمصير الى معنى التشبيه لان الله تعالى لايجب عليه شئ لكن صار هنا بمقتضى وعده الممتنع عليه خلافه بمنزلة الواجب وكلمة على مجاز عند اهل السنة واما عند المعتزلة فحقيقة ولهذا قال صاحب الكشاف يعنى انما القبول والغفران واجب على الله تعالى لهؤلاء

قوله من تاب عليه اذا قبل توبته يعنى التوبة هنا ماخوذة من تاب الله على العبد ومعناه قبل توبته فيكون معنى التوبة قبول التوبة

قوله متلبسين بها صير بجعل الباء فى بجهالة على الملابسة

قوله سفها قيد التسهم بالجهل لها بالسفاهة التى هى فى خفة العقل جوابا عما يقال من عمل ذنبا ولم يعلم انه ذنب لم يستحق عقابا لان الخطأ مرفوع من هذه الامة فلا حاجة للذين يعملون السوء بجهالة الى التوبة اصلا واذا فسر الجهالة بالسفاهة يكون عمله السوء عن علم بانه سوء لاعن جهل فلذا احتيج الى التوبة واذا قيد الجهالة بالسفاهة ثم فان ارتكاب الذنب سفه وتجهيل حل معنى الجهالة الى التجاهل الذى لاينافى العلم

قوله او قبل ان يشرب عطف على جره قبل حضور الموت قوله هو ماقبل ان ينزل بهم سلطان الموت ناظر الى الوجه الاول من وجهى معنى قريب وهو قوله اى قبل حضور الموت وقوله ان يزين السوء ناظر الى الوجه الثانى منهما وذلك قوله او قبل ان يشرب

قوله لتضاعف كفرهم تعليل لجمع السيئات فى حق المنافقين وتوحيد السوء فى عصاة المؤمنين قوله وبالذين يموتون الكفار اى الكفر الخالص المعنون كفرهم غير المنافقين المظهرين باسنتهم الايمان المبطنين الكفر فى قلوبهم قال الامام ولايمكن ان يقال المراد منه المنافق لان الصحيح ان المنافق كافر قال الله تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون قوله تأكيد لعدم قبول توبتهم فيما استفيد عدم قبول توبتهم من مفهوم قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات الآية فان منطوقه نفى التوبة منهم واذا انتفى التوبة انتفى قبولها فان قبولها انما يكون بعد ثبوتها فكان قوله عز وجل اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما تأكيدا لعدم قبول توبتهم المستفاد من مفهوم الكلام السابق **قوله** وقيل اصله اعددنا اى جعلناه عدة لهم فابدلت الدال الاولى تاء لقرب التاء من الدال فى المخرج قوله (وهو) وقيل لايحل لكم عطف على قوله فنهوا عن ذلك عطف تفسير اى نهوا بان قيل لايحل لكم ان تأخذوهن على سبيل الارث فعلى هذا يكون النساء فى ان ترثوا النساء مفعولا ثانيا ٨٨

وهو فصل الارضاع فيدور الحكم عليه وهو الحرمة كالسفر والقصر الخفسانين والحرمة ناشئة من ذا يجوز ايضا بخلاف حرمة المصاهرة فانها عارضة لمصلحة ازواج فلذا اخرت عنهما * **قوله** (والربائب جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من آخر سمي به لانه يربه كما يرب ولده في غالب الامر فعيل بمعنى المفعول) والربيب ولد المرأة سواء كان مذكرا ومؤنثا في غالب الامر ثم اتسع فيه فسمي بذلك وان لم يربه * **قوله** (وانما لحقته التاء لانه صار اسما) اي فعيل بمعنى لمفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث الا اذا جعلت من قبيل الاسماء بفرق بينهما بالتاء يكون دليلا على الاول * **قوله** (ومن نسائكم متعلق بربائبكم واللاتي بصلتها) ومن تمام صلتها قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن والمصنف اختار كون من نسائكم حالا من المنكر في الظرف الظهور كونه داخلا في جزء الصلة * **قوله** (صفتها مقيدة للفظ الكلام) الاولى تركه * **قوله** (بالاجماع قضية للتصميم بالاجماع متعلق بمقيدة بالحكم فانهم اجمعوا على ان تحريم الربائب مقيد بكونهن من النساء المدخول بهن * **قوله** (ولا يجوز تعليقهما بالامهات ايضا) اي اللاتي بان يكون صفة مقيدة لعدم مساعدة القاعدة مع مخالفة الاجماع * **قوله** (لان من) شروع في بيان عدم مساعدة القاعدة * **قوله** (اذا علقتها بالربائب كانت ابتدائية) لان الربائب نشأت من تلك النساء * **قوله** (فان علقتها بالامهات لم يجز ذلك بل وجب ان يكون بيانا لنسائكم) لم يجز ذلك لان الامر فيها عكس الربائب * **قوله** (والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جمهور الادباء) اي اللفظ المشترك لا يجوز استعماله في اكثر من معنيين مطلقا عند او في المعنيين المتنافيين بالاتفاق وهنا كذلك فان معنى البيانية يقتضي اتحاد الثاني بالاول والابتدائية توجب حصول الثاني من الاول * **قوله** (اللهم الا اذا جعلتها للاتصال) فانها قد تستعمل للاتصال باي وجه كان بطريق الاستعارة اذ معنى الاتصال من متفرعات معنى الابتداء * **قوله** (كقوله تعالى بعضهم من بعض وانت

متى على معنى ان امهات النساء وبناتهن متصلات بهن لكن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فرق بينهما على معنى ان امهات يعني ان من نسائكم حال من امهات والربائب متعلقة بهما جميعا ولا محذور حينئذ لان الاتصال قدر مشترك بين الامهات والربائب اشتراكا معنويا وان كان جهة الاتصال متفاوتة فيهما والى هذا التفصيل اشار بقوله متصلات بهن فحينئذ يندفع عدم مساعدة القاعدة لكن بقي مخالفة الاجماع المستند الى قول النبي عليه السلام وعن هذا قال لكن الرسول عليه السلام الخ فعلم بهذا ان الاحتمال بتصحيح تعلق من بالامهات والربائب جميعا بجعلها للاتصال ليس بحسن لعدم العمل بمقتضاه في لامهات عند الجمهور * **قوله** (وقال في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل ان يدخل بها) اي في شان رجل وفي حقه ولا حل رجلا وهو عام للصبي المزوج على الوجه المذكور فطلقها الفاء للسببية ولا يشترط التعقيب * **قوله** (انه لا بأس ان يتزوج ابنتها) اشارة لطيفة الى ان تركه اولى والتجنب عنه احرى * **قوله** (ولا يحل له ان يتزوج امها) فلذا ورد نكاح البنات يحرم الامهات ووطئ الامهات يحرم البنات * **قوله** (واليه ذهب عامة العلماء) فلا يجوز تقييد تحريم الامهات بالدخول بجعل من اتصالية * **قوله** (غير انه روي عن علي رضي الله تعالى عنه تقييد التحريم فيهما) وروى عن ابن عباس وزيد وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وعن جابر روايتان كذا في الكشاف وفي كتب الفقه وتخصيص علي بالذكر لعلو شانه مع ان الغرض بيان المخالف والاستيعاب ليس بلازم * **قوله** (ولا يجوز ان يكون الموصول الثاني صفة للنسائين) والمراد بهذا الجواز التمسك به على تقييد التحريم فيهما فرد النص فقال ولا يجوز الخ * **قوله** (لان عاملهما مختلف) لان العامل في امهات نسائكم الاضافة وفي نسائكم حرف الجر فلو كان صفة لهما لاختلف العامل في الصفة اذا لعامل في الموصوف العامل في الصفة وتغايرهما جاز الا في رواية عن الفراء * **قوله** (وفائدة قوله في حجوركم تقوية العلة وتكميلها) اي علة الحرمة كانها النكتة في ايرادهن باسم الربائب دون بنات النساء مع ان التربية ليس بلازم * **قوله** (والمعنى ان الربائب اذا دخلتم بامهاتهن وهن في احتضانكم) ان الربائب اي بنات النساء وان لم تكن في تربيتهم * **قوله** (او بصدده قوي الشبه بينها وبين اولادكم) يعني ان الاحتضان بالفعل ليس بشرط بل يكفي القوة وهذا معنى كونه بصدده * **قوله** (وصارت احقاء بان يجروها مجراهم) فصارت تلك الربائب * **قوله** (لا لتقييد الحرمة واليه ذهب جمهور العلماء) عطف على تقوية العلة

والمفعول الاول محذوف والتقدير ان ترثوا الموتى نساءهن فان الموتى موروث منهم ونساؤهم الموروثات بمنزلة الاموال اي ان ترثوا النساء كما ترثون الاموال فعلى هذا لا يكون الخطاب للازواج بل لمن خاطبه الله من العصبات واما اذا كان الخطاب للازواج يكون النساء مفعولا اول والمفعول الثاني محذوفا التقدير ان ترثوا النساء اموالهم

قوله كارهات او مكرهات يعني انتصاب كرها على الحال فان كان من الكراهة يكون المعنى كارهات وان كان من الاكراه يكون المعنى مكرهات قال بعضهم كارهات على ان يقرأ كرها بالضم بمعنى المشقة ومكرهات على ان يقرأ كرها بالفتح على ان يكون ماخوذا من الاكراه

قوله عطف على ان ترثوا فعلى هذا لا يكون ولا تعضلوهن نهيا بل يكون التقدير لا يحل لكم ان ترثوا النساء ولا ان تعضلوهن ولا مذكرة التي للنافي لا يحل لكم داخلة للتأكيد اذ يصح المعنى بدونها فالمعنى لا يحل لكم ارثهن ولا عضلهن

قوله ثم خاطب الازواج ونهاهم عن العضل فعلى هذا يكون ولا تعضلوهن ابتداء كلام نهيا عن عضلهن وكلمة لا للنهي لا مزيدة للتأكيد كما في الوجه الاول

قوله والا مستثناء من اعم عام الظرف كانه قيل ولا تعضلوهن في جميع الاوقات الا وقت ان يأتين بفاحشة ويجوز ان يكون استثناء متصلا من اعم العلل والتقدير ولا تعضلوهن لعلة من العلل الا لان يأتين بفاحشة فحذف اللام لان الجار يحذف كثيرا من ان وان

قوله وعسى في الاصل علة الجزاء اي كلمة عسى وان وقعت في حيز الجزاء لكن الجزاء في الحقيقة محذوفة تقديرها وهو فاصبروا هن وعسى دليل الجزاء وعلته من توقع الخير سبب للصبر ومثله قوله ياخذونه بهتانا بين حمل انتصاب بهتانا واثما على الحال اولا وعلى العلة ثانيا قوله كما في قعدت عن الحرب جبنا يعني قوله بهتانا يحتمل النصب على انه مفعول له للاخذ ولا يجب ان يكون المفعول له غرضا من الفعل بل يكفي فيه ان يكون علة للفعل كما في قعدت عن الحرب جبنا فان الجبن ليس غرضا عن القعود بل هو علة حاملة على القعود وكذا البهتان علة حاملة على الاخذ وليس غرضا منه وقيل انتصابها بنزع الخافض اي ببهتان واثم وقيل بتقدير الفعل اي تصيبون به بهتانا واثما مبينا قوله يبهت المكذوب عليه اي يحير ويوقعه في الحيرة من بهته بهتانا اي اخذه بغتة قال الله تعالى بل تأتيهم بغتة فتبهتهم ويقال ايضا بهته بهتا فهو مبهوت اذا قال عليه ما لم يفعله فهو مبهوت وبهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير وبهت بالضم مثله وافصح منهما بهت على البناء للمفعول كما قال تعالى فبهت الذي كفر يقال رجل مبهوت ولا يقال باهت اقول جميع ما ذكر من معانيه لا يخلو عن معنى الحيرة والدهشة **قوله** والحال انه وصل اليها قال الليث افضى فلان الى فلان اي وصل واصل افضى من الفضاء الذي هو السعة يقال فضا يفضو فضاء اذا اتسع وللمفسرين في الافضاء في هذه الآية قولان احدهما ان الافضاء هنا كناية عن الجماع وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدي واختيار الزجاج وابن قتيبة ومذهب الشافعي لان عنده اذا طلق الزوج امرأته قبل المس فله ان يرجع في نصف المهر وان خلا بها والقول الثاني في الافضاء ان يخلو بها وان لم يجامعها قال الكلبي الافضاء ان يكونا معها في

والحاصل ان شرط مفهوم المخالفة عند القائلين به ان لايكون له فائدة سوى مفهوم المخالفة وههنا فائدة سوى ذلك كما ذكره المص وان لايخرج مخرج العادة مثلا وهنا كذلك فان العادة جرت بكون الربائب في حجورهم ثم لايدل على نفي الحكم عما عداه ❁ قوله (وقد روى عن علي رضي الله تعالى عنه جعله شرطا) فالربائب اذا لم تكن في حجورهم يحل نكاحهن عنده فلا يكون تحريمهن مؤبدا وفائدة قوله في حجوركم تقييد الحرمة وبهذا القول اخذ داود ❁ قوله (والامهات والربائب قد ولان قريبة والبعيدة) اراد الاصول والفروع منهما على طريق عموم المجاز ❁ قوله (وقوله دخلتم بهن اى دخلتم معهن الستر) الظاهر انه حمل الباء على المصاحبة وجاء صلة الدخول والقول بان مراده ان الباء للتعدية وقد ذكر صاحب الكشف في الفرق بين تعدية ذهب بالباء وبين تعديته بالهمزة انه اذا عديت بالباء يكون المعنى الاخذ والاستصحاب واما الاذهاب فانه كالازالة تكلف مستغنى عنه ❁ قوله (وهى كناية عن الجماع) لان هذا الدخول يلزمه الجماع في الاغلب ❁ قوله (ويؤثر في الحرمة ما ليس بزنا كالوطئ بشبهة او بملك يمين) هذا مذهب المص وعندنا الزنا يوجب حرمة المصاهرة كما ذكرنا سابقا كالوطئ بشبهة وبملك يمين ❁ قوله (وعن ابي حنيفة لمس المنكوحة) قيد المنكوحة لان الكلام في المنكوحة والا فلمس الاجنبية يؤثر في الحرمة ❁ قوله (ونحوه كالدخول) ونحوه كالنظر الى فرجها الداخل ولو كان نظره من زجاج او ماء هي فيه اى المرأة فيه ٢٢ ❁ قوله (فان لم تكونوا) الخ لان حكم بيان الدخول مستلزم لبيان حكم عدمه فهي لترتيب ما بعدها على ما قبلها دخلتم بهن ولم تفعلوا ما يقوم مقام الدخول وتعميم الحكم في الموضعين الى ما هو مثل الدخول اما بطريق دلالة النص او بتعميم الدخول اليه على طريق عموم المجاز او بجعله من باب حذف المعطوف مع العاطف فلا جناح عليكم اى في نكاح الربائب ❁ قوله (تصريح بعد اشعار) باعتبار مفهوم الصفة فان قوله اللاتي في حجوركم من نسائكم الآية مشعر بهذا فيكون فان لم تكونوا دخلتم بهن تصريحا بعد اشعار ❁ قوله (دفعا لقياس) اى القياس الربائب على امهات النساء في كون الربائب محرمة على الاطلاق فانهن اذا لايجعل القياس بعد النص على حكم انتفاء الدخول فلو لم يصرح واكتفى بالاشعار المذكور لكان للقياس محل ❁ ٢٣ قوله (اى زوجاتهم) ولو لم تكن مدخولا بها لاطلاق النص كما ان امرأة الاب تحرم عليه وان لم يدخل الاب كذا في الزاهدي ❁ قوله (سميت الزوجة حليلة لحلها او لحلولها مع الزوج) الحلها انها الحليلة من الحلال او حلولها فالحليلة فعيلة من الحلول بمعنى الدخول لانها تحل مع زوجها حيث كان ٢٤ ❁ قوله (احترازا عن المتبنين) فان حليلته غير محرمة عليه ❁ قوله (لاعن ابناء الولد) فان حلائل ابناء الولد محرمة ايضا على الوالد فانهم دخلوا في حكم الابناء الصلبية والابناء بمعنى الفروع يتناول الابناء الصلبية وابناء الولد الصلبية وان سفلوا بطريق عموم المجاز كما مر نظيره وكذا يحرم حلائل الابناء من الرضاع ووجه دخوله في الحكم ان الرضاع منزل منزلة النسب والظاهر انه ثبت بدلالة النص ٢٥ ❁ قوله (في موضع الرفع عطفا على المحرمات) اى على احد المحرمات اما على الاول او الاقرب على اختلاف الرأيين والاشارة الى الرأيين لم يبين المعطوف عليه وبين على اطلاقه ومن المعلوم ان المراد بالمحرمات المعطوف عليها المحرمات نكاحا فيكون المعنى وحرم عليكم الجمع بين الاختين نكاحا لكون المعطوف مذكرا قدر العامل مذكرا كما في الكشاف اذ لايجب اتحاد العامل في المعاطفين تذكيرا وتأنيثا واما الجمع بين الاختين في ملك اليمين بلا وطئ واستمتاع فيجوز اتفاقا واما الجمع بينهما في ملك اليمين فقد اختلف فيه اميرا المؤمنين رضي الله تعالى عنهما والاشارة اليه لما قال والظاهر ان الحرمة الخ ❁ قوله (والظاهر) والاولى وظاهر كلام ❁ قوله (ان الحرمة غير مقصورة على النكاح فان المحرمات المعدودة كما هي محرمة في النكاح فهي محرمة في ملك اليمين ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما) بهى محرمة في ملك اليمين اى وطأ واستمتاعا ولو صرح به لكان افيد وهذا انما يكون فيما يتصور فيه ملك اليمين فلا يتناول الاصول والفروع والاخوات والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت حتى يقال يريد به ان بعض المحرمات بل لايبعد ان يقال ان مقصود المص بيان حرمة الجمع بين الاختين فلذا تعرض بيان تحقيقه فقال ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله عنهما

٤٤ في لحف واحد جامعها او لم يجامعها وهذا القول اختيار الفراء ومذهب ابي حنيفة ان الخلوة الصحيحة يقرر المهر وان لم يمسها فقول المص رحمه الله والحال انه وصل اليها بالاصفة ودخل بها ويقرر المهر به على مذهبه فانه شافعي المذهب وعند ابي حنيفة رحمه الله لايلزم في كون المهر مقررا الدخول بمعنى الجماع اذ يكفي وجود الخلوة الصحيحة اذ ظاهر الآية يقوى مذهب الشافعي رضي الله عنه فان الانكار لاخذ في الآية قد قيد بقيد الافضاء الذي هو كناية عن الجماع بحسب الظاهر وابو حنيفة يجعل مجرد الخلوة من الافضاء الذي حقيقته الوصول وقد حصل الوصول بالخلوة فتقرر بها المهر

قوله عهدا وثيقا وهو حق الصحبة فسر الميثاق الغليظ بوجوه الاول هو ان الميثاق الغليظ هو حق الصحبة والمعاشرة وصفه بالغلظة لقوته وعظمته وقالوا الصحبة عشرين يوما قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج والثاني الامساك بالمعروف والتسريح بالاحسان وهو قول السدي وعكرمة والفراء والميثاق الغليظ على هذا هو قولهم زوجتك هذه المرأة على ما اخذ الله للنساء من الرجال من امساك بمعروف او تسريح باحسان ومعلوم انه اذا الجأها الى ان بذلت المهر يكون غير مسرح لها باحسان بل مسرحا باساءة والثالث ما قال ابن عباس ومجاهد ان الميثاق الغليظ كلمة التزوج المعقودة على الصداق وتلك الكلمة كلمة يستحل بها فروج النساء وهذا هو ما اشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اخذتموهن الحديث فتأخذون هاتين الجملتين اللتين وقعتا حالا من فاعل تأخذونه وهما جملة وقد افضى بعضكم الى بعض وجملة واخذن منكم ميثاقا غليظا هو علة الانكار الذي افاده حرف الاستفهام في اتأخذونه فان الحال قد تكون تفيد فائدة التعليل كما في قولك ضربته مؤدبا من مؤدبا وان كان حالا لكنه يفيد فائدة قولك ضربته للتاديب

قوله كأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح اباؤكم الا ما قد سلف اى لاتستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم فيما سلف اى في زمان الجاهلية قبل التحريم هذا الوجه هو ما ذكره صاحب حل العقد فقال هذا الاستثناء على طريق المعنى لان قوله لاتنكحوا ما نكح اباؤكم من النساء الا ما قد سلف معناه الا ما قد سلف قبل نزول آية التحريم فانه معفو عنه قال ابن عباس رضي الله عنه وجمهور المفسرين كان اهل الجاهلية يتزوجون بازواج ابائهم فالله تعالى نهاهم بهذه الآية عن ذلك الفعل قال ابو حنيفة رضي الله عنه يحرم على الرجل ان يتزوج بموطوءة ابيه وقال الشافعي رضي الله عنه لايحرم احتج ابو حنيفة بهذه الآية فقال انه تعالى نهى الرجل عن ان ينكح منكوحة ابيه والنكاح عبارة عن الوطئ فكان هذا نهيا عن نكاح موطوءة ابيه وانما قلنا ان النكاح عبارة عن الوطئ لوجوه الاول قوله تعالى فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره اضاف هذا النكاح الى الزوجة والنكاح المضاف الى الزوجة هو الوطئ لا العقد لان المرأة لايمكنها ان تتزوج بزوج نفسها لان تحصيل الحاصل محال ولانه لو كان المراد بالنكاح في هذه الآية العقد لوجب ان يحصل التحليل بمجرد العقد وحيث لم يحصل علمنا ان المراد ليس هو العقد بل الوطئ او ما يشبه الوطئ فثبت بهذه الوجوه ان النكاح عبارة عن الوطئ فلزم ان يكون قوله ولاتنكحوا ما نكح اباؤكم من النساء معناه لاتنكحوا ما وطئهن اباؤكم وهذا يدخل فيه المنكوحة والمزنية (وقد) قوله او من اللفظ اى او استثناء من اللفظ ٦٦

قوله اي احلتهما اقول النص حرمتهما آية واحلتهما آية ف [illegible] وقوله بعد هذه الآية وقولها وما ملكت ايمانكم
نشير [illegible] ٢٢ الا ما قد سلف ٢٣ ان الله كان غفورا رحيما والمحصنات من النساء ٢٤ الا ما ملكت ايمانكم

وقد خصص بيان عطفه على المحرمات بالذكر * قوله (حرمتهما آية) اي حرمت جمعهما وطأ واستمتاعا اذ الجمع بدون ذلك لا يدخل تحت النزاع * قوله (واحلتهما آية) اي آية اخرى غير الاول اذ النكرة اذا اعيدت نكرة فهي غير الاول ثم الاستدلال بالوصفين يجوزي * قوله (يشتمل عليه الآية) اي آية وان تجمعوا فهي حرمتهما تارة ظاهرها يقتضي حرمة الجمع بينهما مطلقا بالنكاح او بملك اليمين وطأ او استمتاعا * قوله (وقوله) عطف على هذه الآية * قوله (او ما ملكت ايمانكم) فهي احلتهما فانه يقتضي حل مصاحبة الامة من غير تفرقة بين الواحدة وما فوقها والاختين وغيرهما فكأنه قيل وان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم اي فتخيروا الاماء بالغة ما بلغن ولزم من ضرورة العموم حل الجمع بينهما وطأ واستمتاعا لان آية التحليل وهي او ما ملكت ايمانكم * قوله (فرجح علي كرم الله وجهه التحريم وعثمان رضي الله عنه التحليل وقال علي اظهر لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك) وذلك ان كانت مخصوصة في غيرهما وبالتخصيص اولى من آية التحريم اذ لا تخصيص ابتداء في غيره اذ العام الذي خص منه البعض ظني بدليل قطعي القطعي [illegible] تخصيصه بالخبر الواحد والقياس والعام الذي لم يخص بدليل قطعي فهو قطعي عندنا ان كان ظنيا ايضا عند الشافعي فالاول اولى بالتخصيص فلما اخرج الجمع بين الاختين عن حكم الحل بقي في الحرمة سالما عن المعارض وهذا قال علي رضي الله تعالى عنه وبه اخذ عامة العلماء وجه ترجيح عثمان رضي الله تعالى عنه التحليل اطلاق قوله تعالى او ما ملكت ايمانكم كذا فهم من الزيلعي ولا يخفى انه لا يكون هذا وجه ترجيح التحليل ولا يبعد ان يقال انه رضي الله تعالى عنه مال الى الاحسن والايسر والقول بان آية التحليل متأخرة نزولا ملتفا رحمه ابي اشي لان آية التحليل مكية وآية التحريم مدنية كما صرح به بعض المحشين فالترجيح في عكسه وان تمسك هذا فيمنع ذلك بثبوت التعارض ودفع ما ذكر من النص وهو الحرمة كلها من الرضاع واخته من الرضاع وغيرهما من المحرمات بالمصاهرة او غيرها بشركة وفي وهي ذوات ازواج * قوله (واقوله عليه السلام ما اجتمع الحلال والحرام الا غلب الحرام) اي ما اجتمع دال على حل شئ ودليل حرمته الا غلب دليل الحرمة على دليل الحل للاحتياط والمعنى ما اجتمع احتمال كون الشئ حلالا وكونه حراما الا غلب جانب احتمال الحرمة اذ الاحتراز عن وقوع الحرام آكد واهم من الحلال ولفظ غلب حال بدون قد واو وقوعه ما بعد الا وذلك لانه قصد لزوم ترتيب مضمون ما بعد الا لما قبلها فاشبه بالشرط والجزاء ثم انه يشترك في هذا الحكم بين امرأة وعمتها وغيرهما من حرم امرأة بين اثنتين فرضت ذكرا لم تحل له الاخرى فان مدار حرمة الجمع بين الاختين القرابة المفضية الى قطع ما امر الله به ان يوصل وذلك متحقق في الجمع بين المذكور بل اولى في بعضهن كالعمة والخالة بمنزلة الام وهي تدل على حرمة جمع الاختين نصا وعلى حرمة الجمع بين هؤلاء دلالة فقوله عليه السلام لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة اخيها ولا على ابنة اختها من قبيل تفسير الآية لا من قبيل نسخها فمن قال انه مشهور تجوز به الزيادة على الكتاب حينئذ يكون بيان تفسير لكن المقول هو الاول قول النص واصل الح حاله [illegible] على ايه اشارة الى ان تقدير النكاح في قوله حرمت عليكم امهاتكم قال وانت خبير بان النص انه تقدير النكاح بوجود ثلاثة فالاظهر ان مراده التنبيه على ان النكاح الذي هو وسيلة الاستمتاع اذا حرم فحرمة نفس استمتاع المرأة بطريق الاولوية وثبت بدلالة النص ٢٢ * قوله (استثناء لا زم المعنى او منقطع معناه لكن ما قد سلف) او منقطع بالمعنى الذي مر تحقيقه في قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وعن هذا قال لكن ما قد سلف مغفور * قوله (مغفور لقوله ان الله كان الآية) يعني غير لا مغفور قيل لم يقل او استثناء من اللفظ السابقة في التحريم كما قال فيما سبق لعدم جريانه هنا لقوله ان الله كان غفورا رحيما لكن الظاهر انه جار هنا وعدم تعرضه لانه قياس ما سبق قوله ذوات الازواج هذا احدى المعاني الاربعة للاحصان وهي التزوج والعفة والحرية والاسلام ٢٤ * قوله (ذوات الازواج احصنهن التزوج) احصنهن التزوج لانه سبب قربه واحصان الازواج سبب التزوج القرينة على ذلك عطفها على المحرمات وفائدة [illegible] الساما كيد عمومه (وقرأ الكسائي بكسر الصاد في جميع القرآن سوى هذا من الحرف لانهن احصن فروجهن ٢٤ يريد ما ملكت ايمانهم من اللاتي سبين ولهن ازواج كفار فهن حلال

اي من لفظ ما في قوله عز وجل ما نكح آباؤكم لا من لازم المعنى وهذا المبالغة في التحريم معنى المبالغة في هذا الوجه [illegible] التعليق بالمحال الذي افاده هذا الاستثناء فالمعنى [illegible] ان تنكحوا ما قد سلف في نكحوه فانه لا يتصور [illegible] ان تنكحوا غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق الى اباحته كما يعلق بالمحال في نحو حتى يلج الجمل في سم الخياط وهذا كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب وهذا تأكيد للمدح بما يشبه الذم والاستثناء من العيب لاثبات [illegible] ان يكون وجود العيب فيهم لا يكون الا على تقدير ان يكون [illegible] هذا محال فمال ما اثبت الا على تقدير المحال [illegible] لا [illegible] فى الآية استثنى مما نكح الآباء ما قد سلف وهذا الاستثناء لا يكون الا على تقدير امكان نكاح ما قد سلف فجواز نكاح ما نكح لا باء لا يكون الا على تقدير امكان نكاح ما سلف لكنه محال فيكون جواز نكاح ما نكح الآباء محالا فهو ابراز الكلام في معرض المحال ومبالغة في دفع اباحته وهذا الوجهان انما [illegible] ما افاده حيث لا [illegible] على الاتصال واما اذا حمل الاستثناء على الانقطاع كما هو الوجه الثالث يكون الاستثناء [illegible] والمعنى لكن ما قد سلف من نكاح ما نكح آباؤكم فانكم لا تؤاخذون عليه ولا تعاقبون به لانه كان قبل نزول آية التحريم فيكون الاستثناء على هذا ايضا من المعنى اللازم للنهي لان الاستثناء قال بعضهم ان الاستثناء منقطع والمعنى لكن ما قد سلف ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم لكن ما سلف فانكم مقرون عليه قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرهم عليهن مدة ثم امر بمفارقتهن وانما فعل ذلك ليكون اخراجهم عن هذه العادة الردية على سبيل التدريج وقيل ان هذا خطأ لانه صلى الله عليه وسلم ما اقر احدا على نكاح امرأة ابيه وان كان في الجاهلية وهذا هو المعنى بقول النص لانه مقرر عطفا على قوله لا مؤاخذة عليه اي معنى ما قد سلف لا مؤاخذة على نكاح ما سلف لا تقريرهم على ذلك النكاح وتثبيتهم عليه لان ذلك خلاف ما روي من الحديث قوله اي نكاح [illegible] عند الله ما خص فيه معنى قوله عند الله مستفاد من كلمة كان السابقة في انه كان فاحشة اي ان نكاح ما نكح آباؤكم كان في علم الله تعالى وقضائه الازلي فاحشة ومقتا اي مقيت اي [illegible] فاعلم في انه على هذا الوجه راجع الى هذا النكاح بعد النهي ويجوز ان يكون راجعا الى هذا النكاح قبل النهي اعلم الله

(٥١) تعلم ان هذا الذي حرم عليهم كان لم يزل منكرا في قلوبهم ممقوتا عندهم كانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة ابيه مقيت بمعنى ممقوت وذلك لان زوجة الاب تشبه الام وكان نكاح الامهات من اقبح الاشياء عند العرب فلما كان هذا النكاح يشبه ذلك لا جرم كان مستقبحا عندهم فبين الله المقت عبارة عن بغض مقرون باستحقار حصل ذلك بسبب امر قبيح ارتكبه صاحبه وهو من الله في حق العبد يدل على غاية الخزي والخسار قوله سبيلا من ساء تقدير المخصوص بالذم المحذوف ولكن الوجه على ما قال الشيخ ان في ساء ضمير فاعل راجعا الى نكاح ما نكح آباؤكم فلا صون تفسير الماتن فان قال وحسن اولئك رفيقا قال الامام اعلم ان مراتب القبح ثلاثة القبح في العقول وفي الشرائع وفي العادات فقوله انه كان فاحشة اشارة الى القبح العقلي وقوله ومقتا اشارة الى القبح الشرعي وقوله وساء سبيلا اشارة الى القبح في العرف والعادة ومتى اجتمعت فيه ٥٠

٢ قوله واطلاق لا آية الخ تفصيل هذا المحل في كتب الفقه ١٢ منه ٣ قوله مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة من قبيل له علي الف درهم اعترافا ١٢ منه ٤ قوله على حرمت والجامع تضاد وحرمت واحل قال على الماضوية والاخبار غير مقصود الى الانشاء كما صرح به في التلويح ولما كان تحليل ما سوى ذلك مؤكدة تحريم هؤلاء حسن عطف احل على البناء للمفعول على كتب لمناسبتها في كونها مؤكدة لما قبلها ١٢ منه

(٣-٢) (سورة النساء) ٥٢٤ كتب الله عليكم ٥٢٥ واحل لكم ٥٢٤ ما وراء ذلكم

فالسابين والنكاح مرتفع بالسبي لقول ابي سعيد اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فاستحللناهن وبإياه عني الفرزدق بقوله ⁕ وذات حليل انكحتها رماحنا ⁕ حلال لمن يبني بها لم تطلق ⁕ قوله (وقال ابو حنيفة ليس الزوجين لم يرتفع النكاح ولا يحل للسابي وطؤها الا بالآية والحديث حجة عليه) لكون اطلاق الآية والحديث حجة عليه غير مسلم قال في الاحكام المروي انه لما كان يوم اوطاس لحقت الرجال بالجبال واخذت النساء فقال المسلمون كيف نصنع ولهن ازواج فنزل الله تعالى والمحصنات الآية كما ذكره اهل المغازي فثبت انه لم يكن معهن ازواجهن فان احتجوا بعموم اللفظ قيل لهم قد اتفقنا على انه ليس بعام وانه لا يجب الفرقة بحدوث الملك فاذا لم يكن كذلك علمنا ان الفرقة لمعنى آخر وهو اختلاف الدارين فلزم تخصيصها بالسبايا وحدهن وليس السبي سبب الفرقة بدليل انها لو خرجت الينا مسلمة او ذمية ولم يلحق بها زوجها وقعت الفرقة بلا خلاف وقد حكم الله تعالى في المهاجرات في قوله تعالى ولا تمسكوا بعصم الكوافر ولا يتم ما ذكره المص كيف لا وقد ذكر المفسرون ان المراد نهي المشركين المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات فعلم ان السبب اختلاف الدارين فاذا سبي الزوجان لم يوجد اختلاف الدارين ولم يرتفع النكاح وايضا ارتفع تباين الدارين حقيقة او حكما لا ينتظم المصالح فشابه المحرمية والسبي يوجب ملك الرقبة وهو لا ينافي النكاح ابتداء وكذا بقاء فصار كالشراء فاربع صور تتفق وهو اذا خرجا الينا مسلمين وذميين او مستأمنين ثم اسلما معا او صارا ذميين لا تقع الفرقة اتفاقا ولو سبي احدهما تقع الفرقة اتفاقا اما اذا خرج احدهما الينا مسلما او ذميا او مستأمنا ثم صار باحد الوصفين تقع الفرقة عندنا وعند الشافعي لا تقع الفرقة التي بينه وبين المرأة التي في دار الحرب واذا سبي الزوجان معا فعنده تقع الفرقة وللسابي ان يطأها بعد الاستبراء وعندنا لا تقع الفرقة لعدم تباين الدارين كذا في البحر الرائق ملخصا واوطاس بفتح الهمزة وطاء وسين مهملة واد بديار هوازن كانت فيه وقعة الوقعة ٢٢ ⁕ قوله (مصدر مؤكد ٣ اي كتب الله عليكم) اشارة الى ان كتاب الله اصله كتب الله واضافة الكتاب لا ينافي مصدرا مؤكدا واشار بقوله كتب الله عليكم الى ان عليكم متعلق بالفعل المحذوف وجعله كتب الله كالفذلكة لما قبلها ومؤكدة ولذا ترك العطف ⁕ قوله (تحريم هؤلاء كتابا) اشارة الى المفعول المحذوف لكتب المقدر الظاهر ان معنى كتب الزم واثبت وقطع وتحريم مصدر مبني للمفعول والا فمعنى فرض تحريم هؤلاء ان اريد بالفرض المعنى المصطلح ⁕ قوله (وقرئ كتب الله بالجمع والرفع اي هذه فرائض الله عليكم) اي ان المبتدأ محذوف والمشار اليه بهذه المحرمات المذكورة بتقدير المضاف فالتأنيث باعتبار المضاف اليه او نفس التحريم ⁕ قوله (وكتب الله لفظ الفعل) اي وقرئ كتب الله الذي نصب كتاب الله هذا بناء على ما اختاره من القراءة واما على قراءة كتب الله بلفظ الفعل فعطفه على الفعل الصريح واما على قراءة كتب الله بالجمع فالعطف عليها ليس بمستحسن فالاول كونه معطوفا على حرمت على كل قراءة كما ذهب اليه البعض وقال لا يضر اختلاف المتعاطفين بحسب الظاهر اذ كتاب الله يدل على ان المحرم هو الله تعالى ثم كون العطف على كتب لان الحكم بتحليل ما وراء ذلك يؤكد تحريم ذلك كان المعطوف عليه يؤكد تحريمه فيحصل المشاركة بين المتعاطفين ٢٣ ⁕ قوله (عطف على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم على البناء للمفعول عطفا على حرمت ٤) وتوسط كتاب الله بينهما للمبالغة في التحريض على المحافظة على المحرمات المذكورة ولعل اختيار المص قراءة المبني للفاعل لئلا يلزم التوسيط فانه وان اشتمل الفائدة المذكورة لكن الاول عدم الفصل بين المتعاطفين وينكشف منه عدم التفات قول من قال انه عطف على حرمت ٢٤ ⁕ قوله (ما سوى المحرمات الثمان المذكورة) الاولى ما سوى المذكور من المحرمات لان اسم الاشارة مفرد مذكر محرمات الثمان المذكورة كذا في بعض النسخ وفي بعضها المحرمات المذكورة كونها ثمانية باعتبار ادراج البعض اذ الامهات تتناول الصلبية والرضاعية وامهات النساء والبنات تعم الصلبية والربائب وبنات الاخ وبنات الاخت والستة الباقية الاخوات والعمات والخالات وحلائل الابناء والجمع بين الاختين والمحصنات ⁕ قوله (وخص عنه بالسنة ما في معنى المذكورات) اي ما وراء ذلكم عام خص منه البعض وهو ما ذكره المص والمخصص اما السنة كما ذكره المص او الكتاب وهو ما زاد على الاربعة وتخصيص العام بالسنة والخبر الواحد انما يجوز اذا كان مخصصا بدليل

٥ هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح
قوله ليس المراد تحريم ذاتهن لما اوهم ظاهر الآية بحسب المنطوق تحريم الذوات حيث قيل امهاتكم لا نكاح امهاتكم صرفه عن ظاهره الى تحريم نكاحهن كما في قوله تعالى حرمت عليكم الميتة ليس المراد تحريم ذات الميتة وانما المراد تحريم اكلها والدليل على خصوصية المضاف هنا سياق الآية وسياقها فانها في النكاح قالوا ان حرمة الامهات والبنات كانت ثابتة في زمان آدم عليه السلام الى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن في شيء من الاديان الالهية الا ان زرادشت الهندي رئيس المجوس قال بحله الا ان اكثر المسلمين اتفقوا على انه كان كاذبا اما نكاح الاخوات فقد نقل ان ذلك كان مباحا في زمان آدم عليه السلام وانما حكم الله تعالى باباحة ذلك على سبيل الضرورة قال الامام رأيت بعض المشايخ ذكر ذلك فقال انه تعالى بعث الحوارين من الجنة ليزوج بهما ابناء آدم عليه السلام وهذا بعيد لانه اذا كان زوجات ابنائه وازواج بناته من اهل الجنة لا يكون هذا النسل من اولاد آدم فقط وذلك بالاجماع باطل وذكر العلماء ان السبب لهذا التحريم ان الوطء اذلال واهانة والانسان لاجل ان يستحيي من ذكره ولا يقدم عليه الا في الموضع الخالي واكثر انواع الشتم لا يكون الا بذكره واذا كان الامر كذلك وجب صون الامهات عنه لان انعام الام على الولد اعظم وجوه الانعام والبنت بمنزلة جزء الانسان وبعض منه فوجب صونها عن هذا الاذلال وكذا القول في البقية ثم انه تعالى نص على تحريم اربعة عشر صنفا من النسوان سبعة منهن من جهة النسب وهن الامهات والبنات والاخوات والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت وسبعة اخرى لا من جهة النسب وهن الامهات من الرضاعة والاخوات من الرضاعة وامهات النساء وازواج الابناء والآباء الا ان ازواج الابناء مذكورة ههنا وازواج الآباء مذكورة في الآية المتقدمة والجمع بين الاختين وهو مذكور في الآية المتأخرة والمحصنات من النساء
قوله وبناتكم تتناول من ولدتموه او ولدت من ولده متساوات في الوصفين على الحصر
قوله الاخوات من الاوجه الثلاثة اي الاخوات لاب وام معا ولاب فقط اولام فقط
قوله وكذا الباقية وهم الاعمام والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت كل ذلك اما لاب وام معا او لاب فقط اولام فقط
قوله والعمة كل انثى ولدها من ولد ذكرا ولدك قوله ولدها صفة انثى وقوله ولدك صفة ذكرا وكذا الامر في قوله والخالة كل انثى ولدها من ولد انثى ولدتك فان ولدها صفة انثى الاولى وولدتك صفة انثى الثانية قوله قريبا او بعيدا قيد للعمة والخالة جميعا
قوله نزل الله تعالى الرضاعة منزلة النسب فعلى هذا كان الظاهر ان يذكر في تحريم الرضاعة جميع من ذكر في تحريم النسب وهن سبع اثنان منهما هما المنتسبان بطريق الولادة وهن الامهات والبنات وخمس منها بطريق الاخوة وهن الاخوات والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت لكن ما شرع الله تعالى بذلك في احوال الرضاع ذكر كلا من هذين القسمين صورة واحدة تنبيها بها على الباقي لذكر منا من قسم قرابة الولادة الامهات ومن قسم قرابة الاخوة ونبه بذكر هذين القسمين على ان الحال في باب الرضاع كالحال في النسب ثم انه صلى الله عليه وسلم (قطعي)

قطعي وهنا كذلك لانه مخصص بقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع كما مر من حرمة ما زاد على الاربع وعند الشافعي يجوز تخصيصه بالخبر الواحد والقياس مطلقا فقوله وخص عنه او اخرج عن هذا العام * قوله (كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها) هذا تعجب منه لانه ذكر هنا وامرها على قياس النسب ثم روى الحديث يحرم من الرضاع الحديث بان هذا يومي الى ان سائر محرمات الرضاع اعني ما عداه من الام والاخت رضاعا فهم حرمته من الآية بطريق الدلالة حتى صرح به بعض المحشين وايده بنقل كلام الامام ، اوضحنا المقام هناك بهذا الطريق ودلالة النص في قوله وامرها على قياس النسب ان لم يكن مراده ذلك وحرمة الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها مثل الجمع بين امرأتين ايتهما فرضت ذكرا حرمت على الاخرى مستفادة من قوله وان تجمعوا بين الاختين بطريق الدلالة ايضا كما صرح به بعض الفضلاء فلا حاجة الى التخصيص الآن بقول ان النص لا يقول به في الاخير وان افاده كلامه في الاول والجمع بين المرأة وعمتها الخ قال عليه السلام لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة اخيها ولا على ابنة اختها ما قيل انه مشهور يجوز به الزيادة على الكتاب وان النص جنح اليه وقد بينه في سورة انه من قبيل بيان التغيير لا من قبيل بيان التغيير بل ومن المحرمات المخصوصة من عموم قوله واحل لكم ما وراء ذلكم المطلقة ثلاثا ونكاح المعتدة ومن كان تحته حرة يجوز له ان يتزوج بامة وتحريم الخامسة وتحريم الملاعنة لقوله عليه السلام المتلاعنان لا يجتمعان ابدا كما مر ولا يخفى عليك ان المحرمات المذكورة حرمتها مؤبدة ولذاتها حتى صرح به ائمة الاصول بان قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم محمول على ظاهره غير محتاج الى تقدير المضاف لان منشأ الحرمة عين المذكورات وذاتها فالمراد بما احل لكم ما وراء ذلكم دفع تلك الحرمة وحرمة المطلقة ثلاثا ونحوها عارضي لا ذاتي فلا تخصيص بذلك والحرمة في الجمع بين الاختين ذاتية وان كان حرمة اخت المرأة عارضية والمذكور في الآية حرمة الجمع لا حرمة الاخت فلا نقض ٢٢ * قوله (مفعول له والمعنى احل لكم ما وراء ذلكم) مفعول له اى لا حل ويجوز كونه مفعولا له للفعلين المذكورين باعتبار بيانهما اى بين لكم تحريم المحرمات المعدودة وما سواهن * قوله (اراد ان تبتغوا النساء باموالكم) والمص جعله مفعولا له للاخير لقربه ولاستلزام ذلك جعله مفعولا له للفعل الاول واما قوله باعتبار بيانهما فلا كلام في حسنه لكن لظهوره في مثل هذا المقام لم يتعرض له او المراد بالاحلال والتحريم الاحلال والتحريم بالكلام اللفظي وذلك عبارة عن البيان والاظهار وانما احتيج الى ما ذكره اذا كان المراد بهما الاحلال والتحريم بالخطاب الازلي والظاهر هو الاول فلا حاجة الى تقدير البيان بل لا وجه له ارادة ان تبتغوا قدر الارادة لانه يتحقق شرط جواز حذف اللام من المفعول له * قوله (بالصرف في مهورهن او اثمانهن) في مهورهن ان كانت حرة او اثمانهن ان كانت امة * قوله (في حال كونكم محصنين غير مسافحين ويجوز ان لا يقدر مفعول تبتغوا) في حال كونكم محصنين اى ان محصنين حال من فاعل تبتغوا الا من الضمير في اموالكم غير مسافحين اما حال من ذلك الفاعل او من فاعل محصنين وفي قوله ويجوز ان لا يقدر الخ اشارة الى ان الاجود تقدير المفعول لا عدم التقدير كما ذهب اليه صاحب الكشاف فطلب النساء بالاموال مقصود هنا لا نفس ابتغاء الاموال كما لا يخفى * قوله ويجوز ان لا يقدر الخ ضعفه مع ان الكشاف رجحه اذ التقدير اجود لان طلب النساء بالاموال مقصود قوله بالصرف التنبيه على ان المراد الابتغاء بالمال صرفه في مهورهن في الحرائر او اثمانهن ان كانت امة واختار الزجاج هنا المراد بمحصنين ناكحين وعاقدين التزويج وقال الفراء متعففين عن الزنا والمعنى ان تبتغوا الحلال اما بالتزويج او التسري وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما * قوله (فكانه قيل ارادة ان تصرفوا اموالكم محصنين غير مسافحين) بيان حاصل المعنى الاشارة الى ان زيادة الباء اذ الباء للالصاق كما صرح به ائمة الاصول الا ان يقال ان تلك الاشارة بالنسبة الى مذهب الشافعي من ان المهر لا يجب ان يكون مالا كما سيأتي * قوله (او بدل من وراء ذلكم بدل الاشتمال) او بدل اى بتقدير ضمير المفعول والمعنى ان تبتغوه ما وراء ذلكم فعلى هذا الاحتمال لا يجوز ان لا يقدر مفعول تبتغوا وهذا يقوي ما اختاره من ان تقدير مفعول تبتغوا اجود ووجه البدل الاعتناء بشأن تحليل النساء الاجنبية للاجنبي ولزيادة تقرير ذلك ووجه كون بدل الاشتمال ان المتبوع متقاض به بوجه ما مع

٩٩ كذا هذا التصريح بقوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب فصار صريح الحديث مطابقا لمفهوم الآية

قوله وامرها اى امر الرضاعة وحكمها في التحريم على قياس النسب قوله باعتبار المرضعة ناق بقياس

قوله واستثناء اخت ابن الرجل الخ هذا رد على صاحب الكشاف في قوله وقالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب الا في مسئلتين احداهما انه لا يجوز للرجل ان يتزوج اخت ابنه من النسب ويجوز ان يتزوج اخت ابنه من الرضاع لان المانع في النسب وطؤ امها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع والثانية انه لا يجوز ان يتزوج ام اخته من النسب ويجوز في الرضاع لان المانع في النسب وطئ الاب اياها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع هذا قول هذا الذي ذكره المص في الرد لا يؤاخذ به صاحب الكشاف لانه اورد ذلك الكلام حكاية والمؤاخذة انما هي على من حكى هو عنه لا عليه لكنه صح رده عليه نظرا الى نقله ذلك على وجه التسليم حيث لم يستنكر استثناء هاتين المسئلتين من هذا الاصل وحاصل الرد ان المحرم في هاتين المسئلتين ليس النسب بل المحرم هو المصاهرة فلا يصح استثناؤهما من هذا الاصل الذي هو قولهم تحريم الرضاع كتحريم النسب لان الاصل في الاستثناء المتصل ان يدخل المستثنى في المستثنى منه ثم لم يدخل المستثنى منه حتى يخرج بكلمة الاستثناء عن حكم المستثنى منه هذا وقد تكلموا في الرضاع المحرم قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه الرضعة الواحدة كافية في التحريم وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه الرضاع المحرم شرط ان يكون خمس رضعات متمسكا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تحرم المصة ولا المصتان وبما روي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت فيما نزل الله تعالى في القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرأ من القرآن قال محيي السنة وهو الصحيح واحتج ابو بكر الرازي على صحة مذهب ابي حنيفة بهذه الآية فقال انه تعالى علق هذا الاسم اعني الامومة والاخوة بفعل الرضاع حيث حصل هذا الفعل وجب ان يترتب عليه الحكم وبما روي انه جاء رجل الى ابن عمر رضي الله عنه فقال ان ابن الزبير قال لا بأس بالرضعة ولا بالرضعتين فقال ابن عمر قضاء الله خير من قضاء ابن الزبير قال الله تعالى واخواتكم من الرضاعة قال فعقل ابن عمر من ظاهر هذا اللفظ التحريم بالرضاع القليل

قوله في غالب الامر فما كان ربيبها في غالب الامر سميت ربيبة وان لم يكن يربها اتساعا قوله مقيد للفظ والحكم بالاجماع تضمنه النظم اي بمقتضى ظاهر الآية فافادت ان بنت المرأة اذا لم يكن في حجر الزوج وكانت في بلد آخر ثم فارق الام بعد الدخول فانه يجوز له ان يتزوج الربيبة وهذا هو ما روى مالك بن اوس عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ونقل انه احتج على ذلك بانه تعالى قال وربائبكم اللاتي في حجوركم فشرط في كونها ربيبة له كونها في حجره فاذا لم يكن في تربيته ولا في حجره فقد فات الشرطان فوجب ان لا تثبت الحرمة وهذا هو مذهب ٨٨

٢٢ • فما استمتعتم به منهن • ٢٣ • فآتوهن اجورهن • ٢٤ • فريضة • ٢٥ • ولا جناح

النعمة اللازمة والمعصية • قوله (واحتج به الحنفية على ان المهر لابد وان يكون مالا) وجه الاحتجاج ان الله تعالى قد اشترط ان يكون الابتغاء بالمال والنكاح الصحيح هو ما اقترن بالمال ولا ينفك الابتغاء عن المال فيجب حمل قوله وهو المقدار المتعين عن المال المعلوم • قوله (ولا حجة فيه) اذ حاصل الاستدلال المذكور انه تعالى اباح الابتغاء الصحيح ملصقا بالمال فهذا يوجب ان لا يكون الابتغاء المنفك عن المال صحيحا لا ان يكون صحيحا ومقتضيا ثبوت ما فيه اوسكت عنه من المهر وجوبه ان قوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة يدل على تحقق الطلاق بدون سبق فرض المهر وهو انما يترتب على النكاح الشرعي فاذا صح النكاح بدون تسمية المهر وجب ان يحمل هذه الآية على ما يخالف الحنفية عنه وتقرير الجواب والسؤال على هذا المنوال مما ثبت في كتب الفقهية • قوله (والاحصان العفة ومنع النفس) عما لا يحل [illegible] العفة حصيب الخ اى لا زجر عن العفة مبنية للقوة الشهوية متوسطة بين الفجور والجمود والمحصنين لا زجر • قوله (عن اللوم والعقاب) اى عن الذنب المؤدي الى اللوم في الدنيا والعقاب في الآخرة • قوله (والسفاح الزنا من السفح وهو صب المني) اى الصب المذكور لمجرد قضاء الشهوة من الزنا واما الجماع مما فيه الاصل منه التناسل والتناسل فلا تسمية من قبيل تسمية الشيء باسم الفرض منه ٢٣ • قوله (فمن تمتعتم به منهن من جومعتم) اى كلمة ما مستعملة في ذوي العقول بالتأويل المذكور وصيغة الاستفعال بمعنى التفعل • قوله (او عقدتم عليهن من جماع او عقد عليهن) فمن موصولة او عقد عطف على جماع فالعقد كالجماع موجب المهر الا ان الجماع يوجب مهرا كاملا والعقد موجب لنصف المهر ان وقع الطلاق قبل الدخول هذا عند الشافعي واما عندنا فالخلوة الصحيحة كالجماع خلافا له في وجوه التمتع بالمنكوحات عندنا الجماع وعقد النكاح والخلوة الصحيحة وعند الشافعي التمتع الجماع والعقد المذكوران ٢٣ • قوله (اجورهن) فيه اشارة الى ان المهر لا يكون الا مالا اذ الابتغاء يختص به • قوله (مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع) الظاهر ان اطلاق الاجور عليهن حقيقة بقوله فان المهر الخ من وجه كونه اجرا لانه اجر والشرع لم يبدل المتعة وتجب الحرمة بقوله فان المهر الخ بيان العلاقة ٢٤ • قوله (حال من الاجور بمعنى مفروضة او صفة مصدر محذوف اى ايتاء مفروضا) هذا هو الاولى لان الاحكام متعلقة بالافعال بالاعيان ولهذا بالايتاء المفروض الحاصل بالمصدر لا بالمصدر • قوله (او مصدر مؤكد) لا لاسم الجامد كالوجوب الاول ايضا اقله استغني عنه اى مثلا ٥ كما في قوله تعالى فريضة من الله اى فرض الله فريضة او مؤكد لمضمون جملة متقدمة تعلق اي فرض واجب عليكم حقا • قوله (فيما يزاد على المسمى او لا يسمى فيه) الزوج على قدر المسمى برضاه فتحقق بان الزيادة بالمهر عند ان دخل بها او مات عنها وتسقط قبل الدخول ولا اسم انتصاب تحت لفظ على انه عليه تعيين المهر او حكمه حتى في ذلك فلا جناح حيث كرتطيب • قوله (او نحط عنه بالتراضي) اى برضاء الزوج والزوجة في صورة الحط والزيادة اذ البناء للمشاركة ولهذا اشترط رضى احدهما في كل الصورتين دون الآخر الحكم الشرعي لكن قال صاحب التيسير هذا على مذهب الشافعي ونحن لا نشترط الرضى في غير الزيادة اذ لا يصح لا يراد رضاها وحده فهو مخصوص بالزيادة • قوله (او فيما تراضيتم به من نفقة او مقام او فراق) وتراضيا اى الزوج والزوجة فالاول هو يوهم بقوله ولا جناح عليكم والعموم بالقرينة الاشارة اي ان قوله فيما تراضيتم به من قبيل المقابلة الجمع بالجمع للآحاد وهو عطف على فيما يزاد الخ فاوى به فيما تراضيا به من الزيادة والنقصان او من مقام عطف على نفقة زيادة من التعيين والمعنى بالقدرة على النكاح من علة محدودة حدود الله او من فراق اى الفرقة ان خافا ان لا يقيما حدود الله • قوله (وقيل نزلت الآية في المتعة) اى نكاح المتعة • قوله (حتى كانت ثلاثة ايام حين فتحت مكة ثم نسخت) كانت ثلاثة ايام اى مباحة • قوله (لما روي انه عليه الصلاة والسلام اباحها ثم اصبح يقول ايها الناس اني كنت امرتكم بالاستمتاع من هذه النساء) الاشارة الى النوع • قوله (الا ان الله حرم ذلك) اى الاستمتاع بنكاح المتعة • قوله (الى يوم القيامة وهي نكاح الوقت معلوم سمي بها اذ الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرأة وتمتيعها بما تعطى) اى يوم القيامة فهو محكم لا يقبل النسخ والتأويل وتمام الحديث فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيأ كذا في المعالم فالمعنى على هذا القول انه

...الشافعي رضي الله عنه [illegible]

لكونه شفعوي المذهب والائمة الشافعية لكونهم عاملين بالمفهوم قالوا اذا دارت الحرمة على القيد فحيث لم يوجد معنى القيد لا حرمة فيه واما سائر العلماء فانهم قالوا اذا دخل بالمرأة حرمت بنتها عليه سواء كانت في تربيته اولم تكن والدليل عليه قوله تعالى فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم علق رفع الجناح بمجرد عدم الدخول وهذا يقتضي ان المقتضي لحصول الجناح هو مجرد الدخول لا هو مع كونهن في حجوركم واما الجواب عن الاول الآخر فهو ان الاعم الاغلب ان يتزوج الانسان يكون في تربيته فهذا الكلام خرج مخرج الغالب لا ان هذا القيد شرط في حصول هذا التحريم فالمراد بالاجماع في قول المص بالاجماع اجماع الائمة الشافعية لا اجماع جميع المجتهدين من الفقهاء لان كثيرا من العلماء على خلاف مذهب الشافعي في هذه المسئلة كما ذكر

قوله والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين اي اللفظة الواحدة المشترك بين معنيين او بين المعاني اشتراكا لا يراد به معنيين ... ومعتبد في اطلاق واحد عند جمهور علماء العربية الا عند جماعة لا يعتد بهم فعلى المذهب الصحيح لا يجوز تقييده بالربائب والامهات معا لما ثبت من الاتصال فيجب ان تتعلق بما يكون التحريم فيهما مقيدا بالقيد المذكور وهو الدخول فيلزم حل نكاح امهات نسائهم وحل نكاح ربائبهم اذا لم يكن ترويجهم مدخولا بهن وهذا يخالف حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفرق بينهما وهذه المخالفة هي المعنى بالاستدراك في قول المص لكن الرسول صلى الله عليه وسلم فرق بينهما الخ وما روي عنه انه روي عن علي رضي الله عنه تقييد التحريم فيهما يعني على من جعل من في نسائكم على الاتصال كما بين آنفا قوله ولا يجوز ان يكون الموصول الثاني صفة للنساءين جواب عن سؤال مقدر هو ان يقال لم لا يجوز ان يكون الموصول الثاني صفة للنساءين فيفيد تقييد التحريم فيهما بشرط الدخول دون حكم الرسول صلى الله عليه وسلم بالفرق بين النساءين غير طاه المعنى لانه يخالف ما دل عليه الآية من عدم الفرق بينهما في تحريم فاجاب بان جعل الموصول الثاني صفة للنساءين يؤدي الى جعل شيء واحد معمولا لعاملين مختلفين لان العامل في الموصوف هو العامل في الصفة والعامل في النساء الاول المضاف وفي النساء الثاني لفظة من فيلزم ان يكون الموصول الثاني معمولا للمضاف الى النساء الاول وهو الامهات ومعمولا لمن الداخلة في النساء الثاني

قوله فائدة في حجوركم تقوية العلة اي وفائدة وصف الربائب بانهن في حجوركم وبه علة حرمة المصاهرة وهي وطء امهاتهن بضم ما يشبه علة تحريم النسب اليها وهي كونهن في حجرهم وتربيتهم مثل تربية الصبية النسبية فكان كانهن تواردت عليهن علتا الحرمة الاولى علة حرمة المصاهرة والثانية كونهن بمنزلة المحرمات بالنسب في كونهن في حجورهم وتربيتهم وفي بهذا الاعتبار كانهن من قبيل المحرمات بسبب النسب غير انهن محرمات من جهة المصاهرة وهذا هو معنى تقوية العلة وتكميلها قوله اي دخلتم معهن [illegible] جعل الباء في بهن للمصاحبة وصاحب الكشاف للتعدية بمعنى ادخلتموهن الستر قوله ويؤثر ما ليس بزنا كالوطء بشبهة اي ويؤثر في تحريم نكاح الربائب ما ليس بزنا واقتصر من قوله هذا ان زنا الامهات لا يوجب حرمة نكاح البنات وهذا على خلاف ٦٦

اذا عقدا الى اجل معين بماله فاذا تم الاجل فان شاءت المرأة زادت فى الاجل وزاد الرجل الاجر وان لم يتراضيا فارقها وقيل ابيح نكاح المتعة مرتين وحرم مرتين كذا فى الكشف قوله وهى اى المتعة بنكاح المؤقت الظاهر انه اراد به المعنى اللغوى اذ بينهما فرق فى اصطلاح الفقهاء اذ صورة المتعة ان يقول الرجل لامرأة متعينى نفسك على عشرة دراهم مثلا فى مدة معلومة فقالت له متعتك نفسى على هذه العشرة ولا بد فيه من ذكر لفظ التمتع وصورة النكاح المؤقت انه يتزوج رجل امرأة بلفظ النكاح اوما يقوم مقامه الى مدة معلومة * قوله (وجوزها ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ثم رجع عنه) وقال الآية محكمة يعنى لم تنسخ والى هذا ذهب مالك رحمة الله عليه فقال هو جائز لانه كان مشروعا فيبقى الى ان يظهر ناسخه كذا فى الزيلعى وروى انه رجع ابن عباس رضى الله عنهما عن ذلك عند موته وقال اللهم انى اتوب اليك من قولى بالمتعة وقولى فى الصرف كذا فى الكشاف والله اعلم الحديث المذكور فى آخر عمره رجع ٢٢ * قوله (بالاصالح ٢٣ فيما شرع من الاحكام) اى فيما احل من النساء وحرم منها اومطلقة والمذكور يدخل دخولا اوليا اشارة الى ان قوله ان الله كان عليما حكيما تذييل له اكد تأكيدات كثيرة ٢٤ * قوله (ومن لم يستطع وامن لم يقدر بالقدرة الممكنة او الميسرة منكم لتقديم الطول متعلقات المفعول الصريح وهو حال من ضمير يستطع * قوله (غنى) اى سعة * قوله (واعتلاء) اى ارتفاعا ونيلا اظهر او اعتلاء بلفظة اوالكل الماكل واحد * قوله (وأصله الفضل و (زيادة) اى فى اللغة الفضل فاطلاقه على الغنى من استعمال المطلق فى المقيد اوالعام فى الخاص اذ الغنى زيادة فى المال ومنه الطول فى الجسم لانه زيادة فيه كما ان القصر قصور فيه ونقصان وبالجملة لا يخرج الطول عن الزيادة فى عامة استعماله ٢٥ * قوله (فى موضع النصب مفعولا) بتقدير على او الى كما فى بعض الحواشى اذ اعمال المصدر المنون شايع ذايع * قوله (او بفعل مقدر صفته) وهو يلحق كما سيأتى وجه تأخيره عدم احتياج التقدير * قوله (اى ومن لم يستطع منكم ان يعتلى نكاح المحصنات) اى ان يرتفع ويصل اشارة الى وجه عمل المصدر وهو كونه بمعنى المضارع مع ان لم يقل ان يغنى ويعتلى مع انه المناسب للامر لان المآل واحد كما ذكرنا آنفا * قوله (ومن لم يستطع غنى) ناظر الى كونه منصوبا بالفعل مع الاشارة الى ذلك الفعل المقدر ولا تخصيص لذلك الفعل * قوله (يعنى به نكاح المحصنات يعنى الحرائر لقوله فمما ملكت الآية) الحرائر لا العفيفات عن الزنا وغيرها من معانى المحصنات والدليل قوله فمما ملكت ايمانكم لانه من الصونات عن ذل الرق والابتذال ٢٦ * قوله (يعنى الاماء المؤمنات وظاهر الآية حجة للشافعى رضى الله تعالى عنه فى تحريم نكاح الامة على من ملك) بطريق مفهوم الشرط * قوله (ما يجعله صداق حرة) اشارة الى ان المراد بالغنى ذلك وهو غير مقدر بالحد المعين لتفاوته بتفاوت الاشخاص ولعل بهذا لم يتعرض الى ما نقل عن ابن عباس من انه من ملك ثلثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم عليه نكاح الاماء انتهى يمكن ان يكون مراده باعتبار الاعم الاغلب اوباعتبار وقته ويؤيده قران وجوب الحج مع انه قد يجب باقل من ذلك وقد لا يجب باكثر من ذلك * قوله (ومنع نكاح الامة كتابية مطلقا) بطريق مفهوم الصفة والفائدة سواه * قوله (واول ابو حنيفة رحمه الله تعالى طول المحصنات بان يملك فراشهن) يشير الى ان ما ذهب اليه خلاف الظاهر وانه تأويل لا تفسير فلذا عدل عن قول الكشاف واما ابو حنيفة فيقول الغنى والفقير سواء فى جواز نكاح الامة ويفسر الآية الخ بان يملك فراشهن فيجوز نكاح الامة لمن ليس تحته حرة ولا يجوز لمن تحته حرة * قوله (على ان النكاح هو الوطء)على ان النكاح فى ان ينكح هو الوطء بناء على ان استعماله فى الوطء حقيقة كما صرح به فخر الاسلام مما يؤيد هذا فى رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما وسع الله على هذه الامة نكاح الامة واليهودية والنصرانية وان كان موسرا كما فى الكشاف * قوله (وحمل قوله من فتياتكم المؤمنات) بناء على عدم القول بالمفهوم يجوز نكاح الامة الكتابية حين لم يكن فى تحته حرة * قوله (على الافضل) اذ الشافعى شرط فى التمام * قوله (كما حمل عليه فى قوله المحصنات المؤمنات ومن اصحابنا من حمله ايضا على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة) كما حمل عليه اى على الارشاد الى الافضل فى قوله المحصنات المؤمنات اذ الايمان ليس بشرط فى نكاح الحرائر لان صحة نكاح الحرة الكتابية مما لا نزاع فيه فمن ملك وطء حرة كتابية لا يسوغ له ان ينكح الامة فما وصف بالايمان الا للارشاد الى الافضل والاحسن هذا عندنا

٢٦ ما ذهب اليه ابو بكر الرازى متمسكا بهذه الآية فى ان الزنا يوجب حرمة المصاهرة قوله تعالى وربائبكم اللاتى فى حجوركم من نسائكم اللاتى دخلتم بهن لان الدخول اسم لمعنى الوطء سواء كان الوطء نكاحا او سفاحا فدل هذا على ان الزنا بالام يوجب تحريم البنت قال الامام هذا الاستدلال فى غاية الضعف وذلك لان هذه الآية مختصة بالمنكوحة لدليلين الاول ان هذه الآية انما تناولت امرأة كانت من نسائه قبل الدخول بها والزانية ليست كذلك فيمتنع دخولها فى الآية بيان الاول من وجهين الاول ان قوله من نسائكم اللاتى دخلتم بهن تقتضى ان كونها من نسائه يكون متقدما على دخوله بها والثانى انه تعالى قسم نساءهم الى من تكون مدخولا بها والى من لا تكون كذلك بدليل قوله فان لم تكونوا دخلتم بهن واذا كان ذلك وهم منقسما الى هذين القسمين لزم ان تكون المرأة من نسائه قبل الدخول بها واما بيان ان الزانية ليست كذلك وذلك لان بالنكاح صارت المرأة بحكم العقد من نسائه سواء دخل بها اولم يدخل بها اما فى الزنا فانها لا تصير من نسائه قبل الدخول بها فاذا اخرى يقتضى ان مرور انه من نسائه ثبت بهذا ان الزانية غير داخلة فى هذه الآية والثانى انه لو اوصى لنساء فلان لا يدخل هذه المزنية فيها وكذلك لو حلف على نساء فلان لا يحصل الحنث والبر بهذه الزانية فثبت ضعف هذا الاستدلال والله اعلم

قوله تصريح بعد اشعار اى قوله عز وجل فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم تصريح فى حرمة نكاح الربائب ان لم يكن امهاتهن مدخولا بهن بعد اشعار الآية السابقة ذلك بمفهوم المخالف المستفاد من التقييد المذكور لان فهم الدخول بامهاتهن وفائدة هذا التصريح هو دفع قياس غير المقيد بهذا القيد فى التحريم على المقيد به من غير عمل بمقتضى المفهوم

قوله حلتها او حلولها مع الزوج جمع الحلائل جمع حليلة وهى اما من الحل او من الحلول فكلا المأخذين مناسب للزوجة

قوله احتراز عن التبنى هو على صيغة المفعول من قولهم تبنى فلان فلانا اى اتخذه ابنا قوله لا من ابناء الولد يعنى قوله الذين من اصلابكم احتراز عن الاجنبى اتخذه ولدا لا عن ابناء الاولاد لانهم لان هذا الوصف يخرج الاول وهو المتبنى فلا تحرم حليلة من اتخذه ابنا اذ لم يكن ابنا له من صلبه ولا تخرج ابناء الاولاد لانهم من اصلابهم ايضا بالواسطة فكانت نكاح حلائل ابناء الابناء وحلائل ابناء البنات حراما لهم بمقتضى هذه الآية واما هل يجوز للانسان ان يتزوج بجارية ابنه ففيه خلاف قال ابو حنيفة رضى الله عنه يجوز واحتج عليه بان حليلة الرجل فى اللغة زوجته وليست حليلة فى اللغة الجارية وقال الشافعى لا يجوز واحتج بان جارية الابن حليلة الابن محرمة على الاب بمقتضى الآية واما ان جارية الابن حليلته فلان الحليلة فعيلة فيمكن ان يكون بمعنى المفعول وان يكون بمعنى الفاعل اما بمعنى المفعول ففيه وجهان احدهما ان يكون مأخوذا من الحل الذى هو الاباحة فيكون الحليلة بمعنى المحللة ولا شك ان الجارية محللة مباحة فوجب كونها حليلة له الثانى ان يكون ذلك مأخوذا من الحلول وهو عبارة عن شئ يكون محل الحلول ولا شك ان الجارية موضع حلول السيد ٢٧

واما عند نا الشافعى فالوصف للتقييد فى ملك ما يجعله صداق حرة كتابية دون مؤمنة ساغ له نكاح الامة المؤمنة كما دل عليه النص هذا مذهب البعض واما الاكثرون منهم فحملوه على الارشاد الى الافضل ولم يجوزوا نكاح الامة لمن قدر على ما يجعله صداق الحرة مطلقا ومال اليه النص حيث قال فيتسق على من ملك ما يجعله صداق الحرة ولم يقيد بالمؤمنة ٭ **قوله** (حذرا عن مخالطة الكفار وموالاتهم) اى موادتهم وولايتهم وتصرفهم اذ لا موادة فوق الموادات بالنكاح ٭ **قوله** (وتحذر عن نكاح الامة رق الولد) فالمراد بالامة امة الغير والاشتراط في فتياتكم للملابسة وان الولد يتبع الام في الرقية والحرية ٭ **قوله** (ومافيه من المهانة) بفتح الميم هي الحقارة اذا اتخذ امة الغير فراشا تحقير النفس ٭ **قوله** (ونقصان حق الزوج) لان حق المولى فيها ثابت بعد فيستخدمها فينقص حق الزوج ولكن الضرورات تبيح المحظورات ٢٢ ٭ **قوله** (والله اعلم بايمانكم) جملة تذييلية اعتراضية جيء بها للتشويق الى نكاح الاماء المؤمنة عند تحقق الشرط المذكور ٭ **قوله** (فاكتفوا بظاهر الايمان فانه العالم بالسرائر وبتفاضل ما بينكم من الايمان) فاكتفوا بظاهر الايمان ولا تنقبوا بالاطلاع على حقيقة الايمان اذ ذاك ليس بمقدوركم فانه تعالى هو العالم فقط بالسرائر وبما في الصدور ٭ **قوله** (فرب امة تفضل الحرة) رب للتقليل وجاء للتكثير هذا شروع في بيان وجه كون هذه الجملة للتشويق الى نكاح الامة ٭ **قوله** (فيه) اى في الايمان اما بقوة التصديق او بملازمة الحدود والاستقامة في الفسود ٭ **قوله** (ومن حقكم ان تعتبروا فضل الايمان) لكن لا سبيل لكم الى علمه فاكتفوا بظاهره ٭ **قوله** (لا فضل النسب) اى بدون الايمان وحسب الاهالكم بالنسب وغيره معتبر في الشرع ٭ **قوله** (والمراد تأنيسهم بنكاح الاماء ومنعهم عن الاستنكاف منه ويؤيده بعضكم من بعض) المراد تأنيسهم اى فائدة الخبر ذلك اما بطريق المجاز والكناية ولا يتوهم ان هذا البيان من النص لا يلائمه ما مر من قوله والمحذور في نكاح الامة الخ اذ هذا في وقت الحاجة والضرورة وذاك في حال الطول والسعة بعضكم من بعض جملة معترضة بين بها شركة الاماء والعبيد مع الاحرار تأكيدا للتأنيس المذكور ٢٣ ٭ **قوله** (انتم وارقاؤكم) يعني الخطاب للمجموع لا للاولياء فقط ولا للمخاطب في قوله من لم يستطع منكم وفي فتياتكم اذ يكون الارقاء بمعزل من الخطاب فلا يوجد به التأكيد للتأنيس المذكور ففيه تغليب المخاطب على الغائب والمعنى انتم ايها المؤمنون الاحرار وجميع من سواكم من الارقاء الارار متناسبون بل لا يبعد ان يقال فيه ايضا التفات بالنسبة الى الفتيات حيث عبرت اولا بالغيبة ثم بالخطاب في ضمن عموم الخطاب ٭ **قوله** (متناسبون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام) اى كلكم من اتصال امامن حيث اصل النسب كما اشار اليه بقوله نسبكم من آدم او من حيث الدين كما نبه عليه بقوله ودينكم الاسلام قد اكتفى صاحب الكشاف بالاتصال من حيث الدين ففي تعميم المص استدراك عليه ويمكن الاعتذار بان ارادة الاتصال من جهتين معا في اطلاق واحد لا يخلو عن تمحل ووجه ما ذهب اليه المص ان المراد هو الاتصال المشترك بين الاتصالين معا فلا تمحل ٢٤ ٭ **قوله** (فانكحوهن) الفاء للايذان بترتبه على ما قبله اى اذا اطلعتم على حقيقة الحال وهي ان الاعتبار للدين دون النسب والجاه والاموال فتزوجوا الاماء ظاهره ان الامر للاباحة او الندب يرشدك الى ذلك وان تصبروا خير لكم ٭ **قوله** (باذن اهلهن) اى مواليهن فالاضافة من جهة ملك الرقبة وهذا احسن من قوله بعد اربابهن اى بدون اشتراطهن مباشرة الموالي للعقد ٭ **قوله** (يريد اربابهن واعتبار اذنهم مطلقا لا اشتراطه على انه ليس لهن ان يباشرن العقد بانفسهن) بل الاشتراط جلي واضح لدى اولى الابصار اذ في مقام بيان الشرط الذي ذكر اذن المولى دون المباشرة كالصريح في ذلك خصوصا لمن اعتبر المفهوم فيما لا يوجد العقد سوى ذلك فيما هنالك ٭ **قوله** (حتى يحتج به الحنفية) ذهب ائمتنا الى ان للاماء ان يباشرن العقد بنفسها وان النكاح منعقد بعبارة النساء احتجاجا بهذه الآية حيث شرط الاذن دون المباشرة واما الشافعي فلا يجوز العقد بعبارة النساء حتى لو كان الامة لمرأة ليس لها ان تزوج امتها بل لا بد من ان توكل رجلا لتزويج امتها والمص اراد محافظة مذهبه هنا الرد والبيان وانت تعلم ان جوابه بالدليل والبرهان ٢٥ ٭ **قوله** (اى ادوا اليهن مهورهن باذن اهلهن) اى الاجور بمعنى المهور باذن اهلهن اى هذا القيد معتبر هنا فلا يتوهم ان المهر للمولى فكيف يؤدى الى الاماء ٭ **قوله** (فحذف

٧٧ وكانت حليلة له واما اذا قلنا الحليلة بمعنى الفاعل وجهان ايضا الاول انها لشدة اتصال كل واحد منهما بالآخر كانهما يحلان في ثوب واحد وفي لحاف واحد وفي منزل واحد ولا شك ان الجارية كذلك الثاني ان كل واحد منهما كانه حال في قلب صاحبه وفي روحه لشدة ما بينهما من المحبة والالفة وذكر محيي السنة فيه وجها آخر وهو ان كل واحد منهما يحل ازار صاحبه من الحل وهو حل العقد ثبت بمجموع ما ذكرنا ان الجارية لابن حليلة ولما ثبت ان جارية الابن حليلة كانت محرمة على الاب بمقتضى هذه الآية فان قيل ان اهل اللغة يقولون حليلة الرجل زوجته قلنا نقول الثابت بهذه الوجوه الاربعة من الاشتقاقات الظاهرة ان لفظ الحليلة يتناول الجارية فالنقل الذي ذكرتموه لا يلتفت اليه وكيف وهو شهادة على النفي فانا لا نشك ان لفظ الحليلة يتناول الزوجة ولكنا نفسره بمعنى يتناول الزوجة والجارية فقول من يقول انه ليس كذلك شهادة على النفي فلا يلتفت اليه هذا في حلائل الابناء من النسب واما حلائل الابناء من الرضاعة فداخلة في حكم قوله واحل لكم ما وراء ذلكم فخارجة عن متناول هذه الآية القائلة وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم فيحل تزوج حليلة ابنه من الرضاعة لان المحرم عليه نكاح حليلة ابنه من النسب فثبت ما وراءه في حكم الحل لدخولها فيما وراء ذلك قال محيي السنة وجملته انه يحرم على الرجل حلائل ابنائه وابناء اولاده وان سفلوا من الرضاع والنسب بنفس العقد وانه قال من اصلابكم ليعلم ان حليلة المتبنى لا تحرم على الرجل الذي تبناه فان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج امرأة زيد بن حارثة وكان زيد تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله في موضع الرفع على انه عطف على القائم مقام فاعل حرمت عليكم من المحرمات التي هي امهاتكم وبناتكم الى آخره والظاهر ان الحرمة غير مقصورة على النكاح وانما قال والظاهر لاطلاق الآية فان المحرمات المعدودة من لدن قوله عز وجل حرمت عليكم امهاتكم الى آخر الآية محرمة الوطء في ملك اليمين كما هي محرمة في النكاح فان الانسان اذا اشترى امة او بنته او اخته او عمته او خالته الى آخر ما ذكر وقد كانت مملوكة له فيحرم عليه وطؤهن كما اذا كانت حرائر قوله بمنزلة هذه الآية وقوله او ما ملكت ايمانكم يعني هذه الآية وهي قوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين حرمتهما وقوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم حللتهما لاطلاقه وتناوله لهما

قوله لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك اى في غير الاختين يعني ان آية التحليل انما هي في شأن غير الاختين والاختان خارجتان عن حكم آية التحليل مستثنيتان عنه بدليل خارجي كهذه الآية المحرمة للجمع فانه لاطلاقها وعمومها شاملة متناولة الاختين المملوكتين بملك اليمين ايضا قال الامام المرجح لجانب الحرمة ويدل عليه وجوه الاول قوله صلى الله عليه وسلم ما اجتمع الحرام والحلال الا وغلب الحرام الثاني انه لا شك ان الاحتياط في جانب الترك فيجب لقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك الثالث ان مبنى الابضاع في الاصل على الحرمة بدليل انه اذا استوت الامارات في حصول العقد مع شرائطه وفي عدمه وجب القول بالحرمة ولان النكاح مشتمل على المنافع العظيمة فلو كان خاليا عن جهة الدلالة والضرر لوجب ان يكون مشروعا في حق الامهات لان ٩٩

٢ وكان الزانى فى الجاهلية منقسما الى هذين القسمين فنهى الله تعالى عنهما نهى تنزيه معهد ٣ قوله يعنى الحرائر اى الحرائر الابكار اذ قابل للتخصيص حر الابكار معهد ٢٢ بالمعروف ٢٣ محصنات

٢٤ غير مسافحات ٢٥ ولا متخذات اخدان ٢٦ فاذا احصن ٢٧ فان اتين بفاحشة ٢٨ فعليهن نصف ما على المحصنات ٢٩ من العذاب ٣٠ ذلك ٣١ لمن خشى العنت منكم ٣٢ وان تصبروا خير لكم

ذلك لتقدم ذكره اشارة الى قرينة تعيين المحذوف واما قرينة نفس الحذف فلاعلم بان المهر للمولى * قوله (اوالى مواليهن) اشارة الى جواب آخر وانما اخره مع انه اقل مؤنة لقوة قرينة الاول * قوله (فحذف المضاف للعلم بان المهر للسيد) فيكون قرينة للحذف وتعيين المحذوف وله وجه آخر ذكره الزمخشرى وقد مر وهو ان ماق المهر مال المولى فكان اداؤه اليهن اداء الى مواليهن ولم يرض به لمص اذ المتبادر من الايتاء التمليك فاذا قيل لايؤدى الى ذلك الا بطريق الاباحة بل لا بد من التمليك او وضع الامر بالايتاء * قوله (لانه عوض حقه فيجب ان يؤدى اليه) اذ منفعة البضع حقه والمهر عوض تلك المنفعة وايضا العبد وما فى يده لمولاه والامة كذلك * قوله (وقال مالك رضى الله عنه المهر للامة) اى ملكها * قوله (ذهابا الى الظاهر) والتقدير خلاف الظاهر وفيه تأييد لما قلنا من ان الايتاء ظاهر فى التمليك قال المحقق التفتازانى فيه تأكيد ايجاب المهور واشعار بانها اجور الابضاع حتى انها من هذه الجهة لا تسلم لاالى النساء وانما يأخذ المولى من جهة ملك اليمين انتهى ٢٢ * قوله (بغير مطل) اى تأخير * قوله (واضرار ونقصان) اى بغير ضرار وهو ايضا الزوف هذا احد معنى الاحصان فقوله غير مسافحات تأكيد على انه حال من مفعول ما وقع من التعبير الراجحة ليحصل حسن التقابل بين السابق واللاحق ٢٣ قوله (عفيف) اى عن الزنا غير مجاهرات قيد المجاهرة لمكان قوله ولا متخذات اخدان ٢٤ * قوله (غير مجاهرات بالسفاح) اى الزنا ٢٥ * قوله (اخلاء فى السر) تفسير الاخدان اذ الخدن الصديق يقع على الذكر والانثى فيه ارشاد الى ما هو الاصلح والا فلا كلام فى صحة نكاح الزانية للصالحين وان ورد وحرم ذلك على المؤمنين ٢٦ * قوله (بالزوج) تنبيه على ان المراد بالاحصان هنا غير المراد به فى المحصنات وهو المزوجات (وقرأ ابو بكر وحمزة والكسائى بفتح الهمزة والباقون بضم الهمزة وكسر الصاد) ٢٧ * قوله (زنا) وهو اقبح احوال الانسان وافضحها وان كان الفاحشة تطلق على غيرها حيث اذا فى احصن وان فى آتين لكثرة الاول وندرة الثانى مع انه فى ذلك تحريضا عن الاول وزجرا عن الثانى ٢٨ * قوله (يعنى الحرائر) اشار ايضا الى ان المراد بالاحصان هنا غير ما سبق فاستعمل الاحصان فى هذه الآية فى معان ثلاثة العفة عن الزنا وذوات الازواج من الاماء والحرية وكون الثانى عين الاول اذا اعيدت معرفة ليس بكلى من العذاب حال من الضمير فى على المحصنات وبيان لفظ ما ٢٩ * قوله (من الحد) فحدها بعد الاحصان كهو قبل الاحصان لا يتفاوت فى الحالين كتفاوت حد الحرائر ومنهم من تمسك بهذا التقييد ونفى الحد من غير محصن وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وطاوس * قوله (لقوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) استدلال على ان المراد بالعذاب الحد والظاهر انه حقيقة فيه * قوله (وهو يدل على ان حد العبد نصف حد الحر وانه لا يرجم لان الرجم لا يتنصف) اى يدل بدلالة النص اذ السبب الموجب لتنصيف حد الامة وهو الرقية متحقق فى العبد والحد وان لم يثبت بالقياس لكنه ثبت بدلالة النص وانه اى العبد لا يرجم بل يجلد خمسين جلدة ٣٠ (اى نكاح الاماء) ٣١ * قوله (لمن خشى العنت) لمن لم يصبر فيه اشعار بان نكاحها نوع عيبة * قوله (لمن خاف الوقوع فى الزنا وهو فى الاصل انكسار العظم بعد الجبر مستعار لكل مشقة وضرر) فى الزنا مبتدأ هو المستعار له وعبرته فى الكشاف بالاثم * قوله (ولا ضرر اعظم من مواقعة الاثم بافحش القبائح) هذا المزيد للتهديد اذ المراد بافحش القبائح هو الزنا كما صرح به والشرك والقتل ونحوه اعظم ضررا منه * قوله (وقيل المراد به الحد) اذ الحد مما يكون فيه مشقة وضرر وجه التمريض ان اللائق بحال المؤمنين الخشية عن وقوع الاثم لا عن الحد * قوله (وهذا شرط آخر لنكاح الاماء) فيكون الشرط ثلاثة عدم القدرة على ما يجعله مهر الحرة وكون الامة مؤمنة وخوف العنت على تقدير الامتناع عن نكاحها هذا فى مذهب الشافعى واما عندنا فمحمول على الارشاد الى الافضل ٣٢ * قوله (اى وصبركم عن نكاح الاماء) اى ان تصبروا مبتدأ كما فى الكشاف * قوله (متعففين خير لكم) يعنى انما يكون الصبر خيرا اذ كانوا محافظين الحدود كافين انفسهم عن الفجور بالرياضات والمجاهدات خير لكم من نكاحهن فيه اشارة الى ان اصل الحرية ثابتة لناكحهن لسببية التحصين * قوله (قال عليه السلام الحرائر صلاح البيت والاماء هلاكه) الحرائر

١٩ ايصال النفع اليهن مندوب لقوله تعالى وبالوالدين احسانا ولما كان ذلك محرما لاشتماله على جهات الاذلال والاضرار وذ كان كذلك كان الاصل فيه الحرمة والحل انما يثبت بالعرض فاذا ثبت هذا ظهر ان الزوج سبب الحرمة بعد انه تقرر مذهب على كرم الله وجهه فى هذا الباب اما اذا حد ما لما هو المشهور من الفقهاء وهو انه لا يجوز الجمع بين الاختين فى ملك اليمين فاذا وطئ احداهما حرمت الثانية ولا يزول هذه الحرمة ما لم يزل ملكه عن الاولى ببيع وهبة او عتق او كتابة او تزويج

قوله استثناء على لازم المعنى فان لازم معنى التحريم فى المحرمات المذكورة وجوب العقوبة فى نكاحهن فكانه قيل تستحقون العقوبة فى نكاحهن الانكاح ما قد سلف والمعنى ان ما مضى مغفور ثم ذكر رحمه الله فى الاستثناء فى قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف ثلاثة اوجه ولم يذكرها هنا من ثلاثة الاوجه الاثنين فترك واحدا منها وهو ان يكون استثناء من اللفظ للمبالغة فى التحريم بجعله من التعليق بالمحال لعل تركه هنا لان المستثنى منه هنالك داخل فى حيز النهى فانه قيل لا تنكحوا الا ما قد سلف ان امكنكم ان يكون منشاء امرا بنكاح ما مضى وانقرض وهذا مما لا يحتج فى تأويله عنه حمله استثناء من اللفظ الى ان يصار الى معنى التعلق بالمحال كما فى قوله * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * البيت واما المستثنى منه ههنا فانما هو فى حيز الاخبار بالتحريم فيفيد هذا الاستثناء نفى الحرمة فى ما مضى واكثر المحرمات المذكورة كان فى عهد آدم عليه السلام وبعده بزمان حلالا فنفى الحرمة فلا وجه فى ان يعد حله من قبيل المحالات ويجعل الاستثناء من باب التعليق بالمحال ذكر القطب فى ذلك وجها آخر غير ما ذكرنا حيث قال فان قلت جعل استثناء ما سلف فيما سلف من باب ولا عيب فيهم وههنا منقطعا فما الفرق قلت الفارق اقتضاء المقام فانه لما قال النهى عن نكاح ما نكح الآباء بقوله انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا ولا شك انه مبالغة فى الزجر والتقبيح فلا جرم حمل على الاستثناء على المبالغة واما ههنا فقد عقب الاستثناء بقوله ان الله كان غفورا رحيما فالقول بنكاح الابن امرأة ابيه وبنته افحج من نكاحه منكوحة الاب فالمقام اقتضى لغاية الزجر ههنا فلاجل ذلك جعل الاستثناء هنا من باب لا عيب فيهم كان اولى وانسب من جعله منه هنالك نظرا الى اقتضاء المقام فاوجد فى ذلك ما ذكرنا

قوله ذوات الازواج فانه وافق قوله تعالى والمحصنات من النساء قولان احدهما المراد منه ذوات الازواج وعلى هذا التقدير فى قوله الا ما ملكت ايمانكم وجهان الاول ان المراد ان المرأة اذا كانت ذات زوج حرمت على غير زوجها الا اذا صارت ملكا لانسان فانها تحل للمالك الوجه الثانى ان المراد بملك اليمين ههنا ملك النكاح والمعنى ان ذوات الازواج حرام عليكم الا ما ملكتموهن بنكاح جديد بعد وقوع البينونة بينهن وبين ازواجهن والمقصود من هذا الكلام الزجر عن الزنا والمنع من وطئهن الا بنكاح جديد او بملك اليمين ان كانت المرأة مملوكة وعبر عن ذلك بملك اليمين لان ملك اليمين حاصل فى النكاح وفى الملك القول الثانى ان المراد هنا بالمحصنات الحرائر والدليل عليه قوله تعالى بعد هذه الآية ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات كان المراد بالمحصنات هنا ما هو المراد هنالك ثم ان المراد بالمحصنات هنالك الحرائر فكذا ههنا وعلى هذا التقدير فى قوله الا ما ملكت ايمانكم وجهان الاول المراد منه ٥٥

اى الحرائر المنكوحة صلاح البيت اى بسبب صلاحه وكثرة خيره وبركته وبالجملة لاخلل فيها رعاية حقوق لزوجة الزوجية واما الاماء ففى نكاحها اختلال حال الزوج بسبب استخدام المولى فى السفر والحضر وتمكنها على بيعها فلا ينتظم امر المنزل وعلى هذا قال عليه السلام والاماء هلاك ٢٢ (لمن لم يصبر ٢٣ بان رخص له) ٢٤ * قوله (يريد الله) مستأنفة سيقت لبيان ان الاحكام المذكورة انما شرعت لتبين ما به صلاحكم وهدايتكم الى منهج الصديقين حتى تسلكوا فيها وتكونوا من زمرة الصالحين من الاولياء والانبياء والمرسلين * قوله (ما تعبدكم به من الحلال والحرام) مبتدأ وخبر والجملة الاسمية لافادة الدوام من الحلال اى من فعله والحرام اى تركه فيتناول الاحكام الخمسة * قوله (اوما خفى عنكم من مصالحكم ومحاسن اعمالكم) لتبين معمول يريد اوما خفى اعم من السابق اذ هو عام لما به التعبد وغيره من المناهات والعادات والزمخشرى اقتصر على هذا ولم يرض به المص فزاد الوجه الاول وقدمه اذ الشق الاول ما به التعبد اهم من اعتبار ما هو الاعم واو نزل ليبين منزلة اللازم ولم يقدر له مفعول كما ذهب اليه المص لم يبعد بل لو قيل هذا من قبيل يعطى ويمنع لم يبعد وذلك ان يرى مصدرا الكائن على واحد * قوله (واللام مزيدة لتأكيد معنى الاستقبال) وجه التأكيد اذ اللام قد يستعمل فى الاستقبال كما فى لام الامر وان لم يكن حينئذ حرف جر * قوله (اللازم للارادة كما فى قول قيس بن سعد) اذ لولم يوجد بعد والمراد تعلقها تمامه فلا اشكال بان الارادة قديمة ضعيف وان اخذ قدم تعلقها ايضا فلا اشكال ايضا اذ تعلقها فى الاول لحصول المراد فيما لا يزال لا فى الازل هذا مذهب البصريين ويعزى الى سيبويه وعند الكوفيين اذ اللام بنفسها ناصبة للفعل من غير ان وهى وما بعده مفعوله للفعل المتقدم فان اللام قد تقام مقام الفعل للارادة والامر قال تعالى يريدون ليطفؤا نور الله وفى موضع آخر يريدون ان يطفؤا نور الله وقال تعالى وامرنا لنسلم وفى موضع آخر وامرت ان اسلم ومنعه البصريون وقالوا ان وظيفة اللام هى الجر والنصب انما قالوا باضمار ان قوله كما فى قول قيس بن سعد رضى الله تعالى عنه وسبب هذا الشعر ان عظيم الروم بعث الى معاوية رضى الله تعالى عنه بهدية مع رسولين احدهما جسيم طويل والآخر ايد قوى فتفطن معاوية رضى الله عنه فقال لعمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه اما الطويل فانى اجد مثله فى الايد فقال ارى له احد شخصين محمد بن الحنفية او عبد الله بن الزبير فقال اجل يردت قيس ثم ارسل الى قيس وعرفه الحال فحضر فتنازل عنده فقيل له اراد نزع سراويله ورمى بها الى العلج فلبسها فنال تندوته واطرفه معاوية وعلام الخضرون فيما على نزعها بين يدى معاوية وتبدله عنده وقيل له هلا ذهبت وبعثت بها فقال اردت لكيلا يعلم الناس انها سراويل قيس والوفود شهود وحضر محمد بن الحنفية وعلم ما يراد منه فخير العلج بين ان يقعد ويقوم العلج ويعطيه يدا فيقيمه او يقعد العلج ويقوم محمد فيعطيه يده فيقعده فاختار العلج الجلوس فاقامه محمد وقام العلج واقعده وكذا اخرجه ابن عساكر فى تاريخه كذا قيل وكى زائدة فى ليبين لتأكيد معنى الاستقبال كرره لتأكيد هذا المعنى على كون ليبين لكم مفعولا كاسر والافلا تكرار لان تعلق الارادة والمتعلق الاول على جهة العلة وفى الثانى على جهة المفعولية فلا تكرار لاختلاف المتعلقين الا انه قيل باستلزام احدهما الآخر * قوله (اردت لكيما يعلم الناس انه سراويل قيس والوفود شهود) لا يخفى ان هذا مذهب الكوفيين لمكان كى الناصبة وهذا يدل على ضعف مذهبهم وما فى كى زائدة كما فى اللام * قوله (وقيل المفعول محذوف) مرضه لان الحذف خلاف الظاهر مع امكان العمل بالاصل المتبادر * قوله (وليبين معموله اى يريد الله الخلق لاجله) فاللام مستعار للحكمة والمصلحة ٢٥ * قوله (ويهديكم) اى ويرشدكم مال مصحهم الى ان هذا عطف تفسير فح يكون السنن مفعولا له ولا يحتاج الى تقدير المفعول فى ليبين والمص اختار الفرق بينهما فحمل التبين على التمييز والهداية على الارشاد ومع هذا لو اعتبرت النزع فى السنن لم يستغرب فى قوله ان يبين احتمالات ثلثة * قوله (مناهج من تقدمكم من اهل الرشد لتسلكوا طريقهم) وهو اضافة الحق بمعنيه الصالحين والنبيين يريد ان الاحكام المذكورة فى الآيات المتقدمة من الحل والحرمة شرايع من قبلكم فلستم بدعا فى ذلك فلا تهنوا فى امتثال ما هنالك يحتمل ان يكون المراد بكون جميع المذكورات شرايع من قبلنا باعتبار التغليب او باعتبار التشبيه فى كونها على وفق المصلحة وحقا بالنسبة الى عصر كل الامة ومراعى فيها اصلاح من خوطب بها فى السنن حينئذ استعارة ٢٦ * قوله (ويغفر لكم ذنوبكم) تفسير باللازم * قوله (او يرشدكم الى ما يمنعكم

(عن)

٥٥ حرمت عليكم الحرائر الا العدد الذى جعله الله ملكا لكم وهو الاربع الوجه الثانى الحرائر محرمات عليكم الا ما اثبت الله لكم ملكا عليهن وذلك عند حصول الولى والشهود وسائر الشروط المعتبرة فى الشرع بعد قال الامام ان الوجه الاول فى تفسير قوله تعالى الا ما ملكت ايمانكم هو المختار ويدل عليه قوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانكم جعل ملك اليمين عبارة عن ثبوت الملك فيها فوجب ان يكون ما ذكرههنا مفسرا بذلك لان تفسير كلام الله بكلام الله اقرب الطرق الى الصدق والصواب

قوله فهن حلال للسابين والنكاح مرتفع بالسبى اطلق الحكم حيث لم يفرق بين من سبيت مع زوجها واخرجا بالسبى الى دار الاسلام وبين من سبيت وزوجها فى دار الحرب اوسبى بعدها بناء على مذهبه كان من مذهب الشافعى ان الزوجين اذا سبيا معا يرتفع النكاح بينهما وعند الشافعى وعندنا خلافا لابى حنيفة فان النكاح بينهما قائم عنده بخلاف من سبيت وحدها وزوجها قد بقى فى دار الحرب اوسبى بعدها فانها تبين بسبب تباين الدارين ولا نزاع فيها بين الامامين قال محيى السنة فى معالم الاما ملكت ايمانكم يعنى السبايا اللواتى سبين ولهن ازواج فى دار الحرب فيحل لمالكهن وطؤهن بعد الاستبراء لان بالسبى يرتفع النكاح بينها وبين زوجها

قوله لقول ابى سعيد قال ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين جيشا الى اوطاس فاصابوا سبايا لهن ازواج من المشركين فكرهوا اصابتهن وتحرجوا فانزل الله تعالى هذه الآية وقال عطاء اراد ان تكون امته فى نكاح عبده يجوز له ان ينزعها منه وقال ابن مسعود اراد ان بيع الجارية المزوجة تقع الفرقة بينها وبين زوجها ويكون بيعها طلاقا فيحل للمشترى وطؤها قال الامام اتفقوا على انه اذا سبى احد الزوجين قبل الآخر واخرج الى دار الاسلام وقعت الفرقة اما اذا سبيا معا فقال الشافعى رضى الله عنه هنا تزول الزوجية ويحل المالك وطؤها بعد ان يستبرئها وقال ابو حنيفة رضى الله عنه لا تزول حجة الشافعى ان قوله والمحصنات من النساء يقتضى تحريم ذوات الازواج ثم قوله الا ما ملكت ايمانكم يقتضى ان عند طريان الملك يرتفع الحرمة ويحصل الحل قال ابو بكر الرازى لو حصلت الفرقة بمجرد طريان الملك لوجب ان تقع الفرقة بشراء الامة واتهابها وارثها ومعلوم انه ليس كذلك ومذهب على وعمر وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم ان الامة المنكوحة اذا باعها مالكها لا يقع عليها الطلاق وعليه اجماع الفقهاء اليوم وقال ابى بن كعب وابن مسعود وابن عباس وجابر وانس انها اذا بيعت طلقت حجة الجمهور ان عائشة رضى الله عنها لما اشترت بريرة واعتقها خيرها النبى صلى الله عليه وسلم وكانت مزوجة ولو وقع الطلاق بالبيع لما كان لذلك التخيير فائدة ومنهم من روى فى قصة بريرة انه صلى الله عليه وسلم قال بيع الامة طلاقها وحجة ابى بن كعب وابن مسعود عموم الاستثناء فى قوله الا ما ملكت ايمانكم وحاصل الجواب عنه يرجع الى تخصيص القرآن بخبر الواحد يعنى به حديث بريرة قوله لمن يبنى بها من بنى الرجل باهله اذا نزل بها وزفها وقوله لم تطلق حال من ضمير المفعول فى انكحتها الراجع الى ذات حليل قوله واطلاق الآية والحديث حجة عليه والمراد بالحديث قول ابى سعيد اصبنا سبايا الخ والجواب عنه ٦٦

عن المعاصي والنهي وبلاغه قوله ويحثكم على التوبة ويحمل العموم لها ولغيرها وترتب عليكم ملايم بطريق ذكر السبب وارادة المسبب * **قوله** (اوالى مايكون كفارة لسيئاتكم) تفسير لانه يتوب ومايكون سببا للكفارة هو الطاعات من العبادات والارشاد الى مايحث على التوبة اوالى مايكون كفارة متحقق فى حق جميع المكلفين فلا اشكال بلزوم تخلف المراد عن الارادة فمن لم يتب لان المراد هو الارشاد لا التوبة وقبولها واما على المعنى الاول فالمراد ويغفر لكم ذنوبكم ان تبتم واحسنتم والظهوره تركه اوالمعنى يريد الله ان يفعل بتهم ذلك ومن لم يكن فيه ذلك على سبيل الاستغراق او المراد بالخطاب طائفة معينة حصل لهم منه التوبة والمغفرة فلا اشكال ٢٢ (بها)٢٣(فى وضعها)٢٤ * **قوله** (كرره للتأكيد) اى لتأكيد ارادة التوبة باى معنى كانت * **قوله** (والمبالغة) بسبب ايراد الجملة مع تقديم المسند اليه قيل والمقابل قوله ويريد الذين يتبعون الشهوات ٢٥ * **قوله** (يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات الائتمار لها) يعنى الفجرة اى الكفرة الائتمار لها اى الانقياد كان الشهوات آمرة فالمتبع مؤتمر * **قوله** (واما المتعاطى لما سوغه الشرع منها دون غيره) اى الاخذ **قوله** (فهو متبع له فى الحقيقة لا لها) متبع لهاى الشرع وان كان مستوفيا لحظ النفس فلا تخصيص فى الموصول بتفسيره بالكفرة الفجرة * **قوله** (وقيل المجوس) فتعريف الموصول للعهد وكذا فى الذى ولما كان العموم ظاهرا والمجوس واليهود داخلان فيه دخولا اوليا لفرط الجهالات واتباع الشهوات منهما مرضه * **قوله** (وقيل اليهود فانهم) اى المجوس واليهود والتخصيص بالاخير محتمل لكنه خلاف الظاهر وفى الكشاف اخر المجوس ثم قال فانهم يحلون الخ * **قوله** (يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت) بناء على انه لم يجمعهما رحم واحد وبنات الاخ والاخت قياسا على بنات العمة والخالة ٢٦ * **قوله** (ان تميلوا عن الحق) وتكونوا سواء ٢٧ * **قوله** (بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات) دليل على ماذكرنا من ان المراد بالفجرة فى قول المص الكفرة وفى الكشاف فلما حرمهن الله قالوا فانكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة عليكم حرام فانكحوا بنات الاخت والاخ فنزلت يقول يريدون ان تكونوا زناة مثلهم انتهى فقول المص واستحلال المحرمات اشارة الى ذلك لكن خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم ٢٨ (بالاضافة الى ميل من اقترف خطيئة على ندور غير مستحل لها)٢٩ * **قوله** (يريد الله) مستأنفة مسوقة لبيان مريد الله تعالى حيث رخص نكاح الامة وغيره والكمال الانقطاع بينه وبين ماقبله اختير الفصل * **قوله** (فلذلك شرع لكم) اى بين واظهر او وضع * **قوله** (الشرعة) بالكسر او الفتح وهى الطريقة الى الماء والمراد هنا الدين من حيث انه طريق الى سبب الحيوة الابدية * **قوله** (الحنيفية السمحة السهلة) السمح بالمراد استعيرت للدين لانه منبع الخير والكمال ومعدن الحكمة والوصال الحنيفية منسوب الى الحنيف اى المائل الى الصواب ولذا لم يحذف اليا فى النسبة كما حذفت فى الحنفى منسوب الى ابى حنيفة * **قوله** (ورخص لكم فى المضايق كاحلال نكاح الامة) اى وضع واسقط عنكم من الاصر والاغلال التى يسمى رخصة لان الاصل لم يبق مشروعا ومن هذا تبين ان التخفيف من قبيل ضيق فم الركية ٣٠ * **قوله** (لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات) فلذا ابيح لهم نكاح الفتيات ٣ والقول بضعف الخلقة ردى غير معول عليه * **قوله** (وعن ابن عباس رضى الله عنهما ثمان آيات فى سورة النساء هى خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث وان تجتنبوا كبائر ماتنهون عنه ان الله لا يغفر ان يشرك به ان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه مايفعل الله بعذابكم) قوله ثمان بحذف اليا ومد نيا بالياء يجرى الاعراب فى النون حين اسقاط اليا ٣١ * **قوله** (ياايها الذين آمنوا) الخ شروع فى بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع مع الاشارة الى المباحات منها لا تأكلوا لا تأخذوا ذكر المقيد واريد المطلق والباعث التنبيه على ان غالب حاجة الانسان الى الاموال لتحصيل المطاعم وان المال لا خذها بالباطل ذلك المرام * **قوله** (بمالم يبحه الشرع كالغصب والربا والقمار) بكسر القاف اخذ مال الغير باللعب شيئا فشيئا وقريبه ماقيل القمار مصدر قامره يقامره اذا غلب فى رهان شرط فيه المال فاخذه منه وهو حرام معروف ٣٢ * **قوله** (استثناء منقطع اى ولكن كون تجارة عن تراض منكم غير منهى عنه)

المحرم فيهن ذلك وهو النسب ولذا كان التحريم فيهن مؤبدا لا يدوم ماعدا ذلك سماه واحدا وان كان ذلك منقسما على سبعة اقسام ايضا لان السبب المحرم فيهن طارو عارض من الرضاع او المصاهرة او كون المرأة فى نكاح الغير وقسمت اقسام المحرمات بهذا الاعتبار ثمانية

قوله رخص عنه باسنة مافى معنى المذكورات وذلك خص عن عموم قوله تعالى واحل لكم ماوراء ذلكم المحرمات التى هى فى معنى المذكورات فى الحرمة وذكرت سبعة اصناف كل صنف منها مخصوص عن عموم هذه الآية بدليل الصنف الاول الجمع والخالة مع المرأة فانه لا تجمع بين المرأة وعمتها وخالتها ودليله انه قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها وهذا خبر مشهور مستفيض فربما قيل انه بلغ مبلغ التواتر وزعم الخوارج ان هذا خبر واحد وتخصيص عموم القرآن بخبر الواحد لا يجوزوا جيب بان هذا الخبر بلغ فى الشهرة مبلغ التواتر وتخصيص عموم القرآن بمثل هذا الخبر الواحد جائز وتقريره مذكور فى اصول الفقه الصنف الثانى المطلقة ثلاثا فان المطلقة ثلاثا لا تحل وخص هذا الصنف ايضا من عموم الآية بالدليل وهو قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره الصنف الثالث المعتدة فانها وان كانت داخلة فى عموم هذه الآية لكنها خصت منه بدليل قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء الصنف الرابع نكاح الامة على الحرة فانه لم يجز له نكاحها على الحرة وهذا بالاتفاق وعند الشافعى القادر على طول الحرة لا يجوز له نكاح الامة ودليل هذا التخصيص قوله تعالى فمن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت ايمانكم وسيأتى ان دلالة هذه الآية على المطلوب فى تفسير قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا الآية الصنف الخامس المرأة فوق الاربع فان نكاحها محرم وخص هذا عن ذلك العموم بدليل قوله تعالى مثنى وثلاث ورباع الصنف السادس الملاعنة ودليله قوله صلى الله عليه وسلم المتلاعنان لا يجتمعان ابدا الصنف السابع من اتى من محرمات الرضاع المذكورة وهن اللاتى لم يذكرن ونبه عليهن بذكر واحدة من كل واحد من القسمين على ماذكر ودليل خصوصهن من عموم هذه الآية قوله عليه الصلاة والسلام يحرم من الرضاع مايحرم من النسب **قوله** بان تصرف فى مهور هن او اثمانهن هذا على ان يقدر مفعول تبتغوا تقديره واحل لكم ماوراء ذلكم ارادة ان تبتغوهن اى ان تبتغوا ماوراء ذلكم بصرف اموالكم فى مهورهن ان كن حراير واثمانهن ان كن جوارى قوله وكان قيل ارادة ان تصرفوا اموالكم محصنين غير مسافحين هذا مآل المعنى حينئذ فان اصل المعنى حينئذ واحل لكم ماوراء ذلكم ارادة ان يكون طلبكم بصرف المال فى النساء فى حال العفة والصلاح لا فى حال البغى والسفاح قال صاحب الكشاف والاجود ان لا يقدر وانما كان اجود لانه يعم اعطاء المهور واثمان الجوارى اقول معنى العموم حاصل ايضا فى الوجه الاول اى فى تقدير المفعول على ماصورناه آنفا **قوله** او بدل من وراء ذلكم بدل الاشتمال ٥٥

٤ باقتراف ما يذل الهاءها من سابقه اذارتكاب ما يؤدي الى قتلها ما يذال النفس ورديها عه ٥ ريعا بج بتراء المهملة والياء لتحتية المثناة والمثلثة بمعنى مقداره والريث في الاصل مصدر راث بمعنى ابطأ الانام جعلوها ظرفا كقدم الحاج ومازائدة وقيل مصدرية عه ٦ قوله امر ما امر الخ فيكون تقرير السابقه من قوله ولاتقتلوا انفسكم الآية ويحتمل ان يكون هذا من التوشيح لختم الكلام بما يناسبه عه ٢٢ ☼ ولاتقتلوا انفسكم ☼ ٢٣ ☼ ان الله كان بكم رحيما ☼ ٢٤ ☼ ومن يفعل ذلك

اشارة الى الخبر المحذوف لكون الاسم معنى لكن * قوله (او اقصدوا كون تجارة ٢) ولكون ماقبل الانهي والنهي عن الشيء امر بضده قدر امر اقتضى لنفي عمل الافضل اخره عن الاحتمال الاول مع انه قدمه في الكشاف * قوله (وعن تراض صفة لتجارة) احترازا عن تجارة لاعن تراض * قوله (اي تجارة صادرة عن تراض المتعاقدين) اي المتبايعين وقت الايجاب عندنا وحالة الافتراق عند الشافعي * قوله (وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها يحل تناول مال الغير لانها اغلب واوفق) كالهبة والتصدق فانها اي وقوعها * قوله (لذوي المروات) متعلق للاوفق والاغلب تنازعا * قوله (ويجوز ان يراد بها الانتقال مطلقا) بطريق ذكر المقيد وارادة المطلق واما كونه من باب التغليب فلا يرضى به اللبيب فح يتناول جميع الوجوه عبارة واما على الاول فيتناولها دلالة فالاعتذار المذكور لتخصيص العبارة بالتجارة واما عدم تناولها اصلا فلا يرد قطعا * قوله (وقيل المراد بالنهي المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله) اذ صرفه فيما لا يرضاه سبب لاكل مال الغير بالباطل فذكر المسبب واريد السبب * قوله (وبالتجارة صرفه فيما يرضاه) اذ ذلك الصرف يكون بسبب التجارة صحيحة وغيرها فذكر المقيد واريد المطلق ويتحقق المكابدة في الموضعين وجه التمريض انه على هذا لايتناول الاكل في صورة الغصب والسرقة ونحوهما بل يختص بتمكين صاحب المال غيره بوجه الشرع وفي النسق يختص بالصرف بما اباح الشارع دون الاخذ بوجه شرعي مع ان التعميم هو الاهم * قوله (وقرأ الكوفيون تجارة بالنصب على كان الناقصة واضمار الاسم اي الا ان تكون التجارة او الجهة تجارة) فح يحط الفائدة الوصف ٢٢ * قوله (بالبخع) اما بالباء الموحدة والخاء المعجمة او الجيم وهو الاصح السيف او بالنور والجيم مستعار للسبب المحقق الهلاك * قوله (كما يفعله جهلة الهند) الظاهر من كلامه انهم يقتلون انفسهم حقيقة اما بالرمي الى النار او بغير ذلك لكن حمل كلامه بعض المحشين على قتل انفسهم بحبس النفس بالماء عدية بقصد الرياضة تأسفا على مافاتهم من فضائل الابرار حتى يهلكوا واسل هذا من جملة القتل الحقيقي * قوله (او بالقاء النفس الى التهلكة) فح يكون نهيا عن السبب المؤدي الى الهلاك والموت * قوله (ويؤيده ماروي ان عمرو بن عاص تأوله في التيمم لخوف البرد فلم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم) رواه الحاكم وابوداود وصححه * قوله (او بارتكاب ما يؤدي الى قتلها) كالزنا مع الاحصان وقتل النفس المعصومة والردة ذاهبا بالفقه الى ان ينكر نهي عن السبب الموصل للقتل الحقيقي فذكر المسبب واريد السبب فنهى عن ذلك السبب بالقتل مجازا * قوله (او باقتراف مايذلها ويرديها فانه القتل الحقيقي للنفس) اي اكتساب ما يذلها فيكون التعميم بعد التخصيص اذ لاكل المذكور مما يرديها ويقتلها فعلى هذا يكون القتل مصدرا لاقتراف الذنب والجامع ازالة الخيرة فان القتل الحقيقي لازالة الحيوة الجسمية * قوله (وقيل المراد بالانفس) فاطلاق الانفس على اهل الملة استعارة كما حققه في قوله تعالى * ولاتقتلوا انفسكم وهذا وجه حسن اختاره اكثر المفسرين ولو قدمه على الوجهين لكان اولى * قوله (من كان من اهل دينهم) فيكون المجاز في الانفس لا في القتل والعلاقة الاتصال دينا او نسبا اوعموم البدل لكان اولى * قوله (فان المؤمنين كنفس واحدة جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال) المشار اليه بقوله ولاتقتلوا انفسكم اذ النهي عن الشيء امر بضده وكذا الكلام في حفظ المال * قوله (الذي هو شقيقها من حيث انه سبب قوامها وتبليغ كمالها) شقيقها اي مثل الروح قوله من حيث انه اشارة الى وجه التشبيه * قوله (ريثما) اي مقدار ما يستكمل النفوس والريث المقدار كما في القاموس ويجيء ايضا بمعنى التأخر لكن لا يصح هنا * قوله (تستكمل النفوس وتستوفي فضائلها رأفة بهم ورحمة كما اشار اليه بقوله * ان الله كان الآية) يستكمل النفوس بكسب العقائد الحقة والاعمال المرضية ٢٣ * قوله (اي امر ما امر ٧ ونهى مانهي لفرط رحمته عليكم معناه كان يكم ياامة محمد رحيما لما امر بني اسرائيل بقتل الانفس) من اول السورة الى هنا او من بيان جواز نكاح الفتيات لفرط رحمته مستفاد من صيغة المبالغة وفي اتيان اللام تنبيه على ان قوله * ان الله كان * الآية تعليل للامر بطريق الاستئناف ولذا صدر بكلمة ان * قوله (ونهاكم عنه) فح يكون تعليلا للنهي عن قتل انفسهم من ضد لان الاهم هو الاعم وهذا يدخل تحته دخولا اوليا مع ان الامر لبني اسرائيل بقتل النفس مما لايذكر ولا يفيد هنا ٢٤ * قوله (ومن يفعل ذلك) كناية عن القتل وسائر المحرمات والتخصيص بالقتل لا يلائم الغرض * قوله (اشارة الى القتل او ماسبق من المحرمات) الى القتل بمعنى الحاصل بالمصدر او ماسبق اي اشارة الى المحرمات بتأويل ماسبق والملائم لما سبق تقديم احتمال الاشارة الى المحرمات وكانه

قوله واحتج به الحنفية ائمنا احتج الحنفية بقوله تعالى ان تبتغوا بأموالكم على ان المهر لابد وان يكون مالا اي عينا ونحوها لامنفعة قال ابو حنيفة رحمه الله اوتزوج بها على تعليم سورة من القرآن لم يكن ذلك مهرا ولها مهر مثلها ثم قال اذا تزوج امرأة على خدمة سنة فان كان حرا فلها مهر مثلها وان كان عبدا فلها خدمة سنة قال ابو بكر الرازي دلت الآية على ان عتق الامة لا يكون صداقا لها لان الآية تقتضي ان البضع مال وما روي انه صلى الله عليه وسلم اعتق صفية وجعل عتقها صداقها فذلك من خواص رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الشافعي يجوز جعل ذلك مهرا احتج ابو حنيفة على قوله بوجوه الوجه الاول هذه الآية وذلك انه تعالى شرط في حصول الحل ان يكون الابتغاء بالمال والمال اسم للاعيان لاللمنافع الثاني قال تعالى وآتيتم احداهن قنطارا والايتاء انما يتناول الاعيان الثالث قال تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه وذلك صفة الاعيان لاصفة المنافع الرابع قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة والايتاء لايمكن الا في الاعيان واجاب الشافعي عن الاول بان الآية تدل على ان الابتغاء بالمال جائز وليس فيه بيان ان الابتغاء بغير المال جائز ام لا وعن الثاني والرابع ان لفظ الايتاء كما يتناول الاعيان يتناول المنافع الملتزمة وعن الثالث انه خرج الخطاب على الاعم الاغلب واقول يمكن ان يدفع اجوبة الشافعي اما الاول فبان يقال الآية تدل بمفهومها على ان لا احل الا بالمال واخذ الحكم من طريق المفهوم جائز عندكم واما الثاني والرابع فان حقيقة الايتاء لاتكون الا في الاعيان واما استعماله في المنافع الملتزمة فمجاز ولا يصار الى المجاز الا اذا تعذر الحمل على الحقيقة ولا تعذر ههنا بل هو اولى وكذا ان اريد به هنا الحقيقة والمجاز معا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهذا غير جائز وان اريد معناه المجازي فقط يلزم ترجيح الضعيف على القوي مع كون اللفظ والمقام اقتضى للحمل على القوي فتعين ان يراد به المحمل القوي الذي هو الحقيقة واما الثالث فبان يقال انه مصادرة على المطلوب فان معناه انه قد يكون بغير الاموال وهو اول المسألة وعين المدعى قوله فما استمتعتم به من الزوجات او فما استمتعتم به منهن من جماع او عقد عليهن فما في فما استمتعتم على وجهين الاول ان يراد به الزوجات كما في قوله ما وراء ذلكم فالمتمتع به على هذا هو الزوجات والثاني ان يراد به الجماع والعقد عليهن فعلى هذا الوجه لابد ان يقدر في الخبر (قصد) ضمير المبتدأ الذي هو ما تقديره فآتوهن اجورهن عليه ولايلزم ذلك في الاول لكون ضمير المفعول في فآتوهن عبارة عن المبتدأ حينئذ والجمع بالنظر الى المعنى فان اريد به الجماع كما في الوجه الاول فطلقها يلزم كمال المهر وان اريد به العقد فطلقها قبل الدخول يلزم نصف المهر قوله حال من الاجور كما في نصب فريضة ثلاثة اوجه الاول انه على الحال من قبيل اتيته مشيا ولقيته فجأة والثاني على انها صفة مصدر محذوف اي فآتوهن ايتاء مفروضا والثالث على انها مفعول مطلق وعلى الثاني يكون نصبه على المصدر ايضا لكن على التجوز وفي الثالث على الحقيقة فان التقدير على الثالث فرض الله عليكم فريضة قوله فيما تراضيتم ٩٩

٢ والقراد من الحرب هو المراد هنا اى كان الكفار مثل المؤمنين واذا اراد على ذلك لايقر الفرار عنه

٢٢ * عدوانا وظلما * ٢٣ * فسوف نصليه نارا * ٢٤ * وكان ذلك على الله يسيرا * ٢٥ * ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه * ٢٦ * نكفر عنكم

قصد المحافظة بمقتضى صيغة الافراد ٢٢ * قوله (افراطا فى التجاوز عن الحق واتيانا بما لايستحقه) افراطا معنى عدوانا كان اتيانا بما لايستحقه معنى ظلما واشار الى انهما منصوبان على العلية وقيل حالان اى متعديا وظالما احتراز عن القتل بالحق * قوله (وقيل اراد بالعدوان التعدى على الغير وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقاب) اى من غير تعدى الغير المقابلة فلا يكون ذلك اشارة الى القتل مع انه المختار عنده لكن العطف للتغاير بالذات بخلاف الاحتمال الاول ٢٣ * قوله (فسوف نصليه) الاسناد مجازى * قوله (نارا ندخله اياها) اى اى نار اى ندخله اياها اى مع مقاساة حرها * قوله (وقرئ بالتشديد من صلى) المبالغة فى الوعيد والتشديد * قوله (وبفتح النون من صلاه يصليه) اى من الثلاثى لكن للتعدية لانه من الباب الثانى كما اشار اليه واما من باب علم فلازم * قوله (ومنه شاة مصلية) اى مشوية * قوله (ويصليه بالياء والضمير لله تعالى او لذلك) اى للفظ ذلك مرادا به معناه او ذلك هنا للاشارة الى ذلك فى الاية ففيه لطافة لطيفة * قوله (من حيث انه سبب الصلى) اى الاسناد مجازى للايذان بسببيته بناء على كالها فى السببية ٢٤ * قوله (وكان ذلك) اى اصلاءه النار جملة تذييلية تؤكد منطوق ماقبلها والالتفات باظهار اسم الجليل يزيد المبالغة فى ذلك * قوله (لاعسر فيه) اى فى الاصلاء فى نفسه ولامن جانب الغير فالعسر بكلا قسميه منتف * قوله (ولاصارف عنه) اى قهرا واما الشفاعة ان تحققت فلا يطلق عليها التصرف والمنع فانه فيه وعنده بشيران اذن من باب وضع الظاهر موضع الضمير لنكتة التحقير ٢٥ * قوله (ان تجتنبوا كبائر الذنوب التى نهاكم الله ورسوله عنها) كلمة الشك بالنسبة الى وقوع الاجتناب فى نفسه وفيه اشارة الى ان الاجتناب نادرة قليلة بالنسبة الى الارتكاب قوله نهاكم اى المضارع بمعنى المضى * قوله (وقرئ كبير على ارادة الجنس) وماوقع فى سياق الشرط كالنكرة الواقعة فى سياق النفى فى العموم ٢٦ * قوله (نغفر لكم صغائركم) يعنى اريد بالسيئات الصغائر بقرينة المقابلة * قوله (ونمحها عنكم واختلف فى الكبائر) اى التكفير اماطة المستحق من العقاب بتوبة او بحسنات او باجتناب الكبائر وهذا لاخير هو المراد * قوله (والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه حدا) وهو الزنا والسرقة وقذف المحصن * قوله (اوصرح بالوعيد فيه) لفظة او للتقسيم المقصود ولم يمكن بدون التقسيم تعريفها مع ولا لجمع الافراد الجأ الى ذلك ولم يلتفت الى تعريف ماقرن حدا لكونه فاسدا لم هذا الذنب عام لما كان فى القلب او فى اللسان او فى البطن او فى الرجل او فى اليد او فى الدوق جمع الدين وتفصيله العرق فى شرح المصابيح * قوله (وقيل ماعلم حرمته بقاطع) مرضه لشموله الاعتبار فان الكذب مرة بلا اصرار ليس بكبيرة مع انه مما علم حرمته بقاطع ومثله كثيرة ويؤيده ماروى عن النبى عليه السلام اذ ما علم حرمته ليس بمختصر فى السبع * قوله (وعن النبى عليه السلام انها سبع الاشراك بالله وقتل النفس التى حرم الله وقذف المحصنة) فعلى هذا لايكون التعريف الاول مانعا ايضا لشموله السرقة وشرب الخمر والزنا وغير ذلك ولعل مافى الحديث اغلظ الكبائر فلذا خص به مع ان العدد لامفهوم له وبهذا يندفع الاشكال عن التعريف الثانى ايضا * قوله (واكل مال اليتيم) اى الايتام بالمعروف والمراد بالاكل التصرف عبر به لانه اغلب المقصود من المال * قوله (والربا) عطف على المضاف اليه او على المضاف * قوله (والفرار من الزحف وعقوق الوالدين) من الزحف والجماعة التى يزحفون اى يمشون من زحف الصبى اذا دب على استه اى على مقعده قليلا قليلا سمى به لانهم لكثرتهم كانهم يزحفون * قوله (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الكبائر الى سبعمائة اقرب منها) خبر الكبائر والافراد لتعديته بمن والمعنى والكبائر قربها الى سبعمائة زائد على قربها الى سبع فلفظة من لكونها صلة القرب بمعنى الى والمسامح تعلقهما وتعلق الى الى اقرب لانه لدلالته على اصل الفعل وزيادة جرى مجرى عاملين كانهما عليه فتعلق الجارين بمعنى واحد بعامل واحد يختص جوازه بافعل التفضيل * قوله (الى سبع) فماروى عنه عليه السلام محمول على انه اغلظ الكبائر كما نبهنا او او قوع حادثة او او قوعه جوابا لسؤال والاقتصار فى الخبر الصحيح غير السبع من الكبائر * قوله (وقيل اراد به ههنا انواع الشرك لقوله ان الله لايغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك) عطف على مقدر فى سياق الكلام اى قيل اراد بها الذنوب المذكورة وقيل اراد به ههنا انواع الشرك اى انواع الكفر اذ المراد بالشرك فى الآية الكفر اذ ما من كافر الا وهو مشرك وان كان

٩٩ على المسمى او يحط عنه قالا وحنيفة رضى الله عنه الحق الزيادة بالصداق جائز وهى ثابتة ان دخل بها اومات عنها اما اذا طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة وكان لها نصف المسمى فى العقد وقال الشافعى رض الزيادة بمنزلة الهبة فان قبضتها ملكتها بالقبض وان لم تقبضها بطلت احتج ابو بكر الرازى لابى حنيفة بهذه الآية فقال قوله ولاجناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة يتناول ماوقع التراضى به فى طرفى الزيادة والنقصان فكان هذا بعمومه يدل على جواز الحاق الزيادة بالصداق قال بل هذه الآية اخص منها بالنقصان لانه تعالى علقه بتراضيهما والبائع والحط لايحتاج الى رضى الزوج والزيادة لاتصح الا بقبوله فلما علق ذلك بتراضيهما جميعا دل على ان المراد هو الزيادة

قوله وقيل نزلت الآية فى المتعة هذه الآية وهى قوله تعالى فما استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن الخ ولا احد يحمل ان المراد من قوله ان تبتغوا باموالكم ابتغاء النساء بالاموال على طريق النكاح وقوله فما استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن اى مهورهن والقول الثانى ان المراد بهذه الآية حكم المتعة وهى ان يستأجر الرجل المرأة بمال معلوم الى اجل معين فيجامعها واتفقوا على انها كانت مباحة فى مبتدأ الاسلام روى ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة فى عمرته تزين نساء اهل مكة فشكى اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم طول العزوبة فقال استمتعوا من هذه النساء واختلفوا فى انها هل نسخت ام لا فذهب الجمهور من الامة الى انها صارت منسوخة وقال السواد منهم انها مباحة الآن كما كانت وهذا القول مروى عن ابن عباس وعمران بن الحصين اما ابن عباس فعنه ثلاث روايات احداها القول باباحة المطلقة قال عمارة سألت ابن عباس عن المتعة اسفاح هى ام نكاح قال لاسفاح ولانكاح قلت فما هى قال هى متعة كما قال تعالى قلت هل لها عدة قال نعم عدتها حيضة قلت هل يتوارثان قال لا والرواية الثانية عنه ان الناس لما ذكروا الاشعار بالمتعة قال ابن عباس قاتلهم الله مااقتيت باباحتها على الاطلاق ولكنى قلت انها تحل للمضطر كما تحل الميتة والدم ولحم الخنزير والرواية الثالثة انه اقر بانها صارت منسوخة روى عطاء الخراسانى عن ابن عباس فى قوله تعالى فما استمتعتم به منهن قال صارت هذه الآية منسوخة بقوله ياايها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وقال صلى الله عليه وسلم حين نهى عن المتعة هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث وروى عنه ايضا انه قال عند موته اللهم انى اتوب اليك من قولى فى الصرف والمتعة قوله من قولى فى الصرف اشارة الى ان ابن عباس كان يبيح الزيادة فى الصرف اذا كان نقدا وهو ربا الفضل لا النسيئة والصرف بيع الاثمان بالاثمان قوله وتمتعها بما يعطى اى جعل الرجل المرأة ذات تمتع بما يعطى من الاجر قوله عليما بالمصالح حكيما فيما شرع ختم الله تعالى الآيات المذكورة بهذه الآية والمقصود انه تعالى لما ذكر فى هذه الآيات انواعا كثيرة من التكاليف والتحريم والتحليل بين انه عليم بجميع المعلومات لايخفى منها خافية فيعلم ماهو الاصلح للعبد وحكيم لايشرع الاحكام الا على وفق حكمته وذلك يوجب التسليم لاوامره والانقياد لاحكامه قوله غنى واعتلاء واصله الفضل قال الامام الطول الفضل ومنه التطول والتفضل قال تعالى ذى الطول ويقال فلان يتطول هذا الشئ اى يناله كما يقال يدفلان مبسوطة واصل هذه الكلمة

٨٨ من الطول الذي هو خلاف القصر لانه اذا كان طو بلا ففيه كمال وزيادة كما انه اذا قصيرا ففيه قصور ونقصان وسمي الغنى ايضا طولا لانه ينال به من المرادات ما لا ينال عند الفقر كما ان بالطول ينال ما لا ينال بالقصر وانتصاب طولا على انه مفعول الاستطاعة فان قيل الاستطاعة هي القدرة والطول ايضا هو القدرة فيصير المعنى ومن لم يقدر منكم على القدرة على نكاح المحصنات اجيب بان المعنى ومن لم يستطع منكم استطاعة نكاح المحصنات هكذا قيل قول فعلى هذا يكون انتصاب طولا على انه مفعول مطلق ليستطع وهذا خلاف المشهور فان المشهور ومقتضى استعمال فعل الاستطاعة ان يكون طولا مفعولا به فالوجه عندي ان يقال المراد بطولا ما يطول به وهو الغنى على التجوز من باب اطلاق اسم الحدث على الذات فكان قيل فمن لم يستطع ما يقدر به على نكاح المحصنات **قوله** اى ومن لم يستطع ان ينال نكاح المحصنات هذا بناء على ان يكون انتصاب ينكح بطولا ومعنى الاعتلاء مستفاد من معنى الطول الذي اخذ الطول بالفتح منه فان في الطول والتطاول معنى الاعتلاء وقوله لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات على ان يكون نصبه بنفس مقدر هو صفة طولا وهذا الوجه بعيد خفي الاخذ من اللفظ

قوله وظاهر الآية حجة للشافعي رضي الله عنه مذهب الشافعي في هذه المسئلة ان من استطاع غنى يقدر به على نكاح الحرة يحرم له ان ينكح امة فان نكاح الامة فقد علق بعدم استطاعة الطول لنكاح المحصنات فيلزم وقد شرط جوازه وهو الاستطاعة لنكاح المحصنات يكون حراما اذ لو جاز على تقديري وجود الشرط وعدمه لم يكن للاشتراط والتقييد بعدم الاستطاعة فائدة قال ابو بكر الرازي في جوابه تخصيص هذه الحالة بذكر الاباحة فيها لا يدل على حظر ما عداها كقوله تعالى ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق فانه لا دلالة فيه على اباحة القتل عند زوال هذه الحالة وقوله لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة لا دلالة فيه على اباحة الاكل عند زوال هذه الحالة ومنع نكاح الامة الكتابية مطلقا بالجر عطف على تحريم ومعنى قوله مطلقا انه يمنع نكاح الامة الكتابية سواء قدر على نكاح المحصنات او لم يقدر لتقييد ما ملكت ايمانكم بالفتيات المؤمنات فانه اذا منع على تقدير عدم الاستطاعة على نكاح المحصنات فعلى تقدير وجود الاستطاعة عليه كان المنع اولى واحسن لكن هذا يخالف مذهب الشافعي في العمل بالمفهوم فان مقتضى العمل بالمفهوم المخالف

٢ الاولى كالو نفيا لكن كثيرا ما يسامح في كثير منه ‌مع ٣ قوله من اكبرهما صيغة التفضيل بمعنى اصل الفعل وكذا قوله على اجتناب الاكبر ‌مع ٤ قوله ولعل هذا من كبرا الذنوب وصغرها باعتبار الاشخاص كما يتفاوت باعتبار الاضافة الى ما فوقها وما تحتها فكم من خطر يكون صغيرا بالنسبة الى شخص كالامة كبيرا بالنسبة الى آخر كالنبي فعلى هذا ايضا يكون صغر الذنوب وكبرها اضافيا لا حقيقيا ولعل قوله ولعل الخ لعدم الظفر بالنقل من المشايخ والائمة ‌مع ٢٢ وندخلكم مدخلا كريما ٢٣

ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض

موحدا اى زاهدا من الكفر وان كان ملة واحدة لكن يتنوع بانواع شتى كما في شتى ٢ والثنوي واليهودي والنصرى فجميع الكفار باعتبار نواعد فعلى هذا القول يندفع الاشكال بان مجتنب الكبيرة يجوز عقابه على الصغيرة عند اهل السنة فان الآية تقتضي خلافه فوجه الاندفاع ظاهر واما على الوجه الاول فالمعنى ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم صغائركم بالحسنات او نكفر عنكم صغائركم بما يدل لا تقولوا ما دون ذلك لمن يشاء نكفر عنكم صغائركم اى نمحصكم عنهم كما قيل في مغفرة الذنوب المتأخرة وهذا وان كان خلاف الظاهر لكن فيه مراعاة الادلة المتظاهرة **قوله** (وقيل صغر الذنوب وكبرها بالاضافة الى ما فوقها) ان كان في فوقه ذنب فلا اشكال بالشرك **قوله** (وما تحتها فاكبر الكبائر الشرك واصغر الصغائر حديث النفس) وما تحتها ان كان له تحت فلا نقض بحديث النفس والمراد به العزم المصمم لا ميل الطبع بلا قصد اختياري فانه لا يدخل تحت التكليف صرح به في سورة يوسف عليه السلام **قوله** (وبينهما وسائط يصدق عليها الامران) الصغير والكبير فكونه صغيرا وكبيرا اضافي لا حقيقي واما الشرك وحديث النفس في انفسهما كبير وصغير لا بالقياس الى غير **قوله** (فمن عن له امران) شروع في بيان كافية محو السيئات عند اجتناب الكبائر مع ان الكبائر والصغائر ذاتهما نحو معتبرة بعضها عن بعض فكيف ذلك **قوله** (امران منها ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتمالك فكفها من اكبرهما ٣ كفر عنه) كتقبيل الاجنبية والمباشرة فاحشة يكف نفسها من اكبرهما اى كالمباشرة **قوله** (ما ارتكبه) وهو كالتقبيل **قوله** (لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر) الذي هو المباشرة المذكورة وان كانت تلك المباشرة صغيرة بالقياس الى الزنا وفي قوله من الثواب اشارة الى ما ذكرنا من ان معنى قوله ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم حسنات وتحصيل المثوبات فهو يوافق قواعد اهل السنة وعصمه الله ٤ **قوله** (ولعل هذا مما يتفاوت باعتبار الاشخاص والاحوال) كالشيب والشباب والفقر والغنى والعلم والجهل والسلطنة والرعية فكم من خطيئة تعد صغيرا بالنسبة الى الشاب والفقير والجاهل والرعايا وتعد كبيرا بالنسبة الى اضدادها **قوله** (الا ترى انه تعالى عاتب) اى في النبي لكون زيادة في درجاتهم **قوله** (نبيه في كثير من خطراته التي لم تعد على غيره خطيئة فضلا ان يؤاخذ عليها) نبيه اى المعهود او الفرد الكامل وهو نبينا عليه السلام او جنس النبي اى انبياءه ورسله لم تعد على غيره خطيئة بل ثبت في الحقيقة سيئات بل طاعات وقربات ولذا اورد حسنات الابرار سيئات المقربين لا الاحرار قوله الا ترى انه تعالى الخ مثال لا تمثيل فلا تغفل ٢٢ **قوله** (الجنة) اى مدخلا اسم مكان من الرباعي اما مفعول به او ظرف فهو بمعنى كريما حسنا مرضيا والكرم وهو العطاء بلا عوض ولا غرض فلا ما للجنة اسناده اليه مجازا **قوله** (وما وعد من الثواب) عطف على الجنة في جمعه من الدخل من امة كقوله زيد في نعمة لكن تعميم المدخل الى الظرف الحقيقي والمجازي من قبيل جمع الحقيقة والمجاز وهذا جائز عند المص **قوله** (او ادخالا) اى مدخلا مصدر اى مفعول مطلق **قوله** (مع كرامة) بيان حاصل المعنى اذ كريما وصف للادخال مجازا من قبيل جد جده **قوله** (وقرأ نافع بفتح الميم وهو ايضا يحتمل المكان) اى اسم مكان مراد به الجنة وما وعد **قوله** (والمصدر) اى المفعول المطلق اما من فعل من الثلاثي فالتقدير فتدخلون مدخلا دخولا مع كرامة او الفعل المذكور بحذف الزوائد ٢٣ **قوله** (ولا تتمنوا ما فضل الله) لما نهاهم الله تعالى عن اكل اموال الناس بالباطل وقتل النفس عقبه بالنهي عما يؤدي اليه من طمع في اموالهم وتمنيها **قوله** (من الامور الدنيوية كالجاه والمال) لا الامور الاخروية فانها مما ينبغي ان يتنافس فيه المتنافسون **قوله** (فلعل عدمه خير) اذ صلاح بعض العباد في الفقر وبعضها في الغناء وصلاح بعضهم في الصحة وبعضها في المرض وقس عليه امثاله كما ورد في الحديث القدسي ولا بد فيه مما يأتي من الامر بالسؤال من فضله فانه ناطق بان المنهي عنه تمني خصوص فضل رزق به الغير واما السؤال والتمني من فضله فذلك المناسب لحاله واللائق لصلاحه من غير تعيين فهو مرغوب اليه غير منهي عنه فاندفع ما قيل لان عدمه خير ولانه لو كان خلافه لكان مفسدة كما قيل اذ لا يساعده ما سيأتي من الامر بالسؤال من فضله تعالى فانه ناطق بان المنهي عنه تمني نصيب الغير لا تمني ما زاد على نصيبه مطلقا التمني وغرامته لا يخفى **قوله** (والمقتضي) اى المعنى المتقدم على النهي الموجب له **قوله** (للتمني) اى نهى التمني **قوله** (كونه ذريعة الى التحاسد والتعادي) فيه رمز الى مناسبة هذه الى ما قبله فانه تعالى نهاهم

ان لا يمنع نكاح الامة الكتابية عند عدم الشرط المذكور الذي هو عدم الاستطاعة على نكاح المحصنات واشترط لجواز نكاح الامة ايضا خوف الوقوع في الزنا وذلك مستفاد من قوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم اى لمن بلغ الشدة في العزوبة واشترط ايضا عند الشافعي رضي الله عنه ان تكون الامة مؤمنة لا كافرة فان الامة اذا كانت كافرة كانت ناقصة من وجهين الرق والكفر ولا شك ان الولد تابع للام في الحرية والرق وحينئذ يكون الولد رقيقا على ملك الكافر فيه ان كانت في ملك الكافر فيحصل فيه نقصان الرق ونقصان كونه ملكا للكافر فهذه الشرائط الثلاثة معتبرة عند الشافعي رضي الله عنه في جواز نكاح الامة واما ابو حنيفة رضي الله عنه فيقول اذا كان تحته حرة لم يجز له نكاح الامة اما اذا لم يكن له تحته حرة جاز سواء قدر على نكاح الحرة او لم يقدر وقوله هذا مبني على ان يكون

اى نهى التمنى * قوله (كونه ذريعة الى التحاسد والتعادى) فيه رمز الى مناسبة هذه الى ما قبله فانه تعالى نهاهم اولا عن التعرض لاموالهم بالجوارح ثم عن التعرض لها بالقلب على سبيل الحسد ليطهروا احوالهم الظاهرة والباطنة ليستعدوا جوار القدس فى الآخرة وقد يساوجهها آخر آنفا * قوله (معربة عن عدم الرضى بما قسم الله له) مظهرة عنه وان لم يتحقق بالفعل فلو تحقق يكون كافرا * قوله (وانه تشهى لحصول الشئ له) جملة حالية من ضمير كونه وقيل عطف على كونه ذريعة ووجه ثان للنهى * قوله (من غير طلب وهو مذموم) اذا كثر استعمال التمنى فى حصول الشئ بلا طلب وبلا تعب لكن قوله تعالى عدمه خبر يقتضى قبح التمنى المذكور ولو مع الطلب والحسن التفويض الى المالك الرب * قوله (لان تمنى ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر) اى فى الواقع وان لم يعلم عدم التقدير والا فباى وجه يعلم من يخفى عليه عاقبة فيكون ذلك معارضة لحكمة القدر محل تأمل الا ان يقال المراد الاقدام على التمنى بعد ظهور امارات عدم التقدير الا يرى ان بعض السفهاء يقول اطلب ذلك وان لم يقدر * قوله (وتمنى ما قدر له بكسب بطالة) متعلق بقدر * قوله (وتضييع حظ) اذ التقدير متعلق بالكسب والتدبير * قوله (وتمنى ما قدر له بغير كسب) بكسب اى بما لا اختيار له كالزكا وسلامة الاعضاء كذا قيل والاحسن التعميم الى الاختيارى ايضا بل هو الملائم لقوله ما قدر له ضائع اى عبث * قوله (وبه ل) اى امر يستحيل صدوره من العاقل بمقتضى العقل الخالص فاقسام الثلاثة التمنى منهى عنه ٢٢ * قوله (بيان لذلك) ولهذا ترك العطف * قوله (اى لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب) اشار الى ان ما ذكر فى النظم الطناب وحمل الاينسار ايراد حكمهن على الاستقلال الايذاب باستقلالهن فى استحقاق التصيب لاسيما اذا كان المراد به الارث بسبب ما اكتسبوا مستفاد من الاجابة كما صرح به * قوله (ومن اجله فاطلبوا) اشار الى ان فائدة الخبر التحريض على الكسب والخير * قوله (التفضل بالعمل) اى لا تمنين بالامل والكسب * قوله (لا بالحسد) كانه اشارة الى ما اختاره الزمخشرى من ان النهى عن التمنى كناية عن النهى عن الحسد وقد سبق منه ان المقتضى للمنع كونه ذريعة الى التحاسد * قوله (والتمنى) عطف العلة * قوله (كما قال عليه الصلاة والسلام ليس الايمان) اى التصديق او ما يترتب عليه من القيام الاعلى وغير الرفيق او الكمال المسبب من التصديق * قوله (بالتمنى) اى حاصلا به بلا كسب وعدم الوصول اليه بالطلب مع الاسباب * قوله (وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه) مرضه لعدم ملايمته لقبله اذ المراد النهى عن التمنى ما عند الله من الجاه والمال وغيرهم كما اشار اليه وقد جعله بيان ذلك وايضا فيه تخصيص العام بقرينة سبب النزول وهو لا يصح قرينة لانه مع كونه خبر الواحد خصوص المورد لا ينافى عموم الحكم الموجبة للزيادة كحال الرجل وهو الجهاد وفرض نفقة الزوجة والوالد ونحوها الموجبة لزيادة ميراثه على النساء * قوله (فجعل ما قسم الله لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص) هذا على تقدير كون المراد نصيب الميراث ولا يبعد التعميم الى الاحتمال الاول * قوله (كالمكتسب له) اى فى قوله اكتسبوا استعارة تبعية شبه ما صابه بحسب الاستعداد بالاكتساب فى اختصاصه بحيث لا يعطاه لغيره وفيه تأكيد لاستحقاق والزجر عن الاحلاف والتمنى ٢٣ * قوله (اى لا تتمنوا ما للناس) من الرجال والاناث فصيغة التذكير فى الموضعين للتغليب * قوله (واسئلوا الله من خزائنه التى لا تنفد) مثله اى فى النوع لا بخصوصه اذ قوله فانه عدمه خير ابى عنه * قوله (وهو يدل على ان النهى عنه هو الحسد) فيه رمز كاف الى ان النهى عن التمنى كناية عن النهى عن الحسد وقد عرفت ما يدل ثم يشترط القبطة وهى تمنى مثل نعمة الغير غير تمنى زواله وظاهر لا يلايم قوله فانه عدمه خير الا ان يتكلف بان المراد المثلية فى كونه نعمة وفضلا * قوله (او لا تتمنوا واسألوا الله من فضله بما يقربه ويسوقه اليكم) ولا تتمنوا ما للناس من الامور الدنيوية الهية واطلبوا منه تعالى ما يقربه من الاعمال الصالحة الباقية فلا يكون النهى مختصا بالحسد لكن الاحتمال الاول هو المعول فلذا قدمه واوضحه بان التشهى لحصول الشئ له من غير طلب مذموم التمنى بان التمنى مع الطلب مرغوب وقرأ ابن كثير والكسائى وسلوا الله من فضله وما يمثله الذين وشبهه اذا كان امرا مواجها به وقبل السين واو او فاء بغير همز وحمزة فى الوقف على اصله والباقون بالهمز ٢٤ * قوله (فهو يعلم ما يستحقه كل

٦٦ المراد بالنكاح فى ان ينكح المحصنات الوطئ فالمراد بقوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات عنده ومن لم يكن تحته حرة لان الوطئ لازم لكون الموطوءة فى فراشه وتحته وهذا هو معنى قوله واول ابو حنيفة طول المحصنات الى آخره قوله وحمل قوله من فتياتكم على الافضل يعنى ان ابا حنيفة لم يشترط ايمان الامة فى جواز نكاحها عنه عدم القدرة على وطئ المحصنات اى عند عدم الحرة تحته والشافعى رض اشترط ذلك فيه قوله كما حمل عليه اى كما حمل الوصف بالمؤمنات فى قوله عز وجل ان ينكح المحصنات المؤمنات على الافضل فالحكم لى عنده اذا كانت تحته حرة كتابية اعنى اذا كانت تحته حرة كتابية لا يجوز نكاح الامة عليها خلافا لبعض الائمة الثلاثة فيه فانه قال بجواز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية الغير المؤمنة هذا هو معنى قوله ومن اصحابنا من حمله ايضا على التقييد الخ وانما قال ومن اصحابنا لان الشافعى رض ايضا قائل بان ذكر الايمان فى المحصنات ندب واستحباب على ما عليه اكثر العلماء قوله وجواز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة كلام على كون الايمان قيد المحصنات فان التقييد به افادان ما جوز [illegible] الامة المقدرة على الحرة المؤمنة لا القدرة على الحرة الكافرة فاذا لم يجوز فجاز [illegible] ومولاة الكافر قوله والمحذور فى نكاح الامة رق الولد وما فيه من الاهانة ونقص حق الزوج فان فى رق الولد اهانة وحقارة لكونه عبدا كالمغير منقولا لخدمة مولاه ولا يخفى ان ذلك ابتذال واحتقار وكذلك فى نكاح الامة نقص حق الزوج وذلك لوجوب خدمة المولى عليها ولا يفرغ عنها حتى يلتزم اداء حق زوجها ولهذا المحذور لم يرخص فى نكاحها الا عند الضرورة ووجود الشرائط المذكورة يعنى ولم يجز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة للزم ارتكاب نكاح الحرة الكافرة فيلزم حينئذ مخالطة الكفر ولا لاتهم فترك ذلك واجيز نكاح الامة واختير هو على نكاح الحرة الكتابية وارتكب هذا المحذور دون ذلك لكون هذا المحذور ادون حالا من ذلك فقوله دون المؤمنة قيد للقدرة فى قوله لمن قدر اى لمن قدر على الحرة الكتابية ولم يقدر على الحرة المؤمنة قوله بعضكم من بعض مع ما عطف عليه جملتان واردتان على طريق الاستئناف لبيان معنى التناسب المفاد بالجملة المتقدمة قوله يريد اربابهن اى يريد باهلهن اربابهن وهم الموالى والسادات
قوله وباعتبار اذنهم مطلقا هذا رد على الحنفية

فى قولهم ان فى الآية دلالة على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن متمسكين بانه تعالى قال اولا فانكحوهن ثم قال باذن اهلهن فيستفاد منه ان العقد يصدر منهما فان قوله فانكحوهن صريح فى ان النكاح يتم بينهم وبينهن ثم قال باذن اهلهن ولم يقل بعقد اهلهن وجه الرد ان قوله تعالى باذن اهلهن يجوز ان يكون المراد به اذن المولى فى الاستقلال او يحمل الاذن على الاذن او كيل فى العقد على امته والحاصل ان اذن المولى محتمل بين امرين الاول ان يأذن فى ان يباشرن العقد بانفسهن والثانى ان يأذن للوكيل فى العقد من جهته فحينئذ يكون اذن المولى مطلقا ومع هذا الاطلاق والاحتمال لا اشعار فى الآية ذلك اقول يمكن ان يقال فى جواب ان شمول الاطلاق له واحتمال الحمل عليه يكفى الاشعار به فيكون كل من المحتملين المذكورين مما يتناوله معنى الآية نظرا الى اطلاقهما ١٩

النسان ونفضل بعضهم على بعض ونحوه روى ٢ ان ام سلمة رضي الله تعالى عنها) من امهات المؤمنين اشارة الى وجه من ذهب الى ان المراد بالنصيب الميراث * قوله (قالت يارسول الله يغزو الرجال ولانغزو وانما لنا نصف الميراث ليتنا) فيه تنبيه على ان التمني ليس عمل القلب بحقيق بل ان يقول ليت كذا كما صرح في سورة البقرة * قوله (كرب لا تمنيات) هذا التمني مالم يقدر له وقد قال المص فيه مر هذا معارضة لحكمة القدر ولعل هذا القول من المص ليس في موضعه اذ التمني باب واسع جار في المستحيل والممكن لا يراد به الحصول فاين المعارضة نعم انه مرغوب عنه قلما نهى عنه ٢٢ قوله (اى ولكل تركة) رجح كون المضاف اليه المحذوف تركة لقلة المؤنة وهذا اولى من تقدير انسان وتقدير كل مال وتقدير كل قوم كما سيذكره المص * قوله (جعلنا وراثا يلونها) يملكونها و يتصرفون فيها اشارة الى وجه التعبير عن الورث بالموالى * قوله (ويحرزونها) اى يحرزونها * قوله (وفيه خلل الفصل اى الفصل بين صفة وبين الموصوف * قوله (بالعامل) ولا خلل فيه لان العامل ليس اجنبيا ابتدء على ان لكل مفعول ثان قدم عليه لتأكيد الشمول بجعلنا فيكون الجملة فعلية قوله (او ولكل قوم جعلناهم وراثا نصيب مما ترك على انه من صفة موالى) او لكل ميت اى المضاف اليه المحذوف الميت صلة موالى اى متعلقة بها قوله (لانه) اى الوالى هذا من قبيل انقسام الآحاد على الآحاد فلا يضره موالى واحد للورث وافراد الضمير لكون المراد الجنس * قوله (في معنى الوراث) اى هذا الوجه ٣ * قوله (وفي ترك) اى في لفظ ترك * قوله (ضمير كل) راجع الى ميت وضمير لموصول محذوف كما في الاحتمال الاول * قوله (والوالدان والاقربون استئناف مفسر للموالى) اى بحذف المبتدأ كانه قيل من هم فقيل هم الوالدان اى الاصلان وان علوا والاقربون وان بعدوا فيدخل بيت المال فلا يرد ماقيل من انه ولا يجوز ان يكون المعنى ولكل ميت جعلنا وراثا بما ترك اذ لا يلزم ان يكون لكل ميت وارث فضلا عن ان يكون وارثا من الوالدين والاقربين وايضا الكلام من قبيل انقسام الآحاد الى الآحاد فلا يقتضي ان يكون لكل ميت الوالدان والاقربون معا بل قد يكون كذلك وقد يكون الوالدان فقط وقد يكون الاقربون فقط * قوله (وفيه خروج الاولاد) وفيه اى في التوجيه الثاني تقديم الظرف ليس للحصر اذ خروج الاولاد يلزم في التوجيهات الثلاثة فالاولى ذكره اما في الاول او في الآخر * قوله (فان الاقربون لايتناول الولد كما لا يتناول الوالدين) اى في عرف الشرع ومع ذكر الوالدين معه لا احتياج الى النكتة والاعتذار عن ترك الاولاد بانهم اظهر حالهم مستغنون عن ذكرهم والاولى الخ واستعمال اللغة فيتناول الاولاد وذكر الوالدين لشرافتهم ومزيد الاهتمام بشأنهم * قوله (او ولكل قوم) اى المضاف المحذوف القوم الورثة * قوله (جعلناهم موالى) اى المفعول الاول لجعلنا محذوف راجع الى الموصوف * قوله (حظ مما ترك الوالدان والاقربون) حظ مبتدأ مؤخر قدر فعلا خاصا الظرف المستقر اعتمادا على القرينة عليه * قوله (على ان جعلنا موالى صفة كل والراجع اليه محذوف وعلى هذا فالجملة من مبتدأ وخبر) وجملة اسمية واما في التوجيهين الاولين فهي فعلية كما اشرنا ٢٣ * قوله (والذين عقدت ايمانكم) اسند العقد الى الايمان وهو فعل الله قدير فالاسناد الى الايمان مجاز كانت بمعنى اليد اليمنى او القسم مجازى * قوله (موالى الموالاة كان الحليف) اى الحليف المعاهد * قوله (يورث السدس من مال حليفه) اى مع ذوى الارحام كما هو التادر ونحو ذلك فنسخ بقوله تعالى الخ * قوله (فنسخ بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) وفيه ان الآية لادلالة فيها على نفي ارث الحليف سيما القائلون به يقولون عند عدم العصبات واولوا الارحام كذا قاله العلامة التفتازاني * قوله (وعن ابي حنيفة لو اسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على ان يرثه فلا وان ورثا صح وورث) ليس الاسلام على يده شرطا في صحة شرط عقد الموالاة وانما ذكر على سبيل العادة ان شرطه كون الشخص مجهول النسب وصورة مولى الموالاة شخص مجهول النسب اذا قال لآخر انت مولاى ترثني اذا مت وتعقل عني اذا جنيت وقال الآخر قبلت فيصير القابل وارثا عاقلا خلافا للشافعي واذا كان الآخر ايضا مجهول النسب وقال للاول مثل ذلك وقبله ورث كل منهما وعقل عنه * قوله (او الازواج) اخر مع انه لا اصح حينئذ في جعلنا الخ لعدم ملايمته لفظة الذين اذ الخطاب للمذكور * قوله (على ان المعاقدة عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره فآتوهم) الاولى على ان المعاقدة معاقدة النكاح

٢ اخرجه الترمذي والحاكم وصححاه عهد　٣ دفع لما يقال ان الموالى يشبه ان يكون اسم مكان في الاصل لا صفة فاشار الى جوابه بانه متضمن معنى الفعل عهد　٤ والاعتراض بان فيه جعل الجار والمجرور مبتدأ بتقدير الموصوف مدفوع بان المبتدأ حقيقة هو المحذوف ونحو التفصيل في قوله تعالى ومامنا الاله مقام معلوم عهد
٥ عطف على موال لو الاعهد　٢٢ ﴿ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون﴾　٢٣ ﴿والذين عقدت ايمانكم

٩٩ قوله والمراد والله اعلم باذن اهلهن اوالى مواليهن الماغيره عن ظاهره الى هذين التأويلين لان مهور الاماء للموالى لا لهن لان الامة وماتملكها ملك المولى فكان الظاهر ان يوصى بايتاء مهورهن للملاك وعدامر بالايتاء للمملوكات فوجب ان يصار في بيان المعنى الى احد هذين التأويلين

قوله غير مجاهرات بالسفاح ومعنى المجاهرة مستفاد من عطف ولا متخذات اخدان على غير مسافحات فان المعطوف اعطى معنى السر في الزنا فوجب ان يصرف الزنا في المعطوف عليه الى المجاهرة لاقتضاء العطف التغاير بين المعطوفين والا فالسفاح مطلق الزنا سواء جهر به اولا

قوله الاخدان الاخلاء في السر جمع خدن بالكسر كالاتراب في جمع ترب والخدن الذي يخادنك وهو الذي معك في كل امر ظاهر وباطن قال اكثر المفسرين المسافحة هي التي تواجر نفسها من اى رجل ارادها والتي تتخذ الخدن فهي التي تتخذ خدنا معينا وكان اهل الجاهلية يفصلون بين القسمين وماكانوا يحكمون على ذات الخدن بكونها زانية فلما كان هذا الفرق معتبرا عندهم لاجرم ان الله سبحانه افرد كل واحد من هذين القسمين بالذكر ونص على حرمتهما معا ونظيره قوله تعالى قل انما حرم ربي الفواحش ماظهر منها ومابطن

قوله واللام مزيدة لتأكيد اللام في قوله عزوجل ليبين لكم فيه وجهان الوجه الاول انهم قالوا ان اللام قد يقام مقام ان في اردت وامرت يقال اردت ان تذهب واردت لتذهب وامرتك ان تقوم وامرتك لتقوم قال تعالى يريدون ليطفؤا نور الله بافواههم يعني يريدون ان يطفؤا وقال وامرنا لنسلم لرب العالمين والوجه الثاني ان يقال ان في الآية اضمارا والتقدير يريد الله انزال هذه الآيات ليبين لكم دينكم وشرعكم وكذا القول في سائر الآيات يعني يريدون كيدهم وعنادهم مخالفة الحق ليطفؤا نور الله وامرنا بما امرنا لنسلم لرب العالمين

قوله اردت لكي يعلم الناس فان المجموع اعني اللام وكلمة كي قام مقام ان والمعنى اردت ان يعلم الناس

قوله ويغفر لكم ذنوبكم او يرشدكم الى مايمنعكم عن المعاصي فسر التوبة في ويتوب عليكم على الوجهين الوجه الاول مبني على ان التوب من الله تعالى بمعنى انه تعالى يريد ان يرجع عن ان يعاقب على ذنوبكم المقترفة فيما مضى ويعفوعنها والوجه الثاني على ان المراد بالتوب ارشادهم الى مايمنعهم من المعاصي المتوقعة منهم فيما يستقبل بان يوقع في قلوبهم مخافة العصيان الزاجرة لهم عن الوقوع فعبر عن الارشاد بالتوب لان ارادة الرجوع عن الذنب والمغفرة والعفو عنه يلزم الارشاد الى مايمنع العصيان فالتعبير عن الارشاد بالتوب من باب التعبير عن المسبب بالسبب واللازم بالملزوم فيكون مجازا قوله اوالى مايكون كفارة عطف على قوله الى مايمنعكم فكلا المعطوفين داخل في حيز الارشاد قال صاحب الكشاف ويتوب عليكم ويرشدكم الى طاعات ان اقمتم بها كانت كفارات لسيأتكم ترك الوجه الاول من الوجهين اللذين ذكرهما القاضي رحمه الله لان المغفرة بلا مكفر ولاتوبة من العبد ليست من مذهبه ولان معنى الارشاد ملايم لماقبله من قوله عزوجل ويهديكم سنن الذين من قبلكم قوله والله عليم بها اى بسنن الذين من قبلكم حكيم بوضعها اى بوضع تلك السنن والمناهج قال القاضي عبدالجبار معنى الآية انه تعالى كما اراد منا نفس الطاعة فلاجرم بينها وازال الشبهة عنها فكذلك ٨٨ (قوله)

٣٣ والتأكيد الحاصل من السبب والمسبب التلازمين لاينافى العطف ٭ ٢٢ فآتوهم نصيبهم ٭ ٣٣ ٭
ان الله كان على كل شئ شهيدا ٭ ٣٤ ٭ الرجال قوامون على النساء ٭ ٣٥ ٭ بما فضل الله بعضهم على بعض
٣٦ ٭ وبما انفقوا من اموالهم

٢٢ ٭ **قوله** (او منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقولك زيدا فاضربه او معطوف على الوالدان) او منصوب بمضمر عطف على قوله وهو مبتدأ اخره لان فيه تقييد الاختصاص غالبا وهو غير مناسب هنا وكذا الوجه الثالث اعنى العطف على الوالدان لشهرة الوقف على الاقربون دون ايمانكم كذا فى الحاشية السعدية لو سلم شهرة الوقف لكن لايسلم كونه مبنيا لمرجوحية العطف فالاولى ان يقال ان كون ما سبق وارثا او موروثا بجعل الله تعالى بلا مدخلية العبد ومولى الموالاة فيه مدخل من العبد ٭ **قوله** (وقوله فآتوهم جملة مسببة عن الجملة المتقدمة) اى جعل الله تعالى موالى لكل سبب الامر بايتاء نصيبهم او سبب اقتضى الايتاء ٭ **قوله** (مؤكدة لها ٢) اما لكون ولكل جعلنا فى معنى الامر او لاستلزام الامر او لكون فآتوهم نصيبهم مستلزما للجعل المذكور استلزام المسبب للسبب ٭ **قوله** (والضمير للموالى) والضمير اى على احتمال العطف للموالى اشامله لمولى الموالاة على تقدير واما على الاحتمالين الاولين فالضمير للموصول ٭ **قوله** (وقرأ الكوفيون عقدت بمعنى عقدت عهودهم ايمانكم فحذف العهود لكونه فضلة)الظاهر ان هذا بناء على ان المراد بالموصول مولى الموالاة واذا اريد به الازواج فالمعنى عقدت نكاحهم ايمانكم فمثل مثل ماذكر ولعدم رضائه به سكت عنه ٭ **قوله** (او اقيم المضاف اليه مقامه) فصار عقدتهم ٭ **قوله** (ثم حذف) اى الضمير للاختصار اذ كثيرا ما يحذف العائد الى الموصول اذا كان فضلة وانما ذهب الى ذلك الاحتمال فى الحذف لان حذفه مما لم يخل من الابهام بخلاف المفعول وحده وحذف مايقوم مقامه ولان يجعل العائد المحذوف العائد المفعول فانه شائع بخلاف العائد المجرور وثم للتراخى الرتبى ٭ **قوله** (كما حذف فى القراءة الاخرى) اى الضمير المفعول او لا الضمير ثانيا اذ التقدير فى القراءة الاولى عاقدتهم ايمانكم فلهذا لسر احال بيان القراءة الاخرى على هذه القراءة مع ان الترتيب يقتضى العكس ٢٣ ٭ **قوله** (تهديد على منع نصيبهم) ووعد على اعطاء انصبائهم يعنى ان الخبر لادنى التهديد والوعد لا القصد افادة الحكم او كناية عنهما ٢٤ ٭ **قوله** (الرجال قوامون على النساء) كلام مبتدأ سيق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة فى الميراث غالبا وفى اخذ الثنتين ونحوه آخر بان تفاوت استحقاقهم اجمالا فلذلك اختير الفصل واختير الجملة الاسمية وصيغة المبالغة ليدل على استمرارهم فى الولاية ورسوخهم على وجه المبالغة ٭ **قوله** (يقومون عليهن) والتعبير عن اسم الفاعل بالمضارع للتنبيه على ان قيامهم فى حين بعد حين الى ان يأتيه اليقين ٭ **قوله** (قيام الولاة على الرعية) حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية لان القوام اسم لمن يكون مبالغا فى القيام بالامر والنهى نافذ الحكم بين الرعية ٭ **قوله** (وعلل ذلك بامرين موهبى وكسبى فقال بما فضل الله الآية) اى الباء فى الموضعين للسببية و تعليل وعن هذا اعيد الباء فى بما انفقوا ٢٥ ٭ **قوله** (بسبب تفضيله تعالى)اى ان ما مصدرية ٭ **قوله** (الرجال على النساء) فى ضمير بعضهم تغليب ٭ **قوله** (بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة فى الاعمال والطاعات) الحكم هنا بالنسبة الى الجنس فلاينافى كون بعض افراد النساء فائقا فى امور المذكورة على بعض افراد الرجال ٭ **قوله** (ولذلك خصوا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر) اذ ما كانت نبيا قط انثى ومثل قوله تعالى واوحينا الى ام موسى الآية مؤول بالالهام ونحوه والامامة الصغرى اى التى فى الصلاة والكبرى والخلافة واقامة الشعائر كالاذان والاقامة والخطبة ٭ **قوله** (والشهادة فى مجامع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها) اى جميعها واما النساء ففى بعض القضايا مامع الرجل وبدونه ٭ **قوله** (والتعصيب) اى كونهم عصبة بنفسه واما المرأة فانما صارت عصبة بغيرها او مع غيرها ٭ **قوله** (وزيادة السهم فى الميراث والاستبداد بالفراق)وزيادة السهم اى فى اغلب الاوقات قوله والاستبداد اى الاستقلال بالفراق اى الطلاق فى هذا المذكور من كمال العقل هنا امور موهبية واما الكسبية فاشار اليه بقوله وبما انفقوا من اموالهم فى نكاحهن اى لاجل نكاحهن او فى شان نكاحهن وفيه تنبيه على ان هذا التفضيل مختص بين الزوج والزوجة واما الاول فعام ٢٦ ٭ **قوله** (فى نكاحهن كالمهر) بفتح الميم اى المؤجل والمعجل ٭ **قوله** (والنفقة) اسم لما يعطى فهى كالمهر مثال لما انفقوا ففيه اشارة الى ان ما موصولة والعائد المنصوب محذوف واما فى الاول فلم يحمل على الموصول لاحتياجه الى حذف الجار والمجرور وهذا مع عدم شيوعه انما يحسن اذا كان الجار متعينا والتفضيل قد يتعدى بالباء وبغيرها ويجوز ان يكون ما هنا مصدرية مع عدم شيوعه ايضا والمعنى

١٨٨ اذا وقع التقصير والتفريط منا فانه يريد ان يتوب علينا لان المكلف قد يطيع فيستحق الثواب وقد يعصى فيستحق فيحتاج الى التلافى بالتوبة قال الامام واعلم ان فى الآية اشكالا وهو ان الحق اما ان يكون ما يقوله اهل السنة من ان فعل العبد مخلوق لله تعالى واما ان الحق ما يقوله المعتزلة من ان فعل العبد ليس مخلوقا لله والآية مشكلة على كلا القولين اما على القول الاول فلان على هذا القول كل ما يريده الله تعالى فانه يحصل فاذا اراد ان يتوب علينا وجب ان يحصل التوبة لكلنا ومعلوم انه ليس كذلك واما على القول الثانى فهو تعالى يريد منا ان نتوب باختيارنا وفعلنا وقوله ويتوب عليكم ظاهره مشعر بانه تعالى هو الذى يخلق التوبة فينا ويحصل لنا هذه التوبة فهذه الآية مشكلة على كلا القولين والجواب ان نقول ان قوله ويتوب عليكم صريح فى انه تعالى هو الذى يفعل التوبة فينا واما العقل مؤكد له لان التوبة عبارة عن الندم فى الماضى والعزم على الترك فى المستقبل والندم والعزم من باب الارادات والارادات لايمكن ارادتها والا لزم التسلسل فان الارادة يمتنع ان يكون فعلا للانسان فعلمنا ان هذا الندم وهذا العزم لايحصلان الا بخلق الله تعالى فصار هذا البرهان العقلى دالا على صحة ما اشعر به ظاهر القرآن وهو انه تعالى هو الذى يتوب علينا واما قوله اوتاب علينا لحصلت هذه التوبة فنقول قوله ويتوب عليكم خطاب مع الامة وقد تاب عليهم من نكاح الامهات والبنات وسائر المنهيات المذكورة فى هذه الآية وحصلت هذه التوبة لهم فزال الاشكال
قوله كرره للتأكيد والمبالغة قالوا هذا تكرار للاول الا انه يفيد تقوى الحكم بخلاف الاول وفى الكشاف والله يريد ان يتوب عليكم ان تعملوا ما تستوجبون به ان يتوب عليكم هذا ايضا بناء على مذهبه قوله ان تعملوا بالكسر وفى نسخة بالفتح فهو تفسير ان يتوب اى يريد ان تفعلوا اى ان تفعلوا ما تستوجبون به ان يغفر لكم ذنوبكم ويرجع عن ان يعاقبكم عليها وقيل فسر الاول بالارشاد الى الطاعات هى كفارات للسيئات فلاحظ فيه مناسبة ما تقدم من انه يريد ان يبين وان يهدى فان كل ذلك من باب الارشاد وفسر الثانى بالافعال الموجبة لتوفيق التوبة ليطابق مايفيده التركيب من تقوى الحكم والظاهر كسرة همزة ان وهذا بناء على مذهبه قالت المعتزلة قوله تعالى يريد الله ان يتوب عليكم يدل على انه تعالى يريد التوبة من الكل والطاعة وقال اصحابنا هذا محال لانه تعالى علم من الفاسق انه لايتوب وعلمه بانه لايتوب مع توبته ضدان وذلك العلم يمتنع الزوال او مع وجوب احد الضدين كانت ارادة الضد الآخر ارادة للمحال كونه محالا وذلك محال ايضا اذا كان تعالى هو يريد التوبة من الكل ويريد الشيطان ان يميلوا ميلا عظيما ثم يحصل مراد الشيطان لامراد الرحمن فحينئذ يلزم ان يكون نفاذ امر الشيطان فى ملك الرحمن اتم من نفاذ امر الرحمن فى ملك نفسه وذلك محال فثبت ان قوله يريد الله ان يتوب عليكم خطاب مع قوم معينين حصلت هذه التوبة لهم **قوله** يعنى الفجرة يريد بالفجرة عصاة المؤمنين قوله وقيل المجوس عطف على قوله يعنى الفجرة قوله بموافقتهم على اتباع الشهوات ناظر الى ان يراد بالذين يتبعون الشهوات الفجرة وقوله واستحلال المحرمات ناظر الى ان يراد بهم المجوس او اليهود ففى تفسيره للآية لف ونشر لكن الانسب حينئذ ان يقول او استحلال بلفظة او دون الواو ٦٦

٢٢ * فالصالحات قانتات * ٢٣ * حافظات للغيب * ٢٤ * بما حفظ الله * ٢٥ * واللاتي تخافون نشوزهن * ٢٦ * فعظوهن واهجروهن في المضاجع

بسبب انه فهم من اموالهم ثم ان في التعبير بما موالهم اشارة علية الى ان قيام الرجل عليها انما يكون تاما اذا انفق من ماله لا من مالها والجبة تقتضي ذلك * قوله (روى ان سعد بن ربيع احد نقباء الانصار) اى اشرافهم ومجابا في مماتهم وقصة هذه اخرجها ابوداود في حديث مرسل * قوله (نشزت عليه امرأته حبيبة) اى عصت * قوله (بنت زيد بن ابي زهير فلطمها فانطلق ابوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكا) هذا قول مقاتل وقال الكلبي بنت محمد بن مسلمة كما في التيسير * قوله (فقال عليه السلام لتقتص منه فنزلت فقال اردنا امرا واراد الله امرا والذي اراد الله خير) قيل وامره عليه السلام بالقصاص كان بالاجتهاد وارادته تعذير وامره المرأة ليكون اردع والا فلا خلاف في انه لا قصاص فيما لا يضبطه ومقصوص عارها من التعذير والجرح المعقود عملا ونشوز المرأة عدم اطاعتها فيما يحسن الاطاعة وفي هذه الرواية دليل على ان للرجل تعذير زوجته وتأديبها حسبما ساعده الشرع والافهو تعد ٢٢ * قوله (فالصالحات قانتات مطيعات لله قائمات بحقوق الازواج) فالصالحات شروع في بيان كيفية القيام عليهن بحسب اختلاف احوالهن فالفاء للتفصيل فالمعنى فالصالحات منهن مبتدأ خبره قانتات حافظات خبر ثان بلا عطف للتنبيه على استقلاله وهذا بمنزلة التعريف للصالحات اى المرأة لا تكون صالحة الا اذا كانت مع فطنة بحدود الله تعالى وبحقوق الزوج وعلى هذا قيل ان هذا في الظاهر خبر وفي حقيقة امر يا نساء ٢٣ * قوله (لمواجب الغيب) مواجب جمع موجب بفتح الجيم اسم المفعول اى ما يوجب غيبة الزوج ان يحفظ عليه لكن الاولى الاكتفاء بقوله اى يحفظن في غيبة الازواج الخ * قوله (اى يحفظن) على الاستمرار التجددي فلو قال فيما سبق اى اطعن لله لكان اولى * قوله (في غيبة الازواج) اى الغيب بمعنى الغيبة عن الزوج خلاف الشهادة واللام بمعنى في * قوله (ما يجب حفظه) هذا مفعول محذوف * قوله (في النفس والمال) في النفس اى في نفسها والمال اى في مالها كما في الحديث * قوله (وعنه عليه السلام) ارادانا ... ذكره اخرجه ابن جرير عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه والمراد بمالها مال الزوج كما وقع في الرواية الاخرى بلفظ ماله والاضافة لكونه في يدها مجازية لادنى ملابسة والافلامدح في حفظ مال نفسها والمراد بالاسرار ما يقع بينهم في الخلوة ويجب على الزوج حفظها ايضا * قوله (خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك) سرتك الاسناد مجازي لما فيها من حسن الجمال ومرضي الخصال * قوله (واذا غبت عنها) هذا مابه التأييد * قوله (حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية) في مالها بمعنى في مالك والاضافة اليها لادنى الملابسة بالتصرف والملابسة المحافظة وزيادة الحث على الحفظ فحينئذ كأنه مالها كما قاله العلامة فالاضافة مجازية * قوله (وقيل لاسرارهم) اى الغيب بمعنى اسم الفاعل وهو ما غاب من غير الزوج فاللام صلة لحافظات والغيب مفعولها مرتيد مع انه المناسب للواقعة بناء على ان فيه تنبيها على ان المناسب لبنت زيد كون المأمور كذلك لان الحديث المذكور وتلاوة الآية عقيبه لايلايم هذا ٢٤ * قوله (بحفظ الله تعالى) اى ما مصدرية * قوله (اياهن) اى المفعول محذوف * قوله (بالامر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له) على حفظ الغيب اى حفظ الواجب في الغيبة اوحفظ الغيب نفسه * قوله (او بالذي حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن) اوبالذي اى ان ما موصولة والعائد محذوف ولهذا اخره وايضا ببيان المهر ونحوه للحفظ المذكور غير ظاهر وجعل الباء على المقابلة كما قيل بعيد * قوله (وقرئ بما حفظ الله بالنصب على ان ما موصولة فانها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالامر الذي حفظ حق الله) او لابد من تقدير مضاف لعدم الاستقامة بدونه وقرينته التعيين العرف والشريعة * قوله (اوطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال) التعفف عن الزنا وعن جميع المحرمات ٢٥ * قوله (واللاتي تخافون) اى تظنون * قوله (نشوزهن عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الازواج من النشز) وهو المرتفع من الارض فتفسيرها بالعصيان مجاز لعلاقة السببية او حقيقة شرعية ٢٦ * قوله (في المراقد) وان كان معنى في المبانت المبيت جمع مبيت موضع البيتوتة مرضه لاطلاق المضاجع عليهما على التوسع قوله في المراقد جمع مرقد موضع الرقاد اى النوم * قوله (فلا تدخلوهن تحت اللحف) وهذا بناء على

٦٦ قوله ورخص الحكم في الصابق هذا اشارة الى ان المراد بالتخفيف في الآية امر عام في كل احكام الشرع وفي جميع ما يسره لنا وسهله علينا احسانا منه الينا ولم يثقل التكليف علينا كما ثقل على بني اسرائيل ونظيره قوله تعالى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله صلى الله عليه وسلم جئتكم بالحنيفية السهلة السمحة فحينئذ يدخل في هذا العموم احلال نكاح الاماء دخولا اوليا وقال مجاهد ومقاتل المراد به تخفيف خاص وهو اباحة نكاح الامة عند الضرورة

قوله هذه الثلاث او تلك الآيات الخ يريد هذه الآيات الثلاث وهي قوله تعالى ومن لم يستطع الآية وقوله عز وجل يريد الله ليبين لكم وقوله علت كلمته يريد الله ان يخفف عنكم والخمس البواقي هو قوله عز من قائل ان تجتنبوا وقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به وقوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وقوله ومن يعمل سوء وقوله ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم

قوله استثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الباطل وقيل هو متصل اى لا تأكلوها بسبب الا بسبب ان تكون تجارة وهذا ضعيف لانه تعالى قال بالباطل والتجارة ليست بالباطل كذا الا في الاستثناء المنقطع يكون بمعنى لكن ليكون هو العامل في نصب المستثنى وليدل على انه كلام منقطع عما قبله ولما وجب ان يكون ما به الاستثناء مخالفا لما قبله نفيا واثباتا وما قبل هذا الاستثناء نهي فلا جرم قدر ما بعده عدم نهي او امرا اما الاول فقوله ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي وهذا التقدير مستقيم بحسب اللفظ والمعنى واما الثاني فقوله اقصدوا كون تجارة عن تراض والتقدير بحسب المعنى فقط ولذا اخره عن الاول هكذا قالوا والظاهر ان ما ذكره من الوجهين انما هو حاصل المعنى لا بيان التقدير بحسب اللفظ والمعنى

قوله ويجوز ان يراد به الانتقال مطلقا اى من اى سبب كان من بيع او هبة او صدقة

قوله المقصود بالنهي اى وقيل المقصود من النهي عن اكل اموالهم بالباطل المنع عن صرف المال مطلقا فيما لا يرضى الله تعالى لكن خص الاكل بالذكر وان كان المراد ما هو اعم منه لما ان المقصود الاعظم من الاموال الاكل ونظيره قوله تعالى الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما

قوله بالبخع وان يقتل الانسان نفسه اى لاجل غم متبالغ عرض له فيقتل نفسه ليتخلص عن ذلك الغم كما هو عادة جهلة الهنود وكثيرا يقع مثل هذا في سائر الخلق خصوصا في النساء

قوله رئما استكمل الفوس اى في زمان تستكمل النفوس فضائلها من راث على خبره اى ابطأ ويقال ما راث عليه اى ما ابطأ بك عنا وفي المثل رب عجلة تهب ريثا (ان) ويروى وهبت ريثا قوله لفرط رحمته عليكم معنى الفرط في الرحمة مأخوذ من صيغة فعيل قوله لما امر بني اسرائيل بقتل النفس بقوله عز وجل فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم حيث جعل توبتهم قتل انفسهم فان المعنى فاقصدوا التوبة اى الرجوع الى بارئكم فاقتلوا انفسكم قوله اشارة الى القتل او ما سبق يعني لفظ ذلك في ومن يفعل اشارة الى قتل النفس لانه اقرب المذكورات وهو قول عطاء وقال الزجاج انه اشارة الى قتل النفس واكل المال بالباطل لانهما مذكوران في آية واحدة وقال ابن عباس انه اشارة الى اكل ما نهى الله عنه من اول السورة الى هذا الموضع الظاهر ان قوله افراطا في التجاوز عن الحق على ان يكون لفظ ذلك اشارة الى القتل وقوله واتيانا ٦٦

٢٢ * واضربوهن * ٢٣ * فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا * ٢٤ * ان الله كان عليا كبيرا * ٢٥ * وان خفتم شقاق بينهما

ان في المضاجع حال من الفاعل لاظرف لقوله فاهجروهن * قوله (اولا تباشروهن فيكون كناية عن الجماع) فيكون في المضاجع متعلقا باهجروهن اخره مع انه الظاهر اذ في الاول مبالغة في التأديب * قوله (وقيل المضاجع المبيت اي لاتبايتوهن) مرضه مع ان فيه تأديبا تاما فوق الاحتمال الاول لبعده عن الفهم من اللفظ وان كان هذا بناء على كون في المضاجع حالا من الفاعل اذ المتبادر من ترك حال كون الزوج في المضاجع البيتوتة ٢٢ * قوله (يعني ضربا غير مبرح ولا شائن) غير مبرح لبرح الشديد فالمراد الضرب بين الخفيف والشديد الشائن الضرب الذي يحدث الشين والعيب ككسر عضو مثلا * قوله (والامور الثلاثة مرتبة ينبغي ان يدرج فيها ان اطعنكم الآية) والامور الثلاثة من الوعظ والترك في المضاجع اي معنى مكان والضرب فيفعل الوعظ فان اطمن فبها فيفعل الترك المذكور فان اطمن به فبها والا فتضرب ضربا وسطا فان اطمن فبها والا فالظاهر التسريح بإحسان ان لم يحافظ حدود الله ولم يتعرض له في النظم اذ الاحتراز عن التسريح باحسان حسن ما لم يؤد الى تجاوز حدود الله الترتيب مستفاد من القرينة العقلية لان الاحسن في التأديب البدأ بالاخف ثم الاخف فالاخف وايضا الواو وان لم يقتض ترتيبا لكن لا بد وان يكون في الترتيب الذكرى نكتة ما وهي هنا ما ذكر ولذا قال عليه السلام في قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدؤا بما بدأ الله تعالى به واما الفاء في قوله فضربوهن فيفيد ترتب المجموع على النشوز ٢٣ * قوله (بالتوبيخ والايذاء والمعنى فازيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن) اي لاتقوموا على التعرض الخ وهذا معنى الازالة هنا وهذا لازم المعنى فان النفي اما بمعنى الظلم او بمعنى الطلب والنهي عن الظلم وعن الطلب سبيلا يستلزم ما ذكر فان اريد بالبغي الاول فسبيلا منصوب بنزع الخافض لانه لازم وان اريد الثاني فسبيل منصوب به لانه متعد والظاهر المعنى الثاني وعلى في عليهن متعلق بتبغوا لتضمنه معنى الاستعلاء او حال من سبيلا قدم عليه لكونه نكرة اي لا تطلبوا طريقا الى التعدي عليهن فضلا عن التعدي ففيه مبالغة في نهي التعدي * قوله (فان التائب من الذنب كمن لاذنب له) حديث اخرجه ابن ماجه والطبراني والديلمي عن انس رضي الله عنه ذكره المص بطريق الاقتباس ٢٤ * قوله (فاحذروه فانه اقدر عليكم منكم على من تحت ايديكم او انه على علو شأنه يتجاوز عن سيآتكم ويتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن ازواجكم) هذا من مقتضيات المقام اي بالعفو عن غيركم خصوصا عن ازواجكم ففيه اشارة الخبر على هذا الاحتمال ترغيب المخاطبين الى العفو واما في الاحتمال الاول الامر بالحذر عن اخذه كما اشار اليه بقوله فاحذروه الخ * قوله (او انه تعالى متعال ومتكبر ان يظلم احدا او ينقص حقه) اي تنزه وتقدس ان يظلم اي لم يعامل معاملة الظالم هذا اشارة الى ان متعال عليا كبيرا المحذوف قوله او ينقص حقه ذكره مع انه داخل في الظلم للتصريح بان نهيه تعالى اياكم ليس لينتقص شئ من حقكم عليهن كانه ليس بظلم عليكم ٢٥ * قوله (وان خفتم) كلمة ان بالنظر الى ما في نفس الامر لا بالنسبة اليه تعالى وهو ظاهر وبهذا اول مثل هذا ان لم ينقل من غيره تعالى * قوله (خلافا بينهما) اشار به الى ان الشقاق المخالفة سميت بها لان كلا منهما يكون في جانب غير شق الآخر فهذا لازم معنى المخالفة مجازا ويجوز ان يكون من شق العصا بمعنى العداوة فيكون حقيقة لكنه غير متعارف * قوله (اضمرهما وان لم يجر ذكرهما لجري ما يدل عليهما) دلالة لفظية عقلية وهو قوله تعالى واللاتي تخافون نشوزهن والنشوز مخالفة الزوجة للزوج فهما كانا فهو بينه فيكون مرجع الضمير مذكورا حكما والمعنى وان علمتم المخالفة بينهما المؤدية الى ترك حدود الله تعالى والخوف هنا بمعنى العلم وفي تخافون بمعنى الظن اذ في الابتداء يظهر امارات النشوز فيفيد الظن وبعدما فعل الامور الثلاثة مرتبة من الوعظ والهجر والضرب لما اصرت على النشوز فيعلم نشوزها ومخالفة الزوج فح البعث المذكور لا لازالة الشقاق المعلوم الثابت في الحال منه محال بل لازالة دوام الشقاق في المستقبل فلا يرد اشكال الزجاج فبدأ الشقاق نشوز المرأة وهذا بناء على الاغلب الاكثر الا فقد يكون مبدؤه من طرف الزوج وقد يكون نشوز المرأة فقط بدون مخالفة الرجل باصرار على عصيانه فح البعث من اهل الزوجة وقس عليه احتمالات آخر فتدبر * قوله (واضافة الشقاق الى الظرف اما لاجرائه مجرى المفعول به كقوله يا سارق الليل) مع ان الاصل اضافته اليهما لانه حالهما اما لاجرائه مجرى المفعول به توسعا وللملابسة بين الظرف ومظروفه للمبالغة في الشقاق كأنه سرى منهما الى مكانيهما وكذا الكلام في قوله

قوله وان خفتم اي ان علمتم اذ الخوف وان كان حالة تحصل في القلب عند حدوث امر مكروه او عند الظن او العلم بحدوثه لكن قد يراد به احدهما مجازا بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب وهو هنا بمعنى العلم على ما نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما واما في اللاتي تخافون بمعنى الظن اذ في الابتداء يظهر له امارات النشوز فيحصل الظن واما بعد النصح والضرب والهجر فيحصل العلم اذا اصرت على المخالفة قوله وان لم يجر ذكرهما اي لفظا بل حكما لجري ما يدل بالالتزام وهو النشوز لانه ترفع المرأة عن مطاوعة الازواج فيدل على الزوجين وقول صاحب الكشاف وهو الرجال والنساء اراد به الرجال قوامون على النساء فدلالته على الزوجين غير واضح قوله واضافة الشقاق الخ اي هذه الاضافة مجازية للملابسة اذ الشقاق وهو المخالفة فعل الزوجين حقيقة لكن لحصوله بينهما اضيف اليه فابعثوا حكما التنكير للافراد من اهله من اقارب الرجل وحكما اي حكما آخر اذ الشئ اذا اعيد نكرة فهي غير الاول فلذا لم يأت فابعثوا حكما من اهلهما تنصيصا على المغايرة قوله ايها الحكام اشارة الى ان المخاطب في وان خفتم الحكام مع ان المخاطب فيما قبله الازواج ففيه تلوين الخطاب اليهم لانهم احق بذلك من غيرهم قوله متى اشتبه عليكم حالهما هذا ان جعل خفتم بمعنى ظننتم قوله او اصلاح عطف على متى اشتبه لانه في قوة الاشتباه الامر واما عطفه على لتبين فليس بمستقيم ثم هذا اذا جعل خفتم بمعنى ايقنتم كما هو الظاهر وهو المحكي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه اراد بهذا ان الجزم بوجود الشقاق لا ينافي بعث الحكمين لانه لرجاء ازالته في المستقبل ولاصلاح ذات البين لا لتبين الامر فلا اشكال كما نقل عن الزجاج واما اذا حمل الخوف على معنى الظن فكما نبه عليه اولا فلا طعن اصلا قوله اما لاجرائه مجرى المفعول به اي المضاف اليه باق على ظرفيته الا انه اجرى مجرى المفعول به فاضيف المصدر اليه كاضافته الى المفعول به فجعل البين مشاقا كما جعل الليل مسروقا قوله او لانه على فجعل فيها البين شاقا كما جعل النهار صائما فح يخرج البين عن الظرفية ويصير كسائر الاسماء كذا قيل لكن الظاهر انه باق على الظرفية كما في الاول

(ثلث) (٥٥) واو قيل الاضافة بمعنى في فلا مجاز فيها كضرب اليوم لم يبعد رجلا مفعول قوله فابعثوا وسيطا عدلا مستفاد من حكما قوله وآخر اي رجلا آخر عطف على رجلا وسيطا قوله واطلب للاصلاح اي على الاغلب على وجه الاستحباب اي الامر لا للوجوب بل للاستحباب بقرينة حصول الغرض من غيره قوله للازواج فلا تلوين للخطاب قوله والزوجات ففي الكلام تغليب من موضعه مع انه الملائم لما قبله لما بينا من ان الحكام لما فيهم من نفوذ كلامهم ومهابتهم اليق بذلك من سواهم قوله التحكيم حكم خصمان رجلا ليحكم بينهما فحكم ببينة او اقرار او نكول في غير حد وقود وديته على العاقلة صح لو صلح المحكم قاضيا قال علماؤنا ان كان الاساءة من الزوج فرق بينهما وان كان منها فرقا على بعض ما اصدقها والقول بالتحكيم هو الصحيح عندنا كذا قيل والمص لم يرض به فقال والاظهر الخ لاصلاح ذات البين الخ عكس ترتيب ما ذكر اولا لنكتة *

٢ قوله اى ان قصدا الاصلاح وحده الضعف هو فوت الاشارة الى ايقاع الله تعالى الموافقة بين الزوجين مع انه المقصود ومرض الاخير ايضا لانتفاء الاشارة الى فائدة الامر بالبعث عه

٣٢ ❁ فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها ❁ ٣٣ ❁ ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما ❁ ٣٤ ❁ ان الله كان عليما خبيرا ❁ ٣٥ ❁ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ❁ ٣٦ ❁ وبالوالدين احسانا ❁ ٣٧ ❁ وبذى القربى ❁ ٣٨ ❁ واليتامى والمساكين والجار ذى القربى

باسارق الليلة فالنسبة الاضافية مجازية والبين فى الاصل من الظروف الكائنة وهذا وما يماثله مستعار للمحل المعنوى ❁ قوله (او الفاعل كقوله نهاره صائم) اى لاجرائه مجرى الفاعل فيكون البين كانه يفعل الشقاق فيكون الاضافة مجازية لما كان الشقاق من المفاعلة وكان كل منهما فاعلا ومفعولا جوزها احتمالين بخلاف النوايين فان فى الاول الاضافة الى الظرف لاجرائه مجرى المفعول به وفى الثانى لاجرائه مجرى الفاعل فتأمل فى سره وهنا احتمال آخر وهو كون الاضافة بمعنى فى فلا مجاز فى الاضافة حينئذ كضرب اليوم لكنه لم يلتفته لضعفه حتى قيل انها راجعة الى الاضافة بمعنى اللام اولانتفاء المبالغة حينئذ وكذا الكلام فى باسارق الليلة ونهاره صائم ٣٢ ❁ قوله (فابعثوا ايها الحكام) جعل المخاطبين والمامورين الحكام لان البعث المذكور من وظيفتهم وبهذه القرينة حسن جعلهم مامورين بهذا الامر وان لم يجر ذكرهم صريحا ❁ قوله (ان اشتبه عليكم حالهما لتبيين الامر) هذا القيد مفهوم بمعونة المقام فانه اذا تبين حالهما لافائدة فى البعث المذكور ❁ قوله (واصلاح ذات البين) فح لايفيد قوله فابعثوا بقوله متى اشتبه الخ كما هو الظاهر والمراد بذات البين العداوة ❁ قوله (رجلا وسطا يصلح للحكومة والاصلاح) اى عدلا موصوفا بعلم والعمل والتفصيل فى قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا الآية ❁ قوله (من اهله واخر من اهلها فان الاقارب اعرف ببواطن الاحوال واطلب للصلاح) من اهله متعلق بقوله رجلا وسطا اى كائنا من اقارب الرجل قوله والآخر اى الرجل الآخر من اقارب المرأة والتنبيه على المغايرة اعيد حكما فى حكما من اهلها قيل والحكمان لايخلو من ان يكونا وكيلين مطلقا او وكيلين فى الصلح اوشاهدين فلن كانا وكيلين فى الجمع والتفريق فلهما ذلك والا فهو مخالف للكتاب والسنة انتهى فتون المص ولايملكان الجمع والتفريق اذا لم يكونا وكيلين فى الجمع والتفريق وقال علماؤنا الحنفية ان كانت الاساءة من الزوج فرق بينهما وان كانت منهما فرقا على بعض ما اصدق فالتدقيل وفيه اجمال واهمال لان هذا ان كان فى صورة الوكالة فى الجمع والتفريق فلا كلام فيه والا ففيه اشكال ❁ قوله (وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من الاجانب جاز) فالامر للندب لاللوجوب بقرينة ان حصول الحق لايتوقف على كونهما من اهل القرابة غاية الامر انهما اعرف بالاحوال وهذا لايقتضى الوجوب ❁ قوله (وقيل الخطاب للازواج والزوجات) مرضه لانه ليس من وظائفهم والظاهر ان يكون من اهله ومن اهلها اتفاقا اذ الظاهر حينئذ ان يقال حكما من اهلكم الخ ليحكم بينهما ❁ قوله (واستدل به على جواز التحكيم والاظهر ان النصب لاصلاح ذات البين او لتبيين الامر ولايلى الجمع والتفريق الا باذن الزوجين وقال مالك لهما ان يتخالعا ان وجدا الصلاح فيه) استدل به على جواز التحكيم الخ اى وحكم الحكمين من يصلح قضيا يحكم بينهما صاح الا فى حد وقود وتفصيله فى الفقه والاستدلال المذكور بناء على كون الخطاب للازواج الخ دون الاول فتأمل ٣٣ ❁ قوله (الضمير الاول للحكمين والثانى للزوجين اى ان قصدا الاصلاح اوقع الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما للحكمين اى ان قصدا الاصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين اى ان ارادا الاصلاح وزوال الفتنة اوقع الله بينهما الالفة والوفاق وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتحراه اصلح الله مبتغاه) الضمير الاول الخ الاحتمالات فى ضميرى التثنية اربعة ذكر المص الثلثة منها وعكس الاحتمال الاول والمعنى حينئذ ان يرد الزوجان اصلاحا يوفق الله بين الحكمين حتى يعملا بالصلاح لم اذكره المص من ان من اصلح نيته فيما يتحراه الخ ولم يتعرض له المص لانفهامه مما ذكره فى الاول ولم يعكس لان الاول هو الظاهر المعول ٣٤ ❁ قوله (بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق) بالظواهر والبواطن اللف والنشر مرتب اذ المراد بالاول العلم بالظواهر بقرينة مقابلته بالخبير الذى هو العليم بالبواطن ٣٥ ❁ قوله (واعبدوا الله) امر بالعبادة هو اشروع فيه بعد الايمان بالنسبة الى الابرار والاخيار ❁ قوله (صنما او غيره او شيئا من الاشراك) صنما او غيره اى شيئا مفعول به او شيئا من الاشراك اى هو مفعول مطلق ❁ قوله (جليا اوخفيا) جليا وهو الكفر اوخفيا وهو الرياء والسمعة ٣٦ (واحسنوا بهما احسانا) ٣٧ ❁ قوله (وبصاحب القرابة) بماسوى الوالدين فيتناول الاولاد لغة واعتبار الاصطلاح هنا وهو عدم تناول الاولاد والوالدين لايناسب فى مقام الاحسان ٣٨ ❁ قوله (واليتمى) من عدى ذوى القربى بقرينة المقابلة ويحتمل العموم تاكيد

٦٦ قوله افراطا فى التجاوز قال الامام انما قال ومن يفعل ذلك عدوانا لان فى جملة ما تقدم قتل البعض البعض وقد يكون ذلك حقا كالقود وفى جملة ما تقدم اخذ المال وقد يكون ذلك حقا كما فى الدية وغيرها فلهذا السبب شرطه تعالى فى ذلك الوعيد اقول لفظ ذلك اشارة الى القيد المخصوص وهو القتل المحرم واكل المال بالباطل فحينئذ لايجوز ان يقال فيه وقد يكون ذلك حقا فالظاهر ان يحمل هذا الاشتراط فى وعيد من يفعل ذلك على صدور ذلك الفعل منهم على قصد انه خروج عن حد الشرع وتجاوزه عنه فافادهذا الشرط ان من يفعل ذلك سهوا لا على قصد التجاوز عن حد الشرع فهذا هذا خارج عن حكم الوعيد قوله لاعسر فيه قال الامام واعلم ان جميع الممكنات بالنسبة الى قدرة الله على السوية وحينئذ يمتنع ان يقال ان بعض الافعال ايسر عليه من بعض بل هذا الخطاب يدل على القول المتعارف فيما بيننا كقوله تعالى وهو اهون عليه او يكون معناه المبالغة فى التهديد وهو ان احدا لايقدر على الهرب منه ولا على الامتناع عنه قوله الى صغائر متعلق بقوله اقرب قوله وقيل صغر الذنوب وكبرها بالاضافة الى ما فوقها وتحتها وفى الكشاف فى اتصافها بالكبر والصغر باشا فتهما الى طاعة او معصية او ثواب فاعلهما اى الصغيرة والكبيرة من الامور النسبية فنسبتهما اما الى الطاعة او الى المعصية او الى فاعلهما اما الى الطاعة فهو ان عقاب معصية لو كان ازيد من ثواب طاعة فهى كبيرة بالقياس الى تلك الطاعة وان كان اقل فهى صغيرة فكل معصية يكفر بطاعة تكون صغيرة بالاضافة اليها واما الى المعصية فهو ان عقاب معصية لو كان ازيد من عقاب معصية اخرى كانت كبيرة وان كانت ادنى كانت صغيرة واما بالقياس الى الفاعل فهو ان عقاب معصية تصدر عن فاعل لو كان ازيد لشرفه بمزيد من الفضل والعلم من عقابها اذا صدرت من فاعل آخر فهى كبيرة بالنسبة اليه ولو كانت ادنى فهى صغيرة قال الشاعر

لايحقر الرجل الرفيع دقيقة ... فى السهو فيها للوضيع معاذر

فكبائر الرجل الصغير صغائر ... وصغائر الرجل الكبير كبائر

وقالوا زلة العالم زلة العالم ومن الناس من يواخذ على حديث النفس وكذلك اذا نسب معصية فاعل الى طاعة فاعل آخر فقوله او ثواب فاعلهما اى فاعل الطاعة والمعصية والمراد بالثواب الجزاء فيعم وهذا نظر وهو ان قسم المساوات باق فى هذه النسب فلا ينحصر المعصية فى الكبيرة والصغيرة قال الامام وهذا القسم وان كان محتملا بحسب التقسيم العقلى الا انه دل الدليل السمعى على انه لايوجد لانه تعالى قال فريق فى الجنة وفريق فى السعير ولو وجد مثل هذا المكلف وجب ان لايكون فى الجنة ولا فى السعير فالآية مصرحة بتقسيم الذنوب الى الكبائر والصغائر فمنهم من قال الكبيرة تتميز عن الصغيرة فى ذاتها ونفسها وعليه ماروى عن على وغيره من الصحابة من تعداد الكبائر ومنهم من قال الامتياز لايحصل فى ذاتها بل بالاضافة كما قرره صاحب الكشاف وهو مذهب المعتزلة فمعنى الآية ان من عن وظهر له معصيتان مختلفتان فى العقاب ودعت نفسه اليهما فان كف عن اكثرهما عقابا كفر عنه ما ارتكب من اقلهما ٩٩ (قوله)

* قوله (والمساكين) هذا العطف يقتضى ان يكون المراد بذى والقربى واليتامى غير المحاويج منهم ولا يبعد التعميم وان يعتبر العموم من وجه بينهم وكذا الكلام فى الجار ذى القربى الآية والاحسان بالنسبة الى المحاويج غير الاحسان بالنسبة الى غيرها * قوله (الذى قرب جواره) اى القربى من القرب بحسب المسافة * قوله (وقيل الذى له مع الجوار قرب واتصال بنسب او دين) زيفه لدخوله فى ذوى القربى ما فيها عامة للجيران وغيرهما كما اشرنا من ان الانسب ان يعتبر العموم من وجه بين الامور المذكورة والمدعم شموله بالجار الذى لا قرابة له نسبا اودينا (وقرئ بالنصب على الاختصاص تعظيما لحقه) ٢٢ * قوله (البعيد او الذى لا قرابة له) وجعلنا اخبر ما مر آنفا * قوله (وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلثة) اى ثلثة اصناف بالنسبة الى الحقوق * قوله (فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار وهو المشرك من اهل الكتاب) يؤيد ما ذكرنا من ان الصواب اطلاق الجار من اهل الكتاب فانهم مشركون فى نفس الامر وموحدون فى زعمهم ٢٣ قوله (الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر) الظاهر ان الكلام كذوى قوله فى سفر ى فى غير معصية * قوله (فانه صحبك وحصل بجنبك) لبيان وجه الكناية صحبك اى الصاحبة فى الحقيقة محل الشخص واما الاضافة الى الجانب فظاهر ويمكن ان يجعل المجاز العقلى * قوله (وقيل المرأة) من حيث التخصيص خلاف الظاهر القاهر ان المعنى الاول عام لها وايضا قد علم كيفية معاملة الزوجين والامر باصلاح ذات البين ٢٤ * قوله (المسافر) الملازمة للسبيل ملازمة الابن لوالده * قوله (او الضيف) لان السبيل يرعف به اى يقدمه ومعنى تقديم السبيل اياه ان السفر اهو الاصل فيه ٢٥ * قوله (العبيد والاماء) هذا التخصيص بمعونة العرف والا فهو عام لجميع الحيوان المملوك حتى ذهب البعض الى ان المراد بكل الحيوان ابقاء للفظ ما على عمومه والاحسان اليهم عدم التكليف فيما لا يطاق مشقة وخلاو الكلام فى جميع الايام والتوسيع فى الكسوة والطعام ويأمرون الناس اى يحثونهم ويزينون لهم فاستعير الامر لذلك وقيل ويقلده النفوس الخسيسة فهو فى المعنى امر بالبخل انتهى وضعفه لا يخفى * قوله (ان الله لا يحب من كان مختالا) الجملة تذييلية مقررة لما سبق وهذا ليس الى العموم بل لعموم النفى ٢٦ * قوله (متكبر) فان الاختيال هو التكبر * قوله (يأنف عن اقاربه وجيرانه) عام لو الديه وغيرهما اليه من الاقارب تناول الاولاد والوالدين بحسب العقد والا لا ذكرهما * قوله (واصحابه ولا يلتفت اليهم) فضلا عن اليتامى والمساكين وابن السبيل والمملوكين فخور صيغة مبالغة وهو الذى يعدد مناقبه كبرا ومنه تكبرا وبحق العكس فلذا اختير الفصل ٢٧ * قوله (يتفاخر عليهم) صيغة التفاعل للمبالغة عليهم اى يتطاول عليهم ٢٨ * قوله (بدل من قوله من كان) بدل الكل من الكل اذ المختال لا محالة يبخل باعطاء الاحسان للاخوان والاصحاب والجيران كما اشار اليه المصنف بقوله يأنف عن اقاربه وجيرانه الخ ويحث الناس على ذلك فعلا او حالا وقيل او بدل من كان مختالا فخورا هذا الفرد انتهى اى الاعتبار فى بدل الكل ما صدق عليه المفهوم وما اريد منه * قوله (او نصب على الذم او رفع عليه اى هم الذين) فيكون خبر المحذوف المبتدأ وجوبا اشار اليه بقوله اى هم الذين * قوله (او مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون بمعروفه ويأمرون الناس بالبخل به وقرأ حمزة والكسائى بالبخل بفتح الطرفين وهى لغة) ومبتدأ خبره محذوف الخ وهو قوله احقاء بكل ملامة وما وقع فى بعض النسخ من قوله قرأ حمزة الخ فيبعد وبكون لعله سهو من قلم الناسخ وفى التيسير هو صفة لمن لكونه بمعنى الجمع وهو مذهب الزجاج وتبعه كثير من النحاة كما قال الكندى من بعثه ورفق الالسنة ٢٩ * قوله (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) بلفظة ما العموم ولو الا موصول * قوله (الغنى والعلم) الغنى اى المال ذكر الملزوم واريد اللازم والعلم فى اليهود والكافرين والمتاجرين بان فيه ايضا بالانفاق والاستثناء قال عليه السلام ان علما لا يقال به ككنز لا ينفق لكن ينبغى ان يراد به العلم الربانى الذى يجب تعلمه وتعليمه ان جعل الكتمان عبارة عن البخل والامتناع فالعطف للتغاير الاعتبارى وان جعل عبارة عن الاخفاء وعدم الاعلام الى الانام كما هو الظاهر فامر العطف والجهة الجامعة واضح * قوله (احقاء بكل ملامة) خبر الذين وتعيين المحذوف قرينته واعتد الكافرين اخر هذا الاحتمال لاحتياجه الى الحذف مع عدم شيوعه

عقابا وفى التقسيم الذى ذكروا اشارة الى ان فعل الطاعة ايضا مكفر عن المعصية كما ان ترك المعصية مكفر فان كان ثواب طاعته ازيد من عقاب معصيته فحينئذ يحبط ذلك العقاب بما يساويه من الثواب ويفضل من الثواب شئ ومثل هذه المعصية صغيرة وهذا الاحباط هو المسمى بالتكفير وان كان عقاب معصيته ازيد من ثواب طاعته فحينئذ يحبط ذلك الثواب بما يساويه من العقاب ويفضل من العقاب شئ ومثل هذه المعصية هو الكبيرة وهذا الاحباط هو المسمى بالاحباط وهذا قول جمهور المعتزلة وهذا الكلام مبنى على اصول المعتزلة كلها باطل عندنا وتمام الكلام فى هذا البحث رداو قبولا مذكور فى علم الكلام ومما يزيف مذهبهم فى ان المعصية تكون صغيرة بالقياس الى ثواب طاعة ازيد من عقاب هذه المعصية انه يلزم منه ان يكون شرب قطرة من الخمر فيمن اشتغل بتوحيد الله وتقديسه وتحميده سبعين سنة فان مجموع هذه العبادات والطاعات الكثيرة فى هذه المدة الطويلة اكثر بكثير من عقاب شرب قطرة من الخمر مع ان الامة مجمعة على ان شرب هذه القطرة من الكبائر فان اصروا وقالوا ان عقاب شرب هذه القطرة ازيد من ثواب التوحيد وجميع طاعات سبعين سنة فقد اخطأوا على انفسهم القول بتحسين العقل وتقبيحه فانهم يبنون هذه المسائل على قاعدة الحسن والقبح العقليين ومن الامور المتقررة فى العقول ان من حمل عقاب هذا القدر من الجناية ازيد من ثواب تلك الطاعات العظيمة فهو ظالم فان دفعوا حكم العقل فى هذا الموضع فقد ابطلوا على انفسهم القول بتحسين العقل وتقبيحه وكذا ان نعم الله تعالى كثيرة وسابقة على طاعات العبيد وتلك النعم السابقة موجبة لهذه الطاعات فكان اداء الطاعات اداء لما وجب بسبب النعم السابقة ومثل هذا لا يوجب فى المستقبل شيئا آخر واذا كان كذلك وجب ان لا يكون شئ من الطاعات موجبا للثواب اصلا واذا كان كذلك فكل معصية يؤتى بها وان قلت فهى يكون ازيد من ثواب فاعلها فوجب ان يكون جميع المعاصى كبائر وذلك ايضا باطل وكذا ان كلامهم هذا مبنى على القول بالاحباط وهو باطل على ما بين فى موضعه من علم الكلام
قوله من الامور المتنوعة ذكروا فى اتصال هذه الآية وارتباطها بما قبلها وجهين الاول انه تعالى لما نهاهم فى الآية المتقدمة من اكل الاموال بالباطل وعن قتل النفوس امرهم فى هذه الآية بما يسهل عليهم ترك هذه المنهيات وهو ان يرضى كل احد بما قسم الله له فانه اذا لم يرض بذلك وقع فى الحسد واذا وقع فى الحسد وقع لا محالة فى اخذ الاموال بالباطل وفى قتل النفوس فاما اذا رضى بما قدره الله تعالى امكنه الاحتراز عن الظلم فى النفوس وفى الاموال الوجه الثانى ان اخذ المال بالباطل وقتل النفس من اعمال الجوارح فامر بتركهما ليصير الظاهر طاهرا عن الاخلاق الذميمة وهو التمنى بعده بترك التعرض لنفوس الناس واموالهم بالقلب على سبيل الحسد ليصير الباطن طاهرا عن الاخلاق الرديئة وذلك هو الطريقة قوله لان تمنى ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر التمنى عبارة عن ارادة ما يعلم او يظن انه لا يكون كليت التمنى لو ادوما يعلم او يظن انه يكون قال الامام الانسان اذا شاهد انواع الفضائل حاصلة لانسان ووجد نفسه خالية عن جملتها او عن اكثرها فحينئذ يتألم قلبه ويتشوش خاطره ثم يعرض له ههنا حالتان احدهما ان يتمنى زوال تلك السعادات عن ذلك الانسان والاخرى ان لا يتمنى ذلك

واما حذف المبتدأ في مثل هذا مثل الحمد لله اهل الحمد فشائع حيث اريد المبالغة في الذم او المدح ٢٢ ❊ **قوله** (وضع الظاهر موضع المضمر) وضع الظاهر اى لفظ الكافرين موضع المضمر موضع لهم ❊ **قوله** (اشعارا بان من هذا شأنه) فلو اضمر لفات ذلك اذ الضمير كناية عن الذات غير متعرض للصفات ومن كان كافرا الخ اذ الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق ❊ **قوله** (فهو كافر لنعمة الله تعالى ومن كان كافرا لنعمة الله فله عذاب يهينه) الظاهر انه حمل الكفر على كفران النعمة لا الكفر الحقيقي وقد مر في سورة البقرة ان العذاب المهين الذى يراد به اذلالهم مختص بالكافرين واما عذاب العاصي فانه طهرة لذنوبهم انتهى وجعل الذين عبارة عن المعهودين وهم اليهود كما اشار اليه بقوله والآية نزلت الخ مع عدم تحمل عبارته بعيد فلو حمل على التغليب كما خص في ومن كفر فان الله غنى عن العالمين اكان اسلم واحكم ❊ **قوله** (كتمان النعمة بالبخل والاخفاء) اى يده او يد غيره ❊ **قوله** (والآية نزلت في طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار نصحا) صيغة التفعل للتكلف ❊ **قوله** (لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر) لا تنفقوا اموالكم اى على من عند رسول الله ❊ **قوله** (وقيل في الذين كتموا صفة محمد عليه السلام) اى علم الذى وما آتاهم الله من فضلهم صفته فالمقصود نزول الآية المذكورة اولا وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وابن زيد وهذا قول ابن جبير مع ان التخصيص خلاف الظاهر ٢٣ ❊ **قوله** (عطف على الذين يبخلون او على الكافرين) فحينئذ اعادة الموصول لقصد الاستقلال في الذم ❊ **قوله** (وانما شاركهم في الذم) اى اذا عطف على الذين كانه ميل الى اختيار كون الذين نصبا على الذم لكن الذم متحقق في الوجوه المذكورة من البدل وغيره ❊ **قوله** (والوعيد) اى عطف على الكافرين ❊ **قوله** (لان البخل والاسراف ظاهره بيان وجه عطفه على الذين الا ان يقال المراد بالكافرين الخلاء كما مر بيانه ❊ **قوله** (والسرف الذى هو الانفاق لا على ما ينبغي من حيث انهما طرفا تفريط وافراط سواء في الذم) والسرف الذى الخ اى التشريك لا باعتبار كونه انفاقا فانه في نفسه ممدوح ومرغوب بل باعتبار كونه سرفا ومذموم الاعلى ما ينبغي سواء كان على وجه الرياء كما نص عليه او على وجه خلاف الشرع مما سوى الرياء مما يدل عليه دلالة النص ❊ **قوله** (باستجلاب الذم) واستجلاب الوعيد ❊ **قوله** (او مبتدأ خبره محذوف) اى الواو ابتدائية لا عاطفة ولكونه خلاف الظاهر من وجهين اخره ❊ **قوله** (مدلول عليه بقوله ومن يكن الشيطان له قرينا) دلالة عقلية او التزامية وهو قرينهم اوولهم الشيطان ٢٤ ❊ **قوله** (ولا يؤمنون ليتحروا بالانفاق مراضيه وثوابه وهم مشركو مكة وقيل المنافقون) المنفقون اموالهم في عداوة رسول الله عليه السلام اصلا اولا يؤمنون ايمانا معتدا به ٢٥ ❊ **قوله** (فساء قرينا) اى هو اى شيطان الظاهر ان الجزاء محذوف وهذا دليله اى ومن يكن الشيطان قرينا فقد خاب وخسر لان قرينه اسوء قرين اسبوقه الى اسفل السافلين ❊ **قوله** (تنبيه على ان الشيطان قرينهم فحملهم على ذلك وزينه لهم) لان المذكورين يدخلون تحت هذا الحكم العام دخولا اوليا اذ ذكره عقيبه فاذا فهم كون الشيطان قرينهم علم ان الشيطان حملهم على ذلك اى على البخل والسرف وقول المص كقوله ان المبذرين الآية يومى الى الاخير لكن التعميم هو الاولى ❊ **قوله** (كقوله تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) اى امثالهم في الشرارة او صدقائهم واتباعهم قوله وانشوا واختصاص الايمان بالله واليوم الآخر بالذكر تخصيص للمولف ود الاعظم من الايمان والمعنى وماذا عليهم لو اتصفوا بالايمان الكامل ❊ **قوله** (والمراد ابليس واعوانه الداخلة) اى قبيلة ابليس ❊ **قوله** (والخارجة) اى شياطين الانس ❊ **قوله** (ويجوز ان يكون وعيدا لهم بان يقرن بهم الشيطان في النار) فيكون تنبيها على ان مصيرهم دار البوار وبئس القرار كما كان تنبيها على المذكور اولا ٢٦ ❊ **قوله** (وانفقوا مما رزقهم الله) توبيخ عظيم على ترك الانفاق اذ ما في ايديهم اعطاهم الله ❊ **قوله** (اى وما الذى عليهم) ارادان ما استفهام مبتدأ وذا موصول مع صلته خبره ❊ **قوله** (او اى تبعة) اى ان مجموع ماذا استفهام وتبعة بمعنى مضرة ووبال مستفاد من كلمة على ❊ **قوله** (تحيق بهم) بيان حاصل المعنى لا لتقدير المتعلق فلذا قال تحيق بهم ❊ **قوله** (بالايمان) بجميع ما جاء به النبي عليه السلام وانما اختص الايمان بالله واليوم الآخر بالذكر لكونه المقصود الاعظم من الايمان ❊ **قوله** (والانفاق في سبيل الله) هذا القيد وقوع

٤٤ بل يتمنى حصول مثلها له اما الاول فهو الحسد المذموم لان المقصود الاول لمدبر العالم وخالقه الاحسان الى عبيده والجود لهم وافاضة انواع الكرم عليهم فمن تمنى زوال ذلك فكانه اعترض على الله فيما هو المقصود بالقصد الاول من خلق العالم وايجاد المكلفين وايضا ربما اعتقد في نفسه انه احق بتلك النعم من ذلك الانسان فيكون هذا اعتراضا على الله وقدحا في حكمته وكل ذلك مما يلقيه في الكفر وظلمات البدعة ويزيل عنه نور الايمان وكما ان الحسد سبب للفساد في الدين فكذلك هو سبب الفساد في الدنيا فانه يقطع المودة والمحبة والموالات وينقلب كل ذلك الى اضداده فلهذا السبب نهى الله عباده عنه والحاصل ان تمنى زوال نعمة عن انسان وحصولها له حسد فهو مذموم واما تمنى حصول مثل تلك النعمة له لا زوالها عن ذلك الانسان فهو غبطة وليس هو بمذموم واذا قال عليه الصلاة والسلام المؤمن يغبط والمنافق يحسد وقال المحققون وهذا ايضا لا يجوز لان تلك النعمة ربما كانت مفسدة في حقه ومضرة عليه في اسنيا فلهذا السبب قال المحققون انه لا يجوز للانسان ان يقول اللهم اعطني دارا مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي ان يقول اللهم اعطني ما يكون صلاحا في ديني ودنياي ومعادي ومعاشي

قوله بسبب ما اكتسب معنى السببية مأخوذ من لفظ من في مما اكتسبوا ومما اكتسبن وفي الكشاف جعل ما قسم لكل من الرجال والنساء على حسب ما عرف الله من حاله الموجبة للبسط والقبض كسبا له انتهى وانما كسبا لان نصيب المقسوم انما يحصل لهم بكسبهم فلا بد ان يكتسبوا ما به ينالون ذلك النصيب فلولا الكسب لم يوجد النصيب كما ان القسمة لو لم تكن لم يوجد الكسب او لا يجدى وفي توجيه كسب الخيرات وتحري فعل المبرات دفع توهم من يتكل على التقدير ويتقاعد عن الكسب والتدبير واما اصطلاح الاشاعرة في الكسب فمأخوذ من هذا الكلام قال قيل فعلى هذا كان تقدير الآية للرجال نصيب مما قسم لهم والحاصل ان لهم جميع ما قسم لهم فيقال من هنا ليست للتبعيض بل بيانية اى النصيب المقسوم لهم والمعقب بهذه الآية قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما ليؤذن ان الفضل لا يحصل بالتمنى والحسد بل بالاجتهاد في الطاعات وتحري الفاضلات من الاخلاق المحمودة والاجتناب عن المعاصي والرذائل

قوله كما قال ليس الايمان بالتمنى المعنى لا يجتمع الايمان والتمنى مع لان التمنى معارضة لحكم القدر ومعارضة حكم القدر كفر **قوله** وقيل المراد نصيب الميراث فلا اشكل على هذا معنى الكسب (الانفاق)

بين معنى الكسب على هذا الوجه بقوله وجعل ما قسم لكل منهم الخ يعني شبه اقتضاء حال كل منهما الزيادة والنقصان في النصيب بالكسب فاستعير لفظ المشبه به للمشبه على طريقة الاستعارة المصرحة فافهم **قوله** واسئلوا الله مثله فعلى هذا يكون معنى الآية الترخيص في الغبطة والنهي عن الحسد **قوله** من خزائنه

التي لا تنفد بالدال المهملة اى لا تنقضي ولا تنتقص بالبذل والصرف معنى عدم النفاد مأخوذ من معنى الزيادة التي افادها لفظ الفضل **قوله** او لا تتمنوا واسئلوا

الله من فضله ما يقربه ويسوقه اليكم ضمير الفاعل في يقربه ويسوقه راجع الى الله وضمير المفعول فيهما الى ما او الفرق بينه وبين الوجه الاول ان مفعول السؤال في الاول ٦٦

الانفاق في مقابلة الانفاق رياء * قوله (وهو توبيخ لهم على الجهل) اى ان الاستفهام انكار للوقوع فيتولد التوبيخ * قوله (بمكان المنفعة) وهو الانفاق في مرضاة الله بعد الايمان المعتد به * قوله (والاعتقاد في الشئ على خلاف ماهو عليه) اى الاعتقاد بالله واليوم الآخر على خلاف ما هو عليه لاعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد في الاول وان الجنة لايدخلها غيرهم وان النار لن تمسهم الا اياما معدودة وغيرها هذا اذا كان المراد بهم المنافقين مع انه لم يرض المص واما كون المراد بالاعتقاد واعتقاد الضرر في الانفاق فمع عدم معلوميته الا ذلك الاعتقاد منهم لايلايم السوق والشيخ الزمخشري تعرض لهذا * قوله (وتحريض على الفكر) حيث ابرز في صورة الاستفهام * قوله (اطلب الجواب) اى بحسب الظاهر والا فالاستفهام انكارى * قوله (لعله يؤدى بهم الى العلم عاقبه) لعله ترجئة لا الترجى او استعارة * قوله (من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة من الفوائد في الدنيا والعوائد) في الآخرة ويحتمل العكس او كلاهما في الآخرة والعطف للتغاير الاعتبارى * قوله (وتنبيه ان المدعو الى امر لاضرر فيه ينبغى ان يجيب اليه احتياطا) الى امر وهو الايمان لاضرر فيه حيث نفى نفيه الضرر بالاستفهام الانكارى * قوله (فكيف اذا تضمن المنافع) يعنى ان المدعو اليه هنا كل منفعة ومنبة في ذلك لكن لم يتعرض له لكفاية انتفاء الضرر في الاجابة اليه وهذا اغراق في التوبيخ والذم وهذا كما يقال للعاق مايضرك ان كنت بارا وقد علم ان فيه منفعة عظيمة * قوله (وانما قدم الايمان ههنا واخره في الآية الاخرى لان القصد بذكره الى التخصيص هنا) اى التحريض فينبغى ان يقدم لاثباته * قوله (والتعليل ثمة) وحق التعليل ان يؤخرا لحكم المعلل به ٢٢ * قوله (وكان الله بهم) اى باعمالهم وبالغرض فيهما قوله (وعيدلهم) اى الكلام انشاء للوعيد او ذكر الملزوم واريد اللازم ٢٣ * قوله (ان الله لايظلم) اى لايعامل احدا من المطيعين والعاصين معاملة الظلم مثقال ذرة نصب على انه نعت المفعول قائم مقام المفعول اى شيئا مقدارها او على انه نعت للمصدر المحذوف نائب منابه اى لايظلم ظلما مقدار ذرة وانما اوله لان الظلم الحقيقى وهو وضع الشئ في غير موضعه والتصرف في حق الغير غير متصور في شانه تعالى لانه تصرف في ملكه ولاظلم لو عاقب المطيع واثاب العاصى لكن مماثلة الظلم وهو تعالى منزه عنه * قوله (لاينقص من الاجر ولا يزيد في العقاب) واتصاله بما قبله باعتبار عدم زيادة العقاب لان قوله وكان الله بهم عليما وعيد لهم كما بينه المص واعلم سبحانه وتعالى بان عقابه تعالى بقدر استحقاقهم لايزيد على ذلك * قوله (اصغر شئ) يحتمل ان يكون اشارة الى المفعول المحذوف او الى حاصل المعنى * قوله (كالذرة وهى النملة الصغيرة) التمثيل مستفاد من المثقال بمعنى المقدار لا اشارة الى حذف اداة التشبيه * قوله (ويقال لكل جزء من اجزاء الهباء) اى الهباء في الكوة * قوله (والمثقال مفعال من الثقل) كالمقدار من القدر يقال هذا على مثقال تحقق من العبد وجه الاعطاء ذلك اى على وزنه ولاوزن للذرة فذكرها لكونها اصغر ما تعارفه الناس والمعنى انه لايظلم الا قليلا ولا كثيرا * قوله (وفي ذكره ايماء الى انه وان صغر قدره عظم جزؤه) لانه اى الظلم عظم جزاؤه اى اذا تحقق من العبد وجه الايماء انه تعالى لمانفى عن ذاته المقدسة الظلم رأسا بنفى مثقال ذرة علم ان الظلم وان كان احقر شئ قبيح في الغاية ثقيل وباله بالتهاية فاضافة المثقال الى الذرة باعتبار ثقل عقوبته فندفع الاشكال بانه كيف يليق ان يضاف الى الذرة المثقال المأخوذ من الثقل لماين سبحانه وتعالى انه لاينقص من الاجر اراد بيان تفضله على عباده فقال وان تك حسنة يضاعفها صيغة المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة ٢٤ * قوله (وان يكن مثقال الذرة حسنة انث الضمير لتأنيث الخبر او لاضافة المثقال الى مؤنث) يعنى ان كان ناقصة اسمه مستتر راجع الى المثقال ثم كونه راجعا الى المثقال مع قطع النظر عن كونه صفة لشئ عبارة عن الظلم * قوله (وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة) تخفيفا حذف النون ووجه مشابهة النون بها غاتها وسكونها من حروف الزيادة وعدم عود الواو المحذوفة اذ النون الساكنة المحذوفة في حكم الملفوظ (وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة) ٢٥ * قوله (يضاعف ثوابها) بتقدير المضاف وارادة الثواب بالحسنة مجازا وان صح لكنه بعيد * قوله (وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعفها وكلاهما بمعنى) واحد اذ المراد فيهما المبالغة

٦٦ امر خاص حيث قال واسئلوا الله من فضله وفي هذا الوجه عام شامل لكل مامنح به الغير وغيره وان الفضل في الثاني بمعنى الافضال قال ابو على الفارسي قوله من فضله في موضع المفعول الثاني في قول ابي الحسن فيكون المفعول الثاني محذوفا في قياس قول سيبويه والصفة قائمة مقامه كانه قيل واسئلوا الله نعمته من فضله قال الامام قوله واسئلوا الله من فضله تنبيه على الانسان انه لايجوز له ان يعين شيأ في الطلب والدعاء بل يطلب من فضل الله مايكون سببا لصلاحه في دينه ودنياه على الاطلاق

قوله فهو يعلم مايستحقه كل انسان فالمعنى انه تعالى هو اعلم بما يكون صلاحا للسائلين فليقتصر السائل على المجمل وليحترز في دعائه عن التعيين فربما كان ذلك محض المفسدة والضرر

قوله روى ان ام سلمة وفي الكشاف وقيل كان الرجال قالوا ان الله فضلنا على النساء في الدنيا لنا سهمان ولهن سهم واحد فنرجوا ان يكون لنا اجران في الآخرة على الاعمال ولهن اجر واحد فقالت ام سلمة ونسوة معها ليت الله كتب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الاجر مثل مالهم فنزل قوله تعالى للرجال نصيب الآية قوله اى ولكل تركة جعلنا وارثا وهذه الآية تؤيد ماقيل اذ المراد من قوله تعالى للرجال نصيب الآية نصيب الميراث قوله ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل وهو جعلنا فانه عامل في مما ترك وفي لكل اى لكل شئ جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون من المال فسر الآية على ثلاثة اوجه الاول ان يكون قوله تعالى ولكل جعلنا موالي الخ جملة فعلية والمضاف اليه لكل محذوفا وهو المال ومما ترك صفة مبينة لكل والمفعول الاول لجعلنا موالي والثاني لكل والمعنى وجعلنا لكل مال تركه الوالدان والاقربون ورثة قيل في هذا الوجه ضعف الفصل بين الصفة والموصوف فانه بمنزلة قولك لكل رجل جعلت درهما فقير اشار اليه بقوله مع الفصل بالعامل الوجه الثاني ان يكون جملة فعلية ايضا والمضاف اليه محذوفا وهو الميت وموالي بمعنى الوراث ومما ترك صلة موالي اى وجعلنا لكل ميت وراثا يرثونه من تركته ثم بين الوارث بقوله الوالدان والاقربون كانه قيل من هم فقيل الوالدان والاقربون اى هم الوالدان والاقربون الوجه الثالث ان يكون الجملة اسمية والمضاف اليه المحذوف قوم وجعلنا موالي صفة لكل والضمير الرابط بالموصوف محذوف اى جعلناهم وهذا المجموع خبر مبتدأ محذوف وهو متعلق من في مما ترك فتقدير الكلام لكل قوم جعلناهم ورثة نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وضابط الوجوه ان المراد بكل اما المال او الشخص فان كان المال فهو الوجه الاول وان كان الشخص فذلك الشخص اما الميت فهو الوجه الثاني او الوارث فهو الوجه الثالث والوالدان والاقربون على الوجه الاول والثالث موروثون وعلى الوجه الثاني الورثة قوله موالي الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه فموالي الموالات هم الحلفاء في الجاهلية كانوا يأخذون الموالاة بالحلف ثم نسخ وعند ابي حنيفة هذه الآية غير منسوخة وحملها على ولاء الموالاة فان الولاء عنده نوعان ولاء العتاقة وولاء الموالاة قوله او الازواج عطف على موالي الموالات قوله او معطوف عطف على مبتدأ في قوله وهو مبتدأ اى والذين عقدت ايمانكم مبتدأ خبره فآتوهم نصيبهم او معطوف على الولدان والاقربون حالهم مثل حالهم في كل تقدير من التقادير الثلاثة المذكورة آنفا فعلى هذا التقدير اى على تقدير عطفه على الولدان يكون قوله سبحانه فآتوهم نصيبهم ٨٨

٢ اى بحسب المقدر وكونه بحسب المآل بعيد ١٢

٢٢ ❁ ويؤت من لدنه ❁ ٢٣ ❁ اجرا عظيما ❁ ٢٤ ❁ فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد ❁ ٢٥ ❁ وجئنا بك ❁ ٢٦ ❁ على هؤلاء شهيدا ❁ ٢٧ ❁ يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ❁ ٢٨ ❁ ولا يكتمون الله حديثا

٢٢ ❁ قوله (ويؤت صاحبها) مفعول اول حذف لتعلق الغرض بالثانى لانه ❁ قوله (من عنده على سبيل التفضل) من عنده معنى من لدنه من قبيل الاستعارة التبعية او التمثيلية ولا يرام فى مثل هذا الفرق بين لدن وعند بان الاول يدل على زيادة القرب فانه فى مقام التحقيق ❁ قوله (زائدا على ما وعد فى مقابلة العمل) لذكره فى مقابلة المضاعفة ولا يبعد ان يكون تفصيلا لتضاعفها قوله على ما وعد الخ فيه تنبيه على ان العطاء بناء على الوعد فهو كالواجب وهو مذهب اهل الحق ٢٣ ❁ قوله (عطاء جزيلا) اى معطى جزيلا كثيرا قوله (وانما سماه اجرا لانه تابع للاجر من مزيد عليه) فاستعير الاجر له ٢٤ ❁ قوله (فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم) اى محل كيف رفع على انه خبر لمبتدأ محذوف ولا ينافى الجملة لاسمية التأكيد ولدوام اختارها المص وفى الكشاف فكيف يصنع هؤلاء اختار كونها منصوبا بفعل محذوف اما تشبيها بالحال كما هو رأى سيبويه او تشبيها بالظرف كما هو رأى الاخفش ففى اسلوبه كمال الايجاز والبلاغة ما لا يخفى على ذوى الفطانة ❁ قوله (اذا جئنا من كل امة بشهيد يعنى نبيهم) من كل امة اى من جنسهم كقوله الم يأتكم رسل منكم ومن هذا قال المص يعنى نبيهم ❁ قوله (يشهد على فساد عقائدهم وقبح اعمالهم) والعامل فى الظرف مضمون المبتدأ والخبر من هول الامر وتعظيم الشان) اى المراد الشهادة عليهم لا لهم بمعونة الاستفهام الذى للتهويل ولهذا قال المص من هول الامر ٢٥ (يا محمد) ٢٦ ❁ قوله (تشهد على صدق هؤلاء الشهداء) وهذه الشهادة وان كانت لهم عدى بعلى اما لتضمنه معنى الرقيب او للمشاكلة التقديرية والمستفاد من كلامه فى قوله لتكونوا شهداء على الناس الآية ان الشهداء على الامم امة محمد عليه السلام والرسول عليه السلام يشهد بعد الة امته وما ذكره هنا يخالف ظاهرا ما ذكره هناك فى موضعين ❁ قوله (او لمت بعقائدهم واستجماع شرعك مجامع قواعدهم) اشارة الى جواب سؤال وهو انه عليه السلام متأخر عنهم زمانا فكيف يشهد ❁ قوله (وقيل هؤلاء اشارة الى الكفرة المستفهم عن حالهم) فعلى هذا كلمة على فى موضعه اما وجهه ان امته عليه السلام لما كان يشهدون على هذه الامم والرسول كان يشهد اصدق امته كأنه يشهد عليه السلام على هذه الكفرة لكن لكونه خلاف الظاهر مرضه ❁ قوله (وقيل الى المؤمنين لقوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) وجهه انهم وان لم يكونوا مذكورين لفظا او تقديرا لكنهم حاضرون حسا فبهذا الاعتبار يصح ان يشار بهؤلاء لكن لكونه غير ملايم لما سبق فانه يقتضى ظاهره ان يكون الاشارة الى الانبياء لا الى الكفرة مع ان الحاصر بعض الامة فاحتيج الى التغليب ٢٧ ❁ قوله (بيان لحالهم حينئذ) اى هذه الجملة مستأنفة مسوقة لبيان حالهم التى اشير الى هولها وفظاعتها ❁ قوله (اى يود الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الرسول) وهو الظاهر من واو العطف فالمراد بالموصول هم المشار اليهم بهؤلاء عبر بالموصول لذمهم بما فى حيز الصلة والاشعار بعلة ما عليهم من الشدة وللايماء الى وجه بناء الخبر ويحتمل العموم فيدخل المشار اليهم دخولا اوليا والمراد بالرسول على هذا الجنس وعلى الاول رسولنا عليه السلام اما ان يكون اللام للعهد او الجنس مرادا بها فرد الاكمل ❁ قوله (او الكفرة والعصاة) اى وعصوا صلة لموصول آخر فيه ضعف اما اولا فلان المتعارف فى مثل هذا اعادة الموصول واما ثانيا فلان الظاهر من الخصوص هذا الود من الكفرة لا من العصاة من المسلمين لجزمهم بالفوز بدار النعيم وان عدلوا التعذيب بالجحيم ❁ قوله (فى ذلك الوقت) اشار الى ان يومئذ طرف ليود ❁ قوله (ان يدفنوا فتسوى بهم الارض كالموتى) اى ان كلمة لو لوقوعه بعد يود بمعنى ان المصدرية والجملة مفعول يود ولو داخل فى المعنى على يدفنوا المستفاد من النظم بطريق الاقتضاء فيسوى الفاء للسببية ❁ قوله (اولم يبعثوا اولم يخلقوا) عطف على يدفنوا اى لم يبعثوا قوله اولم يخلقوا فى الدنيا ❁ قوله (وكانوهم) مربوط بهما لا بالآخر فقط ❁ قوله (والارض سواء) اى تمنوا ذلك اذ لولم يبعثوا ولم يخلقوا فى الآخرة اولولم يخلقوا فى الدنيا لكانوا من جنس الارض لكن قوله تسوى بهم الارض ظاهر فى المعنى الاول اذ تسوية الارض بهم انما كانت متحققة اذا كانوا كالموتى فلذا اخر الاحتمالين الاخيرين اشارة الى ضعفهما ٢٨ ❁ قوله (ولا يقدرون على كتمانه لان جوارحهم تشهد عليهم) اى هذه الجملة عطف على يود ❁ قوله (وقيل الواو للحال اى يودون ان تسوى بهم الارض وحالهم انهم) اى الجملة حال من ضميران تسوى بهم مرضه اذ اتحاد زمان مضارعتهما غير واضح وايضا

٨٨ جملة مسببة عن الجملة المتقدمة وهى قوله عز وجل ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون فان الجملة المتقدمة قد افادت استحقاق النصيب مما ترك الوالدان والاقربون وموالى الموالاة وذلك الاستحقاق سبب لايتاء نصيب المستحقين لهم فالفاء فى فآتوهم للتسبيب وكان هذه الجملة مسببة عما تقدم من الجملة كذلك هى مؤكدة لمضمون تلك الجملة فان الامر بايتاء نصيب المستحقين لهم يؤكد ثبوت استحقاقهم لذلك النصيب لان ايتاء النصيب لا يكون الا بعد الاستحقاق له واما الفاء على الوجه الاول فلتضمن المبتدأ معنى الشرط قوله والضمير للموالى اى على كونه عطفا على الوالدان والاقربون واما على التقدير الاول فالضمير الذين عقدت

قوله بمعنى عقدت عهودهم ايمانكم فاذا قرئ عاقدت يكون المعنى والذين عاهدتهم ايمانكم واذا قرئ عقدت فالمعنى عقدت عهودهم ايمانكم فى المساقاة التى هى بمعنى المعاهدة لا حاجة الى تقدير مضاف بل المفعول المحذوف حينئذ هو الضمير الراجع الى الموصول بدون مضاف وفى العقد لابد فى تقدير المفعول من مضاف اى عقدت عهودهم لان المعقود ليس انفس هؤلاء بل عهودهم فحذف اولا المضاف فصار عقدتهم ايمانكم ثم حذف الضمير فصار عقدت ايمانكم كما حذف الضمير فى قراءة عاقدت اذ المعنى عاقدتهم ايمانكم بمعنى عاهدتهم ايمانكم قوله اوالازواج عطف على موالى الموالاة

قوله موهبى او كسبى اشار تعالى الى الاول بقوله بما فضل الله والى الثانى بقوله وبما انفقوا معنى التعليل مستفاد من الباء فى الموضعين ولفظ ما فى بما فضل الله مصدرية ولذا قال فى تفسيره بسبب تفضيله الرجال

قوله والاستبداد بالفراق اى بالطلاق فان التطليق انما هو من الرجل لا من المرأة

قوله فقال عليه الصلاة والسلام لتقتص منه فنزلت وفى التفسير الكبير فقال صلى الله عليه وسلم اقتصى منه ثم قال اصبرى حتى انظر فنزلت هذه الآية الرجال قوامون على النساء اى مسلطون على اديهن فكأنه تعالى جعله اميرا عليها ونافذ الحكم فى حقها فلما نزلت هذه الآية قال النبى صلى الله عليه وسلم اردنا امرا واراد الله امرا والذى اراده الله خير ورفع القصاص

قوله لواجب الغيب جمع موجب على صيغة اسم المفعول وهو ما يوجبه الغيب اى ما يجب المحافظة عليه فى حال غيبة الزوج

قوله فى مالها اراد فى مالك وانما قال فى مالها دون مالك لانها لما كانت هى المتصرفة فيه فى حال غيبة الزوج كان مال الزوج كأنه مالها وليكون بعثا لها على الحفظ حتى يحفظن مثل حفظ مالها قوله وقيل لاسرارهم عطف على قوله لواجب الغيب هذا على ان يكون الغيب فى قوله عز وجل للغيب بمعنى الغائب بخلافه فى الوجه الاول فان الغيب فيه بمعنى الغيبة ولذا قال هناك اى يحفظن فى غيبة الازواج ما يجب حفظه قوله بحفظ الله اياهن بالامر على حفظ الغيب هذا الوجه على ان يكون ما مصدرية واسناد الحفظ الى الله مجاز من قبيل الاسناد الى السبب الآمر وقوله او بالذى حفظه الله على ان ما موصولة فعلى التقدير الباء فى بما للسببية قوله والمعنى بالامر الذى حفظ حق الله هذا ايضا على جعل ما موصولة وعلى تقدير المضاف جوز الامام وجعل لفظ ما فى هذا الوجه مصدرية كما فى الوجه الاول حيث قال والوجه الثانى ان يكون ما مصدرية والتقدير بحفظ ٩٩

(التقييد)

٢٢﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ﴾٢٣﴿ ولا جنبا ﴾٢٤﴿ الا عابرى سبيل ٩٩ الله وعلى هذا التقدير ففيه وجهان الاول انهن حافظات للغيب

التقييد يوهم انتفاء المقيد عند انتفاء القيد خصوصا عند المص ❊ قوله (لا يكتمون من الله حديثا) اى فى الكلام حذف وايصال حديثا اى حديث كفرهم وشركهم ❊ قوله (ولا يكذبونه) من الكذب اذ هو انما يكن اذا امكن الكتمان فهو منتف بالبرهان ❊ قوله (بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين) دليل على ما قلنا من ان المراد بالحديث الشرك ❊ قوله (اذ روى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم وبتذ الامر عليهم) اذ قالوا ذلك اى والله ربنا ما كنا مشركين اى يكذبون ويحلفون عليه فى اول الامر وبعد الختم على افواههم لا يكذبونه فلا يوهم التدافع لاختلاف الزمان ❊ قوله (فيتمنون ان تسوى بهم الارض) يكشف وجه عطف كون ولا يكتمون الله حالا اذ التمنى بعد عدم اقتدارهم على الكتمان ❊ قوله (وقرأ نافع وابن عامر تسوى على ان اصله تتسوى فادغمت التاء فى السين وحمزة والكسائى تسوى على حذف التاء الثانية يقال سويته فتسوى) اى بناء التفعل للمطاوعة لما نهى الله تعالى عن الشرك فيما سلف نهى عما يؤدى اليه فقال يا ايها الذين آمنوا " والتعرض بعنوان الايمان اشعار بان من اتصف به لا يليق ان يصدر مثل هذا الفعل القبيح ٢٢ ❊ قوله (اى لا تقوموا اليها وانتم سكارى) اى المنهى عنه القيام اليها لكن علق النهى بالقرب مبالغة فى تحريمه ❊ قوله (من نحو نوم وخمر) اشارة الى القولين فى الآية لكن الاول وهو قول الضحاك لا يلائم سبب النزول واعادة مهلان الثانى طويل الذيل ❊ قوله (حتى تنبهوا) ناظر الى الاول والثانى معا لكن فى الاول حقيقى وفى الثانى حكمى وفيه تنبيه على ان فى الكلام ايجاز الحذف وهو تنبهوا الثابت باقتضاء النص ❊ قوله (وتعلموا ما تقولون) ومعلوم ان العلم بما يقولون مستلزم للعلم بما فعلون فهو من باب الاكتفاء كقوله سرابيل تقيكم الحر وجه التخصيص ان سبب النزول هو القول ❊ قوله (فى صلاتكم) قرينة لا تقربوا الصلوة ❊ قوله (روى ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه صنع مأدبة ودعا نفرا من الصحابة حين كانت الخمر مباحة فاكلوا وشربوا) مأدبة بفتح الدال وبضمها الطعام الذى يدعى اليه وادب القوم بأدبهم دعاهم ❊ قوله (حتى ثملوا) اى سكروا ❊ قوله (وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم احدهم ليصلى بهم) اى ليصلى بهم ويؤمهم ❊ قوله (فقرأ اعبد ما تعبدون فنزلت) وفى الكشاف فقرأ اعبد ما تعبدون وانتم عابدون ما اعبد وفى المعالم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون " بحذف لا وهكذا الى آخر السورة واول المص اقتصر لحصول المقصود وفيه رواية اخرى ❊ قوله (وقيل اراد بالصلوة مواضعها وهى المساجد) مجازا تمسكا بقوله ولا جنبا الا عابرى سبيل بناء على ان المراد بعابرى سبيل المجاوزون فى المساجد ووجه التمريض هو ان قوله حتى تعلموا ما تقولون لا يلائمه ظاهرا ❊ قوله (وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلاة وانما المراد منه النهى عن الافراط فى الشرب) جواب عما يقال من ان هذا تكليف للسكران الذى لا يعلم ما يقول فهو كالمجنون فيدل على جواز التكليف بما لا يطاق فاجاب بالمنع انه خطاب السكران بل خطاب ونهى للمؤمنين عن الشرب المؤدى الى السكر حال وجوب الصلوة كانه قيل " يا ايها الذين آمنوا لا تسكروا فى اوقات الصلوة فرجع النهى هو القيد مع بقاء المقيد بحاله وقد حقق المص فى قوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون " ❊ قوله (والسكر من السكر وهو السد وقرئ سكارى بالفتح وسكرى على انه جمع كهلكى او مفرد بمعنى وانتم قوم سكرى) وسكرى بفتح السين جمع اى جمع سكران حملا على الجريح اذ السكر علة تلحق العقل هكذا فى الكشاف والزمخشرى ثقة فى اللغة او مفرد هنا هو الاولى وانتم قوم سكرى اذ القوم مفرد اللفظ ❊ قوله (وسكرى كحبلى على انها صفة الجماعة) اى وقرئ سكرى بضم السين على وانتم جماعة سكرى ٢٣ ❊ قوله (عطف على قوله وانتم سكارى اذ الجملة فى موضع النصب على الحال) عطف على قوله الخ لا على قوله وانتم سكارى حتى يلزم كون الحال للفرد مع الواو ❊ قوله (والجنب الذى اصابته الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع فى موضع النصب) بيان صحة العطف على الجمع ❊ قوله (لانه يجرى مجرى المصدر) الذى هو الاجناب اى انه وان لم يكن مصدرا الا انه كالمصدر فى صحة اطلاقه على القليل والكثير غاية النهى من قبيل تحت الجارحة حتى الصبح ٢٤ ❊ قوله (متعلق بقوله ولا جنبا استثناء من اعم الاحوال اى لا تقربوا الصلاة جنبا

الله فيكون هذا من باب اضافة المصدر الى الفاعل والثانى ان المعنى هو ان المرأة انما تكون حافظة للغيب بسبب حفظهن الله اى بسبب حفظهن حدود الله واوامره فان المرأة لولا انها تحاول رعاية تكاليف الله وتجتهد فى حفظ اوامره لما اطاعت زوجها وهذا الوجه يكون من باب اضافة المصدر الى المفعول فقول المص فانها لو كانت مصدرية لم يكن بحفظ فاعل رد على الامام فيما ذكره فى هذا الوجه من تجويز كون ما مصدرية اقول فلعل وجه تجويز الامام ذلك الوجهان فى جعل ضميرا راجعا الى صالحة والتذكير باعتبار الشخص كما ذكر فى تفسير فان طبن لكم عن شئ منه نفسا ان الضمير للصداق حملا على المعنى

قوله من النشز وهو المكان المرتفع فالنشوز هو الترفع من نشز على اقرانه اى ترفع عليهم وكذلك النشوص فانه ايضا بمعنى الترفع يقال نشصت المرأة من زوجها

قوله فيكون كناية اى فيكون المضاجع كناية عن الجماع فان المضاجع من لوازم الجماع فذكر اللازم واريد الملزوم ثم اريد بالهجر عن المضاجع الهجر عن جماعهن قوله يعنى ضربا غير مبرح اى غير موجع بحيث يزداد الالم عن الحد المعهود فى الضرب للتأديب ولا شائن من الشين وهو العيب اى ضربا غير محدث فيها عيبا بان ضرب ضربا احدث فى موضع الضرب من اثره عيب

قوله والامور الثلاثة مرتبة ينبغى ان يدرج فيها فالاول الوعظ والنصيحة ثم الهجر ثم الضرب فلا يهجرن الا بعد الوعظ وعدم اتعاظهن به ولا يضربن الا بعد الهجر وعدم الانزجار به وعدم الانقياد له وهذا هو معنى قوله ينبغى ان يدرج فيها فيفهم من هذا انه لو اخل فى هذا الترتيب بان هجر قبل الوعظ او ضرب قبل الهجر يكون آثما قال الامام وبالجملة فالتخفيف مرعى فى هذا الباب على ابلغ الوجوه ثم قال والذى يدل عليه انه تعالى ابتدأ بالوعظ ثم ترقى منه الى الهجران فى المضاجع ثم ترقى منه الى الضرب وذلك تنبيه يجرى مجرى التصريح فى انه مهما حصل الغرض بالطريق الاخف وجب الاكتفاء به ولم يجز الاقدام على الطريق الاشق

قوله فاحذروه فى هذا الوجه تهديد للازواج

وان مات شيعت جنازته وقال آخرون عنى بالجار ذى القربى القريب النسيب وبالجار الجنب الجار الاجنبى وهذا هو المراد بقول المص وقيل الذى له مع الجوار قرب ٩٩

٢٢ ۞ ويريدون ان تضلوا ۞ ٢٣ ۞ السبيل ۞ ٢٤ ۞ والله اعلم ۞ ٥ ۞ ٢ ۞ باعدائكم ۞ ٢٦ ۞
وكفى بالله وليا ۞ ٢٧ ۞ وكفى بالله نصيرا ۞ ٢٨ ۞ من الذين هادوا ۞ ٢٩ ۞ يحرفون الكلم عن مواضعه
٣٠ ويقولون سمعنا ۞ ٣١ ۞ وعصينا ۞ ٣٢ ۞ واسمع غير مسمع

الرثى مرصد لان التخصيص خلاف الظاهر والمعنى الاول علم له وانسيره ٢٢ * **قوله** (ويريدون ان تضلوا ايها المؤمنون) اى يتمنون ان تضلوا وهذا معنى الارادة هنا وفى مثله وان لم يشلوا ما عندهم وصيغة المضارع فى الموضعين لحكاية الحال الماضية او للاستمرار ٢٣ (سبيل الحق) ٢٤ (منكم) ٢٥ * **قوله** (وقد اخبركم بعداوة هؤلاء وما يريدون بكم فاحذروهم) اى المراد باخبار الله تعالى مع انها معلومة كناية عن الامر بالحذر عنهم وعن اتخاذهم اولياء ٢٦ * **قوله** (وكفى بالله وليا يلى امركم) اختير الاطناب ولم يقل وكفى بالله وليا ونصيرا للتنبيه على تغاير الفعلين باعتبار التعلق كما قال يلى امركم فى الاول وينصركم فى الثانى ولكمال التقرر فى الذهن وصيغة الماضى فى مثله للاستمرار ووجه تقديم الجملة الاولى ظاهر ٢٧ * **قوله** (ينصركم فتكفوا عليه واكتفوا به عن غيره) فهو الح الكلام فيه مثله فى اخبار الاعلية والاظهر انه لف ونشر مرتب الاول ناظر الى الجملة الاولى والثانى الى الثانية ويحتمل العكس * **قوله** (والباء تزاد فى فاعل كفى لتأكيد الاتصال الاسنادى بالاتصال الاضافى) الاولى الباء صلة وجه الزيادة تأكيد النسبة الاتصالية اى الفاعلية بالنسبة الاضافية فان المضاف اليه ما نسب اليه المضاف بواسطة حرف الجر لفظا او تقديرا كما قال ابن الحاجب ٢٨ * **قوله** (بيان للذين اوتوا نصيبا فانه يحتملهم وغيرهم وما بينهما اعتراض) بيان للذين اى كلمة من بيانية فيكون حاصل المعنى وهم الذين هادوا اى تهودوا يقال هاد وتهود اذا دخل فى اليهودية والذكر مجملا اولا والتفصيل ثانيا لكمال الايضاح وما بينهما اعتراض والاعتراض وان كان جملتين لكن الثانية عطف على الاولى ولا خلاف فى جوازه وانما الاختلاف فيما اذا لم يكن عطفا * **قوله** (او بيان لاعدائكم) فانها تحتملهم وغيرهم وما بينهما واحد لان المراد بالاعداء هم الذين اوتوا الخ واذا قدم الاول * **قوله** (او صلة نصيرا اى ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منه او خبر محذوف صفته يحرفون الكلم) الخ ويحفظكم الخ اشارة الى ان النصرة اذا عدى بمن يتضمن معنى الحفظ اخر لان التخصيص خلاف الظاهر لان حفظه عام واما فى قوله تعالى " فانصرنا على القوم الكافرين " فانما عدى بعلى لتضمنه معنى الغلبة ٢٩ * **قوله** (اى من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم اى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها بازالته عنها واثبات غيره فيها او يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما انزل الله فيه) من الذين هادوا قوم الخ فتم يكون من للتبعيض وهذا ظاهر لان كلهم لم يحرفوا وكونه للبيان لا ينافى التبعيض وفى كلامه اشارة الى ان فى مثل هذا المقام يقدم الخبر نحو قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا الآية دوله اى يميلونه فانهم اذا بدلوه ووضعوا مكانه كلما غيره فقد ما لوه عن مواضعه التى وضعه الله تعالى فيها وازالوه عنها فمعنى الامالة هنا الازالة ظهر تعديته بمن هنا واما من بعد مواضعه ومن فالمعنى انه كانت له مواضع بان يكون فيها فحين حرفوه تركوه كالغريب الذى لا موضع له بعد بعد مواضعه ومقاره والمعنيان متقاربان كما فى الكشاف فالكلام بالاعتبارين واختار الاول هنا والثانى فى المائدة مبنى على رعاية المناسبة بما قبله وبما بعده * **قوله** (وقرئ الكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة) اى جمع معنى اذ لا مخالفة بين من قال انه اسم جنس وبين من قال انه جمع ومن من نفى كونه جمعا نفى كونه جمعا اصطلاحيا كذا قاله العلامة التفتازانى وان حمل على ظاهره فوجه تذكير الضمير فى مواضعه هو انه فى تقدير يحرفون بعض الكلم عن مواضعه ٣٠ * **قوله** (ويقولون) عطف على يحرفون والجملة خيالى اذ عند حكاية جسارتهم التحير يخطر بالبال انهم يتجاسرون مثل هذا الخطاب كالمواجهة بالعصيان والتدين ٣٠ * **قوله** (قولك ٣١ امرك) قولك فيه تنبيه على انهم يخاطبون به النبى عليه السلام والمعنى ويتداولون لك سمعنا وعصينا امرك وتشهار الكفر لا يبقى الاحتمال فى السب والذم لان جميع الكفار يخاطبون النبى عليه السلام بالكفر ولا يخاطبون بسبه وذمه كذا فى الكشاف وقول المص امرك اجمال ما فصله الزمخشرى ٣٢ * **قوله** (غير مسمع) اى غير سامع لما كان بين الامر بالسماع وكونه غير مسمع منافاة تناقضا تصدى لدفعه بالوجوه الاول الدعاء عليه بلا سمعت وهو الذى اشار اليه بقوله اى مدعوا الخ * **قوله** (اى مدعوا عليك بلا سمعت لصمم او موت) مدعوا حال من المخاطب اى اسمع وانت غير مسمع كذا فى الكشاف يعنى كون غير مسمع حالا باعتبار ان يكون المراد به مدعوا عليك بلا سمعت لكنهم عبروا عنه به زعما منهم

١٩ واتصال بنسب او دين والنوع الثامن الجار الجنب قال الواحدى الجنب نعت على وزن فعل واصله من الجنابة ضد القرابة وهو البعيد يقال رجل جنب اذا كان غريبا متباعدا عن اهله ورجل اجنبى وهو البعيد منك فى القرابة ومنه الجنابة فى الجماع لتباعده عن الطهارة ومن حضور المساجد للصلوة ما لم يغتسل ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر على المبالغة كقولك فلان كرم وجود النوع التاسع الصاحب بالجنب وهو الذى صحبك بان حصل بجنبك اما رفيقا فى سفر واما جارا ملاصقا واما شريكا فى تعلم او حرفة واما قاعدا الى جنبك فى مجلس او مسجد او غير ذلك وقيل الصاحب بالجنب المرأة فانها تكون معك وتضطجع الى جنبك النوع العاشر ابن السبيل وهو المسافر الذى انقطع عن بلده وقيل هو الضيف قال الامام والحادى عشر قوله وما ملكت ايمانكم اقول فعلى هذا كان عليه ان يقول فيما تقدم وذكر فيها احد عشر نوعا قال الامام واعلم ان الاحسان الى المماليك طاعة عظيمة وروى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع شيئا من الخدم فلم يوافق شيمته شيمته فليبع واشترى آخر حتى يوافق شيمته شيمته فان الناس شيم ولا تعذبوا عباد الله روى ان رجلا كان بالمدينة يضرب عبده فيقول العبد اعوذ بالله وسمعه الرسول صلى الله عليه وسلم والسيد كان يزيده ضربا فاطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اعوذ برسول الله فتركه فقال صلى الله عليه وسلم كان الله احق ان يجير عائذه فقال يا رسول الله فانه حر لوجه الله فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لو لم تقلها للافح وجهك سفع النار

قوله او مبتدأ خبره محذوف وهو قوله احقاء بكل ملامة والفرق بين هذا الوجه وبين ان يكون خبر مبتدأ محذوف يكون متصلا بقوله مختالا فخورا محكوما عليهم بانهم هم الذين لا يحبهم الله تعالى وهو ابلغ من البدل لما يؤذن بان البخيل احق ذما منهم فان البخيل هو الذى حملهم على ان يكبروا على اقاربهم واصحابهم وانهم مبرؤون مشهورون بكونهم مختالين فخورين لما تقرر ان النصب او الرفع على المدح او الذم يقتضى ان يكون الموصوف مشهورا معروفا والصفة صالحة للمدح او الذم وعلى ان يكون مبتدأ خبره محذوف يكون الجملة منقطعة عما قبله جىء بها استطرادا لحكاية من يمنع احسانه عن الوالدين والاقربين ووجه الاتصال لان قوله ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا تذييل لقوله واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ثم لا بد من انضمام قوله الذين يبخلون ليتم به المقصود قال الطيبى ولو جعل والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الاخر عطفا على الذين يبخلون ليدخل معنى قوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا فى المعنى المراد بل لكمل النظم ويبلغ غايته ويؤيده قوله تعالى بعد هذا والذين ينفقون **قوله** وقرأ حمزة الى اخره كان ينبغى ان يذكر بعد هذا قوله احقاء بكل ملامة كما فعله صاحب الكشاف لان المجموع كلام ملتئم من مبتدأ وخبر والغرض تقدير خبر لمبتدأ وتصويره وربطه به فلا وجه لدرج القراءة بهذه اللغة فى اثنائه وكذا كان عليه ان يؤخر خبر المبتدأ المقدر ويذكره بعد تمام قوله تعالى والذين ينفقون اموالهم لانه على ما ذكره عطف على الذين يبخلون كعطف ويكتمون عليه فالاولى ان يذكر الخبر بعد تمام المعطوفين على المبتدأ ٨٨ (ان)

ان دعاءهم دعو مستجابة فلما قالوا لاسمعت كانه صار اصم في الحال فلذا قالوا غير مسمع بدل مدعوا عليك
لا سمعت فلو ترك اوموت كما ترك الزمخشري لكان اولى ثم كلمة لا انما يحسن دخولها في الماضي بلا تكرر
في موضع الدعاء * قوله (اواسمع غير مجاب الى ماتدعوا اليه اواسمع غير مسمع كلاما ترضاه) غير مجاب اشارة
الى الوجه الثاني اى المراد بنفي الاستماع ليس السماع مطلقا حتى يتناقض بل نفيه عما تدعو اليه وعن مطلوبه
فاذا لم يسمع ما هو مطلوبه فكأنه لم يسمع شيأ فلذا اطلق النفي ثم انه يحتمل ان يكون المراد انه غير مسمع نزل منزلة
اللازم وجعل حال كونه مطلقا كناية عنه حال كونه متعلقا بمفعول مخصوص دلت عليه قرينته وهو ما يدعوا
اليه اوقدر له مفعول مخصوص بحسب القرينة ولم ينزل منزلة اللازم وهذا هو الظاهر من كلامه والاول
هو الظاهر من الكشاف كلاما ترضاه اشار به الى الوجه الثالث والتفصيل مثل ما مر في التوجيه الثاني والفرق
ان ما اعتبر في الوجه الثالث اعم مما قدر في الثاني * قوله (اواسمع كلاما غير مسمع اياك لان اذنك تنبو عنه فيكون
مفعولا به) غير مسمع اى ذلك الكلام اياك فيكون غير مسمع مفعولا به بتقدير الموصوف على جعل المرفوع لمسمع
المفعول الثاني وجعل المفعول الاول محذوفا كما قيل ولعله لذلك اخره * قوله (اواسمع غير مسمع مكروها من قولهم
اسمعه فلان اذا سبه) غير مسمع الخ هذا اشارة الى كون هذا القول مدحا كما ان ما قبله اشارة الى كونه ذما كما صرح به
في الكشاف * قوله (وانما قالوه نفاقا) اى اسمع غير مسمع بدل اسمعت مكروها تنفاقا بارادة المدح والدعاء ظاهرا وقصد
الذم والسب باطنا ولو قال لا اسمعت مكروها لكان نصا في المدح ولفات غرضهم الفاسد وليس المعنى على
انهم انما قالوه على قصد المعنى الاخير نفاقا لانه مع كونهم بمعزل عن قصده كما شير اليه بتأخيره ليس من النفاق
في شئ بل جواب سؤال واذا كان المعنى ذلك فلم يصرح نفاقا واسمع غير مسمع المحتمل للمدح والذم فاجاب
عنا رئ ٢٢ * قوله (انظرنا نكلمك اوتفهم كلامك) بيان اصل المعنى اللغة ومرادهم غيره تلك ٢٣ * قوله
(فتلا بها)اصل المعنى الى * قوله (وصرفا للكلام الى ما يشبه السب . المعنى المراد هنا اللازم للفتل اذ الصرف
والامالة لازم له * قوله (حيث وضعوا راعنا المشابه لما يتسابون به موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا اسمعت
مكروها) للتسابور وهو الوصف بالرعونة والحمق وهو راعينا والتفصيل في سورة البقرة * قوله (ودلالة
اوضما ما يظهرون من الدعاء والتوقير الى ما يضمرون من السب والتحقير نفاقا) وضما هذا اللازم المتسل
ايضا اى ليس المراد به صرف الكلام بل الضم المذكور ٢٤ (استهزاء به وسخرية) ٢٥ * قوله (ولو ثبت قولهم
هذا مكان ما قالوه) بان قالوا سمعنا واطعنا مكان سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وانظرنا مكان راعنا ٢٦ * قوله
(لكان قولهم ذلك خيرا لهم واعدل) اشار به الى ان اسم كان راجع القول الاول وخيرا من قبيل الصيف احر
من الشتاء او بمعنى اصل الفعل وكذا اعدل * قوله (وانما يجب حذف الفعل بعد لو في مثل ذلك لدلالة ان عليه
ووقوعها موقعه)وهذا مذهب المبرد واختاره الشيخ وقيل انه مبتدأ لا خبر له وقيل خبره مقدر لدلالة ان عليه
لانه حرف توكيد فيهم منه معنى الثبوت ولذا قال ووقوعه موقعه ٢٧ * قوله (ولكن لعنهم الله الآية واكن خذلهم
وابعدهم عن الهدى بسبب كفرهم) اى ولكن لا يستطيعون ان يقولوا ذلك اذ لعنهم الله وابعدهم عن الهدى بالختم على
قلوبهم فانى لهم الوصول الى القول السديد والحكم الرشيد ٢٨ * قوله (اى ايمانا قليلا لا يعبأ به وهو الايمان ببعض الايات
والرسل) اى الا ايمانا قليلا اى تصديقا قليلا وليس المراد ايمانا شرعيا اذلا يجتمع مع الكفر ببعض فلذا قال
لا يعبأ به وقلته بحسب قلة المؤمن به كما اشار بقوله وهو الايمان ببعض الايات اوقيل ولا يؤمنون الاشيأ
قليلا لا يجعل قليلا مفعولا به لا مفعولا مطلقا لم يعد قوله اى ايمانا اى الموصوف محذوف الخ * قوله (ويجوز
ان يراد بالقلة العدم كقوله قليل التشكي للمهم يصيبه) اى عدم التشكي للمهم اى لما حزنه * قوله
(اوالا قليلا منهم آمنوا اوسيؤمنون)وهو الملايم لقوله لا يؤمنون كانه استدراك على الكشاف حيث اقتصر
على الاول بل لو اقتصر على الثاني لكان احسن اوالملايم لا آمنوا لقوله يؤمنوا ٢٩ * قوله (يا ايها الذين الآية)
خطاب لهم قاطبة اثر بيان جنايات احبارهم واشرارهم فالذا اختير هنا ايتاء الكتاب وهو عام والتعبير فيما
قبل ايتاء نصيب من التورية لاختصاصه باحبارهم قوله بما نزلنا وهو القرآن عبر عنه بالموصول
تفخيما بابهامه اولا ويعظمون الصلة ثانيا وتحقيقا من عنده ثالثا * قوله (من قبل ان نمحو تخطيط صورها
ونجعلها على هيئة ادبارها يعني الاقفاء) من قبل ان نمحو الخ وهذا لازم المعنى المراد بتخطيط الصور وما صوره الباري
بارادته وللبقي في وجه الانسان من الحاجب والانف ونحوهما ونحوها ماذكره المص اى ازالة تخطيط الصور

٨٨ فان قولك زيد وعمرو وبكرا حقا بالاكرام اولى من ان يقال زيد وعمرو حقيقان بالاكرام وبكر اذ يلزم تقدير خبر آخر لبكر

قوله فهو كافر لنعمة الله جعل الكفر المدلول عليه بقوله عز وجل واعتدنا للكافرين بمعنى كفران النعمة لا بمعنى جحود الحق لان الكلام السابق في ذم الذين يبخلون بما خولوه من نعمة الله قوله بالبخل والاخفاء ناظر الى الذين يبخلون ويكتمون

قوله وقيل في الذين يكتمون صفة محمد عليه الصلاة والسلام نعتى في التورية قوله والاشتراكهم في الذم والوعيد الخ الاشتراك في الذم انما هو على تقدير كون الذين يبخلون بدلا اومبتدأ محذوف الخبر والمشاركة في الوعيد هي على ان يكون الذين يبخلون عطفا على الكافرين قوله طرفا افراط السرف طرف افراط في الانفاق والبخل طرف تفريط اى نقصهما الاضافة في طرفا افراط وتفريط بيانية كيف وهما اى الافراط والتفريط عين الطرفين

قوله مدلول عليه بقوله ومن يكن الشيطان فالتقدير والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس هم قرناء الشيطان قوله اذا كان والذين ينفقون عطفا على الذين والذين يبخلون مبتدأ خبره مقدر قبل هذا المعطوف على ما قدره المص يكون خبر هذا المبتدأ ايضا عين ذلك الخبر المقدر له وهو احقاء بالملامة اذ هو يكون حينئذ مثل قولك زيد قائم وعمرو كقوله * واني وقيار بها لغريب * فان قوله لغريب خبر ان وخبر قيار محذوف اى اني غريب وقيار غريب ايضا فالوجه ان يصرف تقدير المص للخبر عن ذلك على جعل الذين يبخلون بدلا من كان منتصلا اونصبا على الذم اورفعا عليه لا مبتدأ دل عليه عطف قوله عطف على قوله الذين يبخلون بكلمة او اذ لو جعل الذين يبخلون مبتدأ لا مع معنى المقابلة وتقدير الخبر مما راعى المعطوف عليه ويمكن ان يحمل قول المص اومبتدأ خبره محذوف على ان عطف والذين ينفقون من باب عطف الجمل لا من عطف المفردات فلا يلزم ما ذكر

قوله يعيروا بالانفاق صفة للمنفق لا له ى

قوله وقيل المنافقون قال الامام هو الوجه لذكر الرئاء وهو ضرب من النفاق ثم قال والاولى ان يقال انه تعالى لما امر بالاحسان الى ارباب الحاجات بين ان من لا يفعل ذلك قسمان الاول هو البخيل الذي لا ينفق على نفسه البتة وهم المذمومون في قوله الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل والثاني الذين ينفقون عليهم لا لغرض الطاعة بل لغرض الرئاء والسمعة فهذه الفرقة ايضا مذمومة ومتى بطل القول بهذين القسمين لم يبق الا القسم الاول وهو انفاق الاموال لغرض الاحسان انتهى والمفهوم من كلامه هذا ان المراد بالذين يبخلون والذين ينفقون الجنس لا المعهود من قريش اوالمنافقين

قوله تنبيه على ان الشيطان قرينهم فحملهم على ذلك يريد ان هذه الجملة اعتراضية جيء بها للتعليل

قوله كقوله ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وجه التشبيه بهذه الآية ان الانفاق على قصد الرئاء والسمعة اسراف وتبذير منشؤه اخوة الشياطين وموالاتهم لهم

قوله واعوانه الداخلة والخارجة اراد بالاعوان الداخلة شياطين الجن وبالخارجة شياطين الانس والدخول والخروج باعتبار الدخول في جنس الجن والخروج عنه

قوله اى وما الذي عليهم اوواى تبعة تحيق بهم الاول على ان يكون ذا بمعنى الذي ويكون ما اسما واحدا للاستفهام ٤٤

المذكورة وتسوية الوجوه وجعلها مثل ادبارها وهى القفا ❊ **قوله** (او ننكسها الى ورائها فى الدنيا اوفى الآخرة) معنى آخر له اخره لانه لايلايم الطمس وان وافق قوله فنردها على ادبارها اى نجعل تخطيط الصور واوجوه قفا فيتقلب صورهم فيكون مسخا ما فى الدنيا وفى الآخرة هذا شامل للوجهين لا للاخير فقط كما توهمه العبارة والفرق بين المعنيين ان فى الاول اعتبر ازالة تخطيط الصور وتغيرها وجعل الوجوه كالاقفاء وهذا معنى فنردها على ادبارها فى الثانى فى نردها للتسبيب لان تغير تخطيط الصور وازالتها سبب لسكون الوجوه مثل الادبار وان اريد بالرد على ادبارها رده على ادبارها بعد ازالة التخطيط فيكون الفاء للتعقيب فيكون ورد امعنيين احدهما عقيب الآخر بدون السببية وردها على ادبارها بعد الطمس وفى الوجه الثانى المعتبر رد الوجوه الى ادبارها بدون تغيير تخطيط الصور بقرينة المقابلة فينكس الوجوه الى الخلف وتمشى الى القدام ❊ **قوله** (واصل الطمس ازالة الاعلام الماثلة) بالثاء المثلثة اى المنصوبة فى الطرق ملاحظة لهم وحمل الطمس عليه اطلاع كون هذا المعنى له فى اللغة واشارة الى ان المراد بالطمس هنا مجاز بمعنى الازالة ❊ **قوله** (وقد يطلق بمعنى الطلس فى ازالة الصورة) اى مجازا بمعنى ازالة الصورة كما فيما نحن فيه والطمس محو النقوش والصور ❊ **قوله** (ولمطلق القلب) اى ويطلق بمعنى القلب ❊ **قوله** (والمعنى ولمطلق القلب معناه من قبل ان نغير وجوها فنسلب وجاهتها واقبالها ونكسوها الصغار والادبار) والتعبير عنه فى تفسيره فى الكشاف كالطمس احوال القبط فقلبهم حجارة فيكون المراد ح تغير الصفة لا الهيئة فيفوت المناسبة اذ تغيرها هنا بلا ترتيب تغير الصفة وعن هذا اخره ❊ **قوله** (او نردها الى حيث جاءت منه وهى اذرعات الشام يعنى اجلاء بنى النضير ويقرب منه قول من قال ان المراد بالوجوه الرؤساء) اى استعارة شبهوا بها فى الشرافة فقوله اونردها الى حيث جاءت الخ مجاز يعنى بنى النضير من يهود المدينة واخراجهم من ديارهم الى اذرعات ارض الشام كان فى زمن عمر رضى الله عنه ❊ **قوله** (او من قال ان الطمس وجوه بان نعمى الابصار عن الاعتبار ونصم الاسماع عن الاصغاء الى الحق بالطبع ونردها عن الهداية الى الضلالة) بان نعمى الابصار مثل ختم الحواس منزلة ازالتهم فى عدم الانتفاع استعارة ونردها عن الهداية اى الهداية التى من شانها حصولها لهم وان لم تحصل بعد ❊ **قوله** (او نخزيهم بالمسخ) اصل اللعن الطرد والابعاد وهو عقوبة وخزى واذا فسر به قوله او نخزيهم بالمسخ اى اللعن هنا ليس بالمعنى المتعارف بل الخزى والمراد بالمسخ بقرينة التشبيه اذ الخزى لازم للعن ❊ **قوله** (كما اخزيناهم) اشارة الى ما قلنا ❊ **قوله** (اصحاب السبت اى مسخهم مثل مسخهم) اصحاب السبت وهم الذين اعتدوا فى السبت فى زمن داود عليه السلام واعتدوا بالصيد مع انهم نهوا عنه ❊ **قوله** (او نلعنهم على لسانك كما لعناهم على لسان داود) الظاهر انه حمل اللعن على المعارف اى نلعنهم على اللسان العربى كما لعناهم على اللغة العبرانية والسريانية لان المص قال هذا اى لعنهم الله فى الزبور والانجيل على لسانهما ❊ **قوله** (والضمير لاصحاب الوجوه اوللذين على طريقة الالتفات اوللوجوه ان اريد به الوجهاء) لاصحاب الوجوه اذ الوجوه تدل على اصحابها اوالتقدير وجوه قوم على طريقة الالتفات اى من الخطاب الى الغيبة لان الذين منادى حقيقة وان كان وصفا له ظهرا هذا قال العلامة التفتازانى فى شرح التلخيص لان حق العائد الى الموصول ان يكون بلفظ الغيبة ثم قال وما سبق الى بعض الاوهام من ان نحو يا ايها الذين آمنوا من باب الالتفات والقياس آمنتم فليس بشئ فمقتضى ذلك ان لايكون هنا التفات وليست شعرى لم لم يقل ان فى اوتوا التفاتا لان ضميره راجع الى الذين ايضا ❊ **قوله** (وعطفه على الطمس بالمعنى الاول يدل على ان المراد به ليس مسخ الصورة فى الدنيا ومن حمل الوعيد على تغير الصورة فى الدنيا) على ان المراد به اى بالمعنى ليس مسخ الصورة والا لم يعد قوله ومن حمل الوعيد بالطمس ❊ **قوله** (قال انه بعد مترقب) ويكون طمس ومسخ قبل قيام الساعة واما احتمال انه وقع فلم يتبين فبعيد ولذا لم يلتفت ❊ **قوله** (اوكان وقوعه مشروطا بعدم ايمانهم وقد آمن منهم طائفة) كعبد الله بن سلام واضرابه فلما آمن ثلة الطائفة رفع الوعيد عن الباقين فالشرط سلب كلى لا رفع الايجاب ٢٢ ❊ **قوله** (بايقاع شئ اووعيده) عطف على بايقاع لا على ايقاع فقط اشارة الى ان الامر مفرد الامور او وعيده اى الوعيد ❊ **قوله** (اوما حكم به وقضاه)فى علمه وقضائه

٤٤ والثانى على ان يكون ماذا اسما واحدا بمعنى اى شئ قال الامام احتج القائلون بجواز الفعل من المفاد بهذه الآية فقالوا ان قوله تعالى وماذا عليهم لو آمنوا تصريح بان الاتيان بالايمان فى غاية السهولة ولو كان الاستدلال معتبرا لكان فى غاية الصعوبة فانا نرى المستدلين تنقرض اعمارهم ولا يتم استدلالهم فدل هذا على ان التقليد كاف واجاب عنه المتكلمون بان الصعوبة فى التفاصيل فاما الدلائل على سبيل الجملة فهى سهلة واعلم ان فى هذا البحث غورا

قوله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتذار بالتوبيخ من تقاعد المخاطب عن امر حميد منفعة فانه لاغنى له عن فعله ولا مانع يمنعه من تحصيله وهنا ذمهم الله تعالى بالخلال حيث اهمل قوله الذين يبخلون من قوله مختالا فخورا وتوعدهم بالعذاب المهين وسماهم كافرين وذم المرائين بقوله تعالى والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس واوعدهم بان الشيطان قرين لهم فى النار ثم اتبع ذلك بتحريضهم على الايمان والانفاق وانهم لا يظلمون مثقال ذرة ووعدهم بايصال اجر عظيم من لدن رب كريم فوقع قوله وماذا عليهم لو آمنوا تعريضا لهم وتجهيلا لهم وتوبيخا على التواني والتشدد

قوله ولانه قدم الايمان هنا اى انما قدم الايمان على الانفاق فى هذه الآية واخره عنه فى الآية المتقدمة لان القصد بذكر الايمان هنا الى التعريض على الايمان فكان ذكر الايمان هنا اهم فقدم لانه المقصود وذكر الايمان مؤخرا فيما تقدم تعليل انفاقهم لاجل الرياء بعدم ايمانهم لافادة انهم لو آمنوا لكان انفاقهم خالصا وجه الله لا للرياء والرياء لكونه شركا خفيا لا يجامع الايمان بالله واليوم الآخر فان التوحيد مضاد للشرك فلا يجتمعان

قوله لا ينقص من الاجر ولا يزيد فى العقاب اصغر شئ كالذرة وتوجيهه هذا ان مثقال ذرة فى الآية وقع مفعولا به لا يظلم فانه فسر الظلم بنقص الاجر والزيادة فى العقاب ثم اوقع على اصغر شئ مفعولا به للا ينقص ولا يزيد والاولى عندى ان يجعل مثقال ذرة صفة مصدر محذوف منصوب بلا يظلم والتقدير لا يظلم ظلما مثقال ذرة على ان المعنى انه تعالى لا يظلم ادنى شئ من الظلم فكيف من اعلاه ويدل عليه قوله تعالى ان الله لا يظلم الناس شيئا حذف المصدر واقيمت صفته مقامه واعرب باعرابه لكن مراده فى المعنى كون نصبه على المصدرية ولا ينافيه ايقاع مثقال ذرة فى تفسيره مفعول لا ينقص ولا يزيد لان تفسيره به انما هو بحسب المعنى الانسب قال الامام تعلق هذه الآية بقوله وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا مما رزقهم الله انه تعالى كانه قال فان الله لا يظلم من هذه حاله مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها فرغب بذلك فى الايمان والطاعة **قوله** وفى ذكره ايماء الخ وجه الايماء الى ذلك المعنى ان المثقال فيه معنى الثقل المناسب اعظم الاجر وان ذكر مثقال تمهيد وتوطئة لذكر قوله وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما فافاد ان مثقال ذرة من الحسنة يضاعف اجره ويتبع هذا الاجر من فضل الله تعالى اجر عظيم قالت المعتزلة الآية تدل على انه تعالى قادر على الظلم لانه تمدح بتركه ومن تمدح بترك فعل قبيح لم يصح ذلك التمدح الا اذا كان قادرا عليه الا ترى ان الزمن لا يصح منه ان يتمدح بانه لا يذهب فى الليالى الى السرقة واجيب عنه بانه تعالى تمدح بانه لا تأخذه سنة ولا نوم ولم يلزم ان يصح ذلك عليه وتمدح بانه لا تدركه الابصار ولم يدل ذلك عند المعتزلة على انه يصح ان تدركه الابصار والمراد بعدم الصحة عدم الصحة فى الحكمة لا عدم الصحة فى القدرة لان ذلك صحيح فى القدرة فان الله تعالى قادر عليه لكن لا يفعله لان الحكمة لا تقتضيه

فى اللوح المحفوظ الظاهر انه على هذا ايضا مفرد الامور ٢٢ * قوله (نافذا) ناظر الى المعنى الاول * قوله (اوكائنا) ناظر الى الاحتمالات الاخر * قوله (وقع لامحالة ما اوعدتم به ان لم تؤمنوا) فيقع تبعة المذكور والغرض منه ان لم تؤمنوا بالسلب الكلى كما وضحنا آنفا هذا اذا حمل الوعيد فى الدنيا واما فى الآخرة فالامر واضح ٢٣ * قوله (ان الله لا يغفر) وفيه اقناط عامة الكفرة عن الرحمة والغفران خصوصا لاهل الكتاب من اهل العدوان و به يظهر وجه الارتباط الى ما قبله لذوى العرفان ان يشرك المراد بالشرك مطلق الكفر على خلود عذابه اى دوامه * قوله (لانه بت الحكم على خلود عذابه اولان ذنبه لا يمحى عنه اثره فلا يستعد للعفو بخلاف غيره) وهو الشرك قوله فلا يستعد للغفران اريد عدم الاستعداد لذاته فظاهره ينافى ما سيأتى فى اواخر سورة المائدة من عدم غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته وان اريد عدمه بناء على بت الحكم وقطعه على دوام عذابه وحكمه لا يتغير فهو راجع الى الاول ٢٤ * قوله (اى مادون الشرك صغيرا كان او كبيرا) اى الاشارة الى المفهوم ضمنا كبيرا فيه استدراك على الكشاف ٢٥ * قوله (تفضلا عليه واحسانا) اى لمن يشاء معلق بالاخير بالفعلين اى لا يغفر و يغفر * قوله (وعلقه المعتزلة بالفعلين على معنى ان الله لا يغفر الشرك لمن يشاء وهو من لم يتب و يغفر مادون ذلك لمن يشاء وهو من تاب) فالكفر وما دون ذلك من الكبائر سيان عندهم فى انهما لا يغفران الا بالتوبة و يغفران لمن تاب * قوله (وفيه تقييد بلادليل) اى فى اعتبار المغفرة مادون الشرك لمن تاب * قوله (اذليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة اولى منه ونقض لمذهبهم) كانه قيل من طرف المعتزلة ومحافظة عموم آيات الوعيد بالكفر والكبائر يقتضى تقييده بمن تاب فاجاب بان هذه الآية عامة لمن لم يتب ايضا فليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة اولى من محافظة عموم هذه الآية فلابد من عموم هذه الآية فلادليل على التقييد بل دليل على عدم التقييد متحقق كحديث ادخرت شفاعتى لاهل الكبائر من امتى كما فصله علماؤنا الاعلام فى علم الكلام لكن لحصول الغرض ما ذكره المص اكتفى به * قوله (فان تعليق الامر بالمشيئة ينافى وجوب التعذيب) اذ المشيئة تنبئ الاختيار و الوجوب مناف له لكن المنافى له هو الوجوب عنه وليس هذا مذهبهم بل مذهبهم الوجوب عليه وهذا غير مناف للاختيار * قوله (قبل التوبة) اى فى الاول * قوله (والصفح بعدها) يعنى فى الثانى * قوله (فالآية كما هى حجة عليهم فهى حجة على الخوارج الذين زعموا ان كل ذنب) صغيرا وكبيرا * قوله (شرك) اى كفر واما المعتزلة فزعموا ان مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا بكافر * قوله (وان صاحبه) واوصاحبه * قوله (خالد فى النار) لكفره وكذا صاحب الكبيرة خالد فى النار عند المعتزلة لا لكفره بل لعدم امهاله لكن عذابه دون عذاب الكفار فى دار البوار ٢٦ * قوله (ارتكب ما يستحقر دونه من الآثام) اى عنده وفى جنبه * قوله (وهو اشارة الى المعنى الفارق بينه و بين سائر الذنوب) يعنى جملة ومن يشرك بالله ابتدائية مسوقة لبيان علة عدم المغفرة للشرك والكفر ومغفرة ما عدا الشرك * قوله (والافتراء ٢ كما يطلق على القول يطلق على الفعل وكذلك الاختلاق) الافتراء اخص من الكذب كما بين المصنف فى تفسير قوله افترى على الله كذبا اى الافتراء هو الكذب عن عمد والكذب اعم وظاهره انه مختص بالقول حقيقة واطلاقه على الفعل مجاز قوله على الفعل اى والشرك كما يكون بالقول يكون بالفعل فلابد من التعميم ٢٧ * قوله (الم تر) المنتظر الى الذين الآية تعجيب من حالهم وهذا من قبيل الافتراء فهو مقرر لما قبله ولذا لم يعطف * قوله (يعنى اهل الكتاب قالوا نحن ابناء الله) افتراء عظيم * قوله (واحباؤه) كعطف تفسير للابناء والاحباء جمع حبيب بمعنى المحبوب ومعنى المحب لا يناسب * قوله (وقيل ناس من اليهود جاؤا باطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيكون الموصول للعهد ولا قرينة مشعرا بها عليه وايضا العموم هو الاصل والتخصيص خلاف المتبادر * قوله (فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيئتهم) التشبيه فى عدم كتب الذنوب عليهم * قوله (ما عملنا بالنهار كفر عنا بالليل وما عملنا بالليل كفر عنا بالنهار) كفر عنا بالليل اى بدون توبة و بلا عمل صالح يكفره بقرينة الذم والظاهر ان منشأ زعمهم انهم احباء الله وتخصيص التكفير بالنهار فى عمل الليل وبالعكس

٢ قوله والافتراء من الفرى وهو القطع وقطع الشئ مفسدة له غالبا فغلب فى الافساد واستعمل فى القرآن فى الكذب والشرك والظلم كذا نقل عن الراغب ولذا قال المص والافتراء يصدق الخ ذ الظلم والشرك قد يكونان بالفعل ايضا والشرك كما يكون بالقول يكون بالفعل منه

قوله يضاعف ثوابها قال صاحب الكشاف يضاعف ثوابها لاستحقاقها عنده الثواب فى كل وقت من الاوقات المستقبلة غير المتناهية ثم قال والمراد الكثرة لا التحديد يريد ان لابد من المضاعفة لان الحسنة اذا جوزيت بمثلها انقطعت ويلزم من انقطاعها انقطاع زمانه واذا ضوعفت ادمت فيدوم زمان بحسب دوام المضاعفة الى ما لا نهاية له وبهذا قال المراد الكثرة لا التحديد قال الامام ان المراد من هذه المضاعفة ليس هو المضاعفة فى المدة لان مدة الثواب غير متناهية وتضعيف غير المتناهى محال بل المراد انه تعالى يضاعف بحسب المقدار مثلا يستحق على طاعته عشرة اجزاء من الثواب فيجعله عشرين جزؤا وثلثين وازيد قال بعض الفضلاء من شراح الكشاف ان مراد صاحب الكشاف ان الحسنة انما يضاعف ثوابها لانه يستحق بتلك الحسنة ثوابا وهو دائم فى الاوقات الغير المتناهية فلو لم يضاعف الثواب لانقطع ولا يدوم والحاصل ان الحسنة يضاعف ثوابها بحسب زمان لا بحسب المقدار لان الثواب المستحق لا يقبل الزيادة ثم قال حمل صاحب الكشاف قوله تعالى يضاعفها على الاستحقاق لان التفضل يجئ فى قوله و يؤت من لدنه اجرا عظيما وحينئذ لا يجوز ان يراد المضاعفة بحسب المقدار واما المدة فعدم تناهيها هو الذى اوجب مضاعفة الثواب اقول و بهذا خرج الجواب عن قول الامام ان المراد انه تعالى يضعفه بحسب المقدار لا بحسب المدة لان المعنى يضاعفها فى المدة الغير المتناهية اى لا يقطعها فى وقت منها لان المعنى يضاعف مدتها حتى يقال تضعيف ما لا نهاية له محال والحاصل ان معنى تضعيف الاجر المستحق بالعمل هو اعطاء مثله واحدا بعد واحد الى الابد الدهر لا اعطاء زائد على الاجر المستحق لان ذلك الزائد من قبيل التفضل به المدلول عليه بقوله و يؤت من لدنه اجرا عظيما والاجر المتفضل به هو الاعطاء الزائد على الاجر المستحق وما ذكر من معنى تضعيف الاجر المستحق على العمل هو مراد ذلك الفاضل و كل هذا اختلاف ما ذكره الامام من تضعيف الاجر و يخالف ايضا مضمون الآية القائلة من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و يوافقها قول الامام واقول يجوز ان يكون قوله عز وجل و يؤت من لدنه اجرا عظيما بالمضاعفة واردا على طريقة عطف التفسير على معنى يضاعف ثواب تلك الحسنة باعطاء الزائد عليه من فضله فمعنى التفضل مستفاد من لفظ من لدنه قوله لانه تابع للاجر فكان تسمية للشئ باسم مجاوره وسلك الامام ههنا مسلكا آخر وهو ان ذلك التضعيف يكون من جنس اللذات الموعود بها فى الجنة واما هذا الاجر العظيم الذى يؤتيه من لدنه فهو اللذة الحاصلة عند الرؤية وعند الاستغراق فى المحبة والمعرفة و بالجملة فذلك التضعيف اشارة الى السعادة الجسمانية وهذا الاجر العظيم اشارة الى السعادة الروحانية قوله والعامل فى الظرف مضمون المبتدأ والخبر فان كيف خبر مبتدأه محذوف تقديره كيف حال الكفرة ومعنى الاستفهام التهويل والاستعظام فالمعنى فكيف حالهم من الهول وقت مجيئنا من كل امة بشهيد قال الامام وجه النظم هو انه ١١

٢٢ ❁ بل الله يزكي من يشاء ❁ ٢٣ ❁ ولا يظلمون ❁ ٢٤ ❁ فتيلا ❁ ٢٥ ❁ انظر كيف يفترون على الله
الكذب ❁ ٢٦ ❁ وكفى به ❁ ٢٧ ❁ اثما مبينا ❁ ٢٨ ❁ الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب
يؤمنون بالجبت والطاغوت ❁ ٢٩ ❁ ويقولون للذين كفروا ❁ ٣٠ ❁ هؤلاء ❁ ٣١ ❁ اهدى
من الذين آمنوا سبيلا ❁ ٣٢ ❁ اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا ❁

لان المناسب للتكفير الوقت الذي خلا عن ذلك العمل فهذا ايضا افتراء ❁ **قوله** (وفي معناهم من زكى نفسه واثنى عليها) ولو كان مؤمنا تقيا لكن مذمومية اذا لم يكن له غرض صحيح واما تحديث النعمة ونحوه فليس بمذموم وبهذا يحصل التوفيق بين قوله تعالى "فلا تزكوا انفسكم" الآية وبين قوله تعالى "واما بنعمة ربك فحدث" وهذا يختلف باختلاف النيات كما قال عليه السلام انما الاعمال بالنيات فاذا اريد بذلك الثناء والتمدح افتخارا يكون مذموما فهو متعلق النهي وان اراد بذلك تحديث نعمة الله تعالى وانها تفضل من الله تعالى بلا استحقاق منه فيكون حسنا ممدوحا وهذا متعلق الامر يرجى عليه الثواب لان الظاهر ان الامر بالتحديث للندب كما ان الاول يخاف عليه العقاب ٢٢ ❁ **قوله** (بل الله يزكي من يشاء) ظاهره قصر التزكية عليه تعالى ولا يخفى ما ذكرناه اذ المراد قصر التزكية المعتد بها كما يدل عليه المص بقوله هي المعتد بها الخ ❁ **قوله** (تنبيه على ان تزكيته تعالى هي المعتد بها دون تزكية غيره فانه العالم بما انطوى عليه الانسان من حسن او قبح) من حسن اي شرعي او قبح شرعي كما هو مذهب المص او صفة كمال وصفة نقصان ❁ **قوله** (وقد ذمهم) اشارة الى ارتباط قوله بل الله يزكي بما قبله والذم بقوله تعالى "انظر كيف يفترون" الآية وكذا بقوله "الم تر الى الذين" الآية ❁ **قوله** (وزكى المرتضين من عباده المؤمنين) اي في مواضع عديدة بالايمان والعمل الصالح وبالفوز العظيم والفلاح الجسيم ❁ **قوله** (واصل التزكية نفي ما يستقبح) ثم استعمل في اثبات الامر الجميل ونفي ما يستقبح ❁ **قوله** (فعلا او قولا) لمنع الخلو وكذا قوله بالذم او العقاب لمنع الخلو ايضا والداعي الى ذلك التنبيه على ان احد الامرين كاف في ذلك فكذلك بمجموع الامرين ٢٣ **قوله** (بالذم او العقاب على تزكيتهم انفسهم بغير حق) اشارة الى ما ذكرناه آنفا ٢٤ ❁ **قوله** (ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذي في شق النواة تضرب بها المثل في الحقارة) اي يذكر فتيلا ويراد به كمال الحقارة بطريق الاستعارة التمثيلية ٢٥ ❁ **قوله** (انظر كيف يفترون على الله الكذب في زعمهم انهم ابناء الله وازكياء عنده) ظاهره انكار كيفية الافتراء والمراد انكار الافتراء كناية لطيفة ٢٦ ❁ **قوله** (اي بزعمهم هذا او بالافتراء) فاعل كفى زعمهم والباء صلة اوله على الافتراء قوله او بالافتراء اشارة اليه وما لهما واحد ٢٧ ❁ **قوله** (لا يخفى كونه مأثما من بين آثامهم) اي مبينا من ابان اللازم بمعنى ظهر ٢٨ ❁ **قوله** (الم تر الى الذين) الخ كلام مستأنف مسوق للتعجيب ❁ **قوله** (نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام ارضى عند الله مما يدعو اليه محمد) في يهود اي في احبار اليهود لان حظا من الكتاب انما اوتي علماؤهم ويؤيده قوله وقيل في حيي بالتصغير اصغر حيي علم لاحد من احبارهم وكان رئيسهم فمراده ونصبوا كعب ابن الاشرف لقوله "ما انزل الله على بشر من شيء" الآية ❁ **قوله** (وقيل في حيي بن اخطب وكعب ابن الاشرف في جمع من اليهود خرجوا الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اهل كتاب وانتم اقرب الى محمد منكم الينا فلا نامن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا والجبت في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله وقيل اصله الجبس وهو الذي لا خير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت يطلق لكل باطل من معبود او غيره) يحالفون بالحاء المهملة من الحلف بمعنى القسم اسم صنم اي اسم معبود بالباطل في الاصل فاستعمل التعارف ثم استعمل لكل ما عبد مجازا ذكر المقيد واريد المطلق والمراد ما عبد من غير ذوي العقول والطاغوت يطلق الخ فيكون عطف العام على الخاص فعلوت من الطغيان قلب عينه ولامه فصار طيغوت فقلب الياء الفا فصار طاغوت ٢٩ ❁ **قوله** (ويقولون لاجل الذين كفروا ولاجلهم وفيهم) في بعض الحواشي قال ابو سفيان لكعب نحن نحر الكوماء ونسقيهم الماء ونقري الضيف ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم انتهى مختصرا وقال كعب انتم والله اهدى سبيلا فنزلت هذه الآية فالجمع لرضى الباقين وصيغة المضارع اما لحكاية الحال الماضية لغرابته او للاستمرار (٣٠ اشارة اليهم ٣١ اقوم دينا وارشد طريقا ٣٢ اولئك) اي الذين كفروا لعنهم الله فكيف اهدى من الذين آمنوا ففيه رد بليغ لقول اليهود او اولئك القائلون لعنهم الله فلا اعتداد لقول الملعونين وقد قرر سبحانه وتعالى ان المؤمنين هم المهتدون المفلحون وان الكافرين هم الضالون الهالكون ❁ **قوله** (يمنع عنه العذاب بشفاعة او غيرها) الاول بقهر وترك الشفاعة

١١ تعالى بين ان في الآخرة لا يجري على احد ظلم وانه تعالى يجازي المحسن على احسانه ويزيده على قدر حقه فبين تعالى في هذه الآيات ثلاث يجري بشهادة الرسل الذين جعلهم الله حجة على الخلق ليكون الحجة على المسيء اتم والتبكيت له اعظم وحسرته اشد ويكون سرور من قبل ذلك عن الرسول واظهر الطاعة اعظم ويكون هذا وعيدا للكفار الذين قال الله تعالى فيهم ان الله لا يظلم مثقال ذرة ووعدا للمطيعين الذين قال فيهم وان تك حسنة يضاعفها

قوله تشهد على صدق هؤلاء الشهداء المشار اليه بلفظ هؤلاء الشهداء المدلول عليهم بقوله عز وجل من كل امة بشهيد وفي الكشاف فكيف يصنع هؤلاء الكفرة فيكون هذا الظرف اعني اذ منصوبا بيصنع المقدر

قوله اي يود الذين جمعوا الخ فسر يود الذين كفروا وعصوا على وجهين الوجه الاول على ان يراد بالموصول الكفرة خاصة والثاني على ان المراد به العام الشامل للكفرة وعصاة المؤمنين

قوله فتسوى بهم الارض فعلى هذا يكون الباء في بهم بمعنى على كقوله ومنهم من ان تأمنه بدينار اي على دينار ويجوز ان تكون باء السببية على تقدير مضاف اي بسبب دفنهم

قوله فكانوا هم والارض سواء فعلى هذا الوجه يكون الباء بمعنى مع اي فتسوى معهم الارض

قوله ولا يقدرون على كتمانه قال صاحب الكشاف ولا يقدرون على كتمانه لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال اي يودون ان يدفنوا تحت الارض وانهم لا يكتمون الله حديثا قال القطب وهو على الوجه الاول عطف على قوله تسوى بهم الارض فقوله اي يودون تفسير الآية على وجه العطف لانه جعل لا يكتمون في حيز يود ثم قال وههنا شيء وهو ان قوله لا يقدرون على كتمانه ان كان تفسير الآية على وجه العطف فما الحاجة الى تقدير القدرة مع انه فسر بانهم لا يكتمون وان كان تفسير الآية على الحال فالعطف عليه بقوله وقيل للحال غير مستقيم اقول المفهوم من كلام القطب ان تفسير الآية بلا يقدرون على كتمانه انما يناسب الحال لا العطف وعندي الوجه ان الامر بالعكس فان الانسب على العطف ان يكون المعنى يودون لو يدفنون تحت الارض ولا يقدرون على التكلم بكتمان الحديث حتى لا يفتضحوا على رؤس الاشهاد بتكذيب جوارحهم اياهم فان عدم القدرة على التكلم انما يكون بعد الموت واما اذا جعل ولا يكتمون على الحال كان الانسب ان يفسر لا يكتمون بلا يقدرون اذ المعنى على الحالية يودون ان يموتوا حال كونهم غير كاتمين اي يودون ان يموتوا قبل كتمهم الحديث وافتضاحهم بظهور كذبهم بشهادة الاعضاء عليهم ولا ينافي هذه القبلية وجوب مقارنة مضمون الحال لعامل ذي الحال لان زمان الحال مدة اجزاء من الماضي ومن المستقبل على مقدار امتداد الفعل فعلى هذا يجمع زمان الحال زمان العامل والمعنى يودون ان يوجدوا امواتا حال كونهم غير كاتمين حديثا وعلى هذا هان امر المقارنة واقول لعل منشأ اشتباه القطب انه حمل قول الزمخشري اي يودون ان يدفنوا تحت الارض وانهم لا يكتمون الله حديثا على تفسير الآية على العطف ظانا ان همزة ان في قوله وانهم لا يكتمون الله حديثا مفتوحة اذ يكون الجملة حينئذ داخلة تحت حيز يود فلا يصلح للحال والاظهر كسر ان ١١ (**قوله**)

٢٢ ۞ **قوله** (ام منقطعة ومعنى الهمزة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك وجحد لما زعمت اليهود من ان الملك سيصير اليهم) انكار ان يكون اى انكار وقوع ذلك هذا معنى الهمزة ومعنى الاضراب انه تعالى لما سجل عليهم بأنهم المحسدون اضرب عنه الى ما هو اقبح جنبة وهو ادعاؤهم الملك في آخر الزمان وعود الناس الى دينهم فقيل بل لهم نصيب من الملك اى ملك كان سواء كان ملك الملوك او ملك العلم او ملك النبوة فلا نصيب لليهود من شئ من ذلك والى هذا اشار المص بقوله وجحد لما زعمت ٢٣ ۞ **قوله** (اى لو كان لهم نصيب من الملك) اى لا يكون لهم نصيب ولو فرض لهم نصيب من الملك لفعلوا اقبح الاخلاق الردية وهو البخل والشح ثم اشار بقوله لو كان لهم الى ان الفاء جواب لو المقدر لكن العلامة التفتازاني ناقش بان الفاء لاتقع في جواب لو مع اذن والمضارع فالصواب ان كان لهم واجاب بعضهم بان لو هنا بمعنى ان وعدم وقوع الفاء في جواب لو الممتنع بمعنى ان ممنوع انتهى وبنصره ان المفروض من الملك الملك في المستقبل لا في الماضي كما اشار اليه المص بقوله من ان الملك سيصير اليهم وان الملك في الماضي محقق فيهم ۞ **قوله** (فاذا لايؤتون احدا ما يوازى نقيرا وهو النقرة في ظهر النواة وهذا هو الاغراق في بيان شحهم) ما يوازى اى المضاف محذوف في النظم مقدار نقير كما في الكشاف وما ذكره المص حاصله لكن اوفق على ظاهره لكان ادخل في الاغراق في بيان شحهم هو الاغراق وهو النوع المقبول من المبالغة وهو الذى يمكن عقلا لا عادة ۞ **قوله** (فانهم بخلوا) اى شحوا ۞ **قوله** (بالتقسير) لا يبعد ان يكون اشارة الى ان التفسير محمول على ظاهره كما وضحناه ۞ **قوله** (وهم ملوك) اى فرضا ۞ **قوله** (فاظنك بهم اذا كانوا فقراء اذلاء متفاقرين) كما هو الواقع ۞ **قوله** (ويجوز ان يكون المعنى انكار انهم اوتوا نصيبا من الملك على الكناية وانهم لايؤتون الناس شيئا واذا اذا وقع بعد الواو والفاء لا لتشريك مفرد جاز فيه الالغاء والاعمال) انكار انهم اوتوا نصيبا الخ اى انكار واقع لمجموع المعطوف والمعطوف عليه فان الفاء ح للعطف لا للسببية والجزائية كما في الاحتمال الاول فانهم كانوا ذوى بساتين واموال وقصور مشيدة كما يكون احوال الملوك وانهم لايؤتون احدا شيئا فانكر عليهم بانه لا ينبغى ان يقع مثل هذا الشح مع اه عزة مال وسعة حال فالانكار في الحقيقة ناظر الى المعطوف وانما اخره لمخالفته سبب النزول وادعائهم بان الملك سيصير اليهم مع ان في الاول مبالغة تامة وان المراد بالملك على هذا ليس على حقيقته بل كناية كما نبه عليه المص ۞ **قوله** (ولذا قرئ فاذا لايؤتوا على النصب) اى بعمل اذن اما لكون الفاء جزائية او لعطف الجملة ٢٤ ۞ **قوله** (بل يحسدون) يعنى ان ام منقطعة ومعنى الهمزة انكار الواقع اى لاينبغى ان يقع الحسد ۞ **قوله** (رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه او العرب) اى المراد بالناس هؤلاء الكرام اما لكون اللام للعهد او الجنس مرادا به الفرد الكامل ۞ **قوله** (او الناس جميعا) اى اللام للاستغراق العرفى الادعائى اذ اليهود خارج عنه لانه ممتازون عن الانسانية ولو قيل بدخولهم فيه وحسدهم على انفسهم ايضا كما يشعر به قول المصنف جميعا وكلهم لم يبعد بل كان ابلغ في التقبيح والتشنيع ۞ **قوله** (لان من حسد على النبوة فكأنما حسد الناس كلهم كلهم ورشدهم وبخهم وانكر عليهم الحسد كما ذمهم على البخل وهما شرا الرذائل فكان بينهما تجاذبا وتلازما) لان من حسد الخ تصحيح الارادة اذ الحسد للرسول عليه السلام واصحابه لاحتياجه الى هذه العناية اخره والزمخشرى لم يتعرض لهما لشرا الرذائل لانهما منشأ اكثرها تلازما فلا يخلو البخيل عن الحسد وبالعكس ٢٥ ۞ **قوله** (يعنى النبوة والكتاب والنصرة والاعزاز) النبوة ناظرا الى حسدهم الى الاصحاب بل الى جميع اولى الالباب ۞ **قوله** (او جعل النبي الموعود منهم) هذا اذا اريد بالناس العرب ٢٦ ۞ **قوله** (فقد آتينا آل ابراهيم الذين هم اسلاف محمد وابناء عمه) الظاهر ان الفاء للتعليل لا لمنع الحسد عطاؤنا لمن نريد اذ آتينا آل ابراهيم مع كثرة الحساد اهل العناد الذين هم اسلاف محمد الخ فيه اشارة الى وجه التعبير بآل ابراهيم ولا يبعد اذ هو من آل ابراهيم عليه السلام (٢٧ النبوة ٢٨ فلا يبعد ان يؤتيه الله مثل ما آتاهم) ٢٩ ۞ **قوله** (فمنهم من اليهود ٣٠ من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم او بما ذكر من حديث آل ابراهيم) فمنهم الفاء للتفصيل وكون منهم مبتدأ على ان من بمعنى البعض اولى من كونه خبرا مقدما ٣١ ۞ **قوله** (اعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه ومن آل ابراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين امره

١١. والاوجه عندى ان يكون هذا تفسيرا للآية على معنى الحالية بقرينة ذكره عقيب قوله وقيل الواو للحال وهمزة ان في انهم مكسورة والتفسير على العطف قدسبق بقوله ولايقدرون على كتمانه ويدل على ان قول الزمخشرى اى يودون ان يدفنوا تحت الارض وانهم لايكتمون الله حديثا تفسير على معنى الحالية قول المص عند حمل الواو على الحال اى يودون ان تسوى بهم الارض وحالهم انهم لايكتمون الله حديثا فانه الموافق لما في الكشاف

قوله فتروى الخ على هذا يكون المكتوم اشراكهم فانهم لما راوا يوم القيمة ان الله تعالى يغفر لاهل الاسلام ولا يغفر مشركا قالوا تعالوا فلنجحد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين رجاء ان يغفر الله لهم فحينئذ يختم على افواههم وتكلم ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون فهنالك يودون ان لو كانوا ترابا ولم يكتموا الله حديثا ويجوز ان يكون المكتوم امر محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اى يودون لو تنطبق عليهم الارض ولم يكونوا كتموا امر محمد ولا كفروا ولا نافقوا

قوله وابن عامر تسوى بفتح التاء وتشديد السين والواو معا من باب التفعل

قوله والكسائى تسوى بفتح التاء وتخفيف السين وتشديد الواو من باب التفعل ايضا

قوله من نعس او نوم او خمر جمع الكرامه ولا ينافيه سبب النزول لان الخصوص لا ينافى عموم الحكم فكان رحمه جمع بين القولين فان المراد بالسكر في الآية هو السكر الحاصل من الخمر عند جمهور المفسرين واما عند الضحاك فالمراد به السكر الناشى من النوم والاول هو القول الاول لان لفظ السكر في النوم مجاز ولا يصار الى المجاز الا اذا تعذرت الحقيقة وان جميع المفسرين اتفقوا على ان هذه الآية انما نزلت في شرب الخمر وقد ثبت في اصول الفقه ان الآية اذا نزلت عند واقعة معينة ولاجل سبب معين امتنع ان لا يكون ذلك السبب مرادا بتلك الآية ودليل الضحاك ان قوله تعالى لاتقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ظاهره انه تعالى نهاهم عن القرب من الصلاة حالة صيرورتهم بحيث لا يعلمون ما يقولون وتوجيه التكليف على مثل هذا الانسان ممتنع بالعقل والنقل اما العقل فلان ذلك التكليف تكليف ما لا يطاق واما النقل فهو قوله عليه الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاث عن الصبى حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى يستيقظ

ولاشك ان هذا السكران يكون مثل المجنون فوجب ارتفاع التكليف عنه واجابوا عن قول الضحاك وتوجيه التكليف على مثل هذا الانسان ممتنع فكيف يتناوله النهى حال كونه سكران بان هذا ايضا لازم عليكم لانه يقال كيف يتناوله النهى وهو نائم لا يفهم شيئا ثم الجواب عنه بعد المعارضة بالمثل ان المراد من الآية النهى عن الشرب الموجب للسكر في وقت الصلوة وهو المراد من قول المصنف وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلوة الخ فقوله هذا كأنه جواب عن قول الضحاك واما الذى تمسك به الضحاك فذلك لا يدل على ان السكر المذكور في الآية هو النوم.

قوله صنع مأدبة بضم الدال اسم طعام يتخذ للضيافة من ادب القوم يأدبهم بالكسر اذا دعاهم الى طعامه والادب الداعى اليه قوله حتى ثملوا اى سكروا

قوله وسكرى على انه جمع كهلكى والقتيل يهلكى اشارة ١١

٢٢ * وكفى بجهنم سعيرا * ٢٣ * ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا * ٢٤ * كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها * ٢٥ * ليذوقوا العذاب * ٢٦ * ان الله كان عزيزا * ٢٧ * حكيما * ٢٨ * والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا * ٢٩ * لهم فيها ازواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا * ٣٠ * ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها *

فكذا لا يوهم كفر هؤلاء امرك) وقيل معناه اى الضمير فمنهم راجع الى آل ابراهيم فح الفاء للتفريع قوله من آمن به اى بابراهيم الخ ولم يكن فى ذلك اى فى كفر من كفر به توهين امره اى امر ابراهيم وتبوته قوله فكفر هؤلاء الخ وفيه اشارة الى انه تسلية لرسول الله عليه السلام على هذا المعنى مرضه مع ان فيه تسلية لانه لايلائم ظاهر قوله تعالى * فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة * الآية وايضا الكلام مسوق لبيان احوال اليهود وذكر آل ابراهيم لبيان تفضله تعالى عليهم توسلا به على عصم بعد احسانه وتفضله على رسولنا عليه السلام ولذا قال المص فلا يعد ان يؤيد مثل ماآتاهم تنبيها على ارتباطه بما قبله فصدهم مضرر ليس على المحسود بل عليهم لكمال اشقائهم وفرط حزنهم بذلك التفضل ٢٢ * **قوله** (وكفى بجهنم) فاعل كفى والباء صلة كما مر فى كفى بالله اى وكفاهم جهنم حذف المفعول لظهوره اذ الارتباط بما قبله لايظهر بدونه * **قوله** (نارا مسعورة) اشار به الى ان سعيرا فعيل بمعنى المفعول وموصوفها محذوف قال فى اول السورة سعير فعيل بمعنى المفعول من سعرت النار الهبتها وهى علم للدركة المخصوصة من دركات النار كما صرح به فى سورة الحجر فى قوله تعالى * لها سبعة ابواب * الآية لكن المراد بها فى مثل هذا مطلق النار المسعورة * **قوله** (يعذبون بها) اشارة الى ماذكرناه من ان المعنى وكفاهم جهنم عذابا * **قوله** (اى ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما عداهم من سعير جهنم) ان لم يعجلوا اى فى الدنيا فقد كفاهم ما اعد لهم الخ اشارة الى وجه التعبير بالكفاية وان وجه عدم كونهم معاقبين فى الدنيا لكفاية عذاب الآخرة والذى عوقب فى الدنيا والآخرة معا فلكمال عتوهم وفرط طغيانهم وبغيهم فى الارض مع اشراكهم وكفرهم فعوقب فى الدارين جزاء وفاقا ٢٣ * **قوله** (كالبيان والتقرير لذلك) اى لكفاية السعير لهم ولذا ترك العطف وذكر النار هنا دليل على ماذكرناه من ان السعير مطلق النار ٢٤ * **قوله** (بان يعيد ذلك الجلد بعينه على صورة اخرى كقولك بدلت الخاتم قرطا) فلا اشكال بان الجلد الثانى كيف يعذب مع انه لم يعص لان الجلد الثانى هو الجلد الاول باعتبار اصله والاختلاف فى الصورة لايضر اذ الاجزاء الاصلية باقية * **قوله** (او بان يزال عنه اثر الاحراق ليعود احساسه للعذاب) جواب ثان لدفع ذلك الاشكال وحاصله ان المعذب هو الجلد الاول بعينه ولا اختلاف فى الصورة ايضا لكن المغايرة بازالة اثر الاحراق قوله يعود الخ اخره لان المغايرة بهذا الاعتبار غير ظاهرة * **قوله** (كما قال ليذوقوا العذاب) ناظرا الى الوجهين وان كان الاخير هو المتبادر ٢٥ * **قوله** (اى ليدوم لهم ذوقه وقيل يخلق مكانه جلد آخر والعذاب فى الحقيقة للنفس العاصية المدركة لا لآلة ادركها فلا محذور) مرضه لانه مخالف لما تقرر عندهم من ان المعذب الروح والبدن معا والبدن يحس العذاب بواسطة الروح كما احس اللذات وترك التعرض له اولى (٢٦ لايمتنع عليه مايريده ٢٧ يعاقب على وفق حكمته) ٢٨ * **قوله** (قدم ذكر الكفار ووعيدهم على ذكر المؤمنين ووعدهم لان الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض اولانهم اكثر وعددا ٢٩ * **قوله** (ظليلا) متصل منبسط بالفاء ومثناة تحتية بينهما نون فهو فيعال من السنق * **قوله** (لاجوب فيه) بضم الجيم وفتح الواو جمع جوبة بمعنى فرجة * **قوله** (ودائم لاتنسخه الشمس وهو اشارة الى النعمة التامة الدائمة والظليل صفة مشتقة من الظل لتأكيده كقولهم شمس شامس وليل اليل ويوم ايوم) لاتنسخه الشمس لان هواء مضيء بذاته لايحتاج الى الشمس فلا حر لعدم الشمس ولابرد لعدم الزمهرير ٣٠ * **قوله** (ان الله يأمركم) وفيه مبالغات تنبيها على فخامة امر الامانة جعل الجملة اسمية والتصدير بان المفيدة للمبالغة فى وقوع مضمون الجملة وجعل الخبر فعلية وجعل تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى للتقوية دون الحصر اولى واحسن ولاحاجة الى جعل يأمر للانشاء كرم واحل * **قوله** (الامانات) جمع امانة وهى مايقع فى يد الانسان بغير قصده والوديعة مايترك عند الامين للحفظ فالامانة عامة كذا قيل لكن الاول حينئذ والامانة مايقع فى يد الانسان ولو بغير قصد وبالجملة لعمومها الخير على الوديعة * **قوله** (خطاب يعم المكلفين والامانات) المكلفين من الرجال والنساء والامانات اى يعم كلها اى يعم كل امانة * **قوله** (وان نزلت يوم الفتح فى عثمان بن طلحة بن عبدالدار) فى الكشاف وقيل نزلت فى عثمان بن طلحة الخ اشار اليه المصنف بان الوصلية تنبيه على ان خصوص السبب لايمنع عموم الحكم * **قوله** (لما اغلق باب الكعبة وابى ان يدفع اليه المفتاح) لما اغلق الخ وصعد

١١ الى ان الجمع على فعلى مخصوص بما فى معناه الذى كجرحى ومرضى وقتلى ولما كان السكر كالعلة والمرض جمع على سكرى بالفتح قال المصنف فى تفسير قوله تعالى وماهم بسكارى وقرئ سكرى كعطشى اجراء للسكر مجرى العلل

قوله وانتم قوم سكرى يعنى اذا جعل سكرى مفرد الابد ان يقدر موصوفه لفظا مفردا معناه جمع ليصح حمله على انتم لكن يرد عليه ان القوم مذكر وسكرى صفة مؤنث ومذكره سكران فلا يصح وصف المذكر به فاذا وصف القوم به يجب ان يقال قوم سكران اوقوم سكرو لايجوزان يقال قوم سكرى على الافراد فالاولى ان يمثل بما مثل به صاحب الكشاف قال اومفردا بمعنى وانتم جماعة سكرى

قوله لانه يجرى مجرى المصدر يعنى وان كان هذا اسما لكنه فى الاصل مصدر بمعنى الاجناب ولهذا وصف الجنب بالجمع فى قوله الاعابرى سبيل وفى قوله حتى تغتسلوا ومن هذا يعلم ان كل اسم يقع موقع المصدر يجرى فيه ماذكر ولايختص به المصدر

قوله استثناء من اعم الاحوال فيكون نهيا للجنب عن قربان الصلاة فى جميع الاحوال الافى حال السفر والمعنى لاتقربوا الصلاة وانتم جنب على كل تقدير من التقادير وفى حال من الاحوال الافى حال السفر

قوله وذلك اذا لم يجد الماء ويتيمم يعنى ليس هذا الحكم وهو حكم الترخيص للجنب اقربان الصلاة على اطلاقه ماهو المتبادر من اطلاق ظاهر الآية بل الرخصة له عند السفر انماهى بشرط عدم وجدان الماء وبشرط التيمم بالصعيد الطيب وقرينة هذا التقييد قوله عزوجل فى بعد هذه الآية وان كنتم مرضى الخ

قوله اوصفة لقوله جنبا والفرق بين ان يكون حالا وبين ان يكون صفة ان معنى الآية على الحال لايجوز قربان الصلاة فى الجنابة الافى حال السفر فدل الحصر على ان العذر غير متعدد فيفيد ان غير السفر من الاعذار غير مرخص قربان الصلاة للجنب كالمرض فيدل على ان الجنب المقيم المريض لايجوز له قربان الصلاة بالتيمم لان حال المرض داخل حينئذ فى المستثنى منه وهو عامة الاحوال غير حال السفر فاذا لم يتعدد العذر يبطل قوله عز وجل وان كنتم مرضى اوعلى سفر معنى الحصر بخلافه اذا كان صفة فان المعنى لاتقربوا الصلاة جنبا مقيمين فيحسن قوله تعالى وان كنتم مرضى اوعلى سفر لجواز ترادف العذر حينئذ

قوله وفيه دليل على ان التيمم لايرفع الحدث هذا مذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه ووجه دلالة الآية على ذلك المعنى انه رخص للجنب المسافر ان يصلى بالتيمم حال كونه جنبا وفيه نظر لان التيمم قائم مقام الاغتسال بالماء عند الضرورة فكما ان الجنابة تزول بالماء تزول بالتيمم ايضا فكيف تدل الآية على بقاء الجنابة بعد التيمم قال الامام والمراد بعابرى السبيل المسافر فكون هذا الاستثناء دليلا على انه يجوز للجنب الاقدام على الصلاة عند العجز عن الماء اقول هذا انما هو بالنظر الى ظاهر اطلاق الآية واما اذا قيد بقيد التيمم عند عدم الماء فلا دلالة لها على ذلك **قوله** وفى الآية تنبيه الخ معنى هذا التنبيه مستفاد من مابعد حتى فى الموضعين وهما قوله سبحانه حتى تعلموا ماتقولون وقوله حتى تغتسلوا فان تطهير الباطن استفيد من الاول وتطهير الظاهر من الثانى وبمجرد تطهير الظاهر لايحصل بل لابد معه من تصقيل القلب عن الدرن المتكدر لمرآته الحاصل له من توجهه بحكم الطبيعة الى ماسوى الحق تعالى يعنى ١١

السطح فطلب عليه السلام المفتاح فقيل انه مع عثمان فطلب عليه السلام منه وابى ففيه المجاز حذف بأكثر من جملة * **قوله** (لم ادخل فيها وقال لو علمت انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم امنعه) لم ادخل عليه السلام فيها اى فى الكعبة * **قوله** (فلوى على كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح فدخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس رضى الله عنه ان يعطيه المفتاح و يجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامره الله ان يرده اليه فامر عليا رضى الله تعالى عنه بان يرده و يعتذر اليه وصار ذلك سببا لاسلامه ونزل الوحى بان السدانة فى اولاده ابدا) وصلى ركعتين بين العمودين المقدمين كما فى الزاهدى شرح القدورى قوله فلوى من الثلاثى اى فتله اغلاء للسببية واخذه منه اى قهرا فيكون غصبا فتسميته الامانة لان المغصوب امانة فى يد الغاصب او كالامانة فى وجوب الرد فحينئذ يلزم عموم المجاز فى الآية وفى بعض الحواشى للاشارة الى ان الغاصب يجب ان يكون كالمؤتمن فى قصد الرد اولى ان عليا لم قصد باخذه الجبر كالمؤتمن فى انه لا ذنب عليه انتهى وانت خبير بانه ان مكة بعد الفتح كيف يتصور الذنب بل كيف يتصور الغصب الا يرى ان العباس رضى الله تعالى عنه سأل ان يعطيه المفتاح اذ ثبت ادام الله شرفها وما فى كالمدخل فى ايدى المسلمين وخرج عن ايدى المشركين غايته انه تعالى امر ان يرد المفتاح الى عثمان لمصلحة استمالة بعامها ولعل من جملة المصلحة دخول عثمان فى زمرة المسلمين ٢ والتعبير بالامانة امر سهل وباب المجاز واسع حيث يعذر الحقيقة ٢٢ * **قوله** (و اذا حكمتم) الفصل بين العاطف والمعطوف ان لم يكن فعلا بالظروف الجار والمجرور جائز كما فى التسهيل * **قوله** (ان تحكموا) اى يأمركم ان تحكموا بالعدل فهو عطف على ان تؤدوا وحرف العطف فى المعنى داخل عليه فيكون اذا حكمتم منصوبا بيأمركم على الظرفية متوسطا بين المعطوفين وهو جائز عند البعض والامر وان كان ازليا لكنه يلاقى وملاق وقت الحكم فلا اشكال هذا عند من لم يجوز تقدم ما فى حيز الموصول عليه وهو مذهب البصريين واما عند الكوفيين فيجوز كون اذا حكمتم منصوبا بان تحكموا كما هو المعنى عليه وكون الظرف معمولا لفعل محذوف يفسره المذكور لم يبعد وما اختاره المصنف ابعد من التمحل * **قوله** (اى وان تحكموا بالانصاف والسوية) بالانصاف معنى العدل اذ هو التوسط فى الامور اعتقادا او خلقا وعملا وقد يستعمل فى جزئه كما هنا اذ التسوية هو التوسط فى العمل او الخلق والباء للمصاحبة وكونها للتعدية بعيد * **قوله** (اذا قضيتم بين من ينفذ عليه امركم) بان يكون الحاكم موليا من قبل السلطان * **قوله** (او يرضى بحكمكم) بان يكون محكما فان حكمه لا ينفذ الا برضى الخصمين بحكمه * **قوله** (ولان الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم) ولان الحكم متعلق بقبول مرضه والتخصيص خلاف الاصل مع ان الولاة تدخل تحت العام ٢٣ * **قوله** (اى نعم شيئا يعظكم به او نعم الشئ الذى يعظكم به فما منصوبة موصوفة بيعظكم او مرفوعة موصولة به) فما منصوبة الخ ناظر الى التفسير الاول اى كلمة ما نكرة منصوبة على التمييز المفسر للمضمر فى نعم قوله او مرفوعة لكونه فاعل نعم وسوغ مع ان فاعله اذا كان مظهرا لا يكون الا معرفا بلام الجنس او مضافا اليه لكونه فى معنى المعرف اشار اليه المصنف بقوله او نعم الشئ الذى الخ ولان فى الاول مبالغة حيث ابهم اولا وفسر ثانيا ولان الثانى يحتاج الى هذا الاعتذار قدم الاول واختاره * **قوله** (والمخصوص بالمدح محذوف) اى على الاحتمالين * **قوله** (وهو المأمور به من اداء الامانات) وهو المأمور به اى هنا فلذا قال من اداء الخ * **قوله** (والعدل فى الحكومات) اشار به الى ان المأمور به فى الحقيقة هو العدل وان كان الحكم فى الظاهر اذ مطمح الفائدة هو القيد ٢٤ * **قوله** (باقوالكم واحكامكم وما تفعلون فى الامانات) باقوالكم ناظر الى سميعا وما تفعلون الخ ناظر الى بصيرا ففيه نشر غير مرتب ٢٥ * **قوله** (واطيعوا الرسول) اعيد الفعل تنبيها على استقلاله واهتماما بشانه واولى الامر منكم لم يعد الفعل تنبيها على تبعيته وعدم اصالته * **قوله** (يريد بهم امراء المسلمين فى عهد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وامراء السرية) لعموم اللفظ وما نقل عن ابى هريرة من انه امراء السرايا فينبغى ان يحمل على بيان سبب النزول * **قوله** (امر الناس بطاعتهم بعد ما امرهم بالعدل) امر الناس اى المؤمنين بعدما امرهم اى امر امراء المسلمين على وجوب طاعتهم اشار الى ان الامر للوجوب قال صاحب الكشاف المراد امراء الحق لان امراء الجور الله و رسوله بريئان

٢ ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى اخيه شيبة فالمفتاح والسدانة فى اولادهم الى يوم القيمة كذا قيل ففى كلام المصنف تمحل
عه

١١ تنطبع فيه صور الغيب وهو ذلك الولادة التامة المرادة بما ورد فى بعض الكتب السماوية وعولى يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين

قوله مريضا يخاف معه الخ قال الامام المرض على ثلاثة اقسام احدها مايكون بحيث لو استعمل الماء لمات كما فى الجدرى الشديد والقروح العظيمة وثانيها ان لا يخاف الموت باستعمال الماء لكنه يجد الآلام العظيمة وثالثها ان لا يخاف الموت ولا الآلام الشديدة لكنه يخاف بقاء شين او عيب فى البدن والفقهاء جوزوا التيمم فى القسمين الاولين وما جوزوه فى القسم الثالث وزعم الحسن البصرى انه لا يجوز التيمم فى الكل الا عند عدم الماء بدليل انه شرط جواز التيمم للمريض بعدم وجدان الماء بدليل انه قال فى آخر الآية فلم تجدوا ماء واذا كان هذا الشرط معتبرا فى جواز التيمم فعند فقدان الشرط وجب ان لا يجوز التيمم وهو ايضا قول ابن عباس رضى الله تعالى عنه وقد اشار اليه صاحب الكشاف بقوله الظاهر ان الامر بالتيمم عند عدم الماء يتعلق بجميعه وقوله الظاهر يدل على ان فيه قولا آخر غير الظاهر من الآية وهو قول الفقهاء ان المرض مرخص للتيمم سواء وجد الماء او لم يوجد فحينئذ ينصرف قوله عز وجل فلم تجدوا ماء الى من عدا المرضى ودليل الفقهاء انه تعالى جوز التيمم للمريض اذا لم يجد الماء وليس فيه دلالة على منعه من التيمم عند وجود الماء ثم قد دلت السنة على جوازه وهو ما روى ان بعض الصحابة اصابته جنابة وكان به جراحة عظيمة فسأل بعضهم فامره بالاغتسال فلما اغتسل مات فسمع النبى صلى الله عليه وسلم فقال قتلوه قتلهم الله فدل ذلك على جواز التيمم للمريض الواجد للماء وفى قول المص اشارة الى ذلك حيث قيد السفر فى قوله تعالى او على سفر بقوله لا تجدونه فيه ولم يقيد المرض بذلك القيد فدل ذلك على ان قوله فلم تجدوا ماء انما هو فى غير المرضى من الاصناف المذكورة

قوله واصل الغائط المطمئن من الارض كان الرجل اذا اراد الحاجة طلب غائطا من الارض يحجبه عن اعين الناس ثم سمى الحدث بالغائط تسمية للشئ باسم مكانه

قوله وبه استدل الشافعى رضى الله تعالى عنه اختلف الفقهاء فى حكم هذه الآية فذهب جماعة الى انه اذا افضى الرجل شيأ من بدنه الى شئ من بدن

المرأة ولا حائل بينهما ينتقض وضوءهما وهو قول ابن مسعود وابن عمر وبه قال الزهرى والاوزاعى والشافعى وقال مالك والليث بن سعد واحمد واسحاق ان كان اللمس بشهوة نقض الطهر وان لم يكن بشهوة فلا ينقض وقال قوم لا ينتقض الوضوء باللمس بحال وهو قول ابن عباس وبه قال الحسن والثورى وقال ابو حنيفة لا ينتقض الا ان يحدث لانتشار واختلف قول الشافعى فيما لو مس امرأة من محارمه كالام والبنت والاخت او لمس اجنبية صغيرة اصح القولين انه لا ينتقض الوضوء لانها ليست محل شهوة واختلف قوله فى انتقاض وضوء الملموس احدهما انه ينتقض لاشتراكهما فى الالتذاذ كما يجب الغسل عليهما بالجماع والثانى انه لا ينتقض لحديث عايشة حيث قالت فوضعت يدى على قدميه وهو ساجد ولو لمس شعر امرأة او سنها او ظفرها ١١

٢٢ * فان تنازعتم * ٢٣ * فى شئ * ٢٤ * فردوه * ٢٥ * الى الله * ٢٦ * والرسول * ٢٧ * ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر * ٢٨ * ذلك * ٢٩ * خير * ٣٠ * واحسن تأويلا * ٣١ * الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وماانزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت *

منهم فلايعطفون على الله ورسوله فى وجوب الطاعة والى هذا اشار المصنف بقوله ماداموا على الحق * قوله (تنبيها على ان وجوب طاعتهم ماداموا على الحق) وجه التنبيه ما اشار اليه من الامر بالطاعة عقب الامر بالعدل وكذا تعقيبه بالامر بالرد الى الله ورسوله عند التنازع على ماقى الكشاف ٢ وبهذا البيان ظهر وجه الارتباط لما قبله * قوله (وقيل علماء الشرع لقوله تعالى ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) وقيل علماء الشرع اى العلماء الربانيون الكاملون فى العلم والعمل اذ علماء السوء بمعزل عن ذلك وايضا علماء الشرع الغير العاملين فهم فى خيبة نفسه وحسرة قلبه وكدر روحه ولم يشكر فى سعيه وانما مرضه لعدم ملايمته لقوله * فان تنازعتم * الآية كما سيشير اليه المصنف ثم نقل بعض المحشين عن الامام ان المراد من اولى الامر مجموع الامة اى مجموع اهل الحل والعقد وذلك يوجب القطع بان اجماع الامة حجة انتهى وقول المصنف وليس للمقلد ان ينازع المجتهد كالنص فى ان المراد بهم المجتهدون ثم ان اريد الاجتهاد بالمذهب مختص بالائمة ولايتناول المقلد وان اريد الاجتهاد فى المذهب يتناول علماء الدين الى يوم الدين ٢٢ (انتم واولوا الامر منكم) ٢٣ * قوله (من امور الدين وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلد ان ينازع المجتهد فى حكمه بخلاف المرؤس) من امور الدين اذ الرد الى الله ورسوله انما هو فى امور الدين * قوله (الا ان يقال الخطاب لاولى الامر على طريقة الالتفات) هذا توجيه ارادة صحة ارادة الوجه الاخير ٢٤ * قوله (فراجعوا فيه) اى الرد هنا مجاز فى المراجعة اذ هى لازمة له ٢٥ (الى كتابه) ٢٦ * قوله (بالسؤال عنه فى زمانه والمراجعة الى سنته بعده) بالسؤال عنه فلاحذف فيه قوله والمراجعة الى سنته فحينئذ المضاف محذوف كما فى الاول وهذا التعميم يدل على ان اولى الامر اذا اريد العلماء لايختص بالائمة المستنبطين بل يعم جميع المجتهدين من الصحابة والتابعين والذين اتبعوهم باحسان الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين * قوله (واستدل به منكروا القياس وقالوا انه تعالى اوجب رد المختلف الى الكتاب والسنة دون القياس) منكروا القياس وهم اصحاب الظواهر كما فى التلويح * قوله (واجيب بان رد المختلف الى المنصوص عليه) حاصله المعارضة بالقلب * قوله (انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس) انه يكون بالتمثيل الخ فى هذا الحصر منع ظاهر ولاحاجة الى دعوى الحصر بل يكفى فى الطلب جواز رد المختلف الى المنصوص عليه بالتمثيل والبناء عليه نعم ان الامام ادعى بطلان احتمال المراجعة الى صريح الكتاب والسنة وجزم بان المراد المراجعة بطريق التمثيل لكن لايخفى انه ليس بكلام تام * قوله (ويؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة) ويؤيد ذلك الامر به الخ اشارة الى خلاصة كلام الامام فانه قال ما حاصله لو كان المراد المراجعة فى شئ حكمه منصوص عليه فى الكتاب والسنة لكان اعادة لعين ما مضى وانه غير جائز لانه قد فهم من قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول فوجب ان يكون الرد فى حكم غير منصوص عليه بطريق القياس هذا ولم فهم هذا من ذلك القول فانا نسلم عند عدم التنازع فليكن المراد المراجعة الى صريح المنصوص عليه عند التنازع * قوله (ومثبت بالرد اليهما على وجه القياس) اى مظهر به اذ القياس مظهر للاحكام لامثبت فاستعمل المثبت فى المظهر مشاكلة ٢٧ * قوله (ان كنتم الآية فان الايمان يوجب ذلك) ان كنتم الآية صيغة الشك لان عدم الرد ينافى الايمان فان الايمان يوجب الرد ٢٨ * قوله (اى الرد) اى الاشارة الى الرد المذكور ضمنا وصيغة البعد للتفخيم ٢٩ * قوله (خير لكم) اى اصلح لكم اذ المصلحة للعباد ٣٠ * قوله (عاقبة) اذ التأويل عبارة عما اليه مآل الشئ ومرجعه وعاقبته كذا قاله الامام فالظاهر ان استعمال التأويل فى العاقبة حقيقة * قوله (او احسن تأويلا من تأويلكم بلارد) اى والمراد بالتأويل صرف الكلام الى بعض محتملاته بدليل دعا اليه عما يتعلق بالدراية ٣١ * قوله (الم تر الى الذين) لما امر الله تعالى المؤمنين باطاعة الله والرسول ذكر فى هذه الآية ان المنافقين لايطيعون حكم الله ولايرضون به فهم فى ضلال بعيد وخسران مديد فاحذروا ايها المخلصون من ذلك حتى تصلوا الى فضل رشيد * قوله (يزعمون) اى يظنون فلهذا تعدى الى مفعولين يريدون حال من فاعل يزعمون يفيد استبعاد ذلك الزعم * قوله (عن

٢ اشارة الملاءمة الى الجهة الجامعة بين الله ورسوله وبين اولى الامر وهى قطعى بان يكون بينهما تماثل اى اشتراك فى وصف له نوع اختصاص بهما وهو ايثار الحق واختيار العدل الحق كما صرح به العلامة

عبد

١١ لاينقض وضوءه عنده فقوله عز وجل اولامستم النساء مطلق على قول الشافعى ومقيد على قول ابى حنيفة رحمهما الله فالمعنى على قول ابى حنيفة اولامستم النساء ملامسة تحدث الانتشار او المراد بالملامسة عنده الجماع لكن قالوا اذاحمل على الجماع يلزم التكرار اذ قد سبق هذا الحكم فى قوله ولاجنبا الاعابرى سبيل فكان مرجوحا ولذا اورد هذا الاحتمال بلفظ قيل

قوله واستعماله كناية عن الجماع اقل من الملامسة يعنى اكثر مايكنى به عن الجماع من هذين اللفظين هو لفظ الملامسة واصل السر فى ذلك صدور الفعل فى الملامسة من الجانبين وبه ناسب الجماع فانه منهما

قوله فلم تتمكنوا من استعماله كما انه اذا وجد بئرا فيه ماء ولم يكن له دلو ولا عنده رشاء ليخرجه منه فهذا بمنزلة عادم الماء وان كان واجدا له صورة

قوله فى غالب الامر فان الغالب فى ابدال الرخصة فى التيمم المرض والسفر وقد يكون غيرهما كما اذا وجد ماء ولم يقدر على اخراجه ويخاف العدو او السبع او البرد المفرط بحيث لو توضأ بالماء اضر به واحدث مرضا ولم يقدر على تسخين الماء او حبس فى مكان

قوله والجنب لسبق ذكره اى لسبق ذكره فى قوله ولاجنبا الاعابرى سبيل اقتصر على بيان حاله هنا حيث قيل وان كنتم مرضى ولم يقل وان كنتم جنبا مرضى او على سفر اعتمادا على ذكره سابقا والمحدث لما لم يجر ذكره ذكر اسباب كونه محدثا ومن اسبابه ماتحدث بالذات كالغائط وماتحدث بالعرض كملامسة النساء فقيم ذكر اسبابه مقام ذكر المحدث واستغنى عن تفصيل احوال المحدث بتفصيل حال الجنب هنا بقوله وان كنتم مرضى او على سفر فان ذكر حال الجنب وهو المرض والسفر اغنى عن ذكر احوال المحدث المرخصة له فى التيمم كالمرض والسفر ايضا يعنى حال المرض والسفر معتبر فى المحدث ايضا فكأنه قيل وان كنتم جنبا مرضى او على سفر او محدثين مرضى او على سفر فلم تجدوا ماء فتيمموا الآية قوله وبيان العذر مجملا اى واستغنى عن تفصيل احواله بتفصيل حال الجنب هنا وبيان العذر مجملا فى ماسبق اعنى فى قوله عز وجل ولاجنبا الاعابرى سبيل فانه دل اجمالا بمفهومه المخالف على ان الجنب يجوز له قربان الصلاة فى حال السفر عند فقد الماء ويمكن ان يقال معنى اجمال بيان العذر مستفاد من قوله عز وجل فلم تجدوا ماء فتيمموا فانه ذكر عاما داخلا فيه الجميع من الجنب المرضى والمسافرين والمحدثين واجماله هو دخول المحدثين فيه لاعلى وجه التصريح بهم قال صاحب الكشاف فان قلت كيف نظم فى سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبين والمرض والسفر سببان من اسباب الرخصة والحدث سبب لوجوب الوضوء والجنابة سبب لوجوب الغسل قلت اراد سبحانه ان يرخص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون للماء فى التيمم بالتراب فخص اولا من بينهم مرضاهم وسفرهم لانهم المتقدمون فى استحقاق بيان الرخصة لهم لكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الاسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل من وجب عليه التطهر واعوزه الماء لخوف عدو او سبع ١١

٢٢ ❊ وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا ❊ ٢٣ ❊ واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول ❊ ٢٤ ❊ رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا ❊ ٢٥ ❊ فكيف ❊ ٢٦ ❊ اذا اصابتهم مصيبة ❊ ٢٧ ❊ بما قدمت ايديهم ❊ ٢٨ ❊ ثم جاؤك ❊ ٢٩ ❊ يحلفون بالله ❊

ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحكم لليهودي ولم يرض المنافق بقضائه وقال نتحاكم الى عمر فقال اليهودي لعمر قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر رضي الله عنه للمنافق اكذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فقال مكانكما ❊ **قوله** (فدخل فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد) اي مات سمي الموت بردا لان الحيوان اذا مات برد فذكر اللازم واريد الملزوم ❊ **قوله** (وقال هكذا اقضي) اي اقضي فذكر القضاء للمشاكلة ❊ **قوله** (لمن لم يرض بقضاء الله تعالى ورسوله فنزلت) بقضاء الله تعالى وذكره اما للتعظيم والتبرك اولقضاء الرسول قضاء الله تعالى لكونه بالوحي ❊ **قوله** (وقال جبرائيل ان عمر قد فرق بين الحق والباطل) المراد بالحق اما الرسول عليه السلام وبالباطل الطاغوت اوالقضاء الحق والباطل او الاسلام والكفر او جميع الحكم المطابق للواقع وعدم المطابق له ❊ **قوله** (فسمي الفاروق) اي سماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعول من الفرق ووجه صيغة المبالغة ظاهر ❊ **قوله** (والطاغوت على هذا) اي على هذه الرواية ❊ **قوله** (كعب بن الاشرف) والظاهر ان اللام حينئذ للعهد ❊ **قوله** (وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله فسمي بذلك لفرط طغيانه) فيكون الطاغوت ح وصفا ❊ **قوله** (او ما يشبهه بالشيطان) فيكون الطاغوت استعارة مصرحة هذا اذا قيل الطاغوت علم للشيطان ❊ **قوله** (اولان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان) اولان التحاكم الخ عطف على لتشبيهه لكن يراد به حينئذ الشيطان لا كعب فيكون ح في العطف ركاكة الا ان يقال التقدير اسند التحاكم الى الطاغوت اي الشيطان مع انه نحو كعب لان التحاكم اليه الخ ❊ **قوله** (من حيث انه الحامل عليه كما قال ٢٢ وقد امروا الآية) من حيث انه الحامل عليه فيكون مجازا عقليا ❊ **قوله** (ويريد الشيطان) من باب وضع الظاهر موضع المضمر ان اريد بالطاغوت الشيطان ❊ **قوله** (ضلالا بعيدا) اي فيضلون ضلالا بعيدا ❊ **قوله** (وقرئ ان يكفروا بهما على ان الطاغوت جمع) اي جمع طاغ فيستعمل واحدا مفردا للمبالغة ويستعمل جمعا حينئذ لا بعيد المبالغة ❊ **قوله** (لقوله تعالى اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم) لقوله الخ دليل لكونه جمعا وانما احتاج لكونه خلاف الظاهر اذ كون اللفظ الواحد مفردا تارة وجمعا اخرى غير شايع ٢٣ ❊ **قوله** (وقرئ تعالوا بضم اللام على انه حذف لام الفعل اعتباطا ثم ضم اللام اولواو الضمير) اعتباطا اي تخفيفا لا لعلة واطلاق الاعتباط مجاز باعتبار ان الاعتباط وهو التمني مثل حال صاحب النعمة من غير ارادة زوالها عنه مستلزم للتشبيه وهو تشبيه الحذف والتخفيف مراد منه قوله وقرئ تعالوا وفي الكشاف وهو قول اهل مكة تعال بالكسر وفي الشعر الحمداني اناسيك الهموم تعال وذلك يدل على ان الحذف اعتباط في جميع الصيغ فيكون مفرده تعل بحذف العين لالتقاء الساكنين وتثنيته تعالى كذا قيل ٢٤ ❊ **قوله** (هو مصدر او اسم للمصدر الذي هو الصد) ميل منه الى قول الجمهور من ان الفرق بين المصدر واسم المصدر ان المصدر عبارة عن فعل جارحة اللسان واسم المصدر عبارة عما هو عبارة عن فعل جارحة اللسان الظاهر ان قيد جارحة اللسان اتفاقي بل لكونه اشرف ❊ **قوله** (والفرق بينه وبين السد انه غير محسوس والسد محسوس) انه غير محسوس فتعلق الرؤية البصرية به بناء على ان الحكم راجع الى القيد كتعلق الاحساس بالكفر في قوله فلما احس عيسى منهم الكفر ❊ **قوله** (ويصدون في موضع الحال) ولا يبعد ان يكون مفعولا ثانيا اذا حمل الرؤية على الرؤية القلبية فلا يحتاج الى التوجيه السابق ٢٥ ❊ **قوله** (تكون حالهم ٢٦ كقتل عمر المنافق) ظاهره انه حمل اذا على الظرفية لا للاستقبال ❊ **قوله** (او النقمات من الله تعالى) هذا اولى من سابقه واعم ٢٧ ❊ **قوله** (من التحاكم الى غيرك وعدم الرضى بحكمك) من التحاكم اي مثلا ٢٨ ❊ **قوله** (حين يصابون للاعتذار عطف على اصابتهم وقيل على يصدون وما بينهما اعتراض) وقيل على يصدون مرضه لانه مع بعده وامكان العطف على قريبه يوهم التناقض وان امكن دفعه بان المعنى انهم يصدون في اول الامر ثم بعد ذلك يجيؤنك كما دل كلمة ثم عليه ويكون اصدهم ثم المجيئة في وقت قولهم تعالوا محل تأمل ٢٩ ❊ **قوله** (يحلفون الآية حال) يحلفون اي كذبا وترويجا لنفاقهم

١١ اوعدم آلة استقاء اوارهاق في مكان لاماء فيه اوغير ذلك ❊ لايكثر كثرة المرض والسفر الى هنا كلامه توجيه السؤال ان الاقسام الاربعة المذكورة اسباب لامور مختلفة فان المرض والسفر سبب التيمم والحدث سبب الوضوء والجنابة سبب الغسل فكيف جمعت هذه مختلفات في سلك واحد وما الامر الجامع الذي اجتمعوا فيه وتقرير الجواب ان المقصود بيان ان من وجب عليه الطهارة وفقد الماء رخصه التيمم والرخصة في التيمم عند العذر جهة جامعة موجودة في الكل فذكر اولا من هذه الاقسام الاربعة السابقين في عدة في هذه الرخصة وهم المرضى والمسافرون لكثرة وقوع المرض والسفر ثم مهد قاعدة كلية شاملة لهذين العذرين وغيرهما من الاعذار وهي ان من وجب عليه الطهارة من المحدثين والجنبين واعوزه الماء فله التيمم سواء كان اعوز الماء من جهة المرض والسفر اوخوف العدو اوارهاق اي حبس في مكان اوغير ذلك والحاصل انه ذكر العذر الخاص اولا ثم ذكر العذر العام وهو اعواز الماء على طريقة قوله عز وجل ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم والفاتحة اخص من القرآن ذكرت معه تنبيها على مزيد شرفها. فههنا ايضا ذكر العذر الخاص مع العام لغلبة وقوع هذا العذر الخاص فان قيل قوله تعالى في آخر الآية فلم تجدوا ماء ان لم يعتبر في المرض والسفر فهما لايرخصان التيمم وان اعتبر فالمرخص ليس الا فقدان الماء ولا دخل للمرض والسفر في الترخيص اجيب بانه لوكان السفر والمرض من مظنة اعواز الماء جعلا من الاعذار المرخصة

قوله اي فتعمدوا شيأ من وجه الارض طاهرا معنى التيمم التعمد والقصد يقال امته وتيممته اي قصدته والصعيد فعيل بمعنى الصاعد ثم غلب في جنس الارض فصار اسما قال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا اوغيره فقول المص شيأ من وجه الارض مأخوذ من قول الزجاج ولما كان وجه الارض عاما شاملا للتراب والحجر قالت الحنفية اوضرب المتيمم يده على حجر صلد مسح به اجزأه والمعنى اقصدوا ارضا وايضا اصح التعليل بقوله ولذلك قالت الحنفية الخ قال الشافعي رضي الله عنه لابد من تراب يلتصق بيده تمسكا بما في المائدة فانه عز وجل قال هنالك فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه فان كلمة من التبعيضية افادت لصوق بعض من المضروب عليه باليد والوجه وهذا لا يتأتى في الصخر الذي لاتراب عليه فقوله وجعل من لابتداء الغاية تعسف قال صاحب الكشاف فان قلت قولهم انها لابتداء الغاية قول متعسف ولايفهم احد من العرب من قول القائل مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب الا معنى التبعيض قلت هو كما تقول والاذعان للحق احق من المراء ثم كلامه المراد المجادلة وقد انصف الزمخشري من نفسه في هذه المسئلة وايضا استدل الشافعي على ذلك بما ذكره الواحدي وهو انه تعالى اوجب في هذه الآية كون الصعيد طيبا والارض الطيبة هي التي تنبت بدليل قوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته فوجب في الذي لاينبت ان لايكون طيبا فكان قوله تعالى فتيمموا صعيدا طيبا امرا بالتيمم بالتراب فقط وظاهر الامر للوجوب واستدل ايضا بان اصل معنى الصعيد ينبئ عن الصعود والارتفاع ولايكون الارتفاع الا من الغبار ❊ **قوله** ومارواه انه عليه الصلاة والسلام تيمم الخ يريد ان اليد وان كان اسما للعضو الى المنكب لكن خص بفعل ١١

٢٢ ❊ ان اردنا الا احسانا وتوفيقا ❊ ٢٣ اولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم ❊ ٢٤ ❊ فاعرض عنهم ❊
٢٥ ❊ وعظهم ❊ ٢٦ ❊ وقل لهم فى انفسهم ❊ ٢٧ ❊ قولا بليغا ❊ ٢٨ ❊ وما ارسلنا من رسول
الا ليطاع باذن الله ❊

٢٢ * **قوله** (ما اردنا) اى قائلة ان نفى * **قوله** (بك) وانه احتاج الى تقدير بذلك زيادة التقدم عليه بقاتله * **قوله** (الا الفصل بالوجه الاحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك) بالوجه الاحسن اذ كان الاحسان عاما للاحسان فى كل عن كية وكمية بين ان المراد الاحسان فى الفصل بمعونة المقام * **قوله** (وقيل جاء اصحاب القتيل) اى ضمير جاؤك راجع الى اولياء المقتول ففى العطف يكون حينئذ حزازة مع عدم سبق ذكرهم الا ان يقال الضمير راجع الى المنافقين وكون المراد اولياء المقتول باعتبار التحقيق فى الخارج والفرق بين ما يقصد باللفظ من الاطلاق والاستعمال و بين ما يقع عليه باعتبار الخارج واضح و بهذا يندفع الاشكال ايضا بان المصابين خصوصا بالقتل كيف يصح اسناد المجئ اليهم * **قوله** (طالبين بدمه) قال العلامة التفتازانى فعلى هذا يشبه ان يكون اذا لمجرد الظرفية دون الاستقبال انتهى وكذا الحال فى الاحتمال الاول اذ اريد بالمصيبة القتل طالبين بدمه وقد اهدر الله تعالى كما فى الكشاف * **قوله** (وقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه و بين خصمه) الى صاحبنا بحكومة العدل وما خطر ببالنا انه يحكم له بما حكم به وهو القتل ٢٣ * **قوله** (من النفاق) كما يدل عليه السياق * **قوله** (فلا يغنى عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب) اى اخبار علمه تعالى كناية عن ذلك او الكلام انشاء لذلك ٢٤ * **قوله** (فاعرض عنهم) ولا تؤاخذهم لانهم رجس والاعراض كناية عن عدم التوبيخ والعقاب * **قوله** (اى عن عقابهم لمصلحة فى استبقائهم) لعلهم يتوبون او يجئ من ذريتهم المؤمنون * **قوله** (او عن قبول معذرتهم) لان فى ضمائرهم الشر والفساد ومعذارهم لقصد الدق بين العباد والله لا يحب الفساد ٢٥ * **قوله** (بلسانك) الظاهر ان هذا التأكيد اذ الموعظة لا تكون الا باللسان * **قوله** (وكفهم عما هم عليه) وكفهم واسعهم بالموعظة عما هم عليه من النفاق والكتمان والحلف الكاذب ٢٦ * **قوله** (فى معنى انفسهم) اى انفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق * **قوله** (او خاليا بهم) ليس معهم غيرهم فلا يقدح لفظ معنى لكن يحتمله اذ النصح فى السر وهو معنى فى انفسهم يحتمل ان يكون فى شان معنى انفسهم * **قوله** (فان النصح فى السر انجع) بل النصح ما هو فى السر واما فى العلن فهو افضاح وتوبيخ لا ذا لم ينفع فى السر فالمتق هو المحسن ٢٧ * **قوله** (قولا بليغا) وان الله يعلم ما فى قلوبكم ولا يغنى عنكم ابطانه فاصلحوا انفسكم وطهروا قلوبكم وداووها من مرض النفاق والا انزل الله بكم ما نزل بالمجاهرين بالشرك من انتقامه وشرا من ذلك واغلظ كذا فى الكشاف وهذا التفصيل اراده المصنف بقوله فى معنى انفسهم اى فى شان معنى انفسهم او لمعنى انفسهم * **قوله** (يبلغ منهم ويؤثر فيهم) اى المراد بالبليغ هنا ذلك لا الاصل معناه * **قوله** (امره بالجميع) اى الظاهر ان الامر امر للوجوب * **قوله** (من ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك مقتضى شفقة الانبياء عليهم السلام) اى من التوبيخ والعقاب على ذنوبهم والمبالغة فيه بقوله وقل لهم فى انفسهم الآية بالترغيب كانه استدرك على الكشاف حيث اكتفى فى التوضيح للترهيب كما قاله انما اوجل كلامه عليهما بالمثابة * **قوله** (وتعليق الظرف يبليغا على معنى بليغا فى انفسهم) اى فى شان انفسهم * **قوله** (مؤثرا فيها) هذا معنى البليغ هنا * **قوله** (ضعيف لان معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف) ضعيف استدراك على الزمخشرى لكن يجاب بان مثل هذا محمول على الحذف والتفسير فيتسع فى مثل هذا الخبر والجرور * **قوله** (والقول البليغ فى الاصل) اى فى اللغة احتراز عن اصطلاح ارباب البلاغة * **قوله** (هو الذى يطابق مدلوله المقصود به) وجه المناسبة ان المعنى المراد هنا متحقق فيه تلك المطابقة قيل هذه الآية حجة المعتزلة على ان الله تعالى لا يريد الا الخير والشر على خلاف ارادته واجاب عنه صاحب التيسير بانه حجة عليهم لان المراد الا الطاعة باذنه فارسال الرسول ليطاع من يأذنه الله تعالى بالاطاعة واما من لم يأذنه ولم يرد اطاعته فلا يطيع لانه اراد عدم اطاعته و بان المراد لزوم الطاعة اى وما ارسلنا رسولا الا لالزام طاعته الناس ليثاب من انقاد و يعاقب من سلك طريق الفساد ٢٨ * **قوله** (الا ليطاع باذن الله) مستثنى من عموم العلة اى وما ارسلنا من رسول لعلة من العلل الا للطاعة والقصر ادعائى او اضافى * **قوله** (بسبب اذنه فى طاعته) اى الباء للسببية هذا ظاهر لا يحتاج الى التنبيه

٢ المطابقة وهذا معتبر فى البلاغة مع كونه صادقا فى نفسه وصوابا فى وضع لغته وهذه الامور الثلاثة معتبرة فى البلاغة كما فى الراغب وفى كلام المص اشارة اليها

١١ النبى صلى الله عليه وسلم والقياس الى الوضوء بعض ذلك فكان المراد به فى الآية الى المرفقين لا الى المنكبين قال الامام قوله فامسحوا بوجوهكم وايديكم محمول عند كثير من المفسرين على الوجه واليدين الى الكوعين وعند اكثر الفقهاء يجب مسح اليدين الى المرفقين وحجتهم ان اسم اليد يتناول جملة هذا العضو الى الابطين الا انا اخرجنا المرفقين منه بدلالة الاجماع فبقى اللفظ متناولا للباقى

قوله وانذلك بيسر الامر عليكم يريد ان الآية كناية عن الترخيص والتيسير لان من كان عادته ان يعفو عن المذنبين فان يرخص للعاجز كان اولى فهذه الآية كالتعليل لقوله وان كنتم مرضى الخ والعفو والغفران يستدعيان سبق جرم وليس فى ذلك الاعذار جرم فلا يصح اجراؤها على ظاهرها فوجب العدول الى الترخيص وفى تخصيص الوصفين ادماج لشدة ايجاب الطهارة فى الصلاة وان اصل الامر ان لا يؤتى بها الا بالطهارة الكاملة لانه مائل بين يدى جبار السموات والارض وان الترخيص بالطهارة بالتراب باب من العفو والغفران واذا كان حال الطهارة الظاهرة الى هذه الغاية فما بال الطهارة الباطنة

قوله من رؤية البصر المفهوم من كلام الامام ان المراد بالرؤية هناك العلم الشبيه بالادراك بحاسة البصر حيث قال قوله الم تر معناه الم ينته علمك الى هؤلاء وحاصل الكلام ان العلم اليقينى يشبه الرؤية فيجوز جعل الرؤية استعارة عن مثل هذا العلم قال الامام فى وجه ورود هذه الآيات عقيب الآيات المتقدمة من لدن ابتداء السورة الى هنا اعلم انه تعالى لما ذكر من اول السورة الى هذا الموضع انواعا كثيرة من التكاليف والاحكام الشرعية قطع ههنا الكلام فى بيان الاحكام وذكر احوال اعداء الدين واقاصيص المتقدمين لان البقاء فى النوع الواحد من العلم مما يكل الطبع ويكدر الخاطر واما الانتقال من نوع الى نوع من انواع العلوم فمما ينشط الخاطر و يقوى القريحة

قوله وعدى بالى الخ هذا توجيه لعدى كلمة الى على كل من التقديرين المذكورين لان الرؤية سواء كانت من رؤية البصر او القلب تعدى بنفسها الا بالواسطة

قوله حظا يسيرا معنى القلة مستفاد من تنكير نصيبا وكذا من لفظ نصيبا الموضوع للبعض من الكل

قوله بعد تمكنهم منه اشارة الى جواب سؤال وهو ان معنى الاستبدال انما يصح اذا اتصافهم بالهدى فان معنى الاستبدال ترك شئ هو عنده وجعل الآخر بدله وهم ما كانوا على الهدى فمن اين يجوز صرف معنى الاشتراء الى الاستبدال وحاصل الجواب انهم لتمكنهم على الهدى كانوا كانهم على الهدى وهذا لا يرد على حمل الاشتراء على معنى الاختيار لان الاختيار اخذ واحد من الامرين وترك الآخر ولا يلزم فيه ان يكون المتروك عنده بل لا يجوز (**قوله**) **قوله** وحصوله بالجر عطف على تمكنهم اى او بعد حصول الهدى لهم والتمكن من الهدى بالنظر الى الايمان بالقرآن ونبوة محمد عليه الصلاة والسلام و حصول الهدى بالنظر الى ايمانهم بالتوربة ونبوة موسى عليه السلام هذا هو مراده من الترديد بكلمة او **قوله** وقيل يأخذون الرشى عطف على يستبدلونها و يختارونها يعنى يشترون الضلالة بأخذون الرشى على تحريف التوربة فكانهم يبيعون الهدى باخذ الرشى ويشترون ١١

٢٢ * ولوانهم اذظلموا انفسهم * ٢٣ * جاؤك * ٢٤ * فاستغفروا الله * ٢٥ * واستغفرلهم الرسول * ٢٦ * لوجدوا الله توابا رحيما * ٢٧ * فلا وربك * ٢٨ * لايؤمنون * ٢٩ * حتى يحكموك فيما شجر بينهم * ٣٠ * ثم لايجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت * ٣١ * ويسلموا تسليما * ٣٢ * ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم *

* قوله (وامره) اى المراد بالاذن الامر اذهو لازم الامر * قوله (المبعوث اليهم بان يطيعوه) المبعوث اليهم مفعول الامر * قوله (وكانه احتج) صيغة ذلك لان الاحتجاج ليس بلائح من صورة النظم * قوله (بذلك على ان الذى لم يرض بحكمه وان اظهر الاسلام كان كافرا مستوجب القتل) فلذا قتل عمر الفاروق رضى الله عنه المنافق المذكور و بهذا اتضح ارتباطها بما قبلها * قوله (وتقريره ان ارسال الرسول لما لم يكن الا ليطاع كان من لم يطعه) وهو الكافر المجاهر * قوله (ولم يرض بحكمه) وهو المنافق * قوله (لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرا مستوجب القتل) اى مستحقه وان لم يقتل لمانع ٢٢ * قوله (بالنفاق او التحاكم الى الطاغوت ٢٣ بالتوبة) اذ طلب المغفرة بدون السم لاينفع بل يحتاج ذلك الطلب الى التوبة والاخلاص * قوله (تائبين من ذلك) اى النفاق وهو الظاهر او التحاكم الى الطاغوت لكن التوبة عن ذلك بدون التوبة عن النفاق لاتفيد * قوله (وهو خبران واذ متعلق به) اذ وقت الظلم متسع باق الى مماتهم فيصدق النفاق به وان تحقق الظلم قبله ٢٤ * قوله (لذنوبهم بالتوبة والاخلاص ٢٥ واستغفرلهم الرسول) اى شفع لهم * قوله (واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعا) هذا باقتضاء النص اذهو لازم متقدم للشفاعة * قوله (والعدول عن الخطاب) اى التفت عنه اذعبر عنه اولا بالخطاب * قوله (ولم يقل واستغفرت لهم لان القياس يقتضى هذا لقوله جاؤك تفخيما لشانه) او بوصف الرسالة * قوله (وتنبيها على ان من حق الرسول ان يقبل اعتذار التائب) من حق الرسول اى من حيث انه رسول من غير مدخلية خصوص الذات ان يقبل الخ لان ذلك مقتضى شفقة الرسل * قوله (وان عظم جرمه و يشفع له ومن منصبه ان يشفع فى كبائر الذنوب) وان عظم جرمه كالنفاق والتحاكم الى الطاغوت ٢٦ * قوله (لعلموه قابلا لتوبتهم متفضلا عليهم بالرحمة) لعلموه اى علم اليقين بل بمنزلة عين اليقين اذ الاخبار عنهم فى الآخرة كالعيان اليه قوله وان فسر وجد بصادف * قوله (وان فسر وجد بصادف كان توابا حالا ورحيما بدلا منه اوحالا من الضمير فيه) ورحيما بدلا مع انه مقصود مع المبدل منه وجعل المبدل منه فى حكم التنحية ليس بكلى اوحال من ضميره اوحال مترادفة ٢٧ * قوله (فلا وربك) الجملة المؤكدة بالقسم مسببة عما قبلها فالفاء داخلة على السبب * قوله (اى فوربك ولامزيدة لتأكيد القسم) وتقوية الكلام وجه التأكيد لان السر فى ايرادها التنبيه على جلاء القضية بحيث يستغنى عن القسم فبرز ذلك فى صورة نفى القسم والمراد بالقسم التنبيه على جلاء المقسم عليه وثبوته * قوله (لا التى فى قوله ٢٨ لايؤمنون) لاالتى هى لا اى لايؤمنون لاالنافية وتأكيده * قوله (لانها تزاد ايضا فى الاثبات كقوله تعالى " لااقسم بهذا البلد ") فى الاثبات والاصل فى القسم ان يكون الزائد فيه على نهج واحد فى الاثبات والنفى ٢٩ * قوله (فيما اختلف بينهم واختلط ومنه) اى من معنى الاختلاط * قوله (الشجر) اى سمى الشجر شجرا لتحقق معنى الاختلاط فيه * قوله (لتداخل اغصانه) والتداخل كلام بعض المتنازعين فى بعض عند المنازعة عبر بما شجر عما اختلف واختلط ٣٠ * قوله (ثم لايجدوا) كناية عن عدم احداث الحرج بالاختيار فى انفسهم فى قلوبهم * قوله (ضيقا مما حكمت به او من حكمك) اى كلمة ما مصدرية اخره معان فيه السلامة عن الحذف والحرج والضيق حصل من الشئ الذى حكم به اولا ومن الحكم ثانيا * قوله (اوشكا) الظاهر ان المراد بالشك الشك فى رسالته اوفى كونه مصيبا فى حكمه * قوله (من اجله) اى من فى مما قضيت اجلية واما فى المعنى الاول ابتدائية * قوله (فان الشاك فى ضيق من امره) بيان علاقة المجاز اى الشك سبب اومستلزم للضيق ٣١ * قوله (و ينقادوا لك انقيادا) الظاهر انه حمل التسليم على المعنى اللغوى * قوله (بظاهرهم و باطنهم) لا كالمنافقين الذين ينقادون بظاهرهم فقط ٣٢ * قوله (ولو انا كتبنا) فرضنا عليهم على المنافقين اى ولو شددنا التكليف عليهم بان نامرهم بان يقتلوا انفسهم بطريق التوبة و بان يخرجوا من ديارهم كما امرنا بنى اسرائيل بذلك لم يفعلوا الا قليل منهم وهذا بيان لشدة شكيمتهم وخبث نفوسهم * قوله (تعرضوا بها للقتل بالجهاد) اى القتل مجاز عن التعرض له بعلاقة السببية * قوله (اواقتلوها كما قتل بنواسرائيل وان مصدرية اومفسرة لان كتبنا فى معنى امرنا)

١١ بتلك الرشى الضلالة التى هى تحريف التورية فالرشى بمنزلة الثمن والتحريف بمنزلة المبيع وفى ضمن هذه المعاملة الشبيهة بالمبايعة اشتراء الضلالة بالهدى

قوله بانه يخطئهم وغيرهم قال صاحب الكشاف من الذين هادوا بيان للذين اوتوا نصيبا من الكتاب لانهم هود ونصارى اى لان الذين اوتوا نصيبا من الكتاب هم اليهود والنصارى والمراد هنا اليهود فتعين بقوله من الذين هادوا فاليا فى يهود تمنعان بتعين التنوين وبالتنوين وان كان فيه علية وثابت لانه اريد التنكير قال الزمخشرى من الاعلام ما يتعقب عليه التعريف باللام والعلمية كاليهود ويهود والمجوس ومجوس فعلى هذا لاينصرف يهود فاذا كان من الذين هادوا بيانا له يكون ما بينهما من الجمل الثلاث اعنى قوله عزوجل والله اعلم باعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا اعتراضا واذا كان جوابا بيانا لاعدائكم يكون الجملتان الاخيرتان اعتراضا بينهما

قوله اى ينصركم من الذين هادوا فحينئذ يكون من لتضمين النصر معنى الانتقام اى ينصركم منتقما من الذين هادوا كقوله تعالى ونصرناه من القوم الذين كذبوا

قوله اوخبر محذوف اى اوهو خبر مبتدأ محذوف صفته يحرفون الكلم عن مواضعه فحينئذ يكون من الذين هادوا كلاما مبتدأ لاتعلق له بما قبله ومثله فى حذف الموصوف وذكر صفته قوله

* وما الدهر الا تارتان فمنهما * اموت واخرى ابتغى العيش اكدح * اى فمنهما تارة اموت فيها

قوله اى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها بازالته عنها واثبات غيره فيها وذلك نحو تحريفهم فى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم الواقعة فى التورية انه اسمر ربعة فغيروه الى آدم طوال وآدم بمعنى اسمر والطوال بالضم الطويل الربعة متوسط القامة وللامام ههنا سؤال وجواب اما السؤال فهو ان كتاب التورية مشهور فى الشرق والغرب بلغت آحاد حروفه وكلماته مبلغ التواتر فكيف يتصور تحريف بعضها واما الجواب فالمراد بالتحريف القاء الشبهة الباطلة والتأويلات الفاسدة وجر اللفظ من معناه الحق الى الباطل بوجوه الحيل اللفظية كما فعله اهل البدعة فى الآيات القرآنية المخالفة لمذهبهم اقول هذا

الجواب انما يستقيم على الوجه الثانى وهو قوله او يأولونه على مايشتهون فيميلونه على ما انزل الله فيه واما على الوجه الاول فلا فان التحريف فى الوجه الاول بتبديل لفظ ووضع لفظ آخر مكانه معناه ملايم لما يشتهونه واما التحريف فى الوجه الثانى ان اللفظ باق على ماكان فى كتاب التورية لكن يحرفون معناه بان يأولوا معنى ذلك اللفظ على مايشتهونه واما الجواب على الوجه الاول فما قاله الطيبى لعل القوم كانوا قليلين وكذا العلماء فتواطؤا على التبديل اقول المفهوم من جواب الطيبى ان تبديلهم ذلك كان قبل اشتهار التورية فى الآفاق وقبل بلوغه حد التواتر قوله جمع كلمة بكسر الكاف وسكون اللام تخفيف كلمة بفتح الكاف وكسر اللام فان الساكن اخف من المتحرك روى عن الزمخشرى ان هذا كما يقال اللبن بكسر اللام ١١

اواقتلوها اى قتلا حقيقيا نبه عليه بقوله كما قتل بنو اسرائيل ٢٢ * **قوله** (خروجهم حين استتيبوا من عبادة العجل) اى كخروج بنى اسرائيل من ديارهم اكتفى بذلك يؤيد رجحان الاحتمال الثانى فى ان اقتلوا لكن ماسبق من قصة بنى اسرائيل حين استتيبوا من عبادة العجل قتل انفسهم واما الخروج من ديارهم فلا ينطق به القرآن ولايتعرض له المصنف هناك البيان بالبرهان (وقرأ ابو عمرو و يعقوب ان اقتلوا بكسر النون على اصل التحريك اواخرجوا بضم الواو للاتباع والتشبيه لواو الجمع فى نحو قوله تعالى * ولاتنسوا الفضل * وقرأ حمزة وعاصم بكسرهما على الاصل والباقون بضمهما اجراء لهما مجرى الهمزة المتصلة بالفعل) ٢٣ * **قوله** (الاناس قليل وهم المخلصون لمابين ان ايمانهم لايتم الا بان يسلموا حق التسليم نبه على قصور اكثرهم ووهن اسلامهم والضمير للمكتوب ودل عليه كتبنا اولاحد مصدرى الفعلين) اى القتل والخروج اذالعطف بكلمة او يقتضى توحيد الضمير * **قوله** (وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء اوعلى الافعلا قليلا) على الاستثناء وهذا خلاف المختار فلابصار اليه فى كلام الستار اوعلى الافعلا قليلا اى على انه صفة للمصدر المحذوف لاللناس كما فى الاول والمعنى الافعلا قليلا ناشئا وصادرا منهم فلاباباه قوله منهم كما ظن ٢٤ * **قوله** (من متابعة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومطاوعته طوعا ورغبة ٢٥ فى عاجلهم واجلهم) من متابعة الخ و يستلزم متابعة جميع ما امر ونهى ٢٦ * **قوله** (فى دينهم لانه اشد لتحصيل العلم ونفى الشك اوتثبيتا لثواب اعمالهم) كلمة اولمنع الخلو ثم الظاهر ان صيغة التفضيل بمعنى اصل الفعل * **قوله** (ونصبه على التمييز) اى عن النسبة فى اشد * **قوله** (والآية ايضا مما نزلت فى شان المنافق واليهودى وقيل انها والتى قبلها نزلت فى حاطب ابن ابى بلتعة) انها اى آية فلا وربك لايؤمنون والتى قبلها اى آية الم تر الى الذين يزعمون وفى التيسير هذا زلة من الكلبى لان حاطب من اهل بدر وهو من المخلصين وفى الآية نص على ذكر المنافقين وهو قوله رايت المنافقين يصدون عنك صدودا فالصحيح انها فى اليهودى والمنافق انتهى قوله من المخلصين اقول بل من المبشرين ولهذا مرضه المص * **قوله** (خاصم زبيرا فى شراج) قيل هذا سهو لان حاطبا لم يكن من الانصار وفى الصحيحين خاصم زبير رجلا من الانصار والشراج مسيل الماء * **قوله** (من الحرة) وهى ارض ذات حجارة سود * **قوله** (كانا يسقيان بها النخيل فقال عليه الصلاة والسلام اسق يازبير ثم ارسل الى جارك) اسق من السقى اومن الاسقاء يازبير وانما امره اولا لان الماء يتدى الى ارضه اولا ثم الى ارض خصمه والحكم فيه ان من كان ارضه اقرب الى فم الوادى فهو اولى باول الماء * **قوله** (فقال حاطب لان كان ابن عمتك) اللام جارة متعلقة بمحذوف اى لان كان ابن عمتك حملت ذلك او يقدر مقدما و يجوز التقدير بالاستفهام اى الان كان الخ * **قوله** (فقال عليه الصلاة والسلام اسق يازبير ثم احبس الماء الى الجدر واستوف حقك ثم ارسله الى جارك) الى الجدر بوزن البدر وهو الجدار الصغير مسناة الارض و استوف حقك فامره عليه السلام اولا على السعة والمسامحة فلما اساء الادب خصمه امره باستيفاء حقه والظاهر ان امره ثانيا ناسخ لامره اولا قبل العمل به و بعد التمكن بعقد القلب ٢٧ * **قوله** (جواب لسؤال مقدر) اى الواو ليس للعطف بل للاستئناف * **قوله** (كانه قيل ومايكون لهم بعد التثبيت) نوع اشارة الى ماقلنا من ان صيغة التفضيل بمعنى اصل الفعل حيث لم يقل بعد اشدية التثبيت * **قوله** (فقال واذا لو تثبتوا لآتيناهم) من التثبيت تقدير الشرط مع انه مستغنى عنه للاشارة الى بعدهم عن التثبيت لما فى لو من الدلالة على الانتفاء * **قوله** (لان اذا جواب) علة لكونه جوابا لسؤال مقدر اذ كونه جوابا يحوج الى تقدير سؤال حين لم يتحقق * **قوله** (وجزاء) من تتمة المرام لامدخل فى العلية ٢٨ * **قوله** (صراطا مستقيما) اى الى صراط مستقيم * **قوله** (يصلون بسلوكه جناب القدس) اشار بما قال ان المراد بالصراط هنا غير الاسلام فذلك الغير اما المراتب المترتبة على ملة الاسلام كما هو الظاهر من كلامه فى سورة الفاتحة او الطريق من عرصة القيامة الى الجنة كما ذهب اليه البعض فحينئذ لااستعارة فى الصراط كما فى الاول فلاحاجة الى حمل الهداية على مزيد الهداية ولو اريد بالصراط ملة الاسلام كما اشار اليه فى سورة الفاتحة لاحتاج حملها على مزيد الهداية كما فصله العلامة اذا حداث الهداية بعد التثبيت على الايمان محال وجه لدى

١١ وسكون الباء جمع اللبنة تخفيف اللبنة اقول يرد عليه انه كان ينبغى حينئذ ان يقال عن مواضعها بتأنيث الضمير والجواب ماقال الواحدى من ان هذا جمع حروفه اقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك يجوز تذكيره وقال الامام ويمكن ان يقال كون الجمع مؤنثا ليس امرا حقيقيا بل هو امر لفظى فكان التذكير والتأنيث فيه جايز بل ان القطب اختلف فى مثله انه مفرد او جمع والاكثر على انه مفرد فتصريحه بالجمعية يخالف قول الاكثرين وقول الزمخشرى فى المفصل و يكذبه افراد الضمير فى مواضعه

قوله اى مدعوا عليك بلا سمعت فلا سمعت دعاء عليه فسره بهذا وجه الاربعة المذكورة اولا تفسير على ان يراد به الذم والوجه الخامس تفسير له على طريق المدح لكن على النفاق والفرق بين هذه الوجوه المذكورة ان الوجه الاول مبنى على ان يكون غير مسمع دعاء عليه بلا سمعت على ادعاء قبول الدعاء فانه اذا قبل دعاؤهم هذا يكون غير مسمع اى غير سامع فسمع وان كان من اسمع المتعدى لكن نزل فى هذا الوجه منزلة اللازم وهو فى الوجه الثانى ايضا منزل منزلة اللازم لكن غير مسمع كناية عن غير مجاب لانه لوكان مجابا لكان سامعا للجواب والوجه الثالث على ان يكون تعلقه بالمفعول مرادا ولذا قال غير مسمع كلاما ترضاه فغير مسمع فى هذه الاوجه الثلاثة حال و الوجه الرابع على ان يكون غير مسمع مفعولا به لاسمع والمسمع صفة كلام هو مفعول به لاسمع حذف الموصوف واقيم صفته مقامه واعرب باعرابه والمسمع فى هذا الوجه ايضا مراد تعلقه بمفعوله ولذا قال غير مسمع اياك وهذه الاوجه الاربعة كلها وارد على الذم واما الوجه الخامس فعلى المدح من حيث الظاهر لكن على النفاق وغير مسمع فى هذا الوجه الخامس حال ايضا ومراد تعلقه بالمفعول و لذا قال غير مسمع مكروها قال صاحب الكشاف غير مسمع حال من المخاطب اى اسمع وانت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم اى اسمع منا مدعوا عليك بلا سمعت لانه لو اجيبت دعوتهم عليه لم يسمع فكان اصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على ان قولهم لاسمعت دعوة مستجابة اواسمع غير مجاب الى ماتدعو اليه ومعناه غير مسمع جوابا يوافقك فكانك لم تسمع شيأ اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا ان يكون غير مسمع مفعول اسمع اى اسمع كلاما غير مسمع اياك لان اذنك لاتعيه نبوا عنه ويحتمل المدح اى اسمع غير مسمع مكروها من قولك اسمع فلان فلانا اذا سبه تم كلامه قوله وهو قول ذو وجهين يعنى انه من باب التوجيه المذكور فى علم البديع وهو ايراد كلام يحتمل الوجهين مختلفين كقوله * خاط لى عمرو قباء * ليت عينيه سواء * ومافى الآية يحتمل الذم والمدح اما احتمال الذم ففى وجوه احدها ان المراد اسمع منا مدعوا عليك بلا سمعت وذلك انهم تصوروا دعاءهم وهو قولهم لاسمعت دعوة مستجابة فاذا قالوا بطريق الدعاء لاسمعت فكانه صار اصم فى الحال فيكون غير مسمع وعلى هذا غير مسمع مجرى مجرى اللازم وفى الوجه الثانى والثالث قدر له مفعول وهو جوابا او كلاما ولما كان الوجه الاخير من هذه الاوجه الثلاثة موافقا لتقدير المفعول به بين جوازه فعلى هذا الوجه الاخير وهو الوجه الثالث يحتمل ان يكون غير مسمع حالا و يحتمل ان يكون مفعولا به لاسمع وهذا هو معنى قوله و يجوز على هذا ان يكون غير مسمع مفعول اسمع **قوله** لكان قولهم ذلك يعنى ان الضمير فى كان راجع الى مصدر ١١

(اهل)

اهل العرفان لان المراد بالتثبيت نفى الشك والوصول الى الاذعان وقوة الاذعان وضعفه مما ذهب اليه المحققون من العلماء الاعيان على انه ان اريد بالتثبيت ثبات الثواب لاتضح حسن ما اختاره العلامة الزمخشرى حسبى الله وعليه التكلان * قوله (ويفتح عليهم ابواب الغيب) الظاهر انه اشارة الى وجه آخر للصراط المستقيم ولوقيل الى جناب القدس والى ابواب الغيب لكان اخصر * قوله (قال النبى صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله) اى اعطاه الله تعالى وملكه بلا كسب فلهذه النكتة استعير له التوريث * قوله (علم ما لم يعلم) وهو المراد بالغيب هنا واما اضافة الابواب الى الغيب ففيها استعارة مكنية وتخييلية يعرفه من له سليقة جلية ٢٢ * قوله (والرسول) اى الرسول المعهود او الفرد الاكمل من جنس الرسول وهذا هو الابلغ فاولئك صيغة البعد للتفخيم والتعظيم مع الذين الظاهر ان المعية هنا معية الخلف مع السلف لان من اطاع الله ورسوله فهو من احد الاقسام الثلاثة الاخيرة غير مباين لها * قوله (مزيد ترغيب فى الطاعة بالوعد عليها) لما حصل الترغيب بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول قال مزيد ترغيب الاولى فيه مزيد ترغيب * قوله (مرافقة اكرم الخلائق واعظمهم قدرا) اكرم الخلائق اى فى الجنة والمرافقة لاتستلزم المساواة فى المرتبة والدرجات ٢٣ * قوله (بيان للذين او حال منه اومن ضمير عليهم) بيان للذين اى المراد بالذين او حال منه لانه فى المعنى مفعول اذ المعنى مصاحبون الذين وهذا بيان ايضا على تقدير الحال لكن لكونه بحسب المعنى قابله بحسب منازلهم اى بحسب تفاوتهم * قوله (قسمهم اربعة اقسام بحسب منازلهم فى العلم والعمل وحث كافة الناس على ان لايتأخروا عنهم) اى بحسب استعدادهم اذ غير النبى متأخر عن مرتبة النبى * قوله (وهم الانبياء الفائزون بكمال العلم والعمل) هذا هو القسم الاول او هو الاكمل * قوله (المتجاوزون حد الكمال) هذا هو الفصل المميز عن الاقسام كما هو الظاهر ويحتمل كون المميز قيد الكمال * قوله (الى درجة التكميل) اى بالاصالة وبالذات فلا ينافيه تحقق مرتبة التكميل فى غيرهم بالتبع وبالواسطة * قوله (ثم الصديقون) ثم للتراخى الرتبى وهذا هو القسم الثانى وهو الافضل من التالى * قوله (الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقى) جمع مرقاة وهى السلم لكنه مستعار للفكر والانظار وجه الشبه الوساطة الى المطلوب والاضافة لامية والباء فى بمراقى وبمعارج للآلة والاستعانة * قوله (النظر فى الحجج والآيات) متعلق بمراقى اذ المراد بها الانظار ثم المراد بالحجة الادلة العقلية وبالآيات الادلة النقلية ويحتمل العكس ويحتمل عموم الحجة الى العقلية والنقلية وتأكيد الآيات لها * قوله (واخرى بمعارج التصفية) اى تصفية النفس عن الاخلاق الردية والملكات الرذيلة * قوله (والرياضات الى اوج العرفان) اى المجاهدات فى تكميل الدرجات الفاخرة ومعارجها مراتبها المعنوية اذهى جمع معراج بمعنى السلم كالمراقى وهى مستعارة لتلك المراتب ولايبعد كون الاضافة بيانية الى اوج العرفان متعلق بصعدت بعد تعلق بمراقى وبمعارجه واضافة الاوج الى العرفان من اضافة المشبه به الى المشبه اى العرفان الذى كالاوج فى العلو والارتفاع * قوله (حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ما هى عليها) على ماهى اى الاشياء عليها اى على الوجه الذى فى الخارج وفى نفس الامر وهذا وجه التسمية بالصديق واما ماعداه فمن مقتضياته فدلالة الصديق على ماعداه باقتضاء النص وهذا الوصف متحقق فى الانبياء والتقابل لوصف زائد فى الانبياء ثم اعلم ان فى قول المصنف جمعا بين المسلكين فى معرفة الاشياء اذ الاول وهو المعرفة بالنظر فى الحجج طريق المشائين من الحكماء وغير الصوفية من المتكلمين والثانى وهو المعرفة بالتصفية مسلك الاشراقيين من الحكماء والصوفية من المتكلمين وانما جمع بينهما للتنبيه على ان احد المسلكين لايغنى عن الآخر اذ المعرفة تحصل تارة باحدهما واخرى بالآخر كما يجئ ولا استقلال لاحد المسلكين فى تلك المعرفة لكنه يخالف الظاهر مقالهم فى تقرير مرامهم اذ المفهوم من كلامهم ان احد المسلكين مستقل فى تلك المعرفة عند احدى الطائفتين * قوله (ثم الشهداء الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجد فى اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم فى اعلاء كلمة الله) مهجهم اى ارواحهم وهذا وجه التسمية بالشهداء واما ماعداه فباقتضاء النص والظاهر ان المراد بهم هم الذين لم ينالوا درجة الصديقين والاكثر من الصديقين كانوا شهداء * قوله (ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم

١١ قالوا فى ولو انهم قالوا ويجوز ان يكون راجعا الى مضمون انهم قالوا لان المعنى ولو ثبت قولهم سمعنا واطعنا لكان قولك ذلك خيرا لهم

قوله الا ايمانا قليلا فعلى هذا يكون المستثنى منه ايمانا اى فلا يؤمنون الا ايمانا قليلا وهو ايمانهم بمن خلقهم وببعض الرسل مع كفرهم بغيره

قوله ويجوز ان يراد بالقلة العدم فالمعنى فلا يؤمنون قطعا قوله والا قليلا منهم فهذا على ان يكون المستثنى منه الواو فى فلا يؤمنون

قوله من قبل ان نمحو هذا على حمل الطمس على حقيقته وهو المحو فالمراد من طمس الوجوه محو تخطيط صورها فان الوجه انما يتميز عن سائر الاعضاء بما فيه من المحاسن فاذا ازيلت ومحيت كان ذلك طمسا ومعنى قوله فنردها على ادبارها والوجوه المطموسة القفا جعلها مثل الاقفاء فى المرآة عن التخطيط التى فيها وهذا انما جعله الله عقوبة لما فيه من التشويه فى الخلقة والفضيحة لان عند ذلك يعظم الغم والحسرة

قوله او ننكسها عطف على نمحو التنكيس من نكست الشئ قلبته على رأسه فانتكس والمراد هنا قلب الوجوه وردها نحو القفا قوله وقد يطلق بمعنى الطلس من طلسه يطلسه فالطلس بالفارسية ناپديد كردن فالطمس على كل من هذين المعنيين يناسب المحو ويجوز ان يراد بالطمس فى الآية معناه المجازى وهو ان يكون بمعنى مطلق القلب والتغيير وطمس الوجوه على هذا يحتمل معنيين احدهما تقبيح صورهم يقال طمس الله وجهه كقولك قبح الله وجهه وهو المعنى بقوله من قبل ان نغير وجوها فنسلب وجاهتها الخ والثانى ازالة آثارهم عن بلاد العرب ومحو احوالهم عنها وهذا هو المراد من قوله او نردها الى حيث جاءت منه فقوله او نردها عطف على ننكسها لا على نغير وجوها

قوله ويقرب منه قول من قال الخ وجه قربه منه انه قد وقع ذلك وهو تغير الحال من الوجاهة الى الصغار والذلة والرد الى حيث جاؤا منه على رؤسا ئهم ووجوههم ويؤيده ما قال عبد الرحمن ابن زيد هذا الوعيد قد لحق اليهود ومضى فى اجلاء قريظة والنضير الى الشام فرد الله وجوههم على ادبارهم حتى عادوا الى اذرعات واريحاء من ارض الشام

قوله او من قبل ان نطمس عطف على نغير وجوها فالمعنى من قبل ان نعمى الابصار عن الاعتبار الخ هذا المعنى ايضا على ان يراد بالطمس المعنى المجازى الذى هو القلب والتغيير لكن هذا التغيير غير التغيير المذكور المدلول عليه بالمعطوف عليه فان ذلك تغيير من العزة الى الذلة وهذا من الهدى الى الضلال قال الحسن المراد بطمسها عن الهدى فيردها على ادبارها اى على ضلالتها والمقصود بيان القائها فى انواع الخذلان وظلمات الضلالات قال الامام وتحقيق القول فيه اى فى هذا الوجه الاخير ان الانسان فى مبدأ خلقته الف هذا العالم المحسوس ثم انه عند الكفر والعبودية كأنه يسافر من عالم المحسوسات الى عالم المعقولات فقدامه عالم المعقولات ووراءه عالم المحسوسات فالمخذول هو الذى يرد من قدامه الى خلفه كما قال تعالى فى وصفهم ناكسوا رؤسهم فان قيل انه تعالى هددهم بطمس الوجوه ولم يفعل انه تعالى طمسها قلنا ان حمل الطمس على المعنى المجازى فلا اشكال وان حمل على الحقيقة فالجواب عنه بوجوه ١١

٢٢ * وحسن اولئك رفيقا * ٢٣ * ذلك * ٢٤ * الفضل ٢٥ * من الله وكفى بالله عليما *
٢٤ * يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم * ٢٨ * فانفروا * ٢٩ * ثبات *

فى طاعته واموالهم فى مرضاته) صرفوا اعمارهم لكن لم يصلوا الى رتبة الصديقين وان الشهداء القائمين والصلاح توفية حق الله وحق العبد ومراعاتهما فالاول من كلامه اشارة الى الاول والثانى الى الثانى * قوله (ولك ان تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله) فحينئذ يكون المراد بالانعام الانعام بالمعرفة ولا تعرض للعمل وهذا خلاف الظاهر * قوله (وهؤلاء) شروع فى بيان الاقسام ببيان فصل مميز مع الاشتراك فى اصل المعرفة * قوله (اما ان يكونوا بالغين درجة العيان) واو لمعد الاستدلال بالبرهان يومى اليه لفظ بالغين و قوله او واقفين فلا ينافيه كون معرفة الصديقين بالبرهان قبل البين اذ المعتبر فى الايمان اذن القرب بالعيان * قوله (او واقفين فى مقام الاستدلال والبرهان) غير البالغين الى درجة العيان هذا هو الظاهر اذ معنى البلوغ الى درجة العيان ان اريد به حقيقته فغير واقع فى عالمنا هذا سوى نبينا عليه السلام مع الخلاف فيه وان اريد به الاحكام والاتقان فى الاذهان حتى يصير كالمشاهدة بالعيان فهم حينئذ يكونون واقفين فى مقام الاستدلال الا ان يقال التقابل باعتبار القوة والضعف لكنه لا يخلو عن الاضطراب والضعف * قوله (والاولون اما ان ينالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشئ قريبا وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام اولا فيكونون كمن يرى الشئ من بعيد وهم الصديقون) لانهم حينئذ وجه تسميتهم بالصديقين مبالغة الصادق وهو المخبر عن الشئ على ما هو عليه الان بتكلف * قوله (والآخرون اما ان يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون الذين هم شهداء الله فى ارضه) يشهدون انه لا اله الا هو قال الله تعالى " شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم " الآية او يشهدون سعادة الناس وشقاوتهم وهذا المعنى للشهداء خلاف المتبادر فى العرف والشرع لا سيما عند الاطلاق * قوله (واما ان يكون بامارات واقناعات تطمئن اليها نفوسهم وهم الصالحون) بامارات اى دلائل تفيد الظن ان بلغ عرفانهم الى حد اليقين فلا وجه للقول بان عرفانهم يحصل بالامارات والاقناعات كونهم صالحين والقول بان عرفانهم بامر الغالب الذى لا يخطر نقيضه بالبال لا يفيد وبالجملة لا يظهر وجه قوله ولك ان تقول الخ فالاول هو الاوجه المعول ٢٢ * قوله (فى معنى التعجب) كانه قيل وما احسن اولئك رفيقا كما فى الكشاف لكن الاول فى معنى التعجب وجه كونه فى معنى التعجب لان المقام مقام المبالغة والتعجب ولا فى صيغة الماضى لا يفهم منها معنى تعجب * قوله (ورفيقا نصب على التمييز او الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق) او الحال كما قالوا لله دره فارسا والارجح التمييز كالصديق قيل الصديق محمول على العدو فى ذلك فكانه اشار بالتشبيه الى انه ايضا محمول على العدو لان الرفيق لا يخلو عن الصداقة * قوله (اولانه اريد وحسن كل واحد منهم رفيقا) يابى عنه صيغة الجمع بحسب الظاهر اذ الاشارة بصيغة الجمع الى الكل المجموعى لا الى الكل الافرادى وفى الكشاف ويجوز ان يكون مفردا بين به الجنس فى باب التمييز انتهى ولعل المصنف لم يلتفت اليه اذ الظاهر بيان الانواع والترغيب الى مرافقتهم بالسلوك الى هديهم * قوله (روى ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله) مولى اى متعلق بفتح التاء اتاه اى شديد الحب قليل الصبر عنه فاتاه يوما الخ * قوله (فقال ما بى من وجع غير انى اذا لم اراك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى القاك فذكرت الآخرة فخفت ان لا اراك هناك لانى عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت فى منزل دون منزلك وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا) فذكرت الجنة الخ دل على ان المعية فى الآخرة والمرافقة فى الجنة * قوله (فنزلت) ومن يطع الله والرسول الآية الى ما للمطيعين دنيويا واخرويا وصيغة البعد للتعظيم ٢٣ * قوله (مبتدأ اشارة الى ما للمطيعين من الاجر ومزيد الهداية ومرافقة المنعم عليهم او الى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومزيتهم) ومرافقة المنعم عليهم وهذا هو المدلول عليهم وماقبله من مقتضياته (٢٤ صفته ٢٥ خبره او الفضل خبر ومن الله حال والعامل فيه معنى الاشارة ٢٦ بجزاء من اطاعه او بمقادير الفضل واستحقاق اهله) ٢٧ * قوله (تيقظوا واستعدوا للاعداء والحذر والحذر كالاثر والاثر وقيل ما يحذر به كالحزم والسلاح) تيقظوا اشارة الى ان الحذر من الحزم وهو ضبط الرجل امره ففيه استعارة مكنية ٣ وتخييلية (٢٨ فاخرجوا الى الجهاد ٢٩ جماعات متفرقة جمع ثبة من ثبت على

٣ كانه جعل الحذر آلة التى تقى بها نفسه ففيه اشارة مكنية

١١ الاول انه تعالى ما جعل الوعيد هو الطمس بعينه بل جعل الوعيد اما الطمس واما اللعن فانه تعالى قال او نلعنهم كما لعنا اصحاب السبت وقد فعل احدهما وهو اللعن الثانى ان قوله تعالى آمنوا تكليف متوجه عليهم فى جميع مدة حياتهم فلزم ان يكون قوله من قبل ان نطمس وجوها واقعا فى الآخرة فصار التقدير آمنوا من قبل ان يجئ الوقت الذى نطمس فيه وجوهكم وهو ما بعد الموت الثالث ان قوله تعالى يا ايها الذين اوتوا الكتاب خطاب مع جميع علمائهم فكان التهديد بهذا الطمس مشروطا بان لا يأتى احد منهم بالايمان وهذا الشرط لم يوجد لانه آمن عبد الله ابن سلام وجمع كثير من اصحابه ففات المشروط لفوات الشرط الرابع انه تعالى لم يقل من قبل ان نطمس وجوهكم بل قال من قبل ان نطمس وجوها وعندنا انه لا بد من طمس فى اليهود او مسخ قبل قيام الساعة ومما يدل على ان المراد ليس طمس وجوههم باعيانهم بل طمس وجوه غيرهم من ابناء جنسهم قوله او نلعنهم فذكرهم على وجه الغائبية ولو كان المراد اولئك المخاطبين لذكرهم على سبيل الخطاب وحمل الآية على طريقة الالتفات وان كان جائزا الا ان الاظهر ما ذكرناه قوله وعطفه على الطمس بالمعنى الاول يدل الخ وجه الدلالة على ذلك المعنى ان الطمس بالمعنى الاول وهو حمله على حقيقته لم ينقل انه قد وقع فعلم منه ان ذلك الطمس سيقع فى الآخرة فيدل عطف او نلعنهم على الطمس بالمعنى الاول ان المراد باللعن ليس مسخ الصورة فى الدنيا لان الظاهر ان الطمس بالمعنى الاول لم يقع فى الدنيا فيكون فى الآخرة واذا كان ذلك فى الآخرة لزم ان يكون اللعن بمعنى المسخ فى الآخرة لا فى الدنيا لان اطلاق المعنى فى المعطوف من التقييد بالزمان يشعر بان زمانه زمان المعطوف عليه وزمان المعطوف عليه هو زمان الآخرة فالظاهر منه ان زمان المعطوف ايضا زمان الآخرة والحاصل ان قيدا من القيود اذا كان معتبرا فى المعطوف عليه صريحا او دلالة لا بد ان يعتبر ذلك القيد فى المعطوف والتقييد فيما نحن فيه معتبر فى المعطوف عليه دلالة لان الطمس بالمعنى الاول لم يقع فى الدنيا فعلم انه يكون فى الآخرة فوجب ان يكون المعطوف وهو اللعن بمعنى المسخ فى الآخرة قوله ومن جعل الوعيد اى ومن جعل معنى ان نطمس على تغيير الصورة (فلان) فى الدنيا قال انه بعد مترقب كما ذكر فى الجواب الرابع قوله او كان وقوعه مشروطا بعدم ايمانهم وهو ما ذكر فى الجواب الثالث قوله بايقاع شئ هذا على ان يكون الامر واحد الاوامر وقوله او وعيده او ما حكم وقضى على ان يكون واحد الامور فان الوعيد وما حكم وقضى به امر من الامور فقوله نافذا او كائنا لف ونشر فان نافذا ناظر الى ان يكون الامر فى الآية واحد الاوامر بان يكون المراد به الامر بالشئ وقوله كائنا ناظر الى ان يراد به امر من الامور كالوعيد والمقضى به قوله فيقع ما اوعدتم به بيان على كل واحد من محتملى معنى الامر فان الامر سواء كان بمعنى الامر بالشئ او بمعنى امر من الامور من مشمولات الوعيد المذكور ١١

٢٢ * اوانفروا جيعا * ٢٣ * وان منكم لمن ليبطئن * ٢٤ * فان اصابتكم مصيبة * ٢٥ * قال * ٢٦ * قد انعم الله على اذ لم اكن معهم شهيدا * ٢٧ * ولئن اصابكم فضل من الله * ٢٨ * ليقولن *

ولان مثبه اذا ذكرت متفرق مجـتمه ويجمع ايضا على ثبين حبا المحدق من تحتن) ٢٢ * قوله (مجتمعين كوكبة واحدة والآية وان نزلت فى الحرب) اشار الى ارتباطه الى ماقبله لانه تعالى بين ماهم لو امروا بالقتال مافعلوا الاقليل منهم مع ادبهم او فعلوا مايوعظون به لكان خيرا لهم بين سبحانه وتعالى طريق قتالهم وجهادهم مع اعدائهم وامر بالتيقظ فامرهم ونهاهم عن القاء انفسهم الى التهلكة فانه ليس بقتال ولا بجهاد بل الاتلاف وافساد ٢ * قوله (لكن يقتضى اطلاق لفظها) حيث لم يقيد بالجهاد والخروج الى اهل العناد وقيد المصنف بقوله الى الجهاد بقرينة سبب النزول * قوله (وجوب المبادرة الى الخيرات) بالتفرق او بالجماعات * قوله (كلها) سواء كانت جهادا اوغيرها من الخيرات * قوله (كيف ماامكن قبل الفوات) اى حسب ماامكن لعل المراد حينئذ باخذ الحذر ودفع الوزر ولو اسقط لفظ الوجوب لكان اولى لان الامر وان كان حقيقة فى الوجوب وظاهرا فيه لكن بمعونة الترغيب يكون التعميم اولى وبالاعتبار احرى ٢٣ * قوله (الخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين منهم والمنافقين) غير مقيد بالايمان الخالص فيصح التبعيض اى ان بعضكم ايها العسكر مبطئون لعدم اخلاصهم ونفاقهم والجملة معترضة الى قوله فليقاتل وفائدة الاعتراض بيان معاجة المنافقين وتنفير المخلصين عن سيرتهم وترغيبهم فى الجهاد بشوق واجتهاد اوالحث على اخذ الحذر السابق والتيقظ لامر كيلا يأخذه اهل النفاق فى صورة الاتفاق * قوله (والمبطئون منافقوهم تثاقلوا وتخلفوا عن الجهاد من بطأ بمعنى ابطأ وهو لازم) اذالتفعيل تدريجى بمعنى الامهال فمعنى التبطئة بمعنى التأخر لا التأخير * قوله (او ثبطوا غيرهم) اى اخروهم بعد تأخرهم فيكون الشناعة فيه اقبح من الاول لكن اخره لتأديه الى اعتبار الحذف كما اشار مع ان التأخر كاف فى الذم سواء كان التأخير اولا * قوله (كابن ابى) وبئس المنافقين وقد فصل فى اذهمت طائفتان منكم الآية فى سورة آل عمران * قوله (تأسف يوم احد) اراد انهم المنافقون وهم طمعة ولو قال منافقين بدل ناسا لكان اولى * قوله (من بطأ منقولا من بطأ كثقل من ثقل) اى من بطأ المتعدى قوله لابمعنى ابطأ حكمه فى الاول لامن بطؤ اى مأخوذا منه ومشتقا عنه والنقل غير متعارف فى مثل هذا وبطأ بمعنى ابطأ مأخوذ من بطؤ ايضا لكن كونه كثقل من التعدية من نقل خاص بالاخير فلهذا خصه بالآخير واما النقل من بطؤ فهما مستويان فيه لكن الاول مأخوذ من المجرد الكثرة لا للتعدية والثانى للتعدية * قوله (واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان للفصل بالخبر) فنه مجمعة لاموجبة اى انما صح ذلك للفصل به واولم يفصل لم يصح دخول اللام على الاسم * قوله (والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه صلة من) اوصفة من * قوله (والراجع اليه ما استكن فى ليبطئن) هذا ظاهر لايحتاج الى البيان * قوله (والتقدير وان منكم لمن اقسم) صيغة المتكلم لا الماضى لان القسم منه تعالى * قوله (بالله ليبطئن) فيه التفات ولواكتفى بقوله لمن اقسم لكفى بل لكان اولى ٢٤ * قوله (فان اصابتكم) الفاء للسببية فان تأخرهم انما بسبب اسرتهم او لجرأتهم ولا يبعد ان يجعل لتفصيل المجمل فى الذهن * قوله (مصيبة) اى مصيبة او وقوعه فى سياق الشرط * قوله (كقتل وهزيمة) كقتل هذا من مقتضيات المقام والحمل كاف التمثيل لماقلنا من عموم المصيبة اى المبطئ يحتمل اللازم والمتعدى واختيرا واحد اذ المعنى كل واحد من المبطئ ٢٥ * قوله (اى المبطئ ٢٦ حاضرا فى تلك الغزاة) حاضرا اى شهيدا من الشهود * قوله (فيصيبنى مااصابهم) فيصيبنى منصوب من قبيل ماتأتينا فتحدثنا وهذا القول منهم لعراقتهم ورسوخهم فى النفاق حيث يعدون الحرمان من تلك المصيبة مع انها عين الانعام بالاتفاق ٢٧ * قوله (ولئن اصابكم) اللام موطئة للقسم من الله ذكرها مع ان المصيبة من الله لان الخير والفضل مقتضى بالذات والمصيبة والشر مقتضى بالعرض * قوله (كفتح وغنيمة) كفتح هذا احسن من قول الكشاف من فتح اذ الفضل عام لدينا آنفا ليقولن اما جواب قسم استغنى به عن جواب الشرط او بالعكس ٢٨ * قوله (اكده) اى بالقسم وادخال اللام والنون فى جوابه * قوله (تنبيها على فرط تحسره) بمعونة المقسم اذ التأكيد الخبر للمبالغة فى وقوعه ويتولد منه فرط التحسر بمعونة المقام والقسم اذ عند فرط تحسر الثالم اعادة اى لم يجاما * قوله (وقرئ بضم اللام اعادة للضمير على معنى من) لان المراد به الجماعة

٣ قوله (حيث) لم يتعين الاول حيث لم يدعوكم الى الجهاد الذى سببا فلاح والنجاة
٣ اراد التعميم الى صفة المطيع وانه المرافق له فقد اكتفى بتحقق التشبيه بالنسبة الى الجميع فيقيد محل تأمل عهد ١١ وهوا وعيد بالخصوص فهاد خلاف فيه دخولا اوليا قوله لانه بت الحكم على خلود من مات على الشرك نعم ان تعلق الغفران بالمشرك يقتضى الاول استدل بالتلازم على ثبوت المرحوم والسببية على العكس قال الامام فى اتصال هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما هدد اليهود على الكفر وبين ان ذلك التهديد لابد من وقوعه لاعتقاد بين ان مثل هذا التهديد من خواص الكفر فاما سائر الذنوب التى هى مغايرة للكفر فليس حالها كذلك بل هو سبحانه قد يعفوعنها وقد يعفوعنها فلاجرم قال ان الله لايغفران يشرك به و يغفر مادون ذلك لمن يشاء قوله لمن يشاء تفضلا عليه فاذا كان قوله تفضل معتبرا فى غفران مادون الشرك فلا بد ان يعتبر فى نفى غفران الشرك حتى يرد النفى والاثبات على محمل واحد فيكون المعنى ان الله لايغفران يشرك به تفضلا قال الامام هذه الآية من اقوى الدلائل لنا على العفو عن اصحاب الكبائر ثم قال اعلم ان الاستدلال بها من وجوه الوجه الاول ان قوله ان الله لايغفر ان يشرك به معناه لايغفر الشرك على سبيل التفضل لان بالاجماع لايغفره على سبيل الوجوب وذلك عندما يتوب المشرك عن شركه واذا كان قوله ان الله لايغفر المشرك هو انه لايغفره على سبيل التفضل وجب ان يكون قوله و يغفر مادون ذلك لمن يشاء الشرك هو انه يغفره على سبيل التفضل حتى يكون النفى والاثبات متواردين على معنى واحد الا يرى انه لو قال فلان لايعطى احدا تفضلا و يعطى زيدا فانه يفهم منه اعطيه تفضلا حتى لو صرح فقال لايعطى احدا شيأ على سبيل التفضل ويعطى زيدا على سبيل الوجوب فكل احد يحكم بركاكة هذا الكلام فثبت ان قوله و يغفر مادون ذلك لمن يشاء على سبيل التفضل اذا ثبت هذا فنقول وجب ان يكون المراد منه اصحاب الكبائر قبل التوبة لان عند المعتزلة غفران الصغيرة وغفران الكبيرة بعد التوبة واجب عقلا فلا يمكن حمل الآية عليه واذا تعذر ذلك لم يبق الا حمل الآية على غفران الكبيرة قبل التوبة وهو المطلوب الثانى انه تعالى قسم المنهيات على قسمين الشرك وماسوى الشرك ثم ماسوى الشرك يدخل فيه الكبيرة قبل التوبة والكبيرة بعد التوبة والصغيرة ثم حكم على الشرك بانه غير مغفور قطعا وعلى ماسوى الشرك بانه مغفور قطعا لكن فى حق من يشاء ولما دلت الآية على ان كل ماسوى الشرك مغفور وجب ان يكون الكبيرة قبل التوبة ايضا مغفورة الثالث انه تعالى قال لمن يشاء فعلق هذا الغفران بالمشيئة وغفران الكبيرة بعد التوبة وغفران الصغيرة مقطوع به وغير معلق على المشيئة فوجب ان يكون الغفران المذكور فى هذه الآية هو غفران الكبيرة قبل التوبة وهو المطلوب واعترضوا على هذا الوجه الاخير بان تعلق الامر بالمشيئة لاينافى وجوبه الا يرى انه تعالى قال بعد هذه الآية بل الله يزكى من يشاء ثم انا نعلم انه تعالى لايزكى الامن كان اهلا للتزكية والا كان كذبا والكذب على الله محال فكذا ههنا ثم قال واعلم انه ليس للمعتزلة على هذه الوجوه كلام يلتفت اليه الا المعارضة بعمومات الوعيد ونحن نعارضها بعمومات الوعد وروى * الواحدى فى البسيط باسناده عن ابن عمر قال كنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات الرجل منا على كبيرة شهدنا انه من اهل ١١

٢٢ * كان لم يكن بينكم وبينه مودة * ٢٣ * ياليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما * ٢٤ * فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحيوة الدنيا بالآخرة * ٢٥ * ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما *

لا واحد ٢٢ * قوله (اعتراض بين الفعل ومفعوله وهو ٢٣ ياليتني الآية للتنبيه على ضعف عقيدتهم) اعتراض وفائدته ماينبه عليه قوله للتنبيه على ضعف عقيدتهم لكن الاول على فساد عقيدتهم والتسجيل على نفاقهم * قوله (وان قولهم هذا قول من لامواصلة بينكم وبينه والمراد بدان يكون معكم لمجرد المال) من لامواصلة اذ المحب يحزن ويسر بسرور خليله وحزنه * قوله (او حال) عطف على اعتراض * قوله (من الضمير في ليقولن) فيكون حال مؤكدة وحال دائمة اي يقولون مشبهين بمن لم يكن بينكم وبينه مودة اخره لانتفاء التنبيه المذكور بحسب الظاهر اولانتفائه بالتأويل بالمتنفق كما اشرنا اليه * قوله (او داخل في المقول اي يقول المبطئ لمن يبطئه من المنافقين وضعفة المسلمين تعريضا وحسدا كان لم يكن بينكم وبين محمد مودة حيث لم يستعن بكم فتفوزوا بما فاز بالذي كنت معهم) او داخل في المقول اي القول جملتان احداهما التشبيه والاخرى التمني اي يقول المبطئ الخ اشار الى ان هذا مختص بكون ليبطئن متعديا وهو مرجوح وبخرج الى الحذف كما نبه عليه والضمير حينئذ يرجع الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه لم يتقدم ذكره هنا صريحا وجميع ذلك اخره بالتي كنت حالة ثابتة من المقول بلا عطف ولاضمير فيه حينئذ التأكيد لتنبيه على فرط تحسرهم بالنسبة الى هذه الجملة واما بالنظر الى الجملة الاولى فالتنبيه الى فرط النفاق التحير البهم * قوله (وقيل انه متصل بالجملة الاولى) متصل اي متعلق بها ومن تختها بالجملة الاولى وهي فان اصابتكم مصيبة الآية * قوله (وهو ضعيف) وانما قال ضعيف لان له توجيها وان بعيدا وهو ان القول الاول البق بمن لامواصلة بينكم وبينه وهذا معنى تعلقه بالجزء الاول اذ السرور حين اصاب مصيبة من دين الاعداء واما قول الثاني وان امكن صدوره من الاحباب لكن فيه شائبة الشفقة لما ذكره المصنف فلهذا السر اخر عن الاول وسط بين ابعاض الجملة حاصله انه متعلق بالذي ابس بالجزء منه بالكلية والاحسن وقوعه في كلام الفصحاء فضلا عن كلام علام الغيوب * قوله (اذ لا يفصل ابه ض الجملة بالاتفاق بما لفظا ومعنى وكان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان وهو محذوف وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب تكن بالتاء لتأنيث لفظ المودة والمنادى في ياليتني محذوف اي ياقوم وقيل يا لطلق التنبيه على الاتساع) فلا يتعلق بها لفظا ومعنى اي تعلقا تاما وقيل باطلاق اي عن النداء ولم يقيد بالنداء قال الفارسي كلمة يا لمجرد التنبيه اي جرد عن النداء لمجرد التنبيه على الاتساع والتجوز لا يراد بها طلب الاقبال حتى يقدر له منادى فهو بمنزلة الا واما وهذا مختص يسادون سائر حرف النداء مرضيه لانه خلاف الظاهر واستعمل ابعاض الجملة اي الجملة الثانية وهي ولئن اصابكم فضل الآية * قوله (فافوز نصب على جواب التمني) فيكون من جملة التمني * قوله (وقرئ بالرفع على تقدير فانا فوز) فحينئذ يكون الجملة اسمية معطوفة على التمني كما هو الظاهر ويحتمل كونها عطفا على التمني * قوله (في ذلك الوقت اوالعطف على كنت) في ذلك الوقت اي وقت الغنيمة فلا استقبال بالنظر الى ماقبله ثم هذا القيد غير مختص بقراءة الرفع ٢٤ * قوله (اي الذين يبيعونها بها) اي يتركونها راغبين في الآخرة لما كان الشراء من الاضداد حمل اولا على البيع اذ الظاهر ان المأمورين هم المخلصون فهو يتعدى الى المتروك بنفسه والى المأخوذ بالباء * قوله (والمعنى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون) والمعنى تشديدا ليه ظاهران بما هو من اللازم فليقاتل الخ اشارة الى ان الفاء جزائية للشرط المحذوف * قوله (الباذلون انفسهم في طلب الآخرة) انفسهم اي ذواتهم او ارواحهم اوالذين يشترونها ثم حمل الشراء على الاشتراء المأمور * قوله (اوالذين يشترونها ويختارونها على الآخرة) اشارة الى ان الشراء استعار للاختيار والى ان الباء داخل على المتروك والمبذول عكس الاول * قوله (وهم المبطؤون) اي المأمور به حينئذ بالجهاد المتثاقلون المبطؤون لكنه خلاف الظاهر * قوله (والمعنى) اي على الوجه الثاني * قوله (حثهم على ترك ماحكى عنهم) فاندفع الاشكال بانهم منافقون فكيف يؤمرون به على ترك ماحكى عنهم وهو التثاقل والتخلف عن الجهاد اذ الامر بالشئ نهي عن ضده اذا كان مفوتا للمقصود بالامر وهنا كذلك واما المعنى على الاول حث المخلصين على المواظبة والقرار على الجهاد ومنعهم عن القعود مع اهل العناد كما هم طائفتان ان تفشلا وان نبه بان ابي في غزوة احد ٢٥ * قوله (ومن يقاتل) اي من يجاهد جملة تذييلية مقررة لمضمون

١١ النار حتى نزلت هذه الآية فامسكنا عن الشهادات وقال ابن عباس اني لارجو كما لا ينفع مع الشرك عمل كذلك لايضر مع التوحيد ذنب ذكر ذلك عند عمر بن الخطاب فسكت عمر رضي الله عنه وروى مرفوعا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اقسموا بالايمان واقروا به فكما لايخرج احسان المشرك المشرك من اشراكه كذلك لايخرج ذنوب المؤمن المؤمن من ايمانه

قوله وهو تقييد بلا دليل اي تقييد قوله تعالى ويغفر مادون ذلك بالتوبة تقييد بلا دليل والمعتزلة لايقيدون اطلاقات آيات الوعيد بل يتركونها على اطلاقها او عمومها ويقيدون اطلاقات الوعد بقيد كتقييدهم ههنا مغفرة مادون الشرك بالتوبة والحاصل ان ليس عموم آيات الوعيد اولى بالحمل فظفيه من آيات الوعد قوله ونقض لمذهبهم عدا ظاهر وكذا كونها حجة على المعتزلة والخوارج

قوله والافتراء كما يطلق الخ يعني المراد بالافتراء الواقع هنا الفعل لاالقول يقال افترى فلان الكذب اي اعتمله واركب الامر فقد اعتمل اثما عظيما وارتكبه

قوله يعني اهل الكتاب قال الامام لما هدد اليهود بقوله ان الله لايغفران يشرك به فنسدهم قالوا لسنا من المشركين بل نحن من خواص الله تعالى كما حكى الله تعالى عنهم انهم قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وحكى عنهم انهم قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة وحكى ايضا عنهم انهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وكان بعضهم يقول اباؤنا كانوا انبياء فيشفعون لنا وعن ابن عباس رضي الله عنه ان قوما من اليهود اتوا باطفالهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يامحمد هل على هؤلاء ذنب فقال لافقالوا والله مانحن الا كهؤلاء ماعملناه بالليل كفر عنا بالنهار وماعملناه بالنهار كفر عنا بالليل وبالجملة فالقوم كانوا قدبالغوا في تزكية انفسهم فذكر تعالى في هذه الآية انه لاعبرة بتزكية الانسان نفسه انما العبرة بتزكية الله له والمراد بالتزكية ههنا عبارة عن مدح الانسان نفسه ومنه تزكية المعدل للشهود

قوله فانه العالم بما ينطوي عليه الانسان قال الراغب التزكية اما بالفعل وهو ان يتحرى الانسان مافيه تطهيرته وذلك يصح ان ينسب الى العبد كقوله قد افلح من زكاها والى من يأمر بفعله كقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها واما بالقول وذلك الاخبار عنه بذلك ومدحه به ومحظور على الانسان ان يفعل ذلك بالشرع فقط بل بمقتضى العقل ايضا من غير داع الى ذلك فالتزكية في ذلك في الحقيقة هي الاخبار عما ينطوي عليه الانسان ولايعرف ذلك الا الله تعالى ولهذا قال بل الله يزكي من يشاء

قوله وقد ذمهم معنى الذم مستفاد من الاستفهام الانكاري في الم تر قوله بالذم والعقاب على تزكيتهم انفسهم هذا ناظر الى قوله تعالى الم تر الى الذين يزكون الآية المفهوم منه الذم ويجوز ان يكون معنى ولايظلمون ان الذين زكاهم الله يثيبهم على طاعاتهم ولاينقص من ثوابهم شيأ قوله وهو الخيط الذي في شق النواة كذا روى عن ابن السكيت والنقير النقطة في ظهر النواة والقطمير القشرة الرقيقة التي هي على النواة وهذه الاشياء كلها تضرب للشئ الحقير اي لايظلمون لاقليلا ولا كثيرا فقوله تعالى هنا لايظلمون فتيلا كقوله ان الله لايظلم مثقال ذرة قوله بزعمهم يعني فاعل كفى وهو الضمير المجرور في به ابازعمهم ١١

الامر * قوله (فيقتل) عطف على الشرط الفاء للسببية * قوله (وعدله الاجر العظيم غلب او غلب) الاول مجهول والثانى معروف على ترتيب الآية ويحتمل العكس كما فى الكشاف لاختياره الاصل الواحد وهو الشايع عندهم والمقدم المقهور فى النظم اعتناء لشان الشهداء وتنشيطا لهم بلذة التقديم والترجيح فى الذكر اذ المغلوبية بحسب البشرية تغرية فنبه تعالى على انها فضيلة وحوزة ابدية * قوله (ترغيبا فى القتال وتكذيبا لقولهم قد انعم الله على اذ لم اكن معهم شهيدا) هذا بناء على ان المراد بالموصول هم المخلصون كما هو الظاهر وان اريد به المنافقون فهو ايضا ترغيب للقتال بعد تحصيل الاخلاص ويمكن حمل كلام المص عليه ايضا * قوله (وانما قال فيقتل او يغلب) اى لم يلتفت الى من لايقتل ولايغلب * قوله (تنبيها على ان المجاهد ينبغى ان يثبت فى المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة اوالدين بالظهور والغلبة) على ان المجاهد اشارة الى ان المقاتلة بمعنى المجاهدة كما اشرنا الى ان يعز نفسه اوالدين ايضا * قوله (وان لايكون قصده بالذات الى القتل) اى ولو كان بالعرض * قوله (بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين) حيث سرى بين الظاهرية والمقهورية قوله الى اعلاء الحق اى الى اظهار علوه او الى جعله عاليا بين الانام كما كان عاليا فى نفس الامر وعند الملك العلام ٢٢ * قوله (ومالكم) جملة مستأنفة مسوقة لتقرير امر القتال والحث عليه * قوله (مبتدأ وخبر) مبتدأ اى الاستفهامية مبتدأ والاستفهام للانكار والتعجب اى اى شئ استقر لكم ٢٣ * قوله (حال والانكار والتعجب راجع اليها * قوله (والعامل فيها ما فى الظرف من معنى الفعل) وذو الحال الضمير فى لكم وهو تخليصهم عن الاسر ان اسروا ٢٤ * قوله (عطف على اسم الله اى وفى سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الاسر وصونهم عن العدو) اى عن الاسر وا قتل فى اول الامر وكونه عطف تعميم التخليص بعد * قوله (او على سبيل بحذف المضاف) او على سبيل اى او عطف على المضاف وهو الظاهر * قوله (اى وفى خلاص المستضعفين) نوع تأييد لكون المراد بهم الاسارى كما يومى اليه قوله وتخليص ضعفة المسلمين من ايدى الكفار * قوله (ويجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله يعم ابواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين من ايدى الكفار) اشار الى السبب فالعلة لاالطلب وكونهم مسلمين بدلالة الحال و بالسوق قوله تخليص لايعدان يكون اشارة الى ان الخلاص المقدر فى المستضعفين بمعنى التخليص لكن تقدير الخلاص اوجه لان فى بمعنى اللام بمعنى عنه * قوله (اعظمها) اى ابواب الخير هذا التخصيص احق * قوله (واخصها) اى اشرفها واشد اختصاصا بالخير وبكونه وسيلة الى مرضات الله تعالى وما قاله العلامة التفتازانى من ان تخليصهم سبيل الله لاسبيلهم فمدفوع بانه وان كان سبيل الله لكن الموع الاختصاص بهم اضيف اليهم ٢٥ * قوله (بيان للمستضعفين) ففيه تغليب الرجال على النساء * قوله (وهم المسلمون اى والمسلمات * قوله (الذين بقوا بمكة لصد المشركين) ظاهره انهم اسارى فى ايديهم ففيه اشارة الى ما ذكرنا من ان المراد من المستضعفين الاسارى * قوله (اوضعفهم عن الهجرة مستذلين ممتحنين) اوضعفهم اى غير اسيرين فى ايديهم لكن لضعفهم اى لضعف بدنهم او عدم قدرتهم بالمال مستذلين اخره لضعفه اذ الظاهر كونهم اسارى * قوله (وانما ذكر الولدان) اى الصبيان * قوله (مبالغة فى الحث وتنبيها على تناهى ظلم المشركين بحيث بلغ اذاهم الصبيان) فى الحث اى على القتال بحيث بلغ اذاهم الصبيان ازعاجا لآبائهم وامهاتهم فيكون القتال وتخليص المستضعفين من اعظم ابواب الخير واعمال الصالحين * قوله (وان دعوتهم) عطف على مبالغة * قوله (اجيبت بسبب مشاركتهم فى الدعاء حتى يشاركوا فى استنزال الرحمة واستدفاع البلية) مشاركتهم اى الولدان فحينئذ يلزم تفكيك الضمير اومشاركة المستضعفين الولدان فلا تفكيك فلو لم يذكروا لم يدخلوا فى قوله الذين يقولون ولما حصل التنبيه المذكور والحث المزبور حتى تشاركوا الخ اى فى الشريعة ولذلك يؤمر بخروجهم للاستسقاء المشتمل على استنزال الرحمة التى هى المطر واستدفاع البلية التى هى العطش والجدب فلو لم يكن مشاركة الصبيان سببا لاجابة دعاء الكبار لما امر وابالتشارك فيه * قوله (وقيل المراد به العبيد والاماء) فيكون المراد بالرجال والنساء الاحرار والحرائر فلا احتمال تمحل فى ذكر العبيد والاماء فى زمرة المستضعفين ولاتغليب وانما مرضه لانهم داخلون فى الرجال والنساء وتخصيصهم بالحر خلاف الظاهر مع انه يلزم الغاء

١١ انهم ابناء الله المذكور حكما فى ضمن الذين يزكون انفسهم لان تزكيتهم انفسهم هى قولهم نحن ابناء الله والافتراء المذكول عليه قوله يفترون والباء مزيدة تأكيد لاتصال الاسناد بالاتصال الاضافى

قوله لايخفى كونه ماء الخ هذا مدار قوله مبنيا على انه من باب الالازم بمعنى باب او صار بينا

قوله مقلوب منه بالتراجم فى العكس فاركا بها من الحروف المتوسطة

قوله ويجوز ان يكون المعنى الخ مبنى هذا الوجه على ان الفاء فى فاذن عاطفة ومبنى الوجه الاول على انها الجزائية فان حمل الفاء على الجزائية كما هو الوجه الاول يكون الانكار المستفاد من حرف الاستفهام مخصوصا بمضمون الجملة الاولى فقط متوجها الى ان يكون لهم نصيب من الملك وهو احد المعنيين وان حملت من الفاء على العطف يتوجه الانكار الى مجموع الجملتين اعنى ان لهم نصيبا من الملك والى انهم لايؤتون الناس شيأ اى الى عدم الايتاء مع ان لهم نصيبا من الملك وهو معنى الوجه الثانى ومعنى الكتابة فيه انه تعريض بنفى اللازم وهو ايتاؤهم الناس شيأ لى نفى الملزوم الذى هو كونهم ملوكا لاستلزام نفى اللازم نفى الملزوم فكان ذكر الملزوم وارادة اللازم مع جواز ارادة الملزوم وهو معنى الكناية والفرق بين هذا الوجه والوجه الاول ان الانكار فى الوجه الاول متوجه الى الجملة الاولى فقط وهى قوله عز وجل ام لهم نصيب من الملك وان الفاء جزائية واذا تقدم هناك الشرط فقال اى لو كان لهم نصيب من الملك وفى هذا الوجه الى مجموع الجملتين وهى الجملة المذكورة وجملة فاذن لايؤتون الناس نقيرا واذا قال الانكار انهم اوتوا نصيبا من الملك وانهم لايؤتون الناس شيأ والمعنى على هذا عاطفة عطفتها جميع هذه الجملة مع الجملة الاولى فى الانكار على الترتيب والمعنى ان كون الملك لهم مع عدم ايتائهم الناس شيئا اذن منكر لان الايتاء من لوازم الملكية ولما نفى اللازم انتفى الملزوم فتوسل باللازم الى الملزوم فالمكنى عنه هو مضمون الجملة المعطوف عليها والمكنى به هو مضمون الجملة المعطوفة

قوله واذن اذا وقع بعد الواو والفاء لالتشريك مفرد جاز فيه الغاء اى اذا وقع بعدهما التشريك جملة بجملة اخرى كما فى هذا الموضع واحترز به عما اذا وقع بعدهما لتشريك مفرد كقولك جاء زيد واذن عمرو وقال سيبويه اذن فى عوامل الافعال بمنزلة اظن فى عوامل الاسماء وتقريره ان الظن اذا وقع فى اول الكلام نصب لاغير كقولك اظن زيدا قائما وان وقع فى الوسط جاز الغاؤه واعماله كقولك زيد اظن قائم وان شئت قلت زيدا اظن قائما وان تأخر فالاحسن الغاؤه تقول زيد منطلق ظننت والسبب فى ما ذكرناه ان ظن وما اشبهه من الافعال نحو علم وحسب ضعيفة فى العمل لانها لاتؤثر فى معمولاتها اى لاتؤثر فيها تأثير فعل الجوارح فيها فاذا تقدم دل التقدم فى الذكر على شدة العناية فقوى على التأثير واذا تأخر دل على عدم العناية فلغى وان توسط فحينئذ لايكون فى محل العناية من كل الوجوه ولا فى محل الاهمال من كل الوجوه بل كانت كالمتوسطة فى هاتين الحالتين فلاجرم كان الاعمال والالغاء جائزا واعلم ان الاعمال فى حال التوسط احسن والالغاء فى حال التأخر احسن واذا عرفت هذا فنقول كلمة اذن على هذا الترتيب ايضا فان تقدمت نصبت الفعل تقول اذا اكرمك وان توسطت او تأخرت جاز الالغاء تقول انا اذا اكرمك ١١

٢٢ * الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا * ٢٣ * الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله * ٢٤ * والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت * ٢٥ * فقاتلوا اولياء الشيطان * ٢٦ * ان كيد الشيطان كان ضعيفا * ٢٧ * الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم * ٢٨ * واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة * ٢٩ * فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله * ٣٠ * او اشد خشية *

الذلة والاذية المذكورة ثم ذكر الولدان مع انهم لم يبلغوا حدا ان يستنقذوا والظاهر انه اشارة الى ان عد الولدان من المستضعفين بناء على التغليب فقيه تغليبان * قوله (وهم جمع وليد) ففيه تغليب بان ييسر الخروج اي المراد بالاخراج تيسير الخروج اذ حقيقة الاخراج في اخرجنا غير متصورة ٢٢ * قوله (فاستجاب الله دعاءهم بان يسر لبعضهم الخروج الى المدينة) ظاهره انه من جملة المقول عنه او انه بيان الوقوع * قوله (وجعل لمن بقي) اي في مكة * قوله (منهم) من المستضعفين * قوله (خير ولي وناصر ففتح مكة على يد نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فتولاهم ونصرهم) خير ولي وهو النبي عليه السلام اولا وعتاب بن اسيد ثانيا كما ذكره بقوله ففتح الخ فيه بمعنى دعاء الاخراج كان من بعض ودعاء طلب الولي والنصير من بعض فالكلام على التوزيع والظاهر ان طلب الاخراج لمن له مكنة السفر و طلب الولي لمن هو عاجز عنه انتهى الهجرة قبل فتح مكة فرض والقول من له مكنة السفر الخ لا يلائم التعبير بالمستضعفين فالظاهر ان دعاء الاخراج وطلب الولي من جملتهم اذ لا يلزم كون الولي في مكة فاستجاب الله دعاءهم بان يسر الخ * قوله (ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فحماهم ونصرهم) ذكر في السيرة انه حماهم ونصرهم قبل فتح مكة ايضا قال عطاء كان يستنقذ واحدا واحدا منهم و يبعثه على يد مرثد بن مرثد الى المدينة ولم يرض به المصنف اذ لو كان كذلك لما جاز اقامة عتاب في مكة اذ حج كان الهجرة واجبة * قوله (حتى صاروا اعزة اهلها) اي اهل قرية مكة والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ما اسند اليه فان اسم الفاعل او المفعول اذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر و يؤنث على حسب ما عمل فيه) حتى صاروا اعزة بعد ما كانوا اذلاء في ايدي الكفرة ٢٣ * قوله (فيما يصلون به الى الله) اشارة الى وجه التعبير بسبيل الله ٢٤ * قوله (فيما يبلغ بهم الى الشيطان) اي المراد بالطاغوت هنا الشيطان بقرينة فقاتلوا اولياء الشيطان والا فيمكن ان يراد به الاصنام وكل ما عبد من دون الله تعالى ٢٥ * قوله (لما ذكر مقصد الفريقين) اي المؤمنين والكافرين * قوله (امر اولياءه) اي المؤمنين الخالصين امر وجوب * قوله (ان يقاتلوا اولياء الشيطان) اي الخارجين من اهل الشيطان * قوله (ثم شجعهم بقوله ٢٦ ان كيد الشيطان) الآية اكده لان المخاطبين هم في مشابهة التردد وان لم يقع او لقصد الاهتمام بتحققه ولظهور الايمان القرد في الذهن * قوله (اي ان كيده للمؤمنين) اي ان كيده وان كان عاما لكن المراد للمؤمنين بقرينة المقام * قوله (بالاضافة الى كيد الله تعالى للكافرين ضعيف) التعبير به للمشاكلة * قوله (لا يؤبه به) اي لا يعتد به من ابه يأبه * قوله (فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف شئ واوهنه) وهو الشيطان ٢٧ * قوله (الم تر الى الذين) رؤية البصر وهو الانسب او القلب وهو الانسب فيه تعجيب عن حالهم حيث يتمنون الاذن القتال قبل الامر به واذا امروا به قعدوا عنه * قوله (كفوا ايديكم عن القتال) كفوا ايديكم اي انفسكم اي اصفحوا صفح الجميل وهذا هو المراد بالكف هنا اذ الكف الحقيقي انما يكون بعد تحقق المكفوف عنه ولم يتحقق حينئذ ٢٨ * قوله (واقيموا الصلوة) اي دوموا عليها و لعلهم انما كفوا عن القتال وامروا بسائر الاعمال اذ المصلحة والمنفعة في ابتداء الاسلام هو معاملة الصفح فلما اظهر الله تعالى دين الاسلام على سائر الاديان امر بالقتال لاهل الكفر والطغيان * قوله (واشتغلوا بما امرتم به) اي الصلوة والزكوة عبارتان عن جميع المأمور به والاقامة والايتاء عبارتان عن الدوام والاشتغال ٢٩ * قوله (فلما كتب) الفاء السببية اذ الاخبار عن خشية فريق من الناس حين فرض عليهم القتال متسبب عن اخبار تمنيهم القتال المستفاد من الكف ومنشأ التعجيب المفهوم من الاستفهام ٣٠ * قوله (يخشون الكفار) اي المراد بالناس الكفار اما لكون اللام للعهد او للجنس مرادا به اشرار الانام بقرينة المقام * قوله (ان يقتلوهم) بدل من الكفار * قوله (كما يخشون الله ان ينزل عليهم بأسه) اذ الخشية من الذات خشية من بأسه و بطشه * قوله (واذا للمفاجأة جواب لما وفريق مبتدأ ومنهم صفته) اي مخصصة النكرة * قوله (ويخشون خبره) ويفيد تقوية الحكم * قوله (كخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر) اي المفعول المطلق فالتقدير يخشون الكفار خشية مثل خشية الله * قوله (او الحال) عطف على المصدر * قوله

١١ واذا اكرمك اذا قلته في هاتين الحالتين اذا عرفت هذه المقدمة فقوله تعالى فاذا لا يؤتون الناس نقيرا اذن لما وقعت بين الفاء والفعل جاز ان يقدر متوسطة فتلغى كالملغى اذا توسطت او أخرت وهكذا سبيلها مع الواو وكقوله واذا لا يلبثون خلفك الا قليلا فاذا وقعت بعد الفاء كما في هذه الآية او وقع بعد الواو كما في قوله تعالى واذن لا يلبثون خلافك الا قليلا ففيه وجهان في اصحهما جعل الفاء ملصقة في اللفظ والمعنى فكانك ابتدئ بها ومن رفع جعل الفاء متصلة بالفعل واذن لغو فيكون تقديره فلا اكرمك فاكرمك اذن والقراءتان في الآية على الوجهين هكذا اذن ما كان من لفظ القرآن يكتب بالالف وما كان من لفظ التفسير يكتب بالنون

قوله بل يحسدون معنى كلمة ام ههنا منقطعة ايضا بمعنى بل والهمزة والمعنى على انكار الحسد

قوله واله بالنصب عطف على رسول الله وكذا اواعرب هذان الوجهان على ان يكون اللام في الناس للعهد وقوله والناس جميعا على ان يكون للجنس لكن على الادعاء ولذا عدله بقوله لان من حسد الى اخره

قوله الذين هم اسلاف محمد قال صاحب الكشاف قوله عز وجل فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة الزام لهم بما عرفوه من ايتاء الله الكتاب والحكمة وانه ليس ببدع ان يؤتيه الله مثل ما اوتي اسلافه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الملك في آل ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان وقيل استكثروا نساءه فقيل لهم كيف استكثرتم له التسع وقد كان لداود مائة ولسليمان ثلاثمائة وسبعمائة سرية قالوا الفاء في فقد آتينا كما في قوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير وفي قول الشاعر

* قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا * ثم القفول فقد جئنا خراسان * اي ان صح ما قالوا من ان المقصد خراسان فقد جئنا فمعنى الآية ان حسدوه على ايتاء النصرة والعز فقد عرفتم ان ذلك ليس ببدع لان اسلافه قد اوتي مثل ذلك

قوله من اليهود هذا على رجع ضمير منهم الى اليهود فحينئذ الضمير في به يحتمل ان يكون راجعا الى محمد صلى الله عليه وسلم او الى حديث آل ابراهيم واما اذا كان ضمير منهم راجعا الى آل ابراهيم على ما سنذكر بعد هذا بقوله وقيل معناه الخ فالضمير في به لابراهيم فقط فان آل ابراهيم فرق منهم المؤمنون و منهم اليهود و منهم النصارى ومنهم المشركون قوله كالبيان يعني قوله سبحانه ان الذين كفروا الآية استئناف (من فاصل) وقع كالبيان و التقرير لقوله عز وجل وكفى بجهنم سعيرا فان معناه وكفى بجهنم سعيرا لهم اي للذين كفروا بهذه الجملة بين ما اجمل في تلك الجملة وقرر فان الوعيد المذكور وهو قوله عز وجل وكفى بجهنم سعيرا وان كان في طائفة خاصة من اهل الكتاب لكنهم داخلون في عموم هذه الآية دخولا اوليا ففيه اثبات الشئ بالبرهان لان الحكم على الكل يستلزم الحكم على البعض ومن هذا جاء البيان والتقرير قال سيبويه سوف كلمة تذكر للتهديد والوعيد يقال سوف افعل و ينوب عنهما حرف السين كقوله تعالى سأصليه سقر وقد تذكر كلمة سوف للوعد ايضا كما قال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وقال سوف استغفر لكم وقد ذكرت ههنا في الوعيد

٢٢ * اواشد خشيــة * ٢٣ * وقالوا ربنالم كتبت علينــا القتــال لولااخرتنــا الى اجــل قريب * ٢٤ * قل متاع الدنيا قليل * ٢٥ * والآخرة خيرلمن اتقى ولاتظلمون فتيــلا * ٢٦ * اينما تكونوا يدرككم الموت *

(من فاعل يخشون عــلى معنى يخشون الناس مثل اهــل خشية الله منه) ولولم يقدر الاهل لزم تشبيه العين بالمعنى ولعل احتياج تقدير اهل وتقدير منه كان باعتبار خبرهذا واما حــذف الموصوف واقامة الصفة مقامه فكثير شايع لاتعسف فيه ٢٢ * قوله (عطف عليه) اى على كخشية الله * قوله (ان جعلته) اى كخشية الله * قوله (حالا) بتقدير اهل ولفظة منه فحينئذلابد من تقدير كلة منه فى اشد خشية * قوله (وان جعلتــه مصدرا فلا) اى فلا يعطف على كخشيــة الله * قوله (لان افعــل التفضيل اذانصبه مابعده لم يكن) اى مابعده وهو الخشية هنا * قوله (من جنسه) اى من جنس افعل التفضيل فيكون اشد عبارة عن الخشى فح المناسب ان يقال اواخشى لكن لقصــد المبالغة اختير ماقى النظم قدس من المصنف توضيحه فى قوله فهى كالحجارة أواشد قسوة قيل عليه مجيئ افعل التفضيــل قد يكون من جنســه ولومنصــوبا نحوفالله خير حافظا فالخشية هنــا نفس الموصــوف ولا يلزم ان يكون للخشية خشية * قوله (بل هو معطوف على اسم الله تعالى اى كخشية الله او كخشية اشد خشية) كخشية اشد مضاف الى اشد خشية تميز منه * قوله (منه) اى من الله اشارة المفضــل عليه * قوله (على الفرض) لما كان اشد عبارة عن ذات يخشى منه اذالخشية المضافة الى اسم الله تعــالى المعطوف عليه مصدر مضاف الى المفعول فكذا الخشية المقــدرة فى المعطوف ومثل هذا الذات لم يكن متحققا فى الخارج قال على الفرض * قوله (اللهم الا ان يجعل الخشية) استثناء من قوله وان جعلته مصدرا فلا * قوله (ذات خشية كقولهم جدجده) على المجاز العقلى كقولهم جد الخ فيكون ايضا فيمانحن فيه اسناد الفعل الى المصدر للمبالغة * قوله (على معنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله اوخشية اشد خشية من خشية الله) اشارة الى المفضل عليه المحذوف ٢٣ * قوله (وقالوا) عطف على يخشون الناس واختير المضى هنالعدم قصد الاستمرار واماالخشية فقصد فيه الاستمرار * قوله (لولا اخرتنا) هلا اخرتنا وامهلتنا الى اجل قريب امد غير بعيد * قوله (استزادة فى مدة الكف عن القتال حذرا من الموت) استزادة بمعنى هذا القول بقرينة صدوره من اهل الايمان ليس اعتراض بل استزادة الخ لحب الانسان الحيوة والبقاء وكراهته الموت والقتال ووجه الاستعارة ان السؤال ممن لايسئل عن فعله محمول على الاستعطاف بعلاقة ذكر المسبب وارادة السبب اوعلاقة اللزوم او الكلام محمول على انشــاء الاستزادة كقول الشاعر * هواى مع الركب اليمانين مصعد * وتصدير الكلام بربنا يؤيد ذلك * قوله (ويحتمــل انهم مانفوهوابه ولكن قالوا فى انفسهم فحكى الله عنهم) ولكن قالوا فى انفسهم اى القول المعقول و هو مجاز مع امكان الحقيقة فلذا ضعفه ٢٤ * قوله (قل) ياايها النبى فى الجواب من جناب الملك الوهاب متاع الدنيا اى التمتع فى الدنيا على ان المتاع مصدر بمعنى التمتع والاضافة بمعنى فى * قوله (سريع التقضى) حمل القلة فى الكم اوالمعنى قليل فى جنب مااعد للمؤمنين بل للشهداء المخلصين على ان القلة فى الكيفية ٢٥ * قوله (والآخرة خير لمن اتقى) وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ولم تحبون الفانية على الباقية والقيد بمن اتقى لانه المتنعم به فى الآخرة والمراد بالتقوى المرتبة الوسطى كماهو الشايع المتبادر و يحقق المرتبة الاولى * قوله (ولاتنقصون ادنى شئ من ثوابكم فلاترغبوا عنه اومن آجالكم المقدرة) فلايضر الاقدام على القتال فما هــذا السؤال و التمنى والحذر عن الموت بل ربمــا يكون التقاعد عن الجهاد سببا للموت والهلاك افلاتعقلون * قوله (وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى ولايظلمون لتقدم الغيبة) فحينئذ الظــاهر ان قراءة الخطاب الالتفــات ٢٦ * قوله (اينما تكونوا) من تتمة الجواب قيل هذا جواب لقوله لولا اخرتنا وماقبله الى هنــا جواب لقوله لم كتبت وانت خبير بان عدم التوزيع احسن واولى والمعنى اينما وجدوا يلاقكم الموت فلاتأخير عند عدم كتب الجهاد ولاتقديم عند فرضه فاغتنموا الموت بالشهادة فانه سبب السعادة * قوله (قرأ بالرفع على حذف الفاء) على انه خبر مبتدأ فالجزاء جملة اسمية على حذف الفاء والمبتدأ اذ الفاء لازمة فى الجملة الاسمية واذالم تذكر اعتبر الحذف * قوله (كما فى قوله) لستشهاد للحذف لكونه خلاف الظاهر * قوله (من يفعل الحسنات الله يشكرها) يجازيها ويقبل اليسير ويعطى الكثير * قوله (اوعلى انه كلام مبتدأ) فيتم الجواب باينما تكونوا كماهو الظاهر فيحسن الوقف عليه * قوله (واينما متصل بلاتظلمون) اى دال على

قوله بان يعاد ذلك الجلد بعينه عــلى صورة اخرى قوله بعينه جواب عمايقال و يقال الجلود العاصية اذا احترقت فلو خلق الله تعالى جلودا اخرى وعذبها كان هذا تعذيبا لمن لم يعص وهو غير جايز والجواب ان ذات الجلد واحدة والمتبدل هو الصفة فاذا كانت الذات واحدة كان العذاب لم يصل الاالى العاصى فعلى هذا المراد بالغيرالمغايرة فى الصفة

قوله ليدوم لهم ذوقه وانما فسره بدوام ذوق العذاب لان اصل العذاب حاصل لهم فلابد ان يصار الى الدوام

قوله والعذاب فى الحقيقة للنفس العاصية المدركة لالآلة ادراكها هذا ايضا جواب آخر عن السؤال المذكور يعنى ولئن سلم ان المراد بغير المغايرة فى الذات لايلزم تعذيب غير العاصى فان العاصى هى النفس لاآلات ادراكها التى هى الجلود

قوله يعاقب عــلى وفق حكمتــه قال الامام والمراد من العزيز القادر الغالب ومن الحكيم الذى لايفعــل الا الصواب وذكر هما فى هذا الموضع فى غاية الحسن لانه يقع فى القلب تعجب من انه كيف يمكن بقاء الانســان فى النار الشديدة ابد الآباد فقيل هذا ليس بعجب من الله لانه القادر الغالب على جميع الممكنات يقدر على ازالة طبيعة النــار ويقع فى القلب انه كريم رحيم فكيف يليق برحمته تعــذيب هــذا الشخص الضعيف الى هذا الحد العظيم فقيل كما انه رحيم فهو ايضا حكيم والحكمة تقتضى ذلك فان نظــام العــالم لايتم الابالتهديد للعصاة والتهديد الصادر منه لابد وان يكون مقرونا بالتحقيق صونا لكلامه عن الكذب فثبت ان ذكر هاتين الكلمتين ههنا فى غاية الحسن

قوله فينانا لاجوب فيه اى كثير الافيان جمع فين وهو الساعة وفينان صفــة مشبــة مشتقــة من الفين فهو فعــلان منه اى كثير الساعات وطويل الزمان لايزول مثل ظلال الدنيا فهو معنى قوله اى كثير الافيــان متصلا لامتبسطا لاجوب فيه جمع جوب وهو الفرجة اى ظــلا لافرج فيه لالتفــاف الاشجــار ودايمــا لاينسخه الشمس اى لايزيله

قوله خطــاب يعم المكلفين والامانات وان نزلت فى عثمن بن طلحة اى خطاب عام لكل احد فى كل امانة قالوا فى اتصال هذه الآية بماقبلها انه تعالى لمــا شرح بعض احوال الكفار وشرح وعيد هم عاد الى التكاليف مرة اخرى وايضــا لمــا حكى من اهــل الكتاب انهم كتموا الحق حيث قالوا للــذين كفروا هؤلاء اهــدى من الــذين آمنوا سبيــلا امر المؤمنين فى هــذه الآية باداء الامانات فى جميع الامور سواء كانت تلك الامور من باب المــذاهب والديانات اومن باب الدنيــا والمعاملات وايضا لما ذكر فى الآية الســابقة الثواب العظيم للذين آمنوا وعملوا الصــالحات وكان من اجل الاعمال الصالحة الامانة لاجرم امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لمــا دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمــان بن طلحة وهو سادن الكعبة وصعد الســطح وابى ان يدفع المفتاح اليه عليــه الصلاة والســلام وقال لوعلمت انه رسول الله لم امنعه فلوى على بن ابى طالب كرم الله وجهــه يده واخذه منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخر الحديث قوله والسدانة هى الخدمة والســادن الخادم قوله ونزل الوحى وهو قوله تعــالى ان الله يامركم الآية روى ان النبى صلى الله تعــالى عليه وسلم قام ...

٢٢ * ولوكنتم فى بروج مشيدة * ٢٣ * وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك * ٢٤ * قل كل من عند الله * ٢٥ * فمال هؤلاء القوم لايكادون يفقهون حديثا * ٢٦ * ما اصابك * ٢٧ * من حسنة * ٢٨ * فمن الله *

جوابه المحذوف ٢٢ * قوله (فى قصور او حصون مرتفعة والبروج فى الاصل) اى فى اللغة * قوله (بيوت على اطراف القصر من تبرجت المرأة اذا ظهرت) بيوت الخ لظهورها ثم اطلقت فى العرف او فى الشرع على نفس القصور لاشتمالها على تلك البيوت وعلى الحصون لما ذكر وقيل لتحقق معنى الظهور فيهما وهذا كلام حسن لكن لايلائم ظاهر قول المصنف * قوله (وقرئ مشيدة بكسر الياء) بزنة اسم الفاعل * قوله (وصفها بوصف فاعلها) فالاسناد مجازى * قوله (كقولهم قصيدة شاعرة ومشيدة) اى وقرئ مشيدة بزنة مهيبة اصله مشيودة * قوله (من شاد القصر اذا رفعه) فالمعنى فى بروج مرفوعة والتفصيل فى القراءة الاولى لمجرد المبالغة ٢٣ * قوله (كما تقع الحسنة والسيئة على الطاعة والمعصية) لف ونشر مرتب * قوله (يقعان على النعمة والبلية) اى حقيقة اما بالاشتراك المعنوى او اللفظى ويحتمل كونهما مجازين فيهما * قوله (وهما المراد فى الآية اى ان تصبهم نعمة كخصب نسبوها الى الله وان تصبهم بلية كقحط اضافوها اليك) المراد من المراد الجنس ومؤداه المراد ان كخصب اى سعة كقحط التوضيح * قوله (وقالوا ان هى الابشؤمك) بيان معنى من عندك لانه بمعنى السبب لكن بولغ فقيل من عندك مجازا واما معنى من عند الله وان كان مجازا لكنه بمعنى الايجاد والظهور لم تعرض له * قوله (كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغلت اسعارها) فلذلك قال قياس ق كحفظ تنبيها على ارتباط الكلام ان اريد به الاشارة الى ان مرجع وان تصبهم اليهود فلم يتقدم ذكرهم مع ان الكلام مع من قالوا ربنا لم كتبت الآية وان اريد به التشبيه والتوضيح كما هو الظاهر لما ذكر فرجع الضمير هو القائلون ذلك ففيه التفات ٢٤ * قوله (قل كل) اى كل واحدة من الحسنة والسيئة * قوله (من عند الله اى يقبض ويبسط حسب ارادته) من عند الله من طرفه تعالى بالفاعلية والخالقية وان لم يحسن نسبة الشر اليه بخصوصه وهم وان لم ينكروا كون الكل من عند الله لكن قولهم هذه من عندك يوهم اعتقاد فاعليته عليه السلام حيث ابرزوا سببه فى زعمهم فى معرض الفاعلية فرد بهذا الجواب او نزل اعتقادهم ذلك منزلة العدم جريهم على مقتضى ذلك لما ذكرنا فاجيب بذلك فلا اشكال وتمام الجواب بقوله ما اصابك من حسنة فمن الله الآية ٢٥ * قوله (فمال هؤلاء القوم) بمنزلة الجملة المعترضة قوله فمال هؤلاء القوم مبتدأ وخبر والفاء للسببية اذ الجواب بان الكل من عند الله سبب لهذا السؤال فما استفهامية للتعجب والانكار والاشارة للتحقير والوصف بالقوم لزيادة التحقير لايكادون حال من المستكن فى الظرف هذا ابلغ فى التشنيع من ان يقال لايفقهون * قوله (يوعظون به وهو القرآن) اى المراد بالحديث الخاص * قوله (فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا ان الكل من عند الله) معانيه اشار الى المراد بفقاهة الحديث تدبر معانيه لامعانيه بدون التدبر والتأمل * قوله (او حديثا ما) فيكون الحديث عاما وينصره وقوعه فى سياق النفى لكن لعدم نصه فى العموم جوز الاحتمال الاول ورجحه لقربه الى الحمل على الظاهر واما فى الثانى فيحتاج الى الحمل على المبالغة فى بعدهم عن الفقه وبهذا يندفع الاشكال بانه كيف يقال بانهم لايكادون يفقهون حديثا مع انهم اعتقدوا ان الحسنة من الله بل ان الكل من عند الله واما الاول فلا قيل والقال ولا الجواب والسؤال * قوله (كبهائم لاافهام لهم) فعدم القرآن يدخل دخولا اوليا * قوله (او حادثا من الحوادث) فلا يكون الحديث بمعنى الخبر كما فى الاولين لكن لكونه خلاف الظاهر اخره * قوله (فيتفكروا فيها فيعلموا ان القابض والباسط هو الله تعالى) فيتفكروا الخ اى المراد من نفى فقاهتهم وعلمهم نفى التفكر والتدبر بعلاقة السببية او لعدم جريهم على مقتضى العلم نزل منزلة العدم ٢٦ * قوله (بالانسان) يعنى الخطاب ليس للرسول عليه صلوات الرحمن المراد به اما مطلق الانسان او من يتشاءم بحبيب الرحمن ٢٧ * قوله (من نعمة) كخصب قدم الحسنة فى الموضعين لكثرة وقوعها وتحققها ٢٨ * قوله (فمن الله) ترك عند هنا لان العندية للمكانة والاناقة والمكنة مبنية على الارادة * قوله (اى تفضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لايكافئ نعمة الوجود فكيف يقتضى غيره) من الطاعة فيه نص على ان المراد بالانسان مطلق الانسان والمتشاءم يدخل دخولا اوليا * قوله (ولذلك قال عليه السلام ما احد يدخل الجنة) الحديث يوهم نقله الخبر الشريف ان النعمة هنا نعم الاخروية لكن الظاهر انها مختصة بالنعم

١١ يطوف ومعه المفتاح واراد ان يدفعه الى العباس ثم قال يا عثمان خذ المفتاح على ان للعباس معك نصيبا فانزل الله هذه الآية فقال النبى عليه الصلاة والسلام لعثمان هاك خالدة تالدة لاينتزعها منكم الا ظالم ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى اخيه شيبة فهو فى يد ولده الى اليوم فان قلت كيف لوى على رضى الله عنه يده وهو على سطح الكعبة والباب مغلق وعلى رضى الله عنه لم يخاصم اليه اجيب بان فى الكلام حذفا اى صعد عثمان سطح الكعبة من خوف رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلب رسول الله المفتاح فقيل انه مع عثمان فدعاه فنزل فطلب منه فامتنع فلوى الخ

قوله او يرضى بحكمه عطف على يحتمد فقوله او يرضى فى حق الحكم وهو الذى يجعله الخصمان حكما برضاهما بالحكم بالحق وتفصل خصومتهما ولان الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم هذا عطف على قوله خطاب عام اى وقيل الخطاب فى قوله ان الله يأمركم واذا حكمتم للولاة لان الحكم وظيفة الولاة

قوله فامنصوبة موصوفة يعظكم به او مرفوعة موصولة به بمعنى الذى ما فى نعما اما نكرة موصوفة بما بعدها من الجملة الفعلية منصوبة تمييزا للضمير المبهم فى نعم على منوال نعم رجلا زيد او موصولة مرفوعة على انها فاعل نعم بمعنى الذى وعلى التقديرين المخصوص بالمدح محذوف تقديره نعما يعظكم به ذلك وهو المأمور به من اداء الامانات والعدل اما تقديره منصوبا على تقدير كون ما نكرة موصوفة فلان النكرة لاتصلح ان يكون فاعل نعم حتى يرتفع بالفاعلية له لان فاعل نعم يجب ان يكون جنسا محلى باللام او مضافا الى الجنس المحلى باللام فوجب ان يجعل منصوبا على التمييز بخلاف جعلها موصولة فانها صالحة لان يكون فاعل نعم من حيث انها حينئذ بمعنى الذى وهو محلى باللام ومعناه جنس ولذا قال فى تقدير الموصولية او نعم الشئ الذى يعظكم به قال ابو البقاء جملة نعما يعظكم به خبر ان وما اما بمعنى الشئ معرفة تامة ويعظكم صفة موصوف محذوف هو المخصوص بالمدح اى نعم الشئ شئ يعظكم به ويجوز نعم الشئ شيئا يعظكم به والمخصوص بالمدح محذوف واما بمعنى الذى وما بعده صلتها وهو فاعل نعم فالمخصوص محذوف اى نعم الذى يعظكم به تأدية الامانة والحكم بالعدل

قوله باقوالكم وافعالكم لف ونشر

قوله وامراء السرية هى بفتح السين وتخفيف الراء وهى طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ السرى وهو النفيس

قوله وقيل علماء الشرع عطف على قوله يريد بهم امراء المسلمين قوله لقوله تعالى ولوروده الخ وجه الاستدلال به (الدنيوية)

ان استنباط الاحكام انما هو للعلماء لا لغيرهم قوله اثم واولوا الامر وانما خص التنازع بما وقع بين المسلمين واولى الامر ولم يحمل على ما وقع بين المسلمين فقط لذكر اولى الامر فى قوله عز وجل فردوه الى الله والرسول فانه لو كان فيما بين المسلمين فقط لقيل فردوه الى الله والرسول واولى الامر فيهم منهم ان امراء المسلمين والخلفاء والقضاة وامراء السرية معزولون عن الولاية على تقدير التنازع فى الحق فطريق الاولى ان يعزلوا على تقدير مخالفة الحق فلفاء فى قوله عز وجل فان تنازعتم فى شئ متصلة بطاعة اولى الامر اى اطيعوا اولى الامر منكم ان لم تنازعوهم فى شئ فان تنازعتم فلا وفى الكشاف وعن ابى حازم ان مسلمة بن عبد الملك قال له الستم امرتم بطاعتنا فى قوله واولى الامر منكم قال اليس قد نزعت عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم فى شئ فردوه ١١

الدنيوية ومراد المصنف تأييد ما قاله ❊ **قوله** (الا برحمة الله) اى ما احد يدخل الجنة مقارنا لشئ الا برحمة الله وليس فيه توهين امر العمل بل نفى الاغترار به ❊ **قوله** (قيل ولا انت) اى ولا انت تدخل الجنة الا برحمته تعالى الظاهر ان الاستفهام مقدر وهذا اولى من تقدير ولا تدخل انت الجنة الخ ❊ **قوله** (قال ولا انا) عند الدون والكلام فيه مثل ما مر لكن لا يقدر فيه الاستفهام ٢٢ ❊ **قوله** (من بلية) اى بلية ٢٣ ❊ **قوله** (لانها المسبب فيها) المسبب بكسر الباء نبه على معنى كونها من النفس باعتبار السببية واما كون الحسنة منه تعالى فباعتبار الايجاد ❊ **قوله** (لاستجلاب المعاصى) فان المعاصى تهلك الحرث والنسل والبلاد والعباد ❊ **قوله** (وهو لا ينافى قوله تعالى كل من عند الله فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان وامتحان والسيئة مجازاة وانتقام) لان اصابة البلية بسبب استجلاب المعاصى واما البلية التى اصابت بلا سبق ذنب فللامتحان ❊ **قوله** (كما قالت عائشة رضى الله عنها) الظاهر انه موقوف لكنه فى حكم المرفوع ❊ **قوله** (ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب) وصب كفرح المرض نصب بوزن تعب معنى ومعنى ❊ **قوله** (حتى الشوكة يشاكها) حتى الشوكة عطف على النصب ويحتمل حتى ابتدائية يشاكها من شاكه اذا اصابه شوك فلا يتعدى الى مفعولين فالظاهر يشاك وتوجيهه ان ضمير يشاكها راجع الى المصدر اى يشاك شوكة كذا قيل ❊ **قوله** (وحتى انقطاع) عاطفة ويؤيد كون حتى السابقة عاطفة ❊ **قوله** (شسع نعله) واحد الشسوع وهى التى تشد الى زمام النعل ❊ **قوله** (الا بذنب وما يعفو الله اكثر) الا بذنب الحصر ادعائى لان ما اصاب للانبياء والاولياء والاطفال والمجانين فلا سباب آخر كما صرح به المصنف فى سورة الشورى ❊ **قوله** (والآيتان كما ترى لا حجة فيهما لنا وللمعتزلة) لان النزاع فى افعال العباد اذ المراد بالحسنة والسيئة النعمة والبلية لا الطاعة والمعصية حتى نستدل باسناد الكل اليه تعالى على مذهبنا او يستدل المعتزلة باسناد السيئة الى العبد على مذهبهم ٢٤ ❊ **قوله** (حال قصد بها التأكيد ان علق الجار بالفعل) ❊ **قوله** (والتعميم) عطف على التأكيد ❊ **قوله** (ان علق بها) اى بالحال وفى هذه الصورة وان كانت مؤكدة لكن التأكيد لم يقصد ❊ **قوله** (اى ورسولا) اشار الى انه فى رتبة التقديم قدم المعمول عليه للاهتمام واما الاختصاص فلا لانه يعم الناس الى الجن ❊ **قوله** (للناس جميعا كقوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس) جميعا بناء على ان اللام للاستغراق على ان المصدر بمعنى ارسالا لا بمعنى مرسلا كما فى الاول وعلى جميع التقادير فالمقصود تقرير الحكم السابق والمعنى ان طاعتهم معهم وما شأنك الا الرسالة وما بلغت حسبما امرت كقوله ولا خارجا الخ اى خرج خارجا بمعنى خروجا فالغرض استشهاد كون المشتق بمعنى المصدر ❊ **قوله** (ويجوز نصبه على المصدر كقوله ولا خارجا من فى) اى من فمى ❊ **قوله** (زور كلام) اى كذب كلام ٢٥ ❊ **قوله** (على رسالتك) تقدير المشهود عليه بمعونة المقام ❊ **قوله** (بنصب المعجزات) فيه تنبيه على ان شهيدا استعارة تبعية شبه ذلك فى البيان والكشف بشهادة الشاهد ٢٦ ❊ **قوله** (من يطع الرسول) الآية الشرط عين الجزاء فى الوجود الخارجى لكنه بحسب المفهوم غيره اشير اليه فى التوضيح فى بحث الاجماع وقد اشار اليه المصنف بقوله لانه فى الحقيقة الخ ❊ **قوله** (لانه عليه الصلاة والسلام فى الحقيقة مبلغ والآمر هو الله) لانه فى الحقيقة مبلغ وان كان امرا ظاهرا والآمر اى فى الحقيقة هو الله تعالى لانه هو الحاكم الشارع ❊ **قوله** (روى انه عليه السلام قال من احبنى فقد احب الله ومن اطاعنى فقد اطاع الله) من احبنى اى حبا شرعيا بان يرجح رضاه على حظوظ نفسه فقد احب الله فقد اطاع الله ارتباط الجزاء بالشرط ظاهر وجهه عما قررناه ومن اطاعنى الخ هذه الجملة مع الجملة المتقدمة متحدة فى الخارج مغايرتها مفهوما وصحة العطف لذلك التغاير ❊ **قوله** (فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه) قارف الشرك اى اكتسبه ❊ **قوله** (ما يريد) مستأنفة ❊ **قوله** (الا ان نتخذه ربا) اى معبودا ❊ **قوله** (كما اتخذت النصارى عيسى ربا فنزلت) آية من يطع الرسول الآية وبيان الطاعة الرسول وما امر الله بطاعته فهو فى الحقيقة طاعة الله (٢٧ عن طاعته) ٢٨ ❊ **قوله** (فما ارسلناك) علة الجزاء المحذوف اى ومن اعرض عن طاعة الرسول فليعرض عنه او فاعرض عنه ولا تحزن عليه ولا تشتغل فى هدايته لانا ما ارسلناك عليهم حفيظا ❊ **قوله** (تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها) اه قال هكذا

٢ من يطع الرسول اختير الفصل لانه كان لبيان الاول الشخص رسولا وهو ان اطاعته اطاعة الرسول عهد ١١ الى الله والى الرسول قال وكيف يلزم طاعة امراء الجور وقد جنح الله الامر بطاعة اولى الامر بما لا يبقى معه شك وهو ان امرهم اولا باداء الامانات وبالعدل فى الحكم وامرهم اخيرا بالرجوع الى الكتاب والسنة فيما اشكل وامراء الجور لا يؤدون امانة ولا يحكمون بعدل ولا يردون شيأ الى كتاب ولا الى سنته انما يتبعون شهواتهم حيث ذهبت بهم فهم منسلخون عن صفات الذين هم اولوا الامر عند الله ورسوله واحق اسمائهم اللصوص المتغلبة قوله وقد جنح الله اى اعطى له جناحين جعل احد جناحين اداء الامانة والعدل والآخر الرجوع الى الكتاب والسنة فكما ان الطاير يحتاج فى طيرانه الى جناحين كذا الامير يحتاج فى تنفيذ امره الى هذين الامرين فهو من باب الاستعارة بالكناية

قوله وهو يؤيد الوجه الاول وهو ان يكون المراد باولى الامر امراء المسلمين وجه التأييد هو قوله اذ ليس الخ يعنى لو كان المراد باولى الامر العلماء المجتهدين فى الاحكام لزم ان يكون التنازع واقعا بين المسلمين وبينهم وهو لا يجوز اذ ليس للمقلد المرؤس ان ينازع الرئيس المجتهد المستنبط احكام الشرع من الكتاب والسنة والاجماع والقياس بخلاف المرؤس مثله فانه يجوز ان ينازع مقلد مرؤس مقلدا آخر مثله المرؤس ضد الرئيس ومقابله يقال رأسته فهو مرؤس

قوله الا ان يقال الخطاب لاولى الامر هذا استثناء من قوله وهو يؤيد الوجه الاول يعنى هو يؤيد الوجه الاول اذا كان الخطاب فى وان تنازعتم للمسلمين واولى الامر واما اذا كان الخطاب فيه لاولى الامر فقط على طريقة الالتفات ويراد باولى الامر علماء الشرع المجتهدين فى استنباط الاحكام يكون المراد بالتنازع اختلافهم فى حكم من احكام الشرع فالمعنى فان تنازعتم ايها العلماء فى حكم شرعى فردوه الى الله والرسول فعلى هذا لا تأييد فيه للوجه الاول لان سبب التأييد فى المستثنى منه عدم صحة التنازع عند كون المراد باولى الامر العلماء وقد انتفى هذا السبب فى المستثنى لصحة التنازع والاختلاف بين المجتهدين قوله فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة فعلى هذا يكون الآية دليلا على ثبوت القياس فضلا عن ان يكون دليلا على نفيه كما زعموا

قوله فقال اليهودى لعمر رضى الله عنه هذه الفاء فصيحة فان تقديره فتحاكما فقال اليهودى قوله مكا نكبا اى الزما مكانكما ولا ترحلا قوله حتى برد اى مات قوله لفرط طغيانه معنى الافراط مستفاد من صيغة فعلوت قوله اولتشبيهه بالشيطان فعلى هذا يكون الطاغوت مجازا مستعارا بخلاف الاول فانه على الحقيقة وقوله اولان التحاكم اليه على انه من باب الحقيقة كالاول لان المراد بالطاغوت على هذا نفس الشيطان لا شخص شبيه بالشيطان والمجوز انما هو فى تعلق التحاكم اليه **قوله** على ان الطاغوت جمع فى الاساس فلان طاغ باغ تمادى به الطغيان والطغوى واطغاه ماله وفى النهاية الطاغوت الشيطان وما يزين لهم ان يعبدوه من الاصنام والطاغوت يكون واحدا وجمعا **قوله** على انه حذف لام الفعل اعتباطا اى حذفا على غير قياس تخفيفا من اعتبط الناقة اى قتلها من غير سبب وفى الكشاف على انه حذف اللام من تعاليت اى حذف تخفيفا كما حذف الياء من تعالى يكون تعال ومضارعه يتعال محذوفا عنه الياء فيجرى مجرى الفاظ المضارعة التى لا يكون ١١:

٢٢ * ويقولون * ٢٣ * طاعة * ٢٤ * فاذا برزوا من عندك * ٢٥ * بيت طائفة منهم غير الذى تقول * ٢٦ * والله يكتب ما يبيتون * ٢٧ * فاعرض عنهم * ٢٨ * وتوكل على الله * ٢٩ * وكفى بالله وكيلا * ٣٠ * افلا يتدبرون القرآن * ٣١ * ولوكان من عند غيرالله * ٣٢ * لوجدوا فيه اختلافا كثيرا * ٣٣ * واذاجاءهم امر من الامن اوالخوف اذاعوا به *

لان الحفظ اوتحقق لتحقق لاجل المحاسبة * **قوله** (انما عليك البلاغ) لاغير وقد بلغت * **قوله** (وعلينا الحساب) المجازاة لاعليك فلاتحتفل باعراضهم * **قوله** (وهوحال من الكاف) لامن ضمير المتكلم فالنفى راجع الى الحال ثم فيه التفات للتفخيم وكذا فى من يطع الرسول التفات اذفى التعبير بالرسالة اشارة الى علة الحكم ٢٢ * **قوله** (اذا امرتهم بامر ٢٣ اى امرنا طاعة اومناطاعة واصلها النصب على المصدر ورفعها للدلالة على الثبات) اذا امرتهم مستفاد من قوله طاعة بامرشى اى امرنا طاعة اى المبتدأ المحذوف لفظ امرنا اومنا طاعة على ان يكون طاعة مبتدأ حذف خبره لكن لكونها نكرة كونها خبرا اولى ولذاقدمه للدلالة على ان الجملة الاسمية الموضوعة لذلك وبذلك اكدوا مقالهم تزويرا ٢٤ * **قوله** (فاذا برزوا) الفاء للسببية اخبر اذا لتحققه وكونها ظرفا اولى من كونها شرطا * **قوله** (اى خرجوا) تفسير برزوا ظاهره انه مجاز اذالبروز الظهور ٢٥ * **قوله** (طائفة منهم) اى من القائلين وهم رؤساؤهم * **قوله** (ذورت خلاف ماقلت لها) من التزوير اى التحسين اومن التزويز بتقديم الزاء المهملة على المعجمة عكس الاول وهو ان تهيئا كلاما فى نفسك ثم تقول قاله العلامة التفتازانى خلاف ماقلت لها اى تقول فى النظم خطاب للنبى * **قوله** (اوماقالت لك من القبول وضمان الطاعة) يعنى تقول صيغة الغائب ضميرها راجع الى الطائفة هذا الاحتمال انسب لقوله ويقولون طاعة ولعل ترجيح الاول لان السياق والسبق خطاب للنبى عليه السلام * **قوله** (والتبييت امامن البيتوتة) مصدر بوزن كينونة * **قوله** (لان الامور تدبر بالليل) بيان وجه تعبير التزوير بالتبييت يعنى ان التزوير لماوقع فى الليل غالبا عبر عنه بالتبييت ٢ مجازا وان لم يقع فى الليل * **قوله** (اومن بيت الشعر) اى اوالتبييت مأخوذ من البيت والاخذ اعم من الاشتقاق * **قوله** (اوالبيت المبنى لانه يسوى ويدبر وقرأ ابوعمرو وحمزة بيت طائفة بالادغام لقربهما فى المخرج) اشارة الى ان وجه كونه مبنيا على اشتقاقه من البيت لتشبيهه به من حيث انه يسوى ويدبر فان بناء فعل قديكون للنسبة نحو فسقه وفى التشبيه معنى نسبة المشبه الى المشبه به ٢٦ * **قوله** (يثبته فى صحائفهم للمجازاة) يثبته اى يكتبه مجاز ليثبت اذالاثبات لازم للكتب اومجاز فى النسبة وهو الانسب لقوله فى صحائفهم اوالمعنى والله يكتب مايبيتون بحفظه فى علمه لايهمله للمجازاة * **قوله** (اوفى جملة مايوحى اليك لتطلع على اسرارهم) اوجملة مايوحى عطف على صحائفهم لقلة اولمنع التقلو ٢٧ * **قوله** (قلل المبالاة بهم) اى الاعراض كناية عن عدم المبالاة وعدم الخوف وهذا المعنى هوالمناسب لقوله فتوكل على الله * **قوله** (اوتجاف عنهم) اى لاتهتك سرهم وهذا هو المناسب للنبى ٢٨ * **قوله** (فى الامور كلها سيما فى شانهم ٢٩ يكفيك معرتهم وينتقم لك منهم) معرتهم مضرتهم وشرهم الظاهر انه ناظر الى الاحتمال الاول للاعراض كما ان قوله وينتقم لك ناظر الى الاحتمال الثانى له اى للاعراض ٣٠ * **قوله** (افلا يتدبرون القرآن) الاستفهام للانكار الواقعى والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر مدخول الاستفهام اى ايلتفتون القرآن فلا يتدبرون اويعرضون عن القرآن فلا يتدبرون وفى بعض الحواشى الاستفهام بمعنى الامر انتهى ولم يظهر له وجه * **قوله** (يتأملون) بيان للمعنى المراد * **قوله** (فى معانيه) اى فى معانيه الاول التى هى مدلولات الهيئة والتركيب اوالمعانى الثوانى التى يصاغ لها الكلام وهذا هوالظاهر فى هذا المقام * **قوله** (ويتبصرون عما فيه) من انواع الفصاحة واصناف البلاغة فيه تأييد لكون المراد المعانى الثوانى * **قوله** (واصل التدبر النظر فى ادبار الشئ) اى عواقبه فاسبق من معنى التأمل من لوازمه ٣١ * **قوله** (ولوكان من كلام البشر كما زعم الكفار) هذا التخصيص لان الكلام مسوق لرد زعم الكفار كما صرح به واما التعبير بالعام فى النظم فللمبالغة فى الرد ٣٢ * **قوله** (من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحا وبعضه ركيكا) تفصيل لتفاوت النظم ويحتمل ان يكون تفصيلا لتناقض المعنى ايضا * **قوله** (وبعضه يصعب معارضته وبعضه يسهل) يصعب معارضته لقربه فى الفصاحة الى حد الاعجاز وهذا هوالاولى مما فى الكشاف من قوله فكان بعضه بالغا حد الاعجاز * **قوله** (ومطابقة بعض اخباره المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه دون بعض على مادل عليه الاستقراء لنقصان القوة البشرية ولعل ذكره هنا

٢ وهذا مراد من قال انه لما كان غالب الانكار واقعا فى الليل لانه اصلح الاوقات للتفكر سمى التفكر المستقصى مبيتا منه

١١ فى اخرها ياء فاذا اخذ منه الامر يكون جمع المذكر بضم ماقبل الواو وامر الواحدة المخاطبة بكسر ماقبل الياء نحو تقدموا وتقدى

قوله هو مصدر صد يجيء متعديا ولازما فصده صدا على التعدية وصدودا على اللزوم فيصدون ههنا يحتمل المعنيين لكن عند التعدية يكون صدودا اسم المصدر الذى هو الصد عند كونه مصدرا على اللزوم يكون هو مصدرا لااسم مصدر قوله ويصدون فى موضع الحال هذا يشعر بان الرؤية فى الآية بمعنى الادراك بالبصر

قوله وقيل على يصدون فعلى هذا لابد من تقدير قد فى جاؤك لكونه حالا كالمعطوف عليه قوله يحلفون بالله حال اى من فاعل جاؤا على انه من الاحوال المتداخلة

قوله ماارادنا بذلك اى بالرجوع الى عمر الا الفصل بالوجه الاحسن وهو قطع الخصومة بطريق الصلح

قوله اى فى معنى انفسهم اى فى شان انفسهم وفى حق انفسهم اوخاليا بهم الاول على ان يكون فى انفسهم ظرفا لغوا متعلقا بقل اى قل لهم فى معنى انفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولا بليغا والثانى على ان يكون ظرفا مستقرا فى موقع الحال ويجوز ان يكون فى انفسهم متعلقا ببليغا اى قل لهم قولا بليغا فى انفسهم مؤثرا فى قلوبهم يغتمون به اغتماما ويستشعرون منه الخوف استشعارا على ماهو المذكور فى الكشاف

قوله وتعليق الظرف ببليغا الخ رد على صاحب الكشاف حيث جوزه بل اختاره حيث قدمه على باقى الوجوه والمراد بالصفة فى قوله لان معمول الصفة النعت النحوى فان بليغا هنا نعت لقولا وقولا موصوفه فلايتقدم معمول النعت على منعوته لان الصفة لمالم يجز تقدمها على موصوفها فلم يجز تقدم معمولها على موصوفها اولى قوله وتنبيها على ان من حق الرسول الخ وجه التنبيه على هذا المعنى هو ذكر صفة الرسالة فدلت على انه هى العلة والسبب فى قبول الاعتذار وفى الشفاعة لكونهما مقتضاها بخلاف مالو عبر بطريق الخطاب والأسلوب السابق اذلااشتمال للكلام حينئذ على ذكر المقتضى

قوله لالتظاهر لاالمظاهرة والتظاهر المعاونة والتعاون هذا جواب لماهى بسالوبة الم لايجوز ان يكون لا فى فلاوربك لتأكيد النفى فى لايؤمنون لالتأكيد معنى القسم على ماقال ابو البقاء ان فيه وجهين احدهما ان الاولى زائدة وقيل ان الثانية زائدة والقسم معترض بين النفى والمنفى وثانيهما ان لالنفى امر مقدر اى فلا يعقلون ثم قال وربك لايؤمنون فاجاب بان لاكما جاءت فى النفى جاءت فى الاثبات فلوكانت لمظاهرة النفى (للتنبيه) لماجاءت فى الاثبات قيل فيه منع لجوازان يكون فى النفى لتأكيد النفى وفى الاثبات لتأكيد الاثبات كما فى قوله فلا يعلم فانه لتأكيد اثبات العلم قوله ضيقا مما حكمت به اومن حكمك الاول على ان مافى مما موصولة والثانى على انها مصدرية قوله اوشكا عطف على ضيقا ومن فى مما للتعليل ولذا قال على هذا التقدير من اجله ومن على الاولين لابتداء الغاية

قوله تعرضوا بها للقتل اى اجعلوها عرضة القتل بان تجاهدوا فى سبيل الله هذا على ان يكون اقتلوا مجازا كما فى قوله من قتل قتيلا فله سلبه وقوله اواقتلوا على جعل القتل فى الآية على الحقيقة

قوله لان كتبنا فى معنى امرنا بيان لوجود شرط ان المفسرة وهو ان يكون بعد ١١

٢٢ ❊ واذا جاءهم امر من الامن او الخوف ❊ ٢٣ ❊ اذاعوا به ❊ ٢٤ ❊ ولو ردوه ❊ ٢٥ ❊ الى الرسول والى اولى الامر منهم ❊ ٢٦ ❊ لعلمه ❊ ٢٧ ❊ الذين يستنبطونه منهم ❊ ٢٨ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ❊ ٢٩ ❊ لاتبعتم الشيطان ❊ ٣١ ❊ الا قليلا ❊

لتنبيه على ان اختلاف ماسبق من الاحكام ليس لتناقض في الحكم بل لاختلاف الاحوال في الحكم والمصالح) اختاره المستقلة التقييد باعتبار الاعم الاغلب ٢٢ ❊ قوله (مما يوجب الامن او الخوف ٢٣ افشوه كان يفعله قوم من ضعفة المسلمين اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او اخبرهم الرسول بما اوحى اليه من وعد بالظفر او تخويف من الكفرة اذاعوا به لعدم جزمهم فكانت اذاعتهم مفسدة) ضعفة المسلمين اي رأيا مفسدة لانه اذا علم الخصم الامن يسعى في حفظ نفسه واذا علم الخوف يتبادر الى القتال والجدال ❊ قوله (والباء مزيدة او لتضمن الاذاعة معنى التحدث) والباء مزيدة خالف الكشاف حيث جعله متعديا بنفسه والباء زائدة فانه ليس بمعتبر في مثل هذا المكان ٢٤ ❊ قوله (ولو ردوا ذلك الخبر ٢٥ الى رأيه ورأى كبار الصحابة البصراء بالامور) ورأى كبار الصحابة اشار الى تقدير المضاف في الموضعين فيه نوع تأييد لكون المراد بالضعف في ضعفة المسلمين ضعف الرأى واما الحمل على ضعف الايمان فن ضعف الرأى ❊ قوله (او الامراء) اي الخلفاء بعد الرسول عليه السلام فالحكم عام الى يوم القيام ٢٦ ❊ قوله (على اي وجه يذكره) هل يصح افشاؤه فيفشيه اولا يصح فلا يفشيه الاولى ان يقول لعلمه اي لعلم تدبيره كما قال يستخرجون تدبيره اذ الاهم في بعض الاحيان الكتمان ٢٧ ❊ قوله (الذين يستنبطونه منهم) الموصول عبارة عن الرادين وضع موضع الضمير للايذان بانه ينبغي ان يكون قصدهم برده اليهم استكشاف معناه وفحواه اذ الصلة يشعر بذلك ❊ قوله (يستخرجون تدابيره) اي المضاف مقدر في يستنبطونه اذ الاستخراج متعلق بالتدبير لا الامر نفسه ❊ قوله (بتجاربهم وافكارهم) بتجاربهم اي الرسول عليه السلام وصحابته الكرام تفسير لقوله منهم فعلى هذا الفئة من بيانية وقيل تبعيضية ❊ قوله (وقيل كانوا يسمعون اراجيف المنافقين فيذيعونها فتعود وبالا على المسلمين) فيذيعونها اي فكانوا يذيعونها فتعود وبالا وضررا ❊ قوله (ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم حتى يسمعوه منهم ويعرفوا انه هل يذاع اولا يذاع) حتى يسمعوه فيه اشارة الى ان معنى الرد حينئذ عدم التعرض للخبر الذي سمعوه من المنافقين وجعله بمنزلة غير المسموع فالظاهر ان الرد في هذا المعنى تجوز وانما مرضه اذ سماع اراجيف المنافقين ليس بمختص بالضعفاء اي الموصول ان اريد بالمستنبطين الضعفاء عبارة عن الرادين والا فبيان عن الرسول عليه السلام واصحابه الكرام فقوله الثاني اشارة الى الاول وقوله الاول اشارة الى الثاني فلفظة من ابتدائية في الوجه الثاني وبيانية تجريدية في الوجه الاول ❊ قوله (لعلم ذلك من هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول واولى الامر) لعلم ذلك مفعول من هؤلاء بين للذين قدم عليه لان في صلته طولا والذين فاعل لعلم ❊ قوله (اي يستخرجون عاد) فيه مضاف محذوف ايضا لكن هناك تدبير وهنا علم باقتضاء المقام ❊ قوله (من جهتهم) اشارة الى معنى من الابتدائية ❊ قوله (واصل الاستنباط استخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر اول ما تحفر) ثم استعمل في استخراج العلم بالانظار والافكار لمناسبته في الاولية فلذا سمي المجتهدون بالمستنبطين ٢٨ ❊ قوله (بارسال الرسول) اي محمد عليه افضل التسليم ❊ قوله (وانزال الكتاب) اي القرآن الظاهر انه حمل الفضل والرحمة على معنى واحد فالتفسير اعتباري ويحتمل ان يكون الاول اشارة الى الاول والثاني الى الثاني ٢٩ ❊ قوله (بالكفر والضلال ٣٠ الا قليلا منكم تفضل الله تعالى عليه بعقل راجح) اي من لايتبع الشيطان ممن استثنى انما لايتبع الا بفضل الله تعالى غايته ان المنفي من الفضل في حقه ارسال الرسول وانزال الكتاب ولايلزم منه انتفاء الفضل مطلقا فلذا قال المصنف بارسال الرسول الخ فلو اطلق لزم وقوع ايمان القليل بدون فضل الله تعالى وليس كذلك ❊ قوله (اهتدى به الى الحق والصواب وعصمه من متابعة الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل) قيل انه اوحى الله تعالى مايحتاج اليه لكماله في نفسه من غير ان يكون مبعوثا الى غيره ❊ قوله (وورقة بن نوفل) بن اسد بن عبد العزى بن عم خديجة كذا في البخاري وابن عم منصوب على كونه بدلا من ورقة كذا في الكرماني شرح البخاري قد خرج هو وزيد بن عمرو بن نفيل لما كرها طريق الجاهلية الى الشام ونحوها يسئلون عن الدين فاعجب ورقة النصرانية لقيه من لم يبدل شريعة عيسى عليه السلام وقد اختلف في اثبات الصحبة له قيل انه اول من اسلم من الرجال وبه قال العراقي في نكته على ابن الصلاح وذكره ابن منده في الصحابة كذا

١١ معنى القول لاصريح القول فان الامر بالشيء يكون بالقول فالمعنى على الاول ولو انا اوجبنا عليكم قتل انفسكم مثل ما اوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم انفسهم او خروجكم من دياركم كما اوجبت عليهم ذلك حين استتيبوا من عبادة العجل وعلى الثاني ولو انا امرناكم بقتل انفسكم او خروجكم من دياركم

قوله بكسر النون على اصل التحريك فان الاصل في تحريك الساكن الكسر وذلك لان حركة الساكن لاتكون الاحركة بناء فلابد ان يحرك بحركة لاتكون ابدا من المعربات وهي الكسرة لانها لاتدخل بعض المعربات كغير المنصرف والفعل المضارع واما القرآءة بضم النون فلاتباع حركة النون حركة التاء وهذا التحريك ايضا لضرورة التقاء الساكنين وهما النون والقاف ولااعتبار بحركة الهمزة لان الهمزة تسقط مع حركتها في الدرج واما ضم واو او اخرجوا فللاتباع اوللتشبيه بواو الجمع وفي الكسر لالتقاء الساكنين يلزم الخروج من الكسرة الى الضمة وهذا هو سبب الرجوع عن الكسرة الى الضم للاتباع اوالتشبيه قوله بكسرهما على الاصل قد اركبا في واو او اخرجوا لزوم الخروج عن الكسرة الى الضمة رعاية الاصل قوله اجراء لهما مجرى الهمزة المتصلة بالفعل وهي همزة الوصل عند الابتدآء فانها مضمومة اتباعا لضم عين الفعل فيهما

قوله اولاحد مصدري الفعلين المعنى ما فعلوا قتل انفسهم والخروج من ديارهم

قوله وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء قال ابو البقاء بالرفع بدل من الضمير المرفوع وعليه المعنى لان المعنى فعله قليل منهم ومنهم صفة قليل او على الافعلا قليلا فعلى هذا الاستثناء مفرغ ومنهم بيان للضمير في فعلوا كقوله تعالى وليمسن الذين كفروا منهم على التجريد وانما قلنا الاستثناء مفرغ لان المستثنى منه محذوف فان التقدير مافعلوه فعلا الاقليلا اي الافعلا قليلا بخلاف القرآءة بالرفع وعلى اصل الاستثناء منهم للتبعيض فان معنى الا قليلا منهم الا قليلا هو بعضهم قوله اوتثبيتا لثواب اعمالهم اذ لاثبات لثواب العمل بدون الايمان ومطاوعة الرسول ظاهرا وباطنا

قوله في شراج من حرة الشراج جمع شرجة بفتحتين وهي مسيل الماء الى الموضع السهل والحرة بالحاء المهملة ارض ذات حجارة قوله لان كان ابن عمتك اي لاجل ان الزبير ابن عمتك حكمت به حكمت فاغضب قوله ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك شدد بعده بما زاد على الاول والجدر بفتحتين المسناة وهو مارفع حول المزرعة

كالجدار واهل مكة يسمونه المرز قالوا قد اجترأ جمع من المفسرين على نسبة الرجل تارة الى النفاق وتارة الى اليهودية قيل وكلا القولين غير صواب لانه كان انصاريا والانصار لم تكن من اليهود ولا من المنافقين قوله جواب لسؤال مقدر لما كان اذن جوابا لم يكن بد من تقدير كلام يكون جوابا له فلهذا قدر السؤال ولما كان جزآء قدر الشرط بقوله لو ثبتوا وان جاز ان يكون عطفا على قوله لكان خيرا لهم قيل تعليقه بالتثبيت الذي هو اقرب اولى دل عليه سياق الكلام اذا تؤمل فلعل قوله في تقدير الشرط لو ثبتوا لذلك واما قوله عزوجل من لدنا فلاشك انه يدل على ان الايتاء بطريق التفضل والاجر يشعر بالاستحقاق بطريق الجزآء ولهذا قال صاحب الكشاف وتسميته اجرا لانه تابع للاجر لايثبت الابثباته يعني تسميته بالاجر على ١١

٢٢ ❁ فقاتل في سبيل الله ❁ ٢٣ ❁ لاتكلف الانفسك ❁ ٢٤ ❁ وحرض المؤمنين ❁ ٢٥ ❁ عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا ❁ ٢٦ ❁ والله اشد بأسا ❁ ٢٧ ❁ واشد تنكيلا ❁ ٢٨ ❁ من يشفع شفاعة حسنة ❁ ٢٩ ❁ يكن له نصيب منها ❁ ٣٠ ❁ ومن يشفع شفاعة سيئة ❁ ٣١ ❁ يكن له كفل منها ❁ ٣٢ ❁ وكان الله على كل شئ مقيتا ❁ ٣٣ ❁ واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها اوردوها ❁

في الكرماني شرح البخاري في اوائله فعدهما من اهتدى بعقل راجح الى الحق بدون ارسال رسول محل نظر ❁ قوله (او الا اتباعا قليلا على الندور) اى الاستثناء من المصدر والمدلول عليه بقوله لاتبعتم واما في الاول فالاستثناء من فاعل اتبعتم وهو الظاهر لانه المذكور صريحا ولايحتاج الى تقدير المضاف بخلاف الثاني وايضا الاستثناء مفرغ في الثاني وهذا وان كان صحيحا في المثبت ان استقام المعنى لكنه قليل نادر ٢٢ ❁ قوله (ان تثبطوا وتركوك وحدك) اى الفاء في فقاتل جزائية والشرط المحذوف هذا وتثبط المنافقين وضعف المسلمين سبب للامر بالقتال ٢٣ ❁ قوله (لاتكلف الا فعل نفسك) استيناف مقرر لما قبله ويحتمل الحال بالبها النبي الافعل نفسك قدر الفعل لان التكليف لايكون الابالفعل ❁ قوله (لايضرك مخالفتهم وتقعدهم) انك لم تؤمر بعلمهم وانما امرت بالتبليغ وقد بلغت ❁ قوله (فتقدم الى الجهاد وان لم يساعدك احد) اى فبادر اعاده للتعليل بقوله فان الله ناصرك ❁ قوله (فان الله ناصرك لا الجنود) فصرافراد وانما الجنود ربط قلوب العامة من حيث ان نظرهم الى الاسباب اكثر واما انت فبرئ عن ذلك ❁ قوله (روى انه عليه الصلاة والسلام دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج وانما سمي بها لعدم القتال ❁ قوله (فكرهه بعضهم فنزلت فخرج عليه السلام وما معه الاسبعون لم يلوعلى احد) فكرهه بعضهم اى بعض المسلمين لقول بعضهم ان الناس اى اهل مكة قد جمعوا لكم فمر التفصيل في اواخر آل عمران ❁ قوله (وقرئ لاتكلف بالجزم) اى على النهي وفيه مبالغة عدم تكليفه الا الفعل نفسه (ولا نكلف بالنون على بناء الفاعل اى لا نكلفك الافعل نفسك لاانا لانكلف احدا الانفسك لقوله ٢٤ وحرض المؤمنين على القتال اذ ما عليك في شأنهم الا التحريض ٢٥ يعني قريشا وقد فعل بان القى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا ٢٦ من قريش ٢٧ تعذيبا منهم وهو تقريع وتهديد لمن لم يتبعه ٢٨ راعى بها حق مسلم ودفع بها عنه ضررا اوجلب اليه نفعا ابتغاء لوجه الله تعالى ومنها الدعاء للمسلم قال صلى الله عليه وسلم من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك ٢٩ وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها ٣٠ يريد بها محرما ٣١ نصيب من وزرها مساويا لها في القدر ٣٢ مقتدرا من اقات على الشئ اذا قدر قال وذي ضغن كففت الضغن عنه وكنت على اساءته مقيتا اوشهيدا حافظا واشتقاقه من القوت فانه يقوي البدن ويحفظه ٣٣ الجمهور على انه في السلام ويدل على وجوب الجواب اما باحسن منه وهو ان يزيد عليه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهي النهاية واما برده مثله) ❁ قوله (لماروى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك اشارة الى جواز الخطاب ٢ بالمفرد ❁ قوله (فصل وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فصل وعليك) فقال اى من غير ٣ تلعثم فقال عليه السلام وعليك اى ولم يذكر السلام فعلم منه جواز الرد بدون لفظ السلام وان كان الافضل ذكره قال النووي اعلم ان افضل السلام ان يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف بضمير الجمع وان كان المسلم عليه واحدا ويقول المجيب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف في قوله وعليكم وان قال السلام عليك حصل ايضا وكذا في الجواب انتهى والحديث المذكور هنا يدل كما اشرنا ثم قال النووي فان حذف الواو في الجواب اجزاء انتهى لكن الاولى الاتيان بالواو ❁ قوله (فقال الرجل نقصتني فاين ماقال الله تعالى وتلا الآية) نقصتني اى في ظني وزعمي فاين ماقال الله تعالى بيان وجه الظن المذكور ❁ قوله (فقال انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه اقسام المطالب السلامة عن المضار وحصول المنافع وثباتها) فضلا الخ دفعت ماقاله المص من قوله وهي النهاية وغرضه من نقل تمام الحديث اثبات ان لازيادة وراء تلك الغاية وذلك اى كون المذكور غايته ونهايته السلامة ناظرالى السلام عليكم وبالمضار يراد به مشاق الدارين وحصول المنافع ناظرالى ورحمة الله وثباتها ناظرالى وبركاته فان البركة تجئ بمعنى الدوام والثبات من بروك الطبع على الماء والمشهور ان البركة بمعنى كثرة الخير فحينئذ الاولى ان يقال وحصول المنافع وكثرتها وزيادتها وينكشف وجه تقديم لفظ السلام اذ الامن من المضار اهم من حصول المنافع بمنزلة التخلية والتحلية وينكشف ايضا وجه تسمية هذه التحية بالتسليم ❁ قوله (ومنه) اى لاجل كون السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ❁ قوله

٢ والاولى في الخطاب بلفظ الجمع وقصد بلفظ الجمع ذلك الرجل والملكين اوتعظيم ذلك الرجل　عهد

٣ اشارة الى ان الرد على الفور واجب فان اخره حتى انقضى الوقت واجاب بعد فوات الوقت كان ابتداء سلام لاجوابا　عهد

١١ سبيل المجاز من باب اطلاق اسم اللزوم على اللازم قال الراغب انما قال من لدنا لانه سبحانه وتعالى لايكاد ينسب الى نفسه تعالى من النعم الاماكان اجلهما قدرا واعظمهما خطرا اقول فعلى هذا يجوزان يستعمل لفظة من لدنا في الاجر فلاحاجة في لفظ الاجر هنا الى المصير الى معنى التجوز

قوله مزيد ترغيب يعني اصل الترغيب قد حصل بقوله عزوجل واذا لآتيناهم الخ وهذا الترغيب زيادة على ذلك

قوله مرافقة نصب على انه مفعول به لقوله وفيه ان المصدر المعرف باللام لايعمل الاقليلا ولا يلزم هذا على مافسره صاحب الكشاف حيث قال وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الله الى الله

قوله حال منهم اومن ضميرهم اى قوله من النبيين الآية بيان الذين انعم الله عليهم حال منهم اومن ضميرهم في عليهم فقد والحال على الاول اولئك على قول اوالضمير في الظرف المستقراعني مع الذين وهو الاصح والضمير المجرور في عليهم على الثاني والعامل على الاول معنى الاشارة كما في هذا بعلي شيخا ومعنى المقارنة المستفادة من لفظ مع وعلى الثاني انعم

قوله قسمهم اربعة اقسام الخ قال الراغب قيل قسم الله تعالى عباده في هذه الآية اربعة اقسام وجعل لهم اربعة منازل بعضها دون بعض وحث كافة الناس ان لايتأخروا عن منزل واحد منهم الاول الانبياء وهم الذين لهم قوة الالهية ومثلهم كمن يرى الشئ عيانا من قريب ولذلك قال تعالى في صفة نبينا صلى الله عليه وسلم افتمارونه على مايرى والثاني الصديقون وهم الذين يتأخرون عن الانبياء في المعرفة ومثلهم كمن يرى الشئ عيانا من بعيد واياه عنى على كرم الله وجهه حيث قيل له هل رأيت الله فقال ما كنت لاعبد ربا لم اره ثم قال لم تره العيون بشواهد العيان ولكن رأته القلوب بحقائق الايمان والثالث الشهداء وهم الذين يعرفون الشئ بالبراهين ومثلهم كمن يرى الشئ في المرآة من مكان قريب كحال من قال كاني انظر الى عرش ربي بارزا واياه قصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اعبد الله كانك تراه والرابع الصالحون وهم الذين يعلمون الشئ بالتقليد ومثلهم كمن يرى الشئ من بعيد في مرآة واياه قصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك اى كن من الشهداء كما نكتسب من العلم والعمل الصالح فان لم تكن من الشهداء فكن من الصالحين قوله في معنى التعجب لان حسن يدل على لزوم الحسن وانه كلامي الطيبي كاحسن في قولك ما احسن زيدا فهو في موضع ان يتعجب منه كانه قيل ما احسن قالوا اولئك ولافادته انشاء التعجب يتصرف فيه كما يتصرف في فعل المدح والذم لان الاصل فيهما نعم وبئس بفتح الفاء فيهما وكسر العين فسكن ثانيهما فقيل حسن وحسن ويجري مجرى فعل المدح لانه بمعناه وفي الكشاف ولاستقلاله بمعنى التعجب قرئ وحسن بسكون السين يقول المتعجب وحسن الوجه وجهك بالفتح والضم مع التسكين فاعراب حسن الوجه وجهك كاعراب نعم الرجل زيد واما رفيقا فهو منصوب على الحالية ينوب عن رفقاء لان الجمع والواحد فيه سواء ويجوزان يكون منصوبا على التمييز قال الزجاج رفيقا منصوب على التمييز ينوب عن رفقاء وقال بعضهم لايجوزان ينوب الواحد عن الجمع الاان يكون من اسماء ١١　(قيل)

٢٢ * ان الله كان على كل شيء حسيبا * ٢٣ * الله لا اله الا هو * ٢٤ * ليجمعنكم الى يوم القيمة * ٢٥ * لاريب فيه * ٢٦ * ومن اصدق من الله حديثا * ٢٧ * فمالكم في المنافقين * ٢٨ * فئتين *

(قيل او للترديد) اى للتخيير لا للتشكيك * قوله (بين ان يجيء المسلم ببعض التحية وبين ان يجيء بتمامها وهذا الوجوب على الكفاية) الاوفق للنظم تقديم ما اخره وهذا الوجوب اى الامر للوجوب لكن اوجوب احد الامرين كما اشرنا * قوله (وحيث السلام مشروع) عطف على على الكفاية ثم اختلف في وجوب رد السلام عند الانصراف ورجح عدم الوجوب النووي ورجح الوجوب الشاشي وظاهر الآية واطلاقها يدل على وجوبه مطلقا واما القول بان هذا ليس بسلام تحية فلا يدخل تحت الامر المستفاد منه الوجوب كما نحا اليه على القاري في شرح المشكوة فليس بشيء اذ لا فرق في كون السلام تحية بين السلام عند اللقاء وعند الانصراف لدى ذوي الانصاف ثم يشترط في صحة الجواب ان يقع بعد السلام لا ان يقعا معا كما يدل عليه فاء التعقيب فلو التقى رجلان وسلم كل منهما على صاحبه دفعة واحدة يجب على كل منهما الجواب وهذه مسئلة اكثر الناس عنها غافلون * قوله (فلا يرد في الخطبة) لان الانصات واجب على الاصح واما على القول بسنية الانصات فيتحقق الرد لكنه ليس بمعتمد ونحوها من حال النوم والنعاس والتأذين وحال الاذان واكل اللقمة لا يستحق جوابا * قوله (وقراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها) الظاهر انه يجب الرد باللفظ قال الواحدي وقيل كفى الرد بالاشارة وان رد باللفظ استأنف الاستعاذة * قوله (والتحية في الاصل مصدر حياك الله على الاخبار من الحياة ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء) واصلها تحيية كتسمية واصل الاصل تحيي بثلث ياءات فحذفت الاخيرة وعوض عنها تاء التأنيث ثم ادغمت ثم استعمل للحكم اى الملك فمعنى حياك الله وملكك الله وجعلك صاحب حكم ونفاذ قول * قوله (فغلب في السلام وقيل المراد بالتحية العطية واوجب الثواب او الرد على المتهب وهو قول قديم للشافعي رضي الله تعالى عنه) فغلب في السلام لانه دعاء بالسلامة عن الآفات وهي مستلزمة لطول الحيوة (٢٢ يحاسبكم على التحية وغيرها ٢٣ مبتدأ وخبر والله مبتدأ والخبر ليجمعنكم الآية ٢٤ اى الله والله ليحشرنكم من قبوركم الى يوم القيامة او مفضين اليه اوفى يوم القيامة ولا اله الا هو اعتراض والقيام والقيامة كالصلاح والطلابة وهي قيام الناس من القبور او للحساب ٢٥ في اليوم او الجمع حال من اليوم او صفة للمصدر ٢٦ انكار ان يكون احد اكثر صدقا منه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره بوجه لانه نقص وهو على الله محال) ٢٧ * قوله (فمالكم) الفاء للسببية او جواب شرط محذوف * قوله (فمالكم تفرقتم) اى في المنافقين متعلق بالافتراق المستفاد من فئتين * قوله (في امر المنافقين) يعني حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه اذ لا يستقيم المعنى بدون المضاف ٢٨ * قوله (اى فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم) مع ان اصدق القائلين اخبر بان المنافقين كلهم كافرون والمعنى اى شيء حاصل لكم ايها المؤمنون تفرقتم في امر المنافقين وشانهم فمالكم مبتدأ وخبر والاستفهام للانكار الوقوعي والخطاب لجميع المؤمنين لكن التوبيخ المستفاد من الاستفهام متوجه الى من لم يحكم بكفر المنافقين لا من حكم بكفرهم والى هذا اشار المصنف بقوله ولم تتفقوا على كفرهم * قوله (وذلك ان ناسا منهم) اى من المنافقين * قوله (استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخروج الى البدو) اى البادية * قوله (لاجتواء المدينة) اى لكراهة هوائها لعدم موافقة هوائها لمزاجهم * قوله (فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون في اسلامهم) فعاتب الله تعالى من حكم باسلامهم بعد ظهور علامة نفاقهم * قوله (وقيل نزلت في المتخلفين يوم احد) وهم ابن ابي واحزابه * قوله (اوفى قوم هاجروا ثم رجعوا معتلين) اى مظهرين العلة وليس لهم علة * قوله (باجتواء المدينة والاشتياق الى الوطن) باجتواء الخ اى كتبوا بعد رجوعهم الى رسول الله عليه السلام انا على دينك وما اخرجنا الا اجتواء المدينة والاشتياق الى بلدنا * قوله (اوفى قوم) اى وقيل نزلت في شان قوم * قوله (اظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة) من مكة الى المدينة مع ان الهجرة حينئذ فرض ولعل لم يرجح بعض الاقاويل الثلثة الاخيرة لعدم النقل المعتد به اختلاف السبب في شانهم * قوله (وفئتين حال) لانه بمعنى متفرقين * قوله (عاملها لكم) لما فيه من معنى الفعل والانكار المستفاد من الاستفهام ناظر الى هذه الحال فسل كون لكم عاملا وذي الحال بعض منه فيه غرابة بل لا يكاد يصح عند الاكثرين فلا يكون معمولا به ولا يجوز

١١ الله علينا فلو قال حسن القوم رجلا لم يجز عنده ولا فرق بين رفيق ورجل في هذا المعنى لا ان الواحد في التمييز ينوب عن الجماعة

قوله او الفضل خبره عطف على قوله صفته فالوجه الاول وهو ان يكون الفضل صفة ذلك على ان يكون ذلك اشارة الى ما اعطيتم من الاجر والوجه الثاني على ان يكون اشارة الى فضل هؤلاء المنعم عليهم ففي كلامه لف ونشر على الترتيب ثم فسر معنى وكفى بالله عليما وعلى كل واحد من الوجهين يعني سمه ففيه ايضا لف ونشر مرتب فمعنى الآية على الوجه الاول وهو ان يكون الفضل صفة ذلك ان ذلك الثواب المذكور هو من الله لا من غيره وعلى الثاني وهو ان يكون الفضل خبر ذلك ان ذلك الثواب لكمال درجته كانه هو الفضل من الله وان ما سواه ليس بفضل لفقد كمال درجته بالنسبة الى ذلك فالثاني ابلغ من الاول فتقديم الادنى عليه للترقي منه اليه

قوله تيقظوا واستعدوا معنى الامر بالتيقظ والاستعداد مأخوذ من المقام لا من اللفظ فان مقام الحرب يقتضي التيقظ والاستعداد والا فلا دلالة من اللفظ الى ذلك بحسب وضع اللغة لكن تستعمل العرب قولهم اخذ حذره في معنى تيقظ فاحترز عن المخوف كانهم جعلوا الحذر الالة التي يصونون بها نفوسهم عن الوقوع في الهلكة ويعصمون بها ارواحهم ويجوز ان يستفاد معنى التيقظ والاستعداد من لفظ خذوا حذركم على طريق الكناية فان اخذ الحذر بمعنى السلاح واو بالتشبيه لازم من لوازم التيقظ فذكر اللازم واريد به الملزوم الذي هو التيقظ والاستعداد هذا على ان يكون المراد بالحذر المعنى المصدري فتعلق الاخذ به حينئذ يكون على التشبيه ولذا قيل في تفسيره كانهم جعلوا الحذر الالة واما اذا كان المراد به ما يحذر به اى ما يتقى به بكون الحذر اسما لا مصدرا فلتعلق حينئذ حقيقة لا مجاز مبني على التشبيه كالاول فالمراد به على الثاني الحزم والسلاح على الاستعارة بالكناية لانهما يحذر ويتقى والقرينة خذوا كما في قوله تعالى خذوا حذركم واسلحتكم

قوله من ثبت على فلان فيكون ناقصا يائيا والهاء عوض عن ياء محذوفة بالاعلال فان اصلها ثبي على وزن فعل بضم الفاء وفتح العين واصل معناه الجمع من ثبت الشيء اى جمعته ويقال ايضا ثبت على الرجل اذا ثنيت عليه وتأويله جمع محاسنه قال الجوهري والتثبية الثناء على الرجل في حياته وقال والثبة ايضا وسط الحوض الذي يثوب اليه الماء فعلى هذا يكون اجوفا واويا فالهاء حينئذ عوض عن الواو الذاهبة من وسط فان اصله ثوب كما في اقامة فان الهاء فيها عوض عن واو المحذوفة من عين الفعل قوله كوكبة الكوكب من الالفاظ المشتركة الكوكب النجم والماء الكثير والمجلس والجماعة من الناس والسمار والمراد هنا الجماعة من الناس قوله لكن يقتضي اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات معنى المبادرة مستفاد من النفور المدلول عليه بلفظ انفروا فان فيه معنى السرعة ومعنى وجوب المبادرة الى عموم الخيرات مستفاد من كون المنفور اليه هنا وهو الجهاد خيرا فاستفيد منه ان الامر بالنفور معلل بكون المنفور اليه خيرا فدل على انه حيثما وجد الخير يجب ان يبادر اليه قوله الخطاب لعسكر رسول الله اذ لا معنى لكونه خطابا للمؤمنين لعدم صدور البطؤ منهم عن الجهاد قوله وهو لازم اى وابطأ لازم وكذا بطأ بالتضعيف قوله او يبطئ غيرهم عطف على تثاقلوا بحسب المعنى كانه قيل يبطئ اى تثاقل في نفسه او يبطئ غيره ففي الآية يحتمل اللزوم والتعدية فحين كان متعديا ١١

٢٢ ۞ والله اركسهم بما كسبوا ۞ ٢٣ ۞ اتريدون ان تهدوا من اضل الله ۞ ٢٤ ۞ ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ۞ ٢٥ ۞ ودوا لو تكفرون كما كفروا ۞ ٢٦ ۞ فتكونون سواء ۞ ٢٧ ۞ فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله ۞ ٢٨ ۞ فان تولوا فخذوهم ۞ ٢٩ ۞ واقتلوهم حيث وجدتموهم ۞

اختلاف العامل فى الحال وصاحبها خلافا لبعض انتهى ولعل لهذا قال اوعاملها مالكم * قوله (كقولك مالك قائما) فتعلق بالاخير * قوله (وفى المنافقين حال من فئتين اى متفرقين فيهم) اى فى المنافقين متعلق محذوف حال من فئتين اى كائنين فى المنافقين لانه فى الاصل صفة فلما قدمت انتصب حالا * قوله (اومن الضمير اى فلكم متفرقين فيهم و معنى الافتراق مستفاد من فئتين) اومن الضمير اى اوحال من ضمير لكم اوضمير فئتين لانه بمعنى متفرقين ٢٢ * قوله (ردهم الى حكم الكفرة) من الذل والصغار و القتل والسبى * قوله (اونكسهم) والنكس جعل الاعلى اسفل قال الراغب الركس والنكس المتزول الا ان الركس ابلغ لانه ماصار رجيعا بعد ان كان طعاما * قوله (بان صيرهم للنار) فحينئذ يكون بيانا لاحوالهم فى الآخرة كما ان فى الاول يكون بيانا لاحوالهم فى الدنيا وهو الاقرب فلذا قدمه ورجحه اذ الثانى معلوم من عمومات الوعيد مع انه ابعد من المعنى الحقيق * قوله (واصل الركس رد الشئ مقلوبا) وكذا اصل النكس رد الشئ مقلوبا اى قلبه على رأسه اورد اوله على آخره وفى الاحتمال الاول يكون تشبيها للمقول بالمحسوس وكذلك فى اذكون مصيرهم الى الجنة حالتهم الاصلية والمثوبة وتصييرهم الى النار ركسهم ونكسهم ٢٣ * قوله (اتريدون) من قبيل اسناد ماهو قائم بالبعض الى الجميع وقيل تجريد الخطاب وتخصيص له بالقائلين بايمانهم من الفئتين انتهى لكن لاحاجة اليه والاستفهام لانكار الوقوع وتوجيه الانكار الى الارادة لاالى المراد مع انه المقصود للمبالغة فى الانكار بالاشعار بانه لا يمكن ارادته فضلا عن امكانه فى نفسه * قوله (ان تهدوا) ان تجعلوا الاهتداء فلذا قال المصنف ان تجعلوه من المهتدين والانكار متوط اليه والا فالهداية بمعنى الدلالة على مايوصل الى المطلوب من وظائف الصلحاء فكيف يتوجه الانكار اليها * قوله (من اضل الله ان تجعلوه من المهتدين ٢٤ الى الهدى) من اضل الله الظاهر ان تهدوهم لكن وضع الموصول موضع الضمير لتعميم الحكم واقنطالهم بالكلية اى لا تجعلون من اضل الله من المهتدين سواء كان منهم اومن غيرهم والاشعار الى علة الحكم والتلويح الى ذمهم بالضلال وتأكيد استحالة الهداية كما حكم تعالى بقوله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا فيه مبالغات فى الوجدان وارادة نفى السبيل على طريق الكناية وتنكير السبيل للنص على التعميم وتوجيه الخطاب ولكل من يصلح له من ذوى الالباب ٢٥ * قوله (ودوا لو تكفرون كما كفروا تمنوا ان تكفروا ككفرهم) ودوا لو تكفرون الآية شروع فى بيان غلوهم فى الكفر وتصديهم لاضلال غيرهم اثر بيان ضلالهم (٢٦ فتكونون معهم فى الضلال وهو عطف على تكفرون ولو نصب على جواب التمنى لجاز) ٢٧ * قوله (فلا تتخذوا) الفاء جواب شرط محذوف منهم قدم على المعمول الصريح للاهتمام والتشويق الى المؤخر واولياء جمعت لارادة انقسام الآحاد الى الآحاد * قوله (فلا تتوالوهم) حاصل المعنى الاشارة الى الاطناب * قوله (حتى يؤمنوا وتحققوا ايمانهم) جعل الايمان غاية للنهى اشارة الى ان حتى يهاجروا مجاز عنه بعلاقة الدالية اذ لا عبرة للهجرة بدون الايمان وتقييد المهاجرة بقوله فى سبيل الله يستلزم الايمان وتحققوا ايمانهم اذ الايمان امر باطنى يعرف بالامارات كسائر الخفيات * قوله (فالهجرة هى لله ورسوله لا لاغراض الدنيا وسبيل الله مامر سلوكه) هى لله الخ مستفاد من فى سبيل الله لا لاغراض الدنيا تعريض لمن هاجر للدنيا الظاهر ان المراد بالهجرة الهجرة الى المدينة فى التيسير بعد الاسلام شرط الهجرة ايضا وكانت فرضا يومئذ انتهى اى قبل فتح مكة حتى قال عليه السلام يوم فتح مكة لاهجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية ٢٨ * قوله (عن الايمان الظاهر بالهجرة اوعن اظهار الدين) اواكتفى به لكان اولى اذ الاول وان كان ملائما للسابق لكن التولى عنه كونه مستلزما للاخذ والقتل محل كلام اذ الهجرة وان كانت فرضا لكن تركه لا يوجب القتل والاخذ ٢٩ * قوله (حيث وجدتموهم) فى الحل والحرم فخذوهم اى اذا قدرتم عليهم الظاهر ان المراد الاسر وقيل المراد منه القتل وانما ذكر لان العمدة الاخذ ثم القتل * قوله (كسائر الكفرة) فيه دليل على ماقلنا من ان اظهار الايمان كاف فى دفع القتل وان لم يهاجر وفى قوله كسائر الكفرة اشارة الى انه ليس تخصيصا للمنافقين بهذا الحكم بل تشريك انهم مع سائر الكفرة كذا قيل والقتال مع المنافقين واخذهم واسرهم لم نطلع عليه الا ان يقال قتلهم واخذهم بعد اظهار كفرهم كما يشعر به قوله * والله اركسهم بما كسبوا * فى وجه مرضى

١١ يكون منقولا من بطؤ لا من ابطأ لان ابطأ يستعمل لازما لا متعديا

قوله والقسم بجوابه صلة من فيه نظر لان الصلة يجب ان تكون جملة خبرية والقسم انشاء فالوجه ان يقول وجواب القسم صلة من فان جواب القسم خبر لا انشا والانشاء الذى هو القسم انما هو مؤكدة لجوابه خارج من المقصود الذى هو الجواب

قوله وقرئ بضم اللام اى قرئ على صيغة الجمع نظرا الى معنى من فانه مجموع المعنى والقراءة بالفتح على الافراد بالنظر الى لفظ من نظرا الى جانب اللفظ قالوا القراءة بالضم ضعيفة لان جانب اللفظ قد رجح فى قوله عز وجل قد انعم الله على وفى قوله اذلم اكن معهم وفى قوله وبينه وفى ياليتنى كنت معهم فافوز

قوله اعتراض هذا الاعتراض فى غاية الحسن والجزالة بيانه انه تعالى حكى عن هذا المنافق انه اذا وقعت للمسلمين نكبة اظهر السرور الشديد بسبب انه كان متخلفا عنهم واذا فازوا بغنيمة ودولة اظهر الغم الشديد بسبب فوات تلك النعمة ومثل هذه المعاملة لا يقدم عليها الانسان الا فى حق العدو لان من احب انسانا فرح عند فرحه وحزن عند حزنه فاما اذا قلبت هذه القضية فذلك اظهار للعداوة فالله تعالى حكى عن هذا المنافق سروره وقت نكبة المسلمين ثم اراد ان يحكى حزنه عند دولة المسلمين بسبب انه فاتته الغنيمة فقبل ان يذكر هذا الكلام بتمامه القى فى البين قوله كأن لم يكن بينكم وبينه مودة والمراد التعجيب كأنه تعالى يقول انظروا الى مايقوله هذا المنافق كأنه ليس بينكم وبينه مودة ولا مخالطة اصلا فهذه الجملة الاعتراضية قد جيئت لتأكيد معنى العداوة المستفادة من الكلامين اللذين هى وقعت بينهما وحمل صاحب الكشاف معنى المودة ههنا على التهكم حيث قال والظاهر انه تهكم لانهم كانوا اعدى عدو المؤمنين واشدهم حسدا لهم فكيف يوصفون بالمودة الا على وجه العكس تهكما بحالهم

قوله اوحال من الضمير فى ليقولن اقول فيه نظر لان مقول القول وهو قوله ياليتنى كنت معهم فافوز فوزا عظيما لايلايم التشبيه المستفاد من قوله عز وجل كأن لم يكن بينكم وبينه مودة لان مضمون القول لا ينافى وجود المودة وصرفه الى معنى الحال يقتضى المنافاة بينهما بخلاف الوجه الاول فان التشبيه فيه مستقيم لمنافاة قوليه فى حالتى السرور والحزن وجود المودة ومناسبتهما لانعدامهما

قوله تضريبا التضريب بين القوم الاغراء اى اغراؤهم على عداوة رسول الله عليه الصلاة والسلام وحسدا من ذلك القائل وتمنيا لان يحصل له الفوز بالغنائم دون محمد واصحابه　　قوله اوالعطف على كنت فعلى هذا كان المناسب ان يدل ففزت على المضى فيحتاج الى التأويل والاصل (قوله)
عدمه فالوجه الاول ارجح　　قوله فليقاتل المخلصون هذا على ان يكون الشراء هنا بمعنى البيع فالمعنى فليقاتل الذين يبتغون الحيوة الدنيا بالآخرة يعنى يعطون الدنيا ويأخذون الآخرة و يختارونها بدلها وهذا المعنى يقتضى ان يكون المراد بالذين يشرون المؤمنين الخلص وقوله اوالذين يشرونها على ان يكون الشراء بمعنى الاشتراء والاختيار وهذا يقتضى ان يكون المراد بالذين يشرون المنافقين والمقصود على هذا الوجه حثهم على الايمان وترك ماحكى الله عنهم وانما حمل هذا الوجه على الحث على ترك ماحكى عنهم لان المنافق كافر والكافر غير مكلف بالفروع والجهاد من فروع الايمان فالامر بالقتال الذى هو من الفروع لابد ان يحمل الكلام على ذلك

٢٢ * ولاتتخذوا منهم ولياولانصيرا * ٢٣ * الاالذين يصلون الى قوم بينكم و بينهم ميثاق * ٢٤
* اوجاؤكم * ٢٥ * حصرت صدورهم * ٢٦ * ان يقاتلوكم اويقاتلوا قومهم *

٢٢ * قوله (اى جانبوهم رأسا) النهى عن الشئ امر بضده رأسا اشارة الى وجه تكرار النهى اى انما كرر النهى ليستفاد الامر بالمجانبة رأسا و بالكلية * قوله (ولاتقبلوا لهم ولاية ولانصرة) حتى لايتحققوا ايمانهم هذا القيد معتبر هنا لم يذكر لما ذكر اولا ٢٣ * قوله (استثناء من قوله تعالى فخذوهم واقتلوهم) لامن قوله ولاتتخذوا الآية كمايوهمه قربه اذفى الاتخاذ مطلق لااستثنا فيه وجه الاعتراض بين المستثنى والمستثنى منه بقوله ولاتتخذوا هو التأكيد للقتل كانه قيل فاقتلوهم ولاتتركوا قتلهم بطمع الولاية والنصرة كذا قيل * قوله (اى الاالذين يتصلون) اى التلاقى والاتصال بمعنى واحد * قوله (وينتهون الى قوم عاهدوكم ويفارقون محاربتكم) وينتهون فيه نوع تطويل * قوله (والقوم خزاعة وقيلهم الاسلميون فانه عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمى على ان لايعينه ولايعين عليه ومن لجأ اليه فله من الجوار مثل ماله وقيل بنو بكر بن زيد مناة) وادع اى صالح قوله فله من الجوار الخ وهو المراد فى قوله تعالى الاالذين يصلون الآية ٢٤ * قوله (عطف على الصلة) فهو من جملة الصلة وعن هذا قال اى والذين جاؤكم لكن الصفة اولى لتم الخلو * قوله (اى الذين جاؤكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم استثنى من المأمور باخذهم وقتلهم من ترك المحارب فلحق بالمعاهدين) كافين الخ خلاصة قوله حصرت صدورهم الآية * قوله (ان فى الرسول اوكف عن قتال الفريقين) اكتفاء بالاصل والمعنى اوانى الرسول والمسلمين وحمل الخطاب فى جاؤكم على التعظيم اذ المراد به الرسول عليه السلام لا يلايم السباق والسياق * قوله (اوعلى صفة قوم) فالمستثنى المتصلون والمتصل به متعدد قوم معاهدون وقوم قاعدون عن القتال * قوله (وكانه قال الاالذين يصلون الى قوم معاهدين اوقوم كافين عن القتال لكم وعليكم) والحال ان ابين بينكم وبينهم ميثاق لحسن التقابل ثم عدم تعرضه باتيانهم الى المسلمين يجوز ان يكون اشارة الى ان المراد بالمجيئ لازمه * قوله (والاول اظهر لقوله فان اعتزلوكم) لان اعتزلوكم يدل على ان ترك التعرض متفرع على الاعتزال وترك القتال لاعلى الاتصال عن ترك القتال ثم من اتصل بالمعتزلين فهو من المعتزلين فيصح الارادة بهذا الاعتبار لكن الظاهر المتبادر هو الاول * قوله (وقرئ بغير العاطف على انه صفة بعد صفة) اى لقوم وجه كون الصفة الاولى اسما لافادة الدوام والثبات واما الثانية فانما اختيرت فعلا لافادة التجدد والانقطاع * قوله (اوبيان ليصلون) فحينئذ اما جاؤ بمعنى يجيئ او يصلون بمعنى وصلوا وهو الظاهر وهذا التوجيه جار فى العطف ايضا ثم وجه كونه بيانا هو ان الاتصال بالمعاهدين حاصله الكف عن قتال المسلمين فصح ان يجعل مجيئهم الى المسلمين بهذه الصفة لكن بين الانتهاء الى المعاهدين و بين المجيئ الى المسلمين نوع تنافر والقول بان اللحوق اليهم فى الاول الحال والاتيان الى المسلمين فى المآل بعيد * قوله (اواستئناف) جواب سؤال كيف وصلوا الى المعاهدين كذا قيل وهذا يقتضى ان يكون المراد بالوصول اليهم معنوى لاصورى وحسى وبهذا يندفع التنافر المذكور ٢٦ * قوله (حال باضمار قد ويدل عليه انه قرئ حصرت صدورهم وحصرات صدورهم) حال باضمار قد اى على المذهب المختار والافلا حاجة الى اضمار قد * قوله (اوبيان لجاؤكم) فحينئذ الظاهر ان المجيئ معنوى والاكيف يكون بيانا له * قوله (وقيل صفة محذوف) وهذا المحذوف حال موطئة مثل قرآنا عربيا فلا يحتاج الى اضمار قد وهذا الوجه نسب الى المبرد كما فى الكشاف ولعل هذا اقوى من كونه بيانا و بالتقديم احرى * قوله (اى جاؤكم قوما حصرت صدورهم وهم بنو مدلج جاؤا الى الرسول عليه السلام غير مقاتلين والحصر الضيق والانقباض) اى جاؤا حقيقة فلا يلائم كون حصرت بيانا له نهى الله تعالى عن قتل هؤلاء المرتدين وسائر المشركين اذا اتصلوا بالمعاهدين مع المؤمنين لان من انضم الى قوم ذوى عهد فله حكمهم فى كف القتال ورفع الجدال ٢٦ * قوله (اى عن ان) يعنى ان الجار المحذوف عن ان لقلة عر وهو الظاهر و استعمال الحصر * قوله (اولان) اى اوان المحذوف لقلة اللام احرى لان فى العامل نوع خفاء * قوله (اوكراهة ان يقاتلوكم) يعنى الكلام بحذف المضاف فكراهة القتل علة لضيق الصدر وهو الظاهر واما كون نفس القتل علة له كما فى الوجه الثانى فيحتاج الى تأمل

٢ قوله ويدل عليه اذلامساغ غير الحال منه
١١ الامر بالايمان اولا ثم بالقتل كقولك للمحدث توضأ والمعنى توضأ ثم صل وعلى هذا الوجه يجب ان يصار الى تقدير تقديره فليؤمن ثم ليقاتل
قوله وان لايكون قصده بالذات الى القتل وهذا المعنى مستفاد من ضم العالمية الى المنوابية وجمعهما فى كلام فانه لو قيل ومن يقاتل فى سبيل الله فيغلب يستفاد منه ان المقصود الاعلى العلية ولذا قيل فيقتل او يغلب وذلك لايكون الابالثبات فى القتال لان اصل المراد اعلاء كلمة الله واعزاز الدين وهو لايحصل الابالثبت فيه وانحصار التقسيم فى هذين الامرين وفيه النع عن الامر الثالث الذى هو الفرار
قوله مبتدأ وخبر المعنى واى شئ حصل لكم من موانع الجهاد حال كونكم غير مقاتلين فى سبيل الله
قوله وتخليص ضعفة المسلمين بيان لوجه التخصيص بعد التعميم وتغير الاسلوب بجعل المستضعفين منصوبا على الاختصاص وفى الكشاف والمستضعفين فيه وجهان ان يكون مجرورا عطفا على سبيل الله اى فى سبيل الله وفى خلاص المستضعفين ومنصوبا على الاختصاص يعنى واخص من سبيل الله تعالى خلاص المستضعفين لان سبيل الله عام فى كل خير وخلاص المستضعفين من المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير واخصه قوله من اعظم الخير من التبعيض لان اعظم الاجر متعدد وهذا من جملتها كانفا وا هو من اعلم الناس قوله مبالغة فى الحث اى فى حث المؤمنين على القتال ودفع اذى المشركين عنهم فان الوالد شفق على الولد واجد على دفع المكروه عن ولده الامر فى والد الرجل وكذلك فى حق ولد غيره لكون الولد من حيث انه اعجز عن تخليص نفسه من ايدى الكفار محلا للشفقة قوله وان دعوتهم اجيبت بسبب مشاركتهم فى الدعاء وقولهم ربنا اخرجنا الخ وسبب اجابة دعاء الولدان كونهم معصومين عن الذنب كما وردت السنة باخراج صغارهم فى الاستسقاء والمراد بالولدان الصغار فقوله دعوتهم عطف على تناهى فى قوله تناهى ظلم المشركين
قوله وهو جمع وليد اى على تقدير ان يراد بالولدان العبيد والاماء يكون الولدان جمع وليد لا جمع ولد لان العبد والامة يقال لهما الوليد والوليدة ويرد عليه ان الولدان على هذا جمع وليد يتناول العبيد فقط لا الاماء لان الامة وليدة فيجمع على ولائد فقالوا انه على التغليب كما قال الآباء على الآباء والامهات والاخوة على الذكور والاناث مع تغليب الذكور على الاناث قوله اى عن القتال وذلك ان المسلمين مكفوفين عن القتال مع المشركين مادموا بمكة وكانوا يتمنون ان يؤذن لهم فيه فلما كتب القتال فى المدينة اذا فريق الآية

قوله على معنى يخشون الناس مثل اهل خشية الله برجحه على الحال يقتضى تقدير مضاف ولامعنى لان يقال يخشون الناس كائنين مثل خشية الله قوله عطف عليه ان جعلته حالا اى عطف على كخشية الله ان جعلت كخشية الله حالا من الضمير فى جعلته لمجموع الجار والمجرور وما فى قوله وان جعلته مصدرا فانه عائد الى المجرور فقط ففيه نوع تفكك للضمير لكن امثال هذا يحمل على المسامحات قوله لان افعل التفضيل اذا نصب الخ فلا يقال خشى فلان اشد خشية بنصب خشية وانت تريد المصدر لكن يقال اشد خشية بجر خشية قوله على ان يعرض اى على ان يفرض شخص هو اشد خشية من الله فقوله او كخشية اشد باضافة خشية الى اشد قوله الا ان يجعل استثناء من قوله فلا فى قوله وان جعلته مصدرا فلا قوله الا ان يجعل الخشية ذات خشية اى يفرض صدور الخشية من الخشية ادعاء ومبالغة كما قالوا جد جده وشعر شاعر ولذا قال فى تصويره خشية اشد خشية من خشية الله قوله فلا رغبوا عنه اى لا امرضوا والرغبة اذا عدى بعن يكون بمعنى الاعراض

٢٢ * ولوشاء الله لسلطهم عليكم * ٢٣ * فلقاتلوكم * ٢٤ * فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم * ٢٥
* والقوا اليكم السلم * ٢٦ * فما جعل الله لكم عليهم سبيلا * ٢٧ * ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم
ويأمنوا قومهم * ٢٨ * كلما ردوا الى الفتنة * ٢٩ * اركسوا فيها * ٣٠ * فان لم يعتزلوكم ويلقوا
اليكم السلم * ٣١ * ويكفوا ايديهم * ٣٢ * فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم * ٣٣ * واولئكم
جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا * ٣٤ * وما كان لمؤمن * ٣٥ * ان يقتل مؤمنا * ٣٦ * الا خطأ *

٢٢ * قوله (بان قوى قلوبهم وبسط صدورهم وازال الرعب عنهم ٢٣ فلقاتلوكم ولم يكفوا عنكم)
بان قوى قلوبهم اشار الى ان المراد بالتسليط ذلك دون المقاتلة بكان قوله فلقاتلوكم غايته انه سبب لها فلذلك
اتى فلقاتلوكم بالفاء واما اللام فلجواب لو على التكرير واما كونه بدلا من الاولى فلا يلائم ما اشار اليه المصنف
ثم ان هذه الجملة امتنان منه تعالى بانه سبحانه قذف الرعب في قلوبهم فكرهوا ان يقاتلوا ولو شاء خلاف ذلك
لبدروا الى المقاتلة ٢٤ * قوله (فلم يقاتلوكم) عطف على الشرط * قوله (ولم يتعرضوا لكم)
كانه نبه على ان الاعتزال يراد به عدم التعرض بعلاقة اللزوم ليتنظم جميع الوجوه التي اسلفت في اوجاؤكم
٢٥ * قوله (اى الاستسلام والانقياد) والقاء الاستسلام كاف في عدم اذن القتال وان لم يعاهدوا
كذا قيل لكن الظاهر حمل الآية على المعاهدين والا يكون الآية منسوخة بآية القتال كما ذهب اليه بعضهم
٢٦ * قوله (فما اذن لكم في اخذهم وقتلهم) عدم الجعل كناية عن عدم الاذن ٢٧ * قوله
(يريدون) حال من آخرين والارادة مقارنة للوجدان وان لم يكن الآمنين مقارناله بل الامن من المسلمين
وقت ملا فاتهم كما اشار اليه ليأمنوا المسلمين * قوله (هم اسد وغطفان وقيل بنو عبد الدار اتوا المدينة
واظهروا الاسلام ليأمنوا المسلمين فما رجعوا كفروا) ليأمنوا قومهم فقصدهم محافظة العاجل لا قصد
الآجل فيلتزمون ما هو سبب حظهم في الدار الدنية معرضين عن تحصيل الدار السنية (٢٨ دعوا الى
الكفر اوالى قتال المسلمين ٢٩ عادوا اليها وقلبوا فيها اقبح قلب) ٣٠ * قوله (وينبذوا اليكم العهد)
فيه دليل على ان المراد بالقاء السلم في الآية المتقدمة نبذ العهد وتأكيد الوعد وهنا عدم ذلك (٣١ عن
قتالكم) ٣٢ * قوله (حيث تمكنتم منهم فان مجرد الكف لا يوجب نفي التعرض) عن القتال فيه
تصريح لما قلنا من ان الآية المتقدمة في حق المعاهدين دون المعاندين اى فان مجرد الكف عن القتال بدون
الاعتزال كما قال فان لم يعتزلوكم وبدون القاء السلم لا يوجب نفي التعرض اذ الموجب لنفي التعرض مجموع الامور
الثلثة وهي الاعتزال والكف عن القتال ونبذ العهد فاذا انتفى واحد منها فضلا عن انتفاء الاثنين منهما
لا يوجب نفي التعرض فلذا قال الله تعالى "فان لم يعتزلوكم الى قوله فخذوهم" الآية لانتفاء الامرين من
الامور الثلثة الموجبة لنفي التعرض وان كان موجودا منها الكف عن القتال وحده لانهم في صدد القتال
معدو يدل عليه دلالة قوله تعالى" واولئكم جعلنا لكم " الآية ٣٣ * قوله (حجة واضحة في التعرض لهم)
حمل اولا السلطان على الحجة لكثرة استعماله فيها واضحة اى مبينا لازم * قوله (بالقتل والسبي لظهور
عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم) والسبي وهو المراد بالاخذ فلو قدمه عن القتل لكان اوفق * قوله
(او تسلطا ظاهرا) الظاهر حمله ثانيا على المصدر على وزن غفران لكنه غير شايع متبادر
* قوله (حيث اذن لكم في قتلهم) وسببهم الاولى حيث القى الرعب في قلوبهم * قوله ٣٤
(وما صح له وليس من شانه ٣٥ بغير حق) وما صح له هذا بحسب الظاهر معنى وما كان لمؤمن لكنه ليس
بمراد ظاهره ومن هذا عطف عليه قوله وليس من شانه الخ تفسيرا المراد فانه لو ابقى على ظاهره لاوهم ان القتل
خطأ صحيح مشروع اذ الاستثناء من النفي اثبات هذا مذهب المصنف واما عندنا فالاستثناء لا يثبت حكما
مخالفا لحكم الصدر فلا يكون الاستثناء من النفي اثبات بل هو تكلم بالباقي بعد الثنيا فقوله تعالى" وما كان لمؤمن
ان يقتل مؤمنا الا خطأ" هو كقوله وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا عمدا بغير حق لانه كان له ان يقتل خطأ لانه
يوجب اذن الشرع فالمصنف يحتاج الى ان يفسر ما صح له بقوله وليس من شانه الخ واما نحن فلا نحتاج الى
هذا التفسير والى بعض ما ذكرنا اشار صاحب التوضيح في بحث الاستثناء ٣٦ * قوله (فانه على عرضة)
فانه اى المؤمن على عرضة اى محل لان يعرض له الخطأ والعرضة فعلة بمعنى المفعول كالقبضة تطلق لما يعرض
دون الشيء والعرض للامر وهذا المعنى الاخير هو المناسب هنا * قوله (ونصبه على الحال ٢ اوالمفعول له
اى لا يقتله في شيء من الاحوال الا حال الخطأ) اى لا يقتله الخ لما كان الحال في قوة الظرف عبر بالظرف في توضيح
المعنى * قوله (اولا يقتله لعلة الا للخطأ) اى لا يكون علة قتله الخارجية الا الخطأ والتعبير بالمستقبل اشارة الى ان
صيغة الماضي في النظم للاستمرار * قوله (او على انه صفة مصدر محذوف اى الا قتلا خطأ) فيكون مجازا في النسبة
اذ الخاطىء هو القاتل * قوله (وقيل ما كان نفي بمعنى النهي) اى خبر لفظا وانشاء معنى فيكون مستعارا باعتبار النسبة

٢ قوله ونصبه على الحال فيكون الخطأ بمعنى
الخاطىء *

١١ واذا عدى بكلمة في يكون بمعنى الميل والاقدام
قوله على حذف الفاء يعني اذا كان الشرط مضارعا
كان الواجب في الجزاء المضارع ان يكون مجزوما فاذا
وقع الجزاء في مثل هذه الشرطية يجب التأويل وتأويله
ههنا ان يكون الجزاء في تقدير الجملة الاسمية بان يكون
تقديره اينما تكونوا فانتم يدرككم الموت بالفاء
في صدر الجملة لان الجملة الاسمية اذا وقعت جزاء
شرط يجب ان يدخلها الفاء دلالة على انه جزاء
الشرط واجتزاء عن الجزم الدال على الجزائية
لكن حذف الفاء هنا كما حذف من صدر الجملة
الاسمية الواقعة جزاء للشرط في قول الشاعر
"من يفعل الحسنات الله يشكرها" فان قوله الله
يشكرها جملة اسمية وقعت جزاء للشرط الذي
هو من يفعل الحسنات فكان ينبغي ان يدخله
الفاء لكن حذفت الفاء محافظة لوزن الشعر
وآخر هذا المصراع "والشر بالشر عند الله
سيان" * وفي رواية مثلان * يعني من يفعل
خيرا يشكر الله ويجازيه ولو فعل شرا فعل به
مثله قوله وقرئ مشيدة بالكسر على الاسناد المجازي
للمبالغة في تلبس الفعل بالمفعول قوله ومشيدة بفتح
الياء مفعول من شاد يشوده اذا رفعه

قوله كما تقع الحسنة الخ قال الراغب الحسنة
والسيئة من الالفاظ المشتركة اى مشتركة المعنى
كالحيوان الذي يقع على الانسان والفرس والحمار
ومن الاسماء المختلفة كالعين واوان قابلا قال الحيوان
متكلم والحيوان غير متكلم واراد بالاول الانسان
وبالثاني الفرس والحمار لم يكن متناقضا وكذا
اذا قيل العين في الوجه والعين ليس في الوجه
واراد بالاول الجارحة وبالثاني عين الميزان قال
بعض الافاضل لما عقب وان تصبهم حسنة بقوله
اينما تكونوا يدرككم الموت ناسب ان يحمل الحسنة
الاولى على النعمة والسيئة على البلية ولما اردف
قوله وما اصابك من حسنة بقوله وارسلناك للناس
رسولا ناسب ان تحمل على ما تعلق بالتكليف
اعني الطاعة والمعصية ولذلك غير العبارة في قوله
وان تصبهم حسنة وقوله ما اصابك وقال الراغب
فان قيل ما الفرق بين قولك هذا من عند الله وهذا
من الله حتى قال في الاول قل كل من عند الله
وقال في الثاني فمن الله قيل ان قوله من عند الله اعم
فانه قد يقال فيما كان برضاه وبسخطه وفيما يحصل
وقد امر به ونهى عنه ولا يقال هو من الله الا فيما كان
برضاه وبامره وبهذا النظر قال عمر رضي الله تعالى
عنه ان اصبت فمن الله وان اخطأت فمن الشيطان
قوله فما لهؤلاء القوم الخ جاء باسم الاشارة
تحقيرا وخص الفقه بالذكر تسجيلا عليهم بعدم الفطنة اى ذلهؤلاء الجهلة لا يفطنون ما يفقهون به من لزوم تعدد الخالق المستلزم للشرك
المؤدي الى فساد العالم ثم استونف بما هو حقيقة الجواب قائلا ما اصابك الخ قوله او حديثا اما ريد ان تنكير حديثا اما للتعظيم والتنويع كما عليه الوجه الاول
او التقليل اى حديثا من الاحاديث ولفظ ما لتأكيد معنى العموم الجنسي في حديثا قوله ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب الوصب بفتحتين من وصب بالكسر
يوصب بمعنى مرض والنصب المشقة والتعب فافهم قوله والآيتان لا حجة لنا فيهما والمعتزلة يعني لا حجة لنا في الآية الاولى وهو قوله عز وجل قل كل من عند الله على
ان افعال العباد كلها بخلق الله اذ يحتمل ان يكون المراد كل من اقدار الله وتمكينه ولا للمعتزلة في الآية الثالثة على ان فعل العبد مخلوق العبد لاحتمال ان يكون ١١

(واما)

واما فى الوجه الاول فخبر لفظا ومعنى فيكون آكد من كونه نهيا اذ الخبر فى مقام الامر والنهى يكون آكد من الشارع فلذا قدمه على الثانى ❁ قوله (والاستثناء منقطع) من تتمة ماقيل وانه مختص بكونه بمعنى النهى فلا يلزم اذن الشارع القتل فى حال الخطاء ولو حمل المصنف الاستثناء فى الوجه الاول على الانقطاع لاستغنى عن تفسير ماصح اقوله وليس من شانه لكن الاتصال فى الاستثناء اصل وحقيقة واما كونه متصلا فى كون النفى فى معنى النهى فلا مساغ له اذ التقدير وليس من شانه حينئذ لاوجه له ❁ قوله (اى لكن ان قتله خطأ فجزاؤه مايذكر) اى الخبر المحذوف للفظة الا ذلك بقرينة ماقبله ❁ قوله (والخطأ مالايضامه القصد الى الفعل) كرميه مسلما اوعبدا يظنه صيدا اوحربيا و يسمى خطأ فى القصد فانه لم يخطأ فى الفعل حيث اصاب ماقصد رميه وانما الخطأ فى القصد حيث ظن الآدمى صيدا والمسلم حربيا ❁ قوله (اوالشخص) كرميه غرضا فاصاب آدميا و يسمى هذا خطأ فى الفعل فانه اخطأ فى الفعل لا القصد فيكون معذورا لاختلال فى الفعل وقد يجتمع القسمان بان يرى آدميا يظنه صيدا فاصاب غيره من الناس فاو فى كلام المصنف لمنع الخلو ❁ قوله (اومالايقصد به زهوق الروح غالبا) اى فروجه كالضرب بالعصا والسوط والحجر الصغير بالاتفاق والحجر والخشب الكبيرين عند الامام الاعظم و يسمى هذا فى اصطلاح الفقهاء شبه العمد اذ فيه معنى العمدية باعتبار قصد الفاعل الى الضرب والمصنف ادخله فى الخطأ اذ فيه معنى الخطأ باعتبار عدم قصده الى القتل واطلاق الخطأ عليه حقيقة فلا محذور ❁ قوله (اومالايقصد به محظور كرمى المسلم فى صف الكفار مع الجهل باسلامه) فانه ليس بعمد بل خطأ فلا قصاص بل يكفر ويعطى الدية فالنظم شامل له ايضا ❁ قوله (اويكون فعل غير المكلف) اويكون اى مايكون فعل غير المكلف كالصبى و المجنون فعمدهما عد خطأ قال فى الخلاصة ليس للصبى والمجنون عمد وهو خطأ منهم واستوفى الاقسام كلها لان الحكم المذكور فى الآية الكريمة عام لها كانه استدرك على الزمخشرى حيث اكتفى بالقسمين الاولين والصدر من جانبه بان الخطأ متعارف فيهما غير معتد هنا اذ حكم الاقسام الباقية معلوم من هذه الآية فلابد من التعميم (وقرئ خطأ بالمد وخطا كعصا بتخفيف الهمزة) ❁ قوله (والآية نزلت فى عياش بن ابى ربيعة اخى ابى جهل من الام لقى الحارث بن زيد فى طريق وكان قد اسلم ولم يشعر به عياش فقتله) ولم يشعر به عياش فظن انه حربى فقتله وكان خطأ فى القصد ٢٢ ❁ قوله (فعليه اوفواجبه تحرير رقبة) فعليه اى ان المحذوف خبر اوفواجبه فعلى هذا المحذوف مبتدأ والمآل واحد ❁ قوله (اوالتحرير الاعتاق والحر كالعتيق الكريم من الشئ ومنه حر الوجه لاكرم موضع منه سمى به لان الكرم فى الاحرار واللؤم فى العبيد) سمى به اى سمى الاعتاق بالتحرير لان المعتق جعل العبد حرا كريما بعد ماكان لئيما ❁ قوله (والرقبة عبر بها عن النسمة) بالفتحات هى النفس والذات ❁ قوله (كما عبر عنها بالرأس) عنهما اى عن النسمة بالرأس اذ بانتفائهما ينتفى الكل فتحقق شرط التعبير عن الكل بالجزء ٢٣ ❁ قوله (محكومة باسلامها وان كانت صغيرة) محكومة باسلامها ولو تبعا وعن هذا قال وان كانت صغيرة فانها وان لم يوجد التصديق والاقرار لكن حكم باسلامها تبعا لخير الابوين ٢٤ ❁ قوله (ودية) اصله مصدر ودى القاتل المقتول اذا اعطى وليه المال الذى بدل النفس ثم قيل لذلك المال دية تسمية بالمصدر وهو المراد هنا وفاؤها محذوفة كعدة ❁ قوله (الى اهله) اى اهل المقتول ❁ قوله (مؤداة الى ورثته) مؤداة معنى مسلمة وانما عبرت بها للمبالغة ثم الظاهر ان الخبر هنا فى موضع الامر والمعنى فعليه دية فليسلم تلك الدية الى ورثته اومحط الفائدة فى الاثبات القيد كما فى ان الوجوب متوجه اليه فلا حاجة الى جعل الخبر امرا ❁ قوله (يقتسمونها كسائر المواريث) فيه تنبيه على ان المقتول تملكها لان الميت اهل لملك المال ولهذا لو نصب شبكة فتعلق به صيد بعد موته تملكه كذا فى الدرر ❁ قوله (لقول ضحاك بن سفيان الكلابى كتب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يامرنى ان اورث امرأة اشيم الضبابى من عقل زوجها) فيه تأييد لكون المراد بالاهل الورثة مطلقا لما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه قضى بدية المقتول فجاءت امرأة تطلب ميراثها من عقله فقال لا اعلم لك شيئا انما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقال الضحاك الخ ❁ قوله (وهى على العاقلة) بيان الرسول عليه السلام وان كان ظاهر الآية تدل على انها واجبة على القاتل ❁ قوله (فان لم تكن فعلى بيت المال

المراد من قوله فمن نفسك فمن قبل نفسك بالتسبب لامن خلقك وايجادك والامام قد اطنب فى هذا المقام بتعديد الاقوال والترا جيح واختار منهما العموم قال قوله ان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله يفيد العموم فى كل الحسنات من الطاعات وان تصبهم سيئة يفيد العموم فى كل السيئات من البلايا والمعاصى ثم قوله كل من عند الله صريح فى ان الجميع من الله تعالى فكانت الآية الكريمة دالة على ان جميع الطاعات والمعاصى من الله تعالى وهو المطلوب وما اختاره المصنف وصاحب الكشاف هنا من اختصاصها بالنعمة والبلية اولى والمقام له ادعى لاسيما سبب النزول ولفظة الاصابة لان الاصابة انما يستعمل فيما ذكر شايعا وذائعا و يستعمل فى الطاعة و المعصية نادرا فانه لايقال اصابته الطاعة واصابته المعصية كما يقال اصابته النعمة واصابته البلية

قوله حال قصد بها التأكيد ان علق الجار بما قبل والتعميم ان علق بها يعنى رسولا حال قصد بها التأكيد ان علق للناس بارسلناك ومعنى التأكيد ان رسولا افاد ما هو المستفاد من ارسلناك لان معنى الارسال بالخطاب افاد كون المخاطب رسولا ولفظ رسولا افاد ذلك المعنى تأكيدا واما اذا علق الجار برسولا يفيد التعميم فى المرسل اليهم من حيث ان التعريف فى الناس للاستغراق فيفيد تقديم الجار على العامل على طريق القصر القلبى انه عليه الصلاة والسلام رسول الى الناس جميعا لا الى العرب خاصة كما زعمت اليهود فانهم زعموا انه مبعوث الى العرب خاصة فقط فان معنى قصر القلب اثبات ماينفيه المخاطب من الحكم ونفى ما اثبته والظاهر ان القائلين بان هذه من عند الله وهذه من عندك هم اليهود على ما رواه المصنف آنفا فرد الله تعالى قولهم هذا بقوله قل كل من عند الله ثم عقبه بقوله وارسلناك للناس رسولا

قوله ويجوز نصبه على المصدر بمعنى وارسلناك للناس ارسالا لان المفعول المطلق قد يجيء فى صورة الصفة المشتقة نحو قائما وقد قعد الناس واقاعدا وقد سار الراكب اى اتقف قياما واتقعد قعودا

قوله كقوله ولاخارجا من فى زور كلام وجه الاستشهاد ان نصب خارجا على المصدر من فعل مقدر تقديره ولاخرجت اخراجا من فى زور كلام منصوب على انه مفعول به لفعل مقدر ناصب لخارجا الذى هو بمعنى اخراجا بمعنى نصب رسولا على المصدر بمعنى ارسالا كنصب خارجا بمعنى اخراجا ولما كان مجيء الصفة المشتقة من اللازم بمعنى المصدر المتعدى نادرا استشهد عليه بقوله خارجا بمعنى اخراجا قوله بنصب المعجزات اشارة الى ان الشهادة المدلول عليها بقوله عز وجل شهيدا مجاز قوله اى امرنا بمنزلة اومنزلة طاعة يريدان ارتفاع طاعة اما على الخبرية لمبتدأ محذوف وهو الوجه الاول اوعلى انها مبتدأ خبره محذوف وهو الوجه الثانى قوله اى زورت ماقلت لها فى زورت روايتان متقاربتان فى المعنى احديهما بتقديم الراء المهملة على الزاء المعجمة يقال زورت فى نفسى كلاما ثم قلته اى دبرت اولا فى قلبى ثم تكلمت به والرواية الثانية بالعكس من قولهم كلام مزور اى مزوق محسن وقيل مهيأ يقال زورت فى نفسى مقالة اى هيأت واصلحت قوله اوماقلت لك بمعنى التاء فى تقول يجوزان تكون للخطاب كما فى الوجه الاول اويكون التأنيث لفظ الطايفة قوله لان الامور تدبر بالليل بيان لعلاقة المجاز وكذا قوله لانه يسوى ويدبر

٢٢ ﴿ الا ان يصدقوا ﴾ ٢٣ ﴿ فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ﴾ ٢٤ ﴿ وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة ﴾ ٢٥ ﴿ فمن لم يجد ﴾ ٢٦ ﴿ فصيام شهرين متتابعين ﴾ ٢٧ ﴿ توبة ﴾ ٢٨ ﴿ من الله ﴾ ٢٩ ﴿ وكان الله عليما ﴾ ٣٠ ﴿ حكيما ﴾

٣١ ﴿ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما ﴾

فان لم يكن فى ماله) فان لم تكن اى العاقلة بان كان القاتل من العجم اذ لا عاقلة للعجم فى الاصح وبه يفتى ظهير الدين المرغينانى او من العرب لكن لم يكن له اهل ديوان ولا حى وقبيلة فعلى بيت المال فى ظاهر الرواية وعليه الفتوى كذا فى الخلاصة وروى محمد عن ابى يوسف عن ابى حنيفة انه يجب فى مال الجانى ولا يجب فى بيت المال ٢٢ * قوله (يتصدقوا عليه بالدية سمى العفو عنها صدقة) سمى العفو اى التصدق مجازا عنه * قوله (حثا عليه وتنبيها على فضله) حثا عليه بيان الداعى الى المجاز واما العلاقة فمشابهة التصدق فى الفضيلة وترتب الاجر الجزيل عليه مع ان فيه تمليك ما بيده كالتصدق * قوله (وعن النبى صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقه) معروف اى شئ جوزه الشرع فهو صدقة اى كالصدقة فالعفو من جملة المعروف * قوله (وهو متعلق بعليه) المقدر فوق قوله ودية لا عند قوله فتحرير رقبة اشار اليه بقوله اى يجب الدية عليه اذ التحرير لا يحتمل السقوط بعفو الولى * قوله (او بمسلمة اى تجب الدية عليه او تسلمها الى اهله الا حال تصدقهم عليه) فهو مستثنى من عموم الاحوال فى قوله وهو متعلق بعامله محذ * قوله (او زمانه) فحينئذ يكون مستثنى من عموم الازمنه * قوله (فهو) اى الا ان يصدقو * قوله (فى محل النصب على الحال من القاتل) الاولى تأخيره * قوله (او الاهل او الظرف) اذ ان مع الفعل هنا مصدر حينى لان هذا لا يختص بما المصدرية بل يعمها وان المصدرية ٢٣ * قوله (فان كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين) بيان مرجع الضمير وذلك نحو رجل اسلم فى قومه الكفار وهو بين اظهرهم لم يفارقهم ولم يهاجر الينا * قوله (او فى تضاعيفهم ولم يعلم ايمانه) او فى تضاعيفهم وهو المسلم الذى اتى قومه وهم مشركون فيغزوهم جيش المسلمين فيقتله خطأ لظنهم انه كافر مثلهم فالاصح الفرق بينهما هذا عند الشافعى وعندنا يجب الدية على قاتله فى صورة التضاعيف كذا قيل * قوله (فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاهله) فعلى قاتله فى تلك الصورتين الكفارة الخ * قوله (اذ لا وراثة بينه وبينهم ولانهم محاربون) اى الكفار يرثون المسلم ولانهم محاربون سبب آخر للحرمان اذ دليل عدم الوراثة اختلاف الدين وهذا اختلاف الدارين وبه يعلم ان الدية لا يمكن اعتبار وجوبها لبيت المال لاختلاف الدارين ٢ ٢٤ * قوله (اى وان كان من قوم كفرة معاهدين او اهل الذمة فحكمه حكم المسلم فى وجوب الكفارة والدية) مع هذا بين هذا اذا كان مرجع الضمير فى فان كان كافرا مقتولا معاهدا او ذميا * قوله (ولعله فيما اذا كان المقتول معاهدا) الاولى او ذميا عطفا عليه ولو عمم المعاهد اليه فيدخل اهل الذمة فيما سبق يكون اولى * قوله (او كان له وارث مسلم) هذا اذا كان المراد بالضمير فى كان المؤمن المقتول ٢٥ * قوله (رقبة بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها) ولا شارة الى هذا التعميم اختير فمن لم يجد على فمن لم يستطع (٢٦ فعليه او فالواجب عليه صيام شهرين) ٢٧ * قوله (نصب على المفعول له اى شرع ذلك له توبة من تاب الله عليه اذا قبل توبته او على المصدر او تاب عليكم توبة او حال بحذف مضاف اى فعليه صيام شهرين ذا توبة) يعنى انه مفعول له للفعل المقدر المفهوم من السياق اى فاعل التوبة غير فاعل الصيام فلا يكون مفعولا له للصيام لعدم تحقق شرط نصب المفعول له اى وتاب الله عليكم فاذا وحد هكذا يكون ذكر لفظة من الله بعز فة التكرار ولعل لهذا اخره وحال اما من الصيام لانه فاعل الظرف ومن هذا قال فعليه ولم يقل او فالواجب مع ذكره سابقا فيكون الصيام ذا توبة بمعنى انه سبب التوبة اى سببه ولهو وانما اخره لاستلزامه اختصاص التوبة بالصيام بخلاف الاولين فانهما يعمان التحرير ايضا (٢٨ صفتها ٢٩ بحاله) ٣٠ * قوله (فيما امر) الامر غير مصرح به لكنه مستفاد * قوله (فى شانه) اى القتل لانه وان كان مخطئا فى قتله لكنه تارك الاحتياط فاوجب الكفارة رفعا لتلك الجناية ٣١ * قوله (ومن يقتل) شروع فى بيان احكام القتل عمدا اثر بيان احكام القتل خطأ لكنه اقتصر هنا على بيان الاحكام الاخروى لما بين الاحكام الدنيوى فى سورة البقرة كذا قيل لكن الظاهر ان المراد بالقتل عمدا هنا ما يشمل شبه العمد اذ الوعيد عام لمن قتل بغير العصا والرمى متعمدا فالاحكام الدنيوية للعمد بعضها مبين آنفا وبعضها فى سورة البقرة وغضب الله عطف على مقدر دل عليه الشرط كانه قيل بطريق الاستئناف تأكيدا لمضمونه حكم الله تعالى بان جزاؤه ذلك وغضب اى انتقم منه * قوله (لما فيه من التهديد العظيم قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تقبل

قوله فان كان لم يقل المؤمن اى المقتول الاشارة الى جواز كون المرجع ذلك وكونه كافرا معاهدا او ذميا كما قال ولعله الخ

١١ لكن التعليل الاول بيان لوجه استعمال اللفظ فى اللازم والثانى بيان لوجه استعماله فى الملزوم قوله او تجوف عنهم بالفتح احد من تجافى تجافيا فى اى تباعد بالجد عنهم قوله فى الامور كلها معنى العموم مستفاد من اطلاق التوكل عن القيدات ويدخل فيها امر المنافقة المذكورة دخولا اوليا ولذا قال سبحانه فى شانهم

قوله معرتهم بالنصب اى اثامهم المعرة الامر القبيح المكروه والاذى وهى مفعلة من العر واصل المعرة موضع العر وهو الجرب قوله وموافقة العقل مبتدأ خبره لنقصان

قوله على ما دل عليه الاستقراء متعلق بقوله وموافقة العقل لبعض احكامه دون بعض فان الاستقراء دل بتعب العلماء على ان بعض احكامه موافق للعقل دون بعض لنقصان فى القوة البشرية بخلاف القوة القدسية الملكية فانهما تحكم بموافقة العقل فى الكل على ان الحسن والقبح شرعيان عندنا لا عقليان كما هو مذهب المعتزلة قوله على ان اختلاف ما سبق من الاحكام وهو الاختلاف الواقع بنسخ بعض الآيات ما اثبته بعض من الحكم لحكمة ومصلحة بما يليق بحال الامة وازمانهم وفى الكشاف فان قلت اليس نحو قوله فاذا هى ثعبان مبين كانها جان وفيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان من الاختلاف قلت ليس باختلاف عند المتدبر بل وجه الاختلاف فى الاول ان الثعبان هو العظيم من الحيات والجان الدقيق منها وفى الثانى ان الآية الاولى اثبت السؤال فى يوم القيامة والثانية نفته فى ذلك اليوم واما انتفاء الاختلاف فى الاول فانه لا منافاة بين كون العصا ثعبانا وكونه يشبه الجان وايضا يجوز ان يكون فى شخص الثعبان وسرعة حركة الجان واما فى الثانى فلان فى عرصات القيامة مواقف يسألون فى مواقف ولا يسألون فى آخر قال الراغب ان الانسان هادية الشرع والعقل احدهما اصل للآخر فبين تعالى ان الذين اتاكم به من الشرع لو كان من عند غير الله لكان مقتضى العقل يخالفه فلم يوجد بينه وبين العقل منافاة علم انه من عند الله ثم قال فان قيل فقد ورد فى الشرع اشياء يقتضى العقل خلافها قيل كلا فان جميع ما ورد به الشرع لا ينفك من وجهين اما شئ يحكم به العقل لكونه حسنا مثل الاشتغال بعبادة الرب مطلقا او شئ غير مهتدى الى معرفته لانه يستقبح فيبين الشرع حسنه وذلك كاعداد الصلوة وهيئاتها واركانها فى كونها عبادة على وجه دون وجه واما ان يأتى الشرع بشئ قد قضى العقل بكونه قبيحا فليس بموجود وبعض الناس تصور اشياء ينفر الطبع منها لعادات جارية واعتقادات فاسدة وذلك لانهم لم يفرقوا بينه وبين حكم العقل وظنوا ان العقل حكم بضد الشرع قوله اذاعوا به لعدم جزمهم اى اشاعوا ذلك الخبر لعدم جزمهم به يعنى اذاعوه على وجه الاستفسار ليحصل لهم الجزم به فعلى هذا المراد بالذين يستنبطونه منهم ضعفة المسلمين المذيعون لذلك الخبر بخلاف الوجهين الاولين فان المراد بالذين يستنبطونه عليهم هو الرسول واولوا الامر قوله والباء مزيدة يعنى يتعدى فعل الاذاعة بنفسه يقال اذاعه ويذيعه لكن استعمل هنا بالباء فاما ان تكون الباء مزيدة كما فى كفى بالله وفى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة او هو ١١

٢٢ ❁ ياايها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا ❁ ٢٣ ❁ ولاتقولوا لمن القى اليكم السلام ❁ ٢٤ ❁ لست مؤمنا ❁ ٢٥ ❁ تبتغون عرض الحيوة الدنيا ❁ ٢٦ ❁ فعند الله مغانم كثيرة ❁ ٢٧ ❁ كذلك كنتم من قبل ❁

توبة قاتل المؤمن عمدا ولعله اراد به التشديد) فيكون لانشاء التشديد لا للاخبار ❁ **قوله** (اذ روى عنه خلافه) فى التيسير قال ابن عباس رضى الله عنهما فجزآؤه جهنم خالدا فيها جازاه لكنه يتفضل عليه ولا يخلده لايمانه انتهى وبهذا يؤول الآيات والاخبار المشعرة بخلود صاحب الكبيرة ❁ **قوله** (والجمهور على انه مخصوص بمن لم يتب) من تتمة الدليل اى اذ روى عنه خلافه وجمهور الصحابة على انه الخ فالتائب مستثنى من هذا الوعيد عندهم فكيف يخالفهم ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ❁ **قوله** (لقوله تعالى وانى لغفار لمن تاب ونحوه) لانه شامل عام بالقتل عمدا ❁ **قوله** (وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة ونحوه ويؤيده انه نزل فى مقيس بن ضبابة وجد اخاه هشاما قتيلا فى بنى النجار ولم يظهر قاتله فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدفعوا اليه ديته فدفعوا اليه ثم حمل على مسلم فقتله ورجع الى مكة مرتدا) وهو عندنا اى عند اهل السنة يعنى ومع انه مخصوص بمن لم يتب لابد من التأويل اما بان يقال انه مخصوص بالمستحل له او المراد بالخلود المكث الطويل ونحو ذلك من ان المراد ومن يقتل مؤمنا لاجل ايمانه اوالمراد بيان استحقاق الجزآء لانفس الجزآء كما اشرنا آنفا او يقال الكريم اذا اخبر بالوعيد فاللائق بشانه ان يبقى اخباره على المشيئة وان لم يصرح ذلك ثم حمل من الحملة اى هجم ❁ **قوله** (اوالمراد بالخلود المكث الطويل لان الدلائل متظاهرة على ان عصاة المسلمين لايدوم عذابهم) لان الدلائل متظاهرة بيان قرينة التخصيص المذكور والارادة المذكورة ٢٢ ❁ **قوله** (ياايها الذين) شروع فى بيان التحذير عما يؤدى الى القتل من ترك التبين والتعرف ❁ **قوله** (سافرتم) تعريف لفظى للضرب وذهبتم كانه نبه به على ان المراد بالمسافرة مطلق الذهاب لا السفر الشرعى ❁ **قوله** (وذهبتم للغزو) هذا التخصيص بمعونة المقام لابمقتضى الكلام ❁ **قوله** (فاطلبوا بيان الامر وثباته) اى صيغة التفعل للطلب لا للتكلف ❁ **قوله** (ولاتعجلوا فيه) بان تقتلوا من لقيكم فى الغزو بلا تروٍ وتأمل فاثبتوا اى اطلبوا ثبات الامر وما تحقق فى نفس الامر ومآل القرائتين واحد ٢٣ ❁ **قوله** (ولاتقولوا) نهى عن ترك التبين بعد الامر به للتأكيد والتشديد ❁ **قوله** (لمن حياكم بتحية الاسلام وقرأ نافع وابن عامر وحمزة السلم بغير الالف اى الاستسلام والانقياد وفسر به السلام ايضا) بتحية الاسلام بان يقول السلام عليكم فالمراد بالالقاء النطق اى الاستسلام فالمراد بالالقاء الاحداث والايجاد وفسر به السلام لانه من جملة الانقياد وعلامة دفع الشر والفساد ٢٤ ❁ **قوله** (لست مؤمنا) مقول القول ❁ **قوله** (وانما فعلت ذلك متعوذا) توضيح لقوله لست مؤمنا ومقول القول ❁ **قوله** (وقرئ مؤمنا بالفتح اى مبدولا له الامان) اذ ليس لك الايمان فانى لك الامان ٢٥ ❁ **قوله** (تطلبون ماله) تفسير العرض ولم يسلك الفتحة لان اطلاق العرض عليه لخبثه وصوصه غير شايع ❁ **قوله** (الذى هو حطام الدنيا سريع النفاد) بالنسبة الى يوم التناد ولايبعد ان يكون اشارة الى التعبير بالعرض والى التعريض بانكم تؤثرون ماهو سريع النفاد على ماهو خير وابقى ❁ **قوله** (وهو حال من الضمير فى تقولوا) لكن النهى غير متوجه الى القيد باعتبار قيده بل اليهما جميعا باعتبار النهى اولا ثم القيد ثانيا فهو من قبيل لاتصل وانت محدث لامن قبيل لاتعبث وانت تصلى ❁ **قوله** (ومشعر بما هو الحامل لهم على العجلة وترك التثبت) وجه الاشعار غير ظاهر الا ان يقال الاشعار بمعونة المقام ٢٦ ❁ **قوله** (فعند الله) الفاء لتعليل النهى عن ابتغاء ماله اى غرآئم رحمته لاتتناهى فاطلبوها واسم الجليل والتعبير بالعندية اريد التحريض الى ابتغاء ماعنده تعالى والتبعيد عن وقوع الخطر لطمع مال الغير ❁ **قوله** (تغنيكم عن قتل امثاله لماله) اشارة الى وجه التعبير بالمغانم والجمل على المغانم الاخروية لايلايم المراد من التحريض الى قطع طمع مال الغير لئلا يؤدى الى قتله ٢٧ ❁ **قوله** (كذلك) خبر كان قدم للقصر لتأكيد المشابهة بين طرفى التشبيه وذلك اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة ❁ **قوله** (اول مادخلتم فى الاسلام) معنى من قبل اذ معناه من قبل اسلام من القى اليكم وهو وقت دخول اسلامهم ❁ **قوله** (تفوهتم بكلمتى الشهادة) اى فلم يا فوا هكم ❁ **قوله** (فحصنت بها دماؤكم واموالكم) فلا تحتقرون دماء من كان مثلكم فى التفوه ❁ **قوله** (من غير ان يعلم مواطأة قلوبكم السنتكم) اذ العلم بذلك حقيقة مما يختص به تعالى واما العلم به بالامارات فتحقق فيكم

١١ من باب التضمين ضمن الاذاعة معنى فعل يتعدى بالباء فالمعنى اذاعوا متحدثين به او تحدثوا به مذيعين **قوله** وقيل كانوا يسمعون اراجيف المنافقين فسر الامر الواقع فى الآية على ثلثة اوجه الاول ان يكون خبرا مسموعا من سرايا رسول الله او من الرسول عليه السلام او من المنافقين

قوله بارسال الرسول وانزال الكتاب وانما قيد الفضل والرحمة بكونهما بارسال الرسول وانزال الكتاب لانهما لولم يقيدا بهذا القيد يلزم بحكم الاستثناء من جزاء الشرط ثبوت الاهتداء الى الطريق السوى بدون الفضل والرحمة وهذا محال ولايلزم هذا عند التقييد بذلك القيد لجواز ثبوت احد الخاصين الداخلين تحت اعم بدون الخاص الآخر ولذا قال المصنف الا قليلا تفضل الله عليه بعقل راجح بخلاف ما اذا لم يقيد اذ لم يلزم حينئذ وجود الخاص بدون العام الذى هو تحته وهو ممتنع

قوله اوالا اتباعا قليلا فعلى هذا يكون انتصاب قليلا على المصدرية اقامة للصفة مقام الموصوف والاستثناء مفرغ بخلاف الوجه الاول فان نصبه على ذلك الوجه يكون على الاستثناء من فاعل لاتبعتم والاستثناء غير مفرغ والمعنى لاتبعتم الشيطان ايها المخاطبون الا جماعة قليلا منكم

قوله الا نفسك والمقدر المضاف الذى هو فعل لان المكلف به لايكون من الجواهر بل من قبيل الافعال قوله لم يبال على احد اى لم يقم عليه ولم ينتظر

قوله وقرئ لاتكلف على الجزم اى قرئ لاتكلف بالجزم على انه نهى اقول فيه نظر اذ الجزم انما يكون بملاحظة الشرط والجزآء فيه فيبعد ان المقابلة بسبب التكليف وليس كذلك بل الامر بالعكس

قوله لقوله وحرض المؤمنين عال فى التفسير الاخير لقوله وحرض المؤمنين لانه فى ضمن تحريض المؤمنين على القتال امرهم بالقتال وتكليفهم به فيناقض هذا المعنى التفسير بلا تكلف احد الا نفسك لان تكليف الغير يناقض هذا الحصر بخلاف التفسير الاول فان المعنى حينئذ لاتكلف شيئا الا فعل نفسك فيجوز ان يكون غيره مكلفا بفعل ايضا فلا ينافيه آية التحريض قوله وقد فعل اى وقد كف عنهم باس الكافرين يان الى اخ لفظ قد ههنا اشارة الى ان عسى استعمل ههنا للتحقيق وان كان هو فى اللغة للاطماع الا انه من الله تعالى جزم واطماع الكريم ايجاب وان من عادة الملوك فى امر وطنوا فى انفسهم انجازه ان يقتصروا فيه بكلمة عسى ولعل وامثالها **قوله** وذى ضمن الواو واورب والضمن بمعنى المعقد

قوله فله السلم بالتشديد اى فان قال من سلم وحيى انعم ورحمة الله بعد قوله السلام عليكم زاد المجيب لفظ وبركاته ليكون تحية المجيب احسن بتلك الزيادة من تحية المسلم **قوله** ومنه قيل اى ومن اجل وجوب الجواب بالزيادة او بالمثل قيل كلمة او فى اوردوها للترديد المفيد بين ان يحيى المسلم الخ قوله وحيث السلام مشروع عطف على قوله على الكفاية اى وهذا الوجوب على الكفاية فى مقام يكون السلام فيه مشروعا واما فى موضع لايكون السلام مشروعا فلا وجوب كما فى الخطب وقراءة القرآن وعند قضاء الحاجة ولايسلم عند مذاكرة العلم ولا على لاعب النرد والشطرنج والمغنى ومطير الحمام ولا على امرأة اجنبية ولا على الكافر ويسلم الماشى على القاعد والراكب على الماشى وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويبادر الى السلام ولايقال

وقبهم ٢٢ ❊ **قوله** (فمن الله) الفاء للعطف على كنتم اذ المن وقع عقيب ذلك مع السببية اى انعم الله عليكم بذلك ❊ **قوله** (بالاشتهار بالايمان والاستقامة فى الدين) بالاشتهار بالايمان اذ قبل منكم تلك المرتبة ولم يأمر بالتفحص عن ضمائركم فكنتم مشتهرين بالايمان والاستقامة فى الدين وحق اليقين فلكم لا تنالون تلك المرتبة من غيركم فتصدون القتل والنهب فهذا مراد المصنف لكنه اورد كلاما مختصرا جامعا لمعان كثيرة كما هو عادة البلغاء والحكماء ولعله بهذا ينحل اشكال ابى السعود المرحوم فخر قروم الروم ٢٣ ❊ **قوله** (فتبينوا) الفاء جزائية ❊ **قوله** (وافعلوا بالداخلين فى الاسلام) اى فاطلبوا بيان هذا وافعلوا الخ اشارة الى هذا التقدير بالعطف بالواو على ما فى تبينوا ❊ **قوله** (كما فعل الله بكم) اى قبلوا ما لهم كما قبل منكم هذا مفهوم بملاحظة ما قبله فلذا لم يتعرض لهما فى الاول ❊ **قوله** (ولا تبادروا الى قتلهم ظنا بانهم دخلوا فيه اتقاء وخوفا فان ابقاء الف كافر اهون عند الله من قتل امرئ مسلم) يعنى فى محل يحتمل ذلك عند الله اى فى حكم الله تعالى ❊ **قوله** (وتكريره تأكيد لتعظيم الامر وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم) وتكريره تأكيد الخ بعد حمل الامر بالتبين هنا على الامر بتبيين حال الداخلين فى الاسلام بخصوصه مع اطلاقه هناك واعتبار ترتيب الحكم على ما ذكره مع عدم اعتباره هناك كونه تأكيدا محل تأمل والقول بان كونه تكرارا وتأكيدا باعتبار تكرر لفظه بعيد ٢٤ ❊ **قوله** (ان الله كان بما تعملون) من الاعمال الجارحة والقلبية وبكيفياتها من الاخلاص وعدمه خبيرا فيجازيكم بحسبها والجملة تعليل لما قبلها بطريق الاستيناف فلذا اصدر بان ❊ **قوله** (عالما به وبالغرض منه) على الخبير على العالم مطلقا والمنقول من الغزالى ان الخبير هو الذى لا يعزب عنه الاخبار الباطنة انتهى الا ان يقال من يعلم الخفة يعلم الجلاء بطريق الاولوية فاعتباره لذلك لا لدخوله فى مفهومه ❊ **قوله** (فلا تتهافتوا فى القتل واحتاطوا فيه) تتهافتوا اى لا تتساقطوا من قولهم تهافت الفراش اى تساقط اراد بهذا التفريع البيان لوجه الارتباط الى ما قبله لكن وجه التفريع نوع خفاء الاولى فيجازيكم ان خيرا فخير وان شرا فشر ❊ **قوله** (روى ان سرية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزت اهل فدك فهربوا وبقى مرداس ثقة باسلامه) فدك اسم قرية بخيبر ❊ **قوله** (فلما راى الخيل الجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل) العاقول الغار ❊ **قوله** (وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة واستاق غنمه فنزلت) فالاقتصار فى النظم على ذكر تحية الاسلام مع كونها مقرونة بكلمة التوحيد التى هى مدار توبيخ القاتل للمبالغة فى النهى والتنبيه على فرط خطائهم ببيان ان تحية الاسلام كانت كافية فى الكف فكيف اذا قارنت بهما فقتله اسامة الفاء للتعقيب لا للسبب اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما المذكور فى القرآن ❊ **قوله** (وقيل نزلت فى المقداد مر برجل فى غنيمة فاراد قتله فقال لا اله الا الله فقتله اسامة وقال ود لو فر باهله وماله) ود احب لو فر ان يذهب باهله مستصحبا بهما سالما عن القتل والنهب فلذا اظهر الايمان بلا اذعان فنهى الله تعالى عن مثل هذا وامر بالتبين ❊ **قوله** (وفيه دليل على صحة ايمان المكره) اذ الاكراه لا يعدم الاختيار وجه الدلالة انه تعالى نهى عن قتل المفروق الاكراه وبالغ فى توبيخ قاتله وان المجتهد فى الفروع قد يخطئ بالنظر الى الحكم وجه الدلالة ان كلا من اسامة والمقداد لم يؤخذ بالقود عليه وان اخذا ظاهرا ❊ **قوله** (وان المجتهد قد يخطئ وان اخطأ مغتفر) اى مغفور حيث بذل وسعه فى اصابة الصواب وجه الدلالة عليه ان كلا من اسامة والمقداد لم يؤخذا بالقود وان اخذا بالكفارة على ما روى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قتلتموه ارادة ماله وقال لاسامة قتلته وهو يقول لا اله الا الله فقال انما قالها تعوذا فقال عليه السلام هلا شققت عن قلبه وامره برد الاغنام وتحرير رقبة مؤمنة فدلالة النظم عليه اما بملاحظة الخبر المذكور او لعدم التعرض بالقود فى النظم الكريم وهل امر بالدية كما فى التحرير او لا لم نطلع عليه بعد ٢٥ ❊ **قوله** (لا يستوى) الظاهر انه بمعنى التفاعل ❊ **قوله** (عن الحرب) فيكون القعود مجازا عن عدم الخروج الى الجهاد كما ان قام به مجاز عن الجد فيه فى موضع الحال وفائدة الاية ان يعدم اختلال الايمان بترك الجهاد او الاحتراز من المنافقين لا سيما فى من قوله وكلا وعد الله الحسنى (٢٦ فى موضع الحال من القاعدين او من الضمير الذى فيه) ٢٧ ❊ **قوله** (بالرفع صفة للقاعدين لانه لم يقصد به قوم باعيانهم) فيكون اللام فى القاعدون

١١ لاهل الذمة وعليكم بالواو لانها للجمع قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم عليكم احد من اليهود فانما يقول السام عليكم فقل عليك مثله

قوله التحية فى الاصل مصدر حياك الله اصلها تحيية على وزن تكرمة وتفرقه نقلت حركة الياء الى الحاء ثم ادغمت الياء فى الياء وفى المغرب حياه بمعنى احياه كبقاه بمعنى ابقاه تحية هذا اصلها ثم سمى ما يحيى به من سلام ونحوه تحية قال تعالى « تحيتهم يوم يلقونه سلام » واذا جمعت فقيل تحيات وتحايا وحقيقة حييت فلانا قلت له حياك الله اى عمرك واحياك واطال حيوتك كقولهم اللهم صل على النبى عليه السلام معناه قال له صلى الله عليك

قوله وقيل المراد بالتحية العطية فمعنى الآية على هذا واذا اعطيتم بعطية فاعطوا باحسن منها او ردوها قوله واوجب الثواب او الرد على المتهب اى وعلى ان يكون المراد بها العطية اوجب هذا الكلام على الموهوب له العوض الى الواهب اورد الموهوب الى صاحبه وفى المغرب ومن فسر التحية فى قوله تعالى « واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها او ردوها » بالعطية فقد سهى وكذا من ادعى ان حقيقتها الملك وانما هى مجاز ثم قال واما التحيات لله فمعناها ان كانت التحايا والادعية لله تعالى لان هذا تحية وتسليم عليه فان ذلك منهى عنه قال ابن مسعود رضى الله عنه كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان السلام على فلان فقال عليه السلام لا تقولوا السلام على الله وقولوا التحيات لله والصلوات والطيبات قوله يحاسبكم على التحية وغيرها بيان اوجه اتصال هذه الآية بما قبلها فان كل شئ عام يدخل فيه التحية دخولا اوليا فعيل الحسيب بمعنى المحاسب وفيه وجه آخر وهو ان يكون بمعنى الكافى كما فى قولهم حسبى كذا اى كافى ومنه قوله تعالى حسبى الله قال الامام المقصود منه الوعيد فانا بينا ان الواحد منهم قد كان يسلم على الرجل المسلم ثم ان ذلك المسلم ما كان يتفحص عن حاله بل ربما قتله طمعا منه فى سلبه فالله تعالى زجر عن ذلك فقال واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها او ردوها واياكم تعرضوا له بالقتل ثم قال ان الله كان على كل شئ حسيبا اى هو يحاسبكم على كل اعمالكم وكاف فى ايصال جزاء اعمالكم اليكم فكونوا على حذر من مخالفة هذا التكليف وهذا يدل على شدة العناية بحفظ الدماء والمنع عن اهدارها

قوله والله ليحشرنكم يعنى اللام فى ليجمعنكم موطئة للقسم قيل تفسير الجمع بالحشر تفسير للاجل بالاخفى　**قوله** من قبوركم الى يوم القيمة لما اقتضى اصل معنى كلمة الى معنى　(المهد)

المسافة والامتداد فسره على ثلثة اوجه الاول على اصل المعنى فان جمعهم من قبورهم الى يوم القيمة انما يكون بسوقهم من مكان الى مكان ومن زمان الى زمان والثانى مبنى على تضمين الجمع معنى الافضاء والثالث على ان يكون الى بمعنى فى　**قوله** او صفة للمصدر وهو الجمع اى ليجمعنكم جمعا لا ريب فيه فحذف الموصوف واقيم الصفة مقامه　**قوله** فما لكم تفرقتم تقدير لعامل الحال وهى فئتين فانه نصب على الحال وعامله معنى الفعل فى فما لكم كما يقال ما لك قائما اى ما لك فى حال القيام وهذا قول سيبويه قيل فيه وجه آخر وهو ان يكون نصبه على خبر كان تقديره ما لكم كنتم فى المنافقين فئتين وهذا استفهام على سبيل ١١

٢٢ ۞ والمجاهدون فى سبيل الله باموالهم وانفسهم ۞ ٢٣ ۞ فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة ۞ ٢٤ ۞ وكلا ۞ ٢٥ ۞ وعد الله الحسنى ۞ ٢٦ ۞ وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما ۞

للعهد الذهنى فيجوز كون النكرة صفة له اونقول ان غيرا هنا اضيف الى ضد كامل فيتعرف كقولك الحركة غير السكون * **قوله** (او بدل منه) اى بدل الكل وانه ايضا بناء على التوجيه المذكور فلا يرد ان ابدال النكرة من المعرفة يطلب نعتها ويندفع الايراد بان المحقق الرضى وغيره ذكر ان المعرف باللام المبهم فى حكم النكرة لكن لايوصف بما يوصف به النكرة الا بجملة فعلية فعلها مضارع مع ان صاحب الكشاف غير مقلد والنص معه * **قوله** (وقرأ نافع وابن عامر والكسائى بالنصب على الحال) اى منه او من المؤمنين ولعل لهذا لم يقل منه * **قوله** (اوالاستثناء) اخره مع ان الزمخشرى قدمه لانه المختار فى مثل هذا البدل * **قوله** (وقرئ بالجر على انه صفة للمؤمنين او بدل منه) بالتوجيه المذكور (وعن زيد بن ثابت انها نزلت ولم يكن فيها غير اولى الضرر فقال ابن ام مكتوم وكيف وانا اعمى فغشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مجلسه الوحى ووقعت فخذه على فخذى فخشيت ان ترضها) * **قوله** (ثم سرى عنه) اى كشف عنه * **قوله** (فقال اكتب يازيد لايستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر) لانه من كتاب الوحى ٢٢ * **قوله** (والمجاهدون) الواو للعطف او بمعنى مع * **قوله** (باموالهم) قدم على انفسهم لانها اقوى فى سببية الجهاد * **قوله** (اى لامساواة بينهم) نفى ظاهره المساواة بين القاعدين عن كلا الجهادين والمجاهدين وكلاهما ويعلم منه نفى المساواة بين القاعد عن الجهاد بالمال او بالنفس وبين المجاهد باحدهما وغير ذلك من الاحتمالات وانما اختصر على ذكر الجهاد بكلا الجهادين والقاعد عنهما لانهما اشق الجهاد وافضله * **قوله** (وبين من قعد عن الجهاد) اى بكلا الجهادين * **قوله** (من غير علة) كالمرض والعاهة من عمى اوعرج اوزمانة اونحوها هذا معنى غير اولى الضرر وهذا القيد يوهم كون المراد بالقاعد عن الجهاد القاعد عنه بالبدن لكن التعميم بحسب التقابل اولى * **قوله** (وفائدته تذكيرمابينهما من التفاوت) جواب استفسار بان انتفاء المساواة بينهما معلوم فما الفائدة فى الاخبار وحاصل الجواب انه لايراد به هنا الاخبار بل المراد انشاء ترغيب القاعد وتنشيطه * **قوله** (ليرغب القاعد فى الجهاد رفعا لرتبته وانفة عن انحطاط منزلته) والانفة اى استنكافه ٢٣ * **قوله** (جملة موضحة لما نفى الاستواء فيه) بيان ان زيادة درجة المجاهدين على القاعدين منشأ انتفاء المساواة بينهما دون العكس وان احتمله بحسب المفهوم فهذه الجملة كالبيان لسابقتها ولذا اختير الفصل والمالم يكتف به لان الاجمال اولا والتفصيل ثانيا يوجب فضل التمكن * **قوله** (والقاعدون على التقييد السابق) وهو وصف الايمان وعدم كونهم اولى الضرر بناء على ان المعرفة اذا اعيدت معرفة تكون عين الاول مالم يوجد صارف * **قوله** (ودرجة نصب بنزع الخافض اى بدرجة اوعلى المصدر لانه تضمن معنى التفضيل) فيكون بمنزلة وفضل الله اياهم تفضيلا والاعتبار للمعنى والتنكير للتفخيم والتكثير * **قوله** (ووقع موقع المرة منه اوالحال بمعنى ذوى درجة) اوالحال من الضمير فى المجاهدين اومن نفس المجاهدين بتقدير مضاف ولهذا اخره ٢٤ * **قوله** (وكلا) المفعول الاول لوعد قدم عليه لافادة القصرقصر افراد اى كل واحد منهما وعدها لا احدهما فقط * **قوله** (من القاعدين والمجاهدين) من القاعدين بالتقييد السابق والمجاهدين بالتقييد السالف ٢٥ * **قوله** (المثوبة الحسنى وهى الجنة لحسن عقيدتهم ونيتهم وانما التفاوت فى زيادة العمل) لحسن الخ اى لاشتراكهم فى انعقاد الجنة فانه هذا السرقيد القاعد بالايمان فى زيادة العمل وهى فى جانب المجاهدين * **قوله** (المقتضى) اى بناء على الوعد * **قوله** (لمزيد الثواب) هذا لايقتضى التفضيل على القاعدين اولى الضرر والفقر لانهم حبسهم حابس وقلوبهم متعلقة بالجهاد فهم كانوا مع المحاربين مع اهل العناد والفساد كما روى عنه عليه السلام لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال ان فى المدينة اقواما ماسرتم من مسير ولاقطعتم من واد الا كانوا معكم فيه الحديث ٢٦ * **قوله** (وفضل الله) عطف على قوله فضل الله وفى المعطوف عليه مزيد تفصيل مابه التفضيل فلذا حسن العطف واما اذا اريد بالثانى غير الاول فامر العطف واضح * **قوله** (نصب على المصدر لان فضل بمعنى آجر) اى آجر اجرا عظيما فمجموع اجرا عظيما مصدر مؤكد لفضل لانوع والتعبير به لانه اجر لزيادة اعمالهم بناء على مقتضى وعده والتعبير بالتفضيل لانه لايجب عليه شئ

١١ الانكار قوله فى الخروج الى البدو اى البادية الا جنوا ودادة هو آه طـاد رد الشئ مقلوبا اى من آخره الى اوله

قوله ان تجعلوا مهتدين فسر الهداية بلازمها لان انكار حقيقة الهداية وهى الدلالة الى مايوصل الى المطلوب او الدلالة الموصلة الى المطلوب غير معقول لايليق بالهادى الى سبيل الحق فاضطر الى التفسير باللازم عادة وهوالاهتداء والامتثال بالهدى فان ارادة هداهم وان كان غير منكر لكن ارادة جعل من اضله الله مهتديا منكر

قوله استثناء من قوله فخذوهم اى استثناء من ضميرالمفعول فى فخذوهم لامن الضمير فى لاتتخذوا لان اتخاذ الولى منهم حرام ومعنى يصلون ينتهون ويلتجئون بالحلف

قوله اوعلى صفة قوم عطف على قوله على الصلة بمعنى قوله عزوجل او جاؤكم عطف على صلة الذين وهى يصلون اوعلى صفة قوم ثابت بينكم وبينهم ميثاق اى عهد قوله قوما حصرت صدورهم فيكون نصب قوما على الحالية على انه حال موطئة كقوله تعالى قرآنا عربيا قوله والاول اظهر لقوله فان اعتزلوكم وجه دلالة جملة فان اعتزلوكم على كون العطف على الصلة اظهر انه لو عطف على الصفة لكان سبب ترك التعرض لاخذهم وقتالهم الاتصال بالمعاهدين والاتصال بالكافين وعلى تقدير العطف على الصلة كان السبب الاتصال بالمعاهدين والكف عن القتال لكن قوله فان اعتزلوكم يقرران احد السببين هوالكف عن القتال فانه لوكان عطفا على الصفة لكان احد السببين الاتصال بالكافين لاالكف عن القتال والاتصال بالكافين وان استلزم الكف الذى هو السبب القريب لترك التعرض لهم لكنه سبب بعيد وفى العطف على الصلة جعل سبب ترك التعرض السبب القريب فيكون اولى ولذلك قال والاول اظهر قال الامام جعل الكف عن القتال سببا لترك التعرض اولى من جعل الاتصال عن الكف عن القتال سببا اذ على التقدير الاول يكون الكف عن القتال سببا قريبا لترك التعرض وعلى التقدير الثانى يكون سببا بعيدا انتهى ووجه كونه بعيدا ان كون الاتصال بالكف عن القتال سببا انما هو لكونه مؤديا الى السبب القريب الذى هوالكف عن القتال وهذا الذى ذكرناه هو قرينة عقلية حالية على اظهرية العطف على الصلة وههنا قرينة اخرى مقالية وهى قوله عزوجل فان اعتزلوكم الآية اقول قوله عزوجل فان اعتزلوا الآية وان دل على الاول كذلك يدل على الثانى لاستلزام الثانى الكف الذى هو السبب القريب لترك القتال فلعله لم يلتفت الى اعتبار السبب البعيد على انه قال اظهر تجويزا لذلك قوله حصرت صدورهم حصرة على وزن حذرة وحصرات بالجر فى موقع النصب على الحال وهاتان القراءتان تدلان على ان حصرت صدورهم فى موقع الحال بعد المقدرة لان القرآآت يتعاضد بعضها ببعض قوله او بيان لجاؤكم عطف على حال بمعنى اويكون جملة حصرت صدورهم استينافا واردا لبيان جملة جاؤكم فكانه قيل كيف حالهم فى مجيئهم فقيل حصرت صدورهم اى حالهم فى مجيئهم انهم ضاقت قلوبهم وانقبضت عن قتالكم وقتال قومهم **قوله** اى عن ان اولان فان الجار يحذف كثيرا عن ان وان اى ضاقت صدورهم عن ان يقاتلوكم لانكم مسلمون ١١

* **قوله** (والمفعول الثانى له لتضمنه معنى الاعطاء كانه قيل واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا عظيما) اى الزيادة معتبرة فى مفهوم فضل فلو قال فيما سبق لان فضل بمعنى زاد فى الاجر لكان اولى ٢ ٢٢ * **قوله** (كل واحد منها بدل من اجرا) بدل البعض واما المجموع من حيث المجموع فبدل الكل قيل ومغفرة بدل البعض لان بعض الاجر ليس من باب المغفرة اى لما يفرط منهم من الذنوب التى يكفرها سائر الحسنات التى يأتى بها القاعدون ايضا حتى تعد من خصائصهم واما الباقيات فبدل الكل انتهى وانت خبير بان كون المجموع من خصائص المجاهدين لايقتضى كون كل واحد منها من خصائصهم وكون كل واحد من الباقين بدل الكل مع انه بعض ما يصدق عليه الاجر مشكل * **قوله** (ويجوزان ينتصب درجات على المصدر كقولك ضربته اسواطا) بمعنى ضربات كانه قيل فضلهم تفضيلات * **قوله** (واجرا على الحال منها تقدمت عليها لانها نكرة) ويستحسن تقديم الحال على ذى الحال النكرة الموصوفة كذا ذكر المحقق التفتازانى ولو اخر اجرا الجاز كونه صفة لدرجات لكونه مصدرا يشمل الكثير ايضا فيتحقق المطابقة جمعا * **قوله** (ومغفرة ورحمة على المصدر باضمار فعلهما) ومغفرة اى يجوزان ينتصب مغفرة الخ فحينئذ لايكونان اجرا وهذا خلاف الظاهر فلذا اخره بل ضعفه * **قوله** (كرر تفصيل المجاهدين) حمل اللام فى المجاهدين والقاعدين على العهد واعتبر القيد السابق فيهما كما هو الظاهر المتبادر * **قوله** (وبالغ فيه اجمالا وتفصيلا تعظيما للجهاد وترغيبا فيه) كرر كل من الاجمال والتفصيل حيث اجمل اولا بنفى المساواة ثم فصل بعض التفصيل بان بين من هو افاضل منهما وما به التفاضل ثم فصل ما به التفاضل كل التفصيل فالثانى اجمال بالنسبة الى الثالث تفصيل بالنسبة الى الاول وقيل التقدير بان اجمل اجمالا ثم فصل تفصيلا فلايقتضى تكرار كل من الاجمال والتفصيل * **قوله** (وقيل الاول ما خولهم الله فى الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر والثانى ما جعل لهم فى الآخرة) فلا يكون تكرارا بالنظر الى ما به التفاضل * **قوله** (وقيل المراد بالدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله وبالدرجات منازلهم فى الجنة) فلايكون ايضا بالنظر اليه لكن كلاهما فى الآخرة كان القائل قصد بهذا دفع ما يخل توحيد الدرجة اولا وتكثيرها ثانيا لا عن كونه تكرارا لكن لاباء اذ التوحيد لاتحاد النوع والتكثير للاشارة الى تعدد الافراد * **قوله** (وقيل القاعدون الاول هم الاضراء والقاعدون الثانى الذين اذن لهم فى التخلف اكتفاء بغيرهم) قاله صاحب الكشاف الاضراء جمع ضرير كالاخلاء جمع خليل * **قوله** (وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعليه قوله عليه السلام رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) روى المصنف هذا الحديث فى آخر سورة الحج وفصل هنالك مولانا سعدى جلبى ٢٣ (لما عسى ان يفرط منهم ٢٤ بما وعد لهم) ٢٥ * **قوله** (ان الذين) بيان لحال القاعدين اثر بيان حال القاعدين عن الجهاد * **قوله** (يحتمل الماضى والمضارع وقرئ توفتهم وتوفاهم على المضارع من وفيت بمعنى ان الله يوفى الملائكة انفسهم فيتوفونها اى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها) يحتمل الماضى و يؤيده قراءة توفتهم فحينئذ يكون اخبارا عن قوم انقرضوا ويحتمل المضارع و يعضده قراءة توفاهم على حكاية الحال الماضية والقصد الى استحضار صورتها الدالة على شدة حال الظالم وصعوبتها فآل القراءتين واحد ٢٦ * **قوله** (فى حال ظلمهم انفسهم) اى ظالمى انفسهم حال اذا الاضافة لفظية لكونه بمعنى الحال فصح وقوعه حالا معمولا للمضارع الوارد على حكاية الحال فقول المصنف فى حال ظلمهم اشارة الى ان الاضافة فى حكم الانفصال وان كان موصولا صوريا * **قوله** (بترك الهجرة وموافقة الكفرة) فانه تعالى لم يكن يقبل الاسلام بعد هجرة النبى عليه السلام الى المدينة الا بالهجرة اليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة لقوله عليه السلام لاهجرة بعد الفتح كذا قيل * **قوله** (فانها نزلت فى ناس من مكة اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة) اى فريضة ٢٧ * **قوله** (قالوا) خبر ان قد ايد بهذا كون المضارع فى توفاهم بمعنى حكاية الحال * **قوله** (اى الملائكة) وهى ملك الموت واعوانه فالجمع لانقسام الآحاد الى الآحاد * **قوله** (توبيخا لهم) فى اقامة دار الشرك وعدم اقامة دينهم مع عدم عجزهم ٢٨ * **قوله** (اى فى اى شئ كنتم من امر دينكم) اى لم تكونوا فى شئ من امور دينكم فالاستفهام للانكار والتوبيخ وعن

٢ واعطاهم زيادة والكلام فى التعبير بالاعطاء كالكلام فيما مر آنفا   منه

١١ ومن ان يقاتلوا قومهم اى اقاربهم الذين اسلموا ولحقوا بالمسلمين لقرابة بينهم و بينهم

قوله بان قوى قلوبهم يريد ان التسليط هنا مجاز مراد به سبب التسلط وهو تقوية قلوبهم وازالة الرعب عنهم اللام فى قوله تعالى فلقاتلوكم عطف على جواب لو والفاء للدلالة على الترتيب لان القتال يكون عقيب التسليط قال الامام اللام فى قوله فلقاتلوكم جواب لو على التكرير او البدل على تأويل ولو شاء الله لسلطهم عليكم ولو شاء الله لقاتلوكم قوله فان بمجرد الكف الى آخره هذا مبنى على ان قوله عزوجل و يلقوا اليكم السلم وقوله ويكفوا معطوفان على لم يعتزلوكم والظاهر انهما معطوفان على يعتزلوكم داخلان معه فى خبر النفى فالمعنى فان لم يعتزلوكم ولم يلقوا اليكم السلم ولم يكفوا ايديهم فحينئذ وهم الآية قوله على عرضة بالضم وهى ما تعرض قدام الشئ وذلك كمارى كافرا فوقع السهم على مسلم لانه كان فى عرضته قوله والاستثناء منقطع هذا على تقدير ان يكون النفى بمعنى النهى واما اذا كان بمعنى الخبر كما فى الوجه الاول فالاستثناء متصل ولذا قال هنالك ليس من شانه ان يقتل مؤمنا اشارة الى جواب سؤال عسى يرد ههنا بان يقال الاستثناء من النفى اثبات فيلزم جواز قتل المؤمن ابتداء فى بعض الاحوال وجوابه ان المراد ان من شان المؤمن ان لايوجد منه قتل المؤمن الا على سبيل الخطاء فان من شانه ان يوجد منه ذلك الخطاء لاعمدا ولايلزم منه جوازه شرعا

قوله فعليه او فوا جبة الاول على احتمال ان يكون تحرير رقبة مبتدأ خبره محذوف والثانى على ان يكون خبرا مبتدأه محذوف قوله والحر كالعتيق الكريم من الشئ بيان لوجه تفسير التحرير بالاعتاق فالاعتاق فى الاصل بمعنى الاكرام فهو فى معنى التحرير حقيقة عرفية لعلاقة بين الحر والعتيق فان اصل معنى العتيق الكريم من الشئ ولما كان الكرم لازما للحر اطلق العتيق عليه اطلاق اللازم على الملزوم ثم صار بالاستعمال حقيقة عرفية فيه

قوله عن النسمة بفتحتين هى الآدمى والشخص فهو تعبير عن الكل ببعض الجزء الشريف والباقى بمقابلة الكل

قوله محكوم باسلامها مال فى تفسير مؤمنة الى عموم المجاز اذ لايلزم فى كفارة القتل بالخطاء تحرير رقبة متصفة بالايمان بالفعل بل يكفى فيه ان يحكم شرعا بالايمان امالانه مؤمن بالفعل كالمؤمن العاقل البالغ واما لتبعية الدار او لالحاق خير الابوين دينا كالصغير والصغيرة

قوله اى يجب الدية عليه او يسلمها الى اهله الاول على ان يكون الا ان يصدقوا استثناء من الضمير المجرور فى عليه المحذوف المقدر والثانى على ان يكون استثناء من ضمير الدية القائم مقام الفاعل فى مسلمة فان قيل لم قدم تحرير الرقبة على الدية فى الآية الاولى وعكس فى هذه الآية اجيب بانه اخر تحرير الرقبة هنا ليتعلق به مسلمة عدم الوجدان واخر الدية ثم ليتعلق به مسئلة العفو **قوله** فهو فى محل النصب من القاتل فذو الحال فى الضمير المرفوع المستكن فى قتل الراجع الى من فالعامل فى الحال قتل واذا كان حالا من الاهل يكون العامل مسلمة قوله او الظرف عطف على الحال فى قوله على الحال اى فى محل النصب على ١١

٢٢ * قالوا كنا مستضعفين فى الارض * ٢٣ * قالوا * ٢٤ * الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها * ٢٥ * فاؤلئك مأواهم جهنم * ٢٦ * وساءت مصيرا * ٢٧ * الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان *

هذا قال المصنف توبيخ لهم و بهذا يظهر موافقة الجواب للسؤال ٢٢ * قوله (اعتذروا عما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة) لما لم يكن المراد بالاستفهام الاستعلام بل الانكار والتوبيخ تصدوا بالاعتذار الباطل فاتضح موافقة الجواب للسؤال * قوله (اوعن اظهار الدين واعلاء كلمته) عطف على الهجرة ولايبعد ان يكون اشارة الى قوله فيمامر وموافقة الكفرة بعد قوله بترك الهجرة لكن لم يتعرض له فى باب سبب النزول فالاولى التعرض له هناك اوالترك هنا ٢٣ قوله (اى الملائكة تكذيبا اوهم) اى استفهام الم تكن التكذيب فى الماضى اى لم يتحقق ذلك فيه * قوله (اوتبكيتا) كلمة او لمنع الخلو ولما كان الكلام فى ترك الهجرة مع الاستطاعة عليها بقرينة الاستثناء فيكون بيان سعة الارض تكذيبا فى تعليلهم ٢٤ * قوله (فتهاجروا الى قطر آخر كما فعل المهاجرون الى المدينة والحبشة) فتهاجروا نصب على جواب الاستفهام فيفيد انتفاء الهجرة وثبوت سعة الارض لان النفى اذا دخل عليه الاستفهام وان كان يقتضى تقريرا فى بعض الكلام هو معامل معاملة النفى المحض فى الجواب الاترى الى قوله تعالى ألست بربكم قالوا بلى * وكذلك فى الجواب بالفاء اذا اجيب بها النفى كان على معنيين وكل منهما يقتضى انتفاء الجواب فاذا قلت ماتأتينا فتحدثنا بالنصب فالمعنى ما تأتينا محدثا انما تأتى ولاتحدث ويجوز ان يكون المعنى انك لاتأتى فكيف تحدث فالتحديث منتف فى الحالين والتقرير بأداة الاستفهام كالنفى المحض فى الجواب يثبت مادخلته همزة الاستفهام وينفى الجواب فهنا يثبت سعة الارض وينفى الهجرة كذا حقق فى الحاشية السعدية فى قوله تعالى الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة الآية من سورة الحج ٢٥ * قوله (لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار) لتركهم الواجب لا الكفر ٢ * قوله (وهو خبر ان والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة باضمار قد) وقالوا اى لفظة قالوا * قوله (اوالخبر قالوا والعائد محذوف اى قالوا لهم وهو جملة معطوفة على الجملة التى قبلها مستنتجة منها) وهو اى قالوا حين كون الخبر قالوا مستنتجة منه اى عما قبله وهو الجملة الدالة على ان لا عذر لهم اصلا واشار الى ان الفاء للتعقيب بقوله مستنتجة ٢٦ * قوله (مصيرهم اى جهنم) مصيرهم مخصوص بالذم * قوله (وفى الآية دليل على وجوب الهجرة) لانهم وبخوا على ترك الهجرة * قوله (من موضع لا يتمكن الرجل فيه من اظهار دينه وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة) من موضع لا يتمكن فيه من اظهار دينه واعلاء كلمته والتوبيخ والوعيد بالسعير لايكون الا بترك الواجب فعلم بدلالة النص ماقرر المصنف استوجبت له اى طلبت له وجوب الجنة بصيغة المجهول وذلك الاستيجاب يكون بفعل الواجب فحصل التأييد للادعاء * قوله (وكان رفيق ابيه ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام) ابيه عبر بالاب لانه اب رسول الله عليه السلام وهو كالاب لامته اولان اكثر العرب من ذريته فغلبوا على غيرهم ٢٧ * قوله (استثناء منقطع لعدم دخولهم فى الموصول وضميره والاشارة اليه) لعدم دخولهم الخ الظاهر ان عدم الدخول فى الموصول يقتضى عدم دخول ماسواه فالاولى الاكتفاء به * قوله (وذكر الولدان ان اريد به المماليك) جمع مملوك واما مخصوص بالعبيد كما هو الظاهر فيعلم حكم الجوارى بالمقايسة اوعام لهما بطريق التغليب * قوله (فظاهر) اى لاسؤال كما اذا اريد بها الصبيان * قوله (وان اريد به الصبيان) وهذا هو الظاهر لانه شايع الاستعمال فيها وان كان اطلاقه على المماليك على سبيل الحقيقة ولان الرجال والنساء عامة للمماليك فتخصيصهما بالاحرار خلاف الظاهر * قوله (فللمبالغة فى الامر) يعنى يرد الاشكال بان الصبيان كيف ادخلت فى جملة المستثنين من اهل الوعيد مع انها دخولها فى الحكم وهو كونهم من اصحاب الجحيم غير متوهم ولابد من التوهم فى الاستثناء المنقطع وحاصل الجواب ان فى ذكرها فائدة وهى المبالغة المذكورة قوله فللمبالغة فى الامر اى فى امر التحذير وتحقق التوهم بالنسبة الى الرجال والنساء كاف فى الاستثناء * قوله (والاشعار بانهم على صدد وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلامحيص لهم عنها) والاشعار الخ فاذا كانوا فى صدد وجوب الهجرة يتوهم دخولهم فى الحكم المذكور هذا مراده والا فلاحاصل لهذا الكلام ولعل لهذا لم يتعرض له صاحب الكشاف * قوله (وان قوامهم)

٢ قوله لا الكفر فحينئذ مامر من قول البعض من ان الاسلام لايقبل الا بالهجرة فاول بتمام القبول والا فمشكل عبد

١١ الحال اوعلى الغرف بان يكون مفعولا فيه

قوله واهله فوسا اذا كان الخ لدفع من اطلاق الآية ان المقتول المؤمن ان كان من اهل لمنزوله من الاقارب قريب كافر يرثه اوكان مسلما برم على قاتله الدية صرفه عن ظاهر اطلاقه الى من كان له وارث مسلم فانه لولا هذا التقييد لزم توريث الكافر من المؤمن وهو غير مشروع لان اختلاف الدين من من موانع الارث

قوله فطيه اوفالواجب عليه الاول على ان رفع وصيام على الابتداء وخبره محذوف والثانى على العكس

قوله والجمهور على انه مخصوص بمن لم يتب كلامه هذا صريح فى ان المؤمن الذى قتل مؤمنا عمدا يخلد فى النار وهذا خلاف مذهب محققى السنة والذى عليه الاكثر ولا هو مذهب اهل السنة ان قاتل المسلم عمدا توبته مقبولة لقوله تعالى وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وقال تعالى ان الله لايغفر ان يشرك به و يغفر مادون ذلك لمن يشاء وماروى عن ابن عباس فهو تشديد ومبالغة فى الزجر عن القتل وقال وليس فى الآية متمسك لمن يقول بالتخليد فى النار بارتكاب الكبائر لان الآية نزلت فى قاتل هو كافر و هو مقيس بن ضبابة وعليه اجماع المفسرين وقيل قوله فجزاؤه جهنم خالدا فيها معناه هى جزاؤه ان جازاه ولكن ان شاء عذبه بذنبه وان شاء غفرله بكرمه فانه وعد ان يغفر لمن يشاء حكى ان عمرو ابن عبيد جاء الى ابى عمرو بن العلاء فقال هل يخلف الله وعده فقال لا فقال اليس قد قال الله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها فقال له ابو عمرو بن العلاء من العجمة اتيت ياابا عثمان ان العرب لاتعد الاخلاف فى الوعيد خلفا وذما وانما تعد اخلاف الوعد خلفا وانشد وانى اذا اوعدته اووعدته لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

قوله وانما فعلت ذلك متعوذا اى لاتقولوا له لست مؤمنا بل انت اسلمت متعوذا لتنجو من تعرضى اليك بالقتل او السبى وهذا هو معنى قوله وانما فعلت ذلك متعوذا فقوله هذا من حيث المعنى من تمام مقول القول المنهى عنه

قوله مثم عما هو الحامل لهم على العجلة يعنى هو حال فى معنى التعليل للقول المنهى عنه اى لاتقولوا له لست مؤمنا تأخذوا ماله المعاقول اى الملجأ من الجبل وفى الصحاح المعاقول من النهر والوادى والرمل هو المعوج

قوله وفيه دليل على صحة ايمان المكره وجه دلالة الآية على ذلك انه نهى عن قتل من تكلم بكلمتى الشهادة اتقاء عن القتل وخوفا منه ولولم يصح ايمانه لمانهى عن قتله واما وجه دلالة الآية على ان المجتهد قد يخطئ وان خطاءه مغتفر فهو ان اسامة اخطأ فى قتل من اتى بالشهادتين ولم يذكر له فى الآية عقوبة على ذلك اقول يستفاد معنى العقوبة من الوعيد الداول عليه بقوله ان الله كان بما تعملون خبيرا قوله اومن الضمير فيه اى من الضمير فى القاعدون الراجع الى اللام فان تقديره الذين يقعدون قوله لانه لم يقصد به قوم باعيانهم تعليل لوقوع النكرة صفة المعرف باللام فكان كما فى قوله ولقد امر على اللئيم يسبنى واما الذاكرى بالنصب على الحال يكون من الاحوال المترادفة ان كان ذوالحال القاعدون اوالضمير فيه اومن الاحوال المتداخلة ١١

٢٢ ۞ لايستطيعون حيلة ولايهتدون سبيلا ۞ ٢٣ ۞ فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم ۞ ٢٤ ۞ وكان الله غفورا رحيما ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا ۞ ٢٥ ۞ وسعة ۞ ٢٦ ۞ ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت ۞ ٢٧ ۞ فقد وقع اجره على الله وكان الله غفورا رحيما ۞ ٢٨
۞ واذا ضربتم في الارض ۞

اى اوليائهم اوارقائهم او صبيانهم * قوله (يجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت) فكان هذا منشأ التوهم ٢٢ * قوله (صفة للمستضعفين) صفة للمستضعفين اوللرجال والنساء والولدان كانه قصد الاختصار ٢ * قوله (اذلا توقيت فيه) اى لاتعيين فيكون في حكم النكرة * قوله (او حال منه او من المستكن فيه) اوحال منه لانه معرفة من وجه اوالمستكن فيه وهو الظاهر * قوله (واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة) كالزاد والراحلة * قوله (وماتتوقف عليه) ولعل الصحة وسلامة الآلات داخلة فيه فيدخل فيه المريض والاعمى والزمن وغيرذلك * قوله (واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل) وهى من جملة ماتوقف عليه فالظاهر ان عطف لايهتدون عطف الخاص على العام والنكتة الواجبة فيه معققة ٢٣ * قوله (ذكر بكلمة الاطماع) وان كان الكريم اذا اطمع انجز فيكون بمنزلة الايجاب ولعل هذا مراده بقوله في سورة القصص وعسى تحقيق في عادة الكرماء وعسى ترجى من المستضعفين بمعنى فليتوقعوا الن[illegible]عنهم كما نبه عليه في تلك السورة * قوله (امر عظيم) ما يجب الاحتراز عنه اذالعفو [illegible] ومن المحظورات * قوله (وان يعظم الفوايذانا بان ترك الهجرة امر خطير) اى الى المدينة اوالى مكان الرجل فيه اقامة دينه * قوله (حتى ان المضطر) بنفسه مالا اوبدنا * قوله (من حقه ان لايأمن و يترصد الفرصة ويعلق بها قلبه) ان لايأمن من المؤاخذة بل يقول عسى الله ان يعفو عني فكيف بغيره كذا في الكشاف وفيه اشارة الى ان عسى ترجى من المخاطبين كما اشرنا آنفا ٢٤ * قوله (وكان الله عفوا غفورا) جملة تذييلية تقرر ماقبلها * قوله (ومن يهاجر في سبيل الله) تحريض على المهاجرة ببيان سببها خير الدارين * قوله (متحولا) اى موضع تحول وانتقال * قوله (من الرغام وهو التراب) اى مأخوذ منه والاخذ يجرى في الجوامد * قوله (وقيل طريقا) لما كان المتبادر موضع الهجرة قدم كون المراد به ذلك الوضع ووجهه * قوله (يراغم قومه بسلوكه) اشارة الى وجه تسميته بالمراغم وكذا الكلام ان اريد به المتحول والمهاجر كما وضحناه وان جعل بيانا الكلام الوجهين كما في الكشاف ولم يعد * قوله (اى يفارقهم على رغم انوفهم وهو ايضا من الارغام) على رغم انوفهم كناية عن ذلهم وهوانهم فانه اذا استقام حاله في الوضع الذى هجر اليه وعرف قومه بذلك خجلوا من سوء معشرتهم معه ورغمت انوفهم بذلك ٢٥ * قوله (في الرزق واظهار الدين) في الرزق قدمه لان استعمال السعة فيه اشهر وميل النفس اليه بحسب الطبع اكثر ٢٦ * قوله (وقرئ يدركه بالرفع) اى برفع يدركه المضارع المجرد عن الناصب والجازم * قوله (على انه خبر مبتدأ محذوف اى ثم هو يدركه) على انه اى يدركه مع فاعله خبر مبتدأ فيكون مرفوع المحل * قوله (وبالنصب على اضماران) بعد ثم كاضمارها بعد الفاء في الشعر لكنه خلاف المشهور عند النحاة * قوله (كقوله "والحق بالحجاز فاستريحا") والحق متكلم من اللحوق فاستريحا صفة متكلم ايضا والالف الالف الاشباع اوله "سأترك منزلي لبنى تميم" وفيه مخالفة للمشهور اما اولا فاضماران بعد ثم مع ان اضماره بعد الاحرف الستة من حتى ولام كى وغيرهما واما ثانيا نصب استريح فانه وان وقع بعد الفاء لكنه مشروط بصدده بكون ماقبلهما امرا اونهيا او استفهاما اوتمنيا اوعرضا ٢٧ * قوله (الوقوع والوجوب متقاربان) والمعنى ثبت اجره عند الله تعالى كثبوت الامر الواجب والآية الكريمة نزلت في جندب بن ضمرة) وهذا اصح الاقاويل لما سمع قوله تعالى الا المستضعفين قال والله انى لااجد حيلة وانى لااهتدى الطريق والله لا ابيت الليلة بمكة اخرجوني منها الى المدينة * قوله (حمله بنوه على سرير متوجها الى المدينة) لانه شيخ كبير لايستطيع ان يركب الراحلة * قوله (فلما بلغ التنعيم) موضع قريب من مكة * قوله (اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله) صفق اى ضرب ووضع * قوله (وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك) هذه اشار الى اليمين لك اى معدة رضائك وهذه اشارة الى الشمال * قوله (ابايعك على مابايع عليه رسولك) ابايعك التزم امتثال امرك * قوله (فمات حميدا) اى محمودا اوحامدا اوصار حميدا وماصدر منه عليه دليلا ٢٨ * قوله (واذا ضربتم) شروع في بيان الرخصة في الصلوة وقت السفر حين المجاهدة والمهاجرة وغيرهما تسهيلا لهم وبهذا ظهر اتصال الآية بماقبلها * قوله (سافرتم) تعريف لفظى لضرب حين تعديته بفي فقط على ما نطق به الاستعمال

١ في الكشاف وان كان فيه حرف التعريف فقال المحقق التفتازانى كلامه يشعر بان اللام في المستضعفين حرف لااسم موصول على ماهو في الصفات التى يكون القصد بها الى الحدوث انتهى فعنده ليس للمستضعفين بمعنى الحدوث اواختيار مذهب المازنى ولعل لهذا لم يتعرض المصنف لكون اللام حرفا اواسما　منه

١١ على ان يكون ذوالحال المؤمنون اوالضمير فيه قوله ان ترشحها من رشحه معناه بالفارسية تربيه كردش قوله ثم سرى عنه اى انكشف وافاق عنه

قوله والقاعدون على التقييد السابق فالمعنى فضل الله المجاهدين على الذين قعدوا عن الحرب من غير عذر ويستفاد من مفهومه ان الذين قعدوا لعذر ليس للمجاهدين عليهم فضل بل هما سيان في الاجر لان الناوى للعمل الصالح المقصر لعذر كالعامل

قوله لانه تضمن معنى التفضيل اى لان الدرجة وتذكير الضمير لتأويل المصدر فالمعنى فضلهم الله تفضيلة مقدرة بدرجة

قوله ضربته اسواطا فان اصل معناه ضربته ضربات باسواط حذف المصدر واقيم آلته مقامه واعرب باعرابه فقيل نصب على المصدر على التجوز

قوله يحتمل الماضى والمضارع احتمال المضارع بان يكون اصله تتوفاهم حذف احدى التائين لاجتماع المثلين

قوله وتوفاهم على البناء للمفعول من التوفية فضمير المفعول للذين والملائكة مفعول التوفية قائم مقام الفاعل فالمعنى ان الذين يجعل الملائكة ممكنين لتوفية ارواحهم فيتوفونها

قوله والجملة معطوفة على الجملة قبلها اى جملة فاولئك مأواهم جهنم معطوفة على جملة ان الذين الآية مستنتجة منها لان كون مأواهم جهنم ثمرة ظلمهم انفسهم بترك ما وجب عليهم واعتذارهم الباطل الغير المقبول ولذا رتبها على الجملة السابقة بالفاء التفريعية لترتبها عليها ترتب النتيجة على المقدمتين واللازم على الملزوم وعلى تقدير ان تكون هذه الجملة خبران يفيد الفاء ايضا معنى الاستنتاج لانبائها عن معنى الجزائية لتضمن الموصول معنى الشرط الذى الجزاء مسبب عنه

قوله لعدم دخولهم في الموصول فان قوله عزوجل الا المستضعفين استثناء من الضمير في مأواهم الراجع الى الموصول المقدم استثناء منقطعا لا متصلا لان المستثنى وهم المستضعفون الغير القادرين على الهجرة ليس بداخل في المستثنى منه وهم المستضعفون القادرون عليها

قوله وذكر الولدان ان اريد به المماليك فظاهر يعنى ان اريد بهم المماليك العاقلون البالغون فالامر ظاهر لدخولهم في الحكم المستفاد من الاستثناء وهوعدم لحوق العذاب لعذر فانهم وان تركوا الواجب عليهم وهو الهجرة الا ان تركهم اياها لكونه لعذر مقبول لاتبعة لهم على ذلك كالمستضعفين من الرجال والنساء وان اريد بهم الصبيان فللمبالغة في امر وجوب الهجرة حتى كانت كانها واجبة على الصبيان ايضا لكن رفعت عنهم العقوبة على تركها لعذرهم

قوله اذلاتوقيت فيه تعليل لوقوع النكرة صفة للمعرف باللام كوقوع غير المغضوب عليهم صفة للذين انعمت عليهم وقد ذكر ثمة ان الموصول لم يقصد به معهود كالمحلى باللام في قوله "ولقد امر على اللئيم يسبنى" وقوله انى لامر على الرجل مثلك فيكرمنى

(السفر)

السفر خروج مديد اى انتقال من الداخل الى مسيرة ثلثة ايام سيجيء البيان ٢٢ * قوله (ان تقصروا من الصلاة بتنصيف ركعاتها) ان تقصروا شيئا من الصلوة او ان تقصروا الصلوة بتنصيف ركعاتها اشار الى ان المراد بالصلوة الرباعيات ولا يبعد ايضا كونه اشارة الى اختيار مذهب الاخفش * قوله (ونفى الحرج فيه يدل على جوازه دون وجوبه) قال في تفسير قوله تعالى فلا جناح عليه ان يطوف بهما الآية نفى الجناح فيه يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا يدفعه انتهى فحصل جواب ما ادعاه هنا * قوله (ويؤيده انه صلى الله عليه وسلم اتم في السفر) يحتمل ان يكون قبل نزول هذه الآية او يحمل الاتمام على موضع الاقامة في السفر * قوله (وان عائشة رضي الله تعالى عنها اعتمرت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقالت يارسول الله قصرت واتممت وصمت وافطرت فقال احسنت ياعائشة) اى فعلت فعلا جائزا ولا يحسن حمله على الاحسان اذ القصر افضل بالاجماع وبهذا يحصل التوفيق بين هذا وبين ماروى عنها اول مافرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين الحديث * قوله (واوجبه ابو حنيفة لقول عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم) تمام اى تمام المفروض غير قصر اى غير نقصان عن اصل الفرض فالقصر في الآية اما مجازا واحد في وهذا الآخر هو اولى وقيل تام اى ثوابا ولا يلائم بيان عدد الركعات * قوله (ولقول عائشة رضي الله تعالى عنها اول مافرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فاقرت في السفر وزيدت في الحضر) فرضت اولا بمكة ليلة الاسراء وزيدت اى بعد الهجرة في الحضر اربعا وفي المشكوة وعن عائشة رضي الله عنها قالت فرضت ركعتين ثم هاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففرضت اربعا وتركت صلوة السفر على الفريضة الاولى الحديث * قوله (وظاهرهما) اما باطنهما فلا يخالف الآية * قوله (يخالف الآية الكريمة) لانها تدل على جوازه دون وجوبه وظاهرهما تدل على الوجوب * قوله (فان صح يجب حمله لانهما مما اشتهر بين الائمة الحذاق بالاتفاق * قوله (فالاول يؤول بانه كالتام في الصحة والاجزاء والثاني لاينفي جواز الزيادة) وما تمسك به المصنف فهو اولى بالتأويل كما اوضحناه آنفا * قوله (ولا حاجة الى تأويل الآية بانهم الفوا الاربع) اى وجدوا الاربع اى من الرباعيات في الحضر * قوله (فكانت مظنة لان يخطر ببالهم ان ركعتي السفر قصر ونقصان) مع انه تام غير نقصان * قوله (فسمى الاتيان بهما قصرا على ظنهم) قصرا اى مجاز * قوله (ونفى الجناح فيه لتطيب به نفوسهم) مع الدلالة في الوجوب غايته لايدل عليه نصا ولايدل على عدم الوجوب كما عرف به في سورة البقرة على ماسبق تحقيقه * قوله (واقل سفر القصر اربعة برد عندنا) لقوله واقل السفر برد بضمتين جمع بريد وهو فرسخان واثنى عشر ميلا على مافي القاموس وفي النهاية ستة عشر فرسخا والفرسخ ثلثة اميال والميل اربعة آلاف ذراع ذكره الطيبي نقله على القاري قوله * (وستة عند ابي حنيفة) وستة اى برد اى مسيرة ثلثة ايام بسير الوسط قال الاوزاعي يقصر في مسيرة يوم وقال داود يجوز القصر في طويل السفر وقصيره * قوله (وقرئ تقصروا من اقصر بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف اى شيئا من الصلاة) وذلك المحذوف مفعول تقصروا حينئذ يكون من قبيل وصف الجزء بصفة الكل اذ القصر وهو جعل الشيء قصيرا بحذف بعض اجزائه او بعض اوصافه انما يكون متعلقه حقيقة ذلك الشيء او يراد بالقصر الحبس يقال قصر الشيء اذا حبس * قوله (عند سيبويه) فانه لايجوز زيادة من في الاثبات ومفعول تقصروا عطف على صفة محذوف وحينئذ تعلق القصر بها يكون حقيقة * قوله (ومفعول تقصروا بزيادة من عند الاخفش) فانه جوز زيادتها في الاثبات كما في النفي ٢٣ * قوله (ان خفتم) جوابه محذوف بدلالة ماقبله اى ان خفتم ان يتعرضوا لكم بمثل القتال والنهب فليس عليكم جناح الآية ان الكافرين الآية تعليل لما يفهم من الكلام وهو ان فتنتهم والتعرض بالسوء متوقعة مظنونة والاحتراز حسب امكن مرغوب ومستحسن * قوله (شرطية باعتبار الغالب في ذلك الوقت) والمفهوم انما يعتبر اذا لم يوجد فائدة اخرى وهنا قد وجدت وهي ان الغالب في سفر النبي عليه السلام ان لايخلو من خوف العدو * قوله (ولذلك لم يعتبر مفهومها) وهو عدم الجزاء عند عدم الشرط فبطل قول داود من اهل الظاهر من ان جواز

قوله ايذانا بان ترك الهجرة امر خطير وجه الايذان بذلك المعنى ان العفو انما يكون في الذنب والمستضعفون المذكورون لاذنب لهم في ترك الهجرة لعذرهم فيه فاشعر لفظ العفو ان ترك الهجرة لايسع في حال وان كان حال الاضطرار واشعر بعدم الاطلاع وهو كناية لعل ان العفو عن المضطر غير مقطوع به بعد وان كان ترك الهجرة لايعد ذنبا قوله على انه خبر محذوف تقديره ثم هو يدركه الموت

قوله والحاق بالجزم عطفا اوله سارك مرتل ابي تميم تقرله والحق بالنصب عطف بحسب المعنى على سارك فالمعنى سيقع منى ترك منزل ابي تميم ولحوق بالحجاز واستراحة واتفقت عطف بحسب المعنى اذ لايجوز عطف الفرد على الجملة بحسب اللفظ فان ان جعل الفعل في معنى المصدر وهذا كالعطف في قوله تعالى فاصدق واكن لكن العطف فيه من باب عطف الجملة على المفرد وماهنا فيه عكسه

قوله الوقوع والوجوب متقاربان قالت المعتزلة هذه الآية تدل على ان العمل يوجب الثواب على الله لانه تعالى قال فقد وقع اجره على الله وذلك يدل على قولنا من ثلثة اوجه الوجه الاول انه ذكر لفظ الوقوع وحقيقة الوجوب هي الوقوع والسقوط قال تعالى فاذا وجبت جنوبها اى وقعت وسقطت وثانيها انه ذكره بلفظ الاجر والاجر عبارة عن المنفعة المستحقة فاما الذي لايكون مستحقا فذلك لايسمى اجرا بل هبة وثالثها قوله على الله وكلمة على للوجوب قال الله تعالى ولله على الناس حج البيت والجواب انا لانتنازع في الوجوب لكن بحكم الوعد والعلم والتفضل والكرم لابحكم الاستحقاق في الذي اولم يفعل يخرج عن الالهية كذا قال الامام قوله فلما بلغ التنعيم في المغرب التنعيم موضع قريب من مكة عند مسجد عائشة رضي الله عنها

قوله هنالك وهذا رسولك اشارة الى الصفقة والبيعة

قوله اربعة برد بضمتين اصله من البريد وهي البغلة المرتبة في الرباط تعريب بريده دم ثم سمي به دابة الرسول المحمول عليها ثم سمى المسافة به والجمع برد بضمتين ومنه كان ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقصران ويفطران في اربعة برد وهي اثنى عشر فرسخا كذا في المغرب فاربعة برد مقدار مسافة يومين وهو المجوز لقصر الصلوة عند الشافعي رحمه الله وعند ابي حنيفة رحمه الله المجوز للقصر ستة برد وهي مقدار مسافة ثلثة ايام

قوله ومفعول تقصروا عند الاخفش فانه يرى زيادة من في الاثبات اقول فيه محل آخر وهو ان يكون من للابتداء بمعنى ان تقصروا قصرا مبتدأ من الصلوة

قوله شرطية باعتبار الغالب في ذلك الوقت يعني اشتراط قصد الصلوة شرطية الخوف شرطيته مبنية على الغالب في ذلك الوقت اى يكون القصر غالبا في وقت الخوف اقول بل الغالب في القصر ان يكون في حال الامن فان المرخص له السفر وغالب احوال السفر حال الامن لا الخوف

قوله ولذلك لم يعتبر مفهومها اى مفهوم هذه الشرطية فانه لو اعتبر مفهومها لانعدم الجواز بانعدام الخوف وليس كذلك قال بعض المفسرين هذه الآية القائلة واذا ضربتم في الارض الآية في حق صلوة الخوف والمراد بالقصر التخفيف بحسب الكيف لابحسب الكم يشهد على ذلك سباق الآية وسياقها فان ماقبلها ١١

القصر مخصوص بحال الخوف لقوله بالمفهوم * قوله (كما لم يعتبر في قوله تعالى فان خفتم ان لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به) يعني ان تقييد جواز الخلع بخوف عدم اقامتهما حدود الله تعالى باعتبار الغالب فلا يدل على عدم جواز الخلع بلا كراهة ولا اشقاق كما فصل المصنف هناك * قوله (وقد تظاهرت السنن على جوازه ايضا في حال الامن) اي الكتاب الآية ساكتة عن الصلاة في حال الامن اما عندنا فلانه لا مفهوم واما عند المصنف فلا اعتبار المفهوم في مثل هذا اشارة الى اثبات جواز القصر حال الامن بقوله وقد تظاهرت الخ وانما يثبت الحكم بخبر الواحد اذا كان خلاف مادل عليه القرآن والخبر المتواتر وهنا ليس كذلك * قوله (وقرئ من الصلاة ان يفتنكم الغير ان خفتم بمعنى كراهة ان يفتنكم وهو القتال والتعرض بما يكره) اي المضاف مقدر اذ لا استقامة للمعنى بدونه ٢٢ * قوله (واذا كنت فيهم) بيان لما قبله من النص الوارد في مشروعية القصر بطريق التربيع وتصوير الكيفية عند الضرورة التامة كذا قيل لكن صلوة الخوف ليس بمختصة بالمسافر بل عامة فيه * قوله (تعلق بمفهومه) اي بمفهوم الشرط لان كلمة اذا تفيد الشرط * قوله (من خص صلاة الخوف بحضرة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لفضل الجماعة) وهو ابو يوسف والحسن بن زياد على ماقيل لفضل الجماعة متعلق بتعلق اي ان من خص وان لم يقل بالمفهوم لكن اعتبرهنا لان الصلاة خلفه عليه السلام افضل ولو قال ذهب البعض الى ان صلوة الخوف مختصة بحضرة الرسول عليه السلام لفضل الجماعة لكان اولى * قوله (وعامة الفقهاء على انه تعالى علم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كيفيتها) وعامة الفقهاء اي اكثرهم على انه تعالى الخ اي واكثر الفقهاء على ان الحكم متناول لجميع الائمة غايته انه تعالى علم الرسول عليه السلام * قوله (ليأتم به الائمة) ليأتم به اذ خطابه كخطابهم لانه امامهم او لان الكلام معه والحكم يعمهم كما في قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء الآية * قوله (بعده) سواء كان في حياته او في انتقاله * قوله (فانهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره) لعله اشار الى العلاقة في ذكر الرسول وارادة الائمة هي المشابهة لكن يلزم منه جمع الحقيقة والمجاز ٢٣ * قوله (فاجعلهم طائفتين) هذا مستفاد باقتضاء النص * قوله (فلتقم احداهما معك يصلون) لقوله فاقمت لهم الصلاة * قوله (وتقوم الطائفة الاخرى تجاه العدو) هذا بمعونة السياق والسياق اشار الى اعتباره هنا توضيحا للمقام وتكميلا للمرام ٢٤ * قوله (اى المصلون حزما) لانهم المذكورون حزما احتياطا قيل فعلى هذا المراد بالاسلحة ما لا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما * قوله (وقيل الضمير للطائفة الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم) دلالة التزامية قيل فلا تقييد في الاسلحة حينئذ ولا يترجح احد التوجيهين بالظهور انتهى والاول مرجح بكون المرجع مذكورا لفظا و بدلالته على ان اخذ الاسلحة واجب على الطائفة الاخرى ايضا ٢٥ * قوله (فاذا سجدوا) الفاء للسببية ولا يبعد ان يكون للتفصيل * قوله (يعني المصلين) صرح به لئلا يتوهم اتحاد مرجع ضميري سجدوا وفليكونوا واما الزمخشري فلم يتعرض مرجع سجدوا لظهوره ٢٦ * قوله (اي غير المصلين) ففيه تفكيك الضمير وانما التزم هذا لامتناع ان يكون الحارسون هم المصلين حال سجودهم اذ ظرفية اذا الجزائية تدل على ان الحراسة وقت السجود متحدا واما كون المعنى فاذا سجدوا اي المصلون واتموا الركعة فليكونوا اي فيفرقوا اي المصلون الى مقابلة العدو للحراسة كما جنح اليه بعض المحققين ففيه التزام الحذف بلا داع وحمل اذا على الشرطية المحضة لا يلائم قوله من ورائكم بخطاب الجمع اذ الظاهر بل الصريح ان المخاطب النبي عليه السلام والطائفة التي سبق ذكرها بطريق التغليب كما صرح به فيكون المراد بالمستقر في الوراء هو الطائفة الاخرى وكون المراد بضمير الخطاب النبي والطائفة الاخرى التي لم تذكر بعد بعيد جدا ركيك قطعا ثم في قوله من ورائكم اشارة الى ان الحراسة من الوراء لا من القدام وان كان العدو في الامام للمحافظة من المرور بين المصلين (٢٧ يحرسونكم يعني النبي صلى الله تعالى عليه ومن يصلي معه فغلب المخاطب على الغائب ٢٨ لاشتغالهم بالحراسة ٢٩) * قوله (ظاهره يدل على ان الامام يصلي مرتين لكل طائفة مرة كما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ببطن النخل) يصلي مرتين لانصراف المطلق الى الكامل وهذا قول الحسن البصري * قوله (وان اريد به

١١ في حق الجهاد والقتال في سبيل الله وما بعدها وهو قوله سبحانه واذا كنت فيهم الآية صريح في انه في صلوة الخوف قوله وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم جواب عن لزوم الاضمار قبل الذكر حينئذ فان المدلول عليه بدليل في حكم المذكور او موجود مذكره قوله فغلب المخاطب وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الغائب وهو المصلون معه فجمع في الخطاب فقيل من ورائكم

قوله جعل الحذر آلة يتحصن بها الغازي هذا التوجيه انما هو على ان يراد بالحذر المعنى المصدري لانه مما لا يتعلق به الاخذ على مايشهد عليه تنبيه بقوله تعالى والذين تبوؤا الدار والايمان فان الدار من الجواهر والايمان هو التصديق القلبي وهو من الاعراض النفسانية والتبوء انما يتعلق بالجواهر كالدار لا بالاعراض فلا بد ان يصار الى المجاز واما اذا اريد به ما يحذر به فلا حاجة الى هذا التوجيه لكون الحذر ح من الجواهر كالاسلحة قوله وهو بيان ما لاجله امروا باخذ السلاح اي جملة ود الذين كفروا الآية واردة لبيان علة الامر باخذ الحذر والاسلحة

قوله وهذ مما يؤيد الخ وجه التأييد افادته بطريق المفهوم ان في ترك الاخذ من غير عذر جناحا

قوله امرهم مع ذلك باخذ الحذر الخ المراد بالحذر هنا المعنى المصدري لا ما يحذر به والا لزم الجمع بين المتقابلين فان المراد من قوله عز وجل ان تضعوا اسلحتكم ان لا يوجد الاسلحة والمستفاد من خذوا حذركم ان يوخذ الاسلحة ان اريد بالحذر ما يحذر به لا المعنى المصدري

قوله فدوموا على الذكر في جميع الاحوال فالآية تدل على ان من شأن العبد ان يستغرق به ظواهره وبواطنه في عبادة المولى وذكره ولا يخلو عن ذلك في حال قال ابن الفارض "فلو خطرت لي في سواك ارادة" على خاطري سهوا قضيت بردتي"

قوله مرامين اي مراميين السهام ومثخنين بضرب الخ المبيئة على اقتحام المدول من اثخنه الضرب باي شئ كان

قوله وهذا دليل على ان المراد بالذكر الصلوة وهذا يناسب التفسير الثاني من تفسيري قوله عز وجل فاذا قضيتم الصلوة وهو ان يكون معناه اذا اردتم اداء الصلوة واشتد الخوف فصلوها كيف ما امكن وجه كونه دليلا على ذلك انه ما رخص تأخير الصلوة عن وقتها فقوله وتعليل الاخر عطف على دليل اي وهذا دليل على ما ذكر وتعليل الاتيان بها كيف ما امكن وجه كونه تعليلا له ظاهر

قوله وقال ابو حنيفة لا يصلي المحارب حتى يطمئن هذا مبني على التفسير الاول من ذينك التفسيرين لا على الثاني قوله بسببه اي بسبب القتال

قوله ويكون قوله فانهم يألمون علة النهي عن الوهن لاجله اي لاجل الالم وجه كونه علة النهي حينئذ انه يكون حينئذ مثالهم على الانتهاء عن الوهن في القتال مع الاعداء والمعنى لا تفتروا في قتال الاعداء لاجل تألمكم لانهم يألمون ايضا وتصور تألمهم عسى يمنعهم عن القتال معكم فاقدموا على القتال معهم ولا تضعفوا فيه واما على القراءة الاولى وهو القراءة بكسر الهمزة بكون هو دليل الجزاء والجزاء فلا تخافوا او مثله والمعنى ان تكونوا تألمون فلا تخافوا فانهم يألمون ايضا

قوله فسألوه ان يجادل عن صاحبهم اي فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجادل عن صاحبهم وهي طعمة اي ان يجادل لطعمة لدفع التهمة عنه وقالوا ان لم تفعل اي ان لم تدفع عن طعمة هذه التهمة هلك هو وافتضح بين الناس و برئ اليهودي لشهادة الناس على ان طعمة قد دفعها الى اليهودي فهم

(ان)

٢٢ ❁ ولياخـذوا حذرهم واسلحتهم ❁ ٢٣ ❁ ود الذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ❁ ٢٤ ❁ ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم ❁ ٢٥ ❁ وخذوا حذركم ❁ ٢٦ ❁ ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا ❁ ٢٧ ❁ فاذا قضيتم الصلاة ❁ ٢٨ ❁ فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم ❁

ان يصلي بكل ركعة ان كانت الصلاة ركعتين فكيفيته) هذا مذهب الشافعي * **قوله** (ان يصلي بالاولى ركعة وينتظر قائما حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا الى وجه العدو وتاتي الاخرى فيتم بهم الركعة الثانية) وتاتي الاخرى وهو قائم ينتظرهم فاقتدوا به فصلى بهم الركعة التي بقيت وهذا معنى قول المصنف فيتم بهم الركعة الثانية وهذه الكيفية في حال المسافرة * **قوله** (ثم ينتظرهم قاعدا حتى يتموا صلاتهم ويسلم بهم) ليحصل لهم فضيلة التسليم معه كما حصل للطائفة الاولى فضيلة التحريم معه * **قوله** (كما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذات الرقاع) بكسر الراء وانما سميت تلك الغزوة بذات الرقاع لان اقدام الاصحاب قد نقبت فشدوا الرقاع جمع الرقعة وهي القطعة من الثوب على ارجلهم وقيل سميت بها لانها كانت بارض الوان مختلفة كالرقاع وقيل لان فيه جبالا بعضها احمر وبعضها ابيض وبعضها اسود كذا في شرح المشكوة لعلي القاري قال الطيبي اخذ مالك والشافعي بهذا الحديث * **قوله** (وقال ابو حنيفة رحمه الله يصلي بالاولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بازاء العدو) يصلي اي الامام بالاولى اي بالطائفة الاولى ركعة اي لو كان مسافرا او في الفجر او في الجمعة او العيدين ويصلي ركعتين لو كان مقيما وفي غير الثنائي * **قوله** (وتاتي الاخرى فيصلي معهم ركعة) اي ما بقي من ركعة واحدة او من ركعتين لما مر من البيان * **قوله** (وتتم صلوتها ثم تعود الى وجه العدو وتاتي الاولى فتؤدي الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها) اي الطائفة الاخرى هذا هو الظاهر من كلامه والمسطور في كتبنا ولا تتم الاخرى صلاتها بل ذهبوا الى تجاه العدو وتاتي الاولى فتتم صلوتهم بلا قراءة ويسلمون لانهم لاحقون فكانه خلف الامام ثم تاتي الاخرى ويتمون صلواتهم بقراءة لانهم مسبوقون ويسلمون ولو قيل مراده بقوله وتتم صلوتها اي صلوة الامام لتم لكن تانيث ضمير صلوتها على ما في اكثر النسخ يلائم جميعها الموجودة في مجلس الدرس يأباه مع ان سكوته عن بيان احوال الطائفة الاخرى يؤيد الاحتمال الاول ٢٢ * **قوله** (جعل الحذر آلة) وهو التحذر والتيقظ آلة اي شبه الآلة في كونه سببا للتحصن فجعل تعلق الاخذ به دليلا على التشبيه المضمر * **قوله** (يتحصن بها الغازي) فيه اشارة الى وجه الشبه بين الحذف وبين الآلة * **قوله** (فجمع بينه وبين الاسلحة في وجوب الاخذ) اشار به الى ان الامر للوجوب فيصرح به قريبا * **قوله** (ونظيره قوله تعالى والذين تبوؤ الدار والايمان) اي يجعل الايمان استعارة بالكناية وتعلق التبوؤ به تخييلا وهذا الوجه غير كونه من قبيل علفتها تبنا وماء باردا ويمكن ان يكون هذه الآية من هذا القبيل ويمكن اعتبار الاستعارة في واخذوا اي وليلزموا حذرهم وليحافظوه ٢٣ * **قوله** (تمنوا ان ينالوا منكم) اي المراد بقوله لو تغفلون لازمه * **قوله** (غرة في صلاتكم) غرة اي غفلة في صلوتكم اذ الكلام فيها * **قوله** (فيشدون عليكم شدة واحدة) اي يحملون ويصولون عليكم حملة واحدة اي يجمعون حملة غير متفرقة * **قوله** (وهو بين) فلذا اختير الفصل * **قوله** (مما لاجله امروا باخذ السلاح) والحذر تركه لانه داخل في السلاح ادعاء ٢٤ * **قوله** (رخصة لهم في وضعها اذا ثقل عليهم اخذها بسبب مطر او مرض) اشار الى ان مجرد المطر او المرض لا يكون سببا للرخصة اذا ثقل عليهم اخذه ففي الكلام ايجاز حذف او حمل المطلق على الكامل * **قوله** (وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب) وهذا مما يؤيد ولم يقل مما يدل لجواز ان يكون للاستحباب راجعا لجانب الفعل مبنيا على الاعذار تركه لكنه غير متعارف (٢٥ امرهم مع ذلك باخذ الحذر كيلا يهجم عليهم العدو) ٢٦ * **قوله** (وعد للمؤمنين) اي المقصود وعد للابرار وظاهره وعيد للكفار * **قوله** (بالنصر على الكفار) ظاهره حمل العذاب على العذاب الدنيوي * **قوله** (بعد الامر بالحزم) اي التحفظ والتيقظ وهذا اولى من قول الكشاف الامر بالحذر * **قوله** (ليتقوى قلوبهم وليعلموا ان الامر بالحزم ليس بضعفهم وغلبة عدوهم بل لان الواجب ان يحافظوا في الامور على مراسم التيقظ والتدبر فيتوكلوا على الله) ليتقوى قلوبهم اشارة الى مطابقة الامر بالحزم قوله ان الله اعد الآية حاصله انه لما كان الامر بالحزم موهما لغلبة العدو وتوقع غلبته واعتزازه نفى ذلك الايهام بان الله تعالى ينصرهم ويهين عدوهم ليتقوى قلوبهم ٢٧ * **قوله** (اديتم وفرغتم منها) اي المراد بقضاء الاداء بالفعل لانه الظاهر واما التاويل فخلاف المتبادر فلذا اخره ٢٨ * **قوله** (قعودا وجلوسا)

١١ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفضل مقترحهم فنزلت الآية قوله فيجعلها يسوء به غيره اي فيجعلها متعديا الى غيره لمقابلة قوله او يظلم نفسه قوله او يجعل المعصية عطف على يتخونونها فسر تعلق تختانون بانفسهم على وجهين الاول على انه من باب التعلق المجازي والثاني على انه من التعلق الحقيقي

قوله لمكان او لمكان كلمة او يصرف الحكم السابق الى احد الامرين فلا يناسبها تثنية الضمير قال ابو البقاء الهاء في يرم به يعود على الاثم وفي عودها عليه دليل على ان الخطيئة في حكم الاثم وقيل يعود على احد الشيئين المدلول عليه باو وقيل يعود الى الكسب المدلول عليه بقوله ومن يكسب

قوله بسبب رمي البرئ وتبرئة النفس الخاطئة اشارة الى ان في لفظ التنزيل لفا ونشرا من غير ترتيب الآية اتى في التفسير بالترتيب فانه ذكر فقد احتمل بهتانا واثما فسر البهتان بقوله بسبب رمي البرئ والاثم بقوله وتبرئة النفس الخاطئة وفي الكشاف فقد احتمل بهتانا واثما لانه بكسب الاثم آثم وبرمي البرئ باهت فهو جامع بين الامرين قوله ولذلك سوى بينهما اي ولاجل احتماله بهتانا بسبب رمي البرئ واثما بسبب تبرئة النفس الخاطئة سوى الله تعالى بين البهتان والاثم المراد به الخطيئة في الآية الكريمة حيث اتى بالواو الجامعة بعد الترديد فيما قبل باو المفيد لاحد الامرين وان كان معترف احدهما وهو الخطيئة دون معترف الآخر وهو الاثم قال الامام الخطيئة هي الصغيرة والاثم هو الكبيرة وقيل الخطيئة هي الذنب القاصر على فاعله والاثم هو الذنب المتعدي الى الغير كالظلم والقتل قال بعض الافاضل والاسلوب من باب تكرير الشرط والجزاء نحو قوله من ادرك الضمان فقد ادرك فينبغي ان يحمل التنكير في قوله تعالى بهتانا واثما على التهويل والتعظيم

قوله وليس القصد فيه الى نفي همهم جواب عما عسى يرد على الظاهر من ان لولا لانتفاء شئ لوجود غيره فيلزم ان ينتفي همهم لضلال وليس كذلك بل حصل منهم ذلك الهم وخلاصة الجواب ان النفي المستفاد من لولا راجع الى تاثير الهم لا الى نفس الهم وتاثير الهم منتف فالمعنى ولولا فضل الله عليك ورحمته لاثر همهم اي ليضلوك لكن لم يؤثر لوجود فضل الله عليك ورحمته وهذا كقولك فلان شتمك واهانك لولا اني تداركتك تنبيها على ان فعله لم يظهر

قوله من متناجيهم حمل النجوى على التناجي ليناسب المستثنى منه المستثنى بقوله الامر امر واما اذا اجرى على ظاهره فلابد من تقدير نجوى مضاف الى المستثنى كما صوره رحمه الله ومعنى الآية يطابقه وماروي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كلام ابن آدم كله عليه الا ما كان من امر بمعروف او نهي عن منكر او ذكر الله وسمع سفيان رجلا يقول ما اشد هذا الحديث فقال الم تسمع الله يقول لا خير في كثير من نجويهم فهو هذا بعينه او ما سمعته يقول والعصر ان الانسان لفي خسر فهو هذا بعينه

قوله بنى الكلام على الامر ورتب الجزاء على الفعل ليدل الخ اقول الفعل المدلول عليه بقوله ومن يفعل ذلك عام يتناول الامر والمأمور فيدفع هذا الاحتمال لا يكون دلالته على النكتة المذكورة قطعية لجواز ان يكون المراد بقوله ومن يفعل ذلك الامر او من يأمر بذلك

الامر على الدوام لان المخاصين موصوفون بدوام الذكر * قوله (على الذكر فى جميع الاحوال) اى القيام والقعود والجنوب مجاز عن جميع الحالات والمراد بالجميع الجمع العرفى * قوله (او اردتم اداء الصلاة) فيكون مجازا عنه * قوله (واشتد الخوف) ولم يمكن الصلوة بالوجه المذكور * قوله (فصلوها) اى فاذكروا مجاز عنه لاشتماله الذكر * قوله (كيفما امكن قياما مسايفين اوقعة رعين) مسايفين اى مقارعين بالسيوف فقوله مقارعين عطف تفسيره * قوله (و قعودا مراميين) اى بالسهام وما فى معناها * قوله (وعلى جنوبكم مثخنين) بفتح الخاء اى صرتم ضعيفين بالجرح من الخوف الظاهر انه اشارة الى الاحتمال الثانى لانه مذهب المصنف ٢٢ * قوله (سكنت قلوبكم من الخوف ٢٣ فاقيموا الصلوة) اى الصلوة التى اديت مع المحاربة اى فاقضوا ما صليتم حال الاضطراب كما فى الكشاف اوفاقيموا الصلوة التى دخل وقتها اذ قيل لاقضاء فى الصلوة المؤدات مع الاضطراب فى مذهب الشافعى على ما فى المحرر كما قيل ملاعصام * قوله (فعدلوها واحفظوا اركانها وشرائطها واتوابها تامة) اى اقضوها اى الصلوة التى اديتموها ناقصة وهذا هو الظاهر من كلامه اواتوابها اى الصلوة التى دخلت وقتها تامة لزوال الخوف وحصول الامن ٢٤ * قوله (فرضا محدود الاوقات) فرضا معنى كتابا ومحدود الاوقات بالاضافة اى معين الاوقات * قوله (لايجوز اخراجها عن اوقاتها فى شئ من الاحوال) اراد به ترجيح مذهبه ولادلالة عليه بوجوه الدلالة * قوله (وهذا دليل على ان المراد بالذكر الصلاة وانها واجبة الاداء حال المسايفة والاضطراب فى المعركة) هذا بناء على ماسبق منه من ان المراد انه لايجوز اخراجها ان تم والافلا * قوله (وتعليل الامر بالاتيان بها كيفما امكن) هذا ظاهر مسلم كيف مالمكن فيه خفاء حتى نقل عن المحرر من كتب الشافعى انه لايقضى الصلوة التى اديت مع المقارعة والاضطراب فحينئذ يتعين انه تعليل للامر بالاتيان بها مع محافظة شروطها واركانها واتى لها الدلالة على هذا المطلب واوبين بالاحتمال لم يستبعد * قوله (وقال ابو حنيفة رحمه الله) وما ذكر اولا من قوله اديتم وفرغتم قول ابى حنيفة ويطابق مذهبه وعادته تأخير قوله اشارة الى تزييفه وتضعيفه واوقيل اشار به الى احد القولين فى مذهب الشافعى لم يبعد * قوله (لايصلى المحارب حتى يطمئن) لان هذا النصوص والادلة على ان الصلوة مع السكونة والطمانينة ٢٥ * قوله (ولا تضعفوا) بالضعف الاختيارى ٢٦ * قوله (فى طلب الكفار بالقتال) اذالكلام فيه ٢٧ * قوله (الزام لهم وتقريع على التوانى فيه بان ضرر القتال) وهو الم الجرح والقتل * قوله (دائر بين الفريقين غير مختص بهم) بين الفريقين يصيبهم كما يصيبكم ثم انهم يصبرون عليه ويشجعون فالكم لاتصبرون مع انكم اولى بالصبر منهم لانكم ترجون * قوله (وهم يرجون من الله بما تسمعه من اظهار الدين) على سائر الاديان هذا دنيوى * قوله (واستحقاق الثواب مالايرجو عدوهم) هذا اخروى فابهام المفعول فى ترجون لهذا التعميم اولاتفخيم * قوله (فينبغى ان تكونوا ارغب منهم فى الحرب والصبر عليها وقرئ ان تكونوا بالفتح) لان السبب فيهم اى فى المسلمين قوى * قوله (بمعنى ولاتهنوا لان تكونوا تألمون) فيكون النهى لهذه العلة فلامفهوم اذالتقييد بناء على انه وهم لهذا السبب ثم انه يحتمل ان يكون هذه العلة خارجية اوذهنية * قوله (ويكون قوله فانهم يألمون) يؤيد الاول * قوله (علة النهى من الوهن لاجله) وهو الالم بالجرح اوالقتل واما فى الاول فهوجواب الشرط * قوله (والاية نزلت فى بدر الصغرى) اى فى شان بدر الصغرى ولاجله وانما سمى بالصغرى لعدم الحرب فيه وتفصيل القصة قدمر فى تفسير قوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الاية ٢٨ * قوله (باعمالكم وضمائركم) اى اعمالكم الجوارح وضمائركم اى اعمالكم القلبية فيجزيكم عليها ٢٩ * قوله (فيما يأمر وينهى) فصلاحكم فى الدارين فيما امر الله تعالى ونهى وان شق عليكم وكره لديكم والجملة تذييلة مقررلما قبله ٣٠ * قوله (نزلت فى طعمة) بفتح الطاء وكسره كما فى حاشية العلامة التفتازانى وفى القاموس قيد بالضم وقال هو صحابى كذا قاله بعض الافاضل * قوله (ابن ابيرق) بضم الهمزة وفتح الباء وسكون الياء وكسر الراء * قوله (من بنى ظفر) محركة بطن من الانصار كما فى القاموس * قوله (سرق درعا من جاره قتادة

قوله او لقصة طعمة يعنى كرره دلالة على ان جرم سرقة طعمة مغفورة ان تاب وجاز المغفرة ان لم يتب لانه مادون الشرك اودلالة على ان شرك طعمة لايغفر على ماروى ان طعمة مات مشركا

قوله وانما ذكر فى الاية فقد افترى يريد بيان وجه تخصيص الاية هناك افوله ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما وجعل جزاء الشرط فقد افترى وهنا بقوله ومن يشرك بالله فقد ضل وجعل الجزاء فقد ضل فحاصله ان المراد بالشرك هناك شرك خاص وهو شرك اليهود وشرك اليهود وهو قولهم عزير ابن الله نوع افتراء على الله سبحانه فقتضى المقام هناك جعل الجزاء فقد افترى واما الشرك ههنا فمطلق ومطلق الشرك ضلال بعيد عن الاستقامة واذا جعل الجزاء هنا فقد ضل

قوله وما ذكر ماهو صواة قد حذف صدر صلتها اى وماهو ذكر الازم امض بالضرس لعل المراد بالذكر فى الثدى شبهه بالقراد فى شدة التزاقه بالصدر والثدى يذكر اغنا لكن استعمل فى كلام العرب مؤنثا فان كل ماهو زوج فى البدن يعد مؤنثا الا الخدين والحاجبين قوله على قلب الواو اى على قلب الواو همزة لثقل الضمة على الواو الثقيلة والهمزة حرف قوى يحتمل الحركة كما قالوا اجوه فى وجوه واقتت فى وقتت قوله واصل التركيب اللاسة فلامس الاسته لايعلقه شئ ولا يعلق هو بشئ ولما كان الشيطان لايعلق بخير وصفه المريد قوله وان يعبدون يعبدونها اى بعبادة الاصنام وانما فسر الدعاء بالعبادة واخرجه عن حقيقته لان حقيقة الدعاء لاتتصور فى الاصنام لانها لاتسمع الدعاء ولا من شأنها ان تسمع

قوله اى نصيبا قدرلى قال الامام معنى الاية ان الشيطان لما لعنه الله قال عند ذلك لاتخذن من عبادك حظا مقدرا معينا وهم الذين يتبعون خطواته ويقبلون وساوسه وفى التفسير عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من كل الف واحد وسائرهم للشيطان فان قيل النقل والعقل يدلان على ان حزب الشيطان اكثر عددا من حزب الله اما النقل فقوله تعالى فى صفة البشر فاتبعوه الاقليلا منهم وقال حاكيا عن الشيطان لاحتنكن ذريته الاقليلا وحكى ايضا عنه انه قال لاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين ولاشك المخلصين قليلون واما العقل فهو ان الفساق والكفار اكثر عددا من المؤمنين المخلصين ولاشك ان الفساق والكفار كلهم حزب ابليس اذا ثبت هذا فنقول ثم قال لاتخذن من عبادك نصيبا مع ان لفظ النصيب لايتناول القسم الاكثر وانما يتناول الاقل والجواب ان هذا التفاوت انما يحصل فى نوع البشر اما اذا ضممت زمرة الملائكة مع غاية كثرتهم الى المؤمنين كانت الغلبة للمؤمنين المخلصين و ايضا فالمؤمنون وان كانوا قليلين الان منصبهم عظيم عندالله والكفار والفساق وان كانوا كثيرين فهم كالعدم فلهذا السبب وقع اسم النصيب على قوم ابليس (ان)

قوله بالبحر جمع بحيرة وهى التى تشق اذنها من بحر كالصريعة وهى التى صرمت اذنها كانوا يشقون اذن الناقة اذاولدت خمسة ابطن وجاء الخامس ذكرا وحرموا على انفسهم الانتفاع بها والسوائب جمع سائبة وهى التى ارسلت فى المرعى فتمشى كيف شاءت الفقوء القلع والحامى الفحل الذى طال مكثه ١١

ابن النعمان فى جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأه عند زيد بن السمين اليهودى) وخبأها الخبئ وهو الستر والاخفاء * قوله (فالتمست الدرع عند طعمة) بناء على ان اصحاب الدرع تبعوا اثر الدقيق حتى دخل دار طعمة * قوله (فلم توجد) لخبائها عند زيد بن السمين * قوله (وحلف ماأخذها وماله بها علم) وماله نفى اى ليس له علم * قوله (فتركوه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودى فاخذوها) اى فوجدوها واخذوها * قوله (فقال دفعها الى طعمة وشهدله ناس من اليهود) فقال اى زيد بن السمين بعد عتاب صاحب الدرع اعتذارا ودفعا للخصومة عن نفسه * قوله (فقالت بنو ظفر) بعضهم لبعض * قوله (انطلقوابنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألوه) اى انطلقوا الى رسول الله عليه السلام * قوله (ان يجادل) اى عن ان يجادل اليهودى ويخاصمه * قوله (عن صاحبهم) طعمة لدفع الفضيحة عن صاحبهم وكانهم قالوا ان اليهود قد اتفقوا على شهادة الزور وطلبوا ان يدفع شهادتهم اياك وان اغن انهم ذكروا له سرقته وطمعوا ان يحكم له على اليهودى فان مثل هذا لايليق بجناب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولابالصحابة الاجلاء بل الصواب فى التوجيه ان يقال لعلهم قالوا ان الدرع وجدت فى يد اليهودى فكان احرى ان يعاقب فى ظننا فلذا مال عليه السلام الى نصرة الخائن فى الواقع ولكن لم يحكم بل انتظر الوحى فنزلت * قوله (وقالوا ان لم تفعل) وقالوا اى له عليه السلام ان لم تفعل * قوله (هلك وافتضح) هلك طعمة وافتضح بهذه السرقة وهذا تفسير لهلاك * قوله (وبرئ اليهودى) لشهادة قومه له * قوله (فهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفعل) بناء على شهادة قوم طعمة على ان المسروق وجد فى يد اليهودى ولم يوجد فى يد طعمة وقيل هم ان يقطع يده فنزلت وروى ان طعمة هرب الى مكة وارتد عياذا بالله تعالى ونقب حائطا بمكة ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله كما فى الكشاف وسيصرح المصنف ٢٢ * قوله (بما عرفك الله به واوحى اليك وليس من الرؤية بمعنى العلم) بما عرفك من التعريف ولم يجعل من الرؤية بمعنى الابصار لظهور انتفائه واوجعل منها كناية عن كال المعرفة لم يستعرب واما كون هذا مراد المصنف فبعيد جدا * قوله (والا لاستدعى ثلثة مفاعيل) فيحتاج الى حذف مفعوليه الثانى والثالث ففيه التزام من بحذف الادباع واما فيما اختاره فالمفعول الثانى مصدر فقط اى بما اراكه الله واوحى به وهو المراد بالتعريف هنا ٢٣ * قوله (ولاتكن للخائنين) عطف على مقدر بمعونة المقام اى احكم بما اراك الله ولاتكن الآية * قوله (اى لاجلهم والذب عنهم) اى اللام ليس بصلة لخصيما بل للاجابة وصيغة الجمع لتعميم الحكم وان نزلت فى طعمة اولان المراد هو وقومه ٢٤ * قوله (البرءاء) جمع برئ كالظرفاء جمع ظريف صرح به المحشى فى سورة الممتحنة ٢٥ * قوله (مما هممت به) من معاقبة اليهودى وقطع يده فان هذا الهم وان كان بشهادة قوم طعمة على براءته لكن الاحرى بجنابه عدم الهم وانتظار الوحى لعروه من الريب بشهادة ناس من اليهود على براءة زيد بن السمين وقد ورد ان حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار ٢٦ (لمن يستغفره) ٢٧ (ولاتجادل) اى دم على هذه الحالة * قوله (انفسهم) اى ذواتهم اوارواحهم * قوله (يخونونها) اى بناء الافتعال بمعنى الثلاثى * قوله (فان وبال خيانتهم يعود عليها) فسمى وبال الخيانة خيانة تسمية للمسبب باسم السبب * قوله (اوجعل المعصية خيانة لها) فالظاهر انه لاتجاوز ح ويحتمل ان يكون استعارة تبعية شبهت المعصية بالخيانة للنفس فاستعير لها اسم الخيانة كذا قيل * قوله (كما جعلت ظلما عليها) بمعنى وضع الشئ فى غير موضعه فيكون حقيقة * قوله (والضمير لطعمة وامثاله اوله ولقومه فانهم شاركوه فى الاثم) اى فى نوع الاثم * قوله (حين شهدوا على براءته وخاصموا عنه) مع علمهم بانه سارق على ماروى عنهم ٢٨ * قوله (مبالغا فى الخيانة مصرا عليها) غيرتائب عنها وان لم يتكرر وقوعها ٢٩ * قوله (منهمكا فيه روى ان طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطا بها ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله) اشارة الى وجه التعبير بصيغة المبالغة مع ان الخيانة لم يتكرر وقوعها كذا قيل لكن بقى الكلام فى شان قومه فالاحسن ان يقال وجه التعبير بها تعظيم تلك الخيانة كيفية والاصرار عليها ٣٠ (يستترون منهم حياء وخوفا) ٣١ * قوله (ولايستخفون من الله) المبالغة المستفادة من السين فى النفى لافى المنفى * قوله (وهو احق بان يستحى

١١ عندهم والوشم ان تغرز الجلد بابرة ثم يحشى بكحل والوشر ان تحدد المراة اسنانها وترققها تشبيها بالشواب وفى الحديث لعن الله الواشرة والمؤتشرة ويسمى وتدخل لرأسه مع الرأس ماهو مثل الجمع

قوله والجمل الاربع وهى لاتخذن من عبادك نصيبا ولاضلنهم ولامنينهم ولآمرنهم فى الموضعين بعد التكرير جملة واحدة وهى قوله لاضلنهم ولامنينهم ولآمرنهم فى الموضعين ان عدا جملتين لكن عطف بالواو دالا على ذكره لايلايم كلة او بل يلايم الواو فان المحكى بعضه فعل كالاتخاذ والاضلال والتمنية وبعضه قول كالامر فى الموضعين والمستفاد من كلة او ان لايكون بعض الجمل الاربع المذكورة مما ذكره الشيطان وليس كذلك بل كلها مما ذكره فالمناسب الواو مكان او ولعل كلة او وقعت من قلم الناسخين

قوله افضيع رأس ماله اشارة الى ان الخسران هنا مجاز مستعار فوله وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار لايثاره سبب دخول النار على سبب دخول الجنة

قوله وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر فنصب غرورا اما على العلة او التمييز قوله او بلسان اوليائه يعنى هذا الوعد اما باقائه الشيطان الخواطر الفاسدة او بالقائه الوسوسة بلسان اوليائه من الانس قوله ولا يجدون عنها محيصا قوله لان المصدر ماول بان مع الفعل وكلمة ان صدر الكلام فلا يتقدم مافى حيزها عليها قوله اى وعده وعدا وحق ذلك حقا يعنى ان كل واحد من وعد الله وحقا نصب على المصدر من فعل مقدر

قوله فالاول مؤكد لنفسه لان قوله عز وجل سندخلهم عين الوعد فهذا كقولك له على الف درهم اعترافا لان اعترافا مؤكد لمضمون قولك له على الف درهم وهو عين اعتراف فكان مؤكدا لنفسه واما الثانى فؤكد لغيره فهو كقولك زيد قائم حقا فان مضمون زيد قائم بالنظر الى مجرد مفهومه من غير نظر الى مافى نفس الامر يحتمل ان يكون حقا وغير حق فحقا يؤكد ذلك المضمون وهو غيره فحقا فى الآية تاكيد لمضمون قوله سندخلهم ومضمونه بالنظر الى مجرد كونه خبرا يحتمل الحق وغير الحق لان الخبر من حيث هو يحتمل الصدق والكذب وان كان حقا وصدقا فى نفس الامر فهو مؤكد لغيره والتقدير وعده وعدا واحقه حقا وقوله ومن اصدق من الله توكيد ثالث ابلغ اما انه توكيد فلدلالته على حقية قوله واما انه ابلغ فلان الاستفهام لانكار وجود قائل اصدق منه ومن تخصيص اسم الذات الجامع وايقاع القول تمييزا وكل ذلك اعلام منه تعالى بان خبره صدق محض وانكار ان قول الصدق يتعلق لقائل اخر احق قوله والمقصود من الآية الخ يعنى انه قد سبق ان الشيطان يعد اتباعه وعد غرور ويمنيهم امنية زورفيين فى مقابلته ان الله تعالى يعد عباده وعدا حقا لاخلف فيه ليختاروا الطاعات التى بها يستحقون انجاز وعد الله الصادق ويحترزون عن المعاصى التى يدعو اليها الشيطان لمواعده الكاذبة قوله تنبيها على انه لااعتداد به دونه فيه الضمير فى انه وفى به للعمل وفى دونه للايمان وفى فيه لاستدعاء الثواب اى تنبيها على ان العمل لااعتداد به بدون الايمان فى استدعاء الثواب المعنى ان العمل بدون الايمان لايستدعى الثواب قوله لان المجازى ارحم الراحمين علة لقوله فباحرى قوله ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب اى ولاجل مضمون الشرطية المذكورة ١١

٢٢ * وهو معهم * ٢٣ * اذ يبيتون * ٢٤ * مالا يرضى من القول * ٢٥ * وكان الله بما يعملون

محيطا * ٢٦ * ها أنتم هؤلاء * ٢٧ * جادلتم عنهم في الحيوة الدنيا * ٢٨ * فمن يجادل الله عنهم يوم

القيمة ام من يكون عليهم وكيلا * ٢٩ * ومن يعمل سوءا * ٣٠ * او يظلم نفسه * ٣١ * ثم يستغفر الله *

٣٢ * يجد الله غفورا * ٣٣ * رحيما * ٣٤ * ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه * ٣٥ * وكان

الله عليما حكيما * ٣٦ * ومن يكسب خطيئة * ٣٧ * او اثما * ٣٨ * ثم يرم به بريئا * ٣٩ * فقد

احتمل بهتانا واثما مبينا *

ويخاف منه ٢٢ لايخفى عليه سرهم فلا طريق معه الا ترك ما يستقبحه و يؤاخذ عليه) وهو احق بان يستحيى لكان المراد بقوله ولا يستخفون ٣ لا يستحيون او لا يخافون كناية او مجازا قال وهو احق الخ اذ حقيقة الاستخفاء منه تعالى غير متصور وهو معهم لا ينفك علمه وقدرته عنهم بحال وعن ههنا قال لا يخفى عليه سرهم ٢٣ * قوله (يدبرون) اى البيت من البيت المبنى * قوله (ويزورون) اى البيت من البيوتة والتفصيل قدمر في قوله تعالى بيت طائفة منهم غير الذى تقول الآية ٢٤ * قوله (من رمى البرئ والحلف الكاذب وشهادة الزور) من رمى البرئ وهو اليهودى فى طعمة وقومه دبروا قولا لا يرضاه الله تعالى ٢٥ * قوله (وكان الله بما يعملون محيط) جملة تذييلية مقررة لقوله وهو معهم الآية * قوله (لا يفوت عنه شئ) من الاعمال الظاهرة والخفية فمجاز بهم عليها قال فى سورة البروج لا يفوته كما يفوت الحائط المحيط اشارة انه استعارة تمثيلية فهنا كذلك ٢٦ * قوله (مبتدأ وخبر) انزل تغاير الصفة منزلة تغاير الذات فدمر التفصيل فى قوله ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم الآية ٢٧ * قوله (جملة مبتدأ وقوع هؤلاء خبرا) او حال والعامل معنى الاشارة * قوله (اوصلة عند من يجعله موصولا) اى صلة اولاء لكونه بمعنى الذين ومجموع الصلة والموصول هو الخبر ٢٨ * قوله (فمن يجادل الله) والمعنى انكم خاصمتم عن طعمة وامثاله فى الدنيا بارتكاب انواع الحيل فمن يخاصم عنهم يومئذ عند عقابهم فالفاء للسببية والاستفهام الانكار الوقوعى وفى التعبير بلفظ العام مالا يخفى من المبالغة فى نفى المجادلة عن قوم طعمة * قوله (امن يكون) اما وقع بعد ام استفهام مثل ام من يكون ام ماذا كنتم ام كيف يقع يكون بمعنى بل لا متصلة ولا منقطعة و يجوز الحمل على احدهما بتأويل كذا نقل عن العلامة التفتازانى وفى الحاشية السعدية فى قوله ام ماذا كنتم والظاهر من تقرير المصنف ان ام متصلة وليس المراد بدخول ام حقيقة الاستفهام ليلزم دخول الاستفهام على الاستفهام انتهى فالظاهر ان ام هنا متصلة * قوله (حاميا يحميهم من عذاب الله) لان من وكل الامر اليه يحافظ عليه و يحامى كذا قاله المحقق التفتازانى الظاهر ان مراده الاشارة الى انه مجاز بعلاقة السببية ٢٩ * قوله (قبيحا يسوء به) اى يحزن به اشارة الى وجه التعبير عنه بالسوء * قوله (غيره) لمقابلة قوله او يظلم نفسه الآية ٣٠ * قوله (ما يختص به ولا يتعداه) كالشرك وشرب الخمر ونحوهما والعمل بالسوء وان كان ظلما على انفسهم لكنه متعد الى الغير فحسن التقابل * قوله (وقيل المراد بالسوء مادون الشرك و بالظلم الشرك) واو اختص به كالشرب فحينئذ يحتاج فى تصحيح التقابل الى التكلف * قوله (وقيل الصغيرة و الكبيرة) لف ونشر مرتب فيلزم له ما لزم اكله فلذا مرضهما ٣١ * قوله (بالتوبة) اى بالندامة والعزم بان لا يفعل لا بمجرد قول الاستغفار ٣٢ * قوله (يجد الله غفورا لذنوبه) يجد الله يلق الله وفيه حث لطعمة وقومه لكن طعمة على رواية ابتلى بما ابتلى (٣٣ متفضلا عليه وفيه بعث لطعمة وقومه على التوبة والاستغفار) ٣٤ * قوله (ومن يكسب) فيه تهكم اثما كبيرا او صغيرا * قوله (فلا يتعداه وباله انوله وان اساتم فلها) وباله متروه فمن شاء فليفعل ومن شاء فليتحرز ٣٥ * قوله (عليما) مبالغا فى العلم * قوله (حكيما) مراعيا الحكمة والمصلحة تفضلا ولذلك ولا تزر وازرة وزر اخرى * قوله (فهو عالم بفعله حاكم فى مجازاته) حمل قوله وكان الله عليما حكيما على العموم وجعل علمه تعالى بفعله نتيجة له لان فيه مبالغة ليست فى جعل فعله مفعولا لعليما كما لا يخفى ٣٦ * قوله (صغيرة) لانها هى المناسب بالصغيرة وقت المقابلة لا انها مختصة بها فلذلك فسر السلف الخطيئة فى قوله تعالى واحاطت به خطيئته بالكفر * قوله (اوما لا عمد فيه) اى لا عمد فيه بالذات لا بلا عمد فقد احتمل بهتانا الآية لان الخطاء رفع عن هذه الامة ولعل لهذا الخبر مع انه ملايم للفظ الخطيئة ٣٧ * قوله (كبيرة اوما كان فيه عمد) ولو صغيرة فكان معنى قوله كبيرة ولو بلا عمد فبينهما عموم وخصوص من وجه * قوله (٣٨ كما رمى طعمة زيدا ووحد الضمير لمكان او) ووحد الضمير اى فى به لمكان او اى لوجود او اى لرجوعه الى احد المذكورين بكلمة او وكأنه قيل ثم يرمى باحد المذكورين وفيه رد لمن جعل الضمير للاثم ٣٩ * قوله (فقد احتمل) الآية الاحتمال للبهتان عبر احتمال الرمى به ذاتا ومفهوما لاعتبار احتمال الاثم فى طرف الجزاء فلا اشكال باتحاد الشرط والجزاء ولا حاجة الى الجواب بان مفهوم مفهوما متغاير وان اتحدا ذاتا * قوله (مبينا) صفة للاثم فقط كذا قيل ولك ان تقول صفة للاثم

٢ يستخفون السين للمبالغة مع

١١ وفى قوله واذا لم ينقص الخ اقتصر على ذكر ولا يظلمون نقيرا عقيب ذكر ثواب الصالحين هذا التوجيه انما يحتاج اليه اذا خص ضمير لا تظلمون لمن يعمل الصالحات واما اذا عم من يعمل سوء فلا وهذا الذى ذكره احد الوجهين المذكورين فى الكشاف قال فان قلت كيف خص الصالحون بانهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم فى ذلك قلت فيه وجهان احدهما ان يكون الراجع فى ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات والثانى ان لا يكون ذكره عند احد الفريقين دالا على ذكره عند الآخر لان كلا الفريقين مجزيون باعمالهم لا تفاوت بينهم ولان ظلم المسئ ان يزاد فى عقابه وارحم الراحمين معلوم انه لا يزيد فى عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه الى هنا كلامه حاصل الوجه الاول ان الضمير للفريقين وحاصل الوجه الثانى ان الضمير لاحد الفريقين وذكر الآخر مستغنى عنه وله دليلان فقوله ظلم المسئ عطف من حيث المعنى على قوله دالا على ذكره كانه قال الثانى ان يكون ذكره عند احد الفريقين مغنيا عن ذكره عند الآخر لكونه دالا عليه ولان ظلم المسئ الخ يعنى ان الثانى له دليلان لفظى وعقلى فقوله ان يكون ذكر عند احد الفريقين الخ اشارة الى الدليل اللفظى وقوله ولان ظلم المسئ اشارة الى الدليل العقلى

قوله والجملة استيناف فيكون جوابا لما عسى يسأل ويقال ما سبب احسانية دين من اتبع ملة ابراهيم واجيب بان الله اتخذ ابراهيم خليلا فيفيد ان دين من اتبع ملة خليل الله احسن وفى الكشاف هى جملة اعتراضية لا محل لها من الاعراب فائدتها تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزلفى عند الله ان اتخذه خليلا كان جديرا بان تتبع ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى الى هنا كلام الكشاف قوله لم يكن لها معنى لانه لا يخلو من ان يعطف على قوله ومن احسن دينا او على صلة من او على خبر الجملة الحالية وهو محسن لا يجوز الاول لان قوله ومن احسن دينا من اسلم وجهه اعتراض وتوكيد اعنى قوله ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن وبيان ان الصالحين ما هى وان المؤمن من هو او استيناف لبيان علة الحكم السابق وليس فى واتخذ الله ابراهيم خليلا ذلك على ان عطف الاخبارية على الانشائية من غير جامع قوى يدعو اليه ممتنع ولا يجوز الثانى والثالث وذلك ظاهر لا يخفى على من له مسكة قوله فى ازمة اى فى شدة القحط قوله من يمتار من الميرة اى بعث ابراهيم عليه السلام من يطلب الميرة اى الطعام من خليله قوله او كان ابراهيم يريد لنفسه اى يريد الميرة لنفسه لفعلت اى ابعثت الميرة وارسلتها اليه و البطحاء الحصى الصغار ولية موضع بقرب الطائف يقال وردوا فلاقا منها اى من الحصى الحوارى بالضم وفتح الراء هو ما حور يعنى من الطعام يقال رقيق حوارى (والبهتان) قوله باعتبار ين مختلفين متعلق بقوله مسند الى الله والى ما فى القرآن فان الافتاء مسند الى الله تعالى بطريق الحقيقة والى ما فى القرآن على التجوز كما فى اغنانى زيد وعطاؤه واعجبنى زيد وكرمه او استيناف المراد بالاستيناف فى امثال هذه الجملة وهى الجملة المصدرة بالواو الاعتراضية ابتداء كلام لا الاستيناف المذكور فى علم البلاغة فان ذلك يكون خاليا عن الواو فاجتله اراد به معنى الاستيناف بحسب اللغة اعنى ابتداء كلام و يسمى هذا الواو فى النحو الواو الاستينافيه

والبهتان على سبيل البدل مع انهما عبارة عن امر واحد ذاتا فوصف احدهما وصف الآخر * قوله (بسبب رمى البرئ وتبرئة النفس الخاطئة) بسبب رمى البرئ اشارة الى دفع اشكال بان كاسب الخطيئة متحمل لها لا الاثم ودفع بانها وان كانت فى نفسها خطيئة لكن بالنسبة الى كونها ههنا سبب رمى البرئ وكذبا محرما فى جميع الاديان كانت اثما ومكاسبها متحمل للاثم غايته ان كاسب الاثم متحمل الاثم بدون الرمى الى البرئ وبعد الرمى متحمل له ايضا بتضاعف واما كاسب الخطيئة فتحمل للاثم بعد رمى البرئ فقط ثم البهتان هو الكذب على الغير مايبهت ويتحير منه عند سماعه لفظاعته وقيل هو الكذب الذى يتحير فى عظمه * قوله (ولذلك) اى ولكون احتمال الاثم بسبب رمى الغير * قوله (سوى بينهما) بين الخطيئة والاثم * قوله (وان كان مقترف احدهما) وهو الخطيئة اذ لفظ احد قد يستعمل فى المعين * قوله (دون مقترف الآخر) فى الجناية والعقوبة ٢٢ * قوله (باعلام ماهم عليه بالوحى) حمل الفضل والرحمة على معنى واحد وهو اعلام ذلك لكن الافادة خير من الاعادة * قوله (والضمير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ضمير الخطاب ٢٣ * قوله (اى من بنى ظفر) بيان مآل مرجع الضمير والا فهو لمن يكسب اوللذين يختانون انفسهم ٢٤ * قوله (عن القضاء بالحق) الباء اما صلة للحق اوللملابسة وهو الاظهر * قوله (مع علمهم بالحال) ولكن لاتعلم حقيقة الحال * قوله (والجملة جواب لولا وليس القصد فيه الى نفى همهم بل الى نفى تأثيره فيه) الى نفى همهم اذ هى متحققة بل الى نفى تأثيره والمعنى لاثرت طائفة بطريق ذكر السبب وارادة المسبب اختير هذا مبالغة فى نفى التأثير كان ذات الهم منتفية اذ مالا تأثير له فى حكم العدم ٢٥ * قوله (لانه مازالك عن الحق) اى القصر اضافى اذ اضلال بعضهم بعضا ثابت * قوله (وعاد وباله عليهم) اى عاد وبال الاضلال فسمى وبال الاضلال اضلالا للازدواج والمشاكلة وانت خبير بان الاضلال غير متحقق بدون الضلال الا ان يقال ان ارادة الضلال ثابتة والمراد بقوله وعاد وباله وعاد وبال ارادة اضلاله ومن هذا قال بعض العظماء الاقتصار وبال مكرهم ٢٦ * قوله (فان الله عصمك) حيث الهمك ماهو الحق لديك * قوله (وما خطر ببالك كان اعتمادا منك على ظاهر الامر) حيث شهد قوم طعمة ولم يظهر شئ فى رد شهادتهم * قوله (لايملا فى الحكم ومن شئ فى موضع النصب على المصدر اى شيئا من الضرر) لايملا اى لا ميلا لهم فى الحكم وانما امرت بالاستغفار لعلو منصبك ورفعة جاهك وما خطر ببالك كان ترك الاولى منك ٢٧ * قوله (وانزل الله) جملة حالية بتقدير قد متعلق بنفى الاضلال ونفى الضرر تنازعا كذا قيل والاظهر انه جملة تذييلية مقررة لما قبلها اذ من اوتى الكتاب والحكمة فقد كان مصونا من الضلال والمضرة قوله * (وعلمك) بالوحى او بخلق علم ضرورى مالم تكن تعلم مالم تقدر عليه بالطرق الاخر * قوله (من خفيات الامور اومن امور الدين والاحكام) من خفيات الامور الغيبية فانها مالايدركه الحس ولايقتضيه بديهة العقل وكذا الكلام فى امور الدين ٢٨ * قوله (اذ لا فضل اعظم من النبوة) الجامعة للرسالة وانما اختير النبوة لانها جهة قربه اليه تعالى ٢٩ * قوله (لاخير فى كثير من نجويهم) كتناجى قوم طعمة لتخليصه عن السرقة لكن الحكم عام غير مختص لقوم طعمة * قوله (من متناجيهم) اى النجوى المصدر بمعنى اسم الفاعل * قوله (كقوله تعالى واذهم نجوى اومن تناجيهم فقوله ٣٠ الامن امر بصدقة اومعروف على حذف مضاف اى الانجوى من امر) كقوله تعالى واذهم نجوى بقرينة الحمل على الذوات جعل نجوى هنا بمعنى اسم الفاعل فكذا فى هذا الموضع يعنى اذا لم يرد المبالغة لحق البيان بلفظ المشتق لان المصدر هنا وقع اسما له بمعنى المشتق كما صرح به صاحب دلائل الاعجاز فى قول الشاعر * واعاهى اقبال وادبار * نقله العلامة التفتازانى فى اوائل شرح التلخيص والقول بان راى المص غير راى الشيخ بعيد فقوله بناء على الاحتمال الاخير * قوله (اوعلى الانقطاع بمعنى ولكن من امر بصدقة ففى نجواه الخير) اشارة الى الخبر المحذوف لان الابمعنى لكن ثم المراد بكثير هنا بمعنى الكل كما ان الاكثر بمعنى الكل فى قوله تعالى * بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم يؤمنون * فى سورة سبأ كما صرح به المص هناك فلا اشكال فى كون الاستثناء متصلا فى الاحتمال الاول وفى الثانى بحذف مضاف وفى كونه منقطعا بلا تقدير مضاف بان من امر غير معلوم دخوله فى كثير ولا خروجه عنه قوله الامن امر بصدقة اى بصدقة

قوله انفسنا ومعنى اما لفظا فلان العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار لايجوز فى قانون الاعراب واما معنى فلان المعنى حينئذ الله يفتيكم فى شأن مايتلى عليكم وهذا كما ترى ليس بسديد لان ساق الكلام يقتضى الافتاء فى شأن النساء لا فى شأن مايتلى على المخاطبين

قوله صلة يتلى ان عطف الموصول على ماقبله وانما اشترط هذه الشرطية حينئذ اذ لامعنى له عند كون مايتلى عليكم فى الكتاب جملة متشكلة من مبتدأ وخبر واردة على طريقة الاستيناف المعترض لتعظيم المتلو عليكم اذ يكون المعنى حينئذ والذى يتلى عليكم فى حق يتامى النساء مسطور فى اللوح المحفوظ وهذا لايلايم المعنى المقصود من الاعراض فان المقصود ليس تعظيم المتلو المقيد بل تعظيم مطلق المتلو المندرج فيه هذا القيد وغيره وايضا يفيد بمفهومه حينئذ ان لايكون مايتلى عليكم فى غير هذه القضية فى اللوح وليس كذلك

قوله على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء وانما حمل معنى فى ح فى قوله فى يتامى النساء على معنى التسبيب تحرزا عن تعلق حرفى جر بمعنى واحد بفعل واحد من غير عطف الاول فعلى هذا لايكون المعنى ملايما للبدلية لان تعلق عامل البدل منه بالبدل يجب ان يكون على حسب تعلقه بالمبدل منه وتعلق كلمة فى بالمبدل منه ههنا على وجه الظرفية لان المعنى فى حقهن وبالبدل على وجه التسبيب فالمعنى الله يفتيكم فى حق النساء بسبب يتامى هن على انه قال وهذه الاضافة بمعنى من فعلى هذا يكون ابعد من معنى البدلية اذ كلمة فى فى المبدل منه بمعنى الظرفية وفى البدل بمعنى من فلا يلايم معنى البدل معنى المبدل منه فى تعلق العامل والاول لايكون فى يتامى النساء حينئذ بدلا بل صلة اخرى لتفصل ويكون مثل قولك مررت فى الطريق بزيد فان فى الطريق مفعول فيه وبزيد مفعول به بواسطة حرف الجر

قوله يحتمل الحال والعطف فان حمل على الحال يكون ذو الحال ضمير الفاعل او المفعول فى تؤتونهن والعطف ظاهر

قوله وليس فيه دليل الخ هذه مسئلة خلافية بين الحنفية والشافعية فان ابا حنيفة رحمه الله يرى للولى انكاح الصغيرة بغير رضاها بكرا كانت اوثيبا والشافعى لايراه الا اذا كانت بكرا واياما كان فليس فى الآية دليل على جواز تزويج اليتيمة لعين ماذكره رحمه الله

قوله فان جعلته بدلا فالوجه نصبهما عطفا على موضع فيهن وانما لم يجز العطف على يتامى النساء حينئذ لان المعطوف عليه اذا كان بدلا لابد ان يكون المعطوف فى حكمه فى البدلية ولايجوز ان يكون المستضعفون من الولدان وان تقوموا اليتامى بالقسط بدلين من المجرور فى فيهن على طريقة بدلية المعطوف عليه منه والمعطوفان المذكوران لايجوز ان يكونا بدلين منه على منوال بدلية المعطوف عليه منه وهو بدلية بدل البعض من الكل على مالايخفى وانما قال عطفا على موضع فيهن ولم يقل على لفظه لوجوب اعادة الجار عند العطف على الضمير المجرور وهذا وان جاز عند الفصل لكن ارتكاب ذلك مع وجود الوجه الخالى عن ذلك كما ينبغى قوله ان يصالحا هذا تفسير لقراءة يصالحا اصله يتصالحا قلبت التاء صادا فادغمت الصاد بالصاد بعد تسكين الاول قوله وعلى هذا جاز ان ينتصب صلحا على المفعول به فكانه قيل ان يفعلا صلحا هذا على ١١

٢٢ ❁ اواصلاح بين الناس ❁ ٢٣ ❁ ومن يفعـل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما ❁

٢٤ ❁ ومن يشاقق الرسول ❁ ٢٥ ❁ من بعد ماتبين له الهدى ❁ ٢٦ ❁ ويتبع غير سبيـل المؤمنين ❁

٢٧ ❁ نوله ماتولى ❁ ٢٨ ❁ ونصـله جهنم ❁ ٢٩ ❁ وساءت مصيرا ❁

مفروضة * قوله (والمعروف كل ما يستحسنه الشرع) ولو بطريق الاباحة * قوله (ولا ينكره العقل) وهو نور في بدن الآدمي وقيل في الرأس وقيل في القلب يعني طريق يبتدأ به من حيث انتهى اليه درك الحواس وقيل في القلب فيبتـدأ المطلوب للقلب فيـدركه بتأمله وهو من الادلة القوية فاذا انكر العقـل ما يستحسنه الشرع بحسب الظاهر يجب التأويل كالاستواء واليد ونحوهمـا * قوله (وفسر ههنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما فسر به) لمقابلة الصدقة الواجبـة والظاهر ان هذه المذكورات امثلة المراد بها والا فهو عام لكل جميل وذكر الصـدقة واصلاح بين الناس للتنبيه عـلى فضلهما على ما سواهمـا ٢٢ * قوله (او اصلاح ذات البين) اى ذات الفرقة وجه التخصيص مقارنة اصلاح * قوله (بنى الكلام على الامر ورتب الجزآء عـلى الفعل ليدل عـلى انه لمـا دخـل الآمر في زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم) بنى الكلام عـلى الامر اى قال اولا الامر امر ورتب الجزاء اى ثم قال ومن يفعل ذلك ليدل ظاهره انه علة انشاء الكلام على الامر بل هذا صريح عبارة الكشاف * قوله (فان العمدة والغرض هو الفعل) علة لقوله ورتب الجزآء على الفعل ففي كلامه لف ونشر مرتب * قوله (واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه وقيد الفعل بان يكون لطلب مرضاة الله تعالى لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء وسمعة لم يستحق به من الله اجرا ووصف الاجر بالعظم تنبيها على حقارة مافات في جنبه من اعراض الدنيا وقرأ حمزة وابو عمرو يؤتيه بالياء) وصلة اليه اى غالبا الجزاء بل يستحق بها وزرا ونارا جوز الزمخشري كون المراد بقوله ومن يفعل ومن يأمر ولم يلتفت اليه المصنف لانه مع كونه مجازا ليس له داع بفوت النكتة المذكورة من كون العمدة هو الفعـل ٢٣ * قوله (اى يخالفه من الشق فان كلا من المتخاصمين في شق غير شق الآخر) في شق اى جانب حاصله من المتخالفين علة اوجه التعبير عنها بالشقاق من قبيل ذكر اللازم وارادة الملزوم ٢٤ * قوله (ظهر له الحق) حمل الهدى على مطلق الحق ويدخل فيه ما حكم به الرسول عليه السلام دخولا اوليا اذ المخالفة فيه اظهر * قوله (بالوقوف على المعجزات) فيه تنبيه على ان المراد بالمخالفة عدم الايمان واما المجتهد المخطئ فليس من المخالفة في شيء ٢٥ * قوله (غير ما هم عليه من اعتقاد وعمل) غير ما هم عليه اى المؤمنين من اعتقاد ونحوه كفرا او عمل فسق وغيره ٢٦ * قوله (نجعله واليا لما تولى من الضلال ونخلي بينه و بين ما اختاره) ونخلي من التخلية وهذا معنى نجعله واليا اى متصرفا او صاحب ما تولى حاصله عدم التوفيق له ٢٧ * قوله (ونصله جهنم) اى بالدوام اولا * قوله (وندخله فيها وقرئ بفتح النون من صلاه) اى من الباب الثاني وهو متعد لا من الباب الرابع فانه لازم ٢٨ * قوله (جهنم والآية تدل عـلى حرمة مخالفة الاجماع لانه تعالى رتب الوعيد الشديد عـلى المشـاقة واتباع غير سبيـل المؤمنين وذلك اما لحرمة كل واحد منهما او احدهما او الجمع بينهما والثاني باطل اذ يقبح ان يقال من شرب الخمر واكل الخبز استوجب الحد) اما الحرمة كل واحد منهما وهذا هو المراد والعطف بالواو ينافيـه اذ الدليل الذي ساقه دال عـلى ذلك واستوضح بقولنا لا تشرب الخمر ولا تزن فان المراد نهي عن كل واحد لحرمته * قوله (وكذا الثالث لان المشاقة محرمة ضم اليهـا غيرها اولم يضم) والضم هنـا لافادة كمال قبح الاتباع المذكور ولانه مسـاو للشـاق اوكالمساوي له * قوله (واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع سبيلهم واجبا) ولاشك ان اتباع سبيل من السبل واجب لقوله تعالى « قل هذه سبيلي الآية » كان اتباع سبيلهم واجبا * قوله (لان ترك اتباع سبيلهم) لعله اشارة الى ما ذكرنا من المقدمة والا فيرد عليـه انه لم لا يجوز ان لا يتبع لا سبيل المؤمنين ولا سبيل غيرهم ولا يكون سالكا لسبيل من السبـل واستوضح بمن سلك بالطريق الحسنى وبمن لم يسلك اصلا * قوله (ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم) مفهومه ان ترك اتبـاع سبيلهم ممن لم يعرفها ليس اتباع غير سبيلهم وهذا على اطلاقه لاسيما فيمـا علم كونه من الدين ضرورة غير تام * قوله (وقد استقصيت الكلام فيه في مرصاد الافهام الى مبادي الاحكام) وكذا استقصى الكلام في تحقيق المرام في التوضيح والتلويح ٢٩ * قوله (كرره) يعني ان هـذه الآية قد ذكرت في اول الـسورة فلما وجد التكرار * قوله (للتأكيد) اى تأكيد عدم مغفرة الشرك ومغفرة ما دون ذلك * قوله (اولقصـة طعمـة) اى اقتضت تلك القصـة نزوله ثانيا فلا تأكيد * قوله (وقيـل جاء شيخ الى رسول الله صـلى الله تعالى

(عليه)

١١ ان المراد بالصلح الحاصل بالمصدر لا المصدر

قوله اوحال منه قدم عليها لكونها نكرة

قوله او عـلى المصدر وهذا ان لم يقصد بصلحا الحاصل بالمصدر بل مجرد الحدث

قوله والمفعول بينهما فيكون تعلق الاصـلاح بالبين على طريقة التجوز قوله وهو محذوف اى اوالمفعول به محذوف فنصب بينهما على الظرف فالمعنى ان يصلحا الامر او الحال بينهما صلحا

قوله ويجوز ان لا يراد به التفضيل اى ويجوز ان لا يراد بكلمة التفضيل وهي لفظ خير الزيادة على ما اضيف اليه بل يراد بلفظ الخير الصفة المشبهة بان يكون هو مخففا من خير بالتشديد

قوله ولذلك اغتفر عدم تجانسهما اى ولاجل كون كل من هاتين الجملتين اعتراضا اغتفر فقد الجهة الجامعة بينهما مع وجود الواو في التشبيه لان الواو في الجمل الاعتراضية ليست للعطف فلا يقتضي الجامع بينهما

قوله ولا يكاد المرأة اى يجعل المرأة بحيث لا تجود بقسمتها بل ان ترضى من قسمتها وتهب قسمتها في البيتوتة الى الزوجة الاخرى و يختار التقصير في حق نفسها لاجل الزوجة الاخرى

قوله الذي هو في الحقيقة جواب الشرط صفة الاثابة والتذكير لتذكير الخبر او لان المصدر في تأويل ان مع الفعل

قوله اقامة للسبب مقام المسبب يعني ما وقع ههنا في موقع جزاء الشرط ليس نفس الجزاء بل هو دليل الجزاء والجزاء فان الله يثيبكم او يجازيكم لكن لما كان الاثابة فعلا من افعال الله تعالى والفعل تابع للارادة والارادة تابعة للقدرة والقدرة تابعة للعلم لم يعلم الشيء لا يتعلق به القدرة ولا يتعلق به القدرة ما لم يتعلق به الارادة كان وجود الفعل موقوفا على العلم فكان العلم سببا للفعل والفعل مسببا عنه وهذا الاسلوب ابلغ لانه كاثبات الشيء بالبينة قوله فيجب قبل قيد للمعطوف والمعطوف عليه معا ومعنى الاستقبال مستفاد من لفظ ان الشرطية قوله يبدل او ساواى يرزقه زوجا خيرا من زوجه والسلوان بمحو قلبه من محبتها و يغنى عنها قوله سياق الآية الخ فيكون معنى الآية ناظرا الى قوله ومن احسن دينا ممن اسلم وجهه لله قوله دل عليه الجواب تقديره ان يشأ اذهابكم يذهبكم قوله اهم قوم هذا يريد ابناء الفارس قوله مجتهدين في اقامته معنى الاجتهاد مستفاد من صيغة القوام من معنى المبالغة قوله اى المشهود عليه او كل واحد منه ومن المشهود له هذا بيان لوجه توجيه الضمير في بكن مع ان الظاهر جمعه لتعدد المذكورين

قوله فلا تمتنعوا عن اقامة الشهود عليهما او لا تجوروا التفسير الاول ناظر الى معنى شهداء والثاني الى قوله عز وجل كونوا قوامين بالقسـط وهذا تقدير لجواب الشرط المحذوف اقامة لعلته مقامه فقوله فلو لم تكن الشهادة عليهما اولى بهما لما شرعها بيان لعلته المذكور للجواب المحذوف وانه دليل الجزاء القائم مقامه قوله والضمير في جاء راجع الى ما دل عليه المذكور يعني كان مقتضى الظاهر ان يقال اولى به لان المذكور احد الامرين وهو الغني والفقير لكن عدل عن الظاهر فثنى الضمير ارجاعه الى ما دل عليه الغني والفقير وهو جنس الفقير والغني دلالة على شمول نظره تعالى للجميع والمعنى فالله اولى بجنسي الغني والفقير اى انه اولى بجميع الاغنياء والفقراء لا يختص نظره ببعض دون بعض وفي التعميم المستفاد من الجنس اثبات الشيء بالبينة فان الحكم اذا عم الجنس ١١ منه

٢٢ ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ٢٣ ﴿ ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ﴾ ٢٤ ﴿ ان يدعون من دونه الا اناثا ﴾

عليه وسلم) اشارة الى وجه آخر لعزوه ثانيا فلا تأكيد ح * قوله (وقال انى شيخ منهمك فى الذنوب) صدور الذنب عنى ابعد مع انى منهمك * قوله (الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا) لم اشرك ظاهره ان يقال الا اشرك الخ الا انه عدل عنه الى ما اختير للتأكيد * قوله (ولم اوقع المعاصى جراءة) بل لعدم تملك نفسى * قوله (وما توهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب فمارى حالى عند الله تعالى فنزلت ٢٢ ومن يشرك بالله الآية) وانى لنادم جملة حالية اى عدم توهمى ذلك حاصل حال كونى نادما او حال من ضمير منهمك واما العطف على انى لم اشرك فبعيد ومع ظهور المقصود لا اجمال لتوهم العطف على انى اعجز الله تعالى فلا وجه لاستهجان العلامة التفتازانى * قوله (عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة) فان الشرك اى مطلق الكفر اعظم الخ فلذا لم يقبل الغفران * قوله (وانما ذكر فى الآية الاولى فقد افترى لانها متصلة بقصة اهل الكتاب) جواب سؤال مقدر بانه لما كان عدم غفران الشرك معللا بقوله ومن يشرك الآية فما وجه العدول عنه فى الآية الاولى هذا ولما ذكر هذه العلة هنا دون الاولى فلا تكرار بملاحظة العلة فلا وجه لقوله كرره للتأكيد * قوله (ومنشأ شركهم نوع افتراء) هذا الكلام يدل فيما فيه ضعف فالاولى ترك لفظ النوع * قوله (وهو دعوى التبنى على الله عز وجل) بتقديم الباء اى دعوى التبنى لنبيهم اذ قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله وهذا مشترك بين الطائفتين وللنصارى افتراء آخر هو دعوى الاتحاد وان الله هو المسيح ابن مريم وان الله ثالث ثلثة او دعوى التبنى لا تقديم الخبثة قال تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه الآية ٢٣ * قوله (يعنى اللات كانت لثقيف بالطائف او لقريش * قوله (والعزى) سمرة لغطفان * قوله (ومنات ونحوها كان لكل حى صنم يعبدونه ويسمونه انثى بنى فلان) ومنات صخرة لكل حى اى قبيلة يعبدونه اى يدعون فى الآية بمعنى يعبدون * قوله (وذلك اما لتأنيث اسمائها) فيكون من قبيل وصف المسمى بصفة الاسم بعلاقة الدالية والمدلولية لكن تأنيث جميع اسماء الاصنام محل تأمل الا ان يخصص * قوله (كاللات والعزى ومنات وما ذكر فان يعنى ونائلة) وماذكر للما استفهامية فان يعنى اى فان بكير * قوله (شديدا لازم لبس له ضروس فانه عن القراد وهو ما كان صغيرا سمى قرادا فاذا كبر سمى حلمة) الازم الملازمة فانه عض القراد يعنى جعل القراد انثى بتأنيث اسمه وهو حلمة قال الجوهرى الحلمة رأس الثدى والحلمة القراد العظيم * قوله (اولانها كانت جمادات) اشارة الى ان المراد بمن يشرك بالله هنا لا بقية من اهل الكتاب كانه اولا فى عموم وعبادتهم لعيسى وعزير عليهما السلام لا الاناث * قوله (والجمادات تؤنث من حيث انها ضاهت الاناث لانفعالها) والجمادات تؤنث اى تسمى انثى ضاهت الاناث اى شابهتها فيكون اطلاق اسم الانثى عليها استعارة مصرحة وهذا الوجه شامل للاصنام كلها اسمها تأنيث اولا ولعل هذا اول بالتقديم وانما اخره لتعقيبه * قوله (ولعله تعالى ذكرها بهذا الاسم تنبيها على انهم يعبدون ما يسمونه اناثا لانه ينفعل ولا يفعل ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تناهى جهلهم وفرط حماقتهم) ولعله تعالى ذكرها الخ فانه ناظر الى كونها جمادات لانه ينفعل علة لتعجيبهم اناثا ليكون علة لقوله ذكرها مع ملاحظة قوله تنبيها وقيل الملائكة فذكرهم باناثا لزعم المشركين وعن هذا قال لقولهم الملائكة بنات الله تعالى مرضه لانه قول بعض المشركين مع انه يفوت التنبيه المذكور والمناسب التوبيخ والتحميق * قوله (وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وهو جمع انثى كرباب وربى) ربى كحبلى الشاة اذا ولدت وما ثبت فى اللغة ان جمع ربى رباب بضم الراء واما بالكسر فمصدر ولعل المصنف اطلع ان ربى بالكسر جمع ايضا * قوله (وقرئ انثى على التوحيد) وارادة الجنس فيتناول الكثير ايضا * قوله (واناثا على انه جمع انيث كخبث وخبيث ووثنا بالتخفيف والتثقيل وهو جمع وثن كاسد واسد) بالتخفيف اى بالسكون والتثقيل اى بضمتين * قوله (واثنا بهما) اى وقرئ اثنا بهما اى بالتخفيف والتثقيل * قوله (على قلب الواو لضمتها همزة) لضمتها اى لكونها مضموما كالاجوه فى وجوه ٢٤ * قوله (وان يعبدون) اى يدعون بمعنى يعبدون لان من عبد شيئا دعاه لحوائجه كذا فى التيسير ظاهره ان الدعاء مجاز فى العبادة وان كان نفس الدعاء

١١ يدخل فيه الفرد دخولا أوليا

قوله وشهد عليه انه قرئ فالله ولى بهم اى ويشهد على ان الضمير راجع الى ما دل عليه اعنى الغنى والفقير لا اليهما قراءة فالله ولى بهم بجمع ضمير وجه الشهادة عليه انها صريحة فى عدم رجوع الضمير الى احد المذكورين قبل رجع الضمير الى الجمع ان المراد جنس الغنى وجنس الفقير والا لكان الانسب ان يوحد الضمير وهو المعنى بقوله والا لوحد قوله فيجازيكم عليه يريد ان قوله عز وجل فان الله كان بما تعملون خبيرا دليل الجزاء لا نفس الجزاء والجزاء فى الحقيقة فيجزيكم عليه حذف هو واقيم دليل عليه اقامة السبب مقام المسبب كما قال فى تفسير قوله تعالى وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا قوله لان تعدلوا عن الحق اوكراهة ان تعدلوا عن العدل فسره على وجهين الوجه الاول على ان يكون ان تعدلوا علة النهى والثانى على ان يكون علة للنهى قوله الستكم عن شهادة الحق ناظر الى الوجه الاول من وجهى التعليل وقوله وحكومة العدل ناظر الى الثانى منهما وقوله وان تلووا القراءة الاولى من اللىّ المقرون من لوى والثانية من اللفيف المفروق من ولى يلى فالمعنى على الثانية وان كنتم وليتم اقامة الشهادة فاقمتموها وان اعرضتم عن اقامتها واد نهما فان الله الآية

قوله اثبتوا على الايمان لم يفسر آمنوا على حقيقته وهى احداث الايمان لانه خطاب للمؤمنين وامر المؤمن بالايمان طلب الحاصل فحمله على طلب الثبات على الايمان ودوامه ويجوز ان يراد حقيقته ان فسر الاول بارادة الايمان بان يكون المعنى يا ايها الذين ارادوا الايمان آمنوا بالله

قوله او قوما تكرر منهم الارتداد عطف على اليهود فى قوله يعنى اليهود

قوله وخبر كان فى امثال ذلك محذوف تعلق به اللام فان الخبر فى الحقيقة مريدا وليغفر لهم متعلق بمريدا اى مريدا لان يغفر لهم وفى الكشاف لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا نفى للغفران والهداية وهى اللطف على سبيل المبالغة التى يعطيها اللام يعنى لما كان المراد نفى الغفران والهداية كان اصل التركيب لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم فاورد اللام للمبالغة لانك اذا قلت لم يكن زيد ليفعل كذا كان معناه لم يكن زيد للفعل اى ليس من شانه الفعل ولو قلت لم يكن يفعل فالمعنى لم يوجد الفعل ولا شك ان الاول ابلغ ويجوز ان يكون اللام لتأكيد تعلق الفعل بمعموله

قوله بما اذا كان الباء فى بما متعلق بقوله جزاء الشرط اى لتقييد النهى عن المجالسة فى قوله فلا تقعدوا معهم الذى هو جزاء الشرط مع ما اذا كان من مجالسه هازئا معاندا غير مرجو منه الايمان ويجوز تعلقه بالتقييد فى قوله لتقييد النهى لكن يلزم حينئذ ان يستدرك كلمة اذا فى بما اذا لتمام الكلام بدونه قوله ويؤيده اى ويؤيد انهما حالان وارد ان لتقييد النهى الواقع فى الجزاء الغاية التى هى قوله عز وجل حتى يخوضوا فى حديث غيره وجه التأييد ان هذه الغاية دلت على انهم ان خاضوا فى حديث غيره وتركوا الاستهزاء والعناد واشتغلوا فى كلام آخر فلا نهى عن المجالسة معهم قوله وهذا تذكار ما نزل عليهم بمكة اى قوله تعالى وقد نزل عليكم فى الكتاب ان اذا سمعتم الآية تذكير لما نزل عليهم بمكة والمنزل عليهم فى مكة هو قوله عز من قائل واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره وذلك ان المشركين كانوا ١١

٢٢ * وان يدعون الا شيطانا مريدا * ٢٣ * لعنه الله * ٢٤ * وقال لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا * ٢٥ * ولاضلنهم * ٢٦ * ولامنينهم * ٢٧ * ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام * ٢٨ * خلق الله *

فحينئذ العبادة كما ورد فى الخبر * قوله (بعبادتها) اى بعبادة الاناث فلا اشكال فى القصر فى الموضعين وكان طاعته فى ذلك عبادة اى حقيقة اذ معنى العبادة الانقياد اومجازا حيث صار تلك الطاعة سببا لعبادة الاوثان ٢٢ * قوله (لانه الذى امرهم بعبادتها واغراهم عليها فكان طاعته فى ذلك عبادة له والمارد والمريد الذى لايعلق بخير واصل التركيب للملاسة ومنه صرح ممرد وغلام امرد وشجرة مرداء للتى تناثر ورقها) الملاسة هى ضد الخشونة فالملاقة عدم التعلق بشئ وقيل اطلق عليه المريد لظهور شره كظهور ذقن الامرد وظهور عيدان الشجرة المرداء ولما لم يكن الاطراد شرطا فى وجه التسمية لايرد عليه انه يلزم صحة اطلاق المريد على من ظهر خيره وصلاحه ثم الظاهر ان اطلاق المريد على الشرير حقيقة شرعية وان كان مجازا بالنسبة الى اللغة ٢٣ * قوله (صفة ثانية للشيطان) اختير الجملة هنا لتقوى الحكم ٢٤ * قوله (لاتخذن جواب القسم المحذوف) * قوله (من عبادك) من للتبعيض لقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الآية * قوله (عطف عليه اى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله) فالواو الواقعة بين الصفات انما تفيد مجرد الجمعية * قوله (وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس) حمل العباد على الناس والاولى التعميم للثقلين * قوله (وقد برهن سبحانه اولا على ان الشرك ضلال فى الغاية على سبيل التعليل بان مايشركون به) اى برهانه تعالى من بين التعليل كان على هذا الطريق لاعلى غيره تنبيها على فرط خسرانه * قوله (ينفعل ولايفعل فعلا اختياريا او تركه كما مر لكان اولى * قوله (وذلك ينافى الالوهية غاية المنافاة فان الاله ينبغى ان يكون فاعلا غير منفعل) ينبغى اى يجب ويلزم * قوله (ثم استدل عليه بانه عبادة الشيطان وهى افظع الضلال لثلاثة اوجه الاول انه مريد منهمك فى الضلال لايعلق بشئ من الخير والهدى) اى على ان الشرك وعبادة الاصنام اختار لفظة استدل هنا لفخامة البرهان والاستدلال اتيان والله المستعان * قوله (فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن الهدى) تفريع لما قبله بملاحظة مقدمة كلية وكل من هذا شانه فطاعته ضلال بعيد لايتأتى منه فعل سديد * قوله (والثانى انه ملعون لضلاله فلا تستجلب مطاوعته سوى الضلال واللعن) ولا يستجلب الخ الكلام فيه مثل ما مر * قوله (والثالث انه فى غاية العداوة والسعى فى اهلاكهم وموالاة من هذه شانه غاية الضلال فضلا عن عبادته) وموالاة من هذا الخ كبرى ذكرها هنا بخلاف اخويه حيث اشار فيهما الى الصغرى تحريره موالاة الشيطان موالاة من هو فى غاية العداوة والسعى فى اهلاكهم ابدا سرمدا وكل موالاة من هذا الخ ولما اشار المصنف الى ترتيب دليل منطقى اقتفينا اثره وشيدنا اركانه رحم الله امرأ عرف قدره * قوله (والمفروض المقطوع) اى الواجب فرضته لنفسى * قوله (اى نصيبا قدر لى وفرض من قولهم فرض له فى العطاء) قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعون الى النار كما فى الكشاف وزاد البعض وواحد لله تعالى فقوله تعالى من عبادك حال من نصيبا مفروضا قدم عليه انتهى ٢٥ * قوله (ولاضلنهم عن الحق) ولاضلنهم عطف على لاتخذن داخل تحت القول فلا يكون وجها رابعا بالاستقلال لكون عبادة الشيطان افظع الضلال ٢٦ * قوله (ولامنينهم) بان اخيل لهم ادراك ما يتمناه * قوله (الامانى الباطلة كطول الحياة وان لا بعث ولا عقاب) او مثل انه ينالون فى الآخرة حظا وافرا قال تعالى حكاية عنهم ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى ٢٧ * قوله (ولآمرنهم) اى بالبتك * قوله (فليبتكن) اثر الامر به * قوله (يشقونها لتحريم ما احله الله وهى عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر والسوائب) اكتفى فى الكشاف بالبحائر اذ الظاهر ان السائبة لاتشق اذنها وكلام المصنف فى قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة الآية يومئ اليه نوع ايماء * قوله (واشارة الى تحريم كل ما احل الله ونقص كل ما خلق كاملا بالفعل او القوة) وانما كان اشارة لانه لايسوق له الكلام وان دل عليه بالالتزام بالفعل او القوة اما متعلقان بالكامل او النقص ولعل المراد بالنقص نحو اللواطة والسحق فان النقص فيهما بالقوة لما سيئته ان شاء الله تعالى فالاخير قوله ولآمرنهم اولى واحرى ٢٨ * قوله (ولآمرنهم) الامر فى مثل هذا مستعار للتزيين وبعثه على الشر اى ولآمرنهم بتغيير خلق الله حذف المأمور به ثقة على ظهوره * قوله (فليغيرن خلق الله) يشمل شق آذان الانعام فهو من قبيل عطف العام على الخاص * قوله (عن وجهه صورة او صفة ويندرج فيه ما قيل من فق عين الحامى) اى قلعه واخراجه فوله عين الحامى هو الفحل

٣ اوجملة لاتخذن مجملة وما بعدهم تفصيلها

***

١١ يخوضون فى ذكر القرآن فى مجالسهم فيستهزؤن به فنهى به المسلمون عن القعود معهم ماداموا خائضين فيه فكان احبار اليهود بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين فنهوا ان يقعدوا معهم كما نهوا عن مجالسة المشركين بمكة

قوله لانكم قادرون على الاعراض هذا على ان يكون الخطاب فى قوله اذا سمعتم وفى لاتقعدوا مع المؤمنين الخلص وقوله اولان الذين يقاعدون الخ على ان يكون الخطاب مع المنافقين فانهم كانوا يقاعدون الخائضين فى القرآن من الاحبار فقيل لهم انكم اذا مثل الاحبار ويدل على ان الخطاب مع المنافقين قوله عز وجل ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا يعنى جامع القاعدين والمقعود معهم قوله اولان الذين عطف على قوله لانكم قادرون ذلك التعليل على ان الذين يقاعدونهم هم المؤمنون وهذا على انهم المنافقون فانهم يقاعدون مع الاحبار قوله واذا ملغاة اقول كونها ملغاة انما هو بحسب اللفظ حيث لم يذكر بعدها فعل لفظا لكنه فى حكم الملفوظ بناء على ان التنوين عوض عنه فان التقدير انكم اذا كنتم قاعدين عند استهزائهم وجحودهم بالقرآن مثلهم

قوله وافراد مثلهم لانه كالمصدر يعنى كان الظاهر ان يقال انكم اذا امثالهم لاسناده الى الجمع وهو اسم ان لكن افرد لانه كالمصدر لانبائه عن معنى المماثلة وان كان اسما جامدا فى الوضع واذا كان كالمصدر والمصدر لايجمع لانه موضوع الحقيقة من حيث هى والجنس من حيث هو والجنس لدلالته على الكثرة والشيوع مستغنى عن ان يجمع قوله فاغبنا عليكم اى دعيناكم وزجناكم من قولك ابغيت على فلان اذا دعيت عليه وزجته

قوله لانه لايتفق ان يكون اذا عاد الى الايمان قبل مضى العدة اى لان قوله تعالى ولن يجعل الله الآية لايتفق ان يوجد سبيل اذا عاد المرتد الى الايمان قبل مضى العدة هذا عند الشافعى وعند ابى حنيفة يقع الفرقة بينهما بغير طلاق وجعل محمد رحمه الله ردة الزوج طلاقا وردة الزوجة فسخا الان مشايخ بلخ قالوا ردتها لاتؤثر فى فساد النكاح ولا يؤمر بتجديد النكاح عليهن حسما لهذا الباب عليهن وعامة مشايخ بخارى قالوا كفرها يفسد النكاح لكنها تجبر على النكاح

قوله سبق الكلام فيه اول سورة البقرة قال هناك والمخادعة تكون بين اثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لانه لايخفى عليه خافية ولانهم لم يقصدوا خديعته بل المراد اما مخادعة رسوله على حذف المضاف اوعلى ان معاملة الرسول معاملة الله من حيث انه خليفته واما ان صورة صنيعهم مع الله من اظهار الايمان واستبطان الكفر وصنع الله معهم من اجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده اخبث الكفرة صورة صنع المخادعين ويحتمل ان يراد بيخادعون يخدعون الا انه اخرج فى زنة فاعل للمبالغة (الذى)

قوله ايخالوهم من خالد يخالد قوله كتم بالتشديد يقال نعمه وناعمه بمعنى فعلى هذا يكون الاراءة من جانب المنافقين فقط لانهم يرون المسلمين قوله اوللمقابلة فعلى هذا يكون الاراءة من الجانبين فان المرائى يرى من يرائيه عمله ليستحسنه وهو يرى المرائى استحسانه على ذلك المرائى

قوله اذ المرائى لايفعل الابحضرة من يرائيه فالمنافقون لايذكرون الله الابحضرة المؤمنين وملاقاتهم ولا يذكرونه عند الغيبة ١١

٢٢ ❁ ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله ❁ ٢٣ ❁ فقد خسر خسرانا مبينا ❁ ٢٤ ❁ يعدهم ❁
٢٥ ❁ ويمنيهم ❁ ٢٦ ❁ وما يعدهم الشيطان الاغرورا ❁ ٢٧ ❁ اولئك مأويهم جهنم ❁
٢٨ ❁ والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا
وعد الله حقا ❁

الذى طال مكثه عندهم فاذا القح ولد ولده حمى ظهره ولا يركب ولا يجز وبره ولا يمنع من مرعى
❁ قوله (وخصاء العبيد) واما خصاء البهائم فقد رخص الفقهاء لمكان الحاجة وان كان اللفظ عاما له
كما يجئ ❁ قوله (والوشم) ان يغرز الجلد بابرة ونحوها ثم يحشى بكحل ونحوه ❁ قوله (والوشر)
تحديد المرأة اسنانها وترقيقه تشبها بالشواب هذا من قبيل التغيير صورة ❁ قوله (واللواطة والسحق)
واللواطة لما فيهما من اقامة ما خلق لدفع الفضلات مقام وضع الحراثة ففيه تغيير صفة والنقص بالقوة
والسحق هو مخالطة النساء بالنساء بالفروج ❁ قوله (ونحو ذلك) من ظهور النساء فى زى الرجال وبالعكس
وغير ذلك ❁ قوله (وعبادة الشمس والقمر) وعبادة الشمس فانها خلقت لان ينتفع بها العباد لا للعبادة
❁ قوله (وتغيير فطرة الله التى هى الاسلام) اى وكذا الكفر فانه ايضا تغيير فطرة الله اى خلقته
تعالى وعطف تغيير فطرة الله من عطف العام على الخاص التى هى الاسلام هذا احدى الاحتمالات
فى فطرة الله التى فطر الناس عليها اختيرت هنا لمناسبة المقام وانما كان الاسلام فطرة لان الناس اذا خلوا
وما خلقوا عليه ادى بهم اليها ❁ قوله (واستعمال الجوارح والقوى) فانه من قبيل تغيير خلق الله
عن وجهه صفة ونقص ما خلق كاملا بالقوة ❁ قوله (فى لا يعود على النفس كمالا ولا يوجب اها
راق وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا فى خصاء البهائم الحاجة) زاق اى قربى
❁ قوله (والجمل الاربع) وهى من قوله لاتخذن من عبادك الآية الى هنا وانما اعتبرها ٢ اربعا لانه
جعل قوله ولآمرنهم فليبتكن الآية وقوله ولآمرنهم فليغيرن خلق الله جملة واحدة لاتحادهما معنى
اذ يمكن ان يكتفى بقوله ولآمرنهم فليغيرن خلق الله لدخول تبتيك الآذان فى تغيير خلق الله ❁ قوله (حكاية
عما ذكره الشيطان نطقا) وهو الظاهر ❁ قوله (اواتاه فعلا) فحينئذ لفظ قال يكون مجازا فى الفعل وليس
له داع قوى اليه والقول بان الداعى والصارف انه لم يكن حين قال الشيطان هذا الكلام اللغة العربية
سخيف اذ عموم الحكاية من الانبياء والاولياء والاعداء من هذا القبيل ٢٢ ❁ قوله (بايثاره ما يدعو اليه
على ما امر الله به) هذا معنى اتخاذه وليا متجاوزا عن طاعة الله فالولى بمعنى المحبوب مع الولى بمعنى القرب
❁ قوله (ومجاوزته عن طاعة الله الى طاعته) اشارة الى معنى من دون الله وجملة ومن يتخذ الشيطان
تذييلية مقررة لكون الطاعة للشيطان ضلالا بعيدا ٢٣ ❁ قوله (اذ ضيع رأس ماله) نبه به على ان
فى الكلام استعارة تبعية ❁ قوله (وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار) اى كما ضيع رأس ماله وهو
الفطرة السليمة والعقل الصرف باتباع الشيطان ضيع الربح ايضا ٢٤ ❁ قوله (مالا ينجز ٢٥ مالا ينالون)
مالا ينجز اى لا يقدر انجازه فيه اشارة الى ان المفعول الثانى للوعد محذوف للتعميم مع الاختصار وكذا الكلام
فى ما لا ينالون ٢٦ ❁ قوله (وما يعدهم الشيطان) الآية جملة اعتراضية الاغرورا مفعول ثان للوعد
او مفعول له او نعت لمصدر محذوف اى وعدا ذا غرور او مصدر على غير لفظ الفعل لان يعدهم فى قوة يغرهم
كذا قيل فاطلاق الوعد على الغرور تهكمى ❁ قوله (وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر) يعنى ان الغرور
مصدر بمعنى الخدعة فيكون معناه ما ذكره ❁ قوله (وهذا الوعد اما بالخواطر الفاسدة) وهذا الوعد
اى وعد الغرور اما بالخواطر الفاسدة باخطار الشيطان فيكون الوعد الاخطار القلبى والمشهور الاخبار
القولى ❁ قوله (او بلسان اوليائه) وهو الموافق للمشهور لكن اسناده الى الشيطان مجاز عقلى
٢٧ ❁ قوله (اولئك) اشارة الى متخذى الشيطان وليا ولا يجدون عنها محيصا كناية عن ان لا يكون
لهم مهربا ❁ قوله (معدلا ومهربا من حاص يحيص اذا مال عن حق وعنها حال منه وليس صلة له لانه اسم
مكان) وهو لا يعمل مطلقا ❁ قوله (وان جعل مصدرا فلا يعمل ايضا فيما قبله) الاولى تركه لعدم ابضا ٢٨
❁ قوله (اى وعده وعدا وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التى قبله وعد)
مؤكد لنفسه كقولك له على الف درهم اعترافا ❁ قوله (والثانى مؤكد لغيره) كقوله زيد قائم حقا
❁ قوله (ويجوز ان ينصب الموصول بفعل يفسره ما بعده ووعد الله بقوله سندخلهم لانه بمعنى نعدهم ادخالهم)
ويجوز ان ينصب الموصول اى من باب الاضمار على شريطة التفسير لكنه احتمال مرجوح كما حقق
فى موضعه ❁ قوله (وحقا على انه حال من المصدر) اى ويجوز ان ينصب حقا على انه حال من المصدر

٢ اوجملة لاتخذن جملة وما بعدها تفصيلها ❁ بعد
١١ عنهم لانهم ما وجدوا منفرجة من تكاليف ما ليس فى قلوبهم فعدهم ذلك قليل بالنسبة الى تركهم له
قوله اولان ذكرهم باللسان ❁ يعنى بالاضافة الى الذكر بالقلب فظاهر كلامه هذا يوهم ان المنافقين يذكرون الله بقلوبهم ذكرا كثيرا وليس الامر كذلك فاصل معنى كلامه هذا ان المؤمنين يذكرون الله كثيرا بقلوبهم والسنتهم وذكر المنافقين بالسنتهم قليل بالاضافة الى ذكر المؤمنين بقلوبهم ولذا قال بالاضافة الى الذكر بالقلب ولم يقل الى ذكرهم بالقلب لعدم ذكرهم بالقلب قوله وقيل المراد بالذكر الصلوة فيكون الذكر فى الآية مجازا من باب تسمية الشئ ببعض ما فيه
قوله كقوله ولا يذكرون اى كان قوله ولا يذكرون حالا عنه فيكون مذبذبين من الاحوال المترادفة ان جعل حالا من واو يراؤن ايضا او من المتداخلة ان كان هو حالا من واو ولا يذكرون قوله يعنى يذبذبون قلوبهم يعنى لابد فى القراءة بالكسر من تقدير المفعول لان الذبذبة الطرد ولا يتصور الطرد بدون المطرود فمعنى مذبذبين قلوبهم طاردين قلوبهم عن صفة الاستقرار على دين وجاعلين انفسهم مضطربة مترددة غير ثابتة على حق قوله او يترددون هذا تأويل على قراءة الكسر ايضا فان فعلل قد يجئ بمعنى تفعلل قوله لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء بين اولا صائرين تقدير المتعلق كلمة الى كما ان المعنى فى الآية يلائم تقدير كل واحد منهما
قوله حجة بينة قال الزجاج السلطان الحجة وانما قيل للامير سلطان لانه ذو الحجة والعرب تؤنثه وتذكره فمن انثها قال انها بمعنى الحجة ومن ذكرها ذهب الى معنى صاحب السلطنة والسلطان على الرعية قوله ثلث من كن فيه اى ثلث خصال من كن فيه فهو منافق قوله فمن باب التشبيه يعنى قد يصدر هذه الخصال الثلثة من المؤمن والمؤمن ليس منافقا فتسميته منافقا من باب التشبيه والتغليظ
قوله متتابعة بعضها فوق بعض قال الراغب الدرك كالدرج لكن الدرج يقال اعتبارا بالصعود والدرك اعتبارا بالحدور ولهذا قيل درجات الجنة ودركات النار ولتصور الحدور فى النار سميت هاوية فعلى هذا كان الاولى ان يقول المصنف متتابعة بعضها اسفل من بعض
قوله والتحريك اوجه لانه يجمع على ادراك قال الزجاج الدرك بالحركة والسكون لغتان الا ان الاختيار الفتح لاجماع الناس عليها ولان احدا من المحدثين ما رووها الا بالفتح ولان افعالا لا يكون جمع فعل الاعلى الشذوذ قوله ايتشفى اشارة الى ان لفظ ما فى

 ما يفعل الله بعذابكم استفهامية لانافية
قوله وانما قدم الشكر يعنى كان الاصل ان يقدم الايمان على الشكر لان الاعمال لا يعتد بها ما لم يكن الايمان حاصلا لكن خولف الاصل هنا وقدم الشكر على الايمان رعاية لموافقة الترتيب اللفظى للترتيب الوجودى فان الشكر مقدم فى الوجود على الايمان فقوله فان الناظر يدرك النعمة اولا بيان لتقدم الشكر فى الوجود على الايمان وحاصله ان الانسان فى بدء وجوده يقع نظره على نعم كثيرة يعلم بالبداهة انها ليست منه بل لابد ان يتصور ان لها منعما مبهما مجملا فيشكره قبل ان يعرف تفصيلا ان لذلك المنعم صفات كمالية واجبة الايمان بها ثم اذا امعن فى النظر وعرف ان لذلك المنعم افعالا متقنة محكمة يستدل بها على وحدانيته وعلمه وحيوته وقدرته وارادته وساير صفاته الكمالية آمن به فلما تقدم الشكر على الايمان فى الوجود قدمه

فيكون حالا مؤكدة وحقا حينئذ صفة مشبهة ٢٢ ❊ **قوله** (ومن اصدق الآية) اى هو تذييل اصدق ما عداه ❊ **قوله** (جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرينه بوعد الله الصادق لاوليائه او المبالغة فى توكيده ترغيبا للعبادة فى تحصيله) او المبالغة اى مبالغة فى التأكيد لكونه تأكيدا ثالثا ومن اصدق من الله قيلا استفهام انكارى للوقوع وهذا المبنى فى العرف شايع فى اثبات التفضيل على غيره اى هو تعالى اصدق من كل قائل ولعل لهذا قال المصنف جملة مؤكدة بليغة اذ وجه المبالغة كونه تأكيدا ثالثا وكونها مصدرة بالواو لاينافى التأكيد لان الواو قد يدخل فى التأكيد لتأكيد اللصوق او كونها جملة مؤكدة لكونها معطوفة على جملة مؤكدة قبلها على ماقيل والمبالغة فى توكيده اى وعد الله حيث اكد بثلث توكيدات ترغيبا له المبالغة فى التوكيد هذا بناء على ان نكات التوكيد غير منحصرة فى نحو دفع توهم التجوز ومثله ٢٣ ❊ **قوله** (اى ليس ماوعد الله من الثواب) ٢ رجح كون اسم ليس ماوعد الله لانه المتقدم ذكره صريحا ينال بامانيكم اشارة الى ان الباء ليس زائدا فى خبر ليس وان متعلقه فعل خاص بمعونة المقام لكونه انيد وصيغة المضارع للاستمرار التجددى ❊ **قوله** (ينال بامانيكم ايها المسلمون ولا بامانى اهل الكتاب وانما ينال بالايمان والعمل الصالح) ايها المسلمون اى المخاطبون فى امانيكم المسلمون بقرينة سبب النزول وباب الرجاء وعنى وعد الله تعالى للمسلمين لا لاهل الكتاب فضلا عن المشركين اذ امانى اهل الكتاب كاسيجئ ليس ماوعد الله تعالى بل الامانى الباطلة ❊ **قوله** (وقيل ليس الايمان) اى مرجع ضمير ليس الايمان المذكور معنى ❊ **قوله** (بالتمنى) اى ليس الايمان ينال بالتمنى حمل الامنية هنا على التمنى فيكون الامنية فى الموضعين بمعنى واحد وفى التوجيه الاول حمل على ما يتمنى فلذا لم تكن فى الموضعين بمعنى واحد كالشرين ❊ **قوله** (ولكن ماوقر فى القلب) ٣ اى ثبت او اثر من الوقار يقال وقر فى الصخرة اذا اثر فيها وهذا السوق يقتضى ان يكون الباء فى بامانيكم زائدة فالمعنى حينئذ ليس الايمان التمنى لكن ماهى التصديق وقر فى القلب ولو قال لكن ما وقر الخ لكان اوفق لاول كلامه ❊ **قوله** (وصدقه العمل) اى اظهره واعلنه اذ الامور القلبية انما تعرف بامارتها الظاهرة ❊ **قوله** (روى ان المسلمين واهل الكتاب افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى منكم) وكتابنا نزل قبل نزول كتابكم الخ لعل مناظرة المسلمين معهم بناء على زعمهم والمماشاة معهم والا فاصل القرب غير حاصل لهم وكتبهم منسوخة ❊ **قوله** (نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة منزلات) يقضى اى يحكم بان ينسخ بعض احكامه ❊ **قوله** (وقيل الخطاب للمشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم) من تتمة القول ولاينافى تمريض المصنف ❊ **قوله** (اى ليس الامر بامانى المشركين) اى الحال والشان الظاهر انه اراد ان مرجع ضمير ليس حينئذ الامر لا الايمان ولا ماوعد الله ❊ **قوله** (وهو قولهم لاجنة ولانار) وهو اى امانى المشركين والتذكير باعتبار الخبر وفيه تنبيه على ان الباء فى بامانيكم زائدة والمراد بالامانى فى الموضعين هو التمنى لا التمنى كما فى الاولين ❊ **قوله** (او قولهم ان كان الامر كما زعم هؤلاء) اى ان صح البعث كما زعم هؤلاء اى كما زعم محمد واصحابه ❊ **قوله** (لنكون خيرا منهم واحسن حالا ولا امانى اهل الكتاب وهو قولهم لن يدخل الجنة الامن كان هودا او نصارى وقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة ثم قرر ذلك وقال من يعمل سوء الآية) واحسن حالا اى كما نحن عليه فى الدنيا ٢٤ ❊ **قوله** (عاجلا واجلا لما روى انها لما نزلت قال ابو بكر فمن ينجو مع هذا يارسول الله) فمن ينجو اى لاينجو احد منا اذ لايخلو احد منا من ان يعمل سوء فكيف الجزاء يارحمة للعالمين ❊ **قوله** (فقال عليه الصلاة والسلام اماتحزن) من باب علم ❊ **قوله** (اماتمرض اما يصيبك اللاواء) اى المصيبة والشدة ❊ **قوله** (قال بلى يارسول الله قال هو ذاك) هو اى الحزن وغيره ذاك اى جزاء السيئة فان الدنيا وان كانت دار التكليف لكنها قد يجازى المسئ فيها بنحو ذلك فتكون دار الجزاء فى الجملة وبهذا البيان اتضح قوله عاجلا او آجلا ٢٥ ❊ **قوله** (ولايجد لنفسه) عدم الوجد ان كناية عن فقد انه وانعدامه ❊ **قوله** (اذا جاوز موالاة الله ونصرته) اشارة الى معنى من دون الله اما اذا لم يجاوزها يجد وليا ونصيرا حيث وفقه للتوبة ويتوب عليه بالرحمة كذا قيل او اذن بالشفاعة ❊ **قوله** (من يواليه وينصره فى دفع العذاب)

٢ اعنى ادخال الجنة او نفس الجنة وهو مذكور صريحا فقول العلامة التفتازانى بانه الوعد بمعنى الموعود بطريق الاستخدام لم نعرف وجهه

٣ لما كان الباء غير زائد فالامنية بمعنى التمنى فى الوجهين والفرق غير ظاهر

١١ عليه فى اللغة تطبيقه على مراتب الوجود وفى الكشاف فان قلت لم قدم الشكر على الايمان قلت لان العاقل ينظر الى ماعليه من النعمة العظيمة فى خلقه وتعريضه للمنافع فيشكر شكرا مبهما فاذا انتهى به النظر الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرا مفصلا فكان الشكر متقدما على الايمان وكانه اصل التكليف ومداره قوله ثم شكر شكرا مفصلا لادخل له فى الجواب قوله وتعريضه للمنافع من قوله عرضت فلانا لكذا من العرضة بالضم اى نصبته له فان الله خلق الانسان وعرضه للمنافع

قوله فيكون الاستثناء منقطعا لامتناع الحمل على الاتصال حينئذ لزوم تعلق حب الله بجهر الظالم ان قدر المضاف فى من ظلم والايكون المستثنى منه لفظ الجلال ويكون التقدير لايحب الله الجهر بالسوء لكن من ظلم يجهر وهذا كلام صحيح المعنى واذا حمل الاستثناء على القراءة الاولى على الاتصال قوله وهو المقصود اى العفو او قوله او تعفوا هو المقصود

قوله تشبيبا له اى تمهيد وتوطئة هو من تشبيب القصيدة وهو تزيينها بما يتقدم على التخلص الى المدح والمعنى انه ذكر عاما وهو ابداء الخير واخفاؤه ثم ذكر خاصا وهو العفو عن سوء فذكر العام هو توطئة لذكر الخاص تنبيها على شرف الخاص وعلو مرتبته قوله اى يكثر العفو معنى الكثرة مستفاد من صيغة عفوا لما فيها من المبالغة قوله بعد مارخص له فى الانتصار اى الانتقام معنى الترخيص مستفاد من اتصال الاستثناء فى قوله عزوجل الا من ظلم على القراءة الاولى فانه افاد ان جهر المظلوم بالدعاء على الظالم للانتقام محبوب لله تعالى يحبه ويرضاه

قوله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا واجمالا وجوب التصديق بما بلغوا عنه من القرآن ومن الكتب السماوية اجمالا فرض عين على هذه الامة واما تفصيلا ففرض كفاية على هذه الامة فى حق القرآن لا فى غيره من الكتب الالهية السابقة

قوله هم الكاملون فى الكفر معنى الكمال مستفاد من طريق القصر واو لم يأول به لايستقيم المعنى لوجود كافر غيرهم والحصر بحسب الظاهر ينفى كافرا غيرهم قوله على تلوين الخطاب اى على الالتفات من التكلم الى الغيبة　**قوله** اضدادهم اى هم اضداد الاولين ومقابلوهم　**قوله** وتصديره بسوف لتوكيد الوعد معنى التوكيد ان تعلق فعل الايتاء بالاجور الموعودة فى المستقبل يدل على ان يؤتيهم هنا متعين للاستقبال ثم بدخول سوف عليه يتأكد الوعد لان كلمة سوف للاستقبال ايضا فلدلالة سوف على توكيد الوعد دل على ان الوعود كائن البتة قال العلامة الزمخشرى الفعل الذى هو للاستقبال موضوع لمعنى الاستقبال بصيغة واذا دخل عليه سوف اكد ماهو موضوع له من اثبات الفعل فى المستقبل الا ان يعطى مالبس فيه من اصله فهو فى مقابلة لن ومنزلته من يفعل منزلة لن من لايفعل فكما ان لن يؤكد نفى المستقبل كذلك سوف تؤكد اثبات المستقبل فكل واحد من سوف ولن حقيقته التوكيد ولهذا قال سيبويه لن يفعل نفى سوف يفعل قوله بتضعيف حسناتهم اى ١١

٢٢ ❊ ومن يعمل من الصالحات ❊ ٢٣ ❊ من ذكر اوانثى ❊ ٢٤ ❊ وهو مؤمن ❊ ٢٥ ❊ فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا ❊ ٢٦ ❊ ومن احسن من اسلم وجهه لله ❊ ٢٧ ❊ وهو محسن ❊ ٢٨ ❊ واتبع ملة ابراهيم ❊ ٢٩ ❊ حنيفا ❊ ٣٠ ❊ واتخذ الله ابراهيم خليلا ❊

العذاب عنه) مفعول لايجد ٢٢ * قوله (بعضها) اى كلة من اسم بمعنى البعض مفعول يعمل * قوله (اوشيئا منها) اى مفعول يعمل محذوف ولفظة من للابتداء اوالبيان * قوله (فان كل احد لايتمكن من كلها) سلب كلى بملاحظة النفى اولا ثم العموم ثانيا فيفيد شمول النفى * قوله (وليس مكلفا بها كالحج والزكوة والفقير ليس مكلفا به ٢٣ * قوله (من ذكر اوانثى فى موضع الحال من المستكن فى يعمل ومن للبيان اومن الصالحات اى كائنة من ذكر اوانثى ومن للابتداء) من ذكر اوانثى مع ان عادة القرآن الاكتفاء بذكر المذكور تنبيه للمشركين فى جعلهن اهلا كاوفى حكم العدم اومن الصالحات فمن للابتداء ٢٤ * قوله (حال) من ذكر اوانثى ففيه تغليب الذكر على الانثى * قوله (شرط اقتران العمل بها فى استدعاء الثواب المذكور) اى بناء على الوعد الثواب وهو دخول الجنة * قوله (تنبيها على انه لااعتداد به دونه به) لان الايمان شرط صحته ٢٥ * قوله (فاولئك) تقديم المبتدأ للحصر * قوله (بنقص شئ من الثواب) المستحق بالوعد فالحصر المستفاد من تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لاينافى تحقق عدم الظلم فى الفجار لانه بعدم زيادة العقاب * قوله (واذا لم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لايزاد عقاب العاصى لان المجازى ارحم الراحمين ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب) فبالحرى اى ثبت بدلالة النص ذلك اذ صورة الظلم اشد فى زيادة العقاب منها فى نقص الثواب * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو يدخلون الجنة هنا وفى غافر ومريم بضم الياء وفتح الخاء والباقون بفتح الياء وضم الخاء) وفتح الثانى من الافعال ٢٦ * قوله (اخلص نفسه) حمل الوجه على النفس بعلاقة الجزئية اذا حمله العضو المخصوص * قوله (لايعرف لها ربا سواه) بيان معنى الاخلاص لكن الاولى يعرض عما سواه ولا يلتفت اليه * قوله (وقيل بذل وجهه له فى السجود) فيكون الوجه حقيقة وحمه التمريض هو انتفاء التنبيه المذكور اذ هو بناء على الوجه الاول واستعمال اسلم فى بذل غير متعارف * قوله (وفى هذا الاستفهام) لانه انكار لان يكون احد احسن دينا ممن فعل ذلك ومآ وله لان مثل هذا التركيب شايع فى العرف لنفى المساواة وان لم يكن فى اللغة متعرضا لنفى المساواة فيتحقق التنبيه المذكور اذ لو كان منتهى مايبلغه القوة البشرية غير ذلك لكان من تمسك به احسن دينا ممن اسلم وجهه لله وقد نفى الله تعالى ذلك (وفيه تنبيه على ان ذلك منتهى ماتبلغه القوة البشرية) اى القوة النظرية البشرية وان كان لذلك المنتهى مراتب كثيرة اذ تحققه فى العوام ليس مثل تحققه فى الخواص ٢٧ * قوله (آت بالحسنات تارك السيئات) تنبيه على انه اشارة الى الاعمال الفرعية وتكميل القوة العملية كما ان ومن احسن الآية اشارة الى تكميل القوة النظرية ٢٨ * قوله (الموافقة لدين الاسلام) اى المراد بملة ابراهيم دين الاسلام عبر بها لموافقته فصح التعبير بها * قوله (المتفق على صحتها) اشارة الى وجه العدول عن التعبير بها ٢٩ * قوله (مائلا عن سائر الاديان الى دين الاسلام وهو حال من المتبع اومن الملة اوابراهيم) ٣٠ * قوله (اصطفاه وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله) اى الكلام استعارة تمثيلية اذ هو تعالى منزه عن الخلة الحقيقية باى معنى كانت * قوله (وانما اعاد ذكره ولم يضمره تفخيما لشانه وتنصيصا على انه الممدوح والخلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها وقيل من الخلل فان كل واحد من الخليلين يسد خلل الآخر اومن الخل وهو الطريق فى الرمل فانهما يترافقان فى الطريقة اومن الخلة بمعنى الخصلة فانهما يتوافقان فى الخصال والجملة استئناف) اى جواب سؤال مقدر كانه قيل لم كان من اتبع ملة ابراهيم احسن دينا فهو سؤال عن سبب مطلق فاجيب بها * قوله (جئ بها للترغيب فى اتباع ملته صلى الله تعالى عليه وسلم) وهى ملته لكن عبر عنها بملة ابراهيم لان ملته مقبولة عند العرب واليهود والنصارى فكانت مقبولة عندهم اى يجب لهم ان يقبلوها لانها مما اتفقوا على صحتها فانى لهم المخالفة * قوله (والايذان بانه نهاية فى الحسن) فان من بلغ من القرب والكرامة عند الله منزلا مخصصا لتسميته خليلا يجب ان يكون ملته فائقة فى الحسن على سائر الملل فاذا كان كذلك فمن اتبعه يكون احسن دينا واقوم شريعة ومستوفيا المنتهى ماتبلغه القوة البشرية * قوله (وغاية كمال البشر) اذ غايته استكمال القوة النظرية والقوة العملية فمن اتبعه فقد استكملهما وفاز فوزا مبينا وبهذا ظهر ان منتهى ما تبلغه القوة البشرية كمال القوتين لاكمال القوة النظرية فقط كما اشعر

١١ يضعيف جزاء حسنا اذ هم معنى التضعيف مستفاد من صيغة وهيئة الموضوعة للمبالغة

قوله اى ان استكبرت ماسألوه منك فان قيل فقد سألوا ماض والماضى لايقع جزاء الشرط اجيب بان تقديره ان استكبرت ماسألوه منك فاستكبر ماسألوه من موسى فهو اكبر مماسألوه منك كما فى قولك ان اكرمتنى فقد اكرمتك امس اى ان تعتد باكرامك اياى فاعتد باكرامى اياك امس

قوله وذلك لايقتضى امتناع الرؤية هذا رد على صاحب الكشاف فى طعنه على اهل السنة فى قوله واوطلبوا امرا جائزا لما سموا ظالمين ولما اخذتهم الصاعقة كما سأل ابراهيم صلوات الله عليه ان يريه احياء الموتى فلم يسمه ظالما ولارماه بالصاعقة فتبا للمشبهة ورميا بالصاعقة فحاصل الجواب انهم انما سموا ظالمين لانهم طلبوا الرؤية حال كونهم كافرين لقولهم ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة والكافرون محجوبون عن الرؤية لقوله تعالى انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا يلزم من هذا امتناع الرؤية المؤمنين قوله والطور مطل اى مشرف عليهم قوله اى خافوا ونقضوا فعاقبناهم مافعلنا تقدير خالفوا ونقضوا والبيان معنى التسبب والترتيب المستفاد من الفاء فى فبما نقضهم

قوله والباء متعلقة بالفعل المحذوف كان تقديره فبنقضهم ميثاقهم فعلنا بهم مافعلنا قوله وعية العلوم اوفى اكنة مما تدعونا اليه الوجه الاول ان يكون حمل الغلف على القلوب على وجه الحقيقة بان غلف جمع غلاف فكانه قيل قلوبنا ظروف واوعية العلم وعلى الثانى على المجاز جعل قلوبهم كانها مغلفة لاشئ حاصل فى الغلف فقوله اوفى اكنة تصوير لاصل المعنى المانيق قوله فجعلها محجوبة ناظر الى الوجه الاول وقوله وخذلها ناظر الى الثانى

قوله لانه من اسباب الطبع على عطفه عليه بهذا التطبيق بيانا لما اعطاه العطف من وجوب شركة المعطوف للمعطوف عليه فى الحكم وحكم المعطوف عليه هنا التسبيب للطبع المستفاد من الباء المراد بالمعطوف عليه كفرهم بموسى والمعطوف كفرهم بعيسى وكلاهما سببا الطبع وصح العطف تغاير المعطوف والمعطوف عليه حكما قل بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعه بين كفرهم وبهتهم مريم وقولهم انا قتلنا المسيح

قوله اوعلى قوله فبما نقضهم فيكون قوله عز وجل بل طبع الله عليها فلا يؤمنون الا قليلا كلاما واردا على وجه الاستطراد قال صاحب الكشاف فان قلت علام عطف قوله وبكفرهم قلت الوجه ان يعطف على فبما نقضهم ويجعل قولهم بل طبع الله عليها بكفرهم كلاما تبع قوله قالوا قلوبنا غلف على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على مايليه من قوله بكفرهم قال شراح الكشاف انما جعل الوجه ذلك لان فبما نقضهم مقصود بالذات فى الكلام وقوله بل طبع الله بكفرهم تابع للاستطراد واعتبار المقصود اولى ولان الكلام فى تعداد قبائحهم فيكون بعضها معطوفا على بعض قوله ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ماقبله اى ويجوز ان يعطف مجموع قوله عز وجل وبكفرهم وقولهم على مريم الآية وقولهم انا قتلنا المسيح على مجموع ماقبله وهو قوله عز وجل فبما نقضهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء فعلى هذا يكون الواو فى وبكفرهم مثل الواو فى قوله تعالى والظاهر والباطن فانها لعطف مجموع الظاهر والباطن على مجموع الاول والآخر فى قوله تعالى هو الاول ١١

قوله آنفا وفي هذا الاستفهام تنبيه على ان ذلك الخ فلو قال هذا بعد قوله تعالى وهو محسن لكان وافق آخر كلامه لاول كلامه * قوله (روى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام) شروع في وجه تسميته خليلا بعد الاشارة الى وجهها اقوى من هذا لان هذا الوجه نقلي وما اشير اليه لمي فلهذا قال روى الخ * قوله (بعث الى خليل له بمصر) اى مصر القاهرة كما هو الظاهر فلا ينصرف * قوله (في ازمة) كالضربة بالفتح القحط * قوله (اصابت الناس) اى اصابت عموم الناس فائدة الوصف ذلك كقوله تعالى وما من دابة في الارض * قوله (يمتار منه) يطلب الميرة بكسر الميم وفتح الياء اى الغلة حال من ضمير بعث ويحتمل الاستيناف * قوله (فقال خليله) ايجاز الحذف باكثر من جملة * قوله (لوكان ابراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريده للاضياف) اى لا يريده لنفسه لكن الخ * قوله (وقد اصابنا ما اصاب الناس) الذين مع ابراهيم او سائر الناس * قوله (فاجتاز غلمانه ببطحاء لينة فملؤا منها الغرائر حياء من الناس) اى فرجع غلمانه فاجتازوا لينة كالصحة في القاموس ماء بطريق مكة حفره سليمان عليه صلوات الرحمن قال العلامة التفتازاني موضع بقرب طائف كذا قاله البعض * قوله (فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر) اى احزنه * قوله (فغلبته عيناه فنام وقامت سارة) زوجه ام اسحق عليه السلام * قوله (الى غرارة منها) اى متوجهة اليه * قوله (فاخرجت حوارى) لعل سارة رضي الله تعالى عنها تعلمت انه تعالى قلبها وتحولت ما في الغرائر حوارى * قوله (واختبزت) اى اتخذت خبزا * قوله (فاستيقظ ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من اين لكم هذا) الاستفهام الامتحان لا للاستعلام قوله لكم فيه تغليب اى لكم يا ايها السارة ومن معها * قوله (فقالت من خليلك المصرى فقال بل هو من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلا) فذلك المناسب اقوله لكم فقالوا لكن لا صادفها في هذا باشرت الجواب فسماه الخ يقتضي ان يكون التسمية وجدت اولا منه عليه السلام ثم وجدت منه تعالى وما خطر بالبال ان عكسه اولى بالاعتبار وقوله واتخذ الله ابراهيم خليلا يؤيد ذلك لدى اولى الابصار ٢٢ * قوله (ولله ما في السموات وما في الارض) اى ما وجد فيهما داخلا في حقيقتهما او خارجا عنهما متمكن فيهما فيشمل نفس السموات والارض * قوله (خلقا وملكا) خلقا تمييز عن النسبة وملكا بكسر الميم اوضحها ولو عكس في الذكر لكان اولى * قوله (يختار منها من يشاء وما يشاء) من يشاء ٢ اى للخلة وغيرها وما يشاء كالخلة والرسالة وغيرهما لمن يشاء فاتخاذه عليه السلام خليلا بمحض مشيئته تعالى ففي كلامه اشارة الى ان الجملة مستأنفة وجواب لما يقال لم خص الله ابراهيم بالخلة وقيل هذه الجملة لبيان الخلة لا تخرجه عن رتبة العبودية ولم يلتفت المصنف اليه لانه مستفاد من اشارة النص والمسوق له الكلام هو الاول * قوله (وقيل هو متصل بذكر العمال) قاله الزمخشري فلهذا جعل قوله واتخذ الله الآية جملة معترضة واما المصنف لما لم يرض به جعل تلك الجملة مستأنفة فيكون هذه الجملة عنده ابتدائية مقررة لوجوب طاعته * قوله (مقرر لوجوب طاعته على اهل السموات والارض وكمال قدرته على مجازاتهم على الاعمال) على اهل السموات يشعر بان المراد بما في السموات الخ العقلاء منهما والتعبير بما لارادة الوصف والمص لم يرض به اذ الظاهر العموم ٢٣ * قوله (احاطة علم وقدرة) اراد ان الكلام محمول على التجوز باحاطة الذات لاحاطة العلم لانه سببها فذكر السبب واريد به المسبب ولا يبعد العكس واما تقدير المضاف فبعيد ولو قال لا يفوته كما لا يفوت المحاط المحيط اشارة الى الاستعارة التمثيلية لكان احسن واولى * قوله (فكان عالما باعمالهم) لاحاطة علمه بكل شئ * قوله (فيجازيهم على خيرها وشرها) لاحاطة قدرته بكل ممكن ظاهريته مطابق لما اختاره القيل وقد زيفه والمناسب لما اختاره مكان عالما لمن يستحق الخلة ونحوها فيقدر على اتخاذه خليلا ونحوه وكان الله تذييلا مقرر لما قبلها كما اشار المص ٢٤ * قوله (في ميراثهن) قرينة تقدير المضاف هو ان الاستفتاء لا يكون عن الذات نفسها وقرينة تعيين المحذوف سبب النزول فقوله اذ سبب نزوله اشارة الى قرينة التعيين واما قرينة نفس الحذف فلم يلتفت اليه لوضوحه * قوله (اذ سبب نزوله ان عيينة بن حصين اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخبرنا عن انك تعطى الابنة النصف والاخت النصف) اى اخبرنا عن سبب ذلك * قوله (وانما كنا

٢ يختار من يشاء لما يشاء وما يشاء لمن يشاء الظاهر ان كلامه احتمال لكن اذا كان معنى قوله يختار من يشاء يختار لمن يشاء

٣ قوله فيجازيهم اختير المضارع الاستمرار التجددى في المستقبل واما كونه عالما بما فازلى فاختير المضى ولو اريد به التعلق الحادث فاختير صيغة المضارع لكان له وجه

١١ والآخر والظاهر والباطن فكان معنى الآية على هذا الوجه فجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عاقبناهم

قوله اى بزعمهم اى زعم انه عيسى هذا جواب لما عسى يسال ويقال القائلون هذا القول هم اليهود وهم اعداء عيسى فكيف يقولون رسول الله فاجاب رحمه الله انهم قالوا رسول الله بزعم النصارى المقرين برسالته او انهم قالوه استهزاء كما قال فرعون في حق موسى عليه السلام ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وسطه بالرسالة مع انه منكر لرسالته غاية الانكار

قوله وان يكون استئنافا من الله بمدحه فلا يكون رسول الله من مقول قولهم

قوله او وضعا للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح فانهم يسمونه الساحر وابن الساحرة فوسطه الله تعالى برسول الله مكان وصفهم بالساحر رفعا لعيسى عليه السلام عما كانوا يذكرونه به كقوله تعالى ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الارض مهادا فان قوله تعالى العزيز العليم الى آخر الآية وصف من الله تعالى ذاته بصفات عالية وليس من مقول قول الكفرة فانهم قالوا عند السؤال عنهم بمن خلق السموات والارض ليقولن الله فقط لا ما ورد بعد ذلك من صفات الكمال

قوله ولكن وقع لهم التشبيه ظاهر كلامه هذا يقتضي ان يسند شبه الى مصدره لا الى الجار والمجرور اعنى لهم

قوله او في الامر عطف على بين اى ولكن وقع التشبيه لهم في امر القتل

قوله ولكن ارجف بقتله من قولهم ارجف خبرا اذا كذب ومنه الاراجيف لا الاخبار الكاذبة ومنه قوله تعالى والمرجفون في المدينة يعني الذين يخبرون بالاراجيف اى الاكاذيب

قوله او الى ضمير المقتول اى شبه المقتول بعيسى لهم فحينئذ يكون في تصحيح معنى لهم تكلف الا ان يقال ان محل لهم نصب على الحال في ضمير الفاعل في شبه اى كائن لهم ومعنى كون المقتول لهم انه منهم ومعهم لكن ليس في تقييد التشبيه بمفهوم هذا الحال زيادة فائدة

قوله وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت القائلون به هم النسطورية من النصارى فانهم زعموا ان المسيح صلب من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته واكثر الحكماء يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت ان الانسان ليس عبارة عن هذا الهيكل بل هو اما جسم لطيف في هذا البدن واما جوهر روحاني في ذاته وهو مدبر لهذا البدن فالقتل انما ورد على هذا الهيكل واما النفس التي هي في الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد عليها لا يقال فكل انسان كذلك فما الوجه في هذا التخصيص لانا نقول قدسية علوية سماوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من ارواح الملائكة والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخريب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلمة البدن ١١

نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام كذلك امرت) وانما كنا نورث اى فى زمان الجاهلية كذلك امرت الظاهر ان الكاف للقران اى بذلك امر الله تعالى فلا تشتغلوا باستفسار سبب سواه ٢٢ ❁ **قوله** (يبين لكم حكمه فيهن) قيل لم يردان مفعول يفتيكم محذوف وضمير الخطاب منصوب بنزع الخافض بل ذكر حاصل المعنى اذ الافتاء بيان المبهم للمستفتى على ان المفهوم جزء معنى الفعل وهو ناصب للمستفتى انتهى ❁ **قوله** (اذ الافتاء بيان المبهم) للمستفتى اعتراف منه ان ضمير الخطاب منصوب بنزع الخافض فالظاهر ان المصنف اراد ما افتاه فيهن اى فى ميراثهن قوله تعالى يفتيكم لحكاية الحال اذ قوله عليه السلام كذلك امرت يدل على سبق آيات الميراث ٢٣ ❁ **قوله** (عطف على اسم الله) فيكون المعنى قل ما يتلى عليكم يفتيكم فيهن فيكون المسند محذوفا لسلامة معناه ❁ **قوله** (او ضميره المستكن فى يفتيكم) بنزاى انه هو الظاهر لقربه ❁ **قوله** (وساغ) اى جاز هذا العطف مع عدم التأكيد بمنفصل ❁ **قوله** (للفصل بين المتعاطفين) بالمفعول والجار والمجرور كان هذا سبب التأخير ❁ **قوله** (فيكون الافتاء مسندا الى الله تعالى والى ما فى القرآن من قوله يوصيكم الله ونحوه والفعل الواحد ينسب الى فاعلين باعتبارين مختلفين ونظيره اغنانى زيد وعطاؤه) مسندا الى الله تعالى بطريق الحقيقة والى ما فى القرآن اى بطريق المجاز بعلاقة السببية ❁ **قوله** (او استيناف معترض) عطف على عطف على اسم الله الخ اى او جملة ابتدائية وبهذا الاعتبار لا ينافى كونها معترضة وعن هذا قال معترض اى بين البدل والمبدل منه كانه رجح كون فى يتامى النساء بدلا من فيهن اذ على الاحتمال الاخير فى يتامى النساء يكون معترضا على ما اختاره المصنف قوله باعتبارين مختلفين اى بالحقيقة والمجاز كما اشرنا آنفا ونظيره اغنانى زيد وعطاؤه التنظير باعتبار ان المسند اليه فى الحقيقة هو المعطوف عليه لا المعطوف واما باعتبار ان المعطوف عليه بمجرد التوطئة فلا يصح التنظير اذ لا يصح ان يقال ان ذكره تعالى توطئة لذكر ما يتلى ❁ **قوله** (لتعظيم المتلو عليهم على ان ما يتلى عليكم مبتدأ وفى الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ) بيان فائدة الاعتراض وجه كونه للتعظيم هو ان كونه مثبتا فى اللوح المحفوظ يفيد ان المتلو عليهم محفوظ عن التحريف فلا تعظيم فوقه قال تعالى بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ فى مقام المدح والثناء ردا على المكذبين ❁ **قوله** (ويجوز ان ينصب على معنى ويبين لكم ما يتلى عليكم او يخفض على القسم كانه قيل واقسم بما يتلى عليكم فى الكتاب ولا يجوز عطفه على المجرور فى فيهن لاختلاله لفظا ومعنى) ويجوز ان ينصب الظاهر ان هذا ايضا بناء على كونه استينافا معترضا وقول من قال فيكون من قبيل علفتها تبنا وماء باردا اى وسقيتها ماء بناء على كونه عطفا وهو خلاف ظاهر كلام المصنف ٢٤ ❁ **قوله** (صلة يتلى ان عطف الموصول على ما قبله اى يتلى عليكم فى شانهن) اى لاجلهن فلا محذور فى تعلق الجارين بيتلى اذ لفظة فى فى فى الكتاب ظرفية وفى فى يتامى النساء اجلية فقول المصنف فى شانهن اشارة اليه ❁ **قوله** (والا فبدل من فيهن) بدل البعض من الكل باعادة الجار فيكون لفظة فى بمعنى واحد فى الموضعين ❁ **قوله** (او صلة اخرى ليفتيكم) بلا عطف وهذا غير متعارف ولذا اخره ❁ **قوله** (على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول كلمتك اليوم فى زيد) اى لفظة فى للسبب مثل قوله عليه السلام عذبت امرأة فى هرة اى لاجلها فى زيد اى بسببه وفى شانه والمآل واحد كما اشرنا آنفا فلا يلزم تعلق الجارين بمعنى واحد بعامل واحد ❁ **قوله** (وهذه الاضافة بمعنى من لانها اضافة الشئ الى جنسه) كخاتم فضة فبين اليتامى والنساء عموم من وجه والنساء اصل ❁ **قوله** (وقرئ ييامى بياءين على انه ايامى فقلبت همزته ياء) على انه ايامى مقلوب ايايم كيتامى جمع ايم وهو العزب ذكرا كان او انثى بكرا او ثيبا (٢٥ اى فرض لهن من الميراث) ٢٦ ❁ **قوله** (فى ان تنكحوهن) فترغبون بمعنى تميلون ❁ **قوله** (او عن ان تنكحوهن) فترغبون بمعنى تعرضون ❁ **قوله** (فان اولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن ان كن جميلات) اى المخاطبون فى لا تؤتونهن اولياؤهن وكذا الاوصياء او اراد بالاولياء المعنى العام للاوصياء ❁ **قوله** (ويأكلون مالهن والا كانوا يعضلوهن) ويأكلون مالهن فحينئذ يكون معنى لا تؤتونهن تأكلون مالهن بالباطل كانوا يعضلوهن اى يمنعوهن عن التزويج ❁ **قوله** (طمعا فى ميراثهن) فيكون معنى لا تؤتونهن كناية عن ذلك وعلى كلا التقديرين لا يلايم ما ذكر هنا ما قدمه

٢٢ ❁ والمستضعفين من الولدان ❁ ٢٣ ❁ وان تقوموا لليتامى بالقسط ❁ ٢٤ ❁ وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما ٢٥ ❁ وان امرأة خافت من بعلها ❁ ٢٦ ❁ نشوزا ❁ ٢٧ ❁ او اعراضا ❁
٢٨ ❁ فلا جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا ❁

من قوله ما فرض لهن في الميراث فانه صريح في انهم لايورثون النساء كما صرح به وكما وضح في بيان سبب النزول * قوله (والواو تحتمل الحال) بتقدير مبتدأ اى وانتم ترغبون * قوله (والعطف) وهو الظاهر * قوله (وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيمة) كما ذهب اليه ابو حنيفة على جواز تزويج اليتيمة اى على جواز تزويج الصغيرة لغير الاب والجد * قوله (اذ لايلزم من الرغبة في نكاحها) اى رغبة الاولياء ونيلها * قوله (جريان العقد في صغرها) اى من الاولياء غير الاب والجد فلا يدل على ماذهب اليه ابو حنيفة من جواز تزويج غير الاب والجد اب الاب الصغيرة سواء من نفس الولى او من غيره هذا لو سلم ماذكره المصنف لايضرنا اذ لاينحصر دليلنا في هذا الدليل اذ روى انه عليه السلام زوج امامة بنت حمزة وهى صغيرة وايضا مذهبنا منقول عن عمر وعلى والعبادلة وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم وكفى بهم قدوة وحكى الكرخى من ائمتنا اجماع الصحابة ولايبعد ان يدعى ان هذه الآية الكريمة حجة على مذهبنا بهذا البيان من الرسول عليه السلام والصحابة الكرام اذ اكثر آيات الاحكام مجملة بينها عليه الصلوة والسلام ٢٢ * قوله (والمستضعفين) الذين المستضعفين لا الاطفال من الولدان اى الصبيان ولا يجوز هنا ارادة المماليك والعرب اى في زمان الجاهلية * قوله (عطف على يتامى النساء والعرب ماكانوا يورثونهم كما لايورثون النساء) هذا مطابق لما ذكره في توضيح وترغبون الآية ٢٣ * قوله (ايضا عطف عليه اى ويفتيكم اوما يتلى في ان تقوموا هذا اذا جعلت في يتامى صلة لاحدهما فان جعلته بدلا فالوجه نصبهما عطف على موضع فيهن) وما يتلى في حقهم ولاتتبدلوا الخبيث بالطيب ولاتأكلوا اموالهم الى اموالكم ونحو ذلك والمراد باليتامى عام لليتيم واليتيمة والمراد هنا التوصية بالرأفة والرحمة والمراد بقوله في يتامى النساء الاخذ في شأن الميراث والامر بالتوريث كامر الله تعالى وان كان في بيان المصنف خلل وخدشة ٢ * قوله (ويجوز ان ينصب وان تقوموا باضمار فعل) ولايصح هذا الاضمار في المستضعفين * قوله (اى ويأمركم ان تقوموا) الظاهر ان هذا الفعل المضمر عطف على يفتيكم * قوله (وهو خطاب للائمة في ان ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم اوللقوام بالنصفة في شأنهم) اوللقوام اى للاولياء والاوصياء وهذا هو الظاهر لان الخطاب في ترغبون القوام ٢٤ * قوله (وعد لمن آثر الخير في ذلك) اذ المراد بالخبار كونه عالما الاخبار الجزاء باحسن الجزاء وايضا وعيد بحسب المفهوم لمن آثر الشر في ذلك ٢٥ * قوله (توقعت منه) اى ظنت فان استعمل الخوف بمعنى التوقع شايع في كلام العرب كما قال العلامة التفتازانى وان الظاهر انه مجاز فيه اذ الاشتراك خلاف الاصل * قوله (لما ظهر لها من المخايل) قولية مثل قوله انك قبيحة وان اريد الزوج شابة حسناء اوفعلية وهى اقوى من القولية مثل اظهار الموحشة وترك القربان * قوله (وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر) فعل واجب الحذف يفسره الظاهر المذكور هذا هو المتفق بين البصريين ٢٦ * قوله (تجافيا عنها وترفعا من صحبتها) اى النشوز من النشز وهو الارتفاع والتجافى مسبب عنه فعطفه على التجافى عطف العلة على المعلول * قوله (كراهة لها ومنعا لحقوقها) لالعلة اخرى كالمرض ونحوه ٢٧ * قوله (بان يقل مجالستها ومحادثتها) ولايترفع عليها وبهذا الاعتبار اتضح التقابل اذ النشوز وان استلزم الاعراض لايستلزمه ثم التقابل اما بمعناه المشهور او بمعنى العدم ٢٨ * قوله (فلا جناح) فلا اثم عليهما اى على المرأة في اعطاء شئ زوجها وعلى البعل في اخذه ذلك اى هذا ليس من باب الرشوة * قوله (بينهما) اشارة الى ان الاحسن ان يكون التصالح بالرضاء منهما وبانشراح صدرهما لابالاكراه من غيرها وقيل اشار الى ان الاحب ان يكون التصالح من غير مدخلة ثالث لئلا يطلع الغير على مابينهما عاب انتهى وضعفه لايخفى لدى اولى الالباب * قوله (ان تصالحا) جعل قراءة ماعدا الكوفيين اصلا لقراءة ان يصالحا اصله ان يتصالحا * قوله (بان تحط بعض المهر) بان تسقط بعض المهر اوكله * قوله (او القسم اوتهب له شيئا تستميله به) القسم بفتح القاف اى ان تحط نوبتها كما جعلت سودة بنت زمعة من امهات المؤمنين نوبتها له بيتة رضى الله عنهن حين اراد النبى عليه السلام ان يطلقها لكبرسنها فقالت جعلت نوبتى لعايشة الخ * قوله (وقرأ الكوفيون ان يصلحا من اصلح بين المتنازعين وعلى هذا جاز ان ينتصب صلحا على المفعول به وبينهما ظرف او حال منه) على المفعول به على ان يكون الصلح اسما للشئ المصطلح عليه

٢ ان ينتصب صلحا على المفعول به واما على القراءة الاولى لايجوز ذلك لان التصالح لايتعدى الى المفعول به
عه

٢٢ ❊ والصلح خير واحضرت الانفس الشح ❊ ٢٣ ❊ وان تحسنوا ❊ ٢٤ ❊ وتتقوا ❊ ٢٥ ❊ فان الله كان بما تعملون ❊ ٢٦ ❊ خبيرا ❊ ٢٧ ❊ ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ❊ ٢٨ ❊ ولو حرصتم ❊ ٢٩ ❊ فلا تميلوا كل الميل ❊ ٣٠ ❊ فتذروها كالمعلقة ❊

كالعطاء بمعنى المعطى * قوله (او على المصدر كما في القراءة الاولى) ٢ قيل انما يتم لو جاء الصلح بمعنى الاصلاح انتهى لعل مراد المصنف انه مصدر بحذف الزوائد او انه اسم مصدر كالعطاء بمعنى الاعطاء فصلحا اسم بمعنى الاصلاح و بهذا اراد بقوله كما في القراءة الاولى اذ كون صلحا مفعولا مطلقا لان يصالحا بمعنى يتصالحا بناء على ارادة احد هذين الوجهين * قوله (والمفعول بينهما او هو محذوف وقرئ يصلحا من اصلح بمعنى اصطلح) والمعمول اى المفعول به في قراءة ان يصلحا على تقدير كون صلحا مصدرا اما لفظ بينهما توسعا في الظرف كصام النهار او محذوف وهو الحال والشأن اى لا جناح عليهما ان يصلحا حالهما وشأنهما من اصلح اى من افعل لكن بمعنى تفاعل فالكلام فيه كالكلام في قراءة ان يصالحا اى يتصالحا ٢٢ * قوله (من الفرقة وسوء العشرة او من الخصومة) اشار اولا الى ان الخير اسم تفضيل والمفضل عليه محذوف من نحو الفرقة وسوء العشرة والظاهر ان تعريف الصلح للجنس فيدخل الصلح الجارى بين الزوجين دخولا اوليا ويحتمل العهد كما حمل البعض كلام المص عليه والمعهود السابق الصلح الواقع بين الزوجين ثم قوله الصلح خير او في القراءة ان يصالحا فلذا اختارها المص واما على قراءة ان يصلحا فوادقته لان الصلح فرد من الاصلاح وهو المراد من الاصلاح هنا * قوله (ولا يجوز ان لا يراد به التفضيل) عطف على ما قبله اى يجوز ان يراد به التفضيل ويجوز ان لا يراد به الخ بل بيان انه من الخيور من غير ملاحظة التفضيل على الغير سواء كان الخير بمعنى المصدر او الصفة بلا اعتبار التفضيل وهو اعتراض بيان فائدته سيجيء الترغيب في المصالحة * قوله (بل بيان انه من الخيور كما ان الخصومة من الشرور) الكلام فيه كالكلام في الخير وهو اعتراض وكذا قوله واحضرت الانفس الآية ٢٣ * قوله (ولذلك اغتفر عدم تجانسهما) اغتفر اى في عدم تجانسهما اى تناسبهما لان الواو فيهما اعتراضية لا عاطفة * قوله (والاول للترغيب في المصالحة) اى في الاصلاح * قوله (والثاني لتمهيد العذر في المماكسة) اى في المنازعة * قوله (ومعنى احضار الانفس الشح) مصدر مبني للمفعول جعلها مصدرا مجهولا ايضا وفي جعلها حاضرة له دون العكس مبالغة لا تخفى * قوله (جعلها حاضرة له مطبوعة عليه) اى مخلوقة واهل النفوس القدسية مستثناة منه * قوله (فلا تكاد المرأة تسمح بالاعراض عنها والتقصير في حقها) لم يقل فلا تسمح لقصد المبالغة * قوله (ولا الرجل يسمح بان يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي اذا كرهها او احب غيرها) الا من عصمه الله تعالى فانه يسمح بالامساك وتسمح المرأة بالاعراض ٢٤ * قوله (وان تحسنوا وتتقوا) فيه التفات والتغليب ان جعل الخطاب عاما للرجال والنساء اذ يستفاد من النظم بطريق الدلالة انه لو خاف الرجل نشوز بعله وزوجته ايضا لا جناح عليهم في الاصلاح * قوله (في العشرة) والصحبة من جهة الرجل والمرأة النشوز اى التجافي والاعراض بان يقل مجالستها الظاهر من كلام المصنف انه حمل الكلام على خطاب الرجال فحينئذ لا تغليب في وان تحسنوا وتتقوا بل فيه التفات فقط (٢٥ النشوز والاعراض ونقص الحق ٢٦ من الاحسان والخصومة) ٢٧ * قوله (عليما به وبالغرض فيه فيجزيكم عليه) ان خيرا فخير وان شرا فشر * قوله (اقام كونه عالما باعمالهم مقام اثابته اياهم عليها) الاولى مقام مجازاته اياهم كما قال اولا فيجازيهم عليه * قوله (الذى هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب) واما كونه عالما باعمالهم فجعله جواب الشرط ليس على الحقيقة كما اشار اليه بقوله اقامة للسبب اى العلم بالاعمال وبوقوعها من القادر المختار سبب الجزاء في دار القرار ٢٨ * قوله (لان العدل ان لا يقع ميل البتة وهو متعذر) اى لان العدل الذى هو المراد هنا ان لا يقع ميل الى احدهن لا في المحبة ولا في المخالطة و المراعاة الاول اى التصرف في المحبة يومى اليه قوله وهو متعذر الخ وجه التعذر ان المحبة غير اختيارية لكن هذا التعذر لغيره لا لذاته لا يمكن من العبد عادة * قوله (ولذلك كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل) اى في القسم بين نسائه وهذا العدل مقدور له ٣ واجب علينا * قوله (ويقول هذه قسمتي فيما املك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا املك) يعني المحبة لان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت احب اليه عليه السلام (٢٩ على تحري ذلك وبالغتم فيه ٣٠ بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله) ٣١ * قوله (التي ليست ذات بعل ولا مطلقة وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كانت له امرأتان)

٢ قوله عطف على موضع ويمكن هذا ان وان لم يذكر في الاستعمال ... بكثير الاستعمال ... منه

٣ فاذا كان هذا العدل متعذرا فغير مقدور لنا ام فرغ التكليف منه

٢٢ * وان تصلحوا * ٢٣ * وتتقوا * ٢٤ * فان الله كان غفورا رحيما * ٢٥ * وان يتفرقا * ٢٦

* يغن الله كلا * ٢٧ * من سعته * ٢٨ * وكان الله واسعا حكيما * ٢٩ * ولله ما فى السموات وما

فى الارض * ٣٠ * ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم * ٣١ * واياكم * ٣٢ * ان اتقوا الله *

٣٣ * وان تكفروا فان لله ما فى السموات وما فى الارض * ٣٤ * وكان الله غنيا * ٣٥ * حميدا * ٣٦

* ولله ما فى السموات وما فى الارض * ٣٧ * وكفى بالله وكيلا * ٣٨ * ان يشأ يذهبكم ايها الناس *

اى منكوحتين وكذا ما فوقهما * قوله (يميل مع احداهما جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل) يميل اى كل الميل اذ ميل ما غير محظور مائل اى عن جهته التى جبل عليها اذ الجزاء من جنس العمل ٢٢ * قوله (ماكنتم تفسدون من امورهن) فيما مضى من الميل اى ان تداركوه بالتوبة الناسخة لحاله ٢٣ * قوله (فيما يستقبل من الزمان ٢٤ يغفر لكم مامضى من ميلكم) اشار الى ان الجزاء حقيقة وماذكر فى النظم علته ٢٥ * قوله (وان يتفرقا) صيغة التفعل بمعنى التفاعل * قوله (وقرئ وان يتفارقا اى وان يفارق كل منهما صاحبه) ناظر الى القرأتين وسلوا مصدر سلوت عنه اى زال حرارة محبته عن قلبى وانكشف عنى هم عشقه وفى الكشاف ذو السعة الغنا والمقدر والواسع الغنى المقتدر انتهى ظاهر كلامه ان السعة لها معنيان حيث ذكر اولا بالعطف فقول المصنف غناه وقدرته من قبيل عموم المشترك والمصنف جوزه (٢٦ منهما عن الآخر بدل اوساو ٢٧ غناه وقدرته) ٢٨ * قوله (مقتدرا متقنا فى افعاله واحكامه) مقتدرا اى غنيا مقتدرا تفسير للواسع ٢٩ * قوله (ولله ما فى السموات) جملة مستأنفة * قوله (تنبيه على كمال سعته وقدرته) اى دليل عليه عبر بالتنبيه لظهور الحكم على كمال سعته الاولى على كمال غناه وقدرته ٣٠ * قوله (ولقد وصينا الذين) اى امرناهم فى كتابهم * قوله (يعنى اليهود والنصارى ومن قبلكم) يعنى اى بالموصول تعريف الموصول للجنس * قوله (والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا او باتوا ومساق الآية لتأكيد الامر بالاخلاص) والكتاب اى لامه للجنس لا للعهد الظاهر انه اراد بالجنس الاستغراق ولم يحمل على العهد اعنى التورية اذ عموم الامر ابلغ فى الوصية بالاخلاص ٣١ * قوله (عطف على الذين) يعنى انها وصية قديمة يوصى بها عباده فى كل اعصار على لسان نبيهم ولستم بها مخصوصين ٣٢ * قوله (بان اتقوا الله) اى لفظة ان مصدرية والجار محذوف * قوله (ويجوز ان يكون مفسرة لان التوصية فى معنى القول) فلا يقدر الجار ٣٣ * قوله (على ارادة القول اى وقلنا) اشار الى ان وان تكفروا عطف على وصينا بتقدير القول لا على اتقوا كما هو ظاهر كلام الكشاف لان ان المصدرية لا تدخل الجملة الشرطية ومضمون هذه الشرطية لا يقبل الوصية ولا يصح عطف الاخبار على الانشاء كذا قيل لكن رد ماذهب اليه المصنف لان الزمخشرى قال عطف على اتقوا لان المعنى امرناهم وامرناكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم انتهى ودلالته على ما قلنا لا تخفى * قوله (لهم ولكم ان تكفروا) لهم ولكم ففى وان تكفروا تغليب * قوله (فان الله تعالى مالك الملك لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشكركم وتقويكم) فان الله الخ علة جواب محذوف اى ان تكفروا فلا يضرنا بل يضركم * قوله (وانما وصيكم لرحمته لا لحاجته) لانكم تنتفعون بالتقوى فى الدنيا والعقبى * قوله (ثم قرر ذلك بقوله ٣٤ وكان الله غنيا عن الخلق وعبادتهم) ثم قرر الخ فيكون الجملة تذييلية ٣٥ * قوله (حميدا فى ذاته) اى محمودا فى ذاته اى مستحق الحمد بذاته وصفاته * قوله (حمد اولم يحمد) حمد اى بالفعل اولم يحمد اى بالفعل من جانب العباد ٣٦ * قوله (كرر ثالثا للدلالة على كونه غنيا حميدا) كرر ثالثا الاول ذكر ثالثا او كرر ثانيا وهذا التكرار صورى اذ كل واحد منها له معنى فى موقعه مغاير لمعنى الآخر كما قرره المصنف * قوله (فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها) اى بامكانها وحدوثها * قوله (على غناه) اى عدم احتياجه على شئ توضيحه ان جميع المخلوقات لكونها ممكنة غير كافية فى وجودها وغير مقتضية له محتاجة الى موجود واجب الوجود مستغنية فيه عما عداه دفعا للدور او التسلسل فهو تعالى غنى غير الغنى الذى اعتبر فى قوله وكان الله غنيا حميدا وان امكن الرجوع لكنه تكلف * قوله (وبما افاض عليها من الوجود وانواع الخصايص والكمالات على كونه حميدا) اى مستحق الحمد من جانب الخلق واما من جانبه تعالى فهو حميد بالفعل حيث اظهر صفاته العلى بذلك الافاضة ولا ثناء ولا مدح فوق ذلك فلذا قال عليه السلام لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ٣٧ * قوله (راجع الى قوله يغن الله كلا من سعته) اى مرتبط به غير داخل تحت القول المحكى * قوله (فانه توكل بكفايتهما وما بينهما تقرير لذلك) فانه علة الرجوع لانه تعالى لما بين انه توكل بكفايتهما ظهر ظهورا تاما انه تعالى يغنى كلا منهما فجملة وكفى الخ جارية مجرى العلة وتوكل فعل ماض بمعنى صار وكيلا ٣٨ * قوله (ان يشأ اذهابكم) اعدامكم وايجاد آخرين وهذا هو الذى

٢٢ * وآيات بآخرين * ٢٣ * وكان الله عـلى ذلك * ٢٤ * قديرا * ٢٥ * من كان يريد ثواب الدنيا * ٢٦ * فعند الله ثواب الدنيا والآخرة * ٢٧ * وكان الله سميعا بصيرا * ٢٨ * يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط *

اراد المصنف بقوله ومفعول يشا محذوف * قوله (يفنكم ومفعول يشأ محذوف دل عليه الجواب) اى على تعيين المحذوف ٢٢ * قوله (ويوجد) اى المراد بالاتيان هنا الايجاد الظاهر ان الاتيان فى الايجاد حقيقة ويحتمل المجاز اذ هو لازم للايجـاد * قوله (قوما آخرين مكانكم) يريد ان الموصوف المحذوف لآخرين مخلوق من جنس البشر والآخرية بحسب الشخص * قوله (او خلقا آخرين مكان الانس) والآخرية حينئذ بحسب النوع رجح الاول لانه ابلغ فى التهـديد والتوبيخ مع انه يقويه ماروى كما سيجئ والمعنى ان اراد الله اعدامكم وايجاد آخرين لفعل لانه لايعجزه مراد لكن لم يتعلق الارادة ذلك لحكمة بالغة بل يؤخركم الى اجل مسمى ثم يجـازيكم بمايليق من الجزاء ٢٣ * قوله (من الاعدام والايجاد) فصيغة الافراد بتأويل المذكور ٢٤ * قوله (قديرا) اخر رعاية الفاصلة لا للقصر الان يقال اراد من الاعدام والايجاد مطلق الاعدام والايجاد مطلق الاعدام والايجاد لااعدام قوم وايجاد آخرين * قوله (لم القدرة لايعجزه مراد وهذا ايضا تقرير لغناه وقدرته) هذا ظاهر واما تقرير الغنى فخفى فلذا قال الزمخشرى وبيان لاقتداره * قوله (وتهديد لمن كفر وخالف امره وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب) وخالف امره اى بالعصيان غير الكفر ويحتمل عطف التفسير اشار به الى ان المخاطب به هو العصاة سواء كان من العرب اوغيره عادى رسول الله عليه السلام اولا وان جعل الخطاب عاما لاهل الطاعة يكون الوعيد تثبيتا على الطاعة بالنسبة الى اهلها كما اشار اليه البعض * قوله (ومعناه معنى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم لما روى انه لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا) لما نزلت اى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم قال المص فى تفسير هذه الآية وهم الفرس لانه سئل عليه السلام عنه وكان سلمان الى جنبه فضرب فخذه وقال هذا وقومه اوالانصار اواليمن اوالملائكة انتهى فوقع هنا على ظهر سلمان وهنالك ضرب فخذه لعل فيه روايتين فحينئذ يكون المراد بآخرين بانس آخرين كما اشرنا اليه فى وجه ترجيح احتمال الاول ٢٥ * قوله (من كان يريد) اى على الاستمرار * قوله (ثواب الدنيا كالمجاهد يجاهد للغنيمة) ثواب الدنيا بجملته فلذا قال المصنف كالمجاهد ٢٦ * قوله (فماله يطلب اخسهما فليطلبهما) فماله يطلب الاستفهام للتعجب والانكار اشار به الى ماصرحنا ان ماذكر من باب اقامة علة الجزاء مقامه فليطلبهما لما انكر طلب الاخس فقط امر بطلبهما اذ طلب الاخس مع طلب الاشرف غير منكر لاسيما اذا قصد بالاخس وصول الاشرف * قوله (كمن يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة) هذا يومى الى ماذكرنا * قوله (اوليطلب الاشرف منهما) يجوز كون الجواب المحذوف هذا * قوله (فان من جاهد خالصا لله لم تخطئه الغنيمة وله فى الآخرة ماهى فى جنبه كلاشئ) وكذا من تعلم اوعلم خالصا لله تعالى ماله مافيه تعالى سواء قصد اولم يقصد فاى فائدة فى طلبه وترك ماهو خير وابقى * قوله (اوفعند الله ثواب الدارين فيعطى كلاما يريده كقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه الآية) اوفعند الله ثواب الدارين ٢ الظاهر انه ارادان فعند الله جواب الشرط فى الحقيقة اذ مضمون الشرط وان لم يكن له سبب لكنه سبب للاخبار عنه كقوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله فلذا فرع عليه قوله فيعطى كلا ما يريده ٣ فيا خسران من يريد الاخس الفانى ويترك طلب الاشرف الباقى وقال البعض لامدخل لارادته والامر لارادة الله تعالى انتهى جعل الضمير المستكن له تعالى والظاهر انه لمن يريد ثواب الدنيا اوالآخرة اذ قوله كقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له اوفق لما ذكرنا ٢٧ * قوله (عالما بالاغراض) كأنه اشارة الى ان صفة السمع والبصر راجعان الى العلم بتعلقاتهما وهو مذهب الشيخ ابى الحسن الاشعرى لكن الصواب عالما بالاعراض اذ لااطلاق الغارف عليه تعالى ثم الاحسن عالما بافعالهم واقوالهم * قوله (فيجازى كلا بحسب قصده) نبه به على ان اخبار كونه سميعا بصيرا كناية عن المجازاة ٢٨ * قوله (مواظبين على العدل) اى الاقامة هنا مستعارة للمواظبة قدمر تفصيله فى تفسير قوله تعالى الذين يقيمون الصلوة الآية * قوله (مجتهدين) مستفاد من صيغة المبالغة * قوله (فى اقامته) اذ القيام المتعدى بالباء بمعنى الاقامة تقيمون شهاداتكم تؤدونها على وجه الصواب تحفظونها من ان يقع

٢ وفى الكشاف والمعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده حتى يتعلق الجزاء بالشرط انتهى والمص لم يلتفت اليه لفساده ولفوت التوبيخ والتهديد عهد

٣ وذهب البعض الى انه لابد من التقدير الجزاء وجعل المذكور سببا له اى فقد خسر لان عند الله عهد

٢٢ ❊ شهداء لله ❊ ٢٣ ❊ ولو على انفسكم ❊ ٢٤ ❊ او الوالدين والاقربين ❊ ٢٥ ❊ ان يكن ❊
٢٦ ❊ غنيا او فقيرا ❊ ٢٧ ❊ فالله اولى بهما ❊ ٢٨ ❊ فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا ❊ ٢٩ ❊ وان تلووا ❊
٣٠ ❊ او تعرضوا ❊ ٣١ ❊ فان الله كان بما تعملون خبيرا ❊

زيغ في ادائها ٢٢ * **قوله** (بالحق تقيمون شهاداتكم لوجه الله وهو خبر ثان او حال) لوجه الله اى لرضائه تعالى كانه اشار به الى ان اللام فى لله للتعليل او حال فحينئذ تقييد العدل المأمور به بحال الشهادة لان هذا العدل انسب ومحافظته اهم وانسب فلا مفهوم مع ان العدل وقع مطلقا فى مواضع شتى ٢٣ * **قوله** (ولو كانت الشهادة على انفسكم بان تقروا عليها لان الشهادة بيان الحق سواء كانت عليه او على غيره) لان الشهادة اى لان المراد بالشهادة هنا بيان الحق فيشمل الاقرار بل الدعوى الصادقة ثم ان كان الشهادة بالمعنى اللغوى اعم اهما حقيقة فالامر واضح والا فحمل الكلام على العموم المجاز فلا نزاع فى جوازه وان كان المعنى الحقيقى من افراده ٢٤ * **قوله** (ولو على والديكم واقاربكم) اى اللام فى الوالدين والاقربين ليس للجنس بل للعهد او اللام عوض عن المضاف اليه ومن المشهود له لبس فى هذا التعميم كثير فائدة ٢٣ * **قوله** (اى المشهود عليه او كل واحد منه ومن المشهود له ٢٥ فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة) اشارة الى جواب الشرط حذف ادلا له قوله فالله اولى بهما * **قوله** (او لا تجوروا فيها) اى لا تجاوروا الحق اذا اديتم الشهادة * **قوله** (ميلا) اى الى الثناء اذا كان المشهود عليه غنيا * **قوله** (او ترحما) اى للفقير اذا كان فقيرا فقوله ميلا علة لكل واحد من الامتناع والجور بالنظر اى بالمرحمة لانه ارحم لعباده من كل راحم فلا يكم تمتنعون عن الشهادة ترحما عليهما هذا ولا يخفى عليك ان هذا البيان لايلائم قوله او لا تجوروا فيها فالاولى الاكتفاء بقوله فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة كما اكتفى فى الكشاف ٢٦ * **قوله** (بالغنى والفقير وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة عليهما او لهما صلاحا لما شرعها وهو علة الجواب اقيمت مقامه والضمير فى بهما راجع لما دل عليه المذكور وهو جنسا الغنى والفقير) اى بالاغنياء والفقراء سواء كانوا مشهودا عليهم اولا والا لم يبق الفرق بين المذكور وبين جنسهما فحينئذ يكون معنى قوله فلو لم يكن الشهادة الخ فلو لم يكن الشهادة عليهما فى صورة كونهم مشهودا عليهما الخ او المراد بالمذكور خصوص الغنى والفقير باعتبار وقوع الدعوى عليه او منه * **قوله** (لا اليه والا لوحد) لان احد الشيئين اذا عطف الى الآخر بكلمة او كان حق الضمير الراجع الى المذكور ان يوحد رجوعه الى احدهما * **قوله** (ويشهد عليه ان قرئ فالله اولى بهم) وجه الشهادة انه لو لم يكن المراد بهما جنسى الغنى والفقير لما حسن الجمع ٢٧ * **قوله** (فلا تتبعوا الهوى) الفاء للسببية اذ الامر بالعدل سبب للنهى عن اتباع الهوى * **قوله** (لان تعدلوا عن الحق) من العدول * **قوله** (او كراهة ان تعدلوا من العدل) اى ان كلمة ان اما محذوف فيه الجار او المضاف فعلى الاول ان تعدلوا من العدول وعلى الثانى من العدل ٢ ٢٨ * **قوله** (السنتكم عن شهادة الحق او حكومة العدل قرأ نافع وابن كثير وابو بكر وابو عمرو وعاصم والكسائى باسكان اللام وبعدها واوان الاولى مضمومة والثانية ساكنة) السنتكم عن شهادة من لوى يلوى ليا ٢٩ * **قوله** (وقرأ حمزة وابن عامر وان تلوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة فاديتموها) وابن عامر وان تلوا اللام مضمومة بعدها واو ساكنة من الولاية اصله تولوا بوزن توعدوا بمعنى وان وليتم اى وان اقبلتم واشتغلتم به اذ ولاية الشئ عبارة عن الاقبال عليه وانما عبر المصنف بالماضى مع انه مستقبل فى النظم للترغيب عليه واما المعنى فى القراءة الاولى وان تلووا السنتكم عن الشهادة بان يؤديها لا على نهج الصواب فح هو وقوله او تعرضوا سواء فى القبح فيكون قوله فان الله الآية وعيدا واما على وان تلوا فهو يحتمل للاقبال عليها على وجه الحق او لا على وجه الصواب ٣٠ (عن ادائها) ٣١ * **قوله** (فيجازيكم عليه) بسوء الجزاء او بحسن الجزاء وبسوئه ٣٢ * **قوله** (خطاب للمسلمين او المنافقين) للمسلمين قدمه مع احتياجه المجاز فى آمنوا بالله اذ المتعارف فى الشرع الايمان المصطلح والتصديق القلبى بجميع المؤمن به او المنافقين فانهم وان كانوا اخبث الكفرة لكنهم لما اظهروا الايمان صح النداء باسم الايمان لتحقق امارات الايمان فان امارات الامور الخفية كافية فى صحة اطلاق اللفظ على سبيل الحقيقة * **قوله** (او لمؤمنى اهل الكتاب اذ روى ان ابن سلام واصحابه قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه) لعل هذا القول منهم لاستكشاف الحال لا لاعتقاد بالبال والا لاشكل اطلاق المؤمن عليهم ونكفر بما سواه معناه ايضر ايماننا ذلك ام لا يضرنا فيما قالت * **قوله** (فنزلت) لما كان هذه خبر واحد ولم يصرف اللفظ عن ظاهره

٢ قوله كراهة ان تعدلوا الخ علة للفعل المنهى عنه كما فى الاول اى فلا تتبعوا الهوى لكراهتكم العدل وحكم الجور كما فى شان الفساق فانهم يحبون الظلم والعدوان ويكرهون العدل والاحسان
منه

٢٢ * آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي انزل من قبل * ٢٣ * ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر * ٢٤ * فقد ضل ضلالا بعيدا * ٢٥ * ان الذين آمنوا * ٢٦ * ثم كفروا * ٢٧ * ثم آمنوا * ٢٨ * ثم كفروا * ٢٩ * ثم ازدادوا كفرا * ٣٠ * لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا * ٣١ * بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما *

للتبادر رجح المص الاحتمال الاول وآخر هذا الوجه المؤيد بالرواية ٢٢ * قوله (آمنوا بالله ورسوله) الظاهر ان المراد جنس الرسول * قوله (والكتاب الذي نزل على رسوله) المراد به رسولنا على الاضافة للعهد والجنس المراد به الفرد المعين الاكمل وهو المختار عند الكمل * قوله (اثبتوا على الايمان بذلك وداوموا عليه وآمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بلسانكم) اثبتوا على الايمان ان كان المراد بالموصول المسلمين اوآمنوا به اى بالمذكور بقلوبكم الخ ناظر الى كون المراد بالموصول المنافقين كما آمنتم بلسانكم اى كما اقررتم به ولما كان الاقرار امارة للتصديق الذي هو الايمان وكان الاقرار موجودا في المنافقين صح اطلاق الايمان عليه لا لان الاقرار يسمى ايمانا حقيقة * قوله (او آمنوا ايمانا عاما يعم الكتب والرسل) يعم الكتب لان المراد بالكتاب الاول القرآن وبالكتاب الثاني ماعدا القرآن والرسل اى يعم الرسل لان المراد برسوله جنس الرسول كما اشرنا اليه آنفا * قوله (فان الايمان بالبعض كلا ايمان والكتاب الاول القرآن والثاني الجنس وقرأ نافع والكوفيون الذي نزل والذي انزل بفتح الهمزة والزاي والباقون بضم النون وكسر الزاي) فان الايمان بالبعض اى ببعض المؤمن به والثاني الجنس ولامه للاستغراق اما للتعميم بعد التخصيص او المراد به ماعدا القرآن وفي الكشاف المراد به جنس ما انزل على الانبياء قبله من الكتب والدليل عليه قوله وكتبه انتهى وفيه تصريح بان المراد به ماعدا القرآن ٢٣ * قوله (اى ومن يكفر بشئ من ذلك) اى المراد به الايجاب الجزئي لا الايجاب الكلي اذ الكفر يتحقق بانكار واحد من ذلك فلذا قدم الامر بالايمان به جميعا وبالجملة الواو هنا بمعنى او والعاصلة بالقرينة الحالية والتعرض لانكار المجموع صورة لاظهار كمال شناعة انكاره ٢٤ * قوله (عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه) اذ الكفر والشرك اعظم انواع الضلال بحيث لا يكاد يعود الى طريقه الا من هداه الله ووفقه او المعنى كما سيجئ اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الايمان ٢٥ * قوله (يعني اليهود آمنوا بموسى ٢٦ حين عبدوا العجل ٢٧ بعد عودهم اليهم ٢٨ بعيسى) يعني اليهود اى اليهود الذين في زمن نبينا عليه السلام فحينئذ يكون قوله آمنوا بموسى اسنادا للابناء بفعل الاباء وكذا الكلام في قوله ثم كفروا ٢٩ * قوله (ثم ازدادوا) هذا الاسناد حقيقي ولو اريد باليهود اليهود في زمن موسى عليه السلام لاختل الانتظام بين اول الكلام وآخره في تبيين المرام * قوله (بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم او قوما تكرر منهم الارتداد) الظاهر ان المراد بالقوم الذين القوم في زمن نبينا عليه السلام فالمعنى ان الذين آمنوا بمحمد عليه السلام ويرد في الكلام على هذا الانتظام ويحتمل ان يراد كل مرتد في كل عصر وحين * قوله (ثم اصروا على الكفر وازدادوا تماديا في الغي) اشارة الى معنى ثم ازدادوا كفرا فازدياد الكفر بحسب الكم لا بحسب الكيف ٣٠ * قوله (اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق) ضربت اى ختمت الخ فحينئذ المراد قوم علم الله منهم انهم لا يؤمنون * قوله (لا انهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم) اذ النصوص دالة على ان من اخلص الايمان ولو في آخر عمره من الزمان يقبل منه ويغفر ذنوبه وينجو من العذاب الدائم ويدخل الجنة مع المتقين ولو عوقب في برهة من الزمان مع المجرمين فالمراد ناس علم الله انهم باقون على الكفر حتى قضوا نحبهم كابي جهل وابي لهب والوليد ابن المغيرة وغيرهم وفي بعض الحواشي انه روي عن علي رضي الله عنه انه لا تقبل من تكرر منه الارتداد بل يجب ان يقتل لقوله تعالى لم يكن الله ليغفر لهم انتهى والنصوص غير فارقة بين من تكرر من الارتداد وغيره في قبول التوبة والمغفرة فهذه الرواية اما غير ثابتة عنه او مأول * قوله (وخبر كان في امثال ذلك محذوف تعلق به اللام) في امثال ذلك اى كان المنفي بعده لام الجحود محذوف هذا عند البصريين وقال الكوفيون هذه اللام مع ما بعدها خبر كان اذ الفعل منصوب بهذه اللام لا باضمار ان فلا يكون في تأويل المصدر فيحسن الحمل على الاسم وفائدة اللام تأكيد لصدق خبر كان باسمها * قوله (مثل لم يكن الله مريدا ليغفر لهم) فيكون آكد من القول لم يكن الله ليغفر لهم اذ نفي ارادة الفعل ابلغ وآكد من نفي نفس الفعل فيكون الكلام اكذع هذا اللام منه بدونها ٣١ * قوله (يدل ٢ على ان الآية في المنافقين) فيكون من باب وضع المظهر موضع المضمر لذمهم بالنفاق ولبيان علة الحكم * قوله (وهم قد آمنوا في الظاهر

٢ اى دلالة ظنية والا لما ساغ الذهاب الى الاحتمال الآخر

٢٢ ۞ الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ۞ ٢٣ ۞ ايبتغون عندهم العزة ۞ ٢٤ ۞ فان العزة لله جميعا ۞ ٢٥ ۞ وقد نزل عليكم فى الكتاب ۞ ٢٦ ۞ ان اذا سمعتم آيات الله ۞ ٢٧ ۞ يكفر بها ويستهزأ بها ۞ ٢٨ ۞ فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ۞ ٢٩ ۞ انكم اذن مثلهم ۞ ٣٠ ۞ ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا ۞

وكفروا فى السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد الامر على المؤمنين) فى الظاهر اى مرة بعد اخرى ولو صرح بهذا لكان اولى * **قوله** (ووضع بشر موضع انذر تهكم بهم) او على طريقة تحية بينهم ضرب وجيع اشار اليه المصنف فى سورة البقرة (٢٢ فى محل النصب او الرفع على الذم بمعنى اريد الذين او هم الذين) ٢٣ * **قوله** (ايتعززون بموالاتهم) لازم معنى لقوله ايبتغون عندهم العزة * **قوله** (فان العزة) علة لذلك الانكار والاوفق لتقرير المصنف ان الاستفهام للانكار الوقوعى اى ايطلبون عندهم العزة لكن لا يجدونه عندهم فان العزة لله جميعا الامن اعزه من الرسول والمؤمنين ٢٤ * **قوله** (لايتعزز الامن اعزه) اى الاستفهام ايبتغون لانكار الواقع * **قوله** (فقد كتب العزة لاوليائه فقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) وقد كتب اى فى اللوح العزة اى الغلبة (ولله العزة) اى الغلبة والقوة ولمن اعزه من رسوله والمؤمنين * **قوله** (ولا يؤبه بعزة غيرهم بالاضافة اليه) لا يؤبه لا يعتبر وقد نزل جملة حالية من ضمير يتخذون مفيدة لكمال شناعة حالهم وطغيانهم ببيان انهم فعلوا مافعلوا من موالاة الكفرة مع ورود النهى الصريح عن مجالستهم المستلزم من النهى عن موالاتهم عليكم خطاب للمنافقين بطريق الالتفات ٢٥ * **قوله** (يعنى القرآن وقرأ غير عاصم نزل والقائم مقام فاعله) يعنى القرآن احترازا عن كون المراد به التورية اذا لخطاب للمنافقين اكثرهم من اليهود ٢٦ * **قوله** (وهى المخففة والمعنى انه اذا سمعتم) اى اذا علمتم ان مدار النهى عن مجالستهم هو العلم بخوضهم فى الآيات ولذلك عبر عنه فى سورة الانعام بالرؤية ٢٧ * **قوله** (حالان من الآيات) هذا بناء على ان العطف على الحال فى حكم الحال اذ يكفر بها حال ويستهزأ بها عطف عليه * **قوله** (جئ بهما لتقييد النهى عن المجالسة فى قوله فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره) لتقييد النهى عن المجالسة اى ان هذه الحال وان كانت تقييدا للسمع ظاهرا لكنها تقييد ان النهى عن المجالسة حقيقة كأنه قيل فلا تقعدوا مع الكفار حال كونهم كافرين بالآيات مستهزئين بها ٢٨ * **قوله** (الذى هو جزاء الشرط) اذا كان) متعلق بتقييد فى قوله لتقييد النهى * **قوله** (من مجالستهم ازمانا) هذا معنى يستهزأ بها معا لما معنى يكفر بها * **قوله** (غير مرجو) اى غير مخوف منه ٢ فان الرجاء قد يستعمل بمعنى الخوف كما فى قوله تعالى مالكم لاترجون لله وقارا اى لاتخافون عظمة الله تعالى على ماقيل * **قوله** (ويؤيده الغاية) اذ لو لم يكن الحرمة مقيدة بكون من يجالسه كافرا مستهزئا لكانت الغاية معنى * **قوله** (وهذا تذكار لما نزل عليهم بمكة من قوله تعالى واذا رأيت ٣ الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم الآية) تذكار بفتح التاء مصدر كالتلعاب والتهذار * **قوله** (والضمير معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها) لان الفعل يقتضى الفاعل وان بنى للمفعول لكن الظاهر ان هذه الدلالة عقلية لاوضعية فيكون المرجع مما تقدم ذكره حكما لامعنى ٢٩ * **قوله** (فى الاثم لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم او الكفر ان رضيتم بذلك) او الكفر عطف على الاثم هذا الكلام ظاهره يدل على ان المخاطبين المؤمنون المخلصون لكن المحشين وبعض المفسرين صرحوا بان المخاطبين المنافقون وقول المصنف اولان الذين يقاعدون الخائضين الخ ظاهره محل اولا على ان المخاطبين هم المؤمنون * **قوله** (اولان الذين يقاعدون الخائضين فى القرآن من الاحبار كانوا منافقين) هذا يدل على ان المصنف اختار اولا ان المخاطبين هنا المؤمنون المخلصون فحينئذ قوله وقد نزل عليكم ارتباطه بماقبله مع الواو الحالية ولفظة قد غير ظاهر الا ان يقال هذه الواو ليست بحالية بل ابتدائية والجملة مسوقة للتعريض الى مخالفة المنافقين فى قعودهم مع الخائضين مانقل اذا كان الخطاب للمؤمنين فالقعود معهم يكون سببا لكون المسلمين مثلهم فى الاثم ان لم يرضوا او الكفر ان رضوا واما اذا كان الخطاب للمنافقين فاوجه قوله انكم اذا مثلهم فهم مثلهم قعدوا معهم او لا قلنا المراد المماثلة فى جهار الكفر * **قوله** (ويدل عليه ان الله جامع الآية) اى دلالة ظنية حاصله ويؤيد ذلك ٣٠ * **قوله** (يعنى القاعدين والمقعود معهم) القاعدين وهم المنافقون والمقعود معهم وهم الكافرون المجاهرون فحينئذ الالتيام بين الكلام ظاهر واما اذا كان الخطاب للمؤمنين فالظاهر ان قوله وقد نزل عليكم الى قوله ان الله جامع المنافقين الآية جملة اعتراضية لغرض التعريض المذكور

٢ غير مخوف منه اشارة الى ان فيه حذفا وايصالا
عفه

٣ من قوله واذا رأيت الذين الآية الظاهر ان الخطاب له وقد صرحوا عليه السلام ان المخاطبين بانكم المنافقون
عفه

٢ * الذين يتربصون بكم * ٢٣ * فان كان لهم فتح من الله قالوا الم نكن معهم * ٢٤ * وان كان
للكافرين نصيب * ٢٥ * قالوا الم نستحوذ عليكم * ٢٦ * ونمنعكم من المؤمنين * ٢٧ * فالله يحكم
بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا * ٢٨ * ان المنافقين يخادعون الله وهو
خادعهم * ٢٩ * واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى *

* **قوله** (واذا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل) اى عن عمل النصب فتم انما تنصب مابعدها من الفعل اذا لم يكن مابعدها من تمام ماقبلها وهنالما وقع مابعدها خبرا لما قبلها انعزلت عن العمل والانعزال عن العمل بان يدخل المضارع ولا يعمل وبان لايدخل المضارع * **قوله** (وافرد مثلهم) مع انه قد اخبر به عن الجمع فلم لم يطابقه * **قوله** (لانه كالمصدر) فى الوقوع على القليل والكثير لكونه اسم جنس حاصله اريد به الجنس لا الوحدة * **قوله** (او الاستغناء بالاضافة الى الجمع) اى ان المراد بالمثل الفرد لكنه فى معنى الجمع لاضافته الى الجمع * **قوله** (وقرئ بالفتح على البناء لاضافته الى مبنى كقوله مثل ما انكم تنطقون) اى قرئ شاذا به فى التسهيل ويجوز فى راى الاكثر بناءما اضيف الى مبنى من اسم ناقص الدلالة مالم يثنيه تام الدلالة هذا وفسر ناقص الدلالة بمثل وغير ودون وبين وفسر المشابه بتام الدلالة بمقابل والجمع والتصغير واحترز به عن مثل ولم يرض بكون مثل ما انكم تنطقون مبنيا بل جعل منصوبا على الحال من المستتر فى حق فى قوله انه لحق مثل ما انكم تنطقون كذا قيل ٢٢ * **قوله** (الذين يتربصون بكم) تلوين الخطاب وتوجيه للمؤمنين بتعداد بعض آخر من قبائحهم وتنفير المسلمين عن مصاحبتهم * **قوله** (ينتظرون وقوع امر بكم) من ظفر او عدم ظفر فلذا اطلق الامر * **قوله** (وهو بدل من الذين يتخذون) وما يتوسط بينهما ليس باجنبى * **قوله** (اوصفة للمنافقين والكافرين) التعميم الى الكافرين يأباه قوله قالوا الم نكن معكم فالصواب صفة للمنافقين فقط * **قوله** (اوذم مرفوع اومنصوب اومبتدأ خبره فان كان لكم الآية) لان المبتدأ اسم موصول صلته فعل واما فى الوجهين الاولين فالفاء للتفصيل تربص امر المسلمين وانتظارهم (٢٣ مظاهرين لكم فاسهموا لنا فيما غنمتم ٢٤ من الحرب فانها سجال) ٢٥ * **قوله** (اى قالوا للكفرة الم نغلبكم ونتمكن من قتلكم فابقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس ان يقال استحاذ يستحيذ استحاذة فجاءت على الاصل) فابقينا عليكم اى رحمنا وفى الصحاح ابقيت على فلان اذا ارعيت عليه ورحمته ٢٦ * **قوله** (بان خذلناهم بتخييل ماضعفت به قلوبهم وتوانينا فى مظاهرتهم) اى اظهرنا التوانى والضعف من باب التمارض * **قوله** (فاشركونا فيما اصبتم) ولقد اصاب المصنف واعجب حيث قال فى ظفر المسلمين واسهموا لنا فيما غنمتم وظفر الكافرين فاشركونا فيما اصبتم * **قوله** (وانما سمى ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا لخسة حظهم) اى الاشعار بخسته العدول عن الفتح المشعر بالحسن لا لان النصيب فى نفسه يشعر بالخسة والدناءة قال تعالى من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها الآية * **قوله** (فانه مقصور على امر دنيوى) واما ماناله المسلمون من الفتح فمزرعة الآخرة * **قوله** (سريع الزوال) والفناء وان بقيت الدنيا ٢٧ * **قوله** (فالله يحكم بينكم) اى بين المسلمين والمنافقين بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين (يوم القيمة) باثابة المسلمين وتعذيب المنافقين واما فى الدنيا فيعاملهم معاملة المسلمين (ولن يجعل الله للكافرين) اى للمنافقين وهذا هو الاوفق لما قبله اوللكافرين المجاهرين والمنافقين والتخصيص بالكافرين وان اوفق بالاستعمال لكن لايلائم ما قبله * **قوله** (حينئذ) اى حين الحكم يوم القيمة وقد يجعل سبيلا فى الدنيا ابتلاء واستدراجا * **قوله** (اوفى الدنيا والمراد بالسبيل الحجة) اوفى الدنيا اخره لعدم ملايمته لما قبله وحد الارتباط حينئذ انه لما بين سبحانه وتعالى انه يحكم يوم القيمة وتوهم منه انه تعالى لن يجعل لهم على المؤمنين سبيلا فى الدنيا ايضا والمراد بالسبيل اى ان اريد سبيل فى الدنيا الحجة اذ السبيل بمعنى الغلبة قد يجعل لهم فى الدنيا كما شرنا آنفا * **قوله** (واحتج به اصحابنا على فساد شرى الكافر المسلم) الرقيق اى على بطلانه وعدم نفوذه وعندنا يصح شراؤه ويملكه ولكن يجبر على بيعه * **قوله** (والحنفية على حصول البينونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لانه لاينفى ان يكون اذا عاد الى الايمان قبل مضى العدة) اى وجه انه حين الكفر والارتداد لاسبيل له والكلام حين الكفر وبعد وقوع الفرقة لابد من سبب حادث اذا عاد الى الاسلام ولافرق بين الكفر الاصلى والكفر الطارى ٢٨ * **قوله** (ان المنافقين الآية سبق الكلام فيه اول سورة البقرة) ان المنافقين الآية كلام مبتدأ سيق لبيان معاملتهم مع الله تعالى وسوء صنيعتهم اثر بيان جنايتهم وسوء معاملتهم مع المسلمين والتصدير بكلمة ان للمبالغة فى وقوعه ٢٩ * **قوله** (قاموا كسالى متثاقلين كالمكره على الفعل وقرئ كسالى بالفتح وهما جمعا كسلان) قاموا كسالى والفائدة باعتبار

٢٢ ❁ يراؤن الناس ❁ ٢٣ ❁ ولايذكرون الله الاقليلا ❁ ٢٤ ❁ مذبذبين بين ذلك ❁ ٢٥ ❁ لاالى
هؤلاء ولا الى هؤلاء ❁ ٢٦ ❁ ومن يضلل الله فلن تجدله سبيلا ❁

القيد ٢٢ * قوله (يراؤن الناس) حال من الضمير في كسالى او من الضمير في قاموا * قوله (ليخالوهم) علة
باعثة للمراآة اى ليوقعوا في قلوب المسلمين انهم منهم اذ الصلوة من امارات الاسلام * قوله (مؤمنين والمراآة
مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم) مؤمنين اى مؤمنين بقلوبهم وفيه اشارة الى ان المراد بالناس المسلمون
امالان اللام فيه للعهد اوللجنس والمراد به الكاملون في الانسانية العاملون بقضية العقل بمعنى التفعيل
فلا يقتضى المشاركة في اصل الفعل * قوله (اوكفاعلة فان المراآئى يرى من يرائيه عمله وهو يريه استحسانه)
اوالمفاعلة اى المشاركة لكن لافى اصله الفعل بل في الارادة وهو غيرمتعارف ثم ذلك يستلزم المشاركة في اصله فان
المرائى يرى احسان من يرائيه كما يرى المحسن عمله ولعل لهذا اخره مع انه اصل في الباب مفعول ثان ليرى
لايرائيه الاقليلا مستثنى من اعم الاوقات بتقدير الموصوف ولايذكرون الله في وقت من الاوقات الاوقتا قليلا
اشار بقوله وهواقل احواله ٢٣ * قوله (اذ المرائى لايفعل الابحضرة من يرائيه وهواقل احواله اولان
ذكرهم باللسان) فيكون الاقليلا صفة للمصدر المحذوف * قوله (قليل بالاضافة الى الذكر بالقلب)
اما كيفية اوكمية * قوله (وقيل المراد بالذكر الصلاة وقيل الذكر فيها فانهم لايذكرون فيها غيرالتكبير
والتسليم) الصلوة فيكون ولايذكرون مجازا وقيل الذكر فيها بقرينة ان الكلام فيها حتى رجحه صاحب
الكشاف لذلك لكن المصنف نظر الى ان الظاهر العموم لانه ادخل في الذم ولان الذكر في الصلوة يدخل
دخولا اوليا ٢٤ * قوله (حال من واو يراؤن كقوله ولايذكرون) اختار كونه حالا لانه المناسب لمقام
الذم لافادتها المقارنة وجوز العطف على يراؤن الناس * قوله (اى يراؤنهم غير ذاكرين مذبذبين)
غير ذاكرين اى الاقليلا ولا يبعد ان يقال اشار المصنف بذلك الى انه يصح ان يراد بالقلة العدم كما ذهب
اليه الزمخشرى لكن اعترض عليه بان توجيه الاستثناء مشكل واجيب بان المعنى حينئذ ولايذكرون الله الاذكرا
ملحقا بالعدم لانه لايفهم هذا الذكر انتهى والاحسن ان يجعل الكلام من قبيل ولا عيب فيهم
* قوله (اوواو يذكرون اومنصوب على الذم والمعنى مرددين بين الايمان والكفر) اشارة الى ان لفظ
ذلك اشارة الى الايمان والكفر ٢ المدلول عليهما بمعونة المقام وافراد ذلك باعتبار المذكور * قوله
(من الذبذبة وهو جعل الشئ مضطربا) فالشيطان جعلهم مضطربين واصل الذب بمعنى الطرد
فحقيقة المذبذبين مايذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة من بعد اخرى فيلزمه التردد والتحير فذبذبين مجاز
عن التردد * قوله (واصله) اى ثلاثيه اوحقيقته * قوله (الذب بمعنى الطرد) لكن فيه تكرار
اى والذبذبة فيه تكرار * قوله (وقرئ بكسر الذال) فيقتضى مفعولا وهو اما القلوب اوالدين كما اشار
اليه اوالرأى ويحتمل ان يجعل منزلا منزلة اللازم * قوله (بمعنى يذبذبون قلوبهم اودينهم ويتذبذبون)
اى التفعيل بمعنى التفعل * قوله (كقولهم صلصل بمعنى تصلصل) وكقولهم قدم بمعنى تقدم
* قوله (وقرئ بالدال الغير المعجمة) بصيغة المفعول كما هو الظاهر من تفسير * قوله (بمعنى اخذوا
تارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة) وليسوا بماضين على دبة واحدة وهي اى الدبة الطريقة
اى الحسية اوالمعنوية وهي المراد هنا وان خصت بالحسية فيكون مذبذبين مستعارا ٢٥ * قوله (لامنسوبين
الى المؤمنين ولاالى الكافرين اولا صائرين الى احدا الفريقين بالكلية) لامنسوبين الى المؤمنين قدر المنسوب
لتعلقه الى وجعل هؤلاء الاول اشارة الى المؤمنين والثانى الى الكافرين لشرافة الايمان ولامانع من العكس
لفظا ومعنى والمعنى لامنسوبين الى المؤمنين حقيقة وفي نفس الامر وان نسبوا اليهم في الظاهر وفي اجراء
احكام الاسلام ولاالى الكافرين في الظاهر واقرارهم باللسان وان نسبوا اليهم في نفس الامر بل هم اخبث
الكفرة واقبح الفجرة وقول المصنف ولاصائرين الى احد الفريقين بالكلية لايبعدان يكون اشارة الى ماذكرنا
ولاصائرين اى راجعين يرشدان متعلق الى يجوز ان يكون صائرين ٢٦ * قوله (ومن يضلل الله)
بترك التوفيق * قوله (فلن تجد له سبيلا الى الحق والصواب ونظيره قوله تعالى من لم يجعل الله له
نورا فماله من نور) فلن تجد له اى كل من يصلح للخطاب اوياايها الرسول سبيلا هذا ابلغ من قول
ومن يضلل الله فلاهادى له ومن قوله ومن يضلل الله فلايهتدى الى الحق والصواب ونظيره قوله تعالى
ومن لم يجعل الله الخ يعنى المراد باضلال الله عدم هدايته وتوفيقه لاان يريه غيرطريق الصواب

٢ ولذلك جاز دخول بين في كلمة ذلك منه

٢٢ ۞ يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين ۞ ٢٣ ۞ اتريدون ان تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا ۞ ٢٤ ۞ ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار ۞ ٢٥ ۞ ولن تجد لهم نصيرا ۞ ٢٦ ۞ الا الذين تابوا ۞ ٢٧ ۞ واصلحوا ۞ ٢٨ ۞ واعتصموا ۞ ٢٩ ۞ واخلصوا دينهم لله ۞ ٣٠ ۞ فاولئك مع المؤمنين ۞ ٣١ ۞ فسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما ۞ ٣٢ ۞ ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ۞

٢٢ * قوله (فانه صنيع المنافقين) اشارة الى ارتباط الآية بما قبله * قوله (ودبدنهم) اى عادتهم المستمرة * قوله (فلا تتشبهوا بهم) اذ من تشبه قوما فهو منهم وفيه زجر شديد ووعد اكيد ٢٣ * قوله (اى حجة بينة فان موالاتهم دليل على النفاق) حجة بينة اى على انكم منافقون فان موالاتهم علة لذلك المقدر دليل اى امارة على النفاق فان المؤمن الخالص لا يحب ولا يبغض الا فى الله فمن احب الكفرة لقرابة او صداقة جاهلية فليس فى محبته تعالى فى شئ فان موالاة المتعاديين لا يجتمعان * قوله (او سلطانا يسلط عليكم عقابه) سلطانا اى واليا امر عقابكم مختص الله تعالى عن علو قاله متقادا لامره يعنى ان السلطان كما يكون بمعنى الحجة يكون بمعنى الوالى ايضا وكلا المعنيين محتمل هنا ٢٤ * قوله (ان المنافقين) الظاهر انه من باب وضع الظاهر موضع المضمر للذم بالنفاق والاشارة على علة الحكم على الانفاق * قوله (هى الطبقة التى فى قعر جهنم) اى الطبقة السابعة فى قعر جهنم قد يطلق جهنم على الطبقة الاولى من دار العقاب وقد يطلق على مطلق الدار التى عوقب فيه الاشرار وهى المراد هنا * قوله (وانما كان كذلك لانهم اخبث الكفرة لانهم ضموا الى الكفر استهزاء بالاسلام وخداعا للمسلمين) اذ هو المراد من مخادعة الله فى قوله ان المنافقين يخادعون الله فاذا كان حالهم ذلك فهم يستحقون اشد العذاب * قوله (واما قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان ونحوه) واما قوله عليه السلام جواب سؤال مقدر بان الموصوف باحدى الخصال المذكورة لا يكون كافرا فضلا عن ان يكون اخبث الكفرة مع انهم اطلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم منافقا فاجاب بذلك * قوله (فمن باب التشبيه) اى انهم كالمنافق فى الافعال والاحوال * قوله (والتغليظ) اى التهديد بترك التشبيه فقوله فهو منافق اما تشبيه بليغ كما هو الظاهر او استعارة * قوله (وانما سميت طبقاتها السبع دركات لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض) بدل من متتابعة فوق بعض الاولى بعضها اسفل من بعض لان ما ذكر تفسير الدرج قاله العلامة التفتازانى * قوله (وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهو لغة كالسطر والسطر والتحريك اوجه لانه يجمع على ادراك) ولو سكن الراء لجمع على ادرك نحو كلب واكلب وفلس وافلس ٢٥ * قوله (يخرجهم منه) اما بقهر كما هو الظاهر او بشفاعة او بفدية (٢٦ عن النفاق ٢٧ ما افسدوا من اسرارهم واحوالهم فى حال النفاق) ٢٧ * قوله (وثقوا به وتمسكوا بدينه) شرط فى ازالة العقاب عن المنافقين امورا اربعة لكن فى ازالة العقاب فى الدرك الاسفل على وجه الدوام يكفى التوبة عن النفاق واما اشتراط ما سواه فبالنسبة الى اصل العقاب ويدل عليه قوله فاولئك مع المؤمنين اى الناجين من العذاب وتمسك بدينه الاولى تركه كما تركه الكشاف ٢٩ * قوله (لا يريدون بطاعتهم) اى المراد بالدين الطاعة * قوله (الا وجهه) اى ذاته ٣٠ * قوله (ومن عدادهم فى الدارين) اى المراد بالمعية كونهم من افرادهم ومن زمرتهم المؤمنين سواء صدر عنهم النفاق ثم تابوا اولم يصدر فلذا اظهر تنبيها للاشارة ٣١ * قوله (فيساهمونهم فيه) اى يشاركونهم فيه فى الاجر العظيم فى الدار الكريم ٣٢ * قوله (ما يفعل الله) الآية استئناف مسوق لبيان ان مدار تعذيبهم وجودا وعدما انما هو كفرهم وتوبتهم عنه لا بشئ آخر فيكون مقررا لما قبله من تعذيب المصرين على النفاق وانابتهم عند توبتهم سيجئ اشارة المصنف اليه * قوله (ايتشفى به غيظا او يدفع به ضررا او يستجلب به نفعا) ايتشفى اى اينتقم اشار به الى ان ما استفهامية فى محل النصب بيفعل لكنه للانكار المفيد للنفى * قوله (وهو الغنى المتعالى عن النفع والضر وانما يعاقب المصر بكفره) وهو المتعالى اشارة اليه كانه قيل لا يفعل الله بعذاب المؤمن الشاكر شيئا من التشفى وغيره لانه محال فى حقه تعالى فلا يعاقبكم ان آمنتم ولو صدر منكم النفاق والشقاق وانما يعاقب الخ * قوله (لان اصراره عليه كسوء مزاج يؤدى الى مرض) والكفر يؤدى الى عقاب * قوله (فاذا ازاله بالايمان والشكر ونقى نفسه عنه تخلص من تبعته) اى ان مرض الكفر لا يزول بالعقاب فى دار العذاب بل بالشكر والايمان فى دار التكليف قبل نزول ملك الموت على البدن * قوله (وانما قدم الشكر) اى فى الذكر لانه مقدم فى الوجود لان الناظر الخ

٢٢ * وكان الله شاكرا * ٢٣ * عليما * ٢٤ * لايحب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم *

٢٥ * وكان الله سميعا * ٢٦ * عليما * ٢٧ * ان تبدوا خيرا * ٢٨ * اوتخفوه * ٢٩ * اوتعفوا

عن سوء * ٣٠ * فان الله كان عفوا قديرا * ٣١ * ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا
بين الله ورسله * ٣٢ * ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض *

* قوله (لان الناظر يدرك النعمة اولا) ٢ اى قبل ان يدرك منعمه * قوله (فيشكر شكرا مبهما) فيشكر بالشكر اللغوى اوالشكر العرفى الاجمالى شكرا مبهما اى المنعم بلاتعيين اوشكرا مبهما من غيراخطار منعمه بالبال * قوله (ثم يمعن النظر فيعرف المنعم فيؤمن به) معتدابه واماتقديم الشكر على الايمان فى قوله فاذ الزاله بالايمان فبالنظر ٣ الى انه مقصود بالذات ٢٢ * قوله (مثيبا يقبل اليسير ويعطى الجزيل) يعنى ان الشكر اذا اسند الى الله تعالى يكون بمعنى الاثابة ٤ ٢٣ * قوله (بحق شكركم وايمانكم) فيستحيل ان يضيع ولايوفى اجوركم ٢٤ * قوله (الاجهر من ظلم بالدعاء على الظالم) قيل لايخفى انه تعالى لايحب الدعاء الحق على غيرالظالم فتخصيص الجهر لابد له من داع وكأنه اشار اليه بقوله روى ان رجلا ضاف الخ انتهى ولايخفى ايضا انه تعالى لايحب الجهر بالسوء من الفعل ايضا فتخصيص القول لواقعة النزول واسبابه ويمكن ان يقال تخصيص الجهر لان قبحه ووخامته اكثر واشد من الاخفاء قال عليه السلام كل امتى معافى الا المجاهرون * قوله (اوالتظلم منه) عطف على الدعاء مثل ان يجهر انه سرق متاعى اوغصبه منى * قوله (روى ان رجلا ضاف قوما فلم يطعموه فاشتكاهم) اى زادهم شكوى واذى * قوله (فعوتب عليه) اى على الاشتكاء وفى الكشاف فعوقب على الشكاية * قوله (فنزلت وقرئ من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعا اى ولكن الظالم يفعل مالايحبه الله) فنزلت سبب النزول اماالمعاتبة كما هو الظاهر اوالاشتكاء اوالمجموع اى ولكن الظالم يفعل الخ اى خبر الامحذوف وذلك المحذوف يفعل مالايحبه الله فيجهر بالسوء بالقرينة الحالية ٢٥ * قوله (لكلام المظلوم) والتخصيص من مقتضيات المقام لكن الاولى لكلام المظلوم والظالم ٢٦ * قوله (عليما بالظالم) والمظلوم فيجازى كلا عمايليق به ٢٧ * قوله (طاعة اوبرا) طاعة كالصلوة اوبرا كالصدقة وهذا افضل فى الفريضة ٢٨ * قوله (وتفعلوه سرا) وهذا افضل فى التطوع ٢٩ * قوله (لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود) لكم المؤاخذة الجملة صفة سوء * قوله (وذكر ابداء الخير واخفاءه تشبيبا له) اى تمهيد لذكر المقصود قال الامام الواحدى معنى التشبيب ذكر ايام الشباب واللهو والغزل وذلك يكون فى ابتداء قصيدة الشعر فسمى ابتداء كل امر تشبيبا وان لم يكن فى ذكر الشباب انتهى فسمية ابتداء كل امر تشبيبا مجاز بطريق اطلاق اسم المقيد على المطلق ثم انه يحتمل ان اطلاقه على المقيد المخصوص لكونه فردا من المطلق او بطريق اطلاق اسم المطلق على المقيد مجازا فيكون مجازا بمرتبتين * قوله (ولذلك رتب عليه قوله فان الله كان عفوا الآية) ولذلك اى ولكون المقصود هو بيان العفو فقط رتب عليه اشار الى ان الفاء للتعليل اذ حاصله واختاروا ايها المظلومون العفو فان الله الآية ٣٠ * قوله (اى يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فانتم اولى بذلك) لاحتياجكم الاحسان فى مقابلة الاحسان اولانه لامشقة فى الانتقام مع كمال القدرة ومع الضعف كمال الكلفة فنحن مع ضعفنا اولى بالعفو من القدير على ماقيل * قوله (وهو حث المظلوم على العفو بعد مارخص له فى الانتصار) يفهم ان العزيمة هو العفو والصفح والانتقام والجهر بالسوء من القول محبوب قال العلامة التفتازانى وكان المراد بكون الجهر محبوبا انه غير مكروه بحيث يتناول المباح والافترك المحبوب بمعنى المندوب كيف يكون احب وافضل انتهى لامانع منه اذالبدأ بالسلام مع كونه سنة افضل من رد السلام مع انه فرض * قوله (حملا على مكارم الاخلاق) وعلى التخلق بخلق الخلاق وجمع المكارم مع ان العفو خلق واحد للاشارة الى المنطوق والى المفهوم ٣١ * قوله (ان الذين يكفرون بالله ورسله بان يؤمنوا بالله ويكفروا برسله) ان الذين يكفرون بالله ورسله هم الكافرون المتمحضون لاشائبة لايمانهم فالوصف كفرهم والكفر بالله انكار الوهيته والشرك به فحينئذ قوله ويريدون الآية اشارة الى طائفة اخرى كما اشار المصنف بقوله بان يؤمنوا بالله الخ لكن كونه اشارة اليها يحتاج الى جعل الواو بمعنى اوكذا قيل والانسب لجزالة النظم الكريم كون المراد بهم طائفة واحدة والمعنى ان الذين يكفرون بالله ورسله فى نفس الامر وفى اقتضاء رأيهم ويريدون ان يفرقوا الآية اى فى زعمهم بان يؤمنوا بالله لكن ايمانهم كلا ايمان ثم انه تعالى لما شرح طريقة المنافقين اخذ يتكلم على مذاهب اليهود والنصارى ومناقضاتهم فقال ان الذين الآية ٣٢ * قوله (نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم) نؤمن ببعض الانبياء كما قال اليهود نؤمن بموسى والتورية وعزير

٢ قوله يدرك النعمة اى صحة الوجود والفضل ومايتبعه *

٣ ثم يمعن فى الدليل الدال على وجود واجب الوجود ووحدته تعالى *

٤ وهى جزاء الشكر شكرا على الاستعارة كذا قيل *

(ونكفر)

٢٢ * ويريدون ان يتخذوا سبيلا * ٢٣ * اولئك هم الكافرون * ٢٤ * حقا * ٢٥ * واعتدنا
للكافرين عذابا مهينا والذين امنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم * ٢٦ * اولئك سوف نؤتيهم
اجرهم * ٢٧ * وكان الله غفورا * ٢٨ * رحيما * ٢٩ * يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم
كتابا من السماء * ٣٠ * فقد سألوا موسى اكبر من ذلك * ٣١ * فقالوا ارنا الله جهرة

ونكفر بما وراء ذلك وما ذلك الا كفر بالله ورسله وتفريق بين الله ورسله فى الايمان لانه تعالى امرهم بالايمان بجميع الانبياء فمن كفر بواحد منهم فقد كفر بالكل وبالله تعالى ولو قال نؤمن ببعض الكتب وببعض الانبياء ونكفر ببعضهم لكان اولى ٢٢ * قوله (ويريدون الآية) اى بقولهم ذلك * قوله (طريقا) اى مذهبا * قوله (وسطا بين الايمان والكفر) وسطا مستفاد من لفظة بين فالاحسن تركه بين الكفر والايمان اى لفظة ذلك اشارة اليهما بتأويل المذكور * قوله (ولا واسطة اذ الحق لا يختلف) اى الحق واحد لا يتعدد * قوله (فان الايمان بالله لا يتم الا بالايمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا واجمالا فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل فى الضلال كما قال تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال) بالايمان برسله وبكتبه وسائر ما يجب الايمان به كما اشار اليه بقوله وتصديقهم فيما بلغوا الخ ٢٣ * قوله (هم الكاملون فى الكفر لا عبرة بايمانهم هذا) تفسيره بالكفر الكامل ليفيد الحكم اذ الكفر المطلق فى شأنهم مأخوذ فى المسند وليصح الحصر هنا قاله العلامة التفتازانى ٢٤ * قوله (مصدر مؤكد لغيره او صفة لمصدر الكافرين بمعنى هم الذين كفروا كفرا حقا اى يقينا محققا) لم يرد ان حقا بمعنى يقينا بل الحق بمعنى الثابت اى كفرا ثابتا لكن المراد بثبوت الثبوت فى العلم لا فى نفس الامر فانه التيقن بمعنى المتيقن فلذا قال محققا ٢٥ * قوله (اعتدنا لهم ومقامهم واعاد خلافا بين على احد وهو يقتضى متعددا لعمومه من حيث انه وقع فى سياق النفى) اعتدنا لهم اختار ان بين الايمان والكفر تقابل تضاد لا يبعد ان يكون قوله وبقا بلوهم اشارة الى ان بينهما تقابل العدم والملكة ٢٦ * قوله (الموعودة لهم وتصديره بسوف لتوكيد الوعد) وجه كون سوف للتأكيد ان صيغة المضارع للاستقبال كالحال فدخول حرف الاستقبال عليه لتأكيد مضمونه دفعا لاحتمال الحال * قوله (والدلالة على انه كائن لا محالة وان تأخر) الاولى تركه * قوله (وقرأ حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلوين الخطاب) لان فى مقابله قرئ بنون العظمة اعتدنا لهم عذابا اليما فقراءة بالياء هنا تلوين الخطاب المراد بالخطاب ليس بمعنى المقابل للغائب والمتكلم بل بمعنى الكلام (٢٧ لما فرط منهم) ٢٨ * قوله (عليهم بتضعيف حسناتهم) ومحو سيئاتهم وتبديلها بالحسنات فى احبار اليهود فالمراد بالكتاب فى اهل الكتاب التورية وفى الكشاف روى ان كعب الاشرف وفنحاص بن عازورا وغيرهما قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نبيا صادقا الخ ٢٩ * قوله (نزلت فى احبار اليهود قالوا ان كنت صادقا فائتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام) فيه اى المراد بالتنزيل الاتيان جملة لا ينافى كون التنزيل للتدريج لانه قد يستعمل فى موضع الانزال كالعكس قال الله تعالى لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة الآية * قوله (وقيل كتابا محررا بخط سماوى على الواح كما كانت التورية او كتابا نعاينه حين ينزل او كتابا الينا باعياننا بانك رسول الله) وقيل كتابا محررا لا يظهر مغايرة هذا الاحتمال للاحتمال الاول الا بالعنوان او كتابا نعاينه سواء كان جملة اولا وسواء كان بخط سماوى اولا ان تم هذا التعميم يظهر المغايرة لسابقه والاحتمالات ايضا ٣٠ * قوله (جواب شرط مقدر) اى علة جواب الشرط المقدر * قوله (اى ان استكبرت ما سألوه منك فقد سألوا موسى عليه السلام اكبر منه) اى ان استكبرت ما سألوه منك فلا تقدم على استكبارك لانهم قد سألوا الآية ما سألوه اشار الى ان يسألك من باب حكاية الحال الماضية ٣ * قوله (وهذا السؤال وان كان من آبائهم اسند اليهم لانهم كانوا آخذين بمذهبهم تابعين لهديهم والمعنى ان عرقهم راسخ فى ذلك وان ما اقترحوه عليك ليس باول جهالاتهم وخيالاتهم) لهديهم اى لطريقهم وكون الاخذين بمذهب الفاعل الحقيقى من ملابساته لم يذكر فى كتب المعانى لكنه اعتبره صاحب الكشاف كذا قيل فكفى بصاحب الكشاف ولو اعتبر فى سألوا استخداما لم يبعد وقد يسند فعل البعض الى الكل بناء على كال الاتحاد بين الكل فمن يجوز ان يكون المراد بضمير سألوا جميع اهل الكتاب جعل فعل البعض للجميع كذا قيل هذا غير متعارف فيما اذا كان بعض افراد الكل موجودا وبعضها معدوما ٣١ * قوله (عيانا) الجهر حقيقة فى ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعير لظهور المرئى لحاسة بجامع الظهور للقوة الحاسة * قوله (اى ارناه نره جهرة) نره جواب الامر جهرة اشارة الى ان جهرة مصدر لذلك الجواب المحذوف اذ الجهرة بمعنى المعاينة نوع من الرؤية فيكون مصدرا للنوع كما هو الظاهر وانما لم يجعل مصدرا لارنا اذ لا معنى لجهر الاراءة * قوله (او مجاهرين معاينين له)

قوله ذلك اى فى الكلام حذفا وايصالا منه

٢٢ * فاخذتهم الصاعقة * ٢٣ * بظلمهم * ٢٤ * ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات *
٢٥ * فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا * ٢٦ * ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم * ٢٧
* وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا * ٢٨ * وقلنا لهم لا تعدوا في السبت * ٢٩ * واخذنا منهم ميثاقا
غليظا * ٣٠ * فبما نقضهم ميثاقهم * ٣١ * وكفرهم بآيات الله * ٣٢ * وقتلهم الانبياء بغير حق
وقولهم قلوبنا غلف *

اويجاهرين اشارة الى ان جهرة بمعنى المشتق حال عن المفعول الاول وانما لم يجعل حالا من المفعول الثاني اى معاينا بفتح الياء مراعاة لحسن الادب فانهم ظنوا انه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤية الاجسام في الجهات والاحياز المقابلة للرائي (٢٢ نار جاءت من السماء فاهلكتهم) ٢٣ * قوله (بسبب ظلمهم) اى انفسهم * قوله (وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحالة التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية مطلقا) اى حالة بقاء الروح في جلباب البدن وعدم استعداد بعد لتوقفها على معنى معد في الرائي لم يوجد فيه حينئذ كما فصل في علم الكلام امتناع الرؤية مطلقا كما ذهب اليه المعتزلة ٢٤ * قوله (ثم اتخذوا العجل) الظاهر ان ثم هنا للتراخي الرتبي * قوله (هذه الجناية الثانية التي اقترفها ايضا اوائلهم لكنهم الخذين بمذهبهم ناسبين اهديهم * قوله (والبينات المعجزات ولا يجوز حملها على التوراة اذ لم تأتهم بعد) المعجزات جمعت اذ المراد التعدد كاليد البيضاء وقلب العصا وفلق البحر وغيرها من الدلائل التي اظهرها لفرعون لانه عليه السلام لما ذهب بعد هلاك فرعون الى الميقات لاخذ التوربة وكان في الميقات اتخذوا العجل معبودا فعفونا عن ذلك حين تابوا ولم يستأصلهم وكانوا احقاء بذلك ٢٥ * قوله (تسلطا ظاهرا عليهم حين امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة عن اتخاذهم) حين امرهم اى قبل التوبة فلا اشكال فيه اذ الواو لا يقتضي الترتيب ٢٦ * قوله (بسبب ميثاقهم ليقبلوه) اى حكم التوربة لكن لم يسبق ذكره ٢٧ * قوله (ادخلوا الباب) اى باب بيت المقدس * قوله (على لسان موسى والطور مطل عليهم) بالطاء المهملة اى مشرف يقال اطل عليه اى اشرف اطلاله اى بشخصه ٢٨ * قوله (على لسان داود) فالضمير في وقلنا لهم راجع الى اهل الكتاب بطريق الاستخدام * قوله (ويحتمل ان يراد على لسان موسى) فحينئذ لا استخدام ولا يحتاج الى القول بانه اسند اليهم ما لآبائهم للملابسة * قوله (وحين ظلل الجبل عليهم فانه شرع السبت) اى التجرد للعبادة يوم السبت * قوله (ولكن كان الاعتداء فيه والمسخ به في زمن داود) اى بسبب الاعتداء مر تفصيله في اوائل سورة البقرة * قوله (وقرأ ورش عن نافع لا تعدوا على ان اصله لا تعتدوا فادغمت التاء في الدال وقرأ قالون باخفاء حركة العين وتشديد الدال والنص عنه بالاسكان) لا تعدوا بفتح العين وتشديد الدال ٢٩ * قوله (على ذلك وهو قولهم سمعنا واطعنا) الظاهر انه انشاء يوجد الميثاق به وقيل كونه ميثاقا لوضع الطعن موضع نطيع وكونه غليظا لمبالغتهم في الاطاعة حيث نزلوها منزلة الواقع وهو العهد المؤكد غاية التأكيد ٣٠ * قوله (اى فخالفوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا بنقضهم) اى فخالفوا اشار الى ان في الكلام ايجاز الحذف والمحذوف اكثر من جملة والقرينة لحذف وتعيين المحذوف واختيار الفاء في فبما نقضهم ادخل على المحذوف لانه المسبب اولا اذ العهد اولا يوجد لما وجد المخالفة ما فعلنا من الامر والغضب وضرب الذلة والمسكنة وغير ذلك وما مزيدة لتأكيد مضمون الكلام لا لتأكيد المفرد قاله المحقق التفتازاني كذا قيل لكن لم يبين وجهه لعل وجهه ان النسبة في الكلام هي المقصود فيفيد التأكيد كونه مؤكدا للنسبة اولى ما لم يصرف صارف عنه * قوله (وما مزيدة لتأكيد والباء متعلقة بالفعل المحذوف) لكن تقديره مؤخرا اولى ولموافقة كونه متعلقا بحرمنا * قوله (ويجوز ان يتعلق بحرمنا عليهم الطيبات فيكون التحريم بسبب النقض وما عطف عليه الى قوله فبظلم) وما عطف عليه اى وبسبب ما عطف عليه من كفرهم وقتلهم الى قوله فبظلم اما قوله فبظلم حينئذ فبدل من قوله فبما نقضهم كذا في الكشاف فلا يلزم ان يتعلق حرفا جر متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد بلا عطف ودخول الفاء لطول الكلام بين البدل والمبدل منه فلا يتجه ان البدل تابع بنفسه والفاء مانع عنه * قوله (لا بما دل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل لا يؤمنون لانه رد لقولهم قلوبنا غلف فيكون من صلة وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل في جاره) لانه اى بل طبع الله رد لقولهم قلوبنا غلف اذ المعنى انها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق من صلة وقولهم لفظة صلة مضافة الى وقولهم (٣١ بالقرآن او بما في كتابهم) ٣٢ * قوله (اوعية للعلوم) فعلى هذا اصل غلف غلف بضمتين جمع غلاف والمعنى انها اوعية العلوم لا تسمع علما الا وعته ولا نعي ما تقول فلو كان علما لفقهته كسائره * قوله (او في اكنة مما تدعونا اليه) اى غلف جمع اغلف مستعار

٢٢ * بل طبع الله عليها بكفرهم * ٢٣ * فلا يؤمنون الا قليلا * ٢٤ * وبكفرهم * ٢٥ * وقولهم على مريم بهتانا عظيما * ٢٦ * وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم *

من الا غلف الذى لم يختن والمعنى انها مغشاة باغطية خلقية لا يصل اليها ما جئت به ولا تفقهه ٢٢ * قوله (فجعلها محجوبة عن العلم) اشار الى ان المراد بالطبع احداث هيئة فى نفوسهم ترغبهم على استحباب الكفر والمعاصى كما مر تفصيله فى قوله تعالى * ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم * الآية * قوله (او خذلها ومنعها التوفيق للتدبر فى الآيات والتذكر فى المواعظ) والفرق بين الوجهين ان فى الاول لم يلاحظ كونه مخذوله وفى الثانى اوخطت الا قليلا منهم على ان يكون الا قليلا استثناء من فاعل يؤمنون فعلم ان مطبوع القلب والايمان لا يقع منهم من هو عدا هذا المستثنى اذا الحكم فى الكلام الذى فيه الاستثناء بعد الثنيا ولعل هذا مراد الامام محيى السنة بقوله فلا يؤمنون الا قليلا يعنى من كذب الرسل لا من طبع على قلبه لان من طبع الله على قلبه لا يؤمن ابدا ٢٣ * قوله (منهم كعبد الله بن سلام او ايمانا قليلا اذ لا عبرة به لنقصانه) اوالا ايمانا قليلا وهو ايمانهم بالتوراة وموسى دون سائر الكتب والرسل فعلى هذا يكون الا قليلا صفة مصدر محذوف ٢٤ * قوله (بعيسى وهو معطوف على بكفرهم لانه من اسباب الطبع او على قوله فبما نقضهم) معطوف على بكفرهم اى المطلق لانه اى الكفر المطلق فلا يلزم عطف الشئ على نفسه بل يلزم عطف بعض السبب على بعضه او على قوله اى او عطف على قوله فبما نقضهم فيكون كفرهم من اسباب الفعل المذكور لا من اسباب الطبع * قوله (ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه) جواب سؤال مقدر بان العطف على قوله فبما نقضهم يقتضى تكرار ذكر الكفر لذكره فيما سبق فاجاب اولا بانه يجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه يعنى بكفرهم وما بعده * قوله (على مجموع ما قبله) من النقض والكفر وقتل الانبياء بغير حق فكانه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتانهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عليه السلام عاقبناهم واجاب ثانيا بقوله ويكون لانه معطوف على بعطف * قوله (ويكون تكرير ذكر الكفر ايذانا بتكرر كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام) فيكون المذكور فى جانب المعطوف غير المذكور فى جانب المعطوف عليه فانهم كفروا بموسى استناد فعل السلف الى الخلف وكذا ثم بعيسى ٢٥ * قوله (يعنى نسبتها الى الزنا) فيكون بهتانا اجمال هذا المقول فيكون فى قوة الجملة ٢٦ * قوله (اى بزعمهم) فلا اشكال بانهم مصرون على العداوة والانكار وكيف قالوا انه رسول الله * قوله (ويحتمل انهم قالوه استهزاء ونظيره ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وان يكون استئنافا من الله بمدحه) استهزاء فيكون استعارة تهكمية استئنافا من الله بمدحه رغما لهم وتنزيها له عما نسبوه والمراد بالاستئناف الابتداء لا جواب سؤال * قوله (او وضعا للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح) فلا يكون استئنافا لكنه فى حكم ذكرهم القبيح وهو ما سبوه به ٢٧ * قوله (روى ان رهطا من اليهود سبوه وامه) بان قالوا هو الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة * قوله (فدعا عليهم) فقال اللهم انت ربى وانا من روحك خرجت وبكلمتك خلقتنى اللهم فالعن من سبنى وسب امى * قوله (فمسخهم الله تعالى قردة وخنازير) قردة اى شبانهم وخنازير اى شيوخهم هذا هو الظاهر ويحتمل الاطلاق * قوله (فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله تعالى بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فالقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافقه فخرج ليدل عليه فالقى الله شبهه عليه فاخذ وصلب وقتل وقيل دخل طيطانوس اليهودى بيتا كان هو فيه فلم يجده والقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فاخذ وصلب وامثال ذلك من الخوارق التى لا تستبعد فى زمان النبوة) فاجتمعت اليهود باذن اميرهم لخوف دعوته ايضا فاخبره الله تعالى بارسال جبريل عليه السلام وامثال ذلك اى القاء شبه شخص على آخر مثل القاء شبه عيسى عليه السلام على غيره حتى قتل وصلب * قوله (وانما ذمهم الله تعالى بما دل عليه الكلام) جواب سؤال بانه اذا القى شبه عيسى عليه السلام على غيره فكيف يذمون على قولهم انا قتلنا المسيح مع انهم مصيبون فى ظنهم بناء على ان من قتلوه فى شبه عيسى عليه السلام وان لم يطابق الواقع وتقرير الجواب واضح * قوله (من جراءتهم على الله وقصدهم

قتل نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة وبجحدهم به لا بقولهم هذا على حسب ظنهم) تبجحهم تفعل من البجح وهو الفرح لقصد المبالغة ولاشك ان الفرح والرضاء بمثل هذا الامر الفضيع في غاية الشناعة والفضاحة * قوله (وشبه مسند الى الجار والمجرور وكأنه قيل ولكن وقع لهم التشبه بين عيسى والمقتول) مسند الى الجار والمجرور لانه لو اسند الى المسيح لزم ان يكون مشبها مع انه مشبه به فكأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه اى القى الله على المقتول شبه عيسى عليه السلام فوقع التشبيه بين المسيح وبين المقتول لهم اى الكفار * قوله (او فى الامر) عطف على قوله بين عيسى والمقتول * قوله (على قول من قال لم يقتل احد ولكن ارجف به فشاع بين الناس او الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على ان ثم قتيلا) لم يقتل احد اى احد يشبه المسيح وليس المراد انه لم يقتل احد اصلا لان وقوع التشبيه فى امر قتل المسيح وان لم يقتض وقوع قتل مايشبهه لكنه يقتضى وقوع مايشبه قتله وذلك انما يكون بان يقتل احد فيرجف بانه هو المسيح كذا قيل لكن الظاهر من عبارة المصنف انه لم يقتل احد اصلا ٢٢ * قوله (فى شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حقا وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا) قال السدى ان اليهود حبسوا عيسى عليه السلام مع عشرة من الحواريين فى بيت فدخل عليه رجل من اليهود ليخرجه فيقتله فالقى الله تعالى عليه شبه عيسى عليه السلام ورفعه الى السماء فاخذوا ذلك الرجل فقتلوه على انه عيسى ثم قالوا ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وان كان صاحبنا فاين عيسى فذلك اختلافهم فيه * قوله (وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا) ولعل منشأ هذا القول ان الشبه القى على وجه الشخص المقتول فقط ومنشأ القول الاول ان الشبه القى على جميع اعضاء المقتول والجمع بين القولين مشكل الا ان يقال ظهر شبه الوجه للبعض وظهر شبه جميع الجسد للبعض الآخر * قوله (وقال من سمع منه ان الله يرفعنى الى السماء انه رفع الى السماء) لا يلائمه قوله لفى شك منه لانه انفى يقين منه * قوله (وقال قوم صلب الناسوت) اى صلب المسيح من جهة ناسوته اى جسمه وهيكله المحسوس * قوله (وصعد اللاهوت) اى صعد المسيح الى السماء من جهة لاهوته اى روحه هذا قول النسطورية من اليهود فان قيل كل انسان كذلك فما وجه تخصيص عيسى عليه السلام قلت لانسلم ذلك بل هذا انما يكون لمن كان له قوة قدسية لم يتألم بالمها بسبب القتل بل يعظم بهجتها بخلاصه الى انوار عالم القدس وعن هذا قال عليه السلام الموت تحفة المؤمن واما الملكانية من النصارى فانهم قالوا القتل والصلب وصل الى اللاهوت بالاحساس والشعور لا بالمباشرة وقالت اليعقوبية منهم القتل والصلب وقعا بالمسيح الذى هو جوهر متولد من جوهرين ٢٣ * قوله (اى تردد) فيتناول الظن فلا ينافيه قوله الا اتباع الظن * قوله (والشك كما يطلق على مالا يترجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد) اى ولو يترجح احد طرفيه * قوله (وعلى مايقابل العلم ولذلك اكده بقوله مالهم به من علم الآية) فيتناول الشك المصطلح والظن والجهل المركب ايضا بخلاف اطلاقه على مطلق التردد فانه لايتناول الجهل وان تناول الظن فهو اعم منه مطلقا ٢٤ * قوله (استثناء منقطع اى ولكنهم يتبعون الظن) لان اتباع الظن ليس من جنس العلم * قوله (ويجوز ان يفسر الشك بالجهل) ان يفسر الشك بالجهل بناء على انه يطلق على ما يقابل العلم فيتناول الجهل * قوله (والعلم بالاعتقاد الذى تسكن اليه النفس جزما كان اوغيره فيتصل الاستثناء) والعلم اى ويجوز ان يفسر العلم بالاعتقاد فيتصل الاستثناء اذ الظن من جنس العلم بهذا المعنى وانما مرضه لما قال صاحب الكشاف ان الاستثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم انتهى فان العلم فى اصطلاح الشرع مختص باليقين مقابل للظن الا اذا قام القرينة على ان المراد مايتناول الظن فيراد حينئذ الادراك بطريق عموم المجاز والقرينة ههنا غير قوية لان الاستثناء المنقطع متبادر هنا فلذا قدمه ورجحه والزمخشرى اكتفى به وهو الراجح المختار ٢٥ * قوله (قتلا يقينا كما زعموه بقولهم انا قتلنا المسيح او متيقنين وقيل معناه ما علموه يقينا) اى ما علموا امر عيسى عليه السلام من نسبة القتل اليه على جهة التيقن فانتصاب

اا يخلص الى فسحة السموات وانوار عالم الجلال فيعظم بهجتها وسعادتها هناك ومعلوم ان هذه الاحوال غير حاصلة لكل الناس بل هى غير حاصلة من مبدأ خلقة آدم الى قيام القيامة الا لاشخاص قليلين فهذا هو الفائدة فى تخصيص عيسى عليه السلام بهذه الحالة

قوله ولاشك كما يطلق الخ لما استعمل الشك هنا فى معنى الظن انتبه لقوله تعالى مالهم به من علم الا اتباع الظن وهو فى المشهور المتعارف لما لايترجح احد طرفيه فسره بالتردد الشامل له وللظن والظن لايخلوا عن تردد ما نظرا الى تجويز الجانب المرجوح

قوله ويجوز ان يفسر الشك بالجهل بقرينة انه بين نفى العلم عنهم فى قوله عز وجل مالهم به من علم ان حمل الاستثناء على الانقطاع والعلم على الجزم وان حمل على الاتصال لايكون قرينة لان نفى العلم الجازم لايستلزم الجهل وهذا هو المراد بقوله فيتصل الاستثناء قوله قتلا يقينا اشارة الى ان نصب يقينا على المصدرية اقامة لصفة المصدر مقام المصدر وقوله او متيقنين على ان نصبه على الحال قوله كما زعموه اى كما زعموا قتله

قوله وقيل معناه ما علموه يقينا هذا الوجه مبنى على نفى العدم والوجه الاول على عدم اليقين وفى الوجه الثانى المنفى على نفى العدم نوع تهكم بهم لانه اذا نفى عنهم العلم نفيا كليا بحرف الاستغراق ثم قيل وما علموه يقينا وانما لم يكن الا تهكما بهم فان اثبات العلم لهم بوجه ما بعد نفى العلم عنهم بجميع الوجوه لايكون الا على طريق التهكم

٢٢ ❁ بل رفعه الله اليه ❁ ٢٣ ❁ وكان الله عزيزا ❁ ٢٤ ❁ حكيما ❁ ٢٥ ❁ وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ❁

يقينا حينئذ على المصدرية كما فى الوجه الاول ويجوز ان يكون المعنى ما علموه متيقنين على انه حال
* **قوله** (كقول الشاعر كذاك يخبر عنها العالمات بها وقد قتلت بعلمى ذلكم يقينا من قولهم قتلت
الشئ علما وتحريه علما اذا تبلغ عمك فيه) كقول الشاعر استشهاد على ان القتل قد يستعمل مجازا فى العلم
والعلاقة بينهما انه كما ان القتل يكون بالقهر والغلبة كذلك العلم بالشئ يقينا يستلزم نوع قهر واستيلاء على ماقيل ٢٢
* **قوله** (بل رفعه الله) الى مقر الاخيار من الملائكة المقربين الابرار * **قوله** (رد وانكار لقتله واثبات
لرفعه) باعتبار المعطوف عليه المرموز اليه بلفظة بل الامر كما زعم الاشرار ٢٣ * **قوله** (لا يغلب على
ما يريده) من امر عيسى كما يقويه فيراد به لعيسى ويحتمل العموم محافظة لعموم اللفظ فيدخل امر عيسى عليه السلام
دخولا اوليا ٢٤ * **قوله** (فيما دبر لعيسى لا يبعث) والتخصيص افصل من دال ربط ما قبله والاقدم عموم اللفظ
بلا بعد التعميم ٢٥ * **قوله** (اى وما من اهل الكتاب احد الا ليؤمنن به فقوله ليؤمنن جملة قسمية وقعت صفة لاحد
ويعود اليه الضمير الثانى والاول لعيسى) اى جواب القسم الجملة القسمية محذوفة قيل يعنى انها جملة خبرية مؤكدة
بالقسمية الانشائية فيصح وقوعها صفة بلا تأويل بالخبرية والموصوف المقدر مبتدأ مقدم الخبر وقيل والتقدير ليس
من اهل الكتاب احد موصوف بصفة الا بان يقال فى حقه والله ليؤمنن به لان الجملة الانشائية القسمية انشائية
والانشائية لاتقع صفة الا بتأويل وهذا لا خبر هو الاقرب الى الفهم وقال المحقق التفتازانى ولا يبعد ان يقدر
الموصوف للظرف مبتدأ فيكون ليؤمنن به فى موضع الخبر انتهى فى قوله ولا يبعد اشارة الى ضعفه قوله
ويعود اليه الضمير الثانى والاول لعيسى وقيل الضمير فى به يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد عليه السلام كذا
فى الكشاف تركهما المص لعدم ملايمتهما السياق والسباق * **قوله** (والمعنى مامن اليهود والنصارى
احد الا ليؤمنن بان عيسى عبدالله ورسوله قبل ان يموت او حين ان تزهق روحه ولا ينفعه ايمانه) نبه به على
ان المراد باهل الكتاب كلاهما وتوحيد الكتاب لانه للجنس ويؤيد ذلك اى هذا التعميم
* **قوله** (ويؤيد ذلك انه قرئ الا ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لان احدا فى معنى الجمع) لان معناه
ما يصلح ان يخاطب مذكرا او مؤنثا مفردا او غيره ولوقوعه فى سياق النفى وهمزته اصلية غير مبدلة من الواو
وان قدر جمع استغنى عن قوله لان احدا فى معنى الجمع الا انه بناه على تقدير احد شيوع هذا التقدير فى المفرغ
كذا ذكره العلامة التفتازانى والمستثنى منه هنا وان كان صفة احد لاتفسه لكن قد اعطى حكم الصفة
للموصوف * **قوله** (وهذا كالوعيد لهم) اشارة الى فائدة الاخبار بايمانهم لعيسى قبل موتهم وفحم
الكاف ردا على الكشاف حيث قال فائدته الوعيد لان هذا ليس بوعيد حقيقة بل يشبهه
* **قوله** (والتحريض على معاجلة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم ينفعهم ايمانهم) اذ به
يحصل العلم بانهم لابد لهم من الايمان به عن قريب عند المعاينة وانه لاينفعهم فكان ذلك تحريضا وحثا
على ذلك * **قوله** (وقيل الضمير ان لعيسى والمعنى انه اذا نزل من السماء آمن به اهل الملل جميعا) وقيل
الخ فلا يكون حينئذ كالوعيد ولعل هذا وجه التمريض * **قوله** (روى انه ينزل من السماء حين يخرج
الدجال فيهلكه ولايبقى احد من اهل الكتاب الا ليؤمنن به وهى ملة الاسلام وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع
الابل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم وتلعب الصبيان بالحيات) ولا من غيره من اولى الالباب * **قوله**
(حتى تكون الملة واحدة وهى) بشمر التقدير المذكور او تعميم اهل الكتاب الى سائر الملل وهذا خلاف
الظاهر * **قوله** (ويلبث فى الارض اربعين سنة) ظاهره اى بعد نزوله من السماء يمكث فى الارض اربعين
سنة وهذا بظاهره يخالف قول من قال ان عيسى عليه السلام رفع به الى السماء وعمره ثلاث وثلثون ويمكث
فى الارض بعد نزوله سبع سنين كذا نقله على القارى فى شرح المشكوة عن عبدالله عمرو قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى ابن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا واربعين سنة ثم يموت
فيدفن معى فى قبرى فاقوم انا وعيسى فى قبر واحد بين ابى بكر وعمر كذا فى المشكوة وعلى القارى قال
فى شرحه ولعل عدد الخمس ساقط من الاعتبار لالغاء الكسر * **قوله** (ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون
ويدفنونه) جوار نبينا لكن فى الحديث عبر فى قبرى لغاية قربه وفى كلام الجزرى انه يدفن بعد عمر كما فى
شرح المشكوة والظاهر من كلام المص انه يدفن بين النبى عليه السلام وبين ابى بكر رضى الله عنه

قوله وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاجلة الايمان به الخ هذا بيان فائدة اخبار الله تعالى بايمانهم بعيسى قبل موتهم وهى اعلام انهم متى علموا ان لابد من الايمان به فلان يؤمنوا به حال ما ينفعهم الايمان اولى من ان يؤمنوا به حال مالا ينفعهم وفى الكشاف فائدة الاخبار عنهم بايمانهم بعيسى قبل موتهم الوعيد وليكون علمهم بانهم لابد لهم من الايمان به عن قريب عند المعاينة وان ذلك لا ينفعهم بعثا لهم وتنبيها على معاجلة الايمان به فى اوان الانتفاع به وليكون الزاما للحجة لهم

قوله وقيل الضميران لعيسى اى الضمير فى به وموته لعيسى فيكون المراد بالايمان المدلول عليه بقوله ليؤمنن به الايمان بعيسى بعد نزوله فى آخر الزمان

قوله اى فباى ظلم هذا المعنى مستفاد من تنكير ظلم فانه للتعظيم اى عظيم اى ظلم اى كامل فى كونه ظلما

احلت لهم ❁ ٢٥ ❁ وبصدهم عن سبيل الله كثيرا ❁ ٢٦ ❁ واخذهم الربا وقد نهوا عنه ❁ ٢٧

❁ واكلهم اموال الناس بالباطل ❁ ٢٨ ❁ واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما ❁ ٢٩ ❁ لكن الراسخون في العلم

منهم ❁ ٣٠ ❁ والمؤمنون ❁ ٣١ ❁ يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك ❁ ٣٢ ❁ والمقيمين الصلوة ❁

٣٣ ❁ والمؤتون الزكوة ❁ ٣٤ والمؤمنون بالله واليوم الآخر ❁ ٣٥ ❁ اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما ❁ ٣٦

 ❁ انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده ❁

والله اعلم بالصواب وعنده حسن المآب (٢٢ فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله) ٢٣ ❁ **قوله** (اى فبسبب ظلم منهم) اى تنوين فظلم للتعظيم وهو كفرهم وسائر الكبائر العظيمة ٢٤ ❁ **قوله** (يعنى ماذكره فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا) يعنى اى بالطيبات حرمت عليهم الآن وكلما اذنبوا ذنبا صغيرا اوكبيرا حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها كما فى الكشاف ان كان من احلت لهم من حرم عليهم فالامر ظاهر والا فمن قبيل اسناد ما للآباء الى الابناء ٢٥ ❁ **قوله** (ناسا كثيرا اوصدا كثيرا) ناسا كثيرا اى كثيرا مفعول به لصدهم بتقدير الموصوف اومفعول مطلق والاول ارجح وان استلزم كل منهما الآخر ٢٦ ❁ **قوله** (وكان الربا محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهى على التحريم) مالم يوجد صارف عنه ٢٧ ❁ **قوله** (واكلهم بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة) واكلهم اى اخذهم بالرشوة التى كانوا يأخذونها من سفلتهم فى تحريف الكتاب كذا فى الكشاف فالظاهر ان المراد احبارهم واشرارهم نعوذ بالله من اشرار العلماء ورؤس السفهاء وسائر الوجوه المحرمة مما لم يبحه الشرع كالقمار والغصب ٢٨ ❁ **قوله** (واعتدنا للكافرين الآبدون من تاب وآمن) واعتدنا اى قرين الباقين على الكفر بلاعه قوله دون من تاب وآمن (٢٩ كعبدالله ابن سلام واصحابه) ٣٠ ❁ **قوله** (والمؤمنون اى منهم) عطف العام على الخاص اذ المراد بالراسخون المؤمنون المتقون المستبصرون كما شير فى الكشاف ❁ **قوله** (اومن المهاجرين والانصار) فلا يكون حينئذ من قبيل عطف العام على الخاص لكن الارجح الاحتمال الاول اذ قوله يؤمنون بما انزل الآية وارد فى اكثر المواضع لبيان احوال اهل الكتب ٣١ ❁ **قوله** (خبر المبتدأ) اى الراسخون مبتدأ خبره يؤمنون والخبر الفعلى هنا اما للتقوى اوللحصر ٣٢ ❁ **قوله** (نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاولئك) لان النصب على المدح انما يكون بعد تمام الكلام لافى اثنائه فلو جعل الخبر اولئك يلزم كون النصب على المدح فى اثنائه وهو ممتنع و للقائل ان يقول امتناع ذلك غير مسلم ولابد فى امتناعه من بيان و برهان ٣٢ ❁ **قوله** (اوعطف على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اى يؤمنون بالكتب وبالانبياء) فيكون حينئذ مجرورا اى يؤمنون بالكتب وبالمقيمين الصلوة وعن هذا قال والمراد بهم الانبياء عبر عنهم بالمقيمين الصلوة اذلم يخل شرع احد منهم من الصلوة وان اختلفت فى العدد والصفات فى شرعهم ولاظهار شرف الصلوة فانها معراج المؤمنين فى جميع الاوقات وام العبادات والظاهر ان المراد باقامتهم اداؤها على صفة الكمال واما جعلها اقامة اهلها فيما بين الناس وعلى وجه الارض فمن لوازم ادائهم لانهم المقتدون المقتدى دون ❁ **قوله** (وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون) فيكون المراد مؤمنى اهل الكتاب نزل تغاير الصفات منزلة تغاير الذات ❁ **قوله** (اوعلى الضمير فى يؤمنون اوعلى انه مبتدأ والخبر اولئك سنؤتيهم) والواو استئنافية (٣٣ رفعه لاحد الاوجه المذكورة) ٣٤ ❁ **قوله** (والمؤمنون بالله) ايمانا زال معه ماكانوا عليه من التشبيه واتخاذ الولد واليوم الآخر ايمانا معتدابه زال معه ماكانوا عليه ايضا من ان الجنة لايدخلها الامن كان هودا اونصارى وغير ذلك ففيه تعريض بمن عداهم من اهل الكتاب ❁ **قوله** (قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب ومايصدقه من اتباع الشرائع) فيه اشارة الى ان المراد بالصلوة والزكوة جميع الاحكام الشرعية ❁ **قوله** (لانه المقصود بالآية) لانه يقصد بها التعريض والتوبيخ لمن لم يؤمن من اهل الكتاب فانهم ادعوا بانهم يؤمنون ببعض الكتاب وببعض الرسل فقدم الايمان بالكتب وبالرسل ردا عليهم واما الايمان بالله وان كان اعظم المطالب لكن لم يذكر قبلهما لانهم ادعوا الايمان بالله واليوم الآخر مع انا نعلم كلا ايمان فلم يقصد التعريض والرد هنا وهذا مراد المصنف بقوله لانه المقصود بالآية لالعدم كون الايمان بالله واليوم الآخر مقصودا بالآية مطلقا (٣٥ على جمعهم بين الايمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حمزة سيؤتيهم بالياء) ٣٦ ❁ **قوله** (كما اوحينا) فى محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف وما مصدرية اى ايحاء مثل ايحائنا الى نوح وجعل ايحاء نوح وغيره مشبها به لتقدمه ولشهرته فيما بين المقترحين ❁ **قوله** (من بعده) متعلق باوحينا ❁ **قوله** (جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم ان ينزل عليهم كتابا من السماء) عن اقتراحهم اى عن سؤالهم بغير رؤية ولا يخفى لطف اختيار اقتراح على السؤال ❁ **قوله** (واحتجاج عليهم لان امرهم فى الوحى

قوله يعنى ماذكره فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا قال صاحب الكشاف والمعنى ماحرمنا عليهم الطيبات الا لظلم عظيم ارتكبوه وهو ما عدد لهم من الكفر والكبائر العظيمة والطيبات التى حرمت عليهم ماذكره فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر وحرمت عليهم الالبان وكلما اذنبوا ذنبا صغيرا اوكبيرا حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها

قوله ناسا كثيرا اوصدا كثيرا الاول على ان نصب كثيرا على انه مفعول به للصد والثانى على انه مفعول مطلق له اقامة للصفة مقام الموصوف

قوله ان جعل يؤمنون الخبر لاولئك وانما قيده به لانه لو جعل خبر المبتدأ اولئك فى قوله عز وجل اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما يقع ما هو مغير الاسلوب فى البين فلا يناسب ما تقدم وما تأخر وفى بعض النسخ ان جعل يؤمنون الخبر لاولئك وهذا على معنى لاولئك الراسخون وليس المراد به لفظ اولئك الآتى ذكره وفى الكشاف والمقيمين نصب على المدح لبيان فضل الصلوة وهو باب واسع قد كسره سيبويه على امثلة وشواهد ولا يلتفت الى ما زعموا من وقوعه لحنا فى خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر فى الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم فى النصب على الاختصاص من الافتنان وغبى عليه ان السابقين الاولين الذين مثلهم فى التورية ومثلهم فى الانجيل كانوا ابعد همة فى الغيرة على الاسلام وذب المطاعن عنه من ان يتركوا فى كتاب الله ثلمة ليسدها من بعدهم وخرقا يرفوه من يلحق بهم الى هنا كلامه وروى عن عثمان وعائشة انهما قالا ان فى المصحف لحنا وستقيمه العرب بالسنتها وعن عائشة انها قالت لعروة يابنى هذا اعمال الكتاب وهذا فى غاية البعد لان القرآن منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يمكن نسبة الخطأ اليه وليس معنى قوله من ان يتركوا فى كتاب الله ثلمة انهم وجدوا ثلمة فاصلحوها ولم ثلمة منها بل ما وجدوها اصلا فيتركوها لمن بعدهم كقوله على لاحب لايهتدى بمناره

قوله رفعه لاحد الاوجه المذكورة يعنى رفعه بان يكون معطوفا على الراسخون اوعلى الضمير فى يؤمنون اوعلى انه مبتدأ والخبر اولئك

٢٢ ❁ واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان ❁ ٢٣ وآتينا داود زبورا ❁ ٢٤ ❁ ورسلا ❁ ٢٥ ❁ قد قصصناهم عليك من قبل ❁ ٢٦ ❁ ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما ❁ ٢٧ ❁ رسلا مبشرين ومنذرين ❁ ٢٨ ❁ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل

كسائر الانبياء) اى فى اصل الوحى كسائر الانبياء الظاهر انه استدلال بالتمثيل وهو يفيد الظن فالاولى انه من قبيل التشبيه بالاشهر عندهم على غيره بدأ بنوح عليه الصلوة والسلام لانه اول نبى شرع الله على لسانه الشرايع والاحكام واول نبى قد اهلك الله بدعائه اهل الارض كذا قيل ٢٢ ❁ قوله (وهرون) ولعل تأخيره لمناسبة سليمان فى الجملة ❁ قوله (تخصيصهم بالذكر) الباء داخل على المقصور ❁ قوله (مع اشتمال النبيين عليهم تعظيما لهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم) فلذا قدم على المذكورين ❁ قوله (وعيسى عليه السلام آخرهم والباقون اشرف الانبياء اومشاهيرهم) فالتأخير لان المذكورين بعد ابراهيم اولادهم الاقربون قوله وآتينا داود زبورا قال القرطبى كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام وانما هى حكم ومواعظ والتحميد والتمجيد والثناء على الله تعالى نقله ابو السعود رحمة الله تعالى عليه المراد بالحكم العبر وضروب الامثال كما هو الظاهر ٢٣ ❁ قوله (وآتينا داود زبورا) وايثار الايتاء على الايحاء لان انزال الكتب من فضل الله تعالى والايتاء مشعر بذلك ولان المتعارف ايتاء الكتاب وانزاله اولتحقق المماثلة بينه وبين رسولنا عليهما السلام فى امر خاص هو ايتاء الكتاب بعد تحققها فى مطلق الايحاء وهو جمع زبر وهو الكتاب ❁ قوله (وقرأ حمزة زبورا بالضم وهو جمع زبر بمعنى مزبور) يعنى ان اصله مصدر بمعنى الكتابة ثم جعل اسما للمفعول ثم جمع على زبور كفلس وفلوس والجمع باعتبار اجزائه وسوره اولارادة التعظيم ٢٤ ❁ قوله (ورسلا نصب بمضمر دل عليه اوحينا اليك كارسلنا) معطوف عليه داخل معه فى حكم التشبيه ❁ قوله (اوفسره قد قصصناهم الآية) عطف على دل فحينئذ يكون الحذف واجبا وعلى هذا الاحتمال الاخير الجملة تذييلية مقررة لما قبله من ان امره عليه السلام فى اصل الوحى كسائر الانبياء عليهم السلام وليست معطوفة على ما قبلها حتى يرد عليه انه لا يمكن ان ينصب رسلا بقصصنا فان ناصبه يجب ان يكون معطوفا على اوحينا داخلا معه فى حكم التشبيه الذى عليه يدور ذلك الاحتجاج وجه كونها مقررة انه تعالى لما اظهر الحجة على الكفرة الفجرة بين ان بعض الرسل قصصنا عليك وبعضهم لم نقصص فهل اعطى احد من هؤلاء الرسل الكرام ما اقترحوه منك حتى تجاسر هؤلاء اللئام على مثل هذا الكلام ٢٥ ❁ قوله (اى من قبل هذه السورة او اليوم) لما كان صيغة الماضى قد يستعمل فى المستقبل بناء على تحقق وقوعه قيد بقوله من قبل دفعا لهذا الاحتمال ٢٦ ❁ قوله (وهو منتهى مراتب الوحى) لا مرتبة فوقه فى العلو حيث كان التكلم بلا واسطة ملك وتأكيد كلم بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله تعالى حقيقة والتفصيل فى علم الكلام بان اعطاه مثل ما اعطى الخ الاولى ان يقال بان اعطى عين ما اعطى كل واحد منهم او مثله لان التكليم بلا واسطة وقع له عليه السلام ليلة المعراج ❁ قوله (خص به موسى من بينهم) وهذا التخصيص اضافى ❁ قوله (وقد فضل الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بان اعطاه مالم يعط احدا قبله) كالرؤية على ما قيل وغير ذلك كما ورد فى الحديث ٢٧ ❁ قوله (نصب على المدح اوباضمار ارسلنا اوعلى الحال) اى من رسلا وجه الفصل بينه وبين ذى الحال بقوله وكلم الله موسى تكليما هو ان قوله وكلم الله حال بتقدير قد مفيدة لرد الكفرة فهو من تتمة ذى الحال اذ المعنى ان التكليم بلا واسطة منتهى مراتب الوحى خص به موسى عليه السلام ولم يكن ذلك قادحا فى نبوة سائر الانبياء فكيف يتوهم كون نزول التورية على موسى عليه السلام جملة قادحا فى صحة من انزل عليه الكتاب مفصلا ❁ قوله (ويكون رسلا موطئا لما بعده كقولك مررت بزيد رجلا صالحا) والحال الموطئة ما لا تكون مقصودة لنفسها وانما المقصود صفتها ٢٨ ❁ قوله (فيقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فيبينا ويعلمنا مالم نكن نعلم) فيقولوا جواب النفى من قبيل ما تأتينا فتحدثنا او عطف عليه ❁ قوله (وفيه تنبيه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة لقصور الكل) اى كل واحد من المكلفين سواء كان من الخواص او العوام ❁ قوله (عن ادراك جزئيات المصالح) تفصيل امور الدين من حل الاشياء وحرمتها وفرضها ووجوبها ❁ قوله (والاكثر عن ادراك كلياتها) والاكثر وهم العوام عن ادراك كلياتها اى كليات المصالح وامور الدين مثل حسن الصدق وقبح الكذب واطاعة الله ورسوله والبر لكل احد وغير ذلك

٢٢ * وكان الله عزيزا * ٢٣ * حكيما * ٢٤ * لكن الله يشهد * ٢٥ * بما انزل اليك * ٢٦
انزله بعلمه * ٢٧ * والملائكة يشهدون

من الامور الكلية لكن ظاهر هذا الكلام يوجب القول بالحسن والقبح العقليين والمصنف ممن لايقول به اذ تخصيص القصور بالاكثر يقتضى اطلاع البعض بذلك وهذا مبنى على ذلك * قوله (واللام متعلقة بارسلنا او بقوله مبشرين ومنذرين وحجة اسم كان وخبره للناس) اخر للاهتمام ولان بعده ظرف الحجة او صفة كما بينه فلو قدم الحجة واخر بعد لزم الفصل والتشويش واو ذكر عقيبها لزم الطول الفاحش بين الاسم والخبر * قوله (او على الله والاخر حال) اى ان كان للناس خبرا يكون على الله حالا من الحجة وان كان على الله خبرا فالناس حال منها * قوله (ولا يجوز تعلقه بحجة) اى تعلق الاخر سواء كان لفظة الناس او على الله * قوله (لانه مصدر) ومعموله لايتقدم عليه ولو ظرفا وقيل يجوز تقدمه عليه لو ظرفا واختاره الرضى * قوله (وبعد ظرف لها او صفة) ظرف لها اى متعلق بها والمعنى بعد ارسال الرسل اذ العنوان يدل ٢٢ * قوله (لايغلب فيما يريده) لايغلب بصيغة المفعول على ما يريده اى من امر النبوة وغيرها كما يقتضى عموم اللفظ ٢٣ * قوله (فيما دبر من امر النبوة وخص كل نبى بنوع من الوحى والاعجاز) فيما دبر من امر النبوة هذا التخصيص من مقتضيات المقام وان كان حكيما من الفاظ العام فيجوز فى مثل هذا ابقاء العام على عمومه وتخصيصه بمعونة المقام ٢٤ * قوله (استدراك عن مفهوم ما قبله) اى الجملة الاستدراكية لايبتدأ بها فلا بد من جملة متقدمة وحيث لم يذكر صريحا فهو ما يفهم من اقتراحهم * قوله (فكانه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك قال انهم لايشهدون ولكن الله يشهد) قال انهم لايشهدون اى لا ينفع الاحتجاج بالنسبة اليهم لانهم مطبوع القلوب ولايشهدون بنبوتك * قوله (او انهم انكروه) يريد ان المفهوم مما سبق اما لايشهدون او انكروه وانت مخير فى اعتبار احدهما * قوله (ولكن الله يبينه ويقرره) اشار بان معنى شهادة الله البيان والتقرير بطريق الاستعارة ببيانه تعالى بالانزال مثل الشهادة فى الكشف والاظهار (٢٥ من القرآن المعجز الدال على نبوتك روى انه لما نزل انا اوحينا اليك قالوا ما نشهد لك فنزلت) ٢٦ * قوله (انزله بعلمه الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ) بعلمه الخاص لايعلمه غيره او حال من يستعد عطف على بتأليفه * قوله (او حال من يستعد للنبوة ويستاهل نزول الكتاب عليه او بعلمه الذى يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم) من يستعد للنبوة وهو من يستجمع فضائل نفسانية يخص الله من يشاء * قوله (فالجار والمجرور على الاولين حال من الفاعل وعلى الثالث حال من المفعول والجملة كالتفسير لما قبله) وعلى الثالث حال من المفعول والضمير راجع اليه اى انزل الكتاب حال كون ذلك الكتاب متلبسا بالعلم الذى يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم لكن هذا الاحتمال لايلائم شهادة الله تعالى بما انزل اذ فلك البيان يدور على ان القرآن معجز دال باعجازه على صحة نبوة النبى عليه السلام وعلى هذا الاحتمال لايلاحظ كون القرآن على هذه الصفة وان كان فى نفس الامر كذلك وللتنبيه على ذلك اخره ورد هذا بعينه على الاحتمال الثانى فالوجه الاول هو المعول ٢٧ * قوله (والملائكة يشهدون ايضا بنبوتك) تقديم المسند اليه للتقوى ولايناسب اعتبار الحصر هنا وكذا الكلام فى قوله لكن الله يشهد ومعنى شهادتهم اقرارهم او اعلامهم ومعنى قوله ايضا اى مثل شهادة الله تعالى والتشبيه فى اطلاق الشهادة لابحسب المعنى ولو ترك لفظ ايضا لكان احسن سبكا واعذب نظما * قوله (وفيه تنبيه على انهم يودون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل) حيث سألوا علامة ظاهرة على كل احد بان طلبوا كتابا منزلا من السماء جملة وهو صحبانه وتمام اثبت الدعوى بشهادة اعجاز القرآن وشهادة الملائكة والشهادتان لاتظهران بالتأمل كذا قيل وما خطر بالبال والعلم عند الملك المتعال ان استفادة التنبيه من الآيات المذكورة غير ظاهرة والآيات دالة على انهم لايؤمنون ولو كانوا يرون عجائب السماء طول اعمارهم مستوضحين لما يرون فكيف يدعى انهم يودون ذلك وايضا قد عرف بعض الكفار بل اكثرهم نبوته عليه السلام ولم يؤمنوا كما نقل ذلك عن ابى جهل وابى لهب وغيرهما من مشركى العرب واهل الكتاب فلذا لم يتعرض له صاحب الكشاف * قوله (وهذا النوع من خواص الملك ولا سبيل للانسان الى العلم بامثال ذلك سوى الفكر والنظر) للانسان اى لجنس الانسان ولايبعد ان يتحقق ذلك لاصحاب القوة القدسية * قوله (فلو اتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة) لعرفوا نبوتك اى عرفانا

قوله ويكون رسلا موطئ لما بعده يعنى رسلا حال موطئة والحال فى الحقيقة ما بعده وهو مبشرين كما فى قوله تعالى قرآنا عربيا
قوله لانه مصدر ومعمول المصدر لايتقدم عليه لانه فى تقدير ان مع الفعل ولان المصدرية صدر الكلام
قوله وفيه تنبيه على انهم يودون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل معنى التنبيه على المعنى المذكور مستفاد من شهادتهم من غير نظر فى الادلة لان علومهم شهودية غير مأخوذة من النظر والاستدلال فكانه قيل والملائكة يشهدون بنبوتك من غير فكر فى الدليل وهم لايشهدون مع الدليل الدال عليه ومعلوم ان من يشهد بشئ فانما يشهد لميل ورغبة فى المشهود به وهذا هو معنى ودهم علم صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل
قوله اى وكفى بما اقام فسر كفى بالله شهيدا بكفى بما اقام من الحجج دلالة على ان شهادة الله بنبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اكتفاء بالوحى النازل اليه كما قال لكن الله يشهد بما انزل اليك فوجب ان يفسر الاسناد فى كفى بالله على هذه النظر بعد فان كفاية الله شهيدا هى شهادته بانزال الكتاب فطابق آخر الكلام باوله

٢٢ * وكفى بالله شهيدا * ٢٣ * ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا * ٢٤
* ان الذين كفروا وظلموا * ٢٥ * لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها
ابدا * ٢٦ * وكان ذلك على الله يسيرا * ٢٧ * يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم * ٢٨
* فآمنوا خيرا لكم * ٢٩ * وان تكفروا فان لله ما فى السموات والارض *

مقارنا بالقبول ومن هذا قال وشهدوا بها كما عرفت الملائكة والتشبيه فى اصل العرفان * **قوله** (فلو اتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة وشهدوا عليها) اى مراقبين عليها ولتضمين معنى المراقبة عدى بعلى ٢٢ * **قوله** (اى وكفى بما اقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره) وهذا معنى شهادة الله من الحجج العقلية والنقلية ٢٣ * **قوله** (لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون اغرق فى الضلال وابعد من الانقلاع عنه) لانهم جمعوا الخ ولان الشرك اعظم انواع الضلال وابعدها عن الصواب ولان المضل المستفاد من الصد فان احبار اليهود صدوا غيرهم عن سبيل الله واضلوهم بالقاء الشبهات فى قلوبهم بان قالوا لو كان رسولا لاتى كتابا دفعة من السماء كما نزلت التورية على موسى عليه السلام وان شريعة موسى عليه السلام لا تنسخ وغير ذلك ٢٤ * **قوله** (محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بانكار نبوته) قرينة هذا كون كفرهم لانكار نبوته عليه السلام * **قوله** (او الناس بصدهم عما فيه صلاحهم وخلاصهم) دليله قوله وصدوا لان مفعوله الناس * **قوله** (او بما هو اعم من ذلك) وعليه عطف على بصدهم * **قوله** (والآية تدل) اى على تقدير او الناس بصدهم او باعم من ذلك واما على الاول فالظلم بانكار النبوة وهو الكفر كذا قيل ورد عليه ان الصد عن الايمان كفر فالاولى ان يقال على تقدير ان يحمل الظلم على اعم من ذلك * **قوله** (على ان الكفار مخاطبون بالفروع اذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم) مخاطبون بالفروع بمعنى انهم معذبون بترك العبادات كما يعذبون بترك الاعتقاد وهذا مذهب الشافعى والعراقيين من اصحابنا ومن رام التفصيل فليرجع الى كتب الاصول والظلم بترك الفروع ٢٥ * **قوله** (لجرى حكمه السابق ووعده المحتوم على ان من مات على كفره فهو خالد فى النار وخالدين حال مقدرة) لجرى حكمه السابق الخ فيه اشارة الى ان المراد بالموصول من علم الله منهم انهم يموتون على الكفر وان اريد بالموصول الاستغراق لابد ان يقيد بعدم التوبة والموت على الكفر (٢٦ لا يصعب عليه ولا يستعظمه) ٢٧ * **قوله** (لما قرر امر النبوة) بقوله لكن الله يشهد الآية وبين طريق الموصول بقوله انا اوحينا اليك كما هو الظاهر والواو لا يقتضى الترتيب فلا يلزم كون تبيين الطريق بعد تقرير امر النبوة * **قوله** (وبين الطريق الموصل الى العلم به ووعيد من انكرها) بقوله ان الذين كفروا وظلموا الآية ٢ * **قوله** (خاطب الناس عامة بالدعوة) ظاهره انه يعم المؤمنين ايضا فيلزم حينئذ فى قوله فآمنوا عموم المجاز واو اريد بالناس من لم يؤمن بعد كما يشعر به قول المصنف عما انتم عليه لم يحتج الى هذه العناية * **قوله** (والزام الحجة) اى على الناس بكون مجيئه بالحق كما قيل او بقوله فان لله ما فى السموات والارض * **قوله** (والوعد بالاجابة) بقوله خيرا لكم * **قوله** (والوعيد على الرد) بقوله وان تكفروا الآية ٢٨ * **قوله** (فآمنوا) لافادة سببية ما قبلها لما بعدها وحذف المؤمن به للتعميم اى فآمنوا به وبما جاءكم من الحق * **قوله** (اى ايمانا خيرا لكم) يعنى ان خيرا صفة لمصدر محذوف وهو رأى الفراء * **قوله** (او ائتوا خيرا لكم مما انتم عليه) اى ان خيرا منصوب بفعل واجب الحذف سماعا كما هو رأى الخليل وسيبويه فهو من قبيل انتهوا كما اشار اليه وفى مثله صرح ابن الحاجب بان فعله وناصبه محذوف سماعا خيرا لكم مما انتم عليه من الكفر فهو من قبيل زيد افقه من الجدار والشتاء ابرد من الصيف * **قوله** (وقيل تقديره يكن الايمان خيرا لكم) اى ان خيرا خبر كان الواقعة جواب الامر وهو رأى الكسائى وابى عبيدة كما صرح به بعض الفحول * **قوله** (ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمه الا فيما لابد منه) اى هذا القول ضعيف اذ منعه البصريون الا فيما لابد كقوله الناس مجزيون باعمالهم ان خيرا فخير اذ لا يصح او لا يحسن غير كونه خيرا لكان المضمر وهذا معنى قوله لابد منه * **قوله** (ولانه يؤدى) هذا تأييد منه لضعفه لكن اجيب بانه لا حاجة فى جزم يكن الى اضمار شرط مساعى وان كان المعنى عليه لانه يكفى فى جزمه وقوعه جوابا للامر قبله * **قوله** (الى حذف الشرط وجوابه) اذ التقدير حينئذ ان تؤمنوا يكن الايمان خيرا لكم وقد مر جوابه لكن الاحسن ما قضى القاضى اذ لا معنى للجزم الا بالجازم فيحتاج الى اضمار الجازم مع الشرط ٢٩ * **قوله** (يعنى وان تكفروا فهو غنى عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينتفع بايمانكم) فهو غنى عنكم الخ

٢ قوله الا طريق جهنم الا يهديهم طريق جهنم فقيه تهكم قوله المراد من ابهديه آية المفهومة بالاشارة عندنا ومن العبارة عند الشافعى سوقهم اليه يوم القيمة بواسطة الملائكة قال الله تعالى "وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا" الآية والاستثناء متصل ان اريد بالطريق مطلق الطريق والانقطاع ومتصل على طريق ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم فلول

قوله ولان المضل الخ فعلى التقديرين يكون معنى البعد المدلول عليه بعيدا مستفادا من الصد المدلول عليه بصدوا لا من مجرد الكفر

قوله والآية تدل على ان الكفار مخاطبون بالفروع هذا المعنى مستفاد من وصفهم بالظلم بعد وصفهم بالكفر فان التهديد بالظلم زجر لهم ونهى عنه والنهى عن الظلم من باب الفروع

قوله وخالدين حال مقدرة اى مقدرين على انفسهم الخلود المؤبد فى جهنم

قوله اى ايمانا خيرا او ائتوا امرا خيرا الاول على ان نصب خيرا على المصدرية اقامة للصفة مقام الموصوف وعلى الثانى على انه مفعول بفعل محذوف قوله الا فيما لابد منه اى الا فى موضع فيه ضرورة لا ضرورة ههنا

قوله ولانه يؤدى الى حذف الشرط وجوابه لان التقدير حينئذ ان آمنتم يكن خيرا لكم فيحذف الشرط مع جوابه ويبقى خيرا لكم خبرا عن كان المحذوفة فيؤدى هذا الى كثرة الحذف

قوله يعنى وان تكفروا فانه غنى عنكم يريد ان جزاء الشرط فى الحقيقة فانه غنى عنكم وقوله تعالى فان لله ما فى السموات والارض دليل الجزاء قائم مقام الجزاء

٢٢ * وكان الله عليما * ٢٣ * حكيما * ٢٤ * يا اهل الكتاب لاتغلوا في دينكم * ٢٥ * ولاتقولوا على الله الا الحق * ٢٦ * انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القيها الى مريم * ٢٧ * وروح منه * ٢٨ * فآمنوا بالله ورسله ولاتقولوا ثلثة * ٢٩ * انتهوا * ٣٠ * خيرا لكم * ٣١ * انما الله اله واحد * ٣٢ * سبحنه ان يكون له ولد * ٣٣ * له ما في السموات وما في الارض *

اشارة الى ان الجواب محذوف وقوله فان الله صلة الجزاء القائمة مقام الجزاء * قوله (ونبه على غناه بقوله لله ما في السموات والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وما تركبتا منه) ما اشتملتا اى خارجا عنهما متمكنا فيهما وما تركبتا منه اى مايكون داخلا في حقيقتهما فيعم جميع الممكنات ولا اشكال في جمل في في اطلاق واحد على مايعم اما عند المصنف فلجواز عموم المشترك او الجمع بين الحقيقة والمجاز عنده واما عندنا فلاعتبار عموم المجاز في مثله ٢٢ * قوله (باحوالهم) اى عالم بجميع الاشياء فيعلم باحوالهم ٢٣ * قوله (فيما دبراهم) اى مراعيا الحكمة في جميع الامور فكان حكيما فيما دبر ٢٤ * قوله (لاتغلوا) لاتعدوا على الغلو الصادر منكم * قوله (الخطاب للفريقين) فتوحيد الكتاب لارادة الجنس * قوله (غلت) بوزن رمت * قوله (اليهود في حط عيسى عليه السلام حتى رموه بانه ولد لغير رشدة والنصارى في رفعه حتى اتخذوه الها) بغير رشدة على صيغة المرة وقد تكسر يقال ولد الرشدة وهو ضد ولد الزانية كذا في القاموس * قوله (وقيل للنصارى خاصة) مرضه اذ السباق والسياق يستدعى العموم * قوله (فانه اوفق لقوله ولاتقولوا الآية ٢٥ يعنى تنزيهه عن الصاحبة والولد) لانه اوفق الخ غير مسلم عند المصنف اذ اليهود يثبت الولد له تعالى ايضا غايته ان النصارى يثبت الصاحبة ايضا لكن لايوجب التخصيص ٢٦ * قوله (انما المسيح الآية اوصلها اليه او حصلها فيها) انما المسيح الآية لايقتضى التخصيص لانه كما يرد غلو النصارى يرد ايضا غلو اليهود اذ معناه الحاصل في كان شانه هذا فيكون رفيع الشان و يكون ايضا ممكنا حادثا فبطل قولهما ٢٧ * قوله (وذو روح صدر منه) اى كائن في وروح منه لابتداء الغاية * قوله (لابتوسط مايجرى مجرى الاصل والمادة له) مايجرى من الاب والنطفة والتعبير لارادة الوصف اولارادة النطفة * قوله (وقيل سمى روحا لانه كان يحيى الاموات) اى سمى روحا تشبيها له بالروح كما ان الروح سبب لحيوة الاموات التى هى الجماد كذلك انه عليه السلام سبب لحيوة الاموات الزائلة عنهما الحيوة * قوله (اوالقلوب) اى بسبب هدايته وتعليمه يزول الامراض القلبية المشابهة للموت فيتصف بالعلم والاخلاق المرضية المشابهة للحيوة وهذا معنى قوله يحيى القلوب ٢٨ * قوله (فآمنوا بالله) ايمانا معتدا به منزهين عن جميع سمات النقص * قوله (اى الآلهة ثلثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى أانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله) اى الآلهة ثلثة اى المبتدأ المحذوف لثلثة لفظه الآلهة هذا القول للنسطورية والملكانية من النصارى واما اليعقوبية منهم فيقولون بالاتحاد وبان الله هو المسيح ابن مريم والقائلون بالتثليث حكى عنهم مذهبان الاول انهم قالوا آلهة ثلثة الله وصاحبته مريم وابنه عيسى واستدل الى على انهم ذهبوا اليه بقوله تعالى لعيسى عليه السلام أانت قلت للناس الآية وجه الاستدلال هو ان معنى من دون الله مع الله فيكون الآلهة ثلثة فليتأمل * قوله (او الله ثلثة ان صح انهم يقولون الله ثلاثة اقانيم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الذات وبالابن العلم وروح القدس الحيوة) او الله ثلاثة اى المبتدأ الموصوف ليس الالهة بل هو الله هذا القول الثانى مما حكى عنهم اى من غاية جهلهم جعلوا الذات الواحدة نفس ثلثة صفات وقالوا انه تعالى جوهر واحد مركب من ثلثة اقانيم وارادوا بالجوهر القائم بنفسه وبالاقنوم الصفة ان صح انهم الخ اى هذه الرواية منهم غير صحيحة لمخالفتها النص بحسب الظاهر ولاستلزام هذا القول التناقض بالاب الذات وفى بعض الكتب الوجود بدل الذات ٢٩ * قوله (عن التثليث) باى معنى وقرينة هذا المعنى قوله ولاتقولوا ثلثة كما سبق في قوله فآمنوا خيرا لكم (٣٠ نصبه لما سبق) ٣١ * قوله (اله واحد) اكد بواحد احترازا عن قصد الجنس بلا ملاحظة الوحدة * قوله (اى واحد بالذات) اى المراد بالوحدة الوحدة في الذات لانه مسوق للرد عن القول بالتثليث * قوله (لاتعدد فيه بوجه ما) من الوجهين المذكورين آنفا ٣٢ * قوله (اى اسبحه تسبيحا من ان يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه فناء) اسبحه تسبيحا اشار الى ان سبحان اسم بمعنى التسبيح منصوب على المصدرية لم يعادله اى يتصور له مثل لان من حق الولد ان يجانس والده ويتطرق اليه فناء اذ التوالد يحفظ النوع عن الانقراض ٣٣ * قوله (ملكا وخلقا) ومن جملته المسيح * قوله (لايماثله شئ من ذلك فيتخذه ولدا) اذ الممكن الحادث

قوله وهو يعم ما اشتملتا عليه وما تركبتا منه يعنى المفهوم من ظاهر الآية ان لله خصوص المظروف فقط وهو ما في السموات والارض والله تعالى له السموات والارض وما فيهما جميعا فوجهه عليه بهما وما فيهما فان اجزاء الشئ اذا كان له او كان لله تعالى كان الشئ بكليته له تعالى قوله غلت اليهود في حط عيسى اى في حطه عن مرتبته حتى قالوا انه ولد لغير رشدة يقال هو لرشدة اذا كان صحيح النسب وهو خلاف قولك لزنية وغلت النصارى في رفعه اى في رفعه عن منزلته

قوله لابتوسط مايجرى مجرى الاصل كسائر اولاد آدم نفى الواسطة مستفاد من نسبته الى الله تعالى في قوله وروح منه

قوله اوالله ثلثة عطف على قوله الآلهة ثلثة يعنى رفع ثلثة على انها خبر مبتدأ محذوف مبتدأه اما الآلهة اوالله والاوثق هو الاول لدلالة القرآن عليه قال تعالى أانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله والوجه الثانى مبنى على فرض صحة قولهم الله ثلثة اقانيم

قوله نصبه لما سبق يعنى يحتمل ان يكون نصبه على المصدرية وان يكون مفعولا به لفعل مقدر تقديره على الاول انتهوا انتهاء خيرا لكم وعلى الثانى انتهوا وائتوا امرا خيرا لكم قوله ويتطرق اليه فناء اى التوالد والتناصر انما احتيج اليهما لبقاء النوع فان الشخص الممكن يتطرق اليه الفناء فلا بد له من ولد يقوم مقامه ويدوم نوع ذلك الشخص بمن ينوب منابه والله تعالى واحد بالشخص موجود ازلا وابدا لايجرى عليه زوال ولا فناء ومن هذا شانه لايحتاج الى الولد

المكون كيف يكون مماثلا للواجب الذات ٢٢ ✱ **قوله** (تنبيه على غناه عن الولد فان الحاجة اليه ليكون وكيلا لابيه) تنبيه الخ اى دليل عليه كقوله "ما فى السموات" الآية ولا يبعد ان يقال وانما عبر بالتنبيه للرمز الى ان الحكم بديهى وخفاؤه الاذهان القاصرة يحتاج الى التنبيه قوله لابيه فى حياته او فى مماته وهو الظاهر ✱ **قوله** (والله سبحانه قائم بحفظ الاشياء كاف فى ذلك مستغن عن يخلفه) وهو الولد ✱ **قوله** (او يعينه) وهو الشريك فهو تنبيه ايضا على غناه عن الشريك كما فى قوله تعالى "له ما فى السموات والارض" دليل على نفى الشريك غايته انه لم يلتفت الى ذلك لان الكلام نزل عن القول بالولد ٢٣ ✱ **قوله** (لن يستنكف المسيح) جملة ابتدائية سيقت لتقرير ما سبق من التنزيه ✱ **قوله** (لن يأنف) تعريف لفظى اى يقال انف من الشئ اذا ترفع وتعظم من ان يتصف به ✱ **قوله** (من نكفت الدمع) اى ان الاستنكاف استفعال من النكف وان سيئه المبالغة فى النفى ✱ **قوله** (اذا نحيته باصبعك) اى بعدته وازلته من التنحية ✱ **قوله** (كيلا يرى اثره عليك) فيلزمه الرفع ٢٤ ✱ **قوله** (من ان يكون عبدالله من عبوديته شرف يتباهى بها وانما المذلة والاستنكاف فى عبودية غيره روى ان وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صاحبكم قالوا عيسى عليه السلام قال عليه السلام واى شئ اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبدالله قالوا بلى فنزلت) فان عبوديته شرف فلذا اختار نبينا عليه السلام ان يذكر بالعبد ليلة المعراج ٢٥ ✱ **قوله** (عطف على المسيح اى ولا يستنكف الملائكة المقربون ان يكونوا عبيدا) عطف على المسيح لا على الضمير المستتر فى ان يكون اذا فراد المبدأ بعد ظاهرا فلذا احتيج الى تقدير ان يكونوا عبيدا فى العطف على المسيح وقيل ان اريد بالملائكة كل واحد منهم لم يحتج الى تقدير الجمع ولا ضير حينئذ فى العطف على الضمير ✱ **قوله** (واحتج به من زعم) وهم المعتزلة ومنهم الزمخشرى واستدل به فى الكشاف عليه ✱ **قوله** (فضل الملائكة على الانبياء) الملائكة اى العلوية السماوية اذ لا نزاع فى افضلية الانبياء على الملائكة السفلية الارضية ✱ **قوله** (وقال مساقه لرد قول النصارى فى رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى ان يكون المعطوف اعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم كالدليل على عدم استنكافه) فى الكشاف من حيث ان علم المعانى لا يقتضى غير ذلك قوله كالدليل على عدم استنكافه والا لما كان فى ذكره فائدة وانما قال كالدليل لعدم ذكره فى صورة الدليل ولانه كم من شئ لا يستنكف منه الخطير ويستنكف منه الحقير وان كان بالاستحقاق الا ان يراد بالاستنكاف بالاستحقاق ✱ **قوله** (وجوابه ان الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتجه ذلك) هذا خلاف السوق اذ الكلام فى رد النصارى وعن هذا بادر الى التسليم ✱ **قوله** (وان سلم اختصاصها بالنصارى فلعله اراد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير دون التكبير كقولك اصبح الامير لا يخالفه رئيس ولا مرؤس) اى من لم يستنكف فى غاية الكثرة كقولك اصبح الامير الخ وهل يتصور ان الرؤس اى التابع اعلى درجة من الرئيس فيكون الآية من قبيل المذكور فقول صاحب الكشاف لان علم المعانى لا يقتضى غير ذلك منظور فيه ولقائل ان يقول هذا القول مصنوع ليس بموجود فى كلام العرب العرباء فلذا قال وان اراد به التكبير الخ ✱ **قوله** (وان اراد به التكبير فغايته تفضيل المقربين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول العرش او من اعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الانبياء وذلك لا يستلزم فضل احد الجنسين على الآخر مطلقا والنزاع فيه) فغايته تفضيل المقربين هذا ينافى ما ذهب اليه جمهور مشايخنا من ان خواص البشر افضل من الملائكة فالاولى فى الجواب ان يقال ان الآية تدل على ان الملائكة المقربين افضل الخلائق بمعنى اقربهم منه تعالى كما اشار اليه فى سورة النبأ ولا نزاع فى ذلك بل النزاع فى الافضلية بمعنى كثرة الثواب وبهذا يحصل التوفيق بين الادلة والنصوص ٢٦ ✱ **قوله** (ومن يستنكف عن عبادته) اى عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم اطاعتهم له تعالى وعدم اطاعتهم له تعالى وان كان من جهة انكار الرسول وكون الامر من جهته تعالى لا بطريق الاستنكاف لكن استنكافهم عن طاعة الرسول استنكاف عن طاعته تعالى ولا بعد فى ان يراد الاستنكاف عن عبوديته تعالى بعدم معرفته بل هذا اوفق لكون هذا مقررا لما سبق ✱ **قوله** (ومن يترفع عنها والاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون بالاستحقاق) والاستكبار دون الاستنكاف اذ الاستكبار الانفة عما لا ينبغى ان يؤنف عنه واصله طلب الكبر بمعنى طلب تحصيله مع اعتقاد عدم حصوله

قوله وذلك يقتضى ان يكون المعطوف عليه اعلى درجة منه وحاصله ان الآية من اسلوب الترقى ارتقى من عيسى الى الملائكة ولا يرتقى الا الى الاعلى اذ لا يقال لا يستنكف من فلان من كذا ولا عبده بل يقال ولا مولاه وحاصل الجواب ان ذكر الملائكة لكونهم اعلى من الانبياء بل للرد على عبدة الملائكة كما ان ذكر عيسى للرد على النصارى لان الكلام فيهم الا ان الرد على عبدة الملائكة بالاستطراد سلمناه لكن الحاصل ان بعض الملائكة وهم المقربون افضل من بعض الانبياء وهو عيسى وهو ليس بمطلوب والمطلوب ان جنس الملائكة كله افضل من جنس الانبياء وهو ليس بحاصل وهذا هو معنى قوله وذلك لا يستلزم فضل احد الجنسين على الآخر مطلقا والنزاع فيه

٢٢ ❁ فسيحشرهم اليه جميعا ❁ ٢٣ ❁ فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ولايجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا ❁ ٢٤ ❁ ياايها الناس قدجاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا مبينا ❁ ٢٥ ❁ فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه ❁ ٢٦ ❁ وفضل ❁ ٢٧ ❁ ويهديهم اليه ❁ ٢٨ ❁ صراطا مستقيما ❁ ٢٩ ❁ يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة ❁ ٣٠ ❁ ان امرء هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ماترك ❁

فيه والتعبير به للاشعار بانه ليس هناك شئ سوى الطلب والاستنكاف منبئ عن توهم لحوق العار والنقص عن المستنكف ٢٢ * قوله (فيجازيهم) اى المراد بقوله فسيحشرهم لازمه وهو المجازاة ٢٣ * قوله (تفصيل للمجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام وكانه قال فسيحشرهم اليه جميعا يوم يحشر العباد للمجازاة) دفع لما عسى ان يتوهم عدم مطابقة المفصل للمجمل اذ المجمل لم يذكر فيه الا المستنكفون وتوحيه الجواب ظاهر * قوله (اولمجازاتهم فان اثابة مقابليهم والاحسان اليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة) اجاب اولا بانه تفصيل للمجمل المفهوم لا المذكور صريحا لان سيحشرهم اليه جميعا يفيد فى مقام الوعيد ان الحشر للجزاء يوم يجزى العباد فهو تفصيل لجزاء العباد من الاخيار والاشرار لالجزاء الكفار ولان ذكر احد المتقابلين يوجب ذكر الآخر ثم اجاب ثانيا بان حشرهم لمجازاتهم والتفصيل لجزائهم لالهم فان مجازاتهم بنار الجحيم والتأسف العظيم فكلمة اماوان دخلت على الفريقين لفظا لكنها داخلة على قسمى جزاء المستنكفين والمستكبرين معنى بقرينة ان المراد تفصيل الجزاء لاتفصيل الذات ٢٤ * قوله (عنى بالبرهان المعجزات) وتوحيد البرهان لارادة الجنس اولانه فى الاصل مصدر * قوله (وبالنور القرآن اى قدجاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة) وبالنور القرآن على الاستعارة لانه يتبين به كما يتبين بالنور الاعيان * قوله (وقيل البرهان الدين او رسول الله اوالقرآن) وقيل البرهان الدين قيل لابتنائه على البراهين القاطعة صار كانه هو البرهان اولانه يتخلص به عن ظلمات الشكوك والاوهام كما يتخلص بالبرهان عنها وكذا الكلام فى كون المراد رسول الله عليه السلام اوالقرآن فعطف النور على البرهان للتغاير الاعتبارى * قوله (رحمة منه) اى عبر عن الثواب بالرحمة تنبيها على ذلك لحق واجب كما فى والمؤمن العامل كاجير اخذ الاجر قبل العمل لما ان لله تعالى عليه نعما لاتحصى ٢٥ * قوله (فى ثواب قدره بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لاقضاء لحق واجب) فى ثواب اشار الى ان المراد بالرحمة الثواب والجنة بطريق ذكر الحال وارادة المحل ٢٦ * قوله (احسان زائد عليه) اى على ماقدره بازاء ايمانه الخ فلذا عبر عنه بالفضل والكلام فى الفضل كالكلام فى الرحمة مجازا وعلاقة (٢٧ الى الله وقيل الى الموعود) ٢٨ * قوله (صراطا مستقيما هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى الآخرة) صراطا مستقيما مفعول ثان ليهديهم واصله ان يعدى باللام اوالى فعومل معاملة واختار موسى قومه كذا قاله فى سورة الفاتحة ولفظة اليه حال منه مقدما عليه وقد يجوز كونه حالا من الفاعل بمعنى مقربا اياهم اليه ٢٩ * قوله (اى فى الكلالة حذف لدلالة الجواب عليه) اى فى الكلالة وفى جعله اشارة الى التنازع خفاء لتوسط لفظة قل فى قل الله يفتيكم * قوله (روى ان جابر بن عبد الله كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى كلالة) اى لايخلفنى ولد ولا والد * قوله (فكيف اصنع فى مالى) اى ظن انه لاوارث له بانتفاء الوالد والولد فالتصرف فى يده فاستفتى من رسول الله عليه السلام فى اى موضع وضعه فرد عليه وبين ان له وارثا فلا يبقى له التصرف فى جميع المال بل فى ثلثه * قوله (فنزلت) فاذا كان المستفتى جابرا فصيغة الجمع لرضاء من عداه او للاشارة الى عموم الحكم * قوله (وهى آخر مانزل فى الاحكام) فبعد نزول آية الميراث فى اول السورة كيف خفى امر الكلالة على جابر بن عبد الله مع انه من اجلاء الصحابة ولعل هذه الرواية غيرثابتة بسندات قوية اوسؤاله لمصلحة جلية فى الاحكام فى بيان الاحكام لامطلقا لان آخر آية نزلت مطلقا واتقوا يوما الآية ٣٠ * قوله (سبق تفسيرها فى اول السورة) اى فارحم اليه ثم انظر اى تفسيرا او يدهنا ٣١ * قوله (ارتفع امرؤ بفعل اوجب يفسره الظاهر وليس له ولد صفة له من المستكن فى هلك) رد على الكشاف حيث نفى احتمال الحال والعجب من العلامة التفتازانى حيث قال وربما يدعى انه لاضمير فى هلك اذ خلو الفعل عن الفاعل غريب * قوله (والواو فى وله يحتمل الحال والعطف) فيما يحتملهما يتعين العطف لاصالته * قوله (والمراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة وابن الام لايكون عصبة والولد على ظاهره) اى يعم البنت غير مختص بالابن غير ابن عباس فان عنده البنت حاجبة للاخت * قوله (فان الاخت وان ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لكنها لاترث النصف) بل تستحق مابقى من فرض البنات نصفا كان اوثلثا

قوله تفصيل من مجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام اى قوله تعالى فاما الذين آمنوا الى آخر الآيات تفصيل للمجازاة العامة الشاملة للمؤمن والكافر المدلول عليها من فحوى قوله عز وجل وسيحشرهم اليه جميعا لا من سياق اللفظ لان من فى ومن يستنكف والضمير راجع اليه فى فسيحشرهم عبارة عن الكافر فقط ليس بشامل للمؤمن والكافر حتى يكون قوله فاما الذين آمنوا واما الذين استنكفوا تفصيلا له بل معنى المجازاة العامة الشاملة للجميع مستفاد من فحوى الكلام الصادق وهو فسيحشرهم جميعا وذلك انه دل على ان الحشر لمجازاة العباد مؤمنين كانوا اوكافرين فاورد الكلام الواقع بعده التفصيل العام المدلول عليه بفحوى الكلام السابق وان كان المعنى المستفاد من سياق اللفظ مخصوصا والحاصل ان الوارد بعده لتفصيل العام الذى دل عليه ذلك الكلام الضمنى وهو يوم يحشر العباد للمجازاة فهذا من باب التقسيم بعد الجمع وهو من محسنات الكلام

قوله اولمجازاتهم عطف على قوله للمجازاة العامة اى اوتفصيل لمجازاة المستنكفين فيكون اجمال الذى فصله واما الذين فى او ضمن هو لفظ من فى ومن يستنكف ومعنى التقسيم بيان ان عذابهم نوعان احدهما تعذيب لهم بعذاب جهنم والآخر تعذيبهم بالغم والحسرة عندمشاهدتهم ثواب مقابليهم بالجنة ونعيم المقيم فقوله فان اثابة مقابليهم الخ بيان لجهة التفصيل بما فى الموضعين على التقدير الثانى

قوله وقيل البرهان الدين اورسول الله اوالقرآن فعلى ان المراد به القرآن يكون قوله عز وجل وانزلنا اليكم نورا مبينا كالتفسير لقوله قدجاءكم برهان قال الامام البرهان هو محمد وانما سماه برهانا لان حرفته اقامة البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل والنور المبين هو القرآن وسماه نورا لانه سبب لوقوع نور الايمان فى القلب

قوله لاقضاء لحق واجب هذا المعنى مستفاد من لفظ رحمة فانه لايستعمل فى الواجب فان من اعطى شيئا وجب عليه اعطاؤه لايقال فى حقه انه اعطاه ترحما وتفضلا

قوله سبق تفسيره قال فى اوائل السورة الكلالة من لم يخلف ولدا ولاوالدا

٢٢ * وهو يرثها * ٢٣ * ان لم يكن لها ولد * ٢٤ * فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك *
٢٥ * فان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين * ٢٦ * يبين الله لكم ان تضلوا *
٢٧ * والله بكل شئ عليم * ٢٨ * بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود *

(٢٢ اى والمرء يرث اخته ان كان الامر بالعكس) ٢٣ * **قوله** (ذكرا كان اوانثى لما تقدم بيرثه يرث جميع مالها والا فالمراد به الذكر اذالبنت لاتحجب الاخ والآية كما لم تدل على سقوط الاخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به وقد دلت السنة على انهم لايرثون مع الاب وكذا مفهوم قوله قل الله يفتيكم في الكلالة) وهذا الجواب هو المعتمد اذ الكلالة مالا يكون له ولد ولا والد * **قوله** (ان فسرت بالبنت) كما يدل عليه الرواية عن جابر ٢٤ * **قوله** (الضمير لمن يرث بالاخوة وتثنيته محمولة على المعنى) كما ان تأنيثه في فلا وضعتها لانه كان انثى مآلا اى باعتبار المعنى عدل عن قول الكشاف ان تثنيته باعتبار كون الخبر تثنية لان تثنيته موقوف على كون اسم كان تثنية اوالاشارة الى وجه آخر * **قوله** (وفائدة الاخبار عنه بالاثنين التنبيه على ان الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما) وفائدة الخ جواب سؤال مقدر بان الف كانت تدل على التثنية من جهة فما الفائدة في الاخبار عنه بانهما اثنتان التنبيه على ان الحكم اى عن ان اختلاف الحكم بقيد الخبر مالايفيده الضمير لكن هذا انما يتم لولم يفده الف كانت وقد صرح الائمة بان الضمير انما يدل على الذات دون الصفات فالاولى ان يقال هذا من قبيل قوله الهين اثنين ٢٥ * **قوله** (وان كانوا اخوة) الكلام فيه كالكلام في فان كانتا اى الضمير لمن يرث بالاخوة وجمعه محمول على المعنى اوباعتبار كون الخبر جمعا وفائدة الاخبار مثل مامر آنفا * **قوله** (اصله وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكر) اصله من غير اعتبار التغليب فغلب المذكر على الانثى فعبر عنهما به ووضع المذكر ثم بين بقوله رجالا ونساء فلولا التغليب لما ساغ هذا التفصيل وانت خبير بان هذا الكلام على الصورة كونهم رجلا وانثيين اوانثى ورجلين ٢٦ * **قوله** (اى يبين لكم ضلالكم الذى من شأنكم اذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه وتتحروا خلافه) اى ان تضلوا مفعول يبين والضلال وان لم يبين صريحا لكنه يبين مفهوما واختاره لان طبيعة الانسان مجبولة على حب الشر والضلال الامن عصمه الله تعالى فاعتباره في البيان اولا ومفهوما اهم ولانه حينئذ لايحتاج الى حذف وتقدير * **قوله** (او يبين لكم الحق والصواب كراهة ان تضلوا) اى تضلوا مفعول له بتقدير كراهة كما هو رأى البصريين في مثل ذلك صرح به المبرد * **قوله** (وقيل لئلا تضلوا فحذف لا وهو قول الكوفيين ٢٧ فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات) وقيل لئلا تضلوا اى علة وعليه يقدر لا وحذفه مع لام التعليل ولم يرض به المصنف لان حذف لا قليل بالنسبة الى تقدير المضاف * **قوله** (عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكانما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا واعطى من الاجر كمن اشترى محررا وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم) والله عليم بحمد تمت تحشية هذه السورة الكريمة في يوم عرفة قبيل العصر زمن الوقف في عرفات الحمدلله الذى بعزه وجلاله تتم الصالحات اللهم هب لى من كمال جودك وليا يرثنى العلم المقتبس من السلف الصالحين واحشرنا مع النبين والصديقين والشهداء والصالحين والحمدلله رب العالمين والصلوة والسلام على فخر المرسلين وامام المتقين * **قوله** (سورة المائدة مدنية) الا قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم الى قوله غفور رحيم فانها نزلت بعد عصر يوم الجمعة بعرفة حجة الوداع لكن اذا اريد بالمدنية مانزلت بعد الهجرة فلا حاجة الى الاستثناء * **قوله** (وهى مائة وثلث وعشرون آية) وقيل مائة واثنتان وقيل ثلث وعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

٢٨ * **قوله** (الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء) لكن فيه مبالغة ليس في الوفاء لزيادة حروفه فلذا اختير في النظم تحريضا على الوفاء التام ٢ * **قوله** (والعقد العهد الموثق) اى ذكر الله تعالى فالعقد اخص من العهد لانه اوكد العهود واحكمه اطلق اسم المشبه به وهو العقد بمعنى الحبل المعقود المشدود بشئ على المشبه وهو العهد الموثق * **قوله** (كالمات الحطيئة) بالحاء المهملة بوزن التصغير استشهاد على كون العقد بمعنى العهد الموثق * **قوله** (قوم) اى قومنا قوم فائدة الخبر باعتبار الصفة * **قوله** (اذا عقدوا) اختير اذا مع الماضى تنبيها على تحقق وقوعه فهى شرطية ويحتمل الظرفية * **قوله** (عقدا) مفعول به لعقدوا او المفعول المطلق اى اذا عاهدوا عهدا والقرينة لجارهم * **قوله** (لجارهم شدوا العناج) لجارهم ولم يقل لغيرهم مع عدم اختلال الوزن لان الكرم وتعهد الجار

٢ قوله العهد الموثق شبه بعقد الحبل ونحوه في الاحكام تشبيها للمعقول بالمحسوس سعد

قوله والولد على ظاهره اى شامل للابن والبنت مطلقة اى سواء كانت بنت واحدة او اكثر كما هو المعنى لو صرح المصنف الى في ثمة قوله من الاخت الخ تعاين شمول الولد الابن والبنت فانه لو كان المراد بالولد الابن يلزم ان يكون نصيب الاخت خصوصية النصف عند عدم الابن وليس كذلك بل نصف النصف ان كانت البنت واحدة ومابقى من الثلثين عند وجود بنتين فصاعدا فقوله الولد على ظاهره رد على صاحب الكشاف حيث قال والمراد بالولد الابن وهو اسم مشترك يجوز ايقاعه على الذكر وعلى الانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقطها البنت وحاصل الكلام ان الآية افادت ان الولد مطلقا سواء كان ابنا اوبنتا يسقط الاخت اما الابن فيسقطها عن الميراث قطعا واما البنت فتسقطها عن خصوصية النصف او فرض النصف لان الاخت تأخذ النصف مع البنت الواحدة وتأخذ مابقى من الثلثين عند وجود بنتين فصاعدا وكل ذلك بالعصوبة لا بالفرض لكن بقى في مفهوم الآية اشكال وهو انه يفهم من ظاهر الآية ان الاخت ترث النصف عند عدم الولد وان كان الاب والد وليس كذلك بالاجماع فان الاجماع على ان الاخت لا ترث مع وجود الوالد ولو قيل المراد من امرئ هلك الكلالة بقرينة قوله عزوجل قل الله يفتيكم في الكلالة من لم يكن له ولد ولا والد فلنا فحينئذ ما وجه اشتراط سلب الولد فقط في استحقاق الاخت النصف بل الارث مطلقا والحال ان استحقاقها الارث مشروط بعدم الولد والوالد جميعا لا بعدم الولد فحسب ويمكن ان يقال في الجواب ان اشتراط عدم الوالد ثابت بالسنة كما قال بعد هذا وقد دلت السنة على انهم لايرثون مع الاب

قوله والا فالمراد به الذكر يعنى ان حمل معنى يرثها على يرث جميع مالها يكون الولد عام المعنى شاملا للذكر والانثى فالمعنى يرث جميع مالها ان لم يكن لها ابن ولا بنت وان حمل على معنى يرث مالها مطلقا سواء كان كلا او بعضا يكون المراد من الولد الابن فالمعنى وهو يرثها ان لم يكن لها ابن فحينئذ ان لم يكن لها بنت ايضا يرث جميع مالها وان كان لها بنت واحدة اوبنتان فصاعدا يرث ما بقى من فرض البنت اوالبنتين فصاعدا وهذا معنى قوله اذ البنت لاتحجب الاخ

عقد عند العرب من شدة الاحتراز وشدوا العناج بالعين المهملة والنون والجيم ككرام حبل يشد في اسفل الدلو ثم يشد العراق ليكون عونا لها فاذا انقطعت الاوذام امسكها فان للدلو اوذاما توضع على رأسها خشبتان كالصليب وتشد اطرافها بالسيور اوذاما ثم يجعل حبل في اسفل الدلو الى العراق ويشد ذلك الحبل بها حتى لو انقطعت الاوذام قام ذلك الحبل مقامها وذلك الحبل الكبير حبل العناج ثم يشد حبل آخر في وسط العراق ويثنى ويثلث ليكون هو الذى يلي الماء يعني الحبل الكبير وذلك الحبل * قوله (وشدوا فوقه الكربا) الكرب بفتحتين هو الكريب فالكرب في اعلى الدلو والعناج في اسفلها ثم يجعل الكرب في الحبل الكبير الذى ينزح الماء به ومقصود الشاعر المبالغة في وصف قومه بالوفاء بالعهد استعار للعهد عقد الحبل ورشحها بشد العناج وشد الكرب لانهما للتوثيق من الطرفين الاسفل والاعلى كذا قيل * قوله (واصله الجمع بين الشيئين) اى في اللغة وبالعهد يجمع بين المتعاهدين في الغالب * قوله (بحيث يعسر الانفصال) ولا يتعذر فحينئذ لا يسمى عقدا بل تركيبا ومفهومه اذا كان الانفصال سهلا لا يسمى عقدا وفيه تأمل * قوله (ولعل المراد بالعقود ما يعم العهود التي عقدها الله تعالى على عباده) اشارة الى ان فيه نوع ضعف اذ المتبادر الشق الاول فلهذا حمل عليه صاحب الكشاف حيث قال والظاهر انها عقود الله عليهم في دينه من تحليل الحلال وتحريم حرامه وانه كلام قدم مجملا ثم عقب بالتفصيل وهو قوله احلت * قوله (والزمها اياهم) بيان لمعنى عقدها * قوله (من التكاليف) وهى الامر والنهى وهذا ما نصب الله الادلة اوانزال الكتب مما يجب الوفاء به كالعقد والالزام باليمين والنذر * قوله (وما يعقدون بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن) يجب الامان به مثل العقد والوعد ونحوهما * قوله (ان حمل الامر على المشترك بين الوجوب والندب) الظاهر انه قيد لتعميم الامر بالوفاء الى الوجوب والى الحسن او جعل قيدا لكون المراد بالعقود ما يعم العقود فرده على المشترك اى على المفهوم المشترك وهو الاذن بالفعل وجوازه كما ذهب اليه البعض وهذا مذهب مرجوح او بطريق عموم المجاز وهو خلاف الظاهر او المراد استعمال المشترك في المعنيين وهذا وان جاز عند الشافعي لكن كون الامر مشتركا بين الوجوب والندب بالاشتراك اللفظي قول مرجوح والمختار عند العامة كما في التوضيح الوجوب * قوله (احلت لكم) اذا كان الحل والحرمة مسندا لا يحتاج الى جعل صيغة الخبر بمعنى الامر كذا في التلويح * قوله (لكم) قدم على نائب الفاعل لان الاهم الحل لنفع المخاطب ٢٢ * قوله (تفصيل للعقود) اى العقود التى عقدها الله تعالى لان المراد اعتقاد الحلال حلالا واعتقاد الحرام حراما وبهذا الاعتبار ظهر كونه تكليفا وهذا الكلام يلايم كون المراد بالعقود العهود التى عقدها وقد ذهب الى احتمال العموم * قوله (والبهيمة كل حى لا يميز) اى بين الحق والباطل اولا يميز اى لا يفقه ولا يبصر الاعتبار ولا يسمع للتدبر والافاصل التميز بين المنافع والمضار حاصل لكل حى وبهذا التفسير يتناول كل ذى روح الا الانسان * قوله (وقيل كل ذات اربع قوائم) فهو اخص من الاول مطلقا * قوله (واضافتها الى الانعام للبيان) وهى الاضافة بمعنى من كخاتم فضة سواء كانت البهيمة بالمعنى الاول او بالمعنى الثانى ويكون البهيمة اعم من الانعام اذ الانعام لا يتناول غير الانواع الاربعة من ذوات الاربعة فاضيف العام وهو البهيمة الى الخاص لتخصيص العام * قوله (كقولك ثوب خز) فان الثوب عم لانواع الثياب والخز نوع منه واخص فاضيف لبيان المراد وكفى بقول الكشاف دليلا على ان مثل هذه الاضافة للبيان وبمعنى من وان كان المضاف اعم مطلقا من المضاف اليه * قوله (ومعناه البهيمة من الانعام وهى الازواج الثمانية) من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين كما ذكر في سورة الانعام لكن في القاموس النعم وقد يسكن عينه الشاء والابل او هو خاص بالابل جمعه انعام انتهى وفيه من المخالفة ما لا يخفى * قوله (والحق بها الظباء وبقر الوحش) اى بدلالة النص لمشابهتها اياها في الاجترار وعدم الانياب وقيل والحق بها اى بطريق القياس ٢٣ * قوله (وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل الانعام في الاجترار وعدم الانياب) اذ الاول يوافق ما في سورة الانعام وايضا لا يلايم الاضافة اذ حينئذ تكون الاضافة لادنى ملابسة وهى مجازية * قوله (واضافتها الى الانعام لملابسة الشبه)

قوله والآية كما لم تدل الخ عدم دلالة الآية على المعنيين المذكورين الناشئ من الاحتمال الواقع في معنى الولد فانه ان اريد به المعنى العام الشامل للذكر والانثى يلزم ان يسقط الاخوة عن الميراث عند عدم الولد لان مفهوم الآية حينئذ وهو لا يرثهم ان كان ولد ذكرا كان او انثى وان اريد به الابن لا يسقطون لاستحقاقهم الارث مع البنت لان مفهومها حينئذ وهو يرثها ان كان لها بنت فلهذا الاحتمال انتفى الدلالة في الآية على هذين المعنيين المذكورين

قوله وكذا مفهوم قوله قل الله يفتيكم في الكلالة ان فسرت بالميت اى وكذا لا يدل قوله تعالى قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك لا يدل على سقوط الاخت من الميراث ولا على عدم سقوطها عند ان فسرت الكلالة بالميت وجه عدم الدلالة حينئذ انه يحتمل ان يكون الميت والد وان لم يكن له ولد فيسقط حق الاخت الاخ والاخت ساقطان مع وجود الوالد ويحتمل ان لا يكون له والد فلا يسقط حقهما فمع هذا الاحتمال لا يكون في الآية دلالة على السقوط وعلى عدم السقوط والمقيد عدم الدلالة بتفسير الكلالة بالميت لانها ان فسرت باصل معناها وهو ان لا يكون له ولد ولا والد تدل الآية على عدم سقوط حق الاخت اذ لا احتمال حينئذ ان يكون له والد حتى يسقط به حق الاخت لان الكلالة رجل ليس له ولد ولا والد

قوله وتثنيته محمولة على المعنى يعنى كان القياس عند رجوع الضمير الى من يرث ان يقال فان كان اثنين بتذكير الضمير وافراده لكن انث اثبات الخبر كما قيل من كانت امك وثنى لتثنية الخبر ايضا او المراد بمن يرث هنا اثنان وهذا انسب لقوله محمول على المعنى

قوله وفائدة الاخبار عنه باثنتين الخ يعنى كان الحكم فيمن كانت فوق الواحدة واحدا وهو ان يكون النصيب الثلثين سواء كانت اثنتين فصاعدا فكان مقتضى الظاهر ان يقال فان كانت فوق الواحدة لكن جئ بلفظ اثنتين تنبيها على المعنى المذكور وهو بيان ان سبب كون النصيب الثلثين تعدد الاخوات وتكثرها في العدد ولا يفاوتها في غير العدد كالصغر والكبر والشرف والحقارة وغيرها

قوله اصله وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكر يعنى قوله رجالا ونساء تفصيله لاخوة بدلا عنها والاخوة بحسب الظاهر لا يتناول النساء فلابد ان يصار في لفظ الاخوة الى التغليب فكانه قيل وان كانوا اخوة واخوات رجالا ونساء

من قبيل لجين الماء وقوله في الاجترار وهو ان يجر العلف من جوفه ويخرجه الى حلقه ليمضغه مضغة ثانية ٢٢ * قوله (الا محرم ما يتلى عليكم كقوله تعالى حرمت عليكم الميتة) لا يصح الاستثناء الا بتقدير مضاف اذ المتعلق هو اللفظ الدال على التحريم ولم يصح الاستثناء من بهيمة الانعام الا بتقدير مضاف او الفعل فاشار اولا الى تقدير المضاف وثانيا الى تقدير الفعل ثم اضافة المحرم اما بمعنى اللام وهو الظاهر او بمعنى في واما بمعنى من فلا يصح * قوله (او الا ما يتلى عليكم آية تحريمه) وعلى التقديرين يكون الاستثناء متصلا او قيل المراد به تلك البهيمة وجعل اسناد التلاوة اليه مجازا فعلى هذا لا تقدير لم يعد قوله تحريمه اظاهران اسناد التلاوة الى تحريم مجاز في الاسناد ٢٣ * قوله (حال من الضمير في لكم) ومعنى عدم احلالهم له تقديرهم حرمته اعتقادا وعملا وهو شائع في القرآن والسنة كذا قيل فالظاهر ان هذا المعنى لهذا المبنى مجاز بعلاقة اللزوم * قوله (وقيل من اوفوا) فيكون قيدا للمأمور اعني الايفاء لا الطلب اذ العامل في الحال هو الفعل المذكور لا فعل الطلب فلا يلزم من عدم وجوب الايفاء عند كونهم محلين الصيد اى معرضين للصيد في الاحرام وكذا في الحال وانت خبير بان قيد اللام قيد للمأمور بمعنى الطلب بالصلوة مقرونة بالصحو وكذا في التلويح في بحث السكر * قوله (وقيل استثناء) اى من بهيمة الانعام والتقدير الا ما يتلى عليكم آية تحريمه الا الصيد وانتم محرمون كذا قيل اقتصر الى انه جعل المستثنى الصيد مع انه غير محلى الصيد وكان هذا مراد القيل لظهور وجه التعسف مع انه يتنبه باستعمال غير في الاستثناء قليل * قوله (وفيه تعسف) لعل وجه التعسف ان الاستثناء بعد الاستثناء من شئ واحد فلا بد ان المستثنى على ما صرح به البعض الصيد وفيه تغيير النظم بلا داع ولا باعث * قوله (والصيد يحتمل المصدر) اى الاصطياد فاللام للجنس * قوله (والمفعول) اى المصيد فاللام للاستغراق واستلزم كل منهما الآخر لكن المفعول يلائم كونه مستثنى من البهيمة وانت تعلم ما فيه ايضا ٢٤ * قوله (حال من المستكن في محلى والحرم جمع حرام وهو المحرم) اى محرمين وفائدة تقييد احلال بهيمة الانعام بعد ذكر عدم احلال الصيد حال الاحرام على تقدير كون المراد بالبهيمة الظباء واشباهها ظاهرة واما على كون المراد بها الانعام وهو مختار المص فلانه احوج الاوقات الى احلال تلك البهيمة لامتناعهم عن الصيد حال الاحرام واليه اشار صاحب الكشاف حيث قال كانه قيل احللنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد وانتم محرمون لئلا نحرج عليكم انتهى فلا يتوهم في كون تلك البهيمة حلالا مطلقا اما عندنا فلانه لا مفهوم واما عند المص فلوجود منطوق اخرى ينفي مفهوم المخالفة ولو سلم ذلك فالمفهوم لا يعارض المنطوق الدال على احلال البهيمة من الانعام وهي الازواج الثمانية المذكورة في سورة الانعام والمرعى عند المصنف العلام ٢٥ * قوله (من تحليل) فلذا حكم بحل البهيمة * قوله (او تحريم) وعن هذا حكم بتحريم بعض البهيمة وبتحريم الصيد حال الاحرام والانقياد لهما الامتثال اعتقادا وعملا والاجتناب عن تحريم بعض المحللات وتحليل المحرمات واشار المص الى ان قوله ان الله تذييل مقرر لمضمون ما سبق ٢٦ * قوله (يا ايها الذين آمنوا) لما بين حرمة الصيد حال الاحرام عقب حرمة احلال سائر الشعائر حال الاحرام * قوله (يعني مناسك الحج) جمع منسك الذي مصدر بمعنى غاية العبادة فالاضافة اما بمعنى اللام او بمعنى في * قوله (جمع شعيرة وهي اسم ما اشعر) جمع شعيرة بمعنى مشعرة اى معلمة اشار اليه بقوله وهي اسم الخ * قوله (اى جعل شعارا سمى به اعمال الحج ومواضعه لانها علامات الحج واعلام النسك) شعارا اى علامة سمى به اى باعتبار العلامة كما اشير في سورة البقرة واعلام النسك اى غاية العبادة ونهاية الكلفة * قوله (وقيل دين الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله اى دينه) اى الدين الذي وضعه الله تعالى وهذا اعم من الاول لكن الارتباط بما قبله يقتضي الاول * قوله (وقيل فرائضه) وهذا اخص من الثاني واعم من الاول من وجه * قوله (التي حدها لعباده) اى عينها وجه التمريض هو انه كالقول الثاني لا يلائم السباق والسياق ملائمة الاول ٢٧ * قوله (بالقتال فيه او بالنسئ) اى بالتأخير اى تأخير حرمة شهر الى شهر آخر كانوا اذا جاءه شهر حرام وهم محاربون احلوه وحرموا مكانه شهرا حتى رفضوا خصوص الشهر واعتبروا مجرد العدد فنهى الله تعالى المؤمنين عن عادة الجاهلية ٢٨ * قوله (ما اهدى الى الكعبة) لا يطلق على غيره * قوله (جمع هدية) اى الفارق هنا بين الجمع والواحد التاء * قوله (كجدى) بفتح الجيم وسكون الدال المهملة جمع جديان بالفتحات وجدية بوزن ثملة جمع

قوله فحذف لا يعني حذف لام حذفت اللام من ان فصار ان تضلوا هذا قول الكوفيين قال البصريون المضاف محذوف بتقدير كراهة ان تضلوا قوله فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات اشار بالفاء في قوله فهو عالم بمصالح العباد الى ان قوله عز وجل والله بكل شئ عليم اثبات لعلمه تعالى بمصالح العباد بالطريق البرهاني اذا كان عالما بكل شئ يكون لا محالة عالما بالمصالح الراجعة الى العباد المدخولة تحت كل شئ قال الامام اعلم ان في هذه السورة لطيفة عجيبة وهي ان اولها مشتمل على بيان كمال قدرة الله تعالى قال يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وهذا دال على سعة القدرة وآخرها مشتمل على بيان كمال العلم وهو قوله والله بكل شئ عليم وهذان الوصفان بهما تثبت الربوبية والالوهية والجلال والهيبة والعزة وبهما يجب على العبد ان يكون مطيعا للاوامر والنواهي منقادا لكل التكاليف والله اعلم الحمد لله على توفيق الاهتداء والشكر له على اعانته في الابتداء والانتهاء واستعينه على تيسير ما شرع فيه من حل تفسير سورة المائدة متوكلا عليه ومستفيضا بفيضه الاقدس وهو يقول الحق ويهدي السبيل

(سورة المائدة مائة وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله الوفاء هو القيام بمقتضى العهد قال الامام يقال وفى بعهده وفى به ومنه الموفون بعهدهم والعقد هو وصل الشئ بالشئ على سبيل الاستيثاق والاحكام فالمراد بالعقد هنا العهد الموثق شبه العهد الموثق بالحبل فاستعير لفظ المشبه به للمشبه استعارة تصريحية فالعهد الزام والعقد التزام على سبيل الاحكام ولما كان الايمان عبارة عن معرفة الله ذاته وصفاته واحكامه وافعاله وكان من جملة احكامه انه يجب على جميع الخلق اظهار الانقياد لله تعالى في جميع تكاليفه واوامره ونواهيه وكان هذا العقد احد الامور المعتبرة في تحقيق ماهية الايمان قال يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود يعني يا ايها الذين آمنوا التزمتم بايمانكم انواع العقود والعهود في اظهار طاعة الله فاوفوا بتلك العقود والعهود وانما سمى الله تعالى هذه التكاليف عقودا لانه تعالى ربطها كما يربط الشئ بالشئ بالحبل الموثق واعلم انه تعالى تارة سمى هذه التكاليف عقودا كما في هذه الآية وكما في قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان وتارة عهودا قال تعالى واوفوا بعهدي اوف بعهدكم وقال واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وقال ولا تنقضوا الايمان وحاصل الكلام في الآية انه امرنا بلاداء التكاليف فعلا وتركا

قوله * شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا * العناج حبل يشد في اسفل الدلو والاوذام السيور التي بين اذاني الدلو واطراف العراقي والعرقوتان الخشبتان اللتان على رأس الدلو كالصليب والكرب بفتحتين الحبل الذي يشد في وسط العراقي ثم يثنى ثم يثلث يصف قومه بوفاء العهد استعار للعهد عقد الحبل ثم رشحها بشد العناج وشد الكرب لانهما للتوثيق والاحتياط من الطرفين الاسفل والاعلى قوله والزمهم ايفاء معنى الالزام مستفاد من استعارة العهد قوله وهي الازواج الثمانية اشارة الى قوله تعالى ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين ويخرج منها الخيل والبغال والحمير وغيرها من الحيوانات التي لا تجتر قوله ١١

حدايا كذا قيل وهذا لا يوافق كلام المصنف * **قوله** (في جمع جدية السرج) وهي قطعة محشوة تحت السرج و رحل ٢٢ * **قوله** (اى ذوات القلائد من الهدى) بتقدير المضاف او مراده انها مجاز عن ذات القلائد بعلاقة ذكر الحال وارادة المحل * **قوله** (وعطفها على الهدى للاختصاص فانها اشرف الهدى) للاختصاص اى لزيادة التوصية ولهذا قال فانها اشرف الهدى اى كانها اشرافها نوع مغاير لـ الهدى فشرط عطف الخاص على العام متحقق هنا كعطف جبريل على الملائكة ومن هذا القبيل عطف الهدى على شعائر الله على ما اختاره من ان المراد بها مناسك الحج * **قوله** (او القلائد انفسها) عطف على ذوات القلائد وهذا يؤيد ان المراد بما مر ان القلائد مجاز عن ذات القلائد * **قوله** (والنهي عن احلالها مبالغة في النهي عن التعرض للهدى) والنهي عن احلالها اى عن اعتقاد حلها والتعرض لها مبالغة في النهي عن التعرض للهدى لكونه من باب الكناية اذ القلائد لكونها اشياء حقيرة لا يراد بالنهي عن التعرض لها ظاهره بل يراد لازمه * **قوله** (ونظيره قوله تعالى ولا يبدين زينتهن) فنهى عن ابداء الزينة مع انه ليس بمؤد الى الفتنة مبالغة في النهي عن ابداء مواضعها لمحرم من قبيل الكناية التي اخت المجاز * **قوله** (والقلائد جمع قلادة وهي ما قلد به الهدى) اى ما يشد على عنق البعير ونحوه * **قوله** (من نعل اولحاء شجر اوغيرهما) لحاء بوزن كساء قشر الشجر فاضافة لحاء الى الشجر اما للتجريد او للتأكيد * **قوله** (ليعلم انه هدى فلا يتعرض له) اى فلئلا يتعرض له ٢٣ * **قوله** (قاصدين لزيارته) قاصدين اذ اللام بمعنى القصد لزيارته لقوله يؤمون الآية اذ ظاهره ان قصده البيت لزيارته ٢٤ * **قوله** (ان يثيبهم) حمل الفضل على الفضل الاخروى لتبادره ولكمال مناسبته للتنبيه على فخامته * **قوله** (وان يرضى عنهم) عبر المصدر بالجملة تسهيلا لتصوير المعنى اذ استتار الضمير الراجع الى الرب في المصادر مما لا مساغ له * **قوله** (والجملة) اى يبتغون * **قوله** (في موضع الحال من المستكن في آمين) والرابط الضمير في يبتغون * **قوله** (وليست صفة له) اى لآمين والقول بانه يجوز كونه لموصوف مقدر فرق آمين موصوف له تكلف لا يناسب جزالة النظم مع انه لا يضر المصنف اذ كلامه بناء على الظاهر على ان الجملة لا تكون صفة لموصوف مقدر لا يكون بعضا قبله من المجرور بمن او في كما قيل * **قوله** (لانه عامل) اى في المفعول به * **قوله** (والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لا يعمل) اذ بالصفة يصير مسندا اليه فيبعد عن المشابهة بالفعل لانه لا يكون مسندا اليه هذا لكن قد تقرر في محله انه ان وصف بعد العمل لا يضر عمله السابق وهنا كذلك * **قوله** (وفائدته) اى اتيان الحال المذكور * **قوله** (استنكار تعرض من هذا شانه والتنبيه على المانع له) من هذا اى ابتغاء الاثابة والرضوان على ان المانع له اى للتعرض وجه التنبيه لترتب الحكم على المشتق * **قوله** (وقيل معناه) عطف على مقدر اى قيل معناه ان يثيبهم و يرضى عنهم وقيل معناه الخ * **قوله** (يبتغون من الله رزقا بالتجارة ورضوانا بزعمهم) اى المراد بالفضل الفضل الدنيوى فعلى هذا معنى آمين البيت يكون قاصدين له للتجارة ورضوانا بزعمهم اذ لا رضوان للكفار لكن يبتغون الرضوان من الله تعالى وفي الكشاف وابتغاء الرضوان بان المشركين كانوا يظنون في انفسهم انهم على سداد من دينهم وان الحج يقربهم الى الله فوصفهم بظنهم الذى فاندفع الاشكال بانه تعالى اخبر بانهم يبتغون رضوانا والابتغاء في نفس الامر فالحاجة الى التقييد بالظن * **قوله** (اذ روى ان الآية نزلت عام القضية) اى عام قضاء العمرة التي حصر النبي عليه السلام في عام السابق وهو عام الحديبية * **قوله** (في حجاج اليمامة) متعلق بنزلت اى في شان حجاج اليمامة اولا جلها على ان في بمعنى اللام * **قوله** (لما هم المسلمون ان يعرضوا لهم بسبب انه كان فيهم الحطيم) بوزن لئيم اسم رجل من سكان اليمامة * **قوله** (شريح بن ضبيعة) بوزن قبيلة اسم لشخص * **قوله** (وكان قد استاق سرح المدينة) الاضافة للاباحة او بمعنى في والمعنى وكان الحطيم قد ساق المواشي التي تسرح وترعى في صحارى المدينة * **قوله** (وعلى هذا فالآية منسوخة وقرئ تبتغون على خطاب المؤمنين) فالآية منسوخة بقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهو قول كثير من المفسرين حتى قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة

١١ في الاجترار وهو ان يجر العلف ويخرجه الى حلقه ثم يعضغه ويبلعه وحاصل الخلاف ان المراد بالبهيمة اما الانعام فالاضافة حينئذ للبيان واما ما يماثلها من حيوانات الوحش فاضافته لملابسة الشبه كلجين الماء

قوله الا ما يتلى عليكم باضافة محرم الى ما واما قدر المضاف ليصح الاستثناء فان ما يتلى عليكم هو آيات القرآن فكيف استثنى من بهيمة الانعام وهو لا يجانسها فلا بد من تقدير مضاف هو مجانسها فقال الا محرم ما يتلى اى الا البهيمة التي حرمه الآية المتلوة في القرآن وهو قوله حرمت عليكم الميتة والدم الى قوله على النصب فان قوله تعالى احلت لكم بهيمة الانعام يقتضي احلالها على جميع الوجوه فبين الله تعالى انها ان كانت ميتة او دما او خنزيرا او موقوذة او متردية او نطيحة او افترسها السبع او ذبحت على غير اسم الله فهي محرمة وهو المراد من قول المص الا محرم ما يتلى عليكم من القرآن اولا بد من تقدير فاعل وهو المراد من قوله اوالا ما يتلى عليكم تحريمه الا ما يتلى عليكم آية تحريمه فيكون يتلى في الاصل مسندا الى آية وهي مضافة الى تحريمه فحذف المضاف الاول وهو آية فقام المضاف اليه وهو تحريمه مقام ثم حذف المضاف الثاني فصار الضمير المجرور المضاف اليه التحريم الراجع الى ما مقامه

قوله وقيل من واو اوفوا وهو قول الاخفش

قوله حال من الضمير في لكم وقوله وانتم حرم حال عما استكن في محلى فيكون الحالان متداخلتان لا مترادفتان فالمعنى احلت لكم الانعام في حال انكم لا تعدون الصيد محرمين قيل يرد على هذا ان الحال قيد الفعل بحيث يلزم من انتفاء الحال انتفاء الفعل فيلزم من انتفاء تحريمهم الصيد انتفاء احلال الله تعالى بهيمة الانعام وليس الامر كذلك فالوجه ان يقال انه حال من فاعل احلت كانه قيل احللنا بهيمة الانعام غير محلى الصيد وذلك لان التحليل والتحريم من شان الشارع لا من شان المكلفين اقول يرد على هذا ما يرد على ذلك بضاعلى ان ذلك المعنى الذى ذكره السائل على تقدير ان يحمل غيره على الاستثناء لان المعنى حينئذ احلت لكم بهيمة الانعام في جميع الاحوال الا حال ما حرمتم الصيد وانتم حرم فيفيد بمفهومه ان ما احلت بهيمة الانعام حال كونكم محرمين الصيد وانتم حرم وليس كذلك هذا هو وجه التعسف في قول المص وقيل استثناء وفيه تعسف واقرب الوجه ان يكون هذا من قبيل قولك اكرمك وانت غير مكرم لي ومعناه اكرمك حال كونك غير مكرم لي فيفيد ثبوت اكرامك له وهو مكرم لك بالطريق الاولى كما في قولك اكرمك ولو اهنتني فان الشئ اذا ثبت على ابعد الاحتمالين فثبوته على اقربهما يكون بالطريق الاولى على منوال قوله صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وتلخيص الكلام في هذا المقام ان غير ان حمل على الاستثناء يجب ان تخرج بهيمة الانعام عن عمومها وتخص بما هو المصطاد فيكون المعنى احلت لكم بهيمة الانعام ما يصطاد محرمين الصيد حال كونكم حرما فيفيد بمفهومه لا تحل لكم المصطاد من بهائم الانعام حال كونكم حرما واما اذا لم يحمل على الاستثناء يكون المراد بهيمة الانعام العام الشامل لكل من بهائم الانعام ويكون القيد المستفاد من الحال راجعا الى المعنى الذى ذكرنا لا لاخراج ما يخالف معناه المنطوق له بل المقصود بيان ثبوت الحكم على ابعد الاحتمالين ليعلم ثبوته على اقربهما ١١

الا هذه الآية لكن المصنف ضعفه ومال الى ان الآية محكمة لما روى عن النبي عليه السلام المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها وقال الحسن ليس فيها منسوخ وعن ابي ميسرة فيها ثماني عشر فريضة وليس فيها منسوخ فعلى يعقون هو الاول وان المراد بآمين البيت المسلمون لا المشركون كما فى الوجه الثانى ٢٢ * قوله (واذا حللتم) اى اذا خرجتم من الاحرام وصرتم حلالا * قوله (اذن فى الاصطياد بعد زوال الاحرام) اى الامر للاباحة بقرينة ان الاصطياد انما امر به لمنفعة العباد فلا ينبغى ان يثبت على وجه ينقلب النعمة مضرة بان يجب عليهم * قوله (ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا من الامر دلالة الامر الآتى بعد الحظر) اى الواقع بعد المنع * قوله (على الاباحة مطلقا وقرئ بكسر الفاء على القاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جدا) على الاباحة مطلقا بان يكون الاباحة معناه الحقيق كما ذهب اليه بعض ائمة الاصول فاكثر الائمة على ان الامر للوجوب سواء كان بعد الحظر اولا فاشار المصنف الى رد من ذهب الى انه للاباحة لو كان بعد الحظر ونبه على انه للاباحة هنا بالقرينة ولا كلام فى استعمال الامر فى غير الوجوب فى وجود القرينة وانما الكلام فى معناه الحقيق فالمختار انه للوجوب مالم يصرف عنه صارف اواحرام من الافعال * قوله (وقرئ احللتم يقال حل المحرم واحل) اى الثلاثى والافعال بمعنى واحد ٢٣ * قوله (لا يحملنكم اولا يكسبنكم) اى جرم يستعمل لمعنى الحمل والكسب لكن لا مطلقا بل كسب مالا خير فيه وهو السبب فى ايثاره هنا على الثانى ٢٤ * قوله (شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر اضيف الى المفعول اوالفاعل) اى شدة بغضكم اياهم هذا هو الظاهر اشار الى رجحانه بتقديم قوله اضيف الى المفعول اوالفاعل فالمعنى شدة بغضهم اياكم وهذا سبب الاعتداء فى الجملة اذ بغضهم للمسلمين سبب ابغض المسلمين اياهم وهذا البغض سبب للاعتداء وبهذا ظهر رجحان الوجه الاول وهو المعول * قوله (وقرأ ابن عامر واسماعيل عن نافع وابن عياش عن عاصم بسكون النون وهو ايضا مصدر كليان) اضيف الى المفعول وهو الراجح اوالفاعل * قوله (اونعت بمعنى بغيض قوم) فعيل بمعنى الفاعل ولم يقل مبغض قوم مع انه اوضح لان شنآن على وزن عطشان للمبالغة فيناسبها صيغة المبالغة واضافة بغيض الى قوم بيانية واختصاص المضاف بالمضاف اليه باعتبار مدلوله التضمنى الذى هو البغض الشديد وهو السبب فى الحقيقة للاعتداء اذا العلل هى المعانى لا الاعيان فيؤل فى المعنى الى الوجهين الاولين فلا حاجة الى تقدير المضاف * قوله (وفعلان فى النعت اكثر كعطشان وسكران) وفعلان بالسكون اكثر وتقديم احتمال كونه مصدرا مع انه قليل لكونه اليق بالمقام كما فصلنا آنفا من ان العلل والسبب هى المعانى ٢٥ * قوله (لان صدوكم) بحذف لام العلة من ان المصدرية * قوله (عنه عام الحديبية) عنه اى عن دخوله عام الحديبية بضم الحاء وفتح الدال وتشديد الياء الثانية وتخفيفها اسم بئر فى موضع قريب من مكة صد المشركون النبى عليه السلام واصحابه الكرام من دخول مكة وهو عليه السلام قصد العمرة وظهر له عليه السلام فى الحديبية آية عظيمة قد بين نبذة منها المصنف فى اوائل سورة الفتح * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو بكسر الهمزة على انه شرط معترض اغنى عن جوابه لا يجرمنكم) معترض اى بين المفعولين ٢٦ * قوله (بالانتقام ثانى مفعولى يجرمنكم فانه يعدى الى واحد والى اثنين) اى يستعمل تارة متعديا الى مفعول واحد وتارة اخرى الى مفعولين كما هنا * قوله (ككسب) لان جرم بمعنى كسب وعدم تعرضه للحمل هنا مع تعرضه فيما مر اشارة الى ان جرم بمعنى كسب وقوله لا يحملنكم اشارة الى حقيقة الكسب المنهى عنها فان كسب الاعتداء هو حمله على الاعتداء كما قيل فحينئذ الاول فيما مضى لا يكسبنكم ولا يحملنكم * قوله (ومن قرأ يجرمنكم بضم الياء جعله منقولا من متعد الى مفعول بالهمزة الى مفعولين) جعله منقولا من متعد الى مفعول اى واحد وجه اعتبار النقل عدم تفويت معنى همزة الافعال مهما امكن بخلاف وفى واوفى فانه لم يمكن اعتبار معنى همزة الافعال فى اوفى فقيل وفى واوفى بمعنى واحد لكن فى اوفى مبالغة لزيادة المبنى ٢٧ * قوله (على العفو والاغضاء) اى الاغماض تفسير البر والتخصيص لمعونة المقام والافاضل البر التوسيع فى الخير واوريد به هنا لدخول العفو والاغضاء دخولا اوليا لكان اوسع بيانا واكمل برهانا * قوله (ومتابعة الامر ومجانبة الهوى) تفسير التقوى واوقيل

؟ قوله الحظر بالحاء المهملة والظاء المعجمة اى المنع مبنى ومعنى من ارادة الاباحة ههنا لقرينة من تحقيقها

١١ بالوجه الاول ولضرورة تصحيح هذا المفهوم المخالف المستفاد من غير سواء حمل على الحال او الاستثناء خصص بعضهم الصيد فى الآية ببقر الوحش فلعل وجه التعسف فى قوله وفيه تعسف هو هذا التكلف البعيد

قوله يعنى مناسك الحج فالمراد بالشعائر مواقف الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والافعال التى هى علامات الحج التى يعرف بها من الاحرام والطواف والسعى والحلق والنحر واحلاله هذه الاشياء ان يتهاون بحرمتها وان يحال بينها وبين المتنسكين بها وان يحدثوا فى اشهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج وان يتعرض للهدى بالغصب او بالمنع من بلوغ محله والجدى فى جمع جدية الجدى شئ يحشى تحت السرج والرحل وهما جديتان

قوله بالقتال فيه المراد بالشهر الحرام رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم واما اشهر الحج فشوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة فبعض الاشهر الحرام بعض اشهر الحج وقال صاحب الكشاف الشهر الحرام شهر الحج قالوا فى تفسير شهر الحرام اشهر الحج مع ان شهر الحج بعض شهر الحرام لانه لمناسبة ماقبله ومابعده لكن المراد حرمة القتال وهى لا يختص بشهر الحج ولا بانه ولذا قال المص بالقتال فيه وبالغى

قوله قاصدين زيارته ومعنى احلال قاصديه منع المتنسكين بتلك الشعائر وان يحال بينها وبينهم واحداث شئ يصد به الناس عن الحج ونحوها

قوله والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لا يعمل فاذا عمل كما نحن فيه لا يكون موصوفا فلعل الوجه فى ذلك ان الموصوفية انما هى من شان الاعيان والذوات واسم الفاعل العامل صفة ومالم يعمل من اسماء الفاعلين فهو فى حكم الاعيان والجوامد من الاسماء لعدم تعلق ما فى مفهومه من الصفة بشئ من المتعلقات

قوله وفائدته استنكار تعرض من هذا شانه فكانه قيل ولا يتعرضوا لقوم هذه صفتهم قوله والتنبيه على المانع له يعنى وفائدة هذه الحال ايضا التنبيه على شئ منع من قصد التعرض للزائرين عن التعرض لهم وهو انهم ابتغاء الفضل من ربهم والرضوان

قوله والرضوان بزعمهم فان المشركين كانوا يظنون فى انفسهم انهم على سداد من دينهم وان الحج يقربهم الى الله فوصفهم الله بظنهم وزعمهم كان المسلمون والمشركون يحجون جميعا فنهى الله المسلمين ان يمنعوا احدا من حج البيت لقوله لا تحلوا ثم نسخت بقوله تعالى واقتلوهم حيث وجدتموهم قوله ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا من الامر دلالة الامر الآتى بعد الحظر على الاباحة مطلقا فى سائر المواضع ايضا لجواز ان يكون الامر بالشئ بعد الحظر عنه للوجوب فى موضع كما فى قوله تعالى اقيموا الصلوة بعد قوله لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى وامثاله قوله جعله منقولا من المتعدى الى مفعول واحد بالهمزة الى مفعولين قوله الى مفعولين متعلق بمحذوف تقديره الى التعدى الى مفعولين لا يجعلوا لركاكة المعنى فالمنقول اليه هو ذلك المحذوف المذكور لكن فى ذلك تكلف بعيد لارتكاب كثرة الحذف فيه قوله والمرئ بفتح الميم وكسر الراء مهموز من مرأ وهو مايدخل منه الطعام والشراب الى المعدة مما يتصل بالحلقوم والجمع مرؤ كسرير وسرر

٢٢ ✽ ولاتعاونوا على الاثم والعدوان ✽ ٢٣ ✽ واتقوا الله ان الله شديد العقاب ✽ ٢٤ ✽ حرمت عليكم الميتة ✽ ٢٥ ✽ والدم ✽ ٢٦ ✽ ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ✽ ٢٧ ✽ والمنخنقة ✽ ٢٨ والموقوذة ✽ ٢٩ ✽ والمتردية ✽ ٣٠ ✽ والنطيحة ✽ ٣١ ✽ وما اكل السبع ✽ ٣٢ ✽ الاماذكيتم ✽ ٣٣ ✽ وما ذبح على النصب ✽

متابعة الامر تفسير للبر وتعميم بعد تخصيص ومخالفة الهوى تفسير التقوى لابعد والدفع ماذكر آنفا ثم الظاهران الامر هنا محمول على المشترك بين الوجوب والندب ٢٢ ✽ قوله (للتشفى والانتقام) التشفى اى التخلص من الغيظ و الانتقام كعطف تفسير له ولو عم لكل اثم وعدوان لكان له وجه (٢٣ فانتقامه اشد) ٢٤ ✽ قوله (حرمت عليكم الميتة) اى نفسها اذ التحريم المضاف الى الاعيان حقيقة عندنا ومجاز عند الشافعي فالمعنى عنده حرمت عليكم اكل الميتة او تصرفها وكثيرا مايفسره بهذا ائمة المفسرين من اصحابنا الحنفية فلاحاجة اليه الا ان يراد به حاصل المعنى وما آله ثم ذلك التحريم المضاف الى الاعيان يفيد حرمة التصرف فيها مطلقا الاما خصه الدلائل كالتصرف فى المدبوغ ونحوه على ماعرف فى الفقه ✽ قوله (بيان ماتلى عليكم) فلذا فصلت ولم تعطف ✽ قوله (والميتة مافارقه الروح من غير ذكية) من غير ذبح والحديث الحق بهما ما ابين من حى السمك والجراد استثنى الشرع ٢٥ ✽ قوله (اى الدم المسفوح لقوله اودما مسفوحا) اى السائل والمصبوب كالدم فى العروق لا كالكبد والطحال لقوله لما كان الدم هنا مطلقا والتقييد خلاف الظاهر حاول الاثبات ✽ قوله (وكان اهل الجاهلية يصبونه فى الامعاء ويشوونها) ويأكلونها وقال فى الكشاف وكان اهل الجاهلية يأكلون هذه المحرمات انتهى فلايظهر وجه تخصيص الدم المسفوح بالذكر وفى كلامه اشارة الى ان تخصيص هذه المحرمات بالذكر لان هذه المحرمات مما استحلوه كما صرح به فى سورة البقرة وان ذكرت هناك بالقصر ٢٦ ✽ قوله (ولحم الخنزير) وكذا سائر اجزائه حرام لكنها كالتابع له لم يتعرض لها فاذا كان حراما يكون جميع اجزائه غير طاهر الاشعره عند محمد رحمه الله تعالى للضرورة فى استعماله فلاينجس الماء بوقوعه فيه ذكر فى الخلاصة عن ابى يوسف ان الخنزير اذا ذبح طهر جلده بالدباغ انتهى وهذا لايلائم ماروى عنه ان شعره غير ظاهر فينجس الماء بوقوعه فيه كما فى الدرر ✽ قوله (اى رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه) اى رفع الصوت الخ اى اصل الاهلال رؤية الهلال لكن لما جرت العادة ان يرفع الصوت بالتكبير اذا رؤى سمى ذلك اهلا لا ثم قيل لرفع الصوت وان كان لغيره اى لغير الهلال كما فى هذه الآية ومثلها ٢٧ ✽ قوله (التى ماتت بالخنق) بكسر النون مصدر خنق من الباب الاول ومن الباب الثانى (٢٨ المضروبة بنحو خشب اوحجر حتى تموت من وقذه اذا ضربه) ٢٩ ✽ قوله (التى تردت من علو اوفى بئر فماتت) من علو كالجبل وعدل من قول الكشاف من جبل لقصد العموم اوفى بئر قاله لعدم اطلاق السقوط من علو وان كان فى البئر او بالنظر الى قعره ٣٠ ✽ قوله (التى نطحتها اخرى فماتت والتاء فيها للنقل) فماتت اى بالنطح والتاء اى فى المذكورات من المنخنقة الى النطيحة والقصر على الاخير قصور والنقل من الوصفية الى الاسمية اذا طلاق الالفاظ المذكورة بلا قرينة وتبادرها منها امارة النقل ٣١ ✽ قوله (وما اكل منه السبع فمات) اى عائد الصلة محذوف فى النظم ✽ قوله (وهو يدل على ان جوارح الصيد) يشير الى ان المراد بالسبع الحيوان ذا ناب نحو كلب معلم وفهد فمن جوارح الصيد كواسبه والمراد بالصيد المصيد تسمية للمفعول بالمصدر والمراد بذى ناب الذى يصيد بنابه لاكل ذى ناب كذا فى المبسوط نقله صاحب الغرر ✽ قوله (اذا اكلت مما اصطادته لم يحل) واما اذا اكل البازفلايحرم ٣٢ ✽ قوله (الاما ادركتم ذكوته) لما كان الكلام فى التى اشرفت بالموت ولم تمت بعد فسر بالاما ادركتم تنبيها على ان المراد ليس مايباشر ذكوته اولا بل ماادرك ذكوته من المذكورات ✽ قوله (وفيه حيوة مستقرة) ويعلم ذلك بالاضطراب بعد الذبح وسيلان الدم لاوقت الذبح فقط فان الاضطراب فى وقته لايعتبر قاله التفتازانى كما قيل ✽ قوله (من ذلك) اى من المذكور وهو المنخنقة الى ما اكل السبع ✽ قوله (وقيل الاستثناء مخصوص بما اكل السبع) فيعلم حكمه بعبارة النص وحكم ماعداه بدلالة النص زيفه لانه لما امكن ان يعلم حكم الجميع بعبارة النص بصرف الاستثناء الى الجميع كان هذا الاحتمال ضعيفا اذ القرب لايعين الاستثناء له ✽ قوله (والذكاة فى الشرع لقطع الحلقوم والمرئ بمحدد) والحلقوم مجرى النفس والمرئ مجرى العلف فلابد من قطعهما ٣٣ ✽ قوله (النصب واحد الانصاب وهى احجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة) وهى احجار كانت منصوبة اى النصب بمعنى المنصوب ✽ قوله (وقيل هى الاصنام وعلى بمعنى اللام اوعلى اصلها

قوله اوعلى اصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الاصنام فالجار على الاول متعلق بذبح فالظرف لغو وعلى الثانى متعلق بمحذوف فالظرف مستقر على انه حال من الضمير المرفوع فى ذبح

قوله وقيل هو جمع عطف على قوله واحد الانصاب

قوله اى وحرم يريد ان قوله تعالى وان تستقسموا مرفوع المحل عطفا على المرفوعات السابقة الداخلة فى خبر المرفوع بحرمت قوله غفل بضم الغين المعجمة وسكون الفاء اى خال عن الامر والنهى غير مكتوبين فيه.

قوله ان اريد بربى الضمير فى اربابالله اى ان ارباب الله بلفظ ربى فى قولهم امرنى ربى ونهانى ربى قوله اوالى تناول عطف على قوله الى الاستقسام

قوله لم يرد به يوما بعينه كيوم نزول آية التحريم وانما عمه لئلا يوهم ان يأسهم مخصوص باليوم الحاضر المعهود لابعداه بعد ذلك اليوم المعين وتعميم معنى اليوم انما جاء بتغليب اليوم المعين على الايام الواقعة بعده فكانها لاتصالها به كان كلها يوما واحدا والا فالمراد باليوم اليوم المعهود الخارجى وهو يوم نزول الآية وفى الكشاف لم يرد به يوما بعينه وانما اراد الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الازمنة الماضية والآتية كقولك كنت بالامس شابا وانت اليوم اشيب فلاتريد بالامس اليوم الذى قبل يومك ولا باليوم يومك

قوله وقيل اراد يوم نزولها فجواب الابهام المذكور على هذا ان نقول التخصيص بذكر شئ لايدل على نفى ماعداه

قوله او من ان يغلبوكم عليه اى على الدين وذلك لانه تعالى كان قد وعد باعلاء هذا الدين على كل الاديان وهو قوله ليظهره على الدين كله فحقق ذلك بالنصر وازال ذلك الخوف بالكلية وجعل الكفار مغلوبين ومقهورين بعد ان كانوا غالبين وقاهرين قال الامام وهذا القول اولى وانما قال اولى لقرينة فلا تخشوهم واخشونى قال قوم الآية دالة على ان التقية جائزة عند الخوف وقالوا لانه تعالى امرهم باظهار هذه الشرائع واظهار العمل بها وعلل ذلك بزوال الخوف من جهة الكفار وهنا يدل على ان عند قيام الخوف يجوز تركها

قوله اوبالتنصيص على قواعد العقائد هذا الوجه مبنى على ان يراد بالدين اصول الدين التى هى العقائد الحقة وقوانين الاجتهاد بخلاف الوجه الاول فانه على ان يراد بالدين الفروع التى تبتنى على تلك الاصول المذكورة كالصلوة والذكوة والصوم وغيرها من الافعال والتروك قوله وهو الدين عند الله لاغير اشارة الى قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام قال الراغب نبه بقوله ورضيت لكم الاسلام دينا على ان الاسلام هو الدين المرضى على الاطلاق لاتبديل ولاتغيير وسائر الاديان قبله كان مرتضى وقتا دون وقت على وجه دون وجه وقوم دون قوم وهذا التبين بعد ان شرع كان مرتضى فى كل وقت ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فى موسى عليه السلام لوكان حيا ما وسعه الا اتباعى ولاجل ذلك قال تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين قوله وما بينهما اعتراض عما يوجب التجنب عنها فائدة هذا

(بتقدير)

بتقدير وماذبح مسمى على الاصنام) مرضه لاحتياجه امالى حمل على على معنى اللام اوعلى تقدير مسمى كما اشار اليه المصنف وقيل لان قوله وماذبح عطف على وما اهل لغيرالله وذلك هو ماذبح على اسم الاصنام ومن حق المعطوف ان يغاير المعطوف عليه انتهى وضعفه لايخفى اذ هنا مندفع بحمل على على معنى اللام * قوله (وقيل هو جمع والواحد نصاب) بمعنى منصوب مرضه لانه لايلايم اخواته اذهى واحدة معان كون فعال بواحد الفعل غير مشهور وعلى تقدير كونه جمعا واحدا لا نصاب ايضا اى على تقدير كونه مفردا ٢٢ * قوله (اى وحرم عليكم) اعاد العامل وصرحه اما لطول العهد اولكونه نوعا آخر من المحرمات ليس من نوع المأكولات بخلاف ماسبق وفيه تنبيه على ان عامل المعطوف لايشترط موافقته لعامل المعطوف عليه فى التذكير والتأنيث * قوله (الاستقسام بالاقداح) اى الازلام جمع زلم بوزن قلم بمعنى القدح بالكسر وهو السهم قبل ان راش وركب نصله * قوله (وذلك) اى الاستقسام * قوله (انهم اذاقصدوا فعلا ضربوا ثلاثة قداح) فعلا وكذا تركا ضربوا اى اجتلوا قداح سهام * قوله (مكتوب على احدهما امرنى ربى وعلى الآخر نهانى ربى والثالث غفل) اى ليس عليه كتاب من قبيل ارض غفل اى لااثرعادة يحتمل كونه مستعارا * قوله (فان خرج الآمر مضوا على ذلك وان خرج الناهى تجنبوا عنه) الآمر اى سهم مكتوب عليه امرنى الخ واسناد الامر اليه مجازى وكذا الكلام فى الناهى * قوله (وان خرج الغفل) من الكيس الذى طرح الاسهام فيها مثلا * قوله (اجالوها) اى اعادوا العمل المذكور * قوله (ثانيا) اى بعد المرة الاولى فيم الثالث ... الى ان يخرج احد الاولين * قوله (فمعنى الاستقسام طلب معرفة) الطلب مستفاد من السين والمعرفة اذلامعنى لطلب القسم نفسه بل معرفته * قوله (...) ... ذلك العمل * قوله (دون مالم يقسم لهم بالازلام) اى متجاوزين مالم يقسم ظاهره حال من المعرفة حاصله طلب تمييزهم ماقسم مما لم يقسم * قوله (وقيل هو استقسام الجزور) اى الميسر فليس معناه طلب معرفة ماقسم لهم بل طلب معرفة كيفية قسمة الجزور * قوله (بالاقداح على الانصباء المعلومة وواحد الازلام زلم كجمل وزلم كصرد) بالاقداح اى قداح الميسر وهى عشرة الفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيح والسفيح والوغد لكل منها نصيب معلوم من الجزور ينحرونها ويجزئونها عشرة اجزاء وقيل ثمانية وعشرين الا الثلثة الاخيرة فللفذ سهم وللتوأم سهمان وهكذا بزيادة واحد الى المعلى فله سبعة اسهم يجعلونها فى خريطة ويضعونها الى يد عدل ثم يحركها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا منها فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء اخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لانصيب له لم يأخذ شيئا وغرم ثمن الجزور كله وكان تلك الانصباء الى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل ويسمونه البرم اى اللئيم مرض المصنف هذا القول لان حرمة هذا قد علم من قوله تعالى " ويسئلونك عن الخمر والميسر " الآية ومن قوله تعالى انما الخمر والميسر الخ بمجموع حرمة الميسر والازلام فالمناسب حمل الاستقسام على المعنى الاول مع ان الميسر فى الآية المذكورة قورن بالازلام وقال المص هناك سبق تفسيره فى اول السورة ولم يلتفت الى الاحتمال الذى ٢٣ * قوله (اشارة الى الاستقسام) الدال عليه ان تستقسموا بكلا الاحتمالين وفيل بالمعنى الاول * قوله (وكونه فسقا لانه دخول فى علم الغيب) لانه توسل به الى علم الغيب وحكم الغيب بذلك * قوله (وضلال باعتقاد ان ذلك طريق اليه) وضلال اى هو مخالفة دين الله فان الامر والنهى ونحوه مستفاد من الشرع وقد تصدى بمعرفتهما بدون الشرع باعتقاد ان الخ ناظر الى كونه دخولا فى علم الغيب * قوله (وافتراء على الله ان اريد بربى الله) ناظر الى كونه ضلالا وتفصيله ماذكرنا * قوله (وجهالة وشرك ان اريد به صنم) وجهالة الظاهر انه عطف على افتراء * قوله (اوالميسر) عطف على الاستقسام ولواعاد لفظة الى فى قوله اوالى تناول الخ لكان اولى وهذا يؤيد كون الاستفهام بالمعنى الاول * قوله (المحرم) قيد واقعى واشارة الى كونه فسقا * قوله (اوالى تناول ما حرم عليهم) اختاره ليتناول الاكل وغيره اخره لاحتياجه الى تقدير المضاف وان عم من الاولين ٢٤ * قوله (لم يرد يوما بعينه) كما هو المتبادر منه اذ اللام

٩٩ الاعتراض للتأكيد بتحريم هذه الاشياء فان الحظر عن شئ والحث على غيره بعد الحكم بتحريمه يؤكد تحريمه

قوله لما تضمن السؤال معنى القول لما كان فعل السؤال مما يتعلق بالفرد والمسؤل عنه ههنا جملة فان معنى ماذا احل لكم اى شئ احل لكم فالمسؤل عنه نسبة الاحلال الى شئ كانهم سألوا بان قالوا الذى احل هذا او ذاك فلابد فى الجواب ان يقال الذى احل هذا او ذاك وهذا جملة لاشتماله على النسبة التامة وجب المصير الى معنى التضمين المجوز لهذا التعلق كأنه قيل يقولون ماذا احل لهم قوله وانما قال لهم لم يقل لنا على الحكاية قال الامام هذا ضعيف لانه لوكان هذا حكاية لكلامهم لكانوا قد قالوا ماذا احل لهم ومعلوم ان ذلك باطل لانهم لايقولون ذلك بل انما يقولون ماذا احل لنا بل الصحيح ان هذا ليس حكاية لكلامهم بعبارتهم بل هو بيان الكيفية الواقعة

قوله اومالم يدل نص عطف على مالم تستخبثه الطباع الوجه الاول مبنى على ان المراد بالطيبات مستلذات الطبع وملائماتها والثانى على ان المراد بها الحلالات فان الطيب يستعمل فى كلام العرب فى ... معناها قوله على تقدير وصيد ما علمتم والمقدر المضاف لان نفس ما علم من الجوارح ليس بحلال وانما الحلال ما يصطاده من الصيود فالصيد المقدر بمعنى المفعول لابمعنى المصدر

قوله ومضريها من التضرية وهى الاغراء قوله لان التأديب يكون اكثر فيه تعديل لكون المكلب مشتقا من الكلب مع انعام المعنى فان التكليب تأديب الجوارح سواء كانت تلك الجوارح من جنس الكلاب او من جنس الطيور قوله لان كل سبع يسمى كلبا فعلى هذا يكون مكلبين حقيقة فى تأديب الكلب خاصة بخلاف الوجه الاول فانه على عموم المجاز فان التكليب على ذلك مستعمل فى مطلق التأديب وان كان خاصا فى تأديب الكلب بحسب اصل المعنى

قوله سلط عليه كلبا من كلابك فاكله فى عتبة ابن ابى لهب حين اراد الشام فاكله الاسد

قوله وفائدتها المبالغة فى التعليم قال صاحب الكشاف فائدتها ان يكون من يعلم الجوارح نحريرا فى علمه مدربا فيه موصوفا بالتكليب

قوله اواستيناف قيل والاستيناف لايحسن الا على تقدير ان يكون ما فى علمتم موصولة كأنهم قالوا كيف نعلمهن فقيل تعلمونهن مما علمكم الله وانما جعل حسن الاستيناف على تقدير كون ما موصولة لان جملة تعلمونهن حينئذ تكون واقعة بعد تمام الكلام والاستيناف انما يحسن فى آخر الكلام بخلاف كون ما شرطية فان تلك الجملة تقع بين الشرط والجزاء ولا يحسن السؤال والجواب فى اثناء كلام واحد قوله فان المسلم بها الهام من الله تعالى تعليل لجعل تعليمهم ذلك مستفادا من تعليم الله حيث قيل مما علمكم الله فانه دل على ان علمهم بطريق التأديب هو من الله تعالى الهاما او وحيا لا من عند انفسهم قال صاحب الكشاف وتعلمونهن حال ثانية اواستيناف وفيه فائدة جليلة وهى ان على كل آخذ علما ان لايأخذه الا من اقتل اهله علما واتحرهم دراية واغوصهم على لطائفه وحقائقه فكم من آخذ عن غير متقن قد ضيع ايامه وعض عند لقاء النحارير انامله قوله من اقتل اهله اى اتقى اهل ذلك العلم يقال قتل ارضا عالمها اى قتلها علما

٢٢ ۞ بئس الـذين كفروا من دينكم ۞ ٢٣ ۞ فلا تخشوهم ۞ ٢٤ ۞ واخشون ۞ ٢٥ ۞ اليوم

أكملت لكم دينكم ۞ ٢٦ ۞ وأتممت عليكم نعمتي ۞ ٢٧ ۞ ورضيت لكم الاسلام ۞ ٢٨ ۞ دينا ۞

٢٩ ۞ فمن اضطر ۞ ٣٠ ۞ في مخمصة ۞ ٣١ ۞ غير متجانف لاثم ۞ ٣٢ ۞ فان الله غفور رحيم ۞

 ٣٣ ۞ يسألونك ماذا احل لهم ۞

للعهد * قوله (وانما المراد الزمن الحاضر) اى وقت نزولها * قوله (وما يتصل به من الازمنة الآتية) اذ اليأس مستمر من الوقت الحاضر الى قيام الساعة ولم يذكر الازمنة الماضية لعدم تحقق اليأس فيها * قوله (وقيل اراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع) لمناسبة العهد وجه التمريض ان اليأس ليس بمختص به وجه الصحة ان اليأس بعد ما تحقق يوم النزول لا يزال واستمرار عدم اعتبار الاستمرار ولا يلزم منه اعتبار عدم الاستمرار وقوله اليوم يئس الذين له مدخل في ايجاب التجنب عن تلك المحرمات لانه لما حصل اليأس من ابطال الدين علم تقرر تلك المحرمات ٢٢ * قوله (من ابطاله) قدره اذ لا معنى لليأس عن نفس الدين وانما اختير في النظم الجليل نفسه مع ظهور عدم ارادته للمبالغة ٢ ولكونه محتملا للوجهين المذكورين * قوله (ورجوعكم عنه) فيه اشارة الى ان فاعل الابطال هم المسلمون اى من ابطالكم بسبب رجوعكم عنه * قوله (بتحليل هذه الخبائث) اى باعتقاد حل هذه الخبائث الاول بتحليل والثاني بعده * قوله (وغيره) من تحليل غير هذه الخبائث وتحريم الطيبات وانما تعرض هذه الخبائث ليكون ارتباطه بما قبله اتم وانما تعرض للغير ليكون الكلام اعم * قوله (او من ان يغلبوكم عليه) عطف على ابطاله الاولى من ان يغلبوا كما في الكشاف وجه اختياره ان غلبتهم الدين بسبب غلبة اهل الدين فلكل طريق وجه وهذا اليأس لما شاهدوا من ان الله تعالى وفى بوعده حيث اظهره على الدين كله كما ان اليأس على الاول لما شاهدوا من اطاعة المسلمين بكافة قواعد الدين ٢٣ * قوله (ان يظهروا عليكم) ان يغلبوا عليكم ايها المسلمون وفيه اشارة الى رجحان المعنى الاخير اذ الفاء التفريعية تلائمه ووجهها على الاول ان يأسهم من ابطال المسلمين دينهم مستلزم ليأسهم عن الغلبة عليهم وعن هذا قدمه [illegible] * قوله (واخلصوا الخشية لي) اذ اصل الخشية ثابت للمؤمنين فالمقصود بالامر الاخلاص ويفيده ايضا وروده بعد النهي عن خشية الكفار ٢٥ * قوله (اليوم) الظاهر انه اريد يوما بعينه وهو يوم نزولها * اكملت لكم دينكم * وتقديم الجار والمجرور كما في قوله رب اشرح لي صدري * قوله (بالنصر ٣ والاظهار على الاديان كلها) اشارة الى ما في الكشاف من قوله كفيتكم امر عدوكم وجعلت لكم اليد العليا كما هو الظاهر * قوله (او بالتنصيص على قواعد العقائد) اذ لا مساغ للاجتهاد في العقائد * قوله (والتوقيف) من الوقوف بمعنى الاطلاع * قوله (على اصول الشرائع) اى المقيس عليها سواء بالوحي المتلو او بالوحي الغير المتلو * قوله (وقوانين الاجتهاد) اى المقيس الظاهر انه اراد بها القياس بقرينة مقابلة اصول الشرائع ٢٦ * قوله (بالهداية والتوفيق) بالهداية قدمها لانها اشرف اتم والتوفيق كعطف تفسيرلها * قوله (او باكمال الدين) بالمعنى الثاني او بالمعنيين * قوله (او بفتح مكة) اذ به تم الاسلام فانه يتحقق به ركنه الخامس وهو حجة الاسلام * قوله (وهدم منار الجاهلية) ومناسكها والنهي عن دخول المشرك وحجه وعن طواف العريان ٢٧ * قوله (اخترته لكم) اشارة الى ان رضيت بمعنى اخترت وكفى شاهدا قول الكشاف على ان الرضاء يجيء بمعنى الاختيار في اللسنة على انه يحتمل ان يكون مراده ان الرضاء مجاز في الاختيار ٢٨ * قوله (من بين الاديان وهو الدين عند الله لا غير) وهو اى الاسلام الدين اى المرضي وحده ٢٩ * قوله (متصل بذكر المحرمات) اى الفاء السببية لان ذكر المحرمات سبب لبيان هذا الحكم وهذا معنى الاتصال * قوله (وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب) بيان فائدة الاعتراض * قوله (منها) اى من تناولها * قوله (وهو ان تناولها فسوق) اختيار منه كون اشارة ذلكم الى تناول ما حرم مع انه احره هناك * قوله (وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضي) اراد ان ذلك الاعتراض اكد به التحريم والحرمة كما في الكشاف * قوله (والمعنى فمن اضطر الى تناول شيء من هذه المحرمات) الظاهر ان المحرمات هنا ما عدا الاستقسام بالازلام فنكتة اعتراضه تعميم المحرمات ٣٠ (مجاعة) ٣١ * قوله (غير مائل) اى التجانف بمعنى الميل * قوله (ومنحرف اليه بان يأكلها تلذذا) وان لم يجاوز حد الرخصة * قوله (او مجاوزا حد الرخصة كقوله غير باغ ولا عاد) وان اكلها تنفرا وكلفة اولنفع الحلو ٣٢ * قوله (لا يؤاخذه باكله) اشار به

٢ كما قيل في قوله حرمت عليكم امهاتكم ان التحريم والمنع عن ذات الشيء ابلغ من المنع عن الفعل المناسب للحرمة

منه

٣ قوله بالنصر اى بنصر الدين بنصرة اصحابه

منه

قوله اوما علمكم ان تعلموه قوله ان تعلموه مفعول ثان لعلمكم اى مما عرفكم تعليمه والفرق بين هذا الوجه وبين الوجه السابق ان تعليم الله في الاول من جهة الالهام من الله تعالى او من جهة الكسب بالعقل الموهوب منه تعالى وفي الثاني من جهة الشرع قد بين وجه حل صيد الجوارح بان شرط في حله ان يتبع الصيد بارسال صاحبه بحيث لا يميل الى جانب آخر ولا ينحرف عنه وان يزجر بزجر صاحبه وينصرف بدعائه وان يمسك عليه الصيد اى يمسكه على صاحبه لا على نفسه وان لا يأكل منه وهذا هو التعليم الشرعي والاول التعليم الالهامي او العقلي قوله وينزجر بزجره عطف بحسب المعنى على اتباع الصيد لا بحسب اللفظ للزوم عطف الجملة على المفرد وعطف الفعل على الاسم فهو كالعطف في قوله تعالى فاصدق واكن من الصالحين وما في الكشاف اظهر قال اوما عرفكم ان تعلموه من اتباع الصيد بارسال [illegible]

الصيد عليه

قوله وهو ما لم يأكل منه اى ما دام لم يأكل منه فان اكل منه لا يحل اكله لقوله عليه السلام وان اكل منه فلا تأكل وعن علي رضي الله عنه اذا اكل البازي فلا تأكل وفرق العلماء فاشترطوا في سباع البهائم ترك الاكل لانها تادب بالضرب ولم يشترطوه في سباع الطير ومنهم من لم يعتبر ترك الاكل اصلا فلا يفرق بين امساك الكل والبعض وعن سلمان وسعد بن ابي وقاص وابي هريرة رضي الله عنهم واذا اكل الكلب ثلثيه وبقي ثلثه وذكرت اسم الله فكل

قوله انما امسك على نفسه تعليل نهي الاكل المستفاد بلا تأكل اى لا تأكل منه لانه انما امسك على نفسه لا على صاحبه ومعنى امساكه على نفسه امساكه مستقرا على نفسه وطبيعته لا على تعليمه فلا يكون امساكه اثر التعليم بل انما هو ناشئ من طبيعته وجبلته ويجوز ان يكون على بمعنى اللام اى امسك لنفسه لا لصاحبه كما في قوله عز وجل وما ذبح على النصب

قوله بمعنى سموا عليه اذا ادركتم ذكاته فعلى هذا اذا لم يذك باسم الله عند ادراك ذكاته لا يحل اكله وان سمى الله وقت ارساله

قوله ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر اى لم يأخذ نصارى بني تغلب من النصرانية الا شرب الخمر قوله ولا يلحق بهم المجوس في ذلك اى في حل طعامهم للمسلمين قالوا في المراد بالطعام هنا وجوه ثلثة الاول انه الذبائح بمعنى انه يحل لنا اكل ذبائح اهل الكتاب واما المجوس فقد سن بهم سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل ذبائحهم ونكاح نسائهم والثاني المراد وهو الخبز والفاكهة مما لا يحتاج فيه الى الذكوة والثالث المراد جميع المطعومات والاكثرون على القول الاول بقرينة ما قبل الآية فانه في بيان الصيد والذبائح قوله فلو حرم عليهم لم يجز ذلك اى فلو حرم طعامكم عليهم لم يجز ذلك اى فلو حرم طعامكم عليهم لم يجز اطعامكم اياهم وبيع طعامكم منهم قوله وتقييد الحل بايتائها لتأكيد وجوبها فلا يدل التقييد به على نفي الحل بدون الايتاء والحاصل ان فائدة تقييد الحل بايتاء المهور هي تأكيد وجوب ايتائها لا نفي حكم الحل عما عدا المقيد واذا كان شيء غرضا من الكلام يكون ما سوى ذلك الشيء غير منظور اليه مطرحا قوله مسرين به اى بالزنا معنى الاسرار مستفاد من لفظ الخدن فان الخدن في اللغة هو الصديق [illegible]

٢٢ * يسألونك ماذا احل لهم * ٢٣ * قل احل لكم الطيبات * ٢٤ * وما علّمتم من الجوارح *
٢٥ * مكلّبين * ٢٦ * تعلّمونهن * ٢٧ * مما علّمكم الله *

الى جعل فان الله غفور رحيم كناية عن عدم المؤاخذة كما يشعر به ذكرها بعده فقوله تعالى "فان الله" الآية جزاء ويحتمل ان يكون علة لجزاء محذوف ٢٢ * قوله (لما تضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة وقد سبق الكلام في ماذا واعا قال لهم ولم يقل لنا على الحكاية لان يسألونك بلفظ الغيبة وكلا الوجهين سائغ في امثاله والمسؤل ما احل لهم من المطاعم كانهم لما تلى عليهم ما حرم عليهم سالوا عما احل لهم ٢٣ مالم تستخبثه الطباع السليمة ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستخبثات العرب اومالم يدل نص اوقياس على حرمته) لما تضمن السؤال الخ اى لما فهم القول منه كانه قيل و يقولون لك وانما احتيج الى ذلك لان مفعول السؤال لا يكون الا مفردا ٢٤ * قوله (عطف على الطيبات ان جعلت موصولة على تقدير وصيد ما علمتم) والمعنى واحل لكم صيد ما علمتم والافراز من الطيبات بالعطف لبيان سبب حله من غير ذبح حقيقى اذا تعسر مع ان كل مصيد ليس بحلال اكله بل كونه حلالا مشروط بكونه من الطيبات وقد استوفى في الفقه الشريف * قوله (وجملة شرطية ان جعلت شرطا وجوابها فكلوا) ان جعلت شرطا بلا تقدير مضاف اذ لو قدر المضاف لبقى الخبر خاليا عن ضمير المبتدأ و يحتاج الى تكلف ان ما امسكن من وضع الظاهر موضع المضمر كذا قيل والاوفق لقول المصنف وجوابها فكلوا لبقى الجواب خاليا عن الضمير * قوله (والجوارح) جمع جارحة بمعنى كاسبة وعن هذا قال كواسب الخ * قوله (كواسب الصيد) جمع صائد * قوله (على اهلها) اى لاهلها لا لنفسها * قوله (من سباع ذوات الاربع) اى البهائم كالكلب والفهد والنمر (والطير) عطف على الذوات بيان للسباع ايضا كالباز والصقر والعقاب والشاهين ثم اعلم ان الجوارح يمكن ان يكون من الجرح بمعنى التفريق لانها تجرح الصيد غالبا ٢٥ * قوله (معلمين) اى المكلب من التكليب بمعنى جعل الشئ كلبا ثم اريد هنا جعل الكلب كلبا كاملا وذلك بتأديبه وعن هذا قال والمكلب مؤدب * قوله (اياه الصيد) اشار الى ان مفعولى مكلبين محذوف فان الصيد هنا مصدر * قوله (والمكلب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد) ومضريها من الافعال او من التفعيل اى تعويدها بالصيد واغراؤها يقال ضرى بالكسر ضراوة بالفتح اى تعود واضراه صاحبه اذا عوده وكذا التضرية كما في الصحاح * قوله (مشتق من الكلب) اى مأخوذ منه فان الاخذ يجرى في الجوامد كما في المشتقات فحينئذ قول المصنف والمكلب مؤدب الجوارح مع ان الظاهر مؤدب الكلب بناء على تغليب الكلب على سائر السباع * قوله (لان التأديب يكون اكثر فيه اثرا) اشارة الى وجه التغليب * قوله (اولان كل سبع يسمى كلبا) فحينئذ لا تغليب * قوله (لقوله عليه السلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك) لقوله عليه الصلاة السلام داعيا على عتبة ابن ابى لهب حين اراد سفر الشام ومنه وقع التمرد والتجاوز اللهم سلط كلبا من كلابك فاكله السبع فى طريق الشام والقصة بطولها مذكورة فى الحاشية السعدية فى سورة تبت وزيف قول الطيبى هذا حديث موضوع رواه بعض الشيعة فليراجع اليه * قوله (وانتصابه على الحال من علمتم) اى الحال المؤكدة * قوله (وفائدتها) مع الاستغناء عنها بعلمتم * قوله (المبالغة فى التعليم) وفى الكشاف فائدتها ان يكون من يعلم الجوارح نحريرا فى علمه مدربا فيه موصوفا بالتكليب انتهى وهذا اوضح مما فى القاضى قيل لان التعليم من التكليب كانه قيل وما علمتم حال كونكم ماهرين فى تعليم الجوارح ٢٦ * قوله (حال ثانية) اى حال مترادفة اوحال من ضمير مكلبين * قوله (اواستئناف) هذا هو الاولى ٢٧ * قوله (من الحيل وطرق التأديب فان العلم بها) توجيه اسناد التعليم اليه تعالى بوجهين قوله من الحيل بيان المفعول الثانى المحذوف اى مما علمكم الله اياه من الحيل * قوله (الهام من الله تعالى) اى بالقائه فى روعه فان تعليمه تعالى لا يكون الا كذلك والظاهر ان اطلاق التعليم عليه مجاز * قوله (اومكتسب بالعقل) مستقلا او بمعونة الحس * قوله (الذى هو منحة منه) اى عطية وبهذا الاعتبار اسند التعليم الى الملك العليم وايضا اطلاقه عليه مجاز * قوله (اومما علمكم ان تعلموه) اى ان تعليم [٣] الكلب يتوقف على العلم بكيفية التكليب ولطائف الحيل وحل الصيد والاول يتعلق بالالهام والعقل والثانى يتعلق بالشرع واشار المصنف الى الاولين اولا والى الثانى ثانيا وكلمة او فى كلام المصنف لمنع الخلو فلا منع من جمع الاحتمالات * قوله (من اتباع الصيد بارسال صاحبه وينزجر بزجره و ينصرف بدعائه و يمسك

[٣] مفعول ثان لعلمكم والمفعول الثانى لان تعلموه محذوف وهو الكلب والفرق بين الوجهين ان الاول بيان احوال المخاطبين والثانى بيان احوال الكلاب

٢٢ ❁ فكلوا مما امسكن عليكم ❁ ٢٣ ❁ واذكروا اسم الله عليه ❁ ٢٤ ❁ واتقوا الله ❁ ٢٥ ❁ ان الله سريع الحساب ❁ ٢٦ ❁ اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم ❁ ٢٧ ❁ وطعامكم حل لهم ❁ ٢٨ ❁ والمحصنات من المؤمنات ❁ ٢٩ ❁ والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم

عليه الصيد ولا ياكل منه) اى من اتباع الكلاب الصيد بارسال صاحبه اى اتباعه عقيب ارساله بلا طول وقفة بعد ارساله الا اذا كمن الفهد فانه حيلة فى الاصطياد ٢٢ ❁ قوله (وهو مالم تأكل منه لقوله عليه الصلاة والسلام لعدى بن حاتم وان اكل منه فلا تأكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم لايشترط ذلك فى سباع الطير لان تاديبها الى هذا الحد متعذر وقال آخرون لايشترط مطلقا) فى سباع الطير واليه ذهب ابوح رحمه الله تعالى لايشترط مطلقا واليه ذهب مالك والشافعى رحمهم الله تعالى لان فعل الكلب انما كان ذكوة بتعلمه وبالاكل لايعود جاهلا ٢٣ ❁ قوله (الضمير لما علمتم والمعنى سموا عليه عند ارساله اولما امسكن عليكم بمعنى سموا عليه اذا ادركتم ذكاته) الضمير لما علمتم والواو لمطلق الجمع فلا ينافيه تقدم ذكر اسم الله تعالى على الاكل سموا اى قولوا بسم الله والله اكبر عليه اى على المرسل فان سمى على كلب مثلا فصاد كلب آخر لايحل اكله اذا ادركتم اى اذ ادركتم حيا واردتم ذكوته فسموا عليه عند ذبحه ولايكفيه التسمية عند الارسال ٢٤ ❁ قوله (فى محرماته) اى فى تناولها ٢٥ ❁ قوله (فيؤاخذكم عاجل ودق) فقوله ان الله سريع الحساب مجاز او كناية عن ذلك ٢٦ ❁ قوله (اليوم احل لكم الطيبات) الظاهر ان المراد باليوم الحضر وما يتصل به من الازمنة الآتية ويحتمل يوم نزول الآية كامر كرر ذكر احلال الطيبات للمبالغة فى احلالها وفى تحريم الخبائث ❁ قوله (وطعام الذين) الآية مبتدأ خبره حل لكم اى حلال لكم وانما ذكر مع انه من الطيبات لبيان ان كونه مملوكا لليهود والنصارى لايضر حله وانما لم يعطف على الطيبات ليكون عطف وطعامكم حل لهم عليه حسنا ❁ قوله (يتناول الذبائح وغيرها) فان ذبيحتهم حلال ٢ لنا وان ذبحوا على غير اسم الله تعالى وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اوذبح نصرانى على اسم المسيح لايحل لنا ذبيحته انتهى ويؤيده قوله وما اهل به لغير الله الآية فانه يفيدان المذبوح باسم غير الله تعالى حرام مطلقا سواء كان الذابح كتابيا اولا مسلما ان وجد اولا قيل وذهب اكثر العلماء الى انه يحل سئل الشعبى وعطاء عن النصرانى يذبح باسم المسيح فاجابا بان ذبيحته حلال لنا بناء على انه تعالى قد احل لنا ذبائحهم وهو يعلم مايقولون انتهى ولايظهر وجهه لانه تعالى كما احل لنا ذبيحتهم حرم لنا ما اهل به لغير الله ❁ قوله (ويعم الذين اوتوا الكتاب اليهود والنصارى واستثنى على رضى الله تعالى عنه نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية) نصارى بنى تغلب اى على زعمهم فلا ينافى قوله وقال ليسوا على النصرانية وظاهره انهم ليسوا ايضا على اليهودية فلايحل ذبائحهم وبه اخذ الشافعى كما فى الكشاف وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لابأس وبه اخذ امامنا ابوحنيفة رحمه الله ❁ قوله (ولم ياخذوا) اى نصارى بنى تغلب ❁ قوله (منها) اى النصرانية ❁ قوله (الاشرب الخمر) وبهذا القدر لايكونون نصارى ❁ قوله (ولايلحق بهم المجوس) ولايلحق بهم اى باهل الكتاب المجوس اى عابدو النار ❁ قوله (فى ذلك) فى حل ذبائحهم فان ذبائحهم حرام ❁ قوله (وان الحقوا بهم فى التقرير على الجزية لقوله عليه السلام سنوابهم سنة اهل الكتاب) سنوابهم اى بالمجوس ❁ قوله (غير ناكحى نسائهم ولاآكلى ذبائحهم) ففى التقرير على الجزية لعدم الاعتناء وكذا الوثنيون فى تحريم ذبائحهم وفى التقرير على الجزية ٢٧ ❁ قوله (فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم) ٣ اى فلا بأس عليكم اشار به الى ان فائدة وطعامكم حل لهم بيان ماشرع لنا فى حقهم من انه لابأس ان نطعمهم طعامنا فيكون من قبيل ذكر الملزوم وارادة اللازم فان حل طعامنا لهم يستلزم حل تمليك طعامنا اياهم ❁ قوله (ولو حرم عليهم لم يجز ذلك) ولو حرم اى طعامنا لم يجز لنا ذلك اى التمليك والاطعام والبيع منهم فتبين حل طعامنا لهم واريد حل تمليك طعامنا واطعامنالهم فلا اشكال بانهم لايتمكنون بشرعنا فما الفائدة فى بيان ان طعام المسلمين حل للمجرمين ٢٨ ❁ قوله (اى الحرائر العفائف وتخصيصهن) اى الحرائر العفائف مع جواز نكاح الاماء مطلقا ونكاح الزانية ❁ قوله (بعث) اى تحريض ❁ قوله (على ماهو الاولى) لالنفى ماعداهن فان نكاح الاماء المسلمات ولولم يكن عفائف صحيح بالاتفاق ونكاح غير العفائف حرائرا واماء صحيح اتفاقا واما الاماء الكتابيات فهن كالمؤمنات عندنا خلافا للشافعى رحمه الله تعالى ٢٩ ❁ قوله (والمحصنات) اى الحرائر اوالعفائف حل لكم

٢ قال الزيلعى ويشترط ان لايذكر فيه غيرالله تعالى حتى لوذكر اهل الكتاب المسيح اوالعزير لايحل لقوله تعالى وما اهل به لغيرالله الآية ١٢ منه

٣ فحذف اسم لا وهو مسموع من العرب ١٢ منه

١١ بالسر لما كان المراد بالخدن فى قوله تعالى ولا متخذات اخدان الذكر وههنا الانثى علم انه مشترك بين الذكر والانثى فقال والخدن الصديق يقع على الذكر والانثى قال الشعبى الزنا ضربان السفاح وهو الزنا على سبيل الاعلان واتخاذ الخدن وهو الزنا فى السر والله تعالى حرمهما فى هذه الآية واباح التمتع بالمرأة على جهة الاحصان قوله يريد بالايمان شرايع الاسلام وبالكفر به انكاره فعلى هذا المراد بالايمان المؤمن به لا المعنى المصدرى الذى هو التصديق بالقلب فالمراد به الفروع اقول يجوز ان يحمل الباء فى بالايمان على المقابلة فالمعنى ومن يكفر بدل الايمان اى ومن اختار الكفر بدل الايمان فقد حبط عمله فقوله تعالى ومن يكفر بالايمان الآية تذييل لما احل الله وحرم تأكيدا لشانه وتغليظا على من خالفه قوله اى اذا اردتم القيام صرفه عن ظاهره لانه لايجوز ان يراد نفس القيام الى الصلوة والالزم تأخير الوضوء عن الصلوة وهو باطل بل المراد اما ارادة القيام الى الصلوة اوقصد الصلوة والاول من باب ذكر المسبب وارادة السبب والثانى من قبيل ذكر اللازم وارادة الملزوم وقصد الشئ كما انه لازم للقيام اليه هو سبب له ايضا فلا فرق فى ذلك فى نفس الامر وان اختلفت العبارتان قال الامام فى اتصال هذه الآية بما قبلها اعلم انه تعالى افتتح السورة بقوله يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود وذلك لانه حصل بين الرب وبين العبد عهد الربوبية وعهد العبودية فقوله اوفوا بالعقود طلب منه تعالى من عباده ان يوفوا بعهد العبودية فكأنه قيل الهنا العهد نوعان عهد الربوبية منك وعهد العبودية منا فانت اولى بان تقدم الوفاء بعهد الربوبية بالكرم والاحسان فقال نعم انا اوفى اولا بعهد الربوبية والكرم ومعلوم ان منافع الدنيا محصورة فى نوعين لذات المطاعم ولذات المناكح فاستقصى سبحانه فى بيان مايحل ويحرم من المطاعم والمناكح ولما كانت الحاجة الى المطعوم فوق الحاجة الى المنكوح لاجرم قدم بيان المطعوم على المنكوح وعند تمام هذا البيان كأنه يقول وقد وفيت بعهد الربوبية فيما تطلب فى الدنيا من المنافع واللذات فاشتغل انت فى الدنيا بالوفاء بعهد العبودية ولما كان اعظم الطاعات بعد الايمان الصلوة وكانت الصلوة لايمكن اقامتها الا بالطهارة لاجرم بدأ تعالى بذكر شرائط الوضوء فقال يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم

٢٢ * اذا آتيتموهن اجورهن * ٢٣ * محصنين * ٢٤ * غير مسافحين * ٢٥ * ولامتخذى اخدان * ٢٦ * ومن يكفر بالايمان فقدحبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين * ٢٧ * ياايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة * ٢٨ * فاغسلوا وجوهكم *

نكاحها عطف على الطيبات اوعلى المحصنات من المؤمنات وفى تأخيرها حث على الاولى من الحرائر المسلمات * قوله (وان كن حربيات) لصحة انهامن الكتابيات * قوله (وقال ابن عباس رضى الله عنهما لاتحل الحربيات) لقوله تعالى انما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم الآية لعل وجه هذا ان النكاح من البروهو منهى بالنص وقال ابن عمر رضى الله عنه لايحل نكاح الكتابيات لكونها من المشركات لقولها ان ربها عيسى عليه السلام وحمل الآية على من آمن منها ٢٢ قوله (مهورهن) فان المهر فى مقابلة الاستمتاع واو بالتمكن به * قوله (وتقييد الحل باتيانها تأكيد وجوبهاوالحث على الاولى) لا نفى الحل اذالم يعطين اجورهن * قوله (وقيل المراد باتيانها التزامها) بطريق ذكر السبب وارادة المسبب ٢٣ * قوله (محصنين اعفاء بالنكاح) محصنين حال من فاعل آتيتموهن ٢٤ * قوله (غير مسافحين غير مجاهرين بالزنا) غير مسافحين حال متداخلة اومترادفة اوصفة لمحصنين ٢٥ * قوله (مسرين به والخدن الصديق يقع على الذكر والانثى) لما حمل السفاح على الزنا على سبيل الاظهار لمقابلة هذا حمل هذا على الزنا على سبيل الاخفاء ٢٦ * قوله (يريد بالايمان شرائع الاسلام وبالكفر به انكاره والامتناع عنه) اى المراد بالايمان هنا المؤمن به فان نفس الايمان لايكفر به ٢٧ * قوله (اذا اردتم القيام كقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبر عن ارادة الفعل بالفعل المسبب عنها للايجاز) اردتم القيام فعبر عن السبب بالمسبب اذظاهره يقتضى تأخير الوضوء * قوله (والتنبيه على ان من اراد العبادة ينبغى ان يبادر اليها بحيث لاينفك الفعل عن الارادة) اى اذالم يمنع مانع كقصده قبل وقته اوقبل وجود شرطه * قوله (الفعل) وكذا القول ان اختص الفعل بالجوارح * قوله (اواذاقصدتم ٢ الصلوة) اى القيام مجاز عن القصد بطريق ذكر الملزوم وارادة اللازم * قوله (لان التوجه الى الشئ والقيام اليه) اشارة الى ماذكرنا وتعرض كون التوجه مستلزماله لان معنى القيام هنا التوجه المعنوى * قوله (قصدله) اى يستلزم القصد له لكن قصد المبالغة وحمل عليه مواطأة مع ان القصد لازم متقدم للقيام والتوجه * قوله (وظاهر الآية) واماباطنها فلا يوجبه كاستعرفه * قوله (يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة وان لم يكن محدثا) الى الصلوة اى الى كل صلوة * قوله (والاجماع على خلافه لما روى انه عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفتح) لما روى بيان سندالاجماع * قوله (فقال عمر رضى الله تعالى عنه صنعت شيئا) لماشعر كلامه رضى الله عنه هل فعلت سهوا اوعمدا فقال عليه السلام لاسهوا ولانسيانا بل عمدا فعلته بيانا للجواز لاسيما فى وقت الحرج والضيق والاشتغال بالاهم الالزم وفى الكرب والسقم * قوله (لم تكن تصنعه) فيه اشارة الى ان تجديد الوضوء لكل صلوة سنة مؤكدة لكنه عد فى الفقه من المستحبات * قوله (فقال عمدافعلته ياعمر) فى هذا النداء نوع ايماء الى ان ماشعر كلامه من انه صدر نسيانا لاينبغى ان يخطر بالبال لمن ايده الملك المتعال * قوله (فقيل مطلق) اى اذالم يكن ظاهره مرادافقيل فى تأويله انه مطلق اى ان قوله تعالى الذين آمنوا مطلق يتناول المحدثين وغير المحدثين * قوله (اريد به التقييد والمعنى اذاقمتم الى الصلاة محدثين) اريد به التقييد اى المراد منهم المحدثون خاصة واليه اشار بقوله والمعنى الخ * قوله (وقيل الامر فيه للندب) لاللوجوب فلامخالفة للاجماع المذكور مرضه لاطباق العلماء على ان وجوب الوضوء بهذه الآية مع ان الامر حقيقة فى الوجوب عند المحققين يجب حمله على الوجوب مالم يصرف عنه وهنا كذلك ولوقيل ان الامر محمول على المعنى المشترك بين الوجوب والندب وهو الاذن اوانه مستعمل فى الوجوب والندب لتم الكلام لكن الاول مذهب مرجوح والثانى اى استعمال الامر فى المعنيين اعنى الوجوب والندب قول الشافعى لايتم على كل مذهب فالوجه الاول هو المعول * قوله (وقيل كان ذلك اول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله عليه السلام) اراد المصنف بنقل هذا الحديث ان هذه السورة محكمة لاناسخ لها من الآيات ومعلوم عدم وجود الحديث الناسخ * قوله (المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها) فاحلوا اى اعتقدوا حلالها اى الحلال المنفهم منها وكذا الكلام فى وحرموا فلا تكونوا فى ريب من ان لها ناسخا اولا ٣ ٢٨ * قوله (امروا الله عليها) اشارة الى معنى الغسل اى اسالة الماء على الوجه والامرار لايكون

---

٢ قوله اذاقصدتم الصلوة وفى هذا التأويل العلاقة اللزوم ذكر اللزوم واريد به اللازم وفى الاول السببية وهذا القدر كاف فى التقابل منه

٣ وحديث المائدة قال العراقى لم اجده مرفوعا وان آخر ما نزل سورة براءة كما قيل ففى هذا القول نوع صحة منه

قوله وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة وان لم يكن محدثا هذا مذهب داود رحمه الله واجاب عن تمسك الاجماع بان خبر الواحد لاينسخ القرآن اما دلالة ظاهر الآية على ماذهب اليه داود فعلى وجهين الاول ان قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة اما ان يكون المراد منه قياما واحدا فى صلوة واحدة واما ان يكون المراد منه العموم والاول باطل لوجوه احدها ان على ذلك التقدير يصير الآية مجملة لان تعيين تلك المرة غير مذكور فى الآية وحمل الآية على الاجمال اخراج لها عن الفائدة وذلك خلاف الاصل وثانيها انه يصح ادخال الاستثناء عليه ومن شأنه اخراج ما لولاه لدخل وذلك لوجب العموم وثالثها ان الامة مجمعة على ان الامر بالوضوء غير مقصور فى الآية على مرة واحدة ولا على شخص واحد واذا بطل هذا وجب حمله على العموم عند كل قيام الى الصلوة اذ لولم يحمل على هذا المجمل لزم احتياج هذه الآية فى دلالتها على ماهو مراد الله تعالى الى سائر الدلائل فيصير هذه الآية وحدها مجملة وقد بينا انه خلاف الاصل فثبت بما ذكرنا ان ظاهر الآية يدل على وجوب الوضوء عند كل قيام الى الصلوة الوجه الثانى انا نستفيد هذا العموم من ايماء اللفظ وذلك لان الصلوة اشتغال بخدمة المعبود والاشتغال بالخدمة يجب ان يكون مقرونا باقصى ما يقدر العبد عليه من التعظيم ومن وجوه التعظيم كونه آتيا بالخدمة حال كونه فى غاية النظافة ولاشك ان تجديد الوضوء عند كل قيام الى الصلوة مبالغة فى النظافة ومعلوم ان ذكر الحكم عقيب الوصف المناسب يدل على كون ذلك الحكم معللا بذلك الوصف المناسب وذلك يقتضى عموم الحكم بعموم الوضوء فيلزم وجوب الوضوء عند كل قيام الى الصلوة قولها المائدة من آخر القرآن نزولا وكذلك آياتها كلها مدنية غير قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم

قوله وقيل للندب فان قيل لايجوز ان يكون الامر للندب لانعقاد الاجماع على ان الوضوء للصلوة فرض اجيب بان هذا انما يرد لو كان المراد انه اذا كان للندب كان الخطاب شاملا للمحدث وغيره وليس كذلك بل المراد انه اذا كان للندب يكون الخطاب لغير المحدثين خاصة والحق ان الخطاب مختص بالمحدثين لان الامر بالوضوء يقتضى

الا بالسيلان * **قوله** (ولاحاجة الى الدلك) اى فى اداء الفرض بل الحاجة اليه فى اكمال الفرض * **قوله** (خلافا لمالك) فانه فرض ٢ عنده ٢٢ * **قوله** (الجمهور على دخول المرفقين فى المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى ويزدكم قوة الى قوتكم) واما زفر وداود فذهبا الى عدم دخولهما فيه * **قوله** (اومتعلقة بمحذوف تقديره وايديكم مضافة الى المرافق ولوكان كذلك) اى ولوكان الامر على ماقيل * **قوله** (لم يبق لمعنى التحديد ولالذكره مزيد فائده) لم يبق اى لذكره مزيد فائده وانما قال مزيد فائدة اذ نفس الفائدة فى التحديد بالمرافق متحققة لافادة اخراج ماوراءها عن الحكم وان لم يكن مفيدا لتبليغ الحكم اليها * **قوله** (لان مطلق اليد) اى غير مقيد بالبعض * **قوله** (تشتمل عليهما) اذ اليد اسم الى المنكبين وهذا الدليل مفيد انه اولم تذكر لعلم وجوب غسل المرافق بمجرد تعلق الغسل بالايدى ولايفيد انه اولم تذكر لفهم اخراج ماوراءها عن الحكم فامعنى التحديد فائدة بالنسبة اليه كما ذكرنا * **قوله** (وقيل الى تفيد الغاية) اى تدل على كون مدخولها نهاية الحكم * **قوله** (مطلقا) اى غير مقيد بكون مدخولها داخلا فى الحكم ولابعدم الدخول فيه * **قوله** (واما دخولها فى الحكم اوخروجها منه) اى الغاية وهى مدخول الى * **قوله** (فلادلالة لها عليه) اى للغاية وماذكر فى النحو من ان الغاية داخلة فى حكم المغيا ان كانت من جنس ماقبلها والافغير داخلة غير مطرد وكذا غير مطرد ماذكره صاحب التوضيح كما يتضح لمن رجع اليه فالاوجه ماذكره صاحب الكشاف وهو مانقله المصنف بقوله وقيل الى تفيد الغاية * **قوله** (وانما يعلم من خارج) اى وانما يعلم دخولها فى الحكم بدليل خارج يدل على الدخول كقولك حفظت القرآن من اوله الى آخره وايضا يعلم خروجها من الحكم بدليل يدل على الخروج كقوله تعالى فنظرة الى ميسرة لان الاعسار علة الانظار وبوجود الميسرة تزول العلة فلاتدخل الغاية فى الحكم * **قوله** (ولم يكن فى الاية) اى ولم يوجد الدليل على الدخول اوالخروج * **قوله** (وكان الايدى متناولة لها) اى الغاية لغة * **قوله** (فحكم بدخولها احتياطا) ماعدا زفر وداود فانهما يحكمان بعدم دخولها اخذا بالتيقن كما فى الكشاف * **قوله** (وقيل الى من حيث انها تفيد الغاية تقتضى خروجها والا لم تكن غاية) اى وان لم تقتض خروجها لم يكن الغاية غاية اى نهاية لان حكم المغيا اذا تحقق فى الغاية فامعنى كونه غاية هذا فيه بحث لان الغاية ربما تعتبر آخر الحد كما يعتبر اول الحد كذا قيل فى ابن يقتضى الغاية الخروج ولعل لهذا مرضه المصنف وزيفه * **قوله** (كقوله فنظره الى ميسرة وقوله ثم اتموا الصيام الى الليل) فنظرة الى ميسرة خروج الغاية منه ليس من انها غاية بل بدليل يدل على الخروج كما اشرنا اليه آنفا وقوله تعالى واتموا الصيام الى الليل هذا الخروج ايضا بدليل وهو لودخل الليل لوجب الوصال كذا فى الكشاف وصوم الوصال ليس من صالح الاعمال * **قوله** (لكن لما لم يتميز الغاية ههنا عن ذى الغاية وجب ادخالها) اشاربه الى الجواب بان كلامك وان كان حقا انما يفيد القطع بخروج الغاية بمقطع معين محسوس كتميز الليل عن النهار واليسار عن الاعسار واما هنا فلاتميز لان ملتقى جانبى الساعد والعضد ليس له مقطع معين محسوس حتى يحكم بانتهاء الغسل عنده فوجب القول بالدخول ٢٣ * **قوله** (الباء مزيدة) اذ المسح يتعدى بنفسه فزيدت فى المفعول لتاكيد اللصوق * **قوله** (وقيل للتبعيض) اى تفيد كون المراد بمدخولها البعض دون الكل فاذا دخلت على الالة نحو مسحت الحائط بيدى يتعدى الى المحل فيتناول كله وان دخلت فى المحل نحو وامسحوا برؤسكم لايتناول كل المحل بجعله مشابها بالالة الغير المقصودة فكما لايجب استيعاب الالة لايجب استيعاب المحل ايضا كما صرح به ائمة الاصول واختاره صاحب الكشاف والى هذا التفصيل اشار المصنف بقوله فانه الفارق * **قوله** (فانه الفارق بين قولك مسحت المنديل) فهذا يقتضى الاستيعاب * **قوله** (وبالمنديل) فلايوجب الاستيعاب كأن المصنف لم يرض هذا الفرق حيث رجح كونها زائدة ومرض هذا القول واحال كون المراد بمدخولها الكل اوالبعض الى القرآن * **قوله** (ووجهه ان يقال انها تدل على تضمين الفعل) وهو وامسحوا * **قوله** (معنى الالصاق) اى بمعونة تعديته بباء الالصاق * **قوله** (فكأنه قيل والصقوا المسح برؤسكم) فيه اشارة الى ان مصدر الفعل المتضمن فيه المفعول للفعل المتضمن وايضا فيه تنبيه على ان الباء هنا للالصاق اريد بمدخولها البعض

٢ لتحقق وصول الماء فلو تحقق لم يجب كما قال ابن الحاج فحينئذ يكون لفظيا وهو خلاف الظاهر

منه

الوجوب ولاشك ان وجوب الوضوء انما يكون اذا لم يكن الوضوء حاصلا وفى الكشاف فان قلت هل يجوز ان يكون الامر شاملا للمحدثين وغيرهم لهؤلاء على وجه الايجاب ولهؤلاء على وجه الندب قلت لالان تناول الكلمة الواحدة لمعنيين مختلفين من باب الالغاز والتعمية توجيه الجواب ان الامر حقيقة فى الوجوب مجاز فى الندب فلوكان المراد كليهما لاجتمع الحقيقة والمجاز وهو الالغاز والتعمية لان الحقيقة لاتحتاج الى القرينة والمجاز يحتاج اليها فان قام قرينة المجاز لم يفهم الحقيقة والالم يفهم المجاز فلايفهم المراد اصلا

قوله واما دخولها فى الحكم اوخروجها منه فلادلالة لها عليها قال بعض الافاضل وربما يضبط بان مابعدها ان دخل فيما قبلها دخل فى حكمه كالمرفقين والكعبين فانهما داخلان فى اليدين والرجلين والافلا فقوله فلادلالة لها عليها منظور فيه اقول الذى قالوه من الضبط المذكور لامستند له من طريق اللغة ولاكتب النحو والاصول

وعن هذا قيل الباء للتبعيض لالان التبعيض معنى للباء اصالة هنا وفي مغنى اللبيب قيل ومنه اى ومن كون الباء للتبعيض وامسحوا برؤسكم والظاهر ان الباء فيهن للالصاق انتهى ولايخفى دلالته على ماقلنا * قوله (وذلك لايقتضى الاستيعاب) كما لا يقتضى عدم الاستيعاب فلينتظم الاستيعاب والتبعيض الغير المعين * قوله (بخلاف مالوقيل وامسحوا رؤسكم) فانه يقتضى الاستيعاب كما نقلنا عن ائمة الاصول * قوله (فانه كقوله تعالى فاغسلوا وجوهكم) فانه اوجب غسل تمام الوجه لعدم دخول الباء ويرد على المصنف انه رجح كون الباء في برؤسكم زائدة وكان في المآل وامسحوا رؤسكم فيقتضى وجوب مسح تمام الرأس فالواجب حمل الباء على الالصاق اوعلى الاستعانة الا ان يقال ان الباء وان كانت زائدة لكن لما كان في الاصل للالصاق روعى اصل معناه في حال زيادته فلاص ان يمنع كون المآل وامسحوا رؤسكم * قوله (واختلف العلماء) اى المجتهدون * قوله (في القدر الواجب) لكون الكلام محتملا للكل والبعض اى بعض كان كما وضح آنفا فانزال النظم على هذا الاسلوب البديع المنشأ لاختلاف الفقهاء منحة عظيمة ومنة جسيمة * قوله (فاوجب الشافعى رضى الله عنه اقل ما يقع عليه الاسم) اى اسم المسح * قوله (اخذا باليقين) فانه مراد اوداخل فيه * قوله (وابو حنيفة رضى الله عنه) اى واوجب ابوحنيفة * قوله (مسح ربع الرأس لانه عليه الصلاة والسلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع) مسح ربع الرأس لانه مجمل وبين بفعله عليه السلام لانه عليه السلام مسح ناصيته وهو قريب من الربع وفي الكشف وقدر الناصية بربع الرأس وهو الموافق لما ثبت في كتبنا الفقهية * قوله (ومالك رضى الله تعالى عنه مسح كله اخذا بالاحتياط) ومالك اى اوجب مالك مسح كل الرأس لالان النظم يقتضى ذلك بل للاخذ بالاحتياط اذالواجب ان كان الكل فذاك والا فالواجب داخل في الكل ولاضير في الزيادة على الواجب في ضمن هذا وروى عن مالك وجوب الاكثر لا الكل كما في الكشاف ٢٢ * قوله (نصبه نافع وابن عامر وحفص والكسائى ويعقوب عطفا على وجوهكم ويؤيده السنة الشايعة) عطفا على وجوهكم لاعطفا على محل برؤسكم فانه يقتضى كون حكم الارجل مسحا مع ان السنة الشايعة مانعة عنه وكذا المؤيدات الثلثة الاخيرة وهى عمل الصحابة وقول الاكثر والتحديد مانعة عنه * قوله (وعمل الصحابة وقول اكثر الائمة والتحديد) وقول الاكثر عطف على عمل الصحابة وكذا قوله والتحديد عطف عليه ومن جملة المؤيدات * قوله (اذالمسح لم يحدد) اى لم يضرب له غاية في الشرع * قوله (وجره الباقون على الجوار) لبيان كونه من الممسوحات كالرأس اذ السنة الشايعة وهى قوله عليه السلام ويل للاعقاب من النار لقوم توضؤا واعقابهم بيض تلوح ونحوه مانعة عن هذا الحمل وكذا عمل الصحابة وقول الاكثر والتحديد بالغاية مانعة عنه كما فصل المصنف آنفا واكتفى به هنا ومن هذا جزم الجر بالجوار * قوله (ونظيره كثير في القرآن والشعر) تأييد لما ذكره * قوله (كقوله تعالى عذاب يوم اليم) صفة عذاب وحقه الرفع لكن جر لجوار يوم مجرور * قوله (وحور عين بالجر في قراءة حمزة والكسائى) بالجر الجوارى اذالمعنى على الفاعلية فان التقدير ويطوف عليهم حور عين الا انه جيء به على صورة العطف على باكواب واباريق رعاية الجوار مع انه معطوف على ولدان حقيقة * قوله (وقولهم هذا جحر ضب خرب والتحاذق في ذلك) خرب صفة لجحر اذالخرابة صفة جحر لاالضب فحقه الرفع لكن جر للجوار * قوله (وفائدته) اى فائدة جر الجوار مع كونه عطفا على وجوهكم ولبس المعنى اى فائدة الجر بعطفها على الرؤس اذ المصنف لم يرض العطف على رؤسكم كيف لاوارتضى لما قال وجره الباقون للجوار ولما صح ذلك القول اذالجر حينئذ على بابه نعم كلام صاحب الكشاف يوهم حيث قال فان قلت فما تصنع بقراءة الجر ودخولها في حكم المسح فانه يوهم ان جر ارجلكم للعطف على رؤسكم لكن المصنف اشار الى ان كلامه يؤول بانه عطف على رؤسكم صورة وعطف على وجوهكم حقيقة والعطف صورة هو معنى الجر الجوارى وفي كلام الكشاف دليل على ماذكرنا حيث قال وقيل الى الكعبين فجيء بالغاية اماطة لظن ظان يحسبها ممسوحة لان المسح لم تضرب له غاية في الشريعة * قوله (التنبيه على انه ينبغى ان يقتصد في صب الماء عليها) من القصد بمعنى التوسط اى ينبغى ان لايسرف والاسراف وان كان منهيا في كل

قوله وحور عين بالجر واتحمل جره على جر الجوار لانه لايجوز ان يعطف على قوله تعالى باكواب موضوعة اذليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بحور عين والاعراب بالجوار مشهور عندهم في قانون النحو

قوله وفائدته التنبيه على انه ينبغى ان يقتصد في صب الماء عليها اى وفائدة جره بالجوار هنا التنبيه على معنى الاقتصاد في غسل الرجل وبيانه ان الرجل من بين الاعضاء الثلثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للاسراف المذموم المنهى عنه فعطفت على الرابع الممسوح لاتمسح ولكن لينبه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها كذا في الكشاف اقول المفهوم من كلام الكشاف ان هذا الجر لسبب العطف على المجرور فيما قبله والقائل بجر الجوار لايجعل الجر بسبب العطف بل بسبب المجاورة للمجرور اللهم الا ان يكون هذا نكتة تخييلية لاتحقيقية قال بعضهم العطف بالجوار لايوجب الاشتراك في الحكم بل التنبيه على الاقتصاد في استعمال الماء

٢٢ ﴿ وان كنتم جنبا فاطهروا ﴾ ٢٣ ﴿ وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ﴾ ٢٤ ﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ﴾ ٢٥ ﴿ ولكن يريد ليطهركم ﴾ ٢٦ ﴿ وليتم نعمته عليكم ﴾ ٢٧ ﴿ لعلكم تشكرون ﴾

موضع لكن الارجل لغسلها بان صب الماء عليها في اغلب الاوقات مظنة الاسراف المذموم المنهي عنه فمن التنبيه بهما * قوله (ويغسل غسلا يقرب من المسح) الاولى تركه كما تركه في الكشاف * قوله (وفي الفصل بينه وبين اخواته ايماء الى وجوب الترتيب) وهذا مذهب مالك والشافعي واحمد رحمهم الله تعالى واحتجوا عليه بان الفاء للتعقيبية في قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم اوجبت غسل الوجه عقيب القيام الى الصلوة من غير فصل ومن اجاز البداية بغيره فقد فصل واذا وجب الترتيب في هذه وجب في غيره اذ لا قائل بالفرق ولنا ان الواو لمطلق الجمع بالاجماع والفاء وان اقتضت التعقيب والترتيب لكن المعطوف على ما دخلت عليه الفاء بالواو مع ما دخلت عليه كالشئ الواحد فافادت ترتيب غسل هذه الاعضاء على القيام الى الصلوة لا ترتيب بعضها على بعض غايته يفيد الافضلية ونحن نقول بها * قوله (وقرئ بالرفع على وارجلكم مغسولة) لا ممسوحة فالجملة حينئذ انشائية ٢٢ * قوله (فاغتسلوا) لقوله تعالى في موضع آخر ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا ولان الصيغة للمبالغة في الطهارة والطهارة المبالغة الكاملة هو الغسل ٢٣ * قوله (سبق تفسيره) في سورة النساء * قوله (ولعل تكريره) اى تكرير الغسل والتيمم وبيانهما ويحتمل ان يكون التكرير لبيان حكم مشروعية الطهارة الطهارة بانواعها اى الطهارة الصغرى او الطهارة الكبرى وخلف لهما * قوله (ليتصل الكلام في بيان انواع الطهارة) وهي الوضوء والغسل ٢ والتيمم ٢٤ * قوله (اى ما يريد الامر بالطهارة للصلاة) التي راجع الى الصلاة فقط بالطهارة اى بالوضوء عند الحدث الاصغر او الغسل عند الحدث الاكبر * قوله (او الامر بالتيمم تضييقا عليكم) الامر بالتيمم عند عدم استطاعتكم استعمل الماء يريد ان المحذوف اما الامر بالطهارة او الامر بالتيمم فحينئذ او اريد ابهما لا يتناول الآخر فالاولى اعتبار تقدير الامر بالطهارة وحمل الطهارة شاملة للتيمم والقول بان المصنف اراد بالطهارة معنى شاملا للتيمم ثم خص بالتيمم مع انه خلاف الظاهر لان قوله الآتي او ليطهركم بالتراب بعد قوله فان الوضوء للتكفير الخ ٢٥ * قوله (ولكن يريد) الامر بالطهارة * قوله (لينظفكم) اى عن النجاسة الحكمية الحالة في الاعضاء الاربعة خاصة في الوضوء او الحالة في جميع البدن فيه كما هو المختار * قوله (او ليطهركم من الذنوب فان الوضوء تكفير للذنوب او ليطهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء) فان الوضوء وكذا الغسل اذا اعوزكم اى اعجزكم حتى لم تقدروا عليه * قوله (فمفعول يريد في الموضعين محذوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله ان يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخص لكم في التيمم ولكن يريد ان يطهركم وهو ضعيف لان ان لا تقدر بعد المزيدة) قبل صرح في الرضى وفي الكشاف التقدير في امثاله مع كونها زائدة انتهى وعن هذا قال وهو ضعيف ولم يقل غير صحيح اختيارا منه عدم التقدير في مثله ٢٦ * قوله (ليتم بشرعية ما هو مطهرة لابدانكم) بفتح الميم ويجوز الكسر وهو الاداوة كذا قيل فحينئذ يكون في الكلام اما مسامحة او مبالغة والمانع من كونها اسم فاعل من التطهير كما هو الاوفق ليطهركم * قوله (ومكفرة لذنوبكم) اسم فاعل ايضا والتاء في الموضعين باعتبار الطهارة وان جاز التذكير باعتبار الوضوء والغسل * قوله (نعمته عليكم في الدين اوليتم) ناظر الى قوله او الامر بالتيمم كان الاول ناظر الى قوله ما يريد الامر بالطهارة * قوله (برخصة) وهو شرعية التيمم * قوله (انعامه عليكم) يعني ان النعمة بمعنى الانعام * قوله (بعزائمه) متعلق بانعامه والعزيمة ما شرع الله على عباده اولا والرخصة ما شرع ثانيا مبنيا على الاعذار والعزيمة هنا التوضي والغسل ٢٧ * قوله (لعلكم تشكرون) اى تشكرون * قوله (نعمته) اى انعامه فان الحمد والشكر على الانعام اولا وعلى النعمة ثانيا * قوله (والآية مشتملة على سبعة امور كلها مثنى طهارتان اصل) اى عزيمة وهو ما يكون بالماء * قوله (وبدل) اى رخصة وهو ما يكون بالتراب * قوله (والاصل اثنان مستوعب) وهو الغسل * قوله (وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح) مستوعب وهو الوضوء وغير المستوعب اما المستوعب فلا قسم له كما لا قسم للبدل * قوله (وباعتبار المحل) مع قطع النظر عن الفعل * قوله (محدود) وهو غسل اليدين والرجلين * قوله (وغير محدود) وهو غسل الوجه ومسح الرأس فان شيئا منهما لم يحد بكلمة الحد وان كان محدودا

٢ فلم تجدوا عطف على الشرط السابق والجواب فتيمموا

قوله ايماء الى وجوب الترتيب هذا مذهب الشافعي في هذه المسئلة والمصنف شفعوي المذهب وعند الائمة الحنفية الترتيب ليس بواجب

قوله وهو ضعيف لان ان لا تقدر بعد المزيدة ومن قال بذلك يقول ان اللام فيه لتأكيد تعلق الفعل بمفعوله

قوله ليتم بشرعية ما هو مطهرة لابدانكم ومكفرة لذنوبكم نعمته عليكم في الدين اى ليتم نعمته عليكم في الدين بجعل ما هو مطهرة لابدانكم ومكفرة لذنوبكم مشروعا فلفظ ما في قوله ما هو مطهرة مفعول به للشرع في قوله بشرعية وقوله نعمته عليكم مفعول ليتم

٢٢ ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم ﴾ ٢٣ ﴿ وميثاقه الذى واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا ﴾ ٢٤

﴿ واتقوا الله ﴾ ٢٥ ﴿ ان الله عليم بذات الصدور ﴾ ٢٦ ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله

شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لاتعدلوا ﴾ ٢٧ ﴿ اعدلوا هو اقرب للتقوى ﴾

فى نفسه كما يعلم من تعريفها افراد المصنف بالمحدود وغير المحدود ماذكر بكلمة الى وعدم ذكرها * **قوله** (وان الهنامايع) اى له سيلان بالطبع وهو الماء مطلق ومقيد عندنا * **قوله** (وجامد) ليس له جريان بالطبع وهو الصعيد * **قوله** (وموجبها) اى الطهارة وضوأ كانت اوغسلا اوتيمما * **قوله** (حدث اصغر اواكبر) اصغر وهذا وان لم يكن مذكورا فى وجوب الوضوء لكنه مراد كما صرح بقوله والمعنى اذا قمتم الى الصلوة وانتم محدثون بالحدث الاصغر * **قوله** (وان المبيح للعدول الى البدل مرض اوسفر) لو قال وان العدول الى البدل من خصة عدم وجدان الماء حقيقة اوحكما وذلك امابالمرض او بالسفر غالبا لكان اسلم واتم اذ لاشئ منهما مبيح للعدول مع الاستطاعة الى استعمال الماء * **قوله** (وان الموعود عليها تطهير الذنوب واتمام النعمة) تطهير الذنوب بناء على ان المراد بقوله ليطهركم تطهير الذنوب مع انه اخر هذه فلو قال فالمرتب عليهما اما التطيف اوتطهير الذنوب لكان احسن نظاما واوفى مراما وقد ظهر من التحقيق المذكور ان الامور السبعة متداخلة وان بعض التقسيم تقسيم الكلى الى جزئياته وبعضه تقسيم الكل الى اجزائه ٢٢ * **قوله** (بالاسلام) حمل الاضافة على العهد وجعل المخاطبين اهل الاسلام اذ الارتباط التام يقتضيه ولو حمل النعمة على مطلق النعمة لم يبعد اذ الاسلام يدخل فيه دخولا اوليا * **قوله** (لتذكركم النعم) بيان حكمة الامر بذكر نعمة الله تعالى * **قوله** (و ترغبكم فى شكره) حتى يثيبكم فى الدنيا بازدياد النعمة وفى العقبى بالدرجات الرفيعة ٢٣ * **قوله** (وميثاقه الذى واثقكم به) اى عهده المؤكد الذى اخذه عليكم * **قوله** (يعنى الميثاق) اى العهد * **قوله** (الذى اخذه على المسلمين) اى اخذه الله تعالى اشارة الى وجه اضافة العهد والميثاق اليه تعالى وان اضافة الميثاق الى المفعول * **قوله** (حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) نبه به على ان اخذ العهد صدر منه عليه السلام واضافته اليه تعالى حقيقة كقوله تعالى " ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله " الآية * **قوله** (على السمع والطاعة فى العسر واليسر) على السمع اى القبول والطاعة اى الانقياد بجوارحه * **قوله** (والمنشط والمكره) والمنشط اى حال النشاط والانبساط مصدر ميمى اوفى مكان النشاط اسم مكان اوفى زمان النشاط اسم زمان وكذا الكلام فى المكره والمراد عموم الاوقات والاذكر اليسر والنشاط مما لا حاجة اليه * **قوله** (اوميثاق ليلة العقبة اوبيعة الرضوان) فحينئذ يكون الخطاب للصحابة خاصة بل لبعض الصحابة واهل لهذا اخره ٢ ٢٤ * **قوله** (فى انساء نعمه ونقض ميثاقه) اى اتقوا الله فى ارتكاب معاصيه لاسيما فى شان انساء نعمه الخ فالتخصيص من مقتضيات المقام ٢٥ * **قوله** (اى بخفياتها) اى بخفيات الاعمال التى مكنونة فى قلوبكم وللابستها بالصدور ملابسة تامة صح اطلاق الصاحب * **قوله** (فيجازيكم عليها) بالخير اوالشر يعنى ان اخبار العلم بهما كناية عن المجازاة * **قوله** (فضلا عن جليات اعمالكم) اى لايغيب عنه تعالى خفيات اعمالكم فضلا عن جلياتها اولايهمل مجازاة خفيات اعمالكم فضلا الخ فتحقق شرط استعمال فضلا وهو وقوعه بعد النفى لفظا اومعنى والجملة تعليل الامر بالاتقاء فلذا صدرت بلفظة ان والاظهار فى موضع الاضمار خصوصا باسم الجليل لكمال التقرر فى ذهن السامع ولادخال الروع فى قلوب المخاطبين ٢٦ * **قوله** (يا ايها الذين آمنوا) الآية شروع فى ايجاب الشفقة على خلق الله اثر ايجاب التعظيم لامر الله * **قوله** (قوامين لله) مقيمين لاوامره على حذف المضاف بالقسط بالعدل * **قوله** (عداه بعلى لتضمنه معنى الحمل والمعنى لايحملنكم شدة بغضكم للمشركين) اى المراد بالقوم * **قوله** (على ترك العدل فيهم) اشار الى ان فيهم مقدر فى النظم الجليل * **قوله** (فتعتدوا عليهم بارتكاب مالايحل) جواب النهى ومراد فى الآية الكريمة لكن ترك العدل عين الاعتداء ذاتا وان غيره مفهوما و بهذا القدر لايحسن كونه جوابا * **قوله** (كمثلة) كعقوبة بمثل قطع عضو * **قوله** (وقذف) اى وسب بالزناء * **قوله** (وقتل نساء وصبية ونقض عهد تشفيا) اى تخلصا * **قوله** (مافى قلوبكم) من البغض والعداوة ٢٨ * **قوله** (اى العدل اقرب للتقوى صرح لهم الامر بالعدل) اى بعد فهمه عن النهى اذ النهى عن الشئ يقتضى الامر بضده * **قوله** (و بين انه بمكان من التقوى) اى بقرب ولعله اشار به ان افعل التفضيل بمعنى اصل الفعل اذ لاتقوى فى ضد العدل قط والمراد بقربه للتقوى هو عين التقوى او من التقوى

٢ نقل عن ابن الجوزى كانت هذه البيعة فى العقبة الثانية من سنة ثلثة عشر من النبوة واما العقبة الاولى ففى سنة احدى عشرة قال عبادة بن الصامت فبايعناه فيها على النساء يعنى ماورد فى الممتحنة وبيعة الرضوان ما اشير بقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فى الحديبية كما فصل فى سورة الفتح والانساء بمعنى النسيان مصدر من المزيد مبنى للفعول

قوله وان الموعود عليهما تطهير هنا انما هو اذا فسر ليطهركم بيطهركم عن الذنوب لا بتفسير الاول وهو تطهير البدن

قوله والمنشط والمكره بفتح الميم والعين مصدران اواسما زمان اى فى زمان النشاط والكراهة

٢٢ * واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون * ٢٣ * وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم * ٢٤ * والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم * ٢٥ * يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم *

لانه مقربها قريبا منها واصل التعبير به للاشعار بان التقوى الحقيق عنده تعالى صعب الوصول اليها وما هو سهل هو اقرب اليها والظاهر ان المراد بالتقوى هو المرتبة الوسطى * قوله (بعدما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى) بقوله ولايجرمنكم شنآن قوم الآية فانه فهم منه ان الباعث على الجور الهوى المتبع * قوله (واذا كان هذا) اى الاهتمام والتأكيد حيث صرح بالعدل بعد كونه مفهوما من النهى عن الجور وعلل الامر بانه قريب من التقوى * قوله (العدل مع الكفار) اشار الى ان مرجع الضمير العدل مع الكفار لان السوق يقتضيه لكن المناسب لما سبق مع المشركين * قوله (فاظنك بالعدل مع المؤمنين) بوجوب العدل وتأكيده مع المؤمنين اذ الاخوة فى الايمان يقتضى تضاعف العدل وتزايده على العدل مع اهل الطغيان يعنى ان وجوب العدل مع الكفار ثابت بالمنطوق ووجوبه مع الابرار ثابت بدلالة النص واو اريد بالعدل مطلق العدل فيدخل العدل مع المشركين دخولا اوليا لم يبعد ٢٢ * قوله (فيجازيكم به وتكرير هذا الحكم) اى النهى عن الجور والامر بالعدل وافرد الحكم لانه للجنس وقيل لكمال الامتزاج بين النهى المذكور وبين الامر المذكور حتى كانهما حكم واحد انتهى وتكرار الحكم باعتبار كون هذا الحكم مذكورا فى سورة النساء * قوله (اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت فى المشركين وهذه فى اليهود) اى هذه الآية المذكورة هنا نزلت فى شان اليهود لايلايم ماذكره آنفا من قوله شدة بغضكم للمشركين * قوله (اولمزيد الاهتمام بالعدل) فانه منبع للخصال الجيدة * قوله (والمبالغة فى اطفاء نائرة الغيظ) فى الكشاف نائرة الغيظ اى نارية الغيظ اذ هو منشأ الجور والعدوان فالمبالغة فى اطفائها مبالغة فى زجر الجور واضافة نائرة الى الغيظ من قبيل اضافة المشبه به الى المشبه كما هو الظاهر والاطفاء ترشيح التشبيه ٢٣ * قوله (وعد الله) لما تضمن قوله ان الله خبير بما تعملون الوعد والوعيد عقبه بالوعد لمن آمن وعمل صالحا وبالوعيد لمن كفروا واكتسب سيئا * قوله (انما حذف ثانى مفعولى وعد استغناء بقوله لهم مغفرة) اى لما لانه عليه يدل * قوله (فانه استيناف يبينه) اى جواب سؤال ماذا وعدلهم وانما اختير هذا لان المسوق بعد الطلب اعز من الحصول بلا طلب وتعب فان الوعد ضرب نوع من القول فالوعد تضمن معنى القول فالجملة مقول له * قوله (وقيل الجملة فى موضع المفعول فان الوعد ضرب من القول وكانه قال وعدهم هذا القول) فاذا وعدهم هذا القول اعنى المغفرة والاجر العظيم وكان المصنف اشار به الى توجيه آخر وهو ان وعد واقع على الجملة التى لهم مغفرة بدون اجراء وعد مجرى قال اذ لو اراد توضيح هذا القائل فكانه قيل قال الله تعالى لهم مغفرة ولهذا السر قال وكانه قال وعد الخ بالواو دون الفاء فى كلامه صنعة الاحتباك وماذكرنا صريح فى الكشاف والظاهر ان المص قصد الاشارة الى ما فى الكشاف ٢٤ * قوله (جريا على عادته تعالى ان يتبع حال احد الفريقين) الظاهر انه بدل من هذا ولو قال من عادته تعالى ان يتبع لكان احسن واسلم * قوله (حال الآخر) مرة ذكر اولا ثواب المؤمنين ثم قرن به عقاب المجرمين ومرة اخرى بالعكس بحسب مقتضى المقام وبمناسبة المرام * قوله (وفاء بحق الدعوة) لان تمام الدعوة انما هو بالترغيب تنشيطا لاكتساب ما ينجى وبالترهيب تنشيطا لاقتراف ما يردى والمص غير الاسلوب حيث جعل والذين مبتدأ كما هو الظاهر وخبره اولئك اصحاب الجحيم تأكيدا للوعيد وتشديدا للتهديد بايراد الجملة الاسمية الدالة على الدوام والثبات وفى سورة التوبة يجيئ وعد الله التائبين بعد قوله وعد الله المؤمنين وله وجه حسن ايضا * قوله (وفيه) اى فى وعيد الكافرين * قوله (مزيد وعد للمؤمنين وتطييب لقلوبهم) لان انتقام الاعداء تفريج الاولياء بسبب التشفى مما فى صدورهم كان فى وعد المؤمنين مزيد وعيد المشركين واحزان لهم ولم يتعرض المصنف له لعدم النفع بالنسبة اليهم بسبب عدم ايمانهم بالقرآن ولا بالحشر والميزان قال تعالى فذكر ان نفعت الذكرى ٢٥ * قوله (يا ايها الذين آمنوا الآية) تذكير لنعمة الانجاء من مكائد الاعداء اثر تذكير نعمة الاسلام وانما خوطبوا هنا دون هناك تنشيطا لهم واكتفى هناك بالنداء المذكور فى امر الوضوء * قوله (اذكروا) بالمواظبة على الطاعات والاجتناب عن المنكرات * قوله (نعمة الله) اى انعام الله * قوله (عليكم) متعلق بالنعمة لكونه بمعنى الانعام او ظرف مستقر صفة للنعمة ان اريد به الحالة المستلذة او ما به الاستلذاذ * قوله (روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قوله وتكرير هذا الحكم وهو الامر بالتقوى وتعقيبه بالجملة الاستينافية البيانية عن التعليل فى الموضعين اما لاختلاف السبب فان سبب الامر بالتقوى فى الاول الامر بذكر نعمة الله وميثاقه عليهم والامر بذكر النعمة وعهد الميثاق متضمن للنهى عن ضده الذى هو نسيان النعمة والعهد ونسيانهما سبب الامر بالتقوى واذا قال هناك واتقوا الله فى انساء نعمه ونقض ميثاقه والسبب ههنا الامر بالعدل المتضمن للنهى عن ضده الذى هو الظلم والجور والظلم سبب حامل على الامر بالتقوى فكرر الامر بالتقوى لاختلاف السبب وايضا بين الاستينافين اتحاد فى المعنى لان معنى عليم بذات الصدور ومعنى خبير بما تعملون واحد فان خبير من الخبرة وهى العلم بباطن الشئ والعلم بذات الصدور والعلم بباطن الشئ واحد مالا وان اختلفت العبارتان حالا فكرر الاستينافين ايضا لاختلاف سببى ماهما وقعا فى معرض التعليل له واما لمزيد الاهتمام بالعدل فانه معظم ما به قوام العالم

قوله فانه استيناف يبينه اى يبين ذكر المفعول المحذوف فكانه لما قيل وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات قيل ماقال الله لهم فى وعده فقيل لهم مغفرة واجر عظيم قوله فكانه قال وعدهم هذا القول فالاولى ان يقول فكانه قيل قال لهم هذا القول لانه بيان للقول الذى ضمن فى وعد

قوله وفيه مزيد وعد المؤمنين هذا المعنى مستفاد من لفظ اولئك الدال على ان كونهم اصحاب الجحيم معلل بكفرهم ومن ترتب الحكم على الوصف المناسب ايضا مفيد ان من هو على خلاف صفة الكفر والمتصف بصفة الايمان فهو من اصحاب الجنة

(واصحابه)

واصحابه ٢ بعسفان) بوزن عثمان على مرحلتين من مكة * قوله (قاموا الى الظهر ...) قاموا اى وقد قاموا والحال اى قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه الى الظهر وامهم به كان ذلك فى السنة الخامسة من الهجرة و فى غزوة ذى انمار ٣ * قوله (فلما صلوا ندموا الا كانوا اكبوا عليهم) اى ان لا كانوا ودخول لا على الماضى من غير تكرار لفظة لا غير مستحسن فى غير الدعاء الا كلمة تحضيض وتنديم والمعنى ندموا قائلين الا اى هلا كانوا اكبوا عليهم كذا قيل وهو الاحسن * قوله (وهموا ان يوقعوا عليهم اذا قاموا الى العصر) وقالوا ان لهم بعدها صلوة هى احب اليهم من ابائهم وابنائهم يعنون صلوة العصر * قوله (فرد الله كيدهم) اى حيلهم * قوله (بان انزل صلوة الخوف) اى بان انزل آية ناطقة بجواز صلوة الخوف وكيفيتها * قوله (والآية اشارة الى ذلك) من نعمة الانجاء من كيد الاعداء وعموم الخطاب يرجح هذه الرواية بخلاف الاخيرين فان عموم الخطاب حينئذ يحتاج الى التمحل * قوله (وقيل اشارة الى ماروى ٤ انه عليه الصلاة والسلام اتى قريظة ومعه الخلفاء الاربعة) باعتبار ما يؤل اليه اطلق عليه الخلفاء الاربعة او بالنسبة الى وقت الحكاية * قوله (يستقرضهم لدية مسلمين قتلهما عمرو بن امية الضمرى خطأ يحسبهما مشركين) يستقرضهم استيناف او حال مقدرة لدية مسلمين لما لزمت من بيت مال المسلمين فلذا اراد الاستقراض ليقضيه من بيت المال بعده يحسبهما مشركين ثانية استيناف او حال فكان القتل قتلا خطأ فلزم الدية والضمرى بفتح وسكون نسبة الى بنى ضمر حى من العرب وجحاش بكسر الجيم علم يهودى * قوله (فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فاجلسوه وهموا بقتله فعمد عمر بن جحش الى رحى عظيمة يطرحها عليه فامسك الله يده فنزل جبريل فاخبره) حتى نطعمك كى نطعمك خاطبوه عليه السلام وحده لكن المراد عموم الخطاب له وللخلفاء الاربعة لان المتداول فى الخطاب لجماعة خطاب المتبوع وحده * قوله (فخرج صلى الله عليه وسلم) من منازلهم فتم نجاته عليه السلام نعمة لكافة اهل الاسلام فلذا قال تعالى اذكروا نعمة الله عليكم * قوله (وقيل نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منزلا وعلق سلاحه لشجرة وتفرق الناس عنه) وهذا الحديث اخرجه الشيخان من حديث جابر رضى الله تعالى عنه * قوله (فجاء اعرابى) اى مجموع هذا كان سبا لمجيء اعرابى * قوله (فسل سيفه فقال من يمنعك منى) اى من يخلصك من اخذى كان الظاهر من يمنعنى عنك لكن المراد ما ذكرنا * قوله (فقال الله فاسقطه جبريل من يده) فقال الله اى يمنع الله اوالله يمنع والثانى آكد والاول انسب للسوال * قوله (فاخذه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقال من يمنعك منى فقال لا احد اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله) من يمنعك منى من يعصمك من بطشى والظاهر ان الاستفهام فى الموضعين للانكار فقال لا احد يمنعنى * قوله (فنزلت) فحينئذ قوله تعالى اذهم قوم ان يبسطوا من باب قتل بنو فلان والقاتل واحد منهم والخطاب للمؤمنين موجه بمثل مامر آنفا وهذا هو التمحل الذى اشرنا اليه سابقا و ينكشف منه وجه تمريض القولين الاخيرين ٢٢ * قوله (اذهم قوم) ٥ اذ متعلق بالنعمة فهو ان جعلت بمعنى الانعام والا فهو متعلق بمحذوف وقع حالا منها ولامساغ للتعلق باذكروا * قوله (بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به و بسط اليه لسانه اذا شتمه) بالقتل اشار الى ان بسط اليد اليه كناية عن القتل واما بسط اليد بلا لفظة اليه فمجاز عن الجود حيث التصريح به فى قوله تعالى بل يداه مبسوطتان و بسط اليه لسانه اذا شتمه لانه يناسبه كان البطش يناسب الاول فكف ايديهم عطف على هم وهذه النعمة التى امرنا بذكرها لكن كونها نعمة مسبوقة بالهم المذكور وذلك الهم سبب للكف المذكور كونها نعمة فلذا عطف بالفاء و التعقيب لازم له وحاصل المعنى اذكروا نعمة الله عليكم اى انعامه عليكم وهو كف مضرة الكفرة عقيب سوء قصدهم الضرر بلا تراخ ٢٣ * قوله (منعها) الاولى منعهم * قوله (ان تمد اليكم ورد مضرتها عنكم) اى مد اليد مجاز عن المضرة وان ذكر اليد لانه منشأ لاكثر المضار والمنافع والا فقد يكون الضرر بغير اليد ٢٤ * قوله (واتقوا الله) عطف على اذكروا ونا كيد له اذ الامر بالاتقاء مراعاة حقوق النعمة وغيرها ما يؤكد الامر بذكر انعامه تعالى وعلى الله فليتوكل المؤمنون حل هذا الجمع بين حرفين مفصل فى سورة يوسف فى قوله تعالى عليه توكلت وعليه فليتوكل المؤمنون * قوله (فانه الكافى) علة لتخصيصه

٢ قوله روى ان المشركين اخرجه مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه كما قيل

٣ قوله انه عليه السلام انه روى اخرجه ابو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

٤ وهى غزوة ذات الرقاع وهى السابعة من مغازيه عليه السلام

٥ اطلق قوم على الواحد على الرواية الاخيرة لان الباقين رضوا به فالاسناد مجاز او قوم مجاز فى الواحد ذكر الكلى واريد الجزئى

٢٢ ﴿ ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا ﴾ ٢٣ ﴿ وقال الله انى معكم ﴾
٢٤ ﴿ لئن اقمتم الصلوة وآتيتم الزكوة وآمنتم برسلى وعزرتموهم ﴾ ٢٥ ﴿ واقرضتم الله قرضا حسنا ﴾

الامر اى انه تعالى يجب على المؤمنين التوكل عليه لا يتجاوز الى غيره * قوله (لايصال الخير ودفع الشر) ذكره هنا تذييلا وقدم لاهميته ٢٢ * قوله (ولقد اخذ الله الآية) كلام مبتدأ مسوق لبيان اخذه تعالى من بنى اسرائيل العهد والميثاق ثم نقضهم وعدم ايفائهم وكانوا بسبب ذلك ملعونين وقلوبهم مختومين دلا تكونوا مثلهم فى نقض العهد حتى لاتكونوا مثلهم فى البعد والطرد وبهذا البيان ظهر انه كالتأكيد للامر بذكر ميثاقه الذى واثقنا والالتفات فى قوله تعالى وبعثنا مع ما فيه من تنشيط السامع لان النقيب كان بواسطة موسى عليه السلام كما سيأتى * قوله (شاهدا من كل سبط ينقب عن احوال قومه ويفتش عنها) شاهدا اى ان النقيب فعيل بمعنى الفاعل من النقب بمعنى التفتيش والفحص وكون التفتيش لاجل الشهادة هو الظاهر المتبادر فلذا قدمه قوله من احواله قومه الضمير لشاهدا فحينئذ يكون شاهدا بمعنى مشاهدا من الشهود بمعنى الحضور والملايم لقوله الآتى يتجسسون الاخبار ينقب عن احوال العسكر وارجاع الضمير الى العسكر بعيد * قوله (او كفيلا يتكفل عليهم بالوفاء بما امروا به) اشارة الى معنى آخر للنقيب وهو الذى يأمر القوم وينهاهم وهم حينئذ ملوك فى بنى اسرائيل يحفظونهم عن الفساد ويأمرونهم باقامة ما امر الله تعالى وقوله روى تأييد للاحتمال الاول كما قيل وظنى انه تأييد للاحتمال الثانى لقوله نقيبا يتكفل عليهم بالوفاء * قوله (روى ان بنى اسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر امرهم الله بالمسير الى اريحاء ارض بالشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال انى كتبتها لكم دارا وقرارا) اى كتبت فى اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم لكن ان آمنتم واطعتم سيجئ من المصنف تفصيله * قوله (فاخرجوا اليها وجاهدوا من فيها فانى ناصركم) علة لمحذوف وجاهدوا من فيها ولا تخافوهم فانى ناصركم * قوله (وامر موسى ان ياخذ من كل سبط كفيلا عليهم بالوفاء بما امروا به فاخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم) فاخذ اى موسى عليه السلام وهذا هو المراد بقوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل * قوله (فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء) وهذا هو المراد بقوله تعالى وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا اسند الى ذاته لامره تعالى * قوله (يتجسسون الاخبار) حال مقدرة واستيناف * قوله (ونهاهم ان يحدثوا قومهم) بما رأوا من الشوكة والشدة * قوله (فرأوا اجراما عظيمة) حتى روى انهم لقيهم عوج بن عنق وكان طوله ثلثة الآف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعا وعاش ثلث آلاف سنة حتى اهلكه الله تعالى على يد موسى عليه السلام * قوله (وبأسا شديدا فهابوا) اى فخافوا * قوله (فرجعوا وحدثوا قومهم) اى النقباء قومهم بما رأوا * قوله (الا كالب ٢ بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افراثيم بن يوسف) وهما اللذان قال تعالى حكاية عنهما قال رجلان من الذين يخافون الآية ٢٣ * قوله (وقال الله) تعالى لبنى اسرائيل فقط لا لموسى وهرون عليهما السلام لانهما لا يحتاجان الى الترغيب والترهيب بل لا يبعد ان يقال ان الخطاب لا يتناول كالب ويوشع ايضا لثباتهما * قوله (بالنصرة) اى المعية مجاز عن النصرة لانها سبب للنصرة ولما كانت المعية بالنصرة مستلزمة للمعية بالعلم والقدرة اذ النصرة لا توجد بدونهما اكتفى بالنصرة ٢٤ * قوله (لئن اقمتم الصلوة وآتيتم الزكوة) واللام موطئة للقسم المحذوف والظاهر ان المعنى لئن اديتم ما وجب عليكم من العبادات البدنية والمالية والمركبة منهما وآمنتم برسلى اى بانبيائى كلها وتأخير الايمان مع اصالته للتنبيه اولا على انهم مع اقامتهم الصلوة وايتاء الزكوة معترفون بوجوبهما لاينفعون بهما فكيف بايمانهم مع ارتكاب تكذيب بعض الرسل وينكشف وجه تخصيص الايمان بالرسل الكرام مع ارادتها جميعا واما القول لمراعاة المقارنة بينه وبين قوله وعزرتموهم فضعيف لامكان المقارنة مع التقديم * قوله (اى نصرتموهم وقويتموهم) نصرتموهم لازم معناه * قوله (واصله) اى فى اللغة * قوله (الذب) اى الدفع وهنا دفع العدو وشرورهم وهو مستلزم للنصرة * قوله (ومنه التعزير) اى من معنى الذب التعزير اى التنكيل والمنع من معاودة الفساد ٢٥ * قوله (بالانفاق فى سبيل الله) واقراض الله مثل لتقديم العمل الذى يطلب به ثوابه والمص حمل الاقراض على الانفاق هنا لكماله فى الخير ولمقابلته اقامة الصلوة وايتاء الزكوة * قوله (وقرضا يحتمل المصدر) اى اقراضا استعمل مصدرا * قوله (والمفعول) اى المفعول به فيكون قرضا اسما للمال المقرض

٢ بفتح اللام يوفنا بفتح الفاء وتشديد النون ويهوذا بالذال المعجمة بعدها الف وكلاهما اعلام غير عربية والاخير اسم اولاد يعقوب عليه السلام السبط فى بنى اسرائيل كالقبيلة فى العرب * عهد

٢٢ * لا كفرن عنكم سيئاتكم * ٢٣ * ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك * ٢٤ * منكم فقد ضل سواء السبيل * ٢٥ * فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم * ٢٦ * وجعلنا قلوبهم قاسية * ٢٧ * يحرفون الكلم عن مواضعه * ٢٨ * ونسوا حظا * ٢٩ * مما ذكروا به *

اخره لعدم ملائمته لحسنا اذ الموصوف بالحسن الافعال في مثل هذا وان المراد به الاخلاص وطيب النفس كما صرح في سورة البقرة ٢٢ * قوله (جواب للقسم المدلول عليه باللام في لئن) باللام اي الموطأة للقسم في لئن اقمتم * قوله (ساد مسد جواب الشرط) ولم يعكس لسبق القسم وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وهذه الدلالة هو المراد بقوله ساد مسد الجواب الخ ٢٣ * قوله (ولأدخلنكم جنات) اي ادخالا قبل العذاب بل قبل الحساب كما هو الظاهر من قوله لاكفرن عنكم سيئاتكم وانما اخر ذكرا لانه مؤخر وقوعا اذ الدخول في جوار القدس بعد التهذيب والتنقيح عن آثام الدنس * قوله (بعد ذلك الشرط) اي بعد ما شرطت هذا الشرط المحرض على الايمان بالله * قوله (المؤكد) اي بالقسم * قوله (المعلق به الوعد العظيم) وهو لاكفرن ولادخلنكم ولما كان الوعد بتكفير السيئات المرتبة وبادخال الجنات العالية وصفه بالتعظيم ٢٤ * قوله (ضلالا لا شبهة فيه ولا عذر معه) هذا مستفاد من كلمة قد داخلة على الماضي اولان الضلال بعد وجود المرغب اقبح ولا يمترى شبهة على كونه ضلالة * قوله (بخلاف من كفر قبل ذلك) بيان فائدة قوله ومن كفر بعد ذلك مع ان من كفر مطلقا فقد ضل سواء السبيل * قوله (اذ قد يمكن ان يكون له شبهة) لان ضلاله لم يبلغ في الظهور مبلغا لا يمكن معه شبهة وعن هذا قال اذ قد يمكن ان يكون له شبهة لعدم ظهوره * قوله (ويتوهم له معذرة) بعد توضيح السبيل وباختيار الانبياء والرسل فلا مفهوم عند القائل بالمفهوم فضلا عند منكريه ثم عطف قوله يتوهم على يمكن عطف المعلول على العلة ٢٥ * قوله (فبما نقضهم) اي فبسبب نقضهم على ان ما زائدة لتوكيد الكلام والباء سببية * قوله (ميثاقهم) اي العهد المؤكد المشار اليه بقوله ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل * قوله (طردناهم من رحمتنا او مسخناهم او ضربنا عليهم الجزية) طردناهم الخ الظاهر ان هذا من لازم لاصل اللعن فيكون مجازا وكذا او ضربنا الخ والمعنى ح اذللناهم والاذلال لازم للعن والطرد ثم في قوله تعالى ايجاز اطنب حيث لم يذكر نفس النقض واللعن بل اشير الى تحققهما في ضمن بيان السببية والمسببية وهذا كثير في كلام الله تعالى ومن هذا قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم وكذا قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات ٢٦ * قوله (لا تنفعل من الآيات والنذر) لا تنفعل لا تتأثر اشارة الى ان قسوة القلب مثل في نبوه عن الاعتبار * قوله (وقرأ حمزة والكسائي قسية) بوزن فعيلة فادغمت * قوله (وهي اما مبالغة قاسية او بمعنى ردية من قولهم درهم قسي اذا كان مغشوشا) مبالغة قاسية اذ العليم ابلغ من عالم او بمعنى ردية فحينئذ يكون الكلام تشبيها بليغا اذ قلوبهم جعلت كالدراهم المغشوشة في عدم الصفوة * قوله (وهو ايضا من القسوة) اي القسي بمعنى الردي ماخوذ من القسوة بمعنى الضلالة ايضا مثل ما مر وفي الكلام اشارة الى ان قسية لفظة عربية مشتق من القسوة باي معنى كان لا لفظ اعجمي معرب على ما نقل عن الاصمعي * قوله (فان المغشوش فيه يبس وصلابة وقرئ قسية باتباع القاف للسين) فان المغشوش بيان تحقق ماخذ الاشتقاق في المغشوش ٢٧ * قوله (استيناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغيير كلام الله تعالى والافتراء عليه) فحينئذ صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية وقيل للاستمرار والتجددي * قوله (ويجوز ان يكون حالا من مفعول لعناهم لا من القلوب اذ لا ضمير له فيه) فحينئذ صيغة المضارع في بابها ٢٨ * قوله (وتركوا) يعني ان النسيان مجاز عن الترك بطريق ذكر السبب وارادة المسبب * قوله (نصيبا وافيا) مستفاد من التنوين ٢٩ * قوله (من التورية) اي من مجموع التورية اذ الترك بالبعض ترك المجموع * قوله (اومن اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) اي خاصة لانه داخل في الاول والتقابل باعتبار الخصوص والعموم لانهم كما ذكروا بالتورية ذكروا باتباع محمد عليه السلام وتذكيرهم اتباع رسوله انما هو بتذكير التورية * قوله (والمعنى انهم حرفوا التورية وتركوا حظهم مما انزل عليهم فلم ينالوه) حرفوا التورية اشارة الى ان يحرفون في موضع حرفوا كما بينا آنفا والى ان الكلم عبارة عن التورية لكن التحريف واقع في بعضه لا في كله * قوله (وقيل معناه انهم حرفوها فزلت) اي غابت منها اي من التورية * قوله (بشومه اشياء منها عن حفظهم لما روى ابن مسعود قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية) عن حفظهم فلا مجاز في النسيان مرضه مع كونه حقيقة اذ الشائعة في الترك

قوله بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم الشرط لئن اقمتم وما عطف عليه والوعد المعلق به لاكفرن وما عطف عليه

قوله ضلالا لا شبهة فيه ولا عذر معه يعني الشبهة والعذر مستفاد من لفظة قد الموضوعة في الماضي للتحقيق

قوله استيناف لبيان قسوة قلوبهم وجه كون تحريفهم الكلم عن مواضعه بيانا لقسوة قلوبهم انه مسبب وعلة لها فكانت هذه الجملة الاستينافية كاثبات الشيء ببينة وتنوير الدعوى ببرهان

قوله ويجوز ان يكون حالا من مفعول لعناهم فيكون حالا واقعة في معرض التعليل كقولك ضربته شاربا الخمر اي لشربه الخمر

قوله اذ لا ضمير له فيه اي لا ضمير للقلوب في يحرفون الكلم عن مواضعه وتذكير الضمير في له مع ان الظاهر ان يقال لها لارادة اللفظ

قوله فزلت بشومه اشياء منها عن حفظهم اي فزلت بشوم تحريفهم عن حفظهم اشياء من التورية من الاحكام والمواعظ والقصص فسر النسيان المدلول عليه بنسوا على وجهين الاول على انه بمعنى الترك والثاني على انه بمعنى زوال الشيء عن الخاطر

٢٢ ❊ ولاتزال تطلع على خائنة منهم ❊ ٢٣ ❊ الا قليلا منهم ❊ ٢٤ ❊ فاعف عنهم واصفح ❊ ٢٥ ❊ ان الله يحب المحسنين ❊ ٢٦ ❊ ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثٰقهم ❊ ٢٧ ❊ فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا ❊ ٢٨ ❊ بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيٰمة ❊ ٢٩ ❊ وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون ❊ ٣٠ ❊ يا اهل الكتٰب ❊ ٣١ ❊ قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتٰب ❊

مع العلم اعظم من النسيان حقيقة وان استلزم الترك ٢٢ * **قوله** (خيانة منهم) اى ان خائنة مصدر كالعافية والباقية * **قوله** (اوفرقة خائنة اوخائن والتاء للمبالغة) لا للتأنيث كالتاء فى علامة فالموصوف شخص * **قوله** (والمعنى ان الخيانة والغدر من عادتهم وعادة اسلافهم لاتزال ترى ذلك منهم) ان كان الرؤية رؤية قلبية فالامر جلى والاحتياج الى التحويل ٢ عليه السلام لم يرخيانة اسلافهم ولم ير شخصا خائنا منهم فاما مؤول بان المراد اطلاع كالرؤية اوهذا مثل يضرب للظهور والوضوح فيخاطب به وان لم ير مل وان لم يسمع (٢٣ لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم وقيل الاستثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية ٢٤ ان تابوا وآمنوا اوان عاهدوا والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف) ٢٥ * **قوله** (تعليل للامر بالصفح وحث عليه) لاحكم فى الامر فكيف يعلل ويمكن توجيهه * **قوله** (وتنبيه على ان العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن العفو عن غيره) احسن اى لايلام عليه فضلا عن العفو عن غيره فهو واقع بعد النفى معنى ٢٦ * **قوله** (ومن الذين قالوا انا نصارى) شروع فى بيان خبث النصارى اثر بيان خبث اليهود والواو للعطف على ماقبله سيجئ الاشارة من المص * **قوله** (اى واخذنا) اشار الى ان من متعلقة باخذنا قدم عليه للاهتمام اما الحصر فلا يلائم المقام * **قوله** (من النصارى ميثاقهم) وهو الايمان بالله ايمانا معتدا به والرسل من غير تفرقة بينهم ومايترتب عليه من العبادات والمبرات * **قوله** (كما اخذنا من قبلهم) اى الجملة معطوفة على قوله ولقد اخذ الله الآية والجامع بينهما خيالى باعتبار التعلق ويرشدك قول بعض العظماء لان ذكر حال احدى الطائفتين مما يوقع فى ذهن السامع ان حال الاخرى ماذا انتهى ٣ * **قوله** (وقيل تقديره ومن الذين قالوا انا نصارى قوم اخذنا) فحينئذ يكون خبرالمبتدأ محذوف قامت صفته مقامه مرضه لاحتياجه الى تقدير محذوف * **قوله** (وانما قال قالوا انا نصارى) اى ولم يقل ومن النصارى اخذنا مع انه اخصر واختير الاطناب * **قوله** (ليدل على انهم سموا انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله) اى ليسوا نصارى بمعنى انصار الله بل هم نصارى بزعمهم وادعائهم فهم معزولون عن ذلك واختير ماقى النظم ليدل على ذلك وفيه نوع مخالفة لقوله فى سورة البقرة فى قوله تعالى والذين هادوا والنصارى من انه سموا بذلك لانهم نصروا المسيح وظاهره ان نصرتهم واقعى لاادعائى على انه تعالى ذكر كثيرا النصارى بدون القول قالوا انا نصرى غاية الامر انهم بعد ماسموا بالنصارى لنصرهم روح الله كالحواريين بدلوا دين الله تعالى ولايبعد ان يكون قوله تعالى قالوا انا نصارى اشارة الى ذلك وفيه تقبيح جسيم جدا حيث يتوقع منهم النصرة كاهو حالهم اولا ثم غيروا حالهم وخسروا مآلهم ٢٧ * **قوله** (فنسوا) الفاء السببية اذ اعطاء العهد والميثاق سبب فى الجملة اذ لم يكن فكيف العهد بتحقق النسيان * **قوله** (فالزمنا من غرى بالشئ اذا لصق به) اى الاغراء مجاز عن الالزام لزومه له ٢٨ * **قوله** (الى يوم القيٰمة) متعلق باغرينا اذ الاغراء والالزام ممايمتد ويقبل واما تعلقه بالعداوة والبغضاء اذ الاغراء لم يتعلق بالعداوة والبغضاء المقيدتين لكونهما الى يوم القيمة * **قوله** (بين فرق النصارى ومنهم نسطورية) وهم القائلون بان عيسى عليه السلام ابن الله * **قوله** (ويعقوبية) وهم يقولون الله هو المسيح ابن مريم * **قوله** (وملكانية اوبينهم وبين اليهود) وملكانية مدعاهم ان الله تعالى ثالث ثلثة ٢٩ * **قوله** (بالجزاء والعقاب) يعنى ان العقاب بمنزلة الاعتبار فى افادة العلم باحوالهم بل هو اقوى فى تلك الافادة فذكر المشبه به واريد المشبه ٣٠ * **قوله** (يعنى اليهود والنصارى) لسبقهما ولعدم المقتضى تخصيص احدهما * **قوله** (ووحد الكتاب) مع ان الظاهر التثنية * **قوله** (لانه للجنس) وهو يحتمل القليل والكثير فيه ان التثنية عدد محض لايتناولها الجنس ولايصح ارادتها منه كما صرح به ائمة الاصول نعم اذا كان التثنية تمام الجنس يصح ارادتها منه وادعاء ذلك هنا مشكل ٣١ * **قوله** (قد جاءكم رسولنا) فيه رد صريح لاهل الكتاب فى قولهم ان محمدا عليه السلام مبعوث الى العرب خاصة * **قوله** (يبين لكم كنعت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وآية الرجم فى التورية وبشارة عيسى باحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فى الانجيل) يبين لكم حال مؤكدة من رسلنا واختير الجملة المصدرة بالمضارع للاستمرار التجددى اى يبين لكم على سبيل التجدد حسبما تقتضيه المصالح والوقايع من الكتاب لفظة من ابتدائية والمراد التورية والانجيل كنعت

٢ قوله بانه سلف هذا بناء على ان فى هذه السورة منسوخا ولذا مرضه منه

٣ قوله ممن قبلهم وهم اليهود ولوصرح به لكان ابعد عن الاشتباه منه

قوله اوفرقة خائنة الوجه الاول على ان خائنة مصدر كعافية وطاغية والثانى على انه صفة واسم الفاعل موصوفه محذوف مقدر اى فرقة خائنة اوفعلة خائنة اى ذات خيانة او نفس خائنة وفى الكشاف يقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية الشعر للمبالغة اى التاء للمبالغة كما فى علامة ونسابة

قوله وقيل مطلق اى مطلق عن قيد التوبة والايمان والعهد والتزام الجزية وغيرها فالمعنى حينئذ فاعف عنهم واصفح تابوا اولم يتوبوا آمنوا اولم يؤمنوا وعاهدوا اولم يعاهدوا والتزموا الجزية اولم يلتزموا فنسخ بآية السيف وهى قوله تعالى "فاقتلوهم حيث وجدتموهم"

٢٢ * ويعفوا عن كثير * ٢٣ * قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين * ٢٤ * يهدى به الله * ٢٥
* من اتبع رضوانه * ٢٦ * سبل السلام * ٢٧ * ويخرجهم من الظلمات الى النور * ٢٨ * باذنه *
٢٩ * ويهديهم الى صراط مستقيم * ٣٠ * لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم *

محمد عليه السلام اى فى الكتابين ٢٢ * قوله (ويعفو عن كثير) والمراد الكثرة بالنظر الى نفسه فى الموضعين لا بالنظر الى ما بينه * قوله (لا تخفونه لا يخبر به) وهذا معنى العفو هنا فالضمير فى به راجع الى ما تخفونه لا الى الكثير كما قيل ولا مانع رجوعه الى كثير مما تخفونه * قوله (اذا لم يضطر اليه فى امر دينى) وفى مثل هذا كتمان محمود * قوله (او عن كثير منكم فلا يؤاخذه بجرمه) منكم اى اهل الكتاب فلا يؤاخذه بجرمه يعنى العفو حينئذ فى محله لكن لا يلائم الكثير السابق اذ المراد به ما تخفون فالمناسب ان يراد به ايضا وعن هذا قال العلامة التفتازانى هذا مخالف للظاهر لفظا ومعنى وان روى عن الحسن يعنى اى بالنور وكتاب مبين ٢٣ * قوله (يعنى القرآن) والتغاير الاعتبارى كاف فى العطف * قوله (فانه الكاشف لظلمات الشك والضلال والكتاب الواضح الاعجاز) فانه الكاشف بيان وجه الشبه بين النور وبين القرآن والظاهر ان الكلام على التشبيه لا الاستعارة لذكر المشبه به وهو كتاب مبين كقوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر * قوله (وقيل يريد بالنور محمدا عليه السلام) فالعطف غير محتاج الى التمحل ٢٤ * قوله (وحد الضمير لان المراد بهما) اى بالنور وكتاب مبين * قوله (واحد) اى بالذات وان كانا متغايرين بالاعتبار وهو القرآن * قوله (اولانهما كواحد فى الحكم) اى النور وان كان المراد بهما محمد عليه السلام وبالكتاب القرآن كالواحد فى الحكم وهو الهداية فبالنظر الى جهة الوحدة ساغ توحيد الضمير وان كان المرجع متعددا ٢٥ * قوله (من اتبع رضاه بالايمان منهم) اى من اهل الكتاب قيد به اذ الكلام فيهم والا فهو يهدى من آمن سواء منهم او من غيرهم ٢٦ قوله * (طرق السلامة من العذاب) فالمراد بالطرق الطاعات والاجتناب عن السيئات * قوله (او سبل الله) على ان السلام من اسمائه تعالى كما ان الاول على كونه مصدرا او اسم مصدر بمعنى السلامة كما صرح به وسبله تعالى هو دين الاسلام فمآل التوجيهين واحد ٢٧ قوله * (من انواع الكفر الى الاسلام) اشار الى وجه جمعية الظلمات وافراد النور وهذا وجه آخر غير ما ذكره فى سورة البقرة من ان المراد الاسباب المؤدية الى الكفر كالجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه وبالنور الهدى الموصل الى الايمان وما ذكره هنا انسب واحسن والضمير فى ويخرجهم راجع الى من اتبع رضوانه فالمعنى اخراج المؤمنين من الظلمات اى انواع الكفر الى الايمان فاما ان يراد بالايمان المشارفة للايمان وان يراد بالاخراج منها الدوام والثبات ٢٨ * قوله (بارادته) اى من قبيل ذكر اللازم وارادة الملزوم اذ الاذن وهو الاطلاق ورفع الحجر لازم للارادة * قوله (او بتوفيقه) مجاز ايضا بتقريب ما مر ٢٩ * قوله (هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤد اليه لا محالة) اراد ان هذه الهداية غير ما ذكر بدءا والا فلا تكرار ٣٠ * قوله (هم الذين قالوا بالاتحاد منهم) وهم اليعقوبية * قوله (وقيل لم يصرح به احد منهم ولكن لما زعموا ان فيه لاهوتا) اى الوهية من انه يحيى ويميت ويخلق ويدبر العالم * قوله (وقالوا لا اله الا واحد لزمهم) اى وان لم يلتزموا * قوله (ان يكون هو المسيح) لا غير كما يدل الكرم هو والتعريف اشار الى ان ضمير الفصل فى الآية للحصر وقد صرح به مولانا ابو السعود واشار اليه صاحب الكشاف حيث قال معناه بت القول بان حقيقة الله تعالى هو المسيح لا غير انتهى فلا يناقضه كون هذا مذهب فرقة حكموا بالاتحاد اذ الحصر على زعم هؤلاء الحاكين به بل نقول ان قول الزمخشرى بان حقيقة الله تعالى هو المسيح اشارة الى معنى آخر للخبر المعرف باللام اورده الشيخ فى دلائل الاعجاز حيث قال اعلم ان للخبر المعرف باللام معنى غير ما ذكر دقيقا مثل قولك هو البطل الحامى والتفصيل فى المطول حاصله انه لا يراد القصر هنا بل الاتحاد فوق قصر القصر الا يرى انه قال ان حقيقة الله هو المسيح ومعلوم ان هذا ليس معنى القصر فيما افاده انما يفيد قصر المسند على المسند اليه لا العكس وهنا ان افاده يفيد قصر المسند اليه وهذا من بعض كما هو مفصل فى شرح التلخيص ووجه الدفع ظاهر مما قررنا من ان المراد هو الاتحاد لا القصر كما قرره فى قوله تعالى * واولئك هم المفلحون * قوله (فنسب اليهم لازم قولهم) فان قيل ان الكفر فى الالتزام دون اللزوم قلت ان اللازم اذا كان معلوما كفره فى الدين يكون كفرا صرح به مولانا الفاضل الخيالى * قوله (توضيحا لجهلهم) علة مرجحة لاختيار اللازم على صريح قولهم * قوله (وتفضيحا لمعتقدهم) وهو ان فيه

قوله فانه الكاشف ناظر الى قوله نور فان النور كاشف الاشياء فانه ظاهر بذاته ومظهر لغيره وقوله والكتاب الواضح الاعجاز الى قوله وكتاب مبين فهو لف ونشر على ترتيب اللف قوله لان المراد بهما اى بالنور والكتاب واحد وهو القرآن وقوله اولانهما كواحد فى الحكم هذا على ان يراد بالنور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فحينئذ لا يكون معناهما واحدا فلابد حينئذ ان يصار الى وحدة الحكم فان الحكم الصادر عنهما واحد حكم احدهما لا يخالف حكم الآخر

قوله هم الذين قالوا بالاتحاد منهم وفى الكشاف بت القول على ان حقيقة الله هو المسيح لا غير معنى البت مستفاد من ثلاث تأكيدات باللام وضمير الفصل وان فان الخبر اذا عرف باللام افاد القصر وضمير الفصل اكد معنى القصر وازداد التأكيد بان حتى بلغ الى التحقيق

قوله وقيل لم يصرح به احد منهم قال الامام وفى الآية سؤال وهو ان احدا من النصارى لا يقول ان الله هو المسيح ابن مريم فكيف حكى الله عنهم ذلك مع انهم لا يقولون به وجوابه ان كثيرا من الحلولية يقولون ان الله تعالى قد يحل فى بدن انسان معين او فى روحه واذا كان كذلك فلا يبعد ان يقال ان قوما من النصارى ذهبوا الى هذا القول بل هذا اقرب مما يذهب اليه النصارى وذلك انهم يقولون ان اقنوم الكلمة اتحدت بعيسى واقنوم الكلمة اما ان يكون ذاتا او صفة فان كان ذاتا فذات الله قد حلت فى عيسى او اتحدت بعيسى فيكون عيسى هو الاله على هذا القول وان قلنا انه الاقنوم عبارة عن الصفة فانتقال الصفة من ذات الى ذات اخرى غير معقول ثم بتقدير انتقال اقنوم العلم عن ذات الله الى عيسى يلزم خلو ذات الله عن العلم ومن لم يكن عالما لم يكن الها فيكون الاله هو عيسى على قولهم فثبت ان النصارى وان كانوا لا يصرحون بهذا القول الا ان حاصل مذهبهم ليس الا ذلك ثم انه تعالى احتج على فساد هذا المذهب بقوله قل فمن يملك لكم من الله شيئا وقد اشار المصنف الى كون هذه الآية احتجاجا على فساد مذهبهم بقوله ازاحة لما عرض لهم من الشبهة فى امره وجه كون الآية احتجاجا على ذلك ازاحة لشبهتهم انها دالة على ان ما بين السموات والارض ملك لله تعالى ومما بينهما عزير والمسيح فكان كل منهما مملوكا لله تعالى والمملوك لا يكون الها

٢٢ * قل فمن يملك من الله شيئا * ٢٣ * ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا *

٢٤ * ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير * ٢٥ * وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه * ٢٦ * قل فلم يعذبكم بذنوبكم * ٢٧ * بل انتم بشر ممن خلق *

٢٨ * يغفر لمن يشاء * ٢٩ * ويعذب من يشاء *

لاهوتا الخ واقداصاب ذكر معتقدهم لاما من ان اختيار لازم اعتقادهم تقبيحا لاصل معتقدهم فالقول بان لاولى تفضيحا لمقالتهم ضعيف ٢٢ * قوله (فلفى يملك) اى اذا كان الامر كما تزعمون فمن يملك الآية * قوله (فمن يمنع من قدرته) هذا لازم معنى يملك اذ الملك يستلزم المنع واشار الى ان المضاف محذوف * قوله (واراد به شيئا) زيادة توضيح والا فاحدهما كاف بل الملايم لما بعده تقدير الارادة فقط ٢٣ * قوله (وامه) عطفه عليه احتجاجا على انحطاطها عن الالوهية ايضا كما صرح به المصنف فى قوله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة كانا يأكلان الطعام الآية * قوله (ومن فى الارض جميعا) عطف العام على الخاص والنكتة ما ذكره المصنف * قوله (احتج بذلك على فساد قولهم) اى بقوله ومن فى الارض جميعا كما هو الظاهر من تقريره او بقوله ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم * قوله (وتقريره ان المسيح مقدور مقهور) الاولى ان المسيح وامه * قوله (قابل للفناء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالوهية) كسائر الممكنات اشار الى ان ومن فى الارض جميعا شامل لسائر الممكنات بطريق اطلاق الجزء على الكل فيعم جميع المخلوقات ٢٤ * قوله (ازاحة لما عرض لهم من الشبهة فى امره) حيث خلق من غير اب فتوهموا انه ابن الله كذا قيل والظاهر فتوهموا ان الله هو المسيح * قوله (والمعنى انه تعالى قادر على الاطلاق يخلق من غير اصل كما خلق السموات والارض ومن اصل كخلق ما بينهما فينشئ من اصل ليس من جنسه كآدم خلقه من تراب) فانه خلق من الطين وهو ليس من جنس البشر وان كان اصله * قوله (وكثير من الحيوانات) اشار الى ان بعض الحيوانات خلق من اصل بجانسه كما اشار اليه بقوله ومن اصل يجانسه الخ * قوله (ومن اصل يجانسه اما من ذكر وحده كحوا) الكاف المثال المبنية * قوله (او من انثى وحدها كعيسى عليه السلام او منهما كسائر الناس) كعيسى عليه السلام الكاف مثل ما مر ٢٥ * قوله (اشياع ابنيه عزير والمسيح) اشار الى ان الجمع لمعنى الاشياع وان المضاف محذوف وهو اشياعه فلا اشكال بانهم لا يقولون لانفسهم نحن ابناء الله وانما قالوا ذلك فى عيسى وعزير عليهما السلام * قوله (كما قيل) استشهاد على صحة ما ذكره من ان المختص بشخص يطلق عليه ما يطلق على ذلك الشخص مجازا ومبالغة اما مجاز فى الحذف او مجاز فى اللفظ * قوله (لاشياع ابن الزبير) لاشياع لاتباع ولاصحاب ابن الزبير وهو خبيب بوزن تصغير اسم رجل ابى عبدالله بن الزبير ٢ * قوله (الخبيبون) مقول قيل قال ابن السكيت يريد ابا خبيب ومن كان على رأيه واختاره المص كذا قيل فحينئذ يلزم ان يراد بابناء الله عزير والمسيح واتباعهما وهو خلاف ما نطق به النظم الجليل وما فسر به المصنف فالاحسن ما اشير اليه من ان المراد ان اصل الكلام نحن اشياع ابنى الله فحذف المضاف اليه واقيم المضاف مقامه * قوله (او مقربون عنده قرب الاولاد من والدهم وقد سبق لنحو ذلك مزيد بيان فى سورة آل عمران) او مقربون فحينئذ لا حذف فى الكلام بل هو من قبيل الملزوم وارادة اللازم ٢٦ * قوله (قل) الزاما وتبكيتا * قوله (اى فان صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم) اى الفاء فى فلم يعذبكم جزائية حذف شرطه * قوله (فان من كان بهذا المنصب لا يفعل ما يوجب تعذيبه وقد عذبكم فى الدنيا بالقتل والاسر) لا يفعل ما يوجب تعذيبه الاولى فان من كان بهذا المنصب لا يعذب لما يقوله وقد عذبكم الخ الان يقال مراده فان من كان فى هذا المنصب والقرب لا يذنب وان اذنب لا يعذب بذنوبه كما اشار اليه بقوله وقد عذبكم الخ فيكون من واد الاحتباك * قوله (والمسخ) وقع فى كلا القرينتين تعرض به صراحة لان الاولين مشتركان بين الاولياء والعصاة واما الاخير فمختص بالاعداء وبه يتحقق كونهم مطرودين وعن القرب محرومين ويحصل به الالزام والتبكيت فلذا اكتفى صاحب الكشاف به * قوله (واعترفتم انه سيعذبكم بالنار اياما معدودة) محصورة قليلة وهى اربعون يوما بعدد ايام عبادة العجل * قوله (اوسبعة ايام) لكن الظاهر ان هذا زعم اليهود فان كان هذا زعم النصارى ايضا فلا كلام فان اختص باليهود فخطاب واعترفتم مختص بهم ٢٧ * قوله (بل انتم ممن خلقه الله تعالى) اى انى لكم هذا القرب والمكانة بل انتم بشر كسائر البشر فان آمنتم واطعتم الله ورسوله حصل لكم الكرامة والزلفى كسائر اهل الصلاح والتقى والى هذه اللطائف اشار بقوله يغفر لمن يشاء الآية (٢٨ وهم من آمن به وبرسله ٢٩ وهم من كفروا والمعنى انه يعاملكم معاملة سائر الناس لا مزية

٢ قوله كما قيل الا شياع ابى خبيب وهو عبدالله ابن زبير الخبيبون مصرا * عهد

قوله ومن اصل كخلق ما بينهما فان ما بينهما وهو المواليد الثلثة المعدن والنبات والحيوان مخلوق من اصل وهو العناصر الاربعة قوله من اصل ليس من جنسه فان آدم ابا البشر قد خلق من تراب وماء وهما ليسا من جنس آدم قوله وحذف لظهوره لان كل احد يعلم ان الرسول انما ارسل لبيان الشرايع

٢٢ * ولله ملك السموات والارض ومابينهما * ٢٣ * واليه المصير * ٢٤ * ياأهل الكتاب قدجاءكم رسولنا يبين لكم * ٢٥ * على فترة من الرسل * ٢٦ * ان تقولوا ماجاءنا من بشير ولانذير * ٢٧ * فقدجاءكم بشير ونذير * ٢٨ * والله على كل شئ قدير * ٢٩ * واذقال موسى لقومه ياقوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء *

لكم عليه ٢٢ كلاهما سواء فى كونه خلقه وملكه) ٢٣ * **قوله** (فيجازى المحسن باحسانه والمسيء باساءته) اى المراد بقوله واليه المصير لازمه اما كناية او مجازا ٢٤ * **قوله** (ياأهل الكتاب) تكرير الخطاب بلاعاطف تنشيطا لهم بلذة المخاطبة ولطفا فى الدعوة واهتماما بامر مجيء الرسول عليه السلام * **قوله** (اى الدين) وهو دين الاسلام * **قوله** (وحذف لظهوره) اذ مايبينه الرسول عليه السلام لايكون الاامور الدين * **قوله** (اوما كتمتم) عطف على الدين * **قوله** (وحذف لتقدم ذكره) فحينئذ يكون المراد اكثرما كتمتم اخره اذ الافادة خير من الاعادة وانه يحتاج الى تقدير الاكثر ولعدم ملاءمته لقوله على فترة من الرسل * **قوله** (ويجوز ان لايقدر مفعول على معنى و يبذل لكم البيان) ان لايقدر اى ينزل منزلة اللازم * **قوله** (والجملة فى موضع الحال) اى الحال المقدرة اوالحال المحققة بالنسبة الى ابتداء التبيين والاستئناف احسن * **قوله** (اى جاءكم رسولنا مبينا لكم) هذا لكون الاصل فى الحال كونها مفردة والاختيار المضارع للاشعار بان التبيين يتجدد بحسب المصالح والوقايع و الحال المفردة غير مفيدة لتلك المنافع ٢٥ * **قوله** (متعلق بجاءكم اى جاءكم على حين فتور من الارسال) متعلق بجاءكم على الظرفية واليه اشار بقوله اى جاءكم على فترة الخ ولوقال اى جاءكم على حين فترة الخ كما قال فى قوله تعالى واتبعوا ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان اى عهده لكان احسن واولى * **قوله** (وانقطاع زمن الوحى) اشارة الى معنى الفترة هنا الظاهر انه لازم معناها اذ انقطاع العمل لازم للفترة و الفتور * **قوله** (او يبين) عطف على جاء * **قوله** (حال من الضمير فيه) بيان التعلق المراد هنا واما فى الاول المراد تعلق الجارية على انه ظرف لغو ولسلامته عن الحذف قدمه ورجحه وقدجوز كونه حالا من ضمير لكم وعلى الاحتمالين الاخيرين كلمة على ليست بمعنى الظرفية بل على بابها ٢٦ * **قوله** (كراهة ان تقولوا ذلك وتعتذروا به) اى ان تقولوا مفعول له بتقدير المضاف واعلم يدخل اللام ولم يقل لكراهة مع انه فاعل جاء والكراهة ليسا واحدا الاعماف حكم واحد ٢٧ * **قوله** (فقدجاءكم بشير ونذير) اخبرهنا وفى ماقبله على فقدجاءكم رسولنا اذ المراد وصفه لاذاته وهو التبشير والانذار ولان فى التبشير التنشيط قدمه * **قوله** (متعلق بمحذوف اى لاتعتذروا فقدجاءكم) اى لاتعتذروا على كفركم وتفريطكم فى احكام الدين ومتابعة الكتاب المبين ثم الظاهر ان المعنى لاتقدروا الاعتذار ولايمكنكم ذلك ٢٨ * **قوله** (فيه در على الارسال تترى كما فصل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام اذ كان بينهما الف وسبعمائة سنة والف نبى) تترى اى متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو والالف للتأنيث لان الرسل جماعة * **قوله** (وعلى الارسال على فترة كما فصل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام اذ كان بينهما ستمائة سنة او خمسمائة وتسع وستون سنة واربعة انبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى) اى على فترة عطف على الارسال تترى قوله خالد بن سنان بسين مكسورة واختلف فى نبوته قال فى شفاء القاضى عياض خالد بن سنان العبسى المذكور انه نبى اهل الرس انتهى بتشديد السين المهملة اى البئر الغير المطوى * **قوله** (وفى الآية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحى) تنبيه على كون لفظة على بمعنى الظرفية ولقد اصاب هنا حيث اسقط كلمة على واشار ايضا الى ان المراد بانقطاع الوحى انطماس آثار الوحى اذ لاعبرة فى مجرد انقطاع الوحى مع بقاء آثاره وظلمة ضيائه * **قوله** (وكانوا احوج مايكونون اليه) التركيب من قبيل اخطب مايكون الامير قائما والمعنى كانوا فى احوج اوقات وجودهم الى الرسول فاحوج لايكون مسندا بل ظرفا لاضافته الى الظرف فخبل وكانوا احوج مايكونون اليه بمعنى احوج اوقات كينونتهم الى الرسول على طرق اخطب مايكون الامير قائما فلايصح جعله مسندا اليهم بل هو ظرف اى كانوا فى هذا الوقت فافهم انتهى ٢٩ * **قوله** (واذقال موسى لقومه) الآية جملة مستأنفة سيقت لبيان مافعلت بنواسرائيل بعد اخذ الميثاق منهم والتم بانواع الاثم وكيفية نقضهم وكفران نعمهم واذ منصوب بفعل مقدراى اذكر وقت قول موسى لقومه اواذكر الحادث وقت قول موسى لقومه فاحصامذكرا وهذا المعنى الاخير هو مختار المص لان اذلازم الظرفية عنده والاول ماارتضاه بعض العظماء للمبالغة اذ ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ماوقع فيه بالطريق البرهانى لكن لابد من النقل من الثقات انه قد يخرج من الظرفية * **قوله** (ياقوم) فيه مزيد اللطف لهم ليتفطنوا * **قوله** (اذكروا) ذكرا معتدا به بالقلب والجوارح وبانواع العبادات والمبرات * **قوله** (نعمة الله عليكم) متعلق بالنعمة ان اريد بها

قوله اولايقدر مفعول فيكون منزلا منزلة اللازم مثل فلان يعطى اى يفعل الاعطاء

قوله او يبين عطف على بجاءكم اى او يكون على فترة متعلقا بيبين وهو عامل فيه وقوله حال من الضمير خبر بعد خبر

قوله احوج مايكونون اليه ما مصدرية وكان تامة اى احوج اوقات كونهم الى الوحى كما فى اخطب مايكون الامير قائما

الانعام والا فيحذوف وقع حالا منها * قوله (اذ جعل فيكم انبياء) كلمة اذا ما متعلق بالنعمة اى الانعام او بمحذوف كامر فى عليكم * قوله (فارشدكم وشرفكم بهم) بيان وجه كون بعثة الانبياء نعمة عليهم * قوله (ولم يبعث فى امة ما بعث فى بنى اسرائيل من الانبياء) بيان وجه تعلقه بما قبله من ارسال الرسل متتابعا واتصاله فترة الرسل وعدم انطماس آثار الوحى فيما بينهم ٢٢ * قوله (اى وجعل منكم) اى فى الكلام حذف وايصال وهذا يقتضى ان يكون الملوك من جنسهم * قوله (او فيكم) يجوز فيه كون الملوك من غير بنى اسرائيل كما يجوز كونهم من زمرتهم حذف الظرف الظهوره اذ من المعلوم ان الكل لم يجعل ملوكا بالمعنى المشهور كما لم يجعل الكل انبياء غايته ذكر فى هنا وحذف هناك * قوله (وقد تكاثر فيهم الملوك) حال كونهم منهم * قوله (تكاثر الانبياء بعد فرعون) اى بعد هلاكه * قوله (حتى قتلوا يحيى وهموا بقتل عيسى عليهما السلام) حتى قتلوا الخ او اطلاق الكلام عن هذا الكان اولى لانه يخل ظاهرا بالامر بذكر انعام الله تعالى عليهم * قوله (وقيل لما كانوا مملوكين فى ايدى القبط فانقذهم الله وجعلهم مالكين لانفسهم وامورهم سماهم ملوكا) فحينئذ لا تقدير فى وجعلكم ملوكا بل الكل ملوك بهذا المعنى وهذا اما التشبيه اى وجعل جميعكم مالكين لانفسهم احرارا قادرين للتصرف كالملوك او معنى آخر للملوك قول المصنف فى تفسير سورة الفاتحة والملك هو المتصرف بالامر والنهى فى المأمورين يرجح التشبيه الخ مع انه غير محتاج الى تقدير من اوفق كما فى الاول لعدم ملاءمته مقام الامتنان ملاءمة الاول ولذا قدمه ايضا ٢٣ * قوله (من فلق البحر) جواب اشكال بانه كيف يصح هذا وقد آتاه الله غيرهم ماهو خير مما آتيهم فلا تفضيل لهم على غيرهم فاجاب بتخصيصه بالمعجزات التى يخصون بها * قوله (وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى) وهذا النعم فى التيه * قوله (ونحوها مما آتاهم الله) كاخراج الماء العذبة من الحجر الصغير واهلاك فرعون بلا قتال وايراث ديارهم وارضهم والظاهر ان خطابه عليه السلام لقومه بهذا الخطاب فى التيه * قوله (وقيل المراد بالعالمين عالمى زمانهم) فاندفع الاشكال المذكور ايضا لكن لم يرض به المصنف اذا لاول فى مقام الامتنان ابلغ ٢٤ * قوله (ياقوم ادخلوا الارض المقدسة) كرر عليه السلام النداء باضافتهم الى نفسه النفيسة تشريفا واظهار لامحاض النصح لهم ومبالغة فى تحريضهم على الامتثال به * قوله (ارض بيت المقدس) اى اللام فى الارض للعهد لكونها حاضرة فى اذهانهم اما لكونها مطلوبة لهم لمقر الانبياء الذين بعثوا من بنى اسرائيل او لسعة نعمها وطيب هوائها او لكونهم مأمورين بالدخول فيها اولا * قوله (سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين) فسميت بحال سكانها فانهم مقدسون مطهرون عن دنس الشرك ووسخ المعاصى لكن المراد الاكثرى لا كلى * قوله (وقيل الطور) اى الجبل الذى ناجى عليه موسى ربه قال ابو حيان لم يختلف فى طور سيناء انه جبل فى الشام وهو الذى كلم موسى عليه السلام نقله مولانا سعدى فى سورة التين * قوله (وماحوله) اى من الجوانب الاربعة لم يبين القائل مقداره والظاهر انه موكول على العرف * قوله (وقيل دمشق وفلسطين وبعض الاردن) دمشق بكسر الدال وفتح الميم وقد يكسر اسم للبلدة الشهيرة الآن بالشام * قوله (وقيل الشام) شامل للبلدة المشهورة بالشام وحواليه فحسن التقابل بينه وبين قوله وقيل دمشق مرض هذه الاقاويل لمخالفتها الرواية المشهورة كما سيجيئ الاشارة اليه وقد صرح فى قوله تعالى واذ قلنا ادخلوا هذه القرية انها بيت المقدس وقيل اريحاء انتهى واريحاء قرية بقرب بيت المقدس ولم يلتفت الى هذه الاقاويل رأسا ٢٥ * قوله (قسمها لكم) والتقسيم لازم للكتابة بمعنى التقدير كما قيل وبمعنى الخط كما هو الظاهر * قوله (او كتب فى اللوح انها تكون مسكنا لكم ولكن ان آمنتم واطعتم) وعدم كونها مسكنا لهم لانتفاء الشرط فلا يتوهم انه مات اكثرهم فى التيه فكيف تكون مكتوبا لهم اذ كتابة الله تعالى مقيدة فحكم السكنى منتف لانتفاء شرطه فلا محذور * قوله (لقوله لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم) اثبات للقيد المذكور مع ان ظاهر الكلام مطلق ٢٦ * قوله (ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبابرة) اشار الى انهم نهوا عن المخالفة عن عدم الدخول سواء كان بالرجوع الى مصر او الى جانب آخر وعن هذا قال وقيل لما سمعوا الخ مقابلا لما قدره اولا من ان النهى عن الرجوع مطلقا لا عن الرجوع الى مصر فقط * قوله (قيل لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا ليتنا متنا بمصر) ظاهره انهم نهوا عن الرجوع الى مصر فيلزم تجويز الفرار الى موضع آخر

قوله اى وجعل منكم وانما فسره على معنى التبعيض لانه تعالى ماجعل كلهم ملوكا قوله وقيل لما كانوا مملوكين فعلى هذا لاحاجة الى التفسير بمعنى التبعيض كما فى الوجه الاول فانهم على هذا المعنى ملوك كلهم قوله عالمى زمانهم على الحكاية والا فالظاهر ان يقال عالمو زمانهم لانه خبر الوجه الاول على ان يراد بما لم يؤت المعجزات المذكورة وعلى هذا يجوز حمل العالمين على الاستغراق الحقيقى لان تلك المعجزات لم يؤت احدا من العالمين والوجه الثانى على ان يراد به الفضائل والنعم مطلقا لان تلك الفضائل والنعم التى اوتيت بنو اسرائيل لم يؤت احدا من عالمى زمانهم لا من جميع العالمين والا لزم تفضيلهم على هذه الامة
قوله الاردن بضم الهمزة والدال والنون المشددة اسم نهر

٢٢ * فتنقلبوا خاسرين * ٢٣ * قالوا ياموسى ان فيها قوما جبارين * ٢٤ * وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منهـا فانا داخلون * ٢٥ * قال رجلان * ٢٦ * من الذين يخـافون * ٢٧ * انعم الله عليهما * ٢٨ * ادخلوا عليهم الباب *

ولعـل لهـذا مرضه وزيفه * قوله (تعـالوا) امر من التعـالى واصـله ان يقوله من كان فى علو لمن كان فى سفل فاتسع فيه للتعميم * قوله (بجعل علينا رئيسا) اى متبدى * قوله (يتصرف بنـا) الباء للتعدية * قوله (الى مصر) اى القاهرة * قوله (اولا ترتدوا عن دينكم) اى الكلام محمول على المجاز والظاهر استعارة تمثيلية * قوله (بالعصيان وعدم الوثوق على الله) منشأ كفرهم وارتدادهم ٢٢ * قوله (ثواب الدارين) اما ثواب الآخرة فظاهر واما ثواب الدنيا فلان الارض المقدسة ارض طيبة قليلة الآفات كثيرة النعمات والظاهر ان كلام المصنف منتظم لكلا الاحتمالين المذكورين فى قوله تعـالى ولا ترتدوا على ادباركم * قوله (ويجوز فى فتنقلبوا الجزم على العطف) لا على الجواب لانه يصير من قبيل لا تكفر تدخل النـار وهو ممتنع خلافا للكسائى كذا قيل * قوله (والنصب على الجواب) بناء على قول الكسائى والمعنى حينئذ ان ترتدوا فتنقلبوا خاسرين ٢٣ * قوله (قالوا) استئناف كأنه قيل هذا قالوا فى مقابلة الامر فقيل قالوا مخالفين لامره * قوله (ياموسى) نادوه باسمه العلمى لانقطاعهم وان كان مشروعا فى دينهم * قوله (متغلبين لا تتاتى مقاومتهم) متغلبين لازم معنى الجبارين * قوله (والجبار فعال من جبره على الامر بمعنى اجبره) من جبره لانه نادر كالحساس من الاحساس لكنه بمعنى اجبره اى اكرهه ٢ * قوله (وهو الذى يجبر الناس على ما يريده) اى يكرههم فيلزمه الغلبة وانما علموا ذلك باخبار النقباء بانهم اجسام عظام هائلة حتى كان طولهم ثمانين ذراعا وقيل اربعمائة ذراعا حتى روى ان فيهم رجلا يقال له عوج بن عنق طوله ثلاثة آلاف وثلثمائة وثلثة وثلاثون ذراعا وعاش ثلاث آلاف سنة حتى اهلكه الله تعالى على يد موسى عليه السـلام ٢٤ * قوله (وانا لن ندخلها) عطف على ان فيها قوما جبارين عطف المعلول على العلة فان يخرجوا منها الآية صريح بما علم من الغاية اما بطريق المفهوم عند من يقول به او بطريق الاشارة عندنا * قوله (اذ لا طاقة لنا بهم) لعله اشارة الى ان المراد بقوله وانا لن ندخلها وانا لن نقاتلها اذ لا طاقة لنا بهم اذ الدخول فى دار الاعداء قهرا يستلزم القتال ونفى الملزوم يستلزم نفى اللازم ٢٥ * قوله (قال رجلان) استئناف ايضـا كأنه قيل هل كان فيهم رجل رشيد حتى اتى بقول سديد ام لا فاجيب ولذا اختير الفصل وبذلك يعلم ان قالوا فى قوله ياموسى ان فيها الآية عام خص منه البعض بقوله قال رجلان ولا يجوز ان يكون من قبيل قتل بنو فلان * قوله (كالب ويوشع) كالب بن يوفنا من سبط يهوذا نقيبهم ويوشع بن النون من سبط افرائيم بن يوسف عليه السـلام نقيبهم ٢٦ * قوله (اى يخافون الله ويتقونه) اختـار كون المفعول المقدر اسم الله لاختيار كون المراد بالرجلان كالب ويوشع كما هو المناسب للرواية والدراية * قوله (وقيل كانا رجلين من الجبابرة اسلما وسارا الى موسى) فيلزم حينئذ عموم قالوا لكالب ويوشع مع عدم المخصص ولا يساعده الرواية والدراية فلذا مرضه فعلى هذا الواو لبنى اسرائيل ولا يبعد ان يكون المعنى كما فى احتمال كون المراد كالب ويوشع بل منشأ هذا القول خوف الله تعالى غايته ما ذهب اليه المصنف محتمـل على هذا التقدير دون الاول محذوف لا ضمير الجمع كما فى الاحتمـال الاول اذ الموصوف على هذا التقدير عبـارة عن الخوف منهم لا الخائفين كما فى الاول * قوله (وعـلى هذا الواو بنى اسرائيل والراجع الى الموصول محذوف اى من الذين يخافهم بنو اسرائيـل ويشهد له انه قرئ الذين يخافون بالضم) يخافون مجهول من الثلاثى * قوله (اى المخوفين) بوزن مفعولين * قوله (وعلى المعنى الاول يكون هذا من الاخافة) اى من الافعال مجهولا * قوله (اى من الذين يخوفون من الله بالتذكير) من التفعيل عبر به للتوضيح والمآل انهم خائفون لانهم يخوفون من الله هذه القرآءة تشهد ايضا على كون المراد كالب ويوشع فالمعنى الاول هو الراجح المعول * قوله (او يخوفهم الوعيـد) الوارد فى حق من خالف امر الله تعالى ٢٧ * قوله (بالايمان والتثبيت) اى بالتوفيق للايمـان الشرعى المعتبر ظاهر كلامه ان الايمان ناظر الى الاحتمال الثانى فى رجلان مع انه مرجوح والتثبيت ناظر الى الاحتمال الاول فى رجلان ولو قيل كلاهما ناظر الى كون المراد كالب ويوشع ولم يلتفت الى الاحتمال الثانى لم يبعد * قوله (وهو صفة ثانية لرجل او اعتراض) بين قال ومقوله ثناء عليهما وبيـان الباعث عـلى القول المذكور واشارة الى ان من عداهما ليس فى شئ من خوف الله تعالى ٢٨ * قوله (باب قريتهم اى باغتوهم) اى ادخلوا عليهم

٢ قوله من جبره قال الفراء لم اسمع فعال من افعل الا فى حرفين وهما جبار من اجبر ودراك من ادرك ولم يرض المص ذلك فعال من جبره بمعنى اجبره منه

قوله والنصب عـلى الجواب اى عـلى جواب النهى فان المعنى ان ترتدوا فتنقلبوا

قوله وعلى المعنى الاول وهو ان يكون معنى يخافون يخافون الله والواو عبارة عن بنى اسرائيل والذين عن الجبابرة يكون المعنى على هذه القراءة اى القراءة بالمجهول من الذين يخافون اى يخوفون من الله بالتذكير او يخوفون بالوعيـد فيتطـابق القراءتان من جهة المعنى واما على المعنى الثانى يكون هذا من الاخافة ايضا لكن المراد بالذين وبالواو فى يخافون المؤمنون من بنى اسرائيل قوله باغتوهم من البغتة هذا المعنى ماخوذ من لفظ على فى عليهم

٢٢ ❁ فاذا دخلتموه فانكم غالبون ❁ ٢٣ ❁ وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ❁ ٢٤ ❁ قالوا ياموسى
انا لن ندخلها ابدا ❁ ٢٥ ❁ ماداموا فيها ❁ ٢٦ ❁ فاذهب انت وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون ❁ ٢٧
❁ قال رب انى لا املك الا نفسى واخى ❁

بغتة ❁ **قوله** (وضاغطوهم فى المضيق وامنعوهم) ضاغطوهم اى زاحموهم ومنه ضغطة القبر والمعنى الثانى ظاهر لانه لازم معنى ادخلوا عليهم اذ الدخول يستلزم التضييق واما الدخول بغتة فلان الدخول عليهم الباب لايكون الافجأة لان الاعداء اذا علموا هجومهم وتوجههم تهيأوا القتال خارج البلدة وامنعوهم عن الدخول فى باب القرية ❁ **قوله** (من الاصحار) اى الدخول فى الصحراء فاذا دخلتموه الظاهر ان اذا بمعنى ان اختير اظهارا لكمال الرغبة فى حصوله او بالنظر الى آخر الامر لانهم دخلوا ولوابنائهم وصار الشام كله لبنى اسرائيل كما يصرح به فحينئذ ان اذا فى بابهما ٢٢ ❁ **قوله** (لتعسر الكر عليهم فى المضايق من عظم اجسامهم) الكر اى الجملة الواقعة من المحارب حال المحاربة ❁ **قوله** (ولانهم اجسام) عطف على قوله لتعسر الكر ❁ **قوله** (لاقلوب فيها) لاجرأة لها وانهم كانهم خشب مسندة اولا قلوب ولا اتحاد اذ قلوبهم شتى فالنفى راجع على الاول الى الكمال وهو الشجاعة وعلى الثانى الى الاتحاد والاتفاق لكن الاول المعول قيل ياشار الى التعليل رأه من قوله ادخلوا عليهم الباب مجرد المباغتة واما المضاغطة فلا يقتضى انتهى ولعل لهذا اخره ❁ **قوله** (ويجوز ان يكون علمهما بذلك من اخبار موسى) اى بكونهم غالبين عطف على قوله لتعسر الكر من حيث المعنى والمعنى يجوز ان يكون علمهما الامارة والفراسة ويجوز من اخبار موسى عليه السلام ❁ **قوله** (وقوله كتب الله لكم اوبما علما من عادته تعالى فى نصرة رسله وماعهدا) وماشاهدا ❁ **قوله** (من صنيعه لموسى) اى من عادته تعالى لموسى عليه السلام لوليه ❁ **قوله** (فى قهر اعدائه) كقهر فرعون وهامان بلاقتال ولاجدال (٢٣ اى مؤمنين به ومصدقين لوعده) ٢٤ ❁ **قوله** (نفوا دخولهم على التأكيد والتأبيد) التأكيد مقتضى لن والتأبيد بمقتضى ابدا ٢٥ ❁ **قوله** (بدل من ابدا بدل البعض) اذ دوام مدة الاعداء فيها بعض من الابد اى الزمان الممتد الذى لاانقطاع له ٢٦ ❁ **قوله** (قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما) قالوا ذلك اى فاذهب انت وربك اذ الذهاب حقيقة لايتصور الامن الاجسام فاسناده الى من استحال كونه جسما لايكون الابطريق الاستهانة وكذا لايسند الى رئيس القوم الذهاب الى العدو وحده الابطريق التحقير وعدم المبالاة به ❁ **قوله** (وقيل تقديره اذهب انت وربك يعينك) يرده ظاهر قوله تعالى فقاتلا والقول بان اعادة المقاتل مقاتلة ضعيف على انه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو مختلف فيه قيل والظاهر على هذا انه من قبيل كل رجل وضيعته اى اذهب انت مقرون بربك انتهى ولايخفى ان الكل خلاف الظاهر لايناسب جزالة التنزيل ٢٧ ❁ **قوله** (قال رب انى لااملك) استئناف كانه قيل فماذا قال عليه السلام حين صدر ماصدر منهم من سوء الادب فاجيب بذلك ❁ **قوله** (قاله شكوى) مصدر شكوت اذا اخبرت سوء فعله ❁ **قوله** (بثه) اى حاله فالاضافة بمعنى من ❁ **قوله** (وحزنه الى الله تعالى لما خالفه قومه وايس منهم ولم يبق معه موافق يثق به غير هرون عليه السلام) وحزنه لايصدق كونه عطف تفسير لبثه وان كان بمعنى النشر الا انه هنا بمعنى الحال والظاهر ان المراد من الحال هو الحزن ❁ **قوله** (والرجلان المذكوران وان كانا يوافقانه) جواب سؤال بانه عليه السلام كيف حصر الموافق على هارون مع ان كالب ويوشع معه ولم يخالفاه فاجاب بذلك ❁ **قوله** (لم يثق بهما لما كابد من تلون قومه) اى لم يعتمد فلذا قال ولم يبق معه موافق يثق به ❁ **قوله** (ويجوز ان يراد باخى من يواخينى فى الدين فيدخلان فيه) فيكون اخى استعارة فحينئذ يكون اشارة الى ان قومه خارجون عن المواخاة فى الدين ففيه تردد ولعل لهذا اخره وزيفه ❁ **قوله** (ويحتمل نصبه عطفا ٢ على نفسى) وهو الارجح من الرفع والجر ❁ **قوله** (اوعلى اسم ان) فيكون الخبر محذوفا لدلالة خبر المعطوف عليه على خبره على التعيين اى وان اخى لايملك الا نفسه على ماذكر وكذا الكلام فى الاخ وهو الوجه لكون الاول راجحا ❁ **قوله** (ورفعه عطفا على الضمير فى لااملك) والتقدير ولايملك اخى الا نفسه اذ لايصح تقدير العامل بعينه فى المعطوف عليه وهو صيغة المتكلم والكلام فى الحصر مثل الكلام فى الاحتمال الثانى فى صورة النصب ❁ **قوله** (اوعلى محل ان واسمها) والمعنى وان اخى لايملك الا نفسه بناء على ان العطف حينئذ على محل اسم ان وهو مرفوع كقول الشاعر • فانى وقيار بها لغريب • لكن فى الآية الكريمة الخبر مقدم على العطف وهو

٢ اى عطفا على نفسى وهو الراجح لا الارجح لانه من التقدير

قوله وضاغطوهم من ضغطه الى الحائط اى الجأه وضايقه

قوله من الاصحار مصدر من اصحر بمعنى مشى فى الصحراء قوله لتعسر الكر اى لتعسر الرجوع عليهم قوله اولانهم اجسام لاقلوب فيها يعنى لاشجاعة لهم فان الرجل اذا لم يكن له قوة القلب لايكون له شجاعة فكانوا كانهم لاقلوب لهم

قوله اوعلى اسم ان المعنى رب انى لااملك الانفسى وان اخى لايملك الا نفسه قوله ورفعه عطفا على الضمير فى لااملك اى لااملك انا الانفسى ولايملك اخى الا نفسه قوله اوعلى ان واسمها فالمعنى انى لااملك الانفسى وان اخى لايملك الانفسه

قوله وجره عطفا على الضمير فى نفسى هذا لايجوز عند البصريين لان العطف على الضمير المجرور المتصل من غير اعادة الجار ومن غير تاكيده بمنفصل مثل مررت بك وزيد غير جائز عندهم فلابد ان يقال فى المثال المذكور مررت بك وبزيد اومررت بك انت وزيد لايجوز ان يقال مررت بك وزيد

جائز بلا خلاف وفى الشعر وان كان الخبر مؤخرا لفظا لكنه مقدم تقديرا * قوله (وجره) اى ويحتمل جر اخى هذا ثالث لاعراب اخى * قوله (عند الكوفيين عطفا على الضمير فى معى) اذ العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الخافض لايسوغ عند البصريين وانما جاز عند الكوفيين ومن هذا قال عند الكوفيين ٢٢ * قوله (فافرق بيننا) الفاء جزائية بغير ترتيب مابعده على ماقبله بيننا ظرف لقوله فافرق يريد به نفسه واخاه نسبا على تقدير اودينا على تقدير آخر * قوله (بان تحكم لنا بمانستحقه وتحكم عليهم بما يستحقون) يعنى المراد الفرق بالحكم * قوله (او بالتبعيد بيننا وبينهم وتخليصا من صحبتهم) اى المراد الفرق الحسى البدنى والفصل الجسمانى قال فى الكشاف وهذا فى معنى الدعاء عليهم ولذلك وصل به قوله فانها محرمة فاشار الى رجحان الوجه الاول كما اشار اليه المصنف بتقديمه ٢٣ * قوله (قال فانها محرمة فان الارض من المقدسة) فانها محرمة استئناف كانه قيل فماذا قال تعالى حين دعا كليمه على قومه فاجيب بذلك الفاء للتسبب ٢٤ * قوله (لايدخلونها) اشار الى ان المراد تحريم المنع لاتحريم التعبد والتكليف * قوله (ولايملكونها) اى المنع للدخول لانهم محرومون عن الملك ايضا فان الملك قد يتحقق بلا دخول * قوله (بسبب عصيانهم) اشار الى جواب اشكال بانها كتبت لهم والدخول حينئذ لازم فاجاب بان كتابتها كانت مشروطة بالايمان والجهاد فلما انتفى الشرط انتفى المشروط كما صرح فى الدرس السابق وسيجيئ زيادة توضيح منه رحمه الله ٢٥ * قوله (عامل الظرف) اى اربعين سنة * قوله (اما محرمة فيكون التحريم موقتا غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله التى كتب الله لكم ويؤيد ذلك ماروى ان موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده بمن بقى من بنى اسرائيل ففتح اريحاء واقام بها ماشاء الله ثم قبض) فلا يخالف ظاهره فانه اذا مضت الاربعون كان ماكتب لهم وانما قال ظاهر قوله الخ لان الظرف اذ تعلق بيتيهون يكون التحريم مطلقا فيخالف ظاهر قوله التى كتب الله لكم لكن لايخالف باطنه كما نبهنا عليه آنفا اشارة المصنف اليه وكما صرح فيما سبق لكن ان آمنتم واطعتم الخ سار بعده اى بعد الاربعين اشار الى ان موسى عليه السلام لم يفارقهم فى التيه لكن فارقهم بالحكم حيث جعل الله التيه له روحا وريحانا ولهم عقوبة فلذا قدم هذا المعنى فى قوله فافرق وان كان مجازا فاستجاب الله تعالى دعاءه فحكم بما يستحقون وبما يستحقونه * قوله (وقيل انه قبض فى التيه ولما احتضر اخبرهم بان يوشع بعده نبى وان الله تعالى امره بقتال الجبابرة فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام كله لبنى اسرائيل) وقيل انه قبض وهذا هو المختار عنده كما صرح به فى آخر الدرس بقوله والاكثر الى قوله وانهما ماتا فيه فلاوجه للتعريض الا ان يقال قول الاكثر غير مختار عنده فالوجه فى التزييف عدم ملايمة قوله تعالى التى كتب الله لكم ملايمة الوجه الاول وان لم يخالف هذا ايضا ظاهر قوله التى كتب الله لكم فلذا جعل هذا القول بناء على كون التحريم موقتا * قوله (واما يتيهون) عطف على قوله محرمة اى عامل الظرف اما محرمة واما يتيهون قدم عليه اما للاهتمام اذ المهم بيان المدة الطويلة او للحصر * قوله (اى يسيرون فيها متحيرين) اى التحير ليس بالمكث فيها بل بالسير فيها للرواية الآتية * قوله (لايرون طريقا فيكون التحريم مطلقا) لايرون طريقا لايعرفون او لايبصرون طريقا موصلة اليهم مقاصدهم فيكون التحريم مطلقا غير مقيد باربعين سنة لعدم تعلقه بمحرمة * قوله (وقد قيل لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال انا لن ندخلها بل هلكوا فى التيه) وقد قيل لم يدخل الى قوله بل هلكوا فحينئذ يخالف ظاهر قوله التى كتب الله لكم وقد عرفت جوابه فيما مضى حيث قال هناك ان آمنتم وان اطعتم * قوله (وانما قاتل الجبابرة اولادهم) لعله اشارة الى جواب آخر بان الخطاب فى كتب الله لكم وان كان للآباء لكن المراد الابناء كما ان الخطاب فى قوله تعالى حملناكم فى الجارية للابناء والمراد الآباء * قوله (روى انهم لبثوا اربعين سنة) ظاهره تأييد لكون الظرف متعلقا بمحرمة وتأييد ايضا للوجه الثانى من وجهى كون عامل الظرف محرمة * قوله (فى ستة فراسخ يسيرون من الصباح الى المساء) وكان القوم ستمائة الف فارس فكان لكل مائة الف فرسخ مسيرة نصف يوم على ان الفرسخ اربعة اميال والميل اربعة آلاف خطوة وقيل كان التيه ستة فراسخ عرضا فى اثنى عشر فرسخا * قوله (فاذا هم بحيث ارتحلوا عنه) اذا مفاجأة * قوله

قوله واما يتيهون عطف على محرمة اى عامل الظرف الذى هو اربعين سنة اما محرمة فيكون التحريم مقيدا بالظرف واما يتيهون فيكون التحريم مطلقا والمقيد بالظرف حينئذ هو يتيهون فقوله وقد قيل الى اخره دليل اطلاق التحريم عن كونه مقيدا بالظرف المذكور

قوله وروى انهم لبثوا فى التيه اربعين سنة كان عسكر موسى عليه السلام ستمائة الف فارس قال الامام فان قيل كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم فى هذا القدر الصغير من المفاوز اربعين سنة بحيث لايتفق لاحد منهم ان يجد طريقا الى الخروج عنها ولو انهم وضعوا اعينهم على حركة الشمس لخرجوا منهما ولو كانوا فى البحر العظيم فكيف فى المفاوز الصغيرة قلنا فيه وجهان الاول ان انخراق العادات فى زمن الانبياء غير مستبعد اذ لو فتحنا باب الاستبعاد لزم الطعن فى جميع المعجزات وانه باطل الثانى انا اذا فسرنا ذلك التحريم بتحريم التعبد وعقدرال السؤال لاحتمال ان الله حرم عليهم الرجوع الى اوطانهم بل امرهم بالمكث فى تلك المفاوز اربعين سنة فى المشقة والمحنة جزاء لهم على سوء صنيعهم اقول هذا الجواب الاخير مبنى على ان لايكون عامل الظرف يتيهون اذ الظاهر من بقائهم متحيرين فيها اربعين سنة ضلالهم وقصدهم طريق الخروج منها قوله يسيرون من الصباح الى المساء فاذاهم بحيث ارتحلوا عنه هذا انما يتصور فى الحركة على سبيل الاستدارة قال الامام وهذا مشكل فانهم اذا وضعوا اعينهم فى مسير الشمس ولم ينعطفوا ولم يرجعوا فانهم لابد وان يخرجوا عن المفازة بل الاولى حمل الكلام على تحريم التعبد فيكون التحريم موقتا بالظرف ويتيهون حال من الضمير المجرور فى عليهم

(وكان الغمام يظلهم من الشمس وعمود من نور يطلع بالليل فيضئ لهم) ويجوز كون نزول هذه النعمة الجسيمة السهلة مع طغيانهم لوجود موسى وهرون عليهما السلام فيما بينهم اذ صحبة الاخيار مما يستجلب النافع للاشرار فضلا عن الابرار الاحرار قال الشيخ الزمخشرى فان قلت لم كانوا ينعم عليهم بتظليل الغمام وهم معاقبون قلت كما تنزل بعض النوازل على العصاة عركا لهم وعتبهم ومع ذلك النعم متظاهرة ومثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتثقف ولا يقطع عنه معروفه واحسانه * قوله (وكان طعامهم المن والسلوى) المن وهو الترنجبين والسلوى وهو السمانى قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع ويبعث عليهم الجنوب السمانى ولا تتسخ ثيابهم ولا تبلى * قوله (وكان ماؤهم من الحجر الذى يحملونه) وهو الحجر الطورى او الحجر الذى اهبطه آدم من الجنة قد مر من المصنف فى سورة البقرة ولا تطول شعورهم واذا ولد لهم مولود كان عليهم ثوب كالظفر يطول بطوله كما فى الكشاف * قوله (والاكثر على ان موسى عليه السلام وهرون كانا معهم فى التيه) فيه اشارة الى ان بعضهم ذهب الى ان موسى وهرون عليهما السلام ابيا معهم فى التيه فحينئذ يكون معنى قوله فافرق كما صرح به المصنف التبعيد وهو معنى حقيقى للفرق وقد استجاب الله تعالى بالتفريق * قوله (لانه كان ذلك روحا لهما) فقد حكم الله تعالى به بمشيئته عليه السلام * قوله (وزيادة فى درجتهما وعقوبة لهم) فقد حكم سبحانه وتعالى بما يستحقونه كما دعا عليه السلام بقوله فافرق كما نبه عليه المصنف وقدمه وان كان معنى مجازا بلا فرق * قوله (وانهما ماتا فيه مات هرون وموسى بعده بسنة ثم دخل يوشع اريحاء بعد ثلاثة اشهر ومات النقباء فيه بغتة غير كالب ويوشع) اريحاء بفتح الهمزة وكسر الراء وبالحاء المهملة قرية قريبة من بيت المقدس وفيه اشارة الى ترجيح كون المراد بالارض المقدسة القدس ٢٢ * قوله (خاطب به موسى لما ندم على الدعاء عليهم) فقوله فافرق بيننا الآية * قوله (وبين انهم احقاء بذلك لفسقهم) اذ الحكم على المشتق يفيد علية ماخذ الاشتقاق وعن هذا الظهر فى موضع المضمر واشار الى عهدية اللام ويحتمل الاستغراق فيدخلون دخولا اوليا ٢٣ * قوله (واتل عليهم) عطف على مقدر تعلق به قوله واذ قال موسى الآية وجه الارتباط هو انه تمهيد لقوله من اجل ذلك كتبنا وبسط لبيان جنايات بنى اسرائيل * قوله (قابيل وهابيل) ترجيح كون المراد بهما ابنى آدم لصلبه * قوله (اوحى الله تعالى الى آدم ان يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لان توأمته كانت اجمل فقال لهما آدم قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار من جانب السماء فاكلته) اى فاحلته الى طبعها بالاحراق وهذا علامة قبول قربانهم فى وقتهم * قوله (فازداد قابيل سخطا وفعل مافعل) فيه تهويل لما فعل * قوله (وقيل لم يرد بهما ابنى آدم لصلبه وانهما رجلان من بنى اسرائيل ولذلك قال كتبنا على بنى اسرائيل) وقيل الخ فيكون مجازا اذ كونهما من ابناء آدم ولعل لهذا مرضه واستدلاله بقوله ولذلك كتبنا على بنى اسرائيل ضعيف اذ يحسن تطبيقه على الوجه الاول ايضا بان يقال ان المعنى ولذلك اى ولاجل ان الحسد صار سبب القتل والحسد غالب على بنى اسرائيل كتبنا على بنى اسرائيل وسيجئ الاشارة الى حسن ربطه بالمعنى الاول مع ان الرواية معاضدة للاول ٢٤ * قوله (صفة مصدر محذوف اى تلاوة ملابسة) اى الباء للملابسة * قوله (بالحق) اى بالصحة * قوله (او حال من الضمير فى اتل) اى واتل عليهم وانت صادق محق * قوله (او من نبأ اى متلبسا بالصدق موافقا لما فى كتب الاولين) موافقة بيان الاخير وكون النبأ موافقا له عبارة عن مطابقته الواقع كأنه دليل عليه ٢٥ * قوله (ظرف النبأ) اى اتل نبأهما وقصتهما فى ذلك الوقت ولكفاية رائحة الفعل فى عامل الظرف عمل النبأ فى الظرف وان كان هنا اسما للخبر المتلو لكنه فى الاصل مصدر * قوله (او حال منه) اى اتل نبأهما حال وجوده فى ذلك الوقت فيستغنى عن الاعتذار * قوله (او بدل على حذف المضاف اى واتل عليهم نبأ نبأهما نبأ ذلك الوقت) هذا مما يستغنى عنه بالوجه الجزيل بلا حذف مع انه اورد عليه بان اذ لا يضاف اليها غير الزمان كيومئذ وحينئذ * قوله (والقربان اسم ما يتقرب به الى الله تعالى) فحينئذ تسمية ما للقابيل قربانا لكونه فى صورته او المعنى اسم ما يقصد به التقرب سواء وجد التقرب اولا * قوله (من ذبيحة او غيرها) لكن فى العرف يختص بالذبيحة * قوله (كما ان الحلوان اسم ما يعطى اى يعطى)

سواء كان من جنس الحلو اولا ✽ قوله (وهو فى الاصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره اذقرب كل واحد منهما قربانا) مصدر بمعنى التقرب وان كان هنا اسم ما يتقرب اذقرب كل واحد منهما لا يستفاد من اللفظ ولا فساد فى المعنى حتى يكون قرينة على اعتباره واصل هذا وجه التمريض ✽ قوله (قيل كان قابيل صاحب زرع وقرب اردأ قمح عنده) اى حنطة ولذا بين عموم القربان الى ذبيحة وغيرها ثم تعرض النار السماوية ✽ قوله (وهابيل صاحب ضرع وقرب جملا سمينا) فاكلته نار سماوية وهذا قوله تعالى فتقبل من احدهما الآية ٢٢ ✽ قوله (لانه سخط حكم الله ولم يخلص النية فى قربانه وقصد الى اخس ما عنده) وكل واحد منهما يكفى فى عدم القبول اذا اجتمعت ٢٣ ✽ قوله (قال) اى الآخر الذى لم يتقبل قربانه خطابا لمتقبل القربان لاقتلنك بالقسم والتأكيد ✽ قوله (توعده بالقتل لفرط الحسد له على تقبل قربانه ولذلك قال انما يتقبل الله الآية) ولاستحقاق سببه تزوج توأمته ٢٤ ✽ قوله (فى جوابه اى انما اوتيت من قبل نفسك بترك التقوى لا من قبلى فلم تريد قتلى) اى فلم تريد قتلى ومالك لا تعاتب نفسك ولا تحملها على تقوى الله التى هى السبب فى القبول فاجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان كما فى الكشاف والمصنف اشار الى جواب اشكال بان قوله انما يتقبل الله كيف كان جوابا لقوله لاقتلنك كما فصل فى الكشاف ✽ قوله (وفيه اشارة الى ان الحاسد ينبغى ان يرى حرمانه من تقصيره ويجتهد فى تحصيل ما به صار المحسود محظوظا لا فى ازالة حظه فان ذلك مما يضره ولا ينفعه) لا فى عطف على فى تحصيل اى لا ينبغى ان يجتهد فيما به صار المحسود محظوظا لازالة حظه ✽ قوله (وان الطاعة) عطف على ان الحاسد الخ وفيه تنبيه على ان مفعول يتقبل الطاعة حذف للتعميم مع الاختصار ويدخل طاعة هابيل دخولا اوليا ✽ قوله (لا تقبل الا من مؤمن) اشارة الى الحصر فى انما واختير انما لان الحكم مما من شأنه ان يعرفه المخاطب ويقربه ✽ قوله (متق) اى لا تقبل من مؤمن غير متق فضلا عن كافر وفيه تعريض للقابيل وان المراد من التقوى هنا المرتبة الوسطى ٢٥ قوله (لئن بسطت) صدر بالقسم لمزيد التبرى عن هذا الفعل القبيح واختير الماضى لاظهاره كالواقع ✽ قوله (الى يدك) وذكر اليد بناء على الاكثر الاغلب وتوحيدها لارادة الجنس اولكفايتها فى القتل فى بعض الاحيان ولا يبعد كون هذا الكلام كناية عن المباشرة الى القتل اى والله لئن باشرت الى قتلى الخ ✽ قوله (انى اخاف الله رب العالمين) تعليل لعدم مباشرة قتله بمعنى عدم مباشرة قتلك خوف الله وعقابه لا عدم القدرة وعن هذا قال المصنف قيل كان هابيل الخ اشارة الى ما ذكرنا ✽ قوله (قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج من قتله واستسلم له خوفا من الله تعالى لان الدفع لم يبح بعد) دفع اشكال بان دفع من قصد الى القتل حتى بالقتل اذا لم يندفع بغيره جائز بل واجب فكيف تحرج اى عد حرجا وانما فاجاب بما ترى لم يبح بعد فى الكشاف قاله مجاهد وغيره ✽ قوله (او تحريا لما هو الافضل قال عليه السلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وانما قال ما انا بباسط فى جواب لئن بسطت للتبرى عن هذا الفعل الشنيع رأسا والتحرز من ان يوصف به و يطلق عليه ولذلك اكد النفى بالباء) او تحريا لما هو الافضل فى شرع آدم لا يلايمه قوله قال عليه السلام وان اراد مطلقا فلا يناسب ما ثبت فى كتب الفقه من انه من شهر سيفا على المسلمين وجب قتله لقوله عليه السلام من شهر على المسلمين سيفا فقد احل دمه اى هدره وانما وجب لان دفع الضرر واجب كذا فى الزيلعى والدرر والظاهر ان الحديث المذكور ان ثبت صحته مأول بان المراد كمال التحذير عن كونه قاتلا وانه لو اريد كونه من زمرة الفريقين فاللائق اختيار كونه من زمرة المقتولين ٢٦ ✽ قوله (تعليل ثان للامتناع من المعارضة والمقاومة والمعنى انما استسلم لك ارادة ان تحمل اثمى لو بسطت اليك يدى واثمك ببسطك يدك الى ونحوه المستبان ما قالا فعلى البادى ما لم يعتد المظلوم وقيل باثمى باثم قتلى وباثمك الذى لم يتقبل لاجله قربانك وكلاهما فى موضع الحال اى ترجع ملتبسا بالاثمين حاملا لهما ولعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فاريد ان يكون الاثم لك لا لى فالمراد بالذات ان لا يكون له لا ان يكون لاخيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصى جائزة) ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته لكونه سببا للعقوبة ولعل هذا اشارة الى توجيه آخر غير التوجيهين الاولين من ان المراد ان تبوء باثمى مفروضا او تقدير باثم قتلى وارادة عقاب العاصى جائزة كقول موسى عليه السلام ربنا

قوله الا كان ذلك روحا لهما كما كان نار ابراهيم روحا وراحة له

قوله تحرزا عن هذا الفعل الشنيع رأسا اى قطعا بمعنى القطع مستفاد من تحرزه عما يؤدى الى الفعل الشنيع من بسط اليد المؤدى الى القتل فضلا عن القتل

قوله ارادة ان تحمل اى مثل اثمى لانه لا تزر وازرة وزر اخرى يعنى لو بسطت اليك يدى بعد بسطك الى يدك لكنت آثما بسطى ذلك فيكون عليك مثل ذلك الاثم لانك كنت سببا لبسط يدى الى فان قيل ان كان واقعا ومكافيا لا يحصل له اثم فكيف قال باثمى قلنا الدفع لم يكن مباحا بعد او تقول هب انه اثم لكن ذلك الاثم محطوط عنه

قوله المستبان ما قالا فعلى البادى منهما ما لم يعتد المظلوم المستبان مبتدأ وما قالا فعلى البادى جملة شرطية خبر مبتدأ وما فى ما لم يعتد المظلوم مصدرية بمعنى الوقت اى اثم ما قالا فعلى البادى مادام لم يعتد المظلوم اما اذا اعتدى وتجاوز عن حد ما قاله صاحبه فعلى المعتدى المتجاوز اثم ما تجاوز عنه لا على البادى فالمراد بالذات ان لا يكون الاثم له فيكون اصل المراد فى الآية انى اريد ان لا اكون آثما لا ان يحصل اخوه الاثمين والمقصود من هذه التأويلات رفع ما ورد على ظاهر الآية من انه اوهم جواز ارادة المعصية وهى غير جائزة قوله ولها اى واثما له لزيادة الربط والا تم الكلام بدونه كقولك حفظت لزيد ماله فانه اذا قيل حفظت مال زيد فقد تم الكلام لا يحتاج الى لفظ له قوله اذ فى مدة عمره مطرودا

٢٢ ❁ فطوعت له نفسه قتل اخيه ❁ ٢٣ ❁ فقتله فاصبح من الخاسرين ❁ ٢٤ ❁ فبعث الله غرابا يبحث
في الارض ليريه كيف يوارى سوأة اخيه ❁ ٢٥ ❁ قال يا ويلتا ❁ ٢٦ ❁ اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب
فاوارى سوأة اخى ❁ ٢٧ ❁ فاصبح فى النادمين ❁

الطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا الآية فعلى هذا معنى ارادة عقوبة العاصى ارادة بقائه على المعصية وعدم التوبة حتى يقضى نحبه و يأتى ربه وهذا التأويل يؤيده قوله تعالى وذلك جزاء الظالمين ٢٢ ❁ قوله (فطوعت له نفسه) الفاء للسببية اذ تبرأ هابيل عن المقاومة والمقاتلة كان سببا لتسهيل الامر ❁ قوله (فسهلته له ووسعته) فسهلته الاول فوسعته وسهلته كما فى الكشاف ❁ قوله (من طاع له المرتع اذا اتسع) فيه‍ى بالتضعيف كما فى الآية والمراد بالنفس اما ذاته اوروحه وهو المناسب هنا كما جوز الاحتمالين فى قوله تعالى وما يخدعون الا انفسهم ❁ قوله (وقرئ فطاوعت على انه فاعل بمعنى فعل اوعلى ان قتل اخيه كأنه دعاه الى الاقدام عليه فطاوعته وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله) اوعلى ان قتل اى اوعلى انه بمعنى الانقياد وقبول الدعوة ولما كان فى المعنى خفاء بينه بقوله كان قتل اخيه دعاه الى الاقدام عليه لفرط رغبته وله اى قوله تعالى له على القراءتين زيدت لتقوية العمل والارتباط اذ الكلام يتم بدونها ٢٣ ❁ قوله (فقتله) اى صار عنده سهلا سببا لقتله ❁ قوله (فاصبح) اى صار من الخاسرين اى من زمرة الخاسرين فاصبح بمعنى صار بلا ملاحظة وقت الصبح ❁ قوله (دينا ودنيا اذبقى مدة عمره مطرودا محزونا) دينا حيث كفر بعد القتل سهلا اى حلالا والا فمجرد القتل لا يكون كافرا ولهذا قال الله تعالى فطوعت له نفسه ولم يكتف بقوله بيان قتله ❁ قوله (قيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء وقيل بالبصرة فى موضع المسجد الاعظم) وقيل فى جبل بود ٢٤ ❁ قوله (روى انه لما قتله تحير فى امره ولم يدر ما يصنع به اذ كان اول ميت من بنى آدم فبعث الله غرابين) فالمراد بالغراب فى النظم الجليل الغراب القاتل ففى النظم ايجاز حذف ❁ قوله (فاقتتلا فقتل احدهما الآخر فحفرله) معنى يبحث فى الارض ❁ قوله (بمنقاره ورجليه ثم القاه فى الحفرة) لا يستفاد من يبحث لان الظاهر ان معناه هو الحفر والقاؤه ثابت باشارة النص ❁ قوله (والضمير فى ليرى لله تعالى اوللغراب) للغراب بعيد لانه ليس من اصحاب القصد واحتمال المجاز راجع الى الاحتمال الاول ٢ ❁ قوله (وكيف حال من الضمير فى يوارى) قدم عليه لاقتضاء الصدارة فى الاصل وان انسلخ عنه معنى الاستفهام فى مثل هذا المقام والمعنى يريه اى ليعلمه ان يوارى سوأة اخيه مكيفا بكيفية مخصوصة ❁ قوله (والجملة ثانى مفعولى يرى) ولذا جعل يرى بمعنى يعلم اذ لو جعل بمعنى الابصار لم يكن للجملة موقع حسن وايضا لم يبصر مواراة سوأة اخيه بل مثل مواراته كذا قيل فيه نظر لان يبصر كيفية مواراة سوأة اخيه وان لم يبصر مواراة سوأة اخيه فالدليل من كون المعنى انه ليريه ليجعله رائيا اى مبصرا لكيفية مواراة اخيه فاندفع الاشكال الاول ايضا كان هذا القائل ظن ان الرؤية البصرية بعد تعديتها بالهمزة تتعدى الى مفعول واحد كقبل تعديتها بها وليس كذلك ❁ قوله (والمراد بسوأة اخيه جسده الميت فانه مما يستقبح ان يرى) جسد الميت لا العورة فقط فانه مما يستقبح الخ بيان العلاقة يعنى ان العلاقة هى المشابهة لا بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل فانه لا يحسن بل لا يجوز هنا ٢٥ ❁ قوله (كلمة جزع وتحسر) كلمة جزع اى كلمة سببها جزع وتحسر اوكلمة مفيدة الهلاك ناطقة بالجزع والتحسر ❁ قوله (والالف فيها بدل من ياء المتكلم والمعنى يا ويلتى احضرى فهذا اوانك) تنزيلا له منزلة ذوى عقل ❁ قوله (والويل والويلة الهلاك) اى فى الاصل فلا ينافى ما قاله آنفا كلمة جزع وقد مر تفصيله فى سورة البقرة ٢٦ ❁ قوله (لا اهتدى الى مثل ما يهتدى اليه فاوارى عطف على ان اكون) وتفصيل له كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب الآية ❁ قوله (وليس جواب الاستفهام اذ ليس المعنى ان عجزت لواريت) اذ العجز لا يكون سببا للاراة ومن شرط ما جواب الاستفهام كون الاول سببا للثانى ولا يكفى سببية النفى بل لابد من سببية المنفى قبل دخول النفى كما حقق فيما اثبتنا فحينئذ فلا وجه لما قيل ان الاستفهام لكونه انكاريا فى قوة النفى والنفى اعنى اولم اعجز اوار دبث سبب للموارات ❁ قوله (وقرئ بالسكون على فانا اوارى اوعلى تسكين المنصوب تخفيفا) وقرئ بالسكون اى على الرفع ثم جعله ساكنا قال العلامة التفتازانى وجهه ان الاستفهام للانكار بمعنى النفى والفاء فى موضع الجزاء اذا لم اعجز فانا اوارى ٢٧ (على قتله لما كابد فيه من التحير فى امره وحمله على رقبته سنة اواكثر على ما قيل وتلمذه للغراب واسودا لونه وتبرئ ابويه منه اذروى انه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيلا

٢ والضمير فى ليرى الخ وهو الاظهر لانه محل البحث مع ان الغراب ليس من شانه الارادة منه

(فقال)

٢٢ ❁ من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل ❁ ٢٣ ❁ انه من قتل نفسا بغير نفس ❁ ٢٤ ❁ او فساد في الارض ❁ ٢٥ ❁ فكانما قتل الناس جميعا ❁ ٢٦ ❁ ومن احياها فكانما احيى الناس جميعا ❁ ٢٧ ❁ ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون ❁ ٢٨ ❁ انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ❁

فقال بل قتله ولذلك اسود جسدك وتبرأ منه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يضحك وعدم الظفر بما فعله من اجله ٢٢ بسببه قضينا عليهم واجل في الاصل مصدر اجل شرا اذا جناه استعمل في تعليل الجنايات كقولهم من جراك فعلته اي من ان جررته اي جنيته ثم توسع فيه فاستعمل في كل تعليل ومن ابتدائية متعلقة بكتبنا اي ابتداء الكتب والنشاؤه من اجل ذلك ٢٣ اي بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص ٢٤ او بغير فساد فيها كالشرك وقطع الطريق ٢٥ من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرأ الناس عليه اومن حيث ان قتل الواحد وقتل الجميع سواء في استجلاب غضب الله والعذاب العظيم ٢٦ اي ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو اومنع عن القتل او استنقاذ من بعض اسباب الهلكة فكانما فعل ذلك بالناس جميعا) ❁ قوله (والمقصود منه تعظيم قتل النفس) ليزجروا عنه و احيؤها بالمعنى المذكور ❁ قوله (واحياؤها في القلوب ترهيبا عن التعرض لها) ناظر الى الاول ❁ قوله (وترغيبا في المحاماة عليها) ناظر الى الثاني وبهذا ظهر وجه تعريض قوله ومن احياها الآية في سياق قوله من اجل ذلك كتبنا الآية مع انه يقتضي الاكتفاء بقوله انه من قتل نفسا الآية لما جرت العادة الالهية من اقتران الترهيب بالترغيب تنبيطا وتنشيطا للمابين واما تعليل هذا بقتل قابيل كما يوجبه عطف من احياها على من قتل نفسا فلان الترغيب للشئ كالاحياء مستلزم للترهيب عن ضده كالقتل اولان عظم القتل وكونه علة لما ذكر مستلزم لتعظيم الاحياء وكون القتل المذكور علة لتعظيم الاحياء المذكور ايضا ٢٧ ❁ قوله (ولقد جاءتهم) الآية جملة مستقلة غير معطوفة على كتبنا ❁ قوله (اي بعد ما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم) وهو قتل واحد كقتل جميع الناس ولم يذكر الوعد الكريم وهو احياء واحد كاحياء جميع الناس لما ذكرنا آنفا من ان المقصود منه الترهيب عن ضده ❁ قوله (من اجل امثال تلك الجنايات) وهي قتل قابيل هابيل ثم تحزنه وتحسره واجتناب هابيل عنه مع كونه مباحا له لدفع القتل عن نفسه وتعليله بخوف الله وتحمل اثم المقتول لوقتل على القاتل وغير ذلك مما فهم من قوله قال لاقتلنك الآية الى مراحل ذلك ❁ قوله (وارسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحة) اشارة الى معنى البينات ❁ قوله (تاكيدا للامر وتجديدا للعهد) بيان فائدة تتابع الرسل ❁ قوله (كي يتحاموا عنها وكثير منهم يسرفون) اي انه مسرفون بمعنى المضارع ❁ قوله (في الارض) قدم على عامله في النظم لمراعاة الفواصل ❁ قوله (بالقتل ولا يبالون به) حمل على الاسراف في القتل لمناسبة المقام فقوله ولا يبالون به اي بالقتل وبعظمه بعد تعظيمه في القلوب ❁ قوله (وبهذا اتصلت القصة) وبهذا اي بقوله ولقد جاءتهم رسلنا الآية اتصلت القصة اي قصة ابني آدم ❁ قوله (عاقبتها) من قبائح بني اسرائيل في التيه اذ المقصود كانهما سابقا من ان حكاية قصة ابي آدم تمهيد لبيان جناية بني اسرائيل بعد ما كتب عليهم ما كتب ومجيء الرسل الكرام بالبينات وهذا الكتب منشأ ما فهم من قصة ابني آدم من عظم القتل وحسن التحري عنه ❁ قوله (والاسراف التباعد عن حد الاعتدال في الامر) سواء كان في المال او في غيره ٢٨ ❁ قوله (انما جزاء الذين يحاربون الله) جملة استئناف وابتدأت لبيان حكم نوع من انواع القتل اي لما بين عظم القتل بغير حق شرع في بيان اباحة القتل بسبب من الاسباب كقطع الطريق مع قتل النفس ❁ قوله (اي يحاربون اولياءهما وهم المسلمون) اي الكلام مجازي في التعلق وحاصله ماذكره المصنف لا ان في الكلام حذف مضاف لانتفاء المبالغة وعن هذا قال جعل محاربتهم الخ ❁ قوله (جعل محاربتهم محاربتهما تعظيما) بيان داعي المجاز العقلي واما العلاقة فقد اشار اليه بقوله اولياءهما واما القرينة فلان محاربة الله تعالى غير متصور ومحاربة رسوله وان امكن في نفسه لكن قطاع الطريق لا يحاربونه ❁ قوله (واصل الحرب السلب) اي الاختلاس يقال حربه اذا اخذ ماله وتركه بلاشئ ❁ قوله (والمراد به ههنا قطع الطريق) لكونه سببا لاخذ المال اطلق عليه امامجازا اونقلا ❁ قوله (وقيل المكابرة باللصوصية) اي المجاهرة في اللصوصية اي في السرقة بالنصب والغارة ❁ قوله (وان كانت في مصر) هذا قول ابي يوسف اذروى عنه انهم لو كانوا في المصر ليلا اوفيما بينهم وبين المصر اقل من مسيرة سفر يجرى عليه احكام قطاع الطريق وعندهما لا يجرى عليه احكام قطاع الطريق بل يجرى احكام السرقة اواحكام القتل وعند الشافعي ما ذكره المصنف حيث لم يقيد قوله وان كانت في مصر بالليل كما قيده به ابو يوسف

قوله على تسكين المنصوب كما في قوله اعط القوس باريها بتسكين الياء في باريها مع ان باريها منصوب على انه مفعول اعط

قوله وعدم الظفر بما فعله بالجر عطف على التحير في قوله من التحير اوعلى تبرى ابويه على الاختلاف بينهم في العطف على القريب اوالبعيد

قوله اجل شرا بفتح العين باجله اجلا واجناه اي كسبه ومنه قوله واهل خباء صالح ذات بينهم قد احتربوا في عاجل انا آجله اي كاسبه كانك اذا قلت من اجلك فعلت كذا اردت من ان جنيت فعله واوجبته

قوله كقولهم من جراك فعلته وفي الصحاح وفعلت كذا من جراك اي من اجلك وهو فعلى من جرى يجر كدعوى من دعا يدعو كانه قيل فعلته من ان جررته اي من اجل ان جررته بان فعلت انت فعلا فجر ذلك مافعلته بان كان سببا له

قوله من حيث في الموضعين بيان وجه الشبه في التشبيه المستفاد من فكانما قتل الناس جميعا اي وجه تشبيه قتل نفس واحدة بقتل الناس جميعا اما هذا اوذاك والاول باعتبار الحال والثاني باعتبار المآل

قوله وبهذا اتصلت القصة بما قبلها اي بما ذكرنا من ان معنى ومن اجل ذلك كتبنا من اجل امثال تلك الجناية التي هي قتل قابيل هابيل وما تولد منه شرعنا على بني اسرائيل انه من قتل الآية فلو خص ذلك في قوله تعالى ومن اجل ذلك بقتل قابيل فحسب ففي اتصال هذه الآية بما قبلها اذ يكون المعنى حينئذ من اجل ما مر من قصة قابيل كتبنا على بني اسرائيل القصاص وذلك مشكل فانه لا مناسبة بين واقعة قابيل وهابيل و بين وجوب القصاص على بني اسرائيل فوجب ان يكون المشار اليه بذلك ماذكر في تلك القصة من انواع المفاسد الحاصلة بسبب القتل الحرام منها قوله فاصبح من الخاسرين ومنها قوله فاصبح من النادمين فقوله فاصبح من الخاسرين اشارة الى انه حصل له خسارة الدين و الدنيا وقوله فاصبح من النادمين اشارة الى انه حصل في قلبه انواع الندم والحسرة والحزن مع انه لادافع لذلك البتة فقوله من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل معناه من اجل ذلك الذي ذكرنا في اثناء القصة من انواع المفاسد المتولدة من القتل العمد شرعنا القصاص في حق القاتل

٢٢ ❁ ويسعون فى الارض فسادا ❁ ٢٣ ❁ ان يقتلوا ❁ ٢٤ ❁ او يصلبوا ❁ ٢٥ ❁ او تقطع

ايديهم وارجلهم من خلاف ❁ ٢٦ ❁ او ينفوا من الارض ❁ ٢٧ ❁ ذلك لهم خزى فى الدنيا ❁ ٢٨

❁ ولهم فى الآخرة عذاب عظيم ❁ ٢٩ ❁ الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم ❁

٢٢ ❁ **قوله** (اى مفسدين) يعنى ان فسادا حال بمعنى المشتق وافرد لانه مصدر ❁ **قوله** (ويجوز نصبه على العلة او المصدر لان سعيهم كان فسادا) فيكون المفعول المطلق من غير لفظ فعله وعن هنا قال فكانه قيل ❁ **قوله** (فكانه قيل و يفسدون فى الارض فسادا) اى افسادا اى قصاصا وفى كتبنا الفقهية اى حدا وثمرة الخلاف انه على تقدير كونه حدا لا يعفو ولى المقتول ٢٣ ❁ **قوله** ❁ **قوله** (اى قصاصا من غير صلب ان افردوا القتل) اى بدون اخذ المال ٢٤ ❁ **قوله** (او يصلبوا مع القتل ان قتلوا واخذوا المال وللفقهاء خلاف فى انه يقتل و يصلب او يصلب حيا و يترك او يطعن حتى يموت) وقد استوفى فى كتب الفقه ٢٥ ❁ **قوله** (اى تقطع ايديهم) ٢ اى ان كان مختلف الاطراف كذا فى الصفة نقله صاحب الدرر فى درره ❁ **قوله** (اليمنى وارجلهم اليسرى ان اخذوا المال ولم يقتلوا) اليمنى لانه تقطع فى السرقة الصغرى لقراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فاقطعوا ايمانهما وكذا تقطع اليمنى فى السرقة الكبرى فحينئذ يتعين الرجل اليسرى للقطع ضرورة ٢٦ ❁ **قوله** (او ينفوا من بلد الى بلد بحيث لا يتمكنون من القرار فى موضع ان اقتصروا على الاخافة) وبهذا البيان اتضح وجه كون النفى من الارض لانهم اذا لم يتمكنوا من القرار فى موضع بل يطلب دائما وهو هارب فزعا فكانهم نفوا من جميع الارض قوله بالحبس فانه نفى عن وجه الارض بالمرة بدفع شرهم عن اهلها فاتضح ايضا وجه ذكر الارض وعدم ذكر بلده وموضع اقامته وقيل هو عند الشافعى النفى من بلده فقط انتهى فحينئذ يراد بالارض الارض المعهود وهو بلده وموضع اقامته ولكونه مرجوحا عند المصنف لم يلتفت اليه المصنف ❁ **قوله** (وفسر ابو حنيفة النفى بالحبس واو) اى كلمة او ❁ **قوله** (فى الآية على هذا التفصيل) اى على التوزيع على هذه الاحوال كانه قال تعالى ان يقتلوا ان قتلوا او يصلبوا ان قتلوا واخذوا المال الخ وهذا وان لم يدل الله عليه لكنه ثبت بقوله عليه السلام من اخذ المال قطع ومن قتل قتل ومن اخذ المال وقتل صلب وقد روى ان جبرائيل عليه السلام نزل بهذا التقسيم فى اصحاب ابى بردة كذا فى الدرر ❁ **قوله** (وقيل انه للتخيير) تمسك الامام مالك رحمه الله تعالى متمسكا بظاهر او ❁ **قوله** (والامام مخير بين هذه العقوبات فى كل قاطع طريق) فان العقوبات للزجر والناس متفاوتون فى الانزجار فمنهم من خاف عن القتل دون غيره ومنهم من خاف بالقطع دون ما سواه الخ فمفوض الى رأى الامام ٢٧ ❁ **قوله** (ذلك) اى ما ذكر من الاحكام والاجزية حسبما تقتضيه الجناية لهم استعارة تهكمية ❁ **قوله** (ذل وفضيحة) تفسير خزى والتنكير للتعظيم او التحقير قيل ذلك مبتدأ وخزى خبره ولهم حال من خزى لانه فى الاصل صفة له قدم فانتصب حالا فى الدنيا اما صفة لخزى او متعلق به وهذا الوجه من الاعراب احسن ما يقال هنا ٢٨ ❁ **قوله** (لعظم ذنوبهم) حيث سعوا فى الارض فسادا وكانوا اشر الناس اضرارا ثم الظاهر انه تعليل للعذاب العظيم والصرف الى المجموع خلاف المتبادر على ان عذاب الدنيا فى جنب عذاب الآخرة كالعدم فلا يناسب جمعهما فى سلك علة واحدة ولا يبعدان يكون العلة الاولى تحقيرهم الناس فان الجزاء من جنس العمل فلذا لم يتعرض لكون ذلك لهم عذاب فى الدنيا صراحة ٢٩ ❁ **قوله** (استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى و يدل عليه قوله تعالى ٣٠ فاعلموا ان الله غفور رحيم اما القتل قصاصا فالى الاولياء يسقط بالتوبة) استثناء والمستثنى منه المحاربين ٣ القاتلين الآخذين المال كما بين فى الفقه مخصوص بما هو حق الله وهو احد اما القتل الخ اى فبقى حق العبد فيخير الاولياء ان شاؤا عفوا وان شاؤا استوفوا حقوقهم كما فصل فى علم الفقه ❁ **قوله** (وجوبه لا جوازه) اذ لو لم يتوبوا بقتلوا احدا فلا مجال لعفو ولى الميت ولا اعتبار به واما بعد التوبة فعفوه وصلحه معتبر لانه حينئذ خالص حقه يميل الى ما يشاء ويجب على الامام قبوله ❁ **قوله** (وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على انها بعد القدرة لا تسقط الحد وان اسقطت العذاب) اذ الاستثناء يفيد ان الحكم على المستثنى منه بعد الثنيا فى الصورة المذكورة فى جانب المستثنى منه بعد الاستثناء وهذا وجه الدلالة سواء كان الدلالة بطريق العبارة كما هو مذهب الشافعى او بطريق الضرورة والاشارة كما هو عندنا ❁ **قوله** (وان الآية فى قطاع المسلمين) قيل فيه بحث لان المراد بالتوبة التوبة عن قطع الطريق ولا تأثير لها فى سقوط الحق بعد القدرة سواء كانت من الكافر او من المسلم وان التوبة عن الكفر مسقطة لجميع ما كان قبل التوبة فمعلوم من غير هذا الموضع انتهى قوله لجميع ما كان ميل الى سقوط حق العبد ايضا وهذا مختلف فيه ❁ **قوله** (لان توبة المشرك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة و بعدها) كالقود والارش وغير ذلك وهذا ان كان مذهب الشافعى وهو مذهب المصنف فلا كلام

٢ ايديهم اما قطع اليد فلاخذ المال واما قطع الرجل فلاخافة الطريق بتفويت امنه وذلك بالمشى منه

٣ وفى الكشاف المحاربين استثناء من المعاقبين مراده المحاربين المستحقين العقاب منه

قوله اى مفسدين فنصب فسادا على الحال وقد يجئ المصدر منتصبا على الحال كما فى قولك اتيته مشيا ولقيته فجأة اى ماشيا ومفاجئا

قوله ويجوز نصبه للعلة اى على انه مفعول له اوعلى انه مفعول مطلق من يسعون من باب نصب المصدر من غير لفظ فعله المذكور مثل قعدت جلوسا ولما كان الشرط فى ذلك الاتحاد فى المعنى ومعنى الفساد بحسب الظاهر غير معنى السعى علله بقوله لان سعيهم كان فسادا

قوله واو فى الآية على هذا التفصيل وهو ان عقوبة الساعى فى الارض بالفساد القصاص من غير صلب لشرط افراد الساعى القتل وعدم اخذ المال مع القتل والقتل والصلب ان قتل واخذ المال وقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان اخذ المال فقط ولم يقتل فعلى هذا لا يكون او للتخيير

قوله وقيل للتخيير قال الحسن والنخعى ان الامام مخير بين هذه العقوبات فى كل قاطع طريق من غير تفصيل

قوله استثناء مخصوص اى استثناء من المعاقبين عقاب قطع الطريق خاصة لا من العام الشامل لهم ولقاتلين الذين عليهم القصاص واما حكم القتل والجراح واخذ المال فالى الاولياء ان شاؤا عفوا وان شاؤا استوفوا والضبط فيه ان ما يتعلق من تلك الاحكام بحقوق الآدميين لا يسقط بالتوبة وما يتعلق بحقوق الله تعالى وهو الصلب وقطع الايدى والارجل يسقط بالتوبة قبل القدرة عليهم واما بعد القدرة عليهم فمفهوم الآية ان التوبة لا ينفعهم ومال بعض العلماء الى السقوط واما قلنا مفهوم الآية ان التوبة لا ينفعهم لان التوبة فى الآية مقيدة بكونها قبل القدرة فدلت بمفهومها ان توبتهم لا تقبل بعد القدرة عليهم والذين قالوا بالقبول مطلقا فلا يعملون بالمفهوم

٢٢ * يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله و ابتغوا اليه الوسيلة * ٢٣ * وجاهدوا في سبيله * ٢٤ * لعلكم تفلحون * ٢٥ * ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض * ٢٦ * جميعا ومثله معه ليفتدوا به * ٢٧ * من عذاب يوم القيمة * ٢٨ * ما تقبل منهم * ٢٩ * ولهم عذاب اليم * ٣٠ * يريدون ان يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم *

فيه وان اراد العموم كما هو الظاهر من عدم التعرض بنقل الخلاف فكون الامر في كل حد كذلك خفي ٢٢ * قوله (اى ما يتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه) اشارة الى ان الوسيلة ليس بمصدر بل بمعنى ما يتوسل به واريد هنا ما يتوسل به الى ثواب الله تعالى والزلفى منه فهو من ذكر العام وارادة الخاص وهذا مراد صاحب الكشاف بقوله فاستعيرت لما يتوسل به الخ * قوله (من فعل الطاعات وترك المعاصي) اذ تركها عند تهيؤ الاسباب وميلان النفس اليها مما يثاب عليه لا مطلقا * قوله (من وسل الى كذا اذا تقرب اليه وفي الحديث الوسيلة منزلة في الجنة) لعل مراده الاشارة الى ان لها معنى لا يناسب لهذا المقام اذ هي مختصة بالنبي عليه السلام والقول بان المعنى ابتغوا اليه الوسيلة رسولكم بالسؤال من الملك المتعال يأباه السباق والسياق ٢٣ (بمحاربة اعدائه الظاهرة والباطنة ٢٤ بالوصول الى الله تعالى والفوز بكرامته) ٢٥ * قوله (ان الذين كفروا) الآية كلام استأنف لتأكيد وجوب الابتغاء والمجاهدة ببيان حال الخاسرين وعن تحصيل الطاعة معرضون وبيان استحالة نجاتهم باقوى الذرايع وامكر لهم * قوله (لو ان لهم الآية من صنوف الاموال) لو ان لهم او ثبت ان لهم الكل المستفاد الكل الافرادي لا المجموعي بدلالة قوله ولو ان لكل نفس ظلمت الآية ولان فيه مبالغة ليست في المجموعي وكذا الكلام في ليفتدوا به والمعنى لو ثبت ان الكل واحد منهم الخ ٢٦ * قوله (ليفتدوا) جعل علة مع انه يصح كونه جوابا للو للتنبيه على انهم لو حصلوا ذلك لهذه الفائدة لم تقبل فضلا عن كونهم غافلين غير خائفين من الله تعالى وتصدوا للفدية بلا سوق نية وتدارك * قوله (ليجعلوه فدية لانفسهم) بيان لحاصل المعنى والافتداء الافتعال لا يستفاد منه الجعل لانفسهم بل مستفاد من المقام ٢٧ * قوله (واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه لو اذ التقدير لو ثبت ان لهم ما في الارض) لان لو يجب دخولها على الفعل كسائر احرف الشرط * قوله (وتوحيد الضمير فيه والمذكور شيئان) اى المرجع شيئان * قوله (اما لاجرائه مجرى اسم الاشارة في نحو قوله عوان بين ذلك) واسم الاشارة يجوز فيه الاشارة الى المتعدد مع كونه مفردا على تأويل ما ذكر او ما تقدم كما جعلوا فصل ثانيا عن افعل جهة تذكر فيه والذي حسن منه ان اسماء الاشارة تثنيتها وجمعها ليست على الحقيقة وكذلك الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع قال الزمخشري في تفسير قوله تعالى عوان بين ذلك ومنه ينكشف وجه اجراء الضمير مجرى اسم الاشارة وان امكن فيه التأويل بما ذكر ونحوه بلا تمسك الى الاجراء المذكور * قوله (او لان الواو في ومثله بمعنى مع) فيتوحد المرجوع اليه كما في الكشاف ووجهه انه اذا اعتبر المعية يكون شيئا واحدا مركبا من الشيئين فهيئة التركيب وحدته فحينئذ يلزم توحيد الضمير الراجع اليه فحينئذ يكون مفعولا معه عامله ما اشار اليه آنفا وهو ثبت الذي يستدعيه لو والقول بانه حينئذ يلزم كون الرافع للفاعل غير الناصب للمفعول معه مدفوع بان كون فاعل ثبت مضمون الجملة اعني كينونة ما في الارض لهم مستلزم كون ما في الارض فاعلا له معنى اذ ثبوت كون شيء مستلزم ثبوت ذلك الشيء فاختار صاحب الكشاف كونه مفعولا به ميلا الى المعنى والظاهر ان المصنف تبعه فلا يضر كون المعنى على اعتبار المعية بين ما في الارض ومثله في الكينونة لهم لا في ثبوت تلك الكينونة وتحققها كما ظن بعض المتأخرين على انه لو بني الكلام على مذهب من قال وجود الشيء عينه لكان الامر سهلا على من له اهل وبعضهم حمل كلام المصنف على انه من قبيل كل رجل وضيعته لا مفعول معه ولا يخفى انه تكلف ٢٨ * قوله (جواب لو) لكن انه من قبيل ايجاز الحذف اذ المعنى لافتدوا به ولكن ما تقبل تلك الفدية منهم والله اعلم بالصواب * قوله (ولو في حيزه خبر ان والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم) اى ايراد مثال وحكم بعدهم منه لزوم العذاب لهم لا يفارقهم اصلا ولا يريد به الاستعارة التمثيلية لانها وان امكنت لكن لا يخلو عن التكلف * قوله (وانه لا سبيل لهم الى الخلاص منه) هذا كالنص على ما ذكرنا من ان مراده ايراد مثال ٢٩ * قوله (ولهم عذاب اليم) محله النصب على الحالية او الرفع عطفا على خبر ان * قوله (تصريح بما هو المقصود منه) اى من بيان عدم قبول فديتهم او من اثبات هذه الشرطية اذ المقصود من اثبات هذه الشرطية انتقال الذهن منه الى لزوم عذابهم بطريق الكناية * قوله (وكذلك قوله ٣٠ يريدون ان يخرجوا الآية) ظاهر كلامه انه حال ولهم عذاب لكن الاظهر انه جواب للسؤال كيف يصنع هؤلاء الاشقياء ثم المراد بالارادة هنا مجرد تمنيهم بقاؤهم كما هو الظاهر وقيل يقصدون ذلك ويطلبون

قوله والمذكور شيئان وهما ما في الارض ومثل ما في الارض فالظاهر ان يقال بهما فالوجه في افراده اما اجراؤه مجرى اسم الاشارة كانه قيل ليفتدوا بذلك واما ان الواو في ومثله بمعنى مع وهو حال من فاعل الظرف وهو ما في الارض اذ التقدير لو انهم حصل لهم ما في الارض مقرونا معه مثله فيكون الضمير راجعا الى ما في الارض فقط فافرد لافراد المرجوع اليه

قوله والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم اى الجملة وهي قوله تعالى لو ان لهم ما في الارض جميعا الى آخره اذا اخذته بجملته كان كناية عن لزوم العذاب لهم من غير نظر الى مفردات التركيب وجه كونه كناية على وجه التمثيل ان لزوم العذاب من لوازمه ان ما في الارض ومثله معه لو افتدوا به لم يقبل منهم فلما كانت هذه الجملة دالة على هذه الملازمة لازمة للزوم العذاب عبر عن لزوم العذاب بالكناية واطلق التمثيل يطلق على الكناية اذا كانت بالجمل فان العبارات عن الشيء كنايات فان كانت جملة سميت تمثيلات والا فهي غير تمثيلات هكذا قالوا واقول المصير الى الكناية تكلف بعيد والاولى ان يحمل التمثيل هنا على ظاهره وهو تشبيه حال منتزعة من متعدد بحال مثلها وههنا شبه حال الكافر في عدم خلاصه من العذاب بعد اتيانه بجميع ما ظن انه مخلص بحال شخص وقع في بلية ثم افتدى بما في الارض ومثله او كان له فرضا فما قبل منه

قوله وكذلك قوله يريدون ان يخرجوا منها اى وكذلك هذه الآية تمثيل للزوم العذاب لهم

الخروج فيلحقهم لهيب النار فيدفعهم الى قعر النار * قوله (وقرئ يخرجون من اخرج) يؤيد هذه القراءة المعنى الاول اذ الارادة تمنيهم بقلوبهم * قوله (وانما قال وماهم بخارجين بدل ومايخرجون) اراد ان الظاهر ان يقال وما يخرجون ليطابق ان يخرجوا عدل للمبالغة * قوله (للمبالغة) اذ الجملة الاسمية لدلالتها على الثبات و الدوام تفيد المبالغة فى لزوم عذابهم وعدم خروجهم ايما اذ الاسمية كالثبتة فى الدلالة على الدوام لكن قد تكون لنفى الدوام وقد تكون لدوام النفى بملاحظة النفى اولا والدوام ثانيا كما فى هذا المقام والعلم عند الملك العلام ٢٢ * قوله (والسارق والسارقة) لما بين حكم السرقة الكبرى وما يتعلق به من الترغيب الى ما ينجى والترهيب عما يردى شرع فى بيان حكم السرقة الصغرى وانما ذكر السرقة صراحة مع انه فى اكثر المواضع اكتفى بذكر الرجال لكون السرقة منها كثيرا شايعا اولان السرقة الكبرى حكمها فيها مغاير لحكم الرجال فلو لم يصرح بها لتوهم مخالفة حكمها لحكم الرجال فى السرقة الصغرى ايضا فصرح حث دفعا لذلك وفى الدرر امرأة مع قطاع الطريق قتلت واخذت المال دون الرجال لم تقتل المرأة انتهى وهو صريح فيما ذكرنا * قوله (جملتان عند سيبويه اذ التقدير فيما يتلى عليكم السارق والسارقة اى حكمهما) اى ان السارق مبتدأ وخبره محذوف وهو فيما يتلى مع تقدير المضاف فى جانب المبتدأ واليه اشار بقوله اى حكمهما وفى الحقيقة اى حكم سرقتهما * قوله (وجملة عند المبرد) اى لا حذف فى الكلام والطرفان مذكوران ولزم كون الخبر انشاء * قوله (والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنهما معنى الشرط اذ المعنى والذى سرق والتى سرقت) اى اللام موصولة عند الجمهور فالمبتدأ اسم موصول صلته فعل وهو متضمن معنى الشرط * قوله (وقرئ بالنصب وهو المختار فى امثاله) لا فى الآية اذ المشهور قراءة الرفع * قوله (لان الانشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل) ولهذا فضل سيبويه قراءة بالنصب على قراءة بالرفع لان زيدا فاضربه احسن من زيد فاضربه لاجل الامر وتقدير الخبر تكلف ووجه قراءة الرفع وهو المشهور ان الجملة الاسمية لدلالتها على الدوام والثبات تفيد التأكيد وتقدير الخبر عند ظهور القرينة شايع ذايع وهو يفيد ترجيح قراءة الرفع وايضا الفاء يمنع عن العمل فيما قبله والقول بزيادة الفاء ضعيف * قوله (والسرقة اخذ مال الغير فى خفية) بالشروط التى فصلت فى موضعه * قوله (وانما توجب القطع اذا كانت من حرز والمأخوذ ربع دينار او ما يساويه) هذا مذهب الشافعى وعندنا والمأخوذ عشرة دراهم مضروبة او ما يساويها * قوله (لقوله عليه الصلاة والسلام القطع فى ربع دينار فصاعدا وللعلماء خلاف فى ذلك لاحاديث وردت فيه وقد استوفيت الكلام فيه فى شرح المصابيح) وقد استوفى الكلام فى الكتب الفقهية * قوله (والمراد بالايدى الايمان ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنهما ايمانهما) وهى مشهورة لا شاذة * قوله (ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى) اى ولكون المراد ايمانهما ولو لم يكن المراد ذلك لما ساغ وضع الجمع موضع المثنى للالتباس لان اليد ليس جزأ واحدا فى الشخص فاذا اضيف الايدى الى ضمير التثنية لم يعلم ان المأمور به قطع يد واحدة من كل منهما او يدان واما اذا كان المراد الايمان فيكون اليمين واحدا علم ان المأمور به قطع كل منهما * قوله (كما فى قوله تعالى فقد صغت قلوبكما) وضع الجمع موضع المثنى لتحقق شرطه وهو كون الخبر المضاف الى الكل جزأ مفردا منه لان الامن من الالتباس انما يتحقق بهذا الشرط * قوله (اكتفاء بتثنية المضاف اليه) هربا عن تكرار التثنية ولكراهة توالى لفظى التثنية * قوله (واليد اسم لتمام العضو ولذلك ذهب الخوارج الى ان المقطع هو المنكب) اسم لتمام العضو اى فى اللغة ذهب الخوارج الخ ومن الناس من قال يقطع الاصابع فقط لان البطش يقع بها * قوله (والجمهور على انه الرسغ) احتراز عن الخوارج وبعض الناس * قوله (لانه عليه السلام اتى بسارق فامر بقطع يمينه منه) اى بسارق الحديث ان هذا الحديث مشهور يجوز تقييد الكتاب به فلا كلام فيه والا فهو مشكل والاولى ان يقال كما قال الزيلعى ولان كل من قطع من الائمة قطع من الرسغ فصار اجماعا عملا فلا يجوز خلافه ٢٣ * قوله (منصوبان على المفعول له) بلا عطف اما للتنبيه على الاستقلال او لان الثانى كالمفسر له او كالتأكيد له وقيل لكونه بدلا منه وقيل القطع معلل بالجزاء والقطع المعلل معلل بالنكال او هو منصوب بجزاء على طريقة الاحوال المتداخلة * قوله (او المصدر ودل على فعلهما فاقطعوا)

قوله وانما قال وماهم بخارجين بدل ومايخرجون للمبالغة يعنى كان الظاهر ان يقال ومايخرجون ليناسب ان يخرجوا فى يريدون ان يخرجوا لكنه عدل عن الظاهر للمبالغة ووجه المبالغة ان نفى الخروج فى هذه العبارة غير مقيد بزمان مع ما فيه من تكرار الاسناد وزيادة الباء فى الخبر

قوله اذ التقدير والذى سرق فان الالف واللام فى الصفات بمعنى الذى والموصول اذا كانت صلته فعلا او ظرفا يتضمن معنى الشرط فيدخل الفاء فى خبره دلالة على ان اللام سبب للثانى نحو الذى يأتينى فله درهم فان مضمون الصلة فيه وهو الاتيان سبب لحصول الدرهم وفى الآية السرقة سبب لقطع اليد

قوله لان الانشاء لا يقع خبرا الا بالاضمار فان تقدير زيد اضربه زيد مقول فى حقه اضربه والتقدير فى الآية على تقدير الرفع السارق والسارقة مقول فى حقهما اقطعوا ايديهما او مطلوب منهما قطع ايديهما فاختير النصب لعدم احتياجه الى التأويل قالوا هذا ليس من باب ما اضمر عامله على شريطة التفسير لان الفاء يمنعه ان يكون من ذلك الباب لان شرط كونه من هذا الباب انه ان حذف ما اشتغل به الفعل نصب الاسم المذكور وههنا لا يجوز نصبه له لان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها وقال بعض الافاضل ان مثل زيدا فاضربه لا يتوجه الا باحد الامرين اما القول بزيادة الفاء كما نقل عن الاخفش واما بتقدير اما ولما لم يكن المبتدأ ههنا متضمنا لمعنى الشرط وجب تقدير اما فالمعنى واما السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما وهذا الوجه الاخير انما يستقيم فى الرفع دون النصب فالوجه فى النصب ما قاله الاخفش من زيادة الفاء يؤيده ما قالوا فى قوله تعالى واياى فارهبون التقدير وارهبوا اياى فارهبون والفاء للدلالة على ان مرتبة المفسر بعد مرتبة المفسر ومعنى زيد فاضربه اما زيد فاضربه اى مايكن من شئ فاضرب زيدا اقول تقدير اما انما هو فى الرفع لا فى النصب فالوجه فى النصب قول الاخفش وهو زيادة الفاء وهو يقول بزيادة الحرف فى الاثبات وانما قال المص فهو المختار فى امثاله لان المختار فى هذه الآية والاقوى الرفع وهو اختيار القراء والقول بالنصب هو اختيار سيبويه ولكل وجه اختيار يطول الكلام بذكره قال الامام فاما القول الذى ذهب اليه سيبويه فليس بشئ ١١

٢٢ * والله عزيز حكيم فمن تاب * ٢٣ * من بعد ظلمه * ٢٤ * واصلح * ٢٥ * فان الله يتوب
عليه ان الله غفور رحيم * ٢٦ * الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض * ٢٧ * يعذب من يشاء
ويغفر لمن يشاء والله على كل شئ قدير * ٢٨ * يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر * ٢٩
* من الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم * ٣٠ * ومن الذين هادوا * ٣١ * سماعون للكذب *
٣٢ * سماعون لقوم آخرين لم يأتوك *

على فعلهما وهو مجازاة هما جزاء ونكالا ٢٢ * قوله (فمن تاب) الفاء للسببية اذ بيان حكم السرقة سبب لبيان حكم التوبة عنها * قوله (من السراق) ولو عمم وقيل يدخل السراق جمع سارق دخولا اوليا لكان له وجه ٢٣ * قوله (اى سرقته) لما خص من السراق خص الظلم بالسرقة وقد عرفت ان للتعميم وجها ٢٤ * قوله (امره بالتفصي عن التبعات والعزم على ان لا يعود اليها) فحينئذ يخص التوبة بالندامة فقط والتخلص عن حقوق الآدميين والعزم على عدم العود اليها خارجان عن مفهومها وهو خلاف الظاهر والاولى حمل الاصلاح على صدق النية واخلاصها ٢٥ * قوله (يقبل توبته فلا يعذبه فى الآخرة اما القطع فلا يسقط بها عند الاكثرين لان فيه حق المسروق منه) عند الاكثرين وهو ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله تعالى وعند الشافعى فى احد قوليه تسقط كذا فى الكشاف (٢٦ الخطاب للنبى عليه الصلوة والسلام او لكل احد) ٢٧ * قوله (قدم التعذيب على المغفرة اتباعا على ترتيب ما سبق او لان استحقاق التعذيب مقدم او لان المراد به القطع وهو فى الدنيا) قدم التعذيب مع ان الظاهر عكسه كما فى اكثر المواضع فسبق الرحمة على الغضب وهنا عكس كما ذكره المصنف اذ التعذيب للمصر على السرقة والمغفرة لمن تاب وهو مؤخر او لان استحقاق العذاب اى بسبب السرقة وهو مقدم ٢٨ * قوله (يا ايها الرسول لا يحزنك) الحزن وان لم يكن اختياريا داخل فى النهى لكنه نهى عنه باعتبار مباديه واسبابه كالنهى عن الكفر والامر بالايمان وقيل نهى عن التأثر والمبالات به لكنه ليس بمشهور ٢ فى مثل هذا المرام * قوله (الذين يسارعون فى الكفر) صيغة المفاعلة للمبالغة لا للمقابلة وانما اختير لافادة استغراقهم فيه * قوله (اى صنيع الذين) قدر مضافا اذ لا معنى للحزن عن الذات بل انما يكون عن حاله وصنيعه وانما لم يقل كفر الذين ليم كيدهم وكفرهم وغيره من قبحهم * قوله (يقعون سريعا فى الكفر) مستفاد من كلمة فى ايضا يقال اسرع فيه الشيب واسرع فيه الفساد بمعنى وقع فيه سريعا فكذلك مسارعتهم فى الكفر وقوعهم وتهافتهم اسرع شئ اذا وجدوا فرصته كما فى الكشاف * قوله (او فى اظهاره اذا وجدوا منه فرصة) اذ اصله ثابت وذلك الاظهار بالآثار لا بالاخبار كاظهار رأيس المنافقين ابى وشيطنه فى غزوة احد حيث رجعوا الى المدينة حتى نزل فى حقهم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان الآية لان الايمان لا يكون بالافواه بل بالقلوب ولانهم لا يقولون ايمانا فى افواهنا والا لزم اظهارهم كفرهم وعناهم بل المعنى قالوا آمنا وهذا القول فى افواههم لا يجاوز الى حناجرهم وعن هذا أكد بقوله ولم تؤمن قلوبهم ٢٩ * قوله (اى من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بآمنوا والواو يحتمل الحال والعطف) لا بآمنوا لفساد المعنى ٣٠ (عطف على من الذين قالوا) ٣١ * قوله (خبر محذوف اى هم سماعون والضمير للفريقين او الذين يسارعون) خبر محذوف فحينئذ يحسن الوقف على هادوا * قوله (ويجوز ان يكون مبتدأ ومن الذين خبره اى ومن اليهود قوم سماعون) فحينئذ يقبح الوقف عليه اخره ومرضه لعدم تناوله الفريق الاول مع انهم مقصودون بالذم ايضا * قوله (واللام فى للكذب اما مزيدة للتأكيد) اى لتقوية العمل كما هو شايع فى نظيره * قوله (او لتضمين السماع معنى القبول اى قابلون لما يفتريه الاحبار) يفترون على الله الكذب وتحريف كتابه ظاهره انهم يعلمون كونهم كاذبين ويقبلونه ومنه سمع الله لمن حمده اذ المعنى سمع الله لحمد من حمده لا سمع الله لمن حمده فاللام دخل المسموع اى القول هنا وهناك * قوله (او للعلة والمفعول محذوف اى سماعون كلامك) المفعول المحذوف كلام الرسول عليه السلام ولما كان هذا ملايما للسباق والسياق اكتفى به وقيل اخبار الناس واقاويلهم * قوله (ليكذبوا عليك فيه) بالزيادة والنقصان والتغيير فسادا للدين واهانة للمسلمين ٣٢ * قوله (اى لجمع آخرين من اليهود) سواء كان مجاهرا للكفر او منافقا وهذا اذا كان الضمير للفريقين والا فالظاهر انه مختص بالمجاهرين * قوله (لم يحضروا مجلسك وتجافوا عنك تكبرا وافراطا فى البغضاء) بيان المراد من قوله لم يأتوك * قوله (والمعنى على الوجهين) اى كون اللام زائدة او صلة لسماع يتضمن معنى القبول والوجه الثانى ان يكون اللام للعلة * قوله (اى مصغون لهم قابلون كلامهم او سماعون منك لاجلهم والانهاء اليهم) او سماعون منك لاجلهم فعلى هذا يكونون عيونا وجواسيس لقوم آخرين واما على الاول يكونون عيونا * قوله (ويجوز ان تتعلق اللام

---

٢ مع ان الاول يستلزمه لانه اذا لم يباشر سبب الحزن لم يحصل الحزن فلم يوجد ما يترتب عليه
عه

١١ لانه طعن فى القرآءت المنقولة بالتواتر عن الرسول وعن جميع الامة وذلك باطل قطعا ولان القراءة بالنصب لو كانت اولى لوجب ان يكون فى القراء من قرأ واللذان يأتيانها منكم بالنصب ولما لم يوجد علمنا سقوط هذا القول

قوله والمأخوذ ربع دينار هذا عند الشافعى ومالك رحمهما الله وعند ابى حنيفة رحمه الله عشر دراهم وعن الحسن درهم قال فى مواعظه احذر من قطع يدك فى درهم

قوله العلماء خلاف فى ذلك قال جمهور الفقهاء القطع لا يجب الا عند شرطين قدر النصاب وان يكون السرقة من الحرز وقال ابن عباس وابن الزبير والحسن البصرى بل القدر غير معتبر والقطع واجب فى سرقة القليل والكثير والحرز ايضا غير معتبر وهو قول داود الاصفهانى وقول الخوارج وتمسكوا بعموم هذه الآية قال الشافعى الرجل اذا سرق اولا قطعت يده اليمنى وفى الثانية رجله اليسرى وفى الثالثة يده اليسرى وفى الرابعة رجله اليمنى وقال ابو حنيفة والثورى لا يقطع فى المرة الثالثة والرابعة وقال الشافعى اغرم السارق ما سرق يعنى بعد القطع وقال ابو حنيفة والثورى واحمد واسحق لا يجمع بين الغرم والقطع فان غرم فلا قطع او قطع فلا غرم وقال مالك يقطع بكل حال وقال الشافعى السيد يملك اقامة الحد على المماليك وقال ابو حنيفة لا يملك لكل منهم تمسك فى هذه الخلافيات تركناه حذرا من التطويل

قوله ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى اى ولاجل ان المراد بالايدى الايمان ساغ وضع الجمع وهو الايدى موضع المثنى فالمراد فاقطعوا ايديهما اى يد السارق ويد السارقة والمقطوع يد واحدة من كل منهما وذلك انما يكون اذا اريد بالايدى الايمان وضعا الجمع موضع المثنى فان لكل منهما يمينا واحدة لا يمينين ولو لم يرد بالايدى الايمان المراد به يمينهما بل مطلق الايدى لاوهم ظاهر الآية قطع اليدين من كل منهما وهو ليس بمشروع

قوله اكتفاء بتثنية المضاف اليه فان من المعلوم ان للاثنين قلبين فهو كما قلت اشبعت بطونهما وقوله ظهرهما مثل ظهور الترسين

قوله منصوبان على المفعول له فعلى هذا يلزم ان يكون علتان متواردتين على معلول واحد فالاوجه ان يكون نكالا صفة لجزاء ويكون على الصفة

بالكذب) اشارة الى صدفه لنوع ابائه قوله لم يأتوك . * قوله (لان سماعون الثانى مكرر للتأكيد اى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين) ليكذبوا من الكذب والظاهر انه على هذا حمل اللام فى الكذب على العلة فالمعنى سماعون كلامك ليكذبوا القوم الآخرين ولا يساعده النظم الكريم وجه الصحة انهم اذا كذبوا على النبى عليه السلام فقد كذبوا القوم الآخرين ٢٢ * قوله (اى يميلونه) اى يزيلونه * قوله (عن مواضعه) بيان حاصل المعنى والا فقيد مواضعه دلالته عليه غير واضح الا ان يقال كلمة من زائدة وتحريف الكلم بعد مواضعه مستلزم لتحريفه عن مواضعه * قوله (التى وضعه الله فيها) بيان اختصاص المواضع الى الكلم المستفاد من الاضافة * قوله (اما لفظا باهماله او تغيير وضعه) باهماله اى باسقاطه من الكتاب كما اسقطوا آية الرجم ووضعوا موضعها الجلد والتحميم اى تسويد الوجه بالحممة كما سيأتى الاشارة اليه فى الرواية الاخرى او بتغيير وضعه اى يزيلون الكلم عن مواضعه ويضعونه فى موضع آخر بحيث يوافق هواهم * قوله (واما معنى بحمله على غير المراد واجرائه فى غير مورده والجملة صفة اخرى لقوم) بحمله اى بتأويله اهواهم فالمراد بقوم آخرين احبارهم وفى الحقيقة اشرارهم صفة اخرى ترك العطف تنبيها على استقلالها * قوله (او صفة لسماعون) لايلايم قوله سابقا اى قابلون لما يفتريه الاحبار تفسير السماعون والمحرفون هم الاحبار الاشرار * قوله (او حال من الضمير فيه) لايلايمه ايضا * قوله (او استئناف لاموضع له او فى موضع الرفع خبر لمحذوف اى هم يحرفون) او استئناف الظاهر ان المراد كلام مبتدأ مسوق لاشنع جنايتهم او جواب سؤال اى وما بالهم او ما سبب عدم اتيانهم فاجيبوا بذلك * قوله (وكذلك ٢٣ يقولون الآية اى ان اوتيتم هذا المحرف فاقبلوه واعملوا به) وكذلك اى مثل يحرفون فى الوجوه المذكورة بقوله لكن بعض الوجوه ايضا لايلايم ٢٤ * قوله (وان لم تؤتوه) اى هذا المحذوف * قوله (بل افتاكم محمد بخلافه) اى ان افتاكم وفيه تنبيه على ان المراد بقوله ان اوتيتم ان افتاكم محمد عليه السلام كما اومأنا اليه ٢٥ * قوله (اى احذروا قبول ما افتاكم به روى ان شريفا من خيبر) اى من يهود خيبر * قوله (زنا بشريفة) من خيبر ايضا * قوله (وكانا محصنين) فيه تغليب والظاهر ان المراد بالاحصان العفة عن الزنا لا الحر البالغ العاقل الواطئ بنكاح صحيح وهما بصفة الاحصان كما فصل فى الفقه واما الاسلام فنتف هنا مع ان الاسلام شرط فى الاحصان فى شرعنا وامل حكم النبى عليه السلام على ما فى التورية كما يشير اليه آخر الفقه * قوله (فكرهوا رجمهما) لشرفهما * قوله (فارسلوهما مع رهط منهم الى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنه وقالوا ان امركم بالجلد والتحميم فاقبلوا) التحميم اى تسويد وجههما بالحممة وهذا معنى قوله ان اوتيتم هذا فخذوه * قوله (وان امركم بالرجم فلا) وهذا معنى قوله وان لم تؤتوه فاحذروا * قوله (فامرهم بالرجم) فيه حذف ايجاز اكثر من جملة واحدة * قوله (فابوا عنه) اى عن ان يأخذوا به * قوله (فجعل ابن صوريا حكما بينه وبينهم) وفى الكشاف فقال له جبرائيل اجعل بينك وبينهم ابن صوريا فقال عليه السلام هل تعرفون شابا امرد ابيض يسكن فدك يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو اعلم يهودى على وجه الارض رضينا به حكما فجعل حكما بينه وبينهم * قوله (وقال له انشدك الله) من الباب الاول اى اسألك بالله * قوله (الذى لا اله الا هو الذى فلق البحر لموسى عليه السلام) اكتفاء بالاصل المتبوع والا فقال تعالى واذ فرقنا بكم البحر * قوله (ورفع فوقكم الطور) خطاب للابناء بحال الآباء ثم فى عدم ذكر موسى عليه السلام بلاغة ولطيفة شريفة * قوله (وانجاكم واغرق آل فرعون) مثل ما مر * قوله (والذى انزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه) والذى اعاد الموصول لشروعه الى وصف آخر مغاير لما قبله * قوله (هل تجد فيه الرجم على من احصن قال نعم) هل تجد الاستفهام للتقرير لا للاستعلام * قوله (فوثبوا عليه فقال خفت ان كذبته ان ينزل علينا العذاب فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالزانيين فرجما عند باب المسجد) فوثبوا فى الكشاف فوثب اليه سفلة اليهود وهذا اظهر مما فى القاضى فقال خفت ان كذبته الخ ثم سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اشياء كان يعرفها من اعلامه فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله النبى الامى العربى الذى بشر به المرسلون كما فى الكشاف ٢٦ * قوله (اى ضلالته) اى كفره بقرينة قوله فى الكفر واطلاق الفتنة على الكفر لكونه

قوله ودل على فعلهما فاقطعوا تقديره جازوهما جزاء ونكلوهما نكالا اقول يجوز ان يكون مصدرا منصوبا باقطعوا الا ان الجزاء فى السرقة قطع خاص من مطلق القطع فيكون مفعولا مطلقا من غير لفظ الفعل السابق كقعدت جلوسا بل كقعدت القرفصاء فى ان القرفصاء قعود مخصوص من مطلق القعود فالمعنى فاقطعوا قطع جزاء وقطع نكال

قوله لان فيه حق المسروق منه فيكون من حقوق العباد وحق العبد لايسقط بالتوبة هذا عند ابى حنيفة وعند الشافعى فى احد قوليه يسقط القطع بالتوبة لانه من حقوق الله تعالى فان قطع ايدى السراق به يحصل اخلاء العالم من الفساد والعدل الذى يقام به نظام امر المعاش فى هذه النشأة

قوله على ترتيب ما سبق فانه تعالى ذكر فيما سبق اولا قطع ايدى السراق وهو التعذيب ثم ذكر التوبة والمغفرة فقدم ههنا التعذيب على المغفرة ايضا على ذلك الترتيب

قوله قابلون كلا منهم من القبول اى قابلون كلام الاحبار وافتراؤهم لاجل انهاء ذلك الكلام الى قوم آخرين من اليهود لم يحضروا مجلسك

قوله بالجلد والتحميم اى بالضرب والتسويد من حممت الشعر اى سودته

قوله انشدك الله معناه بالفارسية سوگندمى دهم ترا بخداى

قوله وهما كما ترى نص على فساد قول المعتزلة فانهم قالوا الله تعالى لايريد القبائح وقالوا رعاية الاصلح للعبد واجبة على الله تعالى والآية تدل على خلاف ذلك

من اعظم البلية والمحنة والفتنة هنا المحنة فهي اما مجاز فيه ان اريد بها خصوص او حقيقة ان اريد بها من حيث انه من افراده * قوله (او فضيحته) وهي ايضا من افراد المحنة لكن الكفر سبب للفضيحة ٢٢ * قوله (فلن تستطيع له من الله شيئا في دفعها) اى اريد بنفي الملك نفي الاستطاعة والقدرة بعلاقة اللزوم اذ عدم الملك مستلزم لعدم القدرة ٢٣ * قوله (من الكفر) دليل على ما ذكرنا آنفا من ان المراد بالضلالة اعظم انواعها وهو الكفر * قوله (وهو كما ترى نص على فساد قول المعتزلة) من انه تعالى يريد ايمان الكافر ولا يريد كفره وجه كونه نصا انه تعالى حكم صريحا لم يرد تطهير قلوبهم من الكفر وذلك هو الايمان فعلم انه تعالى لا يريد ايمان الكفار ولا طاعة الفاجر ٢٤ * قوله (هوان بالجزية) اشار الى ان المراد اليهود اذ هوانهم بها * قوله (والخوف من المؤمنين) هذا ايضا شامل لك فرقتين لانهم يخافون هتك سترهم باظهار نفوقهم او بظهوره بين المسلمين ٢٥ * قوله (وهو الخلود في النار والضمير للذين هادوا ان استأنفت بقوله ومن الذين) ثم يجب تخصيص قول المصنف والخوف من المؤمنين لليهود مثل ما قبله * قوله (والا فللفريقين) اليهود والمنافقين فحينئذ يجب تعميم قوله والخوف للمنافقين كما بينا آنفا ولا بعد على هذا التقدير كون هوان بالجزية اشارة الى اليهود والخوف الخ اشارة الى المنافقين (٢٦ كرره للتأكيد) ٢٧ * قوله (اى الحرام) مطلقا والامثل بالرشى لمناسبة المقام لانها هي الشايع في بني اسرائيل وعن الحسن رحمه الله كان الحاكم في بني اسرائيل اذا اتاه احدهم بالرشوة جعلها في كمه فاراها اياه ونكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيأكل الرشوة ويسمع الكذب كما في الكشاف فاذا كان المراد من السماعين والاكالين للسحت واحدا فكيف يكون سماعون تكريرا لما سبق مع ان المراد منهم فيما سبق سماعون لافتراء الاحبار او سماعون كلام الرسول عليه السلام ليكذبوا والمراد من اكالون حكامهم واحبارهم فالاولى ان سماعون هنا سماعون الكذب في الدعاوى لاخذ الرشوة كما فهم من رواية الحسن واكالون للسحت بدل منه وبالجملة كون المراد بسماعين واكالين واحدا لا يكاد ينتظم الا بكون المراد الاحبار وهم في الحقيقة الاشرار وما سبق من السماعين سفلة اليهود * قوله (كالرشي من سحته اذا استأصله لانه مسحوت البركة) كالرشي خصصه لانهم ميالون بالرشى لانهم يأخذون الرشى على الاحكام وتحليل الحرام * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي ويعقوب بضمتين وهما لغتان كالعنق والعنق وقرئ بفتح السين على لفظ المصدر) فحينئذ يكون بمعنى المفعول كالخلق بمعنى المخلوق ويمكن ان يقال لكمال توغلهم في اكل الشيء الحرام كما يفيده صيغة المبالغة كانهم اكلوا نفس المصدر الذي ليس من شانه ان يؤكل وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل لحم انبته السحت فالنار اولى به ٢٨ * قوله (فان جاؤك) الفاء جزائية اى اذا كان حالهم كما فصل فان جاؤك متحاكمين اليك فيما جرى بينهم من الدعاوى والخصومات فانت مخير بين الامرين * قوله (تخيير رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني ان صيغة الامر هنا ليس للوجوب بقرينة لفظة او المفيدة للتخيير في الانشاء * قوله (اذا تحاكموا اليه بين الحكم والاعراض ولهذا قيل لو تحاكم كتابيان الى القاضي لم يجب عليه الحكم وهو قول للشافعي والاصح وجوبه اذا كان المترافعان او احدهما ذميا لانا التزمنا الذب عنهم ورفع الظلم عنهم) اذا تحاكموا اشارة الى المقدر بعد ان جاؤك كما اوضحنا آنفا ولا فرق في اعتباره ظرفا او حالا لكن اورد اذا وفي النظم لفظة ان كانه اشار الى انه بمعنى اذا قوله الذب اى الرفع عنهم اى بسبب الجزية والحكم من جملة الذب عنهم * قوله (والآية ليست في اهل الذمة) حتى يلزم من وجوب الحكم المذكور كون الآية منسوخة * قوله (وعند ابي حنيفة يجب مطلقا) لان الآية منسوخة بقوله وان احكم بينهم بما انزل الله لان الجزم بالحكم رفع التخيير بينه وبين الاعراض كذا قيل وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه لم ينسخ من المائدة الا آيتان احديهما قوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وثانيهما قوله تعالى فان جاؤك الآية نسخها قوله تعالى وان احكم بينهم الآية ٢٩ * قوله (بان يعادوك لاعراضك عنهم) بيان الحق وجه العداوة حين الاعراض انهم لا يتحاكمون اليه الا لطلب الايسر كالجلد مكان الرجم فاذا اعرض عنهم وابى الحكومة لهم شق عليهم فيريدون العداوة فامنه الله تعالى بقوله فلن يضروك شيئا * قوله (فان الله يعصمك من الناس) اقتباس اى وان حكمت الحكم او ان اردت الحكم ولا بد من هذا التأويل ليترتب عليه فاحكم

قوله على لفظ المصدر فيكون من باب المجاز لان المأكول يكون من الجواهر لا من الاعراض فوجب ان يكون من باب رجل عدل ورجل صوم فالمعنى اكالون للمحرم المسحوت بركته

وحق الترتيب ان يقدم ذكر الحكم لكن قصد ان يكون مطلع الكلام ومقطعه بذكر الحكم اذ هو راجح على الاعراض فلذا اختير صيغة الماضي في الحكم والمضارع في الاعراض ٢٢ * **قوله** (اى بالعدل الذى امر الله به) كالرجم في المحصن وان كان شريفا شهيرا وكفى بالله وليا ونصيرا ٢٣ * **قوله** (فيحفظهم ويعظم شانهم) وهذا معنى محبة الله تعالى هذ اوازم المحبة ويؤيده اتيان الفاء ٢٤ * **قوله** (تعجيب من تحكيمهم) اى الاستفهام للتعجيب * **قوله** (من لا يؤمنون به) وبكتابه وهو الرسول عليه السلام لا يؤمنون به وبكتابه القرآن ثم يحكمونه وهذا امر ينبغي اى يتعجب منه * **قوله** (والحال ان الحكم منصوص عليه في الكتاب الذى هو عندهم) اى وعندهم حال من ضمير يحكمونك * **قوله** (وتنبيه على انهم ماقصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به مايكون اهون عليهم وان لم يكن حكم الله تعالى في زعمهم) وعن هذا قالوا ان اوتيتم هذا فخذوه الخ ولو كان مرادهم معرفة الحق لما قالوه * **قوله** (وفيها حكم الله حال من التورية ان رفعتها بالظرف) من التورية لكونها فاعل الظرف اليه اشار بقوله ان رفعتها * **قوله** (وان جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه) اى في الظرف لكونه خبرا مقدما عليه فهو في حكم المؤخر وانما ترك الواو لان تركها في مثل هذا اكثر واحسن نحو خرجت مع البزى على سواد اى بقية من الليل * **قوله** (وتأنيثها بكونها نظيرة المؤنث في كلامهم)اى مع ان التورية اسم اعجمي وليست التاء في الاعجمي للتأنيث * **قوله** (فانها كموماة ودوداة) كوماة وهي المفازة ودوداة ارجوحة تلعب بها الصبيان ٢٥ * **قوله** (ثم يتولون) من بعد ذلك عطف على يحكمونك داخل في حيز التعجيب بل هذا مناط التعجيب اذ التعجب الاعراض عن الحكم الصواب ممن اوتى الحكمة وفصل الخطاب لا التحكيم فقط وان امكن ان اوما اليه النص لكن الحقيق بالقبول ماذكرناه * **قوله** (ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجيب) الظاهر انه اشارة الى معنى ثم ومن بعد ذلك تأكيد له ٢٦ * **قوله** (وما اولئك بالمؤمنين) لدوام النفى لالنفى الدوام * **قوله** (بكتابهم لاعراضهم عنه اولا وعما يوافقه ثانيا) قدره بقرينة قوله وعندهم التورية * **قوله** (او بك وبه) اى بكتابهم بقرينة قوله يحكمونك وعندهم التورية جميعا اولك فقط اذ عدم الايمان برسول الله عليه السلام مستلزم لعدم الايمن بكتابه ٢٧ * **قوله** (انا انزلنا) التورية كلام مستأنف سيق لبيان شان التورية وعلو منزلته واشتمال الاحكام والهدى للانام بحيث يتضمن كفر من اعرض عن حكمه واصر في اتباع نفسه * **قوله** (فيها هدى يهدى الى الحق) فيها هدى فيه مبالغة حيث جعل التورية ظرفا للهداية وابلغ منه في حق القرآن هدى للمتقين ٢٨ * **قوله** (ونور) فيه استعارة لطيفة * **قوله** (يكشف ماشبه من الاحكام) بين وجه المشابهة فمن حيث كشفه الاحكام يسمى نورا ومن حيث ارشاده يسمى هدى ٢٩ * **قوله** (يعنى انبياء بنى اسرائيل او موسى ومن بعده ان قلنا شرع من قبلنا شرع لنا مالم ينسخ) يعنى انبياء بنى اسرائيل سوى عيسى عليه السلام بقرينة ان حكمه بالانجيل ان قيل انه جامع للاحكام وناسخ لحكم التورية فاللام للاستغراق ومدخولها عام خص منه البعض بمثل ماذكرنا وقيل للعهد والمعهود هو موسى عليه السلام ومن جاء بعده الى بعث عيسى عليه السلام ولا يخفى انه تكلف مستغنى عنه بما ذكرنا والتناسب ان لا يعين النبيون بعدد معين كما وقع في بعض الروايات كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الله تعالى بعث في بنى اسرائيل الوفا من النبيين ليس معهم كتاب وانما بعثهم لان يحكموا بما في التورية او موسى ومن بعده الى قيام الساعة * **قوله** (وبهذه الآية تمسك القائل به) اى بشرع من قبلنا شرع لنا مالم ينسخ والمختار في مذهبنا ان شرع من قبلنا شرع لنا في الاصول والفروع لكن لم يبق الاعتماد على كتبهم للتحريف شرطنا ان يقص الله علينا من غير انكار كذا في التوضيح ٣٠ * **قوله** (صفة اجريت على النبيين مدحا لهم) كما في قوله الذين يحملون العرش يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به الآية حيث مدح الملائكة بالايمان اظهارا لشرفه ومدحا لهم باشرف اوصافهم * **قوله** (ونوه بها بشان المسلمين) وهذا بيان المراد بكونه مدحا لهم يعنى ان ظاهره ليس بمقصود وهو مدحهم بذلك اذ النبوة اعظم من الاسلام بل المقصود تنويه شان المسلمين بانهم متصفون بما وصف به الانبياء وهو الاسلام * **قوله** (وتعريض باليهود وانهم بمعزل عن دين الانبياء واقتفاء هديهم) وجه

قوله تعجيب من تحكيمهم من لا يؤمنون به معنى التعجب مستفاد من الاستفهام المفاد بكيف ومن مضمون الحال المستفاد من قوله وعندهم التورية فيها حكم الله فان تحكيم من لا يؤمنون بقوله وتحكيمهم فيما يعرفون ما هو الحق فيه من كتابهم امر متعجب فيه وكذلك هو تنبيه على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق اذ معرفة الحق قد حصلت لهم من كتابهم التورية وبذلك قد استغنوا عن تحكيم الغير فلما حكموه فيما هو معلوم عندهم من الحق علم ان قصدهم بالتحكيم ليس حصول معرفة الحق بل امر آخر ملايم لطبعهم

قوله ان رفعتها بالظرف اى ان رفعت التورية بالظرف المقدم وهو عندهم فالمعنى وكيف يحكمونك وقد حصل عندهم التورية واما ان جعلت التورية مبتدأ وعندهم خبره مقدما يكون جملة فيها حكم الله حالا من الضمير المستكن في الظرف والتقدير وكيف يحكمونك والتورية حاصلة عندهم كائنا فيها حكم الله

قوله وتأنيثها اى تأنيث التورية لما كان لفظ التورية اسما اعجميا ليس بعربي كان القياس ان لا يعتبر التاء في لفظها فاعتبر ان يستعمل به مؤنثا لكون لفظ التورية نظير المؤنث في لغة العرب في الوزن كوماة ودوماة الكومة المفازة والدوماة ارجوحة الصبي

٢٢ ٭ للذين هادوا ٭ ٢٣ ٭ والربانيون والاحبار ٭ ٢٤ ٭ بما استحفظوا من كتاب الله ٭ ٢٥ ٭ وكانوا عليه شهداء ٭ ٢٦ ٭ فلا تخشوا الناس واخشون ٭ ٢٧ ٭ ولا تشتروا بآياتى ٭ ٢٨ ٭ ثمنا قليلا ٭ ٢٩ ٭ ومن لم يحكم بما انزل الله ٭ ٣٠ ٭ فاولئك هم الكافرون ٭ ٣١ ٭ وكتبنا عليهم ٭ ٣٢ ٭ فيها ٭ ٣٣ ان النفس بالنفس ٭ ٣٤ ٭ والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن ٭

التعريض هو ان الانبياء عليهم السلام لما كانوا يحكمون بالتورية لاسلامهم بناء على ان الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق فمن لم يحكم بالتورية فلم يكن مسلما ولم يهتدوا بهديهم وهذا التعريض هو المراد بوصف الانبياء بالاسلام فيندفع الاشكال ايضا ٢٢ ٭ **قوله** (متعلق بانزل او بيحكم اى يحكمون بها) اى يحكم الانبياء بها بالتورية وبما فيها من الاحكام ٭ **قوله** (فى تحاكمهم) اى فى ترافعهم سواء كان الحكم لهم اوعليهم والتعبير باللام لاظهار المزيد رضاهم او اكتفى باحد الفريقين عن الآخر كقوله سرابيل تقيكم الحر ٭ **قوله** (وهذا يدل على ان النبيون انبياؤهم) فضعف قول الآخر وجه الضعف مع ضعفه ان قوله للذين هادوا معناه انهم يحكمون بها اى بجميع احكامها للذين هادوا اما تعيين اليهود ببعض احكامها لكنه خلاف الظاهر ٢٣ ٭ **قوله** (زهادهم) معنى الربانيين قدمر توضيحه فى سورة آل عمران وعلماؤهم فقهاؤهم وهم معنى الاحبار من ولد هرون ٭ **قوله** (وعلماؤهم السالكون طريقة انبيائهم) والمجانبون عن دين اليهود ٭ **قوله** (عطف على النبيون) محكى ٢٤ ٭ **قوله** (بسبب امر الله) اى الباء سببية والباء فى يحكم بها للصلة فيجوز تعلقها بيحكم امر الله بيان حاصل المعنى لاشارة الى الشئ كان ما عبارة عنه ٭ **قوله** (اياهم) اى النبيون والربانيون والاحبار ٭ **قوله** (بان يحفظوا كتابه من التضييع والتحريف والراجع الى ما محذوف ومن للتبيين) حمل الحفظ لمناسبة المقام مع انه مستلزم الحفظ الذى هو ان يحفظ ولا ينسى ٢٥ ٭ **قوله** (رقباء لايتركون ان يغيروا) اى الشهداء من الشهود بمعنى الحضور ٭ **قوله** (او شهداء يبينون ما يخفى منه كما فعل ابن صوريا) اوشهداء يبينون من الشهادة ٢٦ ٭ **قوله** (نهى للحكام ان يخشوا غير الله فى حكوماتهم ويداهنوا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير) وقيل نهى لليهود الذين فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يرض به المصنف لكونه خلاف الظاهر (٢٧ ولا تستبدلوا باحكامى التى انزلتها ٢٨ هو الرشوة والجاه ٢٩ مستهينا به منكرا له ٣٠ لاستهانتهم به وتمردهم بان حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون) ٭ **قوله** (فكفرهم بانكاره) الاول باستهانته ٭ **قوله** (وظلمهم بالحكم بخلافه) اذ الظلم وضع الشئ فى غير موضعه والتسمية بالظالمين تناسب هذا الاعتبار وان كان الحكم على خلافه مع ان الاستهانة بحكمه تعالى كفر ايضا والحاصل ان كلا من هذه الصفات الثلث حاصلة لموصوف واحد باعتبار احوال مختلفة ملائمة لها واليه اشار بقوله ويجوز ان يكون كل واحدة الخ ٭ **قوله** (وفسقهم بالخروج عنه) اى عن الحكم وهو كفر ايضا اذا اقترن بالاستهانة لكن الفسق فى اللغة الخروج والتسمية بالفاسقين تناسب هذا الاعتبار ٭ **قوله** (ويجوز ان يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال انضمت الى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها) عن الحكم به اى بما انزل الله ملائمة لها اى الحال المنضمة الى الامتناع كما وضحناه آنفا ٭ **قوله** (اوطائفة) عطف على مقدر يفهم من سياق الكلام اى ويجوز ان يكون كل واحدة من الصفات الثلث لموصوف كل واحد باعتبار حال الخ اوطائفة ٭ **قوله** (كما قيل هذه فى المسلمين لاتصالها بخطابهم) هذه اى آية فاولئك هم الكافرون فى المسلمين باعتبار استهانته وانكاره ٭ **قوله** (والظالمون فى اليهود) وجه التخصيص لانهم حكموا على خلاف حكمه تعالى وان كانوا خارجين عن حكمه تعالى ٭ **قوله** (والفاسقون فى النصارى) لعلهم يخرجون عن حكمه تعالى فقط ولم يحكموا على خلاف حكمه والا فاعتبار احد الامرين فى احدى الطائفتين دون الآخر مشكل والامر لهذا مرضه ٣١ ٭ **قوله** (وكتبنا عليهم اوفرضنا على اليهود ٣٢ فى التورية) وكتبنا عليهم عطف على انزلنا التورية والجامع بينهما عقلى اذ الانزال سبب للكتب المذكور وظهوره ٣٣ ٭ **قوله** (اى ان النفس تقتل بالنفس) اى اذا قتل عمدا وبغير حق ٣٤ ٭ **قوله** (والعين بالعين) اى العين تفقأ بالعين اذا فقئت بغير حق والانف يجدع بالانف اذا جدع بغير حق والاذن تصلم بالاذن المقطوع ظلما والسن تقلع بالسن المقلوعة ظلما اوالسن تقاد بالسن وهذا اعم من القلع والكسر والى بعض هذا المعنى اشار المصنف فى توضيح قراءة الرفع وفى قراءة النصب اشار الى تقدير المتعلق فى الجملة الاولى وترك البواقى احالة الى فهم السامعين ٭ **قوله** (وعطفها الكسائى) اى جملة والعين بالعين ٭ **قوله** (على انها جمل معطوفة على ان وما فى حيزها باعتبار المعنى) لاباعتبار

قوله بسبب امر الله اياهم بان يحفظوا هذا على ان يكون الاستحفاظ من الله اى كلفهم الله حفظه وان يكونوا عليه شهداء

قوله والراجع الى ما محذوف هذا على ان يجعل ما موصولة ويجوز ان يكون مصدرية والمعنى بما سألهم انبياؤهم حفظه من التورية اى بسبب سؤال انبيائهم اياهم ان يحفظوه من التغيير والتبديل هذا الوجه مذكور فى الكشاف لكن قال فى آخره ومن فى من كتاب الله للتبيين فنقول ان من البيانية انما يناسب ما الموصولة لا المصدرية وقد فسر بما استحفظوا على المصدرية اشهد بدلالة مطالعة هذا المحل هنالك

قوله رقباء لايتركون ان يغيروا اقول فيه تأمل وهو الاحبار ان كانوا داخلين فى قوله عز وجل وكانوا عليه شهداء يلزم ان يكونوا رقباء على انفسهم لايتركون انفسهم عن ان يغيروا التورية ويحرفوها لان الاحبار هم المحرفون بلا خلاف الرشى وهذا كما ترى ليس فيه مزيد معنى وان لم يكونوا داخلين فيه يلزم تفكك الضمائر فان الضمير المرفوع فى بما استحفظوا للكل من النبيين والربانيين والاحبار فلو خص منهم ضمير كانوا بالاحبار يلزم المحذور المذكور

قوله جمل معطوفة على ان وما فى حيزها باعتبار المعنى والانتقال باعتبار المعنى لانه باعتبار اللفظ عطف الجملة على المفرد فوجب ان يؤخذ من المعطوف عليه الجملة ليصح عطف هذه الجمل عليه ولايتسع اخذ الجملة من وقوعه فى حيز كتبنا على انه مفعوله لان الكتب يقع على الجمل كالقول كما اذا قيل قال زيد عمرو جاء وان كان هذا مأولا بهذا الكلام او بهذا القول لان كل ما يكون له محل من الاعراب لابد ان يكون مفردا تحقيقا اوتأويلا

٢٢ * والجروح قصاص * ٢٣ * فمن تصدق * ٢٤ * به * ٢٥ * فهو * ٢٦ * كفارة له * ٢٧ * ومن لم يحكم بما انزل الله * ٢٨ * فاولئك هم الظالمون وقفينا على آثارهم * ٢٩ * بعيسى ابن مريم * ٣٠ * مصدقا لما بين يديه من التورية وآتيناه الانجيل *

الاسد فان الجملة الملحوظة اذا كانت بمعنى النفس جاز عطف جملة العين بالعين عليها * قوله (وكأنه قيل وكتبنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فان الكتبة والقراءة تقعان على الجمل كالقول) وكأنه قيل الخ بين اعتبار المعنى فان الكتبة الخ بين صحة اعتبار المعنى قوله يقعان على الجملة اى الجملة تقع مفعولا للكتابة كما تقع مفعولا للقراءة نحو كتبت الحمد لله وقرأت قل هو الله احد ولذلك قال الزجاج واو قرئ ان النفس بالكسر لكان صحيحا كما في الكشاف ولو اعتبر ان لفظة ان النفس بالنفس بلا ملاحظة اعتبار المعنى لا تصح عطف الجملة عليه لكونها في تأويل المفرد فلما كان المعنى هنا على كتبنا يجوز ان يقع على الجملة لا تقتضى ان المفتوحة في الوقوع موجودها كلا وجود فيصير مدخولها جملة معنى * قوله (او جمل مستأنفة) اى ابتداء الام غير داخل في خبر كتبنا * قوله (ومعناه وكذلك العين مفقوءة بالعين) ومعناه اى حينئذ كذلك العين اى مثل ان النفس مأخوذة بالنفس العين مأخوذة بالعين والتشبيه منفهم من ذكرها في جنب ان النفس بالنفس * قوله (والانف مجدوعة بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسن مقلوعة بالسن) والاذن مصلومة اى مستأصلة مجز حدة من اصله والمراد في الكل القصاص لكن المصنف في كل موضع عبر بما يناسبه في اللغة ولو قدر المتعلق في الكل مأخوذة كما في الكشاف او نقاد لكان اولى واشمل اذ القود جار في المعنى كما في الكل في بعض عضو كالاذن والسن وتعميم كلام المصنف خلاف الظاهر * قوله (او على ان المرفوع منها) اى من جملة والعين بالعين الخ وهو العين والانف والاذن * قوله (معطوف على المستكن في قوله بالنفس) اى الضمير المنتقل من عامله وهو مأخوذة وهذا مؤيد لما قلنا من ان الاولى تقدير مأخوذة * قوله (وانما ساغ) مع انه لم يؤكد بمنفصل ولا فصل ظاهرا * قوله (لانه في الاصل مفصول عنه بالظرف) وبهذا الاعتبار يتحقق الفصل بين المعطوف وبين الضمير المرفوع المتصل المعطوف عليه فساغ العطف بملاحظة الاصل وان لم يقع الفصل باعتبار الحال * قوله (والجار والمجرور) اى قوله بالعين ونظائره * قوله (في حيزها حال مبينة للمعنى وقرأ نافع والاذن بالاذن باسكان الذال في اذنيه حيث وقع) اذ لو لم يجئ لتوهم ان العين مأخوذة بالنفس فقيل بالعين لتبيين المعنى المراد وكذا الكلام بالانف وبالاذن فظهر ان العين والانف والاذن مأخوذة بالعين وبالانف وبالاذن فظهر ان قوله ان النفس تفيد لجنس الاول ان يقال بدله ان النفس مأخوذة او مقتصة بالنفس حتى يأتي هذا التقدير في المعطوفات ٢٢ * قوله (اى ذات قصاص وقرأ الكسائي ايضا بالرفع وابن كثير وابو عمرو وابن عامر على انه اجمال للحكم بعد التفصيل) الظاهر ان مراده هذه فذلكم كقوله تعالى تلك عشرة كاملة لكن المحشين حملوا على ان مراده ان قوله ان النفس بالنفس الخ مفسر غير محمل بخلاف والجروح اذ انما يجرى القصاص فيما يمكن فيه المماثلة دون غيره فلم يبين هذه ان اى جروح ذات قصاص فكان الحكم مجملا فيها لا كلام في حسن هذا المعنى لكن العبارة غير مرتبط هو فيه اذ لا يصح لقوله بعد التفصيل للحكم اى للحكم الجراحات بعد التفصيل اى تفصيل بعض الجراحات لا اجمال هذا التفصيل فقط ٢٣ (من المستحقين) ٢٤ * قوله (بالقصاص اى فمن عفا عنه) اى التصدق هنا مجاز عن العفو بعلاقة كونهما صادرتين بلا عوض ٢٥ * قوله (فالتصدق) اى الضمير الى التصدق المدلول عليه بتصدق ٢٦ * قوله (للتصدق يكفر الله به ذنوبه) بفضله عدل عن عبارة الكشاف يكفر الله سبحانه ما يقتضيه الموازنة لان هذا قاعدة الاعتزال * قوله (وقيل للجاني يسقط عنه ما لزمه) في الدنيا والآخرة حيث اسقط عنه صاحب الحق حقه وما معنى الكفارة الا هذا الاحسان وعلى الله التكلان * قوله (وقرئ فهو كفارته له اى فالمتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شئ) تعظيم لما فعل ومدح له كقوله فاجره على الله ٢٧ * قوله (من القصاص وغيره) وان كان الكلام في القصاص لكن الحكم عام ٢٨ * قوله (اى واتبعناهم على آثارهم فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه) اشارة الى معنى قفيت يقال قفاه اذا اتبعه وقفاه اياه من التفعيل اذا اتبعه اياه من القفاء نحو ذنبه من الذنب كذا بينه المصنف في سورة البقرة * قوله (والضمير للنبيون) لا للنبيون والاحبار والربانيون لان جعل الرسول وهو عيسى عليه السلام تابعا للامة واوا حبارا واخبارا لا يحسن بل لا يصح (٢٩ مفعول ثان عدى اليه الفعل بالباء) ٣٠ * قوله (مصدقا) حال مؤكدة من عيسى عليه السلام ومنسوخية اليهودية ببعثة عيسى عليه السلام لا يخل بكونه مصدقا للتورية كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وتكاذب فان النسخ في الحقيقة بيان وتخصيص في الازمان كذا بينه المصنف في سورة آل عمران

قوله والجمل الواقعة في هذه الآية لوقوعها في حيز كتبنا لا بد وان يكون مفردات تأويلا فان المعنى كتبنا عليهم هذا الحكم وهو حكم القصاص في النفس واطراف النفس من الاعضاء التي يمكن فيها المماثلة

قوله وانما ساغ يعني كان القياس ان لا يسوغ العطف على الضمير المتصل ما لم يؤكد بمنفصل وهنا قد عطف والعين وما بعده من المعطوفات على المستكن في متعلق بالنفس وهو مأخوذة فان المعنى النفس مأخوذة بالنفس ولا يجوز ان يقال ان النفس بالنفس مأخوذة والعين بالعين على ان يعطف والعين على الضمير المرفوع المستكن في مأخوذة الا ان يؤكد بمنفصل كان يقال ان النفس مأخوذة هي بالنفس والعين بالعين فوجه العطف عند من ذهب اليه للفصل بالظرف بين المعطوف والمعطوف عليه فان النحاة قد جوزوا في اضرب بالسوط واخوك عطف واخوك على المستكن في اضرب بدون تأكيده بمنفصل للفصل بالجار والمجرور وهو بالسوط ولم يجوزوه في اضرب واخوك بالسوط لعدم الفصل حتى يقال اضرب انت واخوك فاذا كان والعين معطوفا على المستكن في النفس يكون هذه المرفوعات من الجار والمجرور منصوب المحل على الحال جئ بها لبيان ان الاخذ بها في مقابلة اى شئ هو

قوله وابن كثير وابو عمرو وابن عامر اى قرأ هؤلاء القراء الجروح بالرفع على انه مبتدأ وقصاص خبره وقرأ والعين والانف والسن بالنصب فيكون هذه الجملة الاخيرة المنشئة من المبتدأ والخبر ذكرا للحكم المفصل السابق على وجه الاجمال وعلى الاول وهو ان يقرأ العين والانف والسن بالرفع يكون هي حكما آخر غير المذكور سابقا

قوله وقيل للجاني اقول فعلى هذا يلزم تفكك الضمير واخلاء الخبر عن ضمير المبتدأ الا ان يقال معنى فهو فتصدقه لكن الظاهر ان يرجع هو الى مصدر تصدق وهو التصدق من غير اضافة

قوله فالمتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له معنى الاستحقاق مستفاد من الاضافة في كفارته المفيدة للاختصاص الكامل كما في قوله تعالى فاجره على الله

قوله والضمير للنبيون فيه تفكك الضمير ايضا لان من المذكورين الربانيين والاحبار داخلين مع النبيين في حيز يحكم على الفاعلية فالوجه ان يرجع ضمير الجمع المحذوف في قفينا الى الجميع

(قوله)

٢٢ * مصدقا لما بين يديه من التورية وآتيناه الانجيل * ٢٣ * فيه هدى ونور * ٢٤ * ومصدقا لما بين يديه من التورية * ٢٥ وهدى وموعظة للمتقين * ٢٦ * وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه * ٢٧ * ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون * ٢٨ * وانزلنا اليك الكتاب * ٢٩ * بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب * ٣٠ * ومهيمنا عليه * ٣١ * فاحكم بينهم بما انزل الله * ٣٢ * ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق *

(٢٢ وقرئ بفتح الهمزة) ٢٣ * قوله (فى موضع النصب على الحال) اى جملة فيه هدى حال وقد مر ان ترك الواو فى مثله حسن واما احتمال كون فيه وحده حالا وهدى فاعلا ليس بقوى ٢٤ * قوله (عطف عليه وكذا قوله ٢٥ وهدى الآية) اى على محل فيه هدى * قوله (ويجوز نصبهما على المفعول له عطف على محذوف) ان جعلا معمولين لآتينا المذكور فحينئذ يكون العلة محذوفة وهما عطف عليها اى وآتيناه الانجيل ارشادا وهدى * قوله (اوتعليقا به) اى بالمحذوف وهو آتينا المقدر وهدى وموعظة مفعول لهما لآتينا المقدر لا المذكور لئلا يلزم توسط الواو بين العامل ومعموله * قوله (وعطف ٢٦ وليحكم اهل الانجيل الآية عليه فى قراءة حمزة وعلى الاول اللام متعلقه بمحذوف اى وآتيناه ليحكم بما انزل وقرئ وان احكم على ان ان موصولة بالامر كقوله امرتك بان قم اى وامرنا بان احكم) فى قراءة حمزة وهى بكسر اللام والفعل المضارع فاختار الجملة الفعلية فى هذه العلة لدلالته على الاستمرار التجددى اذا الحكم متجدد بحسب الواقع بخلاف الهداية والموعظة فان قلت يلزم ان يتحقق التصدق بالتصدق وفيه تعليل الشئ بنفسه قلت يتحقق بالتصدق كفارة بالذنوب فجعل الله تعالى نفس تصدقه كفارة لها فذات التصدق صارت سببا لوصفه الذى هو كونه كفارة كذا قيل ٢٧ * قوله (عن حكمه اوعن الايمان ان كان مستهينا به) عن حكمه فحينئذ لايكفر لانه ليس مستهينا به بقرينة لكن بشرط كون الحاكم مسلما فلايرد فى ماذكره سابقا من ان المراد بالفاسقين النصارى واطلاق الكلام عن هذا البين حسن لبيانه ماسبق مفصلا * قوله (والآية تدل على ان الانجيل مشتمل على الاحكام) وجه الدلالة ان ظاهر قوله وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله اى بما انزل الله فى الانجيل من الاحكام * قوله (وان اليهودية منسوخة ببعثة عيسى عليه السلام وانه كان مستقلا بالشرع) وهو مختار المصنف ويؤيده قوله تعالى فى سورة آل عمران ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم الآية وقد صرح المصنف هناك بانه يدل على ان شرعه ناسخ لشرع موسى عليه السلام والمسئلة مختلف فيها ومن اراد الاطلاع فليراجع الى اوائل شرح المشكوة لعلى القارى عليه رحمة البارى * قوله (وحملها على وليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التورية) اى من ذهب الى ان الانجيل ليس فيه الاقليل وانما هو مواعظ وزواجر وان عيسى عليه السلام متعبد بما فى التورية كما يشعر به قوله انا انزلنا التورية فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الآية اضطر الى هذا الحمل * قوله (خلاف الظاهر) قد ذكرنا آنفا ماهو الظاهر (٢٨ اى القرآن) ٢٩ * قوله (من جنس الكتب المنزلة فاللام الاولى للعهد) بقرينة انا انزلنا اليك خطابا للرسول عليه السلام * قوله (والثانية للجنس) اى للاستغراق العرفى بقرينة ان تصديق القرآن لايختص بكتاب دون كتاب ٣٠ * قوله (ورقيبا على سائر الكتب) الظاهر ان الضمير راجع الى مابين يديه ومآله ماذكره المصنف * قوله (يحفظها) معنى كونه رقيبا وصيغة المضارع للاستمرار * قوله (عن التغير) لما فيه من الاصول فانها مشتركة بين الكتب ولذا قيل مصدقا لما بين يديه * قوله (ويشهد لها بالصحة والثبات) لان اهل الكتاب اذا اخبروا بما يوافق القرآن يقبل ويعرف صحته والافلا * قوله (وقرئ على بنية المفعول) اى بفتح الهاء * قوله (اى هو من عليه وحوفظ من التحريف) لاعجازه لايقدر البشر عن اتيان مثله حتى يغيره * قوله (والحافظ له هو الله تعالى) الظاهر قوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون * قوله (اوالحفاظ فى كل عصر) عطف على هو الله اى الحافظ له عن التحريف حملة القرآن ومن ههنا ورد فى الخبر اشراف امتى حملة القرآن الظاهر ان المراد ماقلته مبنى ومعنى اذ التحريف قد يكون معنى فقط بالتأويل الباطل ٣١ * قوله (فاحكم) الفاء جزائية اى اذا كان القرآن مصدقا ومهيمنا فاحكم اى قدم على الحكم * قوله (بينهم) بين اهل الكتاب اذا ترافعوا اليك * قوله (اى بما انزل اليك) هذا القيد مستفاد من تفريع الحكم على ماقبله فان القرآن مشتمل على الاحكام الغير المنسوخة فى الكتب الالهية ٣٢ * قوله (ولاتتبع اهواءهم) هذا غير متوقع منه صلى الله عليه وسلم عليه السلام فالظاهر ان المراد نهى الامة عن ذلك الاتباع * قوله (عما جاءك) فيه نوع اطناب اذ لوقيل عن الحق لكفى لكن اختير الاطناب لارادة التقرر فى الذهن * قوله (بالانحراف عنه الى مايشتهونه فمن صلة للاتتبع لتضمنه معنى لاتنحرف) فحينئذ لايلايم قوله بالانحراف فالاولى تركه وان اراد

قوله عدى اليه الفعل بالباء اى عدى اليه قفينا بالباء يقال قفيته بفلان وعقبته به فتعديته الى المفعول الثانى بالباء ومفعوله الاول محذوف والظرف وهو على آثارهم كالساد مسد المفعول الاول لانه اذا قفى على اثره فقد قفى به

قوله عطف عليه اى على فيه هدى الواقع حالا اى كائنا فيه هدى ومصدقا لمابين يديه اى لماتقدمه من كتاب التورية فبين يديه مستعار الزمان المتقدم وان كان بحسب اللغة موضوعا للمكان

قوله عطفا على محذوف فكأنه قيل وآتيناه الانجيل بيانا وهدى وموعظة

قوله اوتعليقا به اى بفعل محذوف تقديره وآتيناه للهدى والموعظة فحذف اللام منهما لانهما فعلان لفاعل الفعل المعلل ولم يجز ان ينصبا من وليحكم المعطوف عليهما لان الحكم ليس فعلا لفاعل الفعل المعلل لان فاعل الفعل المعلل هو الله تعالى وفاعل ليحكم اهل الانجيل فلما لم يوجد شرط حذف اللام فيه لم يحذف واعلم لايجوز تعلقهما باتينا المذكور لان الواو يمنع تعلقه به فيكون هدى وموعظة متعلقين بآتينا المقدر المعطوف بالواو على آتينا المذكور

قوله وعطف وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه عليه اى وعلى التقديرين يكون عطف وليحكم اهل الانجيل على هدى فالمعنى على الاول بيانا وهدى وليحكم وعلى الثانى وآتيناه للهدى وليحكم قوله فى قراءة حمزة وهى وليحكم بالنصب بتقدير ان واما على تقدير قراءة وليحكم على الامر فلا

قوله وعلى الاول اللام متعلقة بمحذوف اى وعلى ان يكون هدى وموعظة منصوبين بان يكونا مسبوكين فى سلك مصدقا فاللام فى ليحكم متعلقة بفعل محذوف تقديره وآتيناه ليحكم ولايجوز ان يتعلق بآتيناه المذكور لاجل الواو

قوله وقرئ ولن ليحكم على انه امر الغائب

قوله عن حكمه معنى الفسق فى اللغة الخروج وفى الشرع الخروج عن طاعة الله تعالى وحكمه وقوله عن حكمه بيان لمتعلق معنى الفسق شرعا

قوله والآية تدل على ان الانجيل مشتمل على الاحكام اذ لولاه لما قيل وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه

قوله وان اليهودية منسوخة ببعثة عيسى لاستلزام الحكم بما فيه نسخ مايقابل هذا الحكم فى اليهودية

٢٢ * لكل جعلنا منكم * ٢٣ * شرعة * ٢٤ * ومنهاجا * ٢٥ * ولوشاء الله لجعلكم امة واحدة *
٢٦ * ولكن ليبلوكم في آتاكم * ٢٧ * فاستبقوا الخيرات * ٢٨ * الى الله مرجعكم جميعا * ٢٩
* فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون * ٣٠ * وان احكم بينهم بما انزل الله *

حاصل معناه والايماء الى كلا الوجهين التضمين والحال * **قوله** (او حال من فاعله اى لاتتبع اهوائهم مائلا عما جاءك) من فاعله اى متعلق بمحذوف حال عنه كأنه عليه بقوله مائلا ٢٢ * **قوله** (ايها الناس) موجودون اومعدومون ماضون اوغيرهم بطريق التغليب ٢٣ * **قوله** (شريعة وهى الطريقة الى الماء شبه بها الدين) اى استعيرت لها لعلاقة تلك المشابهة * **قوله** (لانه طريق الى ماهو سبب الحياة الابدية وقرئ بفتح الشين) لانه طريق اى كان الشريعة باللغوية طريقة الى ما هو سبب الحيوة الفانية ٢٤ * **قوله** (وطريقا واضحا فى الدين من نهج الامر اذا وضح واستدل به على انا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة) على انا اى معاشر امة محمد عليه الصلوة والسلام غير متعبدين بالشرائع لفروعهم فان النزاع فى الفروع وجه الدلالة ان الخطاب للامم كما اشير بقوله ايها الناس و يعنى لكل امة لالكل واحد من افراد الامة فيكون لكل امة دين يخصه استفيد الاختصاص من تقديم متعلق الفعل وحده او مع اللام الجارة الاختصاصية لكن هذا الوجه يدل على ان كل امة من الامم الماضية غير متعبدين بشرع من قبله وهذا مشكل فى كل واحد منهم وايضا لايلايم يحكم بها النبيون على انه ان اريد انهم غير متعبدين السلب الكلى فضعفه ظاهر وان اريد رفع الايجاب الكلى اى غير متعبدين بمجموع الشرائع المتقدمة فلا كلام فى وقوعه وصحته لكن الظاهر من كلام المستدل السلب الكلى الا ان يقال المركب من الشرائع المتقدمة والشرائع المختصة فى دينه لما فيه الشرائع المتقدمة وكذا الكلام فى دين كل من الامم الماضية ٢٥ * **قوله** (جماعة) شرح لمعنى الامة * **قوله** (متفقة على دين واحد فى جميع الاعصار) توضيح لمعنى واحد على دين واحد اى حق وليس المعنى ولو احتمالا على دين باطل كما بين على وجه الاحتمال فى قوله تعالى كان الناس امة واحدة الآية * **قوله** (من غير نسخ وتحويل) دليل على ماذكرنا من قيد الحق * **قوله** (ومفعول لوشاء محذوف دل عليه الجواب) اى ولو شاء الله جعلكم امة واحدة لجعلكم * **قوله** (وقيل المعنى) لما كان عندهذا القائل المشية ثابتة اذ ايمان الكافر مراده تعالى عنده مع ان لو يقتضى انتفاءه اوله بهذا التأويل * **قوله** (ولوشاء الله لاجتماعكم على الاسلام لاجبركم عليه) وانما كان المعنى هذا عند ذلك القائل لان مذهبه انه تعالى يريد من الكافر الايمان ومثل هذه الآية تدل على خلافه اذ كلمة لو تدل على انتفاء الشرط فحمل المشية المنتفية على مشية الجاء وجبر ولا ينافى تحقق المشية الغير الملجئة فيوافق مذهبه الكاسد بهذا الفكر الفاسد ٢٦ * **قوله** (من الشرائع المختلفة المناسبة لكل عصر وقرن هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين ان اختلافها مقتضى الحكمة الالهية) اشار به الى ان قوله ولكن ليبلوكم استعارة تمثيلية والمعنى ولكن ليعاملكم معاملة من يمتحنكم ويختبركم * **قوله** (ام تزيغون عن الحق) لفظة ام متصلة فالاصح ان يجمع مع الهمزة الاستفهامية * **قوله** (وتفرطون فى العمل) من التفريط اى تقصرون ٢٧ * **قوله** (فاستبقوا الخيرات فابتدروها انتهازا للفرصة وحيازة لفضل السبق والتقدم) فاستبقوا الخيرات الفاء جزائية والظاهر ان الخطاب هنا كالخطاب فى لكل جعلنا منكم عام للناس لكن لايناسب التعميم الى الامم الماضية لانهم لاخطالهم فى الخطاب لاختصاص الاوامر والنواهى بمن يتصور من الامتثال وتخصيص الخطاب بهذه الامة يرده قول المصنف من الشرائع المختلفة الخ الا ان يقال الامر بالاستباق يعم كل ناس اذ كل امر به بلسان نبيه فى عصره وقد مر مثل هذا التوضيح فى اوائل سورة النساء ٢٨ * **قوله** (استيناف فيه تعليل الامر بالاستباق ووعد ووعيد للمبادرين والمقصرين) فى الكشاف معنى التعليل لاستباق الخيرات وعدل المصنف عنه اذ المناسب للسياق كون التعليل لطلب الاستباق اى ان الاستباق واجب عليكم لهذه العلة وما يقتضيه الذوق كون التعليل لنفس الاستباق اذ الانتفاع بنفس الاستباق لا الامر به وانما هو نفع اذا امتثل به والا فيكون عليه لاله ٢٩ * **قوله** (بالجزاء) اى المراد النبأ المجازى لا النبأ الحقيقى وفى نفس الامر الحال بالعكس * **قوله** (الفاصل بين المحق والمبطل والعامل) اى العامل بالطاعات فرضا كانت اونفلا الظاهر انه اخص من المحق * **قوله** (والمقصر) اعم من المبطل ٣٠ * **قوله** (عطف على الكتاب) والجامع بينهما خيالى * **قوله** (اى انزلنا اليك الكتاب والحكم) اشار الى ان ان المصدرية اذا دخلت على الامر يتجرد عن معنى الامر و يكون فى تأويل المصدر كالمضارع فتفيد مجرد الصلة الفعلية من المضى والاستقبال * **قوله** (اوعلى الحق)

قوله وان كان مستقلا بالشرع اذ قال الله تعالى وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه فان الظاهر بما انزل الله الاحكام الجديدة التى شرعت ابتداء وامر اهل الانجيل بالحكم بها لا بالحكم باحكام التورية فقوله وحملها على وليحكموا الى آخره دفع لما يدفع به دلالة الآية على استقلال الانجيل بالشرع

قوله والثانية للجنس اقول يمكن ان تحمل الثانية على العهد ايضا والمعهود الكتاب المذكور وهو الانجيل لكن الاول الحمل على الجنس لذكر التورية ايضا وقد ذكر لفظ الكتاب على التوحيد دون لفظ التثنية قوله لتضمينه معنى لاتنحرف وفى الكشاف ضمن ولاتتبع معنى لاتنحرف فلذلك عدى بعن كأنه قيل ولاتنحرف عما جاءك من الحق متبعا اهواءهم قال الائمة هذه قاعدة التضمين ان يجعل الفعل المضمن فيه حالا و يعلم المضمن معناه قال بعض الافاضل لامعنى لتضمين الارادة معنى فعلين من فعل واحد والغرض من التقدير تأدية المعنيين وكما ينادى المعنيان و المتضمن مقدم كما ذكر كذلك يتأديان والتضمن فيه مقدم كما يقال لاتتبع اهواءهم منحرفا عما جاءك من الحق فلم قدم المضمن فى التقدير فيمكن ان يقال لما كان الوارد فى الكلام صلة المضمن دل على ان الاهتمام به اشد فلهذا يقدم

قوله واستدل به على انا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة وجه الاستدلال ظاهر اذ قيل لكل منكم شريعة لالكل شريعة

قوله دل عليه الجواب فالتقدير ولوشاء الله جعلكم امة واحدة لجعلكم

قوله للمبادرين والمقصرين نشر على ترتيب اللف قوله بالجزاء الفاصل متعلق بينبئكم قوله بتقدير وامرنا ان احكم فعلى هذا يكون هذه الجملة معطوفة على انزلنا اليك الكتاب

٢٢ * ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك * ٢٣ * فان تولوا ٢٤ * فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم * ٢٥ * وان كثيرا من الناس لفاسقون * ٢٦ * افحكم الجاهلية يبغون *

اى اوعطف على الحق والجامع حينئذ عقلى اذانزله ملابسا بالحق كالامة بان احكم * قوله (اى انزلناه بالحق وبان احكم) الظاهر ان ان حينئذ مفسرة والامر باق على معناه اوان المخففة * قوله (ويجوز ان يكون جملة) ابتدائية اومعطوفة على انزلنا * قوله (بتقدير وامرنا ان احكم) ان مفسرة كما هو الظاهر ويجوز ان تكون مصدرية ٢٢ * قوله (اى بان يضلوك ويصرفوك عنه) معنى الفتنة هنا والاضلال * قوله (وان بصلته بدل من هم بدل الاشتمال اى احذرهم فتنتهم) اذالمبدل بحيث يتشوق عندذكره الى ذكر البدل والظاهر ان المراد بالامر بالحذر الدوام والثبات عليه اذلايتصور فى حقه عليه السلام الميل عن الحق اوالمراد بامره عليه السلام الامر لامته ورواية احبار اليهود لايلايم الوجه الاخير بل قوله فابى رسول الله عليه السلام يؤيد الوجه الاول ويقوى تأويلنا * قوله (اومفعول له اى احذرهم مخافة ان يفتنوك) قدر المضاف اذلايصح كونه بدون مثل هذا التقدير وفيه نوع تكلف ومن هذا اخره * قوله (روى اى ان احبار اليهود) وهم كعب بن اسيد وعبدالله بن صوريا وشاس بن قيس كما فى الكشاف * قوله (قالوا) اى قال بعضهم لبعض * قوله (اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم اليك فتقضى لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت) اذهبوا بنا اى اذهبوا مصاحبا بنا اواجعلونا ذاهبين (٢٣ عن الحكم المنزل وارادوا غيره) ٢٤ * قوله (يعنى ذنب التولى عن حكم الله تعالى) يعنى اى ببعض ذنوبهم ذنب التولى عن حكم الله اى وارادة غيره * قوله (فعبر عنه بذلك تنبيها على ان لهم ذنوبا كثيرة) التنبيه على ان لهم ذنوبا اخر غير ذنب التولى واضح جلى واما على الكثرة فخفى اذالبعض يفيد وجود بعض آخر لاالكثرة ومافاده الابهام فهو التعظيم بحسب الكيفية لاالكثرة بحسب الكمية ويمكن التوجيه لكن بالتكلف والتمحل * قوله (وهذا مع عظمه واحد منها معدود من جملتها وفيه دلالة على التعظيم كما فى التنكير) اى كما ان التنكير يفيد التعظيم لكونه فى معنى البعضية فكذلك اذا صرح بالبعضية * قوله (ونظيره قول لبيد * او يرتبط) مجزوم لعطفه على المجزوم اذاوله * تراك امكنة اذالم ارضها * او يرتبط الخ اراد نفسه وانما قصد تفخيم شانها بهذا الابهام كانه قال نفسا كبيرة * قوله (بعض النفوس حمامها) اى موتها ٢٥ * قوله (وان كثيرا من الناس لفاسقون لمتمردون فى الكفر ومعتدون فيه) اعتراض تذييلى مقرر لمضمون ماقبله وقيل عطف على كتبنا عليهم يعنى اثبتنا حكم القصاص فى التورية وقررناه فى الانجيل وانزلنا عليك الكتاب مصدقا لما فيهما وان كثيرا من الناس لفاسقون من الاحكام المقررة فى الاديان انتهى والجامع بينهما حاصل بملاحظة كون فسقهم من الاحكام الثابتة فى الكتب الالهية ٢٦ * قوله (فحكم الجاهلية يبغون) اى يتولون عن حكمنا فيبغون حكم الجاهلية فالاستفهام للانكار الواقعى وتقديم المفعول اذالمنكر حكم الجاهلية لاالابتغاء والطلب مطلقا وفى مثل هذا يجب تقديم المفعول لئلايفهم انكاراصل الفعل * قوله (الذى هو الميل والمداهنة فى الحكم) بيان حكم الجاهلية * قوله (والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية التى هى متابعة الهوى) الملة الجاهلية يعنى ان اضافة الحكم الى الجاهلية مع ان الجاهلية صفة الجاهل اضافة الى مصدر الصفة دلالة على اختصاص المضاف بمصدره اى منشأ الحكم الواقع على خلاف ما حكم الله ورسوله من الجاهل جهله فالجاهلية اى الجهل صفة الجاهل حقيقة لكن اذا اريد المبالغة جعل صفة الملة ولذا اختاره هنا واشار الى الاول فى سورة آل عمران بقوله وهو الظن المختص بالملة الجاهلية واهلها وانما سموا بالجاهل مع انهم من الاحبار لعدم جريهم على مقتضى علمهم * قوله (وقيل نزلت فى بنى قريظة والنضير طلبوا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى) وهو ماكان مقررا فيما بين قريظة والنضير ان دية مقتول بنى النضير مائة وار بعون وسقا من التمر ودية مقتول قريظة سبعون وسقا وكان ارش جراحاتهم على النصف ولم يرضوا بتغير هذا الحكم والشرع يسوى بين القتلى ولا يرجح بعضها على بعض وهذا الاستواء وان كان انفع لبنى قريظة لكن لم يرضوا بتغير ماكان مقررا عند آبائهم فلا اشكال فى قوله طلبوا رسول الله عليه السلام الخ حتى قيل انه ماثبت فى التواريخ ان الطلب من بنى قريظة مع ان حكم الجاهلية

قوله بدل من هم اى من لفظ هم فى فاحذرهم بدل الاشتمال فكانه قيل واحذرهم فتنتهم اياك فهو كقولك عجبت زيدا رميه فان بين الفعل والفاعل ملابسة وتماقا ولذلك جعل بدل الاشتمال

قوله وفيه دلالة على التعظيم اى وفى التعبير عن ذنب التولى بلفظ البعض الذى فيه ابهام دلالة على تعظيم ذنب التولى قال صاحب الكشاف وهذا الابهام لتعظيم التولى ثم قال ونحو البعض فى هذا الكلام ما فى قول لبيد * او يرتبط بعض النفوس حمامها * اى موتها اراد نفسه وانما قصد تفخيم شانها بهذا الابهام كانه قال نفسا كبيرة ونفسا اى نفس فكما ان التنكير يعطى معنى التكبير وهو فى معنى البعضيه فكذلك اذا صرح بالبعض اول المصراع * تراك امكنة اذالم ارضها * قوله او يرتبط بالجزم عطف على لم ارضها يعنى انا تراك الامكنة اذالم ارضها اوعند نزول الموت

قوله وقرئ افحكم الجاهلية يبغون هذه قراءة قتادة أفحكم الجاهلية بفتحتين اى افحاكم الجاهلية والمراد وان هذا الحكم الذى يبغونه انما يحكم به حكام الجاهلية فارادوا بسفههم ان يكون محمد خاتم النبيين حكما مثل اولئك الحكام

٢٢ ۞ ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون ۞ ٢٣ ۞ يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى اولياء ۞ ٢٤ ۞ بعضهم اولياء بعض ۞ ٢٥ ۞ ومن يتولهم منكم فانه منهم ۞ ١٦ ۞ ان الله لايهدى القوم الظالمين ۞

بعضهم وبجوابه ماتقدم مرضه اذ التخصيص بحكم القتلى غير مناسب بل الظاهران يبقى على عمومه * قوله (وقرئ برفع الحكم على انه مبتدأ ويبغون خبره والراجع محذوف حذفه فى الصلة فى قوله تعالى اهذا الذى بعث الله رسولا واستضعف ذلك فى غير الشعر) برفع الحكم لانه من قبيل الاضمار على شريطة التفسير فنوى فيه الامران واستضعف ذلك اى حذف العائد من الجملة الخبرية فى غير الشعر لكن حذفه فى الصلة شائع ذائع فلا يقاس عليه * قوله (وقرئ افحكم الجاهلية) بفتح الحاء والكاف بمعنى الحاكم * قوله (اى يبغون حكما كحكام الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم) اشار الى ان الحكم مفعول يبغون وجه تقديمه مامر فى قراءة الرفع واشار ايضا الى ان حكما مشبه والمشبه به حكام الجاهلية ترك لظهوره ويمكن حمله على الاستعارة ويمكن حمله على التشبيه اذ المشبه به كالمذكور لمكان الجاهلية وهذا هو الاقوى * قوله (وقرأ ابن عامر تبغون بالتاء على قل لهم افحكم الجاهلية تبغون) اى باضمار القول خطابا للنبى عليه السلام اذ بدونه لايتم المعنى ويمكن ان يقال هذا كلام وارد على لسان رسول الله عليه السلام كقوله ومااناء بكم بحفيظ ٢٢ * قوله (اى عندهم واللام ٢ للبيان) اى لتبيين ان هذا الاستفهام لمن اهو عام ام خاص * قوله (كما فى قوله تعالى هيت لك) اى هذا الخطاب لك * قوله (اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتدبرون الامور) اى ان هذا الاستفهام وان كان عاما للموقنين ولاهل الجاهلية المعاندين الا انه لاينتفع به الا المتقون فلذلك خص بهم واستوضح بهدى للمتقين * قوله (و يتحققون الاشياء بانظارهم فيعلمون ان لا احسن حكما من الله عزوجل) معناه انه تعالى احسن حكما من كل حاكم لما بين فى محله من ان مثل هذا المعنى وان لم ينف المساواة بحسب اللغة لكن فى العرف ينفى المساواة كما ينفى الزيادة ٢٣ * قوله (ياايها الذين آمنوا) الآية لما ذكر تعالى اوصاف الفريقين ومثالبهم نهى الله تعالى عن موالاتهم وان موالاتهم توصل الى الدخول فى زمرتهم * قوله (لاتتخذوا اليهود والنصارى اولياء) سلب كل لارفع الايجاب الكلى وان كان الاصل فى الواو اذا وقع فى حيز النفى او النهى لعدم الشمول لكن القرينة قائمة على خلافه * قوله (فلا تعتمدوا عليهم) اعتماد الاصحاب * قوله (ولاتعاشروهم معاشرة الاحباب) بل عاشروهم معاشرة الاجانب ان اقتضى الحال والفرق بين الحربى والذمى فى المعاشرة مسطور فى علم الفقه واليه اشير فى قوله تعالى لاينهيكم الله الى قوله ان تبروهم وتقسطوا اليهم وقوله تعالى انما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم الآية ٢٤ * قوله (ايماء الى علة النهى) فلذا ترك العطف * قوله (اى فانهم) بيان كونه ايماء العلة لاتصريح العلة * قوله (متفقون على خلافكم) لخالفتكم فى الدين لاتحادهم فى الدين ولما كان هذا علة لموالاة بعضهم بعضا كان اختلافهم ايانا فى الدين علة النهى واذا لم يكن هذا مذكورا بل كان ايماء قال ايماء اى علة النهى ثم المعنى لاتحاد اليهود وقومهم فى الدين واتحاد النصارى بعضهم بعضا فى الدين لالاتحاد اليهود والنصارى فى الدين فان العداوة بينهم والبغضاء فيما عندهم مما استغنى عن البيان وعن البرهان وكذا المراد بقوله تعالى بعضهم اولياء بعض كانه لف ونشر تقديرى * قوله (يوالى بعضهم بعضا لاتحادهم فى الدين واجتماعهم على مضادتكم) وان اجتمع اليهود على مضادة النصارى وبالعكس ٢٥ * قوله (ومن والاهم منكم فانه من جملتهم) اى من احبهم حبا اختياريا فان المحبة الاضطرارية مما لايدخل تحت التكليف * قوله (وهذا التشديد فى وجوب مجانبتهم) اى الموالاة لاتقضى الى الكفر اذا كانت صورية لكن لكمال الزجر والتشديد عد من تولاهم من زمرتهم * قوله (كما قال عليه الصلاة والسلام لاتتراءى ناراهما) التراءى تفاعل من الرؤية قيل ان قوما من مكة اسلموا وكانوا مقيمين بها قبل الفتح فقال عليه السلام انا برئ من كل مسلم مع مشرك فقيل لم يارسول الله فقال عليه السلام لاتتراءى ناراهما اى يجب ان يتباعد بحيث اذا اوقدت ناراهما لم تلمع احديهما الاخرى * قوله (اولان الموالين لهم كانوا منافقين) فحينئذ يكون الموالاة حقيقة وهى الموالاة فى الدين وهل هؤلاء الا المنافقون وكون المنافقين من جملة المخاطبين المؤمنين صورة واقرارا لا حقيقة وتصديقا ٣٦ * قوله (اى الذين) اشار الى ان اللام موصول لاحرف * قوله (ظلموا انفسهم) اختيار منه ان اسم الفاعل صلة ظاهرا ومؤل بالفعل الماضى والجمهور على خلافه * قوله (بموالاة الكفار) اى فى الدين اعنى المنافقين

٢ اشار ان اللام متعلق بمحذوف اى هذا الاستفهام كائن لقوم يوقنون ولم يرض بتعلقه بحكما لان حكمه تعالى لايختص بقوم دون قوم سعد

قوله كما فى قوله هيت لك فان هيت بمعنى هلم وفيه ضمير المخاطب فيكون لك بيانا لما هيت به فقوله اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون هذا التأويل بعيد اذ لايعطى هذا المعنى ظاهر الكلام والمستفاد من ظاهر الآية ان الاستفهام فيه للانكار والمعنى لا احد اعدل من الله حكما عند قوم يوقنون فاللام متعلق بمعنى النفى المستفاد بالاستفهام الانكارى فكانه قيل لا احسن من الله حكما منتف عند قوم يوقنون فان من تدبر واتقن يعلم قطعا ان لا احسن من الله حكما

قوله كما قال عليه السلام لاتتراءى ناراهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا برئ من كل مسلم يقيم بين اظهر المشركين قالوا يارسول الله لم فقال لاتتراءى ناراهما اى لا يتقابل رأى اهل الايمان واهل الكفر والتراءى تفاعل من الرؤية يقال تراءى القوم اذا رأى بعضهم بعضا وهو ههنا مجاز فى معنى التباعد اى هما فى غاية التخالف والتباعد ومن ذلك قول عمر رضى الله عنه لابى موسى فى كاتبه النصرانى لاتكرموهم اذا اهانهم الله ولاتامنوهم اذ خونهم الله ولاتدنوهم اذ اقصاهم الله وروى انه قال له ابو موسى لاقوام لاهل البصرة الا به فقال مات النصرانى والسلام يعنى هب انه قدمات النصرانى فما تكون صانعا حينئذ فاصنعه الساعة واستغن عنه بغيره

قوله اولان الموالين لهم كانوا منافقين عطف بحسب المعنى على جملة قوله وهذا للتشديد الى آخره بمعنى ادخال من يتولاهم فى جملتهم اما للتشديد والتغليظ واما لان الموالين لهم كانوا منافقين ومعنى المقابلة المستفادة بكلمة او ان الداخل فى الشئ حقيقة يخالف الداخل ادعاء ويقابله

اوفى الظاهر والصورة وهم المؤمنون المقصرون * **قوله** (اوالمؤمنين بموالاة اعدائهم) عطف على
انفسهم الظاهر ان هذا ناظر الى ان المراد هم المنافقون كما ان الاول ناظر الى كون المراد المؤمنين المفرطين لكن
التعميم فى الموضعين اولى كما لا يخفى ٢٢ * **قوله** (فترى الذين يعنى ابن ابى و اضرابه) فترى الذين بيان
لكيفية موالاتهم والفاء لترتب ما بعده على عدم الهداية يعنى ابن ابى واحزابه فيه اشارة الى ترجيح كون المراد
المنافقين وتمزيقه حيث اخر ذكره ٢٣ * **قوله** (يسارعون) حال من الموصول ان اريد الرؤية البصرية
اومفعول ثان لترى ان اريد الرؤية القلبية وهذا هو الظاهر * **قوله** (فى موالاتهم ومعاونتهم)
اذ المسارعة ليس فى ذواتهم لكن اريد المبالغة وقيل فيهم والمراد فى موالاتهم ٢٤ * **قوله** (يقولون
نخشى) حال من فاعل يسارعون يعتذرون اى الى النبى عليه السلام كما يأتى حل قوله يقولون على
الاعتذار فى المسارعة ليلايم قوله فعسى الله ان يأتى الآية * **قوله** (ويعتذرون بانهم يخافون ان تصيبهم
دائرة من دوائر الزمان بان ينقلب الامر وتكون الدولة للكافرين) فيحتاجون الى معاونتهم فلذلك يسارعون
فى موالاتهم ومعاونتهم * **قوله** (روى ان عبادة بن الصامت قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان لى موالى من اليهود كثيرا عددهم وانى ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم واوالى الله ورسوله فقال ابن ابى
انى رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالى فنزلت) فيكون قوله يقولون من قبيل قتل بنو فلان (٢٥
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اعدائه واظهار المسلمين) ٢٦ * **قوله** (يقطع شافة اليهود)
مهموز العين كرأفة قرحة تخرج فى اسفل القدم فتكوى فتذهب واذا قطعت مات صاحبها و بمعنى الاصل
كذا فى القاموس والمراد هنا هو لازم المعنى الاول * **قوله** (من القتل والاجلاء) فحينئذ يكون الامر
بمعنى الشان مفرد الامور * **قوله** (اوالامر باظهار اسرار المنافقين وقتلهم) فعلى هذا يكون
الامر فى قوله اوامر مفرد الاوامر بمعنى الطلب ١٧ * **قوله** (فيصبحوا) عطف على يأتى والفاء
داخل على السبب والمسبب فيصبحوا فى وقت الصباح نادمين اوفيدخلوا فى الصبح حال كونهم نادمين
والمراد بالاصباح جميع الاوقات والتخصيص والتعبير بما شرا عند ذلك الوقت اواول وقت يحدث فيه الاشياء
اواصالة دفة لما متهم فى وقت الصباح واستمرت * **قوله** (اى هؤلاء المنافقون) المعبر عنهم بقوله
فى قلوبهم مرض ٢٨ * **قوله** (على ما استبطنوه من الكفر والشك فى امر الرسول عليه السلام) هذا
من قبيل الاكتفاء بالادنى والافمن المنافقين من يجزم بكفره من غير شك فى امره * **قوله** (فضلا عما
اظهروه مما اشعر على نفاقهم) مثل قول ابن ابى نخشى ان تصيبنا دائرة ومثل رجوعه مع احزابه عن غزوة
احد الى المدينة فان ندامتهم عليه اولى واحرى مما هو اخفى ثم الظاهر ان ندامتهم هذه ندامة تحير وخجالة
لا ندامة توبة ٢٩ * **قوله** (بالرفع قرأه عاصم وحمزة والكسائى على انه كلام مبتدأ) اى غير داخل
فى معمولات الكلام السابق بل عطف جملة على جملة كما قيل لا بمجرد الاستئناف بلا عطف وهذا الاحتمال
يرجحه قوله ويؤيده الى يقبروا والخ * **قوله** (ويؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعا بغير واو وعلى
انه جواب قائل يقول فماذا قول المؤمنون حينئذ) فاجيب بانهم يقولون لبيان كمال شدة عتهم وسوء شكيتهم
* **قوله** (وبالنصب قرأ ابوعمرو ويعقوب عطفا على ان يأتى باعتبار المعنى) اى بتنزيل عسى الله ان يأتى
بالفتح منزلة عسى ان يأتى الله بالفتح لان عسى زيد ان يخرج وعسى ان يخرج زيد كلاهما بمعنى واحد
* **قوله** (فكانه قال عسى ان يأتى الله بالفتح وان يقول الذين آمنوا) فلا يرد ان يقول حال عن ضمير راجع
اليه تعالى مع ان يأتى حامل له فيمتنع العطف لانه على هذا التأويل لم يحتج عسى الى خبر لكونها تامة
بمرفوعها ولاشتمال المرفوع بالمنسوب والمنسوب اليه فلا يحتاج الى ضمير يربط الخبر بالاسم فكذلك لا يحتاج
اليه فيما عطف على مرفوع عسى ولعل لهذا التكلف اخر احتمال النصب مع ان الكشاف قدمه نظرا
الى ان الاصل فى الواو العطف وكذا الكلام فى عطف فيصبحوا على ان يأتى بالفتح * **قوله** (او يجعله
بدلا من اسم الله) عطف على قوله باعتبار المعنى من اسم الله وهو اسم عسى * **قوله** (داخلا فى اسم
عسى مغنيا عن الخبر بما تضمنه من الحدث) داخلا فى اسم عسى لا خبرا له بل تم عسى بمرفوعها وكون ان يأتى
بدلا من اسم الله بدل اشتمال مذهب الكوفيين والمرضى عند الشيخ الرضى وبالجملة لم يكن ان يأتى خبرا فلا يضر

قوله قوله والمؤمنين عطف على ان الذين ظلموا انفسهم عطف الخاص على العام والنوع على الجنس فان الظاهر من القوم الظالمين مطلق من ظلم نفسه مؤمنين او كافرين لكن يجوز ان يراد بهم بقرينة المقام المعنى الخاص وهو المؤمنين قوله يقطع شأفة اليهود الشأفة الاصل اى باستيصال اصل اليهود قوله عطفا على ان يأتى باعتبار المعنى وانما قال باعتبار المعنى اذ لا يجوز عطفه عليه باعتبار اللفظ فانه لا معنى لان يقال فعسى الله ان يقول الذين آمنوا واما جوازه بحسب المعنى فباعتبار ان فعسى الله ان يأتى الله فالمعنى على العطف حينئذ فعسى ان يقول الذين آمنوا وهذا معنى صحيح مستقيم

قوله او بجعله بدلا عطف على قوله باعتبار المعنى اى وبالنصب عطفا على ان يأتى باعتبار المعنى او بجعل ان يأتى بدلا من اسم الله فحينئذ صح عطفه على ان يأتى فالمعنى على اقامة البدل مقام المبدل منه فعسى ان يأتى الله بالفتح ويقول المؤمنون فيستغنى عن الخبر بما يتضمن الاسم وهو ان يأتى من معنى الحدث فيكون مثل عسى ان يخرج زيد

٢٢ ۞ اهؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم ۞ ٢٣ ۞ حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين ۞
٢٤ ۞ يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ۞

انتفاء الضمير في المعطوف مع وجوده في المعطوف عليه لكن يلزم ان يكون و يقولون بدلا ايضا وفيه خفاء وايضا بدل الاشتمال يحتاج الى ضمير ربط بالمبدل منه فيعود الاشكال في العطف فلايتم الجواب ولعل تأخير هذا الوجه لهذا الريب * **قوله** (اوعلى الفتح بمعنى عسى الله ان يأتي بالفتح ويقول المؤمنين) اوعلى الفتح عطف على ان يأتي اى ان قراءة النصب يحتمل ان يكون معطوفا على ان يأتي اوعلى الفتح والزمخشري اكتفى بالاول كان المصنف تعرض به في اكتفائه لكنه تكلف ومن هذا قال فان الاتيان الخ ولهذا لم يلتفت اليه صاحب الكشاف فان الاتيان بما يوجبه وهو الفتح * **قوله** (فان الاتيان بما يوجبه كالاتيان به) اقحم الكاف للتنبيه على ان اتيان قول المؤمنين تنزيلي لاتحقيقي ولو قيل اتيان قول المؤمنين خلقا قوله واتيان المؤمنين قولهم كسبا لم يحتج الى ماارتكبه من التمحل ٢٣ * **قوله** (يقوله المؤمنين بعضهم لبعض) بعضهم اى المخاطب في قوله انهم لمعكم المؤمنون اختاره ليلايم التحقير بهؤلاء اذاليهود لكون المنافقين منهم لايرضون بهذا التحقير * **قوله** (تعجبا من حال المنافقين) وهو اظهار الاسلام وابطان الكفر لخادعة اهل الاسلام * **قوله** (وتبجحا بمامن الله عليهم من الاخلاص) تبجحا بتقديم الجيم على الحاء المهملة الفرح * **قوله** (اويقولون لليهود) بني قريظة وبني النضير * **قوله** (فان المنافقين حلفوا لهم بالمعاضدة كما حكى الله تعالى عنهم وان قوتلتم لننصرنكم و جهد الايمان اغلظها) اما بالتكرير والتأكيد او بالانضمام الى الحلف حرف التقرير والتأكيد * **قوله** (وهو في الاصل مصدر) ثم شاع في اليمين الغليظة وان لم يكن مراده هذا لم يظهر قوله في الاصل وجه * **قوله** (ونصبه على الحال على تقدير واقسموا بالله يجهدون جهد ايمانهم) فيه نوع اباء اقرنا اذ ظاهره انه في الآية مصدر ومافهم من اول كلامه انه من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف الا ان يقال اشار الى صحة كلا الاعتبارين * **قوله** (فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه) في وقوعه حالا * **قوله** (ولذا ساغ كونها معرفة اوعلى المصدر لانه بمعنى اقسموا) ولذا اى ولكون الاصل يجتهدون قوله كونها معرفة مع ان الحال لايكون معرفة اذ الحال حقيقة الفعل المحذوف و هو بمنزلة النكرة ٢٣ * **قوله** (حبطت اعمالهم) بطلت اعمالهم التي عملوه في شان موالاتهم حيث لم يكن لهم دولة وجولة فينتفعون بها * **قوله** (اما من جملة المقول) اى مقول المؤمنين كما هو الظاهر فلذا قدمه فعلى هذا يكون جملة حبطت اسمئنافية مسوقة لبيان خسران عاقبتهم وخيبتهم عن رجائهم * **قوله** (اومن قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط اعمالهم) ناظر الى الاخير والمراد بالشهادة البيان الواقى والحكم الكافي وقيل ناظر الى الاحتمالين وبينه ورجحه بمافيه خفاء ظاهر وعلى هذا يكون جملة حبطت ابتدائية لاخلط لهامن الاعراب كمالها حقا في الاحتمال الاول * **قوله** (وفيه معنى التعجب) ان جعل حبطت خبرا لاسم الاشارة اوالموصول مع صلته صفة له اوخبر ثان اذا اعتبر الموصول خبر الاسم الاشارة فالامر واضح لانسحاب الاستفهام التعجبي اليه والافمستفاد من الفحوى ثم التعجب ان قيل من المؤمنين فحقيقة وان اعتبر منه تعالى فالمراد غايته ماحبط اعمالهم هذا مؤيد لكون التعجب من مقتضيات المقام * **قوله** (كانه قيل ماحبط اعمالهم وما اخسرهم) فعل التعجب مثل ما حبط اعمالهم لفظ ما نكرة بمعنى شئ مبتدأ عند سيبويه والجملة بعدها خبرها من باب شر اهر ذاناب وموصولة عند الاخفش والخبر محذوف اى الذي احبط اعمالهم شئ عظيم واستفهامية عند الفراء ومابعدها خبرها ٢٤ * **قوله** (يا ايها الذين آمنوا) لما نهى المؤمنين عن موالاة الكفار وبين ان موالاتهم تؤدى الى الارتداد عن الدين اما حقيقة اوتشديدا وفصل امر من يماونهم من المنافقين شرع في بيان حال المرتدين والخارجين عن جماعة المسلمين على الاطلاق سواء كان بسبب موالاتهم لاصحاب الشقاق اولما ركز في قلوبهم ضعف الاعتقاد والميل الى النفاق * **قوله** (قرأه على الاصل نافع وابن عامر وهو كذلك في الامام والباقون بالادغام وهذا من الكائنات التي اخبرالله عنها قبل وقوعها) ان هذا تعليق فاين الخبر قبل وقوعها اذ صدق القضية الشرطية لايقتضي صدق طرفيها واستوضح بقوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين ويمكن الجواب بالتأمل * **قوله** (وقد ارتد) اى اذاارتد عطف العلة * **قوله** (من العرب في اواخر عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث فرق) في الكشاف قيل كان اهل الردة احدى عشرة فرقة

قوله اوعلى الفتح عطف على قوله على ان يأتي في قوله عطفا على ان يأتي فحينئذ يكون المعطوف داخلا في حيز المعطوف عليه والمعطوف عليه مفعول الاتيان فوجب ان يكون المعطوف وهو قوله الذين آمنوا مفعول الاتيان فلما كان في اتيان الله بقول الذين آمنوا نوع خفاء بينه بقوله فان الاتيان بما يوجبه اى فان اتيان الله بما يوجب قولهم هذا وهو الفتح كالاتيان بقولهم هذا اذ الفتح سبب اقوالهم هذا

قوله ولذلك ساغ كونها معرفة اى ولاجل كون الحال يجتهدون لاهذا المصدر الذى هو جهد ايمانهم ساغ كون هذا الحال معرفة اذ الحال ليس هذا المصدر في الحقيقة بل الحال في الحقيقة هوالذى قام هذا المصدر مقامه لاهذا المصدر المعرفة لان شان الحال ان يكون نكرة

ثلث في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * قوله (بنو مدلج وكان رئيسهم ذو الحمار) كان له حمار وكانت النساء يتعطرن بروث حماره وقيل يعتقدون روثه بخمرهن فسمى ذو الحمار بالحاء المهملة * قوله (الاسود العنسي) بفتح العين وسكون النون منسوب الى عنس وهو زيد بن مدلج بن ادد بن يشجب وفي القاموس كان له حمار اسود معلم يقول له اسجد لربك فيسجد له و يقول له ابرك فيبرك وعنسي لقب زيد بن مالك بن ادد ابو قبيلة من اليمن كذا قيل * قوله (تنبأ باليمن) اى كان كاهنا تنبأ اى ادعى النبوة * قوله (واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها واخبر الرسول في تلك الليلة فسر المسلمون واتى الخبر في اواخر ربيع الاول) واستولى على بلاده واخرج عمال رسول الله عليه السلام فكتب رسول الله عليه السلام الى معاذ بن جبل والى سادات اليمن فاهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي فبيته فقتله * قوله (و بنو حنيفة اصحاب مسيلمة) بكسر اللام (الكذاب تنبأ و كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لى ونصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه ابو بكر رضى الله عنه بجنود المسلمين) * قوله (وقتله الوحشي قاتل حمزة) اى الوحشي قتل قبل اسلامه في غزوة احد حمزة عم النبي عليه السلام سيد شهداء الاسلام وكان يقول قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الاسلام اراد في جاهليتي واسلامي كما في الكشاف * قوله (و بنو اسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالدا) اى الفرقة الثالثة بنو اسد * قوله (فهرب بعد القتال الى الشام ثم اسلم وحسن اسلامه) بعد القتال اى قتال شديد * قوله (وفي خلافة ابي بكر سبع فزارة قوم عيينة بن حصن) فزارة في القاموس هو ابو قبيلة غطفان محركة وهو حي من قيس (وغطفان قوم قرة بن سلمة و بنو سليم قوم الفجاءة) * قوله (بن عبد ياليل) كهابيل اسم رجل وصنم وابن عبد ياليل اسمه الكلاكل وهو ابن عبد كلال كغراب (و بنو يربوع قوم مالك بن نويرة) * قوله (و بعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة (زوجة مسيلمة) وسجاح كقطام اى مبنى على الكسر ثانيه جيم والباقي مهمل كانت كاهنة ثم ادعت النبوة وقيل تزوجها مسيلمة ثم اسلمت بعدما قتل مسيلمة وحسن اسلامها (وكندة قوم الاشعث بن قيس و بنو بكر بن وائل بالبحرين) * قوله (قوم الحطم) اى ابن زيد على يده اى على يد ابي بكر رضى الله تعالى عنه (وكفى الله امرهم على يده) * قوله (وفي امرة عمر رضى الله عنه) عطفا على عهد ابي بكر رضى الله عنه اى ارتد من العرب قوم في زمن خلافة عمر رضى الله تعالى عنه * قوله (غسان قوم جبلة بن الايهم تنصر وسار الى الشام) جبلة اسم رجل بن الايهم تنصر ٢ لانه لطم رجلا في الطواف فاراد عمر ان يقتص منه فقال الشريف القوم وهو وضيع فقال عمر رضى الله عنه لم يفرق الله تعالى بين الشريف والوضيع واقتص منه فخفظ وتنصر ولحق بالشام والى هذا التفصيل اشار صاحب الكشاف بقوله تنصر به اللطمة وسيرته من الجزء الحقلى وتركه المصنف وقال تنصر وسار الى الروم ٢٢ * قوله (فسوف يأتي الله) جواب الشرط ٣ والعائد محذوف والمعنى فسيأتي الله بقوم مكانهم بعد اهلاكهم ان بقوا على الارتداد وصحة الحكم لا يوجب اهلاكهم جميعا على الارتداد بل اهلاك البعض على تلك الحالة يكفي في ذلك * قوله (قيل هم اهل اليمن لما روى انه عليه الصلاة والسلام اشار الى ابي موسى الاشعري وقال هم قوم هذا) هم اليمن اى اهل اليمن بحذف مضاف او بذكر المحل وارادة الحال اذ اليمن ما عن يمين القبلة من بلاد الغور (وقيل الفرس لانه عليه السلام سئل عنهم فضرب يده على عاتق سلمان فقال هذا وذووه) وذووه من الشواذ المقبولة ثم قال عليه السلام لو كان الايمان معلقا بالثريا لناله رجال من ابناء فارس * قوله (وقيل الذين جاهدوا يوم القادسية) وهي قرية الكوفة بينه وبين الكوفة خمسة عشر ميلا حارب فيه جيش يزدجر من قبيلة باليمن * قوله (الفان من النخع وخمسة آلاف من كندة) بالكسر ويقال كندة لقب ثور بن عفير حي من اليمن * قوله (و بجيلة) بوزن سفينة حي من اليمن * قوله (وثلاثة آلاف من افناء الناس) هو من افناء اذا لم يعلم انه هو * قوله (والراجع الى من محذوف تقديره فسوف يأتي الله بقوم مكانهم) اشار الى ان فسوف يأتي الله جواب هذا بحسب الظاهر وقد مر توضيحه حاجة الجزاء الى ضمير المبتدأ عند من يجعل الجزاء لا الشرط

٢ وفي بعض الحواشي لطم رجلا ففقأ عينه فلم يرل في الفداء الى ان بلغ عشرة الآف فابى الرجل الا القصاص فهرب الى الروم وارتد العياذ بالله تعالى وكان من ملوك غسان فعلى هذه الرواية لم يقع القصاص منه

٣ والظاهر ان الجواب محذوف والمذكور علة اى من يرتد فعليه ضرره منه

٢٢ ❊ اذلة عـلى المؤمنين ❊ ٢٣ ❊ اعزة عـلى الكافرين ❊ ٢٤ ❊ يجاهدون فى سبيل الله ❊ ٢٥

❊ ولا يخافون لومة لائم ❊ ٢٦ ❊ ذلك ❊ ٢٧ ❊ فضل الله يؤتيه من يشاء ❊ ٢٨ ❊ والله واسع ❊

٢٩ ❊ عليم ❊ ٣٠ ❊ انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ❊

او المجموع ❊ قوله (ومحبة الله للعباد ارادة الهدى والتوفيق لهم فى الدنيا) فالمحبة راجعة الى الصفة الذاتية و بهذا المعنى يكون حبه تعالى عباده مقدما على محبة العبد اياه تعـالى ولذا قدم قوله يحبهم على و يحبونه ❊ قوله (وحسن الثواب) تركه هنا اولى من ذكره اذ هذا المعنى يترتب تعلقه على محبة العبد فينبغى ان يؤخر قال الله تعالى " قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله " فذكر محبة الله تعالى مرتبا على محبة العبد له تعالى اذ المراد هناك مغفرته تعالى ورضاه كما اشار اليه المصنف هناك ❊ قوله (فى الآخرة ومحبة العباد له ارادة طاعته والتحرز عن معاصيه) وهـذه الارادة وهى الصفة المخصصة هى المقارنة بالفعل ٢ والمآل طاعته والتحرز عطف على الارادة ولو عطف على طاعته لكان المعنى ما قررنا ٢٢ ❊ قوله (عاطفين عليهم متذللين لهم) اشارة الى طريق التضمين وجعل المضمن اصلا والمضمن فيه قيدا ولو عكس لكان اولى ❊ قوله (جمع ذليـل لا ذلول فان جمعه ذلل) لا ذلول الذى هو نقيض الصعوبة لا لفساد المعنى فانه ايضا مناسب للمقام بل لانه يجمع على ذلل لا على اذلة ❊ قوله (واستعماله مع على) والظاهر استعماله مع اللام كما اشار اليه فى قوله متذللين لهم ❊ قوله (اما لتضمين معنى العطف والحنو) وهو يستعمل مع على كما اشار اليه بقوله عاطفين عليهم ❊ قوله (او للتنبيه على انهم مع علو طبقتهم وفضلهم عـلى المؤمنين خافضون لهم) اى ان على بمعنى اللام عبر بعلى تنبيها لاختصاص ذلهم باهل الايمان مع انهم عالون فى نفس الامر باختصاص العالى بالسافل فى مطلق الاختصاص فذكر اسم المشبه به واريد المشبه فحينئذ لا تضمين فقوله فيما سبق عاطفين اشارة الى رجحان اعتبار التضمين ورجح ايضا فى الكشاف لكن الثانى لكونه استعارة ابلغ وبالاعتبار انسب ❊ قوله (او للمقابلة) اى المشاكلة اى ذكر معنى الاختصاص بلفظ غيره وهو على التى للعلو لوقوعه فى صحبته اعزة على الكافرين وهذا مجاز ايضا لكن ليس باستعارة كما فى الوجه الثانى وعن هذا قوبل به ٢٣ ❊ قوله (شداد) جمع شديد ❊ قوله (متغلبين عليهم من عزه اذا غلبه وقرئ بالنصب على الحال) من عزه اذا غلبه لا من عز بمعنى لا مثل له او لا يرام او لا يخالف او لا يخوف بالتهديد ولذا قال متغلبين عليهم واشار ايضا الى ان المراد بالعز ليس بالشرف وعلو طبقتهم فقط بل المراد الغلبة والقهر والغلبة ٢٤ ❊ قوله (صفة اخرى لقوم او حال من الضمير فى اعزة) صفة اخرى لقوم اختير الجملة الفعليـة المصدرة بالمضارع للتنبيه على استمراره التجددى ٢٥ ❊ قوله (عطف على يجاهدون) والجامع بينهما خيالى ❊ قوله (بمعنى انهم الجامعون بين المجاهدة فى سبيل الله والتصلب فى دينه) بين اختيار العطف بالواو بمعنى ان الجمع المستفاد من الواو الجمع فى الثبوت ❊ قوله (او حال) والواو رابطة ❊ قوله (بمعنى انهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين) توبيخ المنافقين حاصل فى كلا الوجهين لكن المعنى اذا كان حالا اظهر ولذا خصه لا لاختصاصه فى الواقع ولا لادعاء ذلك الاختصاص ❊ قوله (فانهم يخرجون فى جيش المسلمين خائفين ملامة اوليائهم من اليهود) يوهم كلامه ان تقريع المنافقين مستفاد من قوله ولا يخافون لومة لائم ولا يستفاد من يجاهدون فى سبيل الله وضعفه ظاهر لانهم لا يجاهدون فى سبيل الله الا ان يقال مراده السلب الكلى لا رفع الايجاب الكلى فلذلك لم يذكر قيد فى سبيل الله فى بيان حالهم ❊ قوله (ولا يعملون شيئا يلحقهم فيه لوم من جهتهم) بل يجتهدون على شئ يلحقهم فيه ثناء من جهتهم ❊ قوله (واللومة المرة من اللوم) لكن المراد المرة النوعية لا الشخصية ❊ قوله (وفيهما وفى تنكير لائم مبالغتان) كأنه قيل ٣ لا يخافون شيئا قط من لوم احد من اللوام كما فى الكشاف اذ النكرة فى سياق النفى يفيد العموم ولو اريد الوحدة الشخصية مرادا بها انتفاعه فى ضمن اى فرد كان لم يبعد لكن المعول هو الاول ٢٦ ❊ قوله (اشارة الى ما تقدم من الاوصاف) من المحبة والذلة والعزة وانتفاء خوف اللومة كذا فى الكشاف (٢٧ يمنحه ويوفقه له) ٢٨ ❊ قوله (كثير الفضل) فاسناد الوسع الى ذاته مجاز عقلى للنهى عن موالاة الكفار الخ يريد ان قوله انما وليكم الله متصل بقوله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى وما بينهما لتأكيد النفى كذا قاله العلامة التفتازانى والاولى ان يقال هذا تقرير للنهى ايضا اذ حصر الولاية للرسول وللمؤمنين تبعا مما يؤكد المذكور اذ لا يجتمع ولاية الله مع ولاية اعدائه (٢٩ بمن هو اهله) ٣١ ❊ قوله (للنهى عن موالاة الكفرة ذكر عقيبه) اذ ما ذكر بينهما ليس باجنبى

٢ كون الارادة مقارنة بالفعل كالقدرة عندنا ثم صرح به فى شرح المواقف ❊

٣ فيه بيان المبالغتان فالمبالغة الاولى انتفاء الخوف من جميع اللومات والثانية انتفاء الخوف من جميع اللوام ❊

قوله او للمقابلة اى لمقابلة قوله تعالى اعزة على الكافرين كان الاولى ان يقول او للمقابلة اعزة على الكافرين على الاضافة فلعله سهو من الناسخين

قوله وفيها وفى تنكير لائم مبالغتان اى وفى اللومة من جهة انها موضوعة للمرة وفى تنكير لائم مبالغتان اى لا يلحقهم خوف من لومة واحدة قطعا من لائم ما اى لائم كان رأسا فالمبالغة الاولى مستفاد من بناء المرة والثانى من ابهام لائم لتنكيره قال الطيبى فى المبالغتين لانه ينفى بانتفاء الخوف من اللومة الواحدة خوف جميع اللومات لان النكرة فى سياق النفى تعم ثم اذا انضم معها تنكير فاعلها يستوعب انتفاءه فى جميع اللوائم وما ذكرنا آنفا محصول ما قال الطيبى

قوله كثير الفضل معنى الكثرة مستفاد من معنى الوسعة فى واسع

فلاينافى التعقيب * قوله (من هو حقيق بها) سواء كان اصالة اوتبعا لم يتعرض الحصر المستفاد من انما ليفيده ذكر الحقيق اولظهوره * قوله (وانما قال وليكم الله ولم يقل اولياؤكم) مع ان الخبر جماعة يقتضى بحسب الظاهر كون المبتدأ جمعا وانه جعل مفردا * قوله (التنبيه على ان الولاية لله على الاصالة ولرسوله وللمؤمنين على التبع) اى على هذا جعل العطف بعد ربط الخبر فيفيد ذلك واما لوقيل اولياؤكم لكان العطف قبل ربط الخبر بالمبتدأ فلايفيد هذا بل يفيد كون الولاية لله تعالى ولرسوله وللمؤمنين على نسق واحد وليس كذلك ٢٢ * قوله (صفة للذين آمنوا فانه) اى والذين آمنوا * قوله (جرى مجرى الاسم) كالمؤمنين مثلا جرى مجراه لان المراد بالذين آمنوا ليس بالحدوث كما جعل الذى يوسوس صفة الخناس لخلوه عن معنى الحدوث فلايرد الاشكال بان الموصولين مشتركين فى كونهما وصفين والوصف لايوصف * قوله (اوبدل منه) هذا حال من التعجيل * قوله (ويجوز رفعه ونصبه على المدح) متعلق بهما الا انه على تقدير الرفع يكون خبرا حذف مبتدأه وجوبا ٢٣ * قوله (متخشعون فى صلاتهم وزكاتهم) اى حال من مجموعهما والمراد بالركوع المعنى اللغوى وهو الخضوع * قوله (وقيل هو حال مخصوصة بيؤتون اى يؤتون الزكاة فى حال ركوعهم فى الصلاة حرصا على الاحسان ومسارعة اليه) فحينئذ المراد الركوع الشرعى فلايوجد فى الزكوة * قوله (فانها نزلت فى على رضى الله عنه حين سأله سائل وهو راكع فى صلاته فطرح له خاتمه واستدل بها الشيعة على امامته) اى امامته الكبرى وهى خلافة الرسول فى اقامة الدين وحفظ حوزة المسلمين بحيث يجب اتباعه على كافة الامة وبهذا القيد الاخير يخرج من ينصبه الامام فى ناحية كالقاضى والمجتهد اذ يجب اتباعه على من قلده لا الكافة ويخرج الامر بالمعروف * قوله (زاعمين ان المراد بالولى) فى قوله انما وليكم * قوله (المتولى الامور والمستحق للتصرف فيها والظاهر ماذكرناه) المتولى اى ان الولى من الولاية بمعنى التصرف لابمعنى الولى بمعنى القرب كما ذهب اليه المصنف اولا حيث قال فلاتتخذوهم ولاتعاشروهم معاشرة الاحباب ولما كان اولياء فى لاتتخذوهم اولياء بمعنى المحب والناصر ينبغى ان يحمل فى انما وليكم الله على هذا المعنى ليناسب الكلام ماقبله ومابعده ويحصل به حسن الانتظام وعن هذا قال المصنف والظاهر ماذكرناه * قوله (مع ان حمل الجمع على الواحد ايضا خلاف الظاهر) كما ان حمل الولى على معنى المتولى * قوله (وان صح انه نزل فيه) اشارة الى المنع اذ ماروى ان عبدالله بن سلام صليت مع رسول الله عليه السلام صلوة الظهر فسأل سائل الدار قال وعلى رضى الله عنه راكع فطرح به خاتمه من خبر الآحاد لايفيد اليقين لوسلم نقله من الثقات * قوله (فلعله جيئ بلفظ الجمع لترغيب الناس فى مثل فعله فيندرجوا فيه) بلفظ الجمع اى ان خصوص سبب النزول لاينافى عموم الحكم فيكون المراد بالولى المعنى المحب والناصر لا المعنى المتولى فلايتم استدلال الشيعة * قوله (ليرغب الناس) وايثار صيغة المضارع على صيغة الماضى يدل على العموم فانه ان صيغة المضارع للاستمرار فيعم الماضى ايضا كان قوله ليرغب الناس فى مثل فعله اى فعل على رضى الله عنه يشير اليه * قوله (وعلى هذا) اى وعلى كون المراد الركوع * قوله (يكون دليلا على ان الفعل القليل فى الصلاة لايبطلها) وهو مالايظن به الرائى انه ليس فى الصلوة اومايستكثره المصلى والكثير مايستكثره المصلى قال الامام السرخسى هذا اقرب الى مذهب ابى حنيفة رحمه الله فان دأبه التفويض الى رأى المبتلى وقيل ما يحتاج الى اليدين كثير ومالا فهو قليل * قوله (وان صدقة التطوع تسمى زكوة) وان كان المتبادر صدقة الفرض لجريان وجه التسمية فى التطوع كما يجرى فى الفرض ٢٤ * قوله (ومن يتخذهم اولياء) اى التفعل هنا بمعنى الاتخاذ لكن الاولى ويتخذ الله وليا ورسوله والمؤمنين لما سبق آنفا الان يدعى الفرق بين المقامين ٢٥ * قوله (اى فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع الضمير تنبيها على البرهان عليه) وضع الظاهر اى جعل الرابط وضع الظاهر موضع المضمر كقوله الحاقة ماالحاقة * قوله (فكانه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون) اى كل حزب الله فاذكر فى الدلم الكبرى والمصنف اطلق البرهان عليها اذ اتخذ الصغرى منها سهلة الحصول فكانها هى البرهان بتمامه * قوله (وتنويها بذكرهم وتعظيما لشانهم وتشريفا لهم بهذا الاسم) وتنويها اى تكريما وترفيعا اى الاضافة لتعظيم المضاف

قوله ولرسوله وللمؤمنين على التبع معنى التبعية مستفادة من واو العطف اذ لوذكروا جميعا بلفظ الجمع لاوهم اصالة كل واحد فى معنى الولاية وليس كذلك بل الولاية اصالة انما هى لله تعالى و لما عداه بالخلافة عنه والتبعية

قوله فى صلوتهم وزكوتهم اشارة الى ان جملة وهم راكعون حال من واو يقيمون وواو يؤتون معا

قوله اى يؤتون الزكوة فى حال ركوعهم فى الصلوة اقول هذا على ظاهره لايجوز لان ايتاء الزكوة فى اثناء الصلاة يبطل الصلوة فالوجه ان يراد بايتاء الزكوة قصد ايتائها بان يكون المعنى و يقصدون ايتاء الزكوة حال كونهم راكعين فى صلوتهم وهذا كما ترى ليس فيه مزيد معنى لان معنى الآية حينئذ الذين يفعلون الصلوة و يقصدون ايتاء الزكوة راكعين فى صلوتهم قوله وانها نزلت تمسك من هذا القول الاخير

قوله وان صح اى وان صح هذا القول الاخير وانها نزلت فى على رضى الله عنه قوله والظاهر ما ذكرناه استرجاح للوجه الاول وهو ان يراد بالركوع معنى التخشع لا فعل الركوع فى الصلوة فلعل وجه الاسترجاح ماذكرنا آنفا قوله وان صدقة التطوع تسمى زكوة هذا المعنى مستفاد من اعطاء خاتمه للسائل فان ذلك كان تطوعا

قوله تنبيها على البرهان عليه وجه التنبيه هو ترتب الحكم على الوصف المناسب فكانه قيل فهم الغالبون لانهم حزب الله ولو لم يوضع الظاهر موضع الضمير فقيل ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فانهم الغالبون لايستفاد منه معنى العلية المفيدة فائدة البرهان على غلبتهم قوله لامر حزبهم اى احاط بهم

٢٢ ❁ يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء ❁ ٢٣ ❁ واتقوا الله ❁ ٢٤ ❁ ان كنتم مؤمنين ❁ ٢٥ ❁ واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا ❁ ٢٦ ❁ ذلك بانهم قوم لايعقلون ❁ ٢٧ ❁ قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا ❁

❁ قوله (وتعريضا لمن يوالى غير هؤلاء بانه حزب الشيطان) اى تعريضا غير كنوى اذ المعنى الموضوع له مراد ❁ قوله (واصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبهم) وهذا المعنى موجود هنا لان المؤمنين حزبهم الملة والدين وقد يستعمل لمطلق الجماعة كان امرا ولا ٢٢ ❁ قوله (نزلت فى رفاعة بن زيد وسويد بن الحارث اظهرا الاسلام ثم نافقا) الظاهر ان ثم للاستبعاد والا فحق العبارة وقد نافقا اوالمعنى ثم اظهرا النفاق ❁ قوله (وكان رجال من المسلمين يوادونهما) فنهوا عن موالاتهما ❁ قوله (وقد رتب النهى عن موالاتهم) اى عن موادتهم ❁ قوله (على اتخاذهم دينهم) الذى كلفوه فالاضافة والاختصاص المستفاد من الاضافة لهذا ❁ قوله (هزوا ولعبا ايماء على العلة وتنبيها على ان من هذا شانه بعيد عن الموالاة حدير بالمعاداة) هزوا ولعبا حيث سخروا به ❁ قوله (وفصل المستهزئين باهل الكتاب والكفار على قراءة من جره وهم ابو عمرو والكسائى ويعقوب) اشار الى ماذكرنا من ان المراد من اتخاذ دينهم هزوا ولعبا الاستهزاء بالدين ❁ قوله (والكفار وان عم اهل الكتاب) لانهم كافرون بانكار نبوة نبينا عليه السلام لكافة الانام وبالالحاد فى صفات الله تعالى لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين الآية ❁ قوله (يطلق على المشركين) اى على عبدة الاصنام وغيرهن دون الله والا فاهل الكتاب مشركون ايضا لقولهم المسيح ابن الله وعزير ابن الله ❁ قوله (خاصة لتضاعف كفرهم) اى فى بعض المواضع ولوقال يطلق على المشركين فى اكثر المواضع لكان اسلم واحكم ❁ قوله (ومن نصبه) وهم ماسوى ابى عمرو والكسائى ويعقوب وفى قراءتهم الجر ❁ قوله (عطفه على الذين اتخذوا) والمعنى لاتتخذوا المستهزئين ولا الكفار من المشركين اولياء احباء ولاتعاشروهم معاشرة الاخلاء ❁ قوله (على ان النهى عن موالاة من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب) ذا دين اى بحسب زعمه اى باعتبار اصله ❁ قوله (ومن لم يكن ذا دين اصلا) ان حمل المجوسى داخلا فى المشركين فالامر خفى لان لهم شبهة اهل الكتاب كما نص عليه المصنف فى آية الجزية فى سورة التوبة حتى قيل كان لهم كتاب فواقع ملكهم اخته فرفع كتابهم ❁ قوله (كالمشركين) الظاهر ان الكاف فى المؤمنين للتهديد بترك المناهى اذ التقوى عبارة عن ترك المناهى اى الكبيرة اوالكبيرة والصغيرة واختاره المصنف فى اوائل سورة البقرة ولم يعتبر فى مفهومها اتيان الطاعات وان استلزمه لان الايمان حقا اشار الى ان كلمة ان لتحقيقه الايمان لالنفى الايمان اوكلمة ان لبيان ان الايمان يقتضى ذلك كقولك ان كان زيدا ابك فاكرمه (٢٣ بترك المناهى ٢٤ لان الايمان حقا يقتضى ذلك) ❁ قوله (وقيل ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده) مرضه لان هذا تخصيص بلا مخصص اذ فى مطلق الايمان بوعده ووعيده ٢٥ ❁ قوله (اى اتخذوا الصلوة) اى الضمير راجع الى الصلوة وهو الظاهر لان المظاهر اقرب ولذكرها صريحا واما معنى فلان استهزاء الصلوة لكونه مقصودا مستلزم لاستهزاء النداء ❁ قوله (اوالمناداة) المدلول عليها بان ناديتم جوزه مع ضعفه لملايمة قصة النصرانى ❁ قوله (وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة) فى الكشاف وقيل دليل على ثبوت الاذان بنص الكتاب لابالمنام وحده وهو اوضح مماقاله المصنف ❁ قوله (روى ان نصرانيا بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله) اى حال كونه قائلا اشهد الخ ❁ قوله (قال احرق الله الكاذب) قال اى قال مستمرا احرق الخ فدخل الفاء يفيد سببية ماقبلها لما بعدها ❁ قوله (فدخل خادمه) فى الكشاف فدخلت خادمه لعلها رواية اخرى ❁ قوله (ذات ليلة بنار واهله نيام فتطاير شرره فى البيت فاحرقه واهله) فكان دعاء عليه ثم ان المشهور ان اريد به النصرانى المحترق فصيغة الجمع كانت من قبيل قتل بنو فلان لكن لاحاجة اليه كيف والظاهر ان ضمير اتخذوها راجع الى اهل الكتاب والكفار من المشركين الاشرار ٢٦ ❁ قوله (ذلك) اى ذلك الاستهزاء بانهم كائن بسبب انهم ❁ قوله (فان السفه يؤدى الى الجهل بالحق والهزؤ به) الظاهر انه حمل قوله لايعقلون على نفى كمال العقل لا على نفى اصل العقل كما يفهم من الكشاف حيث قال فكانه لاعقل لهم ❁ قوله (والعقل يمنع عنه) اى كمال العقل لوحمل على نفى اصل العقل لان الموجود الذى لانفع له كالمعدوم اوعلى نفى ادراكه لم يبعد ويمكن حمل كلامه على الاحتمال الثانى ايضا ٢٧ ❁ قوله (قل يا اهل الكتاب)

قوله لامر حزبهم اى احاط بهم
قوله وفصل المستهزئين اى بينهم بقوله عزوجل من الذين اوتوا الكتاب

قوله والكفار وان عم توجيه لعطف العام على الخاص الذى هو داخل فى مفهوم ذلك العام وهذا بحسب الظاهر غير جائز لان العطف يقتضى التباين بين المعطوفين ولاتباين بين العام والخاص الداخل تحته فلابد من ان يراد بالكفار هنا المشركون خاصة غير داخل فيهم الكتابيون ليتباين المعطوفان ويصح العطف

قوله على ان النهى عن موالاة من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين الخ اى ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا كاشفا على ان النهى كان عن موالاة من ليس على الحق رأسا فقوله عن موالاة من ليس على الحق خبر ان النهى وقوله سواء الخ تفصيل من ليس على الحق ولا يجوز ان يكون خبر ان سواء لفقد الضمير من الخبر الى الاسم لان من كان ذا دين فاعل سواء فاذن لم يكن فى سواء ضمير حتى يرتبط به الخبر بالاسم

لا نهى الله تعالى المؤمنين عن موالاة الكفار وحكى عنهم اتخاذهم الدين هزؤا ولعبا امر رسول الله عليه السلام بطريق تلوين الخطاب او امر لكل من يأتى هذا القول وهذا الاخير يؤيده قوله منا الا ان آمنا * قوله (هل تنكرون منا وتعيبون يقال نقم منه كذا اذا انكره) يشير الى ان نقم بمعنى انكر فذكره قوله وتعيبون لكونه لازماله * قوله (وانتم اذا كافاه) اى جازاه فهو من الافتعال مقابل لمثله من الثلاثى * قوله (وقرئ تنقمون بفتح القاف) قارئه الحسن * قوله (وهو لغة) اى كونه من باب علم لغة كما كونه من باب ضرب لغة غايته انها اكثر وافصح ولم يقل لغة غير فصيحة كما فهم من الكشاف لاستبعاد ان يقرأ الحسن كلامه تعالى بلغة غير فصيحة (٢٢ الايمان بالكتب المنزلة كلها) ٢٣ * قوله (عطف على ان آمنا وكان المستثنى لازم الامرين وهو المخالفة) جواب اشكال بان اكثركم فاسقون لا يصح استثناؤه لانه ليس واقعا من جهتنا وان كونه مستثنى يقتضى ذلك اذ المعنى ماتكرهون شيئا واقعا من قبلنا الا ايماننا وفسق اكثركم والفسق من جهتنا واجاب بان المستثنى لازم الامرين لا كل من الامرين * قوله (اى ماتنكرون منا) اشارة الى ان هل نفى بمعنى ما لوا شار اولا لكان احسن وقعا * قوله (الا مخالفتكم) اى مخالفتنا اياكم * قوله (حيث دخلنا الايمان) وهذا واقع من جهتنا * قوله (وانتم خارجون منه) وهذا وان لم يقع من جهتنا لكن المجموع من الدخول والخروج اعنى لازمه واقع من جهتنا وهذا تمحل جدا ولو قيل ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه كما قال فى سورة الممتحنة فى قوله تعالى وما املك لك من الله من شئ لكان اقرب الى رعاية جزالة النظم الجليل * قوله (او كان الاصل واعتقاد ان اكثركم فاسقون فحذف المضاف) والاعتقاد المذكور واقع من جهتنا كما ان الايمان واقع من جهتنا * قوله (او على ماأى وما تنقمون منا الا الايمان بالله وبما انزل وبان اكثركم فاسقون) اى والايمان بان اكثركم وسلكه فى الايمان بالله وبالكتب مما لا يناسب جزالة محكم التنزيل ثم الفرق بينه وبين الوجه الثانى مع ان ما لهما واحد ان الايمان الملحوظ فى ان اكثركم هنا بواسطة العطف وما سبق باعتبار حذف المضاف * قوله (او علة محذوفة) علة لانكارهم المستفاد من الفحوى * قوله (التقدير هل تنقمون منا الا ان آمنا لقلة انصافكم وفسقكم) الا ان آمنا اى لا تنكرون ايماننا لقلة الخ والقلة بمعنى النفى هنا كما هو الظاهر وعلى هذا التوجيه يكون المستثنى منه انكارهم الايمان كما شار اليه بعض المحشين فقال اى تنقمون منا ايماننا ويحتمل ان يكون هذا مآل المعنى وهذا هو الظاهر والاول كما شرنا والمستثنى منه اعم الاحوال فحينئذ يكون الاستثناء على طريقة قولهم* ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم* بهن فلول من قراع الكتائب* وهكذا فى بعض الوجوه الاخر * قوله (او نصب باضمار فعل يدل عليه تنقمون اى ولا تنقمون ان اكثركم فاسقون) مع انه لا يليق بالانكار لكونه من افعال الفجار لكن دلالة هل تنقمون على لا تنقمون ان اكثركم غير واضحة واعتبار الخارج غير مفيدة فى نسبة الدلالة الى اللفظ * قوله (او رفع على الابتداء والخبر محذوف اى وفسقكم ثابت معلوم عندكم) فانى لكم تعيب من جميع المفاخر واما انتم فانكم منبع المثالب والمعايب والمصنف قد يسقط لفظ اكثر ولا يبعد ان يكون اشارة الى ان الاكثر بمعنى الكل كما صرح به المصنف فى قوله تعالى بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون * قوله (ولكن حب الرياسة والمال) اى ولكن لا تؤمنون لان حب الرياسة الخ * قوله (يتمكم من الانصاف) صيغة المضارع للاستمرار او لحكاية الحال الماضية * قوله (والآية خطاب لليهود) ولا يضره التعبير باهل الكتاب لامكان التخصيص بمعونة القرينة ثم التعبير به فيه مزيد توبيخ وتقريع لا يخفى تقريره * قوله (سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن يؤمن به فقال اومن بالله وما انزل الينا الى قوله ونحن له مسلمون) يؤمن فيه تغليب لمكان قوله وما انزل * قوله (فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام لا نعلم دينا شرا من دينكم) اى جحدوا رسالته فقالوا ماقالوه ٢٤ * قوله (قل هل انبئكم) يراد به تقرير شر ية من لعنه الله وهذا ابلغ من قل اؤنبئكم * قوله (اى من ذلك المنقوم) وهو خير محض لا شر فيه اصلا حتى يفضل دين من لعنه الله ويجئ من المص جواب الاشكال المذكور ٢٥ * قوله (جزاء) وتسميته مثوبة لان المعنى شئ من الجزاء ذلك بالجزاء الاوفى * قوله (ثابتا عند الله) اى عند متعلق بمحذوف صفة لها ويفيد انها مع كونها قبيلا حقيرا شديدا لا يعرف كنهها * قوله (والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة بالشر فوضعت ههنا موضعها

قوله وكان المستثنى لازم الامرين اى المستثنى بالفظ الاقى الا ان آمنا وهو ان اكثركم فاسقون شئ لازم لهذين المعطوف والمعطوف عليه وهو المخالفة فكانه قيل هل تنقمون منا الا مخالفتنا اياكم فى انا داخلون فى الايمان وانتم خارجون عنه ومعنى الخروج مستفاد من الفسق فى فاسقون فانه خروج عن طاعة الله قال ابو البقاء هذا كقولك للرجل ما كرهت منى الا انى محب للناس وانك مبغض وان كان قد لا يعترف بانه مبغض واعا حمل المستثنى لازم هذين الامرين لعدم صحة استثناء نفس المعطوف وهو وان اكثركم فاسقون اذ لا يصح ان يقال ما تنقمون منا الا الفسق اكثركم

قوله او كان الاصل واعتقاد ان اكثركم فاسقون هذا عطف على وكان المستثنى لازم الامرين لصحة حمل نفس الامرين اما معنى استثناء الامر الاول فظاهر واما معنى استثناء الامر الثانى فان المعنى حينئذ واعتقاد ان اكثركم فاسقون فان من المعلوم انهم يعيبون منا اعتقادنا انهم فاسقون كما يعيبون منا ايماننا بالله وبجميع الكتب الالهية المنزلة

قوله او على ما اى او عطف على ما فى وما انزل الينا وما انزل من قبل فيكون ان مع ما فى خبره مجرور المحل داخلا فى جملة المؤمن به فالمعنى هل تنقمون منا الا ايماننا بالله وبالكتب المنزلة وبفسق اكثركم فعلى هذا ايضا لا يحتاج الى المصير الى لازم الامرين لظهور صحة جعل نفس الامر الاخير مستثنى كالامر الاول

قوله او على علة محذوفة هذا تكلف بعيد لارتكاب كثرة الحذف حينئذ حذف المعطوف عليه كله وحذف اللام من المعطوف اذ تقديره لقلة انصافكم ولان اكثركم فاسقون

قوله اى ولا تنقمون ان اكثركم فاسقون وهذا ايضا خفى الاخبث من حلق اللفظ ولا قرينة للمحذوف

قوله اى وفسقكم ثابت يعنى قوله وان مع اسمها وخبرها فى محل المفرد المرفوع على الابتداء وخبره ثابت فقوله وفسقكم هو ذلك المفرد المسبوك من جملة وان اكثركم فاسقون فان ان بالفتح يقع موقع المفرد

٢٢ * من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير * ٢٣ * وعبد الطاغوت * ٢٤ * اولئك * ٢٥ * شر مكانا *

على طريقة قولهم) ولم يقل كقولهم لان قولهم هذا تشبيه بليغ حمل المشبه على المشبه به وهذا من قبيل الاستعارة التهكمية فلو قال نحو فبشرهم بعذاب اليم لكان احرى وبالمرام اوفق * قوله (تحية بينهم ضرب وجيع) اسند الوجع الى الضرب مع ان ماهو له المضروب مجاز عقلي فلذا اورد نظرا لقوله عذاب اليم * قوله (ونصبها على التمييز من بشر) لانه اسم مبهم تم بالتنوين فاز بل ابهامه بتمييزه نحو رطل زيتا ٢٢ * قوله (بدل من بشر على حذف مضاف) اى بدل الكل * قوله (اى بشر من اهل ذلك من لعنه الله) موقعه اللائق قوله بشر من ذلك كما في الكشاف ولا يظهر لتأخيره وجه وجيه * قوله (اى بشر من ذلك دين من لعنه الله) اى المضاف المحذوف يعتبر فى من لعنه الله وهو الدين واما في الاول فالمضاف المحذوف فى ذلك وهو الاهل واعتبار حذف المضاف فى من لعنه الله اولى اذ الحاجة مست فى من لعنه لكن الزمخشري والمصنف قدما الاول مع انه قبل مساس الحاجة ولعل تأخيره بيان حذف مضاف ليظهر الحاجة اليه * قوله (او خبر محذوف اى هو من لعنه الله) فحينئذ لا تقدير مضاف لا هنا ولا هناك وينكشف منه ايضا وجه تأخيره بيان حذف المضاف قبل واما الحاجة الى حذف المضاف على تقدير كونه خبر المحذوف وهو ضمير راجع الى ذلك فظهر من ان يخفى فلذا لم ينبه عليه انتهى وما المانع الى رجوعه الى الشرط فالظاهر ان عدم تنبيهه لذلك * قوله (وهم اليهود ابعدهم الله من رحمته) تمهيد لقوله ابعدهم الخ والا فهو مستغنى عنه بقوله والآية خطاب اليهود * قوله (وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم فى المعاصى بعد وضوح الآيات) بكفرهم متعلق بهما * قوله (ومسخ بعضهم قردة وهم اصحاب السبت) قد مر تفصيله فى قوله تعالى ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت الآية * قوله (وبعضهم خنازير وهم كفار اهل مائدة عيسى عليه السلام) قد اوضح قصته فى آخر السورة * قوله (وقيل كلا المسخين فى اصحاب السبت مسخت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير) مرضه لمخالفته ظاهر قوله تعالى فى حق اصحاب السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين وادعى ذلك فى كفار اهل المائدة كما قال المصنف فى آخر السورة فانهم مسخوا قردة وخنازير لكان له وجه اذ لا يخالف ظاهر الآية وهى قوله تعالى قال الله انى منزلها عليكم الآية ٢٣ * قوله (عطف على صلة من وكذا عبد الطاغوت على البناء للفعول ورفع الطاغوت وعبد كظرف بمعنى صار [٢] معبودا فيكون الراجع محذوف اى فيهم او بينهم) بمعنى صار معبودا تفسير عبد ككرم ومنه امر اى صار اميرا ولعل وجهه ان انتخاب حسن الطبائع والنعوت فيفيد ان طبيعة الطاغوت كانها مجبولة على العبادة لا بمعنى عابدة لعدم امكانها بل بمعنى معبودة * قوله (ومن قرأ او عابد الطاغوت او عبد) اى عبد الطاغوت بالاضافة كعابد الطاغوت [٣] وبضم الباء صفة مشبهة * قوله (على انه نعت كفطن) اى مبالغ فى الفطانة * قوله (وبنظ) يعنى بضم القاف مبالغ فى اليقظة * قوله (اوعبدة) بوزن كفرة * قوله (اوعبد الطاغوت) بفتحات * قوله (على انه جمع كخدم او ان اصله عبدة فحذفت التاء للاضافة) كقوله واقام الصلوة * قوله (عطفه على القردة) عطفه خبر من قرئ ومن قرأ عابد الخ والمعنى وجعل منهم عابد الطاغوت واضطرب الزمخشري هنا وتمحل فى تطبيقه على مذهبه ومعاشرنا لما اسندوا الحوادث كلها والممكنات عن آخرها اليه تعالى لا يحتاجون فى مثل ذلك الى التكلف والتعسف * قوله (ومن قرأ عبد الطاغوت بالجر عطفه على من) بالجر اى بجر عبد عطفه على من واعتبر كونه بدلا من شر واما على كونه خبر محذوف فلا يسوغ له العطف عليه * قوله (والمراد من الطاغوت العجل) بمعونة كون الخطاب لليهود وهم عبدوا العجل * قوله (وقيل الكهنة) ولا قرينة معتدا بها عليها ولذا مرضه * قوله (وكل من اطاعوه فى معصية الله تعالى) اى كل ما صد عن عبادة الله وهذا احدى المعانى التى ذكرها لها فى سورة البقرة ثم ان المصنف ذكر ههنا قراءات كثيرة ثمان منها من السبعة وهما ما ذكرها اولا والبواقى من الشواذ كذا قيل (٢٤ اى الملعونون) ٢٥ * قوله (جعل مكانهم شرا ليكون ابلغ) من البلاغة او من المبالغة * قوله (فى الدلالة على شرارتهم) لانه حينئذ يكون كناية عن اثباتها للنفس لان شرف المكان بالمكين ومفهومه وشرارة المكان بالمكين فذكر الملزوم واريد اللازم مع امكان صحة ارادته واما كونه بطريق الاسناد المجازى الذى حقيقته شرارة

[٢] بمعنى صار كفقه بمعنى صار فقيها منه

[٣] قوله عبد بضم الباء ماضى كظرف اى وكذا عبد اى على من عبد عطف على صلة من منه

قوله على طريقة قولهم تحية بينهم ضرب وجيع يعنى ذكر المثوبة ههنا موقع العقوبة من باب التهكم والهزء كما قيل تحية بينهم ضرب وجيع جعل الشاعر الضرب الوجيع تحية تهكما وسخرية والا فاين التحية من الضرب الوجيع فافى الآية استعارة تهكمية والمثال تشبيه تهكمى لا استعارة لذكر الطرفين بخلاف ما فى الآية فالمثوبة هنا كالتبشير فى قوله عز وجل فبشرهم بعذاب اليم فى ان كلا منهما واراد ان على طريقة التهكم

قوله على حذف مضاف يعنى لابد من حذف مضاف فى جانب المبدل منه او فى جانب البدل اذ لا مناسبة بين نفس المتقدم المشار اليه بذلك وبين نفس من غضب الله عليه فوجب تقدير شئ بناسبه ليصح جعل من غضب بدلا من شر بدل الكل وفى الكشاف فان قلت المعاقبون من الفريقين هم اليهود فلم شورك بينهم فى العقوبة قلت كان اليهود لعنوا يزعمون ان المسلمين ضالون مستوجبون العقاب فقيل لهم من لعنه الله شر عقوبة فى الحقيقة واليقين من اهل الاسلام فى زعمكم ودعواكم فان قيل اليس هذا مشعرا بان لفظ شر يستعمل بالنسبة الى من لعنه الله بالحقيقة والى اهل الاسلام بالمجاز وهذا جمع بين الحقيقة والمجاز اجيب لا لانه تعالى جعل المفضل والمفضل عليه من جنس واحد على سبيل المبالغة احدهما بالحقيقة والآخر بالادعاء على زعم الكفرة ثم فضل احدهما على الآخر باعلى شر ارخاء للعنان قالوا ومثله فى الاسلوب جعل المال والنفس والقلب السليم من جنس واحد ثم استثناء احد الجنسين من الآخر فى قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم وهذا قريب من القول بعموم المجاز

قوله ليكون ابلغ فى الدلالة على شرارتهم وجه المبالغة ايهام ان شرارتهم سرت منهم الى مكانهم فكان مكانهم شرا منهم

٢٢ * واضل عن سواء السبيل * ٢٣ * واذا جاؤكم قالوا آمنا * ٢٤ * وقد دخلوا فى الكفر وهم قد خرجوا به * ٢٥ * والله اعلم بما كانوا يكتمون * ٢٦ * وترى كثيرا منهم * ٢٧ * يسارعون فى الاثم * ٢٨ * والعدوان * ٢٩ * واكلهم السحت *

الشخص كما جنح اليه المحشون فبناء على عدم كون اطلاق الشرارة على المكان واسنادها اليه حقيقة وليس كذلك بل غايته ان شرارة المكان بسبب شرارة المكين كما ان الشرافة كذلك الا يرى انه عليه السلام اذا امر بوضع اهل البيت فيه المقصودون كوضع قوم صالح ونحوه بارد وسارع فى التجاوز حتى لم يستحسنوا التمكن فى مثل ذلك المكان والله المستعان * قوله (وقيل مكانا منصرفا) ٢ اى المراد بالمكان المنصرف لا المكان الحقيق ٢٢ * قوله (قصد الطريق المتوسط) اشارة الى ان اضافة السواء الى السبيل من اضافة الصفة الى الموصوف وان السواء بمعنى المستوى المتوسط * قوله (بين غلو النصارى) وهو تجاوز الحد وهو قولهم المسيح ابن الله او هو الله * قوله (وقدح اليهود) فى شان عيسى عليه السلام وانكار نبوته وقذف امه * قوله (والمراد من صيغتى التفضيل الزيادة مطلقا) اى انهم متوغلون فى الشرارة وكاملون فى ابها * قوله (لا بالاضافة الى المؤمنين فى الشرارة والضلال) حتى يستلزم وجود اصل الشرارة فى المؤمنين وزيادتها فى الكافرين وكذا فى سبيلهم وقيل توضيحه ان الملعونين شر عقوبة من جميع من سواهم وانما ذكر المؤمنون لمجرد التمثيل اذ لا مشاركة بين الملعونين والمؤمنين فى اصل عقوبة حتى يفضل عقوبتهم على عقوبتهم انتهى آخر كلامه يـ قض اوله حيث اثبت شرية عقوبتهم من جميع من سواهم ويدخل فيه المؤمنون ونفى ذلك فى آخره ٢٣ * قوله (قالوا آمنا) اما انشاء ايمان او دعوى احداث فيما مضى * قوله (نزلت فى يهود نافقوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) فضمير جاؤكم راجع الى اهل الكتاب وهو مذكور ولذا قدمه * قوله (او فى عامة المنافقين) فالمرجع مذكور لما علم به وفيه نوع خفاء ٢٤ * قوله (اى يخرجون من عندك كما دخلوا لا يؤثر فيهم ما سمعوا منك والجملتان حالان من فاعل قالوا) وسمى ما عطفت وهى وهم قد خرجوا به حالا ميلا الى المعنى والا فهى عطف لا حال اصطلاحا واختير فى الثانية جملة اسمية لانهم لما شهدوا شمس النبوة يتبادر الى العقل انهم اقتبسوا من تلك الشعلة وخرجوا مؤمنين مخلصين فاكد الله تعالى بقاءهم على الكفر بايراد الجملة الاسمية خبرها فعلية ليتقوى الحكم * قوله (وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلت لتقريب الماضى من الحال ليصح ان يقع حالا) اشار بان الوصلية الى انه ليس دخولها فى وهم قد خرجوا لذلك لانهم اشترطوا قد فى وقوع الجملة الماضوية حالا لا فى وقوع الاسمية خبرها جملة ماضوية حالا والاحسن ان المصنف اشار الى ان فائدة قد هنا ثنتان * قوله (افادت ايضا لما فيها من التوقع ان امارة النفاق كانت لائحة عليهم) لما فيها من التوقع فان كلمة قد تفيد كون المخاطب متوقعا الى ان يخبر مترقبا بوقوع مضمون الجملة المنتظرة بالامارات الظاهرة كما تفيد التقريب المذكور ومنه قد قامت الصلوة * قوله (وكان رسول الله عليه السلام يظنه) اى النفاق حال الدخول والخروج وينتظر لان يخبر الله تعالى بذلك عنهم تفضيحا وتوبيخا * قوله (ولذلك) اى لاجله قال تعالى اعلم بصيغة التفضيل المفيد علم النبى عليه السلام لكن بطريق الظن لكونه بالامارة وهو تعالى اعلم * قوله (قال ٢٥ والله اعلم الآية اى من الكفر) وسائر ما يضمرونه من الافساد بين العباد * قوله (وفيه وعيد لهم) اى فائدة الخبر الوعيد لهم لكن لا بطريق الاصالة لانه لا يلائمه ما ذكره من قوله ولذلك الخ بل بطريق التبعية ٢٦ * قوله (من اليهود) منافقا كان او غيره * قوله (او المنافقين) يهوديا كان او غيره او المنافقين خاصة من اليهود ٢٧ * قوله (اى فى الحرام) حمله على سوء الاعمال لسبق ذمهم بسوء الاعتقاد * قوله (وقيل الكذب) اى المراد من الاثم ليس الحرام مطلقا بل الكذب فقط اما حقيقة او مجازا كما فى سائر ما يطلق اسم العام على الخاص * قوله (لقوله تعالى عن قولهم الاثم) ولما كان حمل العام على الخاص خلاف الظاهر استدل عليه بقوله تعالى ولما لم يكن وصف القول بالاثم فى موضع دليلا قويا حمل مطلق الاثم فى موضع آخر على القول والكذب لامكان حمل كل منهما على مقتضاه مرضه وزيفه ٢٨ * قوله (اى الظلم) وهو حرام ايضا تخصيص بعد تعميم للنكتة المشهورة * قوله (او مجاوزة الحد فى المعاصى) لا حد فى المعاصى حتى يجاوز بل نفس المعصية تجاوز الحد الا ان يقال مراده الانهماك فى المعاصى لكنه بعيد ليس بسديد * قوله (وقيل الاثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعدى الى غيرهم) فحينئذ لم يكن التخصيص بعد التعميم لكنه تخصيص بلا مخصص ومن هذا ضعفه ٢٩ * قوله

٢ اى مرجعا ومصيرا من الكون بمعنى المصير وفيه
عد

قوله وقيل مكانا منصرفا على صيغة المفعول اى مكانا منصرفا اليه وهو جهنم وهذا ايضا من باب ارخاء العنان وكلام المصنف اذ يدل بظاهره على ان فى مكان المسلمين شرارة لكن مكانهم شر من مكانهم فحاصل المعنى بأول الى زعمهم وادعائهم كما ذكر آنفا هذا التأويل على ان يراد بالشر التفضيل على ما اضيف اليه واما ان اريد به الزيادة المطلقة فلا اشكال كما ذكره المصنف بقوله والمراد من صيغتى التفضيل الخ

٢٢ ۞ ولبئس ما كانوا يعملون ۞ ٢٣ ۞ لولا ينهيهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت ٢٤ ۞ لبئس ما كانوا يصنعون ۞ ٥) ۞ وقال اليهود يد الله مغلولة ۞ ٢٥ ۞ غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا ۞

(اى الحرام) سواء ما كولا اوغيره والتخصيص بالاكل قدمر وجهه فى اواخر سورة آل عمران فى قوله تعالى وذوقوا عذاب الحريق وفى غير الموضع الآخر ايضا والمعنى اخذهم مال الغير بالباطل ۞ **قوله** (خصه بالذكر لما لذة) فى الزجر اذ الخروج عن عهدته مشكل جدا وارضاء الخصوم عسير قطعا ٢٢ ۞ **قوله** (لبئس شيأ) اى لفظة ما نكرة بمعنى شئ مميزة لفاعل بئس المستكن وجملة كانوا يعملون صفته ۞ **قوله** (عملوه) اى العائد الى الموصوف محذوف ٢٣ ۞ **قوله** (تحضيض لعلمائهم على النهى عن ذلك) اى المراد بالربانيين والاحبار واحد وهو علماؤهم فحينئذ صحة العطف لتغاير الاعتبارى من كونهم زهادا ربانيين ومن حيث فقاهتهم احبارا ۞ **قوله** (فان لولا اذا دخلت على الماضى افاد التوبيخ واذا دخل على المستقبل افاد التخصيص) فان لولا اى اخت هلا ٢٤ ۞ **قوله** (ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون من حيث ان الصنع عمل الانسان بعد تدرب فيه وترو وتحرى جادة ولذلك ذم به خواصهم) اذ علمهم هذا وهو ترك الحسبة بعد علم قبحه ومايترتب عليه من العتاب فكانهم يعاونه بعد تدرب فيه اجادة والالما ماهر ان ايس لهم تدرب فى ترك النهى ثم المراد بترك الحسبة كف النفس وهو فعل سمى صنعا والافالترك مقابل الفعل ۞ **قوله** (ولان ترك الحسبة اقبح من مواقعة المعصية) عطف على من حيث الخ اى ولان ترك النهى ۞ **قوله** (لان النفس تلتذبها وتميل اليها) وتدعو اليها وتحمل على ارتكابها والنفس هنا بمعنى القوة الشهوانية وقد اشير اليه فى الكشاف ويمكن الحمل على المعنى المعروف ۞ **قوله** (ولا كذلك ترك الانكار عليها فكان جديرا بابلغ الذم) اذ لا شهوة معه فى فعل غيره فاذا ترك الانكار مع عدم الدواعى اليه كان من ضعف الدين وعدم الخشية من رب العالمين ومن هذا روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى اشد آية فى القرآن وعن الضحاك مافى القرآن آية اخوف عندى منها ولعمرى ان علماء زماننا يأكلون السحت فوق ما كل العوام بل يرتكبون المعاصى بلاحياء من الله الملك السلام فكيف ينهون عن السوء والفحشاء الجهال العوام فلا اشتكاء الى الله الملك القدوس السلام ٢٥ ۞ **قوله** (اى هو ممسك يقتر بالرزق وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود) وغل اليد بفتح العين مجاز عن البخل اى مجاز مركب والاخص المجاز المركب بالكلام فمجاز فى المفرد ولم يجعل كناية لعدم امكان المعنى الحقيقى وهو شرط فى الكناية على ماذهب اليه صاحب الكشاف واختاره المصنف ۞ **قوله** (ولاقصد فيه الى اثبات يد وغل او بسط) بل المراد لازمه كما نبه عليه اولا ۞ **قوله** (ولذلك يستعمل حيث لايتصور ذلك) اى اليد فضلا عن الغل والبسط ۞ **قوله** (كقوله جاد الحمى) مفعول جاد فاعله بسط ليدين اخر لحفظ الوزن او لاهتمام المفعول الحمى الارض المحمية التى لايصل اليه الايد صاحبها وقيل اسم موضع ۞ **قوله** (بسط اليدين) بضمتين جمع باسط عبارة عن السحائب ۞ **قوله** (بوابل) الوابل مطر شديد مقابل الطل المطر الضعيف والباء متعلق بجاد وسببية ۞ **قوله** (شكرت نداه) اى عطاءه ۞ **قوله** (تلاعه) كرجال جمع تلعة بوزن رحمة ماارتفع من الارض ۞ **قوله** (ووهده) مثل تلاع جمع وهدة ضد تلعة ووجه الاستشهاد ان الشاعر اثبت اليد للسحائب مع انه غير متصور فيها وكذا الكلام فى اثباته تعالى مراد به المعنى المجازى ۞ **قوله** (ونظيره من المجازات المركبة شابت) من الشيب ۞ **قوله** (لمة الليل) اللمة بالكسر الشعر الذى يلتف الى شحمتى الاذن وفيه اثبات ايضا اللمة لما لم يمكن اللمة فيه فكان هذا شايعا فى كلام العرب الا ترى ان لبيدا اثبت للشمال يدا فى قوله اذ اصبحت بيد الشمال زمامها كما فى الكشاف شبهت طلوع الصبح فى الليل بشيب اللمة فقيل شابت لمة الليل من غير اثبات اللمة فى الليل ثم انه يحتمل الاقوال المذكورة كونها استعارة فى مفرداتها ۞ **قوله** (وقيل معناه ان الله فقير كقوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) مرضه اذ لامناسبة قوية بين غل اليد وبين الفقر وايضا يخالف ماروى عن فنحاص فانه ظاهر فى اثبات البخل وقد صرح بعضهم فى الحكاية عنه وايضا يخالف ماهو المشهور فى الاستعمال ٢٦ ۞ **قوله** (دعاء عليهم بالبخل والنكد) النكد قلة الخير وضيق العيش فالمطابقة بين اجزاء النظم ظاهرة ۞ **قوله** (او بالفقر والمسكنة) ناظر الى كون ماحكى انه تعالى فقير ولم يرض به ۞ **قوله** (او بغل الايدى حقيقة يغلون اسارى فى الدنيا ومسحبين الى النار فى الآخرة فتكون المطابقة من حيث اللفظ) حيث تناسب ماقالوا فى حقه تعالى والدعاء

٢ واما القول بان المراد بالربانيين علماء النصارى فمخالف للسياق والسياق ۞ منه

قوله ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون يعنى قال الله تعالى فى مرتكبى المناكير لبئس ما كانوا يعملون وفى تاركى النهى عن المناكير لبئس ما كانوا يصنعون جعل ارتكاب المنكر عملا وترك النهى عن المنكر صنعة وهما معصيتان لكن الصنعة اشد والزم واصلب من العمل فتكون اعظم فلذلك ذم الربانيين والاحبار الذين شأنهم النهى عن المناكير على تركهم نهى المناكير ابلغ ذم بذكر يصنعون دون يعملون قال الامام استبعد من علماء اهل الكتاب عدم نهيهم عوامهم وسفلتهم عن المعاصى وذم تارك النهى عن المنكر اقوى من مرتكبه ولهذا قال فى الاول لبئس ما كانوا يعملون وفى الثانى لبئس ما كانوا يصنعون والامر فى الحقيقة كذلك لان المعصية مرض الروح وعلاجه العلم بالله تعالى وصفاته واحكامه فاذا حصل ذلك ولم يترك المعصية يكون كمن يشرب الدواء ولم يزل المرض فدل ذلك على ان المرض صعب شديد قال صاحب الكشاف ولعمرى ان هذه الآية مما يقذ السامع وينعى على العلماء توانيهم وعن ابن عباس رضى الله عنه هى اشد آية فى القرآن وعن الضحاك مافى القرآن آية اخوف عندى منها

قوله حيث لايتصور ذلك اى لايتصور اليد كقوله جاد الحمى البيت الحمى ما يحميه الناس للنبت اثبت له بسط اليد مع انه لا يد له والتلاع جمع تلعة وهى وهى ماارتفع من الارض والوهدة ما اطمأن منها قال صاحب الكشاف غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود فلقائل ان يقول هذا مخالف لما قاله فى طه فى قوله الرحمن على العرش استوى انه كناية عن الملك ونحو يد فلان مبسوطة اومغلولة بمعنى جواد اوبخيل والجواب انه ذكر فى قوله تعالى لايكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ان امثال هذه مجازات بالقياس الى من لايصح عليه كنايات بالقياس الى من يصح وقد سبق تحقيق الكلام هنالك وقال صاحب الكشاف ومن لم ينظر فى علم البيان عمى عن تبصر محجة الصواب فى تأويل امثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عبثت به

قوله شابت لمة الليل اللمة بالكسر شعر الرأس الذى يصل الى المنكب هذا من باب الاستعارة بالكناية حيث شبه الليل بالآدمى واثبت له اللمة التى هى من لوازم المشبه به وذكر الشيب ترشيحا للاستعارة وتركيب الاستعارة فيه ان فيه استعارتين احدهما استعارة مكنية وهى استعارة لفظ الانسان لليل اوتشبيه الليل بانسان له لمة على ١١

٢٢ ❁ بل يداه مبسوطتان ❁ ٢٣ ❁ ينفق كيف يشاء ❁ ٢٤ ❁ وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا ❁ ٢٥ ❁ والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة ❁ ٢٧ ❁ كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله ❁

عليهم فى التعبير بالغل وان تغايرا معنى ❁ **قوله** (وملاحظة الاصل) اى اصل المجاز فى يد الله مغلولة وان لم يكن مرادة بالقرينة الصارفة ❁ **قوله** (كقولك سبى سب الله دابره) لان السب اصله القطع فبملاحظة اصله يحصل المطابقة بين سبى وسب الله وان كان المعنى فى الاول الشتم ٢٢ ❁ **قوله** (ثنى اليد) مع انها مفردة فى قوله يد الله مغلولة ❁ **قوله** (مبالغة فى الرد ونفى البخل عنه تعالى واثبات لغاية الجود فان غاية ما يبذله السخى من ماله ان يعطيه بيديه) اى فبنى المجاز عليه للمبالغة المذكورة فلا يرد الاشكال بانه لما كان البسط مجازا عن الجود فالفائدة فى تثنيتها مع ان المفرد كاف فى المقصود ❁ **قوله** (وتثنيها على منح الدنيا والآخرة) قيل اشار بهذا الى ان اليد بمعنى النعمة فحينئذ التثنية لافادة نعمى الدارين ❁ **قوله** (وعلى ما يعطى للاستدراج وما يعطى للاكرام) اى الاعطاء فى هذه الدار لكن ثنى لافادة وجهى الاعطاء وانعمة للاستدراج بالنسبة الى الاعداء والاشقياء ومقابله لمقابلها ٢٣ ❁ **قوله** (تأكيد لذلك اى هو مختار فى انفاقه يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لاعلى تعاقب سعة وضيق فى ذات يد ولا يجوز جعله حالا من الهاء للفصل بينهما بالخبر ولانها مضاف اليها ولامن اليدين اذ لاضمير لهما فيه) والتقدير بان يقال ينفق بهما خلاف الاصل ولامن ضميرهما المستكن فى مبسوطتان ❁ **قوله** (ولامن ضميرهما لذلك) اى لانتفاء الضمير لهما ❁ **قوله** (والآية نزلت فى فنحاص بن عازوراء فانه قال ذلك لما كف الله عن اليهود ما بسط عليهم من السعة بشؤم تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم واشرك فيه الآخرون لانهم رضوا بقوله) اى اسناد المقال الى جماعة اليهود مع ان قائله واحد مجاز عقلى لتحقق الرضاء من باقيهم ٢٤ ❁ **قوله** (اى هم طاغون كافرون) قرينة هذا الاعتبار كون الزيادة مقتضية لاصل الفعل ❁ **قوله** (ويزدادون طغيانا وكفرا بما يسمعون من القرآن) اشار الى ان اسناد الزيادة الى القرآن من قبيل اسناد الفعل الى سببه والى ان المضاف محذوف فيما انزل اى استماع ما انزل اليك ❁ **قوله** (كما يزداد المريض مرضا من تناول الغذاء الصالح للاصحاء) فيه تنبيه على ان القرآن سببه للزيادة فى الكفر والطغيان ليس لذاته فانه فى ذاته هدى وشفاء محض بل نشأ ذلك من المحل وعدم قابليته الا يرى ان النيل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين والى هذا اشار بقوله الغذاء الصالح للاصحاء اى لحفظ الصحة فانه لا يجلب النفع ما لم يكن الصحة حاصلة ثم المراد بزيادة الكفر اما بزيادة المؤمن وانكاره او بحسب الكيفية كما قيل فى زيادة الايمان والاول اوفق هنا بالسباق والسياق ٢٥ ❁ **قوله** (والقينا بينهم العداوة) فيه التفات لاظهار العظمة وشدة اللق بينهم قيل العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس بعدو انتهى واستوضح فى البغض فى الله فانه نفع من المحبين فى الله لوقوعك فى محارم الله ❁ **قوله** (فلا تتوافق قلوبهم) اذ قلوبهم شتى ابدا فالقضية سالبة كلية ❁ **قوله** (ولا تتطابق اقوالهم) عطف المعلول على العلة وان وقع التطابق احيانا فهو اتفاق فى صورى لاحقيقى ولعل لهذا لم يتعرض له فى الكشاف ظاهرا ٢٦ ❁ **قوله** (كلما ارادوا حرب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واثارة شر عليه) اى الايقاد نارا للحرب مجاز من ارادة الحرب او كناية عنه على وجه الاجتهاد فى الكيد واثارة الفتن والشر ❁ **قوله** (ردهم الله) معنى اطفأها الله بطريق ذكر الملزوم وارادة اللازم ويمكن حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية شبه اجتهادهم فى الكيد واثارة الحروب فى العنق ثم عدم وصولهم الى مبتغاهم بل انعكاس الامر عليهم باجتهاد ايقاد نار فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم واطفأها بالكلية فبقوا خائبين وعن مطلوبهم خاسرين فذكر ما هو موضوع للمشبه به واريد المشبه وهذا هو الارجح والاولى ❁ **قوله** (بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم) منازعة فاشتغلوا بحالهم ولما كان هذا الاحتمال مناسبا للسباق والسياق قدمه مع انه آخر فى الكشاف وما ذكر فيه من قوله وقيل كلما حاربوا رسول الله عليه السلام نصر عليهم يحتمل وجها آخر غير ما ذكره المصنف هنا ويحتمل ارجاعه الى ما ذكر هنا ❁ **قوله** (او كلما ارادوا حرب احد غلبوا) ٢ وهذا معنى الاطفاء على هذا التقدير ❁ **قوله** (فانهم لما خالفوا حكم التوربة) بيان مغلوبيتهم فى كل حين مع الاشارة الى وجه ذلك ❁ **قوله** (سلط الله تعالى عليهم بخت نصر) بتشديد الصاد علم الملك ظهر من بابل واستولى عليهم حتى قتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوربة وخربوا المسجد ❁ **قوله** (ثم افسدوا فسلط الله عليهم فطرس

---

٢ غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من الله على احد قط كما فى الكشاف لكن قوله تعالى ثم رددنا لكم الكرة عليهم الآية قال المصنف هناك اى اولدولة والغلبة الى ان قال بان سلط داود على جالوت فقتله رده ظاهرا فالا احتمال الاول هو الاول ❁ عهد

١١ اختلاف الرائين فى الاستعارة المكنية والاخرى تخييلية مصرح بها وهى استعارة لفظ اللمة لشعر لمحيل فى الليل او اثبات اللمة لليل على اختلاف المذهبين فى التخييل الذى هو قرينة الاستعارة بالكناية كاستعمال لفظ الظفر للمتخيل فى المنية فى اثبات المنية اظفارها بعد تشبيهها بالسبع على قول او اثبات الظفر المنية على قول آخر من ذلك قول لبيد ❊ وغداة ريح قد كشفت وقرة ❊ اذ اصبحت بيد الشمال زمامها ❊ القرة البرد يقول كم من غداة يهب فيها الريح وقرة ملكت الشمال زمام تلك القرة قد كشفت عادية بردها بايقاد النيران للضيفان شبه الشمال فى تصرفها فى القرة بالانسان المتصرف فيما يكون زمامه بيده واثبت لها على سبيل التخييل يدا لان قوام تصرفه بها وشبه القرة بابل يحرك ويتصرف فيه وجعل لها زماما لان التصرف فيه لا يتم الا به فهى استعارات اربع استعارتان بالكناية وتخييليتان هما قرينتان لهما

قوله وقيل معناه انه فقير فعلى هذا يكون غل اليد وبسطها مجازا عن الفقر والغنى وعلى التقديرين يكون غل اليد مجازا مستعارا من البخل او من الفقر استعارة تمثيلية وكذا بسط اليد فى الجود او فى الغنى مجاز مستعار على سبيل التمثيل والمنظور فى التمثيل تشبيه حالة بحالة مأخوذتين من مركب ويجوز ان يكون غل اليد وبسطها مجازا مبنيا على الكناية وهذا فى بسط اليد ظاهر من حيث ان الغنى يلزمه بسط اليد عند الاعطاء واما فى الغل فغير ظاهر اذ البخيل لا يلزمه ان يكون مغلول اليد الا ان يتكلف ويقال يلزمه ان يكون شبيها بمن هو مغلول اليد فى عدم الاعطاء

قوله فيكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل يعنى اذا اريد بغل الايدى فى قوله عز وجل غلت ايديهم الحقيقة لا يكون الغل هنا مطابقا من حيث المعنى للغل المداول عليه بقوله يد الله مغلولة لان معنى الغل هناك البخل وهنا القيد والشد بالحديد ثم دعيه مطابقة من حيث اللفظ لان المذكور فيهما لفظ الغل ومن حيث اصل المجاز فان اصل معنى الغل فى الاول القيد وبذلك يتطابقان من حيث المعنى ايضا كما فى قولهم سبنى سب الله دابره فان بينهما مطابقة فى اللفظ لا فى المعنى لان المراد بالثانى السب بمعنى القطع وبالاول القذف والشتم لكن لما كان القذف سببا لقطع المودة وجد بذلك ١١

٢٢ * ويسعون فى الارض فسادا * ٢٣ * والله لايحب المفسدين * ٢٤ * ولوان اهل الكتاب آمنوا
٢٥ * واتقوا * ٢٦ * لكفرنا عنهم سيئاتهم * ٢٧ * ولادخلناهم جنات النعيم * ٢٨ * ولوانهم
اقاموا التورية و الانجيل * ٢٩ * وما انزل اليهم من ربهم * ٣٠ * لاكلوا من فوقهم ومن تحت
ارجلهم *

الروى) ثم افسدوا بقتل يحيى عليه السلام مثلا ان اريد بالافساد الاول مخالفة حكم التورية اوقتل شعيا عليه السلام كما اشار اليه فى اوائل سورة الاسراء لكن المذكور هنك افساد ان قال تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الارض مرتين الآية ويمكن التوفيق بان قوله هناك وان عدتم عدنا اشارة الى افساد آخر كما لوح اليه المصنف هناك * قوله (ثم افسدوا فسلط عليهم المجوس) لعل المراد به قصد قتل عيسى عليه السلام ولم يذكر هذا الافساد فى الكشاف هنا فذكر لهم افسادات اربعة ولعل الاكتفاء بالثلثة احسن واولى * قوله (ثم افسدوا) بتكذيب محمد عليه السلام اوقصد قتله * قوله (فسلط الله عليهم المسلمين) فقتلوا قريظة واجلوا بنى النضير (وللحرب صلة اوقدوا اوصفة نارا ٢٢ اى لافساد وهو اجتهادهم فى الكيد واثارة الحروب والفتن وهتك المحارم) ٢٣ * قوله (والله لايحب المفسدين فلايجازيهم الاشرا) والله لايحب المفسدين اللام للاستغراق فيدخلون دخولا اوليا لكن الكلام ليس لرفع الكلى بل للسلب الكلى اوللام للعهد فاظهر موضع المضمر للحكم عليهم بالافساد وللاشارة الى علة الحكم فلا يجازيهم الاشرا الظاهر ان هذا معنى عدم محبة الله اذ محبته تعالى حسن الثواب فى دار الثواب وعدم محبته تعالى جزاء الاشرار فى دار البوار فالفاء تفسيرية ويحتمل التفريع بحملها على عدم الرضاء اوعلى عدم التوفيق ٢٤ * قوله (ولوان اهل الكتاب) اى الكتابين ووحد للجنس وهذا هو المناسب لقوله ولوانهم اقاموا التورية والانجيل الآية واو نظر الى السابق لا مكن التخصيص باصحاب التورية * قوله (بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وبما جاء به) واما ايمانهم بنبيهم وكتابهم فلا يعتبر ان فسخ فلذا قيده به ٢٥ * قوله (وعددنا من معاصيهم ونحوه) سوى الشرك وكفرهم اذالايمان يغنى عن ذلك ٢٦ * قوله (التى فعلوها اولم نؤاخذهم بها) التى فعلوها فيما مضى لما يجبى من حب الاسلام ما قبله واما التى يفعلونها بعد الايمان فهى مشيئة الله ٢٧ * قوله (ولجعلناهم من الداخلين فيها) اما دخولا اوليا اولافهذه الجملة كانها تأكيد لما قبله واما التكفير عن السيئات فلا يستلزم دخول الجنات فلذا قرنه * قوله (وفيه تنبيه على عظم معاصيهم) لان كلمة لوتدل على انتفاء التكفير والادخال لانتفاء الايمان والتقوى جميعا وانتفاؤهما يستلزم عدم التعبد باحكام الشرع بالكلية فاى معصية اعظم من هذا كما قيل وحاصله ان شركهم وكفرهم داخل فى المعاصى فهو اعظم الكبائر * قوله (وكثرة ذنوبهم) التعبير بالسيئات بلفظ الجمع لكن يمكن القول ان الجمع باعتبار تعدد المحال فالتنبيه على تكثر الافراد كما بة خفى * قوله (وان الاسلام يجب ماقبله وان جل) وان كان كفرا لكن المصالم لاتغفر بالايمان صرح به المصنف فى سورة الاحقاف ولم يقل وان الاسلام والتقوى اشارة الى ان مجرد الاسلام يجب ماقبله وسبب تكفيره دخول الجنة وان التقوى تكون سببا لدخول الجنة اولا فلذا اعتبر فى جانب الشرط لان ترتب الجزاء بالوجه المشروح على التقوى * قوله (وان الكتابى لايدخل الجنة مالم يسلم) وان الكتابى اى بعد بعثة نبينا عليه السلام اشار اليه بقوله مالم يسلم ٢٨ * قوله (باذاعة مافيها) اى باشاعة مافيها وبعدم كتمانها فى اقاموا استعارة اذ هو انه من قبيل قامت السوق اذا نفقت واقمتها اذا جعلتها رائجة نافقة فانه اذا اشيع مافيها كان كالنافق الذى يرغب فيه * قوله (من نعت محمد عليه الصلاة والسلام والقيام باحكامها) اى التشمر باحكامها من قولهم قام بالامر واقامه اذا جد فيه من غير فتور ولاتوان وهذا معنى آخر والجمع بين المعنيين مشكل وجعل الواو بمعنى او غير ظاهر ولعله يقول بالجمع بين المعنيين المجازيين ٢٩ * قوله (يعنى سائر الكتب المنزلة فانهما من حيث انهم مكلفون بالايمان بها كالمنزل اليهم) وان لم يكونوا مكلفين بما فيها من الاحكام العملية سوى القرآن * قوله (اوالقرآن) اى خاصة فحينئذ انهم مكلفون بمافيه من الاحكام الاعتقادية والعملية الفرعية فكونه منزلا اليهم واضح ٣٠ * قوله (لوسع عليهم ارزاقهم) ماكولا كان اوغير ماكول * قوله (بان يفيض عليهم بركات من السماء والارض) اى من فوقهم كناية عن بركات السماء ومن تحت ارجلهم عن بركات كناية الارض فى اتيان تحت ارجلهم لنكتة جليلة * قوله (اويكثر) عطف على ان يفيض * قوله (ثمرة الاشجار) معنى من فوقهم * قوله (وغلة الزرع اويرزقهم الجنان اليانعة الثمار) وغلة الزرع معنى من تحت ارجلهم كنوى ايضا من اليانعة وهى النضج يقال ينع الثمر اذا نضج قال تعالى

١١ المعنى المطابق والثانى دعاء عليه واما على الوجه الاول فى غلت ايديهم وهو ان يكون دعاء عليهم بالبخل اوبالفقر فهما متطابقان لفظا ومعنى اذ حينئذ يكون المراد فيهما معنى مجازيا

قوله لاعلى تعاقب سعة وضيق فى ذات يد اى لا على تعاقب سعة وضيق كيف ماتفق من غير رعاية حكمة ومصلحة فى ذات يد اى فى غنى

قوله ولايجوز جعله حالا من الهاء فى يداه للفصل بالخبر الذى هو مبسوطتان وهذا وان جاز فى مواضع لكن الاولى ان يذكر الحال متصلا بذى الحال لان مضمون الحال صفة ذى الحال فى الحقيقة

قوله اولانه مضاف اليه اى اولان الهاء مضاف اليه وذو الحال يجب ان يكون فاعلا اومفعولا والحال مبينة لهيئة الفاعل اوالمفعول وهذا وان جاز فى مواضع بالتأويل كقوله تعالى قل بل ملة ابراهيم حنيفا فان حنيفا حال من ابراهيم وهو مضاف اليه فجوازه لكون المضاف مفعولا فان التقدير بل اتبع ملة ابراهيم حنيفا وكذا جاز ذلك اذا كان المضاف فاعلا كما فى قولك اعجبنى ضرب زيد قائما فان قائما حال من زيد وهو مضاف اليه للضرب الذى هو فاعل اعجبنى وكذلك قوله تعالى النار مثواكم خالدين فان خالدين حال من ضمير الخطاب فى مثواكم وهو مضاف اليه المثوى وهو بمعنى الثواء اى النار موضع ثوابكم خالدين والضمير فيما نحن فيه ليس من ذلك القبيل قوله ولامن ضميرهما اى لايجوز ان يكون حالا من ضمير اليدين فى مبسوطتان لعدم الضمير فى الحال وحسب فى الحال ضمير عايد الى ذى الحال للربط اورابط آخر كالواو فى الجمل الواقعة حالا

قوله اوصفة نارا فيكون ظرفا مستقرا وعلى الاول يكون لغوا قوله ولجعلناهم من الداخلين فيها اى ولصيرناهم وقدرناهم من الداخلين فى الجنة وانما فسر لادخلناهم بقوله لجعلناهم لان المؤمن والكافر سواء فى عدم دخولهما الجنة الآن فى هذه الدار لكن المؤمن مقدر دخوله والكافر غير مقدر الدخول

٢٢ ❁ منهم امة مقتصدة ❁ ٢٣ ❁ وكثير منهم ساء مايعملون ❁ ٢٤ ❁ ياايها الرسول بلغ ماانزل اليك من ربك ❁ ٢٥ ❁ وان لم تفعل ❁ ٢٦ ❁ فمابلغت رسالته ❁ ٢٧ ❁ والله يعصمك من الناس ❁ ٢٨ ❁ ان الله لايهدى القوم الكافرين ❁

كلوا من ثمره و ينعه الآية ❁ **قوله** (فيجتنونها من رأس الشجر) وهو من فوقهم ❁ **قوله** (ويلتقطون ماتساقط على الارض) وهو من تحت ارجلهم ❁ **قوله** (بين بذلك ان ماكف عنهم بشؤم كفرهم ومعاصيهم لالقصور الفيض) كما وهموا وقالوا يدالله مغلولة اراد المص ربط الكلام بماقبله لكن ماقبله مختص باليهود وهذا عام للفريقين ❁ **قوله** (ولو انهم آمنوا واقاموا ما امروا به) لم يذكر واتقوا لما اشرنا من ان الايمان وحده منجى وانما ذكر التقوى فى النظم تحريضا لتكميل الايمان بانضمام الاجتناب عن العصيان ❁ **قوله** (لوسع عليهم وجعل لهم خير الدارين) المفهوم من ولادخلناهم ومن لاكلوا ٢٢ ❁ **قوله** (عادلة غير غالية ولامقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم) لان القصد فى اللغة الاعتداء فى العمل من غير غلو وهو الافراط وتجاوز الحد وتقصير ❁ **قوله** (وقيل مقتصدة متوسطة فى عداوته) لايلايم مقابلته قوله وكثير منهم ساء مايعملون ولعل لهذا مرضه (٢٣ اى بئس مايعملونه وفيه معنى التعجب اى ماامسوأ عملهم وهو المعاندة وتحريف الحق والاعراض عنه و الافراط فى العداوة) ٢٤ ❁ **قوله** (جميع ما انزل اليك) اى ان ما الموصولة من الالفاظ العامة ولو لم يحمل على العموم لم يظهر فائدة العموم بالتبليغ وذكر مابعد جميع ليس بناء على تقدير المضاف بل بناء على ماذكرنا ❁ **قوله** (غير مراقب احدا ولا خائف مكروها) اى غير ملتفت الى رضاء احد ٢٥ ❁ **قوله** (وان لم تبلغ جميعه كما امرتك) من تبليغ جميعه مجرابه فالنفى راجع الى القيد ٢٦ ❁ **قوله** (فماأديت شيأ منها لان كتمان بعضها يضيع ماادى منها كترك بعض اركان الصلاة فان غرض الدعوة ينتقض به) اى ان النفى للسلب الكلى لا لرفع الكلى ولذا قال بما يفيد السلب الكلى واستوضح بان ترك بعض اركان الصلوة يبطل مافعل به من الاركان وكذا هنا و المناقشة ان الصلوة عبادة واحدة فيلزم من انتفاء الكل من حيث هو كل ولا كذلك التبليغ واه ضعيفة لان التبليغ الذى يوجد به الامتثال لامر المرسل لايتحقق نظر الشارع الابتبليغ كل واحد مما امر بتبليغه فكان عبادة كعبادة صلوة مركبة من امور اذا اختل امر منها يختل الكل فى اعتبار الشارع وان لم يفت الغرض من انزال مالم يترك تبليغ بعض ❁ **قوله** (اوفكانك مابلغت شيئا منها كقوله فكانما قتل الناس جميعا) اى الكلام من قبيل التشبيه البليغ وهذا تنزل منه وارخاء العنان والا فالوجه الاول هو المعول ❁ **قوله** (من حيث ان كتمان البعض والكل سواء فى الشناعة واستجلاب العقاب وقرأنافع وابن عامر وابو بكر رسالاته بالجمع وكسر التاء) فى الشناعة فى اصلها واصل استجلاب العقاب والا فاستجلاب العقاب فى الكل اشد واقوى منه فى البعض ثم المراد بالشرط رفع الايجاب الكلى وبالجزاء اما السلب الكلى او شبه بالسلب الكل فلااتحاد بين الشرط والجزاء كما توهم ٢٧ ❁ **قوله** (عدة وضمان من الله بعصمة روحه) حيث اضيف العصمة الى ذاته ولاينافيه ماقى غزوة احد من كسر رباعيته وشج رأسه لانه قبل نزول هذه الآية لسورة المائدة آخر السور نزولا وماسيأتى من الرواية يؤيده ❁ **قوله** (من تعرض الاعادى وازاحة لمعاذيره) والمعنى كما فى الكشاف والله يضمن لك العصمة من اعدائك فما عذرك فى مراقبتهم فى ايراد الجملة الاسمية مع كون المسند اليه الجليل مالايخفى من تقوية هذا المرام وجعل الخبر مضارعا للتنبيه على تجدد العصمة حسب اقتضاء المقام ٢٨ ❁ **قوله** (ان الله لايهدى) صدرت بكلمة ان لانه فى معرض التعليل فحسن التأكيد بايراد الاسمية بحرف التأكيد ❁ **قوله** (لايمكنهم مما يريدون بك) حمل الهداية هنا على الاقتدار على مايريدون وهو معنى اموى مناسب المقام واراد المصنف بهذا و بمامر من قوله ازاحة لمعاذيره بيان ارتباط هذه بماقبله ❁ **قوله** (وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنى الله برسالته فضقت بها ذرعا) كناية عن شدة الانقباض اصل الذرع بسط اليد وقبضه كناية عما ذكر ❁ **قوله** (فاوحى الله تعالى الى ان لم تبلغ رسالتى عذبتك) لعل غرضه من نقله ان الجزاء فى قوله فان لم تفعل فمابلغت رسالته العذاب لكن وضع السبب موضع المسبب فهو جواب آخر لوهم اتحاد الشرط والجزاء ❁ **قوله** (وضمن لى العصمة فقويت) وزال عنى شدة الانقباض ❁ **قوله** (وعن انس رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحرس حتى نزلت فاخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا ايها الناس فقد عصمنى الله) اى فقد وعدنى العصمة او نزل الماضى منزلة المضارع لتحقق وقوعه ❁ **قوله** (من الناس) الظاهر انه شامل للثقلين ❁ **قوله** (وظاهر الآية) واما باطنها

قوله وفيه تنبيه على عظم معاصيهم اى فيه اشارة الى هذا المعنى على طريقة الادماج وذلك انه تعالى لما عدد سيآتهم وقبائحهم كان من حق الظاهر ان يقال ولو ان اهل الكتاب تابوا الكفرانهم فوضع موضع بلب آمن دلالة على انتفاء ايمانهم وتقويهم وصرح بذكر سيآتهم ايذانا بان ليس لهم اتصال من تلك الذنوب العظام الابان يدخلوا فى الاسلام والاسلام يهدم ماقبله وفى قوله ولادخلناهم جنات النعيم اشارة الى ان الكتابى لايدخل الجنة مالم يسلم ويؤيده مارواه ابو هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لايسمع بى احد من هذه الامة يهودى ولانصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى ارسلت به الاكان من اصحاب النار

قوله جميع ما انزل اليك معنى العموم مستفاد من كلمة ما فى بلغ ما انزل اليك وهى من الفاظ العموم

قوله اوفكانك كلا الوجهين مبنى على التشبيه اى على تشبيه ترك البعض بترك الكل لكن وجه الشبه فى الاول انتقاض غرض الدعوة وفى الوجه الثانى الشناعة واستجلاب العقوبة

فلا فلذا قيده * **قوله** (يوجب تبليغ كل ما انزل) اى امر بلغ للوجوب اذ لاصارف عنه بل يوجبه ما بعده * **قوله** (ولعل المراد تبليغ ما يتعلق به مصالح العباد وقصد بانزاله اطلاعهم عليه فان من الاسرار الالهية ما يحرم افشاءه) ولو خص الانزال بالقرآن لما احتيج الى هذا الاعتذار الا ان يقال ان فى القرآن ما يحرم افشاءه كالمتشابهات كما صرح به المص فى اوائل سورة البقرة ٢٢ * **قوله** (اى دين يعتد به او يصح ان يسمى شيئا لانه باطل) فالنفى راجع الى هذا القيد وكثيرا ما يقال فى المحاورات هذا ليس بشئ مع انه شئ يراد نفى الاعتداد والاعتبار وحاصله التحقير لشأنه ٢٣ * **قوله** (حتى تقيموا التورية والانجيل) حتى تقيموا يا اهل التورية التورية ويا اهل الانجيل الانجيل كما هو الظاهر واما وجوب اقامة اهل التورية الانجيل فمستفاد من قوله وما انزل اليكم من ربكم من الكتب الالهية على ان المراد اقامة اصولها فاقامة احدها اقامة الآخر * **قوله** (ومن اقامتها الايمان بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم والاذعان لحكمه فان الكتب الالهية باسرها آمرة بالايمان بمن صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له) اشارة الى ان المراد بما انزل اليكم الكتب الالهية عن آخرها فيكون تعميما بعد تخصيص او مع ملاحظة ما قبله فالمراد سائر الكتب الالهية كما صرح فيما سبق وقد يجوز فيما كون المراد بما انزل القرآن لكن الوجه الاول هو الراجح ولو اريد القرآن فهو مصدق لما عداه من الكتب الالهية فاقامته اقامة جميع الكتب الالهية * **قوله** (والمراد اقامة اصولها) اذ الملل قاطبة متحدة فى تلك الاصول * **قوله** (وما لم ينسخ من فروعها) اذ المخاطبون هم الذين فى زمن رسول الله عليه السلام ٢٤ * **قوله** (وليزيدن كثيرا منهم ما انزل) اى استماع ما انزل اليك طغيانا وكفرا سبق تفسيره وتوجيهه آنفا ولعل قيد كثيرا اشارة الى ان منهم من ينفعه سماع ما انزل ويؤمن به كعبد الله بن سلام واضرابه فلا تأس على القوم الكافرين الفاء السببية اظهر فى موضع المضمر تسجيلا بالكفر عليهم واشارة الى علة الحكم فان ما هو هدى محضا ونورا محضا انما زيد الطغيان لمن هو موف الحواس مختل العقول ومتمادى الكفر والفضول * **قوله** (فلا تحزن عليهم لزيادة ضلالهم وكفرهم بما تبلغه فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يتخطاهم) اشارة الى علة العلة * **قوله** (وفى المؤمنين مندوحة لك عنهم) اى سعة اذ المندوحة بمعنى السعة حاصله انت غنى بالمؤمنين عنهم كما يقال ان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب اى سعة وخلاص عنه ٢٥ * **قوله** (سبق تفسيره فى سورة البقرة) اى تفسير هذا القول من بيان المراد من الذين امنوا اهم المنافقون ام غيرهم وبيان هادوا اى تهودوا وتفسير الصابئون والنصارى وتخصيص التفسير بالاخير ليس بقوى غير ان الصابئين نصب ومؤخر عن النصارى فى الذكر هناك وهنا رفع ومقدم وعن هذا قال المص والصابئون رفع اسم وخبر * **قوله** (والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف) لدلالة خبر ان على نيته وهو قوله من آمن بالله الآية * **قوله** (والنية فيه) اى قول والصابئون مع خبره المحذوف * **قوله** (التأخير عما فى حيز ان) والالزم الفصل بين اسم ان وخبرها بالاجنبى اذ الجملة المعطوفة اجنبية بالنسبة الى اجزاء المعطوف عليها فلذا قال المصنف والتقدير ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى * **قوله** (والتقدير ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا) اى من آمن بالله الآية * **قوله** (والصابئون كذلك) اى من آمن منهم بالله الخ وجملة والصابئون كذلك عطف على ان الذين امنوا والذين هادوا الخ * **قوله** (كقوله «فانى وقيار بها لغريب») استشهاد لكون المذكور خبر الاول وخبر الثانى محذوف اذ كون المحذوف خبرا للثانى متعين فى البيت لان اللام لا يدخل خبر المبتدأ ويدخل خبر ان * **قوله** (وقوله «والا فاعلموا انا وانتم بغاة ما بقينا فى شقاق» اى فاعلموا انا بغاة وانتم كذلك) والخبر المحذوف للمعطوف وهو انتم والتقدير والا فاعلموا انا بغاة ما بقينا فى شقاق وانتم كذلك اى بغاة ما بقيتم فى شقاق وفى البيتين المذكورين فيهما بعد اسم ان رفع بالابتداء وخبره محذوف على نية التأخير * **قوله** (وهو كاعتراض) فى كونه كلاما ذكر فى اثنائه جملة للتأكيد وانما لم يكن اعتراضا حقيقة لوجود العاطف وارادة العطف الا ترى انه يعتبر على نية التأخير فلا اشكال بان لا مانع من جعلها معترضة لان الاعتراض قد يكون بالواو * **قوله** (دل به على انه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم) عن سواهم * **قوله** (وميلهم) عطف العلة * **قوله** (عن الاديان كلها) ولهذا سموا صابئين لانهم صبؤا عن الاديان كلها اى خرجوا كأنه اختار

قوله فان من الاسرار الالهية ما يحرم افشاؤه قال بعض الكمل من المشايخ الكبار ان الله تعالى اخفى عن الانبياء سر القدر لانه تعالى لو اظهره لهم يلزم الفتور فى الدعوة لعلمهم ان الدعوة لم تنجع فيما لم يقدر حصوله

قوله والمراد اقامة اصولها اى اصول التورية وهى العقائد الحقة كالايمان بالله ووحدانيته وجميع صفاته الكمالية على ما يليق به ومعرفة النبوات قوله وما لم ينسخ من فروعها وهى المسائل المستنبطة من الكتاب والسنة فى كل شريعة من الشرائع

قوله وفى المؤمنين مندوحة اى سعة وغنى لك عنهم

قوله والنية فيه التأخير عما فى حيز ان الضمير فى فيه لقوله تعالى والصابئون هذا على ان يجعل والنصارى ساوكا فى سلك المذكورين فى خبر اسم ان فيكون والصابئون فى نية التأخير المفهوم من قوله هذا ان المذكور فى حيز الخبر وهو من آمن بالله واليوم الآخر الى آخره هو خبر ان وخبر الصابئون محذوف كما اذا جعلت منطلق فى قولك ان زيدا وعمرو منطلق خبر ان ويجوز ان يجعل منطلق خبر عمرو وخبر ان محذوف قبله التقدير ان زيدا منطلق وعمرو منطلق قالوا هذا اول من ذلك التقدير لزوم الفصل بالمبتدأ بين اسم ان وخبره فى ذلك ولا يلزم ذلك فى هذا الوجه

قوله والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى جعل والنصارى منصوب المحل عطفا على اسم ان وجعل الصابئون وحده مبتدأ فى البين محذوف الخبر فان قيل لم يجعل والنصارى مرفوع المحل عطفا على والصابئون وخبرهما محذوفا مع انه يلزم فى ذلك التقدير الذى اختاره الفصل بالمبتدأ بين المنصوبات المتعاطفة ولا يلزم ذلك فيما ذكرناه بل يكون ان الذين آمنوا والذين هادوا مع خبرهما جملة ويكون والصابئون والنصارى مع خبرهما جملة اخرى قلنا انما جعل النصارى منصوبا عطفا على ما وقع فى خبر اسم ان لان سياق الآية يقتضى ذلك فان الآية سيقت فى بين اهل الكتب وذكر الصابئون استطراد يدل عليه قوله تعالى يا اهل الكتاب لستم على شئ حتى تقيموا التورية والانجيل وكذا الآيات السابقة واللاحقة وحين كان السياق فى سورة الحج على العموم جئ بالصابئون منسوقا نسق اخواته وهنا يقتضى خصوص السياق عطفه على الذين هادوا لا على الصابئون لانهما مقصودان بالذكر متبوعان دون الصابئون

هنا تفسير الصابئين بهذا ولهم احتمالات كثيرة فى تفسيرهم لايجرى هذه النكتة فى بعض التفاسير ادل وجه الدلالة ان المسارعة فى حالهم الى البيان لافادة توغلهم فى الطغيان اذ التقديم يقتضى المزية ٢ بوجه ما و المناسبة هنا زيادتهم وانهما كهم فى الكفر والعصيان * قوله (يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم اولى بذلك) ان صح منهم الاول اذا صح منهم بكلمة التحقيق * قوله (و يجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه ومن امن خبرهما وخبران مقدر دل عليه مابعده كقوله * نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأى مختلف *) فحينئذ يفوت النكتة المذكورة ولذا زيفه واخره * قوله (ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها فانه مشروط بالفراغ من الخبر اذ لو عطف عليه قبله كان الخبر خبرا المبتدأ وخبران معا فيجتمع عليه عاملان) على محل ان واسمها اى من غير تقدير خبر ولو قدر خبر محذوف لانه يجاز * قوله (ولا على الضمير فى هادوا لعدم التأكيد والفصل ولانه يوجب كون الصابئين هودا) لكونهم معطوفين على فاعل هادوا * قوله (وقيل ان بمعنى نعم) اى حرف تصديق مرضه لان كون ان بمعنى نعم قول مرجوح فلا يحسن على مثله حمل ماهو فى غاية الفصاحة ونهاية البلاغة * قوله (ومابعدها فى موضع الرفع بالابتداء) لانها ح غير عاملة لكن لم يتقدم عليها شئ يكون ان بمعنى نعم جوابا له فاضعف منه وجه آخر يضعفه اوسلم صحة كون ان بمعنى نعم لكن لابد مع هنا ما ذكرنا من انه لايقع ابتداء كلام وانما يقع جوابا لسؤال مقدم تصديقا له ولم يوجد هنا * قوله (وقيل الصابئون منصوب بالفتحة) اى معرب بالحركة لا بالحروف فهو عطف على اسم ان منصوب بان لكن نصبه بالفتحة فاستغنى عن التمحل المذكور وانت خبير بان هذا قول غير قوى واحق بالتمريض * قوله (وذلك كما جوز بالياء جوز بالواو) المجوز ابو على جوزه مع الياء لا مع الواو وغيره جوزه مطلقا سواء كان بالواو او بالياء من آمن بالله و اليوم الآخر من آمن بجميع المؤمن به لان من احتاز الايمان من جانبيه واحاطوا بقطريه احتاز ماله من آخره ٢٢ * قوله (من آمن بالله و اليوم الآخر وعمل صالحا فى محل الرفع بالابتداء وخبره فلا خوف الآية) وعمل صالحا من الوجوديات ويحتمل الشمول للتروكات فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون الظاهر انه لسلب الدوام لا الدوام السلب ٢٣ * قوله (والجملة) اى الجملة الكبرى (خبران) على الوجه الاول وهو المعول * قوله (اوخبر المبتدأ كما مر) اى على تقدير كون الصابئون مبتدأ والنصارى عطف عليه وخبران محذوفا * قوله (والراجع محذوف اى من آمن منهم) فحينئذ يراد الذين امنوا المؤمنون الخالصون والمنافقون اوالمنافقون خاصة لم يبينه لما بينه فى سورة البقرة لكن كون معنى من آمن منهم من كان منهم من فى دينه هنا كما جوزه فى سورة البقرة لايمشى هنا لان الصابئين على ما اختاره هنا ليس لهم دين حتى يوجد من كان منهم فى دينه قبل ان ينسخ الا ان يبنى الكلام على تفسير آخر لهم مثل قولهم الصابئون اصل دينهم دين نوح عليه السلام لكن لايلايم النكتة المذكورة وحمل الكلام على التغليب فى مثل هذا لايرضى الاديب فالمعنى من آمن منهم اى من آمن من هؤلاء الكفرة ايمانا خالصا ودخل الاسلام دخولا صادقا * قوله (اوالنصب على البدل من اسم ان وما عطف عليه) عطف على قوله فى محل الرفع بالابتداء وحينئذ خبران فلا خوف عليهم الآية لكن الظاهر بدل البعض فالراجع محذوف ايضا * قوله (وقرئ والصابئين) فى قراءة ابي وبها قرأ ابن كثير كما فى الكشاف * قوله (وهو الظاهر والصابيون بقلب الهمزة ياء والصابون بحذفها من صبا بابدال الهمزة الفا اومن صبوت لانهم صبوا الى اتباع الشهوات ولم يتبعوا شرعا ولاعقلا) وهو الظاهر لكونه على اسم ان بلا تمحل لكن يفوت النكتة المذكورة فلذا قدم القراءة و الصابئون وان كان خلاف الظاهر من جهة اللفظ ٢٤ * قوله (لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل ليذكروهم وليبينوا لهم امر دينهم) لقد اخذنا ميثاق الخ بالتوحيد شروع فى بيان خبثهم بنقض عهدهم اثر بيان مخالفة النبي عليه السلام وعدم اتباع ما انزل اليهم والظاهر ان المراد اخذه تعالى على عباده باعطائهم العقل وسائر القوى السليمة وعن هذا فسر الزمخشرى بالتوحيد كما اشرنا واومأ اليه المص بقوله فى قوله تعالى وارسلنا اليهم رسلا ليذكروهم الخ و يحتمل المأخوذ بالرسل على الامم غنى وارسلنا اليهم رسلا اى رسولا بعد رسول ليذكر الثاني ما اخذه الرسول الاول ٢٥ * قوله (بما يخالف) اى بما لاتحبه يقال هوى

٢ وعن هذا قيل لان ثبوت الحكم اولا اقوى سعد

قوله فانى وقيار بها لغريب اوله * ومن يك امسى بالمدينة رحله * القيار اسم فرس الشاعر فان لغريب خبران وخبر وقيار محذوف اى وقيار غريب وكذلك بغاة خبران وخبر وانتم محذوف اى وانتم بغاة

قوله وهو كاعتراض وانما قال كاعتراض دون انه اعتراض لان الاعتراض ما يتخلل فى اثناء الكلام لتأكيد مضمون المعترض فيه و هذا تأكيد لما يلزم من ايراد الكلام ومن ثم قال وهو كاعتراض وقال صاحب الكشاف ويجرى هذه الجملة مجرى الاعتراض فى الكلام ولم يقل وهذه الجملة اعتراض قال صاحب الانتصاف صدق الزمخشرى لكن يرد عليه انه لو عطف الصابئين ونصبه كما قرأ ابن كثير يلزم دخولهم فى جملة المتوب عليهم ويفهم من تقديم ذكرهم على النصارى ما يفهم من الرفع وهو انهم اوغل فى الكفر وقد تيب عليهم فالنصارى اولى

قوله وخبران مقدر دل عليه مابعده اقول فى هذا الوجه وهو ان يكون النصارى معطوفا على الصابئون يجوز ان يكون من آمن بالله الخ خبران وخبر الصابئون والنصارى محذوفا دل عليه خبران لكن المذكور فيما ذكره من المثال وهو راض متعين لان يكون خبر انت ولا يجوز فيه ذلك الاحتمال الآخر لعدم جواز ان يقال نحن بما عندنا راض بل يجب ان يقال راضون

قوله ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها قالوا وانهم فى العطف على المحل عبارتان العطف على محل اسم ان والعطف على محل ان واسمها لان اسمها لما لم يكن مرفوع المحل الا بسبب دخول ان جعلت مع اسمها شيئا واحدا كما جعل لا التى لنفى الجنس مع اسمها المنفى اسما واحدا فكما يقال عند العطف بالرفع على محل لا مع المنفى كما فى لاحول ولا قوة الا بالله بفتح الاول ورفع الثانى كذلك يقال هنا الرفع عطف على محل ان واسمها

قوله ولانه يوجب كون الصابئين هودا لان العطف على فاعل فعل يشرك المعطوف مع ذلك الفاعل فى فاعلية ذلك الفعل

قوله وقيل ان بمعنى نعم ومابعده فى موضع الرفع بالابتداء فعلى هذا يكون رفع الصابئون لعطفه على المبتدأ وهو الذين آمنوا ومن آمن بالله الآية خبر الجميع فالكلام حينئذ جملة واحدة بخلاف الاول

٢٢ ❁ فريقــا كذبوا وفريقــا يقتلون ❁ ٢٣ ❁ وحسبوا ان لاتكون فتنــة ❁ ٢٤ ❁ فعموا ❁ ٢٥
❁ وصموا ❁ ٢٦ ❁ ثم تاب الله عليهم ❁ ٢٧ ❁ ثم عموا وصموا ❁

بالكسر يهوى هوى اذا احبه واماهوى بالفتح هو يا بالضم فبمعنى سقط * **قوله** (هواهم) والهوى داعية الشهوة * **قوله** (من الشرايع وميثاق التكاليف) ولذا ورد حفت الجنــة بالمكاره ٢٢ * **قوله** (جواب الشرط) لان لفظ رسول وان دل على الوحدة مع ان كونه جوابا يقتضى كونه فريقين والحــال ان الواحد لايكون فريقين لكن قوله كلما جاءهم رسول يدل عــلى كثرة المرسلــين ٢ فجــاز جعلهم فريقين فان النكره وان لم تعم فى الاثبات لكنه بواسطة كلما المفيدة لعموم الاوقات قد تعم فارتفع المانع الاول الذى ادعاه الزمخشرى واما قوله فلايحســن ان يقال ان اكرمت اخى اخاك اكرمت فيلزم كون النظم من هذا القبيل على تقدير كونه جوابا فغير مسلم عند المصنف عدم حسن التركيب المذكور فى كلامهم ولايقتضى قاعدتهم ذلك فعليه البيان بالبرهان فيحمــل تقديم المفعول للاهتمام ببيان كل واحد ممن كذبوه وممن قتلوه من الرسل فرادى وجماعة ليسوا واحدا ولا اثنين * **قوله** (والجمــلة صفة رسلا والراجع محذوف اى رسول منهم) لاعلى التعيين فيكون فى حكم المتعدد * **قوله** (وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهواستئناف) وقيل قائله صاحب الكشاف مرضه لظهور الوجه الصحيح بلامصيرالى تقدير ولا كلام فى صحته وعن هذا جوزه * **قوله** (وانما جيء بيقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية) ومعنى حكاية الحال الماضية عند النحاة ان القصة الماضية كانها عبر عنها فى وقوعها بصيغة المضــارع كما هو حقها ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيها قاله مولانا سعدى فى اواخر سورة النون وهذا احسن ماقيــل فى تفسير الحكاية المذكورة * **قوله** (استحضارا لها واستفظاعا للقتل وتنبيها على ان ذلك ديدنهم) وتنبيهــا صــلة اخرى لمجيء المضارع موضع المــاضى ظاهره انه عطف على استحضارا وليس كذلك بل عطف على حكاية الحال الماضى وما لا ادخلها لحكاية الحــال فيكون المضــارع للاستمرار حينئذ وهذا الوجه يقتضى ان يضع يكذبون موضع كذبوا لان تكذيبهم اكثر واشهر من تصدى قتــل الانبيــاء الا ان النكتة مبنيــة على الارادة اوالعــلة مجموع من حيث المجموع * **قوله** (ماضيا ومستقبلا ومحافظة على رؤس الآى) ومستقبلا فانه حولوا قتل محمد عليــه السلام اولا ان الله عاصمه منهم ٢٣ * **قوله** (اى وحسب بنوا اسرائل ان لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتــل الانبيــاء وتكذيبهم) اشار الى ان حسبوا عطف على كذبوا والجامع بينهما عقلى اذا الحسبان المذكور سبب لذلك بقتل الانبياء قدمه لكمــال فظاعته والتأخير فى النظم لمحافظة رؤس الآى * **قوله** (وقرأ ابوعمرو وحمزة والكسائى ويعقوب ان لاتكون بالرفع على ان ان هى المخففــة من الثقيلة واصــله انه لاتكون فتنة فخففت وحذف ضمير الشان وادخال فعل الحسبان عليها) فيه تنبيه على ان قراءة النصب على الظاهر وعلى كون الحسبان بمعنى الشــك والتردد اذان النــاصبة لا تقــع الابعد افعال الشك والتردد لووقع بعد افعال وهى للتحقيق فلا تقع الابعد فعل يدل على التحقيق * **قوله** (وهى للتحقيق تنزيلا له منزلة العلم) اى يعتبر كونه بمعنى العلم واليقين تنزيلا لان الحسبان كما يستعمل للظن والطمع يستعمل ايضا للعلم واليقين فالاول مناسب لان الناصبة والثانى لان المخففة * **قوله** (لتمكنه فى قلوبهم وان ان بما فى حيزها ساد مسد مفعوليه) لتمكنه فى قلوبهم مصحح للتنزيل المذكور اى لما تقرر وقوى ذلك الحسبان فى قلوبهم كان مشابها بالعلم فى التقرر والتقوى فصح وقوع ان المخففة بعده وبهذا يحــل شبهــة اخرى وهى ان القوم ان كانوا ظانين فلايحسن وقوع ان المخففة بعده وان كانوا متيقنين فلايحسن وقوع ان الناصبة بعده وجه الانحلال ظاهر * **قوله** (فعموا) الفــاء الدالة عــلى ان سبب عماهم الحسبان المذكور ٢٤ * **قوله** (عن الدين اوالدلائل والهدى) اى المراد عدم ابصارهم الحق وانه استعارة عن استماع الحق والكلام فيه مثل مامر فى العمى وقداوضح المص هذا فى اوائل سورة البقرة ٢٥ * **قوله** (عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل) وانما خص به للاشارة الى ان المراد به غير ما اراد بقوله ثم عموا وصموا ٢٦ * **قوله** (اى ثم تابوا فتاب الله عليهم) ثابت باقتضاء النص * **قوله** (كرة اخرى وقرئ بالضم فيهما عــلى ان الله عماهم وصمهم اى رماهم بالعمى والصمم وهوقليل واللغــة الفاشيــة اعمى واصم) كرة اخرى وهى كفرهم بعيسى عليــه السلام بل كفرهم ايضــا بنبينا عليــه السلام كما لوح اليه فى قوله تعــالى ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا الآية اذ الظــاهر بالبهود مطلق اليهود ســواء كان فى زمن موسى عليه الســلام اوفى زمن عيسى عليه الســلام اوفى زمن

٢ وكيف لاومن جانبى المجموع من حيث المجموع لايكون الاجماع وقد قال تعالى كلما جاءهم الآية

❁

قوله وقيل الصابئون منصوب بالفتحــة كما فى لا مسلين عــلى قول المبرد فان فتحة النون فيهمــا علامة النصب عنده ولمــا كان هذا جائزا فى البــاء كهذين المثالين جوز فى الواو كما فى الصابئون

قوله اوالنصب بالجر عطف على الرفع فى قوله فى محل الرفع فحينئذ يكون الخبر فلاخوف عليهم مع ماعطف عليه

قوله بحذفها اى بحذف الياء المبدلة من الهمزة فى صابئون كما حذف من رامون اصله راميون هذا اذاكان صابئون من صبأ المهموز بمعنى خرج واما اذاكان من صبا المنقوص المشتق من الصبوة بمعنى الميل فمعنى والصابئون المــايلون عن طريقة الحق المستقيم الى اتبــاع الشهوات

قوله جواب الشرط قالوا الاصلح المذكوران يكون جواب الشرط لان الرسول الواحد لايكون فريقين واجاب عنــه الامام بان قال ان قوله كلمــا جاءهم رسول يدل عــلى كثرة الرســل فلا جرم جعلهم فريقــين فتجويز المص كونه جوابا للشرط بناء على ماجاب به الامام

قوله وقيــل الجواب محذوف هــذا هو مختار صاحب الكشاف قال فان قلت اين جواب الشرط فان قوله فريق كذبوا وفريقا يقتلون ناب عن الجواب لان الرسول الواحد لايكون فريقين ولانه لايحسن ان يقول اكرمت اخى اخاك اكرمت وجــه عدم حسنه عراء الجزاء عن علامة الجزائية فانه اوقيل ان اكرمت اخى فاخاك اكرمت لكان حسنــا فانه لما تقــدم المفعول على الفعــل شابه الجملة الاسمية والجملة الاسميــة اذاوقعت فى موقع جزاء الشرط لابدفيه من دخول الفاء عليه وكذا هذا قلت هو محذوف يدل عليه قوله فريقــا كذبوا وفريقــا يقتلون التقــدير كلما جاءهم رسول بمــا لا تهوى انفسهم ناصبوه فكان ذلك موردا للسؤال بان قيل مافعلوا فى مناصبتهم فاجيب فريقــا كذبوا الآية

قوله وهواستئناف يعنى اذاكان جواب الشرط محذوفا تكون هذه الجملة اى جملة فريقــا كذبوا وماعطف عليه استئنافا جوابا عن السؤال الوارد على ذلك الجواب المحذوف على ماصورناه آنفا

٢٢ ✽ كثير منهم ✽ ٢٣ ✽ والله بصير بما يعملون ✽ ٢٤ ✽ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يابني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم ✽ ٢٥ ✽ انه من يشرك بالله ✽ ٢٦ ✽ فقد حرم الله عليه الجنة ✽ ٢٧ ✽ ومأواه النار ✽ ٢٨ ✽ وما للظالمين من انصار ✽ ٢٩ ✽ لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة ✽

نبينا عليه السلام فيكون اسناد ماهو للآباء الى الابناء كما صرح المصنف في مواضع شتى واما التخصيص في زمن موسى عليه السلام كما اوهمه عبارة الكشاف فخل بالمرام والانتظام واوخص باليهود في زمن نبينا لكان له وجه لصحة اسناد ماهو للآباء الى الابناء كما مر ذكره آنفا فكلمة ثم للتراخي في الزمان وفي الكشاف كرة ثانية بطلب المحال غير المعقول في صفات الله تعالى وهو الرؤية لم يتعرض له المصنف اذ الكلام في بيان جناية الاخلاف بالطريق المذكور وهو صحة ماهو للآباء الى الابناء رضاهم لا لبيان جناية الاسلاف فقط وقيل وكأنه تركه لان طلب الرؤية كان من الذين كانوا مع موسى في الطور وعبادة العجل عن المختلفين وتوب الله بعد عود موسى فلا يوافقه ثم الدال على التراخي ثم لو جعل الثانية اسنادة العجل والاول الطلب المحال مع وانت خبير بان المصنف قال كرة اخرى ولم يقل ثانية فيمكن حمل ثم على الاستبعاد مل الاولى ان يعم كلامه اليهما ايضا ٢ (٢٢ بدل من الضمير او فاعل والواو علامة الجمع كقولهم اكلوني البراغيث او خبر مبتدأ محذوف اي العمي والصم كثير منهم وقيل مبتدأ والجملة قبله خبر وهو ضعيف لان تقديم الخبر في مثله ممتنع ٢٣ فيجازيهم وفق اعمالهم) ٢٤ ✽ **قوله** (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) وهم اليعقوبية وفي التعرض كونه ابن مريم اشارة جليسة الى كمال حمقهم ✽ **قوله** (اى انى عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقي وخالقكم) مثلكم اي في كونه مخلوقا مربوبا وان من الله تعالى بالرسالة عليه وفضله على كثير من عباده ٢٥ ✽ **قوله** (انه من يشرك بالله اى في عبادته او فيما يختص به من الصفات والافعال) انه من يشرك بالله علة للمفهوم من الكلام حصر العبادة في الله لانحصار الخالقية والربوبية فيه تعالى والمعنى انه اى الشان من يشرك بالله فضلا عن اعتقاد الاتحاد بينه تعالى وبين احد من مخلوقه ٢٦ ✽ **قوله** (يمنع من دخولها) قدر الدخول ابرازا للمحصل لا لاشارة الى تقدير المضاف اذ المنع من العين ابلغ من المنع من الفعل كما حقق في محله وان كان المآل المنع من الفعل لكن هذا مذهب الحنفية والتقرير لا يلايم مذهب الشافعي فلا بعد في القول بالاشارة الى تقدير المضاف ✽ **قوله** (كما يمنع المحرم عليه من المحرم فانها دار الموحدين) اشارة الى ان حرم هنا استعارة تبعية اذ الحرمة الشرعية مرتفعة في دار الجزاء ولا بعد في حمل التحريم على المعنى اللغوي بلا اعتبار التشبيه والاستعارة ٢٧ ✽ **قوله** (فانها المعدة للمشركين) المعدة بالذات للمشركين واما للعصاة فبالعرض ٢٨ ✽ **قوله** (اى ومالهم احد ينصرهم من النار فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا على انهم ظلموا بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق) ينصرهم كالمبكي اهم شفيع ولا مجازي بالفداء وغيره اذ المراد كما سبقه عليه المشركون واما قول المص في اواخر سورة آل عمران من انه لا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة لان النصرة دفع بقهر فبناء على ان المراد بالظالمين هناك العصاة او العام منها ومن المشركين ثم الدوام المستفاد من الجملة الاسمية لدوام النفي لا لنفي الدوام وفي قوله ومالهم احد اشارة الى ان المراد بالجمع هنا الجنس والنفي مسلط عليه والانفي تعدد الانصار لا يستلزم نفي ناصر او ناصرين كما صح ان يقال لا رجال في الدار اذا كان فيها رجل او رجلان دون لا رجل في الدار ويؤيده مانقل العلامة التفتازاني عن الزمخشري انه وضع الانصار في مقام نفي الناصر بناء على زعمهم اي لهم انصار كثيرة انتهى استفدنا من قوله وضع الانصار موضع نفي الناصر ان الغرض نفي الجنس لا نفي التعدد ✽ **قوله** (وهو يحتمل ان يكون من تمام كلام عيسى عليه السلام وان يكون من كلام الله تعالى) من تمام كلام عيسى فح الظاهر ان يقال ومالكم احد ينصركم كما قال في الكشاف ولا ينصركم احد لكن المصنف نظر الى قوله انه من يشرك بالله فانه يقتضي ماذكره المص والتنبيه الى هؤلاء القائلين وغيرهم فيدخلون فيه دخولا اوليا ✽ **قوله** (تنبيه على انهم قالوا ذلك تعظيما لعيسى وتقربا اليه وهو معاديهم بذلك) اى عيسى عليه السلام ✽ **قوله** (ومخاصمهم فيه) في ذلك القول فهم ظلموا وعدلوا عن الحق السوي فيما يقولون وعن هذا لم يساعدهم عيسى عليه السلام مع انهم كانوا معظمين بذلك ✽ **قوله** (فاظلك) في كونهم ظالمين ✽ **قوله** (نشيره) اى يغير ذلك القول من افترائهم وقولهم انه لغير رشدة فان كونهم ظالمين اولى واحرى من كونهم ظالمين في رفعهم بالالوهية ٢٩ ✽ **قوله** (احد ثلثة) هذا معنى آخر غير المعنيين المشهورين ✽ **قوله** (وهو حكاية عما قاله النسطورية والملكانية منهم القائلون بالاقانيم الثلثة) وهي الوجود والعلم والحيوة وسموها الاب والابن وروح القدس وزعموا

قوله وادخال فعل الحسبان عليهما الخ يعني اذا كان ان مخففة من الثقيلة كان القياس ان لا يدخل عليها فعل الحسبان لان ان لكونها موضوعة للتحقيق يقتضي ان يكون مضمون ما دخلت هي عليه مجزوما به ومقطوعا وفعل الحسبان يدل على عدم الجزم والقطع فادخاله هنا عليها تنزيلا للحسبان لتمكن المحسوب وهو عدم اصابة الفتنة والبلاء اياهم في قلوبهم منزلة اليقين فشابه الحسبان اليقين لذلك فاستعمل في مقام التحقيق

قوله على ان الله عماهم هو بالتخفيف وكذلك قراءة عموا هي بالتخفيف ايضا فهو كما يقول تركته اذا ضربته بالسيرك وركبته اذا ضربته بركبتك

قوله اى العمي والصم كثير منهم كلاهما على فعل بضم الفاء وسكون العين جمع اعمى واصم

قوله لان تقديم الخبر في مثله ممتنع وجه الامتناع ان الخبر لو قدم في مثله لكان هذا المبتدأ ملتبسا بالفاعل لم يعلم انه فاعل لذلك الفعل او هو مبتدأ والفعل المقدم خبره فاذا قدم قام على زيد في زيد قام لم يعلم ان زيدا فاعل قام او هو مبتدأ وقام خبره مقدما عليه وقد تقرر في علم النحو انه اذا كان الخبر فعلا للمبتدأ وجب تقديم المبتدأ عليه لكن قوله وهو ضعيف يشعر بالجواز المنافي لقوله لان تقديم الخبر في مثله ممتنع نعم اذا وجد قرينة مانعة من ان يكون فاعلا للفعل المقدم كما في اكلوني البراغيث يصح تقديم الخبر على المبتدأ والمانع في المثال المذكور صيغة الجمع فان الفعل اذا اسند الى الظاهر لا يجمع فلو كان البراغيث فاعلا لكان ينبغي ان يقال اكلني البراغيث

قوله يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من المحرم جعل التحريم مجازا مستعارا للمنع من دخول الجنة تشبيها اياه في عدم حصول ما يشتهيه النفس بالحظر عنه وانما اخرجه عن ظاهره لان دخول الجنة انما يكون في الدار الآخرة وتلك الدار ليست بدار تكليف فلا يكون هناك تحريم وانما هو في هذه الدار

قوله فوضع الظاهر موضع المضمر يعني مقتضى الاسلوب ان يقال ومالهم من انصار لسبق ذكرهم ولكن وضع لفظ الظالمين موضع ضميرهم النكتة التي ذكرها

٢٢ * وما من اله الا اله واحد * ٢٣ * وان لم ينتهوا عما يقولون * ٢٤ * ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم * ٢٥ * افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه * ٢٦ * والله غفور رحيم * ٢٧ * ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل * ٢٨ * وامه صديقة *

ان الاقنوم العلم قد انتقل الى بدن عيسى عليه السلام فجوزوا الانفكاك والانتقال فكانت ذوات متغايرة من غاية جهلهم جعلوا الذات الواحدة نفس ثلث صفات وقالوا انه تعالى جوهر واحد له ثلثة اقانيم وارادوا بالجوهر القائم بنفسه وبالاقنوم الصفة ولما قالوا الانتقال لزمهم اثبات قدماء مستقلة بذواتها ولذا قال تعالى حكاية عنهم لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة وبينه المصنف بان الله تعالى واحد من المتعدد على ما لزم من كلامهم * قوله (وما سبق قول اليعقوبية القائلين بالاتحاد) اى بطريق الحلول ٢٢ * قوله (وما في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث انه مبدأ جميع الموجودات) معنى اصل الكلام وما معبود بالحق موجود والمصنف اشار الى توضيح معنى الخبر المحذوف وهو الموجود بوجود واجب مقتضى الذات وما سواه يستند وجوده اليه ولهذا يستحق العبادة لا غير فلا في الوجود ذات شانه هذا الا اله موصوف بالوحدانية * قوله (الا اله موصوف بالوحدانية متعال) منزه مقدس * قوله (عن قبول الشركة) فضلا عن الاتحاد فبهذا يرد قول اليعقوبية ايضا اى كما يرد التثليث * قوله (ومن مزيدة للاستغراق) او للتنصيص على الاستغراق فهذا ابلغ من لا اله الا هو ٢٣ * قوله (ولم يوحدوا) توحيدا بلا حلول واتحاد ٢٤ * قوله (اى ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر) اى المراد ليس احداث الكفر بل بقائه عليه اذ الكلام في القائلين بالتثليث فحينئذ كلمة من للتبعيض * قوله (او ليمسن الذين كفروا من النصارى) فمن للبيان * قوله (وضعه موضع ليمسنهم) بناء على الاحتمال الاخير اذ الاحتمال الاول ليس من وضع الظاهر موضع المضمر لكون المراد بعضهم الباقي على الكفر اخره لفوت الاشارة الى ان من تاب منهم لا يمسهم العذاب بخلاف الاول * قوله (تكريرا للشهادة على كفرهم) اى الاخبار حيث اخبر اولا بقوله لقد كفر الذين * قوله (وتنبيها على ان العذاب على من دام على الكفر ولم ينقلع عنه فلذلك عقبه بقوله افلا يتوبون الآية) وتنبيها ناظر الى الاحتمال الاول وكون من للتبعيض يوهم هذا انه على تقدير الاول من قبيل وضع الظاهر موضع المضمر وليس كذلك فالاولى ذكره قبل قوله او ليمسن من النصارى الخ لكن اخره لارادة ربطه بقوله افلا يتوبون الآية كما اشار اليه ٢٥ * قوله (اى افلا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد الباطلة والاقوال الزائغة) وهي اعتقاد الاتحاد وتعدد الالهة الخ والاقوال الناشئة عن تلك العقائد فلو اكتفى باحدهما لكفى * قوله (ويستغفرونه بالتوحيد) والندم على التثليث كما في الفريق الثاني * قوله (والتنزيه عن الاتحاد والحلول) اشارة الى طريق الاتحاد كما في الفريق الاول * قوله (بعد هذا التقرير والتهديد) اشارة الى معنى الفاء وتعقيب قوله افلا يتوبون على الاحتمالين المذكورين في ليمسن الذين كفروا اما على الاول فظاهر اذ عدم التوبة يقتضي التعجب اذا خص العذاب بمن دام على الكفر واما على الثاني فوجه التعقيب انه بعد هذا التقرير والتهديد على كفرهم ينبغي ان يتوبوا لئلا يكون من اهل دار الاشرار ٢٦ * قوله (يغفر لهم ويمنحهم من فضله ان تابوا) تنبيه على معنى رحيم وان المراد الانعام تفضيلا * قوله (وفي هذا الاستفهام تعجيب من اصرارهم) اى هذا الاستفهام للانكار والتعجب وقد صرح المص بهما في غير واحد من المواضع ٢٧ * قوله (ما المسيح ابن مريم) لما ابطل سبحانه وتعالى قول من قال بالاتحاد والحلول والتثليث اكد بطلانه بالبرهان * قوله (ما هو الا رسول) قصر الموصوف على الصفة قصر افراد * قوله (كالرسل قبله خصه الله بآيات كما خصهم بها) فكما انهم لم يترقوا من مرتبة العبودية بما اوفوا به من اغرب المعجزات الى مرتبة الالوهية فكذلك عيسى عليه السلام * قوله (فان احيى الموتى على يده فقد احيى العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى عليه السلام وهو اعجب) اذ لم يتصف بحيوة قبل قط بخلاف الموتى فانهم كانوا متصفين بالحيوة وايضا مثل العصا ليس من شانه الحيوة بخلاف الموتى * قوله (وان خلقه من غير اب فقد خلق آدم من غير اب وام وهو اغرب) فانه خلق من التراب بلا اب وام فان الانشاء من اصل ليس من جنسه اغرب من ايجاد شيء يجانسه ولو من طرف واحد كحوى رضي الله تعالى عنها فانها انشأت من ذكر وحده وكعيسى عليه السلام فانه خلق من انثى وحدها فلو كان مثل هذا ينافي العبودية ويقتضي الالوهية لكان الحال فيهم كذلك بل اولى واحرى لكن الثاني منتف واعترفتم به فالمقدم مثله ٢٨ * قوله (كسائر النساء اللاتي) اشار الى ان ما في المعطوف عليه من القيد والتشبيه معتبر في المعطوف بمعونة المقام اذ الالزام

قوله وهو يحتمل اى قوله عز وجل وما للظالمين من انصار يحتمل ان يكون من تمام كلام عيسى داخلا مع ما قبله في حيز القول في قال المسيح فهو تذييل لكلامه السابق تقرير المعنى التبري المستفاد منه يعني اني بريء مما يقولون ولا يصح لي ان اساعدكم وانصركم مع هذا الظلم لان الفارق العالم لا يساعد احدا على الظلم الفاحش والباطل البين بطلانه

قوله وان يكون من كلام الله استحسن بعض الفحول من شراح الكشاف في هذا الوجه قال ان الله تعالى لما نعى على النصارى قولهم ان الله هو المسيح ابن مريم في الكرة الاولى وقائلها كافر مبالغ في وضع اسمين موضعه اي بقول عيسى عليه السلام بيانا لتبريه عنهم وخذلانه اياهم ورد لزعمهم ان الله هو المسيح ابن مريم وعلله بقوله انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار زيادة للتبري عنهم وذيله بقوله وما للظالمين من انصار مزيدا للتقرير فعلى هذا يكون قوله انه من يشرك الخ من كلام الله تعالى ايضا لا من مقول قول عيسى عليه السلام

قوله اى واحد ثلثة اى احد ثلثة آلهة ففي الآية اختصار الاآية حذف ذكر الالهة لان ذلك معلوم من مذهبهم قال الواحدي لا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلثة اذا لم يرد به ثالث ثلثة آلهة فانه ما من اثنين الا والله ثالثهما بالعلم كقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم

قوله القائلون بالاقانيم الثلثة المتكلمون حكوا عن النصارى انهم يقولون جوهر واحد ثلثة اقانيم اب وابن وروح القدس وهذه الثلثة اله واحد كما ان اسم الشمس يتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن الكلمة وبالروح القدس الحيوة فاثبتوا الذات والكلمة والحيوة وقالوا ان الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بجسد عيسى اختلاط الماء بالخمر واختلاط الماء باللبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والكل اله واحد وهذا معلوم البطلان ببديهة العقل فان الثلثة لا يكون واحدا والواحد لا يكون ثلثة لا مقالة اشد فسادا واظهر بطلانا من مقالة النصارى

٢٢ ﴿ كانا يأكلان الطعام ﴾ ٢٣ ﴿ انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر انى يؤفكون ﴾ ٢٤ ﴿ قل اتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا ﴾ ٢٥ ﴿ والله هو السميع العليم ﴾ ٢٦ ﴿ قل يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق ﴾

ابطال مقال الكفار فى حقها ايضا * قوله (بلازم من اصدق) اى ان الصديقة مبالغة الصدق لبناء المبالغة * قوله (او يصدق الانبياء) اى الصديقة مبالغة التصديق تبعه صاحب الكشاف وان كان الفعيل من المزيد غير مشهور لكن الظاهر انه محذوف الزوائد فانزلتها كعيسى عليه السلام كصحابى آخر فمن اين اشتبه عليكم امرها النصارى امرها حتى وصفتموها بما لم يوصف صحابية اخرى ٢٢ * قوله (ومفتقران اليه افتقار الحيوانات) خفية الحيوة والنبية بطريق جرى العادة قيد الافتقار اما مستفاد من صيغة الاستمرار اومن فحوى الكلام بمعونة المقام بل من عبارة الكلام اذ هو مسوق لبيان افتقارهما والعد عائب اليهما ومثل هذا ثابت بعبارة النص وان كان لازم المعنى الموضوع له * قوله (بين اولا اقصى ما لهما من الكمالات) اللائقة بهما فلا يقتضى اتحاد الكمال فيهما * قوله (ودل على انه لا يوجب لهما الوهية لان كثيرا من الناس اشتركهما فى مثله) اى فى القرابة نفسها وان كان فى البعض اغرب واعجب فذ كان علة للالوهية لا يتفاوت فى الحال ثم نبه على نقصهما وفى ذكر التشبيه اشارة الى فرط حماقة الكفرة * قوله (ثم نبه على نقصهما وذكر ما ينافى الالوهية ويقتضى ان يكونا من عداد المركبات الكائنة الفاسدة) وذكر ما ينافى الالوهية هذا من باب الترقى اذبين اولا ان عدم تعلية ما لهما من الكمال بتحقق ذلك الكمال اوبمثله فى محل مع انتفاء الالوهية فيه كما اعترفوا به ثم بين تحقق علة توجب انتفاء الالوهية * قوله (ثم عجب ممن يدعى الربوبية لهما مع امثال هذه الادلة الظاهرة فقال انظر كيف الآية) اشارة الى ان ما ذكره شئ من الادلة سواء كان تلك الادلة انية اولمية مثل الثانى ٢٣ * قوله (كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله) اى انى بمعنى كيف لا بمعنى من اين * قوله (وثم لتفوت ما بين العجبين اى ان بياننا للآيات عجب واعراضهم عنها اعجب) وثم لتفوت اى ليس للتراخى فى الزمان بل للتراخى الرتبى ٢٤ * قوله (يعنى ان عيسى وان ملك ذلك تمليك الله اياه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به من البلايا والمصائب وما يمنع به من الصحة والسعة وانما قال ما) لا يملكه من ذاته اى النفى راجع الى هذا القيد لا الى اصل الفعل وانما قال ما اى فى موضع من اذ المراد به من يعقل * قوله (نظرا الى ما هو عليه فى ذاته) ما هو اى عيسى عليه السلام عليه اى على ذلك الشئ وذلك كونه بشرا ليس بقادر على شئ الا باقدار الله تعالى وحاصله ان المراد بها وصفه بوصف ما لا يعقل والمعنى قل اتعبدون من دون الله العاجز الذى لا يقدر على شئ الا بتمكين الله الغنى القوى * قوله (توطئة لنفى القدرة عنه) اى القدرة بالذات * قوله (رأسا) اى بالكلية ولو اطلق الكلام عنه لكان احسن وان كان مراده نفى القدرة الذاتية رأسا * قوله (وتنبيها على انه من هذا الجنس) اى من جنس ما لا يملك شيأ * قوله (ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فبمعزل عن الالوهية) كبرى من الشكل الاول وصغراه ما اشير اليه بقوله على انه من هذا الجنس لانه وهو ان عيسى عليه السلام له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة وكل من هذا شأنه فبمعزل عن الالوهية والصغرى والكبرى كلاهما بديهيان والنصارى معترفون بهما وكذا النتيجة وهى ان عيسى عليه السلام امره مناف للربوبية وبمعزل عن الالوهية * قوله (وانما قدم الضر لان التحرز عنه اهم من تحرى النفع) واما تقديم النفع فى مثل هذا الموضع احيانا فلان النفس اميل الى جانب النفع ٢٥ * قوله (بالاقوال والعقائد فيجازى على عملها ان خيرا فخير وان شرا فشر) وكذا الاعمال حمل الى مطلقها مع ان المقام يقتضى التخصيص بالاقوال الباطلة والعقائد الزائغة البالغة فى شمول علمه وسمعه تعالى فيكون الجملة تذييلية مقررة لمضمون ما قبلها من انكار العباد من دون الله تعالى انكارا توبيخيا وتهديدا عظيما ٢٦ * قوله (اى غلوا باطلا) اشارة الى ان غير الحق صفة مصدر محذوف الظاهر انه قيد واقعى ذكر تأكيدا لامر التحذير واما قول الزمخشرى لان الغلو فى الدين غلوان حق وهو التعمق عن حقائقه والتفتيش عن اباعد معانيه ويجتهد فى تحصيل حججه كما يفعله المتكلمون ضعيف لان ذلك التعمق ان ادى الى الكفر كالبحث عن القضاء والقدر وعن صفات الله بحيث يؤدى الى الخروج عن الدين فداخل فى الغلو الباطل والا فلا غلو حينئذ * قوله (فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له الالوهية) فترفعوا جواب النهى وكذا قوله اوتضعوه * قوله (اوتضعوه فتزعموا انه لغير رشدة) بوزن مرة ولد الرشدة ضد ولد الزنية كما فى القاموس * قوله (وقيل الخطاب للنصارى خاصة) والمعنى لا تغلوا فترفعوا عيسى

قوله وما سبق قول اليعقوبية اى وما سبق وهو قولهم ان الله هو المسيح ابن مريم هو قول اليعقوبية وذلك انهم قالوا ان الله ومريم وعيسى آلهة ثلثة والذى يؤكد هذا قوله تعالى للمسيح ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله

قوله ومن مزيدة للاستغراق اى ما اله فى الوجود قط الا اله واحد قال صاحب الاقليد ان افادة من الاستغراقية الاستغراق لانها تدخل لابتداء الجنس الى انتهائه فقولك هل من رجل تقديره هل من واحد الى اقصى الآحاد اكتفى بذكر من عن ذكر الى لدلالة احد الشيئين على الاخرى وانما قيل ان مثل لا رجل متضمن لمعنى من الاستغراقية لان لا رجل فى الدار بالفتح ابلغ فى النفى من لا رجل فى الدار بالرفع وهو ليس رجل فى الدار ولا يمكن تقدير ما يكون به كذلك لا يعرف بغير الاستغراق فوجب تقدير من ولو كانت لا مفيدة للاستغراق بذاتها لما جاز قولهم لا رجل فى الدار بل رجلان برفع رجل قال الامام فى تفسير لا اله الا هو قدر النحويون لا اله فى الوجود وذلك غير مطابق للتوحيد الحق لان هذا نفى لوجود الاله الثانى ولو لم يضمر هذا لكان لا اله نفيا لماهية الاله الثانى ومعلوم ان نفى الماهية اقوى بالتوحيد الصرف من نفى الوجود فعلى هذا لو ترك التقدير بقوله فى الوجود لبقى مطلقا فيتناول الوجود والامكان وما يجرى مجراهما لكان اولى

قوله اى ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر هذا على ان يحمل من فى منهم على التبعيض وقوله اوليمسن الذين كفروا من النصارى على ان يصرف من الى معنى البيان اقول يعنى من صرف من الى التبعيض ان بعضا منهم لم ينتهوا عما يقولون ليمسهم العذاب لان الذين كفروا مظهر موضوع موضع المضمر والمقام مقام ان يقال ليمسنهم وضمير المفعول فى ليمسنهم لمن ذكروا فى الشرط وهم الذين لم ينتهوا عن قولهم ذلك وكذا ما وضع موضع ذلك الضمير عبارة عنهم جميعا فيصير المعنى وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن بعض هؤلاء عذاب اليم وصرف كفروا الى معنى بقوا على الكفر خلاف الظاهر واى ضرورة الجأت الى الخروج عن الظاهر مع حمل من على البيان الواضح المعنى قال الزمخشرى فان قلت فهلا قيل ليمسنهم عذاب اليم قلت فى ١١

٢٢ ❁ ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل ❁ ٢٣ ❁ واضلوا كثيرا ❁ ٢٤ ❁ وضلوا عن سواء السبيل ❁ ٢٥ ❁ لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ❁ ٢٦ ❁ ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ❁ ٢٧ ❁ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ❁

عليه السلام ولا ينافى او تضمنوا فانه مقالة اليهود قاتلهم الله كيف يؤفكون وجه التخصيص وقوعه عقيب حكاية جناية النصارى ووجه التعريض هو ان تخصيص العام خلاف الظاهر والنكتة المذكورة لا تصلح لان تكون مخصصة لدخول النصارى تحت العام دخولا اوليا وبهذا يرتبط بما قبله ٢٢ ❁ **قوله** (ولا تتبعوا) خطاب عام لليهود والنصارى ❁ **قوله** (يعنى اسلافهم وائمتهم الذين قد ضلوا بعد مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مبعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فحينئذ المراد باسلافهم من بلغته دعوة النبى عليه السلام ولم يؤمنوا به مع تدينهم بدين عيسى عليه السلام بل بدين موسى عليه السلام والمخاطبون اخلافهم الذين لم يدركوا دين عيسى عليه السلام قبل نسخه ❁ **قوله** (فى شريعتهم) حيث بدلوا وحرفوا واشتروا بآيات الله ثمنا قليلا (٢٣ من شايعهم على بدعهم وضلالهم ٢٤ عن قصد السبيل الذى هو الاسلام بعد مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كذبوه وبغوا عليه) ❁ **قوله** (وقيل الاول اشارة الى ضلالهم عن مقتضى العقل) حيث ادعوا الالوهية للممكن المركب واثبتوا الولد للواجب تعالى ❁ **قوله** (والثانى اشارة الى ضلالهم عما جاء به الشرع) سواء كان شريعتهم قبل نسخهم او شرع نبينا عليه السلام وعلى كلا التقديرين لا تكرار فى الكلام اذ المراد بالضلال الاول غير المراد بالضلال الثانى كما قرره بالوجه الراجح اولا وبالمرجوح ثانيا ووجه مرجوحيته ان سواء السبيل ظاهر فى الشرع والاسلام بل كالعلم له ٢٥ ❁ **قوله** (اى لعنهم الله فى الزبور والانجيل على لسانهما) اى ظهر ذلك اللعن فى لسانهما وشاع اوعلم من قبلهما واللعن واقع منه تعالى فى كتابه وبلغ بذلك الى قومه وهذا معنى قوله لعنهم الله على لسانهما ❁ **قوله** (وقيل ان اهل ايلة لما اعتدوا فى السبت لعنهم داود فمسخهم الله تعالى قردة) ايلة على وزن حيرة بالفتح اسم قرية بين مدين والطور او غير ذلك كما قيل قدمر تفصيله فى قوله ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت الآية ❁ **قوله** (واصحاب المائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى عليه السلام ولعنهم فاصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل) وعلى هذا فالمراد باللعن على لسانهما جريان اللعن على لسانهما واللعن واقع منهما واختار ضعفه لانه خلاف ظاهر السوق اذ المتبادر من القول لعن فلان على لسان فلان ان فلان الثانى ناقل ومعبر عن لعن غير فلان والظاهر حينئذ ان يقال لعن الذين كفروا داود وعيسى ابن مريم والله تعالى اعلم ٢٦ ❁ **قوله** (اى ذلك اللعن الشنيع) والشناعة مستفادة من التعبير بصيغة البعد ❁ **قوله** (المقتضى للمسخ) هذا ملايم للوجه الثانى المومى اليه بقوله وقيل اهل ايلة انتهى مع انه لم يرض به والقول بان المراد لعنهم الله على لسانهما اللعن المقتضى للمسخ ضعيف وعدم التعرض للمسخ حسن ❁ **قوله** (بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم) فقط لا غير لان المتبادر السبب التام وهذا مؤدى قول صاحب الكشاف اى لم يكن ذلك اللعن الشنيع الذى كان سبب المسخ الا لاجل المعصية والاعتداء لا لشئ آخر ولم يكن مفيد الحصر هنا سوى ان السبب سبب تام وان الحصر باداة الحصر فى مثل هذا غير متعارف وان كان صحيحا تركه واشار اليه بذكر السبب مع ان فى كل موضع يكون السبب سببا تاما به يصح ملاحظة القصر غير مختص هنا كما لا يخفى كانوا لا يتناهون تفسير المعصية والاعتداء كما فى الكشاف ٢٧ ❁ **قوله** (اى لا ينهى بعضهم بعضا) على ان يكون التناهى تفاعل من النهى ❁ **قوله** (عن معاودة منكر فعلوه) قدر المضاف وهو المعاودة اذ لا يعقل عن منكر فعلوه اى بعد فعله وانه المعقول النهى عن معاودته ❁ **قوله** (او مثل منكر فعلوه) قدر المضاف ايضا وهو المثل لما ذكر لكن ان اريد بالمثل الاتحاد فى النوع وهو معنى المثل فى الاصطلاح فآله تقدير المعاودة وان اريد الاتحاد فى الجنس فيكون توجيها آخر وان كان لفظ المثل غير شايع فى ذلك ❁ **قوله** (او عن منكر ارادوا فعله وتهيؤوا له) توجيه ثالث مجاز بل فعلوا بالارادة بذكر السبب وارادة المسبب وفيه اشارة الى انهم مع ارتكابهم المناهى والمنكرات يتركون الحسنة ولا ينهون عن المنكر وهذا اقبح من مواقعة المعصية ومن هذا سوق الكلام وجعل مواقعتهم المعصية مشارا اليها ❁ **قوله** (او لا ينتهون عنه) اى التفاعل ليس للمشاركة بل بمعنى الافتعال والمطاوعة اخره لفوت المبالغة فى الذم بالاعراض عن باب النهى عن الخطيئات ❁ **قوله** (من قولهم تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع) فالمعنى كانوا لا يمتنعون عن منكر فعلوه فحينئذ لا حاجة الى التوجيهات المذكورة آنفا اذ الامتناع عن الشئ والانتهاء عنه

لاقامة الظاهر مقام المضمر فائدة وهى تكرير الشهادة عليهم بالكفر فى قوله لقد كفر الذين قالوا وفى البيان فائدة اخرى وهى الاعلام فى تفسير الذين كفروا بربهم انهم بمكان من الكفر والمعنى ليمسن الذين كفروا من النصارى خاصة عذاب اليم اى نوع شديد الالم من العذاب كما تقول اعطنى عشرين من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الاجناس التى يجوز ان يتناولها عشرون ثم كلامه ثم فسر الذين كفروا بهم فى قولهم منهم لان من للبيان تنبيها على انهم بلغوا فى الكفر بحيث صاروا اعلاما للكفر مشاهير فيه حتى امكن ان يعرف الكفر بهم هذا كما قال الزمخشرى فى تفسير الفاتحة فى بيان ابدال صراط الذين انعمت عليهم قولك هل ادلك على اكرم الناس وافضلهم فلان ابلغ من فلان الافضل لانك تثنيت ذكره مجملا اولا ومفصلا ثانيا واوقعت فلانا تفسيرا للاكرم الافضل فجعلته علما فى الكرم والفضل قال الطيبى ويمكن ان يقال انه من باب رايت منك اسدا اى من باب التجريد جرد من نفس النصارى الذين كفروا مبالغة لكمال الكفر فيهم

قوله وتنبيها على ان العذاب على من دام على الكفر هذا المعنى مستفاد من الذين كفروا فانه لم يصح حمله على المعنى الذين احدثوا الكفر لانهم كانوا بالفعل متصفون بالكفر فوجب المصير الى معنى الدوام والثبات على الكفر فهذا كقولك للقائم قم فان معناه دم على قيامك

قوله ولذلك عقبه بقوله افلا يتوبون اى ولان الآية السابقة وهى ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم منبها على ان العذاب على من داوم على الكفر عقبها بقوله عز وجل افلا يتوبون وجه تعليل تعقيب هذه الآية بما سبق ان الاستفهام فيه دال على التعجيب من اصرارهم على الكفر فان المعنى الا يتوبون بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه فان فيه كما يرى تعجيبا من تصميمهم وتصلبهم على الكفر وتحضيضا على التوبة ولذا قالوا ان الفاء فى افلا يتوبون عاطفة فدعطفته على محذوف اى ايصرون فلا يتوبون

٢٢ * لبئس ماكانوا يفعلون * ٢٣ * ترى كثيرا منهم * ٢٤ * يتولون الذين كفروا * ٢٥ * لبئس ماقدمت لهم انفسهم * ٢٦ * ان سخط الله عليهم وفى العذاب هم خالدون * ٢٧ * ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى * ٢٨ * وماانزل اليه ما اتخذوهم اولياء * ٢٩ * ولكن كثيرا منهم فاسقون * ٣٠ * لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا * ٣١ * ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصرى *

عبارة عن ان لاينفعل بعداوتكابه كاه والظاهر والانتهاه وان لم يختص بهذا المعنى لكن لاريب فى ا كان ارادته والعلامة التفتازانى ادعى احتياجه الى التوجيهات المذكورة ايضا ٢٢ * **قوله** (تعجيب من سوء فعلهم) التعجيب اما مستفاد من المقام اومفهوم من افعال المدح والذم امابإشارته او بدلالته * **قوله** (مؤكد بالقسم) اى اللام فى لبئس موطئة للقسم اى والله لبئس ماكانوا يفعلون اى لبئس شيئا فعلوه فعلهم هذا ٢٣ * **قوله** (من اهل الكتاب) منافقا اوغيره وفى الكشاف هم منافقوا اهل الكتاب ولكون التخصيص خلاف الظاهر لم يرض المص وسيشير اليه ٢٤ * **قوله** (يوالون المشركين) اى التولى من الولى بمعنى المحب وظاهره انه حمل صيغة التفعل على معنى المفاعلة * **قوله** (بغضا لرسول الله عليه السلام و للمؤمنين) فحينئذ المراد بالموالاة والموادة اثرها لان اصل المحبة ضرورية ويكون المراد اثرها اتضح معنى الرؤية البصرية اوالقلبية فدمى جعل النفس بمعنى الذات اذ التقديم وجه ولذا حملوها على الذات فى عامة مواضع القرآن حيث قدمت نفس واما حمل النفس على الهوى فى مثل هذا فضعيف (٢٥ اى لبئس شيئا قدموه ليردوا عليه يوم القيامة) ٢٦ * **قوله** (هو المخصوص بالذم والمعنى موجب سخط الله) اذ ماقدمته انفسهم سبب السخط لانفس السخط ولو جعل نفس السخط مخصوصا بالذم بعلاقة السببية بحيث لايتخلف المسبب لايبعد * **قوله** (والخلود فى العذاب) اشارة الى ان لفظة ان مخففة عاملة فى ضمير الشان فحصل الجملتان فى تأويل المصدر * **قوله** (او علة الذم والمخصوص محذوف اى لبئس شيئا ذلك) فعل الذم انشاء غير محتمل اذ الدليل مايوصل الى مطلوب خبرى فمراده الخبر الذى يستفاد منه ولعل لهذا اخره * **قوله** (لان كسبهم السخط والخلود) الكسب تهكم فى مثل هذا مع ان نسبة الكسب الى مافعلوه مجازية واحتيج الى تقدير كسب اذ لايستقيم عليه السخط دونه ويمكن كون هذا وجه التأخير ٢٧ * **قوله** (يعنى نبيهم) اى عليه السلام فدا له فان ايمانهم به لا ايمان كايمانهم بالله تعالى فلذا نفى عنهم بلو * **قوله** (وان كان الاية فى المنافقين) فى المنافقين كما اختاره الزمخشرى فيه دليل على ان المصنف اختار العموم كما اشرنا فى اول الاية * **قوله** (فالمراد نبيهم عليه السلام) فاللام فى النبى اما للعهد اوللجنس المراد به الفرد الكامل (٢٨ اذ الايمان يمنع ذلك) ٢٩ * **قوله** (خارجون عن دينهم اومتمردون فى نفاقهم) خارجون عن دينهم اى غير داخلين فيه والحمل على ظاهره ممكن اومتمردون الخ اى على تقدير كون المراد المنافقين كما ان الاول على تقدير العموم ٣٠ * **قوله** (لتجدن) بيان عداوة اهل الكتاب خصوصا اليهود اذ جعل اليهود قرناء المشركين فى شدة العداوة للمؤمنين بل اشار الى قدمهم ورسوخهم بتقديمهم فان الترتيب الذكرى غير خال عن فائدة والظاهر ان الفائدة هنا ذلك اثر بيان موادتهم مع المشركين واعراضهم عن الحق المبين اللام هى يتعلق بها القسم والوجدان قلبى ولوحمل من المصادفة واعتبر كون اليهود مفعولا واشد الناس حالا منه لكان ابلغ لاستلزام ادعاء مرتبة حالهم * **قوله** (اشد الناس) لم يقل اعدى الناس لقصد المبالغة كما بين المصنف فى قوله تعالى فهى كالحجارة اواشد قسوة * **قوله** (اليهود) مفعول ثان للوجدان والمفعول الاول اشد الناس وقيل بالعكس والذين اشركوا عطف على اليهود ولم يجئ والمشركين للتقرر فى الذهن ولهذا السبب لم يجئ وللمؤمنين فى الموضعين * **قوله** (لشدة شكيمتهم) وصعوبة اجابتهم الى الحق * **قوله** (وتضاعف كفرهم) حيث كفروا بنبينا عليه السلام بعد كفرهم بيحيى عليه السلام اوحيث كفروا اولا بعبادة العجل ثم كفروا بطلب رؤية الله تعالى * **قوله** (وانهماكهم فى اتباع الهوى وركونهم الى التقليد وبعدهم عن التحقيق وتمرنهم على تكذيب الانبياء ومعاداتهم) حتى قتلوا شعياء عليه السلام ويحيى عليه السلام وغيرهما على ماروى العلماء الاعلام ٣١ * **قوله** (ولتجدن) اعيد عطفا على الاول لمغايرة متعلقه اقربهم مودة وان كان لهم نوع عداوة اذ قوله تعالى ترى كثيرا منهم يعم كلا الفريقين الذين قالوا انا نصارى لم يجئ اليهود كما جاء فى اكثر المواضع لعل وجهه اشارة الى اقربيتهم الى وجه مودة المؤمنين اى قولهم انا نصارى اى ناصرون دين الله عن صميم القلب باعث لتلك الاقربية ولايبعد ان يكون قول المصنف فان بجانبهم الخ اشارة الى ماقلنا * **قوله** (للين جانبهم ورقة قلوبهم وقلة حرصهم على الدنيا) ادمعدنه الاخلاق الردية فان من كان حريصا فى الدنيا يخرج عن دينه فى طلب الدنيا واقدم على كل محذور منكر * **قوله**

قوله فانه احيى الموتى على يده يعنى ان كان دليلكم فى اعتقادكم ان عيسى اله احياء الله تعالى الموتى على يده فان فى موسى عليه السلام ماهو اعجب واغرب منه وهو احياء الله تعالى خشبة جامدة على يده وجعلها حية تسعى والحاصل انه لااحد من امته اعتقد ان موسى اله وان استدللتم على ذلك بانه مخلوق من غير اب فآدم مخلوق من غير اب وام وهو اغرب من ذلك والحاصل ان لااحد اعتقد انه اله وان تلك الخوارص ظهرت فى عيسى انما هى صنع الله وفعله الذى اظهره فيه وهو محل ظهور تلك الاثار التى اظهرها الله فيه وليس له فى ذلك فعل مستقل حتى يتوهم انه اله

قوله وثم لتفاوت مابين العجبين العجب الاول مستفاد من معنى الاستفهام المدلول عليه بكيف والثانى من كلمة انى الموضوعة للاستفهام ايضا فكلا الاستفهامين مراد منهما التعجيب فى هذا المقام والمعنى انظر كيف نبين لهم الآيات الدالة على انحطاط عيسى وامه من درجة الالوهية ثم انظر كيف يصرفون عن الحق مع هذه الآيات والدلائل الدالة على انهما لبسا الهين فالتفاوت كان بين عجب واعجب لان الافك والانصراف عن الحق مع ظهوره بالدلائل اعجب واغرب

قوله وتنبيها على انه من هذا الجنس اى على ان عيسى من جنس ماللاعيان ضرا ولانفعا هذا المعنى مستفاد من لفظ ما الموضوع للجنس

قوله غلوا باطلا اشارة الى ان انتصب غير الحق على المصدرية من الفعل المذكور حذف المصدر واقيم صفته وهو غير الحق مقامه واعرب باعرابه والمعنى لاتغلوا غلوا فتفسير غير الحق بالباطل لان غير الحق لايكون الاباطلا فان الغلو فى الدين نوعان غلو حق وهو ان يبالغ فى تقريره وتأكيده وغلو باطل وهو ان يتكلف فى تقرير الشبه واخفاء الدلائل وذلك الغلو هو ان اليهود لعنهم الله نسبوه الى الزنا والى انه كذاب والنصارى ادعوا فيه الالهية

قوله والمعنى موجب سخط الله والخلود فى العذاب اخرجه عن ظاهره اذ لايصح جعل نفس سخط الله مخصوصا بالذم لانه من صفات الله تعالى فوجب ان يصار الى جعل المخصوص بالذم موجب السخط وهو الخلود فى العذاب لا نفس السخط فقوله والخلود فى العذاب عطف تفسيرى لموجب سخط الله

٢٢ * ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لايستكبرون * ٢٣ * واذا سمعوا ماانزل الى الرسول ترى اعينهم
تفيض من الدمع * ٢٤ * مما عرفوا من الحق * ٢٥ * يقولون ربنا آمنا * ٢٦ * فاكتبنا مع
الشاهدين * ٢٧ * ومالنا لانؤمن بالله وماجاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين *

(وكثرة اعتناءهم بالعلم والعمل واليه اشار بقوله ٢٢ ذلك بان منهم قسيسين الآية) وان كان هباء منثورا في عاقبة الامر ذلك بان منهم لم يكتف بربط التسبب بقوله اقربهم بل اختير الاستيناف للمبالغة في افادة التقرر ولافادة القصر كما نبه عليه صاحب الكشاف في قوله تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون قسيسين من القس بالفتح وهو تتبع الشئ وطلبه ومنه سمى عالم النصارى قسيسا لتتبعه العلم ثم غلب استعماله فيه بحيث لايطلق على غير علماء النصارى الامع القرينة ورهبانا جمع راهب من الرهبة وهى الخوف والعطف باعتبار تغاير الصفات ويمكن تغاير الذوات * قوله (وانهم لايستكبرون) عطف على ان منهم اى وبانهم لايتكبرون والجامع بينهما عقلى * قوله (عن قبول الحق اذا فهموه) ومن لم يقبل الحق انما هو لعدم فهمه والحكم للنوع لاللشخص فلااشكال بالتخلف في بعض اشخاص من اليهود والنصارى بالاتصاف نقيض ماقال في شانهما * قوله (او يتوا ضعون ولايتكبرون كاليهود) فانهم لايتوا ضعون ولهذا وضعهم الله تعالى حتى كانوا ارذل الناس في كل وقت وحين فالحمدلله رب العالمين * قوله (وفيه دليل على ان التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمودة) اما في الدنيا فقط اذا لم تصر وسيلة النجاة او فيها وفي الآخرة اذا صارت وسيلة الفلاح * قوله (وان كانت في كافر) فلذلك اذا كانت في مؤمن وفي النظم ترغيب الى تحصيل هذه الخصال بطريق اشارة النص وذم بليغ لمن فاته هذا الكمال وبيان خسرانه عند المآل نعم ل * قوله (واذا سمعوا) ولتحقق الوقوع اختير اذا مع المضى ٢٣ * قوله (ماانزل) لفظة ماليس بعامة هنا اى الرسول لم يجئ اليك لنكتة جليلة * قوله (عطف على لايستكبرون) والجمع بينهما عقلى اذ عدم الاستكبار خصوصا عن قبول الحق علة افاضة الاعين حين ذلك الاستماع * قوله (وهو بيان رقة قلوبهم وشدة خشيتهم) لان فرط بكائهم مسبب عن الرقة وكمال الخشية اذ الاتيان بترشح بما فيه من الرواء والحلاوة * قوله (ومسارعتهم الى قبول الحق) مستفاد من قوله ربنا آمنا * قوله (وعدم تأبيهم عنه) اى وعدم اباءهم * قوله (والفيض انصباب عن امتلاء) انصباب اى سيلان * قوله (فوضع) اراد بذلك توجيه تعدية الفيض بمن الابتدائية اى تمتلئ من الدمع وعلى الوجه الثانى كلمة من تعليلية * قوله (موضع الامتلاء) لانه سبب الفيض * قوله (للمبالغة) اى في الامتلاء هذا علة مرجحة وماذكرنا علة مصححة * قوله (اوجعلت اعينهم من فرط البكاء) اى اسند الفيض الى العين مجاز عقلى كجرى النهر للمبالغة في وصفهم بالبكاء اى بكاؤهم بلغ مبلغا يظن من رآهم ان اعينهم بانفسها تسيل وفي الوجه الاول المجاز لغوى وفي الثانى المجاز عقلى ولوقدمه على سابقه لكان اولى والمراد تمتلئ اعينهم من الدمع حتى تفيض فوضع المسبب موضع السبب اى ذكر المسبب واريد السبب اوليس كذلك بل الاسناد مجازى مع ان المراد معناه بالفيض الحقيقى * قوله (كانها تفيض بانفسها) بيان حاصل الاسناد المجازى ومافيه من المبالغة لاختيار مذهب السكاكى بايراد الكاف المفيدة للتشبيه اذ مذهبه استعارة في مثل هذا ولايجرى هنا على بيان المصنف كما لايخفى ٢٤ * قوله (من الاولى للابتداء) حال من الدمع اى ناشيا من معرفة الحق وكائنا من اجله * قوله (والثانية لتبيين ماعرفوا اوللتبعيض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فبكاهم) اشارة الى ان قوله من الحق في موقع المفعول به فيجب ان يجعل ما مصدرية كذا قيل والاولى ان يقال انه اشارة الى حاصل معنى من التبعيضية كقول النحاة شربت من الماء اى بعض الماء وما موصولة كما في كونها للتبيين والعائد المفعول محذوف * قوله (فكيف اذا عرفوا كله) جعل الكل مضافا الى الضمير معمول العامل لفظى بالاصالة لانه قديقع في كلا مهم ولوقليلا لا ولك ان تعتبر المفعول محذوفا وكله تأكيدا له وهذا وان كان تكلفا من الحمل عليه اولى من الحمل على الخطأ يقولون اى قولا عن اعتقاد كما يشعره قوله ربنا الخ ٢٥ * قوله (آمنا) انشاء الاخبار بذلك اى بما سمعنا ٢ * قوله (بذلك او بمحمد صلى الله عليه وسلم) ترديد في العبارة اذ كل منهما يستلزم الآخر وانما قدم الاول لذكره صريحا واما الرسول عليه السلام فمذكور حكما بما انزل ٢٦ * قوله (من الذين شهدوا بانه حق او بنبوته اومن امته الذين هم شهداء الله على الامم يوم القيمة) من الذين شهدوا الاول مع الذين شهدوا كما قال في تفسير آية في سورة آل عمران فعلى الوجه الاول المراد من الشهادة الاقرار والاخبار مع اعتقاد حق وعلى الثانى الشهادة الشرعية ٢٧ * قوله (استفهام

٢ اى بما سمعنا اى كله ولما لم نسمعه فالاولى اى بما انزل كله اذ المسموع بعض ماانزل كما اشرنا اليه والمؤمن به كله *

قوله عن قبول الحق هذا على ان يراد تعلق الاستكبار بما يستكبر عنه وقوله او يتواضعون على ان لايراد تعلقه به

قوله بذلك او بمحمد المشار اليه بذلك ماانزل اليك في واذا سمعوا ماانزل او بمحمد فعلى هذا يكون المؤمن به بآمنا الرسول المذكور في ماانزل الى الرسول وهو محمد ان كان اللام للعهد

قوله اومن امته عطف على من الذين شهدوا

انكار) اى كلة ما استفهامية انكارية اى انكار للوقوع لا للواقع * قوله (واستبعاد) تحقيقا لايمانهم كانهم قالوا آمنا ولا شبهة فى ايماننا كايمان المنافقين لان عدم الايمان مع قيام الموجب للايمان فى غاية البعد ولاسيما دعوى الايمان مع انتفائه فى الواقع فى غاية الاستبعاد ومن هذا ظهر صحة كونه تمريضا للتحقيق ثم الظاهر ان معنى الاستبعاد لازم الانكار لانه معنى آخر للاستفهام اذا لجمع بين معنى المجاز مما اختلف فيه * قوله (لانتفاء الايمان) اشار الى ان المراد بالايمان بالله وما جاءنا الايمان بجميع ما يجب الايمان به كما مر تحقيقه * قوله (مع قيام الداعى وهو الطمع فى الانخراط مع الصالحين والدخول فى مداخلهم) وهو الطمع هذا الداعى الثانى خص به لمساس المقام به والا فالداعى الآيات الآفاقية والانفسية * قوله (او جواب سائل قال لم آمنتم) عطف على قوله استفهام انكار اى جواب سؤال من غير اعتبار كون الاستفهام انكاريا اوصه فكونه جوابا مع كون الاستفهام انكاريا مقابل لكون الاستفهام انكاريا وحده والواو ليست للعطف حتى يقال فحينئذ المقام مقام الفصل لا الوصل بل الواو للاستينافية كما هو المشهور فى السنة الجمهور * قوله (ولا نؤمن حال من الضمير) والاستفهام الانكارى راجع الى هذا القيد كما اشار اليه بقوله واستبعاد لانتفاء الايمان * قوله (والعامل مافى اللام من معنى الفعل) يعنى متعلقه كما يشير اليه تفسيره من واو اراد المعنى المستفاد فى اللام اقال اى علة و نحوها فى عبارته تسامح * قوله (اى اى شئ حصل لنا غير مؤمنين بالله اى بوحدانيته فانهم كانوا مثلثين) وذلك ليس بايمان كما فى الكشاف وتخصيص بالمثلثين ليس بقوى اذ النصارى يعمون اهم وللقائلين بالحلول والاتحاد فالاولى غير مؤمنين بالله ايمانا معتدا به * قوله (او بكتابه ورسوله فان الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيما) اى اذا كان المراد الايمان بكتاب الله [٢] ورسوله وهو المراد بقوله وفى جاءنا من الحق فذكره تعالى للتوطئة وما الباعث لهذا مع ان الايمان به تعالى اصل ومقصود اعظم من الايمان وهذا التوجيه يعتبر فى مثل قوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية وفى قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول الآية على توجيه * قوله (ونطمع عطف على نؤمن) والمعنى حينئذ وما لنا لا نؤمن ولا نطمع اى لا نجمع بين الايمان والطمع فعدم الجمع بينهما يحتمل وجوها ثلثة الايمان مع ترك الطمع وهذا اعتبار محض وعكسه اعنى الطمع مع ترك الايمان ترك الايمان مع ترك الطمع ولله در المص حيث درج فى هذا العطف احتمال عطفه على لا نؤمن وما ادعاه كما اشير فى الكشاف وما لنا نجمع بين عدم الايمان والطمع فهو بعينه الاحتمال الثانى فى العطف على نؤمن * قوله (او خبر محذوف والواو للحال اى ونحن نطمع والعامل فيها عامل الحال الاول مقيدا بها) اذ لولا التقييد وجعلان حالين مستقلين لكان المآل مالك نطمع ولا انكار للطمع بدون ملاحظة عدم الايمان اذ يجوز ان يكون الطمع مع الايمان الظاهر ان هذين الحالين مترادفين لان صاحبهما واحد وان كان بلا عطف * قوله (او نؤمن) اى او العامل فى الحال الثانية نؤمن فتكون من الاحوال المتداخلة ٢٢ * قوله (اى عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان اى معتقده) اى لا عن نطق اشار الى ان القول على حقيقته وهى التلفظ بما يفيد لكن المتبادر من اطلاقه قد يذكر ويراد به المعتقد وهذا هو المراد بقوله من قولك ٢٣ * قوله (الذين احسنوا النظر او العمل والذين اعتادوا الاحسان فى الامور والآيات الاربع روى انها نزلت فى النجاشى واصحابه) اى فى شان النجاشى وهو ملك الحبشة * قوله (بعث اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر ابن ابى طالب من المهاجرين معه واحضر الرهبان والقسيسين فامر جعفر ان يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن) كان من هاجر من مكة الى الحبشة اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان (وقيل نزلت فى ثلاثين او سبعين رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس فبكوا وآمنوا) * قوله (والذين كفروا) عطف على ماقبله قسيم له كأنه قيل الذين آمنوا وصدقوا بآياتنا اولئك هم اصحاب النعيم * قوله (عطف التكذيب بآيات الله على الكفر وهو) اى التكذيب * قوله (ضرب منه لان القصد الى بيان حال المكذبين وذكرهم فى معرض المصدقين بها جمعا بين الترغيب والترهيب) ضرب منه اى من الكفر اى من عطف الخاص على العام فلابد من نكتة وهى ما اشار بقوله لان القصد الخ وذكرهم فى معرض المصدقين بها اى اراد تشريكهم معهم فى بيان الجزاء اى جزاء المصدقين جنات

---

[٢] وان كان المراد الكتاب فالامر ظاهر وان كان الرسول فالمراد به الوصف منه

قوله والواو للحال فكل واحد من لا نؤمن ونطمع حال والعامل فى الحال الاولى مافى اللام من معنى الفعل وفى الثانية ايضا معنى هذا الفعل ولكن مقيدا بالحال الاول لا لتك لوازلته وقدت مالنا ونطمع لم يكن كلاما كذا فى الكشاف وفيه منع لان ونطمع فى تقدير طامعين ولو قيل مالنا طامعين او مالنا ونحن نطمع لكان له معنى وفى الكشاف ويجوز ان يكون ونطمع حالا من لا يؤمن على انهم انكروا على انفسهم انهم لا يوحدون الله ويطمعون مع ذلك ان يكونوا مع الصالحين وان يكون معطوفا على يؤمن على معنى وما لنا نجمع بين التثليث والطمع فى مصاحبة الصالحين او على معنى وما لنا لا نجمع بينهما بالدخول فى الاسلام لان الكافر ما ينبغى له ان يطمع فى صحبة الصالحين الى هنا كلامه الوجه الاول من وجهى العطف مبنى على ان يعطف ونطمع على لا نؤمن فيكون المنكر بالاستفهام الانكارى الجمع بين عدم الايمان والطمع والثانى على ان يعطف على نؤمن فيكون المنكر عدم الجمع بين الايمان والطمع

قوله اى عن اعتقاد جواب لاشكال وهو ان ظاهر قوله بما قالوا يقتضى انهم استحقوا الثواب بالقول وذلك غير ممكن لان مجرد القول بدون الاعتقاد لا يفيد الثواب فاجاب بان المراد القول من اعتقاد بدلالة قوله مما عرفوا من الحق

قوله الذين احسنوا النظر والعمل هذا على ان يراد بالمحسنين الحدوث والتجدد فعلى هذا يكون الالف واللام فيه بمعنى الذين والمحسنين بمعنى احسنوا وقوله اوالذين اعتادوا الاحسان على ان لا يكون المراد بالمحسنين معنى التجدد والحدوث فاللام حينئذ يكون التعريف المحض لا بمعنى الموصول

٢٢ ۞ ياايها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات مااحل الله لكم ۞ ٢٣ ۞ ولاتعتدوا ان الله لايحب المعتدين ۞

٢٤ ۞ فكلوا مارزقكم الله حلالا طيبا ۞

النعيم وجزاء المكذبين نار الجحيم تنشيطا للسامعين على مايحبى وتثبيطا لهم على مايردى واليه اشار بقوله جمعا بين الترغيب واما القول بان ذلك التنبيه يحصل بذكر التكذيب بدون كفر فالفائدة فيه فمدفوع بان القصد ايضا التنصيص على كفرهم مطلقا ٢٢ ۞ **قوله** (اى ماطاب ولذ منه) اشار الى ان الطيب مايستطيبه النفس المستقيمة والحلال مايستطيبه الشرع القويم فهو اخص من الحلال مطلقا اذا اعتبر فى مفهومه كونه من الحلال اومن وجه اذالم يعتبر لكن المراد هنا الطيبات من الحلال بمونة الاضافة ۞ **قوله** (كانه لما تضمن ماقبله مدح النصارى على ترهبهم) لانه تعالى مدح النصارى بقوله ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا على الزهد وعلى ترهبهم بطريق العبارة ۞ **قوله** (والحث على كسر النفس ورفض الشهوات) عطف على المدح اى حث المؤمنين اما بطريق الاشارة كما هو او بطريق الدلالة ۞ **قوله** (عقبه النهى عن الافراط فى ذلك) اى فى كسر النفس واما اصل الكسر فباق ممدوح مأمور به ۞ **قوله** (والاعتداء عما حد الله) هذا شامل للافراط والتفريط اذهو منهى عنه ايضا ولعله تعالى نهى عنه بقوله ولاتعتدوا بعد النهى عن الافراط بقوله لاتحرموا طيبات الآية كما نبه عليه المصنف فالنهى عن الطرفين وبقى القصد فى الامور التوسط فيها بلافتور ۞ **قوله** (بجعل الحلال حراما فقال ولاتعتدوا الآية) اى باعتقاده حراما وهو كفر والمعنى المراد هنا معاملة الحلال حراما اوجعل الحلال حراما على نفسه فالجعل هو الجعل القولى والى هذا الاخير ذهب صاحب الكشاف وعلى هذا التوجيه يكون ولاتعتدوا تأكيدا للنهى الاول ٢٣ ۞ **قوله** (ويجوز ان يراد به ولاتعتدوا حدود ما احل لكم الى ماحرم عليكم) هذه الارادة هى المناسب لجزالة النظم اذ التأسيس والافادة خير من الاعادة مع ان العطف بالواو لايناسب التأكيد ۞ **قوله** (فتكون الآية ناهية عن تحريم مااحل وتحليل ماحرم داعية الى القصد بينهما) كما قال تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان ۞ **قوله** (روى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما وبالغ فى انذارهم فرقوا) امر من الترقيق اى رق قلوبهم بسبب كلام رسولهم والفاء للسببية ۞ **قوله** (واجتمعوا فى بيت عثمان ابن مظعون) بالظاء المعجمة ۞ **قوله** (واتفقوا على ان لايزالوا) الظاهر ان كل واحد منهم عزم على ان لايفعل شيئا منها وفى رواية انس رضى الله عنه كما فى البخارى ومسلم رحمهم الله تعالى جاء رهط الى بيوت ازواج النبى عليه السلام الى ان قال قال احدهم اما انا فاصلى الليل ابدا وقال الآخر وانا اصوم الدهر الحديث وفى هذه الرواية عزم كل واحد منهم على ان يفعل شيئا ولايتركه ابدا فالرواية متعددة والحكاية مخالفة لكن يقوى بعضها بعضا ۞ **قوله** (صائمين) اى فى الايام المشروعة ۞ **قوله** (قائمين) فى الليل والنهار ماسوى وقت قضى فيها خواص البشر فالدوام عرفى لاحقيقى ۞ **قوله** (وان لايناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب) وفى هذه الاربعة يمكن حمل الدوام على الحقيقة ۞ **قوله** (ويرفضوا الدنيا) اى زخارفها وزينتها اذهى قد تطلق على هذه مجازا ۞ **قوله** (ويلبسوا المسوح) هو ما نسج من الشعر والصوف ۞ **قوله** (ويسيحوا فى الارض) ولايتقرروا فى مكان اذ فيه نوع راحة ۞ **قوله** (ويجبوا مذاكيرهم) اى يقطعوا مذاكيرهم جمع ذكر بمعنى الآلة واما المذكور جمع ذكر بمعنى الرجل ۞ **قوله** (فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لهم انى لم اومر بذلك) ولم آمركم بذلك ۞ **قوله** (ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فانى اقوم وانام واصوم وافطر وآكل اللحم والدسم وآتى النساء فمن رغب عن سنتى) اى اعرض ۞ **قوله** (فليس منى مرات) اى فليس ممن عمل بسنتى اوفليس من اهل ملتنا ان كان اعراضه عن انكار اوعن مبالاة واستهانة ٢٤ ۞ **قوله** (اى وكلوا ما احل لكم وطاب مما رزقكم الله فيكون حلالا مفعول كلوا ومما رزقكم الله حالا منه تقدمت عليه لانه نكرة) وهى وان كانت نكرة موصوفة لكن يصح تقديمها عليها والمصنف لايدعى الاقتضاء ۞ **قوله** (ويجوز ان تكون من ابتدائية متعلقة بكلوا ويجوز ان يكون مفعولا لكلوا وحلالا حالا من الموصول والعائد المحذوف) مفعولا على ان من تبعيضية اذلايوكل كل مارزقهم الله ۞ **قوله** (اوصفة لمصدر محذوف وعلى الوجوه لولم يقع الرزق على الحرام) كما ذهب اليه المعتزلة ۞ **قوله** (لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة) ويجب تنزيه ساحة التنزيل من ذلك فالسحت رزق مثل حل

(قوله)

قوله والآيات الاربع الآية الاولى قوله تعالى واذا سمعوا الى آخره والثانية يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين والثالثة ومالنا لانؤمن الى آخره والرابعة فاثابهم الآية والنجاشى امير الحبش

قوله فتكون الآية ناهية عن تحريم مااحل الله وتحليل ماحرم داعية الى القصد بينهما اى الى الاقتصاد والتوسط بينهما اى بين تحريم الحلال وتحليل الحرام فهو نهى عن الافراط والتفريط هذا العموم مستفاد من اطلاق لاتعتدوا فانه لم يقيد بشئ من مقيدات الفعل فيتناول النهى عن تحريم الحلال وتحليل الحرام لان كلا منهما اعتداء بخلاف الآية الاولى فانها نهى عن تحريم الحلال خاصة قوله فرقوا من الرقة اى رقت قلوبهم المسوح جمع مسح بالكسر وهو اللباس الجب القطع والمذاكير جمع ذكر على خلاف القياس قوله والعائد محذوف اى حلالا هو طيبا قوله اوصفة لمصدر محذوف اى اكلا حلالا

قوله وعلى الوجوه لولم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة اقول لم لايجوز ان يكون حالا مؤكدة على قول من يرى الحال المؤكدة بمضمون جملة قطعية وفائدته التوكيد فلعل وصف الفائدة بالزائدة لذلك الاحتمال لافادته ان فيه فائدة ما ولذا جوز صاحب الكشاف ان يكون حالا مما رزقكم الله مع ان من مذهبه ان الحرام ليس برزق

قوله بما وثقتم الايمان بالتشديد من التوثيق وهو الاحكام فمعنى بما عقدتم الايمان بتعقيدكم الايمان وهو توثيقها بالقصد والنية فما مصدرية روى ان الحسن سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفرزدق فقال يا ابا سعيد دعنى اجب عنك فقال ولست بمأخوذ بلغو تقوله اذا لم تعمد عاقدات العزائم

٢٢ * واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون لايؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم * ٢٣ * ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان * ٢٤ * فكفارته *

٢٢ * قوله (واتقوا الله) عطف على كلوا تأكيد للوصية بامر الاكل المذكور فان قوله كلوا وان كان للاباحة لكن يفيد تحريم ضده فاكد التحريم المستفاد منه بقوله واتقوا الله كذا قيل لكن الظاهر ان الامر لمشترك بين الوجوب والاباحة كما قرر فى اوائل السورة اذ الاكل قد يكون واجبا وسبب النزول لا يوجب تخصيصه بالاباحة فيصح التحريم المذكور الذى انتم به مؤمنون فان مقتضى الايمان التقوى بالانتهاء عن الخطيئات كالاجتناب عن تحريم ما احل الله وعن عكسه وبالامتثال بالمامورات كالاكل من الطيبات متوسلا به الى الطاعات * قوله (لايؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم) قيل نزل حين قالوا كيف نصنع بايماننا وحلفنا فانهم كانوا قد اقسموا على ما اتفقوا من ترك التمتع بالمباحات * قوله (هو ما يبدو من المرء بلا قصد كقول الرجل لا والله وبلى والله واليه ذهب الشافعى) كقول الرجل اى من غير قصد كما اذا اراد التسبيح فيجرى على لسانه لا والله الخ اوقوله جاهلا به لمجرد التأكيد كذا قاله فى سورة البقرة اى لا يقصد معناه ولا الحلف به وان تعمد التكلم به * قوله (وقيل الحلف على ما يظن انه كذلك ولم يكن واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى) قال المصنف وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى اللغو ان يحلف الرجل على ظنه الكاذب مثل ان رأى شبحا من بعيد فظن انسانا فقال على قصد اليمين والله انه انسان فاذا هو غيره فقول المصنف على ظنه الكاذب احتراز عن اليمين الغموس وهو الحلف على الكاذب مع علمه بكذبه فان فيه مؤاخذة اخروية فقط ولا كفارة عندنا وعند الشافعى يجب الكفارة فى الغموس كما فى المنعقدة * قوله (وفى ايمانكم صلة لايؤاخذكم) اما بتقدير شأن او بجعل فى بمعنى اللام * قوله (او اللغو لانه مصدر) وان كان محلى باللام فانه يعمل فى غير الفاعل والمفعول به الصريح * قوله (او حال منه) اى من اللغو اى انه ظرف مستقر غير متعلق باحدهما ٢٣ * قوله (بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية) وثقتم من التوثيق وهو الاحكام بالقصد والنية سواء كان على الماضى او على المستقبل فيكون اليمين الغموس عندنا يمينا منعقدة عند الشافعى فيجب فيها الكفارة عنده وعندنا لا كفارة فى اليمين الغموس * قوله (والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم) الظاهر ان المراد المؤاخذة الدنيوية فسببها الحنث قيل فيه بحث لان المؤاخذة فى العقبى لا فى وقت الحنث الا ان يراد بالمؤاخذة مخطه تعالى لا عقوبته انتهى قوله فكفارته بيان المؤاخذة وهذه فى وقت الحنث ولا يعرف لحنثه وجه * قوله (او بنكث ما عقدتم فحذف للعلم به) بنكثه اى بنقضه ظاهره لا ينتظم اليمين الغموس وفيه الكفارة عند المصنف اذ لا نكث فيها مع انه مما عقدتم الايمان ولعل وجه التأخير لهذا وتعميم النكث الحقيقى خلاف الظاهر والمتبادر هذا تقرير مذهب الشافعى وعندنا معنى توثيق الايمان كونها بحيث يقبل الانعقاد والانحلال بان يكون على فعل او ترك فى المستقبل فيخرج عنها اليمين اللغو والغموس كما حقق فى موضعه فيحتاج حينئذ ايضا الى احد التوجيهين اذ لا مؤاخذة لمجرد اليمين المنعقدة ما لم يحنث فلا وجه للقول فالاولى على مذهب الحنفية ان يكون الكلام فى هذا المقام على ظاهره و يقدر ما يقدر فى قوله فكفارته اى كفارة حنثه * قوله (وقرأ حمزة والكسائى وابن عياش عن عاصم عقدتم بالتخفيف وابن عامر فى رواية ابن ذكوان عاقدتم وهو من فاعل بمعنى فعل) اذ لا مشاركة هنا ٢٤ * قوله (فكفارة نكثه) اذ الكفارة للحنث والنكث لا لليمين * قوله (اى الفعلة التى تذهب اثمه وتستره) اشار الى ان الكفارة عبارة عن الفعل لا العين وجعل العين كفارة كما وقع فى عبارة الكشف مسامحة * قوله (واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافا للحنفية) بالمال اى بغير الصوم اذ التكفير بالصوم لا يجوز قبل الحنث اتفاقا واستدل الخ اذ اليمين سبب الكفارة عنده ولهذا يقال كفارة اليمين والاصل اضافة السبب الى المسبب فيكون نفس وجوب الكفارة ثابتا قبل الحنث لوجود سببه فيجوز اداؤها قبل الحنث فعلم من هذا التقرير وجه استدلالهم اذ لم يقيد الكفارة بكونه بعد الحنث لكن اداه وجوبه بعد الحنث لان نفس الوجوب غير وجوب الاداء عنده فى العبادات المالية بخلاف العبادات البدنية فان نفس الوجوب لا يغاير وجوب الاداء فلا يتحقق نفس الوجوب قبل الحنث فلا يجوز الكفارة قبل الحنث وعن هذا قال المصنف التكفير بالمال احترازا عن التكفير بالصوم وعندنا السبب الحنث لا اليمين اذ ادنى مراتب السبب ان يفضى الى المسبب ولا افضاء لليمين الى الكفارة بلا حنث اجماعا فلا يجوز التكفير قبل الحنث مطلقا * قوله (لقوله عليه السلام) والاولى ان يقال بوجه

قوله فحذف للعلم به اى فحذف المقدر وهو اذا حنثتم او بنكث ما عقدتم لكونه معلوما من حيث ان المؤاخذة باليمين لا تكون الا عند الحنث او نكث القصد وهو نقض العهد

قوله فكفارة نكثه ارجع الضمير فى كفارته الى النكث المدلول عليه بقوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان وانما لم يرجع الى الايمان لانه جمع ورجوعه اليه يقتضى ان يقال فكفارتها قال صاحب الكشف ولم يقل فكفارتها لان الايمان وان كان جمعا فى حكم المفرد كقوله تعالى وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه وقال الزمخشرى فى تفسير سورة النحل ذكر سيبويه الانعام فى باب ما لا ينصرف فى الاسماء المفردة الواردة على افعال كقولهم ثوب اكياش ولذلك رجع الضمير اليه مفردا واما انيث ضمير الانعام فى سورة المؤمنين حيث قيل مما فى بطونها فلان معناه الجمع قوله ثوب اكياش هو ضرب من الثوب بغزل غزله مرتين وفى المثل سلبت بالثوب الاكياش فانه من ثياب الاكياس

قوله اى الفعلة التى تذهب اثمه حمل الكفارة صفة موصوف محذوف اى فعلته المكفرة لاثمه اطعام عشرة مساكين قوله وتستره اشارة الى ان اصل معنى الكفارة من الكفر بمعنى الستر سمى جاحد الحق كافرا لستره الحق

قوله واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث هذا قول الشافعى رحمه الله فانه احتج بهذه الآية على ان التكفير قبل الحنث جائز فقال الآية دلت على ان كل واحد من هذه الاشياء الثلثة كفارة لليمين عند وجود الحلف فاذا اداها بعد الحلف قبل الحنث فقد ادى الكفارة عن ذلك اليمين واذا كان كذلك وجب ان يخرج عن العهدة وانما قال المصنف واستدل لانه اذا قدر اذا حنثتم او قدر بنكث ما عقدتم لا يكون الآية مما يستدل به على ذلك وانما يكون مما يستدل به اذا اخذت المؤاخذة فى ولكن يؤاخذكم مطلقة عن التعلق بذلك المقدر فيشمل جواز الكفارة بعد حنث وبلا حنث قوله لقوله عليه السلام من حلف على يمين الخ تعليل لمذهب الشافعى وهو جواز التكفير قبل الحنث لا لقوله خلافا للحنفية اذ هو لا يناسب تعليلا له

قوله عليه السلام * **قوله** (من حلف على يمين) اى على شئ هو مقسم عليه تسمية للجزء باسم الكل * **قوله** (ورأى) اى ظن اوعلم بامارات وعلامات * **قوله** (غيرها) اى اليمين اذهي مؤنث معنوى * **قوله** (خيرا منها فليكفر) هذا موضع الاستشهاد اذالفاء الجزائية لوسلم كون الواقع بعدها هو مجموع التكفير والاتيان لا التكفير وحده لايوجب الترتيب بينهما فيجوز التكفير اولا ثم الاتيان وبالعكس * **قوله** (عن يمينه) هي باقية على ظاهره ولذا ذكرت مظهرة * **قوله** (وليأت الذي هو خير) وليفعل الذي هو خير والصواب ان الرواية المشهورة بالذى هو خير ثم ليكفر فرجعنا هذه الرواية اشهر تهب وجعلنا كلامنا فى رواية فليكفر عن يمينه ثم ليأت بالذى هو خير مجازا عن الواو ٢٢ * **قوله** (من اوسط) تفسير الاوسط لكنه اخفى منه * **قوله** (فى النوع) وهو اى الاوسط فى النوع الخبز من الشعير مع الادام كالخل والخبز من الحنطة * **قوله** (اوالقدر) وهو الاطعام مرتين فى الصباح والمساء * **قوله** (وهو مد لكل مسكين عندنا) وهو رطل وثلث رطل والرطل مائة وثلثون درهما * **قوله** (ونصف صاع عند الحنفية) اى من بر وصاع من شعير * **قوله** (ومحله النصب) اى محل قوله من اوسط * **قوله** (لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون) اى مطعوما والحاصل ان اختار الحانث التمليك فالواجب نصف صاع من بر وصاع من غيره عندنا وان اختار الاباحة فالواجب ان يغديهم و يعشيهم بحيث يشبعهم و يجزى الغداآن او العشاآن و الغداء والسحور بشرط الاشباع * **قوله** (او الرفع على البدل من الطعام) ووقوع بدل الغلط فى كلام الله تعالى عند البعض قيل اذا عطف كسوة على من اوسط يكون الكسوة ايضا بدلا فيكون بدل غلط اذلامناسبة بين الاطعام والكسوة وهو لايقع فى الكلام البليغ قال العصام ويرفع بمنع عدم الوقوع وهو منع عدم تقرر عند الائمة فلا يسمع ثم قال ونحن نقول البدل احد الامرين وله ملابسة بالاطعام فيكون بدل الاشتمال و يكون بمنزلة سلب زيد ثوبه اوثوب عمرو انتهى وانت خبير بان شرط بدل الاشتمال ملابسة الى الكسوة غير متحقق والمثال المذكور مصنوع غير مسلم كونه بدل اشتمال اى كون ثوب عمرو ولو قيل انه من قبيل علفتها تبنا وماء باردا لكان اقرب الى القبول ورضاء الفحول * **قوله** (واهلون كارضون) اى من الجموع الشاذة فلا يضر عدم تحقق شرط الجمع السالم من كونه مذكرا عاقلا وعلى وزن فاعل * **قوله** (وقرئ اهاليكم بسكون الياء على لغة من يسكنها فى الاحوال الثلاث كالالف وهو جمع اهل كالليالى فى جمع ليل والاراضى فى جمع ارض وقيل جمع اهلات) كالالف اى شبه الياء بالالف فقدر فيها الاعراب وهو جمع اهل بمعنى على سبيل الشذوذ وقيل جمع اهلاة فلا شذوذ فى الجمع مرضه لان ماثبت فى اللغة ان اهلات واهال جمع اهل لان اهالى جمع اهلات كذا فهم من ترجمة الصحاح ٢٣ * **قوله** (عطف على اطعام او من اوسط ان جعل بدلا) والاولا لمخالفتهم فى الاعراب وهو ثوب فيد مسامحة اذ الكفارة كما صرح سابقا هى الفعلة لا العين فالمراد اعطاء كسوة * **قوله** (وهو ثوب يغطى العورة وقيل ثوب جامع قميص او رداء او ازار) يغطى العورة ظاهره ان مذهب الشافعى ماروى عن محمد رحمهما الله من ان ادناه ما يجوز به الصلوة فيجزى السراويل والمروى عن الامام الاعظم وابى يوسف رحمهما الله انه ثوب يستر عامة البدن وهو ما اشار اليه المصنف بقوله وقيل ثوب جامع فلم يجز السراويل لان لابسه يسمى عريانا فى العرف * **قوله** (وقرئ بضم الكاف وهو لغة كقدوة فى قدوة) كقدوة بضم القاف فى قدوة بكسر القاف * **قوله** (وكاسوتهم) بكاف الجار داخلة على اسوتهم * **قوله** (يعنى اوكمثل ما تطعمون اهليكم) اى الاسوة بمعنى المثل والكاف فيهما ليست زائدة بل جيئت لافادة المقصود بطريق الكناية * **قوله** (اسرافا كان او تقتيرا تواسون بينهم و بينهم ان لم تطعموهم الاوسط والكاف فى محل الرفع وتقديره او اطعامهم كاسوتهم) تواسون تجعلون مساويا بينهم اى الاهل و بينهم اى المساكين ٢٤ * **قوله** (او اعتاق انسان وشرط الشافعى فيه الايمان) اى ذهب الى ان الواجب اعتاق رقبة مؤمنة * **قوله** (قياسا على كفارة القتل) اى خطأ فان الايمان منصوص عليه فيها حيث قال تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة وهنا اطلقها والمطلق يحمل على المقيد مطلقا عنده وهذا التحرير لا يوافق ما قاله المصنف فالاولى ان يقال ان آية القتل تدل على عدم اجزاء الرقبة الكافرة فلما كان العدم شرعيا عدى

قوله من اقصده فى النوع او القدر الاقصد من الاقتصاد وهو التوسط اى من اوسطه بين الاسراف والتقتير يقال قصد واقتصد فى الامر اذا لم يجاوز الحد ورضى بالتوسط وهذا يحتمل ان يكون بيانا للنوع كما روى محيى السنة عن ابى عبيدة الساداتى الاوسط الخبز والخل والاعلى الخبز واللحم والادنى الخبز البحت والكل يجزى او بيانا للمقدار وهو مد لكل مسكين عند الائمة الشافعية ونصف صاع عند الحنفية فان الانسان قد يكون قليل الاكل يكفيه الرغيف الواحد وربما يكون كثير الاكل فلا يكفيه الرغيفان والمتوسط الغالب انه يكفيه من الخبز هو مايقرب من المن و يحتمل ان يكون المراد التوسط فى القيمة لايكون غاليا كالسكر ولا خسيس الثمن كالنخالة والذرة والاوسط هو الحنطة والتمر والزبيب والخبز و يحتمل ان يكون المراد الاوسط فى الطيب واللذاذة ولما كان محتملا لكل واحد من الامرين يجب الحمل على ما ذكرا اولا وهو ان يكون من اوسط ما تطعمون اهليكم بيانا للنوع او القدر والقدر يقدر بالمد او بنصف الصاع لوجهين الاول ان الادام غير واجب بالاجماع فلم يبق الا حمل اللفظ على التوسط فى قدر الطعام الثانى ان هذا القدر واجب بيقين والباقى مشكوك فيه لان اللفظ لا دلالة فيه عليه فاوجبنا اليقين وطرحنا الشك

قوله لانه صفة مفعول اى صفة مفعول مطلق هو مصدر واعلمه انتصابه

قوله اوالرفع على البدل من اطعام اى على انه بدل البعض من الكل لان التقدير اطعام من اوسط ما تطعمون فان الاطعام الاوسط بعض من مطلق الاطعام و يجوز ان يكون بدل الاشتمال لان الاطعام الاوسط نوع من مطلق الاطعام داخل تحته دخول الخص تحت اعم فملابسة بينهما هى الملابسة الكائنة بين العام والخاص

قوله وكاسوتهم اى وقرئ كاسوتهم بمعنى اوكمثل ما تطعمون اهليكم اسرافا كان او تقتيرا لاتنقصونهم عن مقدار نفقتهم اى لا تنقصون نفقة المساكين عن نفقة اهليكم ولكن تواسون بينهم و بينهم اى تشاركون بين اهليكم و بين المساكين والكاف فى قوله اوكمثل ما تطعمون زائدة والمقدر المثل لان اطعام المساكين ليس عين اطعام اهاليهم بل هو مثله فالحمل للمبالغة فى التشبيه كالحمل فى قولك زيد اسد ومعناه على التشبيه اى زيد كاسد وكذا ١١

٢٢ * فمن لم يجد * ٢٣ * فصيام ثلثة ايام * ٢٤ * ذلك * ٢٥ * كفارة ايمانكم اذا حلفتم *
٢٦ * واحفظوا ايمانكم * ٢٧ * كذلك * ٢٨ * يبين الله لكم آياته * ٢٩ * لعلكم تشكرون *
٣٠ * ياايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب * ٣١ * والازلام * ٣٢ * رجس *
٣٣ * من عمل الشيطان * ٣٤ * فاجتنبوه * ٣٥ * لعلكم تفلحون *

الى كفارة اليمين فلا يجوز فيهما الرقبة الكافرة فلزم كون الايمان شرطا فيها * قوله (ومعنى او ايجاب احدى الخصال الثلاث مطلقا) لا الترديد والتشكيك اذهي موضوعة لاحد الشيئين فصاعدا لا للشك فان الكلام للافهام فعلم ان كلمة او في مثل هذا حقيقة ثم هذا الكلام بناء على قراءة او كسوتهم واما على قراءة او كاسوتهم كلمة او لايجاب احدى الخصلتين وفي الخصلة الاولى التخيير بين الاوسط والمثل في اجزاء ذكره في هذه الكفارة ثابت بالاجماع او بالقراءة الاولى * قوله (وتخيير المكلف في التعيين) كاجزاء اوقات الصلوة فانها سبب لوجوب الصلوة لكن لا كله بل بعضه وهو الجزء الذي لا يتجزى من الزمان فالجزء الذي اتصل به الاداء باختيار المكلف متعين للسببية فكذا هنا وفيه مذهبان آخران للمعتزلة احدهما ان الواجب الجميع ويسقط بواحد وثانيهما ان الواجب واحد معين ويسقط بالآخرين والمختار عندهم ايضا ما اشار اليه ٢٢ * قوله (اى واحدا منها) والذى غاب ماله واحد كما صرح به المصنف في سورة المجادلة ٢٣ * قوله (فكفارته صيام ثلاثة ايام وشرط ابوحنيفة رحمه الله فيه التتابع لانه قرئ ثلاثة ايام متتابعات) القرئ ابى وابن مسعود * قوله (والشواذ ليست بحجة عندنا اذ لم تثبت كتابا ولم تروسنة) واجاب اصحابنا بان هذه الرواية مشهورة فيجوز التقييد بها وايضا المطلق والمقيد دخلا على الحكم مع اتحاد الحادثة فيحمل المطلق على المقيد (٢٤ اى المذكور) ٢٥ * قوله (وحنثتم) اذ الكفارة انما تجب بشرط الحنث لا بمجرد اليمين كما مر تحقيقه ٢٦ * قوله (بان تضنوا بها ولا تبذلوها لكل امر) حاصله ترك اليمين وعدمه الاقليلا واطلاق الحفظ عليه ظاهره انه حقيقة واطلاق الايمان والاضافة الى المخاطبين باعتبار القوة * قوله (او بان تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير) فالحفظ والايمان والاضافة كلها بالفعل وتأخيره لانه في الاول حث على تقليلها * قوله (او بان تكفروها اذا حنثتم بها) اذ الكفارة نوع حفظ الايمان مطلقا وما افاده المصنف من ان الكفارة انما تكون حفظا اذا كان المحلوف عليه خيرا فاضطر الى الحنث فترغيب الى البر غير ذلك اوان اللائق للمؤمن ان لا يحنث ولا يهتك حرمة اسم الله بلا ضرورة شرعية والا فالكفارة نوع حفظ الايمان مطلقا فلا مفهوم هنا ثم اطلاق الحفظ على الكفارة مجاز كما هو الظاهر وابدا اخره (٢٧ اى مثل ذلك البيان) ٢٨ * قوله (اعلام شرايعه) اى الآيات القرآنية اعلام دالة على شرايعه قال تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ ٢٩ * قوله (نعمة التعليم او نعمه الواجب شكرها) ومنها نعمة التعليم فتدخل دخولا اوليا * قوله (فان مثل هذا التبيين) ظاهره انه حمل الكلام على مثل قولنا كذلك ضربت لكن الاول حمله على التشبيه والمعنى يبين الله آياته الدالة على شرايعه في مواضع شتى تبيينا مثل ذلك التبيين * قوله (يسهل لكم المخرج منه) اى من شكر نعمة الواجب شكرها اذ العقل لا يهتدى اليه بالاستقلال الا بالحرج واتعاب القريحة فيما يمكن الاهتداء ٣٠ * قوله (ياايها الذين آمنوا) الآية لما نهى الله تعالى عن تحريم الطيبات وحرض على تناول المستلذات بين الله تعالى ان الخمر والميسر لاينبغى انهما من الطيبات كما وقع لاهل الجاهلية بل هما من الرجس والخبيثات * قوله (والاصنام التي نصبت للعبادة) اى الاحجار كانت حول الكعبة تنصب فيصلى عليها ويذبح لغير الله سبق تفسيره في اول السورة ايضا وخبر المعطوفات فيكون الخبر على نية التقديم والمعطوفات مع خبرها جملة معطوفة على الجملة الاولى او قيل انه مصدر في الاصل كقوله تعالى انما المشركون نجس حيث حمل النجس على الجمع لم يبعد (٣١ سبق تفسيره في اول السورة ٣٢ قذر تعاف عنه العقول وافراده لانه خبر للخمر وخبر المعطوفات محذوف او المضاف محذوف كانه قال انما تعاطى الخمر والميسر) ٣٣ * قوله (لانه مسبب عن تسويله وتزيينه) اى من المجاز العقلى (٣٤ الضمير للرجس اولما ذكر او للتعاطى) ٣٥ * قوله (لكي تفلحوا بالاجتناب عنه واعلم انه تعالى اكد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية بان صدر الجملة بانما وقرنهما بالاصنام والازلام وسماهما رجسا وجعلهما من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شر بحت) اذ الشيطان لا يأتي منه الا الشر المحض * قوله (اوفات) زكما اولى * قوله (وامر بالاجتناب عن عينهما وجعله سببا يرجى منه الفلاح) عن عينهما اختار عدم المضاف * قوله (ثم قرر ذلك بان بين ما فيهما من المفاسد الدنيوية) وهى سببية ايقاع العداوة والبغضاء وقدمها لتقدمها في النظم * قوله (والدينية) وهى الصد عن ذكره

١١ ضربته ضرب الامير فانه على التشبيه وان كان معرى عن اداة التشبيه لافادة ان ضربك كان كانه عين ضرب الامير لاشئ مشابه له وحمل نصبه لنزع الخافض مذهب من ليس له ذوق في كلام البلغاء

قوله والكاف في محل الرفع عطفا على اطعام عشرة مساكين اى اطعام عشرة مساكين من اوسط طعام اهليكم او اطعامهم مثل اسوتهم اسرافا او تقتيرا قوله والشواذ ليس بحجة عندنا جواب من قبل الشافعية واشارة الى ان سند الحنفية في هذه المسألة ضعيف

قوله نعمة التعليم او نعمه الواجب شكرها الوجه الاول على ان يكون تعلق الشكر بمفعوله مرادا والمفعول امر مخصوص دل عليه ما قبله من تعليم كفارة اليمين والثاني على ان لا يراد تعلقه بمفعول دون مفعول ليذهب ذهن السامع الى كل مذهب ممكن نحو فلان يعطى و يمنع اى يفعل الاعطاء والمنع دلالة على انه يعطى اى اعطاء كان ويمنع اى منع كان قوله الواجب شكرها صفة مؤكدة للنعم لا مخصصة لها اذ لا نعمة الا وهي واجبة الشكر لمنعمها قوله فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج منه انما لم يكون تبيين اعلام الشرايع نعمة واجبة الشكر

قوله بان صدر الجملة بانما فيه تأكيد ان الاول التأكيد المستفاد من كلمة ان الموضوعة للتحقيق والثاني ما يستفاد من كلمة انما الموضوعة لان تستعمل في مقام الجلاء من مقامات القصر

قوله وقرنهما بالاصنام والازلام وجه التأكيد هو دلالة ذكرهما مقرونا بهما على ان تناول الخمر واللعب بالقمار في الاثم كعبادة الاوثان قوله تنبيها على ان الاشتغال بهما شر تعليل للجعل والتسمية جميعا فان في كل واحد منهما تنبيها على ما ذكره وكذا معنى التأكيد في الامر بالاجتناب عن عينهما وفي جعله سببا يرجى منه الفلاح ظاهر مكشوف قوله ثم قرر ذلك اى ثم قرر تحريم الخمر والميسر بيان ما فيهما من المفاسد هذا اشارة الى ان قوله عز وجل انما يريد الشيطان الآية استيناف في مورد لبيان سبب تحريمهما

٢٢ ❁ انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة ❁
٢٣ ❁ فهل انتم منتهون ❁ ٢٤ ❁ واطيعوا الله واطيعوا الرسول ❁ ٢٥ ❁ واحذروا ❁ ٢٦
❁ فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ❁ ٢٧ ❁ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح
فيما طعموا ❁ ٢٨ ❁ اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ❁

تعالى وعن الصلوة * قوله (المقتضية للتحريم حتى قال تعالى انما يريد الشيطان الآية) لكونها قبيحة ومذهب الشافعى ان الشئ نهى عنه فقبح وعند الشئ قبح فنهى عنه وماذكره المص ظاهر موافق لمذهبنا لا لمذهبه ٢٢ * قوله (فى الخمر والميسر) اى فى شان الخمر والميسر بسببهما مبالغة وفى تعاطيهما والكلمة فى بمعنى اللام بلا تقدير الشان اى بسبب تعاطيهما ولاجله * قوله (واعاد خصهما باعادة الذكر) جواب سؤال مقدر لم خصهما بالذكر مع ان الانصاب والازلام مذكوران فى الآية السابقة * قوله (وشرح مافيهما من الوبال) وتعميم الوبال الى وقوع التعادى لايلايم عده من المفاسد الدنيوية وكذا شرح مافيهما من العداوة بين الاخوان * قوله (تنبيها على انهما المقصود بالبيان) بقرينة كون الخطاب للمؤمنين والانصاب والازلام من صنيع المشركين لا المسلمين * قوله (وذكر الانصاب والازلام) اى فلاى شئ ذكرا * قوله (للدلالة على انهما مثلهما فى الحرمة والشرارة) وجه الدلالة هو ان الواو للتشريك اما فى الثبوت مثل قام زيد وقعد عمرو اوفى الحكم مثل قام زيد وعمرو وهنا كذلك وعن هذا قال مثلهما فى الحرمة وقد يكون التشريك فى ذات نحو قام وقعد زيد * قوله (لقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن) ولا يقتضى التشبيه المماثلة من كل وجه بل يقتضى التغاير فلا يلزم كفر شارب الخمر مالم يستحل والحمل الشريف يدل بعبارة نصه على ان الخمر مثل الوثن فى الحرمة وبدلالته يدل على انه مثل الازلام لانه شرك ايضا * قوله (وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم والاشعار بان الصاد عنها كالصاد عن الايمان) ولا يلزم الكفر ايضا * قوله (من حيث انها عماده والفارق بينه وبين الكفر) بيان علاقة المشابهة لكن اطلاق الكلام عن هذا المرام انسب بالمقام وان اريد به المبالغة * قوله (ثم اعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام) عطف على قوله ثم قرر ذلك * قوله (مرتبا على ما تقدم من انواع الصوارف فقال فهل انتم منتهون) هذا مستفاد من الفاء فى فهل انتم كانه قيل فقد تلى عليكم مافيهما من انواع الصوارف والموانع فهل انتم منتهون مع هذه الصوارف ام انتم على ماكنتم عليه كان لم توعظوا ولم تزجروا ثم هذا ابلغ من فهل تنتهون ومن افانتم منتهون كما حقق فى قوله تعالى فهل انتم شاكرون فزاد مبالغة ٢٣ * قوله (ايذانا بان الامر فى المنع والتحذير بلغ الغاية وان الاعذار قد انقطعت) والتحذير عن الصلوة اولو قيل فى وجه التخصيص والاشعار بان الصاد عنها كالصاد عن جميع المبرات لانها ام العبادات وجامعة لاصناف المبرات كما حققه فى سورة البقرة فى قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة الآية اوقيل لان المراد بها جميع انواع الاعمال البدنية لكان اقرب الى القبول فى ذلك ٢٤ * قوله (واطيعوا الله) باتيان ما امرتم واجتناب مانهيتم كاكل الحلال من الطيبات وترك الخمر وسائر ماذكر من المنكرات * قوله (واطيعوا الرسول فيما امر به) اعيد الفعل تنبيها على تغاير الاطاعتين فيما امر به توضيحه مامر ٢٥ * قوله (ما نهيا عنه او مخالفتهما) اى عن مخالفتهما عام عما سبق اذ المخالفة بترك المأمورات وبارتكاب المنكرات ويحتمل ان يكون مراده بذاتهما عنه مانهيا عنه هنا ومخالفتهما مطلق مانهيا عنه وارتكابه فيحسن التقابل بينه وبين قوله فيما امرا به فيزيد حسن انتظامه النظم الجليل ٢٦ * قوله (فان توليتم) الفاء للسببية او للجزائية اى اذا امرتم بالاطاعة وبالحذر فان توليتم كلمة ان بالنظر الى نفس التولى لا بالنظر الى اصدق القائلين * قوله (اى فاعلموا انكم لم تضروا الرسول عليه السلام بتوليكم فانما عليه البلاغ وقد ادى) اشار الى ان مفعول علم محذوف وان علته اقيمت مقامه بل المعلوم هو الجزاء حقيقة قال تعالى فى سورة التغابن فان توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين قال المص هناك اى ان توليتم فلا بأس عليه اذ وظيفته التبليغ وقد بلغ * قوله (وانما ضررتم به انفسكم) حيث عدبتم فى الدنيا والعقبى ٢٧ * قوله (عالم يحرم عليهم لقوله اذا ما اتقوا الآية) عام خص منه البعض ثم استدل عليه بقوله اذا ما اتقوا الآية ٢٨ * قوله (اى اتقوا المحرم) والتخصيص من موجبات المقام ولو قيل اى اتقوا المناهى وادعى دخول المحرم دخولا اوليا لم يبعد اشكل ان نفى الجناح على المباح لا يقيد بما ذكر واجيب بان المراد مدح هؤلاء لا تقييد نفى الجناح انتهى والتقييد ظاهر لا يخفى الا ان يقال وكونه تقييدا وان كان ظاهرا لكن المراد مدح هؤلاء الذين ماتوا يشربون الخمر ويأكلون الميسر قبل التحريم بانهم على هذه الصفة وهم يؤاخذون بما فعلوا فطبره الصفة المادحة لكن هذا فى التعليق غير متعارف فالاولى ان التقييد به لنفى المؤاخذة ولو بالمناقشة

٢ والامر بالعلم بذلك لمزيد التهديد سعد

قوله للدلالة على انهما مثلهما اى على ان الخمر والميسر مثل الانصاب والازلام وليس المعنى على العكس لان اصل المقصود بيان تحريم الخمر والميسر ولقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن جعل عليه السلام عابد الوثن المشبه به

قوله وخص الصلوة بالذكر للتعظيم اى وخص الصلوة من جنس الذكر بالافراد بالذكر ولم يكتف بدخولها تحت جنس الذكر فى قوله تعالى ويصدكم عن ذكر الله تعظيما للصلوة من بين سائر الاذكار وجه التعظيم انه اشعر العطف بان الصلوة قد بلغت فى الكمال الغاية القصوى من بين الاذكار فكانت بذلك كانها لم يتناوله لفظ الذكر فاحتيج الى ذكرها بالعطف عليه دلالة على مغايرتهما فعطفها عليه كعطف الروح المراد منه جبرائيل على الملائكة فى قوله تعالى تنزل الملائكة والروح

قوله والاشعار بان الصاد عنها كالصاد عن الايمان وجه ذلك انه كان بمنزلة ان يقال ويصدكم عن ذكر الله وعن عماد الايمان فيكون ادخل فى المنع عن تناول الخمر والميسر بان يبين ان مآلهما كالصد عن الايمان

قوله ايذانا بان الامر فى المنع والتحذير بلغ الغاية وان الاعذار قد انقطعت وجه الايذان بذلك المعنى انه تعالى ذم هذه الافعال واظهر قبحها للمخاطب بذلك ثم فلما استفهم ذلك عن تركها لم يقدر المخاطب الا على الاقرار بالترك وكانه قيل انتهوا بعد ما ظهر قبحه فصار قوله عز وجل فهل انتم منتهون جاريا مجرى تنصيص الله تعالى على وجوب الانتهاء مقرونا باقرار المكلف لوجوب الانتهاء فالاستفهام مجاز مراد منه النهى روى انه لما نزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى قال عمر بن الخطاب اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا فلما نزلت هذه الآية قال انتهينا يارب قال الامام ومن المعلوم فى بداية العقول ان تلك المفاسد انما تولدت من كون الخمر مؤثرة فى السكر وهذا يفيد القطع بان علة قوله فهل انتم منتهون هى كون الخمر مؤثرة فى الاسكار فاذا ثبت هذا وجب القطع بان كل مسكر حرام ومن احاط عقله بهذا التقدير وبقى مصرا على قوله ليس لعناده علاج

قوله او مخالفتهما هذا عام الامر والنهى واما الوجه الاول فخاص بالامر بقرينة ان ماقبله امر بالاطاعة فلذا قدمه

بالحساب فان من كان على هذه الصفة لا يناقش فيما طعموا من المباح وفيما وضعوا من الدنيا والعلم عند الله الاعلى * قوله (وثبتوا على الايمان والاعمال الصالحة) لم يحمل على احداث الايمان اذ الكلام فى المؤمنين بالفعل وكذا الكلام فى الاعمال الصالحة ٢٢ * قوله (ما حرم عليهم بعد) اى ثم للتراخى الزمانى ٢٣ * قوله (بتحريمه) فالمراد حينئذ احداث الايمان والاتقاء عن المحرم وان كان بعد الايمان بتحريمه لكن الغرض الاتقاء فلذا قدم فى الذكر مع ان الواو لا يقتضى الترتيب ولما كان المراد احداث الايمان بتحريمه لم يذكر هنا الاعمال ٢ الصالحة ٢٤ * قوله (ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصى) خصوصا على اتقاء المحرم من المذكورات معنى الثبات والدوام للفعل حقيقة كما انه حقيقة فى الاحداث اذ دوام الفعل فعل ٢٥ * قوله (وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها) الاعمال الجميلة بحسب الكيف والكم فلذا قال تحروا لان الاعمال لا تكون جميلة وحسنة الا بالتحرى والتأنى باتيانها موافقة للشرع القويم والصراط المستقيم ثم ان المصنف اشار بتقدير المتعلقات المتغايرة الى ان الكلام تاسيس لا تكرار فيه * قوله (روى انه لما نزل تحريم الخمر) اى بهذه الآية اذ نزل فى شأنها اولا يسئلونك عن الخمر والميسر الآية وثانيا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى ثم نزلت هذه الآية وقالوا انتهينا يارب وذلك فى سنة ثلث من الهجرة بعد وقعة احد * قوله (قالت الصحابة يارسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر فنزلت) فكيف الفاء فصيحة اى اذا حرمت الخمر فكيف باخواننا اى فكيف يعامل باخواننا * قوله (ويحتمل ان يكون هذا التكرار باعتبار الاوقات الثلثة) الظاهر ان المراد ما اشار اليه آنفا من التقديرات المتغايرة الوقت الاول وقت الايمان والتقوى قبل تحريم بعض المحرمات والثانى وقتهما بعده والثالث وقت الاستمرار على اتقاء المعاصى والتحرى بالامور المعالى * قوله (او باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان) هذه الحالة الاولى * قوله (التقوى بينه وبين نفسه) اى التقوى فيما يتعلق بحقوق نفسه كالاجتناب فى الافراط فى العبادات والتفريط فيها والتجنب عن الرهبانية كما قال النبى عليه السلام ان لانفسكم حقا فصوموا وافطروا الحديث والايمان بتلك الحقوق * قوله (وبينه وبين الناس) اى التقوى فيما يتعلق بحقوق الناس من الاقارب والاجانب والايمان بهما * قوله (وبينه وبين الله تعالى ولذلك بدل الايمان بالاحسان فى الكرة الثالثة اشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام فى تفسيره) وبينه وبين الله تعالى هذه الحالة الثالثة اى التقوى فيما يتعلق بحقوق الله تعالى كالاحتراز عن شرب الخمر والزنا وغير ذلك والمواظبة على الصلوة والصوم وسائر القربات والاحسان بان يعبده كانه يراه * قوله (او باعتبار المراتب الثلاث المبدأ) الظاهر ان المراد المرتبة الاولى من التقوى وهى الاتقاء عن الكفر فحينئذ يكون آمنوا كعطف تفسيرى * قوله (والوسط) وهى المرتبة الوسطى منها وهى ترك المنكرات باسرها * قوله (والمنتهى) وهى المرتبة الثالثة منها وهى التبتل الى الله تعالى بشراشره والاظهر ان المراد بالمبدأ حال سلوكها وهى حال تحرزها عن الشهوات وبالوسط حال جهده فى الارتقاء الى الكمالات وبالمنتهى حال وصوله الى الكمالات حتى صار من الكاملين الاحرار * قوله (او باعتبار ما يتقى فانه ينبغى ان يترك المحرمات توقيا من العقاب) اى يجب هذا هو المراد بما ذكر اولا من التقوى * قوله (والشبهات تحرزا عن الوقوع فى الحرام) عطف على المحرمات اى فانه ينبغى ان يترك الشبهات هذا هو المراد بما ذكر ثانيا من التقوى * قوله (وبعض المباحات تحفظا للنفس فى الخسة وتهذيبا لها عن دنس الطبيعة) وبعض المباحات عطف على الشبهات اى فانه ينبغى ان يترك بعض المباحات اما احيانا او دائما هذا هو المراد بما ذكر ثانيا من التقوى ولم يتعرض المصنف معنى الايمان فى الموضعين احالة للسامعين ويرد فى كل موضع الى معنى يليق به وهذه الاحتمالات مع عدم ملائمتها سبب النزول لا تخلوا عن نوع تكلف وعن هذا سكت الزمخشرى عن هذه الاحتمالات ٢٦ * قوله (فلا يؤاخذهم بشئ) لكونهم محبوبين له تعالى وكل من هذا شأنه لا يؤاخذه الله تعالى بشئ فقوله فلا يؤاخذهم اشارة الى النتيجة لا بيان معنى المبنى كما نبه عليه بقوله وفيه ان من فعل * قوله (وفيه دليل ان من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صار لله تعالى محبوبا) اى كما صار محباله تعالى وكل من هذا شأنه لا يؤاخذه تعالى فثبت ما قلنا آنفا قبل هذا الدرس من ان فائدة التقييد بقوله

٢ فكلمة ثم حينئذ اما للتراخى الزمانى اذا لا احداث مقدم او الرتبى اذ الثبات على الشئ فوق احداثه

منه

قوله واعلموا انما ضررتم انفسكم فالآية تهديد لهم ووعيد على توليهم عن اوامر الله ونواهيه

قوله ويأكلون الميسر اى ويأكلون الطعام المشترى بمال الميسر

قوله اشارة الى ما قاله عليه السلام فى تفسيره اى فى تفسير الاحسان كما قال عليه السلام حين سأله جبرائيل ما الاحسان فقال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك

قوله او باعتبار المراتب الثلث المبدأ والوسط والمنتهى فكان المصنف اختار فى تفسير الآية هذا الوجه فانه قال فى التقوى المذكور اولا اى اتقوا المحرم فان اتقاء المحرم هو المرتبة الاولى فى التقوى ثم ذكر فى تفسير التقوى المذكورة ثانيا التقوى عما حرم عليهم بعد كالخمر وهو المرتبة الوسطى ثم قال فى الآخر ثم استمروا والاستمرار على التقوى آخر الفصل فى امر التقوى فهى المرتبة الآخرة والمنتهى فيه قوله والشبهات وقوله وبعض المباحات بالرفع عطف على المحرمات قوله وفيه ان من فعل ذلك صار محسنا هذا مستفاد من الامر بالاحسان بعد الامر بالتقوى والايمان ومعنى قوله ومن صار محسنا صار لله محبوبا مستفاد من ترتب الحكم على الوصف المشعر بان الوصف علة لذلك الحكم

اذا ما اتقوا نفى المؤاخذة بالكلية واولئك نوقشة بالحساب والعلم عند الله الملك الوهاب ٢٢ * **قوله** (يا ايها الذين آمنوا ليبلونكم) اى وبالله ليعاملنكم معاملة المختبرين فالكلام على الاستعارة التمثيلية كما مر مرارا بشئ من الصيد اى من الصيد ومن شانه ان يصاد * **قوله** (نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وكانت الوحوش تغشاهم فى رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها) اى الوحوش والمراد بالصيد هنا مصدر * **قوله** (اخذا بايديهم وطعنا برماحهم وهم محرمون) وعن صيد البر وعون * **قوله** (والتقليل والتحقير فى بشئ) مستفادان من التنوين ويزيده التصغير ولذا اختير الاطناب ولم يكتف بقوله بصيد والقول بان التقليل مستفاد من التنوين والتحقير مستفاد من التعبير بشئ ضعيف لان كلا منهما يفيدهما بمعونة المقام مع انه ليس باولى من عكسه * **قوله** (التنبيه على انه ليس من العظائم التى تدحض الاقدام) اى تزلق الاقدام كناية من الصعوبة والمشقة وعدم التحمل باتيانها * **قوله** (كالابتلاء ببذل الانفس والاموال) فان الاموال شقيق الروح فالامر ببذلها كالامر ببذل الروح فى كونه من العظائم التى تزلق الاقدام * **قوله** (فمن لم يثبت عنده كيف يثبت عند ما هو اشد منه) فمن لم يثبت عنده كابى اليسر كما يصرح به الدرس الآتى لكن ذهب العلامة التفتازانى الى انه قيل الصواب الطاعن ابو قتادة ٢٣ * **قوله** (تميز الخائف) اشار الى ان القصد فى مثل هذا اثبات المعلوم لا اثبات العلم فقدمر التفصيل فى سورة آل عمران فى قوله تعالى وليعلم الله الذين آمنوا الآية * **قوله** (من عقابه وهو غائب) اى عن عقابه تعالى غير مشاهد له اشار الى ان بالغيب حال من المفعول والباء للملابسة والمعنى من يخافه حال كونه ملتبسا بالغيب حاصله ما ذكر المصنف * **قوله** (متنار وقوعه لقوة ايمانه) اى عقابه او ارتكب الاثم فيتقى الصيد * **قوله** (ممن لا يخافه لضعف قلبه وقلة ايمانه) متعلق بتميز وقلة ايمانه معنى قلة الايمان غير واضح فالاولى الاكتفاء بقوله لضعف ايمانه اذ قوة نفس التصديق وضعفه مما ذهب اليه المحققون واما باعتبار ثمراته فلا كلام فيه اصلا * **قوله** (فذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره) بطريق ذكر الملزوم وارادة اللازم او بذكر السبب وارادة المسبب * **قوله** (او تعلق العلم) قال فى سورة آل عمران وقيل معناه ليعلمهم عما يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشئ موجودا وهذا اوضح مما ذكره هنا وحاصله التعلق الحادث فلا كلام فى تغير تعلق علمه بان الشئ موجود ٢٤ * **قوله** (فمن اعتدى بعد ذلك الابتلاء بالصيد) فمن اعتدى الفاء للتفصيل كما هو الظاهر فانه فهم من قوله ليعلم الله من يخافه بالغيب ان منهم ثابت غير متعدوان بعضا منهم معتد فشرح احوالهم غايته لم يذكر حال الفريق الاول لظهوره ولدلالة المذكور عليه ولم يعكس اذ الترهيب اهم من الترغيب فالوعيد لاحق به ولعل مراده الاشارة الى ان اللام فى فله الاستعارة التهكمية فالمراد الوعيد لكن هذا ظاهر فالاولى تركه والاشتغال بالتعليل ٢٥ * **قوله** (فالوعيد لاحق به فان من لا يملك جاشه فى مثل ذلك ولا يراعى حكم الله فيه) جاشه اى قلبه والظاهر ان يقال نفسه واطلاق القلب عليها غير متعارف * **قوله** (فكيف به فيما يكون النفس اميل اليه واحرص عليه) فيه تلويح الى ان المراد بالقلب النفس ويدان له عذابا اليما لان من لا يملك محافظة حدوده فى امر سهل محافظتها فيه فيتعدى ذلك السهل الحفظ لا يملك محافظة حدود يصعب محافظتها فيعد اها ايضا بطريق الاولوية فيستحق العقاب لجرئه فى اقتراف سبب العذاب ٢٦ * **قوله** (اى محرمون جمع حرام) بمعنى محرم * **قوله** (كرداح) وهى الثقيلة من النساء لكونها ملحمة ويطلق على الجيش البطئ السير لكثرتهم و يطلق ايضا على القصعة الكبيرة * **قوله** (وردح) بضمتين جمع رداح بالفتح * **قوله** (ولعله ذكر القتل دون الذبح والذكاة للتعميم) الى الذبح وغيره من طرق القتل * **قوله** (واراد بالصيد ما يؤكل لحمه) هذا مذهب الشافعى * **قوله** (لانه الغالب فيه عرفا) ولما كان تخصيص الصيد بما يؤكل لحمه خلاف الظاهر اذ الظاهر العموم بينه بقوله لان الغالب معنى قرينة التخصيص العرف * **قوله** (ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن فى الحل والحرم) اشارة الى قرينة التخصيص بالرواية وجه التأييد انه حكم قتل هؤلاء الخمس الذى لا يؤكل لحمها علم انها ليست بصيود اذ قد حكم فى خبر آخر حرمة قتل صيد حرم مكة فلو كان هؤلاء الخمس صيدا لزم التعارض * **قوله** (الحدأة والغراب والعقرب والفأرة والكلب العقور وفى رواية اخرى الحية بدل العقرب) الحدأة بوزن عنبة

قوله تدحض الاقدام من ادحض بمعنى ازلق والاقدام بالفتح جمع قدم اى ليس من الامور العظام التى تزلق الاقدام لكونها امورا صعبة بل هو من الامور الحقيرة القليلة يبتليكم الله ويمتحنكم به ليعلم ان من لم يثبت قدمه لا يثبت فيما هو اشد منه قطعا هذا هو معنى قوله عز وجل ليتميز الخائف من عقابه ممن لا يخافه وانما فسر العلم بالتميز واخرج عن ظاهره لان الله تعالى عالم لم يزل ولا يزال وهم قوله تعالى ليعلم معنى ليحصل له العلم وهذا لا يليق به تعالى لايهامه حدوث العلم له بالابتلاء والامتحان جعل العلم مجازا فى معنى التميز فان العلم مجازا فى معنى التميز فان العلم بالشئ يستلزم تميز ذلك الشئ وتميزه مستلزم لتميزه وظهوره فهو مجاز مرسل لاطلاق اسم الملزوم على اللازم فى مرتبتين وقيل معناه ليعاملكم معاملة من يمتحن الشئ ليعلمه وقيل هذا بحذف المضاف والتقدير ليعلم اولياء الله من يخاف بالغيب وقيل معناه ليتعلق علمه لمن يخاف فالحدوث فى التعلق لا فى العلم قوله فان من لم يملك جاشه اى قلبه هو مهموز العين اصله الجوش بضم الجيم وسكون الهمزة بمعنى الصدر اى فمن لم يملك قلبه فى ذلك الشئ القليل الحقير ولم يراع حكم الله فيه فكيف يراعيه فيما هو اشد واعظم من ذلك كالمشتهيات التى يكون النفس اليها اميل واحرص

قوله كرداح وردح الرداح بالحاء المهملة المرأة الثقيلة الاوراك والكتيبة الكبيرة الفرسان وكذا الرداح الشجرة العظيمة الواسعة قوله للتعميم اى لتعميم النهى المستفاد من لا تقتلوا القتل بطريق الذبح و بلا طريق الذبح قوله واراد بالصيد ما يؤكل لحمه فالمنهى قتل ما يؤكل لحمه فبقى ما عداه فى حكم حل القتل حال كون القاتل محرما لقوله عليه السلام خمس تقتل فى الحل والحرم فمن ذلك الخمس ليس مما يؤكل لحمه

* قوله (مع مافيه من التنبيه على جواز قتل كل موذ) اى الحديث المذكور يدل بدلالة النص على جواز قتل كل موذ كما يدل بعبارته على قتل هؤلاء الخمس فعلم منه ان مايؤكل لحمه ليس بصيد * قوله (واختلف فى ان هذا النهى هل يلغى حكم الذبح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثنى) كما ذهب امامنا الاعظم * قوله (اولا فيكون كالشاة المغصوبة اذا ذبحها الغاصب) كما ذهب الامام الشافعى ٢٢ * قوله (ذاكرا لاحرامه عالما بانه حرام عليه قبل مايقتله) نبه به على ان ما فى عبارة الكشاف من كلمة او فى قوله او عالما بمعنى الواو الواصلة لكن يأبى عنه قوله وهو ناس لاحرامه ولعل الترديد اولى الظاهر ان احد الامرين كاف فى وجوب الجزاء لو فرض تحقق احدهما بدون الآخر وفيه مبالغة فى توصية محافظة الاحرام * قوله (والاكثر على ان ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء) اى ليس هنا مفهوم المخالفة عند القائلين بالمفهوم فضلا عن النافين به وعن سعيد بن جبير لا ارى فى الخطأ شيئا اخذا باشتراط العمد فى الآية وعن الحسن روايتان كما فى الكشاف وعن هذا قال المص والاكثر الخ * قوله (فان اتلاف العامد والمخطئ واحد فى ايجاب الضمان) الظاهر ان المراد بالمخطئ هنا عام للناسى والخطأ المتعارف يؤيده قول الفقهاء والعامد والناسى سواء لكن الزمخشرى بين المخطئ هنا بقوله اورمى صيدا وهو يظن انه ليس بصيد فاذا هو صيد اوقصد برميه غير صيد فعدل السهم عن رميته فاصاب صيدا فهو مخطئ فبقى احتمال كونه ناسيا خارجا من بيانه وان شئت فاجعل المخطئ فى كلامه عاما للمخطئ المتعارف والناسى بعموم المجاز اوبالاشتراك ان ثبت * قوله (بل لقوله ومن عاد فينتقم الله منه) اى فائدة هذا القيد ومقتضى ذكره لترتب الوعيد عليه اذ الخطأ والنسيان مرفوعان فلا يفيد نفى الحكم عما عداه * قوله (ولان الآية نزلت فيمن تعمد اذ روى انه عن لهم فى عمرة الحديبية حمار وحش فطعنه ابو اليسر برمحه فقتله فنزلت) فالتقييد لوقوع حادثة فلا مفهوم ايضا بالاتفاق قال الزهرى رحمه الله نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ انتهى فالظاهر مع الجمهور اذ دلالة النص اقوى من خبر الواحد ٢٣ * قوله (برفع الجزاء والمثل قرأ الكوفيون ويعقوب بمعنى فعليه) اى خبره محذوف * قوله (اوفواجبه جزاء مماثل ماقتل من النعم) فحينئذ المحذوف المبتدأ قدم الاول اذ حذف الخبر لكون المبتدأ ركنا مقصودا اولى من عكسه * قوله (وعليه) اى على هذا الاحتمال وهو كونهما مرفوعا ومثل صفة للجزاء * قوله (لايتعلق الجار) اى من النعم * قوله (بجزاء للفصل بينهما بالصفة فان متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف مالايتم بها) مع انه وصف فلا يعتبر كون الجار متعلقا له لئلا يختل الوصف * قوله (فانما يكون صفته) اى لايكون الجار الا صفة ثانية للجزاء * قوله (وقرأ الباقون على اضافة المصدر الى المفعول) فحينئذ يتعلق الجار به وعن هذا حصر بعدم تعلقه به على احتمال كونهما مرفوعا * قوله (واقحام مثل كما فى قولهم مثلى لايقول كذا) فاشتراط المماثلة بين الجزاء والمقتول حينئذ اعتبارهم بمجرد ذكر المثل وهذا بعيد فالاولى كون الاضافة على هذه القراءة بيانية اى فجزاء هو مثل ماقتل فيرجع الى القراءة الاولى فى المآل * قوله (والمعنى فعليه ان يجزى مثل ماقتل وقرئ فجزاء مثل ماقتل بنصبهما على فليجز جزاء اوفعليه ان يجزى جزاء مثل ماقتل) والمعنى فعليه ان يجزى مثل ماقتل التعبير بالمضارع لتوضيح كون المثل مفعولا مع كون المثل مقحما على ماادعاه * قوله (اوفجزاء مثل ماقتل) اى وقرئ فجزاء بالضمير العائد الى الصيد كما هو الظاهر وارجاعه الى من بعيد * قوله (وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعى) وكذا عند محمد لكن فيما له نظير من النعم وان لم يوجد له نظير من النعم عدل الى قول ابى حنيفة رحمه الله فى الظبى شاة وفى الضبع شاة وفى الارنب عناق واوجب الشافعى رحمه الله تعالى فى الحمام شاة وادعى ان بينهما مشابهة من حيث ان كل واحد منهما يعب ويهدر وقال محمد رحمه الله يجب فيها القيمة * قوله (والقيمة عند ابى حنيفة رحمه الله وقال يقوم الصيد) اى يقومه عدلان * قوله (حيث صيد) اى فى موضع قتل فيه او فى اقرب موضع منه ان كان فى برية * قوله (فان بلغت القيمة ثمن هدى) اى شاة * قوله (تخير بين ان يهدى ماقيمته قيمته) اى هو مخير بين ان يهدى مما قيمته قيمة الصيد * قوله (وبين ان يشترى بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره وبين ان يصوم عن طعام كل مسكين يوما)

قوله مع مافيه فى التنبيه حال من مايؤكل لحمه فى قوله واراد بالصيد مايؤكل لحمه اومن قوله للتحريم قوله فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثنى فى كونه غير طاهر قوله كالشاة المغصوبة اى فى كونها طاهرة جاز الاكل اذا ذبحها الغاصب

قوله فان اتلاف العامد والمخطئ واحد فى ايجاب الضمان الاصل فى ايجاب الضمان العمد والحكم بايجاب الضمان فى الخطأ الظاهر بطريق الالحاق تغليظا وتشديدا ومبالغة فى المنع يدل عليه ترتب الوبال والانتقام عليه وهما لايترتبان على الخطأ الابطريق الالحاق وهذا هو المعنى بقوله بل لقوله عطفا على لتقييد وجوب الجزاء اى ذكر متعمدا ليس لتقييد وجوب الجزاء حتى يكون المعنى اذا لم يتعمد لايجب الجزاء بل لقوله ومن عاد فينتقم الله منه فان الانتقام يكون فى العمد والخطأ مرفوع من الامة فهو فيه بالالحاق

قوله بمعنى فعليه اوفواجبه الاول على ان رفع جزاء على الابتداء وعلى الثانى على الخبرية

قوله وانما يكون صفته عطف على قوله لايتعلق الجار بجزاء اى وعليه لايكون الجار وهو من فى من النعم متعلقا بجزاء بل يكون صفته بعد وصفه بمثل لاصلته والمعنى فجزاء مماثل ما قتل كائن من النعم اقول المستفاد من كلمة القصر اعنى لفظ انما فى قوله وانما يكون صفته ان لايجوز حمل قوله من النعم على وجه آخر غير الصفة وقد جاز حمله على ان يكون بيانا للمثل فى قوله مثل ماقتل فلعله اراد به قصر قلب والمراد بين كونه صفة وصلة للجزاء فلا ينافى حمله على وجه آخر غير الصفة والصلة

قوله على اضافة المصدر الى المفعول فيكون مثل نفسه مايجزى به واما اذا كان المثل مقحما يكون المفعول ماقتل وذكر المثل كناية فعليه ان يجزى مثل ماقتل هو المعنى على تقدير كون المثل مفعولا لكن يرد عليه ان المثل حينئذ يكون مجزيا لامجزيا به فالاولى ان يكون المعنى عند الاضافة واقحام المثل فعليه ان يجزى مثل ماقتل بمثل ماقتل بمثله فان الجزاء يقتضى مجزيا ومجزيا به وكلاهما مفعول الجزاء احدهما بلاواسطة والثانى بواسطة فكان ماهو بواسطة محذوفا حينئذ

قوله وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعى ظاهر الآية يدل على انه يجب ان يكون جزاء الصيد مثل المقتول الا انهم اختلفوا فى المثل فقال الشافعى ومحمد بن الحسن الصيد ضربان ١١

٢٢ * يحكم به ذوا عدل منكم * ٢٣ * هديا * ٢٤ * بالغ الكعبة * ٢٥ او كفارة * ٢٦ * طعام مساكين *

اوصاعا من غيره اى من تمر اوشعير ثم انه اذا وجبت القيمة عند الشافعى ومحمد رحمهما الله بعدم نظيره كان جواب محمد كجواب ابى حنيفة رحمه الله وابى يوسف وجواب الشافعى فيه انه يصوم اويتصدق ولايذبح لان الذبح عنده لايكون الامن النظير ولابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله تعالى ان الواجب هو المثل والمثل المطلق هو المثل صورة معنى وهنا تعذر حمله على المثل صورة ومعنى لعدم امكان المماثلة الايرى ان من اتلف دابة لايجب عليه دابة مثلها مع اتحاد الجنس فظنك مع اختلاف الجنس فاذا لم يكن البقرة مثلا للبقرة فكيف تكون مثلا للحمار الوحشى فالمراد المثل معنى وهو القيمة * قوله (وان لم تبلغ تخير بين الاطعام والصوم والنقض للاول اوفق) لان قوله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم اوجب المماثلة مقيدا بكونه من النعم تقديره فعليه جزاء من النعم مثل المقتول ولان حقيقة المثل مايماثل الشئ صورة ومعنى ولايعدل عنه الى المجاز ماامكن وهنا ممكن فيما له نظير فلايراد المثل قيمة لانه مجاز ثم يعدل اليه اذا لم يكن له نظير ولهذا اوجبت الصحابة رضى الله عنهم النظير على ماذكرنا والجواب مانقلناه من ائمتنا من ان مااعتبره الشافعى رحمه الله هو المثل صورة فلايعتبر شرعا حتى اذا اتلف دابة لايجب عليه دابة مثلها الى آخر ماذكر سابقا ولان مالانظير له تجب فيه القيمة فلايكون النظير مرادا لان اللفظ الواحد لايتناول معنيين مختلفين ولان المثل لوكان من حيث النظر لما احتيج الى العدلين ولان المراد والله اعلم بالنعم فى النص المقتول ٢٢ * قوله (صفة جزاء ويحتمل ان يكون حالا من ضميره فى خبره) وهو مثل لانه بمعنى مماثل او يماثل * قوله (اومنه اذا اضفته) اومنه اى من جزاء * قوله (اووصفته ورفعته بخبر مقدر لمن) فحينئذ يكون فاعلا الظرف * قوله (وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد تحتاج المماثلة فى الخلقة والهيئة اليهما فان الانواع تتشابه كثيرا) فيحتاج الى عدلين فى تمييز نوع مماثل لنوع آخر فى الخلقة والهيئة من نوع آخر ليس كذلك فيمكن ان يقال انه اذا لم تكن البقرة مثلا للبقرة فى صورة زمان اتلاف حتى تجب القيمة فكيف يكون مثلا للحمار الوحشى * قوله (وقرئ ذو عدل على ارادة الجنس) اى ان ذو من اسماء الاجناس واسم الجنس صالح للجنس والوحدة والمراد هنا الجنس فيتناول الاثنين اذ هما مجموع الجنس فى باب الشهادة فيكون واحدا اعتباريا فيصح قصدهما بالجنس نعم اذا كان الاثنان عددا محضا فلايصح اطلاق الجنس عليهما كما حقق فى موضعه * قوله (اوالامام) فحينئذ يراد به الوحدة وحكم الامام العادل يقوم مقام عدلين بل العدول فى الحكم والاقدم الاول مع انه يحتاج الى التأويل ليوافق القراءة المشهور ٢٣ * قوله (حال من الهاء فى به) قدمه مع ان الزمخشرى آخره لقربه لفظا واما القرب المعنوى ففى كونه حالا من جزاء * قوله (اومن جزاء وان نون لتخصصه بالصفة) وهى مثل ومن النعم فيقرب من المعرفة واما كونه حالا من الجزاء مضافا فبطريق الاولوية كما يشعر به ان الوصلية اذ المضاف الى المثل المضاف الى الموصول وان كان نكرة لكن ليست دون النكرة المخصصة بل اقوى منها وان نظر الى كون المثل متعمما فلامر جلى واضح ثم كونه حالا من جزاء بناء على ماعرف كون يحكم به حالا من جزاء من كونه مرفوعا بخبر مقدر لمن فى ومن قتله فشرط عمل الظرف متحقق فقاله العلامة التفتازانى قالوا هذا انما يستقيم على مذهب الاخفش فى تجويز اعمال الظرف بدون الاعتماد الخ كما نقله البعض لا يعرف له وجه * قوله (او بدل من مثل) اى بدل الكل * قوله (باعتبار محله) فى جره كما فى الكشف اى حين اضافة الجزاء اليه اضافة المصدر الى المفعول * قوله (اولفظه فيمن نصبه) اخره خلاف الكشاف مع انه الظاهر لتقديم قراءة الجر لكونه جملة اسمية ولكونها جملة فعلية فى قراءة النصب ٢٤ * قوله (وصف به هديا لان اضافته لفظية) فلاتفيد معرفة وانما كانت لفظية لاضافته الى معموله * قوله (ومعنى بلوغه الكعبة ذبحه بالحرم والتصدق به ثمة وقال ابو حنيفة رحمه الله يذبح بالحرم ويتصدق به حيث شاء) اى افقراء الحرم اوالحل لانه يخرج عن العهدة بالاراقة حتى اذا اتلف اوسرق بعد الذبح فى الحرم لايجب عليه شئ ٢٥ * قوله (عطف على جزاء ان رفعته وان نصبته فخبر محذوف) ان رفعته فهى ايضا اما مبتدأ خبره اعنى فعليه محذوف اوخبر لمبتدأ محذوف اى اوفواجبه كفارة فكلمة اوللتخيير كما فى كفارة اليمين الخيار للجانى عند امامنا الاعظم والامام الثانى وللحكمين عند محمد والشافعى ٢٦ * قوله (عطف بيان اوبدل منه اوخبر محذوف اى

١١ منه ماله مثل ومنه مالا مثل له ماله مثل يضمن بمثله من النعم ومالامثل له يضمن بالقيمة وقال ابو حنيفة وابو يوسف المثل الواجب هو القيمة ولكل واحد من الطرفين حجج يطول الكلام بذكرها قوله ان يهدى ماقيمته قيمته اى ان يهدى هديا قيمته تساوى قيمة المقتول من الصيد وقوله او بين ان يصوم عطف على بين ان يشترى وعلى هذا التخيير ليس مثل ماقال جالس الحسن اوابن سيرين بل مثل جالس السلطان اوالوزير او العامى

قوله والفظ الاول اوفق اى ولفظ المثل فى الآية يكون المراد بالمماثلة المماثلة فى الخلقة والهيئة اوفق لان الظاهر والمتبادر من لفظ المثل المماثلة فى الخلقة لا المماثلة فى القيمة وايضا المماثلة فى الاصطلاح هى الاتحاد فى النوع كالمماثلة بين زيد وعمرو وذلك لايكون الافى الخلقة

قوله ويحتمل ان يكون حالا من الضمير فى خبره وهو الضمير المجرور فى عليه العائد الى من واعلم يجعله حالا من المرجوع اليه اعنى من فى ومن قتله لان الحال لايقع من المبتدأ على الاصح لان الحال لابد ان يكون مبينة لهيئة الفاعل اوالمفعول به والضمير المجرور هنا مفعول بواسطة الجار

قوله اومنه اذا اضفته اووصفته ورفعته بخبر مقدر لان جزاء حينئذ يكون فاعل الظرف المقدر والتقدير فوجب عليه جزاء مثل ماقتل فقوله ورفعته بخبر مقدر منصرف الى تقديرى الاضافة والوصف بمثل اى ورفعته على كلا التقديرين لان رفعه على التقديرين حينئذ يكون على الفاعلية

قوله لتخصصه بالصفة يعنى ان كان جزاء منونا كان الظاهر ان لاتنصب عنه الحال مؤخرة لكونه نكرة بل كان يجب تقديمها على ذى الحال لكن جاز تأخيرها عنه لتخصصه بالصفة فهو مثل قولك جاء رجل ظريف راكبا

قوله لان اضافته لفظيه يعنى الظاهر ان المضاف الى المعرفة معرفة ايضا فكان ينبغى ان لايقع وصفا للنكرة لكن اجيز ذلك لان اضافة بالغ الى الكعبة اضافة اسم الفاعل الى مفعوله فهو فى تقدير الانفصال فكانه قيل بالغا الكعبة

قوله ان رفعته اى ان رفعت جزاء يكون كفارة معطوفا عليه وان نصبت جزاء يكون كفارة خبر مبتدأ محذوف تقديره اوالواجب عليه كفارة وخبر من قتل هوالفعل الناصب لجزاء التقدير ومن قتل منكم متعمدا فليجز جزاء والواجب عليه كفارة طعام مسكين قوله كعدلى الحمل بالكسر فيهما عدل الشئ مساويه والحمل بالكسر اسم المحمول وبالفتح المصدر

٢٢ * اوعدل ذلك صياما * ٢٣ * ليذوق وبال امره * ٢٤ * عفا الله عما سلف * ٢٥ * ومن عاد * ٢٦ * فينتقم الله منه * ٢٧ * والله عزيز ذو انتقام * ٢٨ * احل لكم صيد البحر * ٢٩ * وطعامه * ٣٠ * متاعا لكم *

طعام وقرأ نافع وابن عامر كفارة طعام بالاضافة للتبيين كقولك خاتم فضة) او بدل منه بدل الكل فهو كعطف البيان في المعنى * قوله (والمعنى عند الشافعي رحمه الله ان يكفر بالطعام مساكين ما يساوي قيمة الهدى) والمعنى عند امامنا الاعظم او ان تكفر بالطعام مساكين ما يشترى بالقيمة و يطعم كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من تمر او شعير كما به عليه فيما سبق * قوله (من غالب قوت البلد) متعلق بالطعام * قوله (فيعطى كل مسكين مدا) او يعطى كل مسكين قيمة مد ويتصدق بما لم يبلغ المد وكذا عندنا لو فضل اقل من نصف صاع تصدق به اوصام يوما وكذا الكلام ان كان قيمة المقتول اقل من نصف صاع ٢٢ * قوله (اوما ساواه من الصوم فيصوم عن اطعام كل مسكين يوما) اوما ساواه اشارة الى معنى عدل واسم الاشارة في موضع الضمير * قوله (وهو في الاصل مصدر اطلق للمفعول) اى هنا كما اشار بقوله ماساواه للمفعول مجازا * قوله (وقرئ بكسر العين وهو ماعدل بالشئ في المقدار كعدلى الجمل) فلا مجاز حينئذ والمعنى ايضا ماسواه * قوله (وذلك اشارة الى الطعام) اى لفظ ذلك ويمكن ان يكون ذلك هنا اشارة الى ذلك المتعلق النظم فيه اضافة * قوله (وصياما تمييز للعدل) اى لنسبة عدل الى ذلك ٢٣ * قوله (ليذوق) وفيه استعارة تهكمية * قوله (متعلق بمحذوف اى فعليه الجزاء او الاطعام او الصوم ليذوق ثقل فعله) هذا التوجيه بناء على جعل ضمير امره للقاتل وان الامر مفرد الامور بمعنى الفعل * قوله (وسوء عاقبة بهتكه حرمة الاحرام) من قبيل عطف المطول والظاهر ان تسمية العاقبة سوأ كتسمية جزاء السيئة سيئة * قوله (او الثقل الشديد) هذا بناء على ان ضمير امره راجع له تعالى وان الامر مفرد الاوامر * قوله (على مخالفة امر الله تعالى) فيه اشارة الى ان اضافة و بال الى الامر في هذا الاحتمال لادنى ملابسة اذ الوبال للمخالفة لا للامر لكن الامر سبب للمخالفة في الجملة او بطريق الانقلاب * قوله (واصل الوبل الثقل ومنه الطعام الوبيل) الذى يثقل على المعدة فلا يستمرأ ٢٤ * قوله (من قتل الصيد محرما في الجاهلية) لانهم كانوا يتعبدون بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرما كذا في الكشاف ويندفع بذلك الاشكال بانه لا ذنب دون التحريم ولا تحريم في الجاهلية فلا يتصور العفو * قوله (او قبل التحريم او في هذه المرة) اى قبل ان راجعوا رسول الله عليه السلام وسألوه عن جوازه بعد التحريم كذا فهم من الكشاف والا فالتقابل مشكل ٢٥ * قوله (الى مثل هذا) واوقال الى هذا مشيرا به الى النوع كما قيل في قوله تعالى هذا الذى رزقنا من قبل الآية لم يكن بعيدا ٢٦ * قوله (فهو ينتقم الله منه) قدر المبتدأ لان المضارع المثبت والمنفى بلا لا يدخل الفاء اذا كانا جزائين على ما اختاره صاحب الكشاف وان جوز ابن الحاجب فيهما الوجهين * قوله (وليس فيه ما يمنع الكفارة عن العائد) اذ لم ينف الكفارة عنه وقد اوجب الكفارة مطلقا باديا كان او عائدا فبقى على عمومه غايته انه لم يذكر هنا واكتفى بذكر الانتقام فكم بين النفى وعدم التعرض * قوله (كما حكى) قيد للنفى * قوله (عن ابن عباس وشريح) تمسكا بعدم ذكر الكفارة وقدم الجواب عنه وعن عطاء وابراهيم وسعيد بن جبير والحسن وجوبها وعليه عامة العلماء كما في الكشاف ٢٧ * قوله (ممن اصر على عصيانه) هذا القيد لقوله تعالى عفا الله عما سلف ولدليل آخر على عفو التائب ٢٨ * قوله (ما صيد منه) اى الصيد ولم يجوز ارادة المصدر كما جوز في مقابله * قوله (مما لا يعيش الا في الماء وهو حلال كله) يلزم منه حل الانسان البحرى والخنزير البحرى وغيرهما من نظير بهما * قوله (لقوله عليه السلام في البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يحل منه الا السمك وقيل يحل السمك وما يؤكل نظيره في البر) كالدجاجة والبط والشاة وغيرها ما وجدنا هذا في ما عندنا من الكتب الحنفية ٢٩ * قوله (ما قذفه) اى ما وجد على الساحل من المأكولات * قوله (او نضب عنه) اى رفع عنه الماء فوجد ميتا وفي الكشاف وطعامه اى ما يطعم من صيده والمعنى احل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر واحل لكم اكل المأكول منه وهو السمك وحده عند ابى حنيفة انتهى واعتبار المصنف على خلاف هذا في الموضعين في بيان ٢ احل لكم صيد البحر وفي بيان طعامه وعن هذا قال وقيل الضمير للصيد * قوله (وقيل الضمير للصيد وطعامه اكله) وما فهم من الكشاف ان الضمير للصيد لا للبحر وان المراد من الطعام المأكول لا الاكل حيث قال وما يطعم من صيده ٣٠ * قوله (تمتيعا لكم نصب على الغرض) الاول نصب على المفعول له كما في الكشاف وعلى ما اختاره

٢ لانه حمل حل صيد البحر على حل اكله بقرينة قوله لقوله عليه السلام وقوله وقال ابو يوسف لا يحل منه الا السمك وطعامه على ما قذفه بارجاع الضمير الى البحر منه

قوله وليس فيه ما يمنع الكفارة على العائد فما اختلاف في وجوب الكفارة على العائد فعن عطاء وابراهيم وسعيد ابن جبير والحسن وجوبها وعليه عامة العلماء وعن ابن عباس وشريح انه لا كفارة عليه تعلقا بظاهر الآية وانه لم يذكر فيها الكفارة

قوله لقوله عليه السلام في البحر اى بقوله في حق البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه سأل رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انا نركب ونحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا افنتوضأ بماء البحر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الطهور ماؤه والحل ميتته

قوله ما قذفه اى رماه الى جانبه من البر او نضب اى ذهب وبقى الحيتان في محله من نضب الماء اذا ذهب قوله وطعامه اكله فحينئذ يكون الطعام بمعنى التطعم اى احل لكم صيد البحر وتطعمه اى تطعم ذلك الصيد واكله قوله نصب على الغرض اى على انه مفعول له لاحل اى احل لاجل التمتع لكم

٢٢ * والسيارة * ٢٣ * وحرم عليكم صيد البر * ٢٤ * مادمتم حرما * ٢٥ * واتقوا الله الذى اليه تحشرون جعل الله الكعبة * ٢٦ * البيت الحرام * ٢٧ * قياما للناس * ٢٨ * والشهر الحرام والهدى والقلائد *

المصنف فى تفسير احل لكم صيد البحر الخ يكون هذا مفعول له للمجموع لا للاخير فقط وفى الكشاف اختير كونه للاخير (٢٢ اى واسيارتكم يتزودونه قديدا ٢٣ اى ماصيد فيه اوالصيد فيه) * قوله فعلى الاول يحرم على المحرم ايضا ماصاده الحلال) ذهب اليه الامام مالك والشافعى رحمهما الله تعالى بشرط اصطياد الحلال له * قوله (وان لم يكن له فيه مدخل) كالدلالة والاشارة والامر به * قوله (والجمهور على حله لقوله عليه الصلاة والسلام لحم الصيد حلال لكم مالم تصطادوه او يصد لكم) والجمهور على حله لكن عند الشافعى حله مشروط بعدم كون الاصطياد لاجله وعن هذا قال المصنف لقوله عليه السلام الصيد حلال لكم الحديث هذا الحديث ضعفه يحيى بن معين ولئن صح فهو محمول على ماذا صيد له بامره فعندنا حلال مطلقا ان لم يدل عليه ولم يأمره بصيده ٢٤ * قوله (اى محرمين) محط الحكم هذه الحال * قوله (وقرئ بكسر الدال) اى على وزن خفتم * قوله (من دام يدام) اى مريلف علم وفى الاصطياد حال احرامكم ٢٥ * قوله (واتقوا الله) فيما تأتون وتذرون وفى الاصطياد جملة تذييلية مقررة لما قبلها وقيل عطف على مايفهم من خطاب الحكم اى اطيعوا الاحكام واتقوا الله فى مخالفتها وهو يكالف الذى اليه لا الى غيره لامحالة تحشرون فيوفيكم اجوركم و ينبئكم ان اتقيتم و يساقكم ان خالفتم * قوله (صيرها) اى جعل هنا بمعنى التصيير وهذا التصيير عمايكون بالقول * قوله (وانما سمى البيت كعبة لتكعبه) اى لتربعه والعرب تسمى كل مربع كعبة تشبيها له بكعب الرجل الذى عند ملتقى الساق والقدم فى كونها على هيئة تربع فى التربيع اولارتفاعه قدرا وشرفا ٢٦ * قوله (عطف بيان على جهة المدح) اى مع كونه موضحا لها يفيد المدح باعتبار الحرام واما ذكر البيت للتوطئة كالحال الموطئة نحو انا جعلناه قرآنا عربيا وكلام المص هنا يوهم عدم كون البيت كالعلم مع اللام الكعبة بالغلبة كالنجم حيث جعل المجموع عطف بيان وقد صرح بخلافه فى سورة البقرة فالاولى ان يجعل البيت عطف بيان والحرام مفعولا ثانيا وقياما حالا * قوله (اوالمفعول الثانى) فحينئذ يكون قياما حالا ككونه حالا على تقدير كون جعل بمعنى خلق كما ذهب اليه البعض ٢٧ * قوله (انتعاشا لهم) اى انتهاضا وارتفاعا * قوله (اى سبب انتعاشهم فى امر معاشهم ومعادهم) اما بتقدير المضاف او بطريق ذكر المسبب وارادة السبب فبهذا التقدير يظهر صحة حمل القيام على الكعبة ولو حمل على المبالغة ولم يقدر لكان اوفق بالمرام وهو المبالغة فى البيت الحرام * قوله (يلوذ به الخائف) اى يلتجئ اليه * قوله (ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار) بيان سببية امر معاشهم * قوله (ويتوجه اليه الحجاج والعمار) شروع فى بيان سببية انتهاضهم وسببية وصولهم الى مقاصدهم فى دينهم ودنياهم وهذا بيان كونه عطف بيان على جهة المدح * قوله (اوما يقوم به امر دينهم ودنياهم) الظاهر انه عطف على قوله انتعاشا لهم وعلى هذا القيام ليس مصدرا بل بمعنى مايقوم به كقوام وان المضاف محذوف وهو الامر والشان وعلى الاول القيام مصدر صفة قائمة بالناس وان المضاف وهو السبب مقدر فوق القيام وهنا فوق الناس وان الوجهين مثلا زمان * قوله (وقرأ ابن عامر قيما) بكسر القاف وفتح الياء * قوله (على انه مصدر على فعل كالشبع اعل عينه) اذ اصله قوم * قوله (كما اعل فى فعله) اى اعل عينه وقلبت واوه ياء تبعا لفعله * قوله (ونصبه على المصدر) اى تقوم قياما الجملة الفعلية حال من مفعول جعل بمعنى خلق اوصير * قوله (اوالحال) بمعنى قائما للناس ولو اعتبر المفعول الثانى اما بتقدير سبب كما مر فى التوجيه الاول او بالحمل على المبالغة لم يبعد الان يقال ان المصنف اراد الاشارة الى وجه آخر بطريق الاحتباك ٢٨ * قوله (والشهر الحرام) عطف على الكعبة والمفعول الثانى محذوف اى جعل الشهر الحرام والهدى والقلائد قياما للناس اذ الشهر الحرام كان سببا لاكتساب منافع الدين والدنيا بسبب انتفاء تعرض العرب بالقتل والغارة فيه بخلاف غيره فانهم يقدرون على سفر الحج والتجارة آمنين غير خائفين وكذا الهدى يذبح فى الحرم ويفرق لحمه بين فقراء الحرم فكان سببا للقيام امر الدين بالنسبة الى الذابح ولقيام امر الدنيا للفقراء * قوله (سبق تفسيرها والمراد الشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة لانه المناسب لقرنائه) اى اللام للعهد بقرينة مناسبته لقرنائه والجامع حينئذ خيالى * قوله (وقيل الجنس) اى الاستغراق

قوله فعلى الاول وهو ان يكون المراد من الصيد فى صيد البر الصيد على ان المصدر يطلق كثيرا على المفعول يحرم عليه اى على المحرم ماصاده الحلال اى ماصاده غير المحرم سواء كان بدلالته اولا وهو المعنى بقوله وان لم يكن له مدخل فيه لعموم صيد البر حينئذ لماصاده المحرم وغيره واما على الثانى وهو ان يراد بالصيد المعنى المصدرى فالصيد مخصوص بصيد المحرم فالمعنى حرم عليكم اصطيادكم فى البر وانما لم يعم الصيد حينئذ لانه لامعنى لان يقال حرم عليكم اصطيادكم واصطياد غيركم فى البر لان الانسان لا يحرم عليه الافعل نفسه ولا يؤاخذ بفعل غيره

قوله او يصد لكم بالجزم عطفا على مدخول لم فى مالم تصطادوه تحريم هذا الذى صاده الحلال لاجل المحرم مقيد عند ابى حنيفة بما صاده له باشارته او دلالته واما اذا صاده له لاباشارته ودلالته فلا تحريم خلافا للشافعى حجة ابى حنيفة ماروى عن ابى هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير انهم اجازوا للمحرم اكل ماصاده الحلال وان صاده لاجله اذا لم يدل ولم يشر وكذلك ماذبحه لنفسه قبل احرامه وحجة الشافعى اطلاق ظاهر الآية قال نص القرآن خير من اثر بعض الصحابة

قوله عطف بيان على جهة المدح وهم لم يجعله عطف بيان لتوضيح المتبوع كما ان الصفة تجئ للتوضيح لان المتبوع هنا معروف مشهور فتوضيحه ايضا حينئذ الواضح لكن هذا يقدح فى تعريف عطف البيان

قوله اوالمفعول الثانى اى لجعل فاذا كان عطف بيان للكعبة يكون المفعول الثانى قياما قوله انتعاشا لهم اى نهوضا من انتعش العاثر اذا نهض من عثرته اى قام منها قوله يلوذ به الخائف و يأمن فيه الضعيف كان العرب تقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض فى سائر الاشهر فاذا دخل الشهر الحرام زال الخوف وقدروا على الاسفار والتجارات وعلى تحصيل الاقوات فكما ان الشهر الحرام سبب لاكتساب الثواب باقامة مناسك الحج كذلك هو سبب لاكتساب معايشهم فى الدنيا والهدى لان الهدى مايهدى الى البيت ويذبح و يفرق على الفقراء فيكون نسكا للمهدى وقواما لمعيشة الفقراء والقلائد لان من قصد البيت ومعه هدى قد قلده لم يتعرض له احد كل ذلك لان الله تعالى اوقع ١١

٢٢ * ذلك * ٢٣ * لتعلموا ان الله يعلم ماق السموات ومافى الارض * ٢٤ * وان الله بكل شئ عليم *
٢٥ * اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم * ٢٦ * ماعلى الرسول الا البلاغ * ٢٧ * والله
يعلم ماتبدون وما تكتمون * ٢٨ قل لايستوى الخبيث والطيب * ٢٩ * ولو اعجبك كثرة الخبيث * ٣٠
* فاتقوا الله يااولى الالباب * ٣١ * لعلكم تفلحون *

والمناسبة حينئذ لدخول ذى الحجة فيها ولذا جوزه وانما مرضه ليؤدى الى ان يعتبر الزائد على المناسب لقرائه واما القول لعدم مناسبته لهذا المقام وضعيف لمنافاتها المناسبة من دخول ذى الحجة دخولا اوليا ٢٢ * قوله (اشارة الى الجعل) فلاحاجة الى التأويل * قوله (اوالى ماذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره) اى لفظ ذلك اشارة الى المتعدد باعتبار ماذكر وذلك مفعول لفعل مقدر اى بين وشرع ذلك لتعلموا الآية ولتعلموا متعلق ذلك الفعل ٢٣ * قوله (فان شرع الاحكام لدفع المضار) متعلق اشرع لاخبران * قوله (قبل وقوعها وجلب المنافع المرتبة قبلها دليل حكمة الشارع وكمال علمه) دليل حكمة الخ خبران واء تعرضها لانفهامها من النظم باشارة النص ٢٤ * قوله (تعميم بعد تخصيص) بيان شمول علمه تعالى بالكليات والجزئيات * قوله (ومبالغة) اى المبالغة المستفادة من صيغة عليم * قوله (بعد اطلاق) اى من المبالغة حيث قيل اولا لتعلموا ان الله يعلم الآيات ولم يؤت بعليم ٢٥ * قوله (وعيد ووعد لمن انتهك محارمه ولمن حافظ عليها اولمن اصر عليه ولمن انقلع عنه) وعيد ووعد للتنشيط والتثبيط فهي مقررة لماقبلها ٢٦ * قوله (تشديد فى ايجاب القيام) بيان ارتباط الآية بما قبلها ووجه الفصل * قوله (بما امر) وبما نهى لكن النهى عن الشئ يستلزم الامر بضده فلذا اكتفى بالامر * قوله (اى الرسول اتى بما امر به) اى المراد بقوله ماعلى الرسول الا البلاغ بيان تبليغ الرسول عليه السلام اذهذا المعنى شايع فى هذا المعنى بطريق اللزوم اذشان الرسول اتيان ماامر به * قوله (من التبليغ ولم يبق لكم عذر فى التفريط) اى فى التقصير وبهذا ظهر وجه كونه تشديدا فى ايجاب القيام بما امر ٢٧ * قوله (من تصديق وتكذيب) بيان ماتكتمون * قوله (وفعل) بيان ماتبدون * قوله (وعزيمة) اى بالقول والافهى مما يكتمون ٢٨ * قوله (حكم عام فى نفى المساواة عندالله بين الردئ من الاشخاص والاعمال والاموال وجيدها) حكم عام لعدم المخصص بل لتحقق مايوجب العموم وهو اللام الاستغراقى * قوله (رغب به فى صالح الاعمال) لانه لما نفى المساواة ومعلوم ان الجيد مرضى عنده تعالى حصل الترغيب المذكور الظاهر انه مسوق له الكلام فيكون ثابتا بعبارة النص ويحتمل ان يكون ثابتا باشارة النص * قوله (وحلال المال) وبالمواظبة على صالح الاعمال التى تعم اعمال القلب والجوارح واللسان وعلى تحصيل الحلال صار الاشخاص من الطيبين وعن هذا سكت عن بيانهم ٢٩ * قوله (ولو اعجبك) ولو سرك يا من يصلح للخطاب كثرة الخبيث اى المشركين والحرام والاعمال القبيحة كما هو الظاهر ويحتمل تخصيصه بالمال الحرام كما وقع فى عبارة بعض العلماء الاعلام ثم الظاهر ان لو هنا وصلية لاجواب لها فهو حال ولها احتمال آخر * قوله (فان العبرة بالرداءة والجودة دون القلة والكثرة فان المحمود القليل خير من المذموم الكثير والخطاب لكل معتبر ولذلك قال فاتقوا الله يااولى الالباب) والخطاب لكل معتبر ليس معين فهو فى المعنى جمع ولذلك قال تعالى فاتقون بصيغة الجمع وانما قال لكل معتبر قوله تعالى يااولى الالباب ٣٠ * قوله (اى فاتقوه فى تحرى الخبيث وان كثر) فاتقوه واحذروه فى تحرى الخبيث اى فى طلبه والتخصيص من مقتضيات المقام * قوله (وآثروا الطيب وان قل) ولو من العمل وانما اردفه لكونه لازماله اذالمنع عن الخبيث يستلزم الامر بالايثار المذكور ٣١ * قوله (راجين) يعنى ان لعل للترجى لكن بالنظر الى المخاطبين * قوله (ان تبلغوا الفلاح) اى ان تدخلوا الفلاح * قوله (روى انها نزلت فى حجاج اليمامة) جمع حاج وقيل جمع حجيج ككرام وكريم فحينئذ يكون بكسر الحاء وتخفيف الجيم لكنه غير شايع الاستعمال * قوله (لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم) اسبب ان الحطيم كان معهم وكان قداتى المدينة فى السنة السابعة واستاق سرح المدينة وسأل اصحاب السرح النبى عليه السلام ان يخلى بينهم وبين الحطيم فلم ياذن النبى عليه السلام فنزلت * قوله (فنهوا عنه) هذا النهى بحسب المعنى والا فليس فى النظم نهى صريح وحمله على نهى النبى عليه السلام بعيد وخصوص سبب النزول لاينافى عموم الحكم فاذلك قال حكم عام الخ * قوله (وان كانوا مشركين) وبقى حكم هذه الآية الى ان نزلت آية سورة براءة وهى انما المشركون نجس فلايقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وآية فاقتلوا المشركين حيث ثقفتموهم فنسخ حكم الهدى والشهر الحرام والاحرام وامنهم بها بدون الاسلام ثم ارتبط

١١ فى قلوبهم تعظيم البيت فلما ذكر الله تعالى انه جعل الكعبة قياما للناس ذكر بعده هذه الثلاثة لانها انما صارت سببا للمعيشة لانتسابها الى البيت وكان ذلك اول دليل على عظمة البيت وشرفه قوله وقيل الجنس فيتناول الاشهر الحرم جميعا والاول انسب لقيام قرينة عليه

قوله فان شرع الاحكام الخ الفساد لبيان كون الاحكام المذكورة علة لعلم المخاطبين ان الله يعلم مافى السموات ومافى الارض قوله لمن هتك محارمه ولمن حافظ عليها وقوله اولمن اصر عليه ولمن انقلع عنه كلاهما نشر على ترتيب اللف قوله لكل معتبر بالكسر اى ذى عبرة واستبصار قوله وآثروا الطيب اى اختاروه على الكثير وان كان ذلك الطيب قليلا قوله راجين ان يبلغوا الفلاح اشارة الى ان الافلاح فى الآية غير مراد تعلقه بشئ دون شئ دلالة على عموم الفلاح فى كل مطلوب

قوله روى انها نزلت فى حجاج اليمامة يعنى سبب نزول الآية ان المسلمين ارادوا ان يوقعوا بحجاج اليمامة وكان معهم تجارة عظيمة فنهى الله عن التعرض للمشركين القاصدين لزيارة حرم الله وسمى مامعهم خبيثا

٢٢ * يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم * ٢٣ * عفا الله عنها * ٢٤ * والله غفور حليم *.

هذه الآية بماقبلها هو انه تعالى لما اشار بالآيات السابقة على الاجمال الى ان من الاعمال والاموال جيدا ورديا ؟ و بواسطة ذلك صار الشخص ايضا خبيثا وطيبا ٢٢ * **قوله** (يا ايها الذين) الآية وجه ارتباطها بماقبلها ماروى فى سبب نزولها وسيأتى * **قوله** (الشرطية) وهى ان تبد لكم تسؤكم * **قوله** (وماعطف عليها) وهو وان تسألوا الآية فيه الى ان المعطوف لايسمى شرطية اصطلاحا وان كان شرطا معنى وقد يسمى المعطوف باسم المعطوف عليه ميلا الى المعنى * **قوله** (صفتان لاشياء) اى صفة احترازية عن سؤال اشياء ليس كذلك لئلا يلزم كون السؤال منهيا مطلقا فان سؤال بعض الاشياء فرض فلا يلزم المنافاة بينه وبين قوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون * **قوله** (والمعنى لاتسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اشارة الى المفعول المحذوف * **قوله** (عن اشياء ان تظهر لكم تغمكم) معنى ان تبد لكم تسؤكم وهذا سبب النهى بخلاف الثانية بدون ذلك * **قوله** (وان تسألوا عنها فى زمان الوحى تظهر لكم) وهذا ليس بمذموم اذا لم يؤد الى الاول بل هذا هو الواقع فى كثير من المواضع * **قوله** (وهما كمقدمتين تنتجان ماينع السؤال وهو انه مما يغمكم والعاقل لايفعل مايغمه) لكن المذكور ثانيا مقدم فى الرتبة لكونها كالصغرى * **قوله** (واشياء اسم جمع) لاجمع شئ افلفظة فعل لاتجمع على فعلاء بل تجمع على افعل فى القلة كبحر وابحر وعلى فعول فى الكثرة ككلب وقلوب * **قوله** (كطرفاء) مفردا للفظ مجموع المعنى اسم شجر من الاشجار * **قوله** (غير انه قلبت لامه فجعلت لفعاء) اذ اصله شيئاء فقلبت لامه قلب مكان بان قدمت الهمزة الاولى وهى همزة الكلمة على فاء الكلمة وهى الشين فصار اشياء فوزنه لفعاء بعد ماكان فعلاء * **قوله** (وقيل افعلاء حذفت لامه) عطف على قوله واشياء اسم جمع حملا على المعنى * **قوله** (جمع لشئ) مخفف شئ بالتشديد * **قوله** (على ان اصله شئ كهين اوشئ كصديق فخفف وقيل افعال جمعه من غير تغيير كبيت وابيات) شئ وزن فعيل فجمع على اشياء كما جمع صديق على اصدقاء فخفف اشياء بان قلبوا الهمزة الاولى ياء لانكسار ماقبلها ثم حذفوا الياء التى هى عين الكلمة فصار وزنه افلاء وحذفوا الهمزة الاولى التى هى لام الكلمة فوزنه افعاء واختاره المصنف حيث قال حذف لامه * **قوله** (ويرده منع صرفه) اذ لاوجه حينئذ لعدم صرفه واما التوجيهات السابقة فسبب عدم صرفه الف التأنيث اما فى الاول فلان وزنه فعلاء كحمراء واما فى الثانى والثالث فلان وزنه افعلاء واما القول بالانصراف فليس بمستقيم اذ فى القرآن جعلت مفتوحة فى موضع الجر فكانت غير منصرفة ٢٣ * **قوله** (صفة اخرى اى عن اشياء عفا الله عنها ولم يكلف بها) اى المراد بالعفو عدم التكليف والظاهر انه مجاز اذ العفو محو الجريمة كما صرح المص فى سورة البقرة بعلاقة المشابهة فى الاسقاط لان فى العفو اسقاط العقوبة وفى عدم التكليف اسقاط الوجوب او اسقاط المؤاخذة * **قوله** (اذ روى انها لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال سراقة ابن مالك) وفى الكشاف او عكاشة بن محصن وفى التوضيح سأل اقرع بن حابس والله من اختلاف الراوى والقول بتعدد السؤال ضعيف * **قوله** (اكل عام) اى ايجب الحج علينا كل عام * **قوله** (فاعرض عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال لا ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم) اوجبت لان ماليس بمطابق للواقع لايجرى على لسان الوحى ولانه حينئذ صار الوقت سببا لانه عليه السلام كان صاحب الشرع واليه نصب الشرايع كما فى التلويح * **قوله** (فاتركونى) فلاتسألونى عما لايعنيكم * **قوله** (ما تركتكم فتركت) اى مدة تركى اياكم ولم آمركم بشئ فاعملوا بالاطلاق على اطلاقه ولاتشتغلوا التفحص والتعمق فى السؤال * **قوله** (او استئناف) عطف على صفة اخرى اى العفو جواب سؤال بانه كيف حالنا فى المسئلة السالفة * **قوله** (اى عفا الله عما سلف من مسألتكم فلاتعودوا لمثلها) عفا الله اى عما سلف اى جرمكم الذى سلف فيكون بمعناه وتأخيره مع كونه حقيقيا واقتصار الزمخشرى عليه لعدم ملائمته لسبب النزول ثم الظاهر على هذا ان قوله تعالى لاتسألوا للنهى واما على الاول ليس للنهى بل للارشاد صرح به فى كتب الاصول ٢٤ * **قوله** (والله غفور حليم) يؤيد كون عفا الله استئنافا ولاتسألوا للنهى * **قوله** (لايعاجلكم بعقوبة ما فرط منكم ويعفو عن كثير) لا يعاجلكم الخ تفسير حليم ويعفو عن كثير تفسير لغفور اى فلا يعاقبكم بالذنوب واما قيده كثير فى كلام المصنف

٢ قوله نفى المساواة بينهما و بيان ان ماهو مرضى عنده تعالى جيدها وان قلت وماهو مبغوض عنده تعالى خبيثها وان كثرت

قوله وهما كمقدمتين تنتجان ما يمنع السؤال قالوا ان قوله تعالى لاتسألوا عن اشياء ليس نهيا عن السؤال مطلقا بل عن اشياء ان تبد لهم تسؤهم ولذا جعل المصنف الشرطيتين صفة اشياء فالمنهى هى الاشياء التى شانها عند الظهور انها تسؤهم وهى التكاليف الصعبة فكان حاصل الكلام انهم ان يسئلوا عنها ابديت لهم وان ابديت لهم سائتهم فيلزم من مجموع المقدمتين انهم ان يسئلوا عنها ظهر لهم مايسؤهم ولا يسرهم وقيل فى تأويل الآية ان السؤال على قسمين احدهما السؤال عن شئ لم يجر ذكره فى الكتاب والسنة بوجه من الوجوه فهذا السؤال منهى عنه لقوله لاتسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم والنوع الثانى السؤال عن شئ نزل به القرآن لكن السامع لم يفهمه كما ينبغى فههنا يجب السؤال وهو المراد بقوله وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم والفائدة فى ذكر هذا القسم انه لما منع من السؤال فى الآية الاولى اوهم ذلك ان جميع انواع السؤال ممنوعة فذكر هذا تمييزا لهذا القسم عن ذلك القسم

قوله واشياء اسم جمع اعلم انه ليس جمع شئ لانه لو كان جمع شئ لما منع لان الهمزة فى آخر شئ اصلية لان الشئ فى الاصل مصدر شاء يشاء فهو مصدر فعل هو مهموز اللام فعلى هذا لا يكون الهمزة فى آخره للتأنيث بل هى من نفس الكلمة بمنزلة الثاء فى بيت فكما ان ابيات منصرف كذلك الاشياء يكون على ذلك التقدير منصرفا فلما استعمل غير منصرف يجب ان يصار الى القلب بان نقل لامه الى موضع فائه وفاؤه الى موضع عينه فجعل الشئ ثم الحق باخره الفا تأنيث فصار اشياء على وزن لفعاء فى فعل فاشياء مفردا للفظ ومجموع المعنى وهذا هو معنى قوله اسم جمع قوله فخفف اى على ان اصله اشيئاء على وزن اصدقاء ثم خفف بان حذفت همزته الاولى بعد نقل فتحتها الى الياء قبلها فصار اشياء قوله فاتركونى ما تركتكم اى فاتركونى وقت تركى اياكم فالوقت اوهو ما المصدرية والوقت المقدر مضافا الى الترك قوله او استئناف عطف على صفة فهو على الاستئناف يكون جوابا لما عسى يسأل ويقال ماحالنا فى ما صدر عنا من السؤال فيما سلف فاجيب بقوله عفا الله ١١

٢٢ ۞ قد سألها قوم ۞ ٢٣ ۞ من قبلكم ۞ ٢٤ ۞ ثم اصبحوا بها كافرين ۞ ٢٥ ۞ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ۞ ٢٦ ۞ ولكن الذين يفترون على الله الكذب ۞

اعتدال وجه جمع الوصفين اذ المغفرة يوجب عدم العقاب والحلم يوجب تأخيره وانت خلت تأويله ۞ **قوله** (وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات يوم) اى فى يوم والذات مقحم ۞ **قوله** (غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيهم) وهو باعث الغضب واما فيما يعنيهم فعدم السؤال عنه سبب الخسران والغضب ۞ **قوله** (فقال لا اسأل عن شئ الا اجبت) لا اسأل مبنى للمفعول ۞ **قوله** (فقال رجل اين انا فقال فى النار) اى انت معذب فى النار او مخلد فى دار البوار ۞ **قوله** (وقال آخر من ابى فقال حذافه) قال عليه السلام حذافة اى ابوك حذافة او حذافة ابوك والاول هو المعول ۞ **قوله** (وكان يدعى لغيره فنزلت) اى ينسب لغيره فظهر كونه ابنا لاب غير منسوب ليه ٢٢ ۞ **قوله** (الضمير للمسئلة التى دل عليها لا تسألوا ولذلك لم يعد بعن) صفة للمسئلة فيكون الضمير فى موضع المصدر لا المفعول به بالواسطة حتى يجب تعديته بعن وعن هذا قال لم يعد بعن ۞ **قوله** (او للاشياء) اى الضمير للاشياء بطريق الحذف والايصال لكن حذف الجار سماعى وتعديته هنا غير واضح ولذا اقتصر على الوجه الاول فى الكشاف من قبلكم وهو بنوا اسرائيل ۞ **قوله** (بحذف الجار) وانما احتاج الى حذفه لانه ليس من قبيل سألته درهما بمعنى طلبته منه اذ السؤال طلب عين بعين الشئ لا عن حاله بخلاف السؤال هنا فانه سؤال عن حال الاشياء اهى واجبة ام لا ونحوها ٢٣ ۞ **قوله** (متعلق بسألها وليس صفة قوم) لم لا يجوز كونه متعلقا بمحذوف صفة لقوم تقديره فسألها قوم كائن من قبلكم او جاؤا او اقترحوا وغير ذلك ۞ **قوله** (لان ظرف الزمان لا يكون صفة للجثة ولا حالا منها ولا خبرا عنها) وكذا ظرف المكان ٢٤ ۞ **قوله** (ثم اصبحوا) ثم صاروا فى وقت الصباح بها كافرين وتخصيص الذكر بالصبح فى مثل هذا لانه اول وقت ظهور الاشياء والمراد ثم صاروا بها كافرين ۞ **قوله** (اى بسببها) حمل الباء على السببية وجعلها متعلقا باصبحوا ولم يجعلها صلة كافرين لان كفرهم لم يكن بنفس المسئلة او لم يكن بالمسؤل عنه فقط بل بجميع ما يجب الايمان به اذ الاسباب مبادئ لا ايمان ثم الضميران كان راجعا الى المسئلة كما هو الراجح عنده فسببيته ظاهرة وان كان راجعا الى الاشياء كضمير سألها فسببيته بعدم الامتثال بها وكلام المصنف هنا مائل الى هذا حيث قال حيث لم يأتمروا بما سألوا لكن التوفيق للاحتمالين اولى لما قيل لاسق لازم ۞ **قوله** (حيث لم يأتمروا بها وجحدوها) لان عدم الائتمار والامتثال لا يوجب الكفر ما لم يجحدوا ٢٥ ۞ **قوله** (رد وانكار لما ابتدعه اهل الجاهلية) كان ما قبلها انكار لما احدثوه من مخالفة حكم الله تعالى فاتضح وجه ارتباطها لما قبلها ۞ **قوله** (وهو انهم اذا انتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر) اذا انتجت مفعول ما لم يسم فاعله والاصل نتجها اهلها وربما جعل مجهولا واسند الى المفعول الاول وترك الثانى ۞ **قوله** (بحروا اذنها اى شقوها) فالبحيرة من البحر وهو الشق فعيلة بمعنى المفعول اى مشقوق اذنها فاطلقت على نفس الناقة اما اصطلاحا او تجوزا ۞ **قوله** (وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب) ولا يحمل على ظهرها ولا يطرد عن ماء ولا يمنع عن رعى ولا يجز اوبارها ۞ **قوله** (وكان منهم الرجل يقول ان شفيت فناقتى سائبة ويجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها) وهى سائبة فاعلة من قولهم سيب الماء يسيب سيبا اذا جرى على وجه الارض فالسائبة هى التى تركت حتى تسيب حيث شاءت ولذا لم يكن الاطراد شرطا فى وجه التسمية لا يتوهم انه على هذا ينبغى ان يسمى البحيرة سائبة اذ اللغة لا يجرى فيه القياس ۞ **قوله** (واذا ولدت الشاة انثى فهى لهم واذا ولدت ذكرا فهو لآلهتهم وان ولدتهما قالوا وصلت الانثى اخاها فلا يذبح لها الذكر) اى لآلهتهم الذكر بل يذبحون لانفسهم كالانثى فالانثى تحلل ذكرا محرما عند الانفراد فرد الله تعالى ما جعل الله انثى محللا ذكرا محرما عند الانفراد فالوصيلة فعيلة بمعنى فاعلة ۞ **قوله** (واذا نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره) والكلام فى اذا نتجت مر مارا ۞ **قوله** (ولم يمنعوه عن ماء ولا مرعى وقالوا قد حمى ظهره) وعن هذا يسمى حاما ۞ **قوله** (ومعنى ما جعل ما شرع ووضع) اى ولا الامر لا ما خلق لان هذه الاشياء كلها مخلوقة له تعالى ۞ **قوله** (ولذلك تعدى الى مفعول واحد وهو البحيرة ومن مزيدة) ولذلك اى ولانه لم يكن بمعنى صير قد حصر المص فى سورة البقرة معنى جعل فى ثلثة معان ومعنى شرع خارج عنها الا ان يقال انه حصره فى المشهور او ان معنى شرع مجاز عن معنى خلق بعلاقة الاحداث ٢٦ ۞ **قوله** (ولكن الذين كفروا يفترون

١١ عنها قوله ولا تعودوا الى مثلها معناه صفة دمن قوله لا تسألوا عن اشياء اى قد عفا الله عما سلف من مسائلكم فلان نهيتم عنها فلا تسألوا ولا تعودوا الى مثلها واثم لم يعف ولا تعودوا اليها لان السؤال يكون بالالفاظ واللفظ عرض منصرم غير قار الذات فاللفظ الآخر غير اللفظ الاول وان تكرر الف مرة ويجوز ان يراد الى مثلها فى كونها شيئا يغم السائل ولا يسر وقالوا فى اتصال هذه الآية وهى قوله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء الآية بما قبلها انه تعالى لما قال ما على الرسول الا البلاغ صار التقدير كأنه قال ما بلغه الرسول اليكم فخذوه وكونوا منقادين له وما لم يبلغه الرسول اليكم فلا تسألوا عنه ولا تخوضوا فيه فانكم ان خضتم فيما لا تكليف فيه عليكم فربما جاءكم بسبب ذلك الخوض الفاسد من التكاليف ما يثقل ويشق عليكم واقول يمكن ان يراد بالسؤال المنهى عنه هنا السؤال عن سر القدر فان المقدر فى علم الله تعالى لبعض الناس ربما يكون بحيث يختم على الشقاء نعوذ بالله وكونه مخفيا خير من ذلك بقوله لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم ومن هنا قال بعض الكمل من اهل الله قال ان الله تعالى اخفى سر القدر عن الانبياء لئلا يقع منهم فتور فى الدعوة لعلمهم ان الدعوة لا تنجع فيمن قدر فيه انه لا ينتفع بالدعوة لكونه كتب وقدر فى علم الله انه شقى اعاذنا الله

قوله وكان يدعى لغيره اى وكان يطعن فى نسبه ويدعى لغير حذافة

قوله الضمير للمسئلة وانما لم يرجعه الى الاشياء لان السؤال لا يتعدى الى المفعول به الا بواسطة عن فاذا رجع الضمير الى الاشياء لوجب ان يقال فسأل عنها كما قيل لا تسألوا عن اشياء فلا بد ان يرجع الى المسئلة التى دل عليها لا تسألوا فالظاهر ان محل الضمير حينئذ نصب على المصدرية اى على انه مفعول مطلق فهو كالضمير فى قولك ضربت زيدا ضربة ضربتها انا دينه

قوله او للاشياء بحذف الجار تقديره فسأل عنها حذف عن واوصل الفعل بلا واسطة كما فى واختار موسى قومه اى من قومه لكن يرد عليه ان ذلك ليس بقياس وانما يكون فيما حذفته العرب فى استعمالهم بعض الافعال كاختار وما اشبه ذلك مما كان حذف الجار معتادا للعرب فى استعمالاتهم لا فى اى فعل كان

٢٢ * واكثرهم لا يعقلون * ٢٣ * واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا
عليه آباءنا * ٢٤ * اولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون * ٢٥ * يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم
٢٦ * لا يضركم من ضل اذا اهتديتم *

على الله الكذب) صيغة المضارع للاستمرار ولحكاية الحال الماضية والمعنى يخترعون عليه الكذب اذ الافتراء هو
الكذب عن عمد فالمعنى في مثل هذا ما ذكرنا * قوله (بتحريم ذلك ونسبته اليه) الاخصر والاحسن
بعد تحريم ذلك انه ادنوهم كلامه انهم حرموا ثم نسبوه الى الله ٢٢ * قوله (اى الحلال من الحرام
والمبيح من المحرم او الامر من النهى) متعلق بلا يعقلون بتضمين معنى التمييز * قوله (ولكنهم يقلدون
كبراءهم) فلا ينسبون التحريم اليه تعالى حتى يفتروا فالمفترون هم الكبار الاقلون وهم عين الاشرار
والمراد بالموصول مجموع الكفار تغليبا او من قبيل اسناد ما صدر عن البعض الى الكل لرضاهم به بسبب
التقليد * قوله (وفيه ان منهم من يعرف) اشارة الى ان يعقلون من العقل بمعنى الادراك لا من العقل بمعنى
القوة اذ لا يشتق منها الفعل لكن الاول من يعلم بدل من يعرف * قوله (بطلان ذلك) اى نسبته اليه
تعالى او جعل الحلال حراما وبالعكس * قوله (ولكن منهم من منعهم حب الرياسة وتقليد الآباء ان يعترفوا به)
اى آباء تقليدهم واخراج هذا الكلام من البين حسن بين ٢٣ * قوله (بيان لقصور عقلهم وانهم
كالبهائم في التقليد وان لا مستند لهم سواه) الظاهر انه مربوط باكثرهم لا يعقلون ولو جعل الكل مقلدا ايضا
لاسلافهم كما ذهب اليه المصنف لكان بيانا لحال مجموعهم ٢٤ * قوله (الواو للحال) او للعطف كما صرح
به في سورة البقرة وجواب لو محذوف اى لو كان آباؤهم جهلة لا يتفكرون في الدين ولا يهتدون الى الحق لاتبعوهم
وسيشير المصنف الى وجه آخر * قوله (والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل) اى لانكار وقوعه وهو
الحسب والكفاية * قوله (على هذه الحال) وهي كون آبائهم جهلة ضالين * قوله (اى احسبهم
ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين) اشار الى ان الهمزة الاستفهامية داخلة في الحقيقة على الفعل
الذى جواب لو وانكار له كما نبه عليه بقوله لانكار الفعل قال في سورة البقرة وجواب لو محذوف اى لو كان
آباؤهم جهلة لا يتفكرون في امر الدين ولا يهتدون الى الحق لاتبعوهم وهنا اشار الى وجه آخر كما اشار اليه
* قوله (والمعنى) اى حاصل المعنى * قوله (ان الاقتداء انما يصح بمن علم انه عالم مهتد) اى
محق كالانبياء والمجتهدين في الاحكام وهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما انزل الله ولذا قال ان الاقتداء انما يصح
الخ ولم يقل ان التقليد * قوله (وذلك) اى العلم بانه عالم مهتد * قوله (لا يعرف الا بالحجة فلا يكفى
التقليد) اى بدليل ما يدل على حقيقة ما كانوا عليه كما قام الرسول عليه السلام على ما ادعاه الحجج الساطعة
والادلة القاطعة فيتقيدوا بالحجة القائمة على علم آبائهم واهتدائهم او دليل لآبائهم براهين دالة على علمهم
حتى يصح لهم الاقتداء بهم وعن هذا قال المصنف فلا يكفى التقليد بدون ذلك التحقيق ٢٥ * قوله
(اى احفظوها) اى عن التقليد بمن ليس حاله معلوما بالتحقيق * قوله (والزموا اصلاحها) بمواظبة
التحقيق في امر الدين وبالاقتداء بمن علم علمه واهتداؤه في احكام الشرع المتين لما بين تعالى حال الكفرة
من اتباعهم الى الآباء بلا مستند سوى التقليد امر سبحانه وتعالى بالمؤمنين بتحصيل العلم اليقين بالاستدلال فيما
يجب والاقتداء فيما ليس كذلك بواسطة الاتباع بالكتاب المبين وسنة الرسول الامين * قوله (والجار
مع المجرور جعل اسما لالزموا ولذلك نصب انفسكم) اى لفظة على هنا من اسماء الافعال بمعنى الامر
وعن هذا قال اول الزموا * قوله (وقرئ بالرفع على الابتداء) يجعل عليكم ظرفا مستقرا خبرا عن انفسكم لا
اسم فعل والمعنى على الاغراء ايضا ولذا قال العلامة التفتازانى اى واجبة عليكم لازمة والظاهر اى واجب عليكم
حفظها ٢٦ * قوله (لا يضركم الضلال اذا كنتم مهتدين) اشار الى ان المضاف محذوف اى لا يضركم ضلال
من ضل اولى ان ضمير من ضل بسبب ضلاله فلا حاجة الى تقدير المضاف * قوله (ومن الاهتداء) جواب
سؤال بانه يفهم ان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر يسوغ تركه لمن اهتدى مع انه تعالى ذم من ترك الحسبة
فوق من ارتكب المعصية حيث قال تعالى لولا ينهاهم الربانيون الى قوله لبئس ما كانوا يصنعون فالجواب
ان من قدر على الحسبة اذا لم يأمر ولم ينكر فليس بمهتد فالامر بالمعروف والنهى عن المنكر ان قدر عليهما من جملة
الاهتداء ومن جملة القدرة الانكار بالقلب وان كان من ضعف الايمان كما نطق به الخبر الشريف * قوله
(ان ينكر المنكر حسب طاقته) وان يأمر بالمعروف ولعل الاكتفاء لان الحديث المذكور مسوق لبيان حال
المنكر مع انه مستلزم للامر بالمعروف * قوله (كما قال عليه السلام من رأى منكم منكرا واستطاع ان يغيره بيده

(فليغيره)

قوله فان ظرف الزمان لا يكون صفة الجثة يعني
لا يكون ظرف الزمان صفة للجثة بل للاحداث
هذا اذا لم يقدر عامل مستقر في هذا الظرف واما
اذا قدر فيجوز ذلك فيجوز ان يقدر ههنا ما يجوز
كونه صفة للجثة مثلا يمكن ان يقال تقديره قد سلف
قوم ماض من قبلكم
قوله حيث لم يأتمروا بما سألوا جحدوا وانما قال
جحدوا لان عدم الائتمار لو كان على جهة
العصيان لا الجحود لا يكون تارك الائتمار كافرا
ولما حكم في الآية بالكفر وجب ان يصرف ترك
الائتمار الى انه من جهة الجحود
قوله اى شقوها يعني البحيرة من بحرت اذن الناقة
اى شققتها فالبحيرة من الناقة المشقوقة الاذن
فعيل بمعنى المفعول والتاء للنقل من الوصفية الى
الاسمية وكذا التاء في سائبة ووصيلة ويجوز
ان يكون التاء في البحيرة لتأنيث موصوفها
وهي الناقة لا البحيرة لان فعيلا اذا كان بمعنى
مفعول لا يطابق موصوفه في التأنيث بل يستوي
فيه المذكر والمؤنث
قوله وفيه اشارة الى ان منهم من يعرف بطلان
ذلك منشأ هذه الاشارة اسناد نفي العقل الى اكثرهم
فانه يشير الى ان قليلا منهم يعرفون بطلان ذلك
اى بطلان حرمة البحيرة والسائبة والوصيلة لانهم
يعرفون ان الله تعالى ما حرمها عليهم ولكنهم
هم الذين يحرمونها عليهم من عند انفسهم
والحاصل ان كبارهم الذين يدعون العقل فهم
يفترون على الله بان يقولوا امر الله بالتحريم
والتسييب وغير ذلك واما جهالهم الذين لا يعقلون
فلا يفترون على الله لانهم لا ينسبون تحريمها الى الله
ولا يقولون امر الله بكذا بل مقلدون كبراءهم في التحريم
قوله والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل
اى الهمزة دخلت على واو الحال لانكار فعل
الحسبان الذى اعتقدوه حيث قالوا حسبنا ما وجدنا
عليه آباءنا تقدير الكلام احسبهم ذلك اى ايكفيهم
ما وجدوا آباءهم عليه ولو كان آباؤهم جهالا
ضلالا عن طريق الحق
قوله ان الاقتداء انما يصح الخ اى التقليد لا يصح
الا اذا عرف المقلد ان مقلده عالم مهتد وانما يعرف
اهتداؤه بالدليل فالتقليد لا يصح الا اذا عرف بالدليل
اهتداء المقلد وهذا هو معنى قوله وذلك لا يعرف
الا بحجة فان قيل اذا عرف اهتداء شخص
انما هو في الآخرة عند ما سألوا في الآخرة عن
حالهم في الاجابة وعدمها فالمسئول عنهم ١١

فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه) اى فليغيره بالمنع والزجر ۞ **قوله** (فان لم يستطع فبقلبه) اى فلينكره بقلبه بالانكار فليذكره بقلبه من قبيل علفتها تبنا وماء باردا وبالجملة التغير فى المواضع الثلثة ليس بمعنى واحد ۞ **قوله** (والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتمنون ايمانهم) رمز الى جواب آخر ذكر اولا فى الكشاف وهو ان المراد ترك التأسف والحسرة لا ترك الحسبة قال تعالى خطابا لنبيه فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وكذا المراد هنا ۞ **قوله** (وقيل كان الرجل اذا اسلم قالوا له سفهت آباءك فنزلت) اشارة الى جواب آخر بان الولد الفاسق لا يلام بالوالد الفاجر وكذا العكس فانتظم على هذا لا الاذى على المساهلة حين رأى المعصية ۞ **قوله** (ولا يضركم يحتمل الرفع على انه مستأنف) اى جملة ابتدائية سيقت لعدم ضرر ضلال الغير حين استكمال القوتين النظرية والعملية ۞ **قوله** (ويؤيده ان قرئ لا يضيركم) يعنى لا يضركم وجه التأييد انه اولم يكن مرفوعا لسقط الياء فى يضيركم فعلم انه مرفوع فيؤيد كون يضركم بتشديد الراء مرفوعا ايضا ۞ **قوله** (والجزم) عطف على الرفع ۞ **قوله** (على الجواب اوالنهى) على الجواب اى جواب الامر هذا لا ينتظم على قرءة انفسكم بالرفع ۞ **قوله** (لكنه ضمت الراء اتباعا لضمة الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة) اى الاصل كون الراء مكسورا اومفتوحا على كلا الاحتمالين ۞ **قوله** (وينصره قراءة من قرأ لا يضركم بالفتح) اذ اصله لا يضرركم وبعد الادغام صار كذلك ۞ **قوله** (ولا يضيركم بكسر الضاد وضمها من ضاره يضيره) كباع يبيع ناظر الى كسر الضاد ۞ **قوله** (ويضوره) كقال يقول ناظر الى كون الضاد مضموما (٢٢ وعد وعيد للفريقين وتنبيه على ان احدا لا يؤاخذ بذنب غيره) ٢٣ ۞ **قوله** (اى فيما امرتم شهادة بينكم) اى من جملة ما امرتم شهادة بينكم اى شهادة بينكم مبتدأ خبره محذوف قال العلامة التفتازانى اتفقوا على ان هذه الآية اصعب ما فى القرآن اعرابا ونظما وحكما هذا ۞ **قوله** (والمراد بالشهادة الاشهاد فى الوصية) وهذا الاحتمال هو الراجح عند المصنف وسيجئ احتمال آخر فى توضيح معنى الآيتين واذا حمل الشهادة على الاشهاد دون اداء الشهادة فالمراد بالامر فى قوله فيما امرتم الندب لا الوجوب وكذا اداء اول الشهادة بالوصية الامر للندب ۞ **قوله** (واضافتها الى الظرف على الاتساع وقرئ شهادة بالنصب والتنوين على ابقم) واضافتها اى الشهادة بمعنى الاشهاد على الاتساع على التجوز العقلى كقوله مكر الليل والنهار اذ الاشهاد واقع فى بينهم فيضاف الفعل اليه للملابسة ٢٤ ۞ **قوله** (اذا شارفه وظهرت اماراته) اى حضر مجاز اولى ۞ **قوله** (وهو ظرف للشهادة) يعنى ان اذا هنا ليست للشرط بل للظرفية ٢٥ ۞ **قوله** (بدل منه) اى من اذا حضر احدكم الموت بدل الكل من الكل اذ مدلولهما واحد ۞ **قوله** (وفى ابداله تنبيه) وجه التنبيه ان ابدال زمان الوصية عن حين حضور الموت فيفهم منه ان ذلك الوقت كانه لا بد فيه من الموت وكذا لا بد فيه من الوصية كذا قيل وان ذلك الوقت لا بد فيه من التدارك حينئذ لا يكون الا بالوصية ۞ **قوله** (على ان الوصية مما ينبغى ان لا يتهاون فيه) لم يقل مما يجب كما فى الكشاف اذ الوصية لم تكن تجب دائما بل يجب لو كان عليه حق من حقوق الله تعالى او من حقوق العبد والا فتكون مندوبة فلفظة ينبغى منتظم لهما ۞ **قوله** (اوظرف حضر) هذا ليس بجيد ولذا لم يتعرض له الزمخشرى ٢٦ ۞ **قوله** (فاعل شهادة) اى اذا قدر فيما امرتم فيه نوع منافرة اذ صرح بان المراد بالشهادة الاشهاد وفاعل الاشهاد المحتضر ثم لو اريد بها معناها الظاهرى لكان مستقيما ۞ **قوله** (ويجوز ان يكون خبرها على حذف المضاف) تقديره شهادة اثنين حذف المضاف واعطى اعرابه للمضاف اليه فحينئذ لا يقدر قوله فيما امرتم وهذا الاحتمال يناسب ما اختاره من ان المراد الاشهاد ٢٧ ۞ **قوله** (اى من اقاربكم) من المسلمين فحينئذ معنى اوآخران من غيركم اى من اجانبكم المسلمين ۞ **قوله** (اومن المسلمين وهى صفتان لاثنان) سواء كانوا من الاقارب او من الاجانب فحينئذ معنى اوآخران من غيركم من الذميين **قوله** (عطف على اثنان ومن فسر الغير باهل الذمة جعله منسوخا فان شهادته على المسلم لا تسمع اجماعا) كانه لم يرض به اذ روى ان المائدة آخر السور نزولا والحديث فلا نسخ فيهما مع امكان ان يراد الاجانب المسلمون فلا وجه لاحتمال يقتضى النسخ ٢٨ ۞ **قوله** (اى سافرتم) تعريف لفظى اضربتم ۞ **قوله** (فيها) اى فى الارض لعل القيد بها للتعميم

١١ فى قوله بالدليل لم يكن مقلدا له بل يكون تابعا للدليل اجيب بان الدليل على نعته انه وصدقه فى اقواله على الاحوال كالمعجزة لا يفيد الحكم باقواله على التفصيل فيكون اتباعه لاقواله المفصلة تقليدا

قوله اى احفظوها من ملابسة المعاصى والاصرار على الذنوب قال النحويون عليك ودونك من جملة اسماء الافعال فيعدونها الى المعمول ويقيمونها مقام الفعل وينصبون بها اتصال هذه الآية بما قبلها هوانه تعالى لما بين انواع التكاليف والشرائع والاحكام ثم قال ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون الى قوله واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا فكانه تعالى قال ان هؤلاء الجهال مع ما تقدم من انواع المبالغة فى الاعذار والانذار والترغيب والترهيب لم ينتفعوا بشئ منه بل بقوا مصرين على جهلهم مجتهدين على جهالاتهم فلا تبالوا ايها المؤمنون بجهالاتهم وضلالاتهم بل كونوا للتكاليف الله مطيعين ولا وامره ونواهيه منقادين فلا يضركم ضلالتهم وجهالتهم فلهذا قال يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم

قوله وقرئ بالرفع على الابتداء فالمعنى عليكم حفظ انفسكم ولا بد من هذا التقدير اذ لا يفهم من كون نفس انفسهم عليهم فائدة معتد بها

قوله ويؤيده اى قرئ لا يضيركم وجه التأييد عدم حذف الياء التى هى عين الفعل فان وجودها هو علامة حالة رفعه والضمير الضرر

قوله والجزم على الجواب اى على جواب الامر لان معنى عليكم امر بالحفظ كما ذكر لكن لما كان الكلمة بالجزم متعذرا لالتقاء الساكنين حركت الراء المجزومة وهى ثانية الرائين وضمت وكان الاصل الكسر اتباعا لضمة العين قوله او النهى عطف على قوله على الجواب وقوله وضمت توجيه على تقديرى الجواب والنهى

قوله وينصره قراءة من قرأ لا يضركم وجه النصرة صراحة الجزم فيه

قوله بكسر الضاد وضمها نشر على ترتيب اللف

قوله وتنبيه على ان احدا لا يؤاخذ بذنب غيره مأخذ هذا التنبيه جعل سبب الوعيد بقوله فينبئكم ضلال انفسهم بالباء السببية فى بما كنتم تعملون فان مآل المعنى فيجازيكم بعملكم فيستفاد منه معنى لا بعمل غيركم

٢٢ ❁ فاصابتكم مصيبة الموت ❁ ٢٣ ❁ تحبسونهما ❁ ٢٤ ❁ من بعد الصلاة ❁ ٢٥ ❁ فيقسمان
بالله ان ارتبتم ❁ ٢٦ ❁ لانشترى به ثمنا ❁ ٢٧ ❁ ولوكان ذاقربى ❁ ٢٨ ❁ ولانكتم شهادة الله ❁
٢٩ ❁ انا اذا لمن الآثمين ❁ ٣٠ ❁ فان عثر ❁ ٣١ ❁ على انهما استحقا اثما ❁ ٣٢ ❁ فآخران ❁

اى سافرتم فى اى ارض كانت لاتختص بارض دون ارض اخرى كما حقق فى قوله تعالى ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها الآية ٢٢ ❁ قوله (فاصابتكم) الفاء للتعقيب لاللسببية (مصيبة الموت) الاضافة بيانية ❁ قوله (اى قاربتم الاجل) اى الكلام ايضا مجاز اولى والمراد بالاجل آخر المدة ٢٣ ❁ قوله (تقفونهما وتصبرونهما) الوقف والصبر هنا متعدمان اذ هما يستعملان لازما تارة ومتعديا تارة اخرى ❁ قوله (صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله اوآخران من غيركم) لاتمسه عند من لايجوز تقديم الجزاء على الشرط اوهو نفسه عند من جوزه فى كلامه اشارة الى ان المراد بقوله اوآخران اهل الذمة وجواز شهادته على المسلم مقيد بكونه مسافرا وحضره الموت فلا يجوز شهادته على المسلم فى اول الاسلام ايضا فى الحضر ومااستفيد من كلامه السابق من ان المراد من آخران الاجانب المسلمون على ماهو الراجح عنده يقتضى ان يكون الجواب المحذوف المعطوف عليه والمعطوف معا ويكون الكلام ❁ وقال ان الحال فى الحضر والسفر على انهما سيان فى التقييد ❁ قوله (اعتراض فائدته الدلالة على انه ينبغى ان يشهد اثنان منكم) اى باشهاد كم ذينك الاثنين فيلايم قوله والمراد بالشهادة الاشهاد ❁ قوله (فان تعذر كان السفر فى غيركم) صريح فى ماقررناه اولا فى قوله المدلول عليه بقوله اوآخران ❁ قوله (اواستئنافى فكانه قيل كيف نعمل ان ارتبنا بالشاهدين فقال تحبسونهما) هذا يلايم لما بيناه ثانيا وهو ان المراد بيان الحال فى الحضر والسفر على نسق واحد ٢٤ ❁ قوله (صلوة العصر) اى اللام للعهد لانها افضلها وشهرتها بالصلوة الوسطى على ماهو المختار كان معهودا فى الاذهان ومعرفة عند اهل العرفان ويؤيده انه عليه السلام لمانزلت هذه الآية صلى صلوة العصر فدعى عدى وتميم فاستحلفهما عند المنبر على ماروى عنه عليه السلام ❁ قوله (لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار) علة تخصيص صلوة العصر وبتكشف منه وجه الحلف فى ذلك الوقت وهو ان القسم فى ذلك الوقت فى غاية الهيبة والخشية والجراءة عليه كذبا فى غاية الغفلة والندرة ❁ قوله (وقيل اى صلوة كانت) اى اللام للعهد الذهنى ووجه الحلف فى عقيب اى صلوة ماذكر آنفا ٢٥ ❁ قوله (فيقسمان بالله ان ارتاب الوارث منكم) فيقسمان بالله اى فى عقيب تلك الصلوة ى بعد تحليفهما يدل على ذلك النظم اقتضاء فى الكلام ايجاز الحذف ❁ قوله (مقسم عليه) اى جواب القسم بحرف النفى ٢٦ ❁ قوله (مقسم عليه وان ارتبتم اعتراض يفيد اختصاص القسم بحال الارتياب والمعنى لانستبدل) اى لانشترى مجاز قدمر تحقيقه فى اوائل سورة البقرة ❁ قوله (بالقسم او بالله) بالقسم اى الضمير فيه راجع اليه اواليه تعالى وعلى هذا قال او بالله ❁ قوله (عرضا من الدنيا) تفسير ثمنا ❁ قوله (اى لانحلف بالله كذبا اضمم) حاصل معنى المستثنى ولازمه ٢٧ ❁ قوله (اى ولوكان المقسم له قريبا منا وجوابه ايضا محذوف اى لانشترى) اى مرجع ضمير كان القسم له المذكور حكما اومعنى ٢٨ ❁ قوله (اى الشهادة التى امرنا باقامتها وعن الشعبى انه وقف على شهادة) منصوبة منونة على انه مفعول به وهذا الوقف تام ❁ قوله (ثم ابتدأ آلله بالمد على حذف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وروى عنه بغيره كقولهم الله لافعلن) الله بالمد بضم الهاء وروى عنه بغيره اى بغير المد وكسر الهاء على حذف حرف القسم ايضا وتعويض كون همزة الوصل قطعيا منه كتعويض حرف الاستفهام ٢٩ ❁ قوله (انا اذا لمن الآثمين) جملة تجرى مجرى تعليل لعدم الكتم اوجواب القسم على ماروى عن الشعبى ❁ قوله (اى ان كتمنا وقرئ لملاثمين بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام النون فيها) اى ان كتمنا اشار الى ان اذا هنا مما يكون جوابا وجزاء وحقه الكتب بالنون لكن وقع فى المصاحف هكذا لكن قال صاحب مغنى اللبيب قال الفراء حيث جاءت بعدها اللام فقبلها لو مقدرة ان لم تكن ظاهرة انتهى والمصنف قدر لفظة ان قبل بيان معنى اذا لاتقدير للشرط وكان الاوضح اى اذا كتمنا انتهى فيخالف ايضا قول الفراء ٣٠ ❁ قوله (فان اطلع) اشار الى ان عثر من العثور لامن العثار على انهما اتيا بخيانة واستحقاق الاثم بسبب اليمين الفاجرة سواء كانت شاهدين اووصيين وتخصيص الاخير بلائه قول المصنف والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدان الخ ٣١ (فعلا مااوجب اثما اى كتحريف) ٣٢ ❁ قوله (فشاهدان آخران) سمى الاثنان من الورثة شاهدين

قوله على ليقم فيكون اثنان فاعل ليقم اى ليقم اثنان ذوا عدل شهادة بينكم وقت حضور الموت لاحدكم حين ايصائكم واتصال هذه الآية بماسبق انه تعالى لماامر بحفظ النفس امر عقيبه بحفظ المال

قوله فاعل شهادة المعنى فيماامرتم ان يشهد اثنان

قوله على حذف المضاف المعنى شهادة بينكم شهادة اثنين حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه .

قوله ومن فسر الغير باهل الذمة جعله منسوخا هذا قول ابن عباس وابى موسى الاشعرى وسعيد ابن المسيب وسعيد بن جبير وشريح ومجاهد وابن سيرين وابن جريج قالوا اذا كان الانسان فى الغربة ولم يجد مسلمين يشهدهما على وصية جاز له ان يشهد اليهودى اوالنصرانى اوالمجوسى اوعابد الصنم اى كافر كان وشهادتهم مقبولة ولايجوز شهادة الكافرين على المسلمين الافى هذه الصورة ثم ان القائلين بهذا القول منهم من قال هذا الحكم بقى محكما غير منسوخ ومنهم من قال صار منسوخا

قوله المدلول عليه بقوله اوآخران من غيركم تقديره فيماامرتم ان يشهد آخران من غيركم ان انتم ضربتم فى الارض فاشهدوا آخران من غيركم ان لم يوجد ذوا عدل منكم

قوله اواستئناف عطف على قوله صفة لآخران

قوله وقيل اى صلوة يعنى اى صلوة كانت

قوله وجوابه محذوف اى جواب لومحذوف دل عليه جواب القسم المذكور وهو لانشترى به ثمنا اى لوكان المقسم له قريبا منا لانشترى اى لانستبدل بقسمنا هذا عرضا من اعراض الدنيا قوله اى الشهادة التى امرنا باقامتها وان لوجه اضافة الشهادة الى الله فى الآية

لانهما يدعوى حقهما وتصديق الشرع ايهما فى ان الحق لهما يظهران اسم الشاهدين السابقين كانهما شاهدان على انمهما كذا قيل يعنى ان الشاهدين هنا ليسا شاهدين حقيقة بل مجازا على الاستعارة لكن الاولى ان يقال يظهران اسم الشاهدين او الوصيين لما ذكرنا فى تخصيص الوصيين ٢٢ * قوله (يقومان مقامهما) وجه قيامهما مقامهما انه كما كان القول قولهما مع اليمين اولا يكون القول قولهما مع اليمين ثانيا فكون يقومان مقامهما خبرا اولى من كونه صفة لآخران اذ فى العلم الاصل الخبر و بعد العلم الوصف ولا شك ان القيام المذكور علم بعد * قوله (من الذين جنى عليهم وهم الورثة) بسبب اخذ مالهم بغير حق سموا بالمستحق عليهم لانه لما اخذ منهم مالهم فقد استحق عليهم مالهم فعليهم نائب مقام فاعل استحق فى النظم وجنى فى عبارة المصنف * قوله (وقرأ حفص استحق على البناء للفاعل وهو الاوليان) فى الكشاف معناه من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة ان يجردوهما ٢ للقيام للشهادة و يظهروا بهما كذب الكاذبين انتهى فقول المصنف لقرابتهما اشارة الى وجه كون آخران من الورثة وقوله ومعرفتهما اشارة الى وجه الاحقية من بين الورثة واجمال ما فصله الكشاف والظاهر ان هذا البيان ناظر الى كلتا القرائتين وان خص فى الكشاف بقراءة البنى للفعول ٢٣ * قوله (الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما وهو خبر محذوف اى هما الاوليان) والمبتدأ المحذوف مع خبره للاستئناف كانه قيل ومن هما اى على القراءة الاولى وكذا مابعده من الوجوه وجعله خبر المحذوف بناء على كون خبر آخران يقومان كما هو الراجح لما بينا واشار المصنف الى الرجحان بالتقديم * قوله (او خبر آخران) اذ آخران حينئذ موصوفان بيقومان فكانت نكرة مخصصة فيصح كون المعرفة خبرا عنهما على ان لام الاوليان للعهد الذهنى فيكون فى حكم النكرة * قوله (او مبتدأ خبره آخران) قدم عليه للاهتمام وقيل التركيب من قبيل تميمى انا ولا يظهر وجهه * قوله (او بدل منهما او من الضمير فى يقومان) ولا يلزم خلو الخبر عن الضمير لوجود البدل منه وان كان فى حكم المطروح لكنه ليس فى حكم المطروح مطلقا على ان البدل لكونه عين الموصوف يسد مسد الضمير لكونه بمنزلة وضع الظاهر موضع الضمير كذا نقل عن العلامة التفتازانى لكن ذكر الصفة فى كلامه وذكر هنا الخبر احترازا عن كون الاوليان بدلا يكون خبر آخران يقومان * قوله (وقرأ حمزة ويعقوب وابو بكر عن عاصم الاولين) جمع اول ومعناه التقدم على الاجانب فى الشهادة وان فسر آخران من غيركم بالاجانب من المسلمين او معناه التقديم فى الذكر ان فسر آخران بالذميين فان قوله اثنان ذوا عدل منكم ذكر قبل قوله او آخران من غيركم * قوله (على انه صفة للذين او بدل منه والمعنى من الاولين الذين استحق عليهم) بيان حاصل المعنى والافحق العبارة من الذين استحق الخ سواء كان الاوليان الاولين صفة او بدلا حقه التأخير لكن الفصل بين الموصول وصلته لما لم يكن حسنا صور حاصل المعنى بالمذكور فان المراد بالاولين المسلمون سواء كان من الاجانب او من الاقارب على تقدير تفسير آخران من غيركم بالذميين فالمسلمون اولون فى الذكر فاذا ظهر خيانة الذميين فآخران يقومان مقامهما من المسلمين الاولين فى الذكر فمعنى استحق عليهم حينئذ لا يكون بمعنى جنى عليهم بل بمعنى استحق عليهم امرهم غلبوا عليه مطلقا سواء كانوا ممن جنى عليهم اولا * قوله (وقرئ الاولين على التثنية) ومعناه حينئذ التقدم على الاجانب فى الشهادة ولا يجرى هنا المعنى الثانى الكائن فى قراءة الاولين على الجمع اذ آخران حينئذ يجب ان يكونا من الاقارب * قوله (وانتصابه على المدح) وقد جوز الزمخشرى فى قراءة الاولين على الجمع انتصابه على المدح وقد سكت المصنف عنه كانه لم يرض به لامكان توجيهه بلا تقدير بكونه صفة او بدلا * قوله (والا ولان) اى وقرئ الاولان بالرفع * قوله (واعرابه اعراب الاوليان) ومعناه معنى الاوليان ٢٤ * قوله (فيقسمان بالله) خبر لفظا وانشاء معنى * قوله (لشهادتنا اصدق منهما واولى بان تقبل) لشهادتنا جواب القسم حين الحلف (٢٥ اى وما تجاوزنا فيه الحق) ٢٦ * قوله (الواضعين الباطل موضع الحق) اى ان اريد بالظلم التصرف فى حق الغير * قوله (او الظالمين انفسهم) ان اريد به وضع الشئ فى غير موضعه وهذا المعنى اعم من الاول * قوله (ان اعتدينا) بيان لمعنى اذا على التوجيهين فلذا اخره * قوله (ومعنى الآيتين ان المحتضر اذا اراد الوصية) لايفهم من صدر الآية

٢ فيه تنبيه على المفعول المحذوف لاستحق على البناء للفاعل كانهما لما صارا اولى منهم استحقا على سائر الورثة ان يجردوهما للشهادة عد

قوله على حذف حرف القسم بان يكون التقدير بالله فحذف حرف القسم وجئ بدله بهمزة الاستفهام فاجتمع همزتان همزة الاستفهام وهمزة الوصل فى لفظة الله فقلبت همزة الوصل الفا على خلاف القياس فصار آلله بالمد والجر والماقلنا على خلاف القياس لانهم لا يقلبون الهمزة المتحركة حرفا هو جنس حركة ماقبلها وانما يجعلونها بين بين قوله وروى عنه بغيره اى وروى عن الشعبى ايضا بغير المد والتعويض بان يبدأ بهمزة الوصل فى لفظ الله فانها همزة الوصل فى الاصل ويقال الله بالجر

قوله اى ان كتمنا والاولى ان يقول اى اذا كتمنا لانه تفسير اذا فى الآية بالتنوين الذى هو عوض عن المضاف اليه لان المعنى انا وقت كتمنا شهادة الله لمن الآثمين قوله وادغام النون فيها اى وادغام النون لمن بعد قلبها لاما و بعد حذف حركتها فى لام التعريف فى الآثمين لاجتماع المثلين لسقوط همزة الوصل بالدرج عن البين قوله من الذين جنى عليهم اى جنى الشاهدان الاولان عليهم بالكذب فى شهادتهما معنى الجناية مستفاد من كلمة على فى استحق عليهم اى ادعى عليهم دعوى الاستحقاق الكاذبة

قوله او الظالمين انفسهم هذا على ان يراد تعلق الظلم بعضوه بخلاف الوجه الاول فانه على ان لا يراد تعلقه بالمفعول بل على ان ينزل الظلم منزلة اللازم

هذا القيد منطوق بل مفهوم اما باشارة النص او باقتضائه * **قوله** (ينبغي ان يشهد عدلين) يستفاد منه ان المراد بالامر في قوله شهادة بينكم الامر الندبي وان المراد بالشهادة الاشهاد كما صرح به اولا لكن لايلايمه حمل اثنان فاعلا للشهادة الا ان يصار الى الاحتمال ويقال مفعول الاشهاد المعبر عنه بالشهادة محذوف والشهادة بمعنى اداء الشهادة العامل في اثنين مقدر * **قوله** (من ذوى نسبه) ان اريد بقوله منكم الاقارب لكن الاولى من ذى قرابته ليشمل القرابة الرضاعية والصهرية فانهما اولى من الاجانب * **قوله** (او دينه على وصيته) اى من ذى دينه اى ان اريد بقوله منكم المسلمون * **قوله** (او يوصي اليهما احتياط) اشار الى ان المراد بالشهادة الوصية بقرينة التحليف لما يعرف انه لايمين على الشاهد والقول بالنسخ يأباه الاكثرون اذ المائدة محكم كلها لانسخ فيها على ماورد في الحديث والعلاقة بينهما غير واضحة ولما كان هذه القرينة ضعيفة جوز كون المعنى الحقيق للشهادة مرادا بل رجحه حيث قدم هنا وقال في اول الآية والمراد بالشهادة الاشهاد ولم يلتفت الى كونها بمعنى الوصية * **قوله** (فان لم تجدهما) شرط عدم وجدانهما غير مفهوم من النظم صريحا لكن بمعونة المقام اذ الاصل في الشهادة باى معنى كان كونهما من ذى قرابة ومن ذى دين فالعدول الى الغير لعدم امكان مراعاة الاصل * **قوله** (بان كان في سفر) مستفاد من قوله ان انتم ضربتم في الارض ولايجدان يقال يفهم بدلالة النص بانه ان لم يجدهما في الحضر بسبب من الاسباب كضيق الوقت او بكونه في مكان ليس له ذو قرابة او ذو دين فالحكم كذلك * **قوله** (فآخران) اى مسلمان آخران * **قوله** (من غيرهم) من غير اهل قرابته او فآخران اى الذميان من غيرهم اى من غير اهل دينه * **قوله** (ثم ان وقع تزع او ارتياب اقسما على صدق مايقولان) اشار الى ان قوله لانشترى به وان كان جواب قسم ظاهرا لكنه صلة جوابه والتقدير فيقسمان بالله ان ارتبتم انا لصادقون ويحقق لانا لانشترى به ثمنا * **قوله** (بالتغليظ في الوقت) بالتحليف في وقت العصر كما مر * **قوله** (فان اطلع على انهما كذبا) المعبر عنه في النظم استحقا اثما وعمم المصنف هناك حيث قال اى فعلا ما اوجب اثما وخص هنا بالكذب ويمكن ان يقال مآلهما واحد * **قوله** (بامارة ومظنة) فضلا عن الاطلاع بدليل ومعرفة * **قوله** (حلف آخران من اولياء الميت) حلف آخران نبه به على ان المراد بالشهادة في قوله فآخران حيث قال فشاهدان آخران الحلف سمى شهادة لان الوارثين اذا حلفا ان الحق لهما يظهران كذب الشاهدين السابقين فكانهما شاهدان على كذبهما فذكر اسم المشبه به واريد المشبه * **قوله** (والحكم منسوخ) اى ان الحكم في ابتداء الاسلام كذلك ثم نسخ * **قوله** (ان كان الاثنان شاهدين) اى الاثنان ذوا عدل شاهدان * **قوله** (فانه لايحلف الشاهد) اى ناسخه مايدل على ان الشاهد لايحلف * **قوله** (ولايعارض يمينه يمين الوارث) اى على تقدير تحليف الشاهد لافائدة فيه اذ لايعارض يمينه يمين الوارث فيكون منسوخا لكن لم يبين خصوص الناسخ بعينه بل اشار الى انه الدليل الدال على عدم تحليف الشاهد كما اومأنا اليه وعدم معارضة يمين الشاهد يمين الوارث * **قوله** (وثابت ان كانا وصيين) اى الحكم ثابت ان كانا وصيين وهذا هو المعول اذ لانسخ في المائدة على ماذهب اليه اكثر المفسرين والائمة المحققين * **قوله** (ورد اليمين الى الورثة اما لظهور خيانة الوصيين فان تصديق الوصي باليمين لامانته) اى ان الوصي وان حلف الا انه لما بطل يمينه بالاطلاع على خيانته بامارة صار كان لم يحلف فصح القول برد اليمين الى الوارث هذا عند الشافعي رحمه الله فانه واصحابه يجوزون رد اليمين الى المدعى قبل ان يحلف المدعى عليه واما عند امامنا الاعظم واصحابه لايجوزون رد اليمين الى المدعى فوجه تحليف الوارث عندهم تغيير الدعوى كما اشار اليه بقوله او تغيير الدعوى * **قوله** (او لتغيير الدعوى) ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين في الوقعة الآتى ذكرها انهما قد اختانا فحلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كتما فانكر الورثة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء كما في الكشاف * **قوله** (اذ روى ان تميما الدارى وعدى بن زيد خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين) ثم تشرف بشرف الاسلام حتى روى عنه عليه السلام تميم الدارى حديث قصة الدجال * **قوله** (ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما) اى معتقه بفتح القاف * **قوله** (فلما قدموا الشام مرض بديل فدون مامعه في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما به واوصى اليهما

قوله من ذوى نسبه او دينه كلمة الترديد ناظرة الى حمله على معنى منكم في ذوا عدل منكم وانه فسر هناك بقوله من اقاربكم او من المسلمين **قوله** احتياطا الظاهر انه قيد لكل واحد من الاشهاد والايصاء

قوله فآخران من غيرهم اى من غير ذوى النسب او الدين

قوله فان تصديق الوصي باليمين لامانته فاذا لم يكن امينا لايصدق بيمينه بل يرد اليمين الى الورثة

قوله او لتغيير الدعوى عطف على لظهور اى ورد اليمين الى الورثة لظهور جناية الوصيين او لتغييرهما الدعوى

٢٢ ﴿ ذلك ﴾ ٢٣ ﴿ ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ﴾ ٢٤ ﴿ او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم ﴾ ٢٥ ﴿ واتقوا الله واسمعوا ﴾ ٢٦ ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ ٢٧ ﴿ يوم يجمع الله الرسل ﴾ ٢٨ ﴿ فيقول ﴾ ٢٩ ﴿ ماذا اجبتم ﴾

بان يدفعا متاعه الى اهله) هذا مؤيد بكون المراد باثنان ذوا عدل الوصيان * قوله (ومات ففتشا واخذا منه اناء من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فوجد اهله الصحيفة فطالبوهما بالاناء فجحدا فترافعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت يا ايها الذين آمنوا الآية فحلفهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد صلوة العصر عند المنبر وخلى سبيلهما) بعد صلوة العصر هذا ايضا يؤيد بكون المراد بالصلوة صلوة العصر * قوله (ثم وجد الاناء في ايديهما) وفي الكشاف ثم وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدى فكانهما في ايديهما فلذا عبر المصنف بايديهما * قوله (فاتاهم بنو سهم في ذلك فقالا) اى اذا ظهر الاناء في ايديهما بالطريق المذكور فقال تميم وعدى اشتريناه منه من قبل * قوله (قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا عليه بينة) اى على الشراء منه * قوله (فكرهنا ان نقر به) مخافة عدم الاثبات واضاعة المال باتفاء البينات * قوله (فرفعوهما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت فان عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابي رفاعة السهميان) اى من بني سهم * قوله (وحلفا) اى لانكارهما الشراء وعجز اثبات تميم وعدى ومعلوم انه تحليف المنكر غير منسوخ ولو ارد انهما حلفا بلا اعتبار الانكار لكان الحلف رد اليمين الى الورثة كما هو مذهب الشافعي * قوله (ولعل تخصيص العدد لخصوص الواقعة) جواب سؤال بانه ان كان المراد الوصي لما ذكر العدد وهو الاثنان اذ العدد لا يشترط في الوصية بل في الشهادة وبهذه القرينة يرجح كون المراد شاهدين وتوضيح الجواب ان ذكر العدد لخصوص الواقعة اذ في القصة المذكورة اوصى بديل الى الاثنين فلهذا السبب ذكر اثنان عدلان ولا مفهوم في مثل هذا عند القائلين بالمفهوم فضلا عن منكريه ولا يضره قوله ذوا عدل لانهما عدلان من حيث الاحتراز عن الكذب وان لم يكونا عدلين من حيث الاعتقاد والدين والله ولي المؤمنين قوله فاتاهم بنو سهم جمع الضمير مع ان الظاهر ما اتى اذ الاتيان اليهما مع قومهما والخصومة منهما فقط ولذا قال فقالا (٢٢ اى الحكم الذى تقدم او تحليف الشاهد) ٢٣ * قوله (على نحو ما تحملوها من غير تحريف وخيانة فيها) على نحو ما تحملوها اى الشهادة سواء كان معناها كما هو الظاهر من التحمل او بمعنى الوصية كما هو المختار لئلا يلزم نسخ الحكم ٢٤ * قوله (ان ترد اليمين على المدعيين بعد ايمانهم) انما ترد اليمين على المدعيين اى الوارثين رد اليمين اما ان يراد ظاهره كما مر توضيحه وهو مذهب الشافعي او ان يراد اليمين بعد تغير الدعوى كما هو مذهبنا وقد فصلناه آنفا * قوله (فيفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة) فيجتنبوا عن مثل هذه الفضاحة والخيانة * قوله (وانما جمع الضمير) مع ان الكلام في الاثنين * قوله (لانه حكم يعم الشهود كلهم) لانه حكم اى لانه ابتداء كلام غير متعلق بالاثنين فقصد بل ذكر لبيان حكمة والمصلحة في شرعية الحكم على الوجه المذكور مع ان خصوص سبب النزول لا ينافي عموم الحكم ٢٥ * قوله (واتقوا الله) جملة تذييلية مقررة لما قبلها اذ الامر بالاتقاء والاحتراز عن مخالفة الحكم المذكور يؤيد ويقرر التوصية بمحافظة ذلك الحكم وقيل عطف على محذوف اى احفظوا احكام الله تعالى واتقوا * قوله (ما توصون به) ولم يقدر مفعولا لاتقوا واشار اليه هنا اى اتقوا عن مخالفة ما توصون به وتؤمرون اذ المختار عنده اعتبار المفعول المخصوص اذ هو في الارتباط بما قبله اتم * قوله (سمع اجابة) اذ اصل السمع متحقق فلا امر به اى القيد سمع مقرون بالاجابة ٢٦ * قوله (اى فان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدى القوم الفاسقين) اى فان لم تتقوا ولم تسمعوا مستفاد باقتضاء النص * قوله (اى لا يهديهم الى حجة) اثبتوا بها مطالبهم الفاسدة * قوله (او الى طريق الجنة) اى الصراط المستقيم والدين القويم فحينئذ اما ان يراد الفاسقون المعهودون وهم الذين يموتون على الكفر او الجنس فيخص عنهم غير المصرين على الكفر وان كان المراد الفسق غير الكفر فيكون المراد بطريق الى الجنة طريقا الى دخول الجنة دخولا اوليا * قوله (مفعوله تعالى ٢٧ ظرف له وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتمال او مفعول واسمعوا على حذف المضاف اى واسمعوا خبر يوم جمعهم او منصوب باضمار اذكر) ظرف له هذا وان كان بظاهره يقتضي ان يكون المراد طريقا حسيا موصلا الى الجنة لكن هذا لا يكون الا بعدم هدايتهم الى الصراط المستقيم ٢٨ * قوله (اى الرسل ٢٩ اى اجابة اجبتم) اى بطريق القبول والايمان

قوله واما جمع الضمير اى اما جمع والمقام مقام التثنية لان المذكور اثنان لعموم الحكم قوله واسمعوا ما توصون به على البناء للمفعول من الايصاء اى واسمعوا ما تعطون به اوصياء سمع اجابة لا سمع خيانة

قوله اى فان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين لابد من تقدير هذا الكلام لاحتياج ارتباط قوله والله لا يهدى القوم الفاسقين بما قبله اليه اذ لا يظهر معنى الاتصال بدونه

قوله اى اجابة اجبتم المعنى اى اجابة اجابكم الامم اجابة اقرار ام اجابة انكار وجه اتصال الآية بما قبلها ان عادة الله سبحانه جارية في كتابه الكريم بانه اذا ذكر انواعا كثيرة من الشرائع والتكاليف والاحكام اتبعها اما بالالهيات واما بشرح احوال الانبياء واما بشرح احوال القيامة ليصير ذلك مؤكدا لما تقدم ذكره من التكاليف والشرائع فلا جرم لما ذكر فيما تقدم انواعا كثيرة من الشرائع اتبعها بوصف احوال القيامة اولا ثم ذكر احوال عيسى عليه السلام فاما وصف احوال القيامة فهو قوله يوم يجمع الله الرسل

٢٢ * قالوا لاعلم لنا * ٢٣ * انك انت علام الغيوب * ٢٤ * اذ قال الله ياعيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك * ٢٥ اذ ايدتك *

٢٦ * بروح القدس * ٢٧ * تكلم الناس في المهد وكهلا * ٢٨ * واذ علمتك الكتاب والحكمة والتورية والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني

فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني * ٢٩ * واذ كففت بني اسرائيل عنك * ٣٠ * اذ جئتهم بالبينات *

٣١ * فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين * ٣٢ واذ اوحيت الى الحواريين * ٣٣ * ان آمنوا بي وبرسولي * ٣٤ * قالوا آمنا واشهد باننا

 مسلمون * ٣٥ * اذ قال الحواريون ياعيسى ابن مريم *

ام بطريق الرد والكفر والطغيان اذ الاجابة شاملة له وفي الكشاف فان قلت كيف يقولون لا علم لنا وقد علموا انهم اجيبوا انتهى والمعلوم ان التوبيخ للمعاندين دون الملة دين * قوله (على ان ماذا في موضع المصدر او باي شئ اجبتم فحذف الجار) ماذا في موضع المصدر اي المفعول المطلق قدم عليه لصدارته * قوله (وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما ان سؤال الموؤدة لتوبيخ الوائد) ليس المطلوب منه الجواب من لتوبيخ قومهم والتبكيت وجه التوبيخ ان رسول اذا سئل عن الاجابة دون التبليغ بمحضر من المرسل اليه كان ذلك باعثا على التفكر للقوم في حال نفسه وحال رسله فيطلع على رآة سماحة نبيه وانه هو المستحق لكل نكال عند حضور الملك المتعال فكان حجيلا ولم يقدر كلا ما كان حال الوائد مع الموؤدة كذلك * قوله (ولذلك قال ٢٢) ولذلك اي ولاجل ان المراد للتوبيخ دون الجواب * قوله (اي لا علم لنا بما انت تعلمه) فالمنفي ليس مطلق العلم بل العلم بما ذكر فلا اشكال بانه يلزم من نفي العلم الكذب وهم بريئون عنه لاسيما في موقف عند ربهم ٢٣ * قوله (فتعلم ما تعلمه مما اجابونا واظهروا لنا وما لم نعلم مما اضمروا في قلوبهم) وهذا هو المراد من قوله سابقا بما كنت تعلمه * قوله (وفيه التشكي عنهم ورد الامر الى علمه بما كابدوا منهم) ظاهره ان هذا من تتمة الجواب المذكور وليس كذلك بل جواب آخر بانهم وان علموا لكن ردوا العلم اليه تعالى للتشكي كما يظهر من الكشاف حيث قال كما يقول السلطان لخاصة من خواصه ما فعل بك هذا الخارجي وهو عالم بما فعل به يريد توبيخه وتبكيته فيقول له انت اعلم بما فعل بي تفويضا الامر الى علم السلطان واتكالا عليه واظهارا لشكايته وتعظيما لما حل به منه انتهى وظاهره ماذكرنا لكن التوفيق ممكن * قوله (وقيل المعنى لا علم لنا الى جنب علمك) نزل وجود علمهم منزلة العدم بالنسبة الى علمه تعالى * قوله (او لا علم لنا بما احدثوا بعدنا وانما الحكم للخاتمة) بما احدثوا بعدنا الظاهر انه حينئذ ليس المراد التشكي والمراد من الاجابة بالايمان وهذا خلاف الذوق وامثال هذا مرضه واشكال الكشاف بانه كيف يخفى حالهم وقد رأوهم سود الوجوه وزرق العيون يمكن دفعه بانه يجوز حين السؤال عدم مشاهدتهم * قوله (وقرئ علام بالنصب على ان الكلام قد تم بقوله انك انت اي انك الموصوف بصفاتك المعروفة) يريد ان التركيب حينئذ من قبيل قول ابي النجم شعري شعري * قوله (وعلام منصوب على الاختصاص او النداء وقرأ ابو بكر وحمزة الغيوب بكسر الغين حيث وقع) او النداء هذا هو الظاهر لمناسبته لما قبله في الخطاب وفي الكشاف او صفة لاسم ان كان المصنف لم يرض به ٢٤ * قوله (بدل من يوم يجمع) بدل الاشتمال او بدل الكل * قوله (وهو على طريقة ونادى اصحاب الجنة) اي لفظة قال مستقبل باعتبار الزمان * قوله (والمعنى انه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن اجابتهم وتعديد ما اظهر عليهم من الآيات فكذبتهم طائفة وسموهم سحرة) والمعنى انه تعالى يوبخ الكفرة فيه تصريح بان المراد بالقوم في قوله لتوبيخ قومهم الكفرة فحينئذ معنى لا علم لنا بما احدثوا بعدنا وانما الحكم للخاتمة ضعيف كما اشرنا لاقتضائه ظاهرا كونهم مؤمنين * قوله (وغلا آخرون فاتخذوهم الهة او نصب باضمار اذكر) وغلا آخرون كالنصارى فانهم جاوزوا حد التصديق الى ان اتخذوا عيسى عليه السلام وامه الهين وكذبوه آخرون وقالوا هذا سحر مبين ٢٥ * قوله (قويتك وهو ظرف لنعمتي او حال منه وقرئ آيدتك ٢٦ بجبريل عليه السلام او بالكلام الذي يحيي به الدين او النفس بحياة ابدية وتطهر من الآثام ويؤيده قوله ٢٧ اي كائنا في المهد وكهلا والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء) فلهذا السر ذكر تكلمه كهلا مع انه ليس من الخوارق * قوله (والمعنى الحاق حاله في الطفولة بحال الكهولة في كمال العقل والتكلم وبه استدل على انه سينزل فانه رفع قبل ان اكتهل) هذا الاستدلال كما اشار في سورة آل عمران وبينا وجهه هنا ٢٨ * قوله (سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ نافع ويعقوب طائرا ويحتمل الافراد والجمع كالباقر ٢٩ يعني اليهود حين هموا بقتله ٣٠ ظرف لكففت ٣١ اي ما هذا الذي جئت به الا سحر وقرأ حمزة والكسائي الا ساحر فالاشارة الى عيسى عليه السلام ٣٢ اي امرتهم على السنة رسلي) اي امرتهم اي الوحي بمعنى الامر هنا ٣٣ * قوله (يجوز ان تكون ان مصدرية وان تكون مفسرة ٣٤ مخلصون ٣٥ اذ قال الحواريون) اي اصحابه الخلص سبق بيانه في سورة آل عمران * قوله (ياعيسى

قوله فعلم ما اجابوا واظهروا لنا وما لم نعلم مما اضمروا في قلوبهم هذا وما بعده من الوجوه جواب عما عسى يسأل ويقال ان ظاهر قوله عز وجل قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب يدل على ان الانبياء لا يشهدون لاممهم وقد قال الله تعالى في موضع آخر فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فانه يدل على انهم يشهدون للامم وكذا قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فاجاب المصنف في التلفيق بما اجاب من الوجوه التي ذكرها وقد اجيب عنه بان للقيامة زلازل واهوالا بحيث تزول القلوب من مواضعها عند مشاهدة تلك الزلازل والاهوال فالانبياء عليهم السلام عند مشاهدة تلك الاهوال ينسون اكثر الامور فهنالك يقولون لا علم لنا فاذا عادت قلوبهم فعند ذلك يشهدون للامم قال الامام هذا الجواب وان ذهب اليه جمع عظيم فهو عندي ضعيف لانه تعالى قال في صفة اهل الثواب لا يحزنهم الفزع الاكبر وقال ايضا وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة بل انه تعالى قال ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فكيف يكون حال الانبياء والرسل اقل من ذلك ومعلوم انهم لو خافوا لكانوا اقل منزلة من هؤلاء الذين اخبر الله عنهم انهم لا يخافون البتة اقول لم لا يجوز ان يعرى عليهم خوف عند مشاهدة الاهوال في اول الوهلة بمقتضى الجبلة البشرية كما خاف موسى عليه السلام عند انقلاب العصا ثعبانا بمقتضى الجبلة البشرية في اول الوهلة ثم عرف ثانيا ان ذلك معجزة آتاها الله تعالى اياه تصديقا له في دعوى النبوة وقال الله تعالى خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى وذكر الامام ههنا وجها آخر غير ما حاويه وهو انه قال خطر ببالي وقت الكتابة انه قد ثبت في علم الاصول ان العلم غير الظن والحاصل عند كل واحد من حال الغير انما هو الظن والظن كان معتبرا في الدنيا لان الاحكام في الدنيا كانت مبنية على الظنون اما الآخرة فلا التفات فيها الى الظن لان الاحكام في الآخرة مبنية على حقائق الاشياء وبواطن الامور فلهذا السبب قالوا لا علم لنا ولم يذكروا البتة ما معهم من الظن لان الظن لا عبرة به في القيامة واقول يلزم من هذا الجواب الذي ذكره الامام ان يكون شهادة الانبياء لاممهم في يوم القيامة مبنية على الظن لان قولهم لا علم لنا

(ابن)

٢٢ * هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء * ٢٣ * قال اتقوا الله * ٢٤ * ان كنتم مؤمنين * ٢٥ * قالوا نريد ان نأكل منها * ٢٦ * وتطمئن قلوبنا * ٢٧ * ونعلم ان قد صدقتنا * ٢٨ * ونكون عليها من الشاهدين * ٢٩ * قال عيسى ابن مريم *

ابن مريم) لعل النداء باسم نبيهم غير منوى عنه فى شريعتهم * **قوله** (منصوب باذكر) اما كان فيه غرابة تامة امر الله تعالى نبيه بذكر الحادثة وقت قول الحواريين لنبيهم استقلالا ولم يعطف على ماقبله كما بقه مع ان اذكر مقدر فى يوم يجمع الله على توجيه * **قوله** (او ظرف لقالوا) فحينئذ يكون ذكر الحواريين من قبيل وضع المظهر موضع المضمر لتقررهم فى الذهن * **قوله** (فيكون تنبيها على ان ادعاءهم الاخلاص مع قولهم هل يستطيع ربك الآية) اقحم الادعاء تنبيها على انه تعالى ماوصفهم بالايمان والاخلاص وانما حكى ادعاءهم فيجتمع هذا الادعاء مع قولهم هل يستطيع فيحصل التنبيه المذكور فلو قال على ان ادعاءهم الايمان والاخلاص لكان اولى وبالمرام ارفق ٢٢ * **قوله** (لم يكن بعد) ظرف مبنى على الضم * **قوله** (عن تحقيق واستحكام معرفة) بل عن شك وتردد لعل المراد بالحواريين هنا مطلق اصحاب عيسى عليه السلام والا فالحواريون اصفياؤه وهم اول من آمن به وكانوا اثنى عشر رجلا صرح به المصنف فى اواخر سورة الصف وافصحه فى اوائل سورة آل عمران حتى قال صاحب الكشاف فى سورة آل عمران واشهد بانا مسلمون تأكيدا لايمانهم لان الرسل يشهدون يوم القيامة لقومهم وعليهم * **قوله** (وقيل هذه الاستطاعة) جواب آخر الاشكال المرموز وهو انهم كيف قالوا هل يستطيع ربك بعد ايمانهم واخلاصهم * **قوله** (على ماتقتضيه الحكمة والارادة لا على ماتقتضيه القدرة) على ماتقتضيه الحكمة فان افعاله تعالى لما كانت موقوفة على رعاية الحكمة لا يتعلق بها القدرة مالم يتحقق الحكمة فنفى التردد فى تلك الاستطاعة لاينافى الايمان اذ لايلزم منه نفى القدرة والشك فيها بل الشك فى وجود الحكمة ولا ضير فيه هذا لكن ظاهره مذهب المعتزلة لازمه شراهل السنة وان اعترفوا برعاية الحكمة لكنهم يقولون تفضلا لا وجوبا عليه بحيث لو لم يكن الحكمة متحققة يستحيل تعلق القدرة ولعل لهذا مرضه وزيفه * **قوله** (ومن المعنى هل يستطيع ربك اى هل يجيبك واستطاع بمعنى اطاع كاجاب واجاب) اى هل يجيبك فحينئذ لاتردد فى ايمانهم واخلاصهم لكن بلايمه قوله تعالى قال اتقوا الله الآية فلذا مرضه واخره * **قوله** (وقرأ الكسائى هل تستطيع ربك اى سؤال ربك) فلاشك فى ايمانهم ايضا لكن لا يلائمه ارتباطه بقوله واتقوا الله الا ان يقال ان هذا شك فى صحة نبوته ولذا قال المصنف وصحة نبوتى فيما يأتى لكنه ضعيف * **قوله** (والمعنى ان يسأله ذلك من غير صارف) يصرفك عن سؤاله * **قوله** (والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام) والا فيسمى خوانا لامائدة فهى اخص من الخوان * **قوله** (من ماد الماء يميد اذا تحرك) فكانها تميد وتتحرك بما عليها من الطعام * **قوله** (او من ماده اذا اعطاه) اى من ماد المتعدى بنفسه واما فى الاول فلازم * **قوله** (كانها تميد) اى تعطيه * **قوله** (من تقدم اليها) من توجه اليها * **قوله** (ونظيرها قولهم شجرة مطعمة) من قبيل اسناد الفعل الى سببه وكذا الاسناد فى تميد والمائدة اريد بها صيغة النسبة كلابن وتامر فلامجاز فى مطعمة بخلاف المائدة لكن الظاهر ان المائدة اسم الخوان المذكور فلااسناد ولاتجوز ومراد المصنف بيان المناسبة بينه وبين المعنى الاصلى يؤيده قوله كانها تميد ٢٣ * **قوله** (من امثال هذا السؤال) الاول فى امثال الخ وكون من بمعنى فى اواعتبار التضمين بمعنى اتقوا الله مجتنبين من امثال الخ خلاف المتبادر ٢٤ * **قوله** (بكمال قدرته وصحة نبوتى او صدقتم فى ادعائكم الايمان) بكمال قدرته اشارة الى المعنى الاول فى هل يستطيع وهو المختار او صدقتم فحينئذ المراد بالايمان المعنى اللغوى ٢٥ * **قوله** (تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال وهو ان يتمتعوا بالاكل منها) كما وقع لتوهم انهم لم يكونوا صادقين فى دعوى الاخلاص ظاهره مخالف لما اشار فى قوله هل يستطيع من انهم كاذبون فى دعوى الايمان والاخلاص حيث قدم هناك احتمال كونهم شاكين فى قدرة الله تعالى وما استفيد هنا خلاف ذلك حيث قال وبيان لما دعاهم الى السؤال وهو التمتع بالاكل لا الشك والتأويل بان ماسبق بناء على ظاهر كلامهم وماذكر هنا بناء على ظاهر حالهم تكلف ولو قال كانه تمهيد عذر الخ لكان اولى كلامه ملائما لآخره (٢٦ بالصانع عن المتوجه الى عدم الاستدلال بكمال قدرته) ٢٧ * **قوله** (فى ادعاء النبوة) لايلائم تفسيره السابق آنفا * **قوله** (او ان الله يجيب دعوتنا) هذا هو الموافق لغرضه ٢٨ * **قوله** (اذا استشهدتنا او من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر) اذ ليس الخبر كالعيان والله المستعان ٢٩ * **قوله** (لما رأى انهم

١١ انما هو فى الآخرة عند ما سألوا فى الآخرة عن حال امهم فى الاجابة وعدمها فالمطلوب عنهم فيه هو العلم الجازم فاذا شهدوا فيه بشئ لا علم لهم والشهادة من غير علم بالمشهود به لايجوز يلزم ان يكون شهادتهم عند ذلك بناء على الظن والشهادة بالظن والتخمين غير جائزة وقد قال الامام لان الظن لا عبرة به فى القيامة والمقصود من الاجوبة المذكورة التوفيق بين هذه الآيات المتخالفة بحسب الظاهر وبما ذكره الامام من الجواب لايحصل التوفيق بينهما وايضا نفى العلم الذى هو غير الظن عنهم فى الآخرة نفى حتى يتأتى قوله واما الآخرة فلا التفات فيها الى الظن لان الاحكام فى الآخرة مبنية على حقائق الاشياء و بواطن الامور فان المفهوم من قوله هذا ان فى الآخرة علوما جازمة وهذا يناقض سلب العلم راسا وقد قالوا لاعلم لنا

قوله وفيه استشكى عنهم وردا لامر الى علمه وفى الكشاف مثاله ان ينكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه نكبة قد عرفها السلطان واطلع على كنهها وعزم على الانتصار له فيجمع بينهما ويقول له مافعل بك هذا الخارجى وهو عالم بما فعل به يريد توبيخه وتبكيته فيقول له انت اعلم بما فعل بى تفويضا للامر الى علم السلطان واتكالا عليه واظهارا لشكايته وتعظيما لما حل به منه

قوله وقرئ ايدتك على صيغة المفاعلة فاضمير للنعمة فى قوله اذكر نعمتى

قوله ويؤيده اى ويؤيد كون المراد بروح القدس الكلام قوله تكلم الناس فانه وارد فى معرض البيان لتأييد روح القدس

قوله اى كائنا فى المهد وكهلا يعنى قوله تعالى فى المهد حال قد عطف عليه وكهلا فكانه قيل تكلم الناس طفلا وكهلا

قوله اى امرتهم على السنة رسلى جواب لما يقال الوحى انما يكون الى الانبياء والحواريون ما كانوا انبياء فاجاب بان المراد امرهم على لسان الرسول ويجوز ان يراد بالوحى الالهام والالقاء فى القلب كما فى قوله واوحينا الى ام موسى واوحى ربك الى النحل فذكر انه لما القى ذلك الوحى فى قلوبهم آمنوا واسلموا وقدم الايمان على الاسلام لان الايمان صفة القلب والاسلام عبارة عن الانقياد والخضوع فى الظاهر يعنى آمنوا بقلوبهم وانقادوا بظواهرهم حمل المصنف الاسلام على الاخلاص وصاحب الكشاف صرف معنى الايمان الى الاخلاص قبل مراوحه لانه لايحسن ان يقال امنا واشهد باننا منقادون فى الظاهر واقول ماذكره المصنف من صرف الاسلام الى الاخلاص معنى مشهور يجئ كثيرا كقوله تعالى الا من اسلم وجهه لله وهو محسن فان معناه اخلص وجهه فمعنى الآية قالوا آمنا بالله واشهد باننا مخلصون اى ليس ايماننا بافواهنا والسنتنا فقط بل هو من صميم قلوبنا واخلاصنا وهذا معنى حسن جيد

٢٢ * اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا * ٢٣ * لاولنا وآخرنا * ٢٤ * وآية *
٢٥ * منك * ٢٦ * وارزقنا * ٢٧ * وانت خير الرازقين * ٢٨ * قال الله اني منزلها عليكم *
٢٩ * فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذابا * ٣٠ * لااعذبه * ٣١ * احدا من العالمين *

غرضا صحيحا في ذلك) في سؤالهم ولم يكن لهم ريب هذا على تقدير ان ايمانهم كامل واخلاصهم متحقق كما يستفاد من كلامه في تفسير هل يستطيع على بعض الاحتمال فيه * **قوله** (اوانهم لايعلمون عنده فزاد الزامهم للحجة بكمالها) هذا على تقدير ان ايمانهم لم يكن بعد عن تحقق كما في الاحتمال الاول من احتمالات هل يستطيع والمصنف راعى الاحتمالين في تبيين المعنى سوى قوله قالوا نريد ان نأكل منها فان كلامه هناك ناظر الى تحقق ايمانهم واخلاصهم لكن يحتمل التطبيق لما قبله ولما بعده بالعناية ٢٢ * **قوله** (اللهم) اصله ياالله فحذف حرف النداء وعوضت منه الميم كذا في الكشاف (ربنا) نداء ثان لاصفة ولابدل لان اللهم لايوصف ولايبدل منه كذا قاله العلامة التفتازاني (انزل علينا مائدة) قدم المفعول بواسطة على الصريح لان المهم لامطلق الانزال بل عليهم الانزال ذكر المائدة لعدم التعيين او التفخيم بلا ريب قوله تكون لنا عيدا من السماء اي من جانب الفوق فان كل ماعلاك فهو سماء ولعل طالبه من جانب العلو لما فيه من ظهور كمالها واشرافه * **قوله** (اي يكون يوم نزولها عيدا نعظمه) فاطلاق العيد على المائدة للمبالغة تسمية النازل باسم وقت نزولها وفي الكشاف قيل هي يوم الاحد ومن ثمة اتخذه النصارى عيدا فالمراد باليوم بياض النهار ومقتضى القاعدة مطلق الوقت ويجيء من المصنف * **قوله** (وقيل العيد السرور العائد) اي يكون سبب السرور العائد كانها نفس السرور العائد * **قوله** (ولذلك سمى يوم العيد عيدا) لعوده في كل سنة مع صحبته السرور * **قوله** (وقرئ تكن على جواب الامر) اي على ملاحظة سببية الانزال لذلك والا فيبقى المضارع مرفوعا اما حالا او وصفا او استئنافا بحسب اقتضاء المقام ٢٣ * **قوله** (بدل من لنا باعادة العامل) الظاهر بدل من لنا باعادة العامل * **قوله** (اي عيدا لمتقدمنا ومتأخرنا) من اهل ديننا * **قوله** (روي انها نزلت يوم الاحد فلذلك اتخذه النصارى عيدا وقيل يأكل منها اولنا وآخرنا) اي يأكل منها آخر الناس كما أكل اولهم * **قوله** (وقرئ لاولانا واخرانا بمعنى الامة او الطائفة) اي وجه التأنيث ذلك (٢٤ عطف على عيدا) ٢٥ * **قوله** (صفة لها اي آية كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتي) بانزالك بسبب دعائي فيكون معجزة لي ٢٦ * **قوله** (المائدة) فيكون الدعاء بدوامهما * **قوله** (او الشكر عليها) فيكون دعاء بحصولها ٢٧ * **قوله** (اي خير من يرزق لانه خالق الرزق ومعطيه بلاعوض) ماكولا كان او غير ماكول كالشكر ٢٨ * **قوله** (اجابة الى سؤالكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم منزلها بالتشديد) اجابة الى سؤالكم لاول اجابة الى سؤاله عليه السلام ٢٩ * **قوله** (اي تعذيبا) اي عذابا اسم مصدر كالسلام * **قوله** (ويجوز ان يجعل مفعولا به على السعة) اي على التشبيه بالمفعول به كالظرف فانه يكون مفعولا به على التجوز كصمت يوما قيل يعني الحذف والايصال اي لااعذبه بعذاب بل يراد بالعذاب مايعذب به تجوزا وسعة انتهى ولايلايمه كلام المصنف ٣٠ * **قوله** (الضمير للمصدر) اي المصدر الذي تضمنه لااعذبه وهو التعذيب جعل مفعولا به على التجوز كما مر * **قوله** (او للعذاب) بمعنى التعذيب كما مر به اولا فيكون مفعولا به على السعة * **قوله** (ان اريد به مايعذب به على حذف حرف الجر) يشعر ظاهره ان رجوع الضمير الى العذاب ان اريد به مايعذب به وليس كذلك بل ان اريد به الى وجه آخر بطريق الاحتباك اشار هنا الى حذف الايصال وسكت عن كونه مفعولا به على السعة وهناك اشار الى عكسه فعلم ان قوله هناك مفعولا به على السعة ليس بناء على الحذف والايصال كما ذهب اليه البعض ٣١ * **قوله** (اي من عالمي زمانهم او العالمين مطلقا) هذا ضعيف قوله ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم غير تام فان اصحاب السبت عذبوا بمثل ذلك كما صرح به في سورة البقرة على القول المختار وفي قوله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير من هذه السورة * **قوله** (فانهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم) قد صرح في تفسير الآية المذكورة بان كفار اهل المائدة مسخوا خنازير فقط والجامع بين الممسوخين اهل السبت على ماروي ولعل هذا رواية اخرى * **قوله** (روي) روي ان عيسى عليه السلام لما اراد الدعاء لبس صوفا ثم قال اللهم انزل الخ كما في الكشاف * **قوله** (انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم) سفرة حمراء وفيها انواع اطعمة * **قوله** (فبكى عليه السلام) اما للسرور او الخوف من كونها للابتلاء * **قوله** (وقال اللهم اجعلني

قوله فيكون تنبيها على ان ادعاءهم الاخلاص مع قولهم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء لم يكن بعد عن تحقيق منشأ هذا التنبيه تقييد قولهم آمنا واشهد باننا مسلمون بوقت قولهم هل يستطيع الآية مستفهمين عن استطاعة الرب تنزيل المائدة عليهم من السماء فان المراد بهذا التقييد تقريعهم وتوبيخهم بذلك لان من آمن بالله حق الايمان مخلصا في ايمانه لايخفى عليه قدرة الرب على كل شيء فلايحتاج الى الاستفسار عن ذلك فلما استفهموا عنه مع قولهم آمنا علم ان معرفتهم بالله لم تكمل بعد ولم يستحكم اذ من شأن كمال المعرفة به ترك الاستفهام عن ذلك

قوله وقيل هذه الاستطاعة على مايقتضيه الحكمة فعلى هذا لايستفاد منه معنى التنبيه المذكور لجواز الاستفسار والاستفهام عن الحكمة بذلك بان يكون المعنى هل يقتضي حكمة ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء او هل يريد ان ينزل هذا لايتمشى على مذهب المعتزلة واما على قواعدنا فهو محمول على انه تعالى هل قضى بذلك او هل علم وقوعه فانه ان لم يقض به ولم يعلم وقوعه كان ذلك محالا غير مقدور لان خلاف المعلوم غير مقدور كذا في التفسير الكبير اقول فعلى هذا لايناسبه قوله تعالى قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين لان ذلك لاينافي الايمان فالوجه الاول هو الاوجه

قوله وقراءة الكسائي هل تستطيع ربك بالتاء الفوقانية على الخطاب ونصب ربك والمعنى هل تستطيع انت سؤال ربك اي هل تستطيع ان تسأل ربك من غير مانع وصارف

قوله والمائدة الخوان بالكسر وهو مايوضع عليه طعام عند الاكل قيل الخوان اسم اعجمي فعرب واستعمل في كلام العرب

قوله او من ماده اذا اعطاه قال ابن الانباري سميت مائدة لانها عطية من قول العرب ماد فلان فلانا اذا احسن اليه قوله كانها تميد اي تعطى من تقدم اليها يريد ان اسناد الميد بمعنى الاعطاء الى الخوان مجازي كاسناد الاطعام الى الشجرة

قوله وازاد الزامهم الحجة بكمالها وانما قال بكمالها لانه عليه الصلاة والسلام اورد عليهم الحجة اولا باحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وخلق الطير من الطين باذن الله تعالى

من الشاكرين) لم يقل اللهم اجعلنا لنعمه بان منهم ليس من الشاكرين * قوله (اللهم اجعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها مثلة وعقوبة) لانها مثل المعاقب به وقيل المثلة هي العقوبة الغريبة من مثلت بالحيوان او بالقتيل اذا قطعت شيئا من اطرافه وشوهت به * قوله (ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما) الفلوس ما تكون على السمكة والشوك فى لحمها * قوله (وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن) ما خلا الكراث فان له رائحة كريهة جبن بضم الجيم وسكون الباء * قوله (وعلى الخامس قديد) اى اللحم اليابس بالشمس فى الاغلب * قوله (فقال شمعون يا روح الله امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة) ام متصلة فلذا رد عليه السلام ليس منهما * قوله (قال ليس منهما ولكنه شىء اخترعه الله تعالى بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله) اخترعه الله بقدرته بقوله كن من غير سبق مادة ومدة كما فى طعام الدنيا ولا من الموجودات من طعام الجنة فلا اشكال بان الطعام لا يخلو منهما * قوله (فقالوا يا روح الله لو اريتنا من هذه الآية آية اخرى) لو هنا للتمنى اوجوابه محذوف اى لكان الامر كذا وكذا * قوله (فقال يا سمكة) نزلها منزلة العقلاء فناداها الخ * قوله (احيى باذن الله فاضطربت) احيى بفتح الياء الاولى وسكون الثانية امر من يحيى والياء الثانية لتأنيث السمكة وهذا امر تكوينى صدر من لسان الوحى بالوحى وفى الحقيقة امر من الله تعالى وعن هذا باذن الله تقريرا للعبودية ونفيا عن ذاته توهم الالوهية * قوله (ثم قال لها عودى كما كنت) اى مثل الحالة التى كنت عليها فالعائد الى الموصول محذوف * قوله (فعادت مشوية) اى فصارت مشوية باذن الله تعالى * قوله (ثم طارت المائدة) الطيران مجاز عن سرعة الحركة الى جانب السماء والمعنى انها نزلت يوما واحدا ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم ويدل على ذلك قوله وقيل * قوله (ثم عصوا بعدها فمسخوا) الظاهر ان العصيان صدر عن بعضهم لا عن كلهم فالتركيب من قبيل قتل بنو فلان فمسخوا قردة وخنازير * قوله (وقيل كانت تأتيهم اربعين يوما ضحى تجتمع عليها الفقراء والاغنياء والضعفاء والصغار والكبار يأكلون) غبا اى تنزل يوما ولا تنزل يوما مثل حمى الغب فى العرف اربعين يوما مع ان الاتيان عشرين يوما * قوله (حتى اذا فاء الفيء) اى اذا رجع فيء الزوال * قوله (طارت وهم ينظرون فى ظلها ولم يأكل منها فقير الا غنى مدة عمره ولا مريض الا برئ ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى عليه السلام ان اجعل مائدتى فى الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك) اى شق عليهم حتى شكوا فى نزول المائدة من السماء حقيقة وكثر طائفة * قوله (فمسخ منهم ثلثمائة وثمانون رجلا) دليل على ما قلنا من ان اسناد عصوا مجاز عقلى * قوله (وقيل لما وعدهم الله انزالها بهذه الشريطة استعفوا وقالوا لا نريد فلم تنزل) وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكان عيدا الى يوم القيمة لقوله وآخرنا والصحيح انها نزلت كما فى الكشاف * قوله (وعن مجاهد ان هذا مثل ضربه الله فى المقترحى المعجزات) اى الكلام استعارة تمثيلية شبه حال من اقترحوا المعجزات من نبيهم ثم عصوا بعد ما اوتوا مقترحاتهم بحال من طلبوا المائدة النازلة من السماء فذكر اللفظ المركب الدال على المشبه به واريد المشبه والمشبه به لا يجب ان يكون محققا بل يكفى ان يكون مفروضا * قوله (وعن بعض الصوفية المائدة ههنا عبارة عن حقايق المعارف فانها غذاء الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فلعل الحال انهم رغبوا فى حقايق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى عليه السلام ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال والحوا فيه فسأل لاجل اقتراحهم فبين الله تعالى ان انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يحتمله ولا يستقر له فيضل به مضلا بعيدا) فانها غذاء الروح تقوى بها ويستكمل بها الروح ويحيى بها حياة معنوية فعلى هذا الاكل هنا عبارة عن اطلاع تلك الحقايق وقس عليه ما عداه وبين معنى كل لفظ بما يناسب ولا يبعد كون مراد بعض الصوفية ان ما دل عليه ظاهر النظم وان كان مرادا لكن فيه الاشارة الى ما ذكر فلان لكل آية ظاهرا وباطنا ولكل حد مطلقا كما ورد فى الحديث ٢٢ * قوله (واذ قال الله) هذا القول يضاف يوم القيمة وصيغة المضى كما على طريقة ونادى اصحاب الجنة يا عيسى ابن مريم ءانت قلت للناس ولما لم يكن المقصود

٢٢ ۞ قال سبحانك ۞ ٢٣ ۞ مايكون لى ان اقول ماليس لى بحق ۞ ٢٤ ۞ ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولااعلم مافى نفسك ۞ ٢٥ ۞ انك انت علام الغيوب ۞ ٢٦ ۞ ماقلت لهم الاما امرتنى به ۞
٢٧ ۞ ان اعبدوا الله ربى وربكم ۞ ٢٨ ۞ وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم ۞

انكار نفس القول بل المقصود توبيخ من قال به ادخل الاستفهام على المبتدأ مع ان مقتضى القاعدة دخوله على الفعل اذا انكر نفس الفعل وهو القول هنا وبالجملة اذا قدم المرفوع قد يكون لانكار الحكم على ان يكون التقديم لمجرد التقوى كما فى قوله تعالى افانت تكره الناس كما اختاره صاحب المفتاح * قوله (يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم) اللام للعهد اشار الى ان الهمزة للانكار الواقعى والمقصود توبيخهم واسكاتهم ويمكن ان يقال ان الهمزة هنا للتقرير اى لحمل المخاطب على الاقرار لكن ليس لتقرير الحكم الذى دخل عليه الهمزة بل لتقرير الحكم الذى يعرفه عيسى عليه السلام من هذا الحكم فانه لتقدير ان النصارى قالوا ذلك لاانه قد قال ذلك * قوله (ومن دون الله صفة الهين) والمعنى انت قلت للناس اتخذونى معبودى وامى الهين اى معبودين متجاوزين عن عبادة الله * قوله (اوصلة اتخذونى) ظاهره انه ظرف لغو وبعضهم حمل على ان مراده انه حال من فاعل اتخذونى فيكون معمولا له وهذا جيد لكنه خلاف المتبادر * قوله (ومعنى دون اما المغايرة) بناء على انه استعمل فى كل تجاوز حد الى حد وتخطى امر الى امر * قوله (فيكون فيه تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره كلا عبادة) وجه التنبيه هو انه لما كان سمى اتخاذهم معبودين تجاوزا عن الوهية الله تعالى مع ان احدا من النصارى لم ينف الوهية الله ولم يوجد التجاوز عن عبادة الله صريحا فطريق اطلاق التجاوز لايكون الا بذكر فحوى ذلك يحصل التنبيه المذكور ويستفاد بالجواب بانهم وان لم يصرحوا نفى الوهيته تعالى الا انهم لزمهم ذلك حين عبدوا غيره تعالى * قوله (فمن عبده مع عبادتهما فكانه عبدهما ولم يعبده) اذ هو تعالى اغنى الشركاء * قوله (او القصور فانهم لم يعتقدوا انهما مستقلان باستحقاق العبادة وانما زعموا ان عبادتهما توصل الى عبادة الله عز وجل وكانه قيل اتخذونى وامى الهين متوصلين بنا الى الله تعالى) او القصور عطف على اما المغايرة اذا لفظ دون قد يجيء بمعنى الحقير الخسيس فيكون من دون الله حالا من مفعول اتخذونى اى حال كونهما ممن هو ادنى حالا وانقص من الله تعالى فحينئذ يكون المقصود بيان انحطاطهما عن الله تعالى اذ الوسيلة منحطة عن المقصود فلا يكون التنبيه المذكور مستفادا منه والتوبيخ ليس فى مرتبة التى فى الوجه الاول وعن هذا اخره (٢٢ اى انزهك تنزيها من ان يكون لك شريك ٢٣ ماينبغى لى ان اقول قولا لايحق لى ان اقوله) ٢٤ * قوله (تعلم ماتخفيه فى نفسى كما تعلم ما اعلنه) بلا فرق بين الاعلان والاخفاء سواء عندك فالاشارة الى ذلك اردفه بعلم ما اعلنه * قوله (ولااعلم ماتخفيه من معلوماتك) اى اريدت بما فى نفسك * قوله (وقوله فى نفسك للمشاكلة) والبعض جوز الاطلاق بلا مشاكلة واستدل بوقوعه فى الاخبار وفى الآيات * قوله (والمراد بالنفس الذات) لا المعلومات كما فى الوجه الاول فالتقابل باعتباره والظاهر انه للمشاكلة ايضا عنده (٢٥ تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه ٢٦ تصريح نفى المستفهم عنه بعد تقرير مادل عليه) ٢٧ * قوله (عطف بيان للضمير فى به او بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع او خبر لمضمر او مفعوله مثل هو او اعنى ولايجوز ابداله من ما امرتنى به فان المصدر لايكون مفعول القول) نبه به على ان الامر الداخل عليه ان المصدرية منسلخ عن معنى الطلب ويكون مأولا بالمصدر اى عبادة الله وهو لايكون مقول القول لانه لايكون الا جملة والتقدير اعنى عبادة ربى وربكم واجبة عليكم خلاف الظاهر * قوله (ولاان تكون مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى وهو لايقول اعبدوا الله ربى وربكم) لمكان ربى * قوله (والقول لايفسر بل الجملة تحكى بعده) من غير ان يتوسط بينهما حرف التفسير لايقال ماقلت لهم الا ان اعبدوا الله بل يقول ماقلت لهم الا اعبدوا الله بلا حرف ان * قوله (الا ان يأول القول بالامر) بطريق ذكر العام وارادة الخاص والداعى الى المجاز التحاشى عن ان يجعل نفسه فى سلك الامر * قوله (وكان ما امرتهم الا ما امرتنى به ان اعبدوا الله) يرد عليه انه عليه السلام ليس بمأمور بهذا الامر قوله بل مأمور بان اعبد الله ربك وربهم ودفعه بان هذا نقل بالمعنى ونظيره قوله تعالى ويسألونك ماذا احل لهم والمراد احل لنا او المراد الامر التبليغى والمعنى ما امرتهم الا ما امرتنى تبليغه كانه قال تعالى قل يا روح الله لقومك اعبدوا الله ربى وربكم ٢٨ * قوله (اى رقيبا عليهم) اى عليهم صلة شهيدا قدم للاهتمام والقصر ليس ببعيد * قوله (امنعهم ان يقولوا

قوله تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه يعنى قوله عز وجل انك انت علام الغيوب مقرر للجملتين المذكورتين وهما قوله تعلم مافى نفسى وقوله ولااعلم مافى نفسك تقرر الجملة الاولى بمنطوقه لان ما اشتملت عليه النفوس من جملة الغيوب ويقرر الجملة الثانية بمفهومه لان غير علام الغيوب لايعلم ماهو المكنون فى علم الله تعالى
قوله او بدل منه فسرد صاحب الكشف صحة البدلية ههنا من الضمير فى به قال لو اقمت ان اعبدوا الله مقام الهاء فقلت الا ما امرتنى بان اعبدوا الله لم يصح ابقاء الموصول بلا راجع اليه من صلته اقول العجب من صاحب الكشف انه لم يرد جعله بدلا من الضمير مطلقا لفقد العائد حينئذ وقد قال فى المفصل ان قولهم المبدل منه فى حكم الساقط ليس معناه اهداره واطراحه بل استقلاله بالنسبة كما فى قولك زيد رأيت غلامه رجلا صالحا لم لايجوز ابدال ان اعبدوا الله من الهاء كما صح ابدال رجلا صالحا من غلامه مع فقد الضمير واعجب منه انه جوز ابدال الاولیان من الضمير فى يقومان مع انه لابد من رجوع الضمير الى الاخران ولم يجوز هذا الابدال فقول المصنف وليس من شرط البدل رد لرد صاحب الكشاف

ذلك ويعتقده) هذا لمزيد الربط بما قبله والا فالمعنى اشهدهم عن كل ما يذنبون خصوصا ذلك القول * **قوله** (اومشاهدا لاحوالهم من كفر وايمان) اى ان شهيدا من الشهود بمعنى الحضور والحضور ابهم عبارة عن حضور احوالهم اما بتقدير المضاف او بحسب العرف والظاهر ان على حينئذ بمعنى اللام اشار اليه بقوله لاحوالهم وعن هذا اخره وان كان المعنى الاول مجازا اذ الرقيب كالشاهد على المشهود عليه ٢٢ * **قوله** (بالرفع الى السماء لقوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى) اى بالقبض من الارض والرفع الى السماء وبهذا التقدير يظهر وجه ارتباط قوله والتوفى الى ما قبله * **قوله** (والتوفى اخذ الشئ وافيا) اى تاما * **قوله** (والموت نوع منه قال الله تعالى يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها) اى التوفى غير مخصوص بالموت بل الموت نوع كامل منه ٢٣ * **قوله** (كنت انت الرقيب عليهم) قال الغزالى وهو اخص من الحفيظ لان الرقيب هو الذى يراعى الشئ بحيث لا يغفل عنه اصلا ويلاحظه ملاحظة دائمة لازمة لزوما لو عرفه الممنوع عن ذلك الشئ لما اقدم عليه كذا فى شرح المواقف فاتضح وجه اختيار الرقيب على الحفيظ وان هما متساويان بالنسبة اليه تعالى * **قوله** (المراقب لاحوالهم فتمنع من اردت عصمته من القول به بالارشاد الى الدلائل والتنبيه عليها بارسال الرسل وانزال الآيات) الى الدلائل المنصوبة الدالة على عبودية عيسى عليه السلام واختصاص الالوهية والمعبودية له تعالى (٢٤ مطلع عليه مراقب له) ٢٥ * **قوله** (اى ان تعذبهم فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المالك فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك لانهم عبادك وقد عبدوا غيرك) فانك تعذب عبيدك اشار الى ان الجواب هذا قوله فانهم عبادك علة لاستحقاقهم العذاب كما يشير اليه لكن الظاهر ان هذا ايضا لا يصلح الجواب بل الجواب مثل فلا اعتراض قوله فانك تعذب علة الجواب المحذوف كأنه اشار الى ان فى الكلام حذف الايجاز باكثر من جملة والمعنى ان تعذبهم فلا اعتراض فانك تعذب عبادك وانهم استحقوا ذلك العذاب فانهم عبادك وقد عبدوا غيرك وفى كلامه اشارة الى جميع ذلك ٢٦ * **قوله** (فلا عجز ولا استقباح) جوابه المحذوف وما ذكر علته * **قوله** (فانك القادر القوى على الثواب والعقاب) اشارة الى معنى العزة ولها معنى آخر لكن المناسب للمقام هذا المعنى * **قوله** (الذى لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب) تفضلا عندنا لا وجوبا كما ذهب اليه المعتزلة * **قوله** (فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعدل وان غفرت فضل) فان المغفرة المستحسنة اى فى حد ذاته اى فى حد ذاته مع قطع النظر عن غيره فانها تمتنع لغيره كما يدل عليه بقوله فانك القادر القوى * **قوله** (وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد) وهو قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية * **قوله** (فلا امتناع فيه لذاته) كما ذهب اليه المعتزلة قال مولانا الفاضل الخيالى ذهب بعض المسلمين الى امتناع المغفرة عقلا بناء على هذه الادلة وهم المعتزلة انتهى لكن الشيخ الزمخشرى ظاهر كلامه هنا على مذهب اهل السنة هذا القول تفريع على قوله وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد اى اذا كان هذا مقتضى الوعيد والخلف فى الوعيد محال فيمتنع المغفرة لغيره فلا يمتنع لذاته * **قوله** (ليمتنع الترديد) ليمتنع اى حتى يمتنع الترديد * **قوله** (والتعليق بان) الدالة على الشك والتردد اذ استعمال ان بالنظر الى جواز العقل فالمغفرة بالنظر الى جواز العقل غير مقطوع الوقوع واللا وقوع وان كان قطعى الانتفاء بالنظر الى الوعيد ٢٧ * **قوله** (وقرأ نافع يوم بالنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف) اى قال الله هذا حق كله هذا اشارة الى قوله تعالى ياعيسى ابن مريم ومفعول به لقال هذا وحينئذ يكون مبالغة فى انه تعالى يقول ذلك * **قوله** (اوظرف مستقر وقع خبرا والمعنى هذا الذى مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع) والمعنى اى على تقدير كونه ظرفا مستقرا * **قوله** (وقيل انه خبر ولكن بنى على الفتح لاضافته الى الفعل) فحركته بنائية فى قراءة نافع هذا مذهب الكوفيين * **قوله** (وليس بصحيح لان المضاف اليه معرب) اذ المضاف اليه صورتا الفعل المضارع وحقيقة مضمونه وهو المصدر وكلاهما معربان لكن هذا اذا اعتبر الاضافة الى الفعل المضارع فقط وليس كذلك لان الشيخ ابن الحاجب صرح بان المضاف اليه جملة وهى لا نصيب لها من الاعراب فللبناء وجه * **قوله** (والمراد بالصدق الصدق فى الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف) الصدق فى الدنيا اذ الاعتبار الصدق فيه لكونه دار تكليف واما مطابقته لما ورد فيه من كونه

قوله فلا عجز ولا استقباح بعني قوله تعالى فانك انت العزيز الحكيم دليل الجزاء لا الجزاء والجزاء فى الحقيقة ذهوش فلا عجز ولا استقباح واما كون المذكور فى الآية دليل الجزاء لان المغفرة لا تكون الا للقادر على التعذيب والانتقام والحكمة تقتضى ان يكون كل من فعل المتصف بها حسنا غير قبيح

قوله فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم تعليل لكون المغفرة مقتضى الحكمة وكذا قوله فان عذبت فعدل تعليل لكون التعذيب صوابا وفى الكشاف فان قلت لا تكون للكفار فكيف قال وان تغفر لهم قلت ما قال انك تغفر لهم ولكنه بنى الكلام على ان فقال ان عذبتهم عدلت لانهم احقاء بالعذاب وان غفرت لهم مع كفرهم لم يتقدم فى المغفرة وجه حكمة لان المغفرة حسنة لكل مجرم فى المعقول بل متى كان المجرم اعظم جرما كان العفو عنه احسن قال الامام غفران الشرك جائز عندنا وعند جمهور البصريين من المعتزلة قالوا لان العقاب حق الله سبحانه وفى اسقاطه منفعة ولا مضرة على الله تعالى فوجب ان يكون حسنا بل دل الدليل السمعى فى شرعنا على انه لا يقع فلعل هذا الدليل السمعى ما كان موجودا فى شرع عيسى عليه السلام وانما قال فانك انت العزيز الحكيم دون الغفور الرحيم لان هذين الوصفين يقتضيان المغفرة والمشرك ليس فى مظنة المغفرة واما العزة والحكمة فهما لا توجبان المغفرة بل تقتضيان ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فهو تفويض الامر الى الله بالكلية

قوله وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد اى التخويف عن الشرك يقتضى ان لا يعفو الشرك فهو مقتضى التخويف فيكون ممتنعا لغيره فلا ينافى جواز العفو عنه من حيث النظر الى ذاته فلا يمتنع الترديد بين التعذيب والمغفرة والتعليق بكلمة الشرط الموهمان جواز العفو عن الشرك قوله وخبر هذا محذوف تقديره هذا الصدق واقع ويجوز ان يكون هذا مقول القول حينئذ والتقدير قال الله هذا القول لعيسى يوم ينفع قوله اوظرف مستقر عطف على قوله ظرف لقال فقوله والمعنى الى آخره تصوير للمعنى على كونه ظرفا مستقرا قوله ولكن بنى على الفتح هذا قول الفراء قال البصريون هذا خطأ لان الظرف انما يبنى اذا اضيف الى مبنى كقول النابغة على حين عاتبت المشيب على الصبا بنى حين على الفتح لاضافته الى المبنى وهو الفعل الماضى وكذا قوله يوم لا تملك بنى يوم لاضافته الى لا وهى مبنية واما ههنا فالاضافة الى معرب لان ينفع فعل مستقبل والفعل المستقبل معرب فالاضافة اليه لا توجب البناء اقول والفعل مع فاعله جملة والجملة من حيث هى جملة مبنية محكية على حالها فلم لا يجوز ان يكون قول الفراء مبنيا على هذا الاعتبار

٢٢ ۞ لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم ۞

٢٣ ۞ لله ملك السموات والارض ومافيهن وهو على كل شئ قدير ۞

شهادة على صدق عيسى عليه السلام فيما يجيب به فباعتبار ان جوابه الصادق فى القيمة ينفع صاحبه لكون قائله صادقا فى الدنيا الا يرى ان ابليس يقول فى القيمة ان الله وعدكم وعد الحق فهو صادق فيه وكان قبل ذلك كاذبا فلا ينفعه صدقه ٢٢ * قوله (بيان النفع) وعن هذا اختير الفصل ٢٣ * قوله (تنبيه على كذب النصارى وفساد دعواهم فى المسيح وامه) بجميع فرقهم اليعقوبية والنسطورية والملكانية والمعنى انه خالق ومالك لجميع المذكورات ومن جملتها عيسى عليه السلام وامه رضى الله عنها فن اين لهما الالوهية مع العبودية * قوله (واتى بما لم يعقل ومن فيهن تغليبا للعقلاء) كما فعل فى رب العالمين * قوله (وقال ومافيهن اتباعا لهم غير اولى العقل) وان كان خلاف المتعارف اذ المتعارف تغليب اولى العقل لشرافتهم وجعل غير اولى العقل تابعا لهم تنبيها على تلك الشرافة لكن مقتضى الحال اقتضى ما اختير فى النظم وهو الاعلام المذكور * قوله (فى غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة العبودية واهانة لهم وتنبيها على المجانسة النافية للالوهية) عن معنى الربوبية فيلاحظ فى ذلك كانهم منحطون عن كمال مرتبة العقل واما فى سائر المواضع التى مثل رب العالمين فلم يقصد التنبيه المذكور فغلب العقلاء * قوله (ولان ما يطلق متناولا) ولان ما اى لفظة ما يطلق متناولا ظاهرا اى حقيقة بلا تغليب * قوله (للاجناس كلها) اى الانواع عاقلة كانت او غير عاقلة وهذا قول البعض ومختار الزمخشرى على ما فهم من كلامه هنا حيث اكتفى بهذا الوجه لكن الظاهر من كلام المصنف اختيار اختصاص ما بغير العقلاء وعن هذا قدم الوجه الاول وقد صرح ائمة الاصول بالاختصاص * قوله (فهو اولى بارادة العموم عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة المائدة اعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس فى الدنيا) فهو اولى بارادة العموم لعدم الاحتياج الى التغليب فانه تمحل عند اللبيب تمت بعون الله تعالى

واطفه خدمة بيان ما فى اسرار التنزيل فى سورة المائدة فى رجب الشريف لسنه

اثنين وسبعين بعد المائة والالف الحمد لله حمدا وافيا كافيا ظاهرا

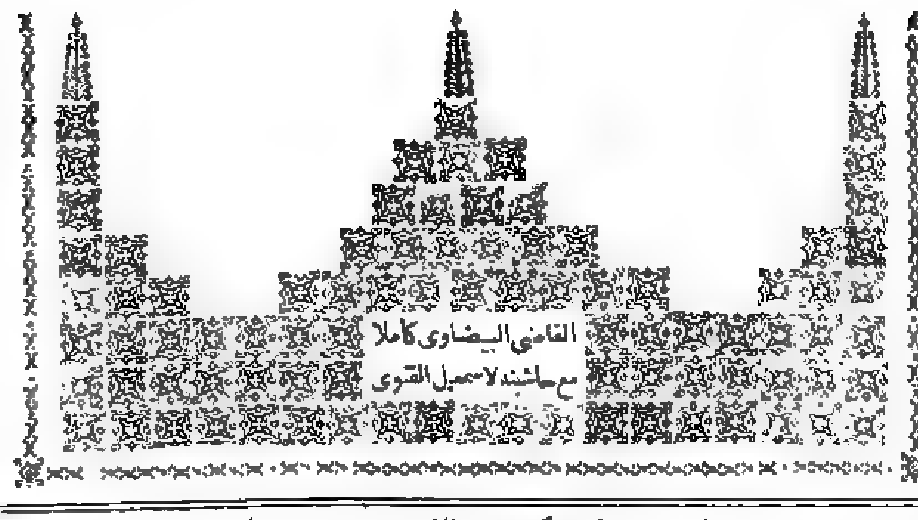
وبطنا والصلوة والسلام على نبيه اولا وآخرا ليلا ونهارا

طبع فى الطبعة العامرة

سنة ١٢٩٠

قوله ومما لم يعقل من فيهن يعنى مقتضى الحال ان يقال من فيهن ليكون ردا صريحا لقول النصارى ان عيسى وامه الهان بدلالته على انهما مملوكان له تعالى والمملوك بمعزل عن الالوهية لكن جئ بلفظ ما فى موضع من تغليبا للجمادات اوالبهائم على العقلاء وتنبيها على ان العقلاء فى القصور عن درجة الالهية كالبهائم وما دونها وفيه سلوك طريق الكناية التى هى ابلغ لكونها كاثبات الشئ ببينة فان كون الكل مملوكا له تعالى يستلزم ما هو المقصود وهو ثبوت كون عيسى وامه مملوكين له تعالى ليعلم ان المملوك لايكون الها فقوله تغليبا للعقلاء ليس كما ينبغى لان هذا ليس تغليبا للعقلاء على غيرهم بل الامر على العكس فالاولى ان يقول تغليبا لغير العقلاء عليهم او يقول تغليبا على العقلاء هذا آخر ما امليته على تفسير سورة المائدة ومعانى القرآن لا آخر لها الحمد لله على الافتتاح والاختتام وعلى الرسول افضل الصلوة والسلام فالآن اشرع فيما فى تفسير سورة الانعام متوكلا على الله ومعتصما بحبله المتين وهو نعم المعين هو يقول الحق ويهدى السبيل السوى

(تكملة الجزء الثالث)
(من القاضي وحاشيته القونوي)
(وابن التمجيد)



(سورة الانعام مكية وهي مائة وخمس وستون اية)

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٢* الحمد لله الذي خلق السموات والارض *

نقل عن ابي اسحق الاسفرائني انه قال في سورة الانعام كل قواعد التوحيد وهذا بناء على الاغلب الاكثر الا يرى ان قوله تعالى "لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا" لم يذكر هنا مع انه عمدة في براهين التوحيد ومنشاء برهان التمانع ولما كان قواعد التوحيد دالة على قواعد اثبات الصانع باقتضاء النص لم يذكرها مع انها مرادة ولم يعكس لعدم الاستلزام ولما كانت السموات والارض اصل الممكنات بدأ السورة الكريمة بخلقهما والخبر بانه حقيق بان يحمد على هذه انعم الجسام فترتيب استحقاق الحمد على خلقهم للتنبيه على اصالتهما كما ان ترتب الحمد على انزال الكتاب في سورة الكهف للاشعار بانه اعظم نعمائه لكونه هاديا ومرشدا الى صلاح المعاش والمعاد وكذا الكلام في سورة الفاتحة وسبأ وفاطر وتخصيص الحمد بالنعمة المذكورة في اوائل السور المذكورة مفوض حكمته الى الحكيم الخبير وان امكن التكلف في استخراجه لكن الاولى التفويض والحمد رأس الشكر كما بينه المص في سورة الفاتحة فلذا اختير على الشكر في اوائل السور المذكورة * قوله (غيرست الخ) وقيل غير اثنين نزلت في رجل من اليهود قال ما انزل الله على بشر من شئ الاية روى ان ذلك الرجل مالك ابن الصيف كما سيأتي (اخبر بانه تعالى حقيق بالحمد) المراد به انها جملة خبرية لفظا ووضعا لكن المراد بها الانشا كما صرح به العلماء العظام في كل موضع ذكر فيه الحمد لله فقول بعض المحشين ثم انه جعلت الجملة الاخبارية الانشائية لكونها الاصل وليصح عطف قوله ثم الذين كفروا ضعيف ونقل عن ابن الهمام انه قال في شرح البديع بالغ بعضهم في انكار كونها انشائية لما يلزم عليه من انتفاء الاتصاف بالجميل قبل حمد الحامد ضرورة ان الانشاء يقارن معناه لفظه في الوجود انتهى وهذا عجيب منه لان ماذكره مستلزم لانتفاء الوصف بالجميل لا انتفاء الاتصاف بالجميل على ان الحامد وهو ذاته تعالى العلية ثابت ازلا وابدا وايضا مخبرا الحمد لله لا يكون حامدا ولذا قال في شرح المطالع قول القائل الحمد لله ليس بحمد بل الحمد حاصل بتحقق الوصف الجميل بهذا اللفظ لان هذا اللفظ يفيد انه تعالى موصوف بصفات الكمال ومستحق للثناء عليه فهو انشاء معنى يقارن معناه لفظه في الوجود فصار كصيغة العقود نحو بعت اشتريت فانها خبر في الاصل نقل الى انشاء يقارن معناه وهو البيع الشرعي لفظه في الوجود وكذا ما نحن فيه و بالجملة القول بان الحمد لله خبر لفظا ومعنى وليس بانشاء يكاد ان يكون من قبيل خرق الاجماع وكلام المص في اوائل الفاتحة هذا وما بعده مقول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه ويحمد على نعمه ويسئل من فضله يدل على ان هذه الجملة انشائية معنى يحمد بها على

نعم بل فيه اشارة الى ان جملة بسم الله ايضا خبر لفظا وانشاء معنى كما اوضحناه في تفسير البسملة قوله كيف يتبرك باسمه اشارة الى ان جملة البسملة يراد بها انشاء التبرك باسمه تعالى فلا تغفل عن اشارة العلماء ورموز العظماء ثم اذا كان الخبر الذي هو انشاء معنى ان كان انشاء لحال من احوال المتكلم صح اشتقاق اسم فاعل صفة للمتكلم به كما فيما نحن فيه فانه يقال انه حامد وفي بعت انه بائع واما في نحو اضرب ولا تضرب وغير ذلك مما لم يكن انشاء لحال من احوال المتكلم فلا يصح اشتقاق اسم فاعل صفة للمتكلم به منه فلا يقال انه ضارب في اضرب وفي الوالدات يرضعن وفي قاتله الله انه قاتل وفي رضي الله عنه انه راض كما لا يصح ان يقال لمن قال زيد قائم انه قائم كذا وكذا في عامة الخبر ولا فرق بين الخبر والانشاء في ذلك الا في الانشاء الذي هو انشاء الحال من احوال المتكلم بلفظ الخبر فتدبر • **قوله** (حقيق بالحمد) الاخبار بذكر اسم الذات المستجمع لجميع الصفات فيدل على استحقاق الحمد بحسب ذاته مع قطع النظر عن انعامه ثم تعرض للانعام تنبيها على الاستحقاقين استحقاقه بحسب ذاته واستحقاقه بحسب انعامه ومن هذا قال الفصل ونبه الخ وقيل الاخبار بقوله الحمد لله لان الحكم بجميع المحامد له مستلزم لكونه حقيقا به وضعفه لا يخفى • **قوله** (ونبه على انه المستحق له) اي بقوله خلق السموات الآية وجه التعبير هنا بالتنبيه اذ الانسان مجبول على حب النعم فاذا نظر الى هذه النعم الجسام يعرف استحقاق مولاها الحمد فاخبارها يكون تنبيها للغافلين وتنشيطا للعارفين بخلاف استحقاقه الذاتي فلذا قال هناك اخبر والمراد باستحقاق الذات استحقاقه بجميع صفاته وافعاله فانه لما كانت صفاته عين ذاته او مستندة اليها وكانت افعاله متفرعة على صفاته كان استحقاقه العائد لصفاته وافعاله راجعا الى الاستحقاق الذاتي كذا قال عليه قدس سره في حاشية الكشاف ويرد عليه ان الصفات عند الاشاعرة ليست عين الذات كما لم تكن غيرها وايضا يلزم منه ان لا يستحق الحمد بحسب افعاله وانعامه لكونه راجعا الى الاستحقاق الذاتي ولم يقل به احد والحمد من قبيل العبادة ولها مراتب كما بينه الامام العبادة والعبودية والعبودة فالعبادة لغاية تبلى لا لشئ آخر والحمد اداؤه تعالى لا لشئ آخر وهو الاستحقاق الذاتي والحمد لصفة من صفاته هو الاستحقاق لانعامه والاول طرف اعلى ولذا اشير اليه اولا والحث عليه ونبه ثانيا على الطرف الذي يلي الطرف الاعلى والاول مقام الواصلين والثاني مقام السالكين ولا يقال كيف يتصور تجليل الذات من حيث هي لانه في ذات الممكن واما في ذات الواجب فلا ريب في تصوره للعارفين المستغرقين في لجة التوحيد وكل الله يؤتيه من يشاء فالاول مقام العارفين وهم في تعظيم الذات العلية بلا ملاحظة شئ من صفاته وافعاله مستغرقون فلا حاجة الى ما قيل قلنا لو وقع ذلك ابتداء قبل العلم بوجوه الكمال كاف كذلك اما بعد معرفة المحمود بصفات الكمال وتصوره باقصى صفات الكمال فلا مدح في ان يتوجه في تمجيده وتحميده مرة اخرى بقطع النظر عما سوى الذات بعد الصعود الى درجات المشاهدات لان فيه اعترافا بعدم تصور تعظيم الذات بدون ملاحظة الصفات وان كان آخر كلامه مشعرا بذلك اي امكان تصور تعظيم الذات بدون ملاحظة شئ آخر لكن يرد عليه ان تعريف الحمد ليس بصادق عليه وايضا المحمود عليه والمحمود به لا يتحققان حينئذ اذ الذات محمودة والجواب ان الذات العلية لما كان الفعل الجميل صادرا منه تعالى نزلت منزلة الصفات والفعل الجميل في تعريف الحمد اعم من الحقيقي والحكمي كما قالوا في كون الصفات محمودا عليها مع كونها غير اختيارية انها في حكم الاختياري لكونها منشأ لها ويكشف منه ان الذات العلية محمودة من وجه ومحمود عليها من وجه آخر والمحمود عليه والمحمود به فيكونان متحدين بالذات ومختلفين بالاعتبار ولك ان تقول ان التعريف المشهور لحمد العوام والخواص وما نحن فيه لاخص الخواص وكذا الكلام في المحمود عليه والمحمود به وان ابيت فارجع هذا الى نحو ما قاله قدس سره فليتأمل • **قوله** (على هذه النعم الجسام) الاولى على هذه الانعامات الجسيمة اذ الحمد كما صرح به العلامة في شرح التلخيص على الانعام اولا وعلى النعم ثانيا على ان المنبه عليه هو الانعام صريحا والنعم ضمنا والتزاما • **قوله** (حمدا او لم يحمد) اذ عدم الحمد لا يضر الاستحقاق بل يضر التارك المعرض عن اداء ما وجب عليه ولذا قال (ليكون حجة على الذين هم بربهم يعدلون) • **قوله** (وجمع السموات) هي جمع سماء وهو اسم جنس وقيل جمع سماءة فحينئذ السموات جمع جمع (دون الارض) • **قوله** (وهي مثلهن) في العدد وهي سبع طبقات كما ورد في الحديث وقيل المراد سبع اقاليم لا طبقات • **قوله** (لان طبقاتها مختلفة بالذات) اي بالحقيقة بعضها من ذهب والآخر من فضة

(حاشية ابن تمجيد)

(سورة الانعام مكية وهي مائة وخمس وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حمدا او لم يحمد معنى الاطلاق مستفاد من قرينة قوله عز وجل ثم الذين كفروا بربهم يعدلون اعني نبه على انه تعالى مستحق للحمد في ذاته على هذه النعم الجسام وهي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور لكن بعض الجهلة لم يعرفوا ذلك فكفروا بان يرون هذه النعم جاءتهم من اوثانهم وهو معبودهم فلذلك لم يحمدوه ولم يشكروا له وعدلوا عن الشكر لما نحوها

فى زبرجد فى ياقوت ✽ قوله (متفاوتة الآثار) اشارة الى الاختلاف بالعوارض بخلاف الارضين فان طبقاتها متحدة بالماهية فكانها واحدة فاذا نظر الى تعدد طبقاتها فيحسن الجمع ✽ قوله (والحركات) هذا مذهب الفلاسفة واما عند اهل الشرع فلا حركة لها ولا اختلاف ✽ قوله (وقدمها لشرفها) شرف السموات بالنسبة الى ماعدا تربة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان جعل (وعلو مكانها) تفسيرا للشرف فلا استثناء ✽ قوله (وتقدم وجودها) الاولى تركه لاختلافهم ايهما كان اولا وفى الحواشي السعدية فى قول المص فى سورة السجدة والظاهر ان ثم لتفاوت مابين الخلقين ورد بانه مخالف لاطباق اهل التفسير من انه خلق الارض ومافيها فى اربعة ايام ثم خلق السموات ومافيهن فى يومين فكان امر التقدم بالعكس ٢٢ ✽ قوله (انشاءهما) اى احداثهما ✽ قوله (والفرق بين خلق وجعل الذى له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير) صفة جعل احتراز عن جعل الذى لا مفعول له او له مفعولان ✽ قوله (والجعل فيه معنى التضمين) اى كونه محصلا من آخر كانه فى ضمنه وفى الكشاف كانشاء شئ من شئ او تصيير شئ شيئا او نقله من مكان الى مكان انتهى وبالجملة فيه اعتبار شيئين وارتباط بينهما وفى الخلق معنى الايجاد بتقدير وتسوية مثال الاول مافى النظم ومثال الثانى قوله تعالى وجعلناكم ازواجا والثالث جعل الماء فى الكوز اى نقل من الحوض اليه فعلم منه ان المراد بالتضمين ليس التضمين المصطلح عليه ثم الظاهر ان المراد بيان الفرق بينهما بلا ملاحظة المعنى الاصلى وبالنظر الى الاستعمال الاكثر والا فقد يستعمل خلق فى موضع يليق ان يستعمل فيه جعل كقوله تعالى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها وقد يستعمل ايضا جعل فى موضع خلق حتى قيل فالفارق اختصاص خلق بمعنى التقدير دون جعل واما التضمين كايجاد شئ من شئ فمشترك بينهما انتهى (ولذلك عبر عن احداث النور والظلمات بالجعل) ✽ قوله (تنبيها على انهما لا يقومان بانفسهما) بل يقومان بغيرهما ففيه اعتبار شيئين (كما زعمت الثنوية) فانهم قالوا فاعل الخير هو النور وفاعل الشر هو الظلمة وفساده ظاهر لانهما عرضان فيلزم قدم الجسم كذا فى شرح المواقف لكن كلام المص يفهم منه ان الثنوية زاعمون انهما يقومان بانفسهما او يلزمهم ذلك القول وان لم يلتزموا وعلى كلا التقديرين يخالفه كلام السيد قدس سره ✽ قوله (الى الجنس لكن لا من حيث هو) بل من حيث تحققه فى ضمن الفرد ✽ قوله (وجمع الظلمات لكثرة اسبابها) فلا يحسن القصد فيها الى الجنس لفوات التنبيه على كثرة اسبابها والاجرام الحاملة اذ ما من جنس من اجناس الاجرام الا وله ظل وهو الظلمة كذا فى الكشاف وفيه مسامحة اذ الظل هو الضوء الحاصل فى الجسم من مقابلة المضئ لغيره كالحاصل على وجه الارض حال الاسفار قال تعالى فى ظل ممدود فالمراد ان الظل لا يزال يضعف حتى ينعدم بالكلية وهو الظلمة كذا فى المواقف ✽ قوله (والاجرام الحاملة لها) بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار كذا فى الكشاف ووجهه خفى فالمناسب وهو الشمس بدل وهو النار اذ الظلمة لما كانت هى الظل فالمناسب كون النور منبعثا عن الشمس فانها مضيئة بالذات ✽ قوله (اولان المراد بالظلمة الضلال) اى بطريق الاستعارة وفيه نوع ضعف اما اولا فلامكان الحقيقة واما ثانيا فلان جمع الضلال من التمم الجسام تعسف واما ثالثا فلانه يفوت فائدة رد زعم الثنوية مع فوت الملائمة بين خلق فالاولى الاكتفاء بالاحتمال الاول كما اكتفى الزمخشرى به (وبالنور الهدى) ✽ قوله (والهدى واحد) لان المراد اما الايمان او الهدى الموصل اليه وهو واحد ✽ قوله (والضلال متعدد) اذ الكفر وهو اعظم انواعه فنون وكذا المعاصى الاخر لها شعب شئ ولو قيل فى وجه كون الظلمات جمعا والنور مفردا للاسباب المؤدية الى الكفر وهى الجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه متعددة وسبب الايمان وهو الهدى واحد كما اشار اليه فى قوله تعالى الله ولى الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور الاية لكان اسلم ✽ قوله (وتقديمها) اى الظلمات سواء اريد بها معنى الحقيقة او المجاز ✽ قوله (لتقديم الاعدام) الظاهر انه بناء على ارادة معنى الحقيقى منهما (على الملكات) ✽ قوله (ومن زعم ان الظلمة عرض يضاد النور) اى امر حقيقى قائم بالهواء فبين الظلمة والنور تقابل التضاد ✽ قوله (واحتج بهذه الاية) فقال اذ لو كان عدم النور لما تعلق به الجعل والخلق ورده المص بقوله (ولم يعلم ان عدم الملكة كالعمى) بانا لا نسلم عدم تعلق الجعل بالعدم فلا يتم الاحتجاج ✽ قوله (ليس صرف العدم) بل عدم الملكة والوجود فكما يتعلق الجعل بالوجود يتعلق بعدمه

قوله وتقدم وجودها اى وتقدم وجود السموات على وجود الارض وعلى هذا منع قوى واضطراب بين العلماء فى تلفيق الايات المختلفة بحسب الظاهر قد ذكر فى تفسير سورة البقرة فى قوله تعالى ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات

قوله والفرق بين خلق وجعل الذى له مفعول واحد وانما قيد جعل بالذى تعدى الى مفعول واحد لان الاشكال فيه لا فيما يتعدى الى مفعولين لان ذلك من افعال القلوب والفرق بينه وبين الخلق ظاهر

قوله والجعل فيه معنى التضمين واقع شئ فى ضمن آخر اى اعتبار شئ وفى ضمن ذلك الاعتبار اعتبار شئ آخر والمقصود ان الخلق لا يقتضى شيئين كخلق السماوات لا يستلزم ان يخلقهم ويعتبر فى خلقها شئ آخر بخلاف الجعل فان جعل سواء تعدى الى مفعول واحد والى مفعولين فيه اعتبار شيئين ان الظلمات من تكاثف الاجرام والنور من النار قال الامام فى الجعل معنى التضمين كانشاء شئ باعتبار الشيئين ههنا من شئ ومنه قوله تعالى وجعل منها زوجها وقال وانما حسن لفظ الجعل ههنا لان النور والظلمة لما تعاقبا صار كان كل واحد منهما يتولد من الآخر قال الراغب جعل لفظ عام فى الافعال كلها وهو اعم من فعل وتصرف على خمسة اوجه اولها يجرى مجرى صار وطفق ولا يتعدى نحو جعل زيد يقول كذا وثانيها يجرى مجرى اوجد ويتعدى الى مفعول واحد قال الله تعالى جعل لكم السمع والابصار وثالثها فى ايجاد شئ من شئ وتكوينه منه قال تعالى جعل لكم من انفسكم ازواجا ورابعها فى تصيير شئ على حالة دون حالة نحو قوله تعالى الذى جعل لكم الارض قرارا وجعل لكم الارض فراشا وقوله تعالى والله جعل لكم مما خلق ظلالا وقوله انا جعلناه قرآنا عربيا وخامسها الحكم بالشئ على الشئ حقا قال تعالى انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين او باطلا وقال تعالى ويجعلون لله البنات

قوله تنبيها على انهما لا يقومان بانفسهما منشأ هذا التنبيه ما دل عليه لفظ جعل من اعتبار شئ فى شئ آخر ولما كان النور والظلمة عرضين محتاجين الى شئ آخر وهو محلهما وما نشأ منهما ناسب لهما معنى الجعل وهذا معنى يجوز لاستعمال الجعل فيه ولا بد من مرجح وذلك المرجح يجوز ان يكون ردا على الثنوية القائلين ان النور والظلمة اشيان قائمان بالذات

قوله ولان المراد بالظلمة الضلال قيل حمل اللفظ على الاول اولى لان الاصل حمل اللفظ على حقيقته ولان الظلمات والنور اذا كان ذكرهما مقرونا بالسموات والارض لم يفهم منه الا المعنى الاول قال الواحدى ٤٤

ايضا فلذا جعل الاعدام كالايجاد من صفات الافعال ويخدشه انهم صرحوا بان العدم لايعلل بل علة العدم عدم علة الوجود وان الخلق اخراج المعدوم من العدم الى الوجود قال صاحب المواقف في جواب اشكال فلانم ان العدم لايصلح اثر الشيء فان عدم المعلول عند نا العدم العلة ولعله مراد المص بتعلق الجعل بعدم الملكة حتى لايتعلق به الجعل ٢٢ * قوله (عطف على قوله الحمد لله على معنى ان الله حقيق بالحمد) اى سواء حمدوا اولم يحمد * قوله (على ماخلقه نعمة على العبد) يشعر بان الحمد هنا على الانعام لا على صفة ولا يلائمه استحقاقه الذاتي كما نبه عليه فيما مضى (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) * قوله (فيكفرون نعمته) وبهذا التقدير اندفع مايتوهم من ثم من التشريك في الترتيب والمهلة واما التشريك في الحكم فالظاهر انه منتف هنا * قوله (ويكون بربهم) اى على هذا الاحتمال كما هو الظاهر لكن يمكن ان يكون هذا التنبيه في الاحتمال الآتي ايضا فيكون معنى بربهم انه تعالى ربهم واوصلهم الى كمالهم بخلق هذه الاشياء فلذلك اختير من بين الاسماء الحسنى (تنبيها على انه) * قوله (خلق هذه الاشياء اسبابا) وان كان خلق بعضها بطريق الجعل * قوله (لتكونهم) اى لوجودهم اذ الاغذية المستفيدة من السماء والارض اسباب لوجودهم * قوله (وتعيشهم) اى تحصيل معاشهم اذ النور وهو النهار يتقلبون فيه لكسب معاشهم والظلمة وهي الليل وقت استراحتهم لتحصيل ذلك * قوله (فمن حقه) اذ رباهم بهذه التربية * قوله (ان يحمد عليها) اى على هذه الاشياء كما هو من حقه ان يحمد على استحقاقه الذاتي (ولا يكفر) * قوله (او على قوله خلق على معنى انه خلق مالا يقدر عليه احد سواه) ثم الذين الآية عطف على خلق فحينئذ يكون الرابطة للموصول وضع الظاهر وهو الرب موضع المضمر وهو تكلف اذ الصلة مجموع الجملتين لا كل واحد منهما ويكفي في كون المجموع محمودا عليه مدخلية البعض كما نص عليه العلامة التفتازاني وهو تعسف اذ لانظيره في كلام الفصحاء ولاوجه لادخال ماليس له مدخل في جملة المحمود عليه فان حسن العطف فيه منتف ايضا فالمناسب لجزالة التنزيل صونه عن مثل هذا التكلف والتعسف فالواجب الاكتفاء بالوجه الاول وهو المعول عليه * قوله (ثم هم يعدلون به) اى يسوون به * قوله (مالايقدر على شيء منه) الاول اسقاط قوله منه * قوله (ومعنى ثم) اى على الوجهين وتخصيص الاول ضعيف وان كان يوهمه كلامه * قوله (استبعاد عدولهم) حمل عليه لاقتضاء المقام الانكار وان صح حمله على التراخي الزماني كما اومأنا اليه * قوله (بعد هذا البيان) المنبه على كمال قدرته في الكشاف بعد وضوح آيات قدرته وهذا احسن في القاضي ليقع الانكار على نفس الفعل اى العدول لاعلى المفعول لكن ابهم المعدول عنه مع ما مذكرا ان العدول عن الحق منكر فالاول ان يعلل الحذف برعاية الفاصلة (والباء على الاول متعلقة بيكفرون وصلة يعدلون محذوفة اى يعدلون عنه ليقع الانكار على نفس الفعل) * قوله (وعلى الثاني متعلقة بيعدلون) قدم عليه لرعاية الفاصلة (والمعنى ان الكفار يعدلون بربهم الاوثان اى يسوونها به) اى يعدلون من العدل بمعنى التسوية لامن العدول كما في الاول (هو الذي خلقكم) استئناف سيق لابطال كفرهم بالبعث اثر ابطال اشراكهم كما سيشير اليه المص عن قريب ٢٢ * قوله (اى ابتدا خلقكم منه) اى خلق مجاز عن ابتداء الخلق بطريق ذكر المسبب وارادة السبب * قوله (فانه المادة الاولى) اى المادة الاصلية * قوله (وان آدم الذي هو اصل البشر خلق منه) اى لان آدم فالواو لعطف العلة او المادة الاولى فان له مادة اخرى كالماء والهواء والنار فحينئذ وان آدم الخ وجه آخر بدل قوله فانه الخ وهذا وان كان مذهب الحكماء لكن المص قد صرح به في مواضعه * قوله (اوخلق اباكم) وهو آدم عليه السلام فلامجاز في خلق (بحذف المضاف) التنبيه على انه عليه السلام لكونه منطويا اجمالا على احاد البشر كان خلقه عليه السلام كخلق سائر احاد الجنس منه فاوقع بحسب الظاهر على الجنس ونقل المصنف في سورة الحجر جواز كون المراد بالطين نفس آدم عليه السلام فيمكن ان يراد هنا وقيل معنى خلقهم منه خلقهم من النطفة الحاصلة من الاغذية الحاصلة من الارض انتهى الاولى الحاصلة من السماء والارض فحينئذ يرتبط بماقبله اعلى الارتباط وعلى كل تقدير فيه دلالة على كمال قدرته وعلمه تعالى وقبول مواد الابدان للجمع والحيوة فتنبيه

٣ كقوله تعالى في سورة الحاقة انه كان لايؤمن بالله العظيم الآية فانه اسناد ماصدر عن البعض الى الكل على القول بعموم من في واما من اوتي كتابه بشماله الابدان عصاة الموحدين ﷺ

٤٤ الاول حمل اللفظ على عمومه وهو مشكل للزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز في اطلاق واحد

قوله ومن زعم ان الظلم عرض يضاد النور احتج بهذه الاية وجه احتجاجهم انه في الخلق بالظلمة فيلزم ان يكون الظلمة امرا وجوديا لا عدم النور لان خلق عدمي او وجد فيكون التقابل بينها وبين النور تقابل التضاد لكونهما شيئين وجوديين لا يجتمعان في محل واحد وقوله ولم يعلم الخ رد لقول ذلك الزاعم بان تعلق الجعل لايستلزم كونه امرا او التعلق امرا وجوديا والظلمة هنا عدم مقيد فانها عدم النور لا عدم صرف فيجوز تعلق الجعل به مع كونه امرا عدميا

قوله او على قوله خلق في الوجه الاول بربهم صلة كفروا ويعدلون من العدول اى ان الله حقيق بالحمد على نعمته الذين كفروا بربهم يعدلون عن حمده فيكفرون نعمته فكانه قيل الحمد حقه وهم لايحمدونه وفي الوجه الثاني يعدلون من العدل بمعنى التسوية وبربهم صلة يعدلون اى خلق ماخلق ثم الكافرون يسوون به من لايقدر على الخلق تقول عدلت ولانا بعلان اذا سويت بينهما

قوله ليقع الانكار على نفس الفعل يعني انه حذف الجار والمجرور حيث لم يرد تعلق العدول بمعدول عنه دلالة بان المنكر نفس العدول عن الحق لا تعلقه بالمجرور فقط

قوله وعلى الثاني متعلقة بيعدلون فحينئذ يحتمل ان يكون صلة كفروا محذوفا مرادا تعلقه به فالمعنى ثم الذين كفروا بنعم الله يعدلون فلا فحينئذ هو العدول ويحتمل ان يكون كفروا منزلا منزلة اللازم بان لا يراد تعلقه بمتعلق فيكون المعنى ان الذين يتصفون بالكفر يعدلون العدول قوله وان آدم بكسر ان عطف على انه في فانه المادة

قوله اوخلق اباكم عطف على ابتدأ خلقكم قال الامام وعندي فيه وجه آخر وهو ان الانسان مخلوق من المني ومن دم الطمث وهما يتولدان من الدم والدم انما يتولد من الاغذية والاغذية اما حيوانية او نباتية فان كانت حيوانية كانت الحال في كيفية تولد ذلك الحيوان كالحال في كيفية تولد الانسان فبقي ان يكون نباتية فثبت ان الانسان مخلوق من الاغذية النباتية ولاشك انها متولدة من الطين فثبت ان كل انسان متولد من الطين

به امكان البعث الجسماني وبطلان انكارهم بطريق البرهاني ٢٢ ثم قضى اى كتب كذا قيل ثم ثم للتراخي في الاخبار لا في الحكم ٢٣ * قوله (اجل الموت) اى آخر مدة الحيوة ٢٤ * قوله (اجل القيمة) اى آخر مدة الدنيا * قوله (وقيل الاول ما بين الخلق والموت) وهو مدة طويلة واما الاول فهو عبارة عن الوقت المعين لكن الخلق بالفعل لم يتقدم بحثه على ما تقدم من المص حمله والقول بان المراد ما بين ابتداء الخلق والموت تعسف لايما به فاحسن الاحتمالات ما قدمناه آنفا من ان معنى خلقهم منه خلقهم من النطفة (والثاني ما بين الموت والبعث) * قوله (فان الاجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لجملتها) يتبادر منه ان هذا الاطلاق اصل وحقيقة والاطلاق الثاني فرع ومجاز ويحتمل الاشتراك * قوله (وقيل الاول النوم) اى مجازا وكذا الكلام في الموت (والثاني للموت) * قوله (وقيل الاول لمن مضى) من الامم الماضية ولمن لم يبق من هذه الامة * قوله (والثاني لمن بقي) اى من هذه الامة (ولمن يأتي واجل نكرة خصصت بالصفة ولذلك استغنى عن تقديم الخبر) * قوله (والاستئناف به) اى الابتداء به اى باجل مسمى دون تأخيره (لتعظيمه) بذكره مقدما اذ التقديم يقتضي الاهمية وهو يشعر بكونه معظما بمعونة المقام اشار المص به الى ما فصل في الكشاف من انه قال فان قلت السائغ ان يقال عندي ثوب جيد ولي عبد كيس وما اشبه ذلك فما اوجب التقديم قلت اوجبه ان المعنى اى اجل مسمى عنده تعظيما لشان الساعة يعني انه وان كان نكرة مخصصة لابد من تقديم المسند لما ذكره من ان الكلام السائر هكذا واعتذر بما ذكرنا * قوله (ولذلك) برهن اى (نكر ووصف بانه مسمى) * قوله (اى مثبت معين لا يقبل التغيير) الظاهر انه لازم معنى مسمى وهذا على الاحتمال الاول في اجل وهو كون المراد ساعة كما اوحى اليه الزمخشري واما كون المراد ما بين الموت والبعث وغير ذلك من الاحتمالات فبعيد عنده ومع هذا يمكن اجراؤه فيها ايضا (واخبر عنه بانه عند الله لا مدخل لغيره فيه) * قوله (بعلم ولا قدرة) اشار به الى ان عندهنا بمعنى العلم والقدرة كما صرح به في قوله تعالى "يحاجوكم به عند ربكم" بنظائره ثم ان التخصيص لكونه مقصودا بالبيان كما قال ولانه الخ والاجل الموت ايضا مسمى عنده تعالى لا تغيير ولا تبديل بالقياس الى علمه تعالى * قوله (ولانه المقصود) عطف على لتعظيمه فلكونه مقصودا وذكر الاول لكونه وسيلة اليه لم يجعل تابعا لبيان الاول " ثم انتم تمترون " الظاهر من هذا ان الخطاب في خلقكم للكفار ثم في خلقكم التفات للتردد دين في البعث لكن لا يبعد كونه خطابا للعام بل هذا مفهوم من تقرير المص حيث قال وان آدم الذي هو اصل البشر خلق منه ثم قوله ثم انتم تمترون ما نحو بين الخطاب الى الكفار واسناد ما صدر عن البعض الى الكل ٢٥ * قوله (استبعاد لامترائهم بعدما ثبت انه خالقهم) ناظر الى الاحتمال الاول في خلقكم * قوله (وخالق اصولهم) ناظر الى الاحتمال الثاني فيه ثم الاول خالق اصولهم * قوله (ومحييهم الى آجالهم) وهي آخر المدة اشارة الى ان الراجح كون المراد بالاجل الاول اجل الموت * قوله (فان من قدر على خلق المواد وجمعها وابداع الحياة فيها وابقائها ما يشاء علة الاستبعاد) اى ان من قدر على ذلك مع علمه الكامل وان تلك المواد قابلة للجمع والحيوة اشار اليه بقوله وابداع الحيوة ولو اشار الى علمه تعالى بمواقع تلك المواد بعد الافتراق لكان اتم وقد فصل في قوله تعالى "هو يعين سبع سموات" الآية فالآية الاولى دليل التوحيد ودليل البعث ايضا * قوله (كان اقدر على جمع تلك المواد واحيائها ثانيا) صيغة التفضيل بالنظر الى فهمنا فان من قدر على احياء ما لم يتوقع منه حياة كان على احياء ما فارقها مدة اظهر قدرة بالنسبة الينا والا فهو تعالى قادر على الاشياء على نسق واحد (فالآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث والامتراء الشك واصله المري وهو استخراج اللبن من الضرع) ٢٥ * قوله (الصفة والله خبره) لانه وصف لاسم الذات كما اختاره المص في تفسير البسملة واما على كونه علما كما اختاره الجمهور فباعتبار اصل اشتقاقه او باعتبار انه اسم مستجمع لجميع صفات الكمال فلوحظ معه ما يناسب المقام من المعبودية والمالكية والقادرية وبهذا اتضح وجه صحة تعلق في السموات وفي الارض باسم الله ٢٦ * قوله (متعلق باسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما) لم يقل هو المعبود لان الاسم الجليل مخصوص بالمعبود بالحق فارا والمص بالمستحق المعبود بالحق بهذه القرينة فلا اشكال بان قيد القيام ليس فيهما على ان المراد ظهور الاستحقاق وهو فيهما على انه لا يصح الحصر حينئذ اكتفى بالمعبود * قوله (لا غير) الحصر مستفاد من التركيب بمعونة المقام

قوله والثانية دليل البعث هذا اختيار منه ان المراد باجل مسمى البعث قوله وهو استخراج اللبن من الضرع المناسبة بين الشك في الشئ وبين هذا المعنى الاصلي الشاك يتردد ويجتهد في تبيين المشكوك فيه وتمييزه كما ان طالب استخراج اللبن من الضرع يعاود ويسعى في تخريج اللبن وتمييزه من الضرع

قوله والله خبره لا يلزم منه حمل الشئ على نفسه لان المعنى وهو المعبود في السموات وفي الارض قوله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما بيان لتعلق حرف الجر بالاسم المعين لا يجوز الا باعتبار معنى الوصف والحدث فيه وان كان ذلك المعنى مهجورا الآن او باعتبار شهرة معنى الاسم بصفة كما في قولهم "اسد على وفي الحروب نعامة" فان على وفي متعلقان باسد ونعامة مع انهما اسمان جامدان لكون الاسد معروفا بالشجاعة والنعامة بالجبن فان المعنى شجاع على وجبان في الحروب وكذا المعنى في لفظ الله فانه في اصله مشتق من اله بمعنى عبد او ان معناه وهو ذات الواجب تعالى معروف بالمعبودية واستحقاقه بان يعبد فبذلك الاعتبار صح تعليق حرف الجر به وانما لم يجعله ظرفا مستقرا للزوم التمكن في مكان والله متعال عن ذلك

انه هذا ذكر فى عقيب دليل التوحيد كأنه قيل اذا ثبت الوحدانية بالبراهين الساطعة فهو الله اى المعبود بالحق لاغير وهذا ماخطر بالبال والعلم عند الملك المتعال ونقل البعض ان ابن الحاجب ذهب الى ان المبتدأ اذا كان ضميرا يفيد الحصر لكن لم نطلع عليه فى كلام السلف والخلف والله اعلم بصحته ❁ **قوله** (كقوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله) الاية التشبيه فى مجرد تعلق فى السماء وفى الارض باله لا بالحصر فان حصره بتقديم الخبر على احتمال واما على احتمال آخر كما فصله فى تفسير هذه الآية فلا حصر ظاهرا الا ان يذهب الى مانقل عن ابن الحاجب ولما كان كون اله لكونه نكرة بمعنى معبودا اعرف واشهر اعتبر مشبها به ❁ **قوله** (او بقوله) عطف على باسم الله خبر ثان ونكتة اختيار الجملة هنا لافادة الاستمرار ولما كان وقوع المعلوم فيهما مستمرا بطريق التجدد اختير الجملة الفعلية ٢٢ ❁ **قوله** (والجملة خبر ثان او هى الخبر والله بدل) من هو بدل العين لزيادة التقرير ❁ **قوله** (ويكفى لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما) جواب اشكال وهو كيف يتعلق الظرف بيعلم مع انه يقتضى ان يكون تعالى فيهما والجواب واضح لكن الاولى ان يذكر بعد قوله خبر ثان قوله فى الحرم فان الظرف متعلق برميت لكن الاستشهاد انما يتم اذا وجد هذا الكلام فى عبارة من يوثق به وهذا غير معلوم وكلام صاحب الكشاف ساكت عن هذا الاحتمال وفى التاتارخانية رجل قال علم خدا در همه مكان هست هذا خطأ وعلل بانه يوهم كون ذاته فى مكان لكونه قائما بذاته انتهى فالاولى اسقاط هذا الاحتمال اذلا ضرورة مع الوجه الراجح السالم (كقولك رميت الصيد فى الحرم اذا كنت خارجه والصيد فيه) ❁ **قوله** (اوظرف مستقر وقع خبرا) عطف على قوله او بقوله اى فى السموات الخ خبر لقوله وهو الله ❁ **قوله** (بمعنى انه تعالى الكامل عمه بما فيهما) او بمعنى امره وقضائه فيهما بتقدير المضاف او على زعم العرب كذا بينه فى سورة الملك ❁ **قوله** (فكانه فيهما) اشارة الى ان الكلام استعارة تمثيلية اواشارة الى تشبيه حال علمه تعالى بما فيهما بحال كونه تعالى فيهما وهذا اوفق بكلام المص والمشبه به لايجب كونه محققا فلا اشكال بان كونه فيهما محال فكيف يكون مشبها به ❁ **قوله** (ويعلم سركم وجهركم بيان وتقرير له) اى بيان المراد من كونه تعالى فيهما فيكون كونه تعالى فيهما مجازا عن تعلق علمه الكامل بما فيهما ولم يبين حال يعلم على الوجه الاول والظاهر انه حال مؤكدة او بيان لما فهم منه اذ يفهم من كونه تعالى معبودا فيهما كونه عالما كما تصرفا على النمط البديع وذلك مستتبع للاحاطة علما بالمحيط جزما لكن فيه نوع تكلف ❁ **قوله** (وبس) اى الظرف (بمتعلق المصدر) وهو السر والجهر وهذا باعتبار اصله والا فالظاهر انه بمعنى المفعول اى ما اسررتموه وما اعلنتموه من الاقوال والافعال ❁ **قوله** (لان صلته) الخ لانه حين العمل مأول بان مع الفعل وهو موصول ومعمول الصلة لايتقدم على الموصول وفيه ان هذا التأويل فى المصدر المنكر دون المعرف وقد تقرر فى النحو مثله السعدى فى قوله تعالى ❁ ولما بلغ معه السعى ❁ ثم جواز تقديم معمول المصدر عليه اذا كان ظرفا اومايشبهه مما اثبته الشيخ الرضى فتم يكون هذا وجها آخر لكن الخطاب حينئذ شامل للملائكة ايضا اذ السر فى اسماء الملائكة والملايم لما سبق كونه للانس فالاحتمال فى الظرف على هذا اربعة وفى الاسم الجليل اثنان وفى يعلم ثلثة اواربعة ويمكن ان يستنبط منه احتمال آخر والله الموفق ❁ **قوله** (لايتقدم عليه) واو قيل لو كان الظرف متعلقا بالمصدر وهو السر والجهر لكان الخطاب شاملا لاهل السماء وهو غير ملايم للسابق واللاحق لم يبعد ٢٣ ❁ **قوله** (من خير اوشر فيثيب عليه ويعاقب ولعله اريد بالسر والجهر مايخفى ومايظهر من احوال الانفس) اى القلوب ومايخفى منها الاخلاق المرضية والردية ومايظهر منه غير واضح والقول بان المراد بمايظهر هو آثار الاخلاق ضعيف لانه ح من المكتسب بالجوارح الا ان يخصص بماعدا تلك الاثار ❁ **قوله** (وبالمكتسب) الاول وبالمكسوب ❁ **قوله** (اعمال الجوارح) يشمل الاقوال ايضا وبهذا البيان ظهر حسن التقابل بين يعلم سركم وجهركم وبين يعلم ماتكسبون وظهر ايضا وجه اعادة يعلم اذ هذا المعلوم نوع مغاير لذلك المعلوم فالتنبيه على المغايرة المذكورة اعيد الفعل ووجه التخصيص ان الكسب هو المناسب للجوارح والشايع فيها ٢٤ ❁ **قوله** (من الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للتبعيض اى ومايظهر لهم دليل) اى الاتيان مجاز عن الظهور اذ اتيان الشئ سبب الظهور التام وماتاتيهم حكاية حال ماضية اوللاستمرار

قوله اوبقوله يعلم سركم وجهركم فى السموات والارض قوله ويكفى للظرفية كون المعلوم فيهما فيكون متعلق فى تعلق علم الله بما فيهما ولايلزم منه حصول ذاته تعالى فيهما كما لا يستلزم قولك رميت الصيد فى الحرم حصولك فى الحرم بل يكفى فى ذلك تعلق الرمى بالصيد فى الحرم وان كان الرامى خارجا عنه

قوله اوظرف مستقر وقع خبرا اى عن هو والله بدل من هو ضمير كما فى جعل يعلم سركم خبرا فقوله اوظرف مستقر عطف على قوله متعلق باسم الله فعلى هذا لايصار الى التخريج معنى على الوصف المجوز عنه فى لفظة الله بل يصار الى المجاز لتأدية ارادة معنى الحقيقة اى الاستقرار الواجب تنزيه ذاته تعالى عنه

قوله وليس متعلق المصدر عطف على قوله اوظرف مستقر اوعلى قوله متعلق باسم الله على اختلاف بينهم فى العطف على القريب او البعيد بمعنى وليس قوله فى السموات وفى الارض متعلق المصدر الذى هو سركم وجهركم لان المصدر لكونه مأولا بان مع الفعل لايتقدم معموله عليه لاقتضاء ان المصدرية صدر الكلام

قوله مايخفى ومايظهر من احوال الانفس اى مابطن من احوال الانفس اى مابطن منهما فى النفوس من احاديث النفس وغيرها من العزم على الامور والحقد والحسد والقنطة والرضى والشكر والريا والاخلاص والنيات وما اشبه ذلك تخصيص الاول باحوال النفس والثانى باعمال الجوارح مستفاد من تكرير يعلم فى الموضعين المفيد لاستقلال كل من المعلومين بالذى هو غيره معنى المعلوم الآخر مع ان السر مناسب لاحوال النفس والكسب لافعال الجوارح

التجددى و الالتفات لتبعيدهم عن ساحة الخطاب * قوله (قط) الاولى عوض ثم فى كلامه رمز الى ان البعض المراد هنا لكونه مبهما يفيد العموم * قوله (من الادلة) مطلقا ادلة عقلية او نقلية وهو المناسب لمقام الذم فلذا قدمه * قوله (او معجزة من المعجزات) حمل الآيات حينئذ على العقلية * قوله (او آية من آيات القرآن) يعنى ان المراد بالآيات الآيات النقلية والتعميم ان الاولى هو الاول ٢٢ * قوله (تاركين للنظر فيه) اى الاعراض هنا قلبى معنوى لا حسى قالبى * قوله (غير ملتفتين اليه) الظاهر انه ناظر الى قوله آية من آيات القرآن كان الاول ناظر الى الاولين ٢٣ * قوله (يعنى بالقرآن) عبر عنه بذلك اشعارا بكمال قبح تكذيبهم واو جعل اللام للجنس وادعى ان جنس الحق كأنه منحصر فى القرآن لكان ابلغ فى ابانة شناعة تكذيبهم * قوله (وهو كاللازم لما قبله) اقحم الكاف لانه على الاحتمال الاخير عين ما قبله لكن الترتب باعتبار التغاير الاعتبارى واما على الاحتمال الثانى وهو كون المراد من الآية معجزة فى لزومه لما قبله خفاء واما على الاحتمال الاول فلزومه بما قبله واضح فلذا قال المص عن الآيات كلها اى كلها على سبيل البدل لان من تبعيضية كما مر توضيحه فقد كذب القرآن ولما كان اللزوم واضحا على تقدير وغير واضح على تقدير آخر قال كاللازم والاعذب ان يقال انه اقحم اداة التشبيه لعدم الابراز فى صورة اللازم والدليل * قوله كأنه قيل انهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم) اشارة الى ان كون المراد من آية من آيات ربهم الآيات العقلية والنقلية معا راجح بل واجب كما اومأنا اليه * قوله (او كالدليل عليه على معنى انهم لما اعرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو اعظم الآيات فكيف لا يعرضون عن غيره) اى الدليل اللمى ناظر الى كون المراد آية سوى القرآن اما بارادة المعجزة فقط كما فى الاحتمال الثانى او بارادة العام وهو الاحتمال الاول ولا يحتمل لكونه كالدليل على الاول لانه نفسه واعتبار التغاير الاعتبارى يأباه قوله فكيف يعرضون عن غيرها واما قوله بانه انما قال كاللازم باداة التشبيه لانه لو كان لازما حقيقة لما كان كالدليل ولو كان دليلا حقيقة لما كان كاللازم فبناه على ان كونه كاللازم وكالدليل على كل احتمال وقد بان ضعفه * قوله (ولذلك) اى ولكونه كاللازم على تقدير وكالدليل على تقدير آخر * قوله (رتب) هذا القول اى قول فقد كذبوا * قوله (عليه) اى على ما قبله * قوله (بالفاء) اى الفاء فى فقد كذبوا فاء السببية داخلة على المسبب لان ما قبله سبب لما بعده ولذا قال كاللازم لما قبله هذا على اعتبار الاول او داخلة على السبب على التقدير الثانى اذ الدليل سبب لمدلوله لميا او انيا ومثل هذا تعليلية عند البعض نحو اكرم زيدا فانه ابوك ولما كان الفاء للتعقيب والسبب متقدم على المسبب لا متعقبا اياه قال صاحب التوضيح لتوجيهه بان ما بعد الفاء علة باعتبار ومعلول باعتبار آخر ودخول الفاء عليه باعتبار المعلولية لا باعتبار العلية نحو قوله تعالى "وتزودوا فان خير الزاد التقوى" لكن هذا لا يتأتى فى كل محل بل اذا كان المعلول مقصودا من العلة يكون علة غائية للعلة فتصير العلة معلولا والظاهر ان ما نحن فيه ليس كذلك و فى التلويح الاقرب ما ذكره القوم من انها انما تدخل على العلل باعتبار انها تدوم فيتراخى عن ابتداء الحكم اى فتعقب آخر الحكم والاولى ان الفاء هنا للسببية داخلة على السبب لا للتعقيب قال المص فى قوله تعالى "فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم" فالفاء الاولى للسببية والثانية للتعقيب فاشار الى ان الفاء الاولى ليس للتعقيب فكذا هنا على ما اختاره المص وكون فاعل رتب قوله تعالى فسوف يأتيهم يأبى عنه ولذلك رتب ٢٤ * قوله (اى سيظهر لهم) اشار الى انه استعارة للظهور والى ان سوف لمجرد التأكيد اى سيظهر البتة لكن لا يظهر وجه ترك الفاء فى النظم للسببية * قوله (ما كانوا به) اى الحق عبر عنه بما للتعظيم او للتهويل * قوله (يستهزؤن) عبر عن التكذيب به اما لان تكذيبهم نفس الاستهزاء او مستلزمه او لان تكذيبهم مع الاستهزاء وصيغة المضارع مع ان قوله فقد كذبوا يقتضى المضى اما لحكاية الحال الماضية لكونه من الامور العجيبة او للاحتراز و بينه اراده مع كانوا * قوله (عند نزول العذاب بهم) اشار الى ان انباءه عبارة عن نزول العذاب ففى الانباء استعارة مصرحة * قوله (فى الدنيا) اى كوقعة بدر و قربه ظاهر * قوله (والاخرة) وقرب عذابه لان كل آت قريب * قوله (او عند ظهور الاسلام وارتفاع امره) عطف تفسير للظهور ولا تأباه الآيات الآتية لا سيما ان اخذه تعالى المخالفين فى الدنيا وقد رته فيهم منه كمال قدرته تعالى على اظهار الاسلام وارتفاع امره بين الانام فيزداد بسببه للفجرة اسفا و غيظا بحيث تحترق الاكباد و ينقطع الفؤاد

قوله وهو كاللازم لما قبله وصار كالنتيجة له لانهم لما كانوا معرضين عن جميع المعجزات الدالة على صحة النبوة لزمهم ان يكذبوا الوحى الذى جاء به نبى لان انكار نبوة نبى يستلزم انكار ما اخبر به

قوله او كالدليل عليه فان تكذيبهم بالقرآن الذى هو اظهر المعجزات ببلاغته واعظمها يدل على اعراضهم عما سواه لان من كذب بالاعلى كذب بالادنى واعرض عنه قطعا

قوله ولذلك رتب اى ولكونه كاللازم لما قبله او كالدليل عليه رتب عليه الوعيد بقوله فسوف يأتيهم الآية بالفاء دلالة على ان المعرض عن النظر فى الآيات والمعجزات المكذب بالحق يستحق العقوبة بلا فصل

قوله او اعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا بها الوجه الاول مبنى على ان اشتقاق مكن من المكان والثانى على انه من المكنة بمعنى القدرة اى جعلناهم قادرين على انواع التصرف فى الارض باعطائهم القوى والآلات التى بها تمكنوا واقتدروا على ذلك

قوله او ما لم يعطكم الترديد راجع الى محتملى معنى مكناهم نشرا على ترتيب اللف

قوله فان مسد المطر منها بيان لوجه التجوز فى الامور الثلاثة المذكورة قوله سكرت ابصارنا اى حبست عن النظر

٢٢ ❊ اولم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن ❊ ٢٣ ❊ مكناهم فى الارض ❊ ٢٤ ❊ مالم نمكن لكم
٢٥ ❊ وارسلنا السماء عليهم ❊ ٢٦ ❊ مدرارا ❊ ٢٧ ❊ وجعلنا الانهار تجرى من تحتهم ❊
٢٨ ❊ فاهلكناهم بذنوبهم ❊ ٢٩ ❊ وانشأنا ❊ ٣٠ ❊ من بعدهم قرنا آخرين ❊ ٣١ ❊ ولو نزلنا عليك كتابا
فى قرطاس ❊ ٣٢ ❊ فلمسوه بايديهم

ويتضح بهذا البيان حسن حمله على العقوبات الاجلة (اولم يروا) استئناف سيق لتقرير الانباء المذكور اما على تقدير كون المراد العقوبات العاجلة فظاهر واما على تقدير كون المراد بالعقوبات الاجلة معها وظهور الاسلام فواضح عاينا آنفا وهو تعجيب وتقرير لمن سمع قصتهم من اهل الكتب وارباب التواريخ وقد يسند الى من لم يراولم يسمع فانه صار مثلا فى التعجيب كذا حققه فى قوله "الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم" الآية فعلم منه ان حمل الرؤية على المعرفة اولى فهمزة الانكار انكار للنفى وتقرير للمنفى (كم اهلكنا) كون كم خبرية اواستفهامية معلقة لها عن العمل سادة مع مافى حيزها مسد مفعولها لاهلكنا قدم للصدارة (من قرن) مميز كم ٢٢ ❊ **قوله** (اى من اهل زمان والقرن مدة اغلب اعمار الناس وهى سبعون سنة وقيل ثمانون) فقوله اى من اهل زمان اشارة الى تقدير المضاف فى النظم او القرن عبارة عن الزمان المعين كل قيل به ❊ **قوله** (وقيل القرن اهل عصر) فيكون القرن عبارة عن زمان مخصوص عند البعض فلا حذف مضاف فى النظم الجليل سمى اهل العصر به لاقترانهم برهة من الدهر ❊ **قوله** (فيه نبى اوطائفة من اهل) قيل قاله الزجاج فحينئذ لا يطالب للتقييد دليل اذ كون مشاهدا لكن فى المشهور لم يوجد هذا القيد فالتعويل على قول الجمهور ❊ **قوله** (قلت المدة او كثرت) كثرة المدة كانها مجمع عليها قال عليه السلام خير القرون قرنى الحديث فاعتبار قلة المدة مشكل واختلف فى تعيين الزمان فقيل مائة وعشرون سنة وقيل ثمانون وقيل سبعون وقيل ستون وقيل ثلاثون وقيل عشرون وقيل المقدار الاوسط فى اعمار اهل كل زمان ولما كان على هذا الاضطراب بضبطه قيل معناه اهل عصر فيه نبى (واشتقه من قرنت) ٢٣ ❊ **قوله** (جعلنا لهم فيها مكانا وقررناهم فيها اواعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا بها من انواع التصرف فيها) ٢٤ ❊ **قوله** (مالم نجعل لكم فى السعة وطول المقام) و كلمة ما امام وصولة صفة محذوف تقديره التمكين الذى لم نمكنه لكم والعائد محذوف كما عرفته اى مالم نمكنه الخ وهذا هو الظاهر وقيل ما نكرة مفعول مطلق اى تمكينا لم نمكن والقول بانه مفعول به لان مكنا بمعنى اعطينا ضعيف لقوله اومالم نعطكم مقالا له وكذا القول بان ما مصدرية لا يوافق تقرير المص ❊ **قوله** (يااهل مكة) اختار كون الخطاب لاهل مكة لانه انسب بالارتباط بما قبله ولم يلتفت الى ما قيل من ان الخطاب لجميع الناس وقيل للمؤمنين لعدم ملائمته بما قبله لاسيما القول الثانى ❊ **قوله** (اومالم نعطكم من القوة والسعة) ناظر الى قوله او اعطيناهم اى مكناهم كناية عن اعطائه ما تمكنوا به من انواع التصرف من القوى والآلات فقوله مالم نمكن اى مالم نعط فما مفعول به لقوله مكناهم بمعنى اعطيناهم كما اشير اليه فى الكشاف حيث قال والمعنى لم نعط اهل مكة نحو ما اعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسطة فى الاجسام والسعة (فى المال والاستظهار بالعدد والاسباب) اى باسباب الدنيا كما قاله المص وهو كلام على سبيل اللف والنشر المرتب ثم اذا كان ما بمعنى تمكينا فالمراد التشبيه نحو ضربته ضرب الامير لكن المراد التى هنا واشار فى الكشاف الى انه من التشبيه المقلوب وهو ابلغ لان تمكن عاد وثمود اقوى فالظاهر جعله مشبها به كذا قيل وفيه نظر فتدبر ٢٥ ❊ **قوله** (اى المطر او السحاب او المظلة فان مبدأ المطر منها) ٢٦ ❊ **قوله** (اى مدرارا وجعلنا الانهار) اى انشأناها تجرى حينئذ حال او صيرناها تجرى حينئذ مفعول ثان واسناد الجريان الى الانهار مجاز عقلى او النهر مجاز لغوى للماء (من تحتهم) اى من تحت بيوتهم ومحط الفائدة من تحتهم فلا يقال ان النهر لا يكون الا جاريا فما الفائدة فى ذكره ولم يقل واجرينا كما قال وارسلنا السماء لنكتة ذكرت فى جعل الظلمات والنور ولا دلالة له على كونها مستمرة الجريان بل الدلالة له بالقرينة العقلية الخارجة فى قوله آخرين اشارة الى انهم قلعوا ولم يبق احد من نسلهم ٢٧ (فعاشوا فى الخصب والريف بين الانهار والثمار ٢٨ اى لم يمنع ذلك عنهم شيئا ٢٩ واحدثنا ٣٠ بدلا منهم والمعنى ان الله تعالى كما قدر على ان اهلك من قبلهم كعاد وثمود وانشأ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده يقدر ان يفعل ذلك بكم ٣١ مكتوبا فى ورق ٣٢ فمسوه وتخصيص اللمس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا ولانه يتقدمه والابصار حيث لامانع تقييده بالايدى لدفع التجوز) ❊ **قوله** (اشارة الى ان اللمس هو المس او اعم) لقول الراغب فى مفرداته المس ادراك بظاهر البشرة كاللمس قال المص فى قوله تعالى "وقالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة" المس اتصال الشيء بالبشرة بحيث تتأثر الحاسة به واللمس كالطلب له ولذلك يقال المسه فلا اجده انتهى وتفسير اللمس هنا بالمس ينافى ما ذكره فى البقرة لان اللمس يغاير المس فكيف يفسر به الا ان يقال التفسير به بقرينة ذكر اليد فظهر ضعف ما قيل فيه تجريد حيث قيل بايديهم لما عرفت من ان اللمس مغاير للمس حيث قال المص واللمس كالطلب له فمعنى المس مستفاد من ذكر الايدى على طريق الاستعارة فلا تغفل فان كلامه فى سورة الجن يوهم خلاف ذلك ❊ **قوله** (فانه قد يتجوز للفحص كقوله وانا لمسنا السماء) اى طلبنا والظاهر من كلامه فى البقرة ان الطلب معناه الحقيقى الا ان يقال معناه

قوله (فانه قد يتجوز به) اى فان اللمس قد يتجوز به للفحص ❊ فقيده بالايدى تعين ان المراد به الحقيقة
قوله متناهيات الوقوع فى امر شاق واصله وطء الاثم وقد عنت الرجل وقال تعالى ماعنتم وقوله ذلك لمن خشى العنت بمعنى الفجور والزنى وكلا المعنيين صحيح هنا

٢٢ ۞ لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين ۞ ٢٣ ۞ وقالوا لولا انزل عليه ملك ۞ ٢٤ ۞ ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ۞ ٢٥ ۞ ثم لا ينظرون

الحقيق الطلب للمس والمراد هنا مطلق الطلب اعترض عليه بانه لا بعد فى ان يكون ذلك لبيان مباشرتهم للفحص وانت خبير بان اراد ة الفحص باللمس والانس بالايدى ولا قرينة صارفة عن المعانى الاصلية فى غاية البعد ولهذا قالوا ان التأكيد لدفع توهم السهو والتجوز كذا قيل وارادة الانفس بالايدى يخالف هذه القاعدة ومعنى سكرت ابصارنا غمضت وقفلت واذا تأيد الادراك البصرى فى النزول بالادراك اللمس فى المنزل فلا مجال للانكار الا بالعناد والتعصب فلا يقال اللمس هنا مما يندفع به احتمل كون المرئى مخيلا واما كونه من اسماء فلا يثبت به والشرطية صادقة وان لم يتحقق الطرفان اذ التزوير واللمس والقول المذكور لم يتحقق فلا يعرف وجد ما قيل كان حدوثه هنالك عبر من غير مباشرة احد يكفى فى الاعجاز لان الحدوث غير متحقق ٢٢ * قوله (تعنتا وعنادا) اراد به دفع اعتراض على قوله لان التزوير لا يقع فيه فاجاب بان هذا المقال الشنيع ليس لاجل وقوع التزوير فى اللمس بل للعناد والتعصب مع حصول القطع واليقين ٢٣ * قوله (هلا انزل) اى اولا للتنديم * قوله (معه ملك) اشارة الى ان على بمعنى مع قوله تعالى "واتى المال على حبه " وكون على بمعنى مع يؤيده قوله تعالى "فيكون معه نذيرا " قيل لان لولا للتنديم والتوبيخ وهو لا يتم الا بمجى الملك معه انتهى لا يظهر وجه التنديم هنا اذ لا انزال من افعاله تعالى فلو حمل على مجرد التمنى لكان له وجه قوله (يعاين) اى يكلمنا (انه نبى) هذا القيد مفهوم من السوق وايضا يدل عليه قوله تعالى "لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا " ولعل مراده من الحكاية اشارة الى ما ذكرناه وتعدية الانزال بعلى وبالى لانه من علو ونهاية اليه * قوله (كقوله تعالى لولا انزل اليه ملك) الاية قال المص فى تفسير هذه الآية ليعلم صدقه بتصديق الملك الظاهر انه حمل كونه الملك (فيكون معه نذيرا) على تصديقه انه نبى فيكون الاستشهاد تاما ولا يقتضى الاستشهاد ولا الشاهدان تفسير بهلا انزل معه ملك ينذرنا وتصديق الملك من جملة الانذار لانه متضمن القول بانكم ان لم تؤمنوا به فقد خسرتم خسرانا مبينا ٢٤ * قوله (جواب لقولهم) لما قدحوا نبوته عليه السلام بتلك المقالة الشنعاء فاجيبوا بذلك وبان انزال الملك امر سهل لكن عدم الانزال لمانع كما وضحه المص (وبيان لما هو المانع مما اقترحوه) * قوله (والخلل فيه) عطف على المانع اى بيان لما هو الخلل ويخل بما هو المقصود من بعثه عليه السلام او المعنى لما هو الخلل اى الضرر فح يكون كعطف التفسير للمانع * قوله (والمعنى ان الملك لو انزل بحيث عاينوه كما اقترحوا) اى رأوه عيانا اما بصورة البشر وهو الظاهر من كلام المص او بصورة الملك كما ذهب اليه بعض الاكابر وهذا اشارة الى ان انزال الملك محقق لكنهم لم يعاينوه على وجه طلبوه وان عاينوه لا على وجه اقترحوه وفى الكشاف الاختبار قاعدة التكاليف وهدمها مفسدة قال تعالى "فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا " فوجب اهلاكهم لئلا يبقى وجودهم عاريا عن الحكمة اذ ما خلقوا الا للابتلاء بالتكليف وهو لا يبقى مع الالجاء هذا تقريره على مذهبهم وهو غير صاف عن الاشكال انتهى اذ يرد عليه ان ايمان اليأس على الوجه المذكور يصير اختياريا بالتدريج فلا يجب اهلاكهم قال المص فى اوائل سورة الفتح وتكميل النفوس الناقصة قهرا ليصير ذلك بالتدريج اختيارا فالوجه ما ذكر فى الانتصاف ان يكون سبب تعجيل عقوبتهم بتقدير نزول الملك وعدم ايمانهم انهم اقترحوا ما لا يتوقف وجوب الايمان عليه اذ الذى يتوقف وجوبه عليه معجز من حيث انه معجز لا المعجز الخاص فاذا اجيبوا على وفق مقترحهم فلم ينجع فيهم كانوا على رسوخ من العناد المقتضى لعدم النظرة انتهى ولم يذكر الوجه الاخير من الوجوه المذكورة فى الكشاف وهو قوله اما لانهم اذا شاهدوا الملك فى صورته زهقت ارواحهم من هول ما يشاهدونه لانه لا يلايم قوله تعالى "لقضى الامر " اذ معناه لحق اهلاكهم لا هلاكهم وكذا لا يلايم قوله ثم لا ينظرون فانه يدل على اهلاكهم لا على هلاكهم برؤية الملك فى صورته الا ان يتمحل وهو ان رؤية الملك المنتهى بارادة الله تعالى وهى سبب خلق الرعب المهلك فح يتم الوجه الاخير بل هو اظهر من الوجهين الاخيرين * قوله (لحق) اشار الى ان معنى لقضى الامر لحكم امر هلاكهم (واهلاكهم) * قوله (فان سنة الله تعالى جرت بذلك) يؤيد الاحتمال الاول فان جرى العادة (فيمن قبلهم) لم ينقل بنزول الملك بصورته بل بصورة البشر ٢٥ * قوله (بعد نزوله) وجه العدول من الانزال الى النزول اللازم جلى وضح * قوله (طرفة عين) فضلا عن ان يكلمهم انه نبى ولفظة ثم لتفاوت ما بين قضاء الامر وبين مفاجأة العذاب فان اتيان العذاب بغتة اشد وقعا فى النفس هذا البيان على ما يقتضيه ظاهر كلام المص وقيل فى سبب اهلاكهم انهم اذا عاينوا الملك وقد نزل على رسول الله صلى الله عليه

وسلم في صورته وهي آية لاشئ اظهر منها وقد كلمه انه نبي ثم لم يؤمنوا به لم يكن بد من هلاكهم كهلاك اصحاب المائدة وقيل انهم اذا رأوه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف فيجب اهلاكهم فيؤمنون ايمان بأس وكلا الوجهين لا يلايم قوله فان سنة الله تعالى جرت الخ ٢٢ * قوله (جواب ثان) لقولهم * قوله (ان جعل انهاء للمطلوب) اي مع قطع النظر عن كونه ملكا ونازلا ولم يرجع الى الملك بل ارجع الى المطلوب المسئول عليه لئلا يلزم اتحاد المفهوم اين واو ارجع الضمير الى الملك واريد بملكا ملك يعاينوه كما اشار اليه في بيان المعنى لم يلزم ذلك الاتحاد ولكان احسن انتظاما واقرب اتصالا * قوله (وان جعل) اي الهاء (للرسول) قيل هذا اولى ادجعله جوابا ثانيا في الجواب الاول اذفهم منه ان الملك اذا نزل هلكوا ومآل هذا الجواب انهم لا يهلكون وقت نزول الملك ولكن اشتبه الامر عليهم بالجعل المذكور وحله ان الجواب في الحقيقة مردد بان يقال لو انزل الملك اما اتاهم الهلاك او اشتباه الامر عليهم على ان الكلام محمول على الفرض والتقدير واما كونه جوابا تسليميا اي وان سلم عدم هلاكهم حينئذ لزم جعله رجلا فما يجب تنزيه التنزيل عن مثل هذا التأويل * قوله (فهو جواب اقتراح ثان) لا يجب ان ينقل اقتراحهم في النظم صرح به مولانا السعدي في قوله تعالى "قل لا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب" الاية من سورة هود (فانهم تارة يقولون لولا انزل عليه ملك وتارة يقولون لو شاء ربنا لانزل ملائكة)* قوله (والمعنى) اي على كلا الوجهين (ولو جعلنا قرينا) تصوير حاصل المعنى او اشارة الى جواز رجوع الهاء اليه كما يجوز الى المطلوب (لك ملكا) *قوله (يعاينونه) قيده لان سؤالهم هكذا فهو وان لم يذكر في الجواب لكنه مراد * قوله (او رسول) ناظر الى الاحتمال الثاني * قوله (ملكا) ولم يقيد بقوله يعاينوه اما للاكتفاء بما سبق او لان الرسول لا يكون الا معاينا فلذا لا يكون امرأة كما اشير اليه بقوله رجلا * قوله (لمثلناه)اشار الى ان الجعل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة اذ لا يلايم كونه جوابا بل تنتفي الملازمة بين الشرط والجزاء وتوضيح المعنى ولو جعلنا الرسول ملكا بحسب الحقيقة لجعلناه (رجلا كما مثل جبريل)صورة ويرشدك اليه قوله (في صورة دحية الكلبي) * قوله (فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك في صورته) فيفوت الغرض والحكمة من ارسال الرسل عليهم السلام فاعتنموا بارسال الرسل من جنسكم واشكروا الله تعالى بالتعدية والتسبة * قوله (وانما رآهم كذلك) قال المص في سورة النجم قيل ما رآه (الافراد من الانبياء)في صورته غير محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في السماء ومرة في الارض انتهى ولعل كلامه هنا على قول آخر او المراد بالملك غير جبريل عليه السلام او المراد بالافراد نبينا عليه الصلوة والسلام والجمع ح للتعظيم كالتعبير عن جبريل بالملائكة ح قوله تعالى واذ قالت الملائكة من سورة آل عمران بقوتهم القدسية * قوله(وللبسنا جواب محذوف اي ولو جعلناه رجلا للبسنا) يفهم من ظاهر كلامه انه ينتج ولو جعلناه ملكا لابسنا وليس كذلك لان لفظة لو لم تستعمل هنا في الاستدلال بل هي على اصلها الغالب من انتفاء الشرط والجزاء ويحتمل الكلام ايضا ان يكون من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه يعني لو جعلنا الرسول ملكا لكان في صورة رجل فكيف اذا كان انسانا كذا في المطول ولو قيل انه معطوف على الجواب مبنيا على الجواب الاول لم يبعد لكن يؤل الى ما ذهب اليه المص كقوله ان رجع الامير استأذنت وخرجت عطف على استأذنت ومآله كلامان اي ان رجع الامير استأذنت واذا استأذنت خرجت * قوله (اي لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم حينئذ) اي حين الجعل فيلبسون استقبال تقديري موقت بحين جعل الرسول ملكا صرح به العلامة التفتازاني وقد يجوز ان يكون المعنى وللبسنا اي لخلطنا اللبس والاشتباه عليهم حينئذ مثل ما يلبسون على انفسهم الآن في كفرهم بآيات الله فيكون يلبسون حالا تحقيقيا بتقدير مضاف والتعبير عن خلق اللبس باللبس للمشاكلة فاتضح الفرق بين اسناد اللبس اليه تعالى وبين اسناده اليهم واما قول البعض والتعبير عن تمثيله تعالى رجلا باللبس فظاهره ليس بتمام اذ اللبس مترتب على تمثيله رجلا الاعتبار * قوله (ويقولون ما هذا الا بشر مثلكم)هذا القول منهم نتيجة لبسهم واصل هذا مراد من قال بيان لكل من لبسنا ولبسهم على الاول ولبسنا فقط على الثاني من قال ولبسهم فقط فقد سهى فتدبر انتهى والقول غير اللبس تامل (وقرئ لبسنا بلام ولبسنا بالتشديد للمبالغة)

٢٣ *قوله (تسلية لرسول الله صلى عليه وسلم على ما يرى من قومه) فان البلية اذا عمت سهلت وان المعادي

اهلكوا بسبب عنادهم فيهلكون بخلافك ان لم يتوبوا فحصول التسلية بالمجموع هنا اولى من القول بحصول الاول ٢٢ * قوله (فحاق) عقبه بالنظر الى اخر الاستهزاء (بالذين سخروا) فى القاموس هزأبه وسخر منه شرحه تحدان معنى واستعمالا فاحاط بهم الذين كانوا يستهزؤن به * قوله (حيث اهلكوا لاجله) اى اسناد الاحاطة الى الاستهزاء مجاز لكونه سببا للاهلاك المحيط بهم * قوله (او نزل بهم) اشار الى ان حاق مجاز عن النزول عبر به للمبالغة كأنه محيط من جوانبه * قوله (وبال استهزائهم) اى المضاف محذوف فلا مجاز فى الاسناد ثم قوله استهزائهم اشارة الى ان ما مصدرية والضمير فى به راجع الى الرسول المفهم من رسل واما اختير المفرد لان ما احاط كل واحد منهم بسبب الاستهزاء مغاير لما احاط بالاخر لمغايرة نوع الاستهزاء ٢٣ * قوله (قل سيروا) خوطب عليه السلام بانذار قومه وتذكيرهم باحوالهم الفظيعة (كيف اهلكهم الله) اشار الى ان المراد به تنبيههم هلاكهم باهلاكهم الله تعالى (بعذاب الاستئصال) كاغراق قوم نوح وكارسال حاصب على قوم هود وعلى قوم لوط وكاهلاك ثمود بالصيحة * قوله (كى يعتبروا) وتمحضوا بيان لمصلحة الامر بالنظر والسير اشار الى ان العيان فوق البيان وانه تعالى اخبرا ولا بالاهلاك ثم امر نبيه بالامر بالسير حتى يشاهدوا آثار الاهلاك كى يعتبروا * قوله (والفرق بينه وبين قوله قل سيروا فى الارض فانظروا) اى الفرق بين المصدر بالفاء اى فانظروا والمصدر بثم اى ثم انظروا بعد قوله قل سيروا فى الارض * قوله (ان السير ثمة) اى قل سيروا فى الارض فانظر والا (جل النظر ولا كذلك ههنا) * قوله (ولذلك) اى ولعدم السير هنا لاجل النظر بل لاجل غيره (قيل معناه) اباحة السير للتجارة وغيرها وايجاب النظر فى آثار الهالكين ماذهب اليه المص ما اختاره الزمخشرى لكن عند التأمل يظهر عدم ملايمته للمقام فالاحسن ان كلمة ثم هنا بالنظر الى تمام السير وكلمة الفاء بالنظر الى اوله قال العلامة فى المطول ثم ان كون الفاء للترتيب بلا مهلة لاينافى كون الثانية فى المرتبة لم يحصل تمامه فى مدة طويلة اذا كان اول اجزائه متعقبا كقوله تعالى "الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة" فان الاخضرار يبتدأ عقيب نزول المطر لكن يتم فى مدة طويلة ولو قال ثم تصبح نظرا الى تمام الاخضرار جاز انتهى والحال هنا كذلك والنكتة مبنية على الارادة فان لوحظ حصول النظر عقيب السير اختير الفاء والا اختير ثم والحالة المقتضية لايراد الفاء وثم فى موقعهما ما ذكرنا اوايراد ثم هنا لاظهار التفاوت بين الواجبين اشارة الى ان الامر هنا للوجوب لا للاباحة فى الثانى كما اختاره الشيخان اذ السير واجب لكونه وسيلة والنظر بالنسبة الى السير واجب بالذات وبالاصالة فاذا قصد افادة ذلك قصد بثم والا فاورد بالفاء وكيف معلقة بفعل النظر منصوبة المحل بنزع الخافض اى تفكروا فى انهم كيف اهلكوا وقيل خبر لكان لكونه استفهاما قدم وان انسلخ عن معنى الاستفهام والعاقبة مصدر كالعافية وهى منتهى الامر وماله ولادلالة لها على النفع والضر بل هما من اقتضاء المقام والمراد وضع المكذبين موضع المستهزئين للاشعار بان استهزاء المرسلين كفر وتكذيب والتنبيه على ان مؤاخذتهم بسبب تكذيبهم سواء استهزؤا ظاهرا اولم يستهزؤا ٢٤ * قوله (خلقا وملكا وهو سؤال تبكيت) وفى الاساس بكته بالحجة غلبه والزمه ما سكت به لعجزه عن الجواب عنه وهنا الالزام بعدم جواب غير جواب لله اشار اليه بقوله بحيث لا يمكنهم ان يذكروا غيره فكانهم عجزوا عن الجواب الالزامى لمناقضتهم وان لم يعجزوا عن الجواب بقولهم لله وفى كلامه اشارة الى جميع ما ذكرناه (قل لمن ما فى السموات والارض) اعيد الامر اعتناء بالسؤال والمراد بما يعم العقلاء ايضا والمراد بما فيهما ما وجد فيهما اذا خلا فى حقيقة وصفا او مجازا عنه متمكنا فيهما فهو ابلغ من قوله قل لمن السموات والارض وما فيهن خلقا وملكا وهو سؤال تبكيت ٢٥ * قوله (تقرير) اى تثبيت (لهم) على جوابهم لانهم اذا سئلتهم يضطرهم الى الجواب بقولهم لله فقل لله تمثيلهم عليها فظهر كون هذا السؤال تبكيتا لهم * قوله (وتنبيه على انه المتعين للجواب بالاتفاق) كما نطق به قوله تعالى "ولئن سألتهم من خلق" الآية واما الدهرية فشرذمة قليلة لا يعد من عداد العقلاء (بحيث لا يمكنهم ان يذكروا غيره) ٢٦ (كتب على نفسه الرحمة) هذه الجملة داخلة تحت الامر الظاهر ان المراد بالنفس الذات ففيه دلالة على اطلاق النفس عليه بدون مشاكلة ونقل عنه قدس سره انه ذكر فى شرح المفتاح ان النفس لا تطلق عليه تعالى الا للمشاكلة وان اريد به الذات انتهى ويشكل بمثل هذه الآية واعتبار المشاكلة التقديرية فى مثل هذه الآية بعيد وقيل النفس مختصة بذات الحيوان وهذا

قوله او نزل به وبال استهزائهم هذا الوجه مبنى على تقدير مضاف والفرق بينه وبين الوجه الاول ان اسناد حاق الى ما كانوا به يستهزؤن على الوجه الاول اسناد مجازى حيث جعل احاطة الشئ بمنزلة احاطة اثره ومقتضاه فان المعنى استهزؤا به احاط بهم من حيث انهم اهلكوا لاجل استهزائهم به وعلى الثانى الاسناد ايضا مجازى لكن حاق بمعنى نزول ما كانوا به يستهزؤن بمنزلة نزول وباله بهم كما فى واسئل القرية اى اهل القرية للابسة بينهما

قوله والفرق بينه وبين قوله قل سيروا فى الارض فانظروا يريد بيان الفرق بين ما جئ به بثم فى موضع وبالفاء فى موضع آخر بعد الامر بالسير فى كلاهما فحاصل الفرق ان السير المأمور به للنظر والاعتبار شانه ان تحصل غايته التى هى النظر عقيبه بلا مهلة فالمقام مقام الفاء الموضوعة للترتيب بلا مهلة والسير الذى امر للتجارة الغرض منه التجارة والنظر الحاصل فى اثناء ذلك السير شانه ان يحصل بمهلة وتأن بعد الفراغ عن الشغل بالتجارة فيناسبه لفظة ثم الموضوعة للتراخى

قوله وهو سؤال تبكيت اى الزام قوله تقرير لهم اى حمل لهم على الاقرار امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يسألهم لمن ما فى السموات والارض ثم امره بان اجاب عنه بقوله لله وهو تقرير لهم اى الزام لهم بالاقرار لانه لامحيص لهم عن هذا القول قال الامام لما كان آثار الحدوث والامكان ظاهرة فى جميع الاجسام وصفاتها كان الاعتراف بانها باسرها لله وملك له ومحل تصرفه وقدرته لازما على كل عاقل لاسبيل له الى انكاره اصلا فلهذا امر بالسؤال ثم بالجواب تنبيها على ان الجواب قد بلغ فى الظهور الى حيث لا يقدر على انكاره منكر ولا على دفعه دافع

ضعيف فالصواب انه بمعنى الذات مطلقا * **قوله** (التزمها) مفهوم من كتب مع على * **قوله** (تفضلا) لا كما زعم المعتزلة من الوجوب عليه تعالى تحقيق لا أولا (واحسانا) * **قوله** (والمراد بالرحمة) اى الاحسان وارادة الخير (مايعم الدارين) اذ لا دليل على الخصوص * **قوله** (ومن ذلك الهداية الى معرفته) اى تعالى لا الخلق الاهتداء يرشدك اليه قوله بنصب الادلة * **قوله** (والعلم بتوحيده) اى التصديق بوحدانيته تعالى ولذا اختار العلم هنا ولما لم يتحقق معرفة ذاته بالكنه سواء كان ممتنعا اولا اختار المعرفة هناك * **قوله** (بنصب الادلة) اى مثلا اذ خلق العقل والقوى ايضا من الهداية (وانزال الكتب) وكذا ارسال الرسل * **قوله** (والامهال على الكفر) وعلى العصيان ايضا وفيه اشارة الى ان قوله كتب الاية جواب سؤال لما لم يؤاخذ العاصين عاجلا فاجاب بانه كتب على نفسه الرحمة ومن جملتها تأخير عقوبتهم (ليجمعنكم) اى والله ٢٢* **قوله** (استئناف) اى نحوى لا بيانى ومن حمله على البيانى قال في بيانه وما الرحمة المذكورة ههنا فقيل انه تعالى ليجمعنكم الى يوم القيمة وذلك لانه لولا خوف العذاب لحصل الهرج والمرج فهو بهذا الاعتبار يكون رحمة ولا يخفى ضعفه على ان الظاهر ليجمعكم لقسم شرط لحوق نون التأكيد وكلام المص يأبى عنه حيث قال والمراد بالرحمة مايعم الخ ولم يعد الجمع من الرحمة فالصواب ان الجملة استئناف نحوى اى ابتداء كلام مسوق لتهديدهم بذلك وليس بيانا للرحمة ٢٣* **قوله** (وقسم للوعيد على اشراكهم واغفالهم النظر اى ليجمعنكم في القبور مبعوثين الى يوم القيمة فيجازيكم على شركم اوفى يوم القيمة والى بمعنى في) اشارة الى ان ما بعقبه قوله (وقيل بدل من الرحمة بدل البعض)وهذا يلايم كونه استئنافا معانيا فحينئذ اللام ايضا للقسم اذ لامنع عن كون الجملة القسمية بدلا من الرحمة اذ البدلية باعتبار المقسم عليه واما القول بان اللام حينئذ بمعنى ان المصدرية فضعيف اما اولا فلان كون اللام بمعنى ان المصدرية غير متعارف واما ثانيا فلانه لا وجه لدخول النون عليه حينئذ لانه ليس من مواضعها كما قاله ابن عطية واعتذار ابي حيان بانها دخلت لكونه في صورة القسم بعيد لانه يرفع الامان اذ في كل موضع يمكن ارتكاب مثل ذلك على انه ايضا ليس من مواضعها * **قوله** (فان من رحمته بعثه اياكم وانعامه عليكم) ان كان الخطاب للكفار فلا انعام عليهم وان كان للابرار مع مافيه من تفكيك الضمير فلا يلايم المقام والقول بان الخطاب عام ولا يلزم ان يكون الكل منعما ضعيف جدا وهذا من جملة اسباب التزييف ان كان من المنقول قوله وقسم للوعيد حصه به مع انه قسم ووعيد على الاطلاق لانه مسوق للتهديد كما يشعر به السباق والسياق اى مبعوثين الى يوم الخ اى الى متعلق بيجمعنكم بالتضمين قوله (اوفى القيمة)عطف على في القبور بمعنى المراد بالجمع اما الجمع في القبور كما في الاحتمال الاول او الجمع في القيمة فحينئذ كلمة الى بمعنى في كما بينه قوله بدل البعض فحينئذ يحتاج الى الضمير والمعنى كتب على نفسه جمعكم منها واعتبار القسم حينئذ مشكل فان كان رحمته بعثه دون ان يقول فان من رحمته قسمه على بعثه اشارة اليه ولعل لهذا مرضه وزيفه * **قوله** (اى في اليوم اوالجمع)فالمعنى لاينبغي ان يرتاب فيه لوضوح برهانه فلا اشكال بان المرتابين كثيرون ٢٤ * **قوله** (بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم)وفيه اشارة الى ان في خسروا استعارة تبعية قد مر توضيحها مرارا لاسيما في قوله تعالى فما ربحت تجارتهم والحاصل ان المراد برأس هنا الفطرة السليمة والعقل السليم وتضييعه ابطاله بالانهماك في التقليد والاصرار على الكفر والمعاصي ولا يقال انه يندفع به الاشكال بان الخسران مرتب على عدم الايمان وقد عكس في النظم فلما فسر الخسران بعدم الفطرة والعقل اندفع المحذور وظهر الترتب المذكور لان تضييع رأس مالهم انما هو باختيار الكفر ولا يتصور ذلك بغير ذلك ومجرد النظر الى المفهوم اى مفهوم تضييع رأس مالهم بدون ملاحظة ماصدق عليه لا يفيد الاترى انه فسر الخسران في موضع آخر بهذا مع عدم ترتب عدم الايمان عليه وسيجئ الاشارة الى ذلك من المص في قوله تعالى فهم لا يؤمنون اومنشأ الاشكال هذا القول لكن الزمخشري اورد هذا الاشكال مع جوابه في قوله الذين خسروا وارباب الحواشي يقتفون اثره واطنبوا الكلام مع عدم وضوح المرام فالاحسن ترك قوله بتضييع رأس مالهم لانه يدل على ان المص لم يحمل الخسران على ثمرات اللازم اذ التضييع متحد فاندفع وهم من حمل كلامه على خلافه * **قوله** (وموضع الذين نصب على الذم)وهو الراجح

قوله اوفى القيمة عطف على قوله في القبور وكلمة الى في هذا الوجه بمعنى في لان المعنى من البعث والجمع الذى هو في يوم القيمة بخلاف الوجه الاول فان الجمع حينئذ بمعنى البعث فيتعدى بكلمة الى ولذا قال هناك ليجمعكم في القبور مبعوثين الى يوم القيمة

قوله وقيل بدل من الرحمة عطف على قوله استئناف وقسم قوله فان من رحمته بيان لمعنى البعض

قوله والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسرانهم لما ورد عليه ان الامر على العكس لان الخسران هو عدم الربح في التجارة حقيقة وعدم ثواب الاعمال في الآخرة مجازا والمراد هنا المعنى الثاني وهذا المعنى مسبب عن انتفاء الايمان منهم مسبب عن الخسران اجاب بان المراد بالخسران تضييع رأس مالهم وهو الفطرة التي فطرهم الله عليها والعقل السليم ثم ابطلوها باتباع الحواس والوهم والانهماك في التقليد بانهم ادى بهم ذلك الابطال الى انتفاء الايمان منهم واصرارهم على الكفر فبهذا الاعتبار صار انتفاء الايمان مسببا عن الخسران

لان الذم صريح فيه اى اذم وتقدير اريد اواعنى ضعيف * قوله (اورفع على الخبر) لمبتدأ محذوف كما قال (اى انتم الذين) وهذ الدلالة على الدوام آكد لكنه اخره لما ذكرنا قدر ضمير الخطاب لان ما قبله خطاب للكفار قوله خسروا انفسهم لمراعاة الموصول لانه غائب والضمير الراجع اليه ضمير الغائب والظاهر انتم بلا واو لكنه لتحسين اللفظ اتى بالواو ولم يلتفت الى كونه بدلا من ضمير ليجمعنكم لان ابدال الظاهر من ضمير الخطاب بدل الكل غير جائز خلافا للاخفش لكنه لايساعده والقول بان ليجمعنكم صالح لمخاطبة الناس كافة وابدال الذين خسروا خصه للبعض فهو بدل البعض من الكل بعيد لان فيه تفكيك النظم والذى غره قوله وانعامه عليكم لانه بظاهره يقتضى ان يكون الخطاب عاما للمؤمنين بعد كونه خاصا للكافرين وقد عرفت ان منشاه وانعامه عليكم ان تيتم وآمنتم بل هو كما مر اما منصوب على الذم اورفع على الخبر على القطع فيكون حذف المبتدأ واجبا ولا يلزم ان يكون كل نعت مقطوع بجمع اتباعه نعتا بل يكفى فيه ان يوجد معنى الوصف قال المص فى سورة الهمزة "الذى جمع مالا" بدل من كل اوذم منصوب او مرفوع وهذا وان لم يكن مشهورا لكنه اعتبر فى مقام الذم اذ مجرد التقدير لا يفيد المدح اوالذم بدون القطع * قوله (اوعلى الابتداء والخبر) اخره مع ان فيه اسلامة من الحذف لما مر من ان الحذف يفيد الذم اوخسرانهم غير معلوم بعد فالمناسب كونه خبر الابتدا ٢٢ * قوله (والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسرانهم) لانه للسببية مع التعقيب والاصل فيها ان تدخل على المسبب فيفيد ان عدم ايمانهم اى ان بقاءهم على الكفر بسبب خسرانهم اى بسبب عدم ايمانهم اولا واصرارهم عليه ولذا قيل لا يؤمنون ولم يقل فلم يؤمنوا والحاصل ان اختيارهم الكفر واصرارهم عليه فى الماضى بسبب ختم الله على قلوبهم وهو سبب لعدم ايمانهم فى المستقبل وهذا كثير فى النظم الجليل وقد نبه عليه المص بقوله فان ابطال العقل الى قوله يؤدى الى الاصرار على الكفر والامتناع عن الايمان اى فيما سيأتى فلاوجه للاشكال بان الخسران مرتب على عدم الايمان وقد عكس فى النظم لما عرفت من ان الخسران وهو ابطال العقل الذى هو رأس المال بسبب التقليد فى الكفر اولا مرتب على ذلك الكفر الاول بسبب التقليد وعدم الايمان فيما سيأتى والامتناع عنه فى المستقبل مترتب على الخسران الحاصل اولا فلامنافاة بين اول كلامه وآخره * قوله (فان ابطال العقل) فان جعل العقل الصرف مختلا واخراجا عن مقتضاه اذا خلى وطبعه وهذا معنى الابطال * قوله (باتباع الحواس) الظاهر انه من الافعال اى بجعله تابعا للحواس الظاهرة اوالباطنة * قوله (اوالوهم) من الحواس الباطنة صرح به لانه سلطان القوى وللاشعار بان من غلب وهمه على عقله فقد خسر خسرانا مبينا كما ان من غلب عقله على وهمه فقد فاز فوزا عظيما * قوله (والانهماك فى التقليد) اى فيما يجب الاستدلال والتحقيق * قوله (واغفال النظر) عطف على التقليد اوعلى الانهماك والمعنى جعل النظر غافلا للمبالغة والعدول عن قوله والغفلة عن النظر لذلك (ادى بهم الى الاصرار على الكفر) وهذا منشاء دفع الاشكال لان اصل الكفر ونفسه وان كان سببا للخسران نفسه لكن دوامه بسبب الاصرار ومن هذا ينكشف عدم الايمان اذا جعل سببا للخسران واعتبار كون الفاء داخلا على السبب لا يبعد اذ الفاء السببية يجوز دخوله على السبب ايضا * قوله (والامتناع عن الايمان) عطف على الكفر اوالاصرار والعاطفه تنصيصا على ان كفرهم باختيارهم بعد وضوح الحق ان اريد بالموصول ناس معهود دون فالامر واضح وان اريد به الجنس فيخص منهم من آمن بعد كفرهم وكلام المص الى الاول اميل حيث قال الى الاصرار على الكفر ٢٣ * قوله (عطف) ولم يتعرض لكونه مستأنفا كما قيل لان فى العطف احتجاجا ثانيا على المشركين فحينئذ يكون ما بينهما اعتراضا لتاكيد الاحتجاج الاول * قوله (على لله) عطف المفرد على المفرد ان اريد انه وحده عطف على لله فحينئذ ما سكن عطف على ما فى السموات وما فى الارض المحذوف هناك اوعطف جملة ان اريد انه مع ما سكن وهذا شايع فى مثل هذا التركيب ٢٤ * قوله (من السكنى) وهو الاستقرار اومن السكون الذى هو ضد الحركة * قوله (وتعديته بفى) مبتدأ وخبره قبل الخبر كما فى قوله تعالى "وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم" بفى متعلق بقوله تعديته وهو الاولى قيل ليس فيه اشعار بتعديته بنفسه

٢ كما فى قوله تعالى خبر لتعديته اى كما اذا اشتمل فيكون فى حيز قل ليكون احتجاجا ثانيا للمشركين كما اذا استعمل بسكون مع ظرف مكان وهو الظاهر يتعدى بفى كذلك يتعدى بفى اذا استعمل مع ظرف زمان تنزيلا له منزلة المكان والظاهر ان المص اختار ان ما وقع بعد ما سكن ونزل مفعول فيه فيحذف فى لفظه فى كما فى سكن الدار وقد يذكر كما فى قوله تعالى هنا وهناك لا مفعول به كما ذهب اليه البعض والتفصيل فى كتب النحو منه

قوله من السكنى بمعنى الاقامة اى صار مقيما فى الليل والنهار وهو يتعدى بنفسه وبفى يقال سكن الدار وفى الدار اذا اقام فيها

كانوهم ثم قد يتعدى ايضا بنفسه و بالى ايضا كقوله تعالى ليسكن اليها زوجها ولتناقيل الاولى و يتعدى بفى بل الاولى وقد يتعدى ى قوله والمعنى مااشتملا عليه اشار به الى ان السكنى حق استعماله فى المكان واستعماله فى الزمان كما هنا تشبيها بالاستقرار فى الزمان بالاستقرار فى المكان فاستعمل فى الزمان استعارة * **قوله** (اومن السكون اى ماسكن فيهما) ولم يتحرك سواء كان مقر كالم ساكنا اوساكنا دائما * **قوله** (اوتحرك) عطفه بالواو يرى حسنا لان الساكن والمتحرك كلاهما له تعالى لا لاحدهما لكن عطفه باو للاشارة الى التضاد بينهما اوعدم الاجتماع و يويد الاول عطف مافى الارض على مافى السموات بالواو وكذا عطف الارض على السموات * **قوله** (فاكتفى باحد الضدين عن الآخر) لدلالته عليه التزاما او اشارة فاختير الحذف لانفهامه مع الايجاز ٢٢ ***قوله** (مسموع) ٢٣ (بكل معلوم) العموم مستفاد من حذف المفعول فيدخل اقوال المشركين فيه دخولا اوليا قدم السمع لان اقوالهم اشنع من افعالهم * **قوله** (فلايخفى عليه شئ) فى السماء ولافى الارض كليا كان اوجزئيا فيكون اخبارا بالحاطة علمه تعالى بالاشياء كماهابعد الاخبار بكمال قدرته على جميع الممكنات ولعل تقديم القدرة على العلم لانه كالدليل عليه * **قوله** (فيجوزان يكون وعيدا للمشركين على اقوالهم وافعالهم) فيكون المسموع اقوالهم خاصة والمعلوم افعالهم و لهذا ظهر تخصيص السميع والعليم بالذكر وعلى الاول لدخول اقوالهم وافعالهم فى تحت العموم قيل فيكون من كلام الله تعالى اومن كلام الرسول داخل فى حيز قل لاعلى انهم من تتمة الجواب من جهتهم وفيه شئ فتأمل فالاولى ان يقول وهذه الجملة يحتمل ان يكون من مقول القول ومن مقول الله تعالى والاول اظهر لفظا والثانى اقرب معنى ٢٧ ٢٤ * **قوله** (انكار لاتخاذ) اى الاستفهام ليس على حقيقته بل هو مجاز من الانكار اذا لاستفهام الحقيق عنه يستلزم الجهل به المستلزم لعدم توجه الذهن به المناسب الانكار فيكون مجازا مرسلا ذكر الملزوم واريد اللازم بالواسطة (غيرالله وليا) اى ولو اتخذه مع الله لان من عبده تعالى مع عبادته لغيره فكانه عبدغيره ولم يعبده تعالى * **قوله** (لالاتخاذ الولى) لان اتخاذالله وليا واجب فكيف ينكر اصل الفعل * **قوله** (فلذلك) اى لكون الانكار اتخاذ غيره تعالى * **قوله** (قدم واولى الهمزة) اى المفعول هذا التقديم ليس للحصر لفساد المعنى بل لتقوى الحكم بل الظاهر من كلام المص ان التقديم من ضرورة الايلاء المتقرر فى محله اى الهمزة اذا كانت للانكار يجب ان يلى المنكر مفعولا دون الفعل والفاعل يجب تقديم المفعول على الفعل والفاعل ولوعكس لاختل المرام ومثل هذا التقديم لاينبغى ان يكون للحصر ولالتقوى لان الغرض من التقديم ليس الحصر ولاالتقوى لكن الزمخشرى ذهب الى انه للاختصاص فى مثله وصاحب المفتاح اختار كونه للتقوى على مانقله البعض فالوجه مااختاره صاحب المفتاح ولوحمل على الحصر يحمل الكلام على الاختصاص فى الانكار لاعلى انكار الاختصاص وسرماانه ان لوحظ الانكار اولا ثم لوحظ الاختصاص افاد الاختصاص فى الانكار ولوعكس لعكس * **قوله** (والمراد بالولى) اى المراد به هنا لان تعريفه للعهد * **قوله** (المعبود) لاالمتولى امره ولايبعد ان يكون المراد الناصر لكن الاول ارجح فى الرد وكون الولى بمعنى المعبود غيرظاهر سواء كان اشتقاقه من الولى بمعنى القرب اومن الولاية بمعنى التصرف الاان يقال انه لازم معناه فلذا قال والمراد ثم علله بقوله لانه الخ * **قوله** (لانه رد) قيل ولانه لامنع من اتخاذ المؤمنين اولياء انتهى اى احباء اوناصرين ولايناسب انكار اتخاذ غيرالله وليا الااذا كان بمعنى المعبود ولواريد الناصر الحقيق لكان ردا بل ابلغ فى الرد لكونه بطريق برهانى والمعنى ان غيره تعالى لايقدر على النصرة حقيقة فكيف يكون معبودا ***قوله** (لمن دعاه الى الشرك) روى انهم قالوا للنبى عليه السلام ان آباءك كانوا على ديننا وانما تركت ذلك للحاجة فارجع عن هذا نعينك بالمال فنزلت فلايقال انه يحتمل ان الكلام اخرج على خلاف مقتضى الظاهر قصدا الى امحاض النصح ليكون اعون على القبول كقوله تعالى ومالى لااعبد الذى فطرنى الاية لان حمله على مقتضى الظاهر لامانع عنه بخلاف قوله تعالى ومالى لااعبد فان قوله واليه ترجعون مانع عن حمله على الظاهر ثم فيه تعريض لمن اتخذه وتوبيخ له ٢٥ * **قوله** (مبدعهما) اى خالقهما بلاسبق مادة (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) لما كان معنى الفطر الشق مطلقا والشق طولا كما فى الراغب حاول المص اثبات كون الفطر بمعنى الايجاد فالظاهر ان معنى قول ابن عباس رضى الله عنهما

قوله والمعنى مااشتملا عليه اى وله مااشتمل عليه الليل والنهار يعنى وتعديته بفى فى هذا المقام مع انه يتعدى بنفسه لارادة الاشتمال المدلول عليه بكلمة فى قال الامام اعلم ان احسن ماقيل فى الاظلم ماذكره ابو مسلم ذكر فى الآية الاولى والارض اذلامكان غيرهما وفى هذه الاية ذكر الليل والنهار اذلازمان سواهما فالزمان والمكان ظرفان للمحدثات فاخبر سبحانه انه مالك للمكان والمكانيات ومالك للزمان والزمانيات وهذا بيان فى غاية الجزالة ثم قال الامام واقول ههنا دقيقة اخرى وهى ان الابتداء وقع بذكر المكان والمكانيات ثم ذكر عقيبه الزمان والزمانيات وذلك لان المكان والمكانيات اقرب الى العقول والافكار من الزمان والزمانيات لدقائق مذكورة فى العقليات الصرفة والتعليم الكامل هو الذى يبدا فيه بالاظهر فالاظهر مترقيا الى الاخفى فالاخفى

قوله لالاتخاذ الولى اى اتخاذ الولى غيرمنكر مطلقا بل المنكر اتخاذ غيرالله وليا فلذا قدم المفعول واولى الهمزة للاهتمام به فان المنكر بالذات هو اتخاذ غيرالله وليا فلذا قدم غيره على الفعل وادخل همزة الانكار عليه

(ماعرفت) اى ماعرفت (معنى الفطر) المناسب هنا لامطلقا * قوله (اتانى اعرابيان) من سكان البادية الموثوق بعربيتهم (يختصمان فى بئر) * قوله (فقال احدهما انا فطرتها) مفيد القصر كانا سعيت فى حاجتك * قوله (اى ابتدأتها) ولافرق بين الابتداء كسبا وخلقا * قوله (وجره على الصفة) ولاضير فى الفصل لانه غير اجنبى (لله) * قوله (فانه بمعنى الماضى ولذلك قرئ فطر) فيفيد اضافته التعريف قيل والدليل عليه كون النبى عليه السلام مأمورا بهذا القول ولاينافيه كونه من الكلام القديم كما فى قراءة فطر ولو سلم فيجوز ان يكون من قبيل التعبير بالماضى عما سيوجد بناء على تحقق وقوعه بالنظر الى كونه قديما وعلى حقيقته بالنظر الى كونه من كلام الرسول عليه السلام انتهى وفيه نظر اما اولا فلان المتلو من القرآن ليس بقديم عند الجمهور وماروى عن محمد الشهرستانى انه قديم وتبعه صاحب المواقف ضعيف لايعبأ به كما فى شرح العقائد والكلام القائم بذاته تعالى قديم لكن ليس فيه امر ونهى وخبر وانشاء وغير ذلك وانما حصول ذلك بالتعلقات وايضا يلزم ان لايكون صيغة الماضى حقيقة فى المعنى الماضى بناء على تحقق وقوعه بالنظر الى كونه قديما فيلزم ان لايكون فرق بين قوله تعالى "اعدت للمتقين" وبين قوله تعالى "ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار" ولم يقل به احد فالواجب الاحتراز عن مثل هذا التشكيك لاسيما فى كلام الله تعالى فالمعتبر زمان الحكم لازمان التكلم فما وقع فى القرآن من الماضى ان وجد مضمونه قبل الاخبار فهو فى بابه كقوله تعالى "اعدت للمتقين" والا فمستعار للمعنى المستقبل كقوله تعالى "وقال الذين فى النار لخزنة جهنم" الآية * قوله (وقرئ بالرفع) على انه خبر لمبتدأ واجب الحذف (والنصب) على انه مفعول لامدح او اعنى (على المدح) اى على الوجهين قدم الرفع هنا لانه يدل على الدوام واخر فى الذين خسروا الخ لما ذكرناه هناك ولم يتعرض المص لكونه بدلا مع ان الفصل بينه وبين المبدل منه اسهل من الفصل بين النعت والمنعوت لان البدل على نية تأخير العامل ومن هذا جنح اليه ابوحيان اذ المبدل منه فى حكم السقوط وهنا لايناسب اعتباره "وهو يطعم ولا يطعم" جملة حالية اختيرت الجملة الاسمية للتأكيد لتقديم المبتدأ على الخبر الفعلى لتقوية الحكم ولايبعد ادعاء الحصر ٢٣ * قوله (رزق ولا رزق تخصيص الطعام لشدة الحاجة اليه) اى المراد بالطعم معناه اللغوى وهو كل ماينتفع به فيكون مجازا ذكر الخاص واريد العام او المراد معناه الحقيقى وجه التخصيص لانه اعظم المنافع واكتفى بذكره عن غيره مع ان المقام مقام بيان ان ماالشرك به نازل عن رتبة الحيوانية وهذا كاف فى ذلك ولايحتاج الى ذكر جميع المنافع اذ المقام ليس ببيان المنافع * قوله (وقرئ ولايطعم) اى لايتناول الطعام * قوله (بفتح الياء) من الثلاثى ومآل القراءتين واحد * قوله (وبعكس الاول) اى وقرئ بعكس الاول * قوله (على ان الضمير لغير الله والمعنى وهو) اى غير الله يطعم اى يعطى الطعام غيره ولايلزم كل من كان غيره تعالى الا اذ يكفى كون بعضه كذلك كالمسيح فلا اشكال بالاصنام * قوله (والمعنى كيف) اى على قراءة العكس * قوله (كيف اشرك) انكار للاشراك بانكار الحال التى يقع عليها على الطريق البرهانى وقدمر تفصيله فى كيف تكفرون بالله الآية اكن الاوفق للنظم الجليل والمعنى "اشرك" بهمزة الاستفهام (بمن هو فاطر السموات والارض) قوله (ماهو نازل عن رتبة الحيوانية) لم يذكر هذا فى النظم الجليل صراحة لكن لزم بطريق دلالة النص لان ماهو انسان وهو المراد بالطاعم بفتح العين اذا لم يصلح للمعبودية فهو مسكوت عنه وهو الجماد المراد بقوله ماهو نازل عن رتبة الحيوانية اولى بعدم الصلاحية للمعبودية فلا اشكال بانه لامدخل فى الرد وهو يطعم بفتح العين لان الصنم لايطعم ولاحاجة الى الجواب بالتغليب * قوله (ويطعمها) اى وقرئ ويطعمها (للفاعل) على ان الضمير له تعالى * قوله (على ان الثانى بمعنى من اطعم بمعنى استطعم) اى الافعال بمعنى الاستفعال واما الاول فبالمعنى المتعارف * قوله (اوعلى معنى انه) عطف على ان الثانى اى ان الافعال فى الموضعين بمعناه * قوله (يطعم تارة) اى بالنسبة الى قوم (ولايطعم اخرى كقوله يقبض ويبسط) اى بالنسبة الى اخر مثلا فلايلزم اجتماع المتقابلين ٢٣ (قل) بعد اسكاتهم والزامهم (انى امرت) التأكيد للمبالغة فى وقوع مضمونه او رد المنكر او المتردد لان النبى اى جميعه ويدخل عليه السلام دخولا اوليا او النبى المعهود * قوله (لان النبى عليه السلام سابق امته فى الدين) اى فى التدين بالدين لان كل نبى مأمور بما شرعه الا ماخصه وذكر الدين اشارة الى ان الاسلام والدين واحد ٢٤ * قوله (وقيل لى) اى (ولاتكونن) عطف على المرتب بتقدير قيل لى وتقدير القول شايع ذايع لكن الاولى ترك الواو فى ولاتكونن

قوله ماهو نازل عن رتبة الحيوانية وهو الاصنام واورد عليه ان الكلام مع المشركين والاصنام ولاتوصف الاصنام بانها تطعم واجيب بانه وارد على طريقتهم انهم يطعمون اصنامهم

الا ان يقال اراد تقدير كن اول من اسلم فحينئذ ولا تكونن عطف فى كلامه اشارة الى انه عليه السلام خوطب بهذا وهو كن اول من اسلم ولا تكونن من المشركين بالواو لا بدون الواو على الامر المقدر المنسحب من الكلام السابق فالواو فى ولا تكونن ليست من الحكاية بل من المحكى بحسب مآل المرام لا بتقدير قل فى عرض الكلام (ويجوز عطفه على قل) فيه نوع ضعف لان الخطاب السابق واللاحق خطابات تبليغية ولا تكونن على ذلك التقدير خطاب للنبى عليه السلام بدون التبليغ ومثل هذا يخل بسلاسة المبنى وجزالة المعنى وجه الجواز تحقق الجامع وعدم فساد المعنى ولما لم يصح عطفه على ان اكون اولا وجه الالتفات ولا معنى لقوله امرت ان لا تكونن اوله بوجهين فاشار الى ان تقديره قيل لى وعطف حينئذ على امرت اى انى قيل لى لا تكونن من المشركين وهذا هو الظاهر ولذا قدمه ٣١ * **قوله** (مبالغة اخرى) لان اصل الدالفتقد حصل بما مضى * **قوله** (فى قطع اطماعهم) جمع طمع * **قوله** (وتعريض لهم) اذ الكلام من قبيل "لئن اشركت ليحبطن عملك" فاستعمال ان هنا مع ان عدم العصيان مقطوع به والعدول عن المضارع الى الماضى لنكتة التعريض كما فى هناك ولما كان الكلام للتعريض فلا اشكال بانه يدل على انه يخاف مع انه معصوم واستوضح بقوله "لئن اشركت ليحبطن عملك" * **قوله** (بانهم عصاة) جمع عاص بمعنى الماضى اذ لا معنى التعريض لمن يصدر عنه العصيان بعد فان المضارع لا يفيد التعريض لكونه على اصله صرح به العلامة فى المطول اى لو قيل انى اخاف ان اعصى لا يفيد التعريض فابرز غير الحاصل فى معرض الحاصل لنكتة التعريض * **قوله** (مستوجبون) اى مستحقون (العذاب) * **قوله** (والشرط معترض بين الفعل والمفعول به) وجه الاعتراض بين تعلق الخوف به مقسما للا تبقى النفس عند ذكر المفعول متشوقة الى سببه * **قوله** (وجوابه محذوف) لا ما تقدم عليه اذ تقديم جواب الشرط جواز مذهب الكوفيين وهو مرجوح وما اختير هنا مذهب البصريين وهو مختار المحققين والجواب المحذوف انى اخاف عذاب يوم عظيم كما هو المشهور فى مثله وقيل هو صرت مستحقا لعذاب ذلك اليوم ولا يخفى ضعفه ثم فى كلامه اشارة الى بطلان كون ان عصيت حالا غير طالب للجواب اذ هذا يوهم وقوع العصيان منه عليه الصلوة والسلام * **قوله** (دل عليه الجملة) اى على تعيينه ٢٤ (من يصرف) من مبتدأ خبره الشرط او الجواب او كلاهما على الخلاف بين النحاة والجملة مستأنفة استئنافا نحويا مسوقة لبيان حال المؤمنين اذ المراد من المؤمن الكامل او الاطلاق اثر الاشارة الى حال العصاة بقوله "قل انى اخاف ان عصيت ربى" الآية وهذا اولى من كونه صفة عذاب وعنه متعلق بالفعل ونائب الفاعل الضمير الراجع الى العذاب وكون الظرف نائب الفاعل تكلف قوله (اى يصرف العذاب) اى ضمير يصرف راجع الى العذاب وضمير (عنه) الى من ولم يعكس لان المتعارف كون المصروف هو العذاب كما قال تعالى "ربنا اصرف عنا عذاب جهنم" الآية قوله يصرف بالبناء للمعلوم وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وابو بكر عن عاصم يصرف على ان الضمير فيه لله وقد قرئ باظهاره * **قوله** (والمفعول به محذوف) وهو العذاب * **قوله** (او يومئذ) اى او المفعول يومئذ * **قوله** (بحذف المضاف) وهو العذاب واقيم المضاف اليه مقامه فهو مفعول به توسعا ظرف حقيقة وفيه اشارة الى رد من قال انه لا حاجة اليه لان التنوين لكونه عوضا عن المضاف اليه يجعل فى قوة المذكور خلافا للاخفش انتهى اذ الظاهر ان المضاف اليه المحذوف القيمة والساعة اى يوم قيام الساعة كما هو المتعارف ٢٥ * **قوله** (نجاه) اى نجاه من كل كرب وشدة فلا اتحاد بين الشرط والجزاء الا يرى ان النص لم يقل نجاه من العذاب ولو قيل مراده ذلك مع بعده فلا اتحاد ايضا لما اراده الكمال او باعتبار تغاير العنوان * **قوله** (وانعم عليه) عطف تفسير للتنبيه على ان تحيته لا لوجوبها عليه بل لكرمه واحسانه ولهذا السر عبر عن التنجية فى النظم بالرحمة ٣٦ (وذلك الفوز) جملة تذييلية مقررة لما قبلها ومؤكدة لمنطوقها وجعلها حالا مقيدة لما قبلها ضعيف لانه يحتاج الى التأويل فان الظاهر كون ذى الحال الضمير المفعول الراجع الى من وهذا ليس من هيئة فيحتاج الى التأويل بالمقارنة اى حال كونه مقارنا بكون ذلك الفوز العظيم * **قوله** (اى الصرف) اختاره مع بعده لانه مذكر * **قوله** (او الرحمة) لانه مؤول بالرحم او بان مع الفعل او لان تاءه ليست للتأنيث وفى بعض النسخ الرحم بضم الراء وسكون الحاء والاشارة الى المجموع بالتأويل

قوله وقيل لى عطف على امرت فى قوله عز وجل قل انى امرنى فالمعنى امرت ان اكون اول من اسلم وامرت وقيل لى لا تكونن من المشركين

قوله ويجوز عطفه على قل فيكون من باب عطف الانشاء على الانشاء عطف النهى على الامر بان يقول امرت ان اكون اول من اسلم

قوله وتعريض لهم بانهم عصاة مستوجبون للعذاب معنى التعريض مستفاد من ان عصيت فان معناه ان امتثالا مقتضى حكم عصيت ربى وان عصيت ربى اخاف عذاب يوم عظيم والمفهوم منه انهم دعوه الى الشرك الذى هو صفتهم والاشراك بالله عين العصيان وفى ضمنه وانتم عاصون

قوله وجوابه محذوف دل عليه الجملة اى جملة انى اخاف عذاب يوم عظيم والتقدير ان عصيت ربى فانى اخاف عذاب يوم عظيم

قوله او يومئذ بحذف المضاف اى عذاب يومئذ والفرق بينه وبين ما كان المفعول به محذوفا هو انه اذا كان المفعول به وهو العذاب محذوفا يكون يومئذ ظرفا مفعولا فيه ليصرف واما اذا جعل يومئذ مفعولا به لا يكون ظرفا بل يجعل كالمفعول به مجازا متسعا والمفعول به فى الحقيقة على هذا التقدير ايضا هو عذاب ذلك اليوم ويكون مثل مالك يوم الدين فى التجوز والاتساع

٢٢ * وان يمسسك الله بضر * ٢٣ * فلا كاشف له * ٢٤ * الا هو وان يمسسك بخير * ٢٥ * فهو على كل شيء قدير *
٢٦ * وهو القاهر فوق عباده * ٢٧ * وهو الحكيم * ٢٨ * الخبير * ٢٩ * قل اي شيء اكبر شهادة *

المذكور ونحوه لكان انسب بالمقام (الفوز المبين) الذي مما يتنافس فيه المتنافسون (وان يمسسك الله) اي جعل ٧ الله الضر ماسا بك ٨ اي يا محمد عليه الصلوة والسلام او يا من يصلح للخطاب فح يجوز ان يكون داخلا في مقول القول وهو المناسب للمقام (بضر بلية) ناظر الى قوله اني اخاف الخ ومس الخير ناظر الى قوله من يصرف لكن هذا لايلايم قوله (كرض وفقر) في الاول ونعمة الخ في الثاني اذ المتبادر المس في الدنيا والتعميم الى الاخرة خلاف الظاهر ثم ماذكر ظاهر في ارتباطه بما قبله قيل المس اعم من اللمس اذ هو لصوق باحساس والمس هو اللصوق فقط وهنا عكس لما ذكره المص في قوله تعالى " وقالوا لن تمسنا النار " الاية من سورة البقرة وقد مر قريبا بيانه في قوله تعالى " فلمسوه بايديهم " والضر سوء الحال اخص من الشر المقابل للخير خصه بالذكر تغليبا لجانب الرحمة على ضدها وقيل لشدة الحاجة الى كشفه كذا قيل وفي كون الضر اخص من الشر نظر ولو صح ماذكره لكان نكتة في ذكر مقابلة الخير الضر دون الشر واو قيل بالمساواة بينهما لكان وجه ذلك ان الضر فيه تهويل كما ان الخير فيه تنشيط ولذا ذكر بدل نفع نقل عن ابن عطية انه قال للعدول عن قانون الصنعة وطرح رد التكلف وهو ان يقرن بالخص من ضده ونحوه لكونه اوفق بالمعنى والصق بالمقام انتهى ولم يبين اوفقيته بالمعنى والظاهر ماذكرناه من ان الضر فيه تهويل فتأمل وتقديم الاول لان ارتباطه بما قبله وهو اني اخاف اظهر وهو مقدم على قوله " من يصرف عنه " الاية وكلمة الشك في الموضعين بالنظر الى ما في نفس الامر فان كل واحد منهما محتمل لامقطوع به وان كان احدهما لاعلى التعيين مجزوما لكن ماذكروا في قوله تعالى " فاذا جاءتهم الحسنة " الاية يقتضي ان يكون ذكر ان في وان يردك بخير للنكتة لانه في مقام اذا فلا تغفل ٢٢ * قوله (فلا قادر على كشفه) اي المراد نفي القدرة على الكشف لانه ابلغ لاستلزامه نفي الكشف دون العكس وقيل ولان بعض الضر لايكشف كعذاب الآخرة بالنسبة الى الكفار لكنه تعالى قادر على كشفه ٢٣ * قوله (وصحة وغنى الاولى) كصحة وغناء كما قال كرض ٢٤ * قوله (فهو قادر على حفظه وادامته) نبه به على ان علة الجزاء المحذوف هذا قوله تعالى " فهو على كل شيء قدير " دليل لهذا المحذوف لانه اشارة الى الكبرى ويأخذ منها الصغرى اي ان الخير المذكور شيء مقدور وكل شيء مقدور لله تعالى فحفظه مقدور لله تعالى قوله (فلا يقدر على دفعه غيره) جواب محذوف يدل كقوله تعالى في سورة هود " فلا راد لفضله " كما اشار اليه بقوله لقوله فلا راد لفضله مع التنبيه ايضا على ان المراد نفي القدرة على الرد اما لكونه ابلغ او لان بعض الخير لا يرد كثواب الآخرة لكنه تعالى قادر على رده ودفعه ٢٥ * قوله (تصوير لقهره) اي الكلام استعارة تمثيلية بشبه الامور المأخوذة من ذاته تعالى (وعلوه بالقهر والغلبة والقدرة) على الصدر بالهيئة المنتزعة من شخص وكون ذلك الشخص فوق غيره من العباد وتمكنه من فعل ذلك الغير ما اراده فذكر اللفظ المركب المستعمل في الهيئة المشبه بها واريد بها الهيئة المشبهة والفرق بين القهر والقدرة ان القهر الغلبة والحمل على الشيء من غير اختيار المحمول والقدرة القابلة فقط الجار متعلق بالعلو ولما كان الكلام استعارة تمثيلية تشبيهه للمعقول بالمحسوس اندفع توهم الجهة والمكان وفوق طرف للقاهر اي المستعلي استعلاء معنويا بحيث يفعل ما يريده سواء كان العباد طوعا او كرها وليس المعنى انه المستعلي فوق عباده بالرتبة والمنزلة والشرف لانه مع عدم مناسبته للمقام بعيد عن الاذهان لان العبد لارتبة لهم والشرف بالنسبة اليه تعالى حتى يكون المعنى ذلك وان قوله وهو القاهر فوق عباده عبارة عن كمال القدرة كما اعترف به ذلك القائل فاذكر من الرتبة لامساس له ٢٦ * قوله (في امره وتدبيره) حمل الحكيم على المحكم في مبدعاته كما صرح به في اوائل البقرة فيكون فعيل بمعنى المفعل وانكره الشيخان في عذاب اليم واشباهه في قوله تعالى " بديع السموات " وقد يجيء الحكيم بمعنى ذو الحكمة وهي اتقان العلم واتقان العمل لكن قوله في امره لايلايمه وكذا قوله شهاب الخبير لايناسبه ٢٧ لانه بمعنى العليم بالخفيات كما اومى اليه بقوله (بالعباد وخفايا احوالهم) ويفهم منه العلم بظواهرها بطريق الاولوية وان حمل الحكيم على العلم بالاشياء على ما هي عليه فالامر واضح ٢٨ (نزلت حين قال قريش يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهد لك انك رسول الله) * قوله (والشيء يقع على كل موجود) اي عند الاشعرية فيتناول الواجب والممكن الموجود ومن هذا استدل به على جواز اطلاق الشيء عليه تعالى لكن كلامه (وقد سبق القول فيه في سورة البقرة) صريح في ان اطلاقه عليه تعالى

٢ اشار به الى ان يمسك كان متعديا بالباء منه

٣ جعل اي الباء في بضر للتعدية فهو وان كان قاصرا في التعدي لكنه يجيء به بعد اخذه المفعول به الصريح

منه

قوله فكان قادرا على حفظه وادامته يعني ٤ اصل المعنى ان يقال وان يمسسك بخير فهو قادر على حفظه لكن عدل عنه الى قوله فهو على كل شيء قدير لان ذلك ابلغ من اصل المعنى لان في ذلك اداء المعنى بطريق الكناية التي فيها اثبات الشيء بالبينة فان في ضمن اثبات قدرة الله تعالى على كل شيء اثبات القدرة على حفظه ذلك الخير الذي مسه بالغة في قوله فكان قادرا على حفظه فانه النتيجة التي حصلت من المقدمتين صورة القياس انه تعالى بكل شيء قدير واذا كان بكل شيء قديرا كان بذلك الخير الذي مسه قديرا

قوله تصوير لقهره وعلوه بالغلبة والا فهو تعالى منزه عن الفوق والتحت والامكنة والجهات كقوله عز وجل وانا فوقهم قاهرون معنى العلو والغلبة مستفاد من لفظ الفرق ومن كلمة على فهو مجاز مبني على الكناية قال الامام اعلم ان صفات الكمال محصورة في العلم والقدرة فان قالوا كيف اعلمتم وجوب او جود قلنا ذلك عين الذات لا صفة قائمة بالذات لان الصفة القائمة بالذات مفتقرة الى الذات والمفتقر الى الذات مفتقر الى الغير فيكون ممكنا لذاته واجبا لغيره فيلزم حصول وجوب قبل الوجوب وذلك محال فثبت انه عين الذات فثبت ان الصفات التي هي الكمالات حقيقتها هي العلم والقدرة فقوله وهو القاهر فوق عباده اشارة الى كمال القدرة وقوله وهو الحكيم الخبير اشارة الى كمال العلم وقوله وهو القاهر يفيد الحصر ومعناه انه لا موصوف بكمال القدرة وكمال العلم الا الحق سبحانه وعند هذا يظهر انه لا كامل الا هو وكل من سواه فهو ناقص

قوله والشيء يقع على كل موجود يعني استفيد من الاية ان الشيء يطلق على الله تعالى فوجهه بان الشيء يقع على كل موجود سواء كان واجبا او ممكنا وهو في الاصل مصدر شاء اطلق تارة بمعنى شاء على بناء اسم الفاعل وحينئذ يتناول الباري تعالى وبمعنى مشيء وجوده على صيغة المفعول وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعليه قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير الله خالق كل شيء

اذا كان الشيء بمعنى الشائي واما اذا كان بمعنى المشيء فلا وكلامه هنا يوهم جوازه مطلقا فمعنى كلامه هنا ان الشيء يقع على كل موجود شاء اذا كان الشيء بمعنى الفاعل اوعلى كل موجود مشيء اذا كان بمعنى المفعول والى هذا التفصيل اشار بقوله وقد سبق وغرضه بيان عدم وقوع الشيء على المعدوم الممكن كما ذهب اليه الزمخشري وقد استوفى الكلام في تحقيقه في علم الكلام ٢٢ * قوله (اى الله اكبر شهادة) يعني لفظة الجلال مبتدأ وخبره اكبر شهادة بقرينة السؤال ولم يذهب الى العكس لان ماذهب اليه مطابق للسؤال مع ان اكبر شهادة كونه مبتدأ مما يحتاج الى التكلف كما اشار اليه ابو البقاء حيث قال اى ذلك الشيء هو الله تعالى ولم يقل اكبر شهادة هو الله تعالى فاشار الى ان المبتدأ الشيء الذي هو اكبر شهادة فعلى هذا جواز اطلاق الشيء عليه تعالى ظاهر من هذه الاية واما على مااختاره المص فغير ظاهر منها الا ان يحمل بان يقال المراد اى الله اكبر شيء شهادة كما سيصرح به * قوله (ثم ابتدأ) بيانا لكونه تعالى اكبر شهادة في اى شأن من الشؤون فلا بأس في القول بالاستيناف ٢٣ * قوله (اى هو شهيد و يجوز ان يكون الله شهيد هو الجواب) اى انه خبر مبتدأ محذوف هو الجواب فلا حذف ح قال الفاضل المحشي فيكون ذكره في موضع الجواب لتضمنه الجواب لا لانه مقصود اصلي وانت خبير بان الظاهر في الجواب ان يذكر ان الله شهيد له ليخرج الجواب عما وقع في سبب النزول من السؤال فيكون الكلام من باب تلقي السائل بغير مايطلبه ايذانا بان جواب مايسئله السائل معلوم لكل احد ولامنكر له واللائق بالمقام هو الاخبار بان الله شهيد له لينتج من الشكل الثالث ان الاكبر شهادة شهيد له فلاعبرة بكتم اليهود والنصارى شهادتهم انتهى وانت تعلم ان المراد بالجواب جواب قوله "قل اى شيء اكبر شهادة" الآية لانه المذكور في النظم دون ماذكر في سبب النزول ولهذا قدم الوجه الاول الناطق بان هذا جواب لقوله اى شيء الخ وكذا الوجه الثاني جواب له لانه يدل بالالتزام على انه تعالى اكبر شهادة فيكون الجواب مطابقا للسؤال لا من باب اسلوب الحكيم واما ماوقع في سبب النزول فلا يحتاج الى الجواب لظهوره ولذا لم يجئ في تصوير السؤال ثم بيان الجواب قل اى شاهد من الشهود وقد اغرب السعدي حيث جعل الجواب جوابا لسؤال غير مذكور في النظم الكريم وحمله على اسلوب الحكيم ولم يجعله جوابا للسؤال المذكور فلا يدرى له وجه ولم يتعرضوا وجه ذكر قوله تعالى "قل اى شيء اكبر شهادة" مع ان ماورد في سبب النزول السؤال عن الشاهد ووجهه مااشرنا اليه من انه ظاهر فلا يحتاج الى الجواب فالسؤال اللائق السؤال عن اكبر شهادة بشهادته عليه السلام رسول حقا * قوله (لانه تعالى) لما كان في كونه جوابا خفاء ازاله بهذا البيان * قوله (اذا كان الشهيد) اى شهيده * قوله (كان اكبر شيء شهادة) يعني ان كونه تعالى شهيدا له مستلزم لكونه اكبر شهادة اذ لا شهيد اكبر منه تعالى بالبداهة وبالاتفاق فلكونه تعالى اكبر شهادة مستلزم لكون شهيده عليه السلام اكبر شهادة كانه قيل شهيدي اكبر شيء شهادة لان شهيدي الله تعالى وكل من شهيده الله فشهيده اكبر شيء شهادة ينتج ان شهيدي كان اكبر شيء شهادة والكل معلوم سوى كونه تعالى شهيدا له فخص بالذكر في مقام الجواب فكان الجواب بهذا الوجه احسن الجواب فقوله الله شهيد صغرى بملاحظة العكس كما نبهنا عليه في التقرير ولو ابقيت على ظاهرها لكان الشكل من الثالث والمقدمتان مذكورتان في الوجه الاول غايته ان المحمول محذوف وهو اكبر شهادة في المقدمة الاولى ولذا قدم الاول ثم الظاهر ان المراد بشهادة الله تعالى بيان رسالته بخلق المعجزة على يده عليه السلام فهو استعارة اصلية في الشهادة تبعية في شهيد كقوله "شهد الله انه لا اله الا هو" الاية واما كون المراد بها بيانه تعالى في النظم الجليل ففيه شائبة دور ٢٤ * قوله (واوحى الى هذا القرآن) بيان لكيفية الشهادة ودليل عليها كذا قيل وانت خبير بما فيه وفي التوضيح وجوب تصديق النبي عليه السلام ان توقف على الشرع لزم الدور انتهى اللهم الا ان يراد انه من جهة اعجازه يدل على رسالته * قوله (اى بالقرآن واكتفى بذكر الانذار) لما لم يكن الكلام مع الكفار خاصة بل كان عاما بقرينة قوله ومن بلغ احتيج الى عدم ذكر البشارة صراحة فقال واكتفى الخ * قوله (عن ذكر البشارة) لان احد الضدين اسرع خطورا بالبال عند ذكر الضد الآخر فيدل الانذار بالالتزام ولم يعكس استعظاما لكفرهم ولم يذكر المنذر به لما فيه من الابهام من التهويل مالايخفى ٤٧ * قوله (عطف على ضمير المخاطبين اى لانذركم به يا اهل مكة وسائر من بلغه من الاسود) اى العرب (والاحمر) اى العجم

٢ وانما لم يجئ بينا لمكان الفصل لان الشهادة له صلى الله عليه وسلم وعليهم عهد

قوله اى الله اكبر شهادة فعلى هذا يكون قوله الله تمام الجواب الصريح واما اذا كان الجواب ضمنيا فقوله لانه تعالى اذا كان الشهيد كان اكبر شيء شهادة بيانا لذلك الجواب الضمني

قوله اكتفى بذكر الانذار هذا دفع وهم نشأ من وقوع الانذار فقط بل الانذار والبشارة جميعا فدفعه بقوله واكتفى انما اكتفى به عنها لان البشارة من روادف الانذار لاقتران ذكرها بذكره في مواضع كثيرة من القرآن فاذا ذكر الانذار منفردا في بعض المواضع تكون البشارة ملحوظة فيها

قيل الاسود كناية عن العرب لان الغالب على الوان العرب السمرة والابيض كناية عن العجم لان الغالب فيهم البياض والحمرة هي البياض ولشرافة العرب قدمهم * **قوله** (اومن الثقلين) اي الجن والانس الموجودين وهذا مراد في الاول ايضا بقرينة المقابلة سيما بذلك لتقلهما على الارض اولانهما يثقلان بالتكليف وهذا هو الظاهر اذ الاول متحقق في سائر الحيوان مع زيادة * **قوله** (اولانذركم ايها الموجودون) فيدخل كفار قريش دخولا اوليا فيحصل الارتباط لكن في الاول ارتباطه اشد واظهر فلذا قدمه وان كان هذا لكونه اعم وافيد (ومن بلغه الى يوم القيمة) * **قوله** (وهو دليل) على الاحتمال الاخير * **قوله** (على ان احكام القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم) قال في قوله تعالى "يا ايها الناس اعبدوا ربكم" فالناس يعم الموجودين وقت النزول لفظا ومن سيوجد لما تواتر من دينه عليه السلام ان مقتضى خطابه واحكامه شامل القبيلتين ثابت الى قيام الساعة الامن خصه الدليل والاستثناء متبرهنا ايضا وكلة او هنا بمعنى بل لا للترديد فانه يوهم خلاف المقصود وان قيل انه ترديد في معنى النظم لا ترديد في رسالته للثقلين فانه امر مقرر تناول الاحكام من بعدهم من المعدومين على تقدير الوجود بان يطلب الفعل او الترك ممن سيوجد لا في حال العدم فلا اشكال والقول بان خطابات الشرع مختصة باهل عصر النبي عليه السلام وثبوت الحكم فيمن عداهم بطريق القياس ضعيف جدا لمخالف لما تواتر من دينه كما مر * **قوله** (من الثقلين ومن بعدهم من المعدومين لكن عمومه الى المعدومين بالاجماع عندنا لا بطريق العبارة كما صرح به مولانا ابو السعود وكلام المص يوهم انه بطريق العبارة ثم عند الحنابلة بطريق العبارة فان قيل لعل مذهب المص مثل مذهب الحنابلة قلنا قد حصر ذلك مولانا ابو السعود على مذهب الحنابلة والعهدة عليه * **قوله** (وانه لا يؤاخذ بها) هذا مع ملاحظة قوله تعالى "وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا" اذ الايات يفسر بعضها بعضا فلا اشكال بانه نبأ على مذهبه من مفهوم الآية فان هذا القول يدل على ذلك بواسطة تفسير تلك الآية لكن هذا في الفروع و بعض الاعتقادات واما معرفة الله تعالى ووحدانيته فواجبة (على من لم تبلغه) الدعوة كمن نشأ في شاهق الجبل فهو مؤاخذ بها ان لم يعتمد ذلك خلافا للشافعي ولذا قال وانه لا يؤاخذ بها على الاطلاق وقد فصل هذا المرام في علم الكلام ٥٢ * **قوله** (تقريرا لهم) اي حمل المخاطبين على الاقرار بما يعرفونه والجائهم اليه او تثبيت وتحقيق من طرف المتكلم هو الظاهر هنا * **قوله** (والجائه اليه مع انكار واستبعاد) الظاهر من كلامه ان المقصود الانكار لان الاصل ان يدخل مع في المتبوع وذكر التقرير ذريعة الى الانكار والقول بان تقديم التقرير لكونه غرضا عدول عن هذا الاصل بلا داع و المقام يناسب الانكار والتوبيخ وذكر الاستبعاد لا لكونه مقصودا بل لتوضيح كون الانكار الانكار الواقعي دون الوقوعي فلا اشكال بان هذه معان مجازية للاستفهام وارادة مجموعها في اطلاق واحد تكلف مفروغ عنه وان ذهب الى جوازه المص بل ذكر التقرير والاستبعاد لما بيناه لكن اذا أكيد في ائنكم تأكيد الانكار لا الانكار التأكيد (اخرى) صفة لالهة قال ابو حيان وصفة جمع ما لا يعقل كصفة الواحدة المؤنثة كقوله تعالى "مآرب اخرى" ولما كان المراد بالالهة الحجارة والخشب كانت مما لا يعقل ٤٩ (قل لا اشهد) لا نفي للشهادة مطلقا بل نفي للشهادة المخصوصة بقرينة ما سبق ومن هذا قال المص (بما تشهدون) ولو جعل من قبيل يشجو حساده ويغيظ عداه ان يرى مبصر ويسمع واع لم يبعد * **قوله** (اي بل اشهد) ان هذا الاضراب بملاحظة ما سبق لانه عليه السلام لما نفي شهادته ما يشهد الكفرة فهم منه الاضراب الى ما ذكره والقول بان الظاهر ان هذا تبليغ لا شهادة لعدم ملايمة عطف واني برئ ضعيف لان كون هذا تبليغا لا ينافي الشهادة لان النبي سابق على امته في الدين واما قوله واني برئ فالظاهر انه تذييل مقرر لما سبق من الشهادة على الوحدانية * **قوله** (انما اله الا هو) قيل انه اذا كان في حيز انما موصوف مؤخر فالمقصود قصره على الصفة كما اذا قلت انما زيد رجل عالم فافاقصر على الوحدانية بمعنى التفرد في الالوهية افاد تنزهه عن الشريك وانه لا اله الا هو كما ذكره المص ووجهه ان كلمة انما فيها يؤخر المقصور عليه ومقتضى القاعدة القصر على مجموع الموصوف والصفة لكن لما كان محط الفائدة الصفة قيل افاد قصره على الصفة لكن هذا بطريق اللزوم لانه تعالى لما كان مقصورا على الوحدانية كانت الوحدانية مقصورة عليه فلا اشكال بان نفي الالوهية مستفاد

قوله وانه لا يؤاخذ بها من لم يبلغه لتقييد الانذار في الآية ببلوغ احكام القرآن فيخرج عن الحكم من لم يبلغه الدعوة ولم يسمع بعث نبي وانزال كتاب فيعذر بتقصيره في احكام الشرع اذا قال بتوحيد الصانع ولم يشرك به شيئا فان العقل كاف فيه لان النظر الصحيح يكفي في معرفة الله تعالى ولا يكفي باخلاله بالنظر الصحيح للقدرة عليه بنور العقل وهذا على قول من يرى ان النظر في معرفة الله تعالى واجب عقلا

قوله تقريرا لهم مع انكار واستبعاد التقرير ههنا بمعنى التثبيت ومعنى التثبيت مستفاد من كلمة ان الموضوعة لتحقيق ومعنى الانكار والاستبعاد من الاستفهام الانكاري الذي افادته الهمزة

٢٢ وانني برئ مما تشركون ٭ ٢٣ ٭ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه ٭ ٢٤ ٭ كما يعرفون ابناءهم ٭ ٢٥ ٭ الذين خسروا انفسهم ٭ ٢٦ ٭ فهم لا يؤمنون ٭ ٢٧ ٭ ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ٭ ٢٨ ٭ او كذب بآياته ٭ ٢٩ ٭ انه ٭ ٣٠ ٭ لا يفلح الظالمون ٭ ٣١ ٭ ويوم نحشرهم جميعا ٭ ٣٢ ٭ ثم نقول للذين اشركوا اين شركاؤكم ٭ ٣٣ ٭ الذين كنتم تزعمون ٭ ٣٤ ٭ ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا ٭ ٣٥ ٭ والله ربنا ما كنا مشركين ٭ ٣٦ ٭ ائنكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى ٭ ٣٧ ٭ قل لا اشهد ٭ ٣٨ ٭ قل انما هو اله واحد

من توصيف الاله بالواحد لا من كلمة القصر لانها لا تفيد الا قصره على الالوهية دون العكس فلا تغفل ٢٢ ٭ قوله (يعني الاصنام) حمل لفظة ما على الموصول وقد يحملها في مثله على المصدرية ثم تخصيص الاصنام بالذكر لان الخطاب لكفار قريش وهم عبدة الاصنام لا غير ومع هذا التعميم اولى ٢٣ ٭ قوله (يعرفون رسول الله عليه الصلوة والسلام) اي رسالته ٭ قوله (بحليته المذكورة في التورية) اشار الى ان المراد علماؤهم اذ غيرهم يعرفون باخبارهم وكون حليته مذكورة في الكتب الالهية مصرح به في مواضع من القرآن واهل الكتاب ينكرونه حفظا لرياستهم قال المص في تفسير قوله تعالى ٭ ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ٭ قيل كان لهم رياسة في قومهم ورسوم وهدايا منهم فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله عليه السلام فاختاروها عليه وقيل كانوا يأخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه وكذا قوله تعالى ٭ واشتروا بآيات الله ثمنا قليلا ٭ الآية وقوله تعالى ٭ ولما جاءهم كتاب من عند الله ٭ الى قوله ٭ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ٭ صريح في انهم عرفوا حلية رسول الله عليه السلام وقت نزول القرآن وتحريفهم حليته ونعوته بعد مجيئ رسول الله عليه الصلوة والسلام وان كان التحريف الآخر مقدما على وقت النزول فلا وجه للاشكال الذي اورده بعض المحشين ٭ قوله (والانجيل) اي المراد بالكتاب التورية والانجيل وحد لانه للجنس فالموصول عبارة عن اليهود والنصارى اشار المص الى ان الآية مسوقة لتكذيب اليهود والنصارى في قولهم ليس له عندنا ذكر ولا صفة بعد جواب سؤال قريش فارنا من يشهد لك الخ ولهذا السر لم يلتفت الى جواز رجوع الضمير الى القرآن او التوحيد مع انه قد جوزه في سورة البقرة ٢٣ ٭ قوله (بحلاهم) جمع حلية وقد حكي عن عبد الله بن سلام انه قال انا اعلم به مني بابني كما في سورة البقرة ٢٤ ٭ قوله (من اهل الكتاب) هذا الاختصاص بمعونة المقام وبه يحصل الارتباط بالتمام (والمشركين) ٢٥ ٭ قوله (لتضييعهم ما به يكتسب الايمان) وهو العقل السليم وسائر القوى المودعة وجه كون عدم ايمانهم بسبب خسرانهم قد مر تفصيله آنفا وتقديره بالحصر فلزم من فواته فواته ثم ان قوله ٭ الذين خسروا ٭ الآية بيان منشأ كذبهم يعني انهم بسبب عدم ايمانهم انكروا كون ذكره عليه السلام وصفته عندهم مع انهم عرفوا عرفانا مثل معرفة ابناءهم ٢٦ ٭ قوله (كقولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله) ٢٧ ٭ قوله (كأن كذبوا القرآن) اي المشركين او قال وكوصفهم النبي عليه السلام بخلاف اوصافه المذكورة في الكتابين لكان انسب بما قبله ٢٨ ٭ قوله (والمعجزات) اشارة الى حمله الآيات على النقلية والعقلية فالكاف في كأن كذبوا للمبنية ٭ قوله (وسموها سحرا) لانهم لم يعرفوا اصلها فدق عليهم مأخذها فتوهموا انهم خدعوا بها ٭ قوله (وانما ذكر او وهم قد جمعوا) ومقتضى الظاهر ايراد الواو ٭ قوله (بين الامرين تنبيها) وفهم منه ان من فعل واحدا منهما اظلم من كل ظالم ففيه نوع تنافر والاولى ان او الفاصلة بمعنى الواو الواصلة وما ذكره من النكتة مستفاد من التعبير باو مكان الواو (الضمير للشان) ٢٩ ٭ قوله (على ان كلا منهما) ما خطر بالبال ان تكذيب آيات الله وتسميتها سحرا من قبيل الاتحاد والتغاير في المفهوم ٭ قوله (وحده بالغ في غاية الافراط) فكيف اذا جمعوا بينهما ٭ قوله (في الظلم على النفس) كأنه اشار الى ان المراد الظلم على النفس وهو مستلزم للظلم على الغير والعموم هو المناسب (انه الضمير للشان لا يفلح) الظالمون تعليل لما سبق اي ما لكون ابدا ما لم يتوبوا اذ لا فلاح للظالم فكيف بمن لا اظلم فوقه والى هذا التفصيل اشار المص بقوله فضلا ٢٨ ٭ قوله (فضلا) اي فضل عدم افلاح الظالمين (عن) افلاح (لا احد اظلم منه) والباقي هو عدم الافلاح والذاهب افلاح الاظلم فيكون افلاحه منتفيا بالكلية وفي حل هذا التركيب وجوه شتى لا نجدنها وجها احرى ٭ قوله (اظلم منه) بل هو اظلم من كل ظالم وهذا اللبني عرق في هذا المعنى وان لم يف المساواة بحسب اللغة ٢٩ ٭ قوله (منصوب بمضمر تهويلا للامر) اذ عدم ذكره يشعر بعدم استطاعة السامعين لسماعه لكمال هوله وشدة فظاعته كأنه قيل ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول لهم هذا القول كان من الاهوال ما لا يحيط به المقال ٭ قوله (ثم نقول) كلمة ثم للاستبعاد بين الحشر والقول ويجوز التراخي الزماني بحسب المواطن (الذين اشركوا) وضع الظاهر موضع المضمر ان اريد بالضمير في نحشرهم المشركون خاصة والا فالمراد المشركون للتوبيخ ٣٠ ٭ قوله (اي آلهتكم) ولقد احسن حيث لم يقل اصنامكم كما قال فيما سبق (التي جعلتموها) اي اعتقدتموها اذ الجعل ليس بفعلي ولا قولي فقط بل مع قلبي (شركاء لله) وفي هذا تنبيه على وجه اضافة الشركاء اليهم لان شركتها

قوله لتضييعهم ما به يكتسب الايمان وهو الفطرة السليمة والعقل الهادي الى الرشد الذي هو رأس مالهم في التجارة لاكتساب الربح الاخروي الابدي فخسروا في تجارتهم هذه بتضييعهم الفطرة فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما به نجاتهم

قوله تنبيها على ان كلا منهما وحده بالغ غاية الافراط اي تنبيها على ان كل واحد منهما مستقل في جعل فاعله اظلم

قوله منصوب بمضمر تهويلا تقديره ويوم نحشرهم كان كيت وكيت فترك تعيين ذلك ليبقى على الابهام الذي هو ادخل في التهديد والتخويف وقيل انه منصوب باذكر اي واذكر يوم نحشرهم وقيل معطوف على محذوف كأنه قيل لا يفلح الظالمون ابدا ويوم نحشرهم

لبست الا بجعلهم فلو وقع فى بعض المواقع من قوله تعالى " اين شركائى " فوارد على اعتقاد المخاطب وقيل فالهكم ولا يخفى ضعفه (وقرأ يعقوب يحشرهم و يقول بالياء) ٢٢ * **قوله** (اى تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان) لدلالة المقام على تعيينهما * **قوله** (والمراد من الاستفهام التوبيخ) واللوم على اتخاذهم شركاء ما لا ينفع شيئا ومع هذا هذا السؤال ينبئ بحسب اصله عن غيبة الشركاء مع ان النصوص ناطقة على عموم الحشر لها قال تعالى " احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله " الاية و من هذا قال المص ولعله * **قوله** (ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم) هذا الوجه الاول فى دفع الاشكال قوله ويحتمل هذا الوجه الثانى والمقصود منهما التوبيخ والتوبيخ ليس بوجه مقارنهما * **قوله** (حينئذ) اى حين السؤال * **قوله** (ليفقدوها) من الثلاثى من الفقدان واو قيل من التفقد من الخماسى وان لم يساعده الخط كما اوهمه اعتراض ابى السعود لم يبعد اذ يحمل هذا التفقد على التفحص قبل الطلب المذكور فيكون له ليفقدوها علة خارجية او وقوع الحيلولة ولا يخفى ركاكته مع ان هذه العبارة شايعة فى العلة الذهنية ٢٢ * **قوله** (فى الساعة التى علقوا بها الرجاء) اى الشفاعة والقرب بسببهم الى دار الكرامة * **قوله** (فيها) اى فى الساعة وهذا فى الموطن الذى لا يرون شركاءهم فيه قال تعالى " وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل " الابتداى غاب * **قوله** (ويحتمل ان يشاهدوهم) وهذا فى الوطن الآخر الذى يرون شركاءهم ويخاصمونهم قال تعالى " واذا راى الذين اشركوا شركاءهم " الاية * **قوله** (ولكن لما لم ينفعوهم فكانهم غيب عنهم) بضم الغين المعجمة وتشديد الياء جمع غائب كنصر جمع ناصر اى نزل وجودهم فى الموضع منزلة انتفاءهم فى عدم النفع فلا اشكال فى الكلام لمن فهم المرام وفى الوجه الاول غيب حقيقة لكن فى موطن آخر فلا منافاة (ثم لم تكن) كلمة ثم اشارة الى طول انتظارهم فى مقام الجواب لانهم مستغرقون فى الدهشة كان قوله ثم تقول اشارة الى كثرة ترددهم بعد الحشر بالسؤال ٢٣ * **قوله** (اى كفرهم) معنى الفتنة المراد هنا فان اصل معنى الفتنة على ما قاله الراغب من الفتن وهو ادخال الذهب فى النار لتعلم جودته من رداءته وسيجئ من المص ايضا ٢ ثم استعمل فى معان تحسب اصل معناه الكفر واختاره المص هنا لانهم كانوا معجبين به كان الفتنة ما تفتتن به و يعجبك اوانهم افتتنوا بكفرهم وهلكوا اذ المراد بالفتنة ليس بالمعنى المصدرى بل بمعنى ما يفتتن به * **قوله** (والمراد عاقبته) اما بطريق المجاز المرسل او بتقدير المضاف اذ القول المذكور عاقبة كفرهم لا نفس كفرهم * **قوله** (وقيل معذرتهم) اطلاقا لاسم المسبب على السبب بزعمهم اى المراد بالفتنة معذرتهم قوله (التى يتوهمون) بيان النسبة لا اصل معناه مرضه لانه يخالف ظاهر قوله تعالى " هذا يوم لا ينطقون " ولا يؤذن لهم فيعتذرون فانه ظاهره انهم لا يعتذرون ولو بالمعاذير الكاذبة (ان يتخلصوا بها) * **قوله** (من فتنت الذهب اذا خلصته) اى من الغش * **قوله** (وقيل جوابهم) اى من غير اعتبار كونه معذرة والتقابل بهذا الاعتبار ثم مرضه لمر لانه قريب من المعذرة والتغاير بالعنوان قوله اولانهم قصدوا به صريح فيما ذكرنا * **قوله** (وانما سماه فتنة لانه كذب) وكل كذب فتنة بمعنى اثم ومعصية وهو شايع الاستعمال فيه اشارة الى نوع تغاير لان الكذب سبب الفتنة فيكون مجازا اطلاقا لاسم المسبب على السبب او استعارة لان الجواب مخلص لهم على زعمهم فلا يحتاج قوله تعالى " والله ربنا ما كنا مشركين " الى التمحل وثم للتراخى الرتبى لجواز ان لا يكون هذا متأخرا زمانا وايضا فى التأخر الرتبى مبالغة لان جوابهم هذا من اعظم التوبيخ السابق وقدم سر وضع الفتنة موضع الجواب * **قوله** (اولانهم قصدوا به الخلاص) فح يكون من فتنت الذهب ايضا من فرط الحيرة اشارة الى جواب اعتراض قوله " والله ربنا " كناية عن التبرء واكتفاء التدين به على ما قبله من الوجهين وهذا الوجه الثالث ايضا تبرء عن الاشراك لكنه اعتبر جوابا ولذا قال المص يكذبون وكلمة ثم على ظاهرها والتفسير الثانى منقول عن قتادة والثالث عن محمد بن كعب وغيره كما فى السعدى وقد عرفت انهما متقاربان اخرهما لان المعنى الاول مناسب لما قبله وان احتاج الى تقدير المضاف والحصر على الاول اضاق لان عاقبة كفرهم يكون دخول النار مثلا ايضا فالحصر بالنسبة الى جنس الاقوال وعلى الاخيرين حقيق والظاهر انه اضافى ايضا لانهم يعتذرون بقولهم ضلوا عنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين وكذا يجيبون به والظاهر ان هذا فى موطن وذاك فى موطن آخر والا يلزم التناقض اذ انكار الاشراك وشهادتهم على كفرهم متناقضان

٢ كالعذاب والاختبار اى الامتحان والبلية والمصيبة والكفر والاثم والضلال منه

قوله ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم يفهم من قوله ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم اذ الضمير المنصوب فى نحشرهم راجع اليهم والى آلهتهم جميعا

قوله اى كفرهم فسر الفتنة بالكفر لان الكفر لازم الفتنة وعاقبتها فان الله تعالى ابتلاهم بان اعطاهم انواع النعم حتى انهمكوا فى البغى والطغيان وادى انهماكهم فى ذلك الى الكفر قوله والمراد عاقبة كفرهم الا ان قالوا

قوله وقيل معذرتهم فح لا يكون مؤولا بالعاقبة فان قولهم هذا نفس المعذرة لا عاقبة المعذرة قوله وانما سماه فتنة لانه كذب والكذب فتنة اى ابتلاء من الله تعالى قوله اولانهم قصدوا به الخلاص من اشارة الى كل واحد من محتملى معنى الفتنة حين حملت على الجواب

* قوله (قرأ ابن كثير و ابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وفتنتهم بالرفع على انهما الاسم) وهو الظاهر
لانها معرفة والخبر ان قالوا وايضا السامع يعرف اتصافهم بالفتنة ولم يعرف اتصافهم بهذا القول فينبغى
ان يكون خبرا * قوله (ونافع وابو عمرو وابو بكر عنه بالتاء والنصب على ان الاسم ان قالوا) وهذا يحتاج
الى التمحل لان القراءة الاولى تقتضى ان تكون الفتنة معلومة للسامع دون القول المذكور وهذه القراءة تقتضى
عكس ذلك مع انهما متواترتان وجه ذلك ان قوله ان قالوا اعرف لانه على جهة النسبة اى النسبة الى الفاعل
وزمان الحدث والقاعدة المقررة عندهم اذا اجتمع معرفتان فالاعراب منهما احق ان يكون مسندا اليه وحفظ
هذه القاعدة جعل ان قالوا مسندا اليه وجه الاول مامر من ان فتنتهم معلومة والقول المذكور ليس بمعلوم
والى بعض ماذكرناه اشار المص فى قوله تعالى " وماكان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفرلنا ذنوبنا " الاية من
سورة آل عمران وماكان اعرف كأنه معلوم للسامع تنزيلا فجعل مسندا اليه وان لم يكن معلوما للسامع تحقيقا
وبهذا الاعتبار يمكن جمع القاعدتين اذ القاعدة المشهورة ان يجعل ماهو معلوم للسامع مسندا اليه وفى المطول
اذا عرف السامع زيدا بعينه و اسمه ولايعرف اتصافه بانه اخوه قلت زيد اخوك واذا عرف انه له اخ
ولايعرفه على التعيين قلت اخوك زيد ولايصح ان تقول زيد اخوك كما لايصح فى الاول ان تقول اخوك زيد
ولايمكن هذان الاعتباران فى النظم الكريم فالتعويل على ماذكرنا من ان الاعرف لكونه اعرف نزل منزلة
المعلوم للسامع والايلزم التنافر بين القاعدتين فاحفظ هذا فانه ينفعك فى مواضع شتى * قوله (والتأنيث
للخبر) من حيث اتحاده مع الاسم ذاتا وان تغايرا مفهوما فتأنيثه كتأنيثه وهذا دليل الكوفيين حيث جوزوا
الحاق علامة تأنيث الفعل اذا اسند الى مذكر وقد اخبر عنه بمؤنث فى سعة الكلام وشاهد على البصريين
حيث لم يجوزوا ذلك الا فى الضرورة وقد يقال ان قوله الا ان قالوا فى تأويل المقالة فهو مؤنث بحسب
المعنى واختاره ابن عادل وقد يقال ان تأنيث المصدر اذا كان ملفوظا قد لايراعى لكن هذا لايفيد هنا بل يفيد
فى قراءة النصب ان وجدت القراءة برفع الفتنة و بالياء فافهم * قوله (كقولهم من كانت امك والباقون بالياء
والنصب) ضمير كانت راجع الى من وهو مذكر لفظا وتأنيث الفعل لتأنيث الخبر وقد يقال ان من لفظه وان كان
مذكرا لكنه مؤنث معنى لكونه عبارة عن الام لكن لاتزاحم فى النكات واعتبارها مبنية على الارادة ٢٢ * قوله
(يكذبون) اشار الى رد من قال ان الكذب على اهل القيامة لايجوز وهو مختار ابى على الجبائى والقاضى مستدلين
بان حقايق الاشياء تنكشف ح وانه تعالى لايخفى عليه خافية وانه لامنفعة لهم والمص اجاب عن شبهتهم فى اثناء
التقرير كما ستعرفه والجمهور جوزوه مستدلين بهذه الاية و بقوله تعالى "يوم يبعثهم الله تعالى جميعا فيحلفون له"
الى قوله الا انهم هم الكاذبون * قوله (و يحلفون عليه مع علمهم بانه لاينفعهم من فرط الحيرة والدهشة
كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود) تمهيد لقوله مع علمهم بانه لاينفع لرد المخالفين فانهم لما استدلوا
بان المشركين يعلمون ان الكذب لاينفع لهم اشار الى الجواب بانهم وان علموا بان الكذب لاينفع لكنهم يكذبون
لفرط الحيرة والدهشة ثم ايده بقوله كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد تيقنوا بالخلود وامتناع الخروج ح اذا الموت جيء به
فى صورة كبش فيذبح فيقال خلود لاموت فانهم لما طلبوا ماعلموا امتناعه وعلموا بخلاف علمهم ثبت انهم يكذبون (مع
علمهم) بعدم منفعته وهذا استدلال بالاجلى عند المخالفين على الاخفى لهم لا القياس فلا اشكال بان الاعتقادات لايصح
فيها القياس * قوله (وقيل معناه ماكنا مشركين عند انفسنا وهو) هذا تأويل المخالفين بان معناه ماكنا مشركين فى
اعتقادنا لانا نظن انا موحدون متباعدون فى الدنيا لان عبادتنا للاصنام للشفاعة لا لانهم يستحقون العبادة
فلا كذب فى الآخرة ورده المص (بانه لايوافق قوله) انظر كيف الابقاء المعنى تفكر وانق انهم كيف افتروا على
انفسهم وكذبوا بنفى الشرك عنها اى تعجبوا من ذلك فانه امر عجيب حيث ارتكبوا الكذب الصريح فى حضور
من لايخفى عليه خافية فالاستفهام للتعجب و كيف متعلق بانظر ومحل الجملة النصب بنزع الخافض اى
تفكروا فى انهم كيف افتروا ٢٣ * قوله (اى بنفى الشرك عنها) اى عن انفسهم فى الآخرة فيكون كذبهم
فى الآخرة فانهم وان اطلعوا على حقايق الامور وعلى ان الكذب لاينفعهم لكنهم لكونهم فى غاية من الدهشة
والحيرة يرتكبون الكذب الاترى ان الغريق يتشبث بكل حشيش * قوله (وحمله على كذبهم) هذا
بناء على ان الكذب فى الآخرة غير جائز كما ذهب اليه البعض فيضطر الى حمل الكذب على كذبهم (فى الدنيا) ورده

قوله وابو بكر بالتاء والنصب اى بالتاء الفوقانية
فى لم تكن ايضا ونصب فتنتهم على ان لم تكن
مسندة الى ان قالوا على انه اسمه وفتنتهم بالنصب
خبره فورد عليه انه يجب حينئذ لم يكن بالياء
التحتانية على التذكير لاسناده الى المذكر فعلل
تأنيثه بتأنيث الخبر كما فى من كانت امك والاصل
كان

قوله مع فرط الحيرة والدهشة هذا جواب عما
يسأل و يقال كيف يصح ان يكذبوا حين يطلعون
على حقايق الامور وعلى ان الكذب والفساد لاينفع
وحاصل الجواب انهم يصيبهم فى ذلك اليوم دهشة
وحيرة والدهوش المتحير لايميز بين ما ينفعه
ومالاينفعه ومايطابق الواقع ومالايطابقه بل يتفوه
بما شاء

قوله وقيل معناه ماكنا مشركين عند انفسنا اى
فى اعتقادنا لانهم كانوا معتقدين انهم ماكانوا مشركين
بل اعتقدوا انهم موحدون فدفعه المصنف
بان هذا المعنى لايوافقه قوله تعالى انظر كيف كذبوا
على انفسهم وجه عدم موافقته له انهم يكونون
حينئذ فى قولهم ذلك على صدق فكيف يقال فيهم
انظر كيف كذبوا على انفسهم فلو اجيب عنه
بان المراد بالكذب فى كيف كذبوا على انفسهم كذبهم
فى الدنيا يقال هذا تعسف يخل بالنظم لان ماقبل
هذه الاية ومابعدها انما هما فى الحشر بعد البعث
فحمل مافى هذه الاية فى البين على مافى الدنيا تفكيك
للنظم وتعسف

المص بانه تعسف خروج عن الجادة القويمة مخل بالنظم اذ ماقبل من ان الاية مسوقة لبيان مايقع من الكفار فى الآخرة وحمل الكذب على الكذب فى الدنيا تحريف لافصح الكلام الى ماهو عى والحاصل فيه تعسف يخل بالنظم * قوله (ونظيرذلك يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم) الاية فشبه كذبهم فى الآخرة بكذبهم فى الدنيا فكيف يقال ان لاكذب فى الآخرة مع ان هذا النص صريح فى الدلالة * قوله (وقرأ حمزة والكسائى ربنا بالنصب على النداء) لمزيد التضرع والاستعطاف * قوله (والمدح) اى بالربوبية اجتهادا منهم على قبول المعذرة * قوله (وضل عنهم) عطف على كذبوا داخل معه فى حكم التعجب والجامع بينهما خيالى والمعنى انظر كيف ضل اى غاب وذهب افتراؤهم اوماكانوا يفترونه والى هذا الاخير اشار المص بقوله من الشركاء وايقاع الافتراء عليها مع ان الظاهر ايقاعه على كونها شفعاء لهم اوآلهة اونحوها من احوالهم للمبالغة فى امرها كان الشركاء نفس المفترى فالايقاع مجاز عقلى وقيل الجملة كلام مستأنف ٢٢ * قوله (من الشركاء) حمل لفظة ما على كونها موصولة اذ المصدرية خلاف الظاهر فان المعنى حينئذ وضل عنهم افتراؤهم كقوله ضل سعيهم ولايخفى ضعفه ومنهم من يستمع اليك الاستماع لازم اذ المعنى يفعل الاستماع يتعدى باللام والى صرح به ارباب اللغة ويشهد له الاستعمال ولم يلتفت الى كونه متضمنا معنى الاصغاء ومفعوله مقدر وهو القرآن لانه لاحاجة اليه كما نبه عليه بقوله حين تتلو القرآن والجملة ابتدائية مسوقة لحكاية ماصدر من المشركين فى الدنيا وبيان ختمه تعالى على قلوبهم بسبب جناياتهم والمعنى وبعض المشركين من يستمع من يصغى اليك ٢٣ * قوله (حين تتلو القرآن) قرينة هذا القيد قوله "يقول الذين كفروا" الاية (والمراد ابوسفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابوجهل واضرابهم اجتمعوا فسمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن فقالوا للنضر مايقول) * قوله (فقال والذى جعلها بيته) قسم وضمير جعلها للكعبة الحاضرة فى الذهن فهى مذكورة حكما * قوله (للنضر) وكان النضر صاحب اخبار اوابا قبيلة وكان هذا سبب تخصيص سؤالهم به * قوله (ماادرى مايقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين) بين هذا وبين الا انه يحرك نوع منافرة ويمكن دفعها بالعناية ويقول اساطير الاولين فهم يكون قوله "يقول الذين كفروا" الاية من قبيل قتل بنوافلان والقاتل واحد منهم * قوله (مثل ماحدثتكم) كان يحدثهم باخبار العجم كرستم واسفنديار وكان هذا سبب تخصيص سؤالهم به وما اخبره وقايع الاولين لااساطيرهم والتشبيه فى مجرد احاديث الاولين "وجعلنا على قلوبهم" الاية كونه حالا بتقدير قد اولى من كونه كلاما مستأنفا لوجود الاشارة الى علة قولهم اساطير الاولين الجعل هنا من الجعل بمعنى الخلق ٢٤ * قوله (اغطية جمع كنان وهو مايستر الشئ) اى فى اصله وهنا تجوز عن الهيئة التى هى تمنعهم على استقباح الايمان والطاعات واستحسان الكفر والسيئات فهو متعدد والجمع فى قلوبهم للنظر الى معنى من وافراد الضمير فى يستمع للنظر الى لفظه قوله جمع كنان بكسر الكاف كعطاء لفظا ومعنى وفعل الكن ثلاثى ومن يدبقال كنه واكنه لافرق بينهما والفعل هنا ثلاثى كما قال جمع كنان جمع قلة الا انه بمعنى الكثرة ٢٥ * قوله (كراهة ان يفقهوه) بتقدير المضاف فيكون مفعولا له ويجوز على حذف حرف لا اى لئلا يفقهوه اومفعولا به لما دل عليه الكلام اى منعناهم ان يفقهوه كما تعرضه له فى سورة الاسراء ولم يلتفت اليه لانه غير متعارف فى امثاله ٢٦ * قوله (يمنع من استماعه) معنى الوقر المراد هنا واصله ثقل فى السمع لكن استعير هنا للهيئة التى تمنعهم عن استماعه على وجه القبول والقرينة عليه قوله وجعلنا على قلوبهم فلا ينافى قوله ومنهم من يستمع اليك * قوله (وقدمر تحقيق ذلك) فى قوله تعالى "ختم الله على قلوبهم" الاية لما اوهم الكلام انهم ح يكونون مجبورين على الكفر احال التحقيق الى مامر (فى اول سورة البقرة) وايضا الكلام محمول على الاستعارة التمثيلية اوالتبعية ولم يذكر هنا كون ابصارهم مأوفة بالغشاوة لانفهامه مماذكر ولم يعكس لان وفى آذانهم وقرا انسب قوله "ومنهم من يستمع اليك" قال المص فى الاسراء لما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى اثبت لمنكريه مايمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ الموصوف بالاعجاز انتهى وفهم منه وجه عدم تعرض حال الابصار والحاصل ان حال قلوبهم شبهت بحال الاشياء المخلوقة للانتفاع مع المنع عن ذلك بسبب التغطية فى المشبه به وبسبب احداث هيئة تمنعهم عن قبول الحق فى المشبه وهذا معنى قوله تعالى "وجعلنا على قلوبهم اكنة" فلا جعل للاكنة بل المراد احداث تلك الهيئة

قوله مثل ماحدثتكم اى يتكلم باساطير الاولين كالذى كنت احدثكم به عن اخبار القرون الاول

قوله قدم تحقيق ذلك فى اول سورة البقرة يعنى قدم تحقيقه فى تفسير قوله تعالى "ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة" يعنى معناه مبنى على المجاز لا على الحقيقة على ماذكرنا هناك من انه لاختم ولاتغشية هناك على الحقيقة وانما المراد منهما ان يحدث فى نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصى واستقباح الكفر والطاعات فيجعل قلوبهم بحيث لاينفذ فيها الحق واسماعهم تعاف استماعه فتصير كانها مستوثق منها بالختم الخ

ثم استعمل اللفظ المركب الدال على المشبه به في المشبه والجامع عدم الانتفاع بما خلق للانتفاع به وكذا الكلام في قوله وفي آذانهم وقرا فيكون استعارة تمثيلية وهو الظاهر الراجح ويحتمل ان يكون جعلنا استعارة تبعية في احداث تلك الهيئة فان قيل مقابلة الجمع بالجمع في الاية تقتضي كون الموقوف اذنا واحدة من كل من الكافرين قلنا ان الاذنين في حكم اذن واحدة باعتبار المنفعة او نقول ان المراد القوة السامعة وهي واحدة لا العضوين واكنة مستعارة لتلك الهيئة مصرحة فتكون الاستعارة في المفرد هذا ما كان مامر من المص في سورة البقرة وبعض المحشين تعرض لاحتمال كون الاستعارة مكنية وتخييلية فتأمل وكن على بصيرة (وان يروا كل آية) من الايات القرآنية او منها ومن غيرها من الايات العقلية والمعنى وان علموا كل آية ويشاهدوها اما بالبصر او بالسمع لا يؤمنوا بها اي كفروا وجحدوا بكل واحدة منها فهو السلب الكلي لا رفع الايجاب الكلي فهو من قبيل كل الدراهم لم اخذ ولو فرض انه رفع الايجاب الكلي لا يضر اذ الايمان بالبعض دون البعض كلا ايمان ٢٢ * **قوله** (لفرط عنادهم) الاول لكون قلوبهم وسائر مشاعرهم موقوفة فلا تنفتح لهم حتى يؤمنوا بها ونبه به على ان المراد بكل آية غير الملجئ فان الآية الملجئة قد اضطروا بها الى الايمان فلا مجال للعناد فضلا عن فرطه فلا منافاة بينه وبين قوله تعالى ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين * **قوله** (واستحكام التقليد فيهم) لا يبعد ان يكون هذا اشارة الى اسافلهم كما ان الاول الى صناديدهم والا فالعناد شايع ظاهر فيما علم بلا تقليد ٢٣ * **قوله** (اي بلغ تكذيبهم الآيات) وكفرهم بالايات القرآنية ولا ينافي ماذكرناه من التعميم اذ الايات القرآنية داخلة دخولا اوليا وهو مفهوم من قوله لا يؤمنوا بها وان كان عدم الايمان اعم من التكذيب بدلالة ما بعده واشار به الى ان حتى لازم لها معنى الغاية وانها افادت ان عدم ايمانهم بالايات بلغ نهايته بمعنى انه لا تكذيب فوقه في الشناعة لا بمعنى انه لا تكذيب بعده في الحقيقة ما بلغ نهايته شناعة التكذيب لا نفس التكذيب اذ التكذيب الموصوف بكمال الشناعة فلا حاجة الى ان يقال مثل مات الناس حتى الانبياء فالغاية غير داخلة في حكم المغيا على هذا التقدير وقس عليه امثاله فلا وجه للاشكال بان التكذيب لا ينتهي بمجادلتهم * **قوله** (الى انهم) بيان حاصل المعنى لا الاشارة الى ان كون حتى جارة لان الراجح عنده كونها ابتدائية كما يفصح عنه قوله وحتى هي التي الاول حتى انهم (جاؤك) ثم قال ويجوز ان تكون الجارة وفي بعض النسخ ان جاؤك يجادلونك فالظاهر ان هذا تحريف لان اذا للتحقيق وان للشك والقول بانه بدل اذا بان للتنصيص على معنى الشرطية ضعيف قيل قوله الى انهم جاؤك يوهم (ان يجادلونك) جواب الشرط والايهام غير ظاهر لم لا يجوز ان يكون حالا في المانع عنه في عبارة المص واوسع الايهام فلا يقاوم صريح قوله وجوابه وهو يقول الذين كفروا ثم قال وايضا قال النحاة الغاية فيما اذا جاءت الجملة الشرطية من اذا وجوا بها هي ما ينسبك من الجواب مرتبا على فعل الشرط فكان الوجه ان يقول الى ان يقولوا ان هذا الا اساطير الاولين في وقت مجيئهم مجادلين والجواب ان هذا من باب تلخيص المعنى وتنقيح المبنى كما هو عادته فان هذا القول عين المجادلة ذاتا وان تغايرا مفهوما * **قوله** (وحتى هي التي تقع بعدها الجمل لا عمل لها) اي حتى ابتدائية وما بعدها جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب * **قوله** (والجملة) اي مع شرطه وهو جاؤك (اذا) في اذا جاؤك منصوبة المحل بالشرط (وجوابه وهو) ٢٤ (يقول الذين كفروا) فيجادلونك حال من فاعل جاؤك لكن في المآل في قوة الجواب كما مرت الاشارة اليه لان هذا القول عين المجادلة وفي اختيار الماضي في الشرط والمستقبل في الجواب اشارة الى ان القول المذكور مما يستغرب دون المجيئة (ان هذا) الآية اشارة الى القرآن المفهوم من قوله من يستمع اليك وان للنفي (الا اساطير الاولين) اي ما هذا القرآن المتلو الا موصوف بكونه اساطير الاولين فهو قصر الموصوف على الصفة والجمع لان المشار اليه جمع معنى * **قوله** (فان جعل اصدق الحديث) وهو القرآن المعجز وهذا الجعل جعل بالقول المطابق للاعتقاد * **قوله** (خرافات الاولين) اي اباطيلهم (غاية التكذيب) لا نهاية وراءها في الشناعة لا تكذيب فوقه في كمال القبح واصل الخرافة ما اخترف اي ما اقتطف من ثمار الشجر ثم نقل الى ما يتلهى به من الحديث والقول والفاء في فان جعل لتعليل قوله اي بلغ تكذيبهم * **قوله** (ويجادلونك حال لمجيئهم) كأن المجادلة مقارنة لمجيئهم وان كانت بعد المجيء وفيه من المبالغة ما لا يخفى وصيغة المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة

قوله وحتى هي التي تقع بعدها الجمل يعني وحتى حرف ابتداء وبعده الجملة الشرطية وليس لحتى ههنا عمل وانما افادت الغاية والمعنى حتى اذا جاؤك مجادلين يقولون ان هذا الا اساطير الاولين فوضع الذين كفروا موضع الضمير ليشعر بان مجيئهم على تلك الحالة كفر وعناد ويجوز ان تكون الجارة فيكون حتى بمعنى الى فلا يكون اذا شرطية بل هي لمجرد الظرف بمعنى الوقت في محل الجر فحينئذ لا يقتضي الجواب ويكون يجادلونك حالا ويقولون تفسيرا ليجادلونك فتقدير الكلام وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى وقت مجيئهم عندك مجادلين قائلين ان هذا الا اساطير الاولين

وحسن كونه حالا مع ان المجادلة نفس هذا القول كما يؤيده كونه تفسيرا له لان المجادلة عامة بحسب المفهوم لانها المخاصمة مطلقا وان كان هنا نفس القول المذكور بحسب الذات وماصدق عليه واسناد المجادلة والقول الى جميع الكفار من قبيل اسناد ما للبعض الى الكل لرضائهم اذ القائل هو النضر كما مر * **قوله** (ويجوز ان يكون) اى حتى (الجارة واذا جاؤك فى موضع الجر) يعنى الى هذا قول الاخفش وتبعه ابن مالك فى التسهيل كما قيل والظاهر ان مراده ان اذا ظرف لا اسم ظرف فلم يحتج الى عامل عبر عنه بالجواب (وهو يجادلونك جواب) وحتى الجارة علقت فى مضمون الجملة بملاحظة كونها فى تأويل المفرد ويؤيده قول مولانا ابى السعود ويجوز ان يكون حتى جارة واذا ظرفية بمعنى وقت مجيئهم انتهى وهذا وان خالف قوله فى قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة الاية ومحل اذ واذا النصب على الظرفية ابدا لكنه جرى هنا على مسلك الغير فذهب هنا الى انه فى موضع الجر واذا كان يجادلونك عاملا فى اذا كان فى قوة الجواب قال فى المغنى ولا محل للجملة الواقعة بعد حتى الابتدائية خلافا للزجاج وابن درستويه زعما انها فى محل جر بحتى وكلام المص بناه عليه ان تم هذا تم ذلك وانما قلنا فلم يحتج الى عامل ناصب له عبر عنه بالجواب لانه لما كان اذا باقيا على الظرفية مع كونه مجرورا بتأويل وقت مجيئهم فيكون محل الجملة مجرورا بحتى الجارة ومحل اذا منصوبا بقوله يجادلونك قول الزجاج انها اى الجملة فى محل جر بحتى اشارة اليه والمعنى بلغ تكذيبهم الى وقت مجيئهم لجادلونك هذا وان كان خلاف الظاهر لكن كلام المص وحده ان لم يحمل على الخطأ اشارة الى ما قاله ابو حيان من انه خطأ فان اذا خارجة عن الظرفية كما صرحوا به وعن الشرطية ايضا فلا جواب لها فلا بد ان يحمل على هذا بالتحمل المذكور والمحشى الفاضل قال ان الواو بمعنى او وكثيرا انه على حذف مضاف اى حتى يوم اذا جاؤك يجادلونك انتهى ولا بعد فيه بحيث يتوحش عنه لكن ما ذكره اولا هو الاول وما ذكره ثانيا يؤيد فى الجملة ما ذكرناه حيث جوز كون مدخول حتى الجارة ظرفا فلتكتف باذا الظرفية بدون حذف مضاف وقيل ٢ النسخة المصححة وان يجادلونك على هذا حال (ويقول تفسيره) وعلى هذا لا اخبار اصلا * **قوله** (والاساطير الاباطيل) وهذا هو المراد هنا قوله (جمع اسطورة) كاحدوثة اشارة الى رد انه لا مفرد له ثم جوز ان يكون مفرده اسطورة بضم الهمزة وسكون السين وضم الطاء (او اسطارة) بكسر الهمزة وسكون السين مع الهاء وعدمها اختار المص الاول ولم يتعرض لكون مفرده اسطير لعدم شهرته * **قوله** (او اسطار) اى الاساطير جمع اسطار بوزن افعال وهى (جمع سطر) فيكون الاساطير جمع الجمع وسطر بفتح السين وسكون الطاء وفتحها معروفة فى الكتابة وغيرها والسكون هو الاشهر قيل ٦ واما السطر بالسكون فجمع على اسطر وسطور وليت شعرى اين قال القاضى ان السطر بالسكون جمع على اسطار انتهى هذا ليس بصريح فى كلام المص لم لا يجوز ان يكون مراده ان السطر بالفتح جمع اسطار كسبب واسباب * **قوله** (واصل السطر بمعنى الخط) اى الكتابة ثم نقل الى الصف من الشئ كتابا او غيره اذ الخط سبب لذلك الصف فاساطير الاولين اكاذيبهم التى كانوا يكتبون ٢٢ * **قوله** (اى ينهون الناس عن القرآن او الرسول) ضمير ينهون للمشركين واللام فى الناس للعهد الذهنى او للاستغراق العرفى وضمير عنه اما القرآن لسبق ذكره فى قوله تعالى ان هذا الا اساطير الاولين او الرسول ففيه ح التفات من الخطاب الى الغيبة اذ المواجهة فى بيان النهى ليست بمستحسنة قوله (والايمان به) فيه تنبيه على ان المراد بالنهى عنه الايمان به اذ لا معنى للنهى عن الذات لكن النهى عن الذات لما كان ابلغ اختير النهى عنهما مثل ايقاع الحرمة والحل على الذات فلا يقال انه بتقدير المضاف لانه ينافى المبالغة وان كان المراد ذلك ٢٣ * **قوله** (بانفسهم) وهذا متفهم من الاول لكنه ذكر بعده لمزيد التشنيع ولو عكس لم يفهم الثانى من الاول لكن النهى اقبح من بعد بالانفس ولذا قدم واختير الجملة الاسمية التنبيه على دوامهم وقدم المسند اليه على الخبر الفعلى لافادته الحصر والجملة مقررة لقولهم انه اساطير الاولين * **قوله** (او ينهون عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأون عنه) اخره لانه لا يناسب ماقبله مناسبة تامة قوله (فلا يؤمنون به) اى المراد بالبعد ليس البعد عن ذاته عليه السلام بل البعد عن الايمان به كناية * **قوله** (كابى طالب) الخ الكاف تصحيحا لجمع الضمائر اى الضمائر لابى طالب واتباعه فانهم ينهون الناس عن اذيته صلى الله عليه وسلم ولذا اختار العلماء ان عذاب ابى طالب مخفف دون سائر المشركين سوى حاتم وفى الكشاف

شهاب

٢ والنهى هنا على الاحتمالين لغوى اى يمنعون عنه الا النهى المصطلح سعد

قوله او اساطير جمع سطر الاساطير جمع سطار جمع سطر لكنه قال او اساطير جمع سطر قصرا للمسافة

وهو ابو طالب فالجمع ح استعظام لفعله حتى كانه مما لايستقل به واحد فهو بهذا الاعتبار شبه بجماعة فاستعمل لفظ الجمع فيه استعارة هذا فى النهى ظاهر اذ كون المراد بالاستعظام التعظيم ليس ببعيد واما فعل البعد فلا يصح ذلك فالمناسب ان جمعيته ليست للاستعظام بل للمشاكلة وقيل ليس المراد به التعظيم بل عده عظيما كما فى قوله تعالى "ان الشرك لظلم عظيم" وهذا ليس بمناسب لفعل النهى بل فيه خطر عظيم فالاولى ماذكرناه اوالاستعظام فى النهى بمعنى التعظيم وفى البعد عنه عليه السلام بمعنى عده عظيما فى القبح اذ الجنس يتنوع بالاضافة كالصلوة فانها بالاضافة الى الله تعالى تكون بمعنى الرحمة وبالنسبة الى الملائكة الاستغفار والى المؤمنين الدعاء قوله (وان يهلكون الا انفسهم) بالنظر الى قوله ويثون على هذا الاحتمال فان البعد عن الايمان به يوجب الاهلاك فلا وجه لاشكال بعض المحشين بان النهى عن التعرض لايوجب الهلاك فان البعد كاف فى الهلاك فلم لاينظر الى هذا الحمل على الصلاح ولم ينظر الى مايظهر به الفساد مع انه تعالى لايحب الفساد وفى قوله وينهون وينئون جناسا مضارعا لان الحرفين اللذين وقع فيهما الاختلاف متقاربان فى المخرج مع اتفاق الاوسط وان يهلكون ٢٢ قوله (ومايهلكون بذلك ان ضرره لايتعداهم الى غيرهم) اهلاكا معتوبا بشئ من الاشياء بهذا النهى والبعد الا انفسهم والقصر قصر الصفة على الموصوف لان معناه مفهوم الكون مهلكا بفتح اللام للكافرين مقصور على انفسهم وقس عليه مثله ٢٣ (ولوترى) شروع فى حكاية ماسيظهر عنهم فى يوم الندامة من الندم على مافات عنهم من الايمان والتمنى لتدارك ذلك وانى لهم هنالك والخطاب امالرسولنا صلى الله عليه وسلم او لكل من يتأتى منه الرؤية تنبيها على ان حالهم فى الشناعة بحيث لايختص استجابها براء دون راء (اذ وقفوا) وقف يكون لازما ومتعديا بمعنى الوقوف المعروف وبمعنى المعرفة قوله حين يوقفون عليها اشارة الى ان الايقاف لينظر مايعاملهم من وقف عليه وقوفا فيكون لازما لان فعولا مصدراللازم الا نادرا ومصدر المتعدى الوقف ٢٤ ٭ **قوله** (جوابه محذوف) اعتمادا على ظهوره واشعارا بقصور العبارة عن تفصيله ٭ **قوله** (اى ولوتراهم) اشارة الى ان مفعول ترى محذوف لدلالة تعيينه مافى حيز الظرف ٭ **قوله** (حين يوقفون) الاوفق حين وقفوا لان لفظة اذ ظرف مكان لنسبة ماضية وقع فيه اخرى ولعله نبه به على ان صيغة الماضى فى النظم الجليل فى موقع المضارع ليوافق ولوترى لكن المضارعين بمعنى الماضى لان تلك الامور ماضية تأويلا مستقبلة تحقيقا ولعل لهذا اختير فى ولوترى المستقبل وفى اذ وقفوا الماضى لرعاية الجانبين سائر الظاهر انه من الوقف بمعنى الحبس فحينئذ يكون على فى (على النار) بمعنى فى كما اشير اليه فى المعالم واستشهد فيه عليه بقوله تعالى "واتبعوا ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان" ٭ **قوله** (حتى يعاينوها) الى ان يعاينوها ويبصرونها عيانا والحبس فى النار لايستلزم المعاينة لجواز الذهول عنها مع الحبس فيها فلا يلزم اتحاد الغاية مع المغيا ولايبعد ان يكون حتى بمعنى كى فان قيل هل يجوز ان يكون المعنى على جعل النار رائية والكفار مرئية كقوله تعالى "اذا رأتهم من مكان بعيد" الاية على احد الوجهين قلنا لابعد فى نفسه لكن لايلائمه السباق ٭ **قوله** (او يطلعون عليها) فحينئذ يحتاج الى جعله من الوقف واعتبار التضمين لان الوقوف لازم بمعنى الاطلاع كما نبه عليه فى قراءة وقفوا على البناء للفاعل ٭ **قوله** (او يدخلونها) مجهول من الادخال كما ان يطلعون مجهول من الاطلاع من باب الافعال وهذا وجه ثالث او قفوا مأخوذ من قولك وقفته على كذا اذا فهمته وعرفته كذا قيل ولما كان طريق تفهيم النار ادخال الكفار فيها قال او يدخلونها الخ تبيانا لحاصل المعنى (فيعرفون) اى بالذوق بالحق اليقين واما على الاولين فيعرفون بعين اليقين (مقدار عذابها) ٭ **قوله** (رأيت امرا شنيعا) هذا هو الجواب المحذوف لكن مارأيته كانه قيل قد انقضى هذا الامر لكنك مارأيته ولو رأيته رأيت امرا عجيبا وقد فصل هذه اللطائف فى المطول (وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقوفا) ٢٥ ٭ **قوله** (تمنى الرجوع) اشارة الى اختيار ليت تنبيها على انهم متيقنون بعدم الرجوع قوله (الى الدنيا) اشارة الى ان متعلق نرد محذوف لقيام القرينة على تعيين المحذوف وهو الدنيا ٢٦ ٭ **قوله** (استئناف كلام منهم) هذا على قراءة الرفع والمراد استئناف نحوى قوله (على وجه الاثبات) اى الاخبار عنه واثباته فى نفس الامر وليس فى حيز التمنى وسره ان الرد من قبيل الممتنعات واما انتفاء التكذيب والكون على الايمان على تقدير الرد فمقطوع فلا يصح له التمنى ويؤيده قراءة النصب فالواو استينافية

٢ والفرق ان الوقف فى الاول عند النار وعلى لتضمين معنى العرض او على بمعنى فى كما بيناه وفى الثانى عليها اى على حبس فوقها ولما كان هذا مستلزما للاطلاع قال او يطلعون عليها عه

قوله حين يوقفون عليها قال الزجاج معنى قوله وقفوا على النار يحتمل ثلاثة اوجه الاول ان يكون المعنى قد وقفوا عندها حتى يعاينوها فهم موقوفون على ان يدخلوا النار والثانى ان يكونوا وقفوا عليها وهى تحتهم بمعنى انهم وقفوا فوق النار على الصراط وهو جسر فوق جهنم والثالث انهم عرفوها الوجهان الاولان على المعنى الاول والثانى والثالث على الثالث فاذا فسر بيدخلونها فيعرفون مقدارها يكون وقفوا من الوقوف على الشئ بمعنى المعرفة قوله او يطلعون عليها على صيغة المفعول افعال من الاطلاع فيكون وقفوا من وقفته على ذنبه اى اطلعته عليه فالمعنى ولوتراهم حين جعلوا مطلعين عليها قوله وقرئ وقفوا على البناء للفاعل فيكون لازما من الوقوف بمعنى المعرفة فان وقف يجئ لازما من الوقوف بمعنى المعرفة فان وقف يجئ لازما ومتعديا يقال وقفت عليه وقوفا ووقفته وقفا

وليست للعطف فهي كالزائد وبهذا ظهر ضعف ما نقل عن النحرير التفتازاني من انه معطوف على التمني عطف اخبار على انشاء وهو جائز عند اقتضاء المقام لانه ان لم يكن في حيز التمني فما الفائدة في العطف وما المقتضي له وان كان في حيزه فقد عرفت انه مجزوم على تقدير الرد والقول بان الحق ان هذا العطف انما يصح فيما له محل من الاعراب وان من النحاة من جوزه مطلقا ونقله ابو حيان عن سيبويه لامساس للمقام اذ العطف يقتضي ان يكون من التمني على ماهو مقتضى العطف فالظاهر انه منقطع عما قبله * قوله (كقولهم دعني ولا اعود) اي قوله ولا اعود مرفوع لا منصوب ولا مجزوم قول المص (اي انا لا اعود) اشارة الى انه استيناف على وجه الاخبار وانه خبر مبتدأ محذوف او بيان حاصل المعنى ومقتضى ذلك ان يقال في النظم الجليل نرد ولانكذب ونحن لانكذب لكنه سكت عنه لعدم مايقتضيه وذكره هنا التوضيح وفي شرح المفصل انه رفع لتعذر النصب والجزم على العطف اما النصب فيفسد المعنى اذ المعنى ح ليجتمع تركك لي وترك لانهيت عنه وقد علم ان طلب هذا التأدب لترك المؤدب اليه انما هو في الحال بقرينة ماعداه من انه وقصد المؤدب الترك لما نهي عنه في المستقبل واما الجزم فلا يستقيم اما بالعطف على دعني فظاهر لانه لايعطف معرب على مبني ولا محل له حتى يعطف واما حمله نهيا معطوفا على الامر فانه لايلزم من النهي تحقق الامتناع الاترى الى تناقض انا لا افعل كذا في كل وقت ثم افعله وعدم تناقض انا انهى نفسي عن كذا في كل وقت ثم افعله انتهى كما نقله البعض قوله ان طلب هذا المؤدب الخ اشارة الى ان هذا الكلام يقوله من اذنب وفعل المعصية لمن يؤدبه من الناصح فالمعنى دعني حالا ولاتلم على ما صدر مني لانا لا اعود ذلك الذنب في المستقبل والمناسبة بين هذا وبين النظم الكريم وقوع الجملة المستأنفة بعد الانشاء ولامساغ للعطف وان وقعت هذه الجملة بعد التمني في النظم الجليل وبعد الامر في هذا القول وما نقل عن المحقق التفتازاني من عطف الاخبار على الانشاء فليس بجار لما مر من شرح المفصل * قوله (تركتني اولم تتركني) اشارة الى كونها مستأنفة منقطعة عما قبلها اذ لو لم تنقطع عما قبلها يكون المعنى ولا اعود حين الترك لكن الاولى تركتني اولم تتركني * قوله (او عطف على نرد او حال من الضمير فيه) فيكون من عطف الانشاء على الانشاء (فيكون في حكم التمني) الاولى فيكون من التمني لكن يرد عليه ان علم التكذيب مجزوم على تقدير الرد كما عرفته من انه كلام مستأنف منهم على الاخبار واثباته في الوقع فالقول بانه انما يكون بعد الرد المحال والمتوقف على المحال محال غير مسلم لان المحال اذا فرض وقوعه يكون ما يتوقف عليه واقعا في نفس الامر لا محالا ولئن سلم ذلك يكون الوجه الاول باطلا لانه ادعى انه كلام منهم مستأنف على وجه الاثبات والاخبار بانه ثابت في الواقع فمن قال ان المتوقف على المحال محال لم يفرق بين فرض وقوع المحال وبين عدم فرضه واستوضح بقولك ان كان زيد حجرا كان جمادا وقد صرحوا بان هذا الحكم صحيح اذ لو فرض كونه حجرا لكان جمادا في الواقع لانه محال بعد فرض كونه حجرا فالصواب ان يقال انه على هذا التقدير يكون التمني المجموع من حيث المجموع ولايلزم منه كون كل واحد واحد متمنى كما قال المص في قوله وما املك لك من الله من شيء من سورة الممتحنة من تمام قوله المستثنى ولايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه وكذا الكلام في كونه حالا * قوله (وقوله وانهم لكاذبون راجع الى ما تضمنه التمني من الوعد) فيكون الكذب راجعا الى الخبر المحذوف المفهوم من التمني فلا اشكال بان التمني انشاء ولايجري في الانشاء الكذب والصدق * قوله (ونصبهما حمزة ويعقوب وحفص على الجواب بالاضمار ان بعد الواو) هذا قول الزجاج والزمخشري وتبعهما المص وكذا ابن الحاجب اختاره فلا وجه لرد ابي حيان لانهما امامان في العلوم العربية وكفى بهما قدوة والرد سبب لعدم التكذيب في الجملة ولايلزم ان يكون سببا تاما صرح به النحرير في المطول فلاحاجة الى القول بان المراد الرد الكائن بعد انكشاف حقيقة آيات الرب لهم بل في ملاحظة ذلك خدشة تعرف بالتأمل * قوله (اجراء لها مجرى الفاء) في افادة سببية ماقبلها لما بعدها ومصاحبة مابعدها لما قبلها وانما قبلها احد الاشياء الستة وهو التمني هنا وهذا يؤيد ماذكرناه من انه غير داخل في حكم التمني مثل الوجه الاول لان جواب التمني ليس بتمن * قوله (وقرأ ابن عامر برفع الاول) والكلام فيه كما في الوجه الاول فهو استيناف كلام منهم الخ (على العطف) او العطف على نرد وقد عرفت مافيه وعليه او الحالية * قوله (ونصب الثاني على الجواب) والكلام فيه مثله في قراءة حمزة ويعقوب وحفص

؟ ومن هذا القبيل قوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين وقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فلا تغفل عه

قوله استئناف كلام منهم اي غير معطوف على نرد حتى يدخل معه في حكم التمني فالمعنى ونحن لانكذب بآيات ربنا كانهم قالوا ونحن لانكذب ونؤمن على وجه الاثبات وشبهه بقولهم دعني ولا اعود بمعنى دعني وانا لا اعود تركتني اولم تتركني فالمعنى ياليتنا نرد الى الدنيا وانا لا نكذب الان بآيات ربنا وانا من المؤمنين فهذا اثبات منهم الصدق لانفسهم بنفي الكذب عنهم واثبات الايمان لانفسهم

قوله او عطف على نرد فيكون هو داخلا معه في حيز التمني فعلى هذا يكون قولهم ولانكذب ونكون من المؤمنين انشاء والانشاء لايجري فيه الصدق والكذب فاشكل حينئذ قوله عز وجل وانهم لكاذبون فحل في ذلك الاشكال بقوله وقوله انهم لكاذبون راجع الى ماتضمنه التمني من الوعد اي هذا التمني وان كان انشاء غير صالح لجريان الصدق والكذب فيه لكنه متضمن لخبر هو غير انشاء يرجع معنى التكذيب بقوله وانهم لكاذبون اليه وهو انا ان رددنا الى الدنيا لانكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين فكذبوا في وعدهم هذا انهم لكاذبون اي ان ردوا الى الدنيا يكذبون ولايؤمنون لقوله تعالى وان ردوا لعادوا لما نهوا عنه

قوله واجراء لها اي اجراء للواو مجرى الفاء كما في قولك ائتني اكرمك

وقدعرفت البحث فيه ودفعه وعدم تكذيب الآيات اعم من الايمان بها ٢ والتصديق اومباينه مفهوما وان سلم اتحادهما ذاتا ولم يتعرض لقراءة عكس قراءة ابن عامر اى بنصب الاول ورفع الثانى لكونها شاذة ٢٢ ـ ❊ **قوله** (الاضراب) اى بل للاضراب الابطالى لاللترقى والمعنى ليس ذلك التمنى عن عزم صحيح بل من ظهور بل يفتضحون به بعد ما كانوا يخفون من الناس من اشراكهم وسائر قبائحهم والتعبير بالنفاق وجهه ماذكر فى الهامش وظهور ذلك بشهادة جوارحهم والقول بانهم المنافقون وانه يظهر نفاقهم الذى كانوا يسرونه هذا لايلايم السباق والسياق وان ناسب قوله من نفاقهم وكذا لايلايم السوق ماقيل من ان المراد اهل الكتاب وانه يظهر لهم ماكانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله عليه السلام فالاولى ٣ ان المراد المشركون ❊ **قوله** (عن ارادة الايمان المفهوم من التمنى) هذا بناء على ان لانكذب عطف على نرد اوحال وعلى كونه استينافا كما هو الراجح يكون المعنى الاضراب عن وعد الايمان (والمعنى انه ظهر لهم ماكانوا يخفون) ❊ **قوله** (من نفاقهم) اى من كفرهم بقرينة قوله من الكفر والمعاصى فى اخر الدرس فلاينافى كون الكلام فى المشركين والتعبير بالنفاق المناسب للاخفاء لاخفائهم الكفر والشرك فى بعض مواقف القيمة بقولهم "والله ربنا ما كنا مشركين" ثم ظهوره بشهادة الجوارح عليهم ❊ **قوله** (اوقبائح اعمالهم) التى يكتمونها عن غيرهم وبقطة اوليتم الخلو والمراد ظهور قبحها اوظهور اعمالهم القبيحة ثم المراد بالظهور لهم ظهور وبال ماكانوا يخفون فيه اذ ظهور نفس الاشراك لغيره اذ الاخفاء عنه لاعن نفسه حتى يقال انه ظهر له اويقال انه ظهر لهم بحيث يترتب عليه التمنى المذكور وفى كلام المص اشارة اليه حيث قال (فتمنوا ذلك ضجرا) وهذا هو الاولى لان الاول يرد عليه ان المناسب حينئذ خفاؤه لااخفاؤه ولايحتاج الى الجواب عنه بان الاخفاء يستلزم الخفاء وصيغة الماضى لتحقق وقوعه ❊ **قوله** (فتمنوا ذلك) ضجرا على انهم لوردوا لامنوا ظاهره نفى العزم مطلقا بقرينة مقابلته بالضجر وقيل اى عزما يعتد به لعلمه تعالى بتخلفه اوعادوا لقوله تعالى ولوردوا لعادوا ولاينافيه تصميمهم عليه عند شدة الهول وهذا لايلايم كلام المص وايضا من اين يعلم التصميم المذكور ❊ **قوله** (لاعزما) اى الايمان المفهوم من التمنى والتعبير بالتمنى لذلك كما دل عليه قوله اولا المفهوم من التمنى فظهر ضعف ما قيل هذا بناء على ما سبق من انه داخل فى حيز التمنى واما على الوجه الاخر ففيه تأمل لانه وجه مرجوح كما عرفته فهو منتظم على الوجوه كلها وقدمر ان الكذب جائز يوم القيمة ورد من خالفه فى توضيح قوله تعالى "والله ربنا ما كنا مشركين" الآية ❊ **قوله** (على انهم لوردوا لامنوا) متعلق بعزما اوردوا الخ واتفقوا عزمهم على ذلك يدل عليه قوله تعالى "ولوردوا لعادوا" الاية ❊ **قوله** (لعادوا لما نهوا عنه) سبق قضاء الله تعالى وعلمه بذلك لشدة شكيمتهم يتهاون عما رأوهم على انه فسبق من المص ان تمنيهم ذلك للتضجر لاعزما عليه فلا اشكال بان العاقلين لايرتابوا فيما شاهدوا حتى يعودوا الى موجب العذاب الاليم ومثل هذا الاشكال لاينبغى ان يخطر بالبال ٢٣ ❊ **قوله** (اى الى الدنيا) اى الى الدار الدنيا ❊ **قوله** (بعد الوقوف) كانه ميل منه الى ترجيح كون اذ وقفوا من الوقوف على البناء للفاعل مع ان الظاهر ان الوجه الاول بل الوجه الثانى ايضا مع تضمين معنى الاطلاع من الوجوه الثلثة التى ذكرت فى ولو ترى اذ وقفوا لكونه من الوقف بمعنى الحبس فالاولى بعد الوقف والظهور ❊ **قوله** (والظهور) اى ظهور العذاب بحيث يعرفون مقدارها فيكون اشارة الى الوجه الثالث ويحتمل عطف التفسير فلوردوا قبل الوقوف والظهور لكان عودهم لما نهوا عنه بطريق الاولى فلذلك قيد بهما ٢٤ ❊ **قوله** (من الكفر والمعاصى) اى وسائر المعاصى من الاخلاق الردية والاعمال الدنية وفيه رمز الى ان الكفرة مكلفون بالاحكام العملية وهذا مذهب المص والمراقيين منا ولكون الموصول عبارة عنهما قيل لما نهوا عنه تعميمالهما ولم يقل لعادوا الكفر ومعنى لعادوا لبقوا على الكفر لان ايقانهم فى الاخرة لم يكن ايمانا معتدابه ولذا قالوا ونكون من المؤمنين الان يحمل الكلام على ظاهره اذ العود الرجوع الى الحالة الاولى بعد الخروج عنها وهنا ليس كذلك فى الحقيقة نعم فى الظاهر كذلك كما سيجيئ قالوا بلى وربنا لكنه ليس بمعتدبه ٢٥ ❊ **قوله** (فيما وعدوا من انفسهم) اشارة الى دفع ما قيل ان التمنى انشاء وهو لايوصف بالصدق والكذب فاشار الى الجواب عنه بان التكذيب راجع الى ما تضمنه التمنى من الوعد والوعد خبر وقد مر هذا انفا من المص تفصيله على نحو ماقررناه ولذا اجمل هنا فى البيان ولم يلتفت الى ماقيل من انه

٢ اعتقده فى خالى الذهن دون التصديق **منه**
٣ اى الاول من الوجوه الثلثة كون المراد المشركين **منه**

قوله اوعلى نهوا فالمعنى ولوردوا لعادوا لما قالوا
قوله الاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمنى وانما جعله اضرابا عن المفهوم الضمنى المستفاد من التمنى لان بل يتوسط جملتين مختلفتين اثباتا ونفيا والايجاب والنفى كل واحد منهما حكم ولاحكم ههنا فيما قبل بل لانه تمن وهو انشاء ولاحكم فى الانشاءات فجعله للاضراب عن حكم تضمنه التمنى وهو ارادة الايمان

لبس تكذيبا للتمنى بل ابتداء اخبار منه تعالى بان ديدنهم اى عادتهم الكذب لانه لايلايم السوق والارتباط بماقبله من قوله ولوردوا لعادوا ليس بظاهر الا ان يقال ان ذلك داخل تحت العموم وكذبه فى الارتباط وما اختار المصنف فى الارتباط وقيل ان الوعد والوعيد من قبيل الانشاء عند بعضهم فان كان عند المص خبرا فلا كلام فيه وان كان انشاء عنده فالمراد ان الكذب عنده باعتبار ماتضمنه من الخبر اذ كل انشاء يتضمن خبرا انتهى كانه لم ينظر الى بيان المص فى قوله تعالى ولن يخلف الله وعده من سورة الحج لامتناع الخلف فى خبره فالوعد والوعيد خبران عنده فالترديد المذكور قبيح وايضا الخلاف فى الوعيد كما هو المشهور فمنهم من قال انه انشاء لجواز الخلف فيه بل ممدوح ولو كان خبرا لايجوز الخلف فيه كما لايجوز الخلف فى الوعد اتفاقا ومنهم من ذهب الى انه خبر وجواز الخلف لان الكريم اذا وعدا عتبر فيه تقييدا بقيود وان لم يذكره صراحة مثل عدم العفو وعدم الشفاعة فلا يلزم الكذب لانتفاء شرطه وهو عدم تحقق القيد فاذا وجد القيد لايلزم الكذب فى تخلفه والى هذا الاخير جنح الفاضل الخيالى وهذا فى الوعيد واما فى الوعد فلم نطلع على الخلاف فيه بل هو خبر اتفاقا ولايجوز الخلف فيه قطعا واستدلال من قال ان الوعيد انشاء بانه يمدح بخلف الوعيد يدل على انه ليس بقائل بان الوعد انشاء لانه لامدح فى خلف الوعد والعهدة على ناقل ٦ الخلاف فيه ٢٢ * **قوله** (عطف على لعادوا) ثم براد بهذا القول قولهم بعد الرد لو وجد فيكون قوله وانهم لكاذبون جملة ٢ معترضة مسوقة لتقرير ماافاده الشرطية فانها تفيد كذبهم فيكون هذا تصريح بما علم ضمنا * **قوله** (اوعلى انهم لكاذبون) والاختلاف فى الفعلية والاسمية لان كذبهم مستمر على الدوام بخلاف قولهم * **قوله** (اوعلى نهوا) اى يحذف والعائد اى عادوا لما نهوا عنه ولما قالوه فيكون قوله وانهم لكاذبون اعتراضا ايضا للنكتة المذكورة واوقدمه على قوله او على انهم لكاذبون لكان احسن انظا ما الا ان يقال لاحتياجه الى الحذف اخره * **قوله** (اواستئناف) والواو ليست بعاطفة بل ابتدائية ادخلت لتحسين اللفظ وهذا خلاف الظاهر ولذا اخره ثم يحسن الوقف على لكاذبون قوله (بذكر ماقالوه فى الدنيا) قبل موتهم او فى الوجوه السابقة حكاية ماقالوه بعد الرد الى الدنيا فى الحقيقة يكون المعنى لعادوا لما قالوه فى الدنيا بعد الرد الى الدنيا لو تحقق الرد ٢٣ * **قوله** (الضمير للحيوة) فيكون مبهما يفسره الحيوة الدنيا كما فى فسويهن يفسره سبع سموات على وجه وكذا قوله فقضيهن سبع سموات وقيل الضمير راجع الى الحيوة المذكورة بعده فيكون الغير حيوتنا فيكون مفيدا ولو اعتبر القيد لكان اتم فائدة والظاهر ان مراده ماذكرناه اولا من ان الضمير مبهم يفسره مابعده والافيه مخالفة لماقاله النحاة من ان الضمير يعود الى متأخر لفظا ورتبة فى مواضع منها ضمير الشان والقصة ومنها الضمير المرفوع بافعال المدح والذم ومنها الضمير المجرور برب فى ربه رجلا العائد الى التمييز والمرفوع باول المتنازعين ومنها الضمير المجعول خبره مفسرا له ومانحن فيه من هذا القبيل فيكون المراد به ماذكرناه هذا خلاصة ماذكره ابن مالك ولم يجعل ضمير القصة لانها لاتفسر بمفرد بل تفسر بجملة مثل ضمير الشان والقصر قصر الصفة على الموصوف اذ الحيوة تتضمن معنى الوصف اى الكون حيوة مقصورة على حيوتنا الدنيا وليست الحيوة الاخرة بموجودة بل منتفية فقوله ومانحن بمبعوثين تاكيد للحصر المذكور ومقرر له فالجملة تذييلية وليست بعاطفة (واوترى) الخطاب مثل مامر اما للنبى عليه السلام او لكل من تصلح لان يخاطب وصيغة المضارع مع ان لو حقه ان يدخل على الماضى لقصد استمرار الفعل فيما مضى وقتا فوقتا ٢٤ * **قوله** (مجاز عن الحبس للسؤال والتوبيخ) لامتناع الحقيقة وهو ظاهر ومعنى الاستعلاء غير متصور فالكلام محمول على الاستعارة التمثيلية وهو الظاهر شبه الهيئة المأخوذة من الكفار وحبسهم فى الموقف للسؤال التوبيخى بالهيئة المنتزعة من شخص والوقف على شئ ليعاتب فذكر ماهو المستعمل فى المشبه به واريد المشبه ووجه الشبه فرط التقريع على مافعله * **قوله** (فوقفوا) من الوقف المتعدى لامن الوقوف فانه لازم وان جعل متعديا يكون بمعنى الوقف فيكون من الوقوف ايضا * **قوله** (وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم اوجزائه) فيكون من الوقوف بمعنى الاطلاع فيحتاج الى تقدير كما قال على قضاء ربهم والاطلاع يتعدى وكذا الوقوف بمعناه فلا حاجة الى التضمين وان جعل من الوقف فيحتاج الى التضمين كما اختاره

٢ اشارة الى جواب اشكال وهو انه معطوف على انهم لكاذبون لا على عادوا ولا على مانهوا اذ ح حق قوله وانهم لكاذبون ان يؤخر عن المعطوف او يقدم على المعطوف عليه وجوابه ظاهر منه

٣ قيل وعلى الوجهين من الوقف وكلمة على لتضمين معنى العرض اى وقفوا معروضين عليه منه

٦ شهاب

قوله اواستئناف ليس المراد به الاستئناف المصطلح عليه فى باب الفصل والوصل والا لاوجب ترك الواو وانما المراد به ابتداء كلام آخر لاربطه بما سبق بالواو الموضوعة للجمع

قوله مجاز عن الحبس للسؤال ظاهر الآية تدل على كونهم واقفين على الله كما يقف احدنا على الارض فيلزم الاستعلاء على ذات الله تعالى وهو محال والمشبهة قالوا الاية تدل على ان اهل القيامة يقفون عند الله بالقرب منه وانما يكون كذلك لو كان فى مكان فاجاب عنه بانه مجازى اى استعارة تمثيلية فانهم يوقفون عند الله لاجل السؤال كما يوقف العبد بين يدى سيده

قوله وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم على حذف المضاف فعلى هذا لايكون مجازا

بعضهم * قوله (وعرفوه) ٢ اى الله (حق التعريف) من التعريف فح يكون و قفوا من الوقوف بمعنى الاطلاع ايضا لكنه لازم فى الاول وهذا متعد فيكون الاطلاع من الافعال وهو غير متعارف والظاهر ان حق التعريف مستلزم لحق المعرفة اذ المطاوع بكسر الواو لاينفك عن المطاوع بفتح الواو مثل الكسر والانكسار وهذا ليس ببعيد اذ قوله ماعرفناك حق المعرفة فى هذه النشأة والنشأة الاخرى لايقاس عليها الان فقل ان المراد ارادة التعريف مجازا لاحقيقة التعريف وجواب لو محذوف اقتضاء اى لرأيت امرا شنيعا ٢٢ * قوله (كانه جواب قائل قال ماذا قال ربكم حينئذ) فيكون استئنافا بيانيا ولهذا ترك العطف وجوز ان يكون حالا بتقدير قد والهمزة للتقريع بمعنى انها للانكار لذلك فان قيل فعلى هذا كان الظاهر فى الجواب ان يقال نعم بدل بلى اذ نفى النفى اثبات قلنا النفى اذا دخل عليه الاستفهام وان كان يقتضى تقريرا فى بعض الكلام هو معامل معاملة النفى المحض فى الجواب الا ترى الى قوله تعالى " الست بربكم قالوا بلى " كذا قاله ابو حيان نقله سعدى فى قوله تعالى " الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة " الاية (والهمزة للتقريع على التكذيب) * قوله (والاشارة) الظاهر ان الاشارة للتعظيم واختيرت صيغة القرب لانجلائه غاية الانجلاء وان اريد بالثواب والعقاب دارهما فالاشارة حقيقة * قوله (الى البعث ومايتبعه من الثواب والعقاب) اراد به الرد على كونه اشارة الى العقاب وحده لانه لادلالة عليه قوله تعالى " فذوقوا العذاب " لتأخره فالمشار اليه المجموع بتأويل الجمع واو ترك ذكر الثواب لكان اولى ٢٣ * قوله (اقرار مؤكد باليمين) نبه به على ان وربنا قسم لتأكيد الاقرار (لانجلاء الامر) اى البعث والعذاب (غاية الانجلاء) ولاظهار ذلك اقسموا به تعالى وذكر الرب من بين الاسماء اوقع لانهم يريدون به الاستعطاف والافتتان لسوق الخطاب اى بلى و امرك (قال) استئناف بيانى ايضا ٢٤ * قوله (بسبب كفركم او بدله) ٣ اى الباء للسببية وما مصدرية او الباء للبدل لا للسببية وهذا مختار ابن هشام فى المغنى تجافيا عن السببية لكن المراد السببية بمقتضى الوعيد فهى جعلى لاموجب فلااشكال كما ظن لكن الاولى ان يقال بسبب كونهم كافرين على الدوام او بسبب دوام كفركم الى ان يموتوا ولاوجه ترك مقتضى كان كما هو عادته وذوق العذاب استعارة تهكمية كما مر مرارا وهذا يؤيد كون المعنى ولو ترى اذ وقفوا على جزاء ربهم بمقتضى القاء ٢٥ * قوله (اذ فاتهم النعيم واستوجبوا العذاب المقيم) هذا معنى اخر للخسران يترتب على معناه الذى تقدم ذكره من تضييع رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية السليمة والعقل السليم وهذا مع كونه كافيا فى الخسران ينضم اليه استحقاق العذاب فى النيران ومن هذا قال فيما سيأتى لان خسرانهم لاغاية له ولايبعد ان يكون غاية الخسران فانه والتكذيب على نسق واحد * قوله (ولقاء الله) اى المراد بلقاء الله (البعث ومايتبعه) من الثواب والعقاب اى هذا استعارة تمثيلية كما نبه عليها فى العنكبوت حيث قال انه تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على احواله فاما ان يلقاه ببشر لما رضى من افعاله او بسخط لما سخطه منها انتهى لكن المراد هنا ان يلقاه بسخط لتكذيبه بالبعث ومايتبعه قيل و روى عن على رضى الله تعالى عنه انه نظم ابياتا على وفق هذه الاية وهى هذه " زعم المنجم والطبيب كلاهما " لاتحشر الاموات قلت لهما ان كان ما قلت لهما حقا فلا خسران على وفى رواية فلست بخاسر وان كان ما قلته حقا فالخسران عليكما و كلمة ان فى قوله ان كان ماقلت لهما الخ يعنى اذ ذكر ان للمشاكلة او على زعم المخاطب كما صرح به المص فى قوله تعالى " فان لم تفعلوا ولن تفعلوا " الآية وقيل هذا النوع يسمى استدراجا و فى المثل السائر الاستدراج نوع من البلاغة استخرجته من القرآن وهو مخادعة الاقوال التى تقوم مقام مخادعة الافعال حتى ينقاد و يذعن وهو قريب من المغالطة وليس منها الى آخر مانقله وانت خبير بان ذكر ان المفيد للشك فى موضع الجزم نكتة ماذكرناه ونحوه من انه وارد على زعم المخاطب او المشاكلة او نحوها واما ماذكره من انه مخادعة الاقوال فليس بحسن التعبير ولذا لم يتعرض الشيخان لذكر الاستدراج ولا ارباب المعانى وصون محكم التنزيل عن مثل هذا التعبير حسن بل واجب فقول المثل السائر كقوله تعالى " اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله " الى قوله " وان يك صادقا يصبكم " الاية ليس فى محله نعم قوله فيه انصاف وادب مرغوب عند ارباب العرفان فالوجه فى اتيان ان فى ان يك صادقا الخ على زعم المخاطب وهو وجه شايع فى كلام ارباب البلاغة ٢٦ * قوله

قوله اوعرفوه هذا كالوجه الاخير فى تفسير اذ وقفوا على النار ومعنى قوله حق التعريف مستفاد من كلمة على المفيدة لمعنى العلو فى المعرفة

٢ اشار به الى ان الضمير له تعالى ورجوعه الى الجزاء خلاف الظاهر منه

٣ وجعل بعضهم للمقابلة فهى مقابلة لمعنى البدلية كما فى المغنى فلايمكن حمل كلام المص عليه وماقيل من ان المقابلة اوفق بمذهب اهل السنة فغير مسلم

قوله بسبب كفركم او بدله تفسير لمعنى الباء فى بما كنتم تكفرون على محتمل معناه من السببية او المقابلة بعد صرف ما المصدرية فحين حمل على المقابلة يكون مثل من فى لاينفع ذا الجد منك الجد اى لاينفع ذا الجد والجاه بدل طاعتك جده

(غاية لكذبوا لا لخسر لان خسرانهم لاغاية له) لان المص حمل الخسران على فوتهم النعيم المقيم واستحقاقهم العذاب المقيم اى الغير المتناهى فلا نهاية له لكن التكذيب منتاه وقت مجئ الساعة لكنه لايفيد كانه لم يتناه ولذا لاغاية للخسران المسبب عن التكذيب فلا اشكال بان التكذيب لما كان له غاية يكون للخسران غاية لانه سبب ونهاية السبب تستلزم نهاية المسبب ولم يلتفت الى كونه من قبيل وان عليك اللعنة الى يوم الدين اى خسر المكذبون الى قيام الساعة بانواع المحن و البلايا فاذا قامت الساعة يقعون فيما ينسى معه هذا الخسران وذلك هو الخسران المبين كما اختاره الطيبى لان المص حمل الخسران على العذاب المقيم الغير المتناهى كما عرفت فلا يتمشى فيه التوجيه المذكور ومن حمل الخسران على الخسران الواقع قبل قيام الساعة فله مساغ الحمل على ذلك لكن لاقرينة قوية على ذلك واما التكذيب فيدل على تناهيه قوله تعالى قالوا بلى وربنا فلا يعدل عنه بلى صارف قوى ٢٢ ❁ **قوله** (فجأة) بفتح الفاء وسكون الجيم (ونصبها على الحال او المصدر فانها نوع من المجئ) وكونها حالا لكونها مبغوتين وكونها مفعولا مطلقا لانها نوع من المجئ فيكون مفعولا مطلقا للنوع فيكون من غير لفظه كرجع القهقرى دون التأكيد لان البغتة مجئ شئ بسرعة لم يكن منتظرا اخر اذ مجئ الساعة مجاز عن وقوعه ولا مجيئة حقيقة حتى يؤكد او ينوع بالمفعول المطلق واما الحال فتطمة للمعنى المجازى ايضا ٢٣ ❁ **قوله** (اى تعالى) اصله تعاليى بيائين فقلبت الياء الاولى الفا فحذفت فكان تعالى بفتح اللام وسكون الياء اى احضرى قال ابو البقاء هو مجاز لان الحسرة لاتطلب اقبالها وانما المعنى على المبالغة فى ذلك اى الحسرة حتى كانهم ذهلوا فنادوها مثل قوله ياويلتا ولك ان تقول ان الحسرة نزلت منزلة العقلاء لامر خطابى وهو المبالغة فى الحسرة والندامة اذ هى اذا اقبلت اليه ووصلت اليه تكون فى غاية من المبالغة وكذا الكلام فى ياويلتنا (فهذا اوانك) ٢٤ (قصرنا) ٢٥ فى الحياة الدنيا) ❁ **قوله** (اضمرت وان لم يجر ذكرها) اى فى هذا المقال واما قوله ان هى الاحيوتنا الدنيا فمقال آخر كذا قيل لكن قيل ان الآيات كلها فى حكم اية واحدة فلا يضر كون ذكرها فى مقال آخر ولا يقال ان القائلين بهذا القول هم الناهون عن اتباعه عليه السلام فالحيوة الدنيا مذكورة فى قصتهم ثم انتقل الى قصة اخرى فلا يجوز عود الضمير منها الى ما فرع عنه لانه ينافيه قول المص وهو جواب لقولهم ان هى الاحيوتنا الدنيا كذا قيل وهذا مدفوع بما ذكرناه من ان الايات فى حكم اية واحدة وفى حكم كلام واحد الا ان يقال ان النكتة مبنية على الارادة فان اعتبر كلامان فى حكم واحد اضمر وان لم يعتبر فى حكم كلام واحد اظهر فالعبارات تختلف باختلاف الاعتبارات ❁ **قوله** (للعلم بها) لكونها حاضرة فى جميع الاوقات والساعات ❁ **قوله** (اوفى الساعة) اى الضمير راجع الى الساعة المذكورة فى هذا المقال ولا يعرف وجه ما قاله الفاضل السعدى وعدم الذكر فى كلامهم مشترك بينه و بين الساعة لاتهوان لم يذكر فى كلامهم لكنه ذكرت فى الاية التى ذكر فيها لفظة فيها ومثل هذا ان لم يكف فى رجوع الضمير فالامر يكون مشكلا فى اكثر المواضع وقد عرفت ان الحكاية وان تعددت فى حكم حكاية واحدة (يعنى فى شانها والايمان بها) ٢٦ ❁ **قوله** (تمثيل لاستحقاقهم) يعنى شبه مقاساتهم فنون العقاب بمقاساة الاحمال الاعيان الثقيلة وهذا مراده وانما جعل المشبه الاستحقاق مبالغة فى بيان شدته لان الاستحقاق اذا كان مشابها بالحمل الثقيل فيكون حال نفس العذاب خارجا عن البيان وقيل هو محمول على الحقيقة بان الاوزار صورت بصورة قبيحة فتدخل فى قبره فتكون معه فيه فاذا بعث يركب ظهره كما ورد فى الحديث مفصلا ولعله لم يقبل ايضا ولذا لم يتعرض له المص ❁ **قوله** (آصار) جمع اصر وهو فى اللغة الثقل و الشدة والمراد هنا الحمل الثقيل (الآثام) ٢٧ ❁ **قوله** (بئس شيئا يزرونه وزرهم) اى ساء هنا من افعال الذم بمعنى بئس وساء حول من فعل بفتح العين الى فعل بضم العين فيكون لازما بعد كونه متعديا فانه قد يستعمل فى غيره افعال الذم وما نكرة بمعنى شئ مميز لفاعل ساء المستكن و يزرون صفته قوله وزرهم مخصوص بالذم وقد ساء متعديا متصرفا ووزنه فعل بفتح العين و المعنى الا ساءهم اى احزنهم ما يزرون وما موصولة والعائد محذوف او مصدرية او نكرة موصوفة فاعل له فالاحسن الموصولية واذا كانت مصدرية فالفاعل مضمون الجملة اى ساءهم وزرهم ولم يتعرض له المص لاحتياجه الى تقدير المفعول و ايضا فيما اختاره مبالغة فى الذم فح يكون ساء خبرا والاول قيل و يحتمل انها حولت الى فعل بضم العين واشربت معنى التعجب والمعنى

١٢ خرها لانها يحتاج الى تقدير كما قال فى شانها الخ اذا تفريطهم وتقصيرهم ليس فى الساعة بل فى الدنيا فهو فى شان الساعة وهو عدم الايمان بها والتهيؤ لها　منه

قوله غاية لكذبوا لا لخسر فالمعنى ما زال بهم التكذيب الى حسرتهم وقت مجئ الساعة

قوله اضمرت وان لم يجر ذكرها للعلم بها لان العقل يدل على ان موضع التفريط ليس الا الدنيا فان قيل اليس سبقت فى قوله وقالوا ان هى الاحيوتنا الدنيا فلم لايجوزان يعود الضمير اليها اجيب بان القائلين بهذا القول ما قالوه بعد مجئ ذكر الحياة الدنيا بل قالوا ذلك حين شاهدوا الحق يوم البعث ولم يجر ذكر الحيوة الدنيا وقت قولهم ذلك واقول جوز رجع الضمير الى الساعة من غير تاويل ولم يجر ذكر الساعة وقت قولهم ذلك بعين ما ذكر

قوله آصار الاثام جمع اصر بمعنى ثقل

قوله بئس شيئا يزرونه فعلى هذا يكون ما نكرة موصوفة بمعنى شيئا تفسيرا لمضمر مبهم فى ساء والعائد اليه فى يزرون والمخصوص بالذم وهو وزرهم محذوفا لكونه معلوما

ماسوء الذي يزرونه ان اعتبر ما موصولة او ماسوء وزرهم ان جعلت مصدرية وهذا غير متصرف ولذا لم يتعرض له التفتازاني في موضع ما وعلى هذا يكون انشاء مثل الاول فعلم الفرق بين الوجوه الثلثة فانه متحد في الوجه الثاني وانشاء في الوجهين الاخرين والفرق بينهما مع كونهما انشاء هو انه لا يشترط في الوجه الثالث ما يشترط في فاعل بئس من الاحكام ولا هو جملة منعقدة من مبتدأ وخبر كافي معنى بئس بل هو فعل وفاعل ٢٢ * **قوله** (اي وما اعمالها) قدر المضاف لمكان قوله (الا لعب) اي عين لعب (ولهو) للمبالغة وحمله على التشبيه البليغ يخرج الكلام عن المبالغة والبلاغة نعم لو لم يقصد المبالغة لكان المعنى على التشبيه البليغ والقصر اضافي وقصر الموصوف على الصفة قصر قلب كما نبه عليه المص بقوله وهو جواب واللهو صرف الهم بما لا يحسن الصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب كذا قاله المص في سورة الاعراف ويجيء التفصيل فيهما * **قوله** (تلهي الناس وتشغلهم عما يعقبه منفعة دائمة ولذة حقيقية) يوهم انهما مترادفان وليس كذلك كما عرفته من الفرق بينهما في كلام المص في الاعراف قوله في العنكبوت في تفسير الا لهو ولعب الا كما يلهى و يلعب به الصبيان و يجتمعون عليه و يتهجون به ساعة ثم يتفرقون متعبين احسن من قوله هنا فمعنى تلهي الناس اي يصرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به او يطلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب فيتم هذا معنى اللهو واللعب والظاهر ان كل لعب لهو وليس بالعكس فبينهما عموم وخصوص مطلقا اذ اللهو يشمل المباح والحرام دون اللعب لان كل لعب حرام وما استثنى منه فهو في صورة اللعب دون اللعب حقيقة يرشدك اليه تعريفه السابق وانت خبير بان الاخص يستلزم الاعم فذكر الاعم بعده يحتاج الى عناية وهي انهم يلعبون به و يلهى ذلك اللعب اياهم عن ذلك فلم يحسن الاعم بعد ذكر الاخص كقوله تعالى "وكان رسولا نبيا" اي ارسله الله تعالى الى الخلق فانبأهم عنه ولذا قدم مع انه اخص واعلى فلا تغفل واما تقديم اللهو في بعض الايات كما في العنكبوت فلا يحتاج الى النكتة لانه اعم وتقديم الاعم على الاخص في محله اذ العلم لا يدل على الخاص واما ما قيل فاللعب قدم هنا لان الكلام سيق لرد الكفرة في حصر الحيوة في الحيوة الدنيا المستلزم لانكار الاخرة فليس في اعتقادهم الا ما عجل من المسرة بزخارف الدنيا الدالة على اللعب فقدم على اللهو فهو ضعيف لان ماذكر فدلالته على اللهو اظهر صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به على انه لا يدفع اشكال تقديم الاخص مع انه يفهم منه الاعم ثم قال واما في العنكبوت فالمقام لذكر قصر مدة الحيوة بالقياس الى الآخرة وتحقيرها بالنسبة اليها ولذا ذكر اسم الاشارة المشعر بالتحقير وعقب بقوله وان الدار الاخرة والاشتغال باللهو مما يقصر به الزمان وهو ادخل من اللعب فيه وايام السرور قصار انتهى وهذا عجيب منه لان اللعب كونه مما يقصر به الزمان اظهر واشهر والاتعاب انما تكون من اللعب كما يشاهد من الصبيان ثم الظاهر من كلام المص هنا انه جعل اللعب واللهو مترادفان كما فهم من بعض كتب اللغة لكن يشكل العطف حينئذ فالاولى الاشارة الى التغاير كما بينه في سورة الاعراف * **قوله** (وهو جواب لقولهم) اي جواب بطريق الرد (ان هي الا حيوتنا الدنيا) * **قوله** (وللدار الآخرة) كانه نبه عليه بقوله على ان ما ليس من اعمال المتقين لعب ولهو ويفهم منه ان ما عمله المتقون ليس بلعب ولا لهو والاية الكريمة مسوقة لبيان ذلك فلا جرم في وجوب تقدير المضاف ٢٣ * **قوله** (لدوامها) وعدم فنائها بخلاف الدار الدنيا فانها فانية قوله (وخلوص منافعها) اي خلوص نعمها عن شوائب المضار بخلاف نعم الدنيا فانها مخلوطة بالمشاق والآلام فتكون الدار الاخرة هي الحيوان ويستفاد منه جواب آخر لقولهم ان هي الا حيوتنا الدنيا كانه قيل ان هي الا الحيوة الآخرة على انه قصر قلب (ولذاتها) * **قوله** (وقوله للذين يتقون تنبيه على ان ما ليس من اعمال المتقين لعب ولهو) فيكون هذا تقريرا لقوله وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو مع التخصيص فانه فهم منه ان كون الحيوة الدنيا[2] لعبا ولهوا انما هو بالنظر الى اعمال غير المتقين واما بالنسبة الى اعمال المتقين فليست لعبا ولهوا بل هي مزرعة الآخرة كما قال عليه السلام الدنيا مزرعة الآخرة و بهذا يحصل التوفيق بين النصوص والادلة وما كان من اعمال المتقين ليس لعنوان كان عامله غير متق وما ليس من اعمال المتقين لهو وان كان عامله من المتقين والى ذلك اشار بقوله على ان ما ليس من اعمال المتقين لعب * **قوله** (وقرأ ابن عامر ولدار الآخرة) باضافة الموصوف الى الصفة بتأويل ولدار النشأة الآخرة وان جوز تلك الاضافة لا حاجة الى التأويل ٢٤ (افلا يعقلون) اي الا يتذكرون فيعقلون * **قوله** (اي الامرين خير) مفعوله محذوف والمراد بهما الحيوة الدنيا والدار الآخرة

[2] واعلم ان اللهو معنيان احدهما الهزل والثاني صرف النفس عن امر الى غيره ومادتهما واحدة وهو واوي ويائي قال الراغب يقال لهوت ولهيت لكن المشهور كون آخره واوا وان المراد هنا المعنى الثاني كما عرفته منه

واوتزل منزلة اللازم اى افلا تعقل لكم فلم يبعد ضمير الجمع للمتقين قاله الواحدى على ما نقل عنه وانت تعلم ان مثل هذا يخاطب به الكفار فالظاهر ان ضمير الجمع للكافرين * قوله (وقرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم و يعقوب بالتاء على خطاب المخاطبين به) اى الذين وجه الكلام اليهم وهم القائلون ان هى الا حيوتنا الدنيا كما هو الظاهر فح يؤيد ما ذكرناه من ان ضمير الجمع للكافرين واختار بعضهم ان المراد بالمخاطبين المتقون لانهم المخاطبون فى الحقيقة وقد عرفت انه خلاف المتعارف والاستفهام للتقرير ان كان المخاطبون هم الكافرون اولا نكار الواقع اى ما كان ينبغى ان لا يعقل اوللا نكار الوقوعى ان كانوا مؤمنين فيكون توبيخ الغائبين مفهوما لا منطوقا * قوله (او تغليب الحاضرين) فح يكون توبيخهم منطوقا كالحاضرين * قوله (على الغائبين) اى المعدومين وقت النزول اوهم والموجودون الغير الحاضرين (قد نعلم) الاية جملة مستأنفة مسوقة لتسلية عليه السلام اوليان انه عليه السلام لم يحزن ولم يغضب قط لخاصة نفسه ال لاجل هتك محارم الله تعالى ٣٣ * قوله (معنى قد) اشار به الى انه قد هنا للتحقيق اما على الحقيقة كما ذهب اليه سيبويه ومال اليه الزمخشرى فى قوله تعالى "قد نرى تقلب وجهك فى السماء" اوعلى الاستعارة من التقليل بجامع التضاد كما فى ربما كذا قيل لكن كون التضاد علاقة باعتبار تنزيله منزلة التناسب للتمليح او التهكم وهنا ليس كذلك فالاحسن ان يكون حقيقة فى التحقيق كما فى الماضى كما اختاره سيبويه ومال اليه الزمخشرى * قوله (زيادة الفعل) هذا بحسب الكيف و زيادة العلم زيادة معلومه * قوله (وكثرته) بحسب الكم كما هو الظاهر او كلاهما بحسب الكم والمراد بالفعل ههنا العلم لانه فعل القلب فى حقنا فلا تغفل والمراد بكثرته كثرة تعلقه اذ لا كثرة فى ذاته فيلزم كثرة حزنه عليه السلام وشدته * قوله (كما فى قوله) اى قول الشاعر * قوله (ولكنه قد يهلك المال نائله * والهاء فى انه للشان) وقد هنا للتحقيق والتكثير لان كثرة الهلاك بكثرة العطاء والمراد الاستشهاد بكون قد فى النظم الكريم للتكثير فان قد فى البيت للتكثير قيل هذا من قصيدة زهير بن ابى سلمى يمدح بها ابا حذيفة بن بدر انتهى فزهير من الفصحاء الذين يستشهد بكلامهم وانما كان قد فى البيت للتكثير لان الانسان لا يمدح بامر على سبيل القلة فى اكثر الاشياء واعتبد به لان القلة ممدوحة كالتكلم والاكل ونحوهما لا سيما فى العطاء اذا كان فى موقعه وقد عرفت ان الشاعر يمدح ابا حذيفة فلا جرم ان قد فى البيت للتكثير كما اختاره سيبويه على انه حقيقة فلا حاجة الى ان يقال ان قد فى النظم الكريم التقليل لكن ليس بالنظر الى العلم بل بالنسبة الى المعلوم كقوله تعالى " قد يعلم ما انتم عليه وحاصله ان تعلقاته الحادثة قليلة لكون متعلقاتها قليلة * قوله (فانهم لا يكذبونك) علة لمحذوف وهو دم على الصبر فانهم وان كذبوك ظاهرا لكنهم يكذبون بايات الله حقيقة فيجزيهم بما يستحقون ويجوز ان يكون علة للحزن اى حزنك لكونهم لا يكذبونك فى الحقيقة بل يكذبون باياتنا حقيقة فلو كذبوك حقيقة ولم يكن تكذيبك راجعا الى تكذيبهم بايات الله حزنت وهذا الوجه اوفق لما روى انه عليه السلام لم يغضب ولم يحزن لخاصة نفسه ما لم يلزم هتك محارم الله تعالى (وقرئ ليحزنك من احزن) فهمزته للتعدية ان اعتبر نقله من حزن اللازم والا فلمبالغة ٣٣ * قوله (فى الحقيقة) فح يكون على طريقة قوله تعالى " ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله " لا على طريقة قوله تعالى " من يطع الرسول فقد اطاع الله " كما قيل واشير اليه فى الكشاف لكن فيه ما يوهم انه عليه السلام انما حزن لخاصة نفسه حيث قال و يشغلك عن ذلك اى عن حزنك لنفسك ما هو اهم وهو استعظامك بجحود ايات الله والاستهانة بكتابه ونحوه قول السيد لئلا مداذا اهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما اهانونى انتهى فان مثل هذا الكلام مما يجب التحرز عنه فى مثل هذا المقام فانه يوهم نوع تقصير فى شانه عليه السلام مع ان المقصود تسلية سيد الانام ثم اشار المص به الى دفع المنافاة لان جحود الآيات المنزلة على النبى عليه السلام اصدقه تكذيب له فيما يدعيه من الشرايع فكيف يصح النفى فاجاب بقوله فى الحقيقة نقل عن شرح الهداية انه قال هذه تستعمل عند المحصلين فيما اذا دل لفظ بظاهره على معنى اذا نظر اليه يؤول الى معنى آخر والمراد بقوله فى الحقيقة ان تكذيبهم انما هو لى وهذا هو الوجه الثالث من الوجوه الثلثة التى ذكرت فى الكشاف اختاره المص ولم يعرض لباقيه لانه هو المشهور فى دفع التناقض بحسب الظاهر كقوله تعالى " وما رميت " اى فى الحقيقة ونفس الامر اذ رميت ظاهرا قوله روى ان ابا جهل الخ تأييد لهذا الوجه الثالث لا وجها اخر فالحاصل انهم لا يكذبونك فى نفس الامر لانهم يقولون

قوله معنى قد زيادة الفعل وكثرته فالمعنى قد نعلم علما زائدا كثيرا فان قد اذا دخلت على المضارع تكون للتقليل لكن اذا صادفت مقاما لا يصلح لمعنى القلة تفيد استعمالها فيه كثرة الفعل وزيادته على وجه المجاز المستعار فان الفاظ الحروف قد تستعمل فى معان مضادة لمعانيها الاصلية على سبيل المجاز كاستعمال اللام الموضوعة للعلية فى معنى مضادها مجازا مستعارا كما فى قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وفى الكشاف قد فى قد نعلم بمعنى ربما الذى تجيئ لزيادة الفعل وكثرته كقوله
*ولكنه قد يهلك المال نائله *
* وتجيئ ربما الموضوعة للتقليل للتكثير * كقوله
فان تمس مهجور الفناء فربما * اقام به بعد الوفود وفود
(واول البيت) * اخى ثقة لا يهلك الخمر ماله * يعنى جوده ذاتى لا يزيد بالسكر ولا ينقص بالصحو

٢٢ * ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون * ٢٣ * ولقد كذبت رسل من قبلك * ٢٤ * فصبروا على ما كذبوا واوذوا

٢٥ * حتى أتاهم نصرنا

انك لصادق عندنا فيما اخبرتنا من الاخبار التي ليست بدعوى النبوة فيها واما ماجئت به فسحر فالتكذيب
في نفس الامر تكذيب آيات الله حيث قال ابوجهل وانما نكذب ماجئتنا به على ماادعيته فلاينافيه انه يشهد
عليه السلام بصحة ماأتى به وصدقه لان الكفار يكذبون ماأتى به لاتصديقه عليه السلام فان من صدق
خبر زيد قائم وكذبه آخر فالمكذب مكذب لخبر زيد قائم الصادر من غير المصدق لهذا الخبر لاالمكذب
للمصدق في تصديقه اذلاتعرض في كلامهم لتصديقه عليه السلام ماجاء به بل صرحوا تكذيب ماجئت به
فاضمحل اشكال الشريف المرتضى على مانقله بعض المحشين قيل فروى ان اباجهل الى آخر هذا الحديث اخرجه
الترمذي والحاكم عن علي رضي الله تعالى عنه وصححه وهذا اشارة الى وجه آخر كما في الكشاف انتهى والظاهر
ان هذا مؤيد للوجه الثالث لامغاير له والوجه الثاني ان المراد نفي التكذيب القلبي واثبات اللساني والوجه
الاول هو ان المراد بنفي تكذيبهم استعظام تكذيبه وانه مما لاينبغي ان يقع وجعله تكذيباله تعالى تسلية له
عليه السلام ولم يتعرض لهما لضعفهما اما الاول فلان كون المراد نفي التكذيب القلبي يستلزم التصديق
القلبي وضعفه ظاهر اذلم يقل به احد واما الثاني فلان انفهام هذا المعنى من هذا المبنى خفي على انه يوهم
ان تكذيبه تعالى ليس بهذه المرتبة والاظهر المبالغة * قوله (وقرأ نافع والكسائي لايكذبونك من اكذبه اذا وجده كاذبا)
فالهمزة للوجدان كقوله اجلته (او نسبه الى الكذب) في الحقيقة فبناء الافعال للنسبة كبناء التفعيل لكن لبقلتها
في الافعال اخرها ٢٢ * قوله (ولكنهم يجحدون بآيات الله او يكذبونها فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة
على انهم ظلموا بجحودهم) وجهه خفي اذ الشائع في مثل هذا المقام هو الوجه الثاني وهو قوله (او جحدوا لتمرنهم
على الظلم) اذ الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق ويؤيده ان محط الفائدة في الجملة الاسمية هو الخبر
وما يقيد للوجه الاول هو قول ولكن الجاحدين بآيات الله هم الظالمون * قوله (والباء لتضمين
معنى (الجحود معنى التكذيب) والا فهو يتعدى بنفسه كما اشار اليه اولا بقوله ولكنهم يجحدون بآيات الله قيل
كانه يتعدى بنفسه يتعدى بالباء والفرق ان الجحود هو عبارة عن الانكار مع العلم بخلافه والتكذيب اعم من ذلك
ففي ايثار الجحود هنا من الحسن ما لايخفى على الجحود * قوله (روى ان اباجهل كان يقول مانكذبك
وانك عندنا لصادق) اشارة الى وجه آخر المتعارف في مثل هذا وروى بالواو مرضه لان المعنى ح فانهم
لايكذبونك لاظاهرا ولاحقيقة وهذا غير ظاهر وهذا المروى انما أول بان يكون المعنى مانكذبك في امر غير
متعلق بالدعوة (وانما نكذبك) في امر التبليغ واما مردود لايليق به وانما نكذب (ماجئتنا به فنزلت ولقد
كذبت رسل) التنوين للتعظيم والتكثير والمعنى وبالله لقد كذبت رسل ذوو خطر وشرف واولو عدد كثير من
قبل تكذيبك فلست باوحدي في ذلك ومن هذا قال ٢٣ * قوله (تسلية) اذ البلية اذا عمت سهلت بعض التسهيل
(لرسول الله صلى الله عليه وسلم) * قوله (وفيه دليل على ان قوله لايكذبونك ليس لنفي تكذيبه مطلقا)
لانه فهم منه انك يكذبونك قومك وقد صرح به في موضع آخر وهي وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك
فهذا اثبات التكذيب له عليه السلام والنفي هنا ليس مطلقا بل النفي المقيد بالحقيقة كامر والاثبات بحسب الظاهر
فلاتناقض لان موردهما متغاير ٢٤ * قوله (على تكذيبهم) اى ان ما مصدرية وايذائهم اشارة الى ان اوذوا عطف
على كذبوا فانسبك منه مصدر ايضا والمصدر ان مبينان للمفعول والمراد بالايذاء مايقارن التكذيب من فنون الايذاء
كالخنق ورمي الحجارة ونحوهما ولايناسب ان يراد به مبين تكذيبهم لانه مع احتياجه الى التمحل في العطف يفوت به المدح
بالصبر على الامر بالاقتداء بذلك ولم يصرح مابه الايذاء اما لكثرة انواعه اولاستهجان التصريح به ثم في كلام
المص اشارة الى مرجوحية كون واوذوا عطفا على صبروا او على كذبت او كونه مستأنفا كما ذهب اليهما
بعضهم * قوله (وايذائهم) مصدر بصيغة الافعال اثبته الراغب وصاحب المصباح المنير وقوله في القاموس
بدل ايذاء اذى ولا تقل ايذاء خطأ كذا قيل * قوله (فتأس بهم واصبر)اشارة الى ان الغرض من نقل
القصة الحث على التأسي والصبر على الأذى ٢٥ (حتى أتاهم) غاية للصبر ولايبعد ان يكون غاية للتكذيب والايذاء
وفي اتاهم استعارة تبعية (نصرنا) اى نصرتنا الرسل عليهم السلام واختيار نون العظمة تنبيها على عظم
النصرة وانه لامرد له * قوله (فيه ايماء بوعد النصر)هذا كالتصريح من المص انه غاية للصبر

قوله او جحدوا لتمرنهم على الظلم معنى التمرن مستفاد من لفظ اسم الفاعل الدال على الثبات والتعود في الظلم ولو عبر بالضمير بان يقال ولكنهم بآيات الله يجحدون لما افاد ذلك المعنى ففي وضع الظاهر موضع الضمير هنا اثبات حكم الجحود ببينة وهي التمرن في الظلم ولايحصل هذا الغرض في الاضمار فالقصد في وضع الظاهر موضع الضمير هنا في الوجهين الى اثبات الشيء ببينة لكن القصد في الوجه الاول الى تعليل الظلم بالجحود وفي الثاني الى تعليل الجحود بالظلم وتمرنهم فيه والتحقيق فيه ان الظلم بحسب الذات معلول للجحود وبحسب وصف التمرن علة له

قوله والباء لتضمين الجحود معنى التكذيب والا فالجحود متعد بنفسه لايحتاج في تعلقه بالمفعول الى واسطة يقال جحده حقه والجحود الانكار مع العلم كذا في الصحاح

قوله وفيه دليل على ان قوله لايكذبونك ليس لنفي تكذيبه مطلقا بل لتعظيم الخطب وتهويل الامر واجراء تكذيبه مجرى تكذيب الله وفي الكشاف وهذا دليل على ان قوله فانهم لايكذبونك ليس بنفي لتكذيبه وانما هو من قولك لغلامك مااهانوك ولكنهم اهانوني

* قوله (للصابرين) اذ النصر لكان غاية للصبر وان لا مدخل لخصوصية الذات اشير الى وعد النصر لجميع الصابرين على اذى المشركين والفاسقين لتحقق علة النصرة فيهم اجمعين ٢٢ (ولا مبدل لكلمات الله) الآية جملة معترضة مقررة لما قبلها من اتيان نصره اياه اذ المراد لما قضاه جمع الكلمات هنا لا يحتاج الى البيان لتعددها فى نفسها وان كان انتظامها فى معنى واحد وهو السر فى افراد الكلمة فى قوله تعالى * ولقد سبقت كلمتنا الآية كما بين المص هناك وفى هذه الآية والآيات السابقة الدالة على المواعيد دلالة على انه تعالى لا ينصر الكافرين وان كانوا فى صورة الغالبين استدراجا لهم وابتلاء للمؤمنين * نص عليه المص فى قوله تعالى * وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين * * قوله (لمواعيده من قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الآيات) المراد المواعيد السابقة للرسل عليهم السلام بعلاقة الدالة اذ المفيد عدم تبدل المواعيد لا الآيات الدالة عليها (ولقد جاءك) الآية والتأكيد بالقسم مبالغة فى تحقيق مجيء النبأ والغرض من تلك المبالغة اما التأكيد وعد النصر او التقرير ٢ ايقاء الرسل عليهم السلام (من نبأ المرسلين) لفظة من اسم بمعنى البعض فاعل جاء وان اعتبر جارة فالفاعل محذوف والمعنى والله لقد جاءك بعض نبأ المرسلين او بعض كائن من نبأ المرسلين واما كون من زائدة فليس بمرضى لكونه فى الاثبات وقيل فاعل جاء ضمير مستكن عائد الى ما فهم من المقام ومن نبأ حال منه اى ولقد جاءك هذا الخبر كائنا من نبأ المرسلين ٢٣ * قوله (اى من قصصهم وما كابدوا من قومهم) وانهم هم المنصورون (وان كان كبر) كلمة الشك هنا مع ان مشقته عليه السلام حين اعراضهم محققة لارادة الاستمرار وان وقوع تلك المشقة فى نفس الامر بالنسبة الى المستقبل محتمل وان كان مجزوما فى الحالة الحاضرة كما تقرر مكلمة كان فى كبر كانه قيل ان بقيت المشقة المذكورة كما اشير اليه فى قوله تعالى * ان كنتم مؤمنين * فى ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ٢٤ * قوله (عظم وشق) عطف تفسير وبيان لما هو المراد من عظم والظاهر ان كبر مجاز لشق ٢٥ * قوله (عنك) اى بابدانهم * قوله (وعن الايمان بما جئت به) اى بقلوبهم وفى الجمع بين المعنيين نوع تكلف الا ان يراد بالاول الاعراض عن الايمان بك ٢٦ * قوله (منفذا) تفسير نفقا * قوله (تنفذ فيه الى جوف الارض) اذ الغرض من طلب المنفذ النفوذ والدخول فيه الى جوفها فلذا فسره بذلك والنفق السرب النافذ فى الارض واصل معناه جحر اليربوع قوله منفذا الخ اشارة اليه قوله تعالى * فتأتيهم بآية * تفريع على المجموع كما قال المص منفذا * قوله (فتطلع لهم آية) من الاطلاع اى تظهر وتخرج لا من الطلوع بمعنى البروز والظهور * قوله (او مصعدا) بكسر الميم * قوله (تصعد به الى السماء) والكلام فيه كالكلام فى تنفذ عطف قوله (فتنزل منها آية) من الانزال او التنزيل تفسير لقوله فتأتيهم كقوله فتطلع لهم وحمل الآية فى كل موضع بما يليق به اذ الاطلاع يناسب جوف الارض والانزال يناسب السماء * قوله (وفى الارض صفة لنفقا) الظاهر ان وصفه بها كوصف الدابة بكونها فى الارض * قوله (وفى السماء صفة لسلما) اى طرف من السلم كائن فى السماء اى الفلك وان كان طرف آخر منه فى الارض لكن مدار نزال الآية به كونه فى السماء * قوله (ويجوز ان يكونا متعلقين بتبتغى او حالين من المستكن وجواب الشرط الثانى محذوف) على كونهما ظرفا لهما هذا فى الارض ظاهر واما فى السماء فقيل انه من قبيل رميت الصيد فى الحرم اذا كان الرامى خارجا عن الحرم هذا بناء على كون السلم فى السماء على الفرض والتقدير وتفسيره عاق شانهما بمرسه ما ضعيف اذ النفق والسلم فى شان الآية لا فى شانهما وهو ظاهر * قوله (تقديره فافعل والجملة جواب الاول والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه) مع انهم يؤذونه ويسخرون به عليه السلام وهذا من كمال حسن خلقه فهذه الآية مدح له عليه السلام بالحصل وارادة الخير لمن يخالفه ويحاربه بعد المدح بان غضبه عليه السلام ليس لنفسه وانما يحزن ويغضب لهتك حرمة حدود الله تعالى بقوله * قد نعلم * الآية * قوله (والمعنى انك لو قدرت ان تأتيهم بآية) اشارة الى ان ان فى فان استطعت بمعنى الفرض والاستطاعة بمعنى القدرة والكلام على الاستقبال فلو كان ان بمعنى لو لكان المعنى على المضى وليس كذلك قوله فافعل فى جواب الشرط الثانى صريح فى الاستقبال الا انه بمعنى لو الداخل على المضارع وليس فيه نوع توبيخ كما توهمه الطيبى بل فيه بيان حرصه الخ مع انهم يؤذونه بانواع الاذاء وفيه مدح عظيم بانه على خلق عظيم فصيغة الامر للاذن على تقدير الاستطاعة ثم هذا عطف على

٢ اذ جميع القصة غير واقع منه
قوله او حالين من المستكن اى من المستكن فى تبتغى فعلى هذا يكون كونه فى الارض او فى السماء بناء على الفرض والتقدير ويجوز ان يكونا حالين من نفقا وسلما على قول اى منفذا كائنا فى الارض او سلما كائنا فى السماء بمعنى مرتقيا نحو السماء

حرصه والمانال لو قدر دون ان قدر لان الغرض بيان انتفاء الثانى لانتفاء الاول ولو فرض تحقق الاول لتحقق الثانى لكمال حرصه عليه السلام * قوله (من تحت الارض) الاولى من جوف الارض (او من فوق السماء) الاولى من السماء (لاتى بها رجاء ايمانهم) ٢٢ *قوله (اى ولو شاء الله جمعهم على الهدى او فقهم للايمان) هذا حاصل معنى لجمعهم على الهدى لان جمعهم على الهدى لايكون الا بالتوفيق واشار الى ان الهدى بمعنى الايمان مبالغة اذهو اما بمعنى الاهتدا او الهداية فاطلاقه على الايمان مجاز لذلك وفيه تنبيه على ان ارادة الله تعالى لايجوز تخلفها عن المراد فهو دليل باهر على مذهب اهل السنة ولما كان هذا مخالفا لمذهب المعتزلة من جواز تخلف الارادة عن المراد اولوه بما ذكره المص وحاصله ان الارادة التى لم يتخلف المراد عنها ارادة قسرية فدل عليها قولهم آية ملجئة فلا ينافى تخلفها عن المراد اذالم تكن قسرية فايمان الكافر مراد الله تعالى بالمشيئة المطلقة لكنها يتخلف عنها المراد وكفر الكافر ليس بمراد الله تعالى لكنه وقع فهذه الاية ناطقة بخلافه ايضا فلا تغفل والمراد بالجمع على الهدى التوفيق للايمان اذالجمع بدون التوفيق محال فذكر اللازم واريد الملزوم والمراد بالهدى الايمان مجازا * قوله (حتى يؤمنوا) اى يصرف اختيارهم الى الايمان * قوله (ولكن لم يتعلق به مشيئته) لعدم صرف اختيارهم الى جانب الهدى كما قيل او لحكمة استأثر الله بعلمها او لان الحكمة الالهية لاتقتضى الاتفاق على الاقبال الكلى فانه يشوش المعاش اشار بمثل هذا فى قوله تعالى * ومن ذريتنا امة مسلمة لك . الاية *قوله (فلا تتهالك عليه) وان لم تكن تلام عليه وقوله والمعتزلة اولوه وصرفوه عن ظاهره بناء على ان مذهبهم انه تعالى اراد الايمان من الكفرة فتعلق مشيئته تعالى بجمعهم على الهدى على زعمهم مع ان الآية دلت على انتفاء تعلق مشيئته تعالى به كما صرح به المص بقوله ولكن لم يتعلق به مشيئته فاضطربوا وذهبوا الى ما نقله المص وزعموا ان ما انتفى هو تعلق مشيئته تعالى بانزال آية ملجئة لا انتفاء تعلق مشيئته تعالى به بالمعنى الذى ذهب اليه اهل السنة والجماعة (والمعتزلة اولوه بانه لو شاء الله لجمعهم على الهدى بان يأتيهم بآية ملجئة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة) ٢٣ (فلا تكونن من الجاهلين) الفاء لا يذان ترتب النهى على بيان انتفاء تعلق مشيئته تعالى بذلك والمعنى اثبت ودم على ما انت عليه من عدم الجهل اذ صدور ما هو من دأب الجهلة ليس بمتوقع منه عليه السلام او الخطاب لرسول الله عليه السلام والمراد امته كقوله فلا تكونن من الممترين او المراد تحقيق الامر وانه لاينبغى الجهل فيه اذ وقوع خلاف مراده تعالى مستحيل وكلام المص وان كان ساكتا عن هذه التأويلات لكن يجب حمل كلامه عليها ولاينبغى ان يغفل عنها * قوله (بالحرص على ما لايكون) اى بعد العلم بانه لايوجد لعدم تعلق المشيئة بوجوده واما حرصه الواقع قبل هذا فلعدم علمه عليه السلام بذلك فلا يعد ذلك من صورة الجهل فالمعنى فلا تكونن من الجاهلين اى دم على ذلك بعدم الحرص على ذلك ولعل المراد قوم مخصوصون علم الله انهم لايؤمنون فهو عام خص منه البعض والمراد بالجاهل مرتكب الذنب وان كان عالما ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل كذا قاله المص فى تفسير قوله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة الآية من سورة النساء وحاصله ان علمه منزل منزلة الجهل لعدم جريه على موجب العلم فيكون استعارة قوله فان ذلك من دأب الجهلة اشارة اليه (والجزع فى مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجهلة) ٢٤ * قوله (انما يستجيب الذين) لا يظهر وجه تفسير يستجيب بيجيب لان الاستجابة اخص من الاجابة كما صرح به فى اواخر سورة آل عمران وحاصله ان استفعل بمعنى افعل مثل استخلصه بمعنى اخلصه واستوقد بمعنى اوقد ومع ذلك فرق بينهما والمناسب هنا المعنى الاخص وهو ما يكون بتحصيل المطلوب * قوله (يسمعون بفهم وتأمل) اذ المتبادر من اطلاق السمع ذلك واما السمع بدون الفهم كلا سمع فى عدم الفائدة * قوله (كقوله او القى السمع وهو شهيد) استدلال على ان السمع المعتد به ما هو بادى واعية * قوله (وهؤلاء) المكذبين اشار الى ارتباطه بما قبله بان المراد بهذا الاخبار التعريض بهذه الاشرار لما بين فى موضعه من ان احسن مواقع لفظة انما التعريض * قوله (كالموتى) فى انتفاء الانتفاع بالقوى اشارة الى ان الموتى استعارة تبعية كما قيل لا تعجبن بجهول بزيه فذاك ميت وثيابه كفن فالمعنى ح وهؤلاء الكفار يبعثهم الله فى شركهم ? حتى يؤمنوا بك عند حضور الموت فى حال الالجاء ذكره القرطبي نقلا

? فالمعنى اى يهديهم وهذا معنى البحث هنا على هذا التقدير منه

قوله والمعتزلة اولوه الخ والمعتزلة اوجبوا على الله تعالى عدة امور منها اللطف وهو عندهم عبارة عما يقرب العبد الى الطاعة ويبعده عن المعصية بحيث لاينتهى الى حد الايجاب ومن جملة الطافه تعالى لعباده ان يهديهم ويوفقهم الى الايمان فاوجبوا ذلك على الله تعالى ولما دلت الآية دلالة ظاهرة على انه تعالى لم يشأ جمعهم على الهدى وخالف ذلك مذهبهم اولوه بان معناها ليس سلب تعلق مشيئة الله بجمعهم على الهدى مطلقا بل المراد سلب تعلقها به على وجه الايجاب وعندنا لايجب على الله شيء فيجوز ان لا يتعلق مشيئته بهدى العبد مطلقا قال الامام تقديره ولو شاء الله هدايتهم لجمعهم على الهدى وحيث ما جمعهم على الهدى وجب ان يقال انه ما شاء هدايتهم وذلك يدل على انه تعالى لايريد الايمان من الكافر بل يريد بقاءه على الكفر والذى يقرر هذا الظاهر ان قدرة الكافر على الكفر اما ان تكون صالحة للايمان او غير صالحة فان لم تكن صالحة فالقدرة على الكفر مستلزمة للكفر وغير صالحة للايمان فخالق هذه القدرة يكون قد اراد الكفر منهم لا محالة واما ان كانت هذه القدرة كما انها صلحت للكفر فهى ايضا صالحة للايمان فلما استوت نسبة القدرة الى الطرفين امتنع رجحان احد الطرفين على الآخر الا لداعية مرجحة وحصول تلك الداعية ليس من العبد والا وقع التسلسل فثبت ان خالق تلك الداعية هو الله وثبت ان مجموع القدرة مع الداعية الخاصة يوجب الفعل فثبت ان خالق مجموع تلك القدرة مع تلك الداعية المستلزمة لذلك الكفر مريد لذلك الكفر وغير مريد لذلك الايمان فهذا البرهان اليقينى قد قوى ظاهر هذه الآية ولا بيان اقوى من ان يتطابق البرهان مع ظاهر القرآن قالت المعتزلة المراد ولو شاء الله ان يلجئهم الى الايمان لجمعهم عليه قال القاضى عبد الجبار والالجاء هو ان يعلمهم انهم لو حاولوا غير الايمان لمنعهم منه وحينئذ يمتنعون من فعل شيء غير الايمان ومثاله ان احدنا لو حصل بحضرة السلطان وحضر هناك من جنده الجمع العظيم وهناك الرجل على انه لو هم بقتل السلطان لقتلوه فى الحال فان هذا العلم يصير مانعا له من قصد قتل السلطان ويكون سببا لكونه ملجأ الى ترك ذلك الفعل فكذا ههنا اذا عرفت الالجاء فنقول انما ان الله تعالى انما ترك فعل هذا الالجاء لان ذلك يزيل تكليفهم فيكون ما يقع منهم كان لم يقع وانه اراد تعالى ان ينتفعوا بما ??

عن الحسن رحمه الله وكون هذا مراد المص لايلايم ذكر قوله وهؤلاء الكفار كالموتى لايسمعون قبل قوله تعالى والموتى يبعثهم الله فالموتى فى كلام المص تشبيه لا استعارة فالاولى ان المراد بالموتى فى الآية الموتى حقيقة لكن المراد بهم الكفار الموتى لا مطلقا فالمعنى والموتى اى هؤلاء الموتى وهم الكفرة يبعثهم الله من القبور ثم اليه يرجعون حينئذ يسمعون الحق بفهم واماقبل ذلك فلاسبيل لهم الى استماعهم و يلايمه قوله فيعلمهم حين لا ينفع الايمان فلا مجاز فى مفردات الكلام غاية الامر فى ان قوله انما يستجيب الذين تعريضا بقوله وهؤلاء الكفار كالموتى والاحتمال الاول بعيد لايلايم بيان المص بل لظاهر النص لكنهم ذهبوا الى ان كلام المص يحتمل الوجهين وفيه نوع اشارة الى ان هدايتهم كبعث الموتى فلا قدرة عليها الا الله تعالى كالبعث كقوله تعالى انك لاتسمع الموتى وقوله تعالى وما انت بمسمع من فى القبور وفيه اقناط كلى للرسول عليه السلام عن ايمان قومه الذين علم الله انهم يموتون على الكفر والمنع على فرط حرصه على اسلام قومه كافة بحيث لعله باخع نفسه على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا كما صرح به فى سورة الكهف وهذا القيد ملحوظ فى هذا المقام تتميما للمرام كما فى قوله تعالى الهين اثنين فان الاثنين وصف للبيان الا ان القصد فيه الى العدد دون الجنس يطلعه القصد فيهما الجنس رمزا الى ان المراد به عطف البيان ليس به عطف بيان صناعى ✽ **قوله** (الذين لايسمعون) الحق بفهم واذا سمعوا ابطل بجدوهم ٢٢ ✽ **قوله** (فيعلمهم حيث) الظاهر انه حمل الموتى على الاستعارة اى المراد بالموتى الكفرة والمعنى ان هؤلاء الموتى والكفرة يبعثهم الله ثم يسمعون فيؤمنون حين (لاينفعهم) السمع ولا (الايمان) وهذا الاعلام وان وجد حين الموت لكن الاعلام بعد البعث اتم واكمل لحصوله بحق اليقين واما حين الموت فعين اليقين وشتان ما بينهما فلذا حمل المص عليه ٢٣ ✽ **قوله** (الجزاء) هذا مفهوم من قوله فيعلمهم الخ اذ المراد بالاعلام اعلامه تعالى بالعقاب كما هو الظاهر وهذا عين الجزاء فالاول ذكر فيعلمهم بعد ثم اليه يرجعون واراد به اعلامه بغير العذاب لورد ماقيل من انه ليس اعلام الله تعالى اياهم بعد البعث بل حين الموت انتهى الا ان يقال انه فذلكة لما سبق واجمال بعد تفصيل فكلمة ثم للتراخى فى الاخبار ٢٤ (وقالوا) الآية حكاية لبعض آخر من اباطيلهم المستلزم لقدح الآيات المنزلة المتوافرة المتظاهرة العقلية والنقلية اثر حكاية ماقالوا فى حق القرآن المجيد خاصة (لولا نزل) هلا نزل (عليه) قدم على نائب الفاعل اذ الاهم انزال الآية عليه لا مطلق الانزال (آية) جنس آية وتوعها فالتنوين للنوع (من ربه) قيل التعرض لربوبيته تعالى له عليه السلام مع مايفيده من الاشعار بالعلية التعريض بالتهكم من جهتهم لو اكتفى بالاشعار بالعلية لكان اولى اذ التعريض بالتهكم غير جلى من الفحوى ✽ **قوله** (اى آية مما اقترحوه) لدلالة المقام على المراد بها ماسألوه ✽ **قوله** (او آية اخرى سوى ما انزل) وان لم تكن مما اقترحوه فهى اعم من المراد بالمعنى الاول وبهذا الاعتبار يناسب المقام وان كان الاول اتم فى المرام ✽ **قوله** (من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها عنادا) مع انها بلغت من الوضوح مبلغا تخر لها صم الجبال وتنقاد لها بكم التلال حتى تجاسروا على اقتراح انزال الآيات زعما منهم وعنادا ان ماشاهد والبس من البينات ٢٥ ✽ **قوله** (مما اقترحوه او آية تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل او آية ان جحدوها هلكوا ٢٦ ان الله قادر على انزالها) بفتح الهمزة اشار الى ان مفعول لايعلمون محذوف وقرينة تعيين المحذوف ماقبله والاكثر فى بابه ان كان ضميرهم راجعا الى الناس او بمعنى الكل ان كان راجعا الى الكفار ✽ **قوله** (وان انزالها يستجلب عليهم البلاء) اى ان كان المراد بالآية آية ان جحدوها هلكوا ✽ **قوله** (وان لهم فيما انزل مندوحة عن غيره) اى سعة وغنى عن غير ما انزل الله لان المقصود الدلالة على صدق الرسول عليه السلام فى دعوى النبوة ولا فرق بين آية وآية فى تلك الدلالة فمن لم يصدق النبى عليه السلام بالآية المنزلة لم يصدق ايضا بالآية المقترحة فلا فائدة فى انزالها قال تعالى وما يشعركم انها اذا جاءت لايؤمنون اى لاتدرون انهم لايؤمنون اذا جاءت الآية المقترحة وفيه تنبيه على انه تعالى انما لم ينزلها لعلمه بانها اذا جاءت لايؤمنون كذا قاله المص ✽ **قوله** (وقرأ ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد) اى فى هذا المقام والا فالتنزيل فى الاصل لما يكون بالتدريج والانزال لما هو بالتفريق والتنجيم ٢٧ ✽ **قوله** (تدب على وجهها) اى المراد بالدابة المعنى اللغوى لا العرفى وما يدب ويتحرك فى جوف الارض لجوفها بالنسبة اليها وجهها فلا ينافى العموم او خصه بالذكر لظهوره اذ المقصود كما سيجئ الارشاد

٩٩ يختارونه من قبل انفسهم من جهة الوصلة به الى الثواب وذلك لايكون الا اختيارا والجواب عنه انه تعالى اراد منهم الاقدام على الايمان حال كون الداعى الى الايمان والى الكفر على السوية او حال حصول هذا الرجحان والاول تكليف مالا يطاق لان الامر بتحصيل الرجحان حال حصول الاستواء تكليف بالجمع بين النقيضين وهو محال وان كان الثانى فالطرف الراجح يكون واجب الوقوع والطرف المرجوح يكون ممتنع الوقوع وكل هذه الاقسام تنافى ماذكروه من المكنة والاختيار فسقط قولهم بالكلية اقول قوله وان كان الثانى فالطرف الراجح يكون واجب الوقوع والطرف المرجوح يكون ممتنع الوقوع فى حيز المنع لان القدرة على المرجوح لم تكن مسلوبة عند رجحان الطرف الآخر عنده وهذا معلوم عند الوجدان بل واقع واقل مايكون ان رجحان احد الطرفين عند الفاعل لاينفى القدرة على الطرف المرجوح غايته انه لا يختاره

✽

الى كمال قدرته وما أظهرنا اتم فى هذا المرام ٢٢ (وقرئ طائر بالرفع على المحل ٢٣) * قوله (فى الهوى) قيد به قطعا لاحتمال المجاز ولا والا فالطيران لا يكون الا فى الهوى قوله قطعا لمجاز السرعة اى قطعا لاحتمال مجاز السرعة لكن هذا الاحتمال لاعن دليل فلا اشكال بان الوصف لا يقطع احتمال التجوز لاحتمال ان يكون ترشيحا له واما الاعتراض بان حيتان البحر خارجة عن الجنسين فضعيف لانه لا يقصد فى امثاله بيان احوال الموجودات الحادثة بأسرها الا يرى ان احوال ما فى السماء لم يتعرض لها بل المراد بها الدلالة على كمال قدرته الى آخر ما ذكره المص وذكر احوال بعض الممكنات كاف فى تلك الدلالة حتى لو اكتفى بذكر دابة او طائر لكفى فى حصول المرام ولم يتعرض لفائدة ذكر الدابة بكونها فى الارض وذكر صاحب الكشاف انه فائدة الوصفين زيادة التعميم والاحاطة وفى المطول ومنه قوله تعالى "وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه" حيث وصف دابة وطائر بما هو من خواص الجنس لبيان ان القصد منهما الى الجنس دون الفرد وبهذا الاعتبار افاد هذا الوصف زيادة التعميم والاحاطة اى لو لم يكن الوصف لاحتمل ان يكون المراد دابة ارض معينة واحدة وطائر جو معين على ان يكون الاستغراق المستفاد من وقوع النكرة فى سياق النفى عرفيا لا حقيقيا والوصف يقطع هذا الاحتمال لكونه من خواص الجنس فالقصد الى الجنس دون الفرد وان كان ما ذكر من الكون فى الارض والطير من حال الافراد دون الجنس فالمقصود الجنس والماهية من حيث تحققه فى ضمن جميع الافراد بسبب وقوعه فى سياق النفى منكرا وهذا لا يلايم قولهم لفظة لا التى للجنس نص فى الاستغراق وكذا لفظة ما مع من الزائدة نص فى الاستغراق وقد صرح به فى المطول فما ذكر من الاحتمال احتمال لاعن دليل فلا يعبأ به ولو اعتبر هذا لا يمكن اعتباره بعد الوصف ايضا الا يرى ان كل حقيقة يحتمل المجاز دهنا الاحتمال وكذا كل لفظ يحتمل ان يكون مشتركا الى غير ذلك ولعل لهذا قال المص وصفه به قطعا لمجاز السرعة فى الثانى ولك ان تقول وصفها بكونها فى الارض احترازا عن الدابة فى السماء قال المص فى قوله ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة قوله من دابة بيان لهما لان الدبيب هى الحركة الجسمانية سواء كان فى سماء او فى ارض انتهى قوله وصف به اختاره لان الظاهر وقيل انه تأكيد وقيل انه عطف البيان وفى المطول ان الوصف فيهما البيان والتفسير كما فى قوله تعالى آلهين اثنين فان الاثنين وصف لالهين للبيان الا ان القصد فيه الى العدد دون الجنس وفى الدابة وطائر يطير القصد فيهما الجنس دون العدد وفى كلامه رمز الى ان المراد بعطف البيان ليس عطف بيان صناعى بل وصف يجئ به للبيان وكذا ليس المراد بالتأكيد التأكيد الصناعى لانه انما يكون بتكرير لفظ المتبوع او بالفاظ مخصوصة وهنا ليس كذلك فعلم منه ان النزاع فى كون هذا هو من قبيل الصفة او التأكيد او عطف البيان لفظى * قوله (وصفه به قطعا لمجاز السرعة) كما فى قوله عليه السلام كلما سمع اى الفرس هيعة طار اليها فيكون وجه ذكر بجناحيه تصوير تلك الهيئة الغريبة الدالة على كمال القدرة وقطعا اى دفعا لكون المراد السرعة مجازا وقيل الاول اختاره بعض المتأخرين والثانى اختاره المص والاحسن ان كلاهما وجه واحد واما القول بانه لو قيل ولا طائر يطير فى السماء لكان اخصر فمردود بانه ح يستند اكثر الطيور لعدم استقرارها فى السماء سواء كان المراد بالسماء جو الهواء او الفلك على ان مثل هذا الاشكال ليس من حسن الادب * قوله (ونحوها) اى نحو السرعة وهو العمل كقوله تعالى "وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه" والمراد بالطائر عمله وما قدر له ٢٤ (الا امم) اى جماعة (امثالكم) فى كون احوالها محفوظة ولذا قال * قوله (محفوظة احوالها) اى فى اللوح او فى علمه تعالى قوله (مقدرة ارزاقها وآجالها) كالتفصيل لما قبلها فالمماثلة ليست فى الذات وان كان استعمالها شايعا فى الاتحاد فى النوع بل هى فى حفظ الاحوال فالامثال جمع مثل بمعنى شبه ووجه المشابهة ما ذكره المص * قوله (والمقصود من ذلك) اشارة الى وجه الارتباط بما قبلها لانه دال على ضبط احوال الدابة والطائر بعبارة النص وعلى ضبط احوال جميع ما عداها من سائر الاشياء بدلالة النص فهو دال على ضبط جميع المخلوقات وعدم اهمال شئ منها وهو يقتضى شمول القدرة والعلم اما القدرة فظاهرة واما العلم فلان الخلق بالارادة والاختيار لا يتأتى بدون العلم * قوله (الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه) اى الهداية والارشاد مصدر من قولك دللت فلانا على كذا اذا هديته اليه فهى صفة له تعالى فلا يلايم قوله والمقصود منه * قوله (وسعة تدبيره ليكون كالدليل على

انه قادر على ان ينزل آية) لان من قدر على كل شئ قادر على انزال الآية المقترحة هذا يتم بحصول القدرة واما العلم فلما مر من ان الخلق الاختيارى لا يمكن بدون العلم التفصيلى فالمراد العلم الفعلى نقل عن الامام انه قال المقصود ان عناية الله تعالى لما كانت حاصلة لهذه الحيوانات فلو كان اظهاره آية ملجئة مصلحة مانع من اظهاره وهذا معنى قوله كالدليل لكن بينهما فرق لان كلام المص فى اثبات القدرة وكلام الامام فى عدم المصلحة وشتان ما بينهما فلا يكون ماذكره الامام معنى قول المص الا ان يقال ان ثبات القدرة يقتضى الانزال وماذكره الامام ٢ مانع عنه وشرط تأثير القدرة ارتفاع المانع وانما قال كالدليل لعدم كونه فى صورة الدليل * قوله (وجمع الامم للحمل على المعنى) لان المعنى كما عرفته على العموم والعموم يفيد الجمعية توجيه العموم ان النكرة فى سياق النفى تفيد العموم فان كان حرف النفى لا التى لنفى الجنس فهو نص فى الاستغراق ما لم يقم دليل على خلافه وان كان غيره فان قارن من الزائدة فهو نص ايضا فى الاستغراق والا فلا كما فى المطول وما نحن فيه جئ فيه من الزائدة فكان نصا فى الاستغراق مع انتفاء الصارف عنه لكن لما احتمل الاستغراق العرفى بان يراد دابة ارض واحدة او طير جو واحد وصفا بما هو من خواص جنسها وجنس الطيور فكان الاستغراق الحقيقى متعينا وقد مر الكلام فيه فتذكر واما الاشكال بان النكرة المفردة فى سياق النكرة تدل على الكل الافرادى فلا يصح الاخبار بقوله امم فقد اشار الى الجواب عنه بان جمع الامم للحمل على المعنى لان استغراق كل فرد يتضمن استغراق جموع من الدواب والطيور هنا وفى قوله تعالى * كل اليناراجعون * استغراق كل فرد من الفرق المجرية استغراق جموع منها الاسيما وقد ضم اليه خاصة الجنس والجنس ليس من حيث هو بل من حيث تحققه فى ضمن كل فرد فرد اذ مافى الارض ومافى الهواء الفرد دون الجنس ٢٢ * قوله (يعنى اللوح المحفوظ فانه مشتمل على ما يجرى فى العالم من جليل ودقيق) قدمه لانه المتبادر من الكتاب ولم تقم قرينة على خلافه فانه يشتمل الخ كما ورد اول ماخلق الله القلم فامر بالجريان على اللوح بما هو كائن الى يوم القيمة ومعنى قوله تعالى * كل يوم هو فى شأن * انه تعالى اظهر ماهو كائن الى يوم القيمة لا ابتداء والحاصل ان المراد الابداء لا الابتداء كما صرح به صاحب الكشاف فى تفسير قوله تعالى كل يوم هو فى شأن واصل التفريط التقصير والمعنى المناسب هنا ما تركنا فى الكتاب من شئ من صلة لتفيد العموم لما عرفت من ان النكرة فى سياق النفى تفيد العموم مع من الزائدة فح تكون نصا فى الاستغراق والمراد بالشئ المعنى اللغوى اى ما يصح ان يعلم ويخبر عنه لا بمعنى الموجود فقط و اصل تعديته بفى وقد ضمن هنا معنى الترك لما عرفت من ان اصل معناه لا يصح هنا المحفوظ اى المحفوظ عن التحريف فانه يشتمل على بيان وجه تسميته بالكتاب يعنى ما من كائن الا وهو مكتوب فيه واذا سمى بام الكتاب فى قوله تعالى * وعنده ام الكتاب * قوله (لم يهمل فيه امر حيوان ولا جماد) اشار به الى مناسبته لما قبله وذكر جماد للتنبيه على الاستغراق الحقيقى اذ الجماد شامل لجميع ماسوى الحيوان من النبات وغيره وادخاله فى الحيوان ليس بمناسب * قوله (او القرآن فانه قد دون فيه) عطف على اللوح المحفوظ اخره لانه لا يلائم ما قبله وما بعده ايضا اذ المذكور فيهما احوال الحيوان مطلقا وما ذكر فى القرآن احوال المكلف من الحيوان فقط من امور الدين ولان الاستغراق ح يكون عرفيا مع ان الظاهر الحقيقى منه قوله فانه قد دون فيه الخ اشار الى ما ذكرناه قال المص فى قوله تعالى * ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ * من امور الدين على التفصيل او الاجمال بالاحالة الى السنة او القياس وهنا اشار اليه بقوله مفصلا او مجملا فيكون امر الدين كله مذكورا فى القرآن اذ ما ثبت بالدلالات الثلث ظاهرا ثابت بالقرآن حقيقة فان قوله تعالى * فاعتبروا يا اولى الابصار * اذن بالقياس اذ لولاه لما ساغ القياس وقوله تعالى * وما آتاكم الرسول فخذوه * اشارة الى الجواز بالعمل بالسنة وتقديم الوجه الاول لانه اتم تعلقا بما قبله اذ المعنى ح ان احوال الامم باسرها بل احوال المخلوقات عن آخرها مستقصاة فى اللوح فيكون دليلا على كمال قدرته وسعة علمه وعظم سلطانه * قوله (ما يحتاج اليه) ومن جملته بيان انه تعالى مراع لمصالح جميع عباده على ما يليق به وبه يظهر المناسبة لما قبله * قوله (من امر الدين) فيكون شئ فى قوله من شئ عاما خص منه البعض بخلافه فى الوجه الاول فانه باق على عمومه وظهر ايضا رجحانه ولهذا اكتفى الزمخشرى بهذا ولم يتعرض للثانى * قوله (مفصلا او مجملا) بالاحالة على السنة او القياس * قوله (ومن مزيدة) لكونه نصا فى الاستغراق * قوله (وشئ فى موضع المصدر) اى المفعول المطلق بغير لفظه كانه قيل ما فرطنا

٢ وماذكره المص فى قوله تعالى ولكن اكثرهم لا يعلمون مانع آخر من الانزال اظهر مما ذكره الامام عه

قوله وجمع الامم لا يناسبهم من حيث الظاهر فلما جمع الامم وجب التأويل فتأويله انه جمع حملا على المعنى فان دابة نكرة وقعت فى سياق النفى فعمت وكثرت وكذا طائر وبهذا الاعتبار جمع الامم وان لم يناسب الجمع ظاهر الافراد فى لفظى الدابة والطاير

قوله وشئ فى موضع المصدر فالمعنى ما فرطنا فى الكتاب شيئا من التفريط اى ما فرطنا تفريطا قليلا فكيف عن الكثير قوله لا المفعول به فان فرط لا يعدى بنفسه فلو كان من شئ مفعولا به لزم ان يكون معدى الى شئ بنفسه بلا واسطة الجار ولا يجوز ان يكون من واسطة فى ذلك لانها مزيدة للاستغراق فوجب المصير الى جعل نصبه على المصدرية قوله فيتصف بعضها من بعض اى ينتقم

فى الكتاب من تفريط وما قيل من ان النفى اذا تسلط على المصدر كان منفيا على جهة العموم فلا يضر لانه يفيد ان جميع انواع التفريط منفية عن القرءآن وهو لا يستلزم كون جميع الشئ مذكورا فى القرءآن كما فى الوجه الاول فمن وهم ذلك فقد وهم لكن قيل انه لا حاجة الى تأويله بامر الدين مع اختيار هذا الوجه اى كون شئ مفعولا مطلقا نعم اذا جعل شيئا مفعولا به بتضمين ٢ معنى الترك يحتاج الى هذا التأويل فى ارادة القرءآن وانت خبير بان التفريط لابد له من متعلق فهو اما الشئ العام كما فى الوجه الاول او امر الدين كما فى الوجه الثانى والمعنى ما تركنا فى الكتاب من تفريط فى عموم الاشياء او من تفريط فى امر الدين * **قوله** (لا المفعول به فان فرط لا يتعدى بنفسه وقد عدى بفى الى الكتاب) فلا يكون من شئ مفعولا به وقد عرفت ان من جعل من شئ مفعولا به جعله بالتضمين فلا يضره ما ذكره فههنا مسلكان كون من شئ مفعولا مطلقا وهو المختار عند المص وكونه مفعولا به باعتبار التضمين وهما متقاربان لما عرفت من انه اذا كان مفعولا مطلقا لابد له من ملاحظة ما فيه التفريط اما عموم الشئ او امر الدين وفرط بمعنى قصر لا يتعدى بنفسه بل يتعدى بفى الى الكتاب فلا يكون شئ مفعولا فيه بالحذف والايصال فيكون مفعولا مطلقا واما فرط بمعنى ضيعه وترك فتعدى بنفسه والمص اكون الاول اشهر استعمالا اختاره * **قوله** (وقرئ ما فرطنا بالتخفيف) بمعنى المشدد وقال ابو العباس معنى فرطنا المخفف آخرنا كما قالوا فرط الله عنك المرض اى ازاله وهذا الانسب هنا ٢٢ * **قوله** (يعنى الامم كلها فينصف بعضها من بعض) بيان لاحوال الامم المذكورة فى الآخرة بعد بيان احوالها فى الدنيا يعنى انها مع عدم كونها مكلفة لم تترك سدى بالكلية بل انها محشورة لاجل الاقتصاص ثم ترد ترابا وبهذا البيان ظهر ان المراد بالامم المشبهة فقط كما صرح به فى الكشاف والظاهر ان المص تبعه واشار اليه بقوله (كما روى انه يأخذ للجماء من القرناء) فى صيغة العقلاء لاجرائها مجرى العقلاء اذ الحشر بهذا المعنى اليق بالعقلاء واستوضح بقوله كل فى فلك يسبحون ولا تغليب هنا اذ لا احد * **قوله** (وعن ابن عباس رضى الله عنهما حشرها موتها) اى استعارة اذ الموت مشبه به للغيبة فيكون تنبيها على ان حيوتها وعدمها تحت قبضة قدرته تعالى فتتقوى به الدلالة على قدرته التامة باى معنى كان ٣ ولا بعد فيه قوله الى ربهم لان تعلقه بالتضمين والمعنى ثم يماتون او يموتون آخذا بالحاصل ملاقين الى ربهم ٤ ولا يأباه ايضا مقام التهويل الخطاب وتفظيع الحال اذ الموت القيمة الصغرى كما ورد فى الحديث مرضه لانه امر جلى مع ان تعديته بالى لا يلائمه ظاهرا الا بالتضمين كما ذكرناه واما الحشر اى احياؤهم بعد موتهم فامر خفى لعدم كونها مكلفة فيحتاج الى البيان ولا يلزم من كون الانسان داخلا فى دابة حتى يقال انه يستلزم كون الشئ مشابها لنفسه فالمراد بالامم المشبهة بالانسان فقط واما حشر الانسان فقد ذكر فى النظم الكريم مرة غير مرة فالمراد هنا بيان حشر الحيوان ما سوى الانسان قوله فينصف اى الرب قوله كما روى انه يأخذ الضمير المستكن للرب ايضا ويأخذ كالبيان لقوله فينصف الجماء الشاة التى لا قرن لها فى رأسها ضد القرناء وهذا اشارة الى حديث رواه مسلم لتؤدن الحقوق الى اهلها حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء والكلام عام للشاة وغيرها لان غير الشاة يعلم حاله بدلالة النص ولذا قال المص يأخذ للجماء من القرناء وايضا الكلام عام لكل حقوق كما نطق به صدر الحديث نقل عن ابن المنير انه قال وليس هذا جزاء التكاليف ومن ذهب الى ان البهائم والهوام مكلفة لها رسل من جنسها فهو من الملاحدة الذين لا يعول عليهم كالجاحظ انتهى ولعل منشأ ذلك قوله تعالى "واوحى ربك الى النحل" الاية لكنه ضعيف وتعبير الملاحدة ليس فى موقعه ان اراد بالحادة هذا القول نقل من سراج الملوك انه قال واعلم ان العلماء فى اعادة الحيوان ومحاسبتها قولين اشار اليهما المص فقيل انه على ظاهره فيخلق ٦ فيهم عقولا ويحاسبهم وينصف بعضهم من بعض ثم يعيدهم ترابا وقيل انه تمثيل لعموم عدله ولا اعادة ولا حساب انتهى والقول الاخير مخالف لما مر من حديث مسلم لتؤدن الحقوق الى اهلها حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء وحمل الحديث على التمثيل خارج عن الانصاف ولا ريب فى ضعف القول الاخير مع ان الاختلاف فيه غير متعارف (والذين كذبوا) الاية متعلق بقوله تعالى "انما يستجيب الذين يسمعون" الاية يعنى ان عدم اجابة هؤلاء الكفرة لكونهم صما وبكما وعميا فهم كالموتى وقيل انه متعلق بقوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ ووجهه خفى والمراد بالموصول اما المعهودون

٢ اشارة الى ان كونه مفعولا بالتضمين فلا يضرنا منه

٣ اشارة الى رد من قال يشكل فيه قوله الى ربهم منه

٤ اشارة ايضا الى رد من قال ويأباه مقام تهويل الخطاب منه

٥ خلق العقول فيهم ليس بمشهور ولابد من بيانه من الثقات وايضا ما الحاجة الى العقل منه

قوله وعن ابن عباس رضى الله عنهما حشرها موتها الخ اخذ هذا المعنى من قرينة الى والحشر بعد البعث يناسبه لفظة عند

وهم الكفرة المذكورون فى قوله * وقالوا لولا نزل عليه آية * اوالجنس ويدخل فيه المذكورون دخولا اوليا * (صم) * اى كصم تشبيه بليغ لا استعارة ٢٢ * قوله (لا يسمعون) بيان وجه صمم * قوله (مثل هذه الآيات) كوى * قوله (الدالة على ربوبيته) الظاهر انه حمل الآيات على الآيات النقلية ودلالتها على ربوبيته باعتبار ارشادها الى الادلة العقلية الدالة على ربوبيته (وكمال علمه) او باعتبار اشتمالها على الالفاظ الدالة عليها * قوله (ويعظم قدرته سماعا تتأثر به نفوسهم) فالنفى راجع الى هذا القيد وان السماع بلا تأثر كلا اسماع ٢٣ * قوله (لا ينطقون بالحق) مع انه المقصود فله السنة فبانتفاء هذا النطق جاز سلب مطلق النطق عنهم مع انهم ماهرون فى نطق الباطل ولذا قالوا فى شان اصدق الحديث اساطير الاولين وقالوا لولا نزل عليه * آية ٢٤ * قوله (خبر ثالث اى خابطون فى ظلمات الكفر) الجمع باعتبار الملل كاليهودية والنصرانية والمجوسية ونحوها او هو ظلمة شديدة كانها ظلمات متراكمة * قوله (اوفى ظلمة الجهل) ويحتمل ان يكون المراد فى ظلمة الكفر وظلمة الجهل (وظلمة العناد وظلمة التقليد) او ظلمة الضلال وظلمة سخط الله تعالى وظلمة العقاب السرمدى كما اشار اليه فى قوله * وتركهم فى ظلمات لا يبصرون * ولا يخفى على المنصف ان هذه الاحتمالات كما تجرى هنالك تجرى هنا وهذا اولى لانه يفيد انهم مع كونهم صما وبكما حال كونهم فى الظلمات فينسد عليهم باب الفهم والتفهيم فان الاصم الابكم اذا كان فى ضوء مع كونه بصيرا ربما يفهم باشارة غيره ويفهم بالاشارة الى غيره وقيل ان المراد بكونهم فى الظلمات بيان عميهم كقوله صم بكم عمى وما اختاره المص اولى لكونه ابلغ بالوجه الاحرى (ويجوز ان يكون حالا من المستكن فى الخبر) ٢٥ * قوله (من يشأ الله اضلاله يضلله وهو دليل واضح لنا على المعتزلة) يعنى ان هذه الآية ونحوها تدل على ان الكفر وسائر المعاصى بارادة الله تعالى وان المراد لا يتخلف عن الارادة العلية وهذا مذهبنا مذهب اهل السنة واما المعتزلة فيقولون ان الله تعالى لا يريد الكفر والقبايح من العاصى بل اراد الايمان والطاعة من الكافر فالآية حجة عليهم وامثالها كثيرة واولوا مثل هذه الآية تأويل بارد كما اولها صاحب الكشاف هنا ٢٦ * قوله (بان يرشده الى الهدى) اى بان يوفقه فقوله (ويحمله عليه) عطف تفسيرله وظاهر الحمل ليس بمراد لانه يوهم الجبر وهذا ابلغ من القول ومن يشأ الله يهده لافادته الجعل المستعلى على صراط مستقيم بحيث لا يفارقه الجعل بمعنى التصيير بالفعل ولا يقال ان الظاهر ومن يشأ يهده لان هداية الله تعالى وهى ارشاد الى الهدى غير مختص ببعض دون بعض لان الهداية المسندة اليه تعالى بمعنى خلق الاهتداء فى اكثر الاستعمال والمتبادر منه ذلك لا سيما فى مقابلة الاضلال وانما قسم الاول لانه اكثر ولانه يناسب ماقبله وذكر الثانى للتتميم ٢٧ * قوله (استفهام وتعجيب) هذا باعتبار اصله وبعد ملاحظة اصله على هذا الوجه يكون كناية عن معنى الخبر فلا منافاة بينه وبين كونه بمعنى اخبر لان رأيت اما بمعنى ابصرت او علمت فهو فى الاصل استطلب العلم بدون الابصار او العلم بالابصار ثم جعل كناية عن طلب الاخبار كانه قيل اعلمت هذه الحالة العجيبة ان عرفتها فاخبرنى ولا يكاد استعماله الا فى الاستخبار عن حالة عجيبة لان المعرفة لما كانت سببا للاخبار جعلت كناية عنه ثم شاع حتى صار حقيقة عرفية ولكون هذا ابلغ اختير ذلك على قوله اخبرونى وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع الطلب قال الكرمانى اى فيه تجوزين اطلاق الرؤية وارادة الاخبار اذ الرؤية سبب الاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع الطلب كذا قيل وفيه مسامحة اذ ما يكون بمعنى الامر الاستفهام مع مدخوله لا الاستفهام وحده * قوله (والكاف حرف خطاب) ؟ وما هو حرف خطاب هو الكاف وحده والميم هنا تنبيه على حال المخاطب بكونه جمعا بالميم ولا تسامح فيه كما قيل * قوله (اكد به الضمير) اى قرر به معنى الضمير وليس المراد التأكيد المصطلح عليه لعدم كونه محلا للاعراب والتأكيد المصطلح عليه محل من الاعراب ووجه التأكيد دفع توهم التجوز وفى بعض النسخ للتأكيد وهذا تأكيد لقوله اكد به وجه التأكيد هو ان كون المؤكد حرفا (لا محل له من الاعراب) مع كون المؤكد اسما معربا يظن انه بعيد فذكر اللفظ التأكيد دفعا لذلك التوهم مع التنبيه على انه ليس بتأكيد مصطلح عليه والقول بانه لغو سهو اذ التأكيد جار فى كل محل لغرض ما * قوله (لانك تقول) تعليل لعدم كون الكاف اسما لا محل له من الاعراب (ارأيت زيدا) مفعولا اول (ما شأنه) مفعول ثان فالكاف ليس بمفعول هنا (فلو جعلت الكاف مفعولا

قوله لا يسمعون مثل هذه الآيات سماعا يتأثر به نفوسهم يعنى انهم كالصم فى عدم تأثرهم بما يسمعون وكان سماعهم كلا اسماع فكانوا كانهم صم لا يسمعون

قوله اى خابطون فى ظلمات الكفر فان الكفر جنس تحته انواع كل نوع من تلك الانواع ظلمة فالجمع بذلك الاعتبار ان اريد بها ظلمات الكفر وان اريد بها الظلمات الثلاث التى هى ظلمة الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد فمعنى الجمع ظاهر

قوله وهو دليل واضح لنا على المعتزلة فى انهم قالوا ان الله تعالى لا يريد اضلال العبد لانهم اوجبوا على الله تعالى ان يلطف بعباده وان يفعل بهم ما هو الاصلح لهم فالآية الكريمة حجة عليهم لدلالتها على انه تعالى يريد اضلال من يشاء ضلاله من عباده

قوله والكاف حرف خطاب اكد به الضمير للتأكيد لا محل له من الاعراب اقول اذا كان الكاف لتأكيد الضمير فى ارأيت يكون لا محالة له محل من الاعراب لان اعراب المؤكد كاعراب المؤكد لان التأكيد من التوابع واعراب التابع مثل اعراب المتبوع كما فى جاء زيد زيد وجاء زيد نفسه وجاء القوم كلهم قال الفراء للعرب فى ارأيت لغتان احديهما رؤية العين فاذا قلت للرجل ارأيتك كان المراد اهل رأيت نفسك ثم يثنى ويجمع فتقول ارأيتما كما تقول ارأيتموكم والمعنى الثانى ان تقول ارأيتك وتريد اخبرنى واذا اردت هذا المعنى تركت التاء موحدة على كل حال تقول ارأيتك ارأيتكما ارأيتكم فذهب البصريون ان الضمير الثانى وهو الكاف فى قولك ارأيتك لا محل له من الاعراب والدليل عليه قوله ارأيتك هذا الذى كرمت على وقال ايضا ارأيتك زيدا ما شأنه فلو جعلت الكاف محلا لكنت كانك تقول ارأيت نفسك زيدا ما شأنه وتلك كلام فاسد فثبت ان الكاف لا محل له من الاعراب بل هو حرف لاجل الخطاب وقال الفراء لو كان الكاف توكيدا لوقعت التثنية والجمع على التاء كما يقعان عليها عند عدم الكاف فلو قمت فى خطاب الجمع وقعت علامة الجمع على الكاف دل ذلك على ان الكاف غير مذكورة للتوكيد الا ترى ان الكاف لو سقطت لم يصلح ان يقال للجماعة ارأيت فثبت بهذا انصراف الفعل الى الكاف وانها واجبة لازمة مفتقرة اليها واجاب الواحدى عنه بان هذه الحجة تبطل بكاف ذلك واولئك فان علامة الجمع تقع عليهما مع انهما حرفا للخطاب مجرد عن الاسمية

كما قاله الكوفيون لعدیت الفعل الى ثلثة مفاعيل) واللازم محال وكذا الملزوم وكذا ليست
بمفعول فى غير هذا القول اذ لاقائل بالفصل وللكوفيين ان يمنعوا الملازمة بان يقال لانسلم ذلك لم لايجوز ان يكون
ماشانه استئنافا لامفعولا كما قاله الرضى فلايلزم من جعل الكاف مفعولا المحذور المذكور نعم يلزم ذلك عند من
ذهب الى ان الجملة المتضمنة لمعنى الاستفهام التى لابد منها بعد ارأيت بمعنى اخبر مفعولا ثانيا لرأيت
وهذا لايكون حجة على الكوفيين غاية الامر ان المص اختار هذا فادعى ذلك لكن قوله كما قاله الكوفيون
ليس فى موقعه وتصويرا الاستئناف هو لما قال المتكلم ارأيت زيدا كأن المخاطب قال له عن اى شئ من
احواله تسأل فاجاب ماشانه فهو بمعنى اخبرنى عنه ماصنع كذا نقل عن الرضى ولكل وجهة فى الاستئناف
مبالغة لان كونه جوابا لسؤال مزيد تقرير فهو راجح على ما اختاره المص قوله (واللازم فى الاية ان يقال
ارأيتموكم) وجه اللزوم هو ان العلم والمعلوم متحد ان ذاتا فتجب المطابقة افرادا وجمعا وعلى تقدير كون
الكاف حرف خطاب يستغنى بتصريفها تثنية وجمعا عن تصرف التاء والجواب من قبل الكوفيين ان الخطاب
لكل من يصلح لان يخاطب فيكون جمعا معنى لما عرفت من ان لكل الافرادى يكون بحسب المعنى جمعا
اوالجمع فى لفظ كم للتعظيم ان كان الخطاب لواحد معين فانه ينبغى ان يطلب لكلام الائمة محملا صحيحا فاذكرناه
فى الجواب مشهور بين الفحول وشايع بين اهل العقول * قوله (بل الفعل معلق) هذا بناء على ان رأيت
من الرؤية القلبية وهو المختار عند المص والتعليق كما عرفت فى النحو ابطال العمل لفظا لامحلا والمعنى
بل الفعل معلق عن اغير الله تدعون ان كان المراد الرؤية القلبية فالتعليق ظاهر وان كان المراد به الرؤية
البصرية فكذلك معلق قبل الاستفهام * قوله (اوالمفعول محذوف) فح لايكون معلقا ماولمع الجمع
والخلو جميعا (تقديره ارأيتكم الهتكم تنفعكم اذ تدعونها) على الاستفهام بحذف اداته لما عرفت من انه
لابد من جملة متضمنة معنى الاستفهام بعد رأيت بمعنى اخبرنى ولهذا قال ابو البقاء التقدير هل تنفعكم اوايتفعكم
واما مثل قوله تعالى " ارأيت اذ أوينا الى الصخرة " فبمعنى اما بدليل دخول الفاء بعدها فاخرج رأيت
عن معناها بالكلية فالمعنى اما اذ اوينا الى الصخرة فكذا وكذا كما اخرجت عن معناها بالكلية الى معنى اخبر فى نقله
البعض عن الاخفش حيث قال ان الاخفش قال ان العرب اخرجتها عن معناها بالكلية فقالوا ان ارأيتك بمعنى
اخبرنى واخرجتها عن موضوعها بالكلية لمعنى اما بدليل دخول الفاء بعدها كقوله تعالى " ارأيت اذ اوينا الى الصخرة "
لكن جعل الاستفهام بمعنى اخبرنى بجامع الطلب ظاهر واما جعله بمعنى اما فغير ظاهر الا ان يقال ان الاستفهام
عن الرؤية القلبية اوالبصرية يشعر بطلب تفصيل حال المعلوم اوالمرئى فتجوز عن التفصيل لكونه لازماله
ولو قيل ان المعنى فى مثله ارأيت اخبرنى اعرفت حال الحوت اذ اوينا الى الصخرة لم يبعد وماذكره من انه بمعنى
اما فغير متعارف والفاء للتعليل اوجواب لاما المقدرة كما قيل فى قوله تعالى " وربك فكبر " (وقرأ نافع ارأيتكم
وارأيت وارأيتم وافرأيتم وافرأيت اذا كان قبل الراء همزة بتسهيل الهمزة التى بعد الراء والكسائى يحذفها
اصلا والباقون يحققون وحمزة اذا وقف وافق نافعا) ٢٢ (ان اتاكم) مفعول ارأيت معنى على انه معلق
كما صرح به اوجملة ابتدائية مسوقة للتهديد بعد التوبيخ وكلمة ان بالنظر الى ما فى نفس الامر قوله (كما اتى
من قبلكم) كقوم عاد وثمود اخذهم بعده من قوله . ولقد ارسلنا الى امم " الاية وهذا يقتضى ان يكون
ان بمعنى اذا فحينئذ يكون المفعول محذوفا للاختصار نقل عن ابن عصفور انه قال ان المفعول حذف فيها
اختصارا والرؤية فيه علمية عند كثير وعليه المص خلافا للرضى اذ جعلها بصرية تبعا لغيره والزمخشرى
كغيره جوزهما فجعلها تارة بصرية وتارة علمية فهى منقولة من ارأيت بمعنى ابصرت اوعرفت انتهى
والظاهر ان هذا بالنظر الى مواضع ففى بعضها من البصرية ان كان متعلقها من المبصرات وفى بعضها
من العلمية ان كان متعلقها معقولا وان كان بالنظر الى محل واحد فلابد من التمحل بان المعقول علم ما نانما
مشابها بالادراك بالبصر او بالعكس وهذا مرادهم وان يتسامحوا فى البيان والاقحق البيان ماذكرناه اولا
من النظر الى المتعلق فجعلها على وفقه ولا وجه للنزاع فيه الا بالنهج المذكور من ادعاء البصرية فى موضع
المعقول او العكس فلا تغفل ٢٣ (اواتتكم الساعة) الخطاب لنوع الانسان بخلاف ماقبله فان الخطاب فيه للموجودين
من الكفار فى زمنه عليه السلام يدل عليه قول المص كما اتى من قبلكم * قوله (وهولها ويدل عليه) كما ذكره

قوله لعديت الفعل الى ثلاثة مفاعيل وهو غير
جايز لان ارأيتكم من الرؤية لامن الاراءة والرؤية
عند كونها بمعنى العلم لاتجاوز المفعولين
قوله ويدل عليه امر الله وجه دلالته على ان
الآتى هولها ان الدعا انما يكون للنجاة عن
هول الساعة لامن نفس الساعة

٢٢ ❁ اغيرالله تدعون ❁ ٢٣ ❁ ان كنتم صادقين ❁ ٢٤ ❁ بل اياه تدعون ❁ ٢٥ ❁ فيكشف ماتدعون اليه ❁ ٢٦ ❁ ان شاء ❁ ٢٧ ❁ وتنسون ماتشركون

لان المقام بيان هوله التهويل لا لمجرد بيان اتيان الساعة ٢٢ (اغيرالله تدعون) جواب ان اتاكم والاستفهام لانكار دعوة غير الله والتخصيص الانكار بهما لا الانكار تخصيص الدعوة بغير الله لان ظاهره فاسد وجه استفادة ماذكرناه ان يلاحظ الانكار اولا المستفاد من الاستفهام ثم يلاحظ التخصيص المستفاد من تقديم المفعول ثانيا فيوجه التخصيص الى الانكار ولو عكست الملاحظة لعكس الامر فيتوهم خلاف المراد ٢٢ ❁ قوله (وهو تبكيت لهم) لانهم معترفون لا محالة ان دعاءهم منحصر في الله تعالى لتراجعهم الفطرة السليمة سالمين عن تنازعهم الوهم وجه التبكيت انهم اذا سئلوا عن ذلك كان ذلك السؤال باعثا على تفكرهم فيه فحينئذ وقفوا على انهم يخصون الدعاء به تعالى فلا يدعون غيره تعالى لان غيره تعالى لايسمعوا دعاءهم ولو سمعوا مااستجابوا لهم فيفحمون ويسكتون ٢٣ (ان كنتم صادقين) كلمة الشك مع ان عدم صدقهم مقطوع به لتهكمهم بهم اوخطابا معهم على حسب ظنهم ❁ قوله (ان الاصنام) اى في ان الاصنام الاولى في ان الشركاء (آلهة) ❁ قوله (وجوابه محذوف) هذا عند من لم يجوز تقديم الجزاء على الشرط وعند من جوز ذلك فالجواب اغيرالله تدعون لكن فيه نوع خدشة فالجواب محذوف لدلالة ماقبله عليه فلا يقدر الانسب فاخبروني لان ماذكره المص دل عليه قوله اغيرالله واما جواب الشرط الاول فقال الرضي هذه الجملة المتضمنة للاستفهام وانكره الدماميني في شرح التسهيل فقال الجملة الاستفهامية لاتقع جوابا للشرط بدون فاء بل الاستفهامية مستأنفة وجواب الشرط محذوف دل عليه ارأيت كذا نقل وما ثبت في كتب النحو من ان الجملة الاستفهامية اذا كانت جوابا للشرط يجب دخول الفاء لكن الرضي قال اذا كان جواب الشرط مصدرا بهمزة الاستفهام سواء كانت الجملة فعلية او اسمية لم تدخل الفاء فلذا اختار كون جملة اغيرالله تدعون جوابا للشرط فانظر الى هذه الاختلافات فانها تسكب فيها العبرات ❁ قوله (اى فادعوه) اى عند نزول العذاب فادعوا غيره تعالى ان كنتم صادقين في دعواكم فان مقتضى الالوهية التضرع اليه في دفع العقاب والمصائب وقت اتيانها لكن لاتدعون حينئذ الاياه تعالى فظهر عدم صدقكم وهذا مناسب لجزالة النظم الكريم اشد المناسبة ومرتبط بالسباق والسياق اكمل الارتباط فاندفع ماقيل واما جعل الجواب مايدل عليه قوله تعالى اغيرالله اعنى فادعوه على ان الضمير لغير فخل بجزالة النظم الكريم وكيف لا والمطلوب منهم الاخبار بدعائهم غيره تعالى عند اتيان مايأتى لانفس دعائهم اياه انتهى وغرابته لاتخفى فان ماهو المطلوب منهم من الاخبار قد تم بقوله اغيرالله على ان المص حمل الاستفهام على التعجب لابمعنى اخبروني كما اشار اليه بعض المحشين وان كان المختار خلافه كما اشرنا هنا ٢٤ ❁ قوله (بل تخصونه بالدعاء كما حكى عنهم في مواضع وتقديم المفعول لافادة التخصيص) اشار اولا الى ان تقديم المفعول للتخصيص ثم صرح به ثانيا دفعا لتوهم ان التخصيص مستفاد من قوله وتنسون ماتشركون والتقديم لرعاية الفاصلة كما حكى عنهم في مواضع منها قوله تعالى "هوالذى يسيركم في البر والبحر الى قوله وظنوا انهم احيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين" الآية ونظائره كثيرة والباء داخلة في المقصور اى تخصونه بالدعاء وماذكره المص حاصل المعنى والا فلابد من التأويل بان يقال مفهوم الكون مدعوا لهم حين اصابة الضراء مقصور عليه تعالى فيكون من قبيل قصر الصفة على الموصوف كذا صرح به قدس سره في حاشية المطول في بحث القصر ولابد من هذا التأويل في كل قصر الفعل على الفاعل او المفعول ونحوه وانما احتيج الى هذا التأويل لان دعاء المشركين ليس بصفة له تعالى فاحفظ هذا فانه ينفعك في مواضع شتى ٢٥ ❁ قوله (اى ماتدعون) اشار به الى ان العائد محذوف ❁ قوله (الى كشفه) اى المضاف مقدر الدال عليه يكشف ٢٦ ❁ قوله (ان يتفضل عليكم ولايشاء في الاخرة ٢٧ وتتركون) اى تنسون مجاز لتتركون اذ الترك لازم للنسيان اذ حقيقة النسيان غير متحققة والداعى الى المجاز المبالغة في الترك كانه عين النسيان قوله في ذلك الوقت منفهم من السياق واما في غير هذا الوقت فلم يتركوها ❁ قوله (آلهتكم في ذلك الوقت لما ركز في العقول) اى لاجل ما ركوز به تعالى على ان لفظة ما مصدرية وان المستكن راجع الى الله تعالى وفيه وجوه اخر ذكرت في الحاشية السعدية وماذكر هنا اعذب لفظا واجزل معنى واما عبادتهم اياها فلزعمهم انها شفعاء وثانيا في دفع البأساء وجلب النعماء ❁ قوله (من انه القادر) على ان القادر على شائبة ❁ قوله (على كشف الضر) لم يقل والباس كانه ميل منه

قوله كما حكى عنهم في مواضع منها قوله تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان ربه كفورا

قوله ان شاء ان يتفضل عليكم ولايشاء في الآخرة لما ثبت بالقواطع ان العفو عن الكفر والشرك لايقع ان الله لايغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك قال الامام هذه الآية تدل على انه تعالى قد يجيب الدعاء ان شاء وقد لايجيبه لانه تعالى قال فيكشف ماتدعون اليه ان شاء ثم قال ولقائل ان يقول ان قوله ادعونى استجب لكم يفيد الجزم بحصول الاجابة فكيف الطريق الى الجمع بين الآيتين والجواب ان نقول تارة يجزم تعالى بالاجابة وتارة لايجيب اما بحسب محض المشيئة كما هو قول اصحابنا او بحسب رعاية المصلحة كما هو قول المعتزلة ولما كان كلا الامرين حاصلا لاجرم وردت الآيتان على هذين الوجهين

الى ان المراد منهما هنا واحد (دون غيره) * قوله (او تنسونه) عطف على قوله تتركون فالنسيان ح على حقيقته لكن لكونه بعيدا آخره (من شدة الامر وهوله) * قوله (ان يتفضل ويرحم) المشهور فى مثل هذا تقدير الكشف بان يقال ان شاء كشفه فضلا واطفا ويمكن حمل كلام المص عليه * قوله (ولا يشاء فى الآخرة) اى فى شان كشف هول القيمة جواب سؤال هو ان هذا يقتضى كشف عذاب الآخرة فاجاب بانه لو شاء لوقع لكنه لا يشاء فى شان الكفر لحكمة استأثر الله تعالى بعلمها ولا يشاء فى الدنيا ايضا فى بعض الاحيان ولم يتعرض له لقلته بالنسبة الى ارادة كشفه اى ان شاء كشف الضر فى الآخرة لكشفه لكنه لا يشاء لما اجمع على خلود الكفار فى دار البوار والقضية الشرطية صادقة لان صدقها لا يتوقف على صدق الطرفين كقوله تعالى " قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين " فان الحكم صادق مع ان الطرفين غير محققين وكذا هنا بالنسبة الى كشفه فى الآخرة واما بالنسبة الى كشفه فى الدنيا فالطرفان واقعان ولذا قال ولا يشاء فى الآخرة ولم يلتفت الى ما فى البحر الكبير حيث قال الاحسن عندى ان هول القيمة يكشف ايضا مثل كرب الموقف اذا طال كما ورد فى حديث الشفاعة العظمى فى الفصل بين الخلائق لان هذا الكشف يؤدى الى كربة عظيمة ليس فوقها كربة اذ المراد بالكشف لتبريد الاكباد لا لاحراق الفؤاد والكشف هنا لا يتناول مثل هذا الكشف الذى هو مقدمة العقوبة الشديدة ونقل ٧ ما فى الكشاف وما ورد عليه والجواب عنه لا لطائل تحته فانه بناء على اصول المعتزلة ثم قيل هذا ان علق ارأيتكم بالاستفهام فى قوله اغير الله تدعون لانه يكون الدال على الجزاء فالمعنى اخبرونى ان اتكم الساعة ادعوتم غير الله ام دعوتموه فيكشف ما تدعون ودخلت الهمزة لمزيد التقريع يلزم كشف فوارع الساعة وهى لا تكشف عن الكفار انتهى قوله وح يلزم كشف الخ الاول يلزم مشيئة كشفها اذ الكلام فى المشيئة يمنع الملازمة بانه لا يشاء فى الآخرة لما عرفت من ان صدق الشرطية لا يتوقف على صدق الطرفين وقيل ايضا انه ان علق ارأيتكم بمن تدعون المقدر على انه مفعول فالمعنى اخبرونى من تدعون ان اتاكم العذاب او اتتكم الساعة فيتم الكلام عنده ثم انه استأنف مقررا لذلك المعنى سائلا عن الواقع فى الدنيا وما شوهد منهم من الشدائد فى دعائهم تبكيتا لهم بقوله اغير الله اى اتخصون الهتكم بالدعوة لا بل انتم عادتكم ان تخصوا الله بالدعاء عند الكرب والشدائد فيكشف ما تدعون اليه انتهى وهذا لا يفيد فى حل كلام القاضى لانه جوزا لاحتمالين فجواب الاشكال المنع بمشيئته فى الآخرة ولو قيل انه يفيد فى حل كلامه بانه على تقدير آخر اما منع لزوم مشيئته تعالى فى الآخرة رأسا على تقدير او منع مشيئته فيها لما مر من ان صدق القضية الخ لم يبعد لكن كلامه لا يلائم الثانى * قوله (ولقد ارسلنا وبالله لقد ارسلنا) وكلمة قد للتوقع ٢٢ * قوله (اى قبلك ومن زائدة) وفى مغنى اللبيب وزعم ابن مالك ان من الداخلة على قبل وبعد زائدة توهم المصنف على قول الاخفش فى عدم اشتراط النفى لزيادتها انتهى واختاره المص ههنا وفى بعض المواضع اختار قول الجمهور من انها لابتداء الغاية كما هو عادته من ان بعض الاطائف تذكر فى موضع وبعضها فى موضع آخر تنشيطا للسامع وترغيبا للطالبين ٢٣ * قوله (اى فكفروا وكذبوا المرسلين فاخذناهم) اشار الى ان فى الكلام حذف ايجاز اكثر من جملة او جملة واحدة والقرينة واضحة واشار ايضا الى ان الفاء فصيحة اى فكفروا بالله وكذبوا الرسل فهذا اولى من تقدير كذبوا فقط كما فى الكشاف اذ التكذيب يناسب الرسل ٢٤ * قوله (بالشدة) بانواع الشدة * قوله (والفقر) ظاهره عطف الخاص على العام لكونه كاملا فى الشدة والمشقة ٢٥ * قوله (الضر والآفات) بفتح الضاد شايع فى كل ضرر وبالضم خاص بما فى النفس كمرض وهزال كذا بينه فى سورة الانبياء والمراد هنا هو الاول فهو اعم من البأساء لافتراقهما فى نحو هزال ويحتمل التساوى والعطف للتغاير الاعتبارى ولا يبعد كونه اعم منه من وجه * قوله (وهما صيغتا تأنيث لا مذكر لهما) اى لا مذكر لهما على افعل كاحمر وحمراء كما هو القياس فانه لم يقل اضر وابأس صفة بل للتفضيل اذ معناه اشد ضررا وبأسا ويؤيده قوله تعالى " والله اشد بأسا " واما الضر والبأس فمصدران * قوله (البأساء) القحط مرضه لان التخصيص خلاف الظ وكذا الكلام فى الضراء ويشعر هنا بانهما اسم لما يضر فان المرض ليس عين الضر بل هو ضار وكذا الكلام فى البواقى وما ذكره اولا من قوله بالشدة والضر يفهم منه انهما مصدران فلا تغفل * قوله (والضراء) المرض الخ فح يكون ما تنا البأساء " لعلهم يتضرعون " كى يتضرعوا كذا قاله فى سورة الاعراف ٢٦ * قوله (يتذللون لنا)

قوله اوتنسونه من شدة الامر وهوله فان اذهانهم مغمورة بذكر ربهم فى ذلك الوقت ولا يذكرون غيره مما يزعمونه انهم شفعاء عند ربهم او وسائط لهم انهم كان ما كان نقل الامام ان بعض الزنادقة خذلهم الله تعالى انكر الصانع عند جعفر الصادق رضى الله عنه فقال جعفر هل ركبت البحر قال بلى قال هل رأيت اهواله قال بلى هاجت يوما رياح هائلة فكسرت السفن وغرق الملاحون وتعلقت ببعض الواحها ثم ذهب عنى اللوح فدفعت الى تلاطم الامواج حتى حصلت بالساحل قال جعفر قد كان اعتمادك من قبل على السفينة والملاح وعلى اللوح فلما ذهب هذه سلمت نفسك الى الهلاك ام كنت ترجوا السلامة بعد قال نعم قال ممن قلت فقال جعفر رضى الله عنه ان الصانع هو الذى كنت ترجوه ذلك الوقت وهو الذى انجاك فاسلم الرجل

قوله ومن زائدة هذه على مذهب الاخفش فانه الذى جوز زيادة حرف الجر فى الاثبات قوله فكفروا وكذبوا الرسلين فيه ايماء الى ان مفعول ارسلنا محذوف مقدر فى ولقد ارسلنا اى ولقد ارسلنا رسلا الى امم من قبلك

٧ شهاب

٤٢ ❁ فلولا اذجاءهم بأسنا تضرعوا ❁ ٤٣ ❁ ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون
٤٤ ❁ فلما نسوا ما ذكروا به

لا لنيرنا ويتوبون عن ذنوبهم لاسيما عن اشراكهم بيان لقوله يتذللون اذ التذلل بلا توبة عن الكفر هباء منثور وهو معنى يتضرعون هنا لانه من الضراعة التي هي التذلل وصيغة التفعل للمبالغة ولعل بمعنى كي للتعليل اذ المصايب تكون سببا لتليين القلوب والتضرع الى علام الغيوب لكن فرط الغفلة وعبادتهم منعهم عن ذلك ولا محذور في تخلف الغرض منه بل الخلل في تخلف المراد عن الارادة العلية ❁ **قوله** (ويتوبون عن ذنوبهم) لازم معنى التذلل اوهو المراد بالتضرع مبالغة اوتفريع له لكن الواو لايلايمه ❁ فلولا اذجاءهم ❁ لولا تحضيضية والفاء التعقيب لا للسببية الا ان يعتبر السببية في الاخبار ❁ بأسنا تضرعوا ❁ ٢ الاكتفاء بقوله بأسنا يؤيد احتمال التساوى بين البأساء والضراء ٤٢ ❁ **قوله** (معناه نفى تضرعهم في ذلك الوقت) اشارة الى ان لولا تحضيضية مدخولها تضرعوا قوله اذجاءهم بأسنا ظرف له ولولا التحضيضية الداخلة على الماضي تفيد اللوم والتنديم على عدم الفعل فيلزمه نفى الفعل وهذا اللازم هو المراد وهذا ابلغ من لم يتضرعوا لكونه كنويا لافادته التوبيخ واللوم قوله في ذلك الوقت اشارة الى ما قلنا من انه في حكم المتأخر وظرف للتضرع ❁ **قوله** (مع قيام مايدعوهم) وهو البأس الجائى اى الواقع او مجيئه لما مر من ان المصيبة تكون سببا لخشية القلوب والرجوع عن الذنوب لكنهم لم يتضرعوا لوجود المانع وهو قسوة قلوبهم وتأثير العلة موقوف على وجود الشرط وانتفاء المانع فالمانع هنا متحقق كما صرح به بقوله وانه لا مانع الا قساوة قلوبهم والمذكر عدم المانع لكون المانع متحققا فيه لكن هذا المانع ليس بمانع حقيقة لكونه مبنيا على العناد ولذا استحقوا اللوم على ترك الفعل ولم يكن لهم عذر فيه ٤٣ ❁ **قوله** (استدراك على المعنى وبيان للصارف لهم عن التضرع) لا على المبنى اذ لا يصح الاستدراك من اللفظ وهو اللوم على ترك الفعل اى لم يتضرعوا ولم تلين قلوبهم ولكن قست الاستدراك بملاحظة ما ذكر من ان نفى لين القلوب لازم لعدم التضرع او ملزوم له واما ما قيل من انه لما كان التضرع ناشيا من لين القلب كان نفيه نفيه فبناء على المسامحة (وانه لا مانع لهم الا قساوة قلوبهم) وقسوة القلب مثل في بعده عن الاعتبار وقبول الحق او كناية وهذا لما كان من عند انفسهم لا يعتد به في المانعية كما اشار اليه بقوله وانه لا مانع عنه الا قساوة الخ وليس هذا من قبيل " ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم " الخ لكنه قريب منه وقيل انما حمله على قصد النفى دون التنديم ليحسن الاستدراك الاول ليصح الاستدراك ❁ **قوله** (واعجابهم) الحاصل بالتزيين باعمالهم نبه به على ان ما مصدرية والعمل شامل لعمل القلب ايضا ❁ **قوله** (باعمالهم التى زينها الشيطان لهم) والاسناد مجازى والتزيين من الله تعالى حقيقة والشيطان سبب له وما هو له في الحقيقة هو الله تعالى كما اختاره المص في سورة البقرة لكن ان اريد الاسناد اليه بطريق الكسب دون الخلق فليس بمجاز ٤٤ ❁ **قوله** (من البأساء والضراء ولم يتعظوا به) اشارة الى ان النسيان مجاز او كناية عن عدم الاتعاظ لكونه مستلزما له والتعبير بالنسيان للمبالغة في عدم الاتعاظ نقل عن صاحب الانتصاف انه قال في سورة آل عمران التزيين للشهوات يطلق ويراد بها خلق حبها في القلوب وهو بهذا المعنى يضاف الى الله تعالى حقيقة لانه لا خالق الا هو ويطلق التزيين ويراد به الحض على تعاطى الشهوات والامر به وهو بهذا الاعتبار لا يضاف الى الله تعالى منه الا الحض على بعض الشهوات المحضوض عليها شرعا كالنكاح الموافق للسنة وما يجرى مجراه واما الشهوة المحظورة فتزيينها بهذا المعنى الثانى يضاف الى الشيطان تنزيلا لوسوسته وتحسينه منزلة الامر به والحض على تعاطيه انتهى وانت خبير بان حب الشهوات المحظورة لا يحصل بمجرد الوسوسة بل بخلق حبها والخالق لكل شئ حسنا او قبيحا هو الله فهو مضاف الى الله تعالى بملاحظة الايجاد ايضا والوسوسة لما كانت سببا لخلق الله تعالى اسند الايجاد الى الشيطان والقوة الحيوانية وغير ذلك مجازا اى اسناد الفعل الى غير ما هو له لملابسته الى ما هو له واما اسناد الوسوسة والحض والترغيب الى ابليس ونحوه فحقيقة لكونها فعلا له وفاعليه لكنه لا يعبأ به لعدم حصول الحب والزينة بها فقط بل بحصوله بالايجاد الالهى ان كثيرا من الوسوسة والترغيب على الملاهى يكون مضمحلا لعدم خلق الله تعالى وعصمته فهى وحدها لا يعتبر التزيين ما لم يتحقق الايجاد واذا قال المص في تفسير قوله تعالى " زين للذين كفروا الحيوة الدنيا " الاية حسنها في اعينهم واشربت محبتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها واعرضوا عن غيرها والمزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شئ الا وهو فاعله ويدل عليه قراءة زين على البناء للفاعل وكل

٢ وفى اضافة البأس اشارة الى كمال شدته ومع هذا لم يتضرعوا وفيه من المبالغة ما لا يخفى منه

قوله معناه نفى تضرعهم في ذلك الوقت مع قيام مايدعوهم اى مع قيام مايدعوهم الى التضرع وهو البأساء والضراء

اى لم يتضرعوا مع وجود الباعث على التضرع وعدم عذرهم في تركه لتمكنهم منه جاء بلولا للتقريع والتوبيخ فان لولا اذا دخلت على الماضى تفيد التوبيخ كانه قيل لم لم يتضرعوا اولينهم تضرعوا وكانوا متمكنين من التضرع غير ممنوعين منه فدل على انهم لم يكن لهم عذر في ترك التضرع وانه لا مانع لهم الا عنادهم وهذا المعنى انما افاده النفى الضمنى المدلول عليه بكلمة التمنى التى هى لولا فلو نفى التضرع صريحا وقيل ما تضرعوا لم يدل على عدم المانع من التضرع قال صاحب المفتاح واذا قلت هلا اكرمت زيدا فكان المعنى ليتك اكرمت زيدا فيتولد منه معنى التنديم وفى الكشاف معناه نفى التضرع كانه قال فلم يتضرعوا اذجاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد انه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع الا عنادهم وقسوة قلوبهم واعجابهم باعمالهم التى زينها الشيطان لهم

قوله استدراك على المعنى انما قال على المعنى لان قوله عز وجل ولكن قست قلوبهم جملة خبرية عطف على لولا تضرعوا اذجاءهم بأسنا وهى انشائية لانه فى معنى التمنى وعطف الاخبار على الانشاء لا يجوز ولكنه متضمن لمعنى جملة خبرية فكانه قيل لما جاءهم بأسنا لم يتضرعوا ولكن قست قلوبهم وانما عبر عن نفى التضرع بلولا لان ترك التضرع قد يكون لعذر ومانع وقد لا يكون لعذر بل لمجرد عناد فجئ بلولا ليدل على ان تركهم التضرع لا لعذر بل لعناد وقسوة قلب

من الشيطان والقوة الحيوانية وماخلق الله تعالى من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض انتهى ولم يلتفت الى التزيين الذى هو فعل الشيطان حقيقة لما عرفت من ان هذا التزيين لايفيد ولايترتب عليه المحبة والرغبة بدون خلق الله تعالى المحبة فى القلب ولا يلام المكلف به وحده مالم يتبع خطوات الشيطان وعمل بمقتضى الوسوسة وهو بخلق الله تعالى وفى قوله واشربت محبتها فى قلوبهم اشارة الى ماذكرناه فلاحاجة الى القول فى حل قول المص مزين بالعرض يعنى انه اذا كان بمعنى الايجاد اسند الى الله تعالى حقيقة والى غيره مجازا اذالتزيين ليس مستعملا بدون الايجاد كامر مرارا من انه لاضير فى التزيين الذى هو عمل الشيطان ان سلم كونه تزيينا حقيقة كيف لا وقد يوجد ذلك التزيين وحده فى الابرار والاخيار فعلم انه كلا تزيين فى عدم ترتب شئ ما ولنقله ابن كمال عن اشارته الانيقة اعترض على المص بما لاطائل تحته كما هو عادته وقدمر هذا البحث ٢ فى تفسير تلك الآية الكريمة قوله تعالى "زين للذين كفروا" الخ فارجع اليه ❁ **قوله** (ولما نسوا ما ذكروا به) اشارة الى ان النسيان مجاز فى عدم الاتعاظ بعلاقة اللزوم ٤٢ "ابواب كل شئ" فيه استعارة مكنية وتخييلية ٤٢ ❁ **قوله** (من انواع النعم ٣) بيان لكل شئ اذ القرينة قائمة على ان ظاهره ليس بمراد فالمراد كل نعم وهذا اولى مما قيل من ان كل شئ المراد به التكثير لا التعميم والاحاطة بل كل نعم عام خص منه البعض ان قال من انواع النعم اذ اشخاص النعم لايمكن فتحها وكون النسيان سببا لفتح كل نعم من انواع الاستدراج ظاهر لانه يتوقف على فتح ابواب الخير والاستدراج الاخذ درجة درجة اى الاخذ بغتة فلاريب فى كون النسيان سببا للاخذ والتعذيب واما كونه سببا له للامتحان اى امامة الامتحان لانه الالزام والازاحة ❁ **قوله** (مراوحة) المراوحة رعاية النوبة (عليهم) ❁ **قوله** (واستدراجا بين نوبتى السراء والضراء) كما فعل الاب المشفق بولده يخاشنه تارة ويلاطفه تارة اخرى طالب الصلاحه كذا فى الكشاف ❁ **قوله** (وامتحانا لهم) عطف تفسير وعلة لقوله مراوحة ❁ **قوله** (بالشدة والرخاء) اى البلية فانه تعالى اجرى عادته بان يمتحن اى يعامل معاملة الامتحان عباده بالمحنة مرة وبالمنحة مرة اخرى ❁ **قوله** (الزاما للحجة) اى على عباده ولم يبق لهم معذرة بفقد البلية المنبهة وبانتم المذكرة واليه اشار بقوله (وازاحة للعلة) ❁ **قوله** (او مكرا بهم) عطف على مراوحة اى فتحنا عليهم ذلك استدراجا لهم ومعاملة معاملة الماكرين والمراوحة بازاء والحاء المهملتين اى متناوبة من قولهم راوح بين العملين اذا عمل هذا مرة وذا تارة اخرى فح يكون قوله من ابواب النعم محمولا على التغليب والاقلابلايعم قوله والضراء ❁ **قوله** (لما روى انه عليه السلام قال مكر بالقوم ورب الكعبة) انكر بعضهم كونه مرفوعا اليه عليه السلام وانما قدم الوجه الاول مع ان هذا الوجه مؤيد بهذه الرواية لما اشار اليه من انه تعالى ابتلى تارة بالبلية واخرى بالنعم ولما اخبر بابتلائه بالمحنة ناسب ان يحمل ما يليه على ابتلائه بالنعمة فهذا بالاعتبار اولى وبالتقديم احرى وان هذه الرواية خبر الآحاد فلا يرجحه ❁ **قوله** (وقرأ ابن عامر فتحنا بالتشديد فى جميع القرآن) للتكثير فى الفعل مكر بالقوم اى مكر الله الخ والمكر فى الاصل حيلة يجلب بها الى غيره مضرة فلا يسند الى الله تعالى الا على سبيل المقابلة والازدواج او الكون فعله تعالى فى صورة المكر وهو المراد هنا وحاصله فتحنا عليهم ابواب كل شئ استدراجا لهم ومعاملة معاملة الماكرين قيل ٣ قال امير المؤمنين من وسع عليه فى دنياه ولم يعلم انه مكر به فهو مخدوع عن عقله والظاهر ان المراد به صاحب المعاصى ويؤيده ما رواه احمد والطبرانى والبيهقى فى شعب الايمان عن عقبة بن عامر مرفوعا اذا رأيت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معاصيه فانما هو استدراج ثم تلا رسول الله عليه السلام هذه الآية والتى بعدها كذا قيل ٣ فعلم ان حال المطيع ليس كذلك ولما كان النسيان سببا للاستدراج المتوقف على فتح ابواب الخير اندفع ما قاله صاحب الارشاد من ان هذه الآية الكريمة تؤيد مذهب من قال ان لما ظرف بمعنى حين وليس فيه معنى الشرط اذ لا يظهر وجه سببية النسيان لفتح ابواب الخير وحديث الاستدراج لا يدفعه لانه يفيد صحة اجتماع الفتح مع النسيان لا سببيته له وجه الاندفاع ان السببية باعتبار غاية الاستدراج وهو الاخذ والانتقام ولاريب ان نسيان ما ذكروا سبب العذاب فى الدنيا والآخرة وان لما عند الامام ٦ سيبويه لوقوع امر لوقوع غيره ففيه معنى الشرط (ووافقه يعقوب فيما عدا هذا والذى فى الاعراف) قوله وقرأ ابن عامر قرأها الجمهور هنا مخففة وابن عامر مثقلة للتكثير اى التكثير فى الفعل او المفعول والاول اولى اذ كثرة المفعول متفهم من لفظه ٤٢ ❁ **قوله** (اعجبوا

٢ اشارة الى النعم كما فى الآية الكريمة منه
٣ والتعميم لابواب يدخل به الافراد منه
٦ نقله التحرير فى اوائل المطول منه
٣ شهاب

٢٢ ۞ بما اوتوا ۞ ٢٣ ۞ اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ۞ ٢٤ ۞ فقطع دابر القوم الذين ظلموا
٢٥ ۞ والحمد لله رب العالمين ۞ ٢٦ ۞ قل ارأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم

بناء الفاعل اى صاروا معجبين متكبرين ولما لم يكن اصل الفرح مذموما حمله على لازمه من قولهم اعجبني هذا الشئ اوعجبت منه وهو شئ يعجبني اذا كان حسنا جدا كذا نقل عن تهذيب الازهرى وفيه نوع مخالفة لقول المص في قوله تعالى " ومن الناس من يعجبك " قوله في الحيوة الدنيا والتعجب حيرة تعرض للانسان لجهله بسبب التعجب منه انتهى اذ كلامه عام الحسن وغيره وان التعجب منه اجمل بسبب المتعجب منه لانفس الحسن مثلا وجوزان يكون اعجبوا مبنيا للمفعول من قولهم اعجب اذا زهى وتكبر ولا يلايم كونه تفسيرا لقوله فرحوا ٢٢ ۞ قوله (من النعم) اى من انواع النعم المناسبة لهم وهذا بناء فى تعميم الابتلاء بالضراء ۞ قوله (ولم يزيدوا) ظاهره انه عطف على فرحوا بطريق المزج وهو ليس بحسن وفى الكشاف لم يزيدوا بلا واو وهو الاولى واعتذر بعضهم بانه زاد الواو لما فيه من ايهام انه جواب وليس بشئ لان كون اخذناهم جوابا اظهر من ان يخفى قوله ۞ قوله (على البطر والاشتغال بالنعمة) اى الكبر المذموم اشار الى ان المراد بفرحوا واعجبوا البطر كما اشرنا اليه (عن النعم) اى معرضين عنه (وعن القيام بحقه) قوله والاشتغال بالنعمة الخ يؤيد ظاهره كون المراد الابتلاء لا المكر والاستدراج " اخذناهم " نزل بهم عذابنا فالاخذ مجاز لهذا المعنى ولان الاخذ يشعر بالشدة لا سيما بنون العظمة عبر به عنه " بغتة " اخذا فجأة من غير مقدمة ليكون اثقل عليهم وقعا واشد تأثيرا " فاذا هم مبلسون " فاجأ عقيبه الابلاس اى التحسر واليأس من رحمة الله وله معنى آخر وهو الوجوم اى الحزن التام فى الكشاف واجون ٢٣ ۞ قوله (متحسرون آيسون) متحسرون لازم معناه وهو اليسون فلو قدم لكان اولى واذا هى الفجائية والاصح انها ظرف اما ظرف زمان وهو مذهب الزجاج او ظرف مكان وهو مذهب المبرد والعامل معنى المفاجأة فالمعنى اخذناهم بغتة ففاجؤا زمان ابلاسهم او مكان ابلاسهم على ان المفعول به محذوف والفاء للسببية فان مفاجأتهم الابلاس مسببة عن الاخذ او للعطف بحسب المعنى اى اخذوا بغتة ففاجؤا الابلاس (فقطع دابر القوم) القطع هنا مع ملاحظة ما بعده مستعار للاستئصال اشار اليه فى سورة الاعراف ٢٤ ۞ قوله (اى آخرهم) لان الدابر الذى بمعنى التابع يلزمه الآخرية ۞ قوله (بحيث لم يبق) اذ قطع الآخر من حيث كونه نهاية للشئ يستلزم اعدام الشئ بالمرة وهذا اللازم هو المراد فى مثل هذا كناية ۞ قوله (منهم احد من دبره دبرا ودبورا اذا تبعه) فكأنه فى دبره اى فى خلفه فالدابر ما كان بعد الآخر ويطلق على الآخر مجازا متعارفا وهو المراد هنا كما قال اى آخرهم ٢٥ ۞ قوله (على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخليص لاهل الارض من شؤم عقائدهم واعمالهم نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها) اشار به الى ان الحمد لله جملة خبرية لفظا وانشائية معنى حمد الله تعالى على اهلاكهم تعليما للعباد وتحريضا لهم ولم يقل على هلاكهم اذ الحمد على الانعام بالذات وعلى النعمة بالعرض فعلى هذا الاولى فان اهلاكهم بدل هلاكهم لكن اراد به الاحتباك ۞ قوله (فان هلاك الكفار لما كان نعمة للكفار بين وجه كونه نعمة ۞ قوله (والعصاة) نزل تغاير الصفات منزلة تغاير الذات فعطفت على الكفار واما القول بانهم غير الكفار فلا يلايم المقام ۞ قوله (لاهل الارض) من المسلمين والدواب والحوت بل الطيور من اهل الهواء قوله واعمالهم مبنى على ان الكفار مكلفون بالفروع كما هو مذهب المص ۞ قوله (نعمة جليلة) اذ الاخلال بالشرايع والاعراض عنهما بما يوجب الهرج والمرج ويخل بنظام العالم فظهر وجه كونه نعمة جليلة ٢٦ (اصمكم واعماكم اقل)اعيد قل اهتماما لشأن المقول ولم يعطف للتنبيه على انه مستقل بحيا له (ارأيتم) اى اخبروني مر توضيحه فى ارأيتكم (ان اخذ الله) كلمة الشك بالنظر الى ما فى نفس الامر لا بالنسبة الى القائل تعالى والمراد بالاخذ احداث هيئة فيهما تمنعهم عن استماع الحق وعن النظر الى الآيات العقلية والاعتبار بها فعبر بقوله " وختم على قلوبكم " وليس المراد الاخذ حقيقة فقوله اصمكم واعماكم استعارة تبعية فكن على بصيرة وجه وحدة السمع قد بين فى سورة البقرة فى قوله تعالى " ختم الله " الآية وقدم السمع لانه نعمة اجل من نعمة الابصار وقدما على ختم القلوب لانهما آلتان لادراك القلوب واخراجه فى بعض المواضع لان القلب ملك الاعضاء اذا صلح صلحت واذا فسد فسدت ولكل وجهة قيل وفيه دليل على بقاء العرض فى زمانين لان الاخذ لا يكون الا لموجود وهو كلام حسن انتهى وفيه نظر لما امر من المص فى البقرة من قوله ولعل المراد بهما فى الآية العضو لانه اشد مناسبة للختم والتغطية بعد بيانه ان الابصار جمع بصر وهو ادراك العين وقد يطلق مجازا على القوة الباصرة وعلى العضو وكذا السمع

(انتهى)

قوله متحسرون آيسون قال الفر المبلس الذى انقطع رجاؤه ولذلك قيل الذى سكت عند انقطاع الحجة فقد ... وقال الزجاج المبلس الشديد الحسرة الحسرة الحزين فالا بلاس فى اللغة يكون بمعنى اليأس من النجاة عند ورود الهلكة ويكون بمعنى انقطاع الحجة ويكون بمعنى الحيرة وبما يرد على النفس من البلية

قوله فان اهلاك الكفار والعصاة الخ هذا المعنى على ان يراد بالرب معنى التربية التى هى النعمة بقرينة ذكره بعد الحمد وقالوا يجوز ان يراد بالرب المالك فالمعنى الحمد لله المالك القهار الذى له الكبرياء والعظمة وله التصرف فى ملكه كيف يشاء

انتهى وايضا من ذهب ٢ الى ان العرض لايبقى زمانين يحكم ببقائه بتجدد الامثال فيكون موجودا ايضا ولا دليل فى الآية الكريمة على بقائه وعدمه وعدل عن اصمكم واعماكم الى هذا المبالغة لان ما اخذه الله تعالى وامسكه ولا مرسل له ٢٢ * قوله (بان يغطى عليها) اى بان يحدث هيئة فى قلوبهم تمرنهم على استحباب المعاصى واستقباح المبرات قد مر تفصيله فى قوله * ختم الله على قلوبهم * و(ما يزول به عقلكم وفهمكم) ٢٣ * قوله (اى بذلك) اشار به الى ما مر تحقيقه فى قوله تعالى * عوان بين ذلك * من ان اسم الاشارة المفرد يعبر به عن اشياء عديدة وان الضمير قد يجرى مجراه وسره ماذكره الزمخشرى من ان اسم الاشارة تثنيتها وجمعها وتأنيثها ليس على الحقيقة وكذلك الموصولات ولذا جاء الذى بمعنى الجمع مثل قوله تعالى * كالذى خاضوا * فلا بد فى الضمير من التأويل باسم الاشارة حتى يحسن ذكرا ضمير المفرد ويراد به الامور الكثيرة * قوله (او بما اخذ وختم عليه) اى الضمير راجع الى ما الموصولة المفهوم من فحوى الكلام وصلته متعددة ولا يقال انه ليس فى الكلام ما الموصولة لفظا ولا تقديرا لانه وان لم يكن ملفوظة لكنها مقدرة مفهومة من الفحوى وبالاعتبار اخرى * قوله (او باحد هذه المذكورات) وجه ثالث لافراد الضمير اى لا على التعيين فيم الكل ولما فيه نوع حرج اخره (انظر) قيل انه يفيد التعجب مثل ان ارأيت الاول يفيد التعجيب من التضليل والتعجب المفاد بالنظر الى المنظور فيه وهذه الافادة ليس بافادة اللفظ ودلالته بل من عرض الكلام واشار الى ان المراد من تصريف الآيات تكريرها لا مطلق التبدل على انحاء مختلفة كما يشعر به قوله تارة كتصريف الرياح فان احداثها وتكرارها بانحاء مختلفة تارة تكون من الشمال وتارة من جهة الجنوب وغير ذلك (كيف نصرف الآيات) محل الجملة نصب بنزع الخافض اى تفكر فى انهم كيف الآية وفى صرف التفات ٢٤ * قوله (نكررها تارة) متعلق بتكررها مع ملاحظة المعطوف (من جهة المقدمات العقلية) وهى وما من دابة الآية من جهة (وتارة من جهة الترغيب والترهيب) وهو من وشاء الله الآية او قل ارأيتكم ان اتاكم عذاب الله الى فيكشف ما تدعون لكن فى النظم الترهيب مقدم وفى اشارة المص قدم الترغيب ووجهه واضح جلى ولتوسيع المقام مجال بان اعتبر الكلام من اول السورة لكن الاول هو المعول عليه * قوله (وتارة بالتنبيه) وهو ولقد ارسلنا الى امم الآية ويمكن استنباط الترهيب بل الترغيب منه ايضا (والتذكير باحوال المتقدمين ثم هم يصدفون) عطف على نصرف داخل فى حكمه وهو المعنى فى التعجب كذا قيل ٢٥ * قوله (يعرضون عنها) وعدم تناسبهما فى الفعلية لا يضر بل فيه تنبيه على تجدد تصريف الآيات ودوام اعراضهم عن الايمان وهذا يفرق على مراعاة تناسبهما فى الفعلية * قوله (وثم لاستبعاد الاعراض بعد تصريف الآيات وظهورها) وجه اختيار ثم دون الاشارة الى عدم كونها للعطف وظهورها مستفاد من تكرارها ٢٦ * قوله (من غير مقدمة) والمراد بالمقدمات معناها اللغوى وهى امارات على حلول العذاب متقدمة اشار به الى ان بغتة معناها وقوع العذاب من غير شعور به بامارات تؤذن به ومعنى الجهرة وقوعه بتقدم علامات تؤذن بحلوله ولهذا حسن التقابل بين البغتة والجهرة مع ان مقابل الجهر الخفية والجهر هنا مستعار للاعلان كقوله تعالى * يعلم سركم وجهركم * فيظهر حسن التقابل جزما وفى بعض التفاسير لما كانت البغتة هجوم الامور من غير ظهور امارة وشعور به تضمنت معنى الخفية فصح مقابلتها بالجهرة وهذا الاعتذار انما يحسن اذا كان الجهر بمعناه الحقيقى وليس كذلك بل هو عبارة عن وقوع العذاب بتقدم امارات تؤذن بحلوله كما صرح به المص فحسن التقابل ظاهر واضح ولا يقال استعير لفظ البغتة لما لم يتقدم عليه الامارة على سبيل الكناية باطلاق الجهرة على ما تقدم عليه الامارة بطريق المجاز المرسل لانه قول مستحدث لم يقل به احد لان الاستعارة المكنية بدون تخييلية بل بمقابلة المذكورة من اطلاق الجهرة على ما تقدم عليه الامارة لم يذكرها ارباب المعانى والتزام كونها مسئلة لم تذكرها اهل المعانى اقحش فسادا لان لكل احد ان يخترع من تلقاء نفسه مسئلة لم تذكر فى فن المعانى وانه لو صح ماذكره لصح عكسه بان يقال استعير لفظ الجهرة لما تقدم عليه الامارة بقرينة مقابلته لما لم يتقدم عليه الامارة بل هذا اولى بذلك لكونه مؤخرا فالاولى ماذكرناه من ان الجهرة مجاز مرسل للاعلان او استعارة له والبغتة فى بابها قدم البغتة لانها ذكرت اولا فى قوله فاخذناهم بغتة وقيل لانه اردع من الجهرة وفيه ما فيه ٢٧ * قوله (بتقدم امارة) اى المراد جهرة اماراتها والا فما اتاهم بغتة يجوز تيانه مجاهرة اى علانا ثم ان اختص الجهر بالصوت فهو هنا

٢ وهو الشيخ ابو الحسن الاشعرى والاول اى مذهب الجمهور منه

قوله اى بذلك او بما اخذ الخ بيان وتوجيه لوحدة الضمير فى به مع تعدد المرجوع اليه قوله فكررها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير المقدمات العقلية مثل قوله تعالى فيما تقدم قل اغير الله اتخذ وليا فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم وقوله وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير وقوله قل ارأيتكم ان اتاكم عذاب الله او اتتكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون والترغيب مثل قوله عز وجل وللدار الآخرة خير للذين يتقون والترهيب مثل قوله ولو ترى اذ وقفوا على النار والتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين مثل قوله الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن وقوله ولقد ارسلنا الى امم من قبلك فاخذناهم بالبأساء والضراء مع قوله حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة قوله ولذلك صح اى ولنا ويل الاثبات فى هل يهلك بالنفى صح الاستثناء المفرغ منه اى ما يهلك به احد وقوم الا الظالمون

مجاز للاعلان (تؤذن بحلوله) * قوله (وقيل ليلا) ناظر الى بغتة * قوله (اونهارا) ناظر الى الجهرة
فيه يكون الجهر وصفا للعذاب نفسه لكن لايظهر وجه وصف ما اتاهم ليلا بغتة اى فجأة من غير اشعار
بحلوله اذ يجوز خلافه فيه وفيما اتاهم نهارا يجوز اتيانه بغتة كما يجوز خلافه ولعل لهذا مرضه * قوله
(وقرئ بغتة وجهرة) بفتح العين والهاء على انهما مصدر ان بوزن غلبة وفى القراءة الاولى اسمان لما وقع
من غير مقدمة وما وقع بتقدم امارة كما مر فهما حالان فى الاولى ومفعول مطلق فى الثانية بالتقدير اى اتيانا
بغتة اوجهرة قيل ومذهب الكوفيين انه يجوز تحريك الثانى لكونه حرفا حلقيا قياسا مطردا كالبحر والبحر
وما ورى الحق الاسمع انتهى والظاهر منه ان معناهما واحد وقد صرح ذلك القائل بانهما مصدر ان فى القراءة
الشاذة ٢٢ * قوله (اى ما يهلك به) اشار به الى ان الاستفهام للانكار الوقوعى فيرجع الى معنى النفى
وهذا ابلغ من لا يهلك وليس مراده ان هل للنفى حقيقة لما مر من ان ارأيت الذى بمعنى اخبرنى يلزم بعده
الاستفهام ولو مجازا * قوله (هلاك سخط وتعذيب) لتصحيح الحصر الذى هو قصر الصفة اذ تأويله
مفهوم الكون مهلكا وهالكا مقصور على القوم الظالمين مع ان هذا المفهوم متحقق فى غيرهم من الصالحين
رفع درجاتهم وتكفير سيئاتهم فصحة الحصر المذكور بهذا القيد المفهوم من السوق ٢٣ * قوله
(ولذلك) اى ولكون الاستفهام راجعا الى النفى (صح الاستثناء المفرغ منه) لانه لايقع فى الاثبات الا ان يستقيم
المعنى وهنا ليس كذلك واما قوله تعالى "ويابى الله الا ان يتم نوره" فمؤول بالنفى اى لم يرض الله الا ان يتم
نوره وليس المعنى ولذلك اى ولان المراد هلاك سخط صح الاستثناء المفيد للحصر لانه غير مختص بالاستثناء
المفرغ وايضا ما ذكرناه لازم فى الاستثناء المفرغ قيل والمسئلة نحوية لانه فى الاستثناء المفرغ يقدر العموم
بما يقدر فى الاثبات بالنفى وفيما لم يقدر ويجوز فى الاثبات نحو قرأت الا يوم الجمعة اذ يصح قرأت كل يوم
الا يوم الجمعة وهنا يصح هلاك ماعدا الظالمين الا ان المعنى هنا على النفى لانه لولاه لم يصح الاستثناء
المفرغ انتهى وظاهره سهو اذ لايصح يهلك كل قوم هلاك سخط الا القوم الظالمون ولا يصح ايضا
يهلك كل قوم الا الظالمون كما يصح قرأت كل يوم الا يوم الجمعة وان اراد به الامكان الذاتى لا الامكان
الجامع مع الفعل فهو مع كونه خلاف الظاهر فيرد عليه ان اكثر الاثبات كذلك ويختل قول النحاة والاستثناء
المفرغ لايقع فى الاثبات الا ان يستقيم المعنى وكون مراده الاحتمال الثانى ضعيف اما اولا فلما ذكرناه
واما ثانيا فلان كون معنى ولذلك اى ولان المراد هلاك سخط صح الاستثناء المفرغ فاسد لانه غير مختص
بالاستثناء المفرغ لانه لو قيل وما يهلك احد الا القوم الظالمون يجب كون المراد هلاك سخط والا لما صح
الاستثناء المفيد للحصر مع انه ليس بمفرغ * قوله (وقرئ يهلك بفتح الياء) معلوم من الثلاثى وفى القراءة
الاولى من المبالغة ما لايخفى (وما نرسل المرسلين) الظاهر ان صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية
والمراد بالمرسلين النبيون وقيل لبيان ان ذلك امر مستمر جرت عليه عادة الهية ٢٤ * قوله (المؤمنين بالجنة)
هذا بناء على التبادر لان التبشير هو الظاهر المتعارف فانه اذا عم الكافرين يحتاج الى التعليق بان يقال
لهم ان لكم جنات ان آمنتم وشكرتم وهو خلاف الظاهر وكذا الكلام فى الانذار وما بعده يناسب التخصيص
وهو قوله تعالى "فمن آمن واصلح" الاية "والذين كذبوا" الاية وايضا تخصيص التبشير بالجنة مع كونه اهم
واتم مذكور فى النظم الجليل فى مواضع عديدة وكذلك الانذار فلا يرد انه لا اختصاص للتبشير بالجنة
والانذار بالنار بل يعم الدنيوى ايضا ٢٥ * قوله (الكافرين بالنار) * قوله (ولم نرسلهم
ليقترح عليهم) اشارة الى ان القصر اضافى كما فى قوله تعالى "ان عليك الا البلاغ" والتعبير باللام التعليلية للتنبيه على
ان مبشرين ومنذرين حالان فى قوة التعليل اى وما نرسل المرسلين الا للتبشير والانذار لا للاقتراح عليهم اى طلب
الاية الدالة على الرسالة للعناد اولنصب الظهور الايات والمعجزات كالعلم على الاعلام الراسيات وفيه اشارة الى ارتباطه
بقوله "وقالوا لولا انزل عليه آية من ربه" الاية وما بينهما من تتمته * قوله (ويتلهى بهم) اى يستهزئ بهم ويسخر منهم
(ليقترح عليهم) قيل فيه اشارة الى ان الحال يعنى مبشرين فى معنى العلة يعنى علة الارسال التبشير والانذار لا الاقتراح
والوجه ما اسلفناه فمن آمن تفريع على الارسال كانه قيل فكان الناس بعد ارسالهم فرقتين منهم من آمن
ومنهم من كفر واصلح فلا خوف الاية ومن كفر فيمسهم العذاب لكن غير الاسلوب فى الثانى حيث عبر

قوله هلاك سخط وتعذيب جواب لما يقال ان العذاب اذا نزل لم يميز بين الظالمين وغيرهم فكيف خصص الهلاك بهم والجواب ان الهلاك وان اعم الابرار والاشرار الا ان اهل الاشرار من جهة تعذيبهم وسخط الله عليهم وهلاك الابرار ليس من تلك الجهة بل يستوجبوا بسبب نزول تلك البلايا بهم مثوبات عظيمة ودرجات رفيعة

قوله ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهى بهم الاقتراح عليهم كقولهم قالوا لولا انزل عليه ملك واستهزاؤهم بالرسل المداول عليه بقوله ولقد استهزئ برسل من قبلك

٢٢ ٭ فمن آمن واصلح ٭ ٢٣ ٭ فلا خوف عليهم ٭ ٢٤ ٭ ولا هم يحزنون ٭ ٢٥ ٭ والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب ٭ ٢٦ ٭ بما كانوا يفسقون ٭ ٢٧ ٭ قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ٭ ٢٨ ٭ ولا اعلم الغيب ٭ ٢٩ ٭ ولا اقول لكم انى ملك

بالذين والتكذيب بآياتنا تنبيها على ان تكذيبهم الرسل تكذيب آياتنا كما قال تعالى "فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون" وقدم الاول لشرافتهم فعلم منه ان هذا الكلام الكريم الشريف فيه اختصار لطيف ٢٢ ٭ قوله (ما يجب اصلاحه على ما شرع لهم) لا على قضية العقل فان العقل لا يحكم بالحسن والقبح وحاصله فمن آمن بالله وصفاته وسائر ما يجب الايمان به واصلح وعمل عملا صالحا ٢٣ ٭ قوله (من العذاب) وان كان لهم خشية اجلال ٢٤ ٭ قوله (بفوات الثواب) وان كان لهم حزن بفوات كثير الثواب كما ورد فى الاخبار والآثار والذين كذبوا عطف على من آمن الخ قسيم له كأنه قيل فمن لم يؤمن ولم يصلح بل كذبوا بآياتنا جنانا ولسانا او جنانا فقط ٢٥ ٭ قوله (جعل العذاب ماسا لهم) مع ان المتبادر كون الماس ذا قصد مع ان العذاب ليس كذلك ٭ قوله (كأنه الطالب للوصول اليهم) اشارة الى ان الكلام فيه استعارة تبعية او استعارة مكنية وتخييلية شبه العذاب بالحى المريد واسناد المس اليه تخييلية وهذا موافق لتقرير المص حيث قال كأنه اى العذاب كالطالب ولا وجه لكونه استعارة تبعية الا ان يقال ان يمس مستعار للاصابة وهو لا يوافق بيان المص وقال المحشى الفاضل ان المس ليس من خواص الاحياء حتى يلزم ما ذكر وانما هو تلاقى الجسمين من غير حائل بينهما والجواب ان تلاقى الجسمين ليس بفعلهما فى غير الاحياء وانما هو بفعل الاحياء فان اريد بتلاقى الجسمين التلاقى بفعل انفسهما فلا بد من التوجيه الذى ذكره المص او نحوه وان اريد به التلاقى بفعل غيرهما فلا يضرنا وبالجملة اقتضاء المس الحقيقى القصد والارادة من اجلى البديهيات وكلام الزمخشرى يشعر بان المس صفة الحى ويعينه قولهم ان القوة الحسية والمسية من قوى الحيوانية ويخدشه انه يجوز النار والعذاب ادراكا لان البنية ليست بشرط عندنا كما صرح به فى سورة الفرقان فى قوله تعالى "اذا رأتهم من مكان بعيد" الآية وفى الحواشى السعدية هنالك تفصيل فليراجع اليه ثم الظاهر ان احوال عصاة الموحدين لم يتعرض لها هنا كما هو كذلك فى اكثر المواضع من تقسيم المكلف الى قسمين مؤمن مطيع وكافر فاسق ولم يتعرض لمؤمن فاسق ٭ قوله (واستغنى بتعريفه عن التوصيف) يعنى لم يجئ "العذاب الاليم او العظيم" لذكره اذ التعريف لكونه للعهد يفيد ما افاده الوصف وذكر الوصف فى بعض المواضع لمزيد التهويل ٢٦ ٭ قوله (بسبب خروجهم عن التصديق) اى الباء السببية او البدلية وما مصدرية والتعرض له هنا دون الفريق الاول للاشعار بان فلاحهم ودخولهم الجنة لمزيد التفضل لا بالعمل فانهم كاجير اخذ الاجرة قبل العمل وذكر فى بعض المواضع او عده تعالى "واما مسهم العذاب" فبسبب جرمهم كأنه داء ساقهم الى النار قوله (والطاعة) بناء على انهم مكلفون بالفروع ٢٧ ٭ قوله (مقدوراته) اى الخزائن التى تحفظ الاشياء النفيسة فيها مجاز عن المقدورات واستعارة لها وجه المشابهة الحفظ مطلقا او فى تعسر الوصول او فى الفخامة لانها محفوظة فى القدرة كما ان الاشياء النفيسة محفوظة فى الخزائن ثم اطلق الخزائن على المخزونات اطلاقا لاسم المحل او الحال ٭ قوله (او خزائن رزقه) اى بتقدير المضاف وهو الظاهر لخلوه عن التكلف الذى فى الوجه الاول فح لا استعارة فيها وعلى هذا يكون اشارة الى جواب قولهم "او يلقى اليه كنز" الآية كما ان الاول اشارة الى جواب قوله "وقالوا لولا انزل عليه آية" الآية ٢٨ ٭ قوله (ما لم يوح الى) عطف بيان الغيب والحال ان المراد بالغيب ما لم يوح اليه فانه يعلم الغيب الذى اوحى اليه (و) ايضا المراد به ما (لم ينصب عليه دليل) فان الغيب الذى نصب عليه دليل يعلمه عليه السلام وغيره كالبارى تعالى وصفاته العلية والعيبة واحوالها فالمراد الغيب الذى لا يدركه الحس ولا يقتضيه بديهة العقل ولم ينصب عليه دليل بالقرينة القوية على ذلك وهذا هو المعنى بقوله تعالى "وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو" كما صرح به المص فى اوائل البقرة وليس فى كلامه اشارة الى اجتهاد الانبياء عليهم السلام لان ما نصب عليه دليل يعلمه غير المجتهد ايضا يرشدك اليه قوله تعالى "الذين يؤمنون بالغيب" ٭ قوله (وهو من جملة المقول) اى مقول لا اقول لكم لا مقول قل فكلمة لا فى لا اعلم زائدة مؤكدة لنفى لا اقول ولم يجعل من مقول قل كما جعله فى سورة هود على احد الاحتمالين لان المقصود هنا نفى دعوى مالكية الخزائن ونفى دعوى علم الغيب لكونهما شاهدين على نفى دعوى الالوهية بخلافه هناك ٢٩ "ولا اقول لكم انى ملك" ٢٩ ٭ قوله (اى من جنس الملائكة) حتى تقولوا انت الا بشر مثلنا او يقولوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق او تدر ما يقدرون عليه فح يكون قوله انى ملك تشبيه بليغ اخره لان الاول هو الظاهر المتبادر والمعيد ولا اقول لان مقوله مغاير لمقول الاول بخلاف الغيب فانه مناسب لقوله عندى خزائن الله لانه باطلاع الغيب ولذا لم يعد لفظ لا اقول لكن اورد عليه انه يلزم من كلامه كون التقدير هكذا او لا اقول لكم لا اعلم الغيب

ولاصحة له والجواب ان لا في لا اعلم زائدة تذكرة النفي في لا اقول كقوله ولا الضالين ونظائره كثيرة والمعنى لا اقول لكم اعلم الغيب حتى تقولون ان كنت رسولا فاخبرنا بما يقع في المستقبل لنستعده وانما اخبركم بما يقع في المستقبل بالوحي ولذا قال "ان اتبع الا ما يوحى الي" فظهر من هذا الكلام ان مراد المص بقوله وهو من جملة المقول انه من جملة مقول لا اقول عطفا على عندي خزائن الله لا من جملة مقول قل لان المقصود نفي دعوى مالكية خزائن الله ونفي دعوى علم الغيب الذي لم ينصب عليه دليل ولم يوح اليه بعد ليكونا شاهدين على نفي دعوى الالهية على ما اختاره المص كما سيأتي ولان المقصود نفي ادعاء علمه الغيب كنفي ادعاء مالكية خزائن الله لا نفيهما الا انهما معلومان عند الناس كما قيل ويرد عليه ان قوله تعالى "قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا" الاية مسوق لنفي مالكية النفع والضر لنفسه مع انه معلوم للناس ايضا فما هو جوابكم فهو جوابنا فالظاهر الوجه المتقدم الا يرى ان النحرير التفتازاني اختار انه من مقول القول والمص قال ومن جملة المقول ولم يقيد بلا اقول فيحتمل كلامه امرين بل لا يبعد ان يقال ان مآلهما واحد لان نفي علم الغيب عن نفسه مستلزم لنفي دعوى علم الغيب دعوى مطابقة للواقع وكذا الكلام في غيره ولذا ورد في التنزيل الكريم كلا المسلكين كما مر في قوله تعالى "قل لا املك" الخ حيث لم يجئ "قل لا اقول املك لنفسي" الاية مع انه مستقيم ايضا ونظائره كثيرة * **قوله** (او اقدر على ما يقدرون عليه) فيه اشارة الى رد ما قيل ان هذه الاية تدل على افضلية الملائكة اذ المراد به نفي قدرته على ما لا يقدر عليه الا الملائكة ولو سلم ذلك فلا يضرنا لان المراد الافضلية من جهة التجرد وعدم الاحتياج الى الاكل والشرب وغيرهما بقرينة ان هذا الكلام مسوق لرد قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي الخ ونحن معاشر اهل السنة لا ننكره اذ مرادنا افضلية البشر من جهة الثواب ٢٢ **قوله** (تبرأ من دعوى الالوهية والملكية) كانه جعل قوله "لا اقول لكم عندي خزائن الله" عبارة عن نفي دعوى الالوهية وكذا نفي علم الغيب ايضا لان قسمة الارزاق بين المرزوقين وعلم الغيب مخصوصان به تعالى ولذا كرر لفظ اقول ويرد عليه ان احدا لم يدع ان محمدا ادعى الالوهية حتى اجاب عليه السلام بهذه الكناية بل متضمن للجواب عن قولهم واقتراحهم ان يوسع عليهم خزائن الدنيا وارزاقهم والجواب عن قولهم او يكون لك بيت من زخرف او يكون لك جنة يأكل منها والجواب عن قولهم ان كنت رسولا فاخبرنا بما يقع في المستقبل لنستعد له كما مر مع ان الاضافة خزائن الى الله تعالى يأبى عن الكناية عن نفي الالوهية ولا يعرف وجهه هذا المقال والعلم عند الله الملك المتعال قال في اخر سورة الاعراف في قوله تعالى "قل انما اتبع ما يوحى الي من ربي" لست بمختلق للآيات او لست بمقترح لها وهذا احسن مما ذكره هنا من وجوه شتى * **قوله** (وادعى النبوة) اي ان اتبع الا ما يوحى الي ادعاء النبوة والرسالة عبر عنه به ولم يصرح لفظا لقد فرد دعوى الالوهية وقيل للتواضع والمعنى ان اتبع شيأ من الاشياء ومن جملة ما اقترحتموه من انزال الآيات وانزال العذاب وعلم الغيب ولا اتوجه الى نحو تحصيله ولا اقصد حصوله الا ما يوحى الي مقصور على اي مفهوم الكون متبعا لي بفتح الباء مقصور على الوحي اي لا يتجاوز الى ما اقترحتموه وهذا اوضح لا خلل فيه وقيل ليس الاتباع مقصورا على الوحي بل المعنى ما افعل الا اتباع ما يوحى الي على ان المقصور هو الفعل المتفهم من الاتباع لا نفس الاتباع ولا يظهر وجهه * **قوله** (التي هي من كمالات) الاولى التي هي اكمل كمالات (البشر) * **قوله** (رد الاستبعادهم دعواه) وجه الرد ان دعوى النبوة مقرونة بالبرهان والحجة وحاصل الرد اني لا ادعي الا النبوة ولا ادعي الالوهية على ما اختاره المص وهذه الدعوى مع معاضدتها بالآيات والمعجزات لا ينكرها احد من العقلاء ولا ينبغي انكاره وانما المستبعد دعوى النبوة بدون المعجزات او دعوى الملكية كما هو الصواب او انما المستبعد دعوى الالوهية على ما ذهب اليه المص هنا وانما المستبعد اختلاق الآيات من تلقاء نفسه والحصر الذي يفيده النفي والاستثناء يشعر بجميع ما ذكرناه اذ معناه مفهوم الكون متبعا الي مقصور على ما يوحى الي سواء كان وحيا جليا او خفيا فيعم الاجتهاد ايضا لا يتجاوز الى غير ما يوحى فيكون من قبيل قصر الصفة على الموصوف * **قوله** (وجزمهم على فساد مدعاه) زعمهم ان البشرية تنافي النبوة والرسالة او زعمهم ان الرسالة منصب جسيم لا يليق الا بعظيم بزينة الزخارف الدنيوية ولم يعلموا انها رتبة روحانية تستدعي عظم النفس بالفضائل القدسية ٢٤ * **قوله** (مثل الضال والمهتدي)

(اوالجاهل والعالم اومدعى المستحيل كالالوهية والملكية ومدعى المستقيم كالنبوة) قد مر لانه عام لمدعى الالوهية اوالملكية الخ والالفات الارتباط بما قبله وكذا فى الجاهل والعالم بل الظاهر ان المراد بهما الضال والمهتدى فالتردد فى العبارة والملكية هذا بناء على مذهب من قال ان الجواهر الفردة التى يتركب منها الاجسام متخالفة الماهية فلا تقبل الصورة البشرية الصورة الملكية واما على مذهب من قال ان الجواهر متماثلة يجوز ان يقوم بكلها مايقوم ببعضها فتفيد امكان ان يصير البشر ملكا دون ان يكون ملكا فانما يزهما بالعوارض المتنافية لكن الظاهر ان مذاق المص هو القول الاول ولك ان تقول المستحيل فى كلام المص يعم المستحيل بالذات وهو الالوهية والمستحيل بالغير وهو الملكية فلا اشكال اصلا فقوله المستقيم يؤيد ذلك قيل قابل المستقيم بالمستحيل كما قابله بالمحال سيبويه وهو استعمال العرب لان اصل المحال من احاله من وجهه وصرفه عنه وهو فى المحسوسات عين الاعوجاج انتهى هذا ان اريد بالمستقيم معناه الحقيقى وهنا المراد معناه المجازى وهو الممكن الجائز بفعل قال الامام البصيرى بان دينهم المعوج لم يقم (افلا تتفكرون) اى اتتفاوتون فلا تتفكرون ٢٢ * قوله (فتهتدوا) ناظر الى الاول فى تفسير الاعمى والبصير فتهتدوا منصوب لانه جواب لاستفهام بالفاء ولو لم يكن الفاء لكان مجزوما وكذا (الكلام فى اوفتميزوا بين ادعاء الحق والباطل) ناظر الى التقسيم الثانى لكن العالم عبر بالحق والجاهل بالباطل قوله (اوفتعلموا ان اتباع الوحى مما لا محيص عنه) ناظر الى المعنى الثالث وفيه نوع اشارة الى ماقلنا من ان المراد بالجاهل الضال وبالعالم المهتدى ٢٤ الضمير الى يوحى الى * قوله (هم المؤمنون المفرطون فى العمل) فيسده اذ الانذار على المعاصى وان لم يكن كفرا ولذا قال لعلهم يتقون واذا انذر به من آمن بالحشر والخوف مما وقع فانذار من لم يؤمن به يعلم بالاولوية وبدلالة النص قوله هم المؤمنون فى الآية تعريض لهؤلاء الكفرة المقترحون الآيات بعد مشاهدة المعجزات الساطعات والآيات الباهرات بانهم كالبهائم لا تغن الايات والنذر فخص الانذار بمن يتوقع منهم التأثر فى الجملة فبين المص مآلا لاحتمال بين قوله المفرطون من التفريط اى المقصرون * قوله (اوالمجوزون للحشر) من غير تقييد بالايمان ولا عدمه فتم التقابل (مؤمنا كان اوكافرا) * قوله (مقرا به) تفصيل الكافر لكن الاولى معتقدا به اومترددا فيه * قوله (اومترددا فيه) لانه كافر ايضا ويخاف ايضا * قوله (فان الانذار ينجع فيهم) بيان وجه التخصيص بهم منطوقا وان فهم منه انذار الغير دلالة كما عرفته وينجع مضارع نجع كنفع لفظا ومعنى * قوله (دون الفارغين) ولذا لم يذكروا هنا صريحا وهذا تعليل بعد الوقوع والا فالانذار بما يوحى اليه مطلق الكافرين كثير شايع والمص قيد فى عموم قوله تعالى * مبشرا ونذيرا * بقوله الكافرين * قوله (عنه) اى عن تداركه (الجازمين باستحالته) صفة الفارغين كذا قيل فحينئذ يبقى خالى الذهن مهملا فالاولى كون دون الفارغين اشارة الى خالى الذهن وان كان فى العبارة نوع ركاكة (من دونه) متعلق بمحذوف حال من اسم ليس (ولا شفيع) قيل فان قلت ما فيده وهو ان الله شفيع هل يصح قلت لعل المراد ليس لهم من دون طاعة الله ولى ولا شفيع فالشفيع غير الله والولى اعم انتهى ويمكن ان يقال لا مفهوم لما عندنا فظاهر واما عند الشافعى فلافادة امر مهم غير المفهوم وهو اقناط الكفرة بالكلية ٢٥ * قوله (فى موضع الحال من يحشروا) * قوله (فان الخوف هو الحشر على هذه الحال) واما الحشر على رجاء الولى والشفيع فصفة المؤمنين ٢٦ * قوله (لكى يتقوا) رده فى سورة البقرة بانه ضعيف اذ لم يثبت فى اللغة مثله فالاولى كونه للرجاء وحال اما من ضمير الامر اومن الموصول اى راجيا تقواهم اومن جوانبهم التقوى ٢٧ * قوله (بعد ما امره بانذار غير المتقين ليتقوا) اشارة الى ان لعل للتعليل كما صرح به وقد عرفت مافيه * قوله (امره) عامل بعده وانما قال امره ولم يقل نهى عن طرد هؤلاء لانه غير متوقع منه عليه السلام فالنهى عن الشئ لما كان امرا بضده حمل الكلام على الامر (باكرام المتقين) * قوله (وتقريبهم) عطف تفسير للاكرام * قوله (وان لا يطردهم) اى ان يثبت على عدم طردهم * قوله (ترضية) مصدر ترضاه بالتشديد رضاه بالتشديد وارضاه بمعنى (القريش) اى لصناديد الكفرة ولا مفهوم لان الطرد ان تحقق فانما يحقق لترضيتهم * قوله (روى انهم قالوا لوطردت هؤلاء الاعبد) لو بمعنى ان وقولهم هؤلاء الاعبد التحقير باسم الاشارة والاعبد جمع عبد لان كلهم موال كما قيل والبعض حمل على التشبيه فى الحرفة وما استفيد من كلام المص ان تحقيرهم لاجل فقرهم سواء

قوله فتهتدوا اوفتميزوا بين ادعاء الحق والباطل هذا ناظر الى ان يكون افلا تتفكرون متعلقا بقوله ان اتبع الا ما يوحى الى

قوله دون الفارغين الجازمين باستحالته جعل الناس ثلاثة اقسام قالوا فالانسان اما خير فلابد من مصاحبته او مستعد للخير فلابد من ارشاده وهدايته اولا هذا ولا ذاك فلابد من مفارقته والانذار ينجع من سوى القسم الاخير وهم الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم فلذا خصهم بالذكر مع ان الرسول عليه الصلاة والسلام مبعوث الى الكل لان الذين يخافون الحشر هم المنتفعون بذلك الانذار بسبب ان خوفهم يحملهم على اعداد الزاد ليوم المعاد

قوله فان الخوف هو الحشر على هذه الحال تعليل لتقييد الامر بالانذار بمفهوم الحال

كانوا عبيدا حقيقة وتشبيها قال نعم دل السوق على انه عليه السلام هم ان يجعل لهم وقتا خاصا ولهم الا وقتا خاصا اذا بجمع بانهم يؤدى الى تنفيرهم فهم فلك تأليفا لقلوبهم فيقودهم الى الايمان فليس فيه ما ينافى عصمته عليه السلام لما عرفته من انه لغرض صحيح فلا يتوهم ان طرد المؤمنين لا يليق بمنصب النبوة لان الطرد لم يقع بل وقع الهم بذلك لغرض صحيح واشارة عمر رضى الله تعالى عنه كذلك كان سببا لذلك الهم فلا اشكال اصلا * قوله (يعنون فقراء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان) كانهم موالى كما قيل * قوله (جلسنا اليك) اى مائلين وراضين اليك او معك (وحادثناك فقال) * قوله (ما انا بطارد) يؤيد ما قلنا من ان الطرد غير متوقع منه عليه السلام (المؤمنين) * قوله (قالوا فأقمهم عنا اذا جئناك) اى مباعدين عنا * قوله (قال نعم) طمعا لايمانهم وايمان غيرهم بسبب ايمانهم لو فعلت لو للتمنى قوله (وروى ان عمر رضى الله عنه قال له لو فعلت حتى تنظر الى ماذا يصيرون فدعا بالصحيفة) بعد ما قالوا فاكتب بذلك كتابا * قوله (وبعلى رضى الله عنه) عطف على قوله بالصحيفة قوله (ليكتب فنزلت) اى على رضى الله ولما نزلت رمى الصحيفة واعتذر عمر رضى الله تعالى عنه من مقالته * قوله (والمراد بذكر الغداة والعشى) معنى الدوام مجاز لهما بذكر الجزء وارادة الكل والمراد (الدوام) العرفى فالوقت المعين لحاجة الانسان ونومه مستثنى منه وغير داخل فيه فلا ينافيه الاشتغال بخواص البشرية من الاكل والشرب ومقتضاهما والنوم وجه الارادة لان فيه المبالغة فى المدح وفى بيان سبب اكرامهم * قوله (وقيل صلاتا الصبح والعصر) بيان حاصل المعنى اذ مراده ان المراد بهما وقت الصبح والعصر بذكر المحل وارادة الحال مجازا مرسلا كالعكس يقال قربت الصلوة اى وقتها ذكر الحال واريد المحل لقرينة مرضه لان التخصيص خلاف الظاهر وان صح فى الجملة لكونهما اشرف وانسب لان الاول وقت النوم والثانى وقت الاشتغال بالتجارة والدعاء على هذا مجاز للصلوة لكونها مشتملة عليه وعلى الاول عام لها ولغيرها * قوله (وقرأ ابن عامر بالغدوة هنا وفى) كذا قرأه (فى سورة الكهف) وغدوة وان كان معرفة فيها انها علم الجنس ممنوع من الصرف ولا تدخله الالف واللام ولا يصلح اضافته فلا يقال غدوة يوم الخميس كذا نقله عن الفراء فمقتضاه عدم دخول اللام وقد دخلت هنا لكنه سمع اسم جنس منكر مصروفا فيدخله اللام كما نقله سيبويه فى كتابه عن الامام الخليل وقد يقال انها انما تكون معرفة اذا اريد غدوة يوم بعينه وفى النظم ليس كذلك وقال بعضهم علم ضرورى يجوز ادخال اللام عليه كما قالوا فى اسامى الكتب مثل الكافية والشافية ونحوهما فلا وجه لانكار ابى عبيدة هذه القراءة لان الغدوة علم جنس لا بد خله الالف واللام والقول بان دخول اللام عليها لمشاكلة العشى ضعيف ويدعون بمعنى يصلون وكون يدعون بمعنى يصلون مما صرح بجوازه المص فى مواضع كثيرة كما فى سورة السجدة والكهف وغيرهما مرضه لاخلال التخصيص بالمبالغة المطلوبة وحمل الدعاء على الصلوة فقط وان كان جائزا عما اذا عليه فالتعميم فى الموضعين اولى واهم ٢٢ * قوله (حال من يدعون) اى من ضميره والظاهر انه حال مؤكدة ويحتمل الاستيناف ٢٢ * قوله (اى يدعون ربهم مخلصين فيه) نبه به على ان المراد بالوجه الذات كما فى قوله تعالى "كل شئ هالك الا وجهه" الا ذاته وعلى ان المراد بارادة الذات الاخلاص فى دعائه وعبادته اذ لا يعبأ بدونه وان ظاهره محال فيكون كناية عنه وفسره المص فى الكهف برضاء الله تعالى وطاعته وتفسيره هنا احسن من تفسيره هناك وفيه تعريض بان من دعا على وجه النفاق والرياء بمعزل عن ذلك ولذا قال المص قيد الدعاء بالاخلاص * قوله (قيد الدعاء بالاخلاص تنبيها على انه) اى الدعاء (ملاك الامر) اى اساسه وقيامه وتمامه الملاك بكسر الميم وفتحه مع تخفيف اللام ولم يقل ملاكه لقصد التعميم فان وجد تم الامر والا هدم بالمرة * قوله (ورتب) اى علق وفرع (النهى عليه) اى على الاخلاص فى الدعاء لان الكلام اذا كان مقيدا محط الفائدة القيد فلذا لم يقل ورتب النهى على الدعاء هذا الترتب مستفاد من كونه صلة اذ الصلات تفيد العلية اى ولا تطردهم لكونهم مخلصين بالدعاء فكن مواظبا على اكرامهم واصبر نفسك معهم * قوله (اشعارا بانه) اى الاخلاص (يقتضى) اى الدعاء بدونه "ما عليك" الآية اعتراض بين

النهى وجوابه تأكيداله (اكرامهم وبناق ابعادهم) ٢٢ * قوله (اى ليس عليك حساب ايمانهم) اشارة الى ان ما بمعنى ليس وكلمة من زائدة والايمان محذوف اوالاسناد مجازى والتخصيص بالايمان بمعونة المقام لكن لاضير فى ضم الاعمال اليه وفى القول حساب ايمانهم واعمالهم والمعنى ليس لازما عليك تفحص ايمانهم ومعرفة مقداره عنده تعالى حتى تتصدى لايمان غيرهم * قوله (فلعل ايمانهم عندالله اعظم) اشار به الى ان حساب الايمان اعم من ان يكون بحسب القدى اشار اليه بقوله فلعل ايمانهم اعظم (من ايمان من تطردهم) اى الفقراء المسلمين من ايمان من تطردهم (بسؤالهم) الضمير راجع الى من وهم صناديد المشركين والمراد بالطردهم الطرد لابالفعل اذالنهى لايقتضى الوقوع بل يقتضى امكان الوقوع وهنا كذلك (طمعا فى ايمانهم) * قوله (لو آمنوا) فالمراد بالايمان المفضل عليه الايمان المفروض لاالايمان المحقق ومعنى الاعظمية القوة من جهة الكيف والاخلاص * قوله (وليس عليك) اى لايجب عليك (اعتبار بواطنهم) ان حسابهم الاعلى ربك الظاهر ان الواو هنا بمعنى او والفاصلة اشارة الى وجه آخر * قوله (واخلاصهم) فى اعتقادهم كعطف تفسير لقوله بواطنهم المراد باعتبار بواطنهم اعتبار اخلاصهم لانه من الامور الباطنة * قوله (لما اتبعوا) لما مشددة اواللام جارة وما مصدرية (بسيرة المتقين) وهذا مبلغ علمك فاعتبره دون البواطن فلا تشتغل بحسابه وفيه اشارة الى جواب اشارة صناديد قريش بقولهم لو طردت هؤلاء الاعبد الى ان اتباعهم ليس بنظر ولابصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة كما صرح به المص فى سورة الشعراء فى قصة نوح عليه السلام ولو لم يلاحظ هذا هنا لايظهر ارتباط قوله "ماعليك من حسابهم من شئ" الاية الى ماقبله وفى تقرير المص نوع اشارة اليه كما اوضحناه * قوله (وان كان لهم باطن) اى امر خفى فى باطنه وهو مانقلناه من المص آنفا وهو ان اتباعهم ليس بنظر ولابصيرة وانما هو لتوقع مال و رفعة لكن لا فى نفس الامر بل بناء على زعم المشركين فلا وجه لاشكال ابى حيان بانه كيف هذا وقد اخبرالله تعالى باخلاصهم بقوله يريدون وجهه واخباره هو الصدق الذى لاشك فيه لكن ذكر المشركين بطريق الاشارة كما صرح به المص ولو قال كما اشار اليه المشركون لكان اوفق لما فى سورة الشعراء (غيرمرضى كما ذكره المشركون وطعنوا فى دينهم) * قوله (فحسابهم) هذا لازم القصر الذى فى النظم اذهو قصرنفى حسابهم على الرسول عليه السلام فحسابهم مقصور عليهم اشار الى ان فى الكلام قصر قلب فشئ اسم ما اومبتدأ ومن مزيدة للتنصيص على ان المراد استغراق مراد وعليك خبره على انه ظرف مستقر قدم للحصر ومن حسابهم حال من شئ فالمعنى شئ من حسابه مقصور (عليهم لايتعدا هم اليك) اى لايتعدى حسابهم منهم اليك وهذا لازم لمنطوق لان منطوقه يدل على ان نفى حسابهم مقصور على النبى عليه السلام و يستفاد منه ان حسابهم مقصور عليهم هذا مراد ، ولايخفى مافيه فانه لم لايجوز ان يكون المعنى ان حسابهم مقصور على الله تعالى لايتعدى من الله تعالى اليك وهو الموافق لقوله تعالى فى سورة الشعراء ان حسابهم الاعلى ربى فانه هو المطلع على البواطن اذلامعنى لقوله ان حسابهم مقصور عليهم الا اذا اريد بالحساب العقاب والعتاب وهو خلاف الظاهر * قوله (كما ان حسابك عليك لايتعداك اليهم) وعبر بالكاف الخالى عنه النظم للاشارة الى ان الثانية مسلمة ظاهرة ذكرت لتوضيح الاول كانه قيل ماعليك من حسابهم من شئ لان حسابك ليس عليهم جزما ولو لم يلاحظ ذلك لم يظهر لذكره فائدة والمراد بالحساب فى الجملة الثانية مايترتب عليه الحساب وهو العتاب ولعل لذلك حمل الحساب فى الاول على هذا المعنى ولم يحمل على اصل معناه مع انه يمكن ان يقال ماعليك من حسابهم من شئ بل علينا حسابهم لعلمك بالبواطن كما اشرنا اليه فيما مر عدل الى عن توجيه الكشاف واشار الى وجه ذكره مع ان الجواب قد تم بماقبله من ان ذكره للمبالغة فى بيان انتفاء كون حسابهم عليه صلى الله عليه وسلم بنظمه فى سلك ما لاشبهة فيه بل يجد اصلا وهو انتفاء كون حسابه عليه السلام عليهم والحاصل ان المص حمل "وما من حسابك" الاية على التنبيه بالاوضح على الاخفى على القياس التمثيلى * قوله (لايتعداك) الحصر هنا ايضا مستفاد من تقديم المسند اى عليك على المسند اليه وهو من شئ * قوله (وقيل ماعليك من حساب رزقهم) بتقدير المضاف اليك كما قدر الايمان فى الوجه الاول الحساب هنا بمعنى الاعتبار والاعتداد روى انهم قالوا يامحمد انهم انما اجتمعوا عندك وقبلوا دينك لانهم يجدون بهذا ماكولا وملبوسا

عندك فالمعنى ح ليس حساب رزقهم عليك فان الرزق المقسوم يصيبهم على اى حال كانت مؤمنين اولا مرضه لانه خلاف السوق فان المناسب للسياق حساب ايمانهم وايضا لايلايم ماذكره فى سورة الشعراء من انه باشارتهم لاتصريحهم ۞ **قوله** (اى منه فقرهم) تفسير للرزق اوتفسير لحساب رزقهم ۞ **قوله** (وقيل الضمير للمشركين) وجه الضعف مفهوم مماذكره فى تمريض الثانى هذا مع علم سبقهم صريحا لايلايمه فتطردهم ۞ **قوله** (والمعنى لاتؤاخذ بحسابهم ولاهم بحسابك) اى ولاهم يؤاخذون به اومعطوف على الضمير المستتر للفعل كذا قيل وفى النظم رد العجز على الصدر كما فى قوله عادات السادات سادات العادات وفيه تأمل فتأمل ۞ **قوله** (حتى يهمك ايمانهم بحيث تطرد المؤمنين) الفقراء اى بحيث تقصد طردهم (طمعا فيه) اى فى ايمانهم معانه وماعليك ان لايؤمنوا ٢٢ ۞ **قوله** (فتبعدهم وهو جواب النفى) اى النفيين والنفى متوجه اليهما معا اى مايكون مؤاخذة كل واحد بحساب صاحبه ولاطرد منك وماصله فكيف يقع منك طردهم فالفاء للعطف فالمعطوف الطرد المأخوذ من ان مع الفعل والمعطوف عليه مصدر ايضا المستفاد من الجملتين كما اشرنا اليه بقولنا مايكون مؤاخذة كل واحد الخ والالزم عطف المفرد على الجملة ولايصح هنا مايصح فى قوله ماتأتينا فتحدثنا من اثبات الاتيان وانتفاء الحديث فانه لايصح اعتبار انتفاء الطرد مع اثبات مؤاخذة كل واحد بحساب صاحبه وبالجملة يصح فى تأتينا فتحدثنا الوجهان انتفاء الاتيان والحديث معا وانتفاء الحديث فقط مع ثبوت الاتيان وهنا يصح الوجه الاول فقط ولايلتفت الى احتمال كونه منصوبا على انه جواب النهى لانه لاوجه هنا اذ لامعنى لقوله ولاتطرد الذين يدعون ربهم فتطردهم واما كون ٢٣ قوله (فتكون من الظالمين) جوابا للنهى فيكون قوله ماعليك من حسابهم اعتراضا بخلاف عطفه على جواب النفى اذ المعنى ولايكن منك طردهم ولاظلم منك ولايخفى حسنه (جواب النهى) ۞ **قوله** (ويجوز عطفه على فتطردهم) فيكون جواب النفى ايضا ۞ **قوله** (على وجه التسبب) قال العلامة التفتازانى قوله على وجه التسبب دفع لما يتوهم من انه لوجعل عطفا على جواب النفى يصح ان يقع جوابا للنفى وليس كذلك اذ لامعنى لقوله « ماعليك من حسابهم » فتكون من الظالمين التسبب كون الطرد بسبب الظلم ثم رده بقوله وفيه نظر ووجه النظر كون الطرد سببا له لايكفى فى كونه جوابا للنفى بل يقتضى كون حسابهم عليه سببا للظلم وليس كذلك كما ان الطرد سبب للظلم والاتيان سبب للتحديث الا ان يقال انه اذا عطف شئ على جواب النفى فهو على وجهين احدهما ان يتصور كون كل منهما جوابا بالنفى والثانى توقف المعطوف على المعطوف عليه فى كونه جوابا فالمعنى ما عليك من حسابهم الخ فتطردهم وما تطردهم فتكون من الظالمين فيكون وجود سبب تسبب الجواب محققا فلا تغفل كما قال النحرير فى المطول فى قوله ان رجع الامير استأذنت وخرجت وهذا فى المعنى على كلامين اى اذا رجع استأذنت خرجت كذا فى دلائل الاعجاز انتهى فكما لايصح ان يكون خرجت جزاء لقوله ان رجع الامير الا بالتأويل المذكور فكذا ما نحن فيه واما الجواب بان المراد به المبالغة فى معنى الطرد يعنى لوقدرتفويض الحساب اليك ليصح منك طردهم لم يصح الطرد ايضا فكيف والحساب ليس اليك فهو كقوله عليه السلام نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه فضعيف لان هذا المعنى من معانى لوكما صرح به علماء العربية وهنا لم يوجد شئ يفيد ذلك ۞ **قوله** (وفيه نظر) اذ الطرد المتسبب عن كون حسابهم عليه لايصير سببا لكونه من الظالمين لانه لدفع الضرر عن نفسه الاهم الا ان يقال انه من قبيل قول عمر رضى الله عنه نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه لكنه بعيد ٢٤ ۞ **قوله** (ومثل ذلك الفتن) حمل المصنف الكاف على التشبيه حقيقة اذ المراد بالفتن المشار اليه بذلك ابتلاء الكفار بالفقر والمؤمنين بالفقر وهذا هو المراد بقوله (وهو اختلاف احوال الناس) وصيغة العبد للتفخيم فى بابه وهذا هو المشبه به والفتن المشبه به الابتلاء (فى امور الدين) وهو المراد بقوله (فقدمنا هؤلاء الضعفاء على اشرف قريش) ما لاوهم الاقرباء فى الحقيقة لتمسكهم بالدين القوى وفى الاشراف عكس ذلك (فى قولهم بالسبق الى الايمان) وهذا لايقتضى ايمان اشراف قريش برمتهم قوله ابتلينا الخ اشارة الى ان الفتنة ههنا بمعنى الابتلاء اى معاملة الامتحان واصله تصفية الذهب ونحوه ثم استعمل فى الابتلاء اى الاختبار كما مر تفصيله فى قوله تعالى « ثم لم تكن فتنتهم » وهذا الابتلاء صار سببا لحسد الكفار وسؤالهم منه عليه السلام طرد المؤمنين المساكين عن المجلس الذى

قوله على وجه التسبب فان كونه ظالما مسبب عن طردهم قالوا وفيه نظر اقول لعل وجه النظر ان الطرد مسبب عن وجوب الحساب عدل لاظلم فلايكون النبى عليه الصلاة والسلام بذلك من الظالمين

قوله ومثل ذلك الفتن ذلك اشارة الى ماتقدم وهو ان الكفار استرذلوا المؤمنين الخلص بسبب فقرهم واستهانوا بهم حتى ارادوا طردهم فالمعنى ومثل مافتنا الكفار بسبب عنادهم وفقراء المؤمنين

بحضرته اشراف قريش وتشريفهم بانزال الاية الناطقة بالنهي عن طردهم فهذا ابتلاء عظيم ولذا عبر عنه بصيغة التعظيم والزمخشري جعله من قبيل قولك ضربته كذلك اي هذا الضرب المخصوص فجعل ذلك اشارة الى الفتن المذكورة بعده ولم يجعله اشارة الى الفتن المذكورة قبله والمص قد اختار ذلك في بعض المواضع فيكون الكاف في كذلك للمبالغة اي الكاف بمعنى المثل فيكون كناية عن نفسه كقوله مثلك لايبخل اي انت لا تبخل والكناية ابلغ ومن هذا اختاره صاحب الكشاف فلا يلزم منه تشبيه الشيء بنفسه ومن قال ان الكاف مقحمة وصلة لعله اراد به انه بمعنى معنى وذلك فتنا بعضهم ببعض غير انه اكد لما ذكرناه من انه كناية عن نفسه وهي ابلغ من التصريح والى ماذكرناه اشار المص في قوله تعالى "ليس كمثله شيء" الاية وامثاله كثيرة ولم يذهب اليه المص مع ان فيه مبالغة لكونه كناية لان قوله تعالى "ليقولوا اهؤلاء من الله" الاية يصلح ان يكون مشبها بالفتن المذكورة قبله المفهومة من قوله تعالى "ولا تطرد الذين يدعون" الاية فلما امكن التشبيه الحقيقي لايصار الى غيره كان صاحب الكشاف نظر الى ان الفتن ليست بمذكورة فيما قبله صريحا لكن لايجب ذلك بل الواجب المفهومية واو التزاما فنظر العلامة ادق ونظر المص بالقبول احق ٤٣ * **قوله** (اي اهؤلاء من انعم الله عليهم) اشار الى ان من بمعنى انعم قوله (بالهداية والتوفيق لما يسعدهم) بيان ماهو المراد بالنعم التي دل عليها انعم الله دلالة تضمنية والهداية بمعنى خلق الاهتداء والا يصال الى المطلوب ولذا عطف عليها التوفيق فان هذه هي النعمة المخصوصة من بينهم واتى عن الموصولة اشارة الى ان انكارهم انما هو لوصفهم بذلك وجعله سببا لهم لعدم اعترافهم بذلك واعتقادهم انهم ليسوا متصفين فان ماهو حاصل لهم لو كان نعمة لكانت لنا دونهم ولفظة من انالم يذكر لايخل بالمعنى واذا لم يذكر في النظم الجليل لكنها ذكرها المص توضيحا لحاصل المعنى ولم يرد انه مقدر في الكلام لان حذف الموصول وابقاء صلته غير متعارف وان جوزه بعض النحاة كما نقل عن الدر المصون * **قوله** (دوننا وعن الاكابر والرؤساء وهم المساكين والضعفاء) الحصر مستفاد من قولهم من بيننا الا من شيء آخر قوله (وهو انكار لان يخص هؤلاء من بينهم باصابة الحق والسبق الى الخير) يؤيد ماذكرناه من ان المعنى على انكار ان يكونوا مختصين بالتوفيق الحق دونهم مع ان العكس اولى بذلك اشار واخواتهم ونحن الاكابر الخ القصر نظرهم في الامور المحقرة وهي الزخارف الدنيوية ولم يتفطنوا ان التوفيق نعمة روحانية تقتضي كمالات روحانية والى هذا اشار تعالى بقوله "اليس الله باعلم بالشاكرين" (كقولهم لو كان خيرا ماسبقونا اليه) * **قوله** (واللام للعاقبة او للتعليل على ان فتنا متضمن معنى خذلنا) فيكون استعارة تبعية كما في قوله تعالى "فالتقطه آل فرعون ليكون لهم" الاية وقد حقق ذلك في المطول فارجع اليه والحاصل ان مايترتب على ذلك الفتن وهو القول المذكور وان لم يكن غاية لكنه يشبه الغاية في الترتب على الفعل فشبه ترتبه على الفعل المذكور على ترتب العلة الغائية فاستعيرت اللام المفيدة لترتب الغاية على الفعل في الترتب المذكور بالتبع والاستعارة في اللام لافي مدخوله على ماهو المختار ونقل عن شرح المقاصد انه قال ان لام العاقبة انما تكون فيما يكون للفاعل شعور بالترتب وقت الفعل اوقبله فيفعل لغرض ولايحصل له ذلك بل ضده فيحصل كانه فعل الفعل لذلك الغرض الفاسد تهكما على خطائه ولا يتصور هذا في كلام علام الغيوب بالنظر الى افعاله وان وقع بالنظر الى فعل غيره كقوله تعالى "ليكون لهم عدوا" الاية اذ ترتب فوائد افعاله تعالى علينا مبنية على العلم التام فبينهما مباينة وابن هشام وغيره لم يعتبروا هذا القيد في لام العاقبة وجعلها لام الصيرورة والمآل وهو اعم فيقع في كلام علام الغيوب سواء كان في افعاله تعالى اوفعل غيره قيل بعد ماذكره قول ابن هشام من ان لام العاقبة لام الصيرورة والمآل ولم يعتبر فيها مااعتبره شارح المقاصد فهي على هذا وان جاز ان يقع في كلام الله تعالى لكن بينها وبين لام العاقبة الواقعة في كلامه فرق من حيث ان ترتب الفائدة في الاول بمجرد الافضاء لابطريق السببية والاقتضاء بخلاف ترتب مافي الثانية انتهى وفيه نوع تعقيد لانه بعد ماقال وجعلها لام العاقبة والمآل لايظهر وجه الفرق المذكور الا ان يقال ان ماوقع في كلام الله تعالى ان كان في افعاله تعالى كما فيما نحن فيه فترتب الفائدة بمجرد الافضاء فقط وان كان في افعال غيره فترتب الفائدة بطريق السببية وفيه نظر ايضا ولهذا كانت لام العاقبة ان لم يرد الخذ لان كما اختاره المص حيث قال اللام للعاقبة او لانه جعلها للتعليل

قوله اوللتعليل على ان فتنا متضمن معنى خذلنا علل كون اللام للتعليل بصرف معنى الفتنة الى التضمين اعني الخذلان لان الابتلاء المحقق بدون التضمين المذكور ليس سببا وعلة لقولهم هذا بل سبب قولهم هذا هو خذلانهم فان قولهم هذا ناش من خذلانهم ومطلوب عنه فيكون معنى اللام على حقيقته بخلاف الوجه الاول فانه على المجاز كما في قوله لدوا للموت وابنوا للخراب اقول بين وجه علية اللام بعلية الخذلان الذي ضمنه فتنا لقولهم ذلك وذلك لايكفي في بيان العلية بل كان الواجب العكس فان اللام هنا انما يكون للتعليل اذا كان قولهم ذلك علة الخذلان والمذكور عكس هذا

ثابتا علی انه متضمن معنی الخذلان اذ لا یكون سببا له فی نفس الامر وان لم یكن باعثا له لما عرف فی موضعه من ان افعاله تعالی غیر معللة بالاغراض علی انه تعالی لم یجعل الفتن لاجل ان یؤخذ منهم القول المذكور والحاصل ان اعتبر ان الفتن المذكور لیست مفضیة الی القول المذكور اتفاقا فاللام لام العاقبة وان اعتبر انه سبب لهذا القول بناء علی انه سبب للخذلان والخذلان سبب لهذا القول فهی لام التعلیل هذا ما فهم من تردید المص ویخدشه ان التعلیل مجاز فیعود معنی العاقبة واعتبار الافضاء اتفاقا او اقتضاء لا یفید ولو قیل الترديد المذكور بناء علی انها لام العاقبة ان لم یعتبر فیها ما قاله شارح المقاصد اولام التعلیل مجازا ان اعتبر فی لام العاقبة ما اعتبره شارح المقاصد لم یبعد ثم ما بین فی شرح المقاصد وجه ما اعتبره من الشرط فی لام العاقبة فهو مطلوب البیان حتی ننظر الی دلیله ثم نتكلم علیه جرحا وتعدیلا اذ الاستعمال فی غیر العلة الغائیة شایع فلا یكون للتعلیل حقیقة فهی لام العاقبة وقد صرحوا بان اللام فی قوله لدوا للموت وابنوا للخراب للعاقبة مع ان ما ذكر فی شرح المقاصد غیر متحقق فی لدوا فالظاهر ان الصواب ما اختاره ابن هشام ٣٢ ٭ **قوله** (بمن یقع منه الایمان) ای بارادته الجزئیة اذ العلم تابع للمعلوم فیوفقه الی الایمان (والشكر علی التوفیق) الی الایمان فالایمان ثابت باقتضاء النص (وبمن لا یقع منه) لعلمه فی الازل بانه یختار الكفر بارادته الجزئیة (فیخذله) والخذلان عدم النصرة والتوفیق وتركه علی ما هو علیه من الغوایة والباء الثانیة صلة مثل الاولی زیدت لتقویة العمل صرح به المحقق الجاربردی فی اوائل الشافیة والاستفهام لانكار النفی وتقریر المنفی ای الله اعلم بالشاكرین وما ذكر فی النظم الكریم ابلغ منه والمراد بالعلم التعلق القدیم ای العلم بانه سیؤمن او لا یؤمن مرادیه التوفیق فی الاول والخذلان فی الثانی كنایة كما نبه علیه المص وذكر الخذلان ومن یخذله لان الضد یدل علی الضد الآخر ٣٣ ٭ **قوله** (الذین یؤمنون هم الذین یدعون ربهم) وفی هذا الحصر اشارة الی المبالغة فی تزییف ما قیل والا فلا وجه للحصر مع قوله وقیل ان قوما الخ ٭ **قوله** (وصفهم بالایمان) ای بحسب المعنی لانه صلة فی النظم الكریم وصیغة المضارع منسلخة عن معنی المضارعیة فی الصلة ولذلك قال وصفهم بالایمان وتعریف الموصول للعهد لذكرهم فیما مر وصفهم بالایمان مدحهم به ولذا اظهر فی موضع المضمر اذ الظاهر ح وانا جاؤك ٭ **قوله** (بالقرءان) صلة الایمان اذ الایمان بالقرآن مستلزم للایمان بكل ما یجب الایمان به ای بسببه اذ الایمان بالقرآن لا یفهم صریحا والمراد بالقرآن الآیات النقلیة والعقلیة وان المراد بالایمان الآیات العقلیة كالمعجزات فیما سوی القرآن الاتباع ومن هذا قال (واتباع الحجج) واردة معنی الایمان فی اطلاق واحد نوع تعسف فالا كتفاء بالایمان بالایات المنزلة هو الاول ٭ **قوله** (بعد ما وصفهم بالمواظبة علی العبادة) اشار الی ان المراد یدعون یعبدون ای یصلون او عام للصلوة ولغیرها ویجوز ان یكون المراد الدعاء اذ الدعاء مخ العبادة كما ورد فی الخبر والمواظبة مستفادة اما علی ارادة الدوام فظاهر واما علی ارادة ظاهرهما فلان الاشتغال فیهما یشعر بالدوام من ذكر الغداة والعشی وتأخیر بیان هذا الوصف مع تقدمه علی الوصف الاول اذ الوصف الاول سبب النهی عن طردهم وهذا الوصف مدار الامر بان یبدأ بالتسلیم فهما بمنزلة التخلیة والتحلیة اولكون مقطع الكلام محلیة الایمان وتبشیر اهله ٭ **قوله** (وامره) الظاهر ان الامر للندب اذ الابتداء بالتسلیم لیس بواجب والقول بانه یجوز ان یكون خاصة له علیه السلام یحتاج الی البیان من العلماء الاعیان ثم الظاهر انه علیه السلام مع كونه حالسا وهم واردون علیه امر (بان یبدأ بالتسلیم) تطییبا لقلوبهم وادخال السرور فی نفوسهم ولا عجب فیه ٭ **قوله** (او یبلغ سلام الله الیهم) فح الامر للوجوب ٭ **قوله** (ویبشرهم) اشارة الی كتب من مقول القول ٭ **قوله** (بسعة رحمة الله) السعة مستفادة من تعریف الرحمة او من ذكر النفس اذ عطاء العزیز لا یكون الا واسعا ٭ **قوله** (وفضله) ای المراد بالرحمة هو التفضل والاحسان فهی من الصفات الفعلیة وقد یراد ارادة الخیر فهی من الصفات الذاتیة ٭ **قوله** (بعد النهی) ای بحسب الظاهر والا فالمراد الاكرام كما مر (عن طردهم) ٭ **قوله** (ایذانا بانهم الجامعون لفضیلتی العلم والعمل) اشارة الی الوصف بالایمان اذ السعادة العظمی والمرتبة العلیا للانسان معرفة الصانع بما له من صفات الكمال والتنزه عن النقصان وبما صدر عنه من الآثار والافعال فی النشأة الاولی والآخرة وهذا هو المراد من العلم هنا ولذا لم یقل

قوله بعد ما وصفهم بالمواظبة علی العبادة وصفهم بذلك مستفاد من قوله عز وجل ولا تطرد الذین یدعون ربهم بالغداة والعشی قوله ومن كان كذلك ینبغی ان یقرب ولا یطرد بیان للتعلیل المستفاد من ترتب الحكم علی الوصف المناسب

فضيلتي الايمان واما سائر العلوم فكالتابع له او كالمتفرعة عليه * **قوله** (ومن كان كذلك) اشارة الى الكبرى المسلمة المشهورة (ينبغي ان يقرب ولا يطرد ويعز ولا يذل) * **قوله** (ويبشر من الله بالسلامة) سواء كان معنى قوله فقل سلام عليكم امر الله عليه السلام بان يبتدأ بالسلام او بان يبلغ سلام الله اليهم * **قوله** (في الدنيا) تخصيص السلامة بالدنيا (والرحمة بالآخرة) لترجيح التأسيس على التأكيد * **قوله** (وقيل ان قوما) فح ليس من وضع المظهر موضع المضمر متعلقة ارتباطه بما قبله وان كان ارتباطه بما بعده اتم * **قوله** (جاؤا الى رسول الله عليه السلام) وهو حديث مرسل رواه الفريابي وغيره وفاعل نزلت ضمير يعود الى هذه الآية واطلاق النفس عليه تعالى بدون مشاكلة تدل هذه الاية على صحته فمن انكره التزم المشاكلة التقريرية وهو بعيد اى كتب على نفسه الرحمة ولا تفسكم المغفرة * **قوله** (فقالوا انا اصبنا ذنوبا عظاما) اما بحسب الكيفية اى كبيرة كما هو الظاهر او بحسب الكمية والظاهر انهم قالوا بعد قولهم ذنوبا عظاما وتبنا وندمنا * **قوله** (فلم يرد عليهم شيئا) بل توقف الى الوحي واماله لم ينزل في شان مثلهم آية بعد * **قوله** (فانصرفوا) اى محزونين * **قوله** (فنزلت) فالمراد بالقوم المؤمنون ٢٢* **قوله** (استئناف) اى استئناف بياني كانه قيل وما هي الرحمة هنا فاجيب بذلك بالنظر الى ختامه فاذا ساغ ذلك فلا يحسن ان يقال انه استئناف نحوي * **قوله** (بتفسير الرحمة) اى الرحمة المرادة هنا فلا يضره ذكر رحيم * **قوله** (وقرء نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالفتح على البدل منها) اى من الرحمة وهذا باعتبار آخرها لانه هو المقصود من ذكر قوله انه من عمل منكم ٢٣* **قوله** (في موضع الحال اى من عمل ذنبا) جاهلا ولا ينافيه ذكر المغفرة بل تقوية والمراد البدل الكل واذا لم يرجع الضمير منه الى المبدل منه ويخدشه كون المكتوب عليهم الرحمة عاما لمن لم يعمل سوء ايضا والقول بان من اساء علم اذ لا يخلو من احد تقصيرا وبان من بيانية لا تبعيضية خلاف الظاهر والمتبادر وكذا الكلام على احتمال التفسير لكن يمكن ان يقال في التفسير انه تفسير بالاخص ولا يبعد ان يقال في قراءة ان بالكسر انه جملة مبتدأة مسوقة للتحريض على التوبة والاصلاح بعد ارتكاب الملاهي والمناهي وفي قراءة ان بالفتح علة لما سبق بتقدير اللام اى كتب لانه "من عمل منكم سوء" الآية فهو محروم فضلا عن لم يعمل سوء او رد عليه لاسيما على الوجه الثاني ان هذه الآية تقوى مذهب المعتزلة حيث ذكر في مقام بيان سعة الرحمة ان عمل السوء اذا قارن بالجهل التوبة والاصلاح فانه يغفر ولذا قيل اى في الجواب عنه انها نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه لما قال لرسول الله عليه الصلوة والسلام لو اجبتهم لما قالوا لعل الله تعالى يأتي بهم قاله حين لم يعلم المضرة وتاب واصلح فلا تقوى مذهب المعتزلة لكن اورد عليه انه مقرر في الاصول ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فنزول الآية في حق عمر رضي الله تعالى عنه لا يدفع الاشكال والجواب عنه ان مراد المجيب ان من عبارة عن عمر رضي الله تعالى عنه فلا عموم فيه بحسب اللفظ ولو سلم العموم فالجواب من اصل الاشكال ان هذا الاشكال بناء على مفهوم المخالفة وهو منكر عند الاكثرين وان قال به ان يقول ان هذا القيد لبيان ان المغفرة على هذا التقدير مقطوع بها سابقا تحقق شرط التوبة ولا يفهم منه عدم المغفرة والرحمة بدون التوبة والاصلاح على طريق الجواز بدون قطع كما هو مذهبنا ولو سلم فالمفهوم لا يعارض المنطوق الدال على المغفرة بدون توبة كقوله تعالى "ان الله يغفر الذنوب جميعا" وغيره * **قوله** (جاهلا) بيان حاصل المعنى لان الباء على هذا السببية فتأمله هذا * **قوله** (بحقيقة ما يتبعه) اى باى جنس من اجناس الاشياء (من المضار والمفاسد) يستلزمه * **قوله** (كعمر رضي الله تعالى عنه) اى على رواية ان الآية نزلت في حقه كما في الكشاف (فيما اشار اليه) * **قوله** (او ملتبسا) هذا ناظر الى قوله وقيل ان قوما جاؤا كما ان الاول ناظر الى الاول * **قوله** (بفعل الجهالة) فح يكون بجهالة استعارة * **قوله** (فان ارتكاب ما يؤدي الى الضرر) اى مع العلم * **قوله** (من افعال اهل السفه) اى فاقد التدبير (والجهل) اى عديم الحكمة فعله نزل منزلة الجهل وشبه به ٢٤* **قوله** (من بعد العمل) فالمرجع مذكور ضمنا * **قوله** (او السوء) فح المرجع مذكور صريحا في كلامه اشارة الى زيادة من ٢٥* **قوله** (بالتدارك) اى تدارك ما فات بالقضاء * **قوله** (والعزم) كانه حمل التوبة على الندم فقط لانه ركن اعظم والا فالتوبة عبارة عن الندم والعزم (على ان لا يعود اليه) في المذهب السني كما صرح به السعدي في سورة التحريم ٢٦* **قوله** (فمنه من فتح

قوله وقرء نافع بالفتح على البدل منها اى من الرحمة تقديره كتب ربكم على نفسه انه من عمل الخ اى اوجب على نفسه المغفرة والرحمة لمن عمل منكم سوء بجهالة ثم تاب واصلح المراد الايجاب العادي فانه تعالى جرت عادته على مغفرة من تاب من الذنب بفضله وكرمه واختلفوا في سبب الوجوب قالت الاشاعرة ان لله ان يتصرف في عبده كيف يشاء الا انه اوجب الرحمة على نفسه على سبيل الفضل والكرم وقالت المعتزلة اولم يرحم بعدما لاعتذار والتوبة كان ظلما والظلم قبيح منه محال

قوله اى من عمل ذنبا جاهلا بحقيقة ما يتبعه بيان لمعنى الجهالة لما كان عامل السوء عالما به قصد واختيار عالما بما فعله في غالب الامر وجب بيان معنى الجهل فيه فقيل الجهول عاقبة ذلك السوء من المضار والمفاسد وقيل الباء في بجهالة للملابسة والمصاحبة المعنى ملتبسا بفعل الجهالة يعني فان كان عامل السوء عالما بما فعل لكن ما فعله الجهال فيكون عند فعله ذلك ملتبسا بفعل الجهالة

الاول غير نافع على اضمار مبتدأ او خبر اى فامره) اى امر من غفرانه تعالى له اوامره تعالى لكنه بعيد ولم يذكر ورجه لظهوره ولم يتعرض لانه منصوب بفعل مقدر اى فليعلم انه لان ماذكرنا كد لكونها جملة اسمية ❊ **قوله** (اوفه غفرانه) لم يقل فغفرانه تعالى له لتبادره في بادى الرأى تعلقه لغفرانه والقول بانه اشارة الى القصر بعيد (ومثل ذلك التفصيل الواضح) ۲۲ ❊ **قوله** (الواضح) مستفاد من التعبير وتنبيه على وجه الشبه فيه اشارة الى ان ذلك اشارة الى مابعده والكاف للتشبيه فان فى القرآن تفصيل الايات فى حق المطيعين والمجرمين وغيرهم فى غير هذه المواضع لا اشارة الى مابعده والكاف للعينية لكن قوله فى صفة المطيعين يشير الى الاحتمال الثانى فلا تغفل ۲۳ ❊ **قوله** (آيات القرآن) ولم يعم الآيات العقلية لعدم ملاءمتها التفصيل المذكور ❊ **قوله** (فى صفة المطيعين) وهو قوله "ولا تطرد الذين" الآية ❊ **قوله** (والمجرمين المصرين منهم) وهو قوله "اهؤلاء من الله عليهم" الآية وقيل هو قوله "والذين كذبوا بآياتنا صم" الاية ولا يلائم الترتيب والسوق ❊ **قوله** (والاوابين) عطف على المصرين وهو قوله تعالى "انه من عمل منكم سوء بجهالة" الآية هذا اذا كان المراد من قوله ومثل ذلك التفصيل العينية ولم يقصد به التشبيه وكان بمنزلة ان يقال وهكذا نفصل الآيات كما فى المعالم وان كان المراد منه التشبيه كما هو المختار عنده فى نظائره فالمشبه به ماذكرناه والمشبه سائر الآيات الناطقة لصفة المطيعين والمجرمين المصرين منهم والاوابين ۲٤ ❊ **قوله** (قرأ نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى ولتستوضح) اى ولا عرف كذا بينه الامام البغوى فيلائمه قوله فتامل كلا (يامحمد سبيلهم) ❊ **قوله** (فتعامل كلا منهم) اى المطيعين والمجرمين ❊ **قوله** (بمايحق له) وهو تقريب المؤمنين وتوقيرهم وانذار الخائفين والتصدى الى ارشادهم والتولى عن المعاندين المستكبرين ❊ **قوله** (فصلنا) متعلق لتستوضح ❊ **قوله** (هذا التفصيل) هذا البيان بصيغة المضى وترك التشبيه يؤيد ماذكرنا من انه لم يقصد به التشبيه فح يكون مثل ضربت كذلك فيكون الكاف للتشبيه بمعنى المثل فيكون كناية عن نفسه كما مر توضيحه فى قوله تعالى "وكذلك فتنا بعضهم" الآية وان المعنى هكذا نفصل الايات وصيغة المضارع فى النظم اما للاستمرار او لحكاية الحال الماضية ❊ **قوله** (وابن كثير وابن عامر وابو عمرو و يعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولتبين سبيلهم) فصلنا هذا التفصيل واستبان كتبين يكون لازما ومتعديا وفيه اشارة الى تقدير متعلق اللام في تبين ❊ **قوله** (والباقون بالياء و بالرفع على تذكير السبيل فانه يذكر) بدليل قوله تعالى "وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا" ❊ **قوله** (و يؤنث) بدليل قوله تعالى "و يصدون عن سبيل الله و يبغونها عوجا" قيل التذكير لغة بنى تميم والتأنيث لغة الحجاز ❊ **قوله** (ويجوز ان يعطف) على مقدر وفيما يكون معطوفا على نفصل بتقدير الفعل المعلل وهو فصلنا كما نبه عليه المص ❊ **قوله** (على علة مقدرة) ايذانا بان العلة غير واحدة وهذا هو الذى رجحه وقدمه فى قوله تعالى "وليعلم الله الذين امنوا منكم" فلو قدمه هنا ايضا لكان اولى لما بينا ❊ **قوله** (اى نفصل الايات ليظهر الحق) وهو سبيل المؤمنين وهذا مراد ايضا فى الاحتمال الاول بطريق قوله تعالى "سرابيل تقيكم الحر" اشار اليه بقوله آيات القرآن فى صفة المطيعين الخ وانما صرح بذكر سبيل المجرمين فقط لكثرة المجرمين ولظنهم ان سبيلهم سبيل الهدى والحق فكان بيانه وتبيينه اهم ❊ **قوله** (ولتستبين) اى الباطل ۲٥ ❊ **قوله** (صرفت وزجرت) الظاهر ان الصرف اشارة الى الزجر بدلالة الحال والزجر الى المنع بالمقال كما اوضحه بقوله (بما نصب لى) وارادة المعنى الحقيقى والمجازى معا فى اطلاق واحد مما سوغه المص ومن لم يجوزه ذهب الى عموم المجاز او اكتفى بقوله زجرت بما انزل على من الايات فى امر التوحيد (من الادلة وانزل على من الايات فى امر التوحيد) ۲٦ ❊ **قوله** (عن عبادة ماتدعون من دون الله) من دون الله معمول ماتعبدون لا معمول للعبادة ايضا على التنازع اذ لا وجه له عند التأمل على ان كونه معمولا لتعبدون شائع دون ذكر لا اعبد ووجه اختيار ما على من قدمر من المص فى اواخر سورة المائدة ❊ **قوله** (اوماتدعونها آلهة اى تسمونها) يعنى ان الدعاء فى الآية بمعنى التسمية مجازا فح يتعدى الى مفعولين حذفا هنا معا فى النظم وفى كلام المص حذف اولهما وهو الضمير للموصول ولكون هذا نوع تكلف مع امكان الحقيقة اخره وحمل اولا الدعاء على معنى العبادة لتضمنها الدعاء فهو اقرب الى الحقيقة اوهو الحقيقة واما فى قوله تعالى "اياما تدعوا" فلما لم يمكن الحقيقة اكتفى به هناك ۲۷ (قل لا اتبع) كرر الامر اعتناء بشان

قوله على اضمار مبتدأ او خبر توجيه للقراءة بالفتح لوقوع ان مع مافى حيزها حينئذ فى موقع مفرد له محل من الاعراب

قوله على معنى ولتستوضح يامحمد سبيلهم فصلنا هذا التفصيل فعلى هذا يكون الواو لعطف فصلنا المقدر بعده على تفصيل المذكور قبله واللام لتعليل فصلنا

قوله ويجوز ان يعطف على علة مقدرة فيكون عطف المفرد على المفرد بخلاف الاول فالواو فيه استجهال لهم لان دليلى العقل والسمع لما كانا زاجرين عن الاشراك ولم يتزجر وادل ذلك على انهم جاهلون بالعقل والسمع

قوله عن عبادة ماتعبدون فسر بتقدير عن لان الجار يحذف كثيرا من ان وان فسر الدعاء فى تدعون على كل من محتملى معناه العبادة والتسمية

المأمور به والتنبيه على استقلاله احتبر الفصل (اهواءكم) الجمع هنا لان الهوى وان كان واحدا فى نفسه لكنه متعدد بالاضافة اليهم * قوله (تأكيد لقطع) جعله تأكيدا اى معنى لانه مفهوم من النهى المذكور وجه التأكيد قطع اطماعهم بالمرة والاشارة المذكورة والموجب اتباع الهوى الغير المثمر و ع والاختيار الموجب هنا والعلة بعده لمجرد التفنن والمراد الامتناع بالغير (اطماعهم) جمع طمع * قوله (واشارة الى الموجب للنهى ولا يخفى ان الباعث للنهى قبح الشرك فى ذاته * قوله (وعلة الامتناع عن متابعتهم) كأنه اشارة الى ان قوله لا اتبع اهواءكم من المجاز العقلى اوالى حاصل المعنى * قوله (واستجهال لهم وبيان لمبدأ ضلالهم) اى تسميتهم جهالا لان من تبع هواه فهو جاهل وان علم قبح ما ارتكبه فانه نزل ذلك العلم منزلة العدم لعدم جريه على مقتضاه * قوله (وان ما هم عليه هوى وليس بهدى) لفظة ما موصولة لا كافة * قوله (وتنبيه لمن تحرى الحق على ان يتبع الحجة) قيل انه ميل الى مذهب الاشعرى وغيره من ان ايمان المقلد غير صحيح فى الآخرة كما تقرر فى الاصول وهذا بعيد لان الكلام فى شان الكفار وانهم يضلون لتقليد آبائهم قال المص فى قوله تعالى "اولو كان آباؤهم" وفيه دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد والمفهوم منه ان لم يقدر على النظر والاجتهاد جازله التقليد فى العمليات والاعتقاديات لكن فى الثانى كلام نقل على القارى فى شرح الامالى عن الامام القشيرى انه افتراء على الاشعرى يعنى ان ايمان المقلد صحيح عنده ايضا * قوله (ولا يقلد) اى بالباطل كما يقتضيه المقام فان مقلد الحق متبع الحجة فى الحقيقة ٢٢ * قوله (اى ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت) اشار به الى ان اذا جواب للقول وجزاء للقسم وحقه ان يكتب بالنون لكن المشهور الكتب بالتنوين وهو مخالف لقاعدة علم الخط "(وما انا من المهتدين) هنا ابلغ من وما انا بمهتد مع ان فيه مراعاة الفاصلة ولذا قال ٢٣ (اى وما انا فى شئ من الهدى) اى الاهتداء وقد مر مرارا ان مثل هذا لتأكيد النفى بان لاحظ النفى او لا ثم التأكيد ثانيا لا لنفى التأكيد بان لاحظ اولا التأكيد ثم النفى ثانيا وفيه فساد المعنى قال المص فى تفسير قوله تعالى "لاجعلنك من المسجونين" واللام فيه للعهد اى ممن عرفت حالهم فى سجنى فانه كان يطرحهم فى هوة عظيمة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لاسجننك انتهى وكما الكلام هنا نبه عليه المص بقوله حتى اكون من عدادهم والمعنى هنا ان اتبعت اهواءكم ضللت مثلكم وكنت ممن توغل فى الضلال ولا اكون من الاهتداء فى شئ مثلكم ومن هذا قال وفيه تعريض بانهم كذلك اى كناية تعريض لانه اذا كان من الضالين ان اتبع اهواءهم يلزم ان يكونوا ضالين ولم يكونوا فى شئ من الهدى وهو المراد هنا والله قال فى شئ من الهدى لان الهدى كلى مشكك تتفاوت افراده قوة وضعفا وفى ادنى ما يطلق عليه الهدى من نفيه واراد نفيه عنهم ويقرب منه ما قيل انه يريد ان نفى كونه من المهتدين يستلزم نفى كونه فى شئ من الهدى لان الشخص بادنى شئ منهم يعد منهم فيكون سلبا كليا لا رفع الايجاب الكلى * قوله (حتى اكون من عدادهم) اى فما اكون الظاهر انه من قبيل ما تأتينا فتحدثنا (وفيه تعريض بانهم كذلك) ٢٤ * قوله (تنبيه على ما يجب اتباعه بعد ما بين ما لا يجوز اتباعه والبينة الدلالة الواضحة) اى البينة صفة من ابان بين اذا ظهر والموصوف الدلالة ولذا انث * قوله (التى تفصل الحق) اى تميزه (من الباطل) وهذا لازم معنى الظهور ولا يريد معنى البينونة من بينه بمعنى الفصل لانه معنى اصلى لوحظ بها وان صارت بمعنى الدليل حتى يقال انه خلطهما ولا ينبغى خلطهما فعلم من هذا البيان ان الدلالة بمعنى الدليل * قوله (وقيل المراد بها القرآن) اذ هو ما به البينة او ما به التبين او المبينة او البينة نفسها مبالغة وتأنيث البينة على هذا لتأويله بالآيات قوله (والوحى او الحجج العقلية او ما يعمها) من عطف العام على الخاص اذ الوحى اعم من الوحى المتلو وغير المتلو مر منه ان التخصيص خلاف الظاهر وايضا البينة محتاجة الى التأويل ثم يظهر ضعف ارادة الحجج العقلية واما ضعف ارادة ما يعمها فلا تحتاج البينة الى التأويل كما عرفته والظاهر من كلامه ان البينة مصدر فالتأويل لازم فى الاول ايضا ويؤيده ما قال بعضهم فهى بمعنى التبيين وتقييد الدلالة بالواضحة اشارة الى ان الوضوح معتبر فى مفهوم البينة غير مستفاد من التنكير كما زعمه التفتازانى انتهى ثم يحتاج الى التأويل اذ الدلالة ليست عين التبيين ٢٥ * قوله (من معرفته) اشارة الى تقدير المضاف اى المعرفة قيل هذا نظر الى المعنى الاول فيكون اشارة الى رجحانه ولذا قدمه فلا حاجة الى تقدير المضاف فيما

قوله اى فى شئ من الهدى معنى الاستغراق مستفاد من صرف المبالغة المدلول عليها بقوله من المهتدين وباسمية الجملة على مبالغة النفى لا على نفى المبالغة والمبالغة فى الكلام قيد له فاذا وجد قيد فى الكلام المنفى قد يقصد به نفى القيد وقد يقصد قيد النفى بحسب اقتضاء المقام

قوله وفيه تعريض بانهم كذلك معنى التعريض مستفاد من طريق القصر فى وما انا من المهتدين فيفيد انهم ضالون لعبادتهم من دون الله تعالى واتباعهم اهواءهم

قوله ويجوز ان يكون صفة لبينة فعلى هذا يكون الظرف مستقرا ولا يحتاج الى تقدير مضاف بخلاف الاول فانه حينئذ ظرف لغو

قوله اوالبينة باعتبار المعنى يعنى كان يجب حينئذ تانيث الضمير لكنه ذكر لان البينة بمعنى البيان فكانه قيل وكذبتم بالبيان

عداه وكلمة من ابتدائية فالقرآن وغيره ابتداؤه من الله تعالى واما الدلالة الواضحة الخ فمعرفة منه تعالى اى معرفته قوله (وانه لا معبود سواه) تفسير لمعرفته ولو لم يقدر المعرفة لاستقام المعنى ايضا لكن التقدير اظهر * قوله (ويجوز ان يكون صفة لبينة) فالمعنى حينئذ ظاهر من جهته تعالى على ان من ابتدائية هذا ناظر الى الوجهين معا اما على الثانى فظاهر واما على الاول فلان المعنى مبينة متصلة بمعرفة مرتبطة بها دالة عليها لا على الثانى فقط لان قوله ويجوز يأبى عنه بل لا يبعد ان يكون ناظرا الى الوجه الاول فتأمل ٢٢ * قوله (الضمير لربى اى كذبتم به) اى بربى قوله (حيث اشركتم به غيره او للبينة) تعليل للتكذيب اذ الاشراك تكذيب له تعالى فى اخباره بالتوحيد والا فكون الاشراك تكذيبا غير ظاهر هذا على الوجه الاول فى قوله من ربى اى من معرفة ربى اذ المعنى انى صدقته وانتم كذبتم به وعليه فالخبر مقدر يتعلق به على بينة ومن ربى اى على بينة لاجل معرفة ربى ويجوز ان يكون من ربى صفة لبينة ايضا ومن اتصالية اى بينة متصلة بمعرفة ربى الدالة عليها كذا فى شرح الكشاف نقله البعض اى لفظة من اتصالية وانه من فروع معنى الابتداء وبهذا يتضح ارتباط ما ذكره فى قوله من ربى من معرفته بما ذكره فى مبينة من الدلالة الواضحة فان فى معرفته ملحوظ الدلالة المذكورة * قوله (باعتبار المعنى) اى التأويل بالدليل او القرآن او البيان والمعنى انى على بيان عظيم كائن من ربى وكذبتم به وهو مستلزم لتكذيب ما فيه عن اخره الذى من جملته التهديد بمجئ العذاب الشديد (ما عندى) ما فى قدرتى وسيصرح به المص ولو بين هنا لكان اولى ٢٣ * قوله (يعنى العذاب) اى لفظة ما موصولة عبارة عن العذاب بمعونة المقام او السؤال عبر به تهويلا * قوله (الذى استعجلوه) اى المضارع هنا للماضى والظاهر ان فى كلامه اشارة الى زيادة الباء * قوله (بقولهم فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم) الخطاب فى امطره تعالى بمعنى ان ما استعجلتموه وطلبتموه من الله تعالى ليس فى قدرتى ولا مفوضا الى حتى جعلتموا عدم مجيئه فى وقت الطلب ذريعة لتكذيب رسالتى ٢٤ * قوله (فى تعجيل العذاب وتأخيره) خالف الكشاف فى هذا التعميم فانه خص التأخير اذ الحكم المذكور ليس بمختص بالتأخير وان كان مناسبا للسوق فالتعميم موافق لما فى نفس الامر وفى مثل هذا لا ينظر الى المقام وان كان له وجه فى الجملة ٢٥ * قوله (اى القضاء الحق) فى تعجيل العذاب بالنسبة الى بعض اشار به الى ان التعجيل واذا خير فى وقتهما المقضى دون غير وقتهما * قوله (او يصنع الحق ويدبره) معنى يصنع هنا فيكون متعديا بنفسه فيكون الحق مفعولا به اخره لان هذا المعنى مجاز للقضاء لكونه لازما له او استعارة لمشابهته فى التدبير قوله فيما يقضى ظرف ليقضى على الاخير او على الوجهين قوله اى القضاء الحق اى الحق مفعول مطلق بحذف موصوفه واقيم مقامه فهو للنوع قوله او يصنع عطف على يقضى فى النظم الشريف مبنا معناه فيه ركاكة فالاحسن على مقدر اى يقضى القضاء الحق او يصنع الحق فيكون مفعولا به ولا مانع فى كونه مفعولا به بتضمين معنى ينفذ وان كان متعديا بالباء لا بنفسه فى الاحتمال الاول ومفعولا مطلقا فى الاحتمال الثانى * قوله (من قولهم) استشهاد للمعنى الثانى * قوله (قضى الدرع اذا صنعها فيما يقضى) متعلق بيقضى الحق على الاحتمالين (من تعجيل وتأخير واصل القضاء الفصل) قال فى قوله تعالى * واذا قضى امرا * الاية واصل القضاء اتمام الشئ قولا او فعلا انتهى فلمعنى الفصل اى الحكم (بتمام الامر) حاصله اتمام الامر اى الشئ قولا فلا يتناول اتمامه فعلا فما وقع هناك احسن مما وقع هنا والقول بان المراد الفصل اى التفريق بتمام الامر قولا او فعلا ضعيف فقولهم قضى الدرع اذا صنعها من هذا الاصل ان كان عاما للقول والافلا وغرضه من بيان الاصل هو ان ما ذكره فى تفسير قوله تعالى يقضى الحق من الاحتمالين ليتأمل فيه هل هما حقيقيان ام لا فالظاهر على اصلهما اذ الاول اتمام الامر قولا والثانى اتمامه فعلا * قوله (واصل الحكم المنع) اى فى اللغة (فكأنه) اى الحكم الشرعى (منع الباطل) فتحقق المناسبة بين اللغوى والشرعى * قوله (وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم يقص) قد ترجح هذه القراءة باتفاق الحرمين فيها وبانه لو كان من القضاء للزمت ويجاب بان اتفاق الحرمين لا يوجب الترجيح بل المرجح عند المص قرآءة اكثر القراء ولذا رجح القراءة بالضاد المعجمة والجواب عن الثانى ان اسقاط الباء لاتباع اللفظ كقوله تعالى * سندع الزبانية * حيث اسقط الواو فى سندع اتباعا للتلفظ وما قيل من ان هذه القرآءة وهى القراءة بالصاد المهملة

قوله اى القضاء الحق او يصنع الحق فالقضاء على الاول بمعنى الحكم وانتصاب الحق على المصدرية مجازا وعلى الثانى بمعنى الصنع والحق مفعول به من قضى الدرع اذا صنعه

٢٢* وهو خير الفاصلين *٢٣* قل لو ان عندى *٢٤* ما تستعجلون به *٢٥* لقضى الامر بينى وبينكم
٢٦* والله اعلم بالظالمين * ٢٧* وعنده مفاتح الغيب

لا تناسب ما بعدها فان قوله خير الفاصلين يقتضى ذكر القضاء قبله والا لقيل خير القاصين فهو مردود بان هذه القراءة من المتواترات فهذا من اساءة الادب ولئن القصص هنا بمعنى القول وهو يوصف بالفصل كقوله تعالى انه لقول فصل بمعنى خير الفاصلين خير الفارقين بين الحق والباطل فقوله الفاصلين اشارة الى القراءة الاولى على ان معنى يقضيه يبينه بيانا شافيا وهو ينتظم معنى يقص ولعله مراد المص ولذا اكتفى بالفاصلين وهذا اولى مما قاله الامام معنى الآية ان كل ما انبأ الله وامر به فهو من اقاصيص الحق * قوله (من قص الاثر او قص الخبر) اى اتبعه وهذا لا يناسب هنا وان قال مولانا ابو السعود اى يتبعه بيانا لشؤنه تعالى فى الحكم المعهود او فى جميع احكامه المنتظمة له انتظاما اوليا اى لا يحكم الا بما هو حق فيثبت حقية التأخير ٢٢ * قوله (الفاصلين) هذا على تقدير كون يقضى من القضاء واما على تقدير كونه من القصص فالمعنى الاخير الفارقين بين الحق والباطل ٢٣ * قوله (اى فى قدرتى ومكنتى) اى عند مجاز للقدرة اذ ما عند شخص فهو فى قدرته غالبا و يحكى الاستعارة ٢٤ من العذاب ٢٥ * قوله (لاهلكتكم عاجلا) اشار الى ان فاعل قضى هو الرسول عليه السلام ولم يجئ قضيت الامر تادبا مع الرب وان المراد بالقضاء احداث الهلاك وحاصله اهلاكهم (غضبا لربى) قوله عاجلا بمعونة ما تستعجلون * قوله (وانقطع ما بينى وبينكم) اشار الى ان معنى الفصل بتمام الامر محقق فيه وهذه القضية فرضية لا تقتضى صدق الطرفين حتى لا يلايم مراعاة حسن الادب ٢٦ * قوله (فى معنى استدراك كانه قال) لان ما سبق من الجملة الامتناعية يفهم منه العدم اى الامر ليس مفوضا الى ولا مقدورا لى (ولكن الامر الى الله) مفوض اليه تعالى مقدر له وله علم بالغ غاية الكمال وهو اعلم بمن ينبغى ان يؤخذ لا مصلحة فى تأخيره * قوله (وهو اعلم بمن ينبغى ان يؤخذ وبمن ينبغى ان يمهل منهم) لكونه اى الامهال نفعا كثيرا اذ قد يولد منهم من آمن وعاون الشرع القويم او قد يوجد منهم من آمن واتقى نصر الدين بماله وبدنه حتى يأتيه اليقين والحمد لله رب العالمين ٢٧ (وعنده) عندية مكانة وفيه استعارة تمثيلية وكن على بصيرة * قوله (خزائنه جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن) فهو استعير للمكان المتخيل للغيوب استعارة مصرحة تخييلية كانها مجاز من خزنت فيها الامور المغيبات اغلق عليها وتفتح لكن المشبه متخيل والمشبه به متحقق ويجوز استعارة مكنية وتخييلية شبه المغيبات بالامور النفيسة المخزونة المصونة واثبت لها المفاتح الخزائن التى من ملايمات المشبه به * قوله (او ما يتوصل به) لفظة ما عبارة عن العلم التام وهو الظاهر وقيل هو القدرة الكاملة * قوله (الى المغيبات مستعار من المفاتح) اى استعارة مكنية وتخييلية شبه الغيب بالاشياء المستوثقة بالاقفال واثبات المفاتح له تخييلية والاولى ان يكون استعارة تمثيلية قال ابو البقاء المفاتح جمع مفتح وهو الخزانة والمخزن والكنز لانه مفتح فكانه محل الفتح واما ما يفتح به فهو المفتاح وجمعه مفاتيح وقد قيل مفتح ايضا انتهى فيفهم منه ان الفصيح الكثير المفتاح وجمعه مفاتيح واما المفتح فقليل وجمعه مفاتح فحمل ما فى الآية جمع مفتح بمعنى الآلة بناء على الاستعمال القليل ومن هذا اخره المص ورجح كونه جمعا للمفتح بمعنى المكان ثم كون المفاتح بمعنى الالة مستعارا لما يتوصل به اعنى العلم التام او القدرة الكاملة بناء على الاستعارة الاولى اعنى كون المفاتح بمعنى المكان مستعارة للمخازن والامكنة المخيلة للغيوب كما وضحناه آنفا وبهذا البيان ظهر ايضا وجه تقديم هذا الاحتمال * قوله (الذى هو جمع مفتح بالكسر) اى بكسر الميم اسم آلة * قوله (وهو المفتاح ويؤيده انه قرئ مفاتيح) وجه التأييد ان المفاتح جمع مفتاح فى هذه القراءة فيؤيد كون المفاتح فى القراءة الاولى جمع مفتح بالكسر بمعنى المفتاح ولم يرد ان هذه القراءة يؤيد كون المفاتح جمع مفتاح اذ المفاعل فى المفعال ضعيف * قوله (والمعنى) اى على كلا التقديرين اذ المعنى على الاول ان عنده تعالى خاصة خزائن غيوبه والمراد به الاخبار بانه تعالى يعلمه ولذلك قال لا يعلمها الا هو فان اختصاص اعلم المخازن به يوجب علم ما فيها فيراد به علم الغيب كناية فهو ابلغ من قوله وعنده علم الغيب ولذا اختير ذلك وعلى الثانى ان عنده تعالى خاصة ما يتوصل به اليها وحاصله ما ذكره المص * قوله (انه المتوصل الى المغيبات) الحصر مستفاد من تقديم الخبر بعناية يسيرة تأمل المتوصل الخ كناية عن احاطة العلم بها كما صرح به بقوله (المحيط علمه بها) والاحاطة مستفادة من لام الاستغراق فى الغيب اطلاق المتوصل عليه تعالى ما سمعنا من ينقل من اطلاق الشارع عليه تعالى قال المص فى سورة البقرة والتعليم يصح اسناده اليه تعالى وان لم يصح اطلاق المعلم عليه والمص من اكابر اهل

قوله مستعار من المفاتح اى المفاتح على الوجه الثانى مستعار شبه ما يتوصل به الى المغيبات بالمفتاح الذى يتوصل به الى فتح الخزائن فاستعير للاول ما هو موضوع الثانى والمعنى انه هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره ومعنى الحصر مستفاد من تقديم الخبر وهو عنده على المبتدأ فقوله لا يعلمها الا هو تأكيد لما هو المفهوم من الاول وانما حمله على البدل دون الاستثناء لان الاول استثناء من النفى فعلى هذا يكون هذا استثناء من الاثبات فيلزم سلب علم هذه الاشياء وهذا محال تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

٢٢ ﴿لا يعلمها الا هو﴾ ٢٣ ﴿ويعلم ما فى البر والبحر﴾ ٢٤ ﴿وما تسقط من ورقة الا يعلمها﴾ ٢٥ ﴿ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس﴾ ٢٦ ﴿الا فى كتاب مبين﴾

السنة واستأثر الله تعالى بتوقيفه عندهم ٢٢ (لا يعلمها الا هو) تأكيد لما قبله وايذان بان المراد بالاختصاص المستفاد من وعنده مفاتح الغيب الاختصاص من حيث العلم لا من حيث القدرة فظهر ضعف القول بان المراد عنده وصل به القدرة الكاملة * قوله (فيعلم اوقاتها) اى اوقات المفاتح او اوقات المغيبات وانت خبير بان الاوقات من جملة المغيبات فالاولى اسقاط المغيبات * قوله (وما فى تعجيلها او تأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته) من تعجيل عذاب بعض الكفرة وتأخير عذابكم ايها الاشرار بما يقتضيه الحكمة وفى كلام المص اشارة الى ان قوله تعالى وعنده مفاتح الغيب كالدليل لما قبله ففيه تنبيه على ربطه بما قبله * قوله (وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء) اى يتعلق علمه تعالى بالاشياء المعدومة تعلقا ازليا اى يتعلق باعتبار انها ستوجد والقول بان المراد التعلق الحادث باطل اذ التعلق الحادث بعدما وقع اى العلم بانه وجد الآن او قبل هذا اذا كان المعدوم موجودا فى الخارج ولما لم يتعلق الغرض بما لم يتحقق فى الخارج اصلا لم يتعرض لشمول العلم له * قوله (قبل وقوعها) اى حال عدمها وهذا المبنى شائع فى هذا المعنى فلا يتوهم كون علمه تعالى زمانيا ٢٣ * قوله (عقيب للاخبار) لا فائدة لتقييد الاخبار والقول بانه احتراز عن كونه انشائيا بعيد وهو وقوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لان قوله لا يعلمها الا هو كالتأكيد لما قبله فلا يصح العطف عليه لانه لا يصلح للتأكيد وان جعل حالا يصح العطف عليه واعادة يعلم لانه نوع آخر من العلم لكونه علما بالمشاهدات وقوله تعالى ما فى البر والبحر فيه تغليب الاكثر على الاقل فيدخل فيه ذو العقل والبر والبحر داخلان فيه لان ما يعم داخلا فيه حقيقة البر والبحر وهو اجزاؤهما او خارجا عنهما كما حقق فى قوله تعالى له ما فى السموات وما فى الارض فى آية الكرسى فقوله وما تسقط الخ من عطف الخاص على العام ومن زائدة للاستغراق ولعل وجه ذكرها لكثرتها وكذا الكلام فى عطف ولا حبة الكثرة منافعها خصت بالذكر * قوله (عن تعلق علمه تعالى) تعلقا ازليا او حادثا * قوله (بالمشاهدات) اى من شانه ان تشاهد وان لم نشاهدها بالفعل * قوله (على الاخبار عن اختصاصه) اى المستفاد من القصر * قوله (بالمغيبات به) التى لم ينصب عليها دليل كالمغيبات الخمسة ثم ان هذا المعطوف يفيد ما افاده المعطوف عليه تأكيدا لمعنى الاختصاص المستفاد من قوله وعنده الآية باعتبار ان شمول علمه بالمشاهدات كشمول علمه بالمغيبات وان الكل بالنسبة اليه تعالى سواء فى الجلاء ٢٤ (الا يعلمها) حال من النكرة لاعتمادها على النفى والمضارع لافادة الاستمرار والمراد بعلمها هنا التعلق الحادث اى يعلم انها ساقطة الآن او قبل وقد علمها انها ستسقط فى المستقبل بالتعلق القديم وكذا الكلام فى حبة فى الارض * قوله (مبالغة فى احاطة علمه) لان هذا تخصيص بعد التعميم وقيل هذا بيان لتعلق علمه تعالى باحوالها المتغيرة بعد بيان تعلقه بذواتها انتهى وضعفه لا يخفى اذ ما فى البر والبحر شامل لذواتها واحوالها اذ الاحوال من جملة الذوات فى نفسها * قوله (بالجزئيات) المادية للرد على الفلاسفة لانها غير معلومة له تعالى عندهم على وجه جزئى بل يعلمها على وجه كلى وهو قول باطل لاستلزامه امرا فاسدا كما بين فى موضعه وحاصله انه يستلزم عدم علمه تعالى بالتشخصات الجزئية بخصوصها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ولا رطب ولا يابس اى جميع الممكنات لانها لا تخلو عن الرطوبة واليبوسة فيكون كناية عن جميع المحدثات فيكون تعميما بعد تخصيص كما في لكنه لما قبلها ٢٥ * قوله (معطوفات على ورقة) مشاركة فى استثنائها اى ولا حبة الخ الا يعلمها فاتضح وجه قوله بدل من الاستثناء الاول ٢٦ * قوله (بدل من الاستثناء الاول بدل الكل على ان الكتاب المبين علم الله تعالى) اشار به الى انه ليس استثناء يعمل فيه يعلمها اذ يصير المعنى وما تسقط من ورقة الا يعلمها الا فى كتاب مبين فينقلب المعنى من الاثبات الى النفى فيكون الاستثناء الثانى بدلا من الاستثناء الاول اى فى حكم البدل لكن المبدل منه ليس فى حكم المطروح ويخدشه ان معلوم الاستثناء الاول غير المعلوم للاستثناء الثانى فكيف يكون بدلا منه وما قيل اى وما تسقط من ورقة ولا حبة ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين وما يعلمها الا هو لا يفيد لان فيه تغييرا ما والاولى ان يكون الاستثناء فى الموضعين حالا من اعم الاحوال فالمعنى وما تسقط من ورقة فى حال من الاحوال الا فى حال كونها فى علم الله او فى اللوح المحفوظ واختار النحرير التفتازانى كونه صفة حتى قال فى حل قول الكشاف انه وكالتكرير اى من جهة المعنى واما من جهة اللفظ فهو صفة المذكورات كما ان لا يعلمها صفة لورقة فيكون استثناء من اعم

قوله وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها هذا المعنى مستفاد من لفظ الغيب فان الذى سيقع فى الزمان المستقبل فهو الآن غيب بالنسبة الينا

الاوصاف والحال والصفة متقاربتان والحصر اضاق فى الامرين ولعل مراد النحرير ماذكرناه من بعد البدلية مع تغاير متعلقهما وماقيل عليه لكن فيه ان صفة شئ كيف تكون تكريرا لصفة شئ آخر فالجواب عنه ان مراده انه كالتكرار لاانه تكرار وجه كونه كالتكرار هو انه بيان تعلق علمه تعالى بالاشياء فى الموضعين فتعلق علمه تعالى بشئ يؤيد تعلق علمه تعالى بشئ آخر بجامع امكان التعلق بكل منهما فيفهم منه عموم علمه تعالى بالاشياء كلها موجودة اومعدومة واجبة اوممكنة اوممتنعة فح لااشتباه فى كون الثانى كالتكرار للاول فان اراد المص بقوله بدل الخ انه كالتكرير للاول موافقا لما فى الكشاف فلا كلام فيه وان اراد ظاهره ردا للكشاف فشكل لما ذكرنا ويؤيده ماقيل من ان صفة شئ كيف تكون تكريرا لصفة شئ آخر انتهى فكيف يكونُ بدلا ما يكون متعلقه مغايرا لمتعلقه والعجب ان هذا القائل ٦ ذهل عنه ولم يتعرض له * **قوله** (او بدل الاشتمال ان اريد به اللوح) بناء على الظاهر المتبادر من ان كونها فى اللوح كون انفسها فيه بقرينة المقابلة بكونها فى علم الله تعالى فظهر ضعف ما قيل من انه يصح ح ان يكون بدل الكل من حيث انها كونها فى اللوح كناية عن كونها معلومة له تعالى لكن تحقق شرط بدل الاشتمال وهو انتظار ذكر البدل عند ذكر المبدل منه غير ظاهر وكذا لاضمير فيه يرجع الى المبدل منه وقد عرفت ان كونه بدلا لايخلو عن كدر فالاولى ان يكون حالا اوصفة مثل الاستثناء الاول قال الزجاج انه تعالى اثبت المعلومات فى كتاب قبل ان يخلق الخلق كما قال الا فى كتاب من قبل ان نبرأها الاية وفائدة ذلك امور احدها اعتبار الملائكة موافقات المحدثات للمعلومات الالهية وثانيها تنبيه المكلفين على عدم اهمال احوالهم المشتملة على الثواب والعقاب حيث ذكر ان الورقة والحبة فى الكتاب وثالثها عدم تغيير الموجودات عن الترتيب السابق فى الكتاب ولذلك قال جف القلم بما هو كائن الى يوم القيمة وهذا الكتاب سمى اللوح المحفوظ انتهى اى المحفوظ من التحريف وهو مافوق السماء السابعة وفى كون الثالثة فائدة محل تأمل على انه لايلايم قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت على قول ومالايقبل التغير هو علمه تعالى الازلى اخر هذا الاحتمال لان ماقبله بيان علمه تعالى فالوجه الاول وهو كون المراد بالكتاب علمه تعالى هو الموافق لماقبله وان كان اطلاق الكتاب عليه مجازا اذا لعلم سبب له * **قوله** (وقرئت بالرفع للعطف) اى الثلثة * **قوله** (على محل من ورقة) اذ هى فاعل ومن زائدة اورفعا على الابتداء ومن زائدة (اورفعا على الابتداء) اخره لضعفه اذ لااضطرار الى ترك العطف فيما يحتمله وقراءة الجر متعينة للعطف والقول بانه على هذا عطف الجملة خلاف الظاهر * **قوله** (والخبر الا فى كتاب مبين) فلا يكون بدلا ٢٢ * **قوله** (ينيمكم) فيه بيان معنى المراد من التوفى (ويراقبكم) اى يحافظكم فى حال النوم بجعل الليل لباسا لكم تستترون فيه عن المؤذيات فقوله بالليل اشارة الى ذلك حيث وهذا بناء على الاغلب الاكثر والافقد يكون النوم فى النهار وكذا الكلام فى قوله ويعلم ما جرحتم بالنهار لان الكسب قد يكون فى الليل لاسيما فى الديار الحارة مثل مصر القاهرة * **قوله** (استعير التوفى) شبه به على ان الاستعارة فى المصدر اولا وبالاصالة ثم الفعل ثانيا فيتوفى مشتق هنا من التوفى بمعنى النوم * **قوله** (من الموت النوم) لامن الامانة فان المتعارف بيان الاستعارة فى الاصل وان كان فى الاية من التوفى فى التعدى * **قوله** (لما بينهما من المشاركة فى زوال الاحساس والتمييز فان اصله قبض الشئ بتمامه) هذا عند الجمهور قال الاستاد ابو اسحق الاسفرائينى مايراه النائم ادراك حقيقة فلا يزول الاحساس بالكلية عنده والتفصيل فى شرح المواقف الاحساس هنا الحواس الظاهرة اذ الحواس الباطنة غير ثابتة عند بعض المتكلمين وعلى تقدير ثبوتها فانها مدركة عند النوم كما صرح به المص فى سورة يوسف فى توضيح قوله تعالى انى رأيت احد عشر كوكبا الاية فلام الاحساس للعهد واختار كون وجه الشبه زوال الاحساس اذ النوم ضد الادراك كما فصل فى المواقف وشرحه وجعله صاحب التلخيص عدم ظهور الفعل وما اختاره المص اولى ٢٣ ويعلم ما جرحتم بالنهار غير الاسلوب حيث تعرض بالعلم هنا دون ماقبله مع انه معلوم ايضا واسند التوفى اى الاماتة الى ذاته تعالى فيما قبله دون هنا للتهديد والترغيب ٢٣ * **قوله** (كسبتم فيه) اذ الكسب لايخلو عن التعدى والظلم فزجر عن التعدى ورغب فى العدل بخلاف النوم وايضا الكسب للعبد مدخل فيه والافعال المكتسبة تسند الى كاسبها حقيقة والمراد بالعلم التعلق الحادث وهو التعلق بانه وجد الآن او قبله فانه يترتب عليه

٦ عصام ره

الجزاء دون التعلق القديم وهو التعلق بانه سيوجد قبل الوجود وصاحب الارشاد حمله على العلم الازلى الذى قبل الكسب وهو خلاف الظاهر لما عرفت من انه مسوق للترغيب والترهيب وصيغة الماضى تؤيد ماقلناه * قوله (خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جريا على المعتاد) لما مر من انه قد ينعكس لكنه خلاف المعتاد ٢٢ * قوله (ثم يوقظكم) اى البعث بمعنى الايقاظ اما حقيقة او مجازا وهو الظاهر (اطلق البعث ترشيحا للتوفى) لانه من خواص المشبه به ٢ فتكون الاستعارة ترشيحية ولايضره كونه بمعنى الايقاظ لان الترشيح يجوز ان يكون باقيا على حقيقته وان يكون مستعارا لملايم المشبه فكونه ترشيحا باعتبار كونه لفظا موضوعا للمشبه به صرح به العاصم الليثى فى رسالته قوله ٢٣ (اى فى النهار) اشار به الى ان ضمير فيه راجع الى النهار على ماذهب اليه كثير من المفسرين وهو المختار لكن توسط قوله * ويعلم ماجرحتم بالنهار * بينهما مع انه يكون بعد الايقاظ ليكون قوله * ليقضى اجل الى قوله ثم ينبئكم * الآية متصلا به فالمراد بقوله * ويعلم ماجرحتم به * بيان مجرد الكسب من غير نظر الى دلالته على الايقاظ واليقظة قال المحقق التفتازانى ان قوله تعالى * ويعلم ماجرحتم * اشارة الى ماكسب فى النهار السابق على ذلك الليل ولا دلالة فيه على الايقاظ من هذا التوفى وان الايقاظ متأخر من التوفى ولا يخفى انه تعقيد فى الجملة الواجب صون النظم الكريم عنه اذ لايظهر وجه تقديم التوفى على النهار السابق الواقع فيه الكسب وتأخير بيان الايقاظ عن ذكر هذا النهار فالوجه الوجيه ماقدمناه * قوله وان المراد بالنهار المتأخر عن ذلك الليل وهو الموافق للقول الراجح وهذا مراد ماقيل المراد بالنهار جنس النهار من ان الليل خلق اولا ثم النهار ثانيا وسيتضح منه وجه تقديم التوفى فى الليل على الكسب فى النهار تأمل فلا تغفل وكلمة ثم بالنظر الى الاول الانامة اذ الايقاظ متراخ عنه وان كان مقارنا لآخر جزء الانامة نظيره قوله تعالى * فانبتنا به * بعد قوله * انزل من السماء ماء * وثم الجتابه نظرا الى اول شروع النبات واخره حين الظهور كما صرح به فى المطول وقد تقدم وجه توسط قوله تعالى * ويعلم ماجرحتم * بينهما ليبلغ المتيقظ حاصل معنى اجل مسمى لان معنى ليقضى ليتم اجل الخ اذ القضاء فى الاصل اتمام الشئ قولا وفعلا قوله اخر اجله اشار به الى ان المراد بالاجل آخر المدة وهو المتبادر من قوله اخر المدة لكن الاجل فى قول المص مجموع المدة ٢٤ * قوله (ليبلغ المتيقظ اخر اجله المسمى له) اى المثبت له فى اللوح المحفوظ المبين فى علم الله تعالى فلا يقبل التغير قوله (فى الدنيا) الظاهر انه متعلق بقوله ليبلغ وتعلقه بالمسمى اوالاجل غير ظاهر وعلى كل تقدير لايعرف فائدة ذكر فى الدنيا ٢٥ * (ثم اليه مرجعكم) * اى مصيركم فالرجع من الرجوع بمعنى الصيرورة فلا يقتضى الخروج منه وكون رجع بمعنى صار مما ثبت فى اللغة والرجوع المتعارف لا يتمشى هنا والبعض تصدى لما لاطائل تحته ويمكن ان يقال ان الوطن الاصلى هى الدار الآخرة وهذه الدار دار العبور فبهذا الاعتبار عبر عنه بالرجوع كانه خرج منها ثم رجع اليها (بالموت) ولايبعد ان يقال ان ابانا آدم عليه السلام خرج من الجنة ثم رجع اليها هو واولاده وماقيل من انه فى دار التكليف قد يفسر البعض فيضيف بعض افعاله تعالى الى غيره فاذا انكشف الغطاء انقطعت حبل الامال عن غيره فيرجع اليه ولايخفى انه مختص ببعض دون بعض والكلام فى الكل وانه بالنظر الى الذات وماقيل بالاعتبار الى الافعال بل بعضها فهو لا يغنى ولايغنى من جوع (بالمجازات عليه وقيل الآية) وقيل (انه خطاب للكفرة) خاصة لاعامة لهم ولغيرهم هذا مختار صاحب الكشاف لانه المرآى قوله * ويعلم ماجرحتم * دالا على حال اليقظة وكسبهم فيها وكلمة ثم تقتضى التأخير للبعث عنها عدل عن مااختاره اكثر المفسرين فقال فى تفسيره ثم يبعثكم من القبور فى شان ذلك الذى قطعتم به اعماركم من النوم بالليل وكسب الاثام بالنهار وضمير فيه راجع الى مضمون المذكور فيما قبله من كونهم نوما ميتين وكاسبين كذا قال وافق بيانه والمص اشار الى ذلك فى التقرير بالمجازات ٢٥ * قوله (والمعنى انكم ملقون كالجيف بالليل) اى كالجسد الخالى عن الروح بالكلية لعله اخذه من التعبير بقوله وهو الذى يتوفيكم بالليل فانه وان كان بمعنى يميتكم بعلاقة زوال الاحساس لكن داعى المجاز تشبيههم بالموتى الذين لايسمعون الحق كيف وانهم مشبهون بالموتى فى حال اليقظة فكذلكم فى حال النوم واما على مااختاره المص فيعم المؤمنين ايضا فلا يناسب تشبيههم بالموتى فيكون داعى المجاز التنبيه على ان النوم اخو الموت واليقظة منه كالبعث من القبور ليتذكر البعث ويستعد له * قوله (وكاسبون للاثام بالنهار) معنى جرحتم اى كسبتم مأخوذ من جوارح الطير اى كواسبها بالجرح

٢ كونه من خواص المشبه به بناء على انه حقيقة شرعية فى احياء الموتى وان سلم انه حقيقة ايضا الايقاظ فى اللغة وحمل اللفظ على المعنى العرفى كالواجب كما صرح به فى المرآة منه

(قوله)

قوله للاثام بقرينة كون الخطاب للكفار لاجل التهديد فلا يتناول كسب الاعمال الدنيوية وما اختاره المص المراد كسب الاعمال الدنيوية فقوله جريا على المعتاد يدل على ذلك وهذا لاينافي العموم الى كسب الاثام * قوله (وانه تعالى يطلع على اعمالكم) اشارة الى و يعلم والتعبير باسم الفاعل للتنبيه على ان يعلم للاستمرار كان التعبير بكاسبون للاشعار بان جرحتم للاستمرار ايضا * قوله (يبعثكم من القبور) اسقاط كلمة ثم لايظهر له وجه الا ان يقال انه لااعتداد مابين الموت والبعث كما نبه عليه في قوله ‹ مما خطيئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا › * قوله (في شان ذلك الذي قطعتم به اعماركم) اشار به الى ان ضمير فيه ليس براجع الى النهار بل راجع الى مضمون المذكور قبله كما مر وانه واقع موقع اسم الاشارة نبه عليه بقوله في شان ذلك ولذلك حسن افراده مع ان مرجعه متعدد كما قال (من النوم بالليل) كالجيف (وكسب الاثام بالنهار) * قوله (ليقضى الاجل الذي سماه) معنى وليقضى اجل مسمى فالمراد اهل القيمة لا اجل الدنيا قوله (وضرب به) اى عينه (لبعث الموتى) لانه حمل البعث على البعث من القبور * قوله (وجزاهم على اعمالهم) عطف على بعث الموتى لان المقصود من البعث * قوله (ثم اليه مرجعكم بالحساب) لم يقل بالموت او بالبعث لانفهامه مما قبله قوله (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون بالجزاء) اى المراد بالخبر فعل الجزاء فانه اقوى من الاخبار بالقول وان كان مجازا والباعث حمل الزمخشري على هذا المعنى ادعاء ان قوله تعالى ‹ و يعلم ما جرحتم › يدل على حال اليقظة وكسبهم فيها وكلمة ثم تدل على تاخير البعث عنها كما مر والجواب عنه ما مر من ان قوله ‹ و يعلم ما جرحتم › بيان مجرد الكسب في النهار السابق على الليل كما اختاره النحرير التفتازاني او النهار المتأخر عن ذلك كما هو الظاهر من غير نظر الى دلالته على اليقظة بل النظر الى العلم به ولذا قال تعالى ويعلم الخ وان اختير مسلك النحرير فلا دلالة على الايقاظ واليقظة اصلا ولما لم يكن و يعلم الخ دالا على اليقظة اذ غير معتبر دلالته لمكان قوله و يعلم لا جرم ان البعث متأخر عن اليقظة حقيقة او اعتبارا وانما اختير مذهب من قال ان الارادة شرط في الدلالة فلا دلالة اصلا لانه غير مراد بقرينة قوله ثم يبعثكم الخ وكثيرا ما سمع من الفحول وهذا اللفظ وان دل على المعنى الفلاني لكنه لا تعتبر تلك الدلالة لامر ما ٢٢ (وهو القاهر) اى غالب لا يغلب فهو صفة فعلية سلبية واخص من القادر فهذا كالدليل لما قبله والمعنى هو المتصرف في امورهم بحيث لا مرد له فيحيي و يميت و يبعث و يجزي و يحكم ما يريد قدم معنى القهر وان الكلام محمول على الاستعارة التمثيلية في اول السورة (فوق عباده) مقرر لمعنى القهر ظرف للقاهر او حال مؤكدة من ضميره (ويرسل عليكم) ايها الانسان او ايها الثقلان والافلا ثم الظاهر انه عطف على القاهر لكونه بمعنى الذي يقهر او استيناف ولا يجوز ان يكون حالا على الافصح لمكان الواو * قوله (ملائكة تحفظ اعمالكم) بالكتب اشارة الى وجه التعبير بحفظة (وهم الكرام الكاتبون) * قوله (والحكمة فيه) لعله جواب سؤال لم تحفظ الاعمال وهو تعالى اعلم بكل حال اى ارسال الحفظة ليس لاحتياجه تعالى بل للحكمة المذكورة * قوله (ان المكلف) اشارة الى الخطاب للمكلف خاصة والظاهر انه اراد بالمكلف الثقلين كما اشرنا اليه (اذا علم ان اعماله تكتب عليه) اوله كان ازجر عن المعاصي واحث على المعالي ثم الظاهر ان الاعمال تعم فعل القلب واللسان كما تعم عمل الاركان وانها شاملة للتروك ايضا اذ ترك الطاعات من الكبائر (و) مما (تعرض على رؤس الاشهاد) * قوله (كان ازجر عن المعاصي وان العبد اذا وثق بلطف سيده) عطف على ان المكلف ومن جملة الحكمة * قوله (واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه) اى لم يستحي منه من السيد * قوله (احتشامه) اى كاستحيائه * قوله (من خدمه) اى من خدم سيدها ومن خدمه نفسه * قوله (المتطلعين) اى المطلعين (عليه) اى على العبد واحواله فالعبد المكلف استحيا من الملائكة الواقفين على معاصيهم واعتمد على ستر مولاه وعفوه فارسال الملائكة الحفظة عليهم كان ازجر عن المعاصي وبهذا تبين ان قوله وان العبد الخ كالدليل لما قبله ٢٣ (حتى اذا جاء) حتى ابتدائية ومع هذا يجعل ما بعدها من الجملة الشرطية غاية لما قبلها فان ارسال الحفظة ينتهي بوقت مجيء اسباب الموت وعند الموت اذ بقاؤه مدة حيوة المكلفين وقيل نهاية الفوقية وهو ضعيف اذ ظهور الفوقية والغلبة ح اقوى واجلى الا ان يتكلف او بجارة بمعنى الى كما في قوله تعالى ‹ حتى اذا جاؤك يجادلونك › مجيء الموت استعارة لحصوله وتحققه اذ هو من خواص الاجسام والموت من الاعدام المضافة الى الملكات يتصور فيه الحصول والتحقق وعلى قول من ذهب

قوله لم يحتشم منه احتشامه في خدمة المتطلعين عليه اى لم يستحي العبد من سيده استحياءه في ملاء متطلعين عليه وفي الحشمة قولان احدهما انها هي الاستحياء والآخر الغضب والمراد منها ههنا معنى الاستحياء هذا الذي ذكر في تفسير الاية ما عليه اهل الشرع يعتقدوا ما اهل الحكمة فقد اختلف اقوالهم في هذا الباب على وجوه الاول قال المتأخرون منهم وهو القاهر فوق عباده ومن جملة ذلك القهر ان خلق الطبايع المتضادة ومزج بين العناصر المتنافرة فلما حصل بينهما امتزاج استعد ذلك الممتزج بسبب ذلك الامتزاج لقبول النفس المدبرة والقوى الحسية وقالوا المراد من قوله ويرسل عليكم حفظة تلك النفوس والقوى فانها هي التي تحفظ تلك الطبايع المقهورة على امتزاجها والقول الثاني وهو قول بعض القدماء ان هذه النفوس البشرية والارواح الانسانية مختلفة بجواهرها متباينة بماهياتها فبعضها خيرة و بعضها شريرة وكذا القول في الذكاء والبلادة والحرية والنذالة و الشرف والدناءة وغيرها من الصفات ولكل طائفة من الارواح السفلية روح سماوي هو لها كالاب المشفق والسيد الرحيم يعينها على مهماتها في يقظتها ومناماتها تارة على سبيل الرؤيا واخرى على سبيل الالهامات فالارواح الشريرة لها مبادي من عالم الافلاك وكذا الارواح الخيرة وتلك المبادي بالطباع التامة وتلك الارواح الفلكية في تلك الطبايع والاحداث التامة كالاصل وهذه الارواح السفلية المتولدة منها اضعف منها لان المعلول في كل باب اضعف من علته وللاصحاب الطلسمات والعزايم الروحانية في هذا الباب كلام كثير والقول الثالث ان النفس المتعلقة بهذا الجسد لاشك ان في النفوس المفارقة من الاجساد ما كانت مساوية بوجه ما في الطبيعة والماهية فتلك النفوس المفارقة تميل الى هذه النفس بسبب ما بينهما من المشاكلة والموافقة وهي ايضا تتعلق بوجه ما بهذا البدن وتصير معاونة لهذه النفس على مقتضيات طبيعتها فثبت بهذه الوجوه الثلاثة ان الذي جاءت الشريعة الحقة به ليس للفلاسفة ان يمتنعوا عنها لانهم كلهم قد اقروا بما يقرب منه واذا كان الامر كذلك كان اصرار الجهال منهم على التكذيب باطلا

الى ان الموت امر وجودى مضاد للحيوة فالامر واضح وهو غاية للارسال وقيل نهاية الفوقية يعنى بلغت فوقيته وغلبت الى انهم لايأتى لهم المخالفة مع رسله فى قبض روحه وليس متعلقا بارسال الحفظة حتى يقال ليس نهاية ارسال الحفظة وقت مجئ الموت احدهم انتهى لايعرف فساد كون ذلك غاية للارسال بل الظاهر ذلك وماذكره فى نهاية الفوقية خلاف المتعارف اذ المتبادر كون الغاية ماينتهى به المغيا او عنده المغيا وماذكره ليس كذلك لان غلبته تعالى على عباده ليس تنتاه بالموت او عنده بل هو باق ازلا وابدا (توفته) باسناد مجازى (رسلنا) الآخرون ومن هذا قال المص (ملك الموت) يحتمل ان يكون المباشر للقبض ملك الموت (واعوانه) جميعا او هو المباشر وحده والكلام من قبيل قتل بنوا فلان والقاتل واحد منهم (وقرأ حمزة توفاه بالف ممالة ٢٢ وهم لايفرطون) التفريط التقصير اى لايقصرون (بالتوانى) اى التكاسل (والتأخير) ٭قوله (وقرئ بالتخفيف) اى من الافعال ٭ قوله (والمعنى) اى على قراءة التخفيف ٭قوله (لايجاوزون ما حدلهم) عين لهم من وقت القبض او كيفية القبض وهذا هو اللايم لقوله (بزيادة) ٭قوله (اونقصان) من الشدة التى امروا بها فى حال القبض كان المراد بزيادة الزيادة على تلك الشدة وقيل جمع بين القراءتين الزيادة ناظرة الى الثانية والنقصان الى الاولى وقول المص بالتوانى والتاخير لايلايمه قوله وهم لايفرطون الظاهر انه استيناف سيق لبيان امتثالهم بما امروا به وابيان قاهريته تعالى بانهم مع كونهم اقوياء لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون ٢٣ (ثم ردوا) عطف على توفته والايراد بثم المراد الرد بعد البعث كما اشار اليه المص بقوله الى حكمه وجزائه والضمير للكل المدلول عليه باحدكم وهو السر فى مجيئه بطريق الالتفات تغليبا ولا يقال ان الاحد عام فلا التفات فى ردوا لانه مضاف الى المخاطبين فالاحد بعض منهم وان كان عاما من وجه آخر قيل فيه التفاتان التفات من الخطاب الى الغيبة ومن التكلم اليها لان الرد يناسبه اعتبار الغيبة وان لم يكن حقيقة لانهم ماخرجوا عن قبضة حكمه طرفة عين اذ الرد يقتضى الغيبة ولومجازا لانه لايرد الا من ذهب وغاب ولايخفى انه فى الرد الحقيقى دون الرد المجازى لان الغيبة فى شانه تعالى لمراعاة القاعدة العربية فالالتفات بالنظر الى تلك القاعدة قوله تعالى فى موضع آخر ثم تردون الى عالم الغيب فعلى اصله لمزيد التهديد وفرط التشديد وردوا اى يردون لتحقق وقوعه عبر بالماضى وماقيل من ان المراد الرد من البرزخ الى المحشر مؤيد بان الرد بعد البعث واختير الجمع هنا لان الرد على الاجتماع بخلاف التوفى فانه على الانفراد بالنسبة الى الرد ٭قوله (الى حكمه وجزائه) بتقدير المضاف قوله الى حكمه وجزائه صريح فى ذلك ولامساغ الى القول بان المراد بالرد بالموت فيحتاج ثم الى حمل التراخى فى الرتبة وهو مخالف لما اختاره المص ٢٤ ٭ قوله (الذى يتولى امرهم) اشار الى ان المولى هنا ليس بمعنى الناصر كما فى قوله تعالى ٭ وان الكافرين لامولى لهم فيتناول الكفار كما يتناول الاخيار ٢٥ ٭ قوله (العدل) من اسماء الحسنى ومعناه لايفتح منه شئ بفعله فهو صفة سلبية قال فى المواقف الحق معناه العدل ويبينه معانى اخر والمص حمل الحق على العدل وقيل يطلق على الله تعالى اما مجازا وهو بمعنى العدل او مظهر الحق او واجب الوجود او صادق الوعد ونصبه على المدح او على انه صفة المفعول المطلق اى الرد الحق فلايكون المراد ح الله تعالى انتهى والحق من الاسماء الحسنى فلاوجه لقوله اما مجازا وماذكره من الاعراب ثانيا لايوافق كلام المص ٭ قوله (الذى لايحكم الابالحق) يعنى انه تفسير العدل وصفة كاشفة له والظاهر انه لامجاز هنا لالغوى ولاعقلى وانه ليس من قبيل رجل عدل كما جنح اليه بعض المحشين (وقرئ بالنصب على المدح)٢٦٭ قوله (يومئذ) يوم القيمة ٭ قوله (لاحكم لغيره فيه)ولوصورة واما فى هذه الدار فغيره حاكم صورة فلذا قيده المص بيومئذ تصحيحا للحصر المستفاد من تقديم الخبر ٢٧ ٭ قوله (يحاسب الخلايق) حتى الحيوانات الغير المكلفة والظاهر انه تعالى حاسب بنفسه كما نطق به الاخبار ويحتمل ان يكون غيره بامره فيكون الاسناد اليه تعالى مجازا ٭ قوله (فى مقدار حلب شاة) لما ورد فى الحديث انه تعالى يحاسب الكل فى مقدار حلبة شاة (لايشغله حساب عن حساب) والاوجه من هو اسرع منه اولاامكن ذلك قوله مقدار حلبة يجوز ان يكون على ظاهره وان يكون كناية عن زمن قليل ٢٨ ٭قوله (من شدايد هما استعيرت الظلمة) القرينة الصارفة عن الحقيقة (للشدة لمشاركتهما فى الهول) ٭قوله (او بطلان الابصار) فيه خفاء واكتفى فى الكشاف بالهول ٭ قوله (مثيل اليوم الشديد بيوم مظلم) من شدائده هما تشديد بليغ اشار

قوله بالف ممالة اى ممالة نحو مخرج الياء لكون الفه منقلبة عن الياء

قوله بزيادة و نقصان لف ونشر فان الزيادة معنى الافراط والنقصان معنى التفريط الذى هو التقصير

قوله الى حكمه وجزائه قدر المضاف تنزيها له تعالى عن الجهة المستفادة من كلمة الى فى ردوا الى الله قال الامام اعلم ان قوله تعالى ثم ردوا الى الله مولاهم الحق مشعر بكون الروح موجودة قبل البدن لان الرد من هذا العالم الى حضرة الجلال انمايكون لو انها كانت موجودة قبل التعلق بالبدن و نظيره قوله تعالى ارجعى الى ربك راضية وقوله الى مرجعكم جميعا ونقل عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله الارواح قبل الاجساد بالفى عام وحجة الفلاسفة على اثبات ان النفوس البشرية غيرموجودة قبل وجود البدن حجة ضعيفة بيناضعفه فى الكتب العقلية قال القطب الدلالة الاولى انما يتم لو ورد العبد عقيب الموت بلا فصل لكن كلمة ثم تقتضى التراخى فلعل المراد بعد الحشر واما الثانية فالمراد بالرد المعاد بعد الحصول من المبدأ اى حصل من الله رجع اليه لانه كان حاصلا عند الله ثم رجع اليه ومن البين انه لا يلزم منه وجود النفس قبل البدن اقول لم يدع الامام اللزوم العقلى بل اراد الدلالة بطريق الاشعار ويكفى فيه اخذ المعنى المذكور من لفظ الرد او الرجوع بناء على عادة الناس فى استعمال هذين اللفظين فى العود الى ما حصل فيه اولا واما كلمة ثم فاصل هاهنا بجواز حملها على التراخى الرتبى لاالزمانى ولو فرض حملها على الزمانى لامحالة فان يستعمل فى الرجوع الى مافيه اولا لعدم اقتضاء الرجوع والعود معنى الفور

قوله يحاسب الخلايق فى مقدار حلب شاة اختلفوا فى كيفية هذا الحساب فمنهم من قال انه تعالى يحاسب الخلق بنفسه دفعة واحدة لايشغله كلام عن كلام ومنهم من قال يأمر الملائكة حتى ان كل واحد من الملائكة يحاسب واحدا من العباد لانه تعالى لو حاسب بنفسه لتكلم معهم وذلك باطل لقوله تعالى فى صفة الكفار ولايكلمهم واما الحكماء فلهم كلام فى تفسير هذا الحساب يطول الكتاب بايرادها

❁٢٢ تدعونه تضرعا وخفية ❁ ٢٣ ❁ لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين ❁ ٢٤ ❁ قل الله ينجيكم منها ❁ ٢٥ ❁ ومن كل كرب ❁ ٢٦ ❁ ثم انتم تشركون ❁ ٢٧ ❁ قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم ❁ ٢٨ ❁ او من تحت ارجلكم ❁

اليه الزمخشرى حيث قال اى اشتدت ظلمته اى المخاوف الهائلة حتى كالليل * قوله (ويوم ذو كواكب) لما اعتبر اليوم كالليل كانه ظهر الكوكب فصار ذا كواكب بناء على ان الليل اذا لم يستتر بنور القمر ظهرت كواكبها صغارها وكبارها وكلما اشتدت ظلمته اشتد ظهور الكواكب ولذا كنى ليل ذو كواكب عن شدة الظلمة والا فكل ليل ذو كواكب * قوله (او من الخسف فى البر والغرق فى البحر) اى من قربه حتى يلايم قوله لئن انجيتنا الآية وقد صرح به فى الكشاف ترك المص قيد بذنوبهم اما لظهوره لان الكلام مع الكفار او لارادة التعميم اذ قد يقع ذلك للصالحين خصوصا مع الفاجرين لكنه روح وريحان للمتقين ثم الخسف والغرق من جملة الشدائد فالتقابل تقابل الخاص بالعام اما لكمال الشدة فيهما ولمناسبتهما البر والبحر فح تكون الظلمة استعارة لهما استعارة او كناية عنهما لصحة ارادة المعنى الحقيقى حتى ذهب ابو حيان الى ان الظلمة هنا على الحقيقة كما نقل عنه بعض المحشين بان يكون المراد ظلمة البر بالخسف وظلمة البحر بالغرق وهو تكلف * قوله (وقرأ يعقوب ينجيكم بالتخفيف) من رواية روح * قوله (والمعنى واحد) لكن فى القراءة الاولى مبالغة تدعونه حال من مفعول ينجيكم ولا يحسن ان يكون حالا من فاعل ينجيكم ٢٢ * قوله (معلنين ومسرين) اشارة الى معنى التضرع له مفهوم من مقابلة خفية والى ان المصدر بمعنى الفاعل حال من فاعل تدعونه وقيل بنزع الخافض الاعلان باللسان والخفية بالقلب وفيه اشارة الى ان الجمع بينهما اولى * قوله او اعلانا واسرارا) اى ان التضرع الخ مصدر مؤكد لتدعونه بغير لفظه * قوله (وقرئ خفية بالكسر) لانها لغة فيه كالاسوة والاسوة لكن الافصح الضم وكلمة ثم فى ثم تشركون للاستبعاد لانهم يتركون الشكر المرفق ومن جملته التوحيد بعد الاعتراف بالنعمة قوله ثم تعودون الى الشرك اشارة الى ان تشركون نزل منزلة اللازم وهذا اولى من القول بان المفعول محذوف اى بالله لان فيه تنبيها على استبعاد الشرك فى نفسه ٢٣ * قوله (على ارادة القول) كما هو عادة القرآن فى مثل هذا الشان واما القول بانه لا حاجة الى تقدير القول لما فى تدعونه من معنى القول فلم يلتفت اليه المص لكونه تكلفا بل تعسفا * قوله (اى تقولون) حال من الفاعل ايضا لئن اللام موطئة للقسم اكد به اظهارا لكمال الرغبة وهذا مؤيد ماقلنا من ان المراد بالخسف مشارفته لئن انجيتنا) * قوله (وقرأ الكوفيون لئن انجانا ليوافق قوله تدعونه) فى كونه ضميرا غائبا فيكون انجيتنا التفاتا حكاية لخطابهم فى حالة الدعاء * قوله (وهذه اشارة الى الظلمة) فيه لطافة ٢٤ (قل الله ينجيكم) تقرير لهم وتنبيه على انه المتعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يمكنهم ان يذكروا غيره تعالى فالسؤال فى قوله قل من ينجيكم سؤال تبكيت (شدده الكوفيون وهشام وخففه الباقون) ٢٥ * قوله (غم) اى فادح يقتل * قوله (سواها) اى سوى الشدائد المذكورة ان اريد بالشدائد الخسف والغرق فالامر واضح والا فالكرب الذى سواها لان كلمة كل فى بابه فيكون عطف الخاص على العام وحمل كل على معنى التكثير ضعيف فخص بالالم الروحانى كما اشار اليه بلفظ غم كما خص الشدائد بما اصاب بالبدن او قيدت الشدائد بكونها مقرونة بالدعاء كما صرح به فى النظم والكرب غير مقيد به لكن المعول عليه هو الاول ٢٦ * قوله (تعودون الى الشرك) لما كان المخاطبون مشركين اوله بذلك لكن الاولى تدومون على الشرك (ولا توفون بالعهد وانما وضع تشركون موضع لا تشكرون) * قوله (تنبيها على ان من اشرك فى عبادة الله تعالى فكانه لم يعبده رأسا) بل عبد غيره خاصة كما حققه فى اواخر المائدة ٢٧ (قل هو القادر) استئناف بجملة ابتدائية سيقت لبيان انحصار القادر يته تعالى على القائهم فى انواع المهالك اثر بيان انحصار الانجاء من المهالك وقت نزولها به تعالى كى يذكروا ويتعقلوا اللام للجنس فهو يفيد الحصر اى القادرية على الايجاد مطلقا لا سيما على هذه الامور المذكورة منحصرة به تعالى ولها قدرة العبد فلا تأثير لها الا بطريق الكسب وان حمل اللام على العهد فلا يفيد القصر فلا حاجة الى القول بان المراد حصر كمال القدرة اذ جنس القدرة بالايجاد مخصوص به تعالى ولظهور صحة القصر لم يتعرض له المص * قوله (كما فعل بقوم نوح) فانهم كانوا معذبين من فوقهم بانزال المطر وارسال الطوفان عليهم اذ المراد بالفرق جهة العلو وبالتحت جهة السفل فصح كونه مثالا من فوقكم وان كان هلاكهم بالغرق (ولوط) اى وكما فعل لوط حيث ارسل عليهم من فوقهم حجارة من سجيل منضود * قوله (واصحاب الفيل) ارسل عليهم من جانب السماء ابابيل ترميهم بحجارة من سجيل ٢٨ * قوله (كما اغرق فرعون) لان الماء الذى اغرقهم لم ينزل من فوقهم كما فى قوم نوح بل حبس

٢٢*اوبلبسكم شيعا*٢٣*ويذيق بعضكم بأس بعض *٢٤* انظر كيف نصرف الايات *٢٥*لعلهم يفقهون
وكذب به قومك*٢٦*وهو الحق*٢٧*قل لست عليكم بوكيل*٢٨*لكل نبأ*٢٩*مستقر*٣٠*وسوف تعلمون*
٣١*واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا*

فصار كالطود العظيم من جهة الارض فلا اشكال * قوله (وخسف بقارون) فان الارض بعد ما بلعته واعلى عليه قارون اهلك وعذب كالايضره ذلك كونه من فوقهم لكنذلك لايضر كون عذاب فرعون وقومه من فرعون وقومه من فوقهم اعلاء الماء عليهم كما وضحناه * قوله (وقيل من فوقكم اكابركم وحكامكم) فيكون الفوق مستعارا لها للعلو الرتبي بالعلو المكانى * قوله (ومن تحت ارجلكم سفلتكم وعبيدكم) وضعفه ظاهر لان فرعون وقومه اكابرهم واصاغرهم معذبون من فوق وخسف وقوله اكابرهم واصاغرهم معذبون من تحت ولايفهم ذلك مماقبل وسفلة بوزن كلمة قال ابن السكيت من سفلة الناس بنقل كسر الفاء الى السين واسكانها والكلام فيه كالكلام فيما سبق اى فيكون التحت مستعارا لها تشبيها للسفل المكانى السفل الرتبي مرضه لانه خلاف الظاهر والواقع ٢٢ * قوله (يخلطكم فرقا متحزبين) متفرقين * قوله (على اهواء شتى فينشب القتال بينكم) جمع شتيت بمعنى متفرق هذا القيد منفهم من قوله "ويذيق بعضكم" الآية اشارة الى معنى الخلط وفى الكشاف ومعنى خلطهم ان ينشب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا فى ملاحم القتال * قوله (قال) الحماسى (وكتيبة) الواو واو رب الكتيبة الجيش المجتمعة والمعنى ورب جيش كثير (لبستها) من التفعيل اى خلطتها (بكتيبة) بجيش وكتيبة * قوله (يلبسكم) اى يخلطكم اشار به الى ان يلبس بمعنى يخلط ومعنى الاختلاط اختلاط الناس بالقتال بعضهم ببعض او يشتبكوا فى ملاحم القتال كما فى الكشاف (شيعا) جمع شيعة وهى قوم اجتمعوا على امر ماقال المص فى اوائل سورة القصص فى تفسير شيعا فرقا يشيعونه فيما يريد او يشيع بعضهم بعضا فى طاعته او احزابا بان يغرى عليهم العداوة كيلا يتفقوا قوله هنا متحزبين على اهواء يشير الى هذا المعنى الاخير وانه حال دون مصدر منصوب بيلبسكم من غير لفظه فانه خلاف الظاهر قوله فينشب القتال بينكم تفريع لماقبله تنبيها على انه سبب للقتال لانهم لولم يكونوا على اهواء شتى لماقاتلوا اصل معنى النشوب التعلق وحاصل المعنى فيقع القتال بينهم بسبب التفرق * قوله (حتى) ابتدائية * قوله (اذا التبست) اذا شرطيه ويحتمل الظرفية والمعنى حتى اذا اختلطت تلك الكتيبة بكتيبة اخرى * قوله (نفضت) اى فرغت (لها يدى) اى للكتيبة واصل النفض التحريك وهنا كناية عن الفراغ و الترك والمعنى ورب كتيبة خلطتها بكتيبة اخرى فلما اختلطت نفضت يدى منهم وتركتهم من القتال يريد انه مهياج للشر والفتنة كذا قاله العلامة مهياج صيغة مبالغة من هاج الفتنة اى اثارها وضد النفض القبض قبضت يدى وكفى اى جمعت عليه فالمراد تبرية منهم وتركهم وشأنهم ومحل الاستشهاد كون اللبس بمعنى خلط شقاق واختلاف لاخلط اتحاد واتفاق قوله تعالى "ويذيق بعضكم" كالبيان لقوله تعالى اويلبسكم شيعا ٢٣ * قوله (يقاتل بعضكم بعضا) يعنى ان الذوق مستعار للقتال وعنه عليه السلام سألت ربى ان لايبعث على امتى عذابا من فوقهم ومن تحت ارجلهم فاعطانى ذلك اجبارا وسألته ان لايجعل بأسهم بينهم فمنعنى ذلك ثم هذا من العذاب الذى ارسل من الفوق اومن التحت فلهذا قوبل بهما ٢٤ * قوله (بالوعد) تنشيطا للسامعين * قوله (والوعيد) تنشيطا للناظرين ٢٥ (لعلهم يفقهون) كى يعلموا و يطلعوا على حقيقة الامر فيرجعوا عن العتو والعناد وعن المكابرة والفساد اى (بالعذاب اوبالقرءآن) ٢٦ * قوله (الواقع) ناظر الى العذاب (لامحالة) * قوله (اوالصدق) ناظر الى القرءآن على طريق اللف والنشر المرتب ٢٧ * قوله (بحفيظ وكل الى امركم) فاصل معنى التوكيل ان تعتمد على غيرك والوكيل على العزم هو الذى فوض امرهم اليه فهم يعتمدون عليه ويلزمه حفظهم فتفسيره بالحفيظ تفسير باللازم مجاز مشهور نقل عن الراغب انه قال ما انت عليهم بوكيل اى بموكل عليهم وحافظ والوكيل فى قوله وكفى بالله وكيلا بمعنى المفعول اى اكتف به وبان يتولى امرك ويتوكل لك * قوله فامنعكم من التكذيب اواجازيكم انما انا منذر والله الحفيظ) اى لااقدر على منعكم منه اى بطريق الاستيصال هكذا فى النسخ ووقع فى تفسير ابى السعود لامنعكم منه وهو الظاهر ٢٨ * قوله (خبر يريد به اما العذاب) بمعونة ماقبله ولو عمم لم يبعد * قوله (اوالايعاد به) اى العذاب فعلى هذا النبأ بمعنى المنبئ به واما على الاول فيحمل على حقيقته ويراد ٢٩ (مستقر) مدلوله وان يحمل على المنبئ عنه ٣٠ * قوله (وقت استقرار ووقوع عنه ووقوعه فى الدنيا اوفى الاخرة ٣١ واذا رأيت) من الرؤية البصرية كما هو الظاهر اومن الرؤية القلبية كما ذهبوا اليه ولابلاغه فاعرض عنهم اذ المعنى

قوله فينشب القتال بينكم من نشب الشئ نشوبا اى علق فيه وانشبته فيه اى اعلقته ويقال نشب الحرب بينهم

قوله وكتيبة اى رب كتيبة خلطتها بكتيبة فلما اختلطت نفضت يدى منهم وخليتهم وشأنهم يريد انه مهياج للشر والفتنة قيل فى هذا البيت كنايات احداها انه كناية عن انه مهياج للشر وثانيتها قوله نفضت لها يدى فانه يدل على انه خلاهم والفتنة وثالثتها انه فتان جبان

٢٢ ❁ فاعرض عنهم ❁ ٢٣ ❁ حتى يخوضوا فى حديث غيره ❁ ٢٤ ❁ واما ينسينك الشيطان ❁ ٢٥ ❁ فلا تقعد بعد الذكرى
٢٦ ❁ مع القوم الظالمين ❁ ٢٧ ❁ وما على الذين يتقون ❁ ٢٨ ❁ من حسابهم من شئ ❁ ٢٩ ❁ ولكن ذكرى

ولا تجالسهم كما صرح به المص وعلى التقديرين لا حاجة الى تقدير وحال هو وهم خائضون فلذا لم يلتفت اليه الشيخان ولن ذهب اليه الشيخان (بالتكذيب والاستهزاء بها) نبه به على ان الخوض مستعمل فى الخوض فى الباطل ولذا قال بالتكذيب الخ قال فى كتاب الاحكام اختار الرافضة ان النبى عليه السلام منزه عن النسيان لقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وذهب بعضهم الى جوازه انتهى كذا قيل والنسيان فى امر الدنيا لا كلام فى جوازه بل فى وقوعه والنسيان فيما يتعلق بالوحى والقرآن لا يجوز بالاتفاق واما النسيان فى امر الدين سوى ما يتعلق بالوحى فمختلف فيه و يدل على جوازه بل على وقوعه حديث ذى اليدين وهو اقصرت الصلوة ام نسيت وقد سلم عليه السلام على رأس ركعتين فى صلوة الظهر الى آخر الحديث والمانع ان يأول بانه فى صورة النسيان لا نسيان حقيقة ومن اراد الاستقصاء فليراجع الى شفاء القاضى عياض وفى الكشاف ان كان الشيطان ينسينك قبل النهى قبح مجالسة المستهزئين لانها مما تنكره العقول وهذا بناء على القول بالحسن والقبح العقليين مع ان الحاكم هو العقل وهو مذهب المعتزلة **قوله** (والطعن فيها) بقولهم ان هذا الا اساطير الاولين وكقولهم شعر و غير ذلك ٢٢ * **قوله** (فلا تجالسهم وقم عنهم) اى كن بعيدا عنهم حتى يخوضوا الآية ثم لا بأس ان تجالسهم طمعا فى ارشادهم قرينة هذا التفسير قوله فلا تقعد بعد الذكرى والا فالاعراض متصور بوجوه شتى ٢٣ * **قوله** (اعاد الضمير) اى ذكر الضمير مع ان المرجع مؤنث لانه راجع (على معنى الآيات) لا الآيات * **قوله** (لانها) اى الآيات (القرآن) فكما يطلق الآيات على بعض يطلق القرآن عليه ايضا ولك ان تقول كما يطلق القرآن على المجموع يطلق ايضا على البعض واما ينسينك اما مركبة من ان وما فادغمت ٢٤ * **قوله** (بان يشغلك بوسوسة) الظاهر ان الخطاب وان كان له عليه السلام لكن المراد امته بقرينة ما بعده وما على الذين يتقون الآية اوانه بان الدال على الشك واما التكذيب والاستهزاء فوقوعه من قريش متحقق ولذا اختير اذا الدالة على التحقق فلا يقتضى الوقوع لكن الوجه الاول اوجه اذ النسيان منه صلى الله تعالى عليه وسلم فى امر الدين مما فيه نزاع واختلاف وقد استوفى الكلام فى شفاء القاضى (عياض حتى تنسى النهى وقرأ ابن عامر ينسينك) * **قوله** (بالتشديد) من التفعيل والمعنى واحد لكن الاغلب التخفيف من الافعال ولذا اختاره المص ٢٥ * **قوله** (بعد ان تذكره) اى النهى فيه اشارة الى ان اللام فى الذكرى عوض عن المضاف اليه ويحتمل العهد ثم قوله ان تذكره من الثلاثى او من التفعيل بحذف احدى التائين اذ المناسب للنسيان هو التذكر فى نفسه وذكرى وان جاء بمعنى التذكير من التفعيل لكنه ليس بمناسب هنا ٢٦ * **قوله** (اى معهم فوضع الظاهر موضعه) اى اللام فى الظالمين للعهد وقد يجوز المص فى مثل هذا كون اللام للجنس فيدخلون اى الخائضون دخولا اوليا لان الكلام فيهم فلا يكون من باب وضع المظهر موضع المضمر * **قوله** (دلالة على انهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء) وكذا الطعن فيها * **قوله** (موضع التصديق) اى المراد بالظلم وضع الشئ فى غير موضعه اللائق (والاستعظام) ٢٧ * **قوله** (وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم) هذا حاصل معنى على الذين والتعبير بالمضارع لافادة الاستمرار ٢٨ * **قوله** (شئ مما يحاسبون عليه من قبائح) صلة المتقين والتخصيص بمعونة المقام واوقيل من كل قبائح وادعى دخول قبائح (اعمالهم) دخولا اوليا لم يبعد عرضها مع ان المقام فى خوضهم وقولهم اذ نفى اللزوم عام وان كان فى وقت القول وسيجئ من التعميم ايضا فى الذكرى (واقوالهم) قوله الذين صفة للمتقين واما الذين لا يجالسونهم فلا حرج ايهم قطعا فلذلك قيد بذلك اذ هم مظنة الحرج (من حسابهم) حال من شئ قدم عليه للاهتمام به وللتشويق الى المؤخر (من شئ) من زائدة ومن هذا قال المص شئ وعلله رفع على انه مبتدأ اذ لفظة ما لا تعمل اذا تقدم خبره فى لغة بنى تميم واما عند الحجازيين فيعمل فالشئ اسم ما قوله مما يحاسبون اشارة الى معنى من حسابهم فالمراد بالحساب المعاصى بعلاقة التعلق اذ كثيرا ما يذكر المصدر ويراد المفعول كما فى قوله بان شئ كما فى النظم على ما مر بيانه * **قوله** (عليهم) الاولى عليه كما فى عبارة ابى السعود وفى عبارة الكشاف والجمع وان امكن توجيهه بان لفظة ما جمع معنى لكن صيغة العقلاء لا يظهر وجهها (ولكن) استدراك من النفى السابق لايهامه نفى الوجوب على المتقين مطلقا اذا سمعوهم يخوضون ٢٩ * **قوله** (ولكن عليهم ان يذكروهم ذكرى) هذا مفهوم من الاستدراك لانه استدراك من نفى

قوله ولكن عليهم ذكرى يجعل ذكرى مبتدأ محذوف الخبر و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره ولكن الذى يأمرونهم به ذكرى فعلى الوجه الاول الذكرى بمعنى التذكير وعلى الثانى بمعنى التذكر واما اذا كان نصبا على المصدر فتقديره ذكروهم ذكرى لعلهم يتقون والمعنى لعل ذلك الذكرى يمنعهم من الخوض فى ذلك الفضول

الوجود ان يذكروهم ذكرى فيه تنبيه على ان ذكرى هنا بمعنى التذكير فانه المناسب هنا بخلاف ما مر فانه بمعنى التذكر كما وضحناه * قوله (ويمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح) عمم التذكير مع ان المقام يناسبه التخصيص بالخوض اذ النهي عن المنكر عام غير خاص بشيء وان كان في وقت منكر معين كالخوض هنا فان وقت الخوض كما يجب النهي عن غيره اذا تحقق فحمل هذا التعميم ليس باستطراد * قوله (ويظهروا كراهتها) اذ تمام الذكرى به حتى لم يكونوا من الذين ينهون الناس عن المنكر وينسون انفسهم * قوله (وهو يحتمل النصب على المصدر) المؤكد للفعل المحذوف وهو مع معموله مبتدأ للخبر المحذوف وهو عليهم كما صرح به * قوله (والرفع على) انه مبتدأ محذوف الخبر لكنه مرجوح فلذا اشار المص الى الاول فقط في توضيح المعنى وانما رجحه مع ان فيه تكثير الحذف اذ الاصل في المصدر المفعول المطلق (ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز عطفه على محل من شيء) * قوله (لان من حسابهم) بيان من شيء والذكرى ليس من جنس حسابهم (يأباه) لانه حال من شيء لانه فاعل ومن زائدة قدم عليه للاهتمام فصار قيدا للعامل منسحبا لجميع معمولاته ما لم يوجد صارف عنه فاذا عطف الذكرى عليه كانت جهة القيد معتبرة فيه بشهادة الاستعمال في عطف المفرد على المفرد لاسيما بحرف الاستدراك والسر ان تقديم القيد يدل على انه امر مسلم مما ينبغي ان يهتم بشأنه فينسحب لجميع معمولات العامل غير مختص بالمعطوف عليه ولا يدعي المص ان القيود المعتبرة في المعطوف عليه معتبرة دائما في المعطوف حتى يقال انه ليس بلازم الا يرى الى قوله تعالى «اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون» فان قيد اذا جاء اجلهم غير معتبر في المعطوف لعدم استقامة المعنى وهذا ضعيف اما اولا فلان الكلام في عطف المفرد على المفرد لما مر من انه قيد للعامل منسحب لجميع معمولاته واما ثانيا فلانه ليس بمعطوف على لا يستأخرون بل هي جملة مستأنفة (ولا على شيء لذلك) * قوله (قوله ولان من لا تزاد بعد الاثبات) في اثبات قد تجوز زيادة من في قوله تعالى «ولقد ارسلنا الى امم من قبلك» لان كون من زائدة في قبل وبعد من غير اشتراط مذهب البعض واختاره المص هناك بخلاف غير الظرف فان كونها زائدة في الاثبات ليس بقوي وان ذهب اليه البعض والتفصيل في مغني اللبيب ٢٢ * قوله (يجتنبون ذلك) اي الاتقاء بمعنى اللغوي ليثبت المتقون على تقواهم ولا يأثمون بترك ما وجب عليهم من النهي عن المنكر ذلك اي المذكور من الخوض في القرآن وغيره من القبائح وقد يجوز ان يكون اشارة الى الخوض فقط بمعونة المقام وهو * قوله (حياء او كراهة لمساءتهم) او لمنع الخلو * قوله (ويحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون) وقد ذكر العلماء انه لا يترك ما يطلب لمقارنة بدعة كترك اجابة دعوة لما فيها من الملاهي وصلوة الجنازة لنائحة فان قدر المنع منع والا صبر اذا لم يكن مقتدى به والا لا يفعل لان فيه شين الدين وما روى عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه ابتلي به كان قبل صيرورته اماما لقوله تعالى «فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين» لانه عام وان سيق للذكر بعد النسيان فان من لم يدر الملاهي في المجلس كانه تذكر بعد النسيان * قوله (والمعنى لعلهم يثبتون على تقواهم) اي المراد ح التقوى الشرعي وهم موصوفون بها فاول المص بالثبات ويمكن التأويل بالزيادة وعلى التقديرين يتقون مجاز ولعل لهذا اخره * قوله (ولا تنثلم) من الثلمة اي لا تنكسر تقواهم بترك ما يجب عليهم من نهي المنكر فمعنى (بمجالستهم) اي بدون النهي عن المنكر ولو قال به بدله لكان اولى * قوله (روى ان المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن) هذه الرواية مؤيدة لما قلنا من ان الاول لا تنثلم بترك نهي المنكر * قوله (لم نستطع ان نجلس) في المسجد الحرام ونطوف فانهم مصرون على الخوض والاستهزاء * قوله (فنزلت) ورخص المجالسة معهم مع التذكير كذا قيل وهو الظاهر من الرواية المذكورة وقيل وانت خبير بانها ح تكون ناسخة للاول ولم يقل به احد كيف قوله تعالى في سورة النساء «وقد نزل عليكم بالكتاب» الاية مدنية منزلة بعد هذه الاية المكية ولا رخصة في القعود معهم وهي محكمة انتهى ولو قيل الاية الاول محكمة على المجالسة معهم بدون النهي عن هواهم وهذه ناظرة الى المجالسة مع الزجر والنهي عنه كما هو الظاهر لكان اقرب الى الحق فمن اين يلزم النسخ غاية الامر ان الاية الاولى مخصصة والفرق بين النسخ والتخصيص واضح كيف لا والطواف المفروض عليهم اذا صادف وقت خوضهم واصروا عليه كيف يمكن الاداء بدون المجالسة وكذا الكلام في صلوتهم

قوله ولا يجوز عطفه على محل من شيء لان من حسابهم يأباه ووجه الاباء ان من حسابهم حال والحال قيد العامل تقديره شيء من حسابهم فيكون شيء مقيدا بقيد حسابهم فلو عطف عليه ذكرى لكان الذكرى ايضا مقيدا بانها من حسابهم وليس كذلك وهذا مبني على ان يجب كون المعطوف على المقيد بقيد مقيدا بذلك القيد ايضا بحكم العطف وفيه زيادة كلام في سورة التوبة في تفسير قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين اذ اعجبتكم كثرتكم

قوله ولان من لا تزاد في الاثبات فان الاستدراك الذي هو في معنى الاستثناء قد نقض النفي المستفاد من لفظ ما في المعطوف عليه فيفيد حينئذ ثبوت وجوب الذكرى عليهم ويلزم زيادة من في الاثبات لوجوب دخول عامل المعطوف عليه على المعطوف

واما الآية في سورة النساء فيمكن تقييدها بما اذا كان قعودهم بلا انكار ولايجد قول المص هناك لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم اشارة الى ذلك هذا ماسنح بالبال والعلم عند الله الملك المتعال قوله (اتخذوا) بمعنى صيروا فيكون متعديا الى مفعولين لعبا ولهوا مفعول ثان على مااختاره الصفاقسي اومفعول اول على مااختاره الزمخشري ودينهم مفعول ثان وفيه اخبار عن النكرة بالمعرفة ولعله فصيح فيما اذا كان داخلا عليهما النواسخ بقي الكلام ان القاعدة افادت السامع حكما بامر غير معلوم على معلوم فيحتاج الى التوفيق بين القولين فلانغفل ٢٣ * قوله (اى بنوا امر دينهم على التشهي وتدينوا بما لايعود عليهم بنفع عاجلا وآجلا) قدر مضافا لانه حمل الدين على ماهو عند الله دين والحال انه تعالى لم يشرع لهم تلك الملاعب ولم يجعلها لهم دينا فاشار المص الى دفعه بتقدير مضاف والمراد بالامر هنا الفوائد التي تترتب عليه والمعنى جعلوا امر دينهم والفوائد التي تترتب عليه مبنيا على هذه الملاهي وطمعوا انهم يدركون ماهو المقصود من دينهم بهذه الاعمال فمعنى كون امر دينهم لعبا ان بناءه عليه كأنه هو كذا قاله والى هذا اشار صاحب الكشاف بقوله اى دينهم الذي كان يجب ان يأخذوا به لعبا ولهوا (كعبادة الصنم وتحريم البحائر والسوائب) * قوله (او اتخذوا ما هو دينهم الذي كلفوه) ولما اضاف الدين اليهم وليس لهم دين في الواقع اوله بهذه الوجوه فالاضافة لكونهم مكلفين به ... (لعبا ولهوا) فحينئذ لايكون حاصل معنى اتخذوا دينهم كسبوا بل المعنى انهم استهزؤا وسخروا دينهم الذي كلفوه وهو دين الاسلام واما حاصل المعنى في الوجه الاول فهو انهم جعلوا ماهو لهو ولعب دينا لهم واعتقدوا ان عبادة الاصنام وتحريم السوائب ونحو ذلك دين لهم والفرق بين المعنيين واضح (حيث سخروا به) * قوله (او جعلوا عيدهم) اى المراد بالدين العيد مجازا بطريق ذكر الحال وارادة المحل اذا كل قوم عيد شرعه الله لهم يعظمونه ويصلون فيه والناس كلهم من المشركين واهل الكتاب اتخذوا عيدهم لهوا ولعبا غير المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله تعالى كما في الكشاف لكن لما امكنت الحقيقة وضعفت القرينة وهي مورد الآية اخره * قوله (الذي جعل ميقات عبادتهم زمان لهو ولعب) اشارة الى انه اذا كان بمعنى عيد وهو اسم زمان فيقدر زمان ليصح الحمل * قوله (والمعنى) اى على الوجوه * قوله (اعرض عنهم) ولاتعاشرهم ملاطفة (ولاتبال بافعالهم واقوالهم) ولاتكن في ضيق ولكن لاتترك الانذار ولا القتال فلا نسخ * قوله (ويجوز ان يكون تهديدا لهم كقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا) اى لانشاء التهديد اذ المعنى ذرهم فاني اكفيكهم * قوله (ومن جعله منسوخا باية السيف) لم يرض المص بالنسخ لظهور الوجه الصحيح مع سلامة النسخ وغرتهم الحيوة الدنيا واطمأنوا بها مقتصرين همهم على لذائذها وزخارفها لعدم اعتقادهم الحيوة الباقية الخالصة (حمله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم) ٢٣ حتى انكروا البعث ٢٤ * قوله (اى بالقرآن) لقوله تعالى "وذكر بالقرآن من يخاف وعيد" والايات يفسر بعضها بعضا مع ان ظهوره يغني عن ذكره ولم يلتفت الى رجوعه الى حسابهم اذ ضمير يفسره مابعده على ان تبسل بدل منه اختاره ابو حيان لانه خلاف الظاهر اذ التذكير يناسب القرآن ٢٥ * قوله (مخافة ان تسلم) اشار الى ان قوله ان تبسل مفعول له بتقدير المضاف كما هو المشهور فيمثله اولئلا تبسل كقوله تعالى "ان تضلوا" بحذف لا وهو قول الكوفيين كما صرح به في اواخر سورة النساء قال الراغب تبسل هنا بمعنى تحرم الثواب والفرق بين الحرام والبسل ان الحرام عام لما منع منه بحكم اوقهر والبسل الممنوع بالقهر وقوله تعالى "ابسلوا بما كسبوا" اى حرموا الثواب قول المص في تفسيره اى سلموا الى العذاب ابلغ من تفسير الراغب * قوله (الى الهلاك) اى الهلاك الجسماني والنفساني ولا تخصيص لواحد منهما مع ان الجسماني يستلزم النفساني * قوله (وترهن) فسره بالارتهان لقوله تعالى "كل نفس بما كسبت رهينة" اى مرهونة عند الله تعالى مصدر اطلقت المفعول كالرهن ولو كانت صفة لقيل رهين كذا قاله المص والمعنى كل نفس بما كسبت رهينة بعمله مرهون عند الله تعالى فان عمل فكها والا اهلكها فمعنى قوله ترهن تحبس في الهلاك بسبب سوء عملها ومعنى التسليم الى الهلاك فقوله وترهن عطف تفسيرله ولو عكس لكان اولى والجمع بينهما لانه روي كل منهما من السلف * قوله (بسوء عملها) الباء السببية او للمقابلة اى وترهن عنده تعالى اى كأنه ترهن ورهن في يده تعالى

قوله يجتنبون ذلك اى ذلك الخوض فعلى هذا يكون لعل غاية لاعرض وقلا تقعد جمعا اوفرادى بخلاف ما اذا كان الضمير للذين يتقون اذ ح يكون ارادة ان يثبتوا على تقواهم ... اى يذكرونهم

قوله بنوا امر دينهم على التشهي هذا الوجه على ان يراد بالدين جنس مايجب ان يدين به وقوله واتخذوا دينهم الذي كلفوه لعبا مبني على ان يراد بالدين الدين المخصوص وهو دين الاسلام وقوله او جعلوا عيدهم مبني على ان يراد بالدين العيد

قوله ولا تلم بمجالستهم اى ولا تختل التقوى بمجالستهم من اللامة بالضم بمعنى الخلل

قوله مخافة ان تسلم الى الهلاك واصل البسل ان تمنع النفس عن مرادها فاستعمل بمعنى الهلاك لان في الهلاك منعا المراد قال الزمخشري واصل الابسال المنع لان المسلم اليه يمنع المسلم قوله لان المسلم اليه يمنع المسلم تعليل تفسير الابسال بالاسلام الى الهلاك وبيانه ان اصل الابسال المنع واذا اسلم احد الى الهلاك فالمسلم اليه وهو الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج منه والخلاص عنه فالاسلام الى الهلاك يستلزم المنع فصح استعمال الابسال في معنى الاسلام الى الهلاك على طريق المجاز المرسل

٢٢ ليس لهامن دون الله ولى ولاشفيع ٭ ٢٣ ٭ وان تعدل كل عدل ٭ ٢٤ ٭ لايؤخذ منها ٭ ٢٥ ٭ اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا٭ ٢٦ ٭ لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون٭ ٢٧ ٭ قل اندعو٭ ٢٨ ٭ من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا

بسببه او بمقابلته واصل الابسال اى ماذكرنا ٭ قوله (واصل الابسال والبسل) اى الرباعى والثلاثى اى ماذكرنا معناه الشجاع ٭ قوله (المنع) فالمنع متحقق فى تسليم النفس الى الهلاك باعتبار انه ممنوع عن النجاة والثواب فى دار الثواب ولو فى برهة من الزمان والاوقات فالمنع لاينفك عن الابسال والبسل فى عامة الاستعمال وفى الكشاف واصل الابسال المنع لان المسلم اليه يمنع المسلم انتهى ولعله اراد به مافصلناه (ومنه اسد باسل) ٭ قوله (لان فريسته) وفريسة الاسد مايفترسه و يصطاده ٭ قوله (لاتفلت منه والباسل الشجاع) اى لاتفر ولاتخلص والقرن بكسر القاف الكفر مطلقا وقيل الكفر فى الشجاعة بمعونة ان الكلام فى الاسد (لامتناعه من قرنه) ٭ قوله (وهذا بسل عليك) اى حرام بفتح الباء وسكون السين صفة مشبهة كنكس ٭ قوله (اى حرام) وكل حرام ممنوع فاصل المعنى متحقق فيه ايضا ثم الظاهر ان قوله وهذا بسل عليك عطف على قوله اسد باسل اى ومنه وهذا بسل الخ فلا اشكال فى الكلام ولايحتاج فى مثله الى تقدير القول فى تحصيل المرام ثم قيل وقد يفرق بين الحرام والبسل بان الاول عام للممنوع منه قهرا او حكما والثانى خاص لما هو قهر فيكون تفسيرا بالاعم انتهى ولم يلتفت اليه المص لضعفه كما لايخفى ٭ ليس لهما من دون الله ولى ولاشفيع ٭ والاحسن انهما حال من نفس فانه فى قوة نفس كافرة بقرينة قوله ٭ اولئك الذين ابسلوا ٭ الاية من دون الله [illegible] فيكون لهما حينئذ متعلقا بمحذوف على البيان وزيد لافى ولاشفيع للتنبيه على الاستقلال ومعنى من دون الله سواه كانت من زائدة اوابتدائية انهما يحولان بينها وبينه تعالى بدفع عذابه ٢٢ ٭ قوله (يدفع عنها العذاب) الضمير لكل منهما على سبيل البدل اوبتأويل ماذكر لكن الدفع من الشفيع يكون بحسنا بلطف ومن الولى اعانتهم وهو النصرة او بدونه سواء كان باداء ماكان عليه وهو ان يجزى عنه و بهذا نفى ان يدفع العذاب عنه من كل وجه سوى الدفع باعطاء الفدية وهذا نفى بقوله تعالى ٭ وان تعدل كل عدل لايؤخذ منها ٭ فتكون هذه الآية مثل قوله تعالى ٭ واتقوا يوما لاتجزى نفس عن نفس ٭ الآية كما فصل المص هناك ٢٣ ٭ قوله (وان تفد كل فداء) بكسر الفاء مصدر اشار اولا الى ان المراد بالعدل هنا الفداء لاالفدية وان كان اشهر فيها وصرح به ثانيا ٭ قوله (والعدل) اى اكثر استعماله (الفدية) اى فى الفدية والاقتصار نقل عن اللغة بان العدل يجئ بمعنى الفداء ٭ قوله (لانها تعادل) اى تساوى (المفدى) ٭ قوله (وههنا الفداء) لا الفدية كما اشار اليه اولا ٭ قوله (وكل نصب على المصدرية) لانه عبارة عما دخل عليه فيعطى حكمه ٢٤ ٭ قوله (الفعل مسند الى منها لاالى ضميره) اى ضمير العدل (بخلاف قوله ٭ ولايؤخذ منها عدل) ٭ قوله (فانه المفدى به) واما هنا فمصدر ولو اسند الفعل الى العدل هنا اما بطريق الاستخدام او بطريق المبالغة لم يبعد (اولئك) المشار اليهم الذين اتخذوا دينهم الخ لاالجنس المفهوم من ان تبسل نفس مع قوله بما كانوا يكفرون ٭ لاحتياجه الى التكلف كما قيل ٢٥٭ قوله (اى اسلموا الى العذاب بسبب اعمالهم) يؤيد ماقلنا فى ان الباء فى بما كسبت للسببية ويحتمل المقابلة لكن لم يتعرض له المص (القبيحة) ٭ قوله (وعقائدهم الزائغة) الاولى ان يذكر العقائد فيما مر الا ان يقال العمل يعم فعل القلب حيث لم يقابل ذلك ولم يمنع مانع منه ٢٦ ٭ قوله (تاكيد) ومن هذا اختير الفصل قوله (وتفصيل) لان المسلم اليه مجمل ففصل بهذا اذ الاجمال اولا والتفصيل ثانيا اوقع فاختير الاطناب لذلك بين ماء مغلى ٭ قوله (والمعنى هم) كانه اشار الى توجيه مقابلة عذاب اليم بشراب حميم مع انه من العذاب العظيم يعنى ان المراد بالعذاب الاحراق بالنار فقط لاالاعم كما اشار اليه بقوله ونار تشتعل الخ والتعبير عن النار بالعذاب مع عمومه لكونها اغلب واقطع ولانه المتبادر ٭ قوله (يجرجر) من الجرجرة بجيمين وراءين مهملتين اى يتردد و يضطرب اصل الجرجرة صوت يردده البعير فى حنجرته فاستعير هنا لماذكر (فى بطونهم) ٭ قوله (ونار تشتعل بابدانهم بسبب كفرهم) اى ما فى بما كانوا يكفرون مصدرية ٢٧ ٭ قوله (انعبد) اى ذكر الجزء واريد الكل ٢٨ ٭ قوله (مالايقدر على نفعنا وضرنا) اى اريد نفى القدرة لانفى النفع والضر مع القدرة اذ المراد نفى استحقاق العبادة وهو انما يكون بنفى القدرة مع ان قوله تعالى ٭ قل اتعبدون من دون الله مالايملك لكم ضرا ولانفعا ٭ كالنص فى ان المراد فى مثل هذا نفى القدرة (ونرد على اعقابنا) جمع عقب وهو مؤخر الرجل يقال رجع على عقبه اذا انثنى

قوله والفعل مسند الى منها لاالى ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ لان المأخوذ حقيقة انما هو من الجواهر لامن الاعراض والمصدر عرض بخلاف ما فى قوله ولايؤخذ منها عدل فان المراد بالعدل هناك المفدى به وهو جوهر لاعرض اقول يمكن ان يحمل العدل هنا ايضا على المفدى به بان يكون انتصاب كل عدل على المفعول به على ان المعنى وان تبذل ان تعدل بمعنى ان تعط مايفدى به معادلا للمفدى

قوله تاكيد وتفصيل اى تاكيد وتفصيل للجملة فى جملة اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا اما كونه تاكيدا له لان مؤدى كليهما لصوق العذاب بهم واما كونه تفصيلا له فلكونه تفصيلا له فلكونه مبينا موضحا لمعناه

قوله يجرجر فى بطونهم اى يصوت فيها واصل الجرجرة صوت يردده البعير فى حنجرته فاستعمل فى كل صوت يسمع من باطن الشئ فقوله هم بين ماء مغلى يجرجر فى بطونهم معنى لهم شراب من حميم وقوله ونار تشتعل بابدانهم معنى قوله وعذاب اليم بما كانوا يكسبون

٢٢ * وزد على اعقابنا * ٢٣ * بعد اذ هدانا الله * ٢٤ * كالذى استهوته الشياطين * ٢٥ * فى الارض حيران * ٢٦ * له اصحاب * ٢٧ * يدعونه الى الهدى * ٢٨ * ائتنا * ٢٩ * قل ان هدى الله * ٣٠ * هو الهدى

راجعا كرجع على حافرته قال تعالى * فكنتم على اعقابكم تنكصون * ومعناه القهقرى وهنا كناية عن الرجوع عن الاسلام والعياذ بالله تعالى الى الكفر ويحتمل ان يكون استعارة تمثيلية فتأمل وكن على بصيرة ٢٢ * قوله (ورجع الى الشرك) يعنى رد الاعقاب كناية عن الرجوع الى الشرك والقول بانه كيف يؤمر النبى عليه السلام بمولم يقع منه شرك قط لجوابه ما اشار اليه المص فيما سيجئ بقوله روى ان عبد الرحمن بن ابى بكر ٢٣ (فاخذنا منه ورزقنا الاسلام) كالذى استهوته الشياطين فى الارض * حال من فاعل نرد اى انرد على اعقابنا مشبهين بالذى استهوته فى وقوع الهلاك بعد ما حصل النجاة والسلامة ولعل جمع الشياطين للاعلام ان ذهابه لازم غير متخلف لا خلاص منه قطعا ٢٤ * قوله (كالذى ذهبت به) اى اذهبت مصاحبة به * قوله (مردة الجن) وترك قول الزمخشرى كما تزعمه العرب لانه مبنى على انكار الجن وهو مذهب باطل لانه مذهب الفلاسفة والقدرية وكافة الزنادقة قيل والتشبيه تمثيلى ولو قدر الرد بعد الكاف لكان تشبيه الرد بالرد فيكون تشبيه المفرد بالمفرد لكن الراجح هو الاول لانه ابلغ ولا مشاحة عن التقدير مردة جمع مارد والمارد والمريد الذى لا يعلق بخير واصل التركيب الملاسة ومنه غلام امرد والتشبيه على الحالة تمثيلى شبهت الهيئة المنتزعة من امور عديدة وهى ... بعوده الى الكفر بالهيئة الاخرى وهى الهيئة المأخوذة من شخص واذهاب الغول له فى مهمه فى صحراء بعد ما كان فى ... ووجه الشبه وقوع الهلاك بعد النجاة منه * قوله (الى المهامه) جمع مهمه وهو الصحراء * قوله (استفعال) وسين الاستفعال للمبالغة كانها طلبت من نفسها هو يه وحرصت عليه * قوله (من هوى يهوى) من باب ضرب بـ(هويا) * قوله (اذا ذهب) والمشهور فى كتب اللغة هوى يهوى كرمى يرمى هوى بالفتح اذا ذهب مسرعا كذا قيل وهذا معنى ثالث للهوى كما هو الظاهر من كلامه وقد يجاء بمعنى السقوط من الباب الثانى وبمعنى المودة من باب علم وبعضهم حمله على معنى السقوط لكنه تكلف (وقرأ حمزة استهواه بألف ممالة) * قوله (ومحل الكاف النصب على الحال من فاعل نرد اى مشبهين) اى الكاف بمعنى المثل بمعنى مماثلين يستوى فيه الواحد والجماعة اذ اصله مصدر * قوله (بالذى) اى بالذى (استهوته) * قوله (او على المصدر) اخره لان فيه اعتبار الحذف بخلاف الاول فى الارض فى المهمه كذا فى الكشاف فقول المص فيما مر فى المهامه اشارة الى ذلك واما الجمع فهو ميل الى جانب المعنى اذ الارض غير متعينة والزمخشرى مال الى جانب اللفظ فقال فى المهمه (اى ردا مثل رد الذى استهوته) ٢٥ (حيران) صفة مشبهة اختيرت لافادة رسوخه فى التحير وهو حال مترادفة ان جعل حالا من مفعول استهوته او حال متداخلة ان اعتبر حالا من المستتر فى الظرف متحيرا على وجه الدوام * قوله (متحيرا ضالا عن الطريق) مستفاد من المقام * قوله (عن الطريق) اى الجادة الحسية المستقيمة لا يدرى كيف يصنع ٢٦ * قوله (لهذا المستهوى) بفتح الواو * قوله (رفقة) ٢٧ * قوله (اى يهدونه الطريق المستقيم) هكذا فى النسخة التى عندنا وفى الكشاف الى ان يهدوه وهو الظاهر يعنى ان الهدى باق فى معناه المصدر والمدعو اليه نفس الهدى وصلته اى الطريق المستقيم محذوف اذ التقدير اى الى ان يهدوه الى الطريق المستقيم قيل هما وجه واحد كانه حمل قوله وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر على الوجهين والظاهر انه ناظر الى الوجه الاخير وفى الوجه الاول الهدى باق على المصدر به * قوله (او الى الطريق المستقيم) يعنى ان المراد بالهدى ليس بمعناه المصدرى بل المراد الطريق المستقيم مجازا فلا حذف ح فى الكلام (وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر) ٢٨ * قوله (اى يقولون ائتنا) لما كان قوله ... كون يدعون بمعنى يقولون قدر القول هنا اذ لا ارتباط بدونه وهذا ما بدل من يدعونه او حال من فاعله الى الهدى وهو الراجح وفى هذا الكلام اشارة الى انهم مهتدون الى الصراط المستقيم وان من يدعونه ليس ممن يعرف الطريق السوى ليدعى الى اتيانه وانما يدرك سمت الناعى ومورد التعيق فقط كذا قاله ابو السعود المرحوم يعنى انه مع ان له اصحابا كذا لا يجيبهم ولا يأتيهم لاعتسافه فهم المهمه تابعا للجنة (قل ان هدى الله) كرر الامر لان هذا حث على الاسلام وما سبق زجر عن الشرك ٢٩ * قوله (الذى هو الاسلام) اى الهدى بمعنى المفعول كما سبق على احتمال ٣٠ * قوله (وحده) اشارة الى ان المبتدأ مقصور على الخبر لكون الاضافة للجنس او الخبر مقصور على المسند اليه وكلا الامرين صحيحان لكن الاوفق للعبارة هو الاول والانسب للقاعدة

هو الثاني وبتقدير قوله الى الحق يتضح اختصاص هدى الله بالهدى قال المص في سورة البقرة اى هدى الله الذى هو الاسلام هو الهدى الى الحق لا ما تدعون اليه انتهى وهذا يؤيد الاول * قوله (وماسواه) اى ماسوى هدى الله (ضلال) وخروج عن الحق ٢٢ * قوله (من جملة المقول عطف على ان هدى الله) وفى اختيار المعطوف عليه جملة اسمية مؤكدة بان والمعطوف جملة ما ضوية نكتة لطيفة يعرفها من له سليقة * قوله (واللام لتعليل الامر) لا بمعنى الباء ولا الزائدة لم ما مرجوحان اذ حق الامر ان يعدى بالباء ولما اختير اللام صح بناء على الظاهر انها التعليل ويتضح منه ان المأمور به محذوف ومن هذا قال (اى امرنا بذلك) اى بالقول بان الهدى الخ فح ذكر امرنا للتمهيد للتعليل وليس فى كلام المص ما يشعر بتساوى الامر والارادة حتى يقال ان المص تابع الزمخشرى فى ذلك فلا يقال انه تعليل الاسلام بالاسلام لان المراد بالاسلام هو الانقياد بالمعنى اللغوى وبالاول الدين الاسلام وهو ما جاء به النبي وذكر المص للام وجوه ثلاثة اجودها الاول فتأمل * قوله (بذلك) اى المأمور به محذوف لدلالة المقام * قوله (لنسلم) اى لان ننقاد للامر كما قيل * قوله (وقيل هى بمعنى الباء) اى امرنا بان نسلم * قوله (وقيل هى زائدة) اى امرنا ان نسلم على حذف الباء وعلى هذين الاحتمالين الاخيرين لا حذف فى الكلام بل المأمور به مذكور لكن حصر الباء على تقدير كونها زائدة [illegible] على نسلم) فاللام معتبرة فيه ايضا ولذا قال ولاقامة الصلوة ومنه يستفاد جواب آخر لاشكال تعليل الاسلام بالاسلام اى العلة مجموع المتعاطفين وفى بعض النسخ على لنسلم اى على مجموع الجار والمجرور لكن الاولى عطف على نسلم كما عرفته لانه يحتاج الى تقدير اللام فى نسلم على ذلك التقدير فيكون مجموع الجار والمجرور معطوفا على مجموع الجار والمجرور وهو تكلف بعد تكلف واشار بقوله ولاقامة الصلوة الى ان مصدرية ودخول ان المصدرية على الامر والنهى مذهب سيبويه ومن تابعه وهو المختار عند المص وفى قوله رد على ابن عطية والمبنى لا يعطف على المعرب لان العطف يقتضى التشريك فى الاعراب فلا يعطف ان اقيموا على ان نسلم وهذا عجب منه لان العطف يقتضى التشريك فى الاعراب ولو تقديرا او محلا ولا يقتضى التشريك فى الاعراب اللفظى او التقديرى او المحلى * قوله (اى للاسلام ولاقامة الصلوة) فيه اشارة الى ان ان المصدرية اذا وصلت الى الامر يتجرد عن معنى الامر نحو تجرد الصلة الفعلية عن المضى والاستقبال * قوله (او على موقعه) اى موقع نسلم يعنى ان موقع لنسلم ومحله بعد الامر هو موقع ان اسلموا فانه معنى الامر فعطف عليه بهذا التوهم كانه قيل وامرنا ان نسلم وان اقيموا الصلوة كما فى الكشاف قيل وكثيرا ما يقع فى هذا الموقع ان نسلم فعطف عليه ان اقيموا بهذا الاعتبار على التوهم وهذا بناء على ان ان فى ان اقيموا مصدرية كما فى الاول لما عرفت جوازه عند سيبويه وابى على لانه فى المعطوف عليه كذلك ولو قيل ان اللام فى لنسلم زائدة او بمعنى الباء كان عطف ان اقيموا فى بابه ولا يحتاج الى القول بانه عطف على موقعه الا على القول بان اللام للتعليل وهو المختار عند الزمخشرى والكلام بناء على مسلكه ثم الظاهر ان يقال انه عطف على موقع لنسلم فانه فى موقع ان اسلموا وان اقيموا كما اختاره مولانا ابو السعود المرحوم على ان ان مصدرية فيهما على ما اختاره المص او تفسيرية فيهما وجعلهما على المصدرية فى احدهما والتفسيرية فى الآخر فلا مساغ له ان اختير العطف كقوله تعالى لمن الملك الخ فان مضمون كل منهما حصر الملك له تعالى يوم القيمة اصل القصر المستفاد من الكلام فى الآيتين حصر كون الملك له تعالى اذ المعنى الملك مقصور على الاتصاف بكونه تعالى فالقصر قصر الموصوف على الصفة وما ذكر اولا حاصل المعنى فكون الصفة على الموصوف وتخصيص اليوم بالاضافة اما للتعظيم او لتفرده تعالى بنفوذ الامر فيكون القصر حقيقيا فعلم منه ان المراد بالملك بضم الميم هو التصرف بالامر والنهى والحكم بين العباد فقوله نافذ فى الكائنات اشارة الى ما ذكرناه وتعميم الكائنات اى الموجودات الحادثات لان المراد بالسموات والارض جهة العلو والسفل فيعم جميع الموجودات المحدثات اى هو عالم الغيب اى عالم الغيب خبر لمبتدأ محذوف اشار به الى ان خلق السموات والارض على هذا النمط البديع لكونه عالما بالغيب اذ المعنى عالم ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية واحوالها وما حضر له من الاجرام واعراضها او المعدوم والموجود فالعلم بالغيب بمعنى المعدوم تعلقا قديما والعلم بالموجود يحتمل التعلق القديم والتعلق الحادث فلا تغفل * قوله (كانه قيل وامرنا ان نسلم) كانه اختار هنا كون اللام زائدة لكن الاولى ان يقال كانه قيل وامرنا ان اسلموا

قوله اى امرنا بذلك لنسلم فعلى هذا يكون المأمور به محذوفا واللام فى لنسلم لتعليل الامر بذلك

قوله وقيل هى بمعنى الباء يكون المعنى وامرنا بان نسلم

قوله وقيل زائدة فحينئذ يكون امرنا لنسلم فنسلم فى موقع ان نسلم

قوله عطف على لنسلم هذا على ان تكون اللام للتعليل والمأمور به محذوف اى امرنا بالاسلام لنسلم ولان اقيموا الصلاة

وان اقيموا كما اختاره العلامة ابو السعود (روي ان عبد الرحمن بن ابي بكر دعا اباه الى عبادة الاوثان فنزلت) ۞ قوله (وعلى هذا كان امر الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا القول) جواب اشكال بان جواب عبد الرحمن ابن ابي بكر ليس قول النبي عليه السلام اندعوا بل قول ابي بكر مع ان النبي عليه السلام كان مأمورا بالجواب فلا يلايم هذا ذلك السبب فاجاب المص بقوله وعلى هذا الخ (اجابة عن الصديق) واجابة احد عن احد يكون بطريق الوكالة اما تحقيقا او حكما وهنا غير ظاهر (تعظيما لشانه اظهارا للاتحاد الذي كان بينهما) ٢٢ ۞ قوله (يوم القيمة) فتجازون فاحذروا عن مخالفة امره خصوصا الامور الثلثة المذكورة هنا فالجملة تذييلية مقررة لما قبلها ولذا مراد العلامة ابي السعود بقوله والجملة مسوقة لغد الخ هذا والاقلال يظهر وجهه ٢٣ (وهو الذي خلق السموات) اى العلويات (والارض) اى السفليات فيتناول ما فيهما (قائما بالحق) اى ان بالحق حال من فاعل خلق والباء للملابسة ولم يقل ملابسا به اما رعاية للادب اولعدم اذن الشرع والحكمة اى المصلحة عطف تفسيرى للحق ولذا لم يقل قائما به واظهر يعني ان في خلقهما حكمة تامة ومصلحة عامة ولم يخلقهما عبثا وباطلا بل خلقهما مشحونين بضروب البدايع تبصرة للنظار وتذكرة لذوى الاعتبار وتسبيبا لما ينتظم به امور العباد في المعاش والمعاد قوله بالحق اى بسبب الحق الذي اقتضاه من الايمان والطاعة او البعث والجزاء غير مفيدة لان ان اريد به الاتحاد في التدين بالتوحيد فدعوته دعوة النبي عليه السلام حاشاه عنه فالاجابة من قبله لا من قبل الصديق وان اريد الاتحاد بالمودة والقربى فمجازى لا يفيد ذلك الان يقال للاتحاد المذكور كانه وكيله وان لم يكن سبب النزول هذا فقوله وردعلى اعقابنا اى نرجع الى الشرك يحمل على التغليب كذا قيل فح يكون قل خطابا له عليه السلام ولغيره من امته عليه السلام فالاحسن ان الخطاب له عليه السلام لكن الخطاب له عليه السلام خطاب لامته لكونه امام امته عليه السلام كما صرح به المص في سورة الطلاق فيندفع الاشكال بحذافيره اندفاع الاشكال الاول وكيف يقول الرسول عليه السلام ونرد على اعقابنا لان الخطاب له عليه السلام مراد به امته كقوله تعالى فلا تكونن من الممترين واما اندفاع الاشكال الثاني فلان الخطاب ليس خطابا لابي بكر رضي الله عنه ٢٤ ۞ قوله (جملة اسمية) لا فعلية ۞ قوله (قدم فيها الخبر اى قوله الحق يوم يقول) اهتماما بشانه ويوم ظرف مستقر والواو بحسب المعنى داخل في قوله الحق وترك ذكر المقول له وهو الكائنات كما اشار اليه المص بقوله نافذ في الكائنات ومن جملتها الارض والسموات ثقة بظهوره ۞ قوله (كقولك) اى مثل قولك القتال مبتدا يوم الجمعة خبره ۞ قوله (القتال يوم الجمعة) اشار به الى ان المراد بالقول المعنى المصدرى اى القضاء الجاري على وفق الحكمة فلذا صح الاخبار عنه بظرف الزمان اعني يوم اذ المصدر حينئذ ۞ قوله (والمعنى انه الخالق للسموات والارضين وقوله الحق نافذ في الكائنات) اى حينئذ كانه اشار الى ان الجملة معطوفة على وهو الذي خلق السموات والارض ثم قوله كن فيكون منه تعالى حين اوجد الكائنات هل هو مجاز عن سرعة الايجاد او حقيقة اختلف ائمة الاصول والمختار عند المص تمثيل حصول ما تعلقت به الارادة الازلية بلا مهلة كما صرح به في اوائل سورة البقرة ۞ قوله (وقيل يوم منصوب) اذ يوم منصوب (بالعطف) اذا عطف (على السموات او الهاء في واتقوه) فهو مفعول به وكذا اذا عطف على الهاء والمعنى انه اوجد السموات والارض ويوم الحشر والمعاد على ان يوما اسم ظرف لا نفس الظرف ولم يلتفت الى عطفه على بالحق وهو ظرف لخلق لانه يتوقف على صحة عطف الظرف على الحال لكونه ظرفا في المعنى وهو تكلف ۞ قوله (او بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق) وهو يقوم او يخلق ۞ قوله (مبتدأ وخبر) اى على هذه الوجوه الثلثة قوله مبتدأ الحق خبره ۞ قوله (او فاعل يكون) عطف على مبتدأ وفيه تنبيه على ان الكون هنا تام بمعنى كن احدث فيكون فيحدث ۞ قوله (على معنى) تقرير المعنى على الوجوه الثلثة على تقدير الفاعلية فعلى الاول مفعول خلق وعلى الثاني مفعول اتقوا وعلى الثالث منصوب بفعل محذوف ۞ قوله (وحين يقول) اشارة الى معنى يوم (لقوله الحق اى لقضائه كن فيكون) يعني ان المقول حينئذ يكون قوله الحق فلم يكن قوله الحق مقولا له حقيقة ولم يتعلق به ايجاد اشار الى ان المراد القضاء اى المقضي فيكون اسناد الكون الى القول الحق اسناد السبب ولما كان المراد بالقضاء المقضي فيلتئم ۞ قوله (والمراد به حين يكون الاشياء ويحدثها) فاقبله التيامالما

قوله اوعلى موقعه هذا على ان تكون اللام زائدة او تكون اللام بمعنى الباء فيكون المأمور به معنى لنسلم الا محذوفا اى امرنا ان نسلم وان اقيموا الصلوة بمعنى امرنا بان نسلم وبان اقيموا الصلاة بخلاف ما اذا كانت اللام للتعليل

قوله وعلى هذا كان امر الرسول بهذا القول اجابة عن الصديق يعني اذا كان هذا واردا في شان ابي بكر رضي الله عنه كان مقتضى الظاهر ان يؤمر ابو بكر بهذا القول ليقول عند دعوة ابنه الى عبادة الاوثان اندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا فكيف قيل للرسول قل اندعوا فالجواب انما امر الرسول بان يجيب بجواب شانه ان يجيب به ابو بكر تعظيما لشان ابي بكر واشعارا بما بينهما من الاتحاد

قوله جملة اسمية قدم فيه الخبر يعني قوله مبتدأ والحق صفة ويوم يقول كن فيكون خبره فالمقصود بالاخبار بهذا الخبر اظهار نفاذ قدرته القاهرة في الاشياء

قوله وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات فيكون نصب يوم على المفعول به لخلق اى خلق السموات والارض وخلق ذلك اليوم وكذا اذا كان معطوفا على الهاء في اتقوا والمعنى واتقوا يوما يقول كن فيكون

قوله او بمحذوف دل عليه بالحق كانه قيل وحين يكون يقوم بالحق يوم يقول كن فيكون

قوله وقوله الحق مبتدأ وخبر اى على تقدير ان يكون نصب يوم يقول بمحذوف يكون قوله الحق مبتدا وخبرا ويكون قوله فاعل يكون والحق صفته لا خبر كان لان يكون حينئذ تامة لانا قصة ولو كانت ناقصة لوجب نصبه وهو مرفوع قطعا

٢٢ ۞ ولہ الملك يوم ينفخ فی الصور ۞ ٢٣ ۞ عالم الغيب والشهادة ۞ ٢٤ ۞ وهو الحكيم الخبير ۞
٢٥ ۞ واذ قال ابراهيم لابيه آزر ۞ ٢٦ ۞ اتخذ اصناما آلهة

* قوله (اوحين تقوم القيمة) هذا على تقدير ظرفية اليوم للانقاد كما ان الاول على تقدير ظرفية اليوم بخلق او بمحذوف (فيكون التكون حشر الاموات واحياءها) ٢٢ * قوله (كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) يعنى تخصيص الملك ايوم القيمة مع انه عام لانقطاع الممالك المجازية فی الدنيا قيل وفی اعراب يوم هنا ثمانية وجوه كما سبق فی يوم يقول خبر لقوله قوله الحق وبدل من يوم يقول وظرف ليحشرون وانه منصوب بقوله قوله الحق فقد تحصل فی كل منهما ثمانية اوجه انتهى لكن كلام المص كالصريح فی انه ظرف لقوله وله الملك وقد صرح به فی الكشاف (اى هو عالم الغيب) ٢٤ * قوله (كالفذلكة للآية) فان الحكيم هو المحكم المتقن فی افعاله اوذو حكمة ومصلحة والاول هو المناسب هنا فان اول الاية يدل على اتقان الافعال وان كان فی كون فعيلا بمعنى المفعل مقال والخبير وهو العالم بالباطن ويلزمه كونه عالما بالظاهر فالمراد به هنا هو العالم بالغيب والشهادة وفيه لف ونشر مرتب والفذلكة مصدر مصنوع كالحوقلة وهى فی الحساب اجمال ما فرق بالعدد اولا وجمعه بحيث لايشذ منه واحد مأخوذ من قولك فذلك كذا وكذا كما ان الحوقلة من لاحول ولاقوة وما كان هذا مثل فذلكة الحساب قال المص كالفذلكة ولم يقل فذلكة وفيه بيان مناسبة آخر الاية لاولها وان الحكيم الخبير اوقع هنا من بين الاسماء الحسنى (واذ قال ابراهيم) اى واذكر لهم بعد انكار عبادة غيره تعالى وقت قول ابراهيم او اذكر الحادث وقت قوله عليه السلام الذى يدعون انهم على ملته موبخا لابيه وقومه على عبادة الاصنام فيكون تعريضا بضلالهم ٢٥ (هو عطف بيان لابيه) * قوله (وفی كتب التواريخ ان اسمه تارح) صحح بالحاء والمهملة فی القاموس آزر اسم عم ابراهيم واما ابوه فانه تارح * قوله (فقيل هما علمان له كاسرائيل ويعقوب) دفع لطعن الملاحدة بانه يخالف ما فی كتب التواريخ بالتوفيق بينهما بالوجوه المذكورة لكن التوفيق بينهما بناء على فرض التسليم لان التواريخ مأخوذة ممن لااعتداد باخبارهم (وقيل العلم تارح وآزر وصف معناه الشيخ اوالمعوج) * قوله (ولعل منع صرفه لانه اعجمى) اى على احتمال الوصف واما على تقدير كونه علما فمنع صرفه للعلمية والعجمة * قوله (حمل على موازنه) فالحق بالعلم وانما احتاج الى ذلك لان الوصف لايؤثر فی العجمة فالعلية المؤثرة لمنع الصرف اعم على هذا التقدير من ان تكون حقيقية او حكمية نظيره سراويل فانه اسم اعجمى غير منصرف حمل على موازنه من الجموع كاناعيم ومصابيح فتكون الجمعية اعم من ان تكون حقيقية او حكمية كما صرح به الجامى فحمل على موازنه كآدم وموازن اسم فاعل من وازن فكذا هنا فبناء هذا الجواب على تعميم العلية لاعلى زيادة سبب آخر على الاسباب التسعة وهو الحمل على الموازن لكن لما كان هذا ليس مصرحا به فی كلام الثقاة من النحاة قال ولعل الخ غاية الامر ان نظيره وهو سراويل وجه على موازنه مصرح به فی كلامهم * قوله (اونعت مشتق) عطف على قوله عطف بيان فلا يتوجه طعن الملاحدة (من الازر) وهو القوة (اوالوزر) وهو الاثم فمنع صرفه للوصف ووزن الفعل فيكون ح عربيا لا اعجميا والكل خلاف الظاهر ولذا قال (والاقرب انه علم) لاوصف (اعجمى) لاعربی نبه به على انه لاعبرة بما وقع فی التواريخ لاسيما اذا كان مخالفا لظاهر الكتاب المجيد لان ما وقع فی التواريخ اكثره مأخوذ من الافواه ويحتمل النسيان بتقادم الزمان ومن الاطراف لايدرى انه صحيح اوسقيم قال القاضى عياض فی الشفاء والمفسرون والمورخون يكتبون كل صحيح وسقيم الى آخر ما قال فلا اعتداد به خصوصا انه مأخوذ من اليهود والنصارى كما قيل والتوفيق المذكور بناء على التسليم لكن لاحاجة اليه (على فاعل كعابر وشالخ) * قوله (وقيل اسم صنم يعبده فلقب به للزوم عبادته) بيان علاقة المجاز * قوله (اواطلق عابده بحذف المضاف) والاصل عابد آزر * قوله (وقيل المراد به الصنم ونصبه بفعل مضمر يفسره ما بعده اى اتعبد آزر ثم قال) فلامجاز ولاحذف مضاف ٢٦ * قوله (تفسيرا وتقريرا) لانه ح يكون من قبيل الاضمار على شريطة التفسير اوتفسير ازرمن ادايه الصنم واذا كان تفسيره يكون تقريرا فيكون بيان التقرير لكن المفسر ليس عين المفسر فليس من باب الاضمار على شريطة التفسير بل من قبيله اوليس منه لان ما بعد الهمزة لايعمل فيما قبلها فالمراد بالتفسير معناه اللغوى * قوله (ويدل عليه ان قرئ أآزر أتتخذ اصناما بفتح همزة آزر وكسرها وهو اسم صنم) بهمزتين الاولى للاستفهام والثانية من الكلمة اما اصلية ان كان اسم صنم او بمعنى القوة اومبدلة من الواو ان كان بمعنى الاثم والوزر لكن

قوله كالفذلكة للآية لان من خلق السموات والارض بالحق على هذا النظام المتقن المرعى فيه صنوف الحكم لايكون الاحكيما ومن هو عالم الغيب والشهادة يكون البتة خبيرا فان الخبرة هى العلم بباطن الشئ

قوله حمل على موازنه كعابر وشالخ ولما كان موازنه ممنوعا من الصرف منع هو منه للعلية والعجمة

قوله تفسيرا وتقديرا اى ثم قال وذكر عقيب الجملة الانشائية التى هى اتعبد آزر هذه الجملة الانشائية وهى اتخذ اصناما الهة تفسيرا لتلك الجملة وتقريرا لها لكون مضمون كل من الجملتين انكار عبادة غيرالله تعالى

قوله ويدل عليه ان قرئ ازر بالنصب والتنوين وجه الدلالة ان النصب حينئذ متعين بان يكون بفعل مقدر ينصبه

فى هذه القراءة اسم صنم لاغير فتكون همزته اصلية ويكون منصوبا بتتخذ على انه مفعول ثان له فيكون اصناما بدلا من آزر والجمع لان المراد بآزر الجنس قدم عليه اذ الهمزة تقتضى الصدارة وهذا هو الظاهر وقيل فعامله مقدر اى اتعبد آزر ان كان اسم صنم وان كان عربيا فهو مفعول له او حال او مفعول ثان لتتخذ او منصوب بمقدر كما ذكره المعرب وغيره ومن قرأ بهذه اسقط همزة اتتخذ * قوله (وقرأ يعقوب بالضم على النداء اى بضم الراء فتكون الحركة بنائية (وهو يدل على انه) اى آزر (علم) لان حذف حرف النداء انما يكون فى الاعلام وحذفه فى الصفات شاذ فلا يحمل النظم الكريم عليه وقد مر ان قراءة أأزر بهمزتين تدل على ان آزر اسم صنم وهذا من الغرايب فان بين الدلالتين تنافرا ظاهرا (انى اراك وقومك فى ضلال قوله عن الحق) وهذا للارشاد الى الحق لا للتوبيخ والتعيير فلا يبعد من اساءة الادب مع الاب وقس عليه نظائره انكر عبادتهم للاصنام اولا فان عبادتهم لها بحسب الظاهر ولذا لم يستدلوا على بطلان عبادتها ثم حاول ابطال عبادة الكوكب بالاستدلال لانهم يعبدون الكواكب فى الحقيقة كما ستعرفه نقلا عن المعالم فقال وكذلك نرى ابراهيم الآية قوله ذكر اسم الاشارة الخ قيل ولا تأنيث فى لغتهم والجواب عنه انه غير مسلم ولو سلم فلك فالاعتبار بالحكاية لا بالمحكى الا يرى انه اعتبر فى القرآن نكات البلاغة فى حكاية ما وقع فى العبرانى والسريانى مع ان رعاية مقتضى الحال مختص بلغة العرب فانهم صرحوا بان الكتب السماوية ماسوى القرآن ليست بمعجزة من جهة البلاغة وايضا هذا مبنى على ان اول من تكلم بالعربية اسمعيل عليه السلام مع انه مختلف فيه بل الصحيح خلافه فظهر ضعف ماقيل ذكر اسم الاشارة لانه لا يفرق فى غير لغة العرب بين المذكر والمؤنث فى الاشارة فاجرى الكلام على قاعدة تلك اللغة فى مقام الحكاية وعلى قاعدة العربية فى مقام الاخبار فان هذا قول لا سند له فان عدم التفرقة بين المذكر والمؤنث يؤدى الى تشويش المرام واختلال المقام والظاهر ان كل اللغات سواء فى الفرق المذكور ومن ادعى خلافه فليس بنقل صريح من المعتمد عليه ٢٣ (ظاهر الضلالة) (وكذلك نرى ابراهيم) هذه الاراءة من الرؤية البصرية فلا وجه لاشكال ابى حيان بانه يحتاج الى نقل عن العرب لكن استعيرت للمعرفة التامة الكاملة كما اشار اليه الزمخشرى حيث قال ومثل ذلك التعريف والتبصير الخ وباب المجاز مفتوح فذكر السبب واريد المسبب وهما الرؤية البصرية والعلم فقول المص ومثل هذا التبصير اما تلميح الى ذلك ٢٤ * قوله (ومثل هذا التبصير تبصره) يعنى ان اسم الاشارة فى مثل هذا المقام اشارة الى هذه الاراءة لا لشئ آخر يشبه به هذه كذا افاده العلامة التفتازانى توضيحه ان ذلك اشارة الى مصدر نرى لا الى اراءة اخرى مفهومة من قوله تعالى انى اراك والكاف مقحم لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة فصار الحاصل وذلك التبصير البديع تبصر ابراهيم عليه السلام * قوله (وهو حكاية حال ماضية) وحكاية الحال الماضية عند النحاة ان القصة الماضية كانها عبر عنها فى وقوعها بصيغة المضارع كما هو حقها ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيها كذا فى الحاشية السعدية فى اواخر سورة النون كان ذلك الزمان موجود الآن * قوله (وقرئ ترى بالتاء ورفع الملكوت برفع التاء) اى باسناد الفعل اليها (ومعناه تبصره دلائل ربوبية ٤٦ ملكوت السموات) فعلوت من الملك وهو اعظمه وهو عالم المعقولات كذا قاله على القارى فى شرح المشكوة ٢٥ * قوله (ربوبيتها) اشارة الى ان الملكوت مصدر قال الراغب انه مختص به تعالى لما كان المراد الرؤية العلمية صح كون الربوبية مفعول نرى ترجيح كون الملكوت اعظم الملك فقوله (وملكها) عطف تفسير لها قوله فى سورة الفاتحة سمى يارب المالك لانه يحفظ ما يملكه ويربيه يدل على ماذكرنا * قوله (وقيل عجايبها وبدايعها) روى انه كشف له عليه السلام عن السموات والارض حتى العرش واسفل الارضين فرأى عاصيا فدعا عليه فهلك ثم وثم فاراد ان يدعو عليه فقال انت مستجاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فنزل قوله عليه السلام ومن عصانى فانك غفور رحيم بعدهذا انتهى ان صح كذا فى بعض الحاشية لكن فى صحته نظر اذ صفة الجلال غالبة فيه عليه صلوات الله الملك المتعال مرضه لان مادة الملكوت دلالتها عليها غير ظاهر فلذا قال (والملكوت اعظم الملك) تنبيها على رجحان الاول وحمل الرؤية على القلبية مع انها اذا كانت بمعنى العجائب يمكن حمل الرؤية على البصرية لكن لضعفه لم يلتفت اليه * قوله (والتاء فيه للمبالغة) اى الملكوت مصدر على زنة المبالغة كالرهبوت والجبروت ومن هذا قال اعظم الملك فقوله

قوله وهو يدل على انه علم لان النداء انما يكون باسماء المنادى من الاعلام او الالقاب او الكنى

قوله وهو حكاية حال ماضية وذلك يكون فى الامور العجيبة الشان ولما كان رؤية ابراهيم ملكوت السموات والارض امرا عجيب الشان عبر عن ذلك بصيغة المستقبل للدلالة على الاستمرار ويؤيده ما روى عن امام الحرمين انه يقول معلومات الله غير متناهية ومعلوماته فى كل واحد من تلك المعلومات ايضا غير متناهية وذلك لان الجوهر الفرد يمكن وقوعه فى احياز لانهاية لها على البدل ويمكن اتصافه بصفات لانهاية لها على البدل وكانت تلك الاحوال التقديرية معلومة لله تعالى وكل من تلك الاحوال التقديرية يدل على حكمة الله تعالى وقدرته ايضا واذا كان الجوهر الفرد والجزء الذى لا يتجزى كذلك فكيف القول فى كل ملكوت الله فثبت ان دلالة ملك الله وملكوته على نعت جلاله وصفات عظمته وعزته غير متناهية وحصول العلوم التى لانهاية لها دفعة واحدة فى عقول الخلق محال فاذا لا طريق الى تحصيل تلك الا بان يحصل بعضها عقيب البعض لا الى نهاية فى المستقبل على سبيل الاستمرار والتدرج فلهذا السبب والله اعلم لم يقل وكذلك اريناه ملكوت السموات والارض بل قال وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وهذا هو المراد من قول المحققين السفر الى الله له نهاية واما السفر فى الله فلا نهاية له وللامام ههنا دقيقة عقلية وهى ان انوار جلال الله لائحة غير منقطعة والارواح البشرية لا تصير محرومة عن تلك الانوار الا لاجل حجاب وذلك الحجاب ليس الا الاشتغال بغير الله وبقدر مايزول ذلك الحجاب يحصل التجلى فقول ابراهيم اتتخذ اصناما آلهة اشارة الى تقبيح الاشتغال بغير الله لان ماسوى الله فهو حجاب عن الله فلما زال ذلك الحجاب لاجرم تجلى له ملكوت الله وكان قوله تعالى وكذلك منشأ لهذه الفائدة

قوله وقرئ ترى بالتاء ورفع الملكوت على ان يكون الملكوت قائما مقام فاعل ترى وابراهيم نصب على انه مفعوله الاول

والثاني من قبيل عطف الجملة ٢٢ * قوله (اى ليستدل) اشار الى ان قوله (وليكون) عطف على علة محذوفة ولو قال اى ليكون كيت وكيت وليكون من الموقنين ايذانا بان العلة غير واحدة لكان اتم فائدة ولدخل يستدل دخولا اوليا لمساس المقام والذا خصه بالذكر لكن ينبغى ان يراد ح بملكوتهما بدايعهما لانه لا استدلال برؤية نفس الربوبية وانما هو بعجايبها وقد رد بقوله فالاولى تأخير هذا الاحتمال ثم المراد بالاستدلال الاستدلال على قومه كما صرح به المص فى قوله تعالى "وتلك حجتنا" الآية فلا اشكال بعطف وليكون عليه وان المراد وليزداد يقينا * قوله (اوفعلنا ذلك ليكون) اى انه علة لمحذوف مقدم كما فى الكشاف لكن العلامة مولانا ابو السعود ذهب الى انه علة متعلقة بمحذوف مؤخر والجملة اعتراض مقررة لما قبلها انتهى وانت خبير بان تقديم المعمول الظاهر منه القصر ولا وجه له ههنا كما اعترف وتكلف ٢٣ * قوله (تفصيل) اى الفاء للتفصيل * قوله (وبيان) الاولى تركه * قوله (لذلك) من اراءة ملكوت السموات والارض وبيان كيفية استدلاله عليه السلام * قوله (وقيل عطف على قال ابراهيم) مرضه اذ ايراد الفاء دون الواو يرجح الاول ولان جعل (وكذلك نرى اعتراض) يجعل الشئ معترضا بين نفسه وغيرها اذ لا فرق بين وكذلك نرى وبين فلما جن الا بالاجمال والتفصيل * قوله (فان اباه وقومه) الظاهر انه تعليل لكونه تفصيلا بقرينة قوله من طريق النظر والاستدلال ويحتمل اتصاله بكلا الوجهين واما التخصيص بالاخير فيؤدى الى التكليف * قوله (كانوا يعبدون الاصنام والكواكب) قيل ان عبادتهم فى الاصل الكواكب ولما كان حالها الغروب والطلوع صوروا الاصنام بصور الكواكب من المعادن المنسوبة اليه كالذهب للشمس والفضة للقمر ليقربوا اليها فالصنم كالقبلة لهم فيعبدونها كذا فى المعالم ملخصا (فاراد ان ينبههم على ضلالتهم) * قوله (ويرشدهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال) اى يعرفهم ان النظر الصحيح مؤد الى ان شيئا منها لا يصح ان يكون آلها لقيام دليل الحدوث فيها وان لها صانعا احدثها وصنعها ومدبرا طلوعها وافولها وانتقالها ومسيرها وساير احوالها كذا فى الكشاف والى هذا التفصيل اشار المص بقوله من طريق النظر متعلق بالفعلين تنازعا * قوله (وجن عليه الليل) وكذا جنه الليل والفرق بان معنى الاول (ستره بظلامه) والثانى ستره بلا اعتبار الظلام ضعيف اذ الليل عبارة عن زمان الظلام * قوله (والكوكب) وزنه فوعل عند البصريين فالواو زائدة واصوله الكاف والباء * قوله (كان الزهرة) اشار الى ان التعيين خلاف الظاهر (اوالمشترى) * قوله (وقوله هذا ربى) جواب اشكال بان النبى الجليل لاسيما سيدنا الخليل عليه السلام كيف يصدر منه هذا مع انه كفر فاجاب بجوابين * قوله (على سبيل الوضع) اى على سبيل الفرض لا لاجل الابطال الوضع سوق مقدمة فى الدليل لا يعتقدها لكونها مسلمة عند غيره لاجل الزامه وهو مصطلح اهل الجدال وهذا ممدوح لتيسير الطالبين للحقايق فان ذلك انفع لتسكين لهبهم وتبيين شبههم قال تعالى وجادلهم بالتى هى احسن الاية فان المنصف يحكى قول خصمه كما هو غير متعصب لان ذلك ادعى الى الحق ثم يكر عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة كما فى الكشاف والى هذا البيان اشار المص بقوله (فان المستدل على فساد قول) لكن بيان الكشاف اوضح فى تبيين المرام * قوله (يحكيه على ما يقوله الخصم) هذه الحكاية تقديرية كانه قيل قلتم هذا ربنا لكن الحكاية تركت لما بنا من التمادى الى الحق (ثم يكر عليه بالافساد) * قوله (اوعلى وجه النظر والاستدلال و) اما اولا فلان هذا بناء على ان المراد الاستدلال لنفسه او لها ولقومه وقد بان ان المراد الاستدلال على قومه فقط واما ثانيا فلان هذا القول من اعتقاد لا يناسب منصب الرسالة ولو كان قبل التكليف واما ثالثا فلان هذا مبنى على تفسير الملكوت بعجايبها وتفسير الرؤية بالبصر وقد كان هذا مرجوحا عنده واما رابعا فلانه لا يلايم ماقرره فى قوله تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل الاية حيث قال هناك من قبل بلوغه فكيف يصدر مثل هذا القول ممن اوتى الرشد من قبل البلوغ فالاولى الاكتفاء بالاول كالزمخشرى واختاره ابو السعود المرحوم * قوله (وانما قاله زمان مراهقته) اى قبل بلوغه * قوله (واول اوان بلوغه) اى اول زمان مهلة النظر حال اول البلوغ قبل تمام المهلة وفى ذلك الزمان لا يتحقق كفر ولا ايمان كسبى الافطرة الايمان هذا فى غير الانبياء مسلم واما فيهم فليس بمسلم لاسيما فى شان الخليل عليه السلام فانه اعطى الرشد قبل البلوغ كما عرفته والمراد من هذا دفع اشكال وقد ظهر ماقررنا ضعفه ووهنه وقد جوز ان يكون المعنى

قوله اى ليستدل وليكون او فعلنا ذلك ليكون بيان للمعطوف عليه المقدر فالاول على ان يكون من عطف العلة على العلة والثانى من عطف المعلول على شئ اى وكذلك اريناه ابراهيم ملكوت السموات والارض وفعلنا ذلك ليكون دليلا من الموقنين

قوله وقوله هذا ربى على سبيل الوضع اى قوله هذا ربى كلام واقع على سبيل المناظرة من واضعت الرجل فى امر اذا ناظرته فيه قال الامام لم يقل هذا ربى على سبيل الاخبار بل الغرض انه كان يناظر عبدة الاوثان وكان مذهبهم ان الكواكب ربهم وآلهتهم فذكر ابراهيم عليه السلام ذلك القول الذى قالوه بلفظهم بعبارتهم حتى يرجع اليه ويبطله ومثاله ان الواحد منا اذا ناظر من يقول بقدم الجسم فيقول الجسم قديم فان كان كذلك فلم نراه ونشاهده مركبا متغيرا فهو انما قال الجسم قديم اعادة لكلام الخصم حتى يلزم المحال عليه وكذا ههنا قال هذا ربى والمقصود منه حكاية قول الخصم ثم ذكر عقيبه مايدل على فساده وهو قوله لا احب الآفلين وهذا الوجه هو المعتمد فى الجواب والدليل عليه انه تعالى مدحه فى آخر هذه الاية على هذه المناظرة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه

٢٢ * فلما افل * ٢٣ * قال لا احب الافلين * ٢٤ * فلما رأى القمر بازغا * ٢٥ * قال هذا ربى فلما
افل قال لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم الضالين * ٢٦ * فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى *
٢٧ * هذا اكبر * ٢٨ * فلما افلت قال يا قوم انى برئ مما تشركون

على الاستفهام اى هذا ربى والمص لم يلتفت اليه لكون التقدير خلاف الظاهر مع ظهور الوجه الاوجه ٢٢ اى غاب ٢٣ * قوله (فضلا عن عبادتهم) اشار الى نكتة العدول عن قوله لااعبد الافلين وهو المبالغة فى نفى العبادة وايراد المظهر مع كونه جمعا مبالغة بعد المبالغة اذ الظاهر لا احبه * قوله (فان الانتقال والاحتجاب بالاستتار) احتراز عن الاحتجاب التعزز و الكبرياء لا يوصف الله تعالى بانه محجوب لانه لو حجبه شئ لكان ساترا له وكل ساتر لشئ فهو له قاهر تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واطلاق عارفنا المحتجب للتعزز قيل فهو تمثيل مجرد لمنع خلقه عن رؤيته * قوله (يقتضى الامكان) والامكان سبب محوج الى العلة عند الفلاسفة * قوله (والحدوث) وهو السبب المحوج اليها اما فقط او مع الامكان شطرا وشرطا عند المتكلمين وكل ما هو شانه هذا فلا يكون آلها واجبا وجوده منحصرا للعبادة وللاشارة الى كلا الطريقين قال الامكان الخ وبهذا البيان ظهر وجه قوله (و) هذا (ينافى الالوهية فلما رأى القمر) ولم يقل فلما رأى الكوكب بازغا لما سيجئ من المص من انه رأى الكوكب الذى يعبدونه فى وسط السماء الفاء للتعقيب اذ هذه الرؤية اثر افول الكوكب ٢٤ * قوله (مبتدئا) اشار الى ان البزغ هو الشق كانه يشق الظلمة ومعنى الشق انما يظهر (فى) ابتداء (الطلوع) وقد يستعمل فى مطلق الطلوع وقد يكون البزغ بمعنى السيلان لازما والاسالة متعديا ٢٥ * قوله (استعجز نفسه) اى اظهر العجز وليس له ذلك اذ هو عليه السلام فى غاية من الايقان بان هذا ليس ربه بل مربوبا لكن سلك الانصاف واظهر العجز فى نفسه (واستعان بربه) يهتدون وبربهم يعرفون (فى درك الحق فانه لا يهتدى اليه الا بتوفيقه) * قوله (ارشاد القومه) اذ الاستدلال لهم لا لنفسه وهذا مقرر لما ذكرناه من ان ليس له عجز وفيه اشارة الى انه ليس بمرضى عنده قوله او على وجه النظر والاستدلال الخ ضعيف جدا كما وضحناه آنفا * قوله (وتنبيها لهم على ان القمر ايضا) مثل الكوكب * قوله (لتغير حاله لا يصلح) لجريان الدليل الدال على ذلك هنا (للالوهية) * قوله (وان من اتخذه) اى وتنبيها على ان من اتخذ (الها) * قوله (فهو ضال) حيث قال "لئن لم يهدنى ربى" الاية فان من اتخذه آلها فهو ممن لم يهده ربه ومن كان هذا شانه فهو ضال اذ قال عليه السلام لاكونن من القوم الضالين ٢٦ * قوله (ذكر اسم الاشارة لتذكير الخبر) اذ رعاية الخبر لكونه محط الفائدة اولى من المرجع وقيل الاشارة الى الجرم ولا تأنيث فيه و الشمس بابه * قوله (وصيانة للرب عن شبهة التأنيث) وجه آخر للتذكير لا من تتمة الاول والعطف بالواو لا ينافيه لكن هذا الوجه لا يمشى فى تذكير هذا فى قوله هذا اكبر فالاول هو المعول عليه ثم قيل طلوع القمر بعد افول الكوكب ثم افوله قبل طلوع الشمس مما لا يكاد يتصور ودفع بانه عليه السلام كان اذ ذلك فى موضع كان فى جانب الغربى جبل شامخ يستتر به الكوكب والقمر وقت الظهر من النهار او بعده بقليل وكان الكوكب قريبا منه وافق الشرق مكشوفا قاله ابو السعود هذا اذا كان ذلك كله فى ليلة واحدة كما يشعر به كلمة الفاء ولو قيل كل منها فى ليلة اخرى ولا ينافيه الفاء التعقيبية اذ النهار ليس محل الاستدلال بهذا الدليل فتوسطه كلا توسط فلا ينافى التعقيب ٢٧ * قوله (كبره) اى نسبه الى الكبر * قوله (استدلالا) اذ الاكبرية تناسب الالوهية مع قطع النظر عن الكيفية المقتضية للحدوث * قوله (او اظهار الشبهة الخصم) اذ الخصم يعظمها لكبره وهو عليه السلام قرره اولا ثم ابطله باثبات حدوثه بالغروب ٢٨ * قوله (من الاجرام) حمل ما على الموصول اذ التبرئ عن الذات ابلغ لاستلزام التبرئ عن الاشراك بها * قوله (المحدثة) لم يقل الممكنة كما سبق ترجيحا لمذهب المتكلمين (المحتاجة الى محدث يحدثها) * قوله (ومخصص يخصصها بما تختص به) اذ يمكن ان يوجد على انحاء شتى كما بينته فى سورة البقرة فى قوله تعالى "ان فى خلق السموات والارض" الاية حيث قال اذ من الجائز ان لا تتحرك السموات او بعضها كالارض وان تتحرك بعكس حركاتها الخ ثم لا بد من كونه متعاليا عن معارضة غيره كما ثبت بالبرهان التمانع ولو تعرض لذلك لكان اولى اذ المقصود اثبات التوحيد كما يدل عليه انى برئ مما تشركون وكذا الاولى ان يقال (ثم لا تبرأ منها توجه الى موجدها) الواجد التى دلت هذه الممكنات عليها فانها كما دلت على وجوده تعالى دلت على وحدته بها المقصود ههنا فانهم لئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فمقصوده عليه السلام اثبات الوحدانية وكون قومه دهريا يحتاج الى البيان ويدل

قوله ثم يكر عليه اى ثم يرجع عليه بالافساد وهذا الوجه مبنى على انه عليه السلام قال ذلك بعد بلوغه الى كمال العقل وقوله او على وجه النظر والاستدلال مبنى على انه قال ذلك قبل بلوغه وتقريره ان يقال قد خص ابراهيم بالعقل الكامل والقريحة الصافية فخطر بباله قبل بلوغه اثبات الصانع سبحانه فتفكر فرأى النجم فقال هذا ربى فلما شاهد حركته قال لا احب الآفلين فقول المص وانما قال ذلك زمان مراهقته واول اوان بلوغه منصرف الى هذا الوجه الاخير وفى الكشاف وقيل هذا كان نظره واستدلاله فى نفسه فحكاه الله والاول اظهر لقوله لئن لم يهدنى ربى كونه قرينة على اظهرية الاول لكون الجملة مؤكدة بالقسم ونون التأكيد وبقوله من القوم الضالين لان ابراهيم وان اختلج فى قلبه تردد ما لا يبلغ تردده ان يبالغ فى ضلاله بهذه المبالغة وكذا قوله ربى باضافة الرب الى نفسه قرينة على ان ليس هذا نظيره واستدلاله فى نفسه فانه يدل على ثبوت وجود الصانع عنده قبل استدلاله فحينئذ لا يحتاج الى الاستدلال واقول واظهر الدلائل على ان المراد الوجه الاول قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه

٢٢ ❁ انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين ❁ ٢٣ ❁ وحاجه قومه
٢٤ ❁ قال اتحاجونى فى الله ❁ ٢٥ ❁ وقد هدان ❁ ٢٦ ❁ ولا اخاف ما تشركون به ❁
٢٧ ❁ الا ان يشاء ربى شيئا ❁ ٢٨ ❁ وسع ربى كل شئ علما

على ماذكرناه قوله وما انا من المشركين تعريضا لهم وقوله فى تفسير قوله وحاجه قومه وخاصموه فى التوحيد ففى بيان المص نوع خلل فتأمل * قوله (الذى دلت هذه الممكنات عليه) اى من حيث امكانها دات فضلا عن حدوثها فلذا اكتفى بالامكان (فقال هنا انى وجهت) جملة اسمية اكدت لكمال العناية به اولكونه مظنة التردد والشك اولانكار المخاطبين (وجهى) اى ذاتى اوقصدى واصله العضو وهو ابلغ من انى املت للاشعار بانه تبتل اليه تعالى بشراشره وصيغة الماضى لكونه على تلك الحال فى الزمان الماضى لافادتهم ان ماذكرناه اولا على طريق الفرض والجدل * للذى فطر السموات والارض * اى خلقهما اى الاجرام العالية اواتى تعبدونها من اجزائها او حال فيها والمراد جميع الممكنات اذ المراد جهة العلو والسفل اشار المص اليه بقوله دلت هذه الممكنات عليه ونبه به ايضا على انه عليه السلام انما اختار هذا للاشارة الى الدليل (وما انا من المشركين) لعموم النفى لالنفى العموم وفيه تعريض لهم ٢٢ * قوله (وانما احتج بالافول دون البزوغ مع انه ايضا انتقال لتعدد دلالته) على حدوثه وعدم اهلية العبادة لانه انتقال مع اختفاء والمحجوبية والبروز ليس بدليل وان كان انتقالا دليلا ولم يعتبر محجوبيته قبل الطلوع لان الاحتجاب انما يكون بعد الظهور ولعله حدث طلوعه بدون احتجاب تحت الارض كما ذهب اليه اكثر المتكلمين من ان الملك يجرى الكواكب وتحرك بسببه حركة قسرية واما الافول وان كان بذلك لكنه محجوب ومختف بعد الظهور * قوله (ولانه راى الكوكب الذى يعبدونه فى وسط السماء) ولذا لم يقل فلما راى الكوكب بازغا وهذا جار فى الكوكب دون القمرين (حين حاول الاستدلال) اى على طريق الجدل لا على وجه النظر فانه احتمال مرجوح كما عرفته ٢٣ * قوله (وخاصموه فى التوحيد) اى فى شانه بادلة فاسدة تارة واخرى بالتخويف فاشار عليه السلام الى جواب كل منهما ولذا قال المص ولعله جواب لتخويفهم نبه به على ان حاج بمعنى خاصم عبر به تهكما اولكونه فى صورة الاحتجاج (قال اتحاجونى) اختير المضارع هنا لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار فانهم فى صدد المحاجة بعد والاستفهام للانكار الواقعى والتوبيخ ٢٤ (فى وحدانيته وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف النون) وقد هداني ٢٥ * قوله (الى توحيده) بالهداية الى دليله جملة حالية قيد بها تنبيها لكمال المحاجة وشناعته مع هذه الحال ٢٦ * قوله (اى لا اخاف معبودا تكم فى وقت) اى فى وقت من الاوقات اشار اولا الى ان يشاء مصدر حينى مستثنى من اعم الاوقات استثناء مفرغا يفيد الحصر فهذا اولى من القول بان الاستثناء منقطع على معنى ولكن اخاف ان يشاء ربى خوف ما اشركتم * قوله (لانها لاتضر بنفسها) الاولى تركها لانها لاتضر ولاتنفع مطلقا وان اصابه مكروه من جهتها فانما هو منه تعالى لانها تضر ان شاء الله تعالى ضررها وذكر لا ينفع تطفلا لكن تركه اولى * قوله (ولاتنفع) ذكره للمبالغة فى اظهار عجز الهتهم والا فالمقام مقام نفى ضررهم ومن هذا قال ان يصيبنى مكروه فى ذيل الاستثناء * قوله (شيئا مفعول به) ليشاء اومفعول مطلق ٢٧ * قوله (ان يصيبنى) بيان له او بدل منه ولم يعتبر فى المستثنى النفع لذكره فى المستثنى منه حشو مخل * قوله (بمكروه من جهتها) مثل ان يرجمنى بكوكب اوبشقة من الشمس اوالقمر اويجعلها قادرة على مضرتى * قوله (ولعله جواب لتخويفهم اياه من آلهتهم) الترجى اما لكونه عادة العظماء فى مقام الجزم اولانه لم يسبق له ذكر صريح وانما فهم من قوله ولا اخاف الخ كما قيل * قوله (وتهديد لهم) بعذاب الله منفهم من قوله ولا تخافون انكم ٢٨ * قوله (كانه علة الاستثناء اى احاطه علما) بيان ارتباطه بما قبله لانه كالعلة له فى المعنى وان لم يكن فى صورة العلة لانه اذا احيل شئ الى علم الله تعالى يشعر بجواز وقوعه (فلا يبعد ان يكون فى علمه ان يحيق بى مكروه من جهتها) (افلا تتذكرون) اى الا تفهمون هذا فلا تتذكرون استفهام للانكار والتعجب فالمعطوف عليه محذوف والانكار متوجه اليهما وقيل المعنى ابعد ما لخصه من الدليل لاتتذكرون مؤداه والهمزة فى امثاله لانكار عدم التعقيب دون تعقيب العدم وهذا وجه آخر فى مثله وهو ان الهمزة فى حكم المتأخر قدمت للصدارة فالفاء لعطف مدخولها على ما قبلها ثم قال وان كان الفاء مقدما على النفى لكن لوحظ عدم التعقيب اولا ثم الانكار ثانيا واوعكس الملاحظة لعكس ثم قال ولوحمل المعنى عليه بان يجعل بعد اى فى قوله بعد ما لخصه ظرفا للنفى لا للنفى لكان صحيحا ايضا وهما فى المآل واحد اذا انكار تعقيب عدم التذكر بما مر من الدليل المقتضى للتذكر مستلزم لانكار تعقيب التذكر وبالعكس

قوله لتعدد دلالته اى لتعدد دلالة الافول على الامكان الذى ينافى الربوبية لاشتمال الافول على الحركة والاحتجاب وكل منهما من صفات الاجسام بخلاف البزوغ فان فيه دلالة واحدة وهى الحركة فقط بدون الاحتجاب

(لكن)

لكن الاعتبار بناه على الملا حظتين وقس عليه نظائره ٢٢ (فتميزوا بين الصحيح والفاسد والقادر والعاجز (وكيف اخاف ما اشركتم) استيناف سيق لنفي الخوف عنه عليه السلام اذ فيه انكار وتعجيب لخوف المذكور بانكار الحال التي يقع عليها الخوف على الطريق البرهاني لكن هذا لانكار الوقوع لا للواقع ونفي الخوف هنا بطريق الالزام واما فيما سبق فنفيه عنه بحسب الواقع فلا تكرار ما اشركتم اى بالله حذف عنه اكتفاء بما سبق واعانفي الخوف عن معبوداتهم الباطلة مع انه منفي عما سوى الله تعالى لان هذا جواب لتخويفهم عن الهتهم الباطلة ٢٣* قوله (ولا يتعلق به ضر) اى ولا نفع اشار الى انه ليس في حيز الخوف اصلا (ولا تخافون) ٢٤ * قوله (وهو حقيق بان يخاف منه كل الخوف) الاية حال من ضمير اخاف والواو كافية في الربط وهذا مقرر لانكار الخوف والنفي عنه عليه السلام فانهم اذا لم يخافوا ممن هو حقيق بان يخاف منه كل الخوف فعدم خوفه عليه السلام مما يتوقع منه ضر ولا نفع اولى واحرى قدر الزمخشري المبتدأ فقال وانتم لا تخافون ولعدم الحاجة اليه لم يلتفت المص كون الواو للحال اشار اليه الزمخشري بقوله وانتم تخافون ذن قال ان هذا القيد وهو حقيق مع القيد السابق اعني به ولا يتعلق به ضر يومى الى انه جعل قوله ولا تخافون عطفا على جملة اخاف فلم يصب لانه لا اتحاد في المسند اليه وهو شرط في صحة العطف عند البعض ولو سلم انه ليس ذلك بشرط فيهما فالحالية انسب بمقام الاستبعاد كما يث . والطعن فيه بان المضارع المنفي لا يقارن بالواو ليس بسلم لانه مختص بالمضارع المثبت كان الزمخشري اشار الى هذا القول بتقدير انتم لكن لا حاجة اليه الا ان يقال ان مراده تقوى الحكم (لانه اشراك للمصنوع بالصانع) * قوله (وتسوية بين المقدور العاجز والقادر) متعلق بالتسوية اذ لفظة بين هنا مقحمة زيدت لتحسين اللفظ كما صرح به شراح الحديث في حديث اطلع علينا رسول الله عليه الصلوة والسلام ذات يوم الحديث ان ذات مقحمة ولا بعد ان تكون بين هنا كذلك (والضار والنافع) ٢٥* قوله (ما لم ينزل) اى ليس على اشراكه حجة ولم ينزل به عليهم سلطان فالنفي متوجه الى المقيد والقيد جميعا * قوله (باشراكه) اشار الى ان الضمير المستتر في ينزل راجع اليه تعالى فلذا ذكر لفظة بالله في قوله ولا تخافون انكم اشركتم بالله مع انه لم يذكر فيما قبله اشارة الى ان ذكر بالله ليعود ضمير فيما لم ينزل به اولانه لطال الكلام بينه وبين قوله ولا اخاف ما تشركون به في الجملة اعيد ذكر الله في هذا القول بخلاف الاول فانه قريب من ولا اخاف الخ بالنسبة اليه فلم يذكر اكتفاء به وفي اقحام لفظ اشراكه تنبيه على ان المضاف مقدر ولا يستقيم المعنى بدونه قيل انه ارجع الضمير الى المقيد بتعلقه بالموصول فلا حاجة الى العائد وهو مبني على مذهب الاخفش في الاكتفاء في الربط برجوع العائد الى ما يتلبس بصاحبه كما في قوله تعالى " والذين يتوفون " الآية لكنه لم يذكر مثله في ربط الصلة ولا بعد فيه كذا قيل والاولى ان ضميره راجع الى ما قوله باشراكه اشارة الى ان المضاف مقدر * قوله (كتابا) اى المراد بالسلطان اما الحجة النقلية او العقلية ومن هذا قال ولم ينصب * قوله (او لم ينصب عليه دليلا) فى ارادة هذا عما لم ينزل جمع بين الحقيقة والمجاز وهذا وان صح عند المص لكنه تكلف فالاولى الاكتفاء بالاول ثم ان فيه تنبيها على ان الامور الدينية لا يقبل فيها الا على الحجة الكائنة من عنده تعالى وايضا ان الظاهر ان المراد بالاشراك هو الاشراك في العبادة لا في الذات اذ مشركى العرب والنصارى لا يدعون لالهتهم الوجوب والصنع بل يعترفون بوحدة الصانع الواجب صرح به مولانا السعدي في اواخر سورة المؤمنين فاستناعه عادي لا عقلي كما صرح به البعض فليتأمل * قوله (فأى الفريقين) الفاء للايذان بان هذا الكلام مترتب على انكار خوفه عليه السلام في محل الامن مع تحقق عدم خوفهم في محل الخوف التام (احق بالامن) صيغة التفضيل في مثل هذا بمعنى اصل الفعل والتعبير للمبالغة في تحقق اللياقة في نفس الامر لا بالقياس الى الغير والاستفهام للتقرير اى لحمل المخاطب على الاقرار ٢٦* قوله (اى الموحدون او المشركون) الاولى ام المشركون اذ التقدير اى أموحدون بالمد استفهاما وكلام المص محتمل بلا تقدير يرشدك اليه قوله (وانما لم يقل ابنا انا ام انتم) * قوله (احترازا من تزكية نفسه) كذا في الكشاف وايضا ولا نعرف وجهه اذ في الكلام المذكور لا يوجد نسبة الاحقية الى نفسه عليه السلام بطريق التعيين قال المص في تفسير قوله تعالى " وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين " وهو بعد الى قوله ابلغ من التصريح لانه في صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب انتهى وفي حسن قول ابنا احق

قوله فلا يتعلق به ضر يعني الخوف انما يتصور فى يقدر على ايصال ضرر واصنامكم جمادات لا يقدرون على شئ من ضر واصابة مكروه

هنا لايخفى فالاوجه ان يقال ان ايثار مافى النظم للتنبيه على علة الحكم اذ المراد كما صرح به الموحدون والمشركون اى الموحدون احق به لتوحيدهم ام المشركون لاشراكهم ٢٢ قوله (ما يحق ان يخاف منه) اختار ماعلى من لان مايعم اولى العلم وغيرهم بخلاف من اذ فى تعميمه تكلف والمفعول محذوف والقرينة للتعيين سوق الكلام ولو عمم اونزل منزلة اللازم لكان ابلغ تشنيعا وآكد تجهيلا وجواب الشرط محذوف اى فاخبرونى ان كنتم من اهل العلم ٢٣ * قوله (استيناف منه) اى ابتداء كلام وليس بمقول تعلمون والمراد استيناف نحوى لامعنى اذ هو المفصول عن الجملة التى اقتضت سؤالا يجاب به لا الجواب عما استفهم منه وحاصله انه جواب سؤال محقق والاستيناف المعانى ما كان جوابا لسؤال مقدر وقول النحاة الاستيناف النحوى ماكان فى ابتداء الكلام اومنقطعا عما قبله لايضر اذ المراد بالانقطاع عما قبله ان لايعطف عليه ولايتعلق به من جهة الاعراب والمراد بابتداء الكلام الابتداء تحقيقا اوتقديرا فلايقال ان هذا خارج عن الاستيناف النحوى * قوله (اومن الله بالجواب عما استفهم عنه) اى بحسب الظاهر ولعل قوله احترازا عن تزكية نفسه بالنظر الى هذا الجواب لانه لوقال فى السؤال اينا احق بالامن يقال فى الجواب فولا يحصل تزكية نفسه فلايرد الاشكال المذكور * قوله (والمراد بالظلم هنا الشرك) اى الكفر ولايتم استدلال المعتزلة بهذه الاية على ان مرتكب الكبيرة لاامن له ومخلد فى النار لان المراد بالظلم المعصية اذ لايمكن خلط الايمان بالكفر وجمعه معه ورده المص بان الخبر المروى عن الثقاة يدل على ماقلنا مع ان مطلق الظلم ينصرف الى الكامل وقولهم انا دليل عقلى لايعاوضه الخبر الواحد وهو ان الايمان لايجامع الكفر بل يجامع المعصية ماعدا بيان الشرك مردود بان المراد بالايمان التصديق بوجود الصانع كما اشار اليه او الايمان بحسب الظاهر (لماروى ان الاية لمانزلت شق ذلك على الصحابة و قالوا اينا لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام ليس ماتظنون انما هو ماقال لقمان لابنه يابنى لاتشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) * قوله (ولبس الايمان به) اى بالله (ان تصدق بوجود الصانع الحكيم) * قوله (ويخلط بهذا التصديق الاشراك به) اى ان الايمان ليس هذا المجموع بل الايمان التصديق بوجوده تعالى بدون الخلط المذكور فم يراد به الفرد الكامل على ان تنوين ظلم للتعظيم فيكون المعنى ولم يلبسوا بشرك فالنفى راجع الى القيد وقيل مراد المص بالايمان مجرد التصديق بوجوده تعالى لاالايمان الذى يخرج به عن الكفر بمعنى مراده المعنى اللغوى للايمان و لايظهر له وجه لان هذه الآية سيقت لبيان حيرالفريقين فلاجرم ان المراد المعنى الشرعى للايمان ويتصره قوله اولئك لهم الامن والمراد بالامن الامن الكامل من العذاب المخلد فلا اشكال بالموحد الفاسق وهم مهتدون فمراده ان الايمان المنجى هو التصديق بوجود الصانع مع التصديق بجميع مايجب تصديقه وهذا يستلزم عدم الخلط المذكور اذمن اشرك بالله فى العبادة فضلا فى الذات فلم يصدق ببعض مايجب تصديقه اوالمعنى ٤ الذين امنوا ايمانا شرعيا ولم يلبسوا ايمانهم اى ولم يخلطوه بمايناقيه ويبطله بل داوموا عليه حتى ياتيهم اليقين فهم الآمنون وعن الخوف والحزن سالمون وانما تعرض المص للتصديق بوجود خاصة لرد زعمهم ان لهم نجاة بوجود التصديق المذكور لهم مع اشراكهم فى العبادة * قوله (وقيل المعصية) اى الكبيرة قائله الزمخشرى وسائر المعتزلة القائلين بان الايمان لايجامع الكفر بل يجامع المعصية وهذا بناء على ان مقتضى الخلط بقاء الاصل حقيقة وانت تعلم جوابه على ان الايمان لابقاء له مع الكبيرة عندهم وان ارادوا الصغيرة فهى مكفرة عن مجتنب الكبيرة عندهم ايضا والحديث الذى نقله مارواه البخارى ومسلم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ٢٤ * قوله (اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه) اى اشارة الى الحجة المفهومة من المقام فلذا اختيرت صيغة التأنيث (من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله وهم مهتدون) * قوله (اومن قوله اتحاجونى اليه) الى قوله تعالى وهم مهتدون فيه نوع ضعف اما اولا فلانه لاموجب للتخصيص واما ثانيا فلانه لايظهر الحجة من هذا القول ظهورها من قوله فلما جن الاية واما ثالثا فلانه لايلايم قوله فى قوله تعالى فلما جن هذا بيان وتفصيل ثم قوله فاراد ان يريهم ورشدهم الخ فلذا اخره فلو قال و قيل ومن قوله اتحاجونى اشارة الى تزييفه لكان اولى فى اداء التزييف

٢ فيها اشارة الى انه ليس بالباء الموحدة منه قوله وقيل المعصية عطف على قوله والمراد بالظلم هاهنا الشرك قالوا حمل الظلم على المعصية لااولى لان الحمل على الكفر يابى لفظ اللبس لان اللبس هو الخلط يقتضى الاجتماع والكفر مع الايمان لايجتمعان قال الامام المراد عدم خلط الايمان بالله باشراك الاصنام له فى العبودية والدليل عليه ان هذه القصة انما وردت فى نفس الشركاء وليس فيها ذكر الطاعات فوجب حمل الظلم عليه اقول ورد الاشكال المذكور على ماقال الامام ايضا لان التصديق بوجود الصانع الحكيم لا يكفى فى الايمان والالكان جميع المشركين مؤمنين لانهم قالوا بوجود الصانع الحكيم بل لابد فيه من التصديق بوحدانية الله تعالى وهو منتف للشرك قطعا ويمكن ان يجاب عنه بان المراد بالايمان فى الذين آمنوا الايمان اللغوى وهو التصديق فالمعنى الذين صدقوا بوجود الصانع ولم يلبسوا تصديقهم ذلك بشرك يدل على ذلك قول المص ولبس الايمان بان يصدق بوجود الصانع الحكيم

٢٢ * قوله (ارشدناه اليها وعلمناه اياها) كالتفسير لقوله ارشدنا وهذا التعليم اما بخلق علم ضرورى كما هو الظاهر او بوحى ان تحقق ٢٣ * قوله (متعلق بحجتنا) لان فيها معنى الفعل * قوله (ان جعل) اى ما ذكر من حجتنا * قوله (خبرتلك) وهو الراجح لسلامته عن الحذف والتكلف * قوله (وبمحذوف ان جعل) اى حجتنا (بدله) من تلك بدل الكل والخبر ح آتيناها قيل واذا جعل حجتنا بدلا يجوز ان يكون التركيب من قبيل الاضمار على شريطة التفسير * قوله (اى آتيناها ابراهيم حجة على قومه) تعلقه بحجة محذوفة لايخرجه عن كونه ظرفا مستقرا اذقام الدليل على هذا الخاص ومثله مستقر عند المحققين ٢٤ * نرفع درجات * اى رتبا عالية عظيمة اما مفعول مطلق او ظرف واما كونه منصوبا بنزع الخافض او بالتمييز فهو ضعيف * قوله (فى العلم) اى العلم بحقايق الاشياء على ما هى عليه * قوله (والحكمة) اى الحكمة العلمية بقرينة مقابلته للعلم ولو قيل من عطف العام على الخاص لم يبعد * قوله (وقرأ الكوفيون ويعقوب) (بالتنوين) قال ابو البقاء يقرأ بالاضافة على انه مفعول نرفع فرفع درجات الانسان رفع له ويقرأ بالتنوين فمن مفعول درجات منصوب على الظرفية او على نزع الخافض اى الى درجات او على المصدر به بتأويل رفعات او هو تمييز ٢٥ * قوله (فى رفعه) اى فى رفع من يشاء حكمة ومصلحة جدا (و) فى خفض من يشاء (خفضه) ايضا مصلحة تامة وان لم يظهر لنا وذكر خفضه لاتمام المرام وان سكت عنه الكلام ٢٦ * قوله (بحال من يرفعه) اى ومن يخفضه لم يذكرها لما مر * قوله (واستعداده) بل يخصه الله تعالى بفضائل نفسانية والمص وذكر كثيرا ما الاستعداد ومراده وان كان ظاهر الكن اطلاق الكلام عن لفظ الاستعداد هو الاولى والاحرى كما لا يخفى ٢٧ * (ووهبنا له اسحق ويعقوب) * عطف على قوله وتلك حجتنا الآية ولا مساغ لعطفه على آتينا كذا قيل ولو قيل انه جملة مبتدأة مسوقة لبيان النعمة من جملة ما انعم عليه عليه الصلوة والسلام لكان اسلم من شائبة التكلف * قوله (اى كلا منهما) اى من اسحق ويعقوب اذ هداية ابراهيم عليه السلام قدمر بيانها اشار الى ان بهذا المحذوف يرتبط بما قبله وقيل اشارة الى ان فيه حذف الصفة قيل كلا مفعول لما بعده وتقديمه للقصر لكن لا بالنسبة الى الغير مطلقا بل بالنسبة الى احدهما اى كل واحد منهما هدينا لا احدهما دون الآخر ولا يخفى ضعفه فالاولى التقديم للاهتمام اذ المهم بيان انهما مهديان ولم يذكر المهدى للتعميم او لظهور انه الذى اوتى ابراهيم وانهما مقتديان به ونوحا هدينا منصوب بمضمر يفسره ما بعده كذا قيل وجعل كلا فى كلا هدينا مفعولا لهدينا دون نوحا لا يعرف وجهه والقول بان الاول يحتمل القصر فيه فاعتبر تقديم المفعول لتحصيله دون الثانى ضعيف كما اشرنا اليه من التقديم هناك للاهتمام وكذا هنا للاهتمام ايضا ٢٨ * قوله (من قبل ابراهيم عد هداه نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد) اى الولد الفاخر دون الولد الفاجر اذ الكلام فيه اى فى شؤنه العظيمة اذ بين اولا ايتاء الحجة له ورفع الدرجات وهبة الاولاد ذوى النبوات وثانيا شرفه بشرف والده فالمناسب هنا ان يحمل الكلام على تشريفه ببيان ابقاء كرامة النبوة فى نسله ٢٩ (الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه) * قوله (وقيل لنوح عليه السلام) اختاره الزمخشرى للعلة المذكورة * قوله (لانه اقرب) واذا دار الضمير بين الاقرب والابعد فللاقرب ما لم يمنع مانع * قوله (ولان يونس ولوطا ليسا من ذرية ابراهيم) لو سلم هذا فلم لايجوز التغليب اشارة الى المنع والسند ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من ان هؤلاء الانبياء كلهم مضافون الى ذرية ابراهيم عليه السلام لان لوطا ابن اخى ابراهيم عليه السلام والعرب تجعل العم ابا وفى جامع الاصول ان يونس عليه السلام من الاسباط فى زمن شعيب عليه السلام فان صح هذا فالاشكال مندفع بالمرة بلا احتياج الى التغليب وذكر اسمعيل (فلو كان لابراهيم) وان كان من ذرية ابراهيم عليهما السلام لكن لشهرة كونه من ذريته سكت عنه على ان السكوت لا يقتضى عدم ادراجه فيها * قوله (لاختص البيان بالمعدودين فى تلك الآية والتى بعدها) اللازمة ممنوعة والسند واضح مما ذكرنا آنفا * قوله (والمذكورون فى الآية الثالثة عطف على نوحا) لا على داود فح يلزم الفصل الفاحش بين المتعاطفين كان هذا اشارة الى تزييفه بهذا العطف وانت تعلم دفعه ٣٠ (وايوب بن امرص من اسباط عيص بن اسحق) ٣١ * قوله (اى ونجزى المحسنين جزاء مثل ما جزينا ابراهيم

قوله وقرا الكوفيون ويعقوب بالتنوين فعلى هذا نصب درجات على الظرفية اى نرفع من نشاء فى درجات او على المصدر اى رفعات بخلاف القرآة بغير تنوين فان نصبها على ذلك تقدير بانها المفعول به لنرفع
قوله ولان يونس ولوطا ليس من ذرية ابراهيم بان سوق الآيات لبيان شرف ابراهيم جعل قوله واسمعيل واليسع ويونس ولوطا عطفا على نوحا لا على داود ومن عطف عليه وهذا هو المراد قوله والمذكورون فى الآية الثالثة عطف على نوحا

٢٢ ۞ وزكريا ويحيى وعيسى ۞ ٢٣ ۞ والياس ۞ ٢٤ ۞ كل من الصالحين ۞ ٢٥ ۞ واسماعيل واليسع ۞ ٢٦ ۞ ويونس ۞ ٢٧ ۞ ولوطا

رفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم) المراد المشابهة المطلقة في مقابلة الاحسان بالاحسان اللايق بحال كل شخص للعلم ضرورة بان كثرة اولاد الانبياء اختص بابراهيم عليه السلام وفيه وجه آخر اختاره مولانا ابو السعود حاصله ان المحسنين هم المعهودون المذكورون ولا تمثيل في الكلام ٢٢ ۞ قوله (هو ابن مريم وفي ذكره دليل على ان الذرية تتناول اولاد البنت) والمسئلة مختلف فيها والصحيح ماذكره المص لان انتساب عيسى عليه السلام من جهة امه اذ ليس له اب فلو لم تكن الذرية تتناول اولاد البنت لم يذكر في حيز الذرية ولا اشكال بان ليس له اب ينصرف اضافته الى الام الى نفسه ويؤيده اية المباهلة حيث دعا عليه السلام الحسن والحسين يومئذ بعدما قال ندع ابناءنا وابناءكم وصاحب الهم ذهب الى ان النسب للآباء باشارة قوله تعالى وعلى المولود له رزقهن الآية والجواب عنه ان النسب كونه للآباء لاينافي كون الاولاد والبنات وتناول الذرية اولاد البنات اذ الاولاد خلقت من مائين وثمرة الخلاف تظهر في اعطاء الزكوة لرجل امها شريفة وابوه ليس كذلك والفتوى على جواز اعطائها واما وضع العمامة الخضراء برأسه فلا مانع منه اتفاقا لان له نسبا شريفا بالنسبة الى غيره ولو كان ابوه هاشميا كذا نقل عن الكرخي نقله ابن ملك في مجمع البحرين فهذا الاختلاف ليس له ثمرة ولا طائل تحته ٢٣ ۞ قوله (قيل هو ادريس جد نوح) فلا يكون من ذرية ابراهيم ولا من ذرية نوح عليهما السلام قيل وعلى هذا لايجوز ارجاع الضمير الى نوح عليه السلام ولا يجوز ارجاعه الى ابراهيم عليه السلام ايضا بطريق الاولى فلا يظهر وجه تخصيص النوح عليه السلام ۞ قوله (فيكون البيان مخصوصا بمن في الآية الاولى) اي بيان الذرية بيان مخصوص فيلزم المحذور المذكور وهو كون زكريا ويحيى وعيسى في الاية الثانية وكذا اسمعيل عليهم السلام غير داخل في ذرية ابراهيم ولا في نوح والجواب عنه ان عدم ذكرهم لايستلزم عدم ذريته كما مر والاقرب اعتبار التغليب فيكون البيان عاما لمن في الآية الثانية والثالثة (وقيل هو من اسباط هرون اخي موسى) ٢٤ ۞ قوله (الكاملين في الصلاح) جواب عما يقال الصلاح صفة محمودة فلا يوصف بها الانبياء عليهم السلام كذا قيل فاشير الى الجواب بانهم موصوفون بكماله اوصلاحهم حاصل محقق فاجيب بان المراد من الصلاح كماله (وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي) ٢٥ ۞ قوله (هو اليسع) بفتح اللام وسكون الياء وفتح السين بوزن جعفر (ابن اخطوب وقرأ حمزة والكسائي والليسع) ۞ قوله (وعلى القرائتين علم اعجمي ادخل عليه اللام كما ادخل على اليزيد) اعترض عليه بانه ذكر في كتب العربية انه قد ينكر العلم بان يأول بواحد من الجماعة المسماة به فتدخل عليه اللام ومثلوا باليزيد في هذا البيت وفي كون اليسع من هذا القبيل محل تأمل والجواب انه اعجمي دخلت عليه اللام على خلاف القياس وقارنت التعسل فجعلت علامة للتعريب كما قال التبريزي ان استعماله بدونها خطأ يقول عنه الناس كذا قيل واما اللام الداخلة على الوليد فللمح الاصل ذكره ابن هشام فيكون مثل الحسن والحسين اذا صفتهما وصف هذا التمثيل انما هو لمجرد زيادة اللام اذ اليزيد اصله مضارع جعل علما وجرد عن الضمير وجاز دخول اللام عليه واما اليسع فلا اشتقاق له على ما اختاره المص وان ذهب بعضهم الى ان اصله يسع كيضع فاعل كما علاه لكن المص اختار انه علم اعجمي لا اشتقاق له ۞ قوله (في قوله ۞ رايت الوليد بن اليزيد مباركا ۞) المراد الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان وهو من قصيدة للطرماح بن سارة يمدح بها الوليد بن اليزيد بن عبد الملك ابن مروان وقيل ان اللام دخلت لمشاكلة الوليد وهي فيه للمح الاصل لان اصله وصف اسم فاعل دخلت اللام عليه اشعارا باصله ومباركا مفعول ثان ان رأيت ان كان بمعنى علمت وهو الظاهر او حال مترادفة او متداخلة والظاهر الاول لانه ليس من قبيل المبصرات الا ان اريد المبالغة ۞ قوله (شديدا باعباء الخلافة كاهله) اعباء جمع عبئ بالكسر وهو الحمل بالكسر ۞ قوله (كاهله) فاعل شديدا وهو مابين الكتفين اعباء الخلافة من قبيل لجين الماء ويجوز ان يحمل على الاستعارة المكنية والتخييلية فكن على بصيرة ٢٦ ۞ قوله (هو يونس بن متى) بوزن حتى اسم ابيه وقيل اسم امه وانه لم يشتهر نبي باسم امه غير يونس وعيسى عليهما السلام لكن ان ليونس ابا دون عيسى عليهما السلام مع اختلاف فيه اذ قيل ان متى اسم ابيه روى في جامع الاصول ان يونس عليه السلام كان من الاسباط في زمن شعيب عليه السلام ارسله الله تعالى الى نينوى من بلاد الموصل ولوط عد من ذرية ابراهيم عليهما السلام ٢٧ ۞ قوله (هو هران بن اخي ابراهيم) لانه كان ابن اخيها جرمعه الى

قوله باعباء الخلافة جمع حنو السرج فهوههنا على تشبيه الخلافة بالسرج اثبات له الحنو على سبيل التخييل

٢٢ ۞ وكلا فضلنا على العالمين ۞ ٢٣ ۞ ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم ۞ ٢٤ ۞ واجتبيناهم ۞
٢٥ ۞ وهديناهم الى صراط مستقيم ۞ ٢٦ ۞ ذلك هدى الله ۞ ٢٧ ۞ يهدى به من يشاء من عباده ۞
٢٨ ۞ ولو اشركوا ۞ ٢٩ ۞ لحبط عنهم ما كانوا يعملون ۞ ٣٠ ۞ اولئك الذين آتيناهم الكتاب
٣١ ۞ والحكم ۞ ٣٢ ۞ والنبوة ۞ ٣٣ ۞ فان يكفر بها ۞ ٣٤ ۞ هؤلاء ۞ ٣٥ ۞ فقد وكلنا بها

الشام فعلم منه جواز ان يكون البيان بالايات الثلث اكثر بالتغليب بالنظر الى اوط بل الى يونس ايضا بناء على القول الاخر والتغليب باب واسع فلم لم يعتبره المص هنا واعتبر وجها يلزم منه ان من ليس ذرية من الذرية كما عرفته * **قوله** (وكلا) اى كل واحد من اولئك المذكورين ٢٢ * **قوله** (بالنبوة) والعلم والحكمة ايضا * **قوله** (وفيه دليل فضلهم على من عداهم) واما بالنسبة الى بعضهم فلا دليل فى الاية عليه اذ الكل متساو فى اصل النبوة وهو المراد من التفضل هنا كما اشار اليه بقوله بالنبوة واما تفضيل بعضهم على بعض بوجه اخر فبين فى موضع آخر (من الخلق) الاولى تركه لانه المتبادر ممن عداهم والاحتراز من الواجب لتناوله من عداهم ليس بقوى وقيل المراد عالمى عصرهم وهذا هو الاسلم من التكلف * **قوله** (من الخلق) فيدخل فيه الملائكة فيثبت به افضليتهم من الملائكة وهو مذهب اهل السنة سوى ابى بكر الباقلانى وابى اسحق الاستاذ الاسفراينى خلافا للمعتزلة وتمام البحث فى علم الكلام ٢٣ * **قوله** (عطف على كلا اونوحا اى فضلنا بلا منهم) ناظر الى الاول والاوفق بالنظم ان يقال اى كل واحد منهم فضلنا بل الاول اى بعضا منهم فضلنا * **قوله** (اوهدينا هؤلاء) اى وهدينا قيل هذا اشارة الى توجيه العطف على الاول فح قوله وهدينا اشارة الى حاصل معنى فضلنا ولم يتعرض لتوجيه العطف على الثانى لظهوره من هذا البيان * **قوله** (وبعض اباهم وذرياتهم) اى ان من للتبعيض (واخوانهم) * **قوله** (فان منهم) علة لحمله على التبعيض دون البيان اوالابتداء * **قوله** (من لم يكن نبيا) ناظر الى العطف على كلا * **قوله** (ولا مهديا) ناظر الى العطف على نوحا هذا وان كان لايلايمه جعل قوله اى وهديناهم اشارة الى توجيه العطف على الاول لكن الامر فيه سهل ٢٤ (عطف على فضلنا اوهدينا) ٢٥ * **قوله** (تكرير لبيان) اذ لايصح البيان اولا يحسن بدون التكرير * **قوله** (ماهدوا اليه) اى صريحا ودلالة بالمطابقة فحط الفائدة قوله الى صراط مستقيم وذكر هدينا للتمهيد ٢٦ * **قوله** (اشارة الى مادانوا به) وهو التوحيد والفروع الغير المنسوخة فى شرع من الشرائع فح الهدى بمعنى المفعول والاضافة للتشريف ولاختصاصه به تعالى من جهة الوضع والجعل ٢٧ (يهدى به) اى بالهدى الكائن بالمعنى المصدرى فالظاهر انه بطريق الاستخدام اذ المراد بظاهر المعنى المفعول ولا يبعد ان تكون الباء بمعنى الى اى يهدى اليه الى مادانوا به * **قوله** (دليل على انه متفضل بالهداية) اذ ربط هدايته الى مشيئته وانه تعالى مختار فى مشيئته ولا يلزم خصوص المشيئة لذاته ولو كانت الهداية باستحقاق من العبد لكان وقوعه بطريق الاستدعاء لا بطريق الاختيار ومعلوم ان اثبات الحكم على الموصوف بالمشتق يفيد علية المأخذ ٢٨ * **قوله** (اى ولو اشرك هؤلاء) يعنى ان المرجع هؤلاء (الانبياء) لا الاباء والذريات اذ التعريض على وجه المبالغة انما يحصل بذلك * **قوله** (مع فضلهم) لوجعل حالا من فاعل اشركوا لكان المعنى ولو اشركوا حال فضلهم لكانوا فى تلك الحال محبو طى العمل (وعلوشانهم) ٢٩ * **قوله** (لكانوا كغيرهم) ولا تغنى تلك الحال عنهم شيئا ولوجعل حالا من فاعل كانوا لكان المعنى واضحا ومن هذا قيل لواخر مع فضلهم عن قوله لحبط لكان اولى لكن مختار المص ايضا موجه كما عرفته * **قوله** (فى حبوط اعمالهم بسقوط ثوابها) لعل هذا القيد للاشارة الى ان معنى الحبط ليس بطلان ذات الاعمال بل بطلانها من حيث سقوط الثواب ٣٠ * **قوله** (يريد به الجنس) والجنس يحتمل القليل والكثير قيل اى جنس الكتاب المتحقق فى اى فرد من الكتب السماوية انتهى ومراده ماقلنا والمراد بالايتاء اعم من الانزال عليه ابتداء اوبالايراث بقاء ٣١ * **قوله** (الحكمة) اى مايكمل به نفوسهم من المعارف والاحكام * **قوله** (اوفصل الامر) اى فصل الامر وفرقه سواء كان بطريق الحكم اوالافتاء (على مايقتضيه الحق) ٣٢ * **قوله** (والرسالة) كانه اشار به الى ان ليس المراد بها المعنى اللغوى وهو الرفعة بل الشرعى لكنه ليس بوجه قوى فالاولى تركه ٣٣ (فان يكفر بها) الفاء للتنبيه على ترتب مابعدها لما قبلها وصيغة الشك مع ان كفرهم محقق لان المقام لاشتماله على مايقلع الشرط عن اصله لايصلح الالفرضه فيكون للتوبيخ * **قوله** (اى بهذه الثلثة) او بالنبوة الجامعة للباقين نفيا واثباتا ولعل هذا لقربها اولى ٣٤ * **قوله** (يعنى قريشا) اى كفار قريش والتخصيص بمعونة المقام والافلا مانع من العموم ٣٥ (فقد وكلنا بها) اى امرنا براعاتها هذا علة الجزاء المحذوف اى فان يكفر بها هؤلاء فلا ضير ولا نقص وقيل فلا اعتداد فقد وفقنا للايمان

التوكيل تفويض قيام الامر الى الغير وتسليمه والوكالة تجئ بمعناه وبمعنى اللازم وهى القيام بمحافظة حقوق الشئ ويستعمل بالى كما فى الحديث فلا تكلنى الى نفسى لاشتماله معنى التسليم وبعلى لاشتماله معنى المحافظة كقوله تعالى " والله على كل شئ وكيل " ويجئ ايضا بعلى باعتبار لازم التسليم وهو الاعتماد على الغير مثل قول نوح عليه السلام فعلى الله توكلت ويجئ بالباء لاشتماله معنى الباء كما فى هذه الآية ٭ **قوله** (اى براعاتها) فيه مبالغة اذ المراعاة داخلة فى مفهوم التوكيل وحاصل المعنى اى جعلنا قوما قائمين اى مراعين براعاتها ونظيره جد جده او المراد بحقوقها اذ الامور الثلثة انفسها ليس موكولا بها بل حال من احوالها و المناسب هنا الحقوق ٢٢ (قوما ليسوا بها بكافرين) اى فى وقت من الاوقات بل مستمرين على الايمان بها فالسلب لدوام النفى لا لنفى الدوام كذا قال مولانا ابو السعود وانت خبير بان هذا ليس بتام على كل احتمال فى قوما ٭ **قوله** (وهم الانبياء المذكورون) بل الانبياء كلهم فحينئذ السلب لدوام النفى (ومتابعوهم) فالمناسب حينئذ السلب لنفى الدوام والعطف باو اولى من العطف بلفظة الواو كما وقع فى نسخ البيضاوى والكشاف اذ الجمع بين معنى السلب مشكل واعتبار احدهما دون الآخر ضعيف ٭ **قوله** (وقيل هم الانصار) قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد لكن مع عطفه عليه واهل المدينة اما تفسير الها او تعميما لها ولغيرها من اهل المدينة ٭ **قوله** (واصحاب النبى عليه السلام) الظاهر او اصحاب باو الفاصلة ٭ **قوله** (او كل من آمن به او الفرس) وهذا قول ابى زيد وفى الكشاف وقيل كل من آمن به وهذا قول ابى زيد وفى الكشاف وقيل كل مؤمن من بنى آدم وهذا يؤيد ما قلنا من ان الظاهر الانبياء كلهم اذا اريد الانبياء ٭ **قوله** (وقيل الملائكة) اخره وزيفه لان اطلاق القوم على الملائكة ليس بمتعارف وقد صرح المصنف فى سورة الحجرات بان القوم مختص بالرجال ٢٣ (اولئك الذين هدى الله يريد الانبياء المتقدم ذكرهم) فائدة الخبر افادة الحكم على وجه الكمال وحصره الالتفات الى الاسم الجليل اذ هداية من هو مستجمع بجميع صفات الكمال لا هداية فوقها ولا احتمال بغيرها وايضا تمهيد للامر بالاقتداء بهديهم ٢٤ ٭ **قوله** (فاختص) واذا امر رسول الله عليه السلام ان يقتدى بجميعهم فى ذلك وهو معصوم عن مخالفة ما امر به ثبت انه اجتمع فيه جميع ما تفرق فيهم من الكمال وثبت بهذه الآية انه عليه السلام افضل الرسل كما قاله الامام وهو استنباط حسن فثبت انه افضل من الجميع كما ثبت انه افضل من كل واحد وما نقل عن ابن عبد السلام انه لا يدل على تفضيله على الجميع شنع عليه علماء عصره كذا قيل قوله انه اجتمع فيه جميع ما تفرق فيهم من الكمال فيه تأمل لان المص صرح بان المراد بالهدى ما توافقوا عليه من التوحيد واصول الدين دون الفروع المختلف فيها فكيف يقال انه اجتمع فيه جميع ما تفرق ولعل هذا مراد ابن عبد السلام وعلماء عصره لم يطلعوا عليه فتأمل حق التأمل ٭ **قوله** (طريقتهم بالاقتداء) الباء داخل فى المقصور تفسير لهديهم واشارة الى ان الهدى بمعنى المفعول ومن هذا قال (والمراد بهداهم ما توافقوا عليه) ٭ **قوله** (من التوحيد واصول الدين) عطف العام على الخاص ثم الظاهر ان المراد بها ما يعم الاعتقاديات والفروع المتفق عليها بطريق عموم المجاز فان من الفروع ما لم ينسخ ابدا كالزنا والصلوة والصوم كذا قيل ومن هذا عدل عن قول الكشاف دون الفروع فانها مختلفة الى قوله (دون الفروع المختلف فيها) فاشار الى ان عدم توافقهم فى الفروع المختلفة دون الفروع مطلقا كما فهم من الكشاف ٭ **قوله** (فانها ليست هدى مضافا الى الكل) بل هى هدى ما لم تنسخ فاذا نسخت لم تبق هدى فعلم منه ان مراد علمائنا فى الاصول شرع من قبلنا شرع لنا فيما اذا امكن التأسى به اذ لا يمكن التأسى بهم جميعا لتناقض الاحكام ٭ **قوله** (ولا يمكن التأسى بهم) جواب سؤال بان الفروع المختلفة وان لم تكن هدى مضافا الى الكل مشتركا بين الكل لكنها هدى بالنسبة الى من امر بها فلم لم يكن هذا هو المراد هنا فاجاب بما ذكر ٭ **قوله** (جميعا) مع ان المقصود هنا الاقتداء بهم جميعا وحاصله التدين بامر هو مشترك بينهم لا يختص ببعضهم دون بعض ٭ **قوله** (فليس فيه دليل) بل فيه دليل (على انه عليه السلام) وامته امر وا بالاقتداء بهم فى اصول الدين لكن لا من حيث انه طريقتهم بل من حيث انه طريق العقل والشرع والا فالواجب على كل احد هو اتباع الدليل من العقل والسمع ولا يجوز له التقليد سيما النبى عليه السلام فقيه تعظيم

٭ لان ابن عبد السلام انكر دلالة هذه الآية لا افضليته على الجميع منه

قوله وفيه دليل على فضلهم على من عداهم من الخلق حتى الملائكة كما هو مذهب اهل السنة من ان خواص البشر افضل من خواص الملائكة فضلا عن عوامهم فالآية حجة على المعتزلة

لهم وتنبيه على ان طريقتهم هو الحق الموافق للدليل العقلي والسمعي كذا افاده العلامة التفتازاني وفيه اشارة الى ان المقصود من هذا تعظيم الانبياء عليهم السلام فلا اشكال بان الاخذ بالاصول حاصل له عليه الصلوة والسلام قبل نزول هذه الآية ✲ قوله (متعبد بشرع من قبله) اى بعد النبوة كما هو الظاهر واما انه عليه السلام هل هو متعبد بشرع من الشرايع قبل الرسالة ام لا ففيه اختلاف والظاهر الراجح انه لا يتعبد بشرع مخصوص من الشرايع المتقدمة بل هو متعبد بما الهم له والله ملهم الصواب واليه المرجع والمآب ✲ قوله (والهاء فى اقتده للوقف) اى تزاد للوقف ساكنة وتسمى بهاء السكت كالهاء فى ماهيه وماليه ✲ قوله (ومن اثبتها فى الدرج ساكنة كابن كثير ونافع وابى عمرو وعاصم اجرى) اى ان الاصل حذفها عند الدرج اى (الوصل) لانه لا سكت فيه ومن اثبتها فلابد له من نكتة وهى اجراءه (مجرى الوقف) اى يعامل الوصل بنية معاملة الوقف ✲ قوله (وبحذف الهاء فى الوصل خاصة حمزة والكسائى) فاعل يحذف ✲ قوله (يشبعها ابن عامر) اى كسرها باشباع اذ الاشباع بلا كسر وهذا الاشباع عنه فى الوصل او الوقف اوفيهما معالم يبينه المص لاختلاف الروايات فيه اذ قد نقل ابن ذكوان عنه وجهين الاشباع فى الوقف والاشباع فى الوصل كذا قيل ✲ قوله (برواية ابن ذكوان على انها كناية عن المصدر) اى على انها ضمير راجع الى مصدر اقتد لاهاء السكت اى اقتد اقتداء قيل وهو اقرب لان اجراء الوصل مجرى الوقف ضعيف حتى قيل انه مخصوص بالضرورة وفيه ان الائمة القرآء اعتبروا ذلك فى بعض المواضع بلا ضرورة (وبكسر الهاء بغير اشباع برواية هشام) ٢٢ ✲ قوله (اى على التبليغ) المنفهم من الفحوى والمقام ✲ قوله (او القرآن) اى تعليمه او تبليغه او قراءته او نفسه مبالغة ٢٣ ✲ قوله (اى جعلا) ولو قليلا فالتنوين للتقليل الجعل بضم الجيم وسكون العين اسم لما يجعل العامل على عمله وللاشارة الى هذا فسر الاجر له احترازا عن ارادة المعنى المصدرى وعن معنى غير الجعل ✲ قوله (من جهتكم) ان اجرى الا على ربى والقول بانه قيده به لانه لازم لقوله لا اسئلكم فان المطلوب منهم لا يكون الا من جهتهم غير تام اذ يجوز ان يكون السؤال منهم من جهة غيرهم بتوسطهم بنحو شفاعة ✲ قوله (كما لم يسأل من قبلى) اراد به ربط النظم بما قبله ✲ قوله (من النبيين) المذكورين وغيرهم وهذا مؤيد لما ذكرنا من ان تعميم الانبياء فيما اشير اليهم فى الآية الكريمة الى المذكورين هنا وغيرهم اولى واحرى من التخصيص ✲ قوله (وهذا من جملة ما امر بالاقتداء بهم فيه) وهذا دليل على ما اشرنا من ان اصول الدين فى كلام المص عامة للفروع المتفق عليها فلا وجه للاشكال بان فيه اعتراضا بعد اختصاص الهدى المذكور بالاصول فلا وجه لنفى التمسك به قبله ولا دلالة فى الآية على انه لا يحل الاجر على التعليم وتبليغ احكام الله غايته انها تدل على ان الاولى تركه كيف لا والفقهاء جوزوه ولا يليق بمنصبهم الذهول عن هذه الدلالة ٢٤ ✲ قوله (اى التبليغ او القرآن او الغرض) اى عرض الايمان او عرض التبليغ او القرآن ٢٥ ✲ قوله (الا تذكيرا وموعظة) الاول بالواو والواصلة (لهم) ٢٦ ✲ قوله (وما عرفوه حق معرفته) وقيل وما عظموه او وما وصفوه حق تعظيمه وحق وصفه معنى مجازى له اذ اصله قدر الشئ اى سبره ليعرف مقداره ✲ قوله (فى الرحمة والانعام على العباد) جعل قولهم ما انزل الله الخ علة لقوله وما قدروا الخ بمعنى ما عرفوا فهو اما علة لعدم المعرفة فى الانعام ولذا قال ما عرفوه حق معرفته فى شان الرحمة الخ او علة لعدم المعرفة فى صفة القهر كما قال اوفى السخط على الكفار ٢٧ ✲ قوله (حين انكروا الوحى وبعثة الرسل وذلك) اى كليا بحسب الظاهر وان كان مرادهم ما سوى التورية لان ما انزل الله سلب كلى ولذا قيل قل من انزل الكتاب الزاما لهم قوله (من عظايم رحمته وجلائل نعمته) فلم يعرفوا حق معرفته فى شان الرحمة والانعام ✲ قوله (اوفى السخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسروا) اى ما عرفوا حق معرفته فى صفة القهر حتى تجاسروا (على هذه المقالة) الباعثة على قهر من قالها قدم الاول لانه المناسب للمقام ولك ان تقول لفظة او مانعة الخلو فقط ✲ قوله (والقائلون هم اليهود) وهو قول الجمهور ولذا اختاره المص قوله بدليل نقض كلامهم متعلق بقوله والقائلون هم اليهود وجه الدلالة هو ان الخطاب فى تجعلونه الخ لهم اذ لا ريب فى ان الجاعلين التورية قراطيس هم اليهود قوله (قالوا ذلك مبالغة) اشارة الى جواب اشكال بانهم كيف يقولون ذلك مع انهم يعترفون بان التورية انزلها الله تعالى على موسى فاجاب بذلك اى مرادهم المبالغة فى انكار القرآن لا انكار الانزال بالمرة (فى انكار

قوله لبيان ما هدوا اليه وهو الصراط المستقيم ولم يبين هو فى كلا هدينا ونوحا هدينا بل ذكر الهداية مطلقا عما هدى اليه

قوله اشارة الى ما دلوا به اى تدينوا به يعنى ذلك اى ما تدين به هؤلاء الانبياء هدى الله قال الامام قال بعض المحققين المراد بهذه الهداية الثواب العظيم وهى الهداية الى طريق الجنة وذلك لانه تعالى لما ذكرت هذه الهداية قال بعدها وكذلك نجزى المحسنين وذلك يدل على ان تلك الهداية هى الهداية الى الجنة فاما الارشاد الى الدين وتحصيل المعرفة فى قلبه فانه لا يكون جزاء له على عمله وايضا لا يبعد ان يقال المراد من هذه الهداية هى الهداية الى الدين والمعرفة وانما كان ذلك جزاء على الاحسان الصادر منهم لانهم اجتهدوا فى طلب الحق فالله تعالى جازاهم على حسن طلبهم بايصالهم الى الحق كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا الى هنا كلامه والذى اختاره المص بقوله اشارة الى ما دانوا به هو هذا الوجه الاخير الذى ذكره الامام بقوله وايضا لا يبعد وذكر الامام هنا وجها ثالثا وهو ان يكون المراد من هذه الهداية الارشاد الى النبوة والرسالة لان الهداية المخصوصة بالانبياء ليست الا ذلك ثم قال فان قالوا لو كان الامر كذلك لكان قوله وكذلك نجزى المحسنين يقتضى ان تكون الرسالة جزاء على عمل وذلك عندكم باطل قلنا يحمل قوله وكذلك نجزى المحسنين على الجزاء الذى هو الثواب والكرامة فيزول الاشكال ولو قيل الاشكال باق لان التشبيه فى كذلك يشعر بكون الرسالة جزاء على عمل لان المعنى حينئذ ومثل ذلك الجزاء نجزى المحسنين قلنا بل المعنى كما ارشدناهم الى النبوة فى الدنيا نجزيهم على اعمالهم الحسنة فى الآخرة على ان المحسنين مظهر موضوع موضع المضمر تسجيلا لهم على انهم محسنون

قوله فاختص طريقهم بالاقتداء اى فبهداهم اقتده ولا تقتد الا بهم معنى الاختصاص والقصر مستفاد من تقديم الجار على الفعل فقوله فاختص امر مخاطب اى فاجعل الاقتداء خاصا ومختصا بهداهم

قوله فليس فيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم متعبد بشرع من قبله نفى الدلالة على هذا المعنى مستفاد من صرف هداهم الى ما توافقوا عليه من التوحيد واصول الدين دون الفروع الكائنة فى شريعة كل نبى قبله اذ قد يخالف الاحكام الشرعية الفرعية فى الشرايع فلا يمكن التأسى بهم واذا لم يكن التأسى بهم فى الاحكام الفرعية المتقابلة المتناقضة لا يكون متعبدا بتلك الاحكام فان التعبد والاقتداء انما يمكن فى الامور المتوافقة لا فى المخالفة

٢٣ * قل من انزل الكتاب الذى جاءبه موسى نوراوهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا

انزال امره آن بدليل نقض كلامهم والزامهم بقوله) ٢٢ * قوله (وقراءة الجمهور بالتاء) عطف على قوله نقض كلامهم عطف العلة على المعلول فانها تدل على ان المخاطبين هم اليهود وكون هذا نقضا ظاهر واما الالزام فبانه لما انزل الله تعالى التورية على موسى عليه السلام من البشر كما اعترفتم به فلم لا يجوز انزاله القرءان على محمد كانهم استبعدوا انزال الكتب على البشر اوجعلوه ممتنعا الزموا بذلك * قوله (واما قرأ بالياء ابن كثير وابوعمرو حملا على قالوا وما قدروا) فاختيار الغيبة تبعيدا لهم عن ساحة الخطاب وقراءة الخطاب لمزيد التوبيخ بالمواجهة وقراءة الخطاب هو الملايم لقوله قل فان معناه قل لهم فيقتضى الخطاب فتكون قراءة الغيبة التفاتا كما صرح به بعضهم لكن الظاهر ان كونه التفاتا على مسلك السكاكى دون مذهب الجمهور وايضا قراءة الغيبة لا تخرج الكلام عن الاستدلال لما عرفته من ان الجاعلين قراطيس هم اليهود ولا مدخل للخطاب فى الاستدلال غاية الامر انه اظهر فى الاستدلال لدلالتها بالمعنى والصيغة وفيه مافيه * قوله (وتضمين ذلك) عطف على قوله نقض كلامهم اوعلى قراءة الجمهور فهو دليل آخر لانه لولم يكن دليلا لم يعطف على دليل وفى نسخة وتضمن بصيغة الماضى فلا يكون من الدليل ولذا قال فى الكشاف وادرج تحت الالزام (توبيخهم) انتهى وهذا يؤيد كون قراءة تضمين ذلك بالمصدر لعدم دليل آخر كما جنح اليه البعض فح لا يكون عطفا على النقض بل يكون مبتداء خبره محذوف اى وتضمين ذلك حاصل اوعطف على قراءة الجمهور بتقدير عامل بناسبه مثل علفتها تبنا وماء باردا وهذا تكلف والمراد بالحمل الحفظ من غير عمل كقوله تعالى مثل الذين حملوا التورية ثم لم يحملوها اى علموها وكلفوا العمل بها ثم لم يعملوا بها ولم ينتفعوا بما فيها * قوله (على سوء جهلهم بالتورية وذمهم) بالنصب عطف على توبيخهم وهو مفعول التضمين اومفعول تضمين على قراءة الماضى * قوله (على تجزيتها) اى على جعلهم جزأ جزأ * قوله (بابداء بعض) قبل الباء للسببية وبيان لطرق التجزية * قوله (ما انتخبوه) لموافقته ما يشتهون (وكتبوه) اى البعض الذى انتخبوه هذا مقتضى كلامه وفى الكشاف وجعلوها قراطيس مقطعة وورقات متفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء انتهى والظاهر منه ان ماكتبوه فى ورقات متفرقة هو مجموع التورية لا ما اظهروه كما فهم من كلام المص * قوله (فى ورقات متفرقة) وجهه على ماذهب اليه المص خفى واما على مافهم من الكشاف من التمكن عما راموه من الابداء والاخفاء فعلى كون مرجع الضمير مجموع التورية كما مر بيانه * قوله (واخفاء بعض) اى كثير مثل نعوت النبى عليه السلام وسائر ما كتموه من احكام التورية كرجم الزانى شريفا كان اوحقيرا * قوله (لا يشتهونه) اى لا يوافق هواهم * قوله (روى) تاييد لكون القائلين اليهود بعد تاييدات ثلثة مما وقع فى الآية هذا الحديث اخرجه ابن جرير والطبرانى عن سعيد بن جبير ثم الظاهر ان هذا الجواب مؤيد للجواب الاول لا جواب مستقلا بقرينة ترك العطف * قوله (ان مالك ابن الصيف) الصيف بالصاد المهملة ضد الشتاء هو رئيس احبار اليهود * قوله (قاله لما اغضبه الرسول صلى الله عليه وسلم) اى قال ما انزل الله على بشر من شئ مبالغة فى انكار انزال القرءان فالاسناد الى الكل لكونهم حاضرين وان لم يكن يرضوه فاللوم والتوبيخ لمالك لان جسارته على ذلك لمهارة الانكار بالانزال بالمرة وان لم ينكر نزول التورية فى الحقيقة كيف لا وانه من احبارهم بل رئيسهم بل اليهود كلهم لم ينكروا (وانزل التورية) ومرادهم المبالغة فى انزال القرءان كما مر فراده بهذه الرواية تاييد كون القائلين اليهود دون المشركين فيكون الآية من قبيل اسنادا قول الصادر من البعض الى الكل لكونهم راضين به اولا اولكونهم حاضرين وان لم يرضوه ولا يبعدان تكون صيغة الجمع مستعملة للواحد لا لاستعظامه لانه بعيد عنه بمراحل بل لاستعظام قوله كما نبه على مثله العلامة التفتازانى فى قول العلامة الزمخشرى والمراد ابوطالب فى حل قوله وهم ينهون عنه وينؤن عنه * قوله (بعوبه انشدك) اى اسئلك اصله من نشد الضالة اى طلبها والمعنى اسئلك بحق التورية الذى انزل على موسى * قوله (بالذى انزل التورية على موسى هل تجد فيها) صيغة المضارع اما للاستمرار اولحكاية الحال الماضية * قوله (ان الله) الظاهر بكسر الالف لانه محكى * قوله (يبغض الحبر السمين) بكسر الحاء النفس وبالفتح بمعنى العالم وكلاهما يصحان هنا وان كان الاتى هو المناسب * قوله (قال نعم) قد سمنت من مالك الذى تطعمك اليهود وفضحك القوم فغضب ثم التفت الى عمر فقال ما انزل الله على بشر من شئ

قوله واشبعها ابن عامر على انها كناية المصدر اى على انها ضمير المصدر اى اقتد الاقتداء فان اقتد يتضمن الاقتداء فلدلالة الفعل على مصدره لا يكون اضمارا قبل الذكر لذكر المصدر فى ضمن الفعل كما فى قوله تعالى اعدلوا هو اقرب للتقوى اى العدل اقرب الى التقوى

وفى السخط عطف على فى الرحمة والانعام وماقدروا الله حق قدره فى السخط على الكفار حين انكروا انزال الله الوحى والكتاب على بشر

قوله والقائلون هم اليهود وقد اضطرب العلماء فى تفسير هذه الآية حتى قال الامام فى هذه الآية بحث صعب وحاصل كلامه ان القائلين ما انزل الله من شئ ان كانوا هم اليهود وهم قائلون بانزال التورية على موسى عليه السلام فكيف يقولون ما انزل الله من شئ وان كانوا مشركين وهم منكرون انزال شئ فكيف يرد الالزام عليهم بانزال الكتاب على موسى فاجاب المص عن الاشكال على كل واحد من الاحتمالين فقوله قالوا ذلك مبالغة جواب عن الاول وقوله فيما بعد والزامهم بالتورية لانه من المشهورات الذايعة اى الشايعة عندهم جواب عن الثانى اما دفع الاشكال على الاول فبان مرادهم الطعن فى نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ما انزل عليه شيئا البتة لكن قالوا ما انزل الله على بشر مبالغة فى ذلك الانكار فقيل لهم على سبيل الالزام قد انزل الله التورية على موسى فلم لا يجوز انزال القرءآن على محمد كانهم ابرزوا انزال القرءآن عليه فى صورة الممتنعات حتى بالغوا فى انكاره فالزموا بتقريره ثم وصف كتاب موسى قصدا الى تجهيلهم وتوبيخهم بصفات ثلثة احدها انه نور وهدى للناس وثانيها انهم حرفوه وتصرفوا فيه بابداء بعض واخفاء كثير وثالثها انهم علموا فى ذلك الكتاب على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مالم يعلموا ولا اباؤهم قال الامام والاقرب عندى ان يقال لعل مالك بن الصيف لما تاذى من هذا الكلام طعن فى نبوة الرسول عليه السلام فقال ما انزل الله عليك شيئا البتة ولست رسولا من قبل الله البتة فعند هذا الكلام نزلت هذه الآية واما اندفاع الشبهة على الاحتمال الثانى فبان يقال ان المشركين وهم كفار قريش كانوا مختلطين باليهود والنصارى وكانوا قد سمعوا من الفريقين على سبيل التواتر ظهور المعجزات القاهرة على يد موسى عليه السلام مثل انقلاب العصا ثعبانا وفلق البحر واظلال الجبل وغيرها والكفار كانوا يطعنون فى نبوة محمد بسبب انهم كانوا يطلبون منه امثال هذه المعجزات لامثالك فكان مجموع هذه ٤٤

فقال له قومه ويلك ماهذا الذى بلغنا عنك قال انه اغضبنى فنزعوه وجعل مكانه كعب بن الاشرف كذا فى الكشاف ولعل المص اكتفى اولم يعتمد عليه ولم تأكيد لان نم قائم مقامه والرواية فى الكشاف واختار ابو السعود ان الله يبغض الحبر السمين فانت الحبر السمين * قوله (قال عليه السلام فانت الحبر السمين) اراد به لازمه اى فانت مبغوض عنده تعالى فلذا اغضبه هذا القول لكنه عليه السلام لكونه معدن البلاغة و منبع اسرار اللطافة لم يخاطبه به مواجهة بل كناية فح ظهر حسن ادخال الفاء لانها نتيجة قوله انت الحبر السمين وكل ماهذا شانه فهو مبغوض * قوله (وقيل هم المشركون) هذا على قراءة الياء التحتانية ظاهر لقولهم لولا انزل علينا الكتاب لكنا الخ كما اشار اليه المص بقوله ولذلك يقولون لولا انزل الخ واما على قراءة الخطاب فيكون التفاتا من خطاب قوم الى خطاب قوم آخرين وجه تم بعضه ظاهر واما وجه صحته مع ضعفه ما اشار اليه بقوله والزامهم بانزال * قوله (والزامهم بانزال التورية لانه كان من المشهورات الذايعة عند هم) وهنا يصحح الخطاب بقوله من انزل الكتاب الذى الآية واما الخطاب بقوله "تجعلونه قراطيس" الاية فمشكل والعناية فى توجيهه ممكنة بان يقال انه التفات من خطابهم الى خطاب اليهود لكن لايليق بجزالة النظم الجيد فالاولى عدم الالتفات الى مثل قول غير سديد * قوله (ولذلك كانوا يقولون لولا انزل علينا الكتاب) هذا القول منهم بشير الى ان نزول التورية مسلم عند هم ومن هذا استدل المص به * قوله (لكنا اهدى منهم) ٢٢ * قوله (على لسان محمد عليه الصلاة والسلام) بالقرآن او بالحديث ولذا لم يقل بالقرآن ٢٣ (مالم تعلموا) اى لم تقدروا على علمه بالطريق الآخر ولا بد من هذا التأويل فى مثل هذا التنزيل * قوله (زيادة على ما فى التورية) رجح كون الخطاب لليهود لان الراجح كون القائلين هم اليهود كما عرفته والخطاب فى تجعلونه لهم فلاجرم ان الخطاب فى علمتم لهم فح لايخلو من ان يكون المخاطبون من آمن منهم كما هو الظاهر من قوله وقيل الخطاب لمن آمن من قريش او الباقين على اليهودية فعلى الاول يرد عليه انهم ماقالوا ما انزل الله على بشر من شئ وعلى الثانى فلا تعليم لهم فالجواب انه عطف على مقول قل على انه مقول آخر بالنسبة الى جماعة اخرى وهم من آمن من اليهود اومن قريش وعن الثانى ان علمتم من قبيل علمته فلم يتعلم اذ التعليم فعل يترتب عليه التعلم غالبا صرح به المص فى قوله تعالى "وعلم آدم الاسماء كلها" الاية وهذا هو الموافق لما بعده من قوله ثم "ذرهم فى خوضهم يلعبون" فقول المص لمن آمن من قريش محل تامل لان فى خوضهم يلعبون يأبى عنه والقول بان قل الله ثم ذرهم الخ بالنسبة الى المخاطبين السابقين دون المخاطبين بعلمتم بعيد جدا يجب صون النظم الكريم عن مثل هذا التعقيد ثم قوله الخطاب لمن آمن الخ ناظر الى كون القائلين المشركين كما ان الاول ناظر الى كونهم اليهود وبالجملة انه يحتمل ان يكون القائلون هم وهو المتبادر او المشركون فعلى الاول تجعلونه على ظاهره خطاب لهم داخل فى حيز قل لذمهم بذلك لامدخل له فى الجواب لعدم دخله فى الزام كما نبه عليه المص بقوله وتضمين ذلك توبيخهم وعلى قراءة الياء التحتانية اما داخل فى حيز قل كما هو الظاهر فيكون التفاتا من الخطاب الى الغيبة او غير داخل فيه بل ناظر الى قوله قالوا وماقدروا كما اشار اليه المص بقوله جملا على قالوا فح ان جعل قوله وعلمتم عطفا على مقول قل يكون قوله تجعلونه جملة معترضة وان عطف على تجعلونه او حالا من فاعل تجعلونه فلا تكون اعتراضا وعلى الثانى فقوله تجعلونه التفاتا من الكلام مع المشركين الى خطاب اليهود وقراءة الياء التحتانية يرجح مثل مامر فى كون الخطاب لليهود فتأمل فى باقى الوجوه * قوله (وبيانا لما التبس عليكم وعلى ابائكم الذين كانوا اعلم منكم) هذا باعتبار تقدم اباءهم اعلم اذ الظاهر انهم اقتبسوا العلم منهم والمعلم اعلم من المتعلم غالبا وترك هذا القيد يرى حسنا على مالايخفى * قوله (ونظيره ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون) الاية هذا لاينافى ماسلفنا من التعميم الى القرآن والسنة اذ ذكر الشئ لاينافى ماعداه وقيل ناظر الى كون المراد المشركين * قوله (وقيل خطاب لمن آمن من قريش) وهذا القيد لابد فى الاول ايضا اذ التعليم لمن آمن من اليهود وفى هذا الاحتمال لايحسن ان يقال ولا اباؤكم الذين كانوا اعلم منكم ٢٤ * قوله (اى انزله الله) يعنى لفظة الله فاعل فعل محذوف بقرينة السؤال * قوله (او الله انزله) اى لفظة الجلال مبتداء خبره محذوف وفيه تكثير الحذف ولذا آخر وان كان لكون الجملة اسمية آكد ودل على الدوام والثبات * قوله (امر) ظاهره للوجوب ويحتمل غيره * قوله (بان يجيب عنهم) اى عن طرفهم

١٤٤ الكلمات جارية مجرى مايوجب عليهم الاعتراف بنبوة موسى عليه السلام واذا كان الامر كذلك لم يبعد ايراد نبوة موسى الزاما عليهم فى قولهم ما انزل الله على بشر من شئ فقوله فيما بعد وقيل هم المشركون عطف على قوله والقائلون هم اليهود

قوله جملا على قالوا فعلى هذا لايكون التفاتا وانما يكون التفاتا اذا دخل هو فى حيز القول المأمور به بلفظ قل ومن قال انه التفات جعله داخلا فيه اذ كان المناسب لخطاب قل عند دخوله فى حيز القول ان يجئ هذا بطريق الخطاب لكن ترك مقتضى الظاهر والتفت من الخطاب الى الغيبة ثم التفت ثانيا من الغيبة الى الخطاب فى علمتم وما احسن الالتفاتين حيث اريد نسبة القبيح اليهم اعرض عنهم حتى لايواجهوا وحيث نسب اليهم الحسن وهو علم مالم يعلموا خاطبهم به

قوله وتضمين ذلك اى وعلى القرآتين جعل قوله ويجعلونه قراطيس الخ بعد تمام الكلام المورد للالزام مع انه لادخل له فى الالزام لتوبيخهم على سوء صنيعهم فهذا من قبيل الادماج المذكور فى علم البديع

قوله وقيل الخطاب لمن آمن من قريش اى وقيل الخطاب فى علمتم لكن الوجه ان يكون هذا خطابا لليهود وبان يكون المعنى وعلمتم ايها اليهود على لسان محمد عما اوحى اليه لم تعلموا انتم وانتم حملة التورية ولم يعلمه اباؤكم الاقدمون الذين كانوا اعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون فالقول بجعل الخطاب لمن آمن من قريش ضعيف لان الآية نزلت فى منكرى انزال الله شيئا على بشر وهم لاينكرونه فيكون هذا الكلام اجنبيا بين السؤال والجواب ويلزم تفكيك الخطابين ايضا ولذا قال بعض شراح الكشاف اذا كان هذا خطابا لمن آمن من قريش فهو كلام لايتعلق اصلا بما قبله ولا بما بعده .

٢٢* ثم ذرهم فى خوضهم *٢٣* يلعبون *٢٤* وهذا كتاب انزلناه مبارك *٢٥* مصدق الذى بين يديه
٢٦ * ولتنذر أم القرى

الجواب وظيفتهم * قوله (اشعارا بان الجواب متعين) اى بالاتفاق * قوله (لايمكن) اى لايمكنهم (غيره) اى ان يذكروا غيره * قوله (وتنبيها على انهم بهتوا بحيث لايقدرون على الجواب) يحتمل كون الواو بمعناه فيكون المجموع نكتة واحدة او بمعنى او الفاصلة فيكون نكتتين وهذا الاخير لم يذكر فى قوله تعالى "قل لله كتب على نفسه الرحمة" الآية ٢٢* قوله (فى اباطيلهم) اى الخوض هو التكلم فى الشئ وانه مخصوص بالباطل والجمع لاضافته الى الجمع وافراد الخوض لكونه فى الاصل مصدرا وفى الكشاف فى باطلهم الذى يخوضون فيه فسمى الباطل به تسمية للمحل باسم الحال * قوله (فلاعليك) اى لاعليك عتب فى عدم ايمانهم فحذف اسم لا وقرينة التعيين من مقتضيات المقام * قوله (بعد التبليغ والزام الحجة) ٢٣ * قوله (حال من هم الاول والظرف) اى فى خوضهم * قوله (صلة ذرهم او يلعبون) اى الظرف صلة يلعبون قدمت عليه لرعاية الفواصل او للتخصيص وانما اخره اذ التهديد بالامر بتركهم فى باطلهم آكد وابلغ * قوله (اوحال من مفعوله) اى الظرف ظرف مستقر حال من مفعول ذرهم اى اتركهم حال كونهم فى خوضهم والمفهوم عدم الترك فى غير الحال المذكورة والواقع خلافه * قوله (اوفاعل يلعبون) اى الظرف حال من فاعل يلعبون قدم عليه ففى الظرف احتمالات اربعة اجودها هو الاول * قوله (اومن هم الثانى) اى يلعبون حال من الضمير فى خوضهم لانه فاعل فى المعنى فح يكون حالا مؤكدة فالتأسيس اولى ولعل لهذا اخره * قوله (والظرف) اى فى خوضهم حين كون يلعبون حالا منهم الثانى * قوله (متصل بالاول) اى متصل بذرهم ولايجوز اتصاله على وجه كان يلعبون سواء كان متعلقا بذرهم اوحالا من مفعوله ٢٤ (وهذا كتاب) جملة مستأنفة سيقت لتحقيق انزاله تعالى الكتاب المجيد بعد تحقيق انزال مانطق به وهو التورية واظهارا لكذبهم فى مقالتهم الشنيعة * قوله (كثير الفائدة والنفع) لاشتماله على جمع مايحتاج اليه من الاحكام النظرية والعملية والمعاملات الدنيوية قال الامام قد جرت سنة الله تعالى بان الباحث عن القرآن والمتمسك به يحصل له عز الدنيا وقد شوهد ذلك فى كل عصر ولعمرى قد حصل لنا بخدمة هذا العلم الشريف من الشرف مالم يحصل بخدمة سائر العلوم النقلية والعقلية حتى صرت مغبوطا للاقران وحبا للاخوان فالحمد لله رب العالمين وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ٢٥* قوله (يعنى التورية) وهو المناسب لماسبق او لانها اعظم كتاب انزل قبله * قوله (اوالكتب التى قبله) فتدخل التورية دخولا اوليا فقوله صفة للتورية اوالكتب واشار بقوله ان بين يديه مستعار لمعنى القبلية او مجاز مرسل ومعنى التصديق قد مر تفصيله فى قوله تعالى وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم ثم ان مراد المص تعيين ما اريد به من الموصول لاتفسيره حتى لايلائمه لفظة الذى فان الفرق بين ما اريد من اللفظ وبين مايقع عليه فى الخارج بين جلى فان ما اريد من الذى جنس الكتاب فينتظم الى الواحد والكثير والتأنيث والتذكير * قوله (عطف على مادل عليه مبارك) وهو للبركة اذ النسبة الى المشتق تفيد علية مأخذ الاشتقاق ومن هذا قال (اى للبركات) ٢٦ (ولتنذر) وكذا معنى مصدق وليصدق ونقل عن النحرير التفتازانى انه قال لاحاجة الى هذا التكلف لجواز ان يكون عطفا على صريح الوصف اى كتاب مبارك وكائن للانذار ومثل ٢ هذا اعنى عطف الظرف على المفرد فى باب الخبر والصفة شايع وهذا يشبه تعيين الطريق وهذا ليس بمعدول على ان فيما ذكره نوع تكلف ولذا قيل ولايذهب عليك ان التكلف لفظا ومعنى فيما ذكره فتأمل غاية الامر ان ماذكره صحيح ايضا لكن الراجح ماذكره المص اذ الظاهر ان الانذار علة تحصيلية للانزال كما ان البركة علة حصولية له فانظر حسن مااختاره المص معنى واما حسنه لفظا فظاهر * قوله (اوعلة محذوف اى ولتنذر اهل ام القرى انزلناه) اى ان اللام متعلقة بالمقدر المؤخر وهو انزلنا وهو المعطوف فى الحقيقة قيل واخر المعلل ههنا للتخصيص انتهى والانسب ان التأخير للاهتمام واما التخصيص فغير ظاهر على ماقرره المص اذ علة الانزال غير مقصورة فيما ذكر * قوله (وانما سميت مكة بذلك لانها قبلة اهل القرى) اى اهل المداين والقرى وهم مقبلون عليها اقبال الاطفال على الام فالظاهر ح ان اضافة الام الى القرى مجازية اذ المراد ام اهل القرى * قوله (ومحجهم) اى مقصدهم كما ان الام مقصد الاطفال * قوله (ومجتمعهم) كما ان الام مجتمع الصبيان * قوله (واعظم القرى شانا) كما ان الام اعظم شانا من اطفالهم من حيث ولدتهم وهذا الاخير لامجاز فى اضافة الام الى القرى كما لامجاز فى الوجهين الاخيرين فالاحسن تقديمها على

٢ مثل قوله تعالى واوحى الى هذا القرآن لانذركم به عد

قوله فلاعليك اى فلاشئ واجباعليك بعد الخروج عن عهدة التبليغ والزام الحجة على المعاند
قوله اوحال من مفعوله عطف على صلة ذرهم
قوله اومن هم الثانى عطف على من هم الاول فعلى هذا يجب ان يكون الظرف اعنى فى خوضهم متصلا بذرهم متعلقا به لايلعبون صلة له ولايجوز حينئذ ان يتصل بيلعبون لعدم الفائدة فى تقييد اللعب فى الخوض بكونهم فيه فانه لافائدة فيما اذا قلت لقى زيد راكبا على الفرس كائنا عليه
قوله كالذين قالوا لونشاء لقلنا مثل هذا المراد ماقاله النضر بن الحارث وهو قوله لونشاء لقلنا مثل هذا

سابقها لكن الوجوه الاول لافادة التعظيم والثناء على مكة بل على البيت المعظم قدمها ورجحها ٭ **قوله** وقيل لان الارض دحيت من تحتها) الاولى دحيت منها بدل من تحتها مرضه مع عدم احتياج تقدير الاصلاح لعدم قطعية الرواية فيه ٭ **قوله** (اولانها) عطف على ماتحت قيل اى وقيل اولانها ٭ **قوله** (مكان اول بيت) وهو بيت الله الحرام ومعنى الاولية قدمر تحقيقه فى قوله تعالى " ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة " الآية ٭ **قوله** (وضع للناس) اى العبادة وجعل متعبدا لهم (وقرأ ابوبكر عن عاصم بالياء اى لينذر الكتاب) ٢٢ ٭ **قوله** (اهل المشرق والمغرب) اوله تنبيها على عموم بعثته لكافة الانام كقوله تعالى " وما ارسلناك الا كافة للناس " الآية فبطل القول بانه مبعوث للعرب خاصة اى والجنوب والشمال ايضا ٢٣ **قوله** (فان من صدق بالآخرة) بين وجه سببية الايمان لايمان النبي (خاف العاقبة) ٭ **قوله** (ولايزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي فاليهود لو آمنوا بالآخرة ايمانا معتدا به لصدقوا به فقيد تعريض بانهم لايؤمنون بالآخرة ايمانا معتدا به (والكتاب والضمير يحتملهما) اى النبي والكتاب اى على سبيل البدل او مجموعهما معا وبل ماذكر لكن الارجاع الى الكتاب لقربه اولى مع ان الايمان باحدهما يستلزم الايمان بالآخر ٭ **قوله** (ويحافظ على الطاعة) اى لايزال الخوف يحمله ويحافظ الخ والعطف على يؤمن بالنبي بعيد من جهة المعنى (وتخصيص الصلوة لانها عماد الدين وعلم الايمان) ٢٤ ٭ **قوله** (فزعم انه بعثه نبيا كمسيلمة والاسود العنسي) اشار اولا الى ان المراد مطلق الطاعات حيث قال ويحمل على الطاعات دون على الصلاة وبين وجه تخصيصها بالذكر ثانيا اما المراد التخصيص الذكرى او المجاز عنها اطلاقا الاسم الخاص على العام قوله وعلم الايمان اى علامته مثل كلمة الشهادة ومن اظلم استفهام لانكار الوقوع ومعناه انه اظلم من جميع الظالمين والتعبير بمن اظلم في سائر المواضع فراجع الى ماذكرنا واو بالتعجز ومسيلمة بكسر اللام لان مابعد ياء التصغير يلزم كسره والفتح غلط ادعى النبوة فى زمن النبي عليه السلام وهو الصحيح وقيل فى خلافة ابى بكر رضى الله تعالى عنه ولذا اشتهر بمسيلمة الكذاب قتله الوحشي قاتل مولانا حمزة رضى الله تعالى عنه قبل اسلامه والاسود العنسي كان كاهنا باليمن من بنى عنس بالعين المهملة المفتوحة ونون ساكنة وسين مهملة ادعى النبوة واستولى على اليمن واخرج بعض عمال رسول الله عليه السلام منها فاهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي وجاء خبر قتله قبل موته صلى الله عليه وسلم وقيل عقبه كذا قالوا ٭ **قوله** (اواختلق عليه احكاما كعمرو بن لحي ومتابعيه) يعني الكذب والافتراء عمرو بن لحي منقول من تصغير لحي وهو اول من حرم البحائر والسوائب ومتابعيه وصيغة افترى لكو عمرو هو الاصل فى ذلك الافتراء فكلمة او للتنويع لا للشك والترديد وقدم النوع الاول لانه اخس فسادا واعظم افتراء قوله كمسيلمة بالكاف اشارة الى ان هذا الزعم ليس بمنحصر فيهما لكن لم يرد ادعى النبوة من غيرهما وعبارة الكشاف وهى وهو مسيلمة والاسود العنسي خير من عبارة القاضي ٢٥ ٭ **قوله** (كعبدالله بن سعد بن ابى سرح) من الصحابة ومن كاتب الوحي ولذا قال كان يكتب لرسول الله عليه السلام قوله " ولقد خلقنا الانسان مفعول يكتب ٭ **قوله** (كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين فلما بلغ قوله ثم انشأناه خلقا آخر قال عبدالله فتبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبدالله وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال) وارتد عبدالله ثم عاد الى الاسلام الحمد لله قبل الفتح مكة واكثر بلاد المغرب فتحت على يديه فى زمن عثمان رضى الله تعالى عنه كذا قيل ٢ وبهذا البيان ظهر حسن مقابلته لقوله من افترى اما على الوجه الثانى فظاهر واما على وجه الاول فلان ادعى النبوة منهما دعوى بحت غير مقارن بدعوى شئ اوحى اليه بخلاف ماذكرهنا حيث قال اوحى الى كما اوحى اليه وايضا الكلام هنا مردد بخلاف ماسبق فانهما ادعيا قطعا بلا تردد وايضا انكر النبوة هنا على تقدير واثبتها على تقدير آخر بخلاف ماسبق حتى روى ان مسيلمة قال انه نبي قريش وانا نبي بنى حنيفة ٢٦ (ولم يوح اليه) ٣ الواو للحال وضمير اليه راجع الى من والكلام فى كعبد الله التمثيل محمول على العموم بحسب المفهوم والانحصار بحسب الشخص قول مثل ماقال عبدالله ومن قال الخ عطف على من افترى اوقال والمقابلة ظاهرة لان هذا لم يدع النبوة بل ادعى الاستطاعة على الانزال وهذا اعظم من ذلك وقائله النضر بن الحارث فهو مغاير لقائل اوحى الى وهو عبدالله كما ان قائل اوحى

٢ مثان عنه
٣ وهو من كلام الله تعالى لا من كلام القائل عنه

مغاير لمن افترى لان من افترى يراد به مسيلمة والاسود والمراد بمن قال اوحى عبدالله بن سعد كما صرح به المص وكانه لم ينظر من قال باتحاد قائلهما الى صريح كلام المص واورد اوفى اوقال اوحى لا لاتحاد قائلهما بل التنبيه على ان احد الامرين كاف فى الظلمية من جميع المخلوقات ولم يعد لفظة من لاستغناء العطف عنه بالواو واعادة من فى ومن قال سانزل تنبيها على مغايرة القائل الاول فى القول من كل وجه اذ فى الاول ادعى النبوة وفى هذا ادعاء القول مثل القرآن وجمعه مع الاولين ٢٢ * **قوله** (كالذين قالوا) اى المراد بالانزال القول لا الانزال من السماء فانه بديهى البطلان ويدل عليه قوله فى سورة الانفال قالوا قد سمعنا (لو نشاء لقلنا مثل هذا) هذه الآية وانما عبر عنه بالانزال هنا للمشاكلة فمعنى سانزل اى اقدر على قول مثله لاعتقاده انه اساطير الاولين وماذكرناه مطابق لصريح كلام المص وموافق للرواية وارباب الحواشى ذهب كل منهما الى احتمال آخر غير ماذكرناه فلا نطول ٢٣ * **قوله** (ولو ترى حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه) مر تحقيقه فى قوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا من ان الخطاب اما للرسول عليه السلام اولمن يصلح للخطاب من الانام ودخول لو على المضارع وجهه مذكور فيه وجواب لو محذوف اى لرأيت امرا عظيما * **قوله** (اى ولو ترى الظالمين) اشار الى ان المفعول المحذوف هو الظالمون لكن لا باعتبار ذواتهم بل باعتبار كونهم فى شدائد الموت ومن هذا اكتفى فى النظم الجليل بالظرف ولم يجعل الظرف مفعولا لان لازم الظرفية عنده صرح به فى سورة البقرة ٢٤ * **قوله** (شدائده) الظاهر ان صيغة الجمع بالنسبة الى آحاد الظالمين لا بالنسبة الى كل واحد منهم وان امكن اعتباره بالنسبة اليه لان كل واحد منهم يصيبه شدائد كثيرة كشدة نزع الروح حيث نزع منهم من اقاصى الابدان وشدة مفارقة الاحباب والاولاد والاموال وسائر اللذات والشهوات وربما يدعى ان افراد الموت مع جمع الغمرات يؤيد هذا الاحتمال * **قوله** (من غمره الماء اذا غشيه) الظاهر ان الغمرات مستعارة للشدائد ويمكن استعارة مكنية وتخييلية بان شبه الموت بالماء من جهة طغيانه واهلاكه واثبات الغمرات له وفى الكشاف واصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة انتهى وجنح الى الاول كان عنده هو المعول عليه ٢٥ * **قوله** (يقبض ارواحهم كالمتقاضى) فيه اشارة الى ان الكلام محمول على الاستعارة التمثيلية وكلام الزمخشرى وهو انهم يفعلون بهم فعل الغريم (الملظ) يبسط يده على من عليه الحق الملظ بضم الميم وبالظاء المعجمة الملح ويعنف عليه فى المطالبة ولا يمهله ويقول اخرج مالى عليك الساعة ولا اريم مكانى حتى انزعه من احداقك انتهى يميل الى ذلك ويؤيده ايضا قوله اخرجوا انفسكم وقيل البسط والقول الظاهر انهما حقيقيان اذلا داعى للمجاز كيف والبسط والقول المذكوران من الامور الممكنة قوله (او بالعذاب) عطف على بقبض ارواحهم حينئذ كون البسط والقول حقيقيا اظهر ٢٦ * **قوله** (اى يقولون لهم) الظاهر انه حال بتقدير القول والاحسن قائلين لهم * **قوله** (اخرجوها الينا من اجسادكم) اى الانفس بمعنى الروح تغليظ وتعنيفا ان حمل الكلام على المجاز فلا قول حينئذ حقيقة كما وضحناه آنفا والا فالامر للتعجيز كما فى الوجه الثانى لعجزهم عن اخراج ارواحهم من ابدانهم كعجزهم عن اخراج ابدانهم من عذابهم فالامر على الاحتمالين التعجيز كقوله تعالى فأتوا بسورة الآية (تغليظا وتعنيفا عليهم) * **قوله** (او اخرجوها) اى الانفس بمعنى الذات المنتظمة الروح والبدن جميعا (من العذاب) * **قوله** (وخلصوها من ايدينا) اذ الاخراج من العذاب هو التخليص من ايديهم فلذا تعرض له ٢٧ (اليوم) اما متعلق باخرجوا فيوقف عليه الاماتة يناسب الاول وقوله او الوقت الممتد يلائم الثانى وينبه على ان المراد باليوم مطلق الوقت لا بياض النهار فيتناول الليل ايضا * **قوله** (يريد به وقت الاماتة) هذا هو الملائم لقوله لان اللام للعهد فى مثل هذا الكلام الظاهر انه ناظر الى كون المراد بالملائكة ملك الموت واعوانه * **قوله** (او الوقت الممتد) فاللام للجنس من حيث تحققه اما فى جميع الافراد او فى ضمن بعضها هذا وان كان انسب فى التهويل لكنه بعيد من جهة اللفظ والظاهر انه ناظر الى كون المراد ملائكة العذاب * **قوله** (من الاماتة) اذ مبداء عذابهم وقت الاماتة ثم يعذبون فى البرزخ وفى القيامة (الى ما لا نهاية له) ٢٨ * **قوله** (اى الهوان) يريد ان الهون بمعنى الهوان اى الذل ضد العز * **قوله** (يريد العذاب) والمراد بالعذاب هو العذاب وقت النزع * **قوله** (المتضمن لشدة واهانة) صفة كاشفة تفسير لها واما عذاب الموحد العاصى فهو طهرة

للذنوب واشار المص الى ان اضافته الى الهون للملابسة اذ التصغير والاهانة فعل المعذب (واضافته الى الهون)
* قوله (لعراقته) اى لتمحضه (وتمكنه فيه) اى الهوان لايشوبه كونه طهرة للذنوب ٢٢ * قوله
(كادعاء الولد والشريك له ودعوى النبوة والوحى كاذبا) الاول كادعاء احكام اختلقوها اذلم يسبق بعد
افترائهم باتخاذ الولد ولم يشر المص اليه فى قوله تعالى "فمن اظلم ممن افترى" الاية (تقولون على الله) عدى القول
على لتضمنه معنى الافتراء وصيغة المضارع مع الماضى للاستمرار * قوله (والوحى) قابله بدعوى
النبوة رعاية مااختير فى التنزيل والا فهو دعوى النبوة كاذبا ٢٣ * قوله (فلا تتأملون فيها ولاتؤمنون)
اى ولاتؤمنون بها كما فى الكشاف فالمراد الآيات النقلية ويحتمل ولاتؤمنون بالله تعالى فيجوز كون المراد
الآيات العقلية فقط او اعم من النقلية ويجوز كون الباء فى لاتؤمنون بها للسببية ٢٤ (ولقد جئتمونا) الماضى
لتحقق وقوعه ٢ واتا كيد بالقسم للمبالغة فى وقوعه وهو جملة استئنافية من كلامه تعالى قوله ولايكلمهم اى الكلام
الرضاء والسار فلا منافاة وكونه من كلام ملائكة العذاب لايساعده قوله تعالى كما خلقناكم اول مرة
* قوله (للحساب والجزاء) لو اكتفى به ولم يأت بالجزاء لكان اوفق بجئتمونا ومن هذا اكتفى فى تفسير
ابى السعود ٢٥ * قوله (منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما آثرتموه) هذا انسب بقوله كما خلقناكم
الآية * قوله (من الدنيا) على ما اختاره النووى كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة
قبل الآخرة ويطلق على جزء منها مجازا وهو المراد هنا وهى الازواج والجاه والمناصب وتتناول الاعوان
ايضا فلو قال اوعن الاوثان كما فى الكشاف لكان اوجز * قوله (اوعن الاعوان) هنا او وفق لقوله
"وما نرى معكم شفعاءكم" الآية ولفظة او لمنع الخلو لكن نبه به على ان احدهما كاف فى المرام ولا حاجة الى جمعهما
فى الانتظام * قوله (والاوثان) الاولى ان يقال والشركاء (التى زعمتم) ليتناول ماسوى الاصنام
من الملائكة وغيرهما (انها شفعاؤكم) * قوله (وهو جمع فرد) اما على خلاف القياس او جمع فردان تقديرا
يلايمه قوله ككسالى بضم الكاف اذ هو جمع كسلان فى الدر المصون (فرادى جمع فرد على خلاف القياس بفتح الراء
وسكونها وفى نسخة فردان كسكران وفى الصحاح كانه جمع فردان فى التقدير وقيل جمع فردان فى التحقيق
وقيل جمع فريد كما فى الراغب * قوله (ككسالى) بضم الكاف وفتحها جمع كسلان وقرئ فردى مثل
سكرى (والالف للتأنيث) * قوله (وقرئ فرادا) بالتنوين على انه اسم صحيح ليس فى آخره حرف
علة والظاهر انه على هذه القراءة اسم جمع يؤيده قوله (كرخال) قال المص فى تفسير قوله تعالى
"ومن الناس من يقول آمنا بالله" الآية وهو اسم جمع كرخال اذ لم يثبت فعال فى ابنية الجمع انتهى الرخال
بضم الراء اسم جمع رخل بفتح الراء وكسر الخاء وهو الانثى من ولد الضأن والذكر منه الحمل بوزن الجمل * قوله
(وفراد كثلاث) اشار الى انه معدول عن فرد فرد وهذا لايضره قول البعض من ان هذا الوزن من العدل
مخصوص باسماء العدد بل بالاربع منها لانه يجب ان يكون مراده ان هذا الوزن غالب فى اسماء العدد نادر
فى غيرها والا فلو وجد فى القراءة المعتمدة كيف يمكن الانكار * قوله (وفردى كسكرى) مفرد مؤنث فيحصل
المطابقة بين الحال وذى الحال باعتبار تأويلها بالجماعة لكن قول المص منفردين لاينتظم هذه القراءة بل المعنى
ح منفردة ٢٦ قوله (بدل منه) اى من قوله فرادى اى بدل الكل لان المراد المشابهة فى الانفراد المذكور
والكاف اسم بمعنى المثل لاجارة لكن على القراءة الاخيرة كونه بدلا مشكل ظاهر لاختلافهما افرادا وجمعا
ولعل عدم تعرض الزمخشرى لذلك * قوله (اى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد) اراد بها
انفرادهم عن الاموال والاولاد الخ واطلاق الهيئة على انفرادهم عن الاموال ماسوى اللباس وعن الاولاد
والاعوان والاوثان غير واضح الا ان يصار الى التغليب ولعل لهذا جمع الهيئة مخالفا للكشاف * قوله
(اوحال ثانية ان جوز التعدد فيها) اى عند من جوز التعدد فان فى الاحوال المترادفة خلافا * قوله
(اوحال من الضمير فى فرادى) اى من الاحوال المتداخلة لكن على القراءة الاخيرة ايضا يحتاج الى التكلف
اذ ذو الحال ح مفردة ولايبعد كون التأخير لهذا مع انها متفق على جوازها * قوله (اى مشبهين ابتداء خلقكم)
تصوير لكلا الاحتمالين وقيل هو على هذا حال ايضا وعطفه باو لانه قسيم لماقبله معنى لان ماقبله شبيه
فى الافراد وهذا باعتبار ابتداء الخلقة هذا على نسخة اومشبهين وماذكرناه فى نسخة اى مشبهين * قوله

٢ او الخطاب فى الآخرة وهذا هو المناسب لما بعده والاول يلايم لقوله اليوم تجزون الآية منه

قوله واضافته الى الهون لعراقته وجه افادة الاضافة معنى عراقة العذاب فى الهون هو دلالتها على الاختصاص الكامل المأخوذ الملازم من الظ فلان بفلان اذ الزمه

قوله تغليظا وتعنيفا فان بسط اليد والامر باخراج النفوس كناية عن العنف لا ان ثمة بسط ايد وامرا واصل هذه الكناية تمثيل فعل الملائكة بفعل الغريم يبسط ايديه عند مطالبة حقه عن عليه حقه

قوله وهو جمع فرد فهذا جمع على غير قياس كانه جمع فردان كسكران وسكارى ومن قرأ افرادا بالتنوين جعله اسما صحيحا كرخال اسم جمع رخل

٢٢*وتركتم ماخولناكم * ٢٣*وراءظهوركم * ٢٤ *وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء
* ٢٥ * لقد تقطع بينكم

(عراة) جمع عار من العريان * قوله (حفاة) جمع حاف وهو الماشي بلا خف * قوله (غرلا) بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع اغرل بمعنى الاقلف من الغرلة وهو القلفة كما في القاموس * قوله (بهما) بضم الباء وسكون الهاء جمع ابهم وهو المصمت الذي لا يخالط لونه لون آخر وقيل (جمع بهيم كرغيف وهو الحجر المصمت الذي لا خرق فيه والمعنى لا شيء معهم فيه اشارة الى خلوهم عن الاولاد والازواج وغيرهم بعد الاشارة الى انفرادهم عن الاموال واما اشار الى كونهم غرلا في معنى ولقد جئتمونا فرادى كما اشارة الكلام اشد انتظاما بين الكلامين (او صفة مصدر جئتمونا) * قوله (اى مجيئا كما خلقناكم) كخلقنا لكم ان اريد بالمجيء وبالخلق الحاصل بالمصدر فلا كلام في تشبيه المجيء بالخلق وان اريد بالمعنى النسبي فهو مع كونه معدوما فلا وجه تشبيه المجيء الذي صفة المخلوق بالخلق الذي صفة الخالق وارادة المبني للمفعول يأباه اضافته الى ضمير العظمة والتوجيه ممكن لكنه تعسف ولعل تأخير هذا لذلك مع ان صاحب الكشاف اقتصر عليه ٢٢ * قوله (ماتفضلنا به) اذ التخويل هو الاعطاء تفضلا (عليكم في الدنيا) * قوله (فشغلتم به عن الآخرة) الى هذا القيد مستفاد من التوبيخ الذي سيق له الكلام ٢٣ * قوله (ماقدمتموه) مانافية (معكم شيئا) * قوله (ولم تحتملوا نقيرا) هو النقرة التي في ظهر النواة تضرب مثلا في غاية القلة واما المؤمنون المتيقظون فلم يتركوا ماخولوا بل قدموا لانفسهم لتحصيل مرضاة الله تعالى وبهذا البيان ظهر ان هذه الجملة ليست تأكيدا لما قبلها بل تأسيس ٢٤ * قوله (اى شركاء الله في ربوبيتكم) قدر المضاف اذ لا معنى لكونهم شركاء ولانفسكم لان المعنى انهم شركاء الله في زعمهم فلا جرم ان المعنى انهم شركاء الله في ربوبيتكم لا فيكم * قوله (واستحقاق عبادتكم) ولو اكتفى به لكان احسن اذ زعمهم انهم شركاء الله في الربوبية غير متعارف بمعنى اعتبره الله تعالى ٢٥ * قوله (اى تقطع وصلكم) هذا على قراءة الرفع وسيجيء قراءة النصب اى البين مصدر بمعنى الوصل لا ظرف وانما اختاره ليصح الرفع بلا تكلف (وتشتت جمعكم) * قوله (والبين من الاضداد) اى من المشترك الذي هو (يستعمل) في الضدين ولم يرض به المص كون الوصل مجازا كما قيل بين الضدين (الوصل والفصل) لكن المراد هنا الوصل لقوله تقطع هذا مسلك الامام فلا يلتفت الى انكار ابن عطية لكونه بمعنى الوصل حقيقة لان ابن جني وغيره نقلوه عن ائمة اللغة فلا اعتداد لانكار ابن عطية كونه للوصل حيث قال انه لم يسمع من العرب البين بمعنى الوصل وانما انتزع من هذه الآية واستعمال مال مشترك بيني وبين زيد مشهور والشهرة امارة الحقيقة * قوله (وقيل هو الظرف) اسم مكان او زمان فيكون نائب الفاعل مجازا ينصب بمعنى في ثم يتسع فيستعمل استعمال المفعول به * قوله (اسند اليه الفعل اتساعا) على الاتساع اى قرئ على المجاز * قوله (والمعنى وقع التقطع بينكم) اشارة الى ان الظرفية باقية حين اسناد الفعل اليه * قوله (ويشهد له قراءة نافع والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على اضمار الفاعل) اى تقطع الامر فالضمير راجع الى الامر الذي دل عليه ماقبله او الوصل الذي دل عليه ذلك وكون الفاعل ضمير المصدر بتأويل لقد وقع التقطع بينكم وان صح لايناسب قول المص * قوله (لدلالة ما قبله) ولما كان المعنى وقع التقطع اندفع اشكال ابي حيان بانه لا تغاير بين الحكم والمحكوم (عليه) مع ان التغاير شرط في الاسناد ولذلك لا يجوز ان يقال قام القائم وهذا التأويل هو المراد مما سمع من العرب بدا بدأ اى وقع بدأ قيل وقد قدروا في قوله تعالى ثم بدا لهم من بعد مارأوا الآيات بدا الابداء ردا لابي حيان لكن لا يتم الرد مالم يدفع قوله لا تغاير بين الحكم والمحكوم عليه والتقصي ما اشرنا اليه من ان المعنى وقع البداء او المنع كون التغاير شرطا في الاسناد وهو مشكل او من باب جد جده على الاسناد المجازي للمبالغة وحسنه في كل موضع محل تأمل * قوله (او اقيم مقام موصوفه) عطف على قوله اسند اليه الفعل (و) ما بينهما اعتراض اذ (اصله لقد تقطع ما بينكم وقد قرئ به) فالفعل الى ما الموصوفة حذف الموصوف وهو لفظة ما واقيمت الصفة مقامه واعرب باعرابه مجازا ذكر الوجهين واحد تأمل قدم الاول لانه هو المعروف المشهور في مثله مع سلامته عن الحذف فما موصوفة نكرة بمعنى شيء والتزام كونها موصولة بناء على ان حذف الموصول مع بقاء صلته جاز عند الكوفيين كما قاله العرب في غاية من التكلف اذ لا داعي له * قوله (وحفص عن عاصم بالنصب) فالوجوه السابقة على قراءة الرفع اختارها المص مع التكلف في بعض الاحتمال لانها قراءة الجمهور واوله بما ذكر اختار اولا كون بين مصدرا بمعنى الوصل لان فاعليته ظاهرة بخلاف الظرفية فانى فاعليته تحتاج الى العناية واذا اخره ومرضه واما قراءة النصب فتحتاج

قوله لدلالة ماقبله عليه هو قوله عزوجل وتركتم ماخولناكم وراء ظهوركم
قوله اواقيم مقام موصوفه وهو ما المرفوع بانه فاعل تقطع وبينكم ظرف وقع صفة لما والصلة في المعنى صفة للموصول فحذف لفظ ما واقيم الظرف مقامه منصوبا

٢٢ * وضل عنكم ٢٣ ما كنتم تزعمون * ٢٤ * ان الله فالق الحب والنوى * ٢٥ * يخرج الحى
٢٦ * من الميت * ٢٧ * ومخرج الميت من الحى * ٢٨ * ذالكم الله * ٢٩ * فانى تؤفكون
٣٠ * فالق الاصباح

الى الفاعل ولم يلتفت الى ما قيل انه الفاعل و بقى على حاله منصوبا حملا له على اغلب احواله وهو مذهب الاخفش لانه ضعيف و كذا القول بانه بنى على الفتح لاضافته الى المبنى ردمدخول فجملة الاحتمالات ستة اجودها الاول ثم مايليه الخ و بقى احتمال آخر فى قراءة الرفع وهو انه غير لازم الظرفية كقوله تعالى مودة بينكم بالاضافة ما حكاه الزمخشرى فى سورة العنكبوت ٢٢ * **قوله** (ضاع وبطل) اى ضل بمعناه اللغوى وهو ضاع وبطل وحاصله انها غابوا عنهم اولا ينفعون وان حضرت لبيان كون المراد بضاع وفيه اشارة الى ان قوله تعالى وما نرى معكم شفعاءكم الخ كناية عن هذا الضياع والبطلان ٢٣ (انها شفعاؤكم او ان لا بمشو ولا جزاء) ٢٤ * **قوله** (بالنبات والشجر) لف ونشر مرتب اذ المعنى فالق الحب اى شاق الحب بسبب النبات او ملابسا بالنبات وهو اذا الشق بسبب النبات شق الارض قال تعالى "ثم شققنا الارض شقا" اى بالنبات وفالق النوى اى شاق النوى ملابسا بالشجر والشجر ماله ساق ناظر الى النوى والنبات بمعنى المنبوت ما لا ساق له وقدم الاول لانه كثير المنافع واصل الاغذية * **قوله** (وقيل المراد به الشقاق الذى فى الحنطة والنواة) مرضه لانه لا دلالة على كمال القدرة كما فى الشق بالنبات والشجر لكن مراد القائل وهو مجاهد الشق فى الحب والنوى بحيث تشعب منه النبات والشجر لا مطلق الشق فح يؤل الى ما اختاره المص و يظهر الارتباط بقوله يخرج الحى من الميت قيل ثم الصواب الشق بدل الشقاق اذ بهذا المعنى لم نجده فى كتب اللغة بل قال فى مختار الصحاح الشق واحد الشقوق وهو فى الاصل مصدر تقول بيد فلان ورجله شقوق ولا تقل شقاق انما الشقاق داء يكون بالدواب انتهى ولعله اطلع على استعمال الشقاق بمعنى الشق كما استعمل بمعنى الداء المذكور وبمعنى المعاداة ايضا كقوله تعالى "وان خفتم شقاق بينهما" الاية واسناد الشق اليه تعالى حقيق هنا ٢٥ * **قوله** (يريد به ما ينمو من الحيوان والنبات) من الحى جمع بين الحقيقة والمجاز او عموم المجاز (قوله ليطابق ما قبله) لانه مبين لما قبله ولذا ترك العطف فلابد من تعميم الحى ليصلح ان يكون بيانا لفلق فلابد من تعميم الميت الى النطف والحب ومن هذا قال ٢٦ (مما لا ينمو كالنطف والحب) فى تفسير الميت لكن لا جمع فيه بين الحقيقة والمجاز وفيه صنعة الطباق واختيار الجملة هنا للاستمرار التجددى ولكونه واقعا موقع البيان له دون مخرج الميت ولذا اختير الاسم هنا ٢٧ (ومخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم حملا على فالق الحب) واختير الاسم فى فالق ليدل على الدوام لكونه معطوفا عليه دون على يخرج الحى لانه كما عرفت انه بيان له ومخرج الحى الخ لا يصلح بيانا له واما فى نظائره كقوله تعالى "يخرج الحى من الميت و يخرج الميت من الحى" فلا مانع من العطف فعطف عليه فظهر ضعيف ما قاله الامام وصاحب الانتصاف انه عطف على يخرج الحى وانما عدل عنه الى المضارع فى يخرج الحى ليدل على تصويره وتمثيله واستحضاره لانه اعجب منه واغرب من عكسه ولكونه اول الوجوه وانما قال (فان قوله يخرج الحى واقع موقع البيان) اذ كونه موضحا له بالنسبة الى النبات والحب لا بالنسبة الى الحيوان والنطف ٢٨ * **قوله** (اى ذلكم المحيى المميت هو الذى يحق له العبادة) حمل لفظة الجلال على مفهومه الاصلى تصحيحا للحمل ليترتب عليه قوله تعالى "فانى تؤفكون" ولذا قال فانى تصرفون عنه اى عن عبادته غيره وبهذا ظهر ارتباط قوله ان الله فالق الحب بما قبله ٢٩ (تصرفون عنه الى غيره) ٣٠ * **قوله** (شاق عمود الصبح) اى ضوئه (عن ظلمة الليل) وقع لما ذكره فى الكشاف من ان المشقوق هو الظلمة حتى يظهر الصبح وهذا مراد من قال وهذا جواب عما يقال ما معنى فلق الصبح والظلمة هى التى تنفلق عنه واجاب بوجهين الاول ان المراد بشق عمود الصبح عن ظلمة الليل ان اريد به الصبح المستطيل المسمى بالفجر الكاذب فانه كان انفلق منه وخرج ظلمة الليل فان الليل وظلمته شامل للقليل و الكثير او المراد الظلمة التى تعقبه حتى طلع الفجر الصادق (او) ان المراد شق عمود الصبح اى ضوئه (عن بياض النهار اوشاق ظلمة الاصباح وهو الغبش الذى يليه) ان اريد به الصبح الصادق كانه انفلق وخرج منه اسفار النهار جدا والثانى بتقدير المضاف اى شق ظلمة الاصباح وهو اى ظلمة الاصباح الغلس وهو بقية الظلمة من الليل تذكير الضمير باعتبار الخبر لان مطابقته للخبر اولى من مطابقته بالمرجع الغلس بفتحتين و فى الكشاف و سمى الفجر فلقا بمعنى مفلوق و الظاهر ان مراده مفلوق منه اى مفروق منه لكن المتبادر من كلام المص كونه المفروق باقيا على حاله فى الاولين فرق منه ظلمة الليل التى قبل الصبح الصادق او فرق منه الاسفار جدا و فى الثانى فرق منه

قوله هو الذى يحق له العبادة معنى العبادة مستفاد من اصل اشتقاق لفظة الله فى ذلكم الله فانه فى الاصل اله بمعنى عبد

الغلس كما مر كما قيل والجواب الثاني مبني على ان المراد بعمود الصبح اغلس فانه ينشق عن بياض النهار واسفاره
* قوله (والاصباح في الاصل مصدر اصبح) من الافعال وهمزته للدخول ولذا قال (اذا دخل في الصباح
سمي به الصبح) فيكون من قبيل تسمية المحل باسم الحال لما عرفت من انه عبارة عن الدخول في الصباح
(وقرئ بفتح الهمزة على الجمع وقرئ فالق بالنصب على المدح) ٢٢ * قوله (يسكن اليه التعب) بفتح
التاء وكسر العين صفة مشبهة فاعل سكن اي سكن اليه الشخص التعب والتعب بسكون العين مع فتح التاء
مصدره * قوله (بالنهار) متعلق بتعب اي النهار لكون السعي فيه طويلا والتقلب في المهام كثيرا يعرض
النصب والتعب فجعل الليل سكنا لازالة ذلك التعب بالنوم فيه فهذا الجعل كان من اجل النعم واعظمها
لاستراحته فيه) * قوله (من سكن اليه) من السكون ضد الحركة * قوله (اذا اطمأن اليه) اي مال اليه
فلذا عدي الاطمئنان بالى * قوله (استيناسا به) واستراحة به كزوج وحبيب ولذا قيل الدار والنار
سكن لانه يستأنس بهما ولاريب ان الليل مما يستأنس ويستراح به فهو فعل بمعنى المسكون اليه كالفرق والفلق
اي المفلوق منه بالحذف والايصال وفي الثاني فهو ايضا بمعنى المفعول بالحذف والايصال اي سكونا فيه
وفي قوله استيناسا به نوع اشارة الى كون الاطمئنان بمعنى الميل فالظاهر ان السكون هنا معنوي مستعار من الحركة
الحسية مقابل لاضطراب القلب وتقلقله * قوله (او يسكن فيه) من السكون بمعنى اللبث استند الى الليل
مجازا لحكايته والمراد سكون (الخلق فيه) كما اشار * قوله (من قوله لتسكنوا فيه) بيان ذلك المعنى واثباته
غاية ان السكون اسند في هذا القول الى المخاطبين وهنا اسند الى الليل * قوله (ونصبه بفعل دل
عليه جاعل لانه فانه في معنى الماضي) وهو لا يعمل عند البصريين وهو المختار خلافا للكسائي وبعض الكوفيين
وقد فصل في النحو * قوله (ويدل عليه قراءة الكوفيين وجعل الليل حملا على معنى المعطوف عليه) وهو
معنى الماضي (فان فالق بمعنى فلق) * قوله (ولذلك قرئ به) تأييد لكون فالق بمعنى الماضي * قوله (او به على
ان المراد منه جعل مستمر) اي نصب سكنا بجاعل وهذا هو الظاهر ولذا لم يرض الزمخشري بكونه في معنى
المضي فقال فلا يقصد في مثله زمانا دون زمان بل الاول حمل قراءة جعل على المعنى الاستمراري اذ هذا
الجعل مستمر في الازمنة المختلفة بخلاف نحو خلق السموات والارض واعترض عليه بانه جعل اسم الفاعل
الذي بمعنى الاستمرار عاملا هنا ومنع عمله في قوله تعالى "مالك يوم الدين" واجيب بان الزمان المستمر يشتمل
على الماضي فان نظر الى ذلك لم يعمل فتكون اضافته حقيقية ويشتمل على الحال والاستقبال فان نظر اليه عمل
واضافته غير حقيقية وكل من الاعتبارين متعين باقتضاء المقام وقرائن الاحوال انتهى ويرد عليه ان هذا انما
يحسن اذا اعتبرت تلك المعاني على سبيل المناوبة واما اذا اعتبرت جميعا فلا اذ المعنى الماضي المجامع مع الحال
والاستقبال غير المعنى الماضي الذي يراد وحده فانه ليس يراد بخصوصه حتى نظر اليه وكذا الكلام في الحال
والاستقبال لانه مندرج تحت المراد وهو المعنى المستمر الشامل لها لانه مراد بخصوصه فتكون دلالته على
كل واحد تضمنية اللهم الا ان يقال ان تعلق الصفة قد يكون في الماضي وقد يكون في الحال وقد يكون
في الاستقبال وقد يراد التعلق في عموم الاوقات وكل من هذه المذكورات متعين باقتضاء المقام وان كانت
الصفة عامة للازمنة المختلفة فقوله في الكشاف هنا كما تقول الله عالم قادر فلا تقصد زمانا دون زمان بالنظر
الى العموم في نفس الامر والا فقد يراد به الوقت المخصوص دون وقت حسبما يقتضيه التعلق فان تعلق
العلم بصلاة زيد على كونها موجودة متحقق في وجودها الآن او قبل وهذا التعلق حادث غير متعلق بها
قبل وجودها الذي تعلق بها قبل وجودها العلم بانه سيوجد في وقت كذا وعلى صفة كذا وهذا التعلق قديم
وكذا الكلام في القادر وغيره من الصفات العلية وبهذا تندفع المحاذير الكثيرة فالاستمرار في مالك يوم الدين
دائمي اي بالنظر الى يوم الدين فتكون الاضافة حقيقية وفي جاعل الليل تجددي فتكون الاضافة لفظية
* قوله (في الازمنة المختلفة) اي هذا الاستمرار تجددي لا دوامي لتخلل النهار بين الليالي (وعلى هذا
يجوز ان يكون) ٢٣ * قوله (عطفا على محل الليل) اذ محله نصب بجاعل اذ ح تكون الاضافة الى معمول
(ويشهد له قراءتهما بالجر) * قوله (والاحسن نصبهما بجعل مقدرا) اذ جعل جاعل وان كان بمعنى
الاستمرار لا يخلو عن تكلف حتى قيل فما اختلف كلام الكشاف في تجويز عمل اسم الفاعل المستمر جعله عاملا

قوله مايسكن اليه التعب بكسر العين صفة مشبهة من تعب يتعب لا مصدر اي مايسكن اليه من يتعب بالنهار وان كان معناه مايسكن فيه الخلق يكون اشتقاقه من السكون

قوله ونصبه بفعل دل عليه جاعل تقديره وجاعل الليل جعله سكنا قوله او به على ان المراد به جعل مستمر هذا يخالف ما سبق في اضافة المالك الى يوم الدين حيث قال هناك اوله الملك في هذا اليوم على وجه الاستمرار لتكون الاضافة حقيقية معدة لوقوعها صفة للمعرفة اقول يمكن ان يجاب عنه بان الزمان المستمر مستوعب للازمنة الثلاثة الماضي والحال والاستقبال فحيث جعلت اضافته حقيقية معنوية اعتبر جانب الماضي وحيث جعلت لفظية اعتبر جانبا الحال والاستقبال

٢٢ * حسبانا *٢٣* ذلك *٢٤* تقدير العزيز * ٢٥ * العليم * ٢٦ * وهو الذى جعل لكم النجوم
٢٧ * لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر * ٢٨ * قد فصلنا الآيات

هنا ومنع عمله فى قوله تعالى "مالك يوم الدين" و وفق بين كلاميه بان اسم الفاعل المستمر يشتمل على الماضى والحال والاستقبال فهو ذو وجهين تعمل باعتبار شئت فعمل فى المقامين بالجهتين بحسب اقتضاء المقام فيكون ح عطف الجملة على الجملة اى كان الاحسن نصب سكنا به فم يكون جاعلا بمعنى خالقا ولا يتعدى الى مفعول ثان فيكون سكنا مفعولا لجعل المقدر الدال عليه جاعل فيكون المفعول الاول محذوفا اى وجعل الليل سكنا * قوله (وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف اى مجعولان) قرينة هذا المعنى ماقبله ٢٢ * قوله (اى على ادوار مختلفة بحسب بهما الاوقات ويكونان على الحسبان) اشارة الى ان المراد بالحسبان ذو حسبان لكونه سبب الحسبان والتنبيه على كمال سببيته حمل عليهما لان العبادات والمعاملات انما تعرف اوقاتها بحسب دورهما وسيرهما قال فى سورة الرحمن فى تفسير بحسبان تجريان بحساب معلوم مقدر فى بروجهما ومنازلهما و يتسق بذلك امور الكائنات السفلية و يختلف الفصول والاوقات و يعلم السنون والاوقات وهذا اولى مما ذكره هنا اى انه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطوء بحيث يتم دورها فى سنة و به ينتظم مصالح العالم فى الفصول الاربعة وبه يحصل نضج الثمار ولو قدرها اسرع وابطأ مما وقع لاختلت تلك المصالح وهذا بناء على ماقيل ليس فى الامكان ابدع مما كان وقد اشتبه عليه ورفضناها رسالة مستقلة (وهو مصدر حسب بالفتح كما ان الحسبان بالكسر مصدر حسب) * قوله (وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان فم يراد بالجمع مافوق الواحد بحسب الظاهر ولعل لهذا مرضه وعلى هذا التقدير ايضا المراد ذو حسبان ٢٣ * قوله اشارة الى جعلهما حسبانا اى ذلك التسيير) هذا حاصل المعنى * قوله (بالحساب المعلوم) اى بالعدد المعلوم على الوجه المخصوص كحركة القمر وسرعتها بحيث يقطع فى شهر ماتقطع الشمس فى سنة ٢٤ (تقدير العزيز) والتقدير تحديد كل امر بحده الذى يوجد فلا مسامحة فى حمله على ذلك التسيير وان اريد التقدير الازلى فالمعنى ذلك بتقدير العزيز العليم بل هذا هو الاحرى * قوله (الذى قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص) اى سخرهما لارادته بهما لا تسيرانهما الا ما اريد بهما قوله ٢٥ العليم * قوله (بتدبيرهما) او بجميع الاشياء ومن جملتها تسيرهما وتدويرهما اشار به الى مناسبة ختم الكلام باوله قيل ٢ لم اضاف الله تعالى اليهما واجيب بان طلوع الشمس وغروبها يعرف عدد الايام التى تركب منها الشهور والسنون فمن هنا دخلت وفى البحر الكبير ان السنة الشرعية سنة قمرية وهى ثلثمائة وستون يوما لا سنة شمسية وهى ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم اذ الشمسية مما حدث فى دواوين الخراج * قوله (والاتقم) عطف على تدبيرهما * قوله (من التداوير المنكة لهما) لفظة من بيانية التدوير تفعيل من الادارة وليس المراد به فلك صغير خارج المركز لانه ليس للشمس ذلك مع انه اصطلاح الحكماء فلا يعبأ به ٢٦ * قوله (وهو الذى جعل لكم النجوم) قدم المفعول الغير الصريح على الصريح للاهتمام بان ذلك الجعل لاجلكم هذا شروع فى بيان منافع سائر الكواكب اثر بيان منافع القمرين اى ماعدا النيرين اذ لا ظلمة مع الشمس وان كانت معه فى الجملة والقول بجواز عمومها لهما خلاف الظاهر فانه لو سلم اطلاق النجم عليهما لكن لا نسلم تحقق الاهتداء بهما لاختلافهما فى المطالع ولا يكون على نسق واحد مع انتفاء الظلمة فى الشمس بل فيهما على ماقيل وقد خص النجم بالثريا مصرح به فى سورة النحل (خلقها لكم) ٢٧ (فى ظلمات الليل فى البر والبحر) * قوله (واضافتها اليهما للملابسة) اى المجاز العقلى باعتبار المحلية (او فى مشتبهات الطرق) * قوله (وسماها ظلمات على الاستعارة) شبه مشتبهات طرق البر والبحر بظلمة الليل فى انتفاء الامن لمن سلك لهما او فى اصابة المكروه وعدم الظفر الى البغية للسالكين لهما * قوله (وهو افراد لبعض منافعها بالذكر) و بعض المنافع الاخر تزيين السماء وجعلها رجوما للشياطين * قوله (بعد ما اجملها بقوله لكم) اذ التفصيل بعد الاجمال اوقع فى النفس فلذا اختير الاطناب وفى كلامه اشارة الى ان لتهتدوا ابدل من لكم باعادة العامل بدل الاشتمال وقد جوز ان يكون مفعولا ثانيا لجعل بمعنى التصيير اى جعلها كائنة لاهتدائكم فى اسفاركم وفى المواضع والمخاوف ٢٨ (قد فصلنا الآيات) اى الآيات النقلية المذكورة لا لانه التى من جملتها هذه النعمة الجسيمة * قوله (بيناها) اى صيغة فعل بناه لجعل الشئ للمعنى وضع منه كانه صيرته اى جعلته اميرا والمعنى جعلناها فصلا فصلا وحاصله بيناها * قوله فصلا فصلا) اى فصلا بعد فصل كقوله تعالى "دكا دكا" والثانى ليس تاكيدا للاول اى بيناها بعد بيان فى

٢ شهاب

مواضع عديدة اذ العلم خير من العلم الواحد ٢٢ * **قوله** (فانهم المنتفعون به) بيان وجه تخصيص قوم يعلمون بالذكر كقوله "هدى للمتقين" ولذا قيد به وان كان البيان فى نفسه عاما للكل ٢٣ (وهو الذى انشأكم) اى خلقكم عبر به للتفنن به خطاب عام لبنى آدم او خطاب للاشخاص الموجودة فى زمن الوحى و بعده الى قيام الساعة من نفس واحدة المراد بالنفس الذات ومن هذا قال هو آدم عليه السلام * **قوله** (هو آدم عليه السلام) لان امهم حواء رضى الله عنها خلقت منه والتفصيل فى اوائل سورة النساء وفى كم تغليبان والخلق عام اما بالذات او بالواسطة ٢٤ * **قوله** (اى فلكم استقرار) هذا مروى عن ابى بن كعب وجه التخصيص ظاهر وهو تقديم المستقر على المستودع كما ان حصول النطفة (فى الاصلاب) مقدم على حصولها فى الارحام ولهذا اختاره المص مخالفا للزمخشرى لكن هذا انما يمشى اذا فرض حصول الولد من ماء الاب فقط وهو قول مرجوح واما على القول الصحيح وهو حصول الولد من الماءين فادعاء التقديم المذكور مشكل وادعاء كون النطفة فى الاصلاب على اطلاقه خفى او نطفة الام فى الترائب الا ان يقال حصول عمدة الجزئين يكفى فى الاستقرار ونبه المص على ان مستقرا مصدر ميمى ومبتدأ خبره محذوف قوله فى الاصلاب هذا بناء على ان الخطاب عام لهم حين كونهم نطفة فى اصلاب الاباء وفيه خفاء و الظاهر استقرارهم فوق الارض ولو عكس فى الذكر لكان اولى قوله تعالى "ولكم فى الارض مستقر" الاية يؤيد المعنى الثانى * **قوله** (او فوق الارض واستيداع) يعنى مستودع (فى الارحام) لقوله تعالى " ونقر فى الارحام ما نشاء " وهذا يقتضى العكس لكن لما كان حصول النطفة فى الاب بذاته لا من قبل شخص آخر وفى الام من قبل الاب وان كان نطفتها بالذات اختار ماذكره اذ هى كانت مشابهة فى الوديعة فى الرحم و باعتبار عمدة الجزئين وهى ماء الاب * **قوله** (او تحت الارض) ناظر الى قوله فوق الارض والتعبير بالاستيداع للتنبيه على انهم كالمستودعين فى القبور لان مصيرهم البعث والنشور لما كان مقرهم الطبيعى فوق الارض عبر عنه بالاستقرار وعبر عن كونهم تحت الارض بالاستيداع لكونه خلاف مقرهم الطبيعى ولهذا قال تعالى " ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين " * **قوله** (او موضع استقرار) اى فلكم موضع استقرار فيما ذكر من الاصلاب او فوق الارض (و) موضع (استيداع) فيما ذكر من الارحام او تحت الارض رجح اولا كونهما مصدرين اذ كون موضع الاستقرار لهم انما هو باعتبار الاستقرار فالمعنى ايضا فلكم موضع الاستقرار الخ ولم يلتفت الى كون المراد بالمستقر الذكور و بالثانى الانثى فالمعنى ح فمنكم ذكر ومنكم انثى من حيث ان الصلب مستقر النطفة والرحم مستودعها لانه خلاف الظاهر ومع ذلك يحتاج الى ملاحظة المعنى الاول كما عرفته * **قوله** (وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر القاف على انه اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اى فمنكم قار ومنكم مستودع لان الاستقرار منا) اى قائم بنا صادر منا كسبا بخلاف الاستيداع اذ لا مدخل لاعبره او كسبا هذا بيان وجه كون الاول اسم فاعل والثانى اسم المفعول قوله فمنكم قار اشار به الى ان الاستفعال بمعنى الثلاثى وكذا فى المستودع كانه طلب القرار والوديعة من نفسه وهذا فى كل الاحتمالات * **قوله** (دون الاستيداع) لانه من الله تعالى لانه اودعه فى الارحام او تحت الارض وقد سبق ان مقرهم الطبيعى على ما اختاره المص الاصلاب او فوق الارض بخلاف الارحام او تحت الارض فانه ليس كذلك فيناسب اسم الفاعل فى الاستقرار واسم المفعول فى الاستيداع والا فيمكن فى كل منهما كما لا يخفى ٢٥ * **قوله** (ذكر مع ذكر النجوم يعلمون) اشار به الى ان الفقه وان كان بمعنى العلم اذا كان من الباب الرابع لكنه اخص منه لان شدة الفهم وتدقيق النظر معتبر فيه والعلم اعم منه هذا والاصل فيهما لا يقصر استعمال الفقه فى العلم الجلى بمعونة القرينة كقوله تعالى فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا * **قوله** (لان امرها ظاهر) والعلم يستعمل فى الغالب فى الظاهر وامر النجوم وهو كونها سبب الاهتداء امر واضح وان كان بعض امورها دقيقا غامضا * **قوله** (ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون) اشار الى ان الخطاب فى انشأكم لاولاد آدم باسرهم كما اشرنا * **قوله** (لان انشاءهم من نفس واحدة) من ابتدائية تستعمل فى البعيدة كما تستعمل فى القريبة * **قوله** (وتصريفهم الى بين احوال مختلفة دقيق غامض) الذى اشير اليه بقوله فمستقر الخ المراد بالاحوال المختلفة كون النطفة او لا غذاء ثم دما ثم نطفة فى الاب وفى الام كون النطفة علقة ثم مضغة الى آخر الاطوار * **قوله** (يحتاج الى استعمال فطنة) وذلك الاستعمال هو الفقه * **قوله** (وتدقيق نظر) اى مطابق له ٢٦ * **قوله** (من السحاب) معنى لغوى للسماء فان كل ما علاك فهو سماء قوله (او من جانب السماء

قوله على تلوين الخطاب اى على الالتفات فانه انتقال من فن الى فن من الكلام فكانه كلام متلون من اسلوب الى اسلوب آخر وههنا وان كان الانتقال من الغيبة الى التكلم لكن لما وقع فى كلام خوطب به عبر عن نقله من فن الى فن بتلوين الخطاب

قوله ذكر مع ذكر النجوم يعلمون يريد بيان وجه وقوع كل من يعلمون و يفقهون فى موقعه فحاصل ماذكره ان قوله تعالى وهو الذى جعل لكم النجوم اشارة الى آيات الآفاق وقوله وهو الذى انشأكم من نفس واحدة اشارة الى آيات الانفس ولاشك ان الآيات الآفاقية اظهر واجلى وآيات الانفس ادق واخفى فكان ذكر الفقه لهما انسب واولى قال صاحب النهاية الفقه فى اللغة الفهم وجعله العرف خاصة بعلم الشريعة لانه علم مستنبط بالقوانين والادلة والاقيسة والنظر الدقيق فقد علم ان الفقه انما يطلق حيث يكون بدقيق نظر

تقدير المضاف وهو السحاب ايضا فالمراد بالسماء الفلك هنا او المراد الفلك نفسه فان المطر ينزل من الفلك الى السحاب ومنه الى الارض واكتفى فى البقرة باحتمال السحاب والفلك فمن ابتدائية والماضى لتغليب الموجود على مالم يوجد ٢٢ ❁ قوله (على تلون الخطاب) اى الكلام لا الخطاب المصطلح عليه وحاصله ان هذا التفات من الغيبة الى التكلم اظهارا لكمال العناية بشان ما انزل الله لاجله واظهارا ايضا لعظم آثار قدرته بعظمة موجده وقادره ومن هنا عبر بنون العظمة المراد به الالتفات من الغيبة الى التكلم والنكتة الخاصة هنا اذا علم العارف ما مضى من آثار قدرته ترقى من الغيبة الى الحضور بحيث يصير المقام مقام تكلمه معه اى نقل الكلام منها الى التكلم وهذا التعبير غير متعارف بينهم وان استعمل احيانا والمتعارف الالتفات وكلمة الفاء نظرا الى ابتدائه الاخراج لانه يكون عقيب الانزال ٢٣ (بالماء) ٢٤ ❁ قوله (نبت كل صنف) اى كل نوع المراد من النبت المنبوت لا المصدر بقرينة الاخراج بل بمعنى المنبت وهو ما يخرج من الارض حال كونه ناميا سواء كان له ساق وهو الشجر اولا وهو النجم واشار الى ان المراد بكل شيء كل صنف من النبات يختص به بمعونة المقام والتعبير به للمبالغة فى العموم والتعميم الى ما هو من صنف النبات لا الى ما هو ليس من صنفه ❁ قوله (من النبات) بيان للصنف اراد ان كل شيء عام مقصور على ما يتناوله وهو كل نوع من النبات بقرينة الحس وان المراد بالنبات اصل النبات وهو ما يخرج من الحب والبذر اولا بقرينة قوله فاخرجنا منه خضرا ❁ قوله (والمعنى اظهار القدرة فى انبات الانواع) الانبات حاصل معنى فاخرجنا به نباتا والمعنى المختار لان فيه اجمالا وتفصيلا والانواع معنى كل صنف ولا فرق بينهما فى اللغة ❁ قوله (المفتنة) بالفاء والنون والتاء من الفن وهو الغصن او من الفن وهو الاظهر اى الانواع المختلفة فى الكم والكيف والحلاوة بماء واحد واو عبر بالصنف لكان اولى بوجهين وفى نسخة مفننة بنونين اى على فنون كثيرة وانواع بديعة ❁ قوله (المسقية بماء واحد) اى بسبب واحد وهو الماء وكون المسببات مختلفة مع اتحاد السبب مما يتحير منه اولو الالباب ❁ قوله (كما فى قوله تعالى تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) فى المنفعة وقضاء البغية ثم يوافق قوله تعالى تسقى بماء واحد الخ ولعل مراده بايراد هذا القول ما ذكرناه ٢٥ ❁ قوله (من النبات) اى مما يخرج من النبات هذا هو الظاهر اذ كلمة من فى منه هو المناسب له دون الماء فان الخضر يخرج من الارض به اى بسبب الله لا من الماء الا اذا جعلت من تعليلية وهذا وجه جوازه لكنه خلاف الظاهر (او الماء) ٢٦ ❁ قوله (شيأ اخضر) اى خضرا بمعنى اخضر صفة مشبهة تطلب الموصوف لكن الاولى بناء اخضر ❁ قوله (يقال اخضر وخضر كاعور وعور وهو الخارج من الحبة) فالمراد بالنبات اصل الحبة مطلقا والخضر هو الشعب والاغصان ولذا عبر عنه بالاخضر واما النبات فعام للاخضر وغيره ❁ قوله (المتشعب) صفة الخارج ٢٧ ❁ قوله (نخرج منه من الخضر) عدل الى المضارع هنا للاستمرار ولحكاية الحال الماضية استحضارا للصورة البديعة الدالة على كمال القدرة وهنا وان امكن فيما مر ايضا لكن النكتة مبنية على الارادة والظاهر ان صيغ الماضى اما للتغليب او لتنزيل المنتظر منزلة الواقع ثم صيغة المضارع للاستمرار فقط وهذه صفة خضرا او مستأنفة معانية كانه قيل ما شان الخضر بعد الاخراج ٢٨ (متراكبا) اى بعضها فوق بعض اذ الحب اسم جنس يحتمل القليل والكثير قيل وقد اخرج الله من الماء الحلو الابيض فى رأى العين اصنافا من النبات والثمار مختلفة الطعوم والالوان واليه نظر القائل بصف المطر يعد على الآفاق بعض خيوطه فينسج منها للثرى حلة خضراء ❁ قوله (وهو السنبل) فذكر الحب واريد محله واطلاق الحب عليه لاشتماله على الحب قال تعالى فى كل سنبلة مائة حبة فجعل السنبلة ظرفا للحبة ٢٩ ❁ قوله (اى واخرجنا من النخل نخلا) الظاهر انه جعل قوله ومن النخل عطفا على قوله منه فى فاخرجنا منه ثم يكون المفعول محذوفا وهو النخل كما اشار اليه واقامة صفته مقامه وهى (من طلعها قنوان) وهى محط الفائدة والنخل الاول هى الشجرة والثانية الثمر مجازا تسمية الحال باسم المحل والاولى ان المراد بالنخل الاولى جنس النخل والثانية نخل كثير الثمر كما قيل قوله ومن طلعها خبر مقدم قنوان مبتدؤه والجملة صفة النخل المحذوف او من النخل شيء عطف على واخرجنا من النخل ففى الكلام جملتان اسميتان ثانيتهما مبنية على الاولى فمن النخل خبر مقدم مبتدؤه محذوف وهو شيء ومن طلعها خبر مقدم وقنوان مبتدؤه وفى هذا الوجه

تعسف لانه مع كونه من قبيل عطف الاسمية على الفعلية وهو يضر محسنات الوصل يخل باسناد الاخراج اليه تعالى صراحة وكذا الكلام فى قوله (ويجوز ان يكون من النخل خبر قنوان) لانه يفوت الاسناد اليه تعالى صراحة ايضا وان لم يكن فيه حذف فالوجه الاول هو الراجح لتحقق الاسناد اليه تعالى وهو المراد ههنا اذ المقام مقام تعديد النعم والطلع اول ما يبدو من النخل فى كامه يقال اطلعت النخل اذا اخرجت طلعها او صارت ذا طلع فهمزة الافعال اما للتعدية او للصيرورة قوله (ومن طلعها بدل منه) اى بدل اشتمال وهذا اولى من كونه بدل البعض وهو سبب قريب من خروج قنوان ولذا ابدل منها قوله (والمعنى وحاصلة من طلع النخل قنوان) حصولا بالذات وحاصلة من نفس النخل قنوان اى بالواسطة (وهو الاعذاق) * قوله (جمع قنو كصنوان جمع صنو) ايضا لا يفرق بينهما الا بالاعراب ففى الجمع بالحركة وفى التثنية بالحرف ولم يأت مفردا يستوى مثناه وجمعه الا ثلثة اسماء صنو وصنوان وقنو وقنوان ورندو رندان وحكى سيبويه شقد وشقدان وخشو وخشوان للبستان كذا قيل والاعذاق جمع عذق العذق للتمر بمنزلة العنقود للعنب * قوله (وقرئ بضم القاف كذئب وذؤبان وبفتحها على انه اسم جمع) يطلق فيما فوق الثلثة كالجمع بخلاف اسم الجنس * قوله (اذ ليس فعلان من ابنية الجمع) بل من ابنية المفرد كغيان وهو شرط اسم الجمع ولم يلتفت الى كون المراد سهولة الوصول الى ثمارها باليد والسقوط مجازا لانه لم يبق ح الفرق بين الدانية والبعيدة ولا وجه ايضا لارتكاب المجاز بلا داع ٢٢ * قوله (قريبة من المتناول) اذ النخلة تثمر قبل ان تطول حال كونها صغيرة بحيث ينال ثمرتها القاعد كما فى الكشاف * قوله (او ملتفة قريب بعضها من بعض) بدل من ملتفة فعلى هذا القرب بنسبة بعضها الى بعض ولما كان قربها من المتناول من اجل النعم قدمه * قوله (والاقتصار على ذكرها) اى الدانية بكلا الاحتمالين * قوله (عن) ذكر (مقابلها) وهو البعيدة بالمعنيين المذكورين * قوله (لدلالتها) اى الدانية (عليه) اى على المقابل دلالة التزامية او دلالة لفظية عقلية كدلالة التلفظ من وراء الجدار على وجود اللافظ * قوله (وزيادة النعمة فيها) دليل آخر على الاقتصار مع الاشارة الى وجه عدم اختيار العكس اى ولا يعكس لان النعمة فى الدانية سواء دنوه من المتناول او بعضه من بعض وافرة تامة بالنسبة الى البعيدة سواء كان بعده من المتناول او بعضها من بعض ٢٣ * قوله (عطف على نبات كل شئ) وان كان بعيدا وما ذكر بينهما جملة معترضة لبيان ان النخل لكونه جامعا بين التفكه والقوت من اعز اموال العرب وقدم تفصيل النبات فى محله ولم يجعل عطفا على خضرا مع قربه حتى يكون المعنى ما اخرجنا النبات والخضروات والاشجار كما عده البعض اذ الشجر وهو المراد من الجنات ليس بخرج من النبات كخروج الخضر منه لما عرفت من ان المراد من النبات اصل الحبة مطلقا والخضر هو الشعب والاغصان والاشجار ليست كذلك لا سيما اذا خص النبات بما لا ساق له كما فى قوله تعالى "والنجم والشجر يسجدان" وهذا مراد القائل والمعترض عليه لم يطلع عليه ولو جعل النبات عاما لما له ساق لصح العطف على الخضر وهذا مراد البعض الذى عطفه لكنه خلاف الظاهر لان النبات شائع فيما لا ساق له قال تعالى "فانبتنا به حدائق ذات بهجة" الآية وقد قوبل الجنات بالنبات * قوله (وقرئ بالرفع على الابتداء اى ولكم او ثم جنات) اعتبر كون الخبر مقدما لكون المبتدأ نكرة وان كان مخصصا. اما الحصر فلا يحسن فى مثل هذا وان جاز وكونها من آثار قدرة الله تعالى وان لم يستفد لكنه لا ضير فيه اذ النكتة بناء على الارادة ولا ارادة او مستفادة من المقام بشهادة العقل لكنه ضعيف اذ هذا يحكى فى مثل هذا ولم يعتبروه وفى الكشاف فسره بان مع النخل جنات وجه المعية كونها فى عرصة واحدة سواء كانت تغرس تحت النخيل اولا * قوله (او من الكرم) عطف على لكم الظاهر ان من بيانية قدم على المبين حاصله كائنة من الكرم (جنات) من اعناب اى من نبات اعناب ولابد من هذا التقدير اذ العنب نفس الحبوب المأكولة والجنات عبارة عن الاشجار التى هى نفس الكروم او المعنى جنات مخرجة حاصلة من اعناب والوجه الاول مما اشير اليه فى الكشاف فى احتمال عطفها على قنوان اللهم الا ان يقال انه مختص به (ولا يجوز عطفه على قنوان) * قوله (اذ العنب لا يخرج من النخل) لم يقل اذ الجنات من اعناب كما هو الظاهر وما للاختصار اذ ح يكون المراد من نبات اعناب كما اشرنا آنفا وحاصله ما ذكره المص ويعد

قوله وهو الاعذاق القنو فى النخل بمنزلة العنقود فى الكرم والصنو المثل قيل عم الرجل صنو ابيه واذا خرجت شعبتان او ثلاث من اصل واحد فكل واحدة منها صنو والاعذاق جمع عذق بكسر العين المهملة وسكون الذال المعجمة وهو القنو

ان يقال ان المص لم يعتبر تقدير نبات في اعناب اذ لا وجه حينئذ لهذا الاختصار اذ المعطوف جنات قبل هذا على تقدير كون من اعناب صفة جنات واما على تقدير كونه خبرا عنها فلا وجه للرد فانه حينئذ كان من اعناب عطفا على من النخل عطف مفرد على مبتدأ وآخر على خبره ولا منع من كون المعطوف على المبتدأ نكرة غير مخصصة اذ قد صرح السالكي بجوازه انتهى ولعل وجهه ان المعطوف يجوز فيه ما لا يجوز في المعطوف عليه واستوضح بقوله ورب شاة وسخلتها ٢٢ * قوله (ايضا عطف على نبات) ولا يجوز عطفه على قنوان ايضا المص بل لم يعطف من عطف جنات على قنوان عليه كصاحب الكشاف فالاعتذار الذي في عطف جنات وهو ان الجنات لالتفافها بالنخيل كانها مخرجة منه لا يمشي في عطفها على قنوان كما لا يخفى ولهذا لم ينقل قراءة الرفع فيهما * قوله (او نصب على الاختصاص) واكتفى به الزمخشري وحسنه لما ذكره المص ونظر المص الى ان الاصل في الواو العطف ورجحه على النصب على الاختصاص (لعزة هذين الصنفين عندهم) ٢٣ * قوله (حال من الرمان) لا من الجميع لافراده واستغنائه عن التكلف ولا من الزيتون لبعده ولزوم الخلل بملاحظة العطف اولا ثم كونه حالا واعتبر صاحب الكشاف كونه حالا من الزيتون وقال والرمان كذلك يعني اكتفى به عن حال ما عطف عليه ورأى المص سديد * قوله (او من الجميع) بتأويل كل واحد والمراد الوحدة النوعية اذ لا مساغ للوحدة الشخصية فلا تبقى الملايمة بين هذا وبين قوله بعض ذلك * قوله (اى بعض ذلك متشابه و بعضه غير متشابه) اشار الى ان هذه الحال بطريق التوزيع اى بعض افراد كل نوع ثم الضمير في متشابها راجع الى النوع و يجوز اسناد التقابل الى النوع بالنظر الى افراده فقول المص اى بعضه تنبيه على ما قلنا لا بيان مرجع الضمير وتقدير المضاف فلا يتوهم التناقض * قوله (في الهيئة) الظاهر ان كل واحد من كل منها ما به التشابه وما به التغاير وما نقل من انه يحتمل ان يكون الهيئة ما به التشابه والقدر خلافه وكذا الحال في اللون والطعم نقلا عن ابن عادل فضعيف لانه خلاف الواقع اذ كون كل منها ما به التشابه وما به التغاير ايضا مما يشاهد بحس البصر والذوق * قوله (والقدر) عطف تفسير للهيئة ولذا اكتفى بالقدر في الكشاف (والطعم واللون) ٢٤ * قوله (اى الى ثمر كل واحد) لانه راجع الى المجموع على سبيل البدل اشار به الى ان ضمير المفرد راجع الى كل واحد بتأويل جميع ما تقدم قوله (من ذلك) اى المذكور من الزيتون والرمان فيكون استخداما باعتبار ارجاعه اليه باعتبار الشجر اذ المراد بالظاهر الثمر بقرينة قوله متشابه اشارة الى ان الافتعال بمعنى التفاعل او غير متشابه واوجهات الاضافة بيانية لا يحتاج الى الاستخدام * قوله (وقرأ حمزة والكسائي بضم الثاء والميم) ايضا يدل عليه قوله (وهو جمع ثمرة كخشبة وخشب او ثمار ككتاب وكتب) ٢٥ * قوله (اذا اخرج ثمره) اسناد الاخراج اليه مجاز ولو قيل اى صار ذا ثمر بعد لكان اولى اى ثمر جميع ما تقدم اشار به الى ان التقييد بقوله اذا اثمر للتنبيه على ضعفه اولا (كيف يثمر ضئيلا لا يكاد ينتفع به) مدرجا من حال الى حال احسن من اختها حتى يدرك الى كماله واكتفى بذكر الحالة الاولى والاخيرة ولم يتعرض لما بينهما لانفهامه منهما وليكون كل منهما ادل على القدرة وفي ايجاده بالتدريج يجدد فيه عبرا لاولي الابصار وسكوبا الى عظم قدر ته ليس في ايجاده دفعة قوله (ضئيلا) حقيرا ضعيفا حقيرا جدا هذا مستفاد من قوله اذا اثمر اى حين اثمر لكون منشأه اخرج ثمره كاينه او صار ذا ثمر بعد والثمر في حال خروجه لا يكون الا ضئيلا قال العلامة التفتازاني يشير الى ان التقييد بقوله اذا اثمر للاشعار بانه ضعيف غير منتفع به فيقابل حال اليتم و يدل كمال التفاوت على كمال القدرة وعلى هذا لا يتم ما نقل عن المص ان عطف ينعه على ثمره من سنن الاختصاص على طريقة وجبريل وميكائيل للدلالة على ان الينع اولى من القبض فلذا لم يقل الى قبض ثمره وينعه هذا انتهى يفهم مما نقل عن المص وهو الزمخشري ان المراد بثمر كماله او الى كماله فح قيد اذا اثمر لا يظهر فائدة اذ الثمر لا يكون الا اذا اثمر واما اذا اريد بداية ظهوره فيكون اذا اثمر تنبيها على ذلك فتظهر فائدته كما هو حاصل عبارة الكشاف فلعل ما نقل عنه افتراء عليه او اشارة الى وجه آخر غير ما ذكر في الاصل لكن عدم ظهور فائدة قيد اذا اثمر يلائم الاانه يتكلف وحاصله الى ابتداء ظهوره فح يظهر حسن تقابله بقوله وينعه لما عرفت من ان المراد النظر من اول حاله الى آخره لكن طوى ذكر ما بينهما لما مر فلا يعرف وجه ما قاله صاحب الكشاف من ان عطف ينعه على ثمره من سنن الاختصاص على طريقة جبريل

وميكائيل للدلالة على ان الينع اولى من النضج فلذا لم يقل الى نضج ثمره وينعه لان المراد بالثمر اول حاله وبدوه فلا يتناول حال ينعه بقرينة قوله اذا اثمر فلا يكون من عطف الخاص على العام الا ان يقال ان التناول غير لازم كقوله تعالى * انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين * فقال ثمة اخرهما ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص لفضلهما واستبداد هما بالمزية على غيرهما من الطوالع كما اخر جبريل وميكائيل عن الملائكة وهنا ايضا كان يمكنه ان يقول ثلثة عشر كوكبا فلما عطف دل على فرط اختصاص واهتمام لشأنهما لزيادة الفائدة والتشبيه باعتبار التأخير واخراجهما من جنس الكوكب وجعلهما متغايرين بالعطف كذا قيل وهذا جار بعينه هنا كما لا يخفى لكن لكونه تكلفا لم يلتفت اليه المص ٢٢ * قوله (والى حال نضجه) اشار الى انه عطف على ثمره اى انظروا الى ثمره اى ابتداء ظهوره اوالى حال نضجه نظر اعتبار واستبصار والنظر الى وقت نضجه مستلزم للنظر الى نضجه وهو المرام بطريق الكناية مع ملايمته اذا اثمر لكن المأمور به بالنظر الى الثمر حال بدوه وحال نضجه فقدر المضاف لان النظر الى حال نضجه وهو اقلا به من عدم المنفعة الى النفع انفع واهم قوله اوالى نضجه اشارة الى ان تقدير المضاف ليس بلازم لانفهامه من النضج اكتفاء بالسبب المشعر بالسبب يعنى لاحاجة الى تقدير الحال والوقت لما بينا غايته الصحة والامكان لحصول المرام بالبرهان * قوله (اوالى نضجه كيف يعود ضخيما) جسيما (ذا نفع ولذة) كبيرا فى بابه وبالنظر الى اول حاله فلا اشكال بصغار الثمار قوله كيف يعود اشارة الى التفاوت كيفا كما اشار الى التفاوت كما بقوله ضخيما مقابل مشيلا لا يكاد ينتفع به * قوله (وهو فى الاصل مصدر) وهنا المراد الحاصل بالمصدر * قوله (ينعت الثمرة) كمنع وضرب ينعا وينعا وينوعا كما فى القاموس كذا قيل * قوله (اذا ادركت وقيل جمع يانع) وهو فى مآل المعنى مثل ما سبق الا ان المراد بالنظر الرؤية والابصار فالنظر الى اليانع وهو نفس الثمر المدرك الى كماله حقيقة والى نضجه وادراكه مجاز لكن الاولى الحمل على التفكر والاعتبار اولى اذ الاستدلال به وان كان صلة النظر لفظة الى فالمعنى ح انظروا الى مدركات الثمر * قوله (كتاجر وتجر) بفتح التاء وسكون الجيم * قوله (وقرئ بالضم) اى بضم الياء * قوله (وهو لغة فيه) كما نقلناه آنفا عن القاموس والظاهر انه لا ترجيح بجمعيته * قوله (ويانعه) اى وقرئ يانعه والمآل واحد لما عرفته من ان المصدر ليس بمراد هنا ٢٢ * قوله (لآيات) اى الايات تفسير لآيات وجعل المحلى لتعينها فى اذهان المستبصرين ونكرت فى النظم لقصد افادة التكثير او التعظيم او كليهما * قوله (على وجود القادر الحكيم وتوحيده فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع المفننة من اصل واحد) بيان دلالتها على وجود القادر واختار الحدوث دون الامكان لان علة الاحتياج الى القادر الحدوث عندنا لمتكلمين هذا تفنن فى البيان حيث عبر تارة بالصنف وتارة بالانواع واخرى بالاجناس * قوله (ونقلها من حال الى حال لا يكون الا باحداث قادر يعلم تفصيلها) بيان دلالتها على وجود الحكيم * قوله (ويرجح ماتقتضيه حكمته) هذا الاقتضاء لانه تعالى راعى الحكمة تفضلا وكرما فلا ينافى المذهب وقيل هذا الاقتضاء بارادته وعادته فانه تعالى قادر على خلافه فلا يلزم كون المرجح بالحقيقة الحكمة والمصلحة (مما يمكن من احوالها) * قوله (ولا يعوقه) والى ههنا بين وجه الدلالة على وجوده تعالى وشرع فى بيان وجه دلالته على وحدانيته وحاصله انه تعالى متعال عن معارضة غيره كما مر فى البقرة بيانه ببرهان التمانع اذ لو كان له ند اى المثل المناد د او المخالف المماثل فى الذات وكذا المراد بالضد لعارضه فى بعض ما يريده والا لم يكن ندا ولا ضدا فيلزم التمانع او امكان التمانع فلم يوجد ماذكر اصلا فضلا عن هذه الكيفية العجيبة * قوله (عن فعله ند) الند هو الشريك فى الذات فلذا قال (يعارضه) * قوله (اوضد يعانده) الضد هو الشريك فى الصفات ومن هذا قال يعانده وقيل الند هو المخاصم فى القوة (ولذلك عقبه بتوبيخ من اشرك به والرد عليه فقال) ٢٤ * قوله (اى الملائكة بان عبدوهم) ظاهره ان هذا تشريك فى العبادة فلا يلزمه التشريك فى الذات فلا يتم قوله ولذلك عقبه بتوبيخ من اشرك الخ محل نظر اذ ظاهره ان المراد الاشراك الذى يعوقه عن فعله كما يوهمه السوق الا ان يقال المراد التوحيد مطلقا اى فى وجوب الوجود وفى العبادة وفى التخليق وقوله ولا يعوقه نداخل المراد ومعنى شامل لذلك قيل سواء قالوا انها واجبة الوجود اوممكنة الوجود انتهى قد صرح مولانا السعدى بان مشركى العرب لا يدعون لالهتهم الوجوب والصنع انتهى * قوله (وقالوا الملائكة بنات الله) هذا اشراك قولى كما ان الاول فعلى فالولد يكون من جنس الآباء

(فلاجرم)

فلاجرم انه شرك وهو عطف على عبدوهم اى وبان قالوا فهما يوجب الاشراك اما الاول فظاهر واما الثانى فلان الولد كفؤ الوالد فيشاركه فى صفة الالوهية * قوله (وسماهم جنا لاجتنانهم) اى لاستتارهم كالجن فيكون استعارة اوسراده انه حقيقة لانه قد سبق منه فى سورة البقرة مايقتضى ان الجن يشمل الملائكة حقيقة لكن الراجح الاول * قوله (تحقيرا لشأنهم) تعليل للمعلل ونصب الثانى لكونه فاعل الفعل المعلل بخلاف الاول والتحقير بالنسبة الى الالوهية والاول اطلاق الكلام على هذا التحقير وهذا بيان داعى المجاز والاول بيان العلاقة كما عرفته من انهم كالجن فى كونهم حادثين مستورين عن الاعين والمراد تحقير شأنهم من حيث عدم استحقاقهم العبادة لامن حيث انفسهم فانهم عباد مكرمون * قوله (اوالشياطين) فانهم مردة الجن وعلى انهم فهو كقوله تعالى * بل كانوا يعبدون الجن * اى الشياطين (لانهم) حيث (اطاعوهم) فى عبادة غيرالله فهو واستعارة فى جعلهم شركاء وفى الاول الاستعارة فى اطلاق الجن على الملائكة وقيل كانوا يتمثلون لهم ويخيلون اليهم انهم الملائكة فيعبدونهم كذا قاله فى سورة الفرقان فح لاالستعارة اصلا * قوله (كمايطاع الله تعالى اوعبدوا الاوثان بتسويلهم وتحريضهم) فح يكون مجازا عقليا اى جعلهم الشياطين شركاء مجاز عقلى بتسويلهم فيكون ايقاع جعل الشركاء على الشياطين مجاز * قوله (اوقالوا الله خالق الخيروكل نافع) عطف على عبدوا وعلى اطاعوهم * قوله (والشيطان خالق الشر) اى ابليس واتباعه فلذا جمع الشركاء فابليس واتباعه كانهم معبودون معا انه المراد فابليس مع عسكره جعلوا شركاء كما نقل عن الامام فيكون التشريك فى الخالقية ولما جعلوا ابليس خالق الشر يلزمهم * قوله (وكل ضار كما هورأى الثنوية) وقدمر من المصنف فى اوائل السورة ان الثنوية زعموا ان النور والظلمة يقومان بانفسهما واشار الى انهم قالوا خالق الخير النور وخالق الشر هو الظلمة وقدمر فى شرح المواقف ايضا وبين الكلامين نوع منافرة فلاتغفل * قوله (ومفعولا جعلوا) اى جعل هنا بمعنى صير بالاعتقاد فيقتضى المفعولين مفعولاه (لله شركاء) قدم الثانى لمزيد الاهتمام اذ القبيح جعلهم لله شركاء لا مطلقا اذ جعلهم لغيره تعالى شركاء ليس بمذموم ولذا قال فى الكشاف فائدة التقديم استعظام ان يتخذ لله ولدا من كان ملكا او جنيا اوانسيا وانه محز الانكار وكونه ظرفا مستقرا يستحق التقديم لان تقديم المسند الظرف على المسند اليه النكرة هو الاصل فلايحتاج الى النكتة لايضر المقصود لان تقديم المسند على المسند اليه خلاف الظاهر فلابد لتقديمه من نكتة مقتضية له وهى هنا ماذكرناه واما كون المسند اليه نكرة فلاتكون مقتضية بحيث يكون الكلام به مطابقا لمقتضى الحال ولوسلم ذلك فلامنافاة بينا تنكيره واعتقاد التقديم لنكتة اخرى كما قيل على ان الشيخ الرضى صرح بان المسند اليه النكرة اذا افاد فائدة لايجب تأخيره نحو كوكب انقض الساعة ومانحن فيه من قبيل مايفيد الفائدة وايضا تقديم المسند لتصحيح النكرة مبتدأ اذا لم يدخل عليه النواسخ واما اذا دخلت عليه فلايجب التقديم بجعل النكرة فاعلا نحو قام رجل فلايكون التقديم لتصحيح المبتدأ بل لما ذكر من ان المفعول الثانى محز الانكار وذهب بعضهم الى ان الجن مفعوله الاول وشركاء مفعوله الثانى ولله ظرف لغو لشركاء اولجعلوا اوظرف مستقر وحاله بعد المفعولين كما ان موضع شركاء بعد الجن ثم ساق النكتة فى التقديم والتأخير فاكثر الكلام فيه جرحا وتعديلا فالاولى التعرض له رأسا ولذا اختار المص مااختاره اولا لقلة التكلف فيه ثم اشار اليه ثانيا بقوله اوشركاء الجن الخ مع التنبيه على مرجوحيته * قوله (والجن بدل من شركاء) لكن ليس المبدل منه فى حكم المطروح صرح به النحرير فى المطول استدلالا بقول صاحب الكشاف والجن بدل منه فلايقال بانه على تقدير القول بالبدلية يكون المعنى وجعلوا لله الجن فلاحاصل له * قوله (اوشركاء الجن) اى اومفعولا جعل شركاء الجن على انه المفعول الاول الجن والثانى شركاء قدم على الاول لانه هو المقصود بالانكار كما مر فى الوجه الاول اذ المقصود اللوم على جعلهم شركاء جنيا كان اوغيره نظيره قتل الخارجى زيد لان الاهم مقتولية الخارجى سواء كان القاتل زيدا اوغيره وتقديم لله لكونه نصب العين للمؤمن وانه حاضر فى اذهانهم بحيث لايغيب عنها اصلا (ولله متعلق بشركاء اوحال منه وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن وبالجر على الاضافة للتبين) ٢٣ * قوله (حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله خالقهم) العلم لهم حاصل لهم من قوله تعالى

هو الذي انشأ كم من نفس واحدة لكن هذا انما اعترف الجاعلون بالقرآن وقيل لان الجن مخلوق والمخلوق لايكون خالقا والبحث مجال انتهى واثبات علمهم بذلك غير واضح الا ان يقال ان تمكنهم بالعلم به نزل منزلة العلم وو جه اعتبار العلم تصحيح هذه الحال فان خلقهم لايقارن جعلهم ولك ان تقول ان الخلق باعتبار غايته يقارن الجعل فلاحاجة الى اعتبار العلم لان اثباته مشكل اختار كون المرجع الجاعلين لئلا يلزم تفكيك الضماير والزمخشري نقل عن البعض ان الضمير للجن و وجهه ان جعل المخلوق كالخالق اخش من جعل من لايخلق كمن يخلق ولم يلتفت اليه المص لما ذكر ❁ **قوله** (دون الجن) استقلالا او اشتراكا اما الاول فظاهر واما الثاني فلان الشئ الواحد لايكون مخلوقا لخالقين ولو اشتركا لانه قدرته تعالى كافية في الايجاد والايلزم النقص تعالى عن ذلك علوا كبيرا كما فصل في محله (وليس من يخلق كمن لايخلق) ❁ **قوله** (وقرئ وخلقهم عطفا على الجن اى وما يخلقونه من الاصنام) اى وما يعملونه قال تعالى والله خلقكم وما تعملون فالاصنام مخلوقة الله تعالى ايضا لكن عبر بالخلق عن العمل والكسب تهكما ❁ **قوله** (او على شركاء اى وجعلوا له اختلاقهم للافك) والافتراء (حيث نسبوه) قبايحهم (اليه) وقالوا والله امرنا بها فهو مفعول اول لجعلوا ولله مفعول ثان والظاهر ان الخلق على هذا بمعنى الاختلاق وهذا انما يصح اذا كان لله شركاء مفعولا جعلوا ولذا اخره اذ الاول يصح على التقديرين ٢٢ (وخرقوا له افتعلوا) عطف على جعلوا بقال خلق الافك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى واحد كذا في الكشاف ثم قال ويجوز ان يكون من خرق الثوب اذا شقه اى اشتقوا له بنين وبنات والمص اكتفى بالاول اذ الثاني يحتاج الى تمحل قوله (وافتروا له) عطف لافتعلوا (وقرأ نافع بتشديد الراء للتكثير) ❁ **قوله** (وقرئ وحرفوا اى وزوروا) اذ المزور محرف للحق الى الباطل اى مغيره ٢٣ ❁ **قوله** (فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله) وجمع البنين اما ان اريد به ما فوق الواحد او باعتبار تعدد القائلين وقيل انما جمع البنين باعتبار ان تجويز الواحد او الاثنين تجويز للجمع وفيه ما فيه ولو قيل انه باعتبار الموافقة للبنات او تجويز الاثنين كتجويز الجمع في القبح والشناعة مثل قوله تعالى انه من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا لم يبعد فعلم منه ان ضمير و جعلوا راجع الى الفرق الثلثة والظاهر من كلام المص انه راجع الى العرب فقط حيث قال قال الملائكة بان عبدوهم وتخصيص ضمير المعطوف عليه بالعرب وتعميم ضمير المعطوف اليهم وغيرهم لايخلو عن كدر فالاولى التعميم اولا اذ اليهود والنصارى مشركون بسبب هذا القول اى بقول عزير ابن الله والمسيح ابن الله صرح بكونهم مشركين مولانا ابو السعود لكنهم ادعوا انهم موحدون ولذا احل نساءهم بالنكاح وذبحتهم ❁ **قوله** (وقالت العرب) ولم يتعرض في تفسير قوله وجعلوا لله شركاء الجن قول العرب (الملائكة بنات الله) لكان التقابل اتم ٢٤ (بغير علم) حال من ضمير خرقوا ❁ **قوله** (من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوا) وفائدته التنبيه على انه لايجوز نسبة الشئ اليه تعالى بدون اليقين كما اشار اليه المص بقوله (ويروا عليه دليلا) والافعدم علمهم بذلك معلوم من قوله وخرقوا فالمعنى انهم خرقوا له بنين وبنات بغير علم عن جهل مفرط وتوهم كاذب او تقليد لما سمعوا من اوائلهم من غير علم بالمعنى الذي ارادوا به فانهم كانوا يطلقون الاب والابن بمعنى المؤثر والمؤثر كذا قاله المص في اوائل سورة الكهف وهذا الاخير هو الموافق لكلامه هنا قوله من غير ان يعلموا بيان لحاصل المعنى لا الاشارة الى ان الباء بمعنى من ❁ **قوله** (وهو) اى ما يصفون انه له شريكا (في موضع الحال من الواو او المصدر) افرده للتنبيه على ان القبيح اثبات جنس الشريك وجنس الولد لا اثبات تعدد الشركاء فان بيان قبحه يوهم ان اثبات جنس الشريك ليس بمذموم وانما الذم في اثبات تعدده وفساده ظاهر والجمع في النظم لوقوعه كذلك فلا مفهوم (اى خرقا بغير علم) ٢٥ ❁ **قوله** (وهو ان له شريكا او ولدا) هذا اشارة الى وخرقوا له والا فهو في ان له شريكا ٢٦ ❁ **قوله** (من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها) للتخفيف بعد نصبه تشبيها لها باسم الفاعل اى بديع سمواته وارضه فالاضافة حينئذ لفظية ❁ **قوله** (او الى الظرف) فالاضافة معنوية ❁ **قوله** (كقولهم ثبت الغدر) الثبت بسكون الباء والغدر بفتحتين وعين معجمة ودال وراء مهملتين كصعب بمعنى الثابت والغدر محركة كل موضع صعب كثير الحجارة والغافيق جمع الغافوق اى الشقوق ورجل ثبت الغدر محركة يثبت في القتال وفي جميع ما يأخذ فيه من القول والفعل ❁ **قوله** (بمعنى انه عديم النظير) فيهما اذ البدع

قوله كقولهم ثبت الغدر بفتحتين اى ثابت في القتال والكلام قال ابن السكيت ما اثبت غدره اى ما اثبته في الغدر والغدر الحجارة الكثيرة والخافيق من الارض المتعادية يقال ذلك للرجل والفرس اذا كانا يثبتان في مواضع الزلل

ما لا يسبق له نظير فلا توهم كونه تعالى فيهما بسبب الاضافة الى الظرف * قوله (وقيل معناه المبدع وقد سبق الكلام فيه) نظيره السميع بمعنى المسمع مرضه لان فعيلا بمعنى مفعل ليس بثابت على ما اشار اليه صاحب الكشاف فى سورة البقرة حيث قال وقيل البديع بمعنى المبدع وفيه نظر انتهى والعجب من المص ان هذا الوجه قدمه فى سورة البقرة وزيفه هنا مع انه بحسب المعنى احسن الوجوه * قوله (ورفعه على الخبر) ان اعتبرت الاضافة لفظية (والمبتدأ محذوف) * قوله (او على الابتداء) ان اعتبرت الاضافة الى الظرف ومعنوية وبجئ الاطلاق لكن الاول ماذكرنا * قوله (وخبره ٢٢ انى يكون) وعلى الاول قوله انى يكون (له ولد) جملة ابتدائية سيقت لتنزيهه تعالى عما ينسبونه اليه تعالى بعد بيان دليله كما فصل فى سورة البقرة * قوله (اى من اين او كيف يكون) اراد ان انى يجيئ تارة بمعنى من اين وتارة بمعنى كيف وهنا كلاهما محتملان واستفهام انكارى للوقوع فلهذا صح كونه خبرا مع كونه انشاء اذ لا يراد الانشاء و بمعنى لا يكون (له ولد) ٢٣ * قوله (يكون منها الولد) والمعلوم ان الولد بلا والدة مستحيل وان امكن بلا اب والحال انهم معترفون ذلك فهذه الجملة حال مؤكدة لانكار الولد له تعالى * قوله (وقرئ بالياء للفصل) اى بين كان واسمه المؤنث الحقيقى فانه اذا كان رافعها منفصلا يجوز تذكيره * قوله (اولان الاسم ضمير الله تعالى) والظرف خبره وصاحبة مرفوع بعلى الفاعلية * قوله (او ضمير الشان) فالظرف خبر مقدم وصاحبة مبتدأ والجملة مفسرة لضمير الشان اذا كان العمدة فى المفسرة مؤنثا فالمقدر ضمير القصة لكنه ليس بلازم كما فى شرح التسهيل ٢٤ (لا يخفى عليه خافية) *قوله (وانما لم يقل به)يعنى بكل شئ مع سبق ذكره * قوله (لتطرق التخصيص الى الاول وفى الاية استدلال على نفى الولد من وجوه) اى كل شئ عام خص منه البعض وهو الواجب تعالى فانه شئ ولم يتعلق به الخلق والممتنع ايضا فانه شئ ايضا لكن هذا لا يلائم قوله فى سورة البقرة " ان الله على كل شئ قدير الله خالق كل شئ " فهما على عمومهما بلا مثوبة وقال الاحتياج الى التخصيص على مذهب المعتزلة *قوله (الاول ان من مبدعاته السموات والارضون) هذا الاحتمال عازبه آنفا الا ان يقال كون السموات والارض من مبدعاته ومخلوقاته يفهم من الوجه الاول وان لم يصرح كما فى الاحتمال الثانى وكونه مفهوما يكفى فى الاستدلال * قوله (وهى مع انهما (من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها) وان لم يوصفا بخصوصهما بالولادة لكنهما من جنسه وقد قيل ان هذه من قبيل وجادلهم بالتى هى احسن فهذه الوجوه اقناعية لا يطلب فيها المقدمات البرهانية والمناقشة فى مثل هذا ليس من دأب المناظرة قال فى البقرة الاترى ان الاجرام الفلكية مع امكانها وفنائها لما كانت باقية مادام العالم لم تتخذ ما كان لها كالولد اتخاذ الحيوان والنبات اختيارا او طبعا انتهى وهذا اوضح مما ذكر هنا فعلم منه ان مراده هنا بقوله من جنس ما يوصف بالولادة ما ذكره فى البقرة فلا اشكال بان التوالد لا يكون فيما لا روح له ليس بوارد لان حالها كحال النبات لانه يحتاج اتخاذ ما كان له كالولد بخلاف السموات والارض * قوله (لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بان يتعالى عنها والثانى ان المعقول من الولد ما تولد) اى من الولد الذى يثبته المشركون له تعالى وجه اثباتهم فانه يقتضى توالده * قوله (من ذكر وانثى متجانسين ومن هذا قال انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة فلا نقض بعيسى عليه السلام والقول بان هذا بناء على الاكثر لا يدفع مجادلة الخصم بانه يكفى التصلف فى مادة وفى البقرة ان الوالد عنصر الولد المنفصل بانفصال مادته عنه (والله تعالى منزه عن المجانسة) عن الانفعال وفاعل على الاطلاق وهنا تفنن فى البيان وايضا ما ذكره هنا يناسب قوله تعالى انى يكون له ولد وما ذكره هناك يناسب قوله تعالى " واذا قضى امرا " الاية مع ان فيه تكثيرا للحجة *قوله(والثالث ان الولد كفؤ الوالد) اى مثل للوالد اذ الوالد عنصر الولد *قوله(ولا كفؤ له بوجهين الاول ان كل ما عداه مخلوقه فلا يكافيه) اذ الخالق لكونه واجب الوجود لا يكافيه المخلوق لكونه ممكنا محتاجا الى غيره وبهذا البيان اندفع ما قيل ان التفاوت فى العلم ونحوه لا ينافى الكفاءة انما الاختلاف فى الوجوب والامكان ينافى الكفاءة وقد عرفت انه من قبيل وجادلهم بالتى هى احسن وايضا انه مثل هذا البحث غير لايق لايهام وروده على قوله تعالى " ولم يكن له كفوا احد " مما والله تعالى اذ قياس الغائب على الشاهد فاسد هنا فالقول بانه كثيرا ما يلد العالم الحرير والمؤمن ضده *قوله (والثانى انه لذاته عالم) اى بلا واسطة

قوله وانما لم يقل به يعنى مقتضى الظاهر ان يقال وهو به عليم لسبق ذكر كل شئ فالمقام مقام الاضمار فالوجه ان هذا ليس من باب الاضمار لان كل شئ الثانى ليس عين الاول بل هو عام يتناول الاشياء الموجودة والمعدومات المقدرة فى علم الله تعالى والاول خاص بالموجودات فلا بد من لفظ آخر اعم من الاول ليفيد ما لم يفده الاول فان معلومات الله تعالى اكثر من الموجودات لعدم تناهى المعلومات وتناهى الموجودات واما تطرق التخصيص الى الاول فلكون الاول متعلق الخلق

٢٢ ۞ ذلكم ۞ ٢٣ ۞ الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ ۞ ٢٤ ۞ فاعبدوه ۞ ٢٥ وهو على كل شئ وكيل ۞ ٢٦ ۞ لاتدركه ۞ ٢٧ ۞ الابصار ۞

الصورة هذا القيد لعله مستفاد من كونه عالما بكل شئ والا فلا اشارة اليه فلذا لم يتعرض له الكشاف * قوله (بكل المعلومات) من الواجبات والممكنات والممتنعات * قوله (ولا كذلك غيره) اى ليس عالما لذاته بمعلوم ما فضلا عن جميع المعلومات فالنفى متوجه الى القيد والمقيد جميعا * قوله (بالاجماع) متعلق بالنفى او بالنفى والاثبات تنازعا والاول هو الظاهر ٢٢ * قوله (اشارة الى الموصوف بما سبق من الصفات) لان اسم الاشارة كاعادة الموصوف بصفته بخلاف الضمير فانه يراد الذات فقط اى من باب وضع الظاهر موضع المضمر مع انه ذكر اولا بالضمير واختير من بين الظواهر اسم الاشارة للتنبيه على كمال تميزه بالصفات المذكورة الجليلة وصيغة البعد للتعظيم والخطاب للمشركين ولذا اختير الجمع (وهو مبتدأ) ٢٣ * قوله (اخبار مترادفة بناء على ان الله ليس بعلم على ما اختاره المص والمعنى فذلكم المعبود بالحق والمستحق للعبادة وعلى تقدير علميته فأول بالمعبود بالحق او على قول من جوز كون الجزئى الحقيقى خبرا وحمولا على شئ حقيقة * قوله (ويجوز ان يكون البعض بدلا او صفة والبعض خبرا) اى على طريق التوزيع فالله بدل من اسم الاشارة ولا يكون صفة فان اراد مع ما بعده لا يصح ايضا لانه جملة والجملة لا يوصف بها الا النكرات او المعرف بلام العهد الذهنى وهنا ليس كذلك فهو بدل وربكم صفة وما بعده خبر وكذا خالق كل شئ يصح ان يكون بدلا من الضمير كذا قيل لكن لم يبين وجه عدم كون الله صفة لاسم الاشارة فيصح ان يكون وحده صفة وربكم بدل من ذلكم ولا اله صفة ربكم وخالق كل شئ خبره قدم هنا قوله لا اله الا هو على خالق كل شئ وفى سورة المؤمن عكس ذلك لان هذه الآية جاءت بعد قوله تعالى وجعلوا لله شركاء فكان تقديم ما يدل على نفى الشركة اهم وفى سورة عكس ذلك لان هذه الآية جاءت بعد قوله تعالى وجعلوا لله شركاء فكان تقديم ما يدل على نفى الشركة اهم وفى سورة المؤمن جاءت بعد قوله تعالى وجعلوا لله شركاء فكان تقديم ما يدل على نفى الشركة اهم وفى سورة المؤمن جاءت بعد قوله لخلق السموات والارض فكان بيان خلق الناس اهم ولذا قدم ثم نفى الشركة فى الخالقية فكان قوله لا اله الا هو كالنتيجة للاوصاف المذكورة وتقريرا لها ولذا فرع قوله فانى تؤفكون على ما قبله هناك وهنا فرع قوله فاعبدوه اذ الخالقية سبب المعبودية قال تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق والتوبيخ على عبادة غيره تعالى متفرع على نفى الشركة ولذا قال هنا فان من استجمع هذه الصفات * قوله (بدلا او صفة) على طريق التوزيع فالبدل هو الله وخالق كل شئ فانه بدل من الضمير واما الصفة فهو ربكم وللاحالة الى ذهن السامع اجمله ٢٤ * قوله (حكم) اى حكم يتضمنه الامر اذ لا حكم فى الانشائيات * قوله (مسبب) اى الفاء السببية داخلة على المسبب * قوله (عن مضمونها) اى مضمون الجملة ومن جملته خالق كل شئ ولذا ذكره هنا لاثبات استحقاق العبادة وما سبق للاستدلال على نفى الولد فلا تكرار وهو كونه مستجمعا لتلك الصفات ومن هنا قال فان من ٢٥ * قوله (فان من استجمع هذه الصفات) فانها وان كانت اخبارا فى الكلام لكنها صفات فى المعنى والمآل * قوله (استحق العبادة) هذا الحكم الذى يتضمنه الامر ولم يقل فاعبدوه ولا تعبدوا غيره كما فى الكشاف لعدم ما يدل على الحصر فى الكلام وان فهم بمعونة القرينة من المقام ٢٥ * قوله (اى وهو مع تلك الصفات) اول هذا مستفاد من عطفه على الجملة المتقدمة ثم ايرادها مع لفظة مع تنبيه على اصالة تلك الصفات * قوله (متولى اموركم) اى متولى امور كل مخلوق ومن جملتها اموركم * قوله (فكلوها اليه) اشار الى ان هذا الخبر متضمن لهذا الامر * قوله (وتوسلوا بعبادته) منهم من عطفه على ما قبله الذى هو سبب لحكم الاستحقاق بالعبادة وبهذا يحصل كمال الارتباط بما قبله * قوله (الى انجاح مآربكم) الى الوصول مقاصدكم * قوله (ورقيب على اعمالكم) اشارة الى معنى آخر للوكيل وهو الحفيظ وارادة المعنيين للفظ المشترك فى اطلاق واحد اذا امكن اجتماعهما جائزة فى مذهب المص * قوله (فيجازيكم عليها) تنبيه على فائدة الخبر ولو قال فاحسنوا اعمالكم لكان اشد انتظاما بما سلفه آنفا ٢٦ * قوله (اى لا تحيط به) اشارة اولا الى الجواب عن استدلال المعتزلة فبدل لما وصف بانه رقيب عليم عقبه بقوله لا تدركه ٢٧ . (الابصار) للتنبيه على ان مراقبته ليست كمراقبة غيره تعالى اذ المراقبة تستلزم النظر اليه بحسب الظاهر المتوهم ولك ان تقول المراقبة انما تكون بالعلم فبين احاطة علمه * قوله (جمع بصر وهى) اى البصر والتأنيث لمراعاة الخبر * قوله (حاسة النظر) وقد يطلق على العين والمراد هنا القوة الباصرة التى لا يدركها مدرك كما فى الكشاف

قوله عن مضمون اى عن مضمون تلك الاخبار قوله انه من مبتدأته السموات والارضون ناظر الى تفسير بديع السموات بمبدع السموات والاضافة من باب اضافة اسم الفاعل الى مفعوله وقوله اوان ولد الشئ نظيره ناظر الى تفسيره بديع فى سمواته وقوله فى الاول مبراة عنهما لاستمرارها يريد به ان الولادة والتوالد والتناسل انما احتيج اليهما لاجل بقاء النوع وعدم بقاء الشخص والافلاك لدوامها واستمرار وجودها لا يحتاج الى ذلك

قوله وهو مع تلك الصفات اخذ معية الصفات فى بيان المرجوع اليه فهو لانه راجع الى ذلكم الملحوظ فيه الصفات لكونه اشارة الى الموصوف بالصفات على ما عليه اسم الاشارة

ولعل تخصيص الابصار مع انه يدرك كل شئ ليوافق ماقبله واظهر الابصار لكمال التقرر في الذهن والاسناد في لاتدركه الابصار مجاز عقلى اي لايدركه اولوا الابصار بالابصار واختيرت الجملة الاسمية لتدل على الدوام وتقديم المسند اليه على المسند الفعلى للحصر واختيرت الفعلية في الجملة الاولى لتدل على الاستمرار التجددى واسناد الادراك اليه تعالى صحيح لكن لايصح اطلاق المدرك عليه تعالى كالمعلم بصح اسناده اليه ولايصح اطلاق المعلم عليه وفيه بحث تأمل كما في سورة النور وفي الكشاف البصر هو الجوهر اللطيف الذى ركبه الله تعالى في حاسة البصر ومراده بها العين وبالجوهر القوة المودعة في العين اى في العصبتين المجوفتين وماقاله المص اوضح * قوله (وقد يقال للعين) اى مجازا * قوله (من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف) بان يقولوا رؤية الله تعالى ممتنعة لنفيه تعالى بقوله الاعلى لاتدركه الابصار ولان ماتمدح بعدمه يكون وجوده نقصا يجب تنزيه الله تعالى عنه وتارة استدلوا به على عدم وقوعها لان الابصار انما يتعلق بما كان في جهة اصلا او تابعا كالاجسام والهيئات واقتصر المص على الامتناع لانه مشهور واجاب بالوقوع تارة بابطال عدم فيكون فيه صنعة الاحتباك وتارة بابطال الامتناع بقوله مع ان النفى لايوجب الامتناع والامتناع في قوله تعالى لم يلد انما هو بدليل خارجى كما مر تفصيله آنفا وقيل والحق في الجواب كما دلت عليه الاحاديث انه لايرى باعمال الحاسة وانما يرى بقوة يخلقها الله تعالى بمحض قدرته في العبد وفيه خفاء اذ اشكال المعتزلة كما مر ان الابصار انما يتعلق بما كان في جهة ولايندفع هذا الاشكال به وايضا النزاع في الرؤية بعين الرأس وقد قيل في تفسير الآية لاتدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة ويخدشه ان نبينا عليه الصلوة والسلام رأى بعين الرأس ؟ في ليلة المعراج وان اختلف فيه * قوله (لانه ليس الادراك مطلق الرؤية) اى سواء كان على وجه الاحاطة والوصول اليه اولا بل الادراك عبارة عن الاحاطة بالشئ كما اشار اليه اولا بقوله لاتحيط به ولايلزم من نفى الخاص نفى العام فان اردتم بقولكم لنفيه تعالى نفى الرؤية بخصوصها فلانسلم الصغرى والسند مامر وان اردتم به نفى الادراك مطلقا فلانسلم الكبرى * قوله (ولا النفى في الآية عاما في الاوقات) اى سلمنا ان الادراك مطلق الرؤية لكن لانسلم عموم الاوقات * قوله (فلعله مخصوص ببعض الحالات) كالاستغراق في استيفاء اللذات الجسمانية واذا جاز كونه مخصوصا ببعض الحالات ظهر جواز كون النفى مخصوصا ببعض الاوقات فالفاء في فلعل للتعليل لاللتفريع * قوله (ولا في الاشخاص) اى سلمنا عموم الاوقات لكن لانسلم عموم الاشخاص * قوله (فانه في قوة قولنا لاكل بصر يدركه) فيكون لرفع الايجاب الكلى لاللسلب الكلى واحتمال السلب الكلى لايضرنا في مقام المنع قوله لا كل بصر يدركه (مع ان النفى لايوجب الامتناع) وانما قال في قوة هذا القول لان الموضوع في الجملة النفية الفاعل وهو الابصار هنا فيوجه النفى اليها وهو محلى باللام الاستغراقية التى هى سور القضية الكلية فنفى الاستغراق نفى العموم لاعموم النفى ولو قيل نعتبر النفى اولا ثم الاستغراق فيفيد عموم النفى فنقول هذا احتمال لايضرنا لانا في دراء المنع ومع هذا اشار المص الى هذا وقال مع ان النفى لايوجب الامتناع اى سلمنا ان النفى عام لجميع الاشخاص بالطريق المذكور لكن لانسلم كون النفى اى مجرد النفى موجبا للامتناع ولايرد قوله تعالى لم يلد ولم يولد الآية ؟ (يحيط علمه بها) ٢٣ * قوله (فيدرك مالاتدركه الابصار) تفريع له فيكون هذا القول دليلا لقوله وهو يدرك الابصار لان اللطيف هو العالم بالظاهر والخبير هو العالم بالباطن اوبالعكس ولم يتعرض لعلة لاتدركه لظهورها واما الوصل مع ان المقام للفصل اذ الغرض اثبات الصفة له تعالى والعلية منفهمة منه * قوله (كالابصار) فانها عبارة عن القوة والنور التى يدرك بها المبصرات فانها لايدركها احد وانما يدركها الله تعالى وقد مر وجه التخصيص من بين الاشياء التى علمها مخصوص به تعالى من الموافقة لما قبلها وهذه النسخة مطابقة لما في الكشاف وفي بعض النسخ وقع بالابصار بدل كالابصار على صيغة المصدر * قوله (ويجوز ان يكون من باب اللف) ويسميه اهل البديع تشابه الاطراف وهو ان يختم الكلام بما يناسب ابتداءه في المعنى * قوله (اى لاتدركه الابصار لانه اللطيف) وجهه مثل مامر من ان العلية منفهمة ويعبر عن هذا بانه من قبيل عطف العلة على المعلول لكن مأول بما ذكر * قوله (وهو يدرك الابصار لانه الخبير)

قوله من حيث انها محلها اى من حيث ان العين محل تلك القوة الحاسة وهى حاسة النظر

قوله واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية قال صاحب الكشاف فالمعنى ان الابصار لاتتعلق به ولاتدركه لانه متعال ان يكون مبصرا في ذاته لان الابصار انما تتعلق بما كان في جهة اصلا اوتابعا كالاجسام والهيئات تم كلامه هذا رد على اهل السنة ابلغ رد لانه يفيد ان الابصار لاتتعلق به لابالاحاطة ولابغير الاحاطة فان اهل السنة قالوا بالثانى دون الاول قال الزجاج معنى هذه الآية نفى ادراك الشئ والاحاطة بحقيقته وهذا مذهب اهل السنة لان احدا من خلقه لايدرك المخلوق بحقيقته بكنهه فكيف به جل جلاله فالابصار لاتحيط به وقال الامام المرئى اذا كان له حد ونهاية وادركه البصر بجميع حدوده سمى ادراكا فالحاصل ان الرؤية جنس تحته نوعان رؤية مع احاطة ورؤية ليست معها احاطة فنفى الادراك يفيد نوعا واحدا وهو لايفيد نفى الجنس وقال الواحدى رحمه الله يصح ان يقال رآه وما ادركه فالابصار ترى البارى سبحانه ولاتحيط به كما ان القلوب تعرفه ولاتحيط به وقال الامام هب ان الادراك بالبصر عبارة عن الرؤية لم قلتم ان قوله لاتدركه الابصار يفيد عموم النفى عن كل الاشخاص وفي كل الاحوال بلى نسلم انه يفيد العموم الاان نفى العموم غير وعموم النفى غير وقد دللنا على ان هذا اللفظ لايفيد الانفى العموم وبينا ان نفى العموم يوجب ثبوت الخصوص ومحصول ماذكره المص ههنا بقوله لانه ليس الادراك مطلق الرؤية ولاالنفى في الآية عاما هو ماقرره الامام ؟ راسه حاشيه

قوله ولا في الاشخاص عطف على قوله في الاوقات اى ليس الادراك عاما في جميع الاشخاص وهذا ايضا معنى قول الامام ان نفى العموم يوجب ثبوت الخصوص فان قولك كل انسان لم يقم لاينافى قيام بعض من الناس ومثله ذكر صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى الى ومن المظلم منى قال الواحدى والدليل على ان هذه الآية مخصوصة بالدنيا قوله "وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة" فقيد النظر اليه بيوم القيمة واطلق في هذه الآية والمطلق يحمل على المقيد

فيكون هذا القول علة للمعطوف والمعطوف عليه معا * **قوله** (فيكون اللطيف مستعارا) فشبه به الخفى عن الادراك فلا وجه لما قيل ان المناسب لعدم الادراك اللطيف المشتق من اللطافة وهو ليس بمراد هنا واما اللطيف المشتق من اللطف بمعنى الرأفة فلا تظهر له مناسبة هنا قال المص فى قوله تعالى "الله لطيف بعباده" فى سورة الشورى بر بهم بصنوف من البر لا تبلغها الاوهام وهذا المعنى ليس هنا وفسرها فى سورة الملك بالمتوصل بعلمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن وهذا هو المناسب هنا فى المعنى الاول * **قوله** (من مقابل الكثيف) وهو السخيف ولا يكون بمعنى العليم كما هو المشهور ولذا قدمه * **قوله** (لا يدرك بالحاسة) والعلة ليس من شانها ذلك (ولا ينطبع) اى لا يرتسم مثاله (فيها) ففيه مسامحة مشهورة لظهور المراد وهذا بيان كيفية ادراك البصر عند الحكماء ولهم فى بيانها مسلكان كما فصل فى كتب الحكمة لكن لم يرض به اهل الشرع فالاولى تركه ٢٢ * **قوله** (البصائر جمع بصيرة وهي للنفس) اى وهى نور للنفس اى القلب كما فى الكشاف (كالبصر للبدن) * **قوله** (سميت بها الدلالة لانها تجلى لها الحق وتبصر هابه) اى تظهر الآيات النفس فذكر السبب واريد السبب ٢٣ (اى ابصر الحق وآمن به) ٢٤ (ابصر لان نفعه لها) ٢٥ * **قوله** (عن الحق وضل) اشار الى ان عمى مستعار بضل ٢٦ (وباله) ٢٧ (وانما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم ويجازيكم عليها) * **قوله** (وهذا كلام وارد على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم) جواب اشكال ظاهر تقريره انه كلام من طرفه تعالى فلا تقدير القول ولا مجاز ٢٨ (ومثل ذلك التصريف نصرف) * **قوله** (وهو) اى التصريف (اجراء المعنى) ابرازه واظهاره * **قوله** (الدائر) من الدوران بمعنى الاحتمال * **قوله** (فى المعانى المتعاقبة) اى المعانى المحتملة الكثيرة لا على الاجتماع بل على التعاقب (من الصرف وهو نقل الشئ من حال الى حال) ٢٩ * **قوله** (اى وليقولوا درست صرفنا) اشارة الى ان اللام متعلقة بمحذوف واخره ليفيد الحصر لكن المناسب للسوق نصرف * **قوله** (واللام لام العاقبة) لا للغرض اذ لا يصح كون الغرض من التصريف هذا القول بل عاقبته القول المذكور ولما نزلت العاقبة منزلة الغرض صح عطف الغرض وتفصيل استعارتها مبين فى علم البيان فى قوله تعالى "فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا" الآية وقيل الواو عاطفة لا اعتراضية والجملة عطف على علة محذوفة متعلقة بنصرف اى مثل ذلك التصريف نصرف الآيات لتلزمهم الحجة "وليقولوا" الآية والظاهر ان اللام فى المعطوف للعاقبة وقيل لام الامر والامر للتهديد والوعيد ورد بان قوله ولنبينه نص فى ان اللام لام كى واما تسكين اللام فى القراءة الشاذة فلاجل التخفيف ولذا كلفهم لم يلتفت اليه المص * **قوله** (والدرس القراءة والتعلم وقرأ ابن كثير وابو عمرو) اخص من القراءة والعطف لتعيين المقصود من القراءة * **قوله** (دارست) اى من المفاعلة لكن لا مشاركة الا اذا اريد المذاكرة فلذا قال وذاكرتهم فهى بين الاثنين وان كان التعلم من طرف واحد (اى دارست اهل الكتاب وذاكرتهم) * **قوله** (وابن عامر ويعقوب درست) بسكون التاء مصدر (من الدروس) لا جمع درس (اى قدمت هذه الآيات) * **قوله** (وعفت) اى وجدت تلك الآيات فى الزمان القديم وانقضت فعفت هنا لازم بمعنى انمحت ويجئ متعديا بمعنى محا غيره (كقولهم اساطير الاولين) * **قوله** (وقرئ درست بضم الراء) بالخطاب (مبالغة فى درست) بالخطاب لكونه من باب حسن وهو موضوع لافعال الطبايع كأن الدرس كان طبيعة له * **قوله** (ودرست) ايضا بالخطاب جاء متعديين ولازمين ايضا بضم الراء * **قوله** (على البناء للمفعول) لان الفعلين اى درس من الدرس او من الدروس جاء متعديين لا وزمين (بمعنى قرئت) اشار الى الاول (او عفت) اشارة الى الثانى لكن عفيت بسكون التاء وقرئت بالخطاب * **قوله** (ودارست) بسكون التاء * **قوله** (بمعنى درست) اما من الدرس بمعنى القراءة اسندت الى الآيات والمراد اهلها اى دارس اهل الآيات وحلتها محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وهم اهل الكتاب * **قوله** (اودارست اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم) تفصيل لما مر معنى وما لا او من الدروس بمعنى عفيت وح قوله اودارست اليهود اشارة الى معنى آخر واو قال اهل الكتاب مثل ما سبق لكان اتم واهم * **قوله** (وجاز اضمارهم بلا ذكر لشهرتهم بالدراسة ودرسن) اى عفون) ولا يبعد ان يقال اى قرأن اسنادا مجازيا كامر (ودرس اى درس محمد ودارسات اى قديمات) * **قوله**

قوله لانها تجلى الحق اى سميت الدلالة بالبصيرة على وجه الاستعارة لان الدلالة تجلى الحق اى تظهره لها اى النفس وتبصر النفس اياه

قوله وهذا الكلام وارد على لسان الرسول اى قوله وما انا عليكم بحفيظ مع ما قبله وهو قد جاءكم بصائر من ربكم الى هنا كلام وارد على لسان الرسول بخلاف ما سبق فانه كلام من الله تعالى

قوله اى وليقولوا درست صرفنا يعنى قوله ليقولوا علة فعل محذوف هو صرفنا اى وصرفنا الآيات ليقولوا درست واللام لام العاقبة كما فى لدوا للموت وابنوا للخراب لا للتعليل حقيقة بل على الاستعارة التبعية كما فى "فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا" شبه قولهم هذا بعد التصريف بالعلة الغائية فى الترتب على التصريف فاستعمل فيه اللام الموضوعة للتعليل على طريق الاستعارة

قوله وابن عامر ويعقوب درست على صيغة الغائبة من الماضى فيكون فعلا لازما من الدروس بمعنى الاندراس والتقدم فان القديم دارس اى مندرس

قوله ودرست هذا من باب حسن يحسن وهذا ايضا على صيغة الغائبة من الماضى وفى هذه الصيغة المضمومة العين مبالغة لانها موضوعة للصفات الخلقية الغريزية ولذا فسروه باشتدت دروسها

قوله ودرست على البناء للمفعول هذا ايضا على صيغة الغائبة من الماضى وكذا دارست فيكون فاعله ضمير اليهود وجاز الاضمار قبل ذكر المرجوع اليه لشهرة اليهود بالدراسة عندهم

٢٢ * ولنبينه * ٢٣ * لقوم يعلمون * ٢٤ * اتبع ما اوحى اليك من ربك * ٢٥ * لااله الا هو ٢٦ * واعرض عن المشركين * ٢٧ * ولوشاءالله * ٢٨ * ماأشركوا * ٢٩ * وماجعلناك عليهم حفيظا * ٣٠ * وماانت عليهم بوكيل * ٣١ * ولاتسبوا الذين يدعون من دون الله * ٣٢ * فيسبوا الله عدوا * ٣٣ * بغير علم .

(اوذات درس) فلاتجاوز فى النسبة اوقادمات مجاز اعقليا اشاراليه بقوله (كقوله فى عيشة راضية) ٢٢ * قوله (اللام على اصله) حقيقة اى للغرض * قوله (لان التبيين مقصود التصريف) اى مقصود من التصريف فالاضافة بمعنى من * قوله (والضمير للايات باعتبار المعنى) اذمعناها القرءان * قوله (اوللقرءان وان لم يذكر لكونه معلوما) فكان مذكورا حكما * قوله (اوالمصدر) وهوالتبيين كقوله ضربته زيدا فيكون مفعولا مطلقا اذالضمير كناية عن مرجعه ٢٣ (لقوم يعلمون) اللام متعلقة بالتبيين والمراد قوم متصفون بالعلم اومشارفون عليه * قوله (فانهم المنتفعون به) بيان وجه التخصيص ٢٤ (اتبع ما اوحى) اى دم على الاتباع قوله (بالتدين به) اى الاتباع مجاز عن التدين اذالاتباع ان يذهب احد عقيب احد فالعلاقة السببية اذالاتباع المذكور مسبب عن الانقياد ٢٥ * قوله (اعتراض اكدبه ايجاب الاتباع) لاسيما فى امر التوحيد لان من هذا وصفه يجب اتباعه و بملاحظته يكون اشد انتظاما لقوله واعرض عن المشركين ثم ان فى كلامه اشارة الى ان الامر للوجوب * قوله (اوحال مؤكدة من ربك) اذالرب الحقيقى يكون منفردا فى الالوهية * قوله (بمعنى منفردا فى الالوهية) تأويل بالمشتق والانفراد مستفاد من القصر ٢٦ * قوله (ولاتحتفل) باقوالهم التى من جملتها ماحكى آنفا من قولهم درست اى ولاتعتد بهم اذالاحتفال بالشئ المبالاة به ولماكان هذا معنى الاعراض (باهوائهم ولاتلتفت الى رأيهم) ولم يستلزم عدم الكف والتعرض لايكون منسوخا باية السيف و هو المختار عند المص فى هذا الموضع (ومن جعله منسوخا بآية السيف حمل الاعراض) * قوله (على مايعم الكف عنهم) لكن لاحاجة اليه بل لاوجه له مع ظهور الوجه الصحيح بلانسخ ٢٧ * قوله (توحيدهم وعدم اشراكهم) الاولى الاكتفاء بالتوحيد اذتعلق المشيئة بالاعدام الازلية محل كلام وقدصرح قدس سره بعدم تعلقها بها ٢٨ * قوله (وهو دليل على انه تعالى لايريد ايمان الكافر وان مراده واجب الوقوع) فيه رد على المعتزلة فى كلتا المقدمتين ٢٩ (رقيبا) من قبلنا ٣٠ * قوله (تقوم بامورهم) من جهتهم فلا تبالى باشراكهم والجملة تقرير للاعراض فلاتكرار ٣١ * قوله (اى ولاتذكروا آلهتهم) اشارة الى ان المراد بالموصول آلهتهم فالتعبير بالذين دون التى امالمعاملتهم لها معاملة العقلاء اوتهكما بهم فان من لوازم عباد تهم اياها عاءهم لها العقل ففيه تجهيل بهم واماالتغليب فلا يرضى به اللبيب اذالكلام فى معبودات المشركين وهى جماد * قوله (التى يعبدونها) اى يدعون بمعنى يعبدون فاعله المشركون وضمير الموصول محذوف * قوله (بمافيها من القبائح) نبه به على ان السب ذكر المثالب والمعايب كيفما اولا لمجرد التحقير فلايرد انه غير مانع لان ذكر الشئ بما فيه من القبائح فى مقام الاستدلال على عدم استحقاقه للالوهية ليس لمجرد التحقير بل الاستدلال المذكور فلا يتناوله التعريف وكذاذكر قبائح الشئ للتعريف قيل ولهذالم يعد وصف الله تعالى آلهتهم بانها حصب جهنم وبانها لاتضر ولاتنفع سبالها بل انما استدلال على انها لاتصلح لها الالوهية انتهى ويخدشه ان جارالله قال وذلك انهم قالوا عند نزول قوله تعالى انكم وماتعبدون من دون الله حصب جهنم لتنتهين عن سب آلهتنا اولنهجون الهك فظهم منه ان وصفهم بانها حصب جهنم سب فالاولى فى الجواب ان الخالق تعالى لايسئل عما يفعل والزجر عن السب مخصوص بالمخلوق ٣٢ (فيسبوا الله) جواب النهى اى ولايكن منكم سب آلهتهم فسب الله منهم فالسب الذى لايؤدى الى السب المذكور كسبهم خفية اوعلنة لايكون منهيا ثم المراد بالسب هنا ذكر بمالايليق به لاالسب المذكور فانه مختص بالمخلوق بل بآلهتهم الاترى ان المص لم يقل السب كذا بل قال لاتذكروا الهتهم بمافيها من القبائح وبالجملة السب موضوع لمفهوم كلى يتنوع بالاضافة الى الشئ على مالايخفى على من تتبع موارد الاستعمال كالكلام الذى يستحق به الحد والتعزير وانه يختلف باختلاف الاشخاص وكالكلام الذى يتحقق سب الانبياء عليهم الصلوة والسلام نعوذ بالله تعالى كما فصل فى الفقه وفى شفاء القاضى عياض وقيل القبائح اعم من ان يكون فى الواقع اوفى زعم الساب وماوقع فى شانه تعالى فى زعم الساب وهذا كما ترى ضعيف جدا (عدوا) مفعول مطلق لانه نوع من السب لان السب من جنس العدو (تجاوزا عن الحق الى الباطل) ٣٣ * قوله (على جهالة بالله) اى المراد بغير علم الجهل بالله تعالى سلب العلم عنهم للمبالغة وفيه تنبيه على تنزه الله تعالى عن امكان سبه بما فى الواقع كذاقيل ثم ان علمهم به تعالى (وبما يجب ان يذكر به

قوله اللام على اصله اى اللام فى ولنبينه على اصل معناه الذى هو التعليل لان المقصود من تصريف الايات التبيين فاللام فيه مستعمل على حقيقته بخلاف اللام فيماعطف هو عليه وهو ليقولوا درست فانه ليس على اصله لان المقصود من تصريف الايات ليس ان يقولوا درست

قوله والضمير للايات باعتبار المعنى يعنى اذا كان الضمير للايات كان الظاهر ان يقال ولنبينها على تانيث الضمير لكن ذكر الضمير باعتبار المعنى فان الاية بمعنى الدليل فكانه قيل ولنبين الدليل لقوم يعلمون

قوله اوالمصدر اى اوالمصدر الذى دل عليه لنبين اى لنبين التبيين اوالتبيان كما فى قولك ضربته زيدا اى ضربت ضربا زيدا

قوله اوحال مؤكدة من ربك فان الرب المطلق هوالمنفرد فى الربوبية فاكد جملة لااله الا هو المعنى الذى افاده الرب كقوله وهو الحق مصدقا وكون الحال المؤكدة مقررة لمضمون الجملة الاسمية شرط وجوب حذف العامل لاشرط كونها مؤكدة فلاريب فى وقوعها ههنا بعد الجملة الفعلية

قوله ولاتحتفل اى لاتبال باقوال هؤلاء القوم

قوله ومن جعله منسوخا بآية السيف حمل الاعراض على مايعم الكف عنهم اى على مايتناول الكف عنهم قتلا وسبيا وسبا وغيرها اذحينئذ يكون مناقضا لاية السيف فيكون منسوخا بها واما اذاحمل الاعراض على ترك مقاتلتهم فيما يأتون من سفه وجهالة فلا يكون منسوخا باية السيف لان الاعراض حينئذ يكون تركا خاصا فلا ينافيه آية القتال حتى تكون ناسخة له قال الامام واما قوله تعالى واعرض عن المشركين فقيل المراد ترك المقاتلة ولذلك قالوا انه منسوخ وهذا ضعيف لان الامر بترك المقاتلة فى الحال لايفيد الامر بتركها دائما واذا كان الامر كذلك لم يجب التزام النسخ ثم قال وقيل المراد مقاتلتهم فيما يأتون من سفه وان يعدل صلى الله عليه وسلم الى الطريق الذى هواقرب الى القبول وابعد عن التنفير والتغليظ

قوله وهو دليل على انه تعالى لايريد ايمان الكافر وجه الدلالة هو افادة كلمة لوانتفاء الثانى لانتفاء الاول فانها افادت انتفاء عدم اشراكهم لانتفاء مشيئة الله بايمانهم وتوحيدهم

قوله وان مراده واجب الوقوع هذا المعنى هومادلت عليه الآية بمفهومها لا بمنطوقها فانها لماافادت بمنطوقها انتفاء عدم اشراكهم لانتفاء مشيئة توحيدهم دلت فى ضمن هذا المعنى على انه تعالى لوشاء توحيدهم اوقع فيفيد ان مشيئته تعالى للشئ توجب وقوعه

٢٢ ❁ كذلك زينا لكل امة عملهم ❁ ٢٣ ❁ ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون ❁
٢٤ ❁ واقسموا بالله جهد ايمانهم ❁ ٢٥ ❁ لئن جاءتهم آية ❁ ٢٦ ❁ ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله
٢٧ ❁ وما يشعركم ❁ ٢٨ ❁ انها ❁ ٢٩ ❁ اذا جاءت لا يؤمنون

من انه تعالى منزه عن القبائح والنقائص نزل منزلة العسم لعدم جريهم على موجبه فلا اشكال بانهم كانوا يقرون بالله تعالى فكيف يسبونه فضد قولهم تبالكم ولما تعبدون مثلا بعد قولنا هذا القول لهم مثلا سبا اشارة الى انه لا يسبونه صريحا بل يفضي كلامهم الى ذلك اذ فرط الغضب يؤدي الى السب صريحا كما هو الظاهر وان كان اعتقادهم انه تعالى في نهاية الكبرياء وانه هو المستحق للعبادة وان آلهتهم شفعاؤهم لكن معاملتهم معاملة الجهلاء والسفهاء عداء * قوله (وقرأ يعقوب عدوا يقال عدا فلان عدوا وعدوا وعداء وعدوانا روى انه عليه السلام كان يطعن في آلهتهم) كما في الكشاف كما نقلناه سابقا (فقالوا) عند نزول قوله تعالى انكم وما تعبدون الآية (لتنتهين عن سب آلهتنا اولنهجون الهك) ومراد المص بقوله كان يطعن اماذاك اوغيرذلك ميلا الى رواية اخرى * قوله (فنزلت وقيل كان المسلمون يسبونها فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله تعالى وفيه دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها) ولو من غير اهل طاعة * قوله (بان كانت الطاعة مستحبة اوسنة والمعصية حراما واما اذا كانت الطاعة فرضا فلا تترك وان كانت المعصية حراما كالامر بالمعروف لمالك جائر اذا علم بالامارات انه يؤدي الى القتل لا يجب تركها واما ترك الاستنجاء حين كون الخبث في موضع الاستنجاء اذا ادى الى كشف العورة فلكون المعصية راجحة * قوله (فان ما يؤدي) اي من الطاعة فضلا عن القباحة (الى الشر) * قوله (شر) اذ الطاعة والمعصية من الامور الاعتبارية واستوضح بلطم اليتيم فانه طاعة بنية التأديب ومعصية بنية الاذية والتأليم ٢٢ * قوله (من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه) من التمكين * قوله (ويحملهم عليه توفيقا) ناظر الى الخير * قوله (وتخذيلا) ترك ما في الكشاف لانه لا حاجة اليه عندنا لان الشر فاعله هو الله تعالى ناظر الى الشر اي عدم النصرة اذ اخلي الامة وطبعها تميل الى الشهوات باسرها مستحسن اياه ومعتقدا بانه لا لذة سواها مغمضا لمن عنه عنها وهذا معنى التزيين في الشر * قوله (ويجوز تخصيص العمل بالشر وكل امة بالكفرة لان الكلام فيهم) قرينة تخصيص العلم ببعض ما يتناوله ولما كان هذا داخلا في العموم وان كون الكلام فيهم لا ينافي التعميم لكون ذلك داخلا دخولا اوليا رجح التعميم وزيف التخصيص (والمشبه به تزيين سب الله تعالى لهم) ٢٢ * قوله (بالمحاسبة والمجازاة عليه) والجزاء لا بالكلام فيكون ينبئهم مستعارا لذلك الجزاء ٢٤ * قوله (مصدر في موضع الحال) اي اقسموا به تعالى جاهدين في ايمانهم * قوله (والداعي لهم الى هذا القسم والتأكيد فيه) كان يقولوا والله لنؤمنن بالنون المؤكدة * قوله (التحكم على رسول الله عليه الصلوة والسلام) حاصله الزام الرسول واحكام امرهم (في طلب الآيات) وقيل المراد بالتحكم الابرام والالحاح انتهى فعلى هذا فاعل طلب الآيات يكون رسول الله عليه الصلوة والسلام * قوله (واستحقار ما رأوا منها) آية حيث قالوا لئن جاءتهم آية واشعروا بان ما جاءتهم ليست باية شيء منها بيان ما لفادة القصر ٢٥ (من معترحاتهم) ٢٦ (هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء) * قوله (وليس شيء منها بقدرتي وارادتي) اشار المص الى ان العندية بمعنى كونها مقدورة استعارة تمثيلية تخييلا لثبوت قدرته تعالى ولا بقدرة احد ولا بارادة سواه ٢٧ (وما يدريكم استفهام انكار) ٢٨ (اي ان الآيات المقترحة) ٢٩ * قوله (اي لا تدرون) ايها المؤمنون (انهم لا يؤمنون) فلذلك تمنوا نزول الآيات طمعا في ايمانهم * قوله (انكر السبب) وهو شيء الذي سبب العلم اشارة الى جواب ما يقال ان مقتضى السوق ان يقال وما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون كما اذا قيل لك اكرم زيدا يكافيك قلت في انكاره ما دراك اذا اكرمته يكافيني فاذا قلت ما دراك اذا اكرمته لا يكافيني يكون المعنى كناية الا ندري اذا اكرمته لا يكافيني وهذا ابلغ ولذا قيل لا مزيدة و بعضهم على ان ان بمعنى لعل والشيخان حملا الكلام على ظاهره فقال المص انكر السبب وهو نفي الشعور وكنى به عن نفي الشعور وهو السبب فيكون المعنى لا تدرون انهم لا يؤمنون فلا اشكال بان حسن ظن المؤمنين بهؤلاء المعاندين ان يقال وما يدريكم انها اذا جاءت يؤمنون فاشار المص الى ان حاصل المعنى ذلك المذكور اذ الاستفهام في ما يدريكم لانكار الوقوع فيكون المعنى لا تدرون انهم لا يؤمنون فالخير في النظم ابلغ قول المص وفيه تنبيه على ان الله تعالى عالم بعدم ايمانهم على تقدير مجيء الآيات المقترحة وتنبيه ايضا على انه تعالى لم ينزل الخ ولم يتعرض للاول لظهوره مما ذكره * قوله (مبالغة في نفي المسبب) اشار الى ان الاستفهام لانكار الوقوع فيكون في قوة النفي وهو العلم وجه المبالغة هو ان الحوادث لا توجد بلا اسباب

قوله وفيه دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية الخ قال الامام لقائل ان يقول شتم الاصنام من اصول الطاعات فكيف يحسن من الله تعالى ان ينهى عنها والجواب ان هذا الشتم وان كان طاعة الا انه اذا وقع على وجه منكر عظيم وجب الاحتراز منه والامر هنا كذلك لان هذا الشتم كان يستلزم اقدامهم على شتم الله تعالى وشتم رسوله عليه الصلاة والسلام وعلى فتح باب السفاهة وعلى تنفيرهم عن قبول الدين وادخال الغيظ والغضب في قلوبهم ولكونه مستلزما لهذه المنكرات وقع النهي عنه قالوا هذه الاية تدل على ان الامر بالمعروف قد يقبح اذا ادى الى ارتكاب منكر والنهي عن المنكر يقبح اذا ادى الى زيادة منكر وغلبة الظن قائم مقام العلم في هذا الباب وفيه تاديب لمن يدعو الى الدين لئلا يتشاغل بما لا فائدة في المطلوب لان وصف الاوثان بانها جمادات لا تنفع ولا تضر يكفي في القدح في الهيتها فلا حاجة مع ذلك الى شتمها

قوله من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه اي باحداث شيء يمكنه ذلك الشيء منه اي يجعله قادرا عليه اما في جانب الخير فانه تعالى منح العبد نور العقل به اهتدى الى فعل الخير ويعقل به حسنه واعطاه آلات كالقوى والجوارح بها يقتدر على فعل الخير واما في جانب الشر فانه تعالى لعطاء المال والجاه وما يستحسنه الطبع فكان ذلك سببا للميل الى الشهوات والمعاصي قال الامام الدليل العقلي القاطع دل على تصحيح ما اشعر به ظاهر النص وذلك لانا بينا غير مرة ان صدور الفعل من العبد يتوقف على حصول الداعي وبينا ان تلك الداعية لا بد وان تكون بخلق الله تعالى ولا معنى لتلك الداعية الا علمه واعتقاده اوظنه باشتمال ذلك الفعل على نفع زائد ومصلحة راجحة واذا كانت الداعية قد حصلت بفعل الله تعالى وتلك الداعية لا معنى لها الا كونه معتقدا لاشتمال ذلك الفعل على النفع الزائد والمصلحة الراجحة ثبت انه يمتنع ان يصدر من العبد فعل ولا قول ولا حركة ولا سكون الا اذا زين الله ذلك الفعل في قلبه وضميره واعتقاده هذا الذي ذكر هو مختار الامام في تأويل اسناد تزيين الاعمال الى الله تعالى في هذا المقام والعلماء قد ذكروا فيه تأويلات اخر كل ذلك خلاف النص الوارد هنا

قوله توفيقا وتخذيلا لف ونشر قوله ويجوز تخصيص العمل بالشر وكل امة بالكفرة فالمعنى ٥٥

فاذا انكر السبب لاجرم ان المسبب يكون نفيه لازما بطريق الكناية وهي ابلغ من التصريح * قوله (وفيه تنبيه على انه تعالى انما لم ينزلها) عدم الانزال مستفاد من قوله "قل انما الآيات عند الله" اذ مثل هذا الكلام انما يقال في بيان القدرة وعدم ارادة الفعل ومايشعركم كلام ابتدائى مسوق من جهته تعالى غير داخل تحت الامر لهذا التنبيه * قوله (لعله) اى الحكمة الداعية الى عدم الانزال عله تعالى ذلك لالشئ آخر * قوله بانها اذا جاءت لايؤمنون بها) اى بالآية المقترحة كالم يؤمنوا بالآيات الواضحة التى هى الحقيقة لمن استبصر بان تقطع بها الارض وتسير بها الجبال فانى لهم الايمان بالآيات المقترحة والايمان بالرسول عليه السلام بعده * قوله (وقيل لامزيدة) فح الانكار يتوجه الى الاشعار والمشعر به وهو الايمان اى لايكون منكم اشعار ولا ايمان منهم فالانكار للوقوع لا للواقع واما فى الاحتمال الاول فالانكار متوجه الى الاشعار فقط واما نفس المشعر به وهو عدم ايمانهم محقق اذ زيادة اللام فيه غير شايعة * قوله (وقيل ان بمعنى لعل) على ان الكلام قدتم قبله يقال ادخل السوق انك تشترى اللحم وعنك وعلك ولعلك كلها بمعنى واحد * قوله (اذا قرئ اماها) وهذا مؤيد لكون ان بمعنى لعل قيل و ح لعل للاشفاق وهو ارتقاب مكروه والمعنى اى شئ يعلمكم حالكم وماسيكون منهم عند نزول الآيات فقدتم الكلام ثم استونف فقيل لعلها اذا جاءت لايؤمنون بها وصار مايجب الايمان به فلكم تمنون مجيئها فان تمنيها انما يليق اذا كان ايمانهم مرجو الحصول عند نزولها مع ان الظاهر من شكيمة طباعهم مرجو العدم وكذا المعنى فى قراءة انها بالكسر فقول المص كان مايكون الخ ناظر اليهما لاالى الاخير فقط كما هو الظاهر (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر بخلاف عنه عن عاصم ويعقوب انها بالكسر كانه قال ومايشعركم مايكون منهم) * قوله (ثم اخبرهم بما علم منهم)الاخبار ظاهر لايتاول لعلها اذا جاءت الابان بتكلف * قوله (والخطاب للمؤمنين) اما خاصة بطريق التلوين (فانهم يتمنون مجئ الآية) او معه عليه السلام بطريق التعميم لماروى انه عليه السلام من الهم ٦ بالدعاء والاول هو الموافق لكلام المص فلايكون داخلا فى حيز قل بل ابتداء كلام من الله تعالى وماقيل انه يجوز دخوله فيه بان يكون المعنى قل للكفار انما الآيات عند الله وللمؤمنين ومايشعركم الخ فضعيف * قوله (طمعا فى ايمانهم) كانه بسط عذر من جهة المؤمنين وماكونه مخطئة لرأى المسلمين فلايناسب (فنزلت) * قوله(وقيل للمشركين) فيكون تو بيخا لهم ويكون لايؤمنون التفاتا فيكون فى حيز قل فح يكون التفاتا من الخطاب الى الغيبة اسقاطا للخطاب فان فيه تحقيرا عظيما والخطاب اولا لمزيد التوبيخ فح لاحاجة الى التأويل المذكور لانه خلاف الظاهر * قوله (اذا قرأ ابن عامر وحمزة لاتؤمنون بالتاء) مؤيد لكون المراد الخطاب للمشركين وعلى كون الخطاب للمؤمنين فقراءة لاتؤمنون يكون تلوين الخطاب للعتاب * قوله (وقرئ ومايشعرهم انها اذا جاءتهم فيكون انكارا لهم على حلفهم) بطريق انكار السبب فالانكار حينئذ للواقع لا للوقوع كما فى الاول اشاريه الى انهم يحلفون انهم يؤمنون عند مجئ الآية المقترحة (ى ومايشعرهم)قوله (ان قلوبهم حينئذ لم تكن مطبوعة) اشار الى ان الثانى ليشعر محذوف فالضميران للكفار قوله (كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها) مطبوعة اى قلوبهم مطبوعة فلايؤمنون عند مجئ الآيات المقترحة فح المراد كفرة مخصوصون الذين علم الله انهم يموتون على الكفر اوعام خص منه البعض وهم الذين آمنوا منهم قوله انها اذا جاءت ان قرئ بالكسر يكون اخبارا بما علم منهم كانه قيل ومايشعرهم مايكون منهم ثم اخبر تعالى بما علم منهم وان قرئ بالفتح يحمل الاستفهام على انكار المشعر بمعنى لا وعلى انكار الحلف بمعنى لم حلفوا فيكون قوله انها تعليلا للانكار الاول على حذف اللام فتأمل كذا قيل فلا اشكال بان قراءة الفتح تشعر بانه يصير عذرا لهم وليس مقصودا من الاول وهذا الاشكال بناء على ان قوله انها اذا جاءت مفعول ومايشعر وليس كذلك بل هو تعليل للانكار بتقدير اللام ٢٢ * قوله (عطف على لايؤمنون) يشكل العطف المذكور على مسلك من قال ان الجامع بين المتعاطفين يجب ان يكون باعتبار المسند اليه والمسند جميعا والمختار وجوب كون الجامع باعتبارهما او باعتبار حال من احوالهما كقولنا خاط زيد يوم الجمعة وخطب الامير فيه اذا كان الغرض بيان حال يوم الجمعة * قوله (واى ومايشعركم حينئذ ونقلب افئدتهم عن الحق فلا يفقهونه وابصارهم فلا يبصرونه) والتقليب عبارة عن احداث هيئة تمرنهم على استصحاب الكفر بسبب انهماكهم فى التقليد والاعراض عن النظر الصحيح فلااختيار قدمى التوضيح فى تفسير قوله تعالى * ختم الله * الآية

٥٥زين للكافرين كفرهم وسيئاتهم ويدخل فيها سببهم دخولا اوليا قوله هو قادر عليه معنى الحصر مستفاد من كلمة انما ٦ كان مهتما بالدعا عليه

قوله (انكر السبب مبالغة فى نفى المسبب يعنى ان لفظ ماقى ومايشعركم موصول بمعنى اى شئ يشعركم فيكون انكارا للمشعر بايمانهم فاذا انتفى المشعر الذى هو السبب انتفى الشعور انتفى الشعور الذى هو السبب فالمعنى لاتدرون انهم لايؤمنون هذا التفسير مبنى على القراءة بفتح ان على انها مع اسمها وخبرها داخلة تحت حيز الشعور المنفى على انها فى موقع المفعول به واما اذا قرئ انها بالكسر فلا بد يكون مفعول الشعور حينئذ محذوفا وان مع مافى حيزها استينافا تعليلا لنفى الشعور فمعنى ومايشعركم ومايدريكم ايمانهم ثم قيل على وجه الاستيناف انها اذا جاءت لايؤمنون

قوله وقيل لامزيدة هذا على قراءة ان بالفتح ايضا وان حمل على زيادة لااقاولم يحمل عليها لزم افادة الكلام بظاهره انهم اذا جاءتهم الايات يؤمنون لان انكار النفى اثبات فالوجه الاول اولى وهو ان يكون المعنى على انكار السبب مبالغة فى انكار المسبب اى ليس لكم شئ يسوءكم انهم لايؤمنون عند مجئ الاية التى اقترحوها يعنى ان عدم ايمانهم مقرر وان جاءتهم الاية المقترحة وليس لكم شئ يشعركم ذلك قال ابو على ما استفهام وفاعل يشعركم ضمير ما والمعنى ومايدريكم ايمانهم فحذف المفعول والتقدير ومايدريكم ايمانهم اى بتقدير ان يجيئهم هذه الايات فهم لايؤمنون وقوله انها اذا جاءت لايؤمنون بالكسر قرآة ابن كثير وابى عمرو على الاستيناف وهى القراءة الجيدة لان الكلام تم عند قوله ومايشعركم اى ومايشعركم مايكون منهم ثم ابتدأ فقال اذا جاءت لا يؤمنون قال سيبويه سالت الخليل عن القرآءة بفتح الهمزة وقلت لم لايجوز ان يكون التقدير كما فى قولهم ومايدريك انه لايفعل قال الخليل لايحسن ذلك ههنا لانه لو قال ومايشعركم انها بالفتح اصار ذلك عذرا لهم هذا كلام الخليل وبيانه انما يظهر بالمثال فاذا اتخذت ضيافة وطلبت من رئيس البلدان يحضر فلم يحضر فقيل لك لوذهبت انت بنفسك اليه لحضر فاذا قلت وما يشعركم انى لوذهبت اليه لحضر كان المعنى انى لو ذهبت اليه بنفسى فانه لايحضر فكذا ههنا قوله ومايشعركم انها اذا جاءت لايؤمنون معناه انها اذا جاءت آمنوا وذلك يوجب مجئ هذه الاية فهذا تقرير كلام الخليل فقال الخليل فى توجيه المعنى ؛؛

٢٢* كمالم يؤمنوا به * ٢٣ * اول مرة ونذرهم فى طغيانهم يعمهون * ٢٤ * ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة
وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا *٢٥ * ماكانوا ليؤمنوا * ٢٦ * الا ان يشاء الله

فلا يؤمنون بها ٢٢ كمالم يؤمنوا به اى بما انزل من الآيات) والكاف هنا يحتمل ان يكون للتعليل كقوله تعالى * واذكروه كما هداكم * كما فى مغنى اللبيب اونعت لمصدر محذوف منصوب بلا يؤمنون اى لايؤمنون بل يكفرون كفرا كما ثنا مثل كفرهم ٢٣ (اول مرة ونذرهم) عطف على نقلب اولا يؤمنون داخل تحت الاستفهام الانكارى مفيد بما فيه مبين عدم توفيقهم الى السداد بسبب غيهم والعناد اثر بيان احداث الهيئة المذكورة فى نفوسهم وقيل مبين لما هو المراد بالتقليب المذكور وفيه مالا يخفى (فى طغيانهم) متعلق بنذرهم او بيعمهون * قوله (ونمنعهم متحيرين) اشار الى ان يعمهون حال من الضمير المنصوب فى نذرهم * قوله (لانهديهم هداية المؤمنين) ولانوفقهم توفيق المطيعين وهم فى واديهيمون فاين اللائقة فى انزال الآيات وهى الدلالة الموصلة واما الهداية بمعنى الدلالة على مايوصل الى المطلوب فواقعة لهم ولذا قيدها بهداية المؤمنين * قوله (وقرئ و يقلب ويذرهم على الغيبة) فهو لا التفات كما كان فى قراءة التكلم (وتقلب على البناء للمفعول والاسناد الى الافئدة) ٢٤ (ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة) اى لو نزلنا عليهم مااقترحوه من آية واحدة ثم لم يقتصر عليها بل نزلنا اليهم الملائكة لايفيدهم فهم كاذبون فى ايمانهم الفاجرة وافوالهم الكاسدة (وحشرنا) اى سقنا والتعبير بالحشر للمبالغة ولذا عدى بعلى (كل شئ) عام لكن خص بقوله (قبلا) لانه حال وفى التعبير اولا بالعموم والتخصيص ثانيا مبالغة وان كان اطنابا لان فيه تنزيل اعظم الشئ منزلة كل شئ اذ المراد به هو الله تعالى والملائكة ماكانوا جواب لو وهو اذا كان منفيا لاتدخله اللام * قوله (كما اقترحوا) الاقتراح الالحاح فى السؤال * قوله (فقالوا) عطف المفصل على المجمل قوله (لولا انزل علينا الملائكة) ناظر الى قوله ولو اننا نزلنا والمعنى لولا انزل علينا الملائكة فيخبروننا على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وله معنى آخر لكن المناسب هنا هذا المعنى * قوله (فأتوا بآبائنا) ناظر الى قوله وكلمهم الموتى اى المراد بالموتى المؤمنين الاقدمون فاللام فى كلا الموضعين للعهد الذهنى * قوله (اوتأتى بالله والملائكة قبيلا) ناظر الى قوله وحشرنا اى وجمعنا كل شئ قبلا مايلوح من كلام المص ان المراد بكل شئ هو الله تعالى والملائكة اى عام خص منه البعض بقرينة سؤالهم وان الشئ يطلق عليه تعالى قد سبق تحقيقه فى سورة البقرة * قوله (وقبلا جمع قبيل بمعنى كفيل) اى ضامنا جمع قبل (اى كفلاء بما بشروا وانذروا به اوجمع قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات) * قوله (اومصدر بمعنى مقابلة كقبلا) بكسر القاف وفتح الباء بمعنى مقابلة اى عيانا (وهو قراءة نافع وابن عامر) * قوله (وهو على الوجوه حال من كل) وقد نقل عن المبرد وجماعة من اهل اللغة ان الاخير بمعنى الجهة كما فى قولك لى قبل فلان حق وان انتصابه على الظرفية * قوله (وانما جاز ذلك) اى كونه حالا من كل مع ان الحال يجب تقديمها على ذى الحال المنكر وايضا ان الحال جمع فى الاحتمالين الاولين مع ان ذا الحال مفرد واجاب عن هذين بقوله (لعمومه) اى ولما كان عاما كان جمعا فى المعنى اذ الكل الافرادى مستلزم للكل المجموعى كما حققه المحقق الشريف فى قوله تعالى * وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم * الاية وايضا لعمومه كان فى حكم المعرفة فلا يجب التقديم ٢٥ * قوله (لما سبق عليهم القضاء بالكفر) باختيارهم الجزئى الكفر فلا يلزم الجبر او لتماديهم فى العصيان وانهماكهم فى التقليد والطغيان حتى صار قلوبهم مطبوعة ومشاعرهم مؤفة فانى لهم الايمان والطاعات بسبب ظهور الآيات الواضحات ولاخفاء فى كون القضاء الازلى سببا لوقوع الحوادث وكذا العلم الازلى والارادة القديمة سبب لوقوع الحوادث والا لزم تخلف المراد عن الارادة والمعلوم عن العلم ولايخفى فساده فهنا المراد بالقضاء الارادة الازلية قال المص فى قوله تعالى * واذا قضى امرا * الاية القضاء اتمام الشئ قولا اوفعلا واطلق على تعلق الارادة الالهية لوجود الشئ من حيث انه يوجبه انتهى وهذا صريح فى كون القضاء الازلى سببا لوجود الشئ فمن قال انه فيه تعليل الشئ الحادث بالتقدير الازلى ولايخفى فساده فقد سهى قوله واماسبق القضاء عليهم بالكفر فمن الاحكام المترتبة على بطلان استعدادهم وتبديل فطرتهم القابلة بسوء اختيارهم فضعيف ايضا لان سبق القضاء عليهم بالكفر باختيارهم الجزئى الكفر كما قال علماؤنا العلم تابع للمعلوم والقضاء على وفق العلم سواء كان المراد بالقضاء تعلق الارادة او بمعنى التقدير فلا يلزم الجبر لما عرفت من ان القضاء سبب ارادتهم الكفر ٢٦ * قوله (استثناء من اعم الاحوال اى لايؤمنون فى حال الا فى حال مشيئة

٤٤ على القراءة بفتح الهمزة ان بمعنى لعل فكانه تعالى قال لعلها اذا جاءت لايؤمنون وقال الواحدى ايضا ان بمعنى لعل كثير فى كلامهم قال صاحب الكشاف فى تفسير الاية يعنى انا اعلم انها اذا جاءت لايؤمنون بها وانتم لاتدرون بذلك وذلك ان المؤمنين كانوا يطمعون فى ايمانهم اذا جاءت تلك الاية ويتمنون مجيئها فقال عز وجل ومايدريكم انهم لايؤمنون على معنى انكم لاتدرون ماسبق علمى به من انهم لايؤمنون الاترى الى قوله كمالم يؤمنوا به اول مرة

قوله اذ قرأ ابن عامر على جعل الخطاب للمشركين يعنى القراءة بالتاء الفوقانية تقوى كون الخطاب للمشركين واما اذا قرئ لايؤمنون على الغيبة فلا وجه الى جعل الخطاب للمشركين سوى وجه الالتفات

قوله فيكون انكارا لهم على حلفهم فالانكار حينئذ يكون بمعنى لاينبغى لهم ان يحلفوا على ذلك لما انهم مطبوعون على الكفر فلا يؤمنون

قوله وقرئ ويقلب على الغيبة فلا يكون التفاتا لان الاسلوب على الغيبة لذكر الله سابقا بقوله قل انما الآيات عند الله بخلاف قراءة وتقلب على التكلم فانه التفات من الغيبة الى التكلم

قوله وانما جاز ذلك لعمومه يعنى ان الحال صفة ذى الحال فى الحقيقة فيجب مطابقتها لذى الحال افرادا وجمعا وههنا الحال جمع وذو الحال مفرد فالظاهر ان لايجوز هذا فوجه جوازه مافى لفظ الكل من معنى الجمعية لانه عام المعنى

٢٢ * ولكن أكثرهم يجهلون * ٢٣ * وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا * ٢٤ * شياطين الانس والجن
٢٥ * يوحي بعضهم الى بعض * ٢٦ * زخرف القول * ٢٧ * غرورا * ٢٨ * ولوشاء ربك
٢٩ * مافعلوه

الله تعالى ايمانهم) وقد امتنع ذلك والمعنى الا في حال مشيئة الله تعالى فانى مشيئة ذلك لمامر من سبق القضاء بالكفر والى هذا المعنى اشار بقوله وقيل منقطع * قوله (وقيل منقطع) فح يكون ايمانهم على خطر الوقوع بسبب مشيئة الله تعالى ايمانهم لانهم ح لايكونون عن يقلب افئدتهم حتى تكون مشيئة ايمانهم محالا ولا يبعد ان يقال ان من يقلب افئدتهم كون مشيئة الله تعالى ايمانهم محالا غير مسلم لانا لانسلم عموم الاوقات لم من علم الله منهم انهم لايؤمنون يكون ايمانهم محالا لكن ذلك يستلزم هذا ان اريد بالاحوال الاحوال المحققة فهو منقطع وان اريد الاحوال مطلقا محققة ومفروضة فيكون متصلا وكذا ان جوزان يكون مستثنى من اعم الاوقات ونظيره قوله تعالى ﴿لا تنفذون الا بسلطان﴾ فان اهم ذات كذا قال المص هناك وكذا الكلام هنا واجاب المعتزلة عن تلك الحجة بان المراد مشيئة قسر واكراه وعدم ايمانهم يستلزم عدم المشيئة القسرية وهو لايستلزم عدم المشيئة مطلقا فلا تنقل انتهى وهذا نوع من الجبر وهم لايقولون به * قوله (وهو حجة واضحة على المعتزلة) وهي ان ايمان الكفار لايريده تعالى اذلو اراده لآمنوا وهم يقولون بان ايمان الكفار مراده تعالى فهذه الآية ناطقة ببطلانه لانه تعالى لما ذكر انهم لايؤمنون الا ان يشاء الله ايمانهم فلم يؤمنوا دل على انه تعالى ماشاء ايمانهم بل شاء كفرهم ٢٢ * قوله (انهم اوتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد ايمانهم على مالايشعرون ولذلك) اى ولان المراد الجهل المفضي الى الاقسام * قوله (اسند الجهل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهل يعمهم اولكن اكثر المسلمين) لانهم هم المقسمون فاسناد الاقسام اليهم من قبيل قتل بنوفلان ولا بعد في كون الاكثر بمعنى الكل كما صرح به المص في سورة سبأ في قوله تعالى ﴿بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم به مؤمنون﴾ * قوله (يجهلون انهم لايؤمنون) والذي يجهلونه عدم ايمانهم لعدم مشيئته ايمانهم ولما كان محط الفائدة القيد فالجهل في الحقيقة عدم مشيئة ايمانهم فيتضح ح حسن تفريع قوله (فيتمنون نزول الآية طمعا في ايمانهم) فقوله ولكن اكثرهم يجهلون استدراك من مضمون الشرطية بعد ورود الاستثناء لاقبله والمعنى ان حالهم كما فصل ولكن اكثرهم يجهلون كما شرح ٢٣ (وكذلك) الكاف هنا واسم الاشارة اشارة الى ماقبله (جعلنا لكل نبي عدوا) (اى كما جعلنا لك عدوا جعلنا لكل نبي سبقك عدوا) فالمراد كل نبي ماسوى نبينا عليه السلام وهذا تسلية للرسول عليه السلام بان ما اصابك من جهة قومك فلست باوحدي فيه فدم على صبرك ولاتحزن * قوله (وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله) رد على المعتزلة حيث فسروه بخلينا بينك و بين اعدائك فعلنا بمن قبلك من الانبياء عليهم السلام و بين اعدائهم لان عداوة الانبياء عليهم السلام معصية فلا يخلقها الله بل يخلقها العبد كما هو مذهبهم الفاسد ولما كان اسناد الحوادث كلها الى الله تعالى طاعة او معصية جعل هذا دليلا على ذلك * قوله (وخلقه) اشار الى ان جعل هنا بمعنى خلق كما هو الظاهر ٢٤ * قوله (مردة الفريقين) وغلاتهم هذا منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما * قوله (وهو بدل من عدوا) لزيادة التقرير * قوله (اواول مفعولي جعلنا) اى اذا لم يعتبر بمعنى خلقنا كما هو الظاهر فاذا قدمه وجعل بدلا من عدوا وكذا الكلام في احتمال الحال قدم على ذي الحال لنكارته * قوله (وعدوا مفعوله الثاني) لكونه وصفا اعتبرناها قدم لكون الاهم بيان عداوتهما * قوله (ولكل متعلق به) اى بعدوا على تقدير كون عدوا مفعول جعل وهو الظاهر من ذكره عقيبه واما على الاول فمتعلق بجعل ولا مانع من تعلقه به في هذا الاحتمال ايضا (اوحال منه) ٢٥ * قوله (يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس او بعض الجن الى بعض و بعض الانس الى بعض) اما من افراد المعنى اللغوي وهو الكلام الخفي او استعارة تهكمية ٢٦ * قوله (الاباطيل المموهة من زخرفه اذا زينه) اصل الزخرف الذهب ولما كان حسنا في الاعين قيل لكل زينة زخرف استعارة او مجازا مرسلا اذ الزينة لازمة للذهب وقد يقال زخرف للباطل الذي ظاهره حسن و باطنه قبيح لكونه كالمموه لان ظاهره ماء الذهب وباطنه غش وهو المراد هنا ٢٧ * قوله (مفعول له) اى لاجل الغرور والتغرير علة تحصيلية * قوله (اومصدر في موضع الحال) اى غارين ولاحتياجه الى التأويل اخره في الكشاف فسره مخدعا واخذا على غرة اى غفلة ٢٨ * قوله (ايمانهم) مفعول المشيئة والمتعارف في امثاله ان لايفعلوا معاداة الرسول عليه السلام وايحاء الزخارف لكن الايمان يحصل ذلك ولذا قدره البيضاوي ميلا الى المعنى ولايقال ان جعل العدم متعلق المشيئة لايخلو عن تكلف بجعل المفعول ماهو كاللازم له لان العدم المضاف الى الملكات متعلق الخلق والمشيئة كما مر ٢٩ * قوله (اى مافعلوا

قوله وهو حجة واضحة على المعتزلة احتج اصحابنا اهل السنة بهذه الاية على انه تعالى ماشاء منهم الايمان فهي حجة لنا على المعتزلة القائلين بانه تعالى اراد الايمان من جميع الكفار ولما كان ظاهر الاية نافيا لما قالوا به اولوا الاية بان المعنى الا ان يشاء الله مشيئة الجاء وقسر فردوا التناقض بين الدلايل بقولهم ان الله تعالى شاء من الكل الايمان الذي يفعلونه على سبيل الاختيار و ما شاء منهم الايمان على سبيل الالجاء والقهر فالاية دلت على عدم المشيئة القسرية وهو لا يستلزم عدم المشيئة مطلقا وقولهم هذا ضعيف ذكر الامام وجوه ضعفه في تفسيره فليطلب هناك

قوله فيقسمون بالله الفاء الدالة على ان اقسامهم ذلك ثمرة جهلهم لعدم ايمانهم على تقدير الاتيان بكل اية وسبب عنه

قوله ولذلك اسند الجهل الى اكثرهم اى ولكون الجهل في قوله عز وجل ولكن اكثرهم يجهلون جهلا مقيدا وهو جهلهم بانهم لا يؤمنون على تقدير الاتيان بكل اية اسند الجهل الى اكثرهم لجواز ان يعلمه بعضهم الا قل مع ان جميعهم مشتركون في مطلق الجهل فان علم شئ اقل لا ينافي الجهل مطلقا لجواز الجمع بينهما

قوله وهو دليل على ان عداوة الكفار للانبياء بفعل الله فلما دلت الاية على ان عداوة الكفار للانبياء بخلق الله ضاق عليهم العطن فاخرجوا الكلام عن ظاهره وقالوا المعنى وكما خلينا بينك و بين اعدائك كذلك فعلنا بمن قبلك من الانبياء واعدائهم لم نمنعهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذي هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر

٢٢ ❁ فذرهم وما يفترون ❁ ٢٣ ❁ ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ❁ ٢٤ ❁ وليرضوه
٢٥ ❁ وليقترفوا ❁ ٢٦ ❁ ما هم مقترفون ❁ ٢٧ ❁ افغير الله ابتغى حكما ❁ ٢٨ ❁ وهو الذي انزل
اليكم الكتاب ❁ ٢٩ ❁ مفصلا

ذلك) اى الضمير بمنزلة اسم الاشارة فيصح الرجوع الى متعدد يعنى معاداة الانبياء وايحاء الزخارف ويجوز ان يكون الضمير الايحاء اوالزخرف اوالغرور * قوله (وهو ايضا دليل على المعتزلة) لانه يفيد ان المشيئة تتعلق بالمعصية لان الله تعالى ذكر انه لوشاء ما فعلوه فاذا فعلوا ذلك دل على انه تعالى لم يشأ فلك بل شاء فعلهم وهو كفرهم ومعاداة الرسول عليه السلام كامر توضيحه فى قوله تعالى "وما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن" الآية فكفرهم مراد الله تعالى وايمانهم ليس بمراده تعالى فالمعنى وهو دليل عليهم فى شيئين ٢٢ * قوله (وكفرهم) لان الافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل صرح به المص فى سورة النساء فى قوله تعالى "ومن يشرك بالله فقد افترى" الآية ٢٣ (ولتصغى) عطف على غرورا وما بينهما اعتراض للتنبيه على انهم انما كانوا كذلك لعدم توفيق الله تعالى اياهم او يستعمل واو ياو يائيا ومضارعه يصغى ويصغو ومصدره صغى وصغى بالفتح والكسر ويقال اصغى مثله (اليه) اى الى زخرف القول قدم المفعول به على الفاعل اذا الفاعل طويل الذيل "افئدة الذين" الآية اسناد الصغو الى الافئدة الظاهر انه مجاز عقلى من قبيل الاسناد الى الآلة * قوله (عطف على غرورا ان جعل علة) اذ تقديره للغرور على تقدير عليه والتغيير للتنبيه على ان الصغو يحدث ساعة فساعة بخلاف الغرور اذ لا يلزم تحققه وتجدده مثل الصغو * قوله (اومتعلق بمحذوف) اى ان جعل حالا اومصدرا مؤكدا * قوله (بمحذوف) يدل عليه المقام * قوله (اى وليكون ذلك) اى الصغو المذكور والميل المزبور (جعلنا لكل نبى عدوا) وانما لم يعتبر تعلقه بجعلنا المذكور بل اعتبر تعلقه بما دل عليه المذكور لكان الواو فى ولتصغى ولو قيل انه عطف على علة محذوفة اى وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا ليكون كيت وكيت "ولتصغى اليه" الاية كما جعل اليه فى قوله تعالى "وليعلم الله الذين آمنوا" من سورة آل عمران لكان اتم فائدة * قوله (والمعتزلة لما اضطروا فيه)حيث لا يمكن اسناد جعل العدو لكل نبى الصغو لانه قبيح يجب تنزيه الله تعالى عنه * قوله (قالوا اللام لام العاقبة) كما فى قوله تعالى "فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا" فهى استعارة تبعية وانما ذهبوا الى ان اللام ليس للغرض بل للعاقبة لما مر من ان الصغو المذكور لا يصلح للغرضية لقبحه لا لانكارهم كون افعال الله تعالى معللة بالاغراض فانه جائز عندهم * قوله (اولام القسم كسرت لما لم يؤكد الفعل بالنون) هذا مذهب بعض العرب ليس بجيد * قوله (اولام الامر) لم يحذف حرف العلة علامة للامر كما لم يحذف فى قوله تعالى "سنقرئك فلا تنسى" مثلا لكن هذا متواتر بخلاف ما نحن فيه فانها قراءة شاذة اوثبت قال الرضى لا يجوز عند البصريين فى جواب القسم الاكتفاء بلام الجواب عند حذف نون التأكيد الا فى الضرورة والكوفيون اجازوه فى السعة * قوله (وضعفه اظهر) من ضعف كون اللام للقسم المذكور والظهر من ضعف الاولين او ضعف ما قالوه بجميع اتها اظهر من كل شئ (والصغو الميل) * قوله (والضمير) اى فى اليه * قوله (لما الضمير فى فعلوه) وتوحيد الضمير مامر ولو عاد كره ٢٤ * قوله (لانفسهم) اى لما ارادوه ٢٥ والكلام فى الامر هنا وفى ليقترفوا كالكلام فى ولتصغى واذا اعتبر كونه امر ا فالامر للتهديد لا للطلب وليكتسبوا ٢٦ (من الآثام) ٢٧ (افغير الله) كلام ابتدائى مسوق لانكار حكم غيره تعالى ردا على مشركى العرب فى طلبهم ذلك منه صلى الله عليه وسلم (على ارادة القول اى قل لهم يا محمد افغير الله) اى اكون بمن مال الى وساوس الشياطين فغير الله (اطلب) وانما عطف على محذوف بالفاء لافادة السببية والانكار المستفاد من الهمزة مسلط على المعطوف والمعطوف عليه جميعا والانكار هنا للوقوع (من يحكم بينى وبينكم ويفصل المحق منا من المبطل) * قوله (وغير مفعول ابتغى) الذى هو المعطوف بالفاء حقيقة قدم عليه للاشعار بان المنكر هو المفعول لا الفعل اذ ابتغاء الحكم ليس بمنكر وانما مدار الانكار هو ابتغاء غيره تعالى حكما واما كون التقديم للتخصيص فلا يناسب هنا لايهامه ان مدار الانكار التخصيص * قوله (وحكما حال منه) اى من غير الذى هو مخصص بالاضافة وقيل انه تمييز * قوله (ويحتمل عكسه) ان حكما مفعول ابتغى وغير الله حال منه وتقديم الحال على ذى الحال لما مر انه مدار الانكار * قوله (وحكما ابلغ من حاكم)من المبالغة بحذف الزوائد اومن البلاغة ولذلك لا يوصف به غير العادل ولا يطلق الا على من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم ٢٨ (وهو الذى انزل اليكم الكتاب) جملة حالية لانكار ابتغاء غير الله حكما والظاهر ان الخطاب فى اليكم عام لمن يطلب الحكم والحكم معا بطريق التغليب وفيه مزيد توبيخ القرآن المعجز ٢٩ (مبينا فيه الحق والباطل) فاى حاجة الى الحكم والحال ان هذا القرآن بين اظهركم (بحيث ينفى التخليط والالتباس) * قوله (وفيه تنبيه على ان

قوله وهو ايضا دليل على المعتزلة اى دليل لنا عليهم لدلالة قوله ولوشاء ربك ما فعلوه على انه تعالى ماشاء ايمانهم والمعتزلة لا يقولون بذلك بل يقولون المنفى المشيئة المقيدة لا مطلق المشيئة ونفى المقيد لا يستلزم نفى المطلق

قوله والمعتزلة لما اضطروا فيه الخ اى لما اضطروا فى جعل اللام فى لتصغى للعلة الغائية للجعل المذكور فى وكذلك جعلنا لان من مذهبهم ان افعال الله تعالى معللة بالاغراض والصغو المذكور لا يجوز ان يكون غرضا من الجعل قالوا اللام فيه ليست للتعليل بل هى لام العاقبة استعملت فيما ليس بعلة على سبيل الاستعارة تشبيها بالعلة والغرض فى الترتيب على الفعل فهى كاللام فى قوله تعالى وليقولوا درست وفى قوله فالتقطه آل فرعون ليكون عدوا وحزنا وفى قول الشاعر "لدوا للموت وابنوا للخراب" ولذا قال صاحب الكشاف اللام لام الصيرورة

٢٢ * والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق * ٢٣ * فلا تكونن من الممترين * ٢٤ * وتمت كلمات ربك *
٢٥ * صدقا *

القرآن باعجازه وتقريره) تعرض كونه معجزا اذ الكلام مسوق لرد قولهم اجعل بيننا وبينك حكما من احبار اليهود او من اساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما في كتبهم من امرك فرد عليهم ان القرآن لاعجازه (مغن عن سائر الآيات) والمعجزات لدلالته بسبب اعجازه على النبوة وعلى ان القرآن حق منزل من عند الله تعالى كما انه بتقريره وبيانه مفصلا كاف في امر الدين عن غيره ٢٢ * قوله (تأييد لدلالة الاعجاز) قد تقدم وجه تعرضه للاعجاز فلا يرد اشكال بعض الكرماء نعم الظاهر ان هذا القول مستأنف غير داخل تحت القول لكن لا يضر التأييد (على ان القرآن حق منزل من عند الله بعلم اهل الكتاب به لتصديقه ما عندهم) * قوله (مع انه عليه الصلاة والسلام لم يمارس كتبهم ولم يخالط علماءهم) هذا اصل في هذا لانه عليه السلام لو كان يمارس كتبهم لم ينفع تصديقه بما عندهم (وانما وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون) * قوله (ومن لم يعلم فهو متمكن منه بادنى تأمل) فيكون مجازا فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لكن لا يضر المص وعلماؤنا الحنفية يأولون بعموم المجاز (وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم منزل بالتشديد) ٢٣ * قوله (فانهم يعلمون ذلك) اشار الى ان مفعول الامتراء محذوف فذلك المحذوف يحتمل الامرين لكن الاول انسب معنى اذ الامتراء فيه متصور منه عليه السلام قبل الاخبار بخلاف الثاني ولذا قدمه مخالفا للكشاف * قوله (او في انه منزل بجحود اكثرهم وكفرهم به) متعلق بالاخير وكلام الكشاف كالصريح به وقيل ترتيب لف ونشر وفيه تكلف * قوله (فيكون من باب التهييج) اى الحث بعض على الامر الذى هو فيه والظاهر انه تفريع على الاخير كما هو المفهوم من الكشف حيث قال اولا هذا من باب التهييج ثم قال او فلا تكونن من الممترين في ان اهل الكتاب يعلمون انه منزل بالحق انتهى او تفريع على التقديرين وهو الحق اذ كلامه في تفسير قوله تعالى "الحق من ربك فلا تكونن من الممترين" يدل على ذلك حيث قال وليس المراد به نهي الرسول عليه السلام عن الشك فيه الخ اما كون الثاني من باب التهييج فظاهر واما الاول فلا خبار الله بانهم يعلمون ذلك وبعد الاخبار الامتراء غير متوقع منه عليه السلام واما كونه متصورا قبل الاخبار فلا يفيد اذ النهي للاستقبال وحمله على نهي الدوام ليس بصحيح اذ هو ايضا غير متوقع منه عليه السلام مع ان الامتراء والشك ليس بقصد واختيار كما صرح به المص في تفسير الآية التي في سورة البقرة فالتهييج فيه متعين على كل حال بل على تقدير كون الخطاب للامة ايضا لما ذكرنا * قوله (كقوله تعالى ولا تكن من المشركين) اى دم واثبت على التوحيد الذى انت فيه * قوله (او خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم لخطاب الامة) لكونه متبوعا والامر والخطاب للمتبوع يستلزم الخطاب للتابع في الاكثر والمراد ان الخطاب للامة حقيقة وان كان للرسول عليه السلام صورة اذ التعميم لا يغني عن كونه تهييجا بالنسبة اليه عليه السلام بل يستلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فلا يكون جوابا آخر ثم المراد بنهي الامة عن الشك امرهم باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الابلغ * قوله (وقيل الخطاب لكل احد) شامل للرسول عليه السلام وامته لكن المراد لازمه مجازا لا كناية وهو كون الامر المذكور اعنى علم اهل الكتاب ذلك او انه منزل من ربك مقطوع متحقق بحيث لا يشك فيه ناظر فلا يضر اندراجه عليه السلام في الخطاب واما كون النهي بمعنى النفي فلا يلائمه ترتيب النهي بالفاء على الاخبار بعلم اهل الكتاب بشان القرآن (على معنى ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغي لاحد ان يمترى فيه) ٢٤ * قوله (بلغت الغاية) فيه تنبيه على ان الكلام من قبيل ضيق فم البئر * قوله (اخباره) فاعل بلغت * قوله (واحكامه) اى الخطابات المتعلقة بافعال العباد * قوله (ومواعيده) هذا من قبيل الاخبار ان اريد الوعد اذ الوعد اخبار بما سيكون مرتبا على شئ كما صرح به مولانا ابو السعود في تفسير قوله تعالى "الشيطان يعدكم الفقر" الاية وان اريد العموم كما هو الظاهر فهو على عمومه ليس بخبر اذ الوعيد انشاء * قوله (على احتمال من التأويلات ليس بخبر ولا احكام) فيجب ذكرها لذلك ٢٥ * قوله (في الاخبار والمواعيد) قيل الصدق في كل منهما بمعنى آخر انتهى لعله اختار كون المواعيد على عمومها من الانشاء لكن المختار ان الوعد اخبار كما نقلناه آنفا ويؤيده قول الائمة لا يجوز الخلف في الوعد بخلاف الوعيد عند البعض وصدقه مطابقة حكمه للواقع كسائر الاخبار الا يرى ان المص لم يذكر الاحكام هنا لعدم قبولها الصدق بالمعنى المذكور ولو حمل الصدق على المعنى الاعم لوجب ذكرها لتحقق الصدق الذى تحقق في المواعيد على ما اختاره القائل والقول بان الصدق ناظر اليها فلذا لم يذكرها هنا ضعيف لامكان القول

قوله وفيه تنبيه على ان القرآن باعجازه وتقريره مغن عن سائر الآيات وجه التنبيه على ذلك المعنى هو دلالة الآية على ان الكتاب كافل وكاف في فصل بين الحق والباطل وليس كذلك الا العلم باعجازه انه كلام الله لا كلام البشر فانه لو لم يعلم انه من عند الله لا يكون كافلا في ذلك والعلم بكونه من عند الله موقوف على العلم باعجازه بلا شبهة

٢٢ ❊ وعدلا ❊ ٢٣ ❊ لا مبدل لكلماته ❊ ٢٤ ❊ وهو السميع ❊ ٢٥ ❊ العليم ❊ ٢٦ ❊ وان تطع اكثر من فى الارض ❊
٢٧ ❊ يضلوك عن سبيل الله ❊ ٢٨ ❊ ان يتبعون الا الظن ❊ ٢٩ ❊ وان هم الا يخرصون ❊ ٣٠ ❊ ان ربك هو اعلم من يضل
عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين ❊

المذكور فى المواعيد ايضا ٢٢ ● قوله (فى الاقضية والاحكام) عطف تفسير للاقضية والظاهر ان وصف الكلمة بالعدل بجزاذ ماهو لما الآمر والناهى (ونصبهما يحتمل التمييز والحال والمفعول له) ٢٣ ● قوله (لا احد يبدل شيئا منها بما هو اصدق واعدل) التبديل يتعدى تارة الى المأخوذ بنفسه والى المتروك بالباء ومن ههنا قال العلامة التفتازانى الباء ليست فى موقعها لان معنى بدل بخوفه امنا ازال خوفه الى الامن انتهى و يتعدى تارة الى المتروك بنفسه والى المأخوذ بالباء كقولك بدلت الحلقة بالخاتم اذا اذبتها وجعلتها خاتما نص عليه الازهرى فلا يرد اشكال العلامة ثم الاولى ماذهب اليه العلامة وقال مولانا سعدى فى قول المص فى سورة الفرقان او يبدل ملكة المعصية فى النفس بملكة الطاعة فيه ان الاولى ادخال الباء على ملكة المعصية فان المنصوب يكون الحاصل والمجرور بالباء يكون الذاهب ● قوله (او لا احد يقدر ان يحرفها شايعا ذايعا) وان وقع التحريف سرا وخفية (كما فعل بالتورية) ● قوله (او على ان المراد بها القرآن) دون مطلق الكتب الشاملة له ولغيره كما فى الاحتمال الاول (فيكون ضمانا لها من الله تعالى بالحفظ كقوله وانا له لحافظون) ● قوله (او لا نبى ولا كتاب) اى على تقدير ان المراد بها القرآن فمعنى لا مبدل لا ناسخ كان المعنى فى الاحتمال الاول على ان المراد ان القرآن لا يحرف ولا يغير واما المعنى على الاحتمال الاول على ان المراد مطلق الكتب لا مبطل باتيان ما هو اصدق واعدل (بعدها بنسخها و يبدل احكامها) ● قوله (وقرأ الكوفيون ويعقوب كلمة ربك اى ما تكلم به) على الاحتمال الاول اى المراد بالكلمة الجنس فيعم الكتب ● قوله (او القرآن) على الاحتمال الثانى فى وجه اطلاق الكلمة عليه مع انه كلمات كثيرة هو انه مضبوط بضابط هو جهة وحدة وهى كونه معجزا ٢٤ (لما يقولون) ٢٥ ● قوله (بما يضمرون فلا يهملهم) اشارة الى ان المراد بالعلم والسمع المجازاة لما يقولون كناية او مجازا وتخصيص السمع والعلم لان المذكور فيما سبق القول وما اضمر فى قلوبهم خلاف قولهم ٢٦ ● قوله (اى اكثر الناس يريد الكفار او الجهال او اتباع الهوى) والمؤمن بالنسبة اليهم كالنقطة البيضاء فى البقرة السوداء وكذا الجهال وهم اعم من الكفار لشمولهم الفرق الضالة وكذا اتباع الهوى اعم من الجهال لتناولهم من اضله الله على علم ● قوله (وقيل الارض) ارض (مكة) فالناس ناس مكة حلا لان اكثر اهلها كانوا كفارا مرضه لان التخصيص خلاف الظاهر واهل مكة يدخلون فيه دخولا اوليا والخطاب وان كان لرسول الله عليه السلام لكن المراد امته مع ان الكلام مفروض فلا اشكال والحصر فى ان يتبعون الا الظن اضافى ٢٧ (عن الطريق الموصل اليه فان الضال فى غالب الامر لا يأمر الا بما فيه ضلال) ٢٨ ● قوله (وهو ظنهم ان آبائهم كانوا على الحق او جهلهم لا تهم وآراؤهم الفاسدة) اشارة الى ان اتباع الظن كالعمل بالظن والاجتهاد ليس بقبيح ● قوله (فان الظن يطلق على ما يقابل العلم) فيتناول الجهل والوهم والشك والظن الغالب الظاهر انه معنى مجازى بطريق اطلاق الخاص وارادة العام ولذا قيد الظن بالغالب احترازا عن هذا المعنى المجازى ٢٩ (وان هم الا يخرصون) عطف على ان يتبعون داخل فى حكمه فى كونه استئنافا كانه كيف يضلون فاجيب بانهم لا يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون فمن هو شانه كذلك لا يرشد الا الاضلال فانى لهم الحكم بالصواب ففى هذه الجملة بيان كمال مباينتهم لكونهم حكما آخر بيان ان الحكمة مختصة به تعالى بانزال الكتاب الناطق للحق والصواب و بهذا البيان علم ارتباطه بما قبله ● قوله (يكذبون على الله فيما ينسبون اليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان) حيث قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى (وصلة اليه) ● قوله (وتحليل الميتة وتحريم البحائر) ثم قالوا ان الله احل لهم وحرم البحائر والسوائب ونظائرها ● قوله (او يقدرون انهم على شئ) فلك هيهات هيهات لما يزعمون ● قوله (وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين) ثم شاع فى معنى الكذب اذ ما يقال عن تخمين غالبا يكون كاذبا ٣٠ ● قوله (اى اعلم بالفريقين) اشار الى ان اعلم فى هو اعلم من قبيل نصبه بواسطة حرف الجر كما هو الاصل والم يذكر الجار ههنا ذهب المص الى ان من منصوب بمقدر لا به ● قوله (ومن موصولة) ان اريد التعيين ● قوله (او موصوفة) ان لم يرد التعيين والاوضح موصولة ان اريد قوم معين وموصوفة ان اريد قوم غير معين او غير معهود ● قوله (فى محل النصب بفعل دل عليه اعلم لا به) وهو يعلم فمع اعلم اما منزل منزلة اللازم او مقدر مفعوله مثل بكل شئ او اعلم بمن هو اعرض عن سبيله وصد عنه ثم المراد الدلالة الالتزامية ● قوله (فان افعل لا ينصب الظاهر) اى بلا واسطة حرف جر ● قوله (فى مثل ذلك) اى فى غير مسئلة الكحل لا يعمل فى الظاهر اصلا فضلا عن النصب

قوله ونصبهما يحتمل التمييز والحال ووقوع المصدر حالا قليل فى كلام العرب نحو اتيته مشيا ولقيته فجأة اى ماشيا ومفاجئا
قوله لا احد يبدل معنى العموم مستفاد من كلمة لا الموضوعة لنفى الجنس
قوله ان المراد بها القرآن يعنى هذا التوجيه الاخير انما هو على تقدير ان يراد بالكلمات القرآن وكلماته واما على تقدير ان يراد بها مطلق الكلمات الشامل للقرآن وغيره من الكتب السماوية فلا
قوله فلان الضال الخ قال الامام قوله وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك يدل على ان اكثر اهل الارض كانوا ضلالا لان الاضلال لا بد ان يكون مسبوقا بالضلال وانما كانوا ضلالا لان المباحث اما متعلقة بالالهيات وقد ضل فيها طوايف المشركين واما متعلقة بالنبوات وقد ضل فيها منكرو النبوة مطلقا ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومنكروا المعاد واما متعلقة بالاحكام وضل فيها الكفار الذين يحلون الميتة ويحرمون البحائر والسوائب وغيرها فقوله وان تطع اى وان اطعت اكثر من فى الارض فيما يعتقدون من الحكم على الباطل فانه حق او على الحق بانه باطل يضلوك عن الطريق الحق والمنهج الصدق
قوله وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين يعنى ان حقيقة الخرص يناسب معنى التقدير المبنى عن التخمين فيجوز ان يفسر الا يخرصون بالا يقدرون
قوله فى محل النصب بفعل دل عليه اعلم التقدير يعلم من يضل والم يجعله عاملا فيه لان عمل افعل التفضيل فى الاسم الظاهر مشروط بشرائط تلك الشرائط مفقودة ههنا وتلك الشرائط هى ان يكون افعل التفضيل جاريا على شئ وهو فى معنى صفة لسبب لذلك الشئ مفضل باعتبار ذلك الشئ ومفضل عليه باعتبار غير ذلك الشئ حال كون هذا التفضيل منفيا وانما اعتبر هذه الشرائط لان افعل التفضيل ضعيف فى العمل وبهذه الشرائط يتأكد مشابهته للفعل وجوز بعضهم عمله بدون الشرائط كما فى نحو قولهم زيد الافضل منه ابوه والله اعلم بما اخره

وفيه مبالغة في بيان عدم نصبه وبعد وضوح المراد لاوجه للاشكال بانه لا ينصب الظاهر في مسئلة الكحل ايضا فلا حاجة الى قوله في مثل ذلك * **قوله** (او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل) الظاهر انها منسلخة عن حقيقة الاستفهام في مثل هذا والمعنى يعلم جواب هذا الاستفهام كما هو مقرر في بحث تعليق افعال القلوب بكلمة الاستفهام (والجملة متعلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضله الله) * **قوله** (فتكون من منصوبة بالفعل المقدر) ميل منه الى ترجيح كون من موصولة او موصوفة ولذا لم يقل او معلقا عنها على انه يمكن كون المراد منصوبة معنى سواء كان منصوبة لفظا اولا فينتظم الاستفهام ايضا * **قوله** (اى يضله) اشار الى ان فاعل يضل في هذه القراءة هو الله تعالى والمفعول محذوف راجع الى من ولم يذهب الى كون من فاعله لزيادة التهديد فيه * **قوله** (او مجرورة) عطف على اى يضله الله معنى فان حاصله ان من منصوبة فيكون المعنى يضله الله او مجرورة فيكون المعنى يجده الله ضالا او عطف على منصوبة فالتركيب من قبيل * علفتها تبنا وماء باردا * (باضافة اعلم اليه) اى اعلم المضلين * **قوله** (من قوله تعالى من يضلل الله) اى همزة الافعال للتعدية * **قوله** (او من اضللته) اى همزة الافعال للتعدية ثم الكلام فيه لف ونشر مرتب (اذا وجدته ضالا) * **قوله** (والتفضيل في العلم بكثرته واحاطته) اى كثرة العلم فبكثرة معلومه الظاهر انه منتظم للوجهين ويحتمل ان يكون احاطته عطف تفسير فح يكون مخصوصا بالاحتمال الاول اذ المراد (بالوجوه) الطرق (التى) هى وسيلة الاضلال فهو تعالى يعلم تلك الوجوه كلها واما غيره تعالى فيعلم بعضا منها فهو تعالى اعلم المضلين من غيره يمكن تعلق العلم بها واما بمعنى وجده ضالا فلا يلائمه تلك الاحاطة الا ان يراد بالوجوه وجوه الضلال او الاضلال والظاهر ان هذا تكلف وباقي الوجوه منتظم للوجهين (ولزومه وكونه بالذات لا بالغير) ٢٢ * **قوله** (مسبب عن انكار اتباع المضلين) اى هذا الامر مسبب عن نهى اتباعهم وعن انكاره المستفاد من قوله وان تطع اكثر من في الارض الآية * **قوله** (الذين يحرمون الحلال) بيان اضلالهم اى ومن جملة اضلالهم تحريم الحلال وذلك انهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون انكم تعبدون الله فما قتله الله تعالى احق ان تأكلوا مما قتلتم انتم فقيل للمسلمين ان كنتم متحققين بالايمان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه كذا في الكشاف لكن مراده بيان حاصل المعنى اذ لا يلائمه كونه مسببا عن انكار (ويحلون الحرام) * **قوله** (والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه) اى المضاف محذوف في عليه بقرينة العقلية والشرعية * **قوله** (لا مما ذكر عليه اسم غيره) القصر مستفاد من كون الكلام مسوقا لرد زعم المضلين او من قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه الآية فقوله اسم غيره سواء ذكر فقط او مع اسم الله تعالى فان ذكر اسمه تعالى مع ذكر اسم غيره كلا ذكر فلذا لم يتعرض له ومن تعرض به فقد حاول التوضيح * **قوله** (او مات حتف انفه) فانه مما لم يذكر اسم الله تعالى عليه وانما خصه بالذكر مع ان حكم سائر الميتة كذلك لرد زعمهم صريحا من قولهم فما قتله الله احق وحكم سائرها مفهوم بدلالة النص والحتف لم يسمع له فعل كما نقل عن الجوهرى وقيل له فعل يقال حتفه الله يحتفه من باب ضرب اى اماته ٢٣ * **قوله** (فان الايمان بها) اى الآيات * **قوله** (يقتضى استباحة ما احله الله تعالى واجتناب ما حرمه) لانها من جملة الآيات المؤمن بها ومن هذا خص الآيات بالذكر من بين سائر المؤمن به وما لكم الا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه اى ذكرا معتدا به فلا يتناول ذكر اسم الله مع ذكر اسم غيره لما قلنا من ان ذكر اسمه تعالى مع اسم غيره كلا ذكر ٢٤ * **قوله** (واى غرض لكم في ان تحرجوا عن اكله وما يمنعكم عنه) فيه اشارة الى ان سبب النزول حرج المسلمين عن كل الطيبات ثم هذا استفهام انكار للوقوع وقد فصل لكم حال مؤكدة للانكار ٢٥ * **قوله** (مما لم يحرم) متعلق بفصل بتضمين معنى التمييز قوله (بقوله حرمت عليكم الميتة) نوقش بانها مدنية والاولى بقوله قل لا اجد فيما اوحى (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول ونافع ويعقوب وحفص حرم على البناء للفاعل) ٢٦ * **قوله** (مما حرم عليكم) نبه به على ان الاستثناء من ضمير حرم وما موصولة وضمير حرم راجع اليه واذا كان الحكم بعد الثنيا فالمعنى وقد فصل لكم ما حرم عليكم مستثنى منه المضطر اليه فانه حلال ايضا مع انه حرام في حال الاختيار فلا يعرف وجه ما قاله العلامة التفتازانى من ان ظاهر تقريره ان ما موصولة فلا يستقيم سوى ان يجعل الاستثناء منقطعا والقول بان المضطر اليه عين ما حرم فلا يجوز الاستثناء مطلقا مدفوع

قوله والتفضيل في العلم اى اعلم في علم الله يريد ان الزيادة المرادة بالتفضيل هنا الزيادة المطلقة وتلك الزيادة اما بحسب الكم وهو المراد بقوله بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها او بحسب الكيف وهو الذى اشار اليه بقوله ولزومه وكونه بالذات لا بالغير

٢٢ ✿ وان كثيرا ليضلون ✿ ٢٣ ✿ باهوائهم بغير علم ✿ ٢٤ ✿ ان ربك هو اعلم بالمعتدين ✿ ٢٥ ✿ وذروا ظاهر الاثم وباطنه ✿
٢٦ ✿ ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ✿ ٢٧ ✿ ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ✿ ٢٨ ✿ وانه لفسق ✿
٢٩ ✿ وان الشياطين ليوحون ✿ ٣٠ ✿ الى اوليائهم ✿ ٣١ ✿ ليجادلوكم ✿ ٣٢ ✿ وان اطعتموهم ✿ ٣٣ ✿ انكم لمشركون ✿

بان ما اضطر اليه بعض ما حرم ولو سلم فما حرم عام للاشياء التي تحققت في حال الاختيار والاضطرار فاستثني باعتبار تحققه في الاضطرار فبقي باعتبار تحققه حال الاختيار محرما فايدته انه لو اعتبر الاستثناء باعتبار عموم الاحوال او عموم الاوقات بجعل ما في ما اضطررتم مصدرية اصح والمعنى وقد فصل لكم ما حرم عليكم في جميع الاوقات الا وقت اضطراركم اليه ولك ان تحمل كلام المص عليه ✿ **قوله** (فانه حلال ايضا حال الضرورة) يؤيد ما قلنا من ان الاستثناء من عموم الاوقات ٢٢ ✿ **قوله** (بتحليل الحرام وتحريم الحلال) التخصيص من مقتضيات المقام (قرأه الكوفيون بضم الياء والباقون بالفتح) ٢٣ ✿ **قوله** (بتشهيهم من غير تمسك بدليل يفيد العلم فذكر السبب واريد السبب ٢٤ ✿ **قوله** (بالتجاوز عن الحق الى الباطل والحلال الى الحرام ٢٥ ما يعلن به وما يسر اوما) هو (بالجوارح) ناظر الى الظاهر سواء يعمل في الجلوة والخلوة وفي الوحدة والكثرة فالظاهر بهذا المعنى اعم مطلقا منه ومن الباطل بالمعنى الاول ✿ **قوله** (وما) هو (بالقلب) ناظر الى باطنه فهو بهذا المعنى اخص مطلقا منه بالمعنى الاول وبعلم من هذا النسبة بين الباطل بهذا المعنى والظاهر بالمعنى الاول ✿ **قوله** (وقيل الزنى في الحوانيت) معنى ظاهر الاثم فهو اخص من الاولين وهذا تخصيص الاثم بلا مخصص قوي ومن هذا مرضه ✿ **قوله** (واتخاذ الاخدان) اي الزنى سرا فاما باطل بهذا المعنى اخص منه بالمعنى الاول ومباين له بالمعنى الثاني ووجه التمريض مامر ٢٦ (ان الذين يكسبون الاثم يكسبون) فيه استعارة تهكمية ٢٧ ✿ **قوله** (ظاهر في تحريم متروك التسمية) من الحيوان في وقت الذبح والمراد بالتسمية ذكر اسم الله تعالى خالصا بلا شوب الدعاء ونحوه فلو قال الحمد لله يريد التسمية حل ولو قال اللهم اوالحمد لله حين العطاس له لا يحل والمشهور المتداول وهو بسم الله والله اكبر ليس بشرط بل هو اولى (عمدا او نسيانا واليه ذهب داود وعن احمد مثله وقال مالك والشافعي بخلافه) هذا رواية عن مالك وفي رواية هو مع ابي حنيفة كما ذكر صاحب الانصاف وهو مالكي وفي فقه الحنفية انه مع داود ✿ **قوله** (لقوله عليه الصلوة والسلام ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليها) هذا الحديث رواه ابوداود وتخصيص الكتاب بالخبر الواحد جائز عند الشافعي فمعنى الاية عنده والله اعلم ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه اي مما ذكر اسم غيره تعالى وحده او مع اسمه تعالى او من الميتة وخص منه متروك التسمية مطلقا بالخبر المذكور وفرق ابوحنيفة رحمه الله بين العمد والنسيان وحكم بالحرمة في الاول دون الثاني لقوله عليه السلام حين سئل عن متروك التسمية ناسيا كلوه فان تسمية الله في قلب كل مؤمن فلم يكن الناسي غير ذاكر فلم تكن الاية متناولة له كما قيل والصواب ان الناسي مسم وذاكر تقديرا لقيام الملة مقامها فكان الاية متناولة له ليس الناسي مخصوصا بالخبر المذكور حتى يقاس عليه غيره وهو العمد ويخص بالقياس اذ العام عندنا قطعي لا يجوز تخصيصه بخبر الواحد والقياس اولا كما في التوضيح (وفرق ابوحنيفة رحمه الله بين العمد والنسيان) ✿ **قوله** (واوله بالميتة او بما ذكر) اسم غيره عليه لقوله وانت خبير بان مذهب ابي حنيفة رحمه الله ان متروك التسمية عمدا حرام لانه مما لم يذكر اسم الله عليه فلا يحتاج الى ذلك فايدته انه يجعل الحكم عاما الى ذلك بل الى هذا التأويل يحتاج الشافعي وما قاله رحمه الله تعالى والقول بان قوله واوله ناظر الى الكل بارجاع ضميره الى المجموع من حيث المجموع او الى كل واحد على سبيل البدل فآب عنه ✿ **قوله** (وفرق ابوحنيفة) بقوله تأكلون ما قتلتم انتم وجوارحكم وتدعون ما قتله الله واعالوقعه قول الزمخشري قد تأول هؤلاء بالميتة او بما ذكر غير اسم الله تعالى عليه فكم بين لعبارتيه ٢٨ (وانه لفسق) الاية الواو للحال امتنع عطف الخبر على الانشاء والمعنى ولا تاكلوا حال كونه فسقا (والفسق ما اهل به لغير الله) لقوله تعالى او فسقا اهل به لغير الله ✿ **قوله** (والضمير له ويجوز ان يكون للاكل الذي دل عليه لا تاكلوا) اما مبالغة كما هو الظاهر مالم يذكر اسم الله فسق اي خروج عن الطاعة فضلا عن تناوله او بتقدير اي اكل مالم يذكر اسم الله (وان الشياطين) اي ابليس واعوانه ٢٩ ✿ **قوله** (ليوسوسون) الى المشركين وقيل المراد بالشياطين مردة المجوس فيكون استعارة فم ايحاؤهم الى اوليائهم من الكفار ما القوا الى قريش بالكتاب ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يتبعون امر الله ثم يزعمون ان ما يقتلون حلال وما قتله الله حرام ٣٠ (من الكفار) ٣١ (بقولهم تاكلون ما قتلتم انتم وجوارحكم وتدعون ما قتله الله) ✿ **قوله** (وهو يؤيد التأويل بالميتة) هذا بناء على ان المراد تاكلوا ما قتلتم الخ وليس مقطوعا به فالاولى التعميم الى الميتة وغيرها كما وضحنا ٣٢ (في استحلال ما حرم) ٣٣ (فان من ترك طاعة الله) هذا مستفاد من كون المراد بالطاعة الاطاعة في استحلال ما حرم وكذا الكلام في تحريم

قوله ما يعلن وما يسر كلاهما على لفظ المبني للمفعول تفسير لظاهر الاثم وباطنه فقوله عز وجل وذروا ظاهر الاثم وباطنه نهي عن جميع الذنوب طرا معطوف على كلوا داخل معه في التسبب عن انكار اتباع المضلين فكما ان الامر باكل ما ذكر اسم الله عليه مسبب عنه كذلك النهي عن جميع الاثام مسبب عن ذلك لكن هذا المعطوف وسط بين كلوا ولا تاكلوا المتناسبين والظاهر التاخير عن لا تاكلوا اهتماما للنهي عن جميع الذنوب

قوله والضمير له فم يحتاج الى تقدير المضاف اي وان اكله لفسق قوله تاكلون ما قتلتم انتم وجوارحكم جمع جارحة كالكلب والنصر وامثالهما

قوله وهو يؤيد التاويل بالميتة اي قوله عز وجل وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم يؤيد تاويل مالم يذكر اسم الله عليه بالميتة لان مجادلتهم في تحريم ما قتله الله بلا ذبح انسان وهو الميتة والاية عامة في جميع المأكولات والمشروبات فلهذا ذهب عطاء الى ان كل مالم يذكر اسم الله عليه من طعام اوشراب حرام واما سائر الفقهاء فقد اجمعوا على تخصيصه بالحيوان الذي زال حياته فهو منصرف ثلاثة اقوال لان ما زال حياته ولم يذكر عليه اسم الله فاما ان لا يكون مذبوحا وهو الميتة واما ان يكون مذبوحا فالمذبوح اما ان ذكر عليه اسم غير الله تعالى واما ان لم يذكر عليه اسم غير الله ولا اسم الله ولا خلاف في حرمة القسمين الاولين انما الخلاف في القسم الثالث وهو الحيوان الذي ذبحه اهل الذبح ولم يسم عليه على ثلاثة اقوال القول الاول انه حرام مطلقا وهو قول ابن سيرين والثاني حلال مطلقا وعليه الشافعي والثالث حرام ان ترك اسم الله عمدا حلال ان ترك سهوا واليه ذهب ابو حنيفة فاخذ ابن سيرين بعموم الاية الاقسام الثلاثة وخصصها الشافعي رضي الله عنه بالقسمين الاولين اما اولا فلقوله وانه لفسق لاجماع المسلمين على انه لا يفسق آكل ذبيحة المسلم الذي ترك التسمية ولانه جملة اسمية مؤكدة بان واللام مع تأكيد النهي بمن الدال على عدم حل شيء ولا يليق شيء منه باكل ذبيحة المسلم واما ثانيا فلقوله وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم فان مجادلتهم انما كانت في مسئلة الميتة حيث قالوا ما يقتله الصقر والكلب تأكلونه وما يقتله الله فلا تأكلونه وفي مسئلة ما ذبح على اسم غير الله من الاصنام بقوله هو لكم آله ولنا آلهة ونحن نأكل ما تذبحون على اسم الهكم فلم لا تأكلون ما نذبحه على اسم آلهتنا فلما لم يكن مجادلتهم الا في القسمين دل على خصوص النهي بهما واما ثالثا فلقوله ٦٦

ماحرمه تعالى فانه شرك ايضا بهذا الدليل لكنه لم يذكر هنا ولذا لم يتعرض له بمعونة المقام (الى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد اشرك) * قوله (وانما حسن حذف الفاء فيه لان الشرط بلفظ الماضي) قيل لم نجده في كتب النحو بل اتفق الكل على وجوب الفاء في الجملة الاسمية ولم يجوزوا تركها الا في ضرورة الشعر فالتوجيه في ترك الفاء تقدير القسم اي والله ان اطعتموهم والله انكم لمشركون فتأمل ماشاع في مثل هذا التركيب تقديم اللام الموذنة للقسم المذكور على ان الشرطية فحينئذ يعلم القسم وباي طريق يحصل التميز فيما قدر فيه القسم ومالم يقدر فيه ولعل المص اطلع على ما ادعاه من الثقة ولعل لهذا قال المعترض تأمل ٢٢ (اومن كان ميتا) متصل بقوله وان اطعتموهم انكم لمشركون والاستفهام للانكار الوقوعي ومدخوله محذوف والمذكور عطف عليه بالواو اي انتم ايها المسلمون مثلهم ومن كان ميتا على العموم فاحييناه فهديناه * قوله (مثل به) اي الكلام استعارة تمثيلية فلا مجاز في المفردات او مجاز في الكلمة كما حقق المص في نظائره كقوله تعالى "ختم الله على قلوبهم" الآية قيل هما تمثيلان لا استعارتان وظاهر كلام المص انهما استعارتان تمثيليتان فالجملة الاولى بامرها مشبهة والثانية مشبهة بها وهذا كما تقول في الاستعارة الافرادية ايكون الاسد كالثعلب اي الشجاع كالجبان فالتشبيه في المعنى المستعار بمعنى آخر فهذا التشبيه لاينافي الاستعارة كما نقل عن شروح الكشاف * قوله (من هداه الله) ناظر الى فاحييناه * قوله (وانقذه من الضلال) ناظر الى ميتا ولوراعى الترتيب لكان احسن واوفق * قوله (وجعل له نور الحجج) اشار الى ان المراد بالنور الحجج (والآيات) * قوله (يتأمل بها في الاشياء) اي المراد بقوله يمشي به في الناس ذلك ومراده توضيح المعنى فلاينافي كونه تمثيلا وان كان ظاهره انه حمل الكلام على المجاز في المفرد (فيميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل) * قوله (وقرأ نافع ويعقوب ميتا على الاصل) بالتشديد وهو الاصل اووزنه فيعل فخفف فصار ميتا ٢٣ * قوله (صفته وهو مبتدأ خبره) اي جملة في الظلمات ليس بخارج ههنا وقعت خبر المبتدأ الذي هو مثله على سبيل الحكاية اي اذا وصفته عبرت عن صفته بهذه العبارة فهو مبتدأ خبره في الظلمات فلايلزم كون الظلمات ظرفا للمثل لان حاصل المعنى ان مثله هو كونه في الظلمات ولظهور المراد تسامح المص في البيان وفي الكشاف مثله في الظلمات فقدر لفظة هو دفعا للوهم المذكور ورجح هذا بان خبر مثله لايكون الاجملة واختار بعضهم ان مراد المص هذا وهو ليس ببعيد قوله تعالى ليمكروا واللام للعاقبة لا للغرض وقيل او للغرض وهو ضعيف لانا لوسلمنا كون افعال الله تعالى معللة بالاغراض كما ذهب اليه البعض بمعنى ان نفعه عائد الى العباد لكن المكر ليس غرضا فتدبر * قوله (خبره ٢٤ في الظلمات) على ان المراد بها اللفظ لا المعنى كما في قولك زيد صفته اسمه كذا قيل والاظهر ما اشير في الكشاف من ان في الظلمات خبر مبتدأ محذوف والجملة خبر مثله اي مثله هو في الظلمات وحاصله ان مثله كونه في الظلمات لا المثل في الظلمات (وقوله تعالى ٢٥ * قوله (حال من المستكن في الظرف) فيكون من تتمة المثل (لا من الهاء في مثله للفصل) * قوله (وهو مثل لمن بقي على الضلالة) الاولى في الضلالات وان امكن القول بانه مصدر كون النور مفردا والظلمات جمعا قدمر وجهه مرارا ثم قوله ليس بخارج منها يلائم الاحياء في المشبه اذ معناه باق على ظلماته وضلالته فلايجيء ابدا كما اشار اليه المص بقوله (لايفارقها بحال) فلا اشكال بانه لم يذكر في المشبه به ما يلائم الاحياء ٢٦ * قوله (اي كما زين للمؤمن ايمانه) جرى فيه على الاصل وهو كون المشار اليه تزيين المؤمنين وجعله مشبها به واوجعل المشار اليه تزيين المؤمنين وجعل مشبها به واوجعل المشار اليه ما يستفاد من الظلمات وهو انتفاء نور الحجج وبقاءهم في الكفر لكان المشار اليه في المآل ما تضمنه قوله زين للكافرين فيكون مفعولا مطلقا كقولك ضربته ٢٧ (زين للكافرين) المزين هو الله تعالى خلقا اعتدادا الشياطين وكسبا هو الشياطين * قوله (والآية نزلت في حمزة) حيث جعل له (وابي جهل) حيث كان في الظلمات لايفارقها اصلا لكن هو عام قطعا (وقيل في عمر او عمار وابي جهل) ٢٨ * قوله (اي كما جعلنا في مكة اكابر مجرميها ليمكروا فيها) واعلم ان الظاهر ان يقال هكذا اي كما جعلنا اعمال اهل مكة مزينة لهم (جعلنا في كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها) لتقدمه ولمعلوميته لان جعله تعالى في مكة اكابر مجرميها وصناديدها ماكرين في مكة ومكانها معهود مشهور عند الناس بحيث يتبادر من اسم الاشارة الى السامع ان المراد من الكافرين الذين زين لهم اعمالهم اكابرهم وصناديدهم اذ الناس على دين ملوكهم ورؤسائهم وفي آخر كلامه اشارة اليه (وجعلنا بمعنى صيرنا ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثاني) * قوله (او في كل قرية اكابر) اي او مفعولا

٦٦ وان اطعتموهم انكم لمشركون وانما يكفر الانسان لو اطاع الكفار في اباحة الميتة او المذبوح على الصنم لا في متروك التسمية واستدل الامام بان النهي مقيد بقوله وانه لفسق لان الواو للحال لقبح عطف الخبرية على الانشائية فالمعنى لاتاكلوه حال كونه فسقا ثم ان الفسق مجمل فصل بقوله او فسقا اهل لغير الله به فيكون النهي مخصوصا بما اهل به لغير الله فيبقى ماعداه حلالا اما بالمفهوم خصوص الحرمة او بالعمومات المحللة وهذا يقتضي ان لايتناول النهي اكل الميتة مع انه سبب نزول الآية واما ابو حنيفة فقال الآية عامة للاقسام الثلاثة دالة على حرمتها الا ان متروك التسمية بالنسيان خارج عنها لوجهين احدهما ان الضمير في قوله وانه لفسق يرجع الى ترك التسمية اي وان ترك التسمية فسق وذلك لانه سبق امران احدهما الاكل والثاني عدم ذكر التسمية وهو اقرب والاول رجوع الضمير اليه ولاشك ان اهمال التسمية انما يكون فسقا اذا كان عمدا لان الناسي غير مكلف فيكون المعنى ولاتاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه عمدا فيكون التارك الناسي خارجا عن الآية والثاني انه عليه الصلاة والسلام سئل عن ترك التسمية ناسيا فقال كلوه فان تسمية الله تعالى في قلب كل مسلم وههنا زيادة بحث يطول الكلام بايرادها

قوله وانما حسن حذف الفاء فيه لان الشرط بلفظ الماضي فان الجزاء تابع للشرط ولما فقد الجزم ظاهرا في الشرط الذي هو المتبوع فقد علامة الجزم في الجزاء الذي هو تابع له كما في قوله

وان اتاه خليل يوم مسغبة * يقول لاغائب مالي ولاحرم

قال في الجزاء يقول بلاجزم لكون الشرط ماضيا

٢٢ * وما يمكرون الا بانفسهم * ٢٣ * وما يشعرون * ٢٤ * واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله * ٢٥ * الله اعلم حيث يجعل رسالاته

فى كل قرية وا كابر على تقدير المفعول الثانى كما هو الظاهر والمعنى جعلنا ا كابر موجودة فى كل قرية * قوله (ومجرميها بدل) من ا كابر بدل الكل * قوله (و يجوز ان يكون مضافا اليه) اى على الاحتمال الاخير * قوله (ان فسر الجعل بالتمكين) لاحاجة الى ذلك بل يصح ذلك ان فسر بالتصيير على ان المص حصر فى قوله تعالى " الذى جعل لكم الارض فراشا " معنى الجعل فى ثلثة ليس التمكين منها ثم التمكين اما من المكان اومن المكنة وعلى الاخير الاحسن ان يجعل ليمكروا مفعولا * قوله (وافعل التفضيل) جواب اشكال * قوله (اذا اضيف جاز فيه الافراد والمطابقة) اى الافراد والجمع (ولذلك قرئ اكبر مجرميها) * قوله (وتخصيص الاكابر لانهم اقوى على استتباع الناس والمكر بهم)اذ الناس على دين رؤسائهم كما مر ٢٢ (وما يمكرون الا بانفسهم) جملة ابتدائية سيقت لتسليته عليه السلام والوعيد لاعدائه * قوله (لان وباله يحيق بهم) اشار الى ان الكلام من قبيل المجاز ذكر السبب واريد المسبب وقد جوز كونه حقيقة فى قوله تعالى " وما يخدعون الا انفسهم " والمكر هو الخدعة ٢٣ (وما يشعرون) حال من ضمير يمكرون بيان لحماقتهم واختلال مشاعرهم كان ذلك محسوسا لكنهم لم يحسوا لكون حواسهم مأوفة * قوله (ذلك) بل يزعمون انهم يمكرون بغيرهم لتماديهم فى التقليد وعدم التفاتهم الى دليل التصديق ٢٤ (واذا جاءتهم آية)الآية شروع فى بيان حال مجرمى اهل مكة وصناديدهم (يعنى كفار قريش) اثر بيان حال غيرهم ايضا كذلك بل لا يبعد ان يقال ان هذا القول ايضا من جملة مكرهم وبه يظهر مزيد الارتباط لما قبله * قوله (لما روى ان ابا جهل قال زاحمنا بنى عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نرضى به الا ان يأتينا وحى كما يأتيه) يشير الى اختيار قول مقاتل من بين الاقاويل حاصله انهم قالوا لن نؤمن ان محمدا عليه السلام رسول اوحى اليه ونبى قد بعثه الله تعالى الى بعض الخلق حتى نؤتى مثل ما اوتى واوحى الينا مثل ما اوحى وكنا رسلا من طرف الله تعالى فاذا كنا رسلا مثله نؤمن بانه رسول فالايمان المعلق بايتاء ما اوتى الرسل مجرد تصديقهم برسالته عليه السلام بلا شمول لكافة الناس بقرينة تعليق ايمانهم بها بكونهم رسلا مثله ويمكن ان يقال ان الايمان المعلق بذلك تصديقهم بان رسالته عليه السلام لكافة الناس اذ النبوة لاتنافى الاتباع فالاستثناء فى قول ابى جهل استثناء من الرضاء لا من الاتباع فلذلك ترك قوله ولا نتبعه ابدا مع انه مذكور فى الكشاف فى رواية قول ابى جهل تنصيصا للمقصود فعدم اتباعهم ثابت على تقديرى اتيان الوحى وعدمه فيتضح ما قلنا (فنزلت) ٢٥ * قوله (استيناف للرد عليهم) اى ابتداء كلام واما كونه بمعنى جواب سؤال فغير واضح * قوله (بان النبوة ليست بالنسب والمال وانما هى بفضائل نفسانية يخص الله بها من يشاء من عباده) اذ هى رتبة روحانية تستدعى عظم النفس بالتحلى بفضائل روحانية وعن هذا قال وانما هى بفضائل نفسانية ثم قوله بان النبوة ليست الخ تنبيه على ان ابا جهل ادعى انه نحن وهم فى النسب والمال متساويون * قوله (كفرسى رهان)لافضل لهم علينا وفرسا رهان مثل يضرب للتساوى ولما كان فرسا الرهان لا يلزمهما التساوى اذ قد يسبق احدهما فسره فى النهاية بقوله يستبقان الى الغاية فاى لهم الرجحان بالرسالة والنبوة فرد الله تعالى عليه بان النبوة ليست بالنسب حتى يدعى ذلك واما كونه اشارة الى ما روى من ان الوليد بن مغيرة قال لرسول الله عليه السلام لو كانت النبوة حقا لكنت اولى بها منك لانى اكبر سنا واكثر مالا فغير مناسب لما قررنا بل مناف له اذ ح يكون المعنى انهم قالوا لن نؤمن بان النبوة حق حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله فح نؤمن بان النبوة حق وان الوحى نازل منه تعالى وهذا مغاير لما قررناه نعم ان هذا احتمال آخر فى معنى النظم الشريف كما جنح اليه البعض وفى هذا احتمالات اخر فصلها بعض العظماء لكن الاول تكلفا ما ذهب اليه المص ثم الظاهر ان قولهم مثل ما اوتى رسل الله ليس عن اعتقاد عنهم بل بناء على الفرض واعتقاد المخاطب والجمع على ظاهره واما كون المراد به نبينا عليه الصلوة والسلام فهو خلاف الظاهر وتعسف * قوله (فيختص رسالته من علم انه يصلح لها) فى المواقف لا يشترط فى الارسال الاستعداد الذاتى بل الله يختص برحمته من يشاء ومراده الاستعداد الذاتى الموجب كما زعمه الفلاسفة والاستعداد لغير الموجب كما فى النظم متحقق بتحقق فضائل روحانية فيه وهذه الصلاحية ايضا من الطافه العلية * قوله (وهو اعلم بالمكان الذى) كالتتمة لما قبله ولو قال فهو بالفاء لكان اولى قيل برهان حيث ههنا ليس للظرفية بل هو مفعول بعلم المدلول عليه باعلم لا هو اذ افعل التفضيل لا ينصب المفعول به

قوله كفرسى رهان هو عبارة عن المساواة فى الشرف اى كفرسين يتسابقان فى المضمار ايهما يسبق الآخر فصاحبه يأخذ الرهان والرهان ما يرهن به عندا من يأخذه من سبق فرسه فالمعنى حتى اذا صرنا معهم متساويين فى الشرف قالوا الخ

قوله وهو اعلم بالمكان الذى يضعها فيه اشارة الى ان حيث منصوب المحل على انه مفعول به لعلم المقدر اى الله اعلم يعلم مكان الرسالة اى موضعها اللائق بها

٢٢ * سيصيب الذين اجرموا صغار * ٢٣ * عند الله * ٢٤ * وعذاب شديد بما كانوا يمكرون
٢٥ * فمن يرد الله ان يهديه * ٢٦ * يشرح صدره للاسلام * ٢٧ * ومن يرد ان يضله يجعل صدره
ضيقا حرجا * ٢٨ * كانما يصعد فى السماء * ٢٩ * كذلك * ٣٠ * يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون
٣١ * وهذا

قال ابن هشام وقال ابو على الفارسى فيجوز حيث مفعولا به انتهى ملخصا ولما كان النص الحكم الباء فى المكان على اعلم فيه * قوله (الذى يضعها فيه) اشار الى ان يجعل صفة حيث والعائد محذوف وقدر مقدما للاهتمام واما الحصر فلا يناسب وان جاز * قوله (وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم رسالته) بالافراد على ارادة الجنس ٢٢ قوله (ذل وحقارة بعد كبرهم) لان الذل بعد الكبر رتبة ومنصب افظع واشنع وهذا القيد مستفاد من قوله اكابر مجرميها لكن الاولى ولو كانوا كبراء بدل بعد كبرهم ليعم واليه يشير الاطلاق قوله هنا اجرموا ٢٣ * قوله (يوم القيمة) اى كلام عند الله استعارة تمثيلية * قوله (وقيل تقديره من عند الله) فيعم يوم القيمة وغيره وفى هذا ايضا لفظة عند مستعار ٢٤ (بسبب مكرهم او جزاء على مكرهم) اى الباء للسببية والاوضح او بدل مكرهم كما فعله فى بعض المواضع ٢٥ (فمن يرد الله الآية يعرفه طريق الحق ويوفقه للايمان) الفاء داخلة على السبب باعتبار الشق الثانى واما ذكر الاول فلزيادة انكشاف ما سبله ان قتال المجرمين على كفرهم لارادته تعالى اضلالهم وخلق ضلاله لصرفه اختيار العبد وتركه توفيقه للحق كما ان من آمن واهتدى لارادته تعالى هدايته وتوفيقه للايمان ٢٦ (فيتسع له وينفسح فيه محله) * قوله (وهو كناية عن جعل النفس) اى الروح او الذات (قابلة للحق) * قوله (ومهيأة لحلوله فيها) اى الحق والمراد الحلول المعنوى والا فالحلول الجوارى او السريانى غير متحقق فيه وجه كونه كناية ان الشرح المذكور مستلزم لتلك القابلية (مصفاة عما يمنعه وينافيه) * قوله (واليه) اى والى كون المراد تلك القابلية من ذلك الشرح لا الى غيره فالتقديم للحصر (اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه) * قوله (فقال نور) اى ضياء معنوى * قوله (يقذفه الله فى قلب المؤمن) اما بالفعل او المشارف الايمان (فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك من امارة يعرف بها) * قوله (قال نعم الانابة الى دار الخلود) فيه نوع تأييد لكون المراد المؤمن بالفعل (والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله) ٢٧ * قوله (بحيث ينبو عن قبول الحق) فيه اشارة الى ان الجعل المذكور كناية عن ذلك النبو (فلا يدخله الايمان) * قوله (وقرأ ابن كثير ضيقا بالتخفيف ونافع وابو بكر عن عاصم حرجا بالكسر اى شديد الضيق والباقون بالفتح وصفا بالمصدر) مبالغة فى بيان شدة ضيقه كانه عين الضيق وبهذا يكمل صنعة الطباق اذ شرح الصدر عبارة عن كمال السعة والفسحة وكناية عن قبول الحق باسرع القبول وهذا ايضا كناية عن كمال بعده عن قبول الحق فان امتناع الدخول من روادف الضيق كما ان القابلية والدخول من لوازم الشرح والسعة وقيل استعارة تمثيلية اذ لا توسعة ولا ضيق ٢٨ * قوله (شبهه مبالغة فى ضيق صدره بمن يزاول) مشبه به * قوله (ما لا يقدر عليه) اى بحسب العادة (فان صعود السماء) ليس بممتنع بالذات وعن هذا قال (مثل فيما يبعد عن الاستطاعة) وينصره صعود الانبياء عليهم السلام * قوله (ونبه به على ان الايمان يمتنع منه) اى بالغير فلا يلزم تكليف المحال (كما يمتنع منه الصعود) * قوله (وقيل معناه كانما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدا فى الهرب منه) فيه صعود السماء مثلا لكمال الهرب والفرار من الحق اشار المص الى ان فى بمعنى الى وكذا الظاهر ان فى بمعنى الى فى المعنى الاول مرضه لاخلاله بامتناع دخول الايمان اذ على هذا التقدير لا يفهم امتناع ايمانهم مع انه المقصود * قوله (واصل يصعد يتصعد وقد قرئ به وقرأ ابن كثير يصعد) من الفعل وشذوذ التكلف كما اشار اليه بقوله بمن يزاول يصاعد من التفاعل يشير اليه بقوله (وابو بكر عن عاصم يصاعد بمعنى يتصاعد) اصله يتصاعد بدل بمعنى يتصاعد وصيغة التفاعل للمبالغة لا للمشاركة كما هو الظاهر ٢٩ * قوله (اى كما يضيق صدره) يعنى مثل جعله ضيق الصدر والظهور المراد جعل المشبه به ضيق الصدر (ويبعد قلبه عن الحق) ٣٠ * قوله (يجعل العذاب) اى المراد بالرجس هنا اللعنة فى الدنيا والعذاب فى الآخرة وهو قول الزجاج اكتفى المص بالعذاب لعمومه اللعنة فى الدنيا اذ الرجس من الارجاس وهو الاضطراب * قوله (او الخذلان) وعدم التوفيق (عليهم) * قوله (فوضع الظاهر موضع المضمر) تفريع على قوله عليهم فتعريف الموصول للعهد ولو اريد الجنس فيدخل المعهودون دخولا اوليا لم يبعد * قوله (للتعليل) اى لافادة ان خذلانهم لعدم ايمانهم رد على ظاهره ان عدم ايمانهم لاجل خذلانهم فيلزم الدور ورده باعتبار الابتداء والدوام ٣١ * قوله (اشارة الى البيان) اى المبين لا بمعنى المصدر شامل للاسلام وغيره (الذى جاء به القرآن) * قوله (او الى الاسلام) اى خاصة من بين ما جاء به القرآن * قوله (او الى

قوله بسبب مكرهم او جزاء على مكرهم الوجه الاول مبنى على جعل الباء فى بما كانوا للتسبيب والثانى على انها للمقابلة

قوله وينفسح فيه محله اى مواضع حلول الاسلام فيه فهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق قال الامام يقال شرح الله صدره فانشرح اى وسع صدره لقبول الاثر ووسع ولا شك انه ليس المراد منه توسيع الصدر وتضييقه بل سعة الصدر للاسلام كناية عن ميلان القلب الى الاسلام وقوة الرغبة فى قبوله وشدة الاستعداد لحصوله وضيق الصدر كناية عن كمال النفرة والنبوة عن قبوله فان من المعلوم ان الطريق اذا كان ضيقا لم يتمكن الداخل من الدخول فيه واذا كان واسعا قدر على الدخول

قوله فوضع الظاهر موضع المضمر للتعليل ولذلك ابرز الكلام فى موضع المضمر للتعليل ولذلك ابرز الكلام فى معرض الاستئناف بيانا للعلة

ماسبق) اشارة اليهما بتأويل ماسبق او بتأويل المذكور (من التوفيق والخذلان) ٢٢ * **قوله** (الطريق الذى ارتضاه الله) ناظر الى الاحتمالين الاولين اى اضافة الصراط الى الرب للتشريف ولكونه مرضياله * **قوله** (اوعادته وطريقه) ناظر الى كون الاشارة الى ماسبق فالاضافة فى الاحتمال الاول لكون الصراط طريقا معنويا موصلا الى رضاه والى دار كرامته وفى الاحتمال الثانى لكونه فعله بجرى العادة فان عادته تعالى جرت على رفع قوم بالتوفيق الى الايمان وخفض قوم آخرين بالخذلان والخسران (الذى اقتضته حكمته) ٢٣ * **قوله** (لاعوج فيه) ان كان المراد بالاشارة الى البيان الذى جاء به القرآن او الاسلام * **قوله** (اوعادلا مطردا) ان كان المراد ماسبق من التوفيق والخذلان * **قوله** (وهو حال مؤكدة) اى على الاحتمال الاول (كقوله وهو الحق مصدقا) * **قوله** (اومقيدة والعامل فيها معنى الاشارة) اى على الاحتمال الثانى اذ صراط ربك بالمعنى الثانى عام بحسب المفهوم واما كونه عاما ايضا بحسب المفهوم على تقدير كون المراد الطريق الذى ارتضاه فضعيف او بعد اعتبار كونه طريقا مرضيا عمومه بحسب المفهوم الى المستقيم وغيره مما لا يرضاه العقول وبتحيرمنه الفحول واما كونه بمعنى عادته تعالى وان كان فى الواقع لايكون الامستقيما لكن عام بحسب المفهوم ٢٤ (قد فصلنا) اى قد بينا الآيات فصلا فصلا * **قوله** (فيعلمون) حمل التذكر على التأمل فرع عليه يعلمون ولا يبعد ان يكون الفاء عاطفة لتفصيل المجمل * **قوله** (ان القادر) مفعول يعلمون و يذكرون او مفعول يذكرون محذوف كما فى النظم * **قوله** (هو الله تعالى) لا قادر حقيقة و بالذات سواه وقرينة هذا المحذوف المعين قوله فمن يرد الله ان يهديه الآية وكذا قوله (وان كل مايحدث من خير اوشر) * **قوله** (فهو بقضائه) اى بارادته كما هو اللازم لماسبق من قوله فمن يرد الله او بتقديره * **قوله** (وخلقه) قرينته قوله يشرح صدره الآية * **قوله** (وانه عالم باحوال العباد) مستفاد من قوله الله اعلم حيث يجعل رسالته فى محله اللائق بها وكذا الحال فى سائر الاحوال (حكيم عادل فيما يفعل بهم) ٢٥ * **قوله** (دار الله) اى السلام اسم الله تعالى * **قوله** (اضاف الجنة) اى الاضافة لخلقه * **قوله** (الى نفسه) الاولى الى ذاته اذ اطلاق النفس عليه تعالى لايساعده غير المشاكلة مما نازع فيه * **قوله** (تعظيما لها) اذ الاضافة قد تكون لتعظيم المضاف مثل عبد الخليفة حضر والاختصاص المستفاد من الاضافة اختصاص خلقيته به تعالى * **قوله** (اودار السلامة من المكاره) اى السلام يحتمل ان يكون مصدرا بمعنى السلامة واختصاص الجنة بالسلامة الكاملة المحضة ظاهر اخره اذ المعنى الاول يفيد هذا المعنى مع امر آخر * **قوله** (اودار تحيتهم فيها سلام) اى السلام يحتمل ايضا ان يكون اسم مصدر بمعنى التسليم فح الاضافة لادنى ملابسة لان التسليم لوقوعه فى الجنة صح اضافة الدار اى الجنة اليه ومن هذا اخره ٢٦ * **قوله** (فى ضمانه) اى انه تعالى وعده فكانه فى ضمانه و كفالته بمقتضى وعده فلا يلزم الوجوب هذا لازم لمعنى عنده فهو مجاز مرسل * **قوله** (اوذخيرة لهم) اى عند ربهم استعارة تمثيلية لهذا المعنى * **قوله** (عنده لايعلم كنهها غيره) الاولى تركه والاكتفاء بقوله لايعلم كنهها غيره اشار الى ان دار الثواب شبه حالها وهى اختصاصها به تعالى بحيث لايعلم كنهها ولايقدر عليها غيره تعالى بحال شئ يكون بحضرة خليفة لايدعليه لغيره فاستعمل ما هو الموضوع للمشبه به فى المشبه وهذا معنى العندية هنا وفى مثله ٢٧ * **قوله** (اى مواليهم) ومحبهم فلذا اعد لهم هذا النعيم المقيم فالجملة تذييل مقرر لما قبله * **قوله** (اوناصرهم) ومن جملة النصرة انهم اعداد مالاعين رأت ولا اذن سمعت ولاخطر على قلب بشر فالجملة ايضا مثل ماسبق ٢٨ * **قوله** (بسبب اعمالهم) او بدل اعمالهم وهذا على كون الولى بمعنى المحب او الناصر * **قوله** (اومتوليهم بجزائها) اى الولى من الولاية بمعنى التصرف وهو لايكون الا فى الامور لا فى الذات وعن هذا قال متوليهم بجزائها اى بجزاء الاعمال فالباء ح للملابسة * **قوله** (فيتولى ايصاله اليهم) اى اذا كان التصرف بجزاء الاعمال موكولا اليه تعالى فيتصرف بايصال الجزاء اليهم ٢٩ * **قوله** (نصب باضمار اذكر) فح يحتاج الى تقدير القول فى يامعشر الجن فالاولى الاحتمال الثانى لكن قد مداد تقدير اذكر فى مثله شايع * **قوله** (اونقول) فح نصب يوم على الظرفية لاغير بخلاف تقديرا ذكر فان نصبه ح يحتمل الظرفية والمفعولية * **قوله** (والضمير لمن يحشر من الثقلين) فانه وان لم يتقدم ذكره لكن الحشر يدل عليه ولهذا قال لمن يحشر ولم يقل للثقلين اولا ترك ما فى الكشاف من قوله وغيرهم لعدم ملايمته لما بعده * **قوله** (وقرأ حفص عن عاصم وروح عن يعقوب يحشرهم بالياء) فح يقدر يقول بلفظ الغائب وعلى تقديرا ذكر يقدر القول

قوله وهو حال مؤكدة اومقيدة الاول بالنظر الى خصوص ربك والثانى باعتبار مطلق مفهوم صراط ربك مع قطع النظر عن الخصوص وعما فى نفس الامر
قوله دار الله هذا على ان يكون مصدرا من سلم يسلم بمعنى السلامة وقوله اودار تحيتهم على ان يكون معنى السلم بمعنى التحية قال تعالى وتحيتهم فيها سلام فقوله لهم دار السلام صفة لقوم يذكرون وعند ربهم حال من فاعل الظرف وهو السلام فانه معتمد على الموصوف فيعمل
قوله لايعلم كنهها غيره هذا المعنى مستفاد من لفظ عند المنبئ عن معنى الاستتار المناسب للذخاير
قوله مواليهم اى محبهم قوله بسبب اعمالهم اومتوليهم بجزائها ذكر فى معنى الباء فى بما كانوا وجهين الوجه الاول على ان يحمل معناه على السببية وهذا على جعل وليهم بمعنى محبهم وناصرهم والثانى على ان يحمل على المصاحبة والملابسة وهذا على جعل وليهم بمعنى متولى امورهم
قوله باضمار اذكر اونقول نصب اليوم على التقدير الاول على انه مفعول به وعلى الثانى على الظرفية

٢٢ ﴿ يامعشر الجن ﴿ ٢٣ ﴿ قد استكثرتم من الانس ﴿ ٢٤ ﴿ وقال اولياؤهم من الانس ﴿
٢٥ ﴿ ربنا استمتع بعضنا ببعض ﴿ ٢٦ ﴿ وبلغنا اجلنا الذى اجلت لنا ﴿ ٢٧ ﴿ قال النار مثويكم ﴿
٢٨ ﴿ خالدين فيها ﴿ ٢٩ ﴿ الا ماشاء الله ﴿ ٣٠ ﴿ ان ربك حكيم ﴿ ٣١ ﴿ عليم ﴿
٣٢ ﴿ وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا ﴿ ٣٣ ﴿ بما كانوا يكسبون ﴿ ٣٤ ﴿ يامعشر الجن والانس
الم يأتكم رسل منكم ﴿

فى يامعشر الجن هكذا قائلا يامعشر الجن ٢٢ * قوله (بنى الشياطين) تفسير الجن كما فى الكشاف فالاضافة اما بيانية اولامية فمعشر الشياطين شياطين ايضا ويحتمل ان يكون تفسيرا للمضاف والمضاف اليه معا ٢٣ * قوله (اى من اغوائهم) اذ استكثار ذوات الانس مما لايتصور من الجن لاخلقا ولاكسبا بلا تمحل (واضلالهم) * قوله (اومنهم بان جعلتموهم اتباعالكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الامير من الجنود) هذا اشارة الى جواز اعتبار استكثارهم بنوع تاويل وانت خبير بانه راجع الى الاول مآلا اذ جعلهم اتباعالهم بسبب اغوائهم ٢٤ (الذين اطاعوهم) ٢٥ * قوله (اى انتفع الانس بالجن بان دلوهم على الشهوات) فيدخل فيها السحر والكهانة اذ هما مما يشتهيه اهل الهواء (ومايتوصل به اليها) * قوله (والجن) اى انتفع الجن (بالانس بان اطاعوهم) * قوله (وحصلوا مرادهم) فى اغوائهم يعوذون بهم كما قال تعالى وانه كان رجال من الانس الآية (وقيل استمتاع الانس بهم انهم كانو يعوذون بهم فى المفاوز) * قوله (وعند المخاوف) ويقول اعوذ برب هذا الوادى يعنى به كبير الجن * قوله (واستمتاعهم بالانس اعترافهم بانهم يقدرون على اجارتهم) اى حفظهم فيزدادون شرفا فى قومهم مرضه لانه الوثوق على هذه الرواية ولعدم ملايمته لقوله وبلغنا اذ هو تحسر منهم على اطاعتهم فى وساوسهم كما نبه عليه المص ٢٦ * قوله (اى البعث وهو اعتراف) يعنى فائدة الخبر فلك بل الغرض من هذا الخبر التحسر (بما فعلوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على حالهم) ٢٧ * قوله (اى منزلكم) اى المثوى اسم مكان * قوله (اوذات مثويكم) بتقدير المضاف ان اعتبر مصدرا ٢٨ (حال والعامل فيها مثويكم ان جعل مصدرا ومعنى الاضافة ان جعل مكانا) ٢٩ (الا ماشاء الله) ذكر المص فى صحة الاستثناء وجهين ولم يذكر كون الاستثناء باعتبار عصاة الموحدين كما ذكره فى سورة هود اذ الخطاب هنا للكفار لان ماقبله بيان حالهم واما فى اواخر سورة هود فعام ويحتمل ان يكون المعنى خالدين فيها الا ماشاء الله فانى لهم ذلك قال المص فى قوله تعالى "فانفذوا لا تنفذون الابسلطان" فانى لهم ذلك فيكون الاستثناء للمبالغة فى خلودهم كما ان الاستثناء فى الاية المذكورة للمبالغة فى عدم نفوذهم وهذا سالم عن الاشكال واما ماذكره المصنف فيرد عليه ان فيه صرف النار عن معناها العلى وهو دار العذاب الى اللغوى وان اجابوا بان هذا الصرف لاباس فيه لقيام القرينة فان ظهور الفساد قرينة قوية واما الثانى فرده ابو حبن بان الاستثناء يشترط اتحاد زمان المخرج والمخرج عنه فمعنى ماقام القوم الا زيدا قلم زيد لايقوم زيد فههنا يكون المعنى النار مثويكم خالدين فيها بعد الدخول الا ماشاء قبل الدخول فلا اتحاد فى الزمان وقول المص كانه قيل النار مثويكم ابدا الا ما امهلكم اشارة الى الجواب بتاول الخلود بالابد والابد لايقتضى الدخول فوجد اتحاد الزمان وذكر لتأويله وجوه اخر لاتخلو عن تكلف وتعسف وسيأتى تمام هذا البحث ان شاء الله تعالى فى اواخر سورة هود * قوله (الا الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير) اشارة الى دفع اشكال بانهم مؤبدون فى النار فكيف الاستثناء فدفع بوجهين الاول النقل فيها من النار الى الزمهرير فالمراد بالنار المعنى اللغوى لاالعرفى وفيه نوع ضعف (وقيل الا ماشاء قبل الدخول كانه قيل النار مثويكم ابدا الا ما امهلكم) ٣٠ فى افعاله ٣١ باعمال الثقلين واحوالهم) ٣٢ * قوله (نكل بعضهم الى بعض) اى نفوضه ونسلطه * قوله (اونجعل بعضهم يتولى بعضا) فمع الفرق بين المعنيين هو ان التولية فى الاول بمعنى التفويض والتسليط وعن هذا قال الامام ان هذا يدل على ان الرعية اذا كانوا ظالمين فالله تعالى يسلط عليهم ظالما مثلهم انتهى وان التولية فى الثانى بمعنى التخلية بينهم حتى يتولى بعضهم بعضا كما فعل الشيطان وغواة الانس والى هذا التفصيل اشار بقوله (فيغويهم اواولياء بعض وقرناؤهم فى العذاب) وهذا المعنى انسب بماقبله ولعله اخره عما قدمه اذ المعنى الثانى مفهوم مما قبله بخلاف الاول فانه تأسيس خير من التأكيد ثم قوله وكذلك نولى من قبيل ضربته كذلك على هذين المعنيين وهذا هو الظاهر من كلام المص وقيل فيجوز فيهما التشبيه ايضا واما على الوجه الاخير فمن باب التشبيه قول المص (كما كانوا فى الدنيا) اشارة اليه ٣٣ * قوله (من الكفر والمعاصى) هذا بناء على ان الكفار مؤاخذون بترك الفروع لانهم مكلفون بها واشارة الى ان المراد بالظلم الكفر وسائر المعاصى ٣٤ (يامعشر الجن والانس) بتقدير القول وفى الكشاف يقال لهم يوم القيمة على جهة التوبيخ انتهى اى يقول الله تعالى اما بالذات او بواسطة الملك ويؤيد الاول قوله يقصون عليكم آياتى والاستفهام فى الم يأتكم للانكار الواقعى للتوبيخ

قوله ان جعل مصدرا فحينئذ يكون من باب الوصف بالمصدر مبالغة فكانها جعلت نفس الثواء والاقامة ومعنى الاضافة ان جعل مكانا فان فى الاضافة معنى الفعل فكانه قيل النار مثوى منسوب اليكم خالدين فيها

قوله كانه قيل النار مثويكم ابدا الاما امهلكم لفظ ما فى الاما امهلكم مصدرية بتقدير وقت مضاف اليه اى الا فى وقت امهال الله اياكم من اوقات مبدأ زمان الابد وان كان زمان الابد لاآخر لها فالاستثناء راجع الى نقصان زمان الابد من طرف المبدأ بان يدخل بعضهم النار بعد دخول بعضهم بزمان على ماقيل فى تفسير قوله تعالى واما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك

٢٢ ﴿ يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا ﴾ ٢٣ ﴿ قالوا ﴾ ٢٤ ﴿ شهدنا على انفسنا
٢٥ ﴿ وغرتهم الحيوة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ﴾ ٢٦ ﴿ ذلك ﴾ ٢٧ ﴿ ان لم يكن
ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون ﴾

والتربيع * قوله (الرسل من الانس خاصة) ولم يبعث رسول من الجن فى القول الصحيح * قوله (لكن لما جمعوا مع الجن فى الخطاب) وبهذا الجمع حصل بينهما جهة وحدة فصح ذلك تغليبا فكما ان الخطاب مع الجن منشأ لحصول الجهة الوحدة بينهما كذلك كان اشتراكهما فى الصنف سببا لتلك الجهة الاولى التعرض له ثم الاولى ان يقال لكن لما جمع الجن معهم لان معه دخل على المتبوع واعتبار تقدمهم زمانا لايفيد الاصالة (صح ذلك ونظيره يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان)* قوله (والمرجان يخرج من الملح دون العذب) لكن لما التقيا وصارا جميعا كالواحد جاز ذلك تغليبا * قوله (وتعلق بظاهره قوم وقالوا بعث الى كل من الثقلين رسل من جنسهم) منهم الضحاك وفى اكام المرجان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الجن قتلوا نبيا لهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته انتهى * قوله (وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم كقوله تعالى ﴿ ولوا الى قومهم منذرين ﴾) يعنى الذين بعثهم رسلا ليبلغوهم مرضه لان ارادة المعنيين المختلفين من اللفظ فى اطلاق واحد وان سلم جوازه لكنه بعيد (يقصون عليكم) صفة اخرى الرسل مادحة لهم اختير الجملة المضارعية لقصد الاستمرار ٢٢ * قوله (وينذرونكم لقاء يومكم هذا) عطف على يقصون ومقيد بانهم فعلوا ما هو المراد من ارسال الرسل من التبليغ والانذار بالنسبة الى الثقلين ولا خلاف فى ان نبينا عليه السلام مبعوث الى الثقلين كافة واما بعثة سائر الانبياء عليهم السلام الى الجن ففيه تردد اذ حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء عليهم السلام قبلى الى ان قال وكان النبى يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة يدل بظاهره انهم لم يبعثوا الى الجن وما قاله المص فى قوله تعالى ﴿ قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى ﴾ الاية قيل انما قالوا ذلك لانهم كانوا يهودا او ما سمعوا بامر عيسى عليه السلام انتهى ظاهره يدل على ان سائر الانبياء عليهم السلام مبعوثون الى الجن ويؤيده قول الامام الرازى فى تفسير قوله تعالى ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ اطبق الكل على ان الجن مكلفون انتهى والتفصيل فى اكام المرجان ومقتضى هذه الآية ان الانبياء عليهم السلام مبعوثون الى الجن والله اعلم بالصواب وعنده حسن المآب (يعنى يوم القيمة ٢٣ جواب ٢٤ بالجرم والعصيان)* قوله (وهو اعتراف منهم) وهذا معنى الشهادة اذ هى اخبار عن علم من الشهود وقد اصطلح الفقهاء على المعنى الاخص * قوله (بالكفر واستيجاب العذاب) اشار الى ان فاعل قالوا الكافرون لا الكل كما نطق به اخر الآية وهذه الشهادة فى موطن وانكارهم فى قوله تعالى ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ فى موطن آخر فلا اشكال ٢٥* قوله (ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحيوة الدنيا واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية) اشارة الى دفع توهم التكرار بان الشهادة الاولى حكاية لقولهم وهذه الشهادة ذم لهم فلا تكرار (حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد) * قوله (تحذيرا للسامعين) مفعول له الذم واشارة الى فائدة الخبر للسامعين الذين اذا سمعوا ما انزل اعينهم دامعون (من مثل حالهم) ٢٦ * قوله (اشارة الى ارسال الرسل) هذا هو الملايم لقوله واهلها غافلون (وهو خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك) ٢٧ * قوله (تعليل للحكم) والمراد بالحكم كون الامر والحال ذلك اى ارسال الرسل وانذارهم سوء العاقبة * قوله (وان مصدرية) هذا مسلك الكشاف وتبعه المص وعند اكثر النحاة لا تقع حروف النفى بين ان المصدرية وبين فعلها سوى لفظة لا * قوله (او مخففة من الثقيلة اى الامر ذلك لانتفاء كون ربك) الانتفاء مأخوذ من لم وكون من يكن بواسطة ان المصدرية والجمهور لا يرضاه لانهم طلبوا عدم وقوع تلك الحروف بانها معه بتأويل المصدر والفعل بها يتأفيد كان قول المص لانتفاء كون ربك اشارة الى منع المنافاة اذ الفعل مع حرف النفى مأول بالمصدر لكنه تكلف اذ اخذ المصدر من لم بواسطة ان تعسف * قوله (اولان الشان) اى انه اذا جعل ان مخففة فاسمه ضمير شان اذ عمله فى ضمير شان مقدر واجب * قوله (لم يكن ربك مهلك اهل القرى) اشارة الى ان المضاف محذوف * قوله (بسبب ظلم) اى الباء سببية * قوله (فعلوه) شامل للتروك * قوله (او ملتبسين بظلم) اى الباء للملابسة حال من القرى ومآل المعنيين واحد خلا ان الملابسة تقتضى كونهم على الظلم مصاحبين به حين نزول العذاب بخلاف السببية فانه يحتمل كونه مقدما غير تائبين عنه (او ظلما وهم غافلون) * قوله (لم ينبهوا برسول)

قوله وقيل الرسل من الجن رسل الرسل يعنى يسمع قوم من الجن كلام الرسل ويأتون قومهم من الجن ويخبرونهم به ليسمعوا وينذرونهم به وهذا هو المراد من قوله عز وجل ولوا الى قومهم منذرين
قوله تحذيرا للسامعين مفعول له لقوله ذم لهم
قوله اى الامر ذلك لانتفاء كون ربك الخ هذا على ان يحمل ان على المصدرية وقوله اولان الشان على ان تكون ان مخففة من الثقيلة وضمير الشان محذوف

٢٢ * ولكل * ٢٣ * درجات * ٢٤ * مما عملوا * ٢٥ * وما ربك بغافل عما يعملون *
٢٦ * وربك الغنى * ٢٧ * ذوالرحمة * ٢٨ * ان يشأ يذهبكم * ٢٩ * ويستخلف من بعدكم
مايشاء * ٣٠ * كما انشأكم من ذرية قوم آخرين * ٣١ * انما توعدون * ٣٢ * لآت *
٣٣ * وما انتم بمعجزين * ٣٤ * قل يا قوم اعملوا على مكانتكم * ٣٥ * انى عامل *
٣٦ * فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار *

ولاجل كون المراد بالغفلة ذلك فسر ذلك الغفلة بارسال الرسل * قوله (او بدل من ذلك) فيه اطافة عطف
على تعليل الحكم وفي الكشاف ولك ان تجعله بدلا من ذلك كقوله تعالى "وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء
مقطوع مصبحين" انتهى والمعنى الامر انه لم يكن ربك مهلك القرى الآية فيكون ذلك اشارة الى مضمون مابعده
نظيره ذلك الرجل فعل كذا ٢٢ (من المكلفين) ٢٣ * قوله (مراتب) اشار الى ان الدرجات تعم الدركات
اما بطريق ذكر الخاص وارادة العام او بان اصل وضعها لذلك ولم يحمل على معناه المتبادر لعموم المكلفين
٢٤ * قوله (من اعمالهم) اى ان لفظة من بيانية واليه يشير قول من قال فان الاعمال صالحة كانت او سيئة درجات
في انفسها وقيل من على هذا المعنى ابتدائية * قوله (اومن جزاء اعمالهم) فان كل جزاء مرتبة معينة لهم
فلفظة من ايضا بيانية * قوله (اومن اجلها) فمن تعليلية ٢٥ * قوله (فيجازى عليه عمل) [illegible]
فتحدثنا * قوله (اوقدر ما يستحق به من ثواب اوعقاب) هذا ناظر الى كون معنى مما عملوا من جزاء اعمالهم
كما ان الاول ناظر الى الاحتمال الاول والثالث في مما عملوا (وقرأ ابن عامر بالتاء) * قوله (على تغليب
الخطاب على الغيبة) والمعنى تعمل انت يا محمد وجميع من سواك من المكلفين وغيرهم ولا يجوز ان يعتبر خطاب
من سواه من غير اعتبار التغليب لامتناع ان تخاطب في كلام واحد اثنان او اكثر من غير عطف او تثنية او جمع
كذا افاده العلامة التفتازاني في المطول واما في القراءة بالياء فلا تغليب غيره عليه السلام اذ لا يعهد في كلامهم
تغليب الغائب وان كان كثيرا على المخاطب فحق الكلام ساكت عن عدم غفلته تعالى عن عمله عليه السلام
فلا ضير فيه المقصود بيان عدم غفلته تعالى عن عمل غيره عليه السلام تهديدا وتثبيطا عن القبيح ومن ههنا
اختار القراءة بياء الغيبة ٢٦ (وربك الغنى) مبتدأ وخبر واللام لقصر المسند على المسند اليه واما كون
المعنى اى هو المعروف بالغنى كائنا من كان عن كل من سواه فلا يناسب المقام لانه بناء على كون اللام للعهد
كما هو الظاهر فيفوت القصر المستفاد من كون اللام للجنس * قوله (عن العباد والعبادة) اما جمع عبد
او عابد ٢٧ (ذو الرحمة) ابلغ من الرحيم * قوله (يترحم عليهم) صيغة التفعل هنا للمبالغة والكمال
اللازم للتكلف المستحيل في شانه تعالى وفيه تنبيه على ما قلنا من ان ذو الرحمة ابلغ من الرحيم * قوله (بالتكليف)
والتخصيص من مقتضيات المقام * قوله (تكميلا لهم) اى في القوة النظرية والعملية ولا رحمة فوقها
(ويمهلهم على المعاصي وفيه تنبيه على ان ما سبق ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتأسيس
لما بعده وهو قوله) ٢٨ * قوله (اى ما به اليكم حاجة ان يشأ يذهبكم ايها العصاة) وفي بعض التفاسير ايها
الناس والاول هو اللائق للمقام و يستخلف من بعدكم ما يشاء ٢٩ (من الخلق ٣٠ اى قرنا بعد قرن) * قوله
(لكنه ابقاكم) لم يقل لكنه يبقيكم للاشارة الى ان ان بمعنى لو اى لوشاء اذهابكم يذهبكم لكن انتفى الاذهاب
لانتفاء تعلق المشيئة به فذكره المص حاصل المعنى * قوله (ترحما عليكم) بيان ارتباطه بما قبله ٣١ (من البعث
واحواله ٣٢ لكائن لامحالة ٣٣ طالبكم به) ٣٤ * قوله (على غاية تمكنكم) اى قدرتكم (واستطاعتكم)
* قوله (يقال مكن مكانة اذا تمكن) اى قدر * قوله (ابلغ التمكن) فلدخول المبالغة في مفهومه
قال انما على غاية تمكنهم (اوعلى ناحيتكم وجهتكم وحالتكم التي انتم عليها من قولهم مكان ومكانة كمقام
ومقامة وقرأ ابوبكر عن عاصم مكاناتكم بالجمع في كل القرآن) * قوله (وهو امر تهديد) الجامع
بينه وبين الامر التقابل فيكون من قبيل الاستعارة بتنزيل التقابل منزلة التناسب والحاصل ان اعملوا بمنزلة
لا تعملوا (والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم ٣٥ على ما كنت عليه من المصابرة والثبات على الاسلام
والتهديد بصيغة الامر مبالغة في الوعيد كان المهدد يريد تعذيبه مجمعا عليه فيحمله بالامر على ما يفضي
به اليه) * قوله (وتسجيل بان المهدد لا يأتي منه الا الشر كالمأمور به اى الذى لا يقدر ان يتقصى عنه)
امر بالشر فاللام موصول والضمير للشر ففيه استعارة من جهة اخرى تشبيها لذلك المعنى اى الذى سجل به
بالمعنى المأمور به الواجب اتيانه كذا قيل ٣٦ (ان جعل من استفهامية بمعنى اينا تكون له العقبة الحسنى)
* قوله (التي خلق الله لها هذه الدار) اشارة الى كون العاقبة المختصة بالدار الاولى هي العاقبة الحسنى
مع ان العاقبة السوء عاقبتها بالنسبة الى الفجار توضيحه ان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة
لانها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب وانما قصد بالعرض هكذا حققه

قوله او بدل من ذلك فعلى هذا لا يقدر حرف
الجر في ان كما قدر اللام الجارة على الوجه الاول
فعلى انه بدل يكون من بدل الاشتمال للملابسة
بين التنبيه بارسال وبين ارسال الرسل فالمعنى
او ارسال الرسل التنبيه على اهل القرى بارسال
الرسل التنبيه على هذا المعنى مستفاد من جعل
جملة واهلها غافلون حالا من القرى قيدا للنفي

قوله مراتب وفي الكشاف منازل وجه تفسير
الدرجات بالمنازل مع ان المنازل اعم من الدرجات
لان لفظ الكل فيه شمول للفريقين المؤمنين
والكفرة فاقتضى المقام ان يفسر الدرجات بالمنازل
ليعم المطيع والعاصي كان المراد درجات ودركات
الا انه غلب الدرجات

قوله من اعمالهم هذا على تقدير جعل من للابتداء
الغاية وقوله اومن جزائها على جعلها للبيان وقوله
اومن اجلها على تقدير جعلها للتعليل فان من قد يجيء
للعلة قوله وتأسيس عطف على تنبيه وجه كونه
تأسيسا لما بعده ان كمال الغنى يلزمه ان لا يبالي
الموصوف به من اهلاك شيء وابقائه وكذا صفة
الرحمة تقتضي الابقاء مع غناه عن الاذهاب والابقاء
واللزوم والمقتضى اس اللازم والمقتضى

قوله على غاية تمكنكم اوعلى ناحيتكم الاول على
تقدير ان يكون المكانة مصدرا بمعنى التمكن
والثاني على تقدير ان تكون بمعنى المكان لكن بعد تجوزه للحال

قوله والتهديد بصيغة الامر مبالغة في الوعيد
طريقة هذا الامر طريقة قوله عز وجل اعملوا
ماشئتم وهي كالتخلية والتسجيل على المأمور بانه
لا يأتي منه الا الشر فكان الشر مأمور به وواجب
عليه ليس له ان يتقصى عنه ويعمل بخلافه

قوله مجمعا عليه من اجمعت على الامر اذا عزمت
عليه لفظ مجمعا على زنة اسم الفاعل او المفعول
والمعنى يريد تعذيبه عازما عليه اى على تعذيبه
اومعزوما عليه اى معزوما على تعذيبه

قوله فيحمله بالامر على ما يفضي الى العذاب هنا
في على ما يفضي به عبارة عن علة المفضي الى العذاب
اقول الظن ان اصل الكلام الصادر عن المص رحمه
الله تعالى فيحمله على الامر بما يفضي اليه وان ما وقع
في الكتاب من قلم الناسخين

٢٢ * انه لايفلح الظالمون * ٢٣ * وجعلوا * ٢٤ * لله مماذرأ * ٢٥ * من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم * ٢٦ * ساء مايحكمون * ٢٧ * وكذلك

فى سورة القصص (فمحلها الرفع وفعل العلم معلق عنه) * قوله (وان جعلت خبرية) اى موصولة او موصوفة (فالنصب بتعلمون) * قوله (اى فسوف تعرفون) اى تعلمون بمعنى تعرفون لامن افعال القلوب (الذى يكون له عاقبة الدار) * قوله (وفيه مع الانذار انصاف فى المقال) حيث لم يجث ولم يدع العاقبة له مع انها له كقوله تعالى انا واياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين * قوله (وحسن ادب) مع تضمين شدة الوعيد حيث كان التهديد بصيغة الامر (وتنبيه على وثوق المنذر) * قوله (بانه محق) وان العاقبة له لا لهم حيث قال فسوف تعلمون فان هذا القول انما يصدر عن قائله اذا ايقن انه محق وخصمه مبطل والجنة له والخسران لمن عانده ونازعه (وقرأ حمزة والكسائى يكون بالياء لان تأنيث العاقبة غير حقيقى) ٢٢ * قوله (وضع الظالمين موضع الكافرين لانه اعم) لعموم الظلم من الكفر يعنى عدم الفلاح مترتب على اى فرد من افراد الظلم فضلا عن الكفر الذى هو ظلم عظيم فم يجب ان يراد بعدم الفلاح معنى شامل للسلب الكلى والسلب الجزئى والظاهر انه من باب وضع المظهر موضع المضمر لنكتة مشهورة والتعبير بالظلم للايذان بان الكفر اعظم افراد الظلم (واكثر فائدة ٢٣ وجعلوا لله مماذرأ) شروع فى بيان قبح المشركين فى احوالهم واقوالهم الشنعاء * قوله (اى مشركوا العرب) وهم وان لم يتقدم ذكرهم لكن اشتهرتهم بذلك استغنوا عن ذكرهم مماذرأ من الحرث الجار ان متعلقان بجعلوا ان اعتبر كونه متعديا الى مفعول واحد او بذرأه مفعول اول لجعلوا على ان من تبعيضية اى جعلوا بعض ماخلقه نصيبا ٢٤ * قوله (خلق ٢٥ من الحرث) اشار الى ان لام الحرث للعهد الذهنى وكذا فى الانعام (روى انهم كانوا يعينون شيئا من حرث) * قوله (ونتاج لله) اى المراد بالانعام نتاج * قوله (ويصرفونه الى الصيفان والمساكين) وهذا معنى قوله وجعلوا لله والا فالله غنى عن العالمين * قوله (وشيئا منهما) اشار به وبما سبق من قوله شيئا من الحرث ونتاج الى ان من فى مماذرأ للتبعيض وانه مفعول اول لجعلوا ومن الحرث بيان له * قوله (لالهتهم وهى) المراد بشركائنا ولجعلهم الهتهم شركاء لله تعالى اضيف الشركاء اليهم * قوله (وينفقونه على سدنتها) جمع سادن اى حافظ الصنم ثم فى قوله وشيئا منهما لالهتهم اشارة الى ان حكاية جعلهم لله تعالى نصيبا يدل على انهم جعلوا لشركائهم ايضا نصيبا لكن لم يذكر اكتفاء بقوله تعالى وهذا لشركائنا فاختير الحذف والايجاز وجه عدم عكسه ظاهر جلى (ويذبحون عندها) * قوله (ثم ان رأوا ماعينوا لله) فيه تنبيه على ان قوله وماكان لله فهو يصل الى شركائهم مقيد بهذا لا مطلق وان معنى الوصول التبديل (ازكى بدلوه بما لالهتهم) * قوله (وان رأوا ما) عينوا (لالهتهم ازكى تركوه لها) اشارة الى معنى قوله فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وانه ايضا مقيد بهذا القيد والا يستفاد من كلام المص بدلوه بما لالهتهم ان ماكان لشركائهم قد يصل الى الله اذا لم يكن زاكيا ناميا لكن لم يطلق الوصول عليه ثم ان المص اختار فى التفسير اللف والنشر الغير المرتب * قوله (حبا لالهتهم) علة للمجموع وافرط جبهم اعتلوا بان الله غنى وان اصنامهم محتاجون ولكون اصل العلة الحب اكتفى المص به قال العلامة التفتازانى وان اسقط مما جعلوه لله فى نصب الاوثان شئ تركوه وقالوا ان الله غنى وان عكس الامر اخذوه الى نصيب الصنم وقالوا انه فقير وان هلك مالاوثان شئ اخذوا بدله مما لله وان زكا وما نصيب الاوثان فقط تركوه وفى العكس اخذوا من نصيب الله واعطوه السدنة وقالوا لابد للالهة من نفقة كذا ذكره البعض قول العلامة وفى العكس اخذوا من نصيب الله الخ يشعر بان هذا معنى الوصول من غير تبديل فيخالف ظاهره كلام القاضى بدلوه بما لالهتهم لكن ح يكون قولهم لشركائهم فلا يصل الى الله سلبا كليا وما قضاه القاضى اقتضى (وفى قوله مماذرأ تنبيه على فرط جهالتهم فانهم اشركوا الخالق فى خلقه جمادا لايقدر على شئ) * قوله (ثم رجحوه عليه) كلمة ثم للاستبعاد (بان جعلوا الزاكى له) * قوله (وفى قوله بزعمهم تنبيه على ان ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله به) اى مما اخترعوه ولا يستفاد هذا من الجعل المذكور اذ لا ينكر حسن ان يقال جعلت الصلاة والصوم خالصا لله تعالى فلا يستفاد من جعل عدم امره تعالى ولم يقيد الثانى بزعمهم لاغناء التقييد الاول عنه فان جعلهم ذلك لله تعالى اذا كان بزعمهم واختراعهم يكون جعلهم ذلك لالهتهم بزعمهم واختراعهم بطريق الاولى والاحرى (وقرأ الكسائى بالضم فى الموضعين وهو لغة فيه وقد جاء ايضا الكسر كالود) ٢٦ * قوله (حكمهم هذا) اشار الى المخصوص بالذم والعائد الى ما الموصولة محذوف ٢٧ * قوله (ومثل ذلك التزيين)

وفيه مع ان الانذار انصاف معنى الانصاف مستفاد من طريقة ارخاء العنان وفى الكشاف وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف فى المقال وادب حسن مع تضمن شدة الوعيد والوثوق بان المنذر محق وان المنذر مبطل

قوله وضع الظالمين موضع الكافرين فان التعريف فى الظالمين للعهد والمعهود هم الجارى ذكرهم بقوله عز وجل وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ومابعده مسوق لحالهم فمقتضى الظاهر ان يقال لايفلح الكافرون الا انه اخرج عن مقتضى الظاهر على خلافه بوضع الظالمين موضع الكافرين لكون الظالمين اعم من الكافرين واكثر فائدة لافادته انهم جامعون للامرين العظيمين وهما ظلمهم لانفسهم بكفرهم وبجحودهم للحق وظلمهم لغيرهم بالتعدى اليهم

قوله حكمهم هذا جعل ما مصدرية مرفوعة المحل مع مابعدها على انه المخصوص بالذم وفاعل ساء ضمير منهم وتمييزه محذوف تقديره ساء حكما حكمهم هذا كما قيل فى قوله تعالى بئس مثل القوم الذين كذبوا ان التمييز محذوف اى بئس مثلا مثل القوم الذين كذبوا كذا فى شرح الرضى

اى كلمة ذلك اشارة الى المفهوم مما سبق وهو التزيين فى تلك الصفة لا الاشارة الى ما بعده كما فى بعض المواضع (فى قسمة القربات) ٢٢ * قوله (بالوأد) اى بالدفن حية نبه به على ان المراد بالاولاد البنات فان العرب تأد البنات مخافة الاملاق او لحوق العار بهم من اجلهن كما نبه عليه النص فى سورة التكوير وسيجئ الاشارة اليه قريبا * قوله (ونحرهم لالهتهم) كان الرجل يحلف ان ولد له كذا وكذا ولدا لينحرن احدهم كما فعل عبد المطلب جد النبي عليه السلام وقصته مشهورة كما فصل هنا العلامة التفتازانى بعدما اشار اليها العلامة الزمخشرى لكن قول الكشاف والنص لالهتهم لا يلائمه اذ النذر المذكور لله تعالى لا لالهتهم الا ان يقال المقصود التشريك بالقربات مع الله فمن اشرك به فى قربانه فقد عبد غيره كما حقق فى اواخر سورة المائدة ٢٣ * قوله (من الجن) اى الشيطان وانما سموا الشركاء لاستمتاع بعضهم ببعض كما مر وهذا اولى مما قيل ومعنى كون الجن شركاء كونهم مطاعا لهم فيما امروهم به كاطاعة الله تعالى * قوله (ومن السدنة) وجه كونهم شركاء لكونهم شركائهم فى عبادة الاصنام فالاضافة حقيقية واما فى كون المراد الجن فالاضافة لادنى ملابسة (وهو فاعل زين وقرأ ابن عامر زين على البناء للمفعول الذى هو القتل) * قوله (ونصب الاولاد) على كونه مفعولا للقتل * قوله (وجر) فعل ماض كنصب عطف على نصب اوقرأ (الشركاء باضافة القتل اليه مفصولا بينهما بمفعوله) * قوله (وهو) اى الفصل بمفعول (ضعيف فى العربية) وان كان صحيحا فصيحا لكن عدم الفصل به افصح ولا كلام فى ابلغية بعض القراءات السبعة بالنسبة الى بعض اخر فلا يرد ما اورده المحقق التفتازانى ٢ على العلامة الزمخشرى * قوله (معدود من ضرورات الشعر) مع كونه ضعيفا واما الفصل بظرف فغير ضعيف وان عد ايضا من ضرورات الشعر * قوله (* فزججتها بمزجة * زج القلوص ابى مزادة *) اى طعنتها الزج الطعن والضمير للكتيبة والمزجة بكسر الميم الرمح القصير وابو مزادة كنية رجل والقلوص الشابة من النوق يعنى ان مفعول زج وهو القلوص فصل بينه و بين المضاف اليه وهو ابى مزادة (وقرئ بالبناء للمفعول وجر اولادهم ورفع شركاؤهم باضمار فعل) * قوله (دل عليه زين) كانه قيل من زينه قيل فى جوابه شركاؤهم ٢٤ * قوله (ليهلكوهم بالاغواء) منتظم على كون المراد من الشركاء الجن والسدنة وان كان ظاهرا فى الاول ٢٥ * قوله (وليخلطوا عليهم ماكانوا عليه) اى المراد بدينهم الدين الذى كانوا يتدينون به بالفعل وهو (من دين اسمعيل عليه السلام) وان كان منسوخا فالاضافة ح حقيقية ومن هذا رجحه وقدمه * قوله (اوماوجب عليهم ان يتدينوا به) وهو دين الاسلام والمعنى ح ان الشيطان او السدنة قد قصدوا بالتزيين المذكور اقامتهم على ذلك الفعل تسلا بعد نسل ولا اشكال بان النبي عليه السلام لم يبعث وقت التزيين فلا يمكن كونه قصد الشركاء ومع ذلك فيه تكلف فلذا اخره (واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين) * قوله (وللعاقبة ان كان من السدنة) لان الظاهر انهم لم يقصدوا ماذكر كذا قيل لكن لا مانع من الحمل على التعليل ٢٦ * قوله (مافعل المشركون مازين لهم او الشركاء التزيين او الفريقان جميع ذلك) اشار الى ان الضمير ح جار مجرى اسم الاشارة كما فى الكشاف ٢٧ (فذرهم) الظاهر ان الامر هنا التهديدهم * قوله (افتراءهم او ما يفترونه من الافك) ٢٨ (اشارة الى ماجعل لالهتهم ٢٩ حرام بمعنى مفعول كالذبح) اى ما مصدرية رجحها لان فيها السلامة عن الحذف * قوله (يستوى فيه الواحد والكثير) بيان لتوصيف وجه الانعام والحرث به (والذكر والانثى) * قوله (وقرئ حجر بالضم) بمعنى الدفع مصدر يستوى فيه الواحد والمذكر والكثير والمؤنث ايضا * قوله (وحرج اى مضيق) اذ المنع تضييق ٣٠ * قوله (يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء) فالمراد بالحرمة الحرمة على النساء وعلى غير الخدام ٣١ (من غير حجة) ٣٢ (يعنى البحائر والسوائب والحوامى) ٣٣ * قوله (وانعام) خبر مبتدأ محذوف معطوفة على قوله هذه انعام اى قالوا مشيرين الى طائفة اخرى من انعامهم ولذا كرر ذكر الانعام ونكرت تنصيصا على التغاير اى وهذه انعام (لايذكرون اسم الله عليها) صفة لانعام لكنه غير واقع فى كلامهم المحكى كما خوبه بل هو قام من جهته تعالى تعيينا للموصوف وتمييزا له عن غيره كما فى قوله وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله على احد التفاسير كانه قيل وانعام ذبحت على الاصنام فانها التى لايذكر اسم الله عليها وانما الخبر

٢ وتبعه الشهاب فلم يصب لان الواجب حمل الكلام على محمل صحيح اذ المراد بالضعف اضافى كما عرفته منه

قوله بالوأد هو قتل الولد خشية الاملاق والفقر او نحرهم اى او نحر اولادهم لالهتهم وكان الرجل يحلف فى الجاهلية لئن ولد له كذا غلاما لينحرن احدهم

قوله وهو ضعيف فى العربية يعنى ليس فى العربية الفصل بغير الظرف بين المضاف والمضاف اليه وانما قلنا بغير الظرف لان الفصل بالظرف واقع فى كلامهم كما فى قوله: كما خط الكتاب بكف يوما... لله در اليوم من لامها

قوله فزججتها بالتخفيف الزج الطعن بالرمح والمزجة بالكسر الرمح القصير ابى مزادة كنية رجل والقلوص الشابة من النوق قال صاحب الكشاف واما قراءة ابن عامر قتل اولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الاولاد وجر الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء والفصل بينهما بغير الظرف فشئ لو كان فى مكان الضرورات وهو الشعر لكان سمجا مردودا كما سمج ورد * زج القلوص ابى مزادة * فكيف به فى الكلام المنثور فكيف به فى القرآن المعجز بحسن نظمه وجزالته والذى حمله على ذلك ان راى فى بعض المصاحف شركائهم مكتوبا بالياء ولو قرأ بجر الاولاد والشركاء لان الاولاد شركاؤهم فى اموالهم لوجد فى ذلك مندوحة عن هذا الارتكاب الى هنا كلامه قال شراح الكشاف ان ابن عامر احد القراء السبعة وقراءته منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم نقلا متواترا مقبولة عند علماء الدين لم ينكر عليه احد الى هذه الغاية وقد طعن فيها صاحب الكشاف فقد لوالا نسلم ان الفصل بين المضاف والمضاف اليه بغير الظرف فى غير مقام الضرورة قبيح بل حسن وورود القرآن عليه يدل على ذلك والطريق اثبات غير القرآن به لا اثباته بغير القرآن

قوله وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل فعلى هذا يكون لفظ الدين على حقيقته واما قوله او ماوجب عليهم ان يتدينوا به فعلى المجاز

قوله اللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين لان غرض الشياطين من التزيين خلط دينهم عليهم واما اذا كان التزيين من السدنة فاللام للعاقبة لان مرادهم وغرضهم من التزيين ليس خلط دينهم لكن عاقبة التزيين صارت ذلك

قوله او الفريقان جميع ذلك اى ولو شاء الله مافعل المشركون ما زين لهم ولا الشركاء التزيين

قوله افتراؤهم وما يفترونه الوجه الاول على صرف ما على المصدرية والثانى على انها موصولة والراجع اليهما محذوف

المضارع هنا كما في الاول لقصد الاستمرار اى عدم ذكرهم مستمر في كل حين كما ان عدم الطعم عاسوى الخدام كذلك واما التحريم فبمعزل عن التجدد فلذلك اختير الماضي في القسم الثالث (في الذبح وانما يذكرون اسماء الاصنام عليها وقيل لا يحجون على ظهورها) ٢٢ * **قوله** (نصب على المصدر) اى مفعول مطلق افتروا * **قوله** (لان ماقالوا تقول على الله تعالى) اى افتراء فيكون الافتراء مصدرا بغير لفظه لاتحاد معناهما مثل قعدت جلوسا * **قوله** (والجار متعلق بقالوا) فالمصدر للتأكيد * **قوله** (او بمحذوف) فيكون ظرفا مستقرا اى افتراء كائنا عليه فيكون المفعول المطلق للنوع واعمال متعلق الجار باعتباره لان المفعول المطلق لا يعمل تأكيدا كان او نوعا او عددا لامتناع تأويله بان مع الفعل ومنشأ علة ذلك (هو وصفه له) * **قوله** (او على الحال) عطف على مصدر قوله مأولا باسم الفاعل اى مفترين * **قوله** (او على المفعول له) اى للافتراء ولا يلايمه كون ماقالوه تقول على الله تعالى لانه يوجب الاتحاد والحال والعلة توجبان المغايرة ولعل لهذا اخرهما لكن الظاهر تركهما * **قوله** (والجار متعلق به) اى على كونه حالا او علة فالاولى فالجار متعلق بمالقال (او بمحذوف) ٢٣ (بسببه او بدله) ٢٤ * **قوله** (يعنون) اى بما في البطون * **قوله** (اجنة البحائر والسوائب) لم يذكر الحوامى اذ ليس لها اجنة ٢٥ * **قوله** (حلال للذكور خاصة) معنى الخلوص للذكور كونه حلالا لهم خاصة بقرينة قوله ومحرم على ازواجنا * **قوله** (دون الاناث) اى المراد بالازواج الاناث اما بطريق ذكر الملزوم وارادة اللازم او بطريق التغليب والا فكثير من الاناث ليس لها ازواج وكذا الرجال (ان ولد حيا لقوله) ٢٦ * **قوله** (فالذكور والاناث) فيه فهم تغليب (فيه سواء وتأنيث الخالصة للمعنى فان ما في معنى الاجنة) * **قوله** (ولذلك وافق عاصم في رواية ابي بكر ابن عامر احترازا عن رواية حفص) * **قوله** (في تكن بالتاء) حملا على المعنى ايضا اى وان تكن الاجنة واما تذكير محرم فالحمل على اللفظ ونظيره ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك كما في الكشاف * **قوله** (وخالفه هو) اى عاصم ابن عامر * **قوله** (وابن كثير) ظاهره انه عطف على الضمير المنصوب اى خالف عاصم ابن كثير كما خالف ابن عامر (في ميتة فنصب كغيرهم) حيث نصب عاصم ميتة مطلقا سواء قرأ تكن بالتاء كابن عامر لكن ابن عامر رفع ميتة او قرأه يكن بالياء كابن كثير لكن ابن كثير رفع ميتة ففي الآية اربع قراآت تذكير يكن مع نصب ميتة وهو قراءة عاصم في رواية حفص وقراءة غيرهم ومع رفع ميتة وهو قراءة ابن كثير وتأنيث تكن مع رفع ميتة وهو قراءة ابن عامر ومع نصب ميتة وهو قرأة عاصم في رواية ابي بكر كل ذلك مفهوم من كلام المص لكن انه يهلم قراءة ابن كثير في غاية الخفاء وايضا لم يظهر وجه ذكر الضمير المرفوع المتصل لان ابن كثير عطف على الضمير المنصوب لا على الضمير المرفوع المتصل حتى تؤكد بمنفصل * **قوله** (والتاء فيهما للمبالغة كما في راوية الشعر) اى يقال فلان راوية الشعر والمراد راوي الشعر مبالغة مع انه مذكر والمراد الاستشهاد بوقوع وزن الفاعل بالتاء للمذكر على جوازه هنا ايضا لا القياس (او هو مصدر كالعافية) * **قوله** (وقع موقع الخالص) اى اسم الفاعل مجازا للمبالغة * **قوله** (وقرئ بالنصب على انه مصدر مؤكد) اى انه مفعول محذوف اى خلص ما في البطون خالصة (والخبر لذكورنا) * **قوله** (او حال من الضمير الذي في الظرف) الواقع صلة وكذا الجملة اعنى المصدر المؤكد مع عامله المحذوف حال من الضمير الذي في الظرف (لا من الذي في لذكورنا ولا من الذكور) * **قوله** (لانها لا تتقدم على العامل المعنوي ولا على صاحبه المجرور) ناظر الى قوله لا من ذكورنا كما ان قوله لانها الخ ناظر الى قوله لا من الذي في ذكورنا * **قوله** (او حال من الضمير في الظرف) فح يكون المعنى خالصة اى حيا كما في حال اضافته الى الضمير فلا غبار في الكلام (وقرئ خالص بالرفع والنصب وخالصه بالرفع والاضافة الى الضمير على انه بدل من ما او مبتدأ ثان) * **قوله** (والمراد به) اى بالخالص على تقدير الاضافة الى الضمير * **قوله** (ما كان حيا) فح لا يحتاج الى التقييد بقوله ان ولد حيا كما في الاحتمال الاول * **قوله** (والتذكير في فيه لان المراد بالميتة مايعم الذكر والانثى) يعني روعي في عود الضمير جانب المدلول دون اللفظ والمدلول بعضه مذكر وبعضه مؤنث (فغلب المذكر) وكذا في فهم ولاوجه لتركه * **قوله** (اى جزاء وصفهم) بتقدير المضاف (الكذب على الله في التحريم والتحليل) * **قوله** (من قوله وتصف السنتهم الكذب) ووصف السنتهم الكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب كان حقيقة الكذب مجهولة والسنتهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا

قوله اشارة الى ما جعل لآلهتهم فتانيث هذه باعتبار تانيث الخبر وان كان المرجوع اليه مذكرا لقوله تعالى حكاية وهذا لشركائنا وما كان لشركائهم
قوله تقول على الله تقول على زنة تفعل استعمل بمعنى الافتراء فهو مفعول مطلق من غير لفظ فعله مثل قعدت جلوسا
قوله او على الحال عطف على قوله على المصدر قوله والجار متعلق به اى الجار في عليه متعلق بافتراء على انه ظرف لغو او بالمحذوف اى افتراء واقعا عليه على ان الظرف مستقر
قوله بسببه او بدله الاول على ان يكون الباء في بما كانوا للسببية والثاني على انه للمقابلة
قوله حلال للذكور خاصة دون الاناث معنى الحلال مستفاد من مقابلة خالصة لقوله ومحرم ومعنى الاختصاص من لفظ الخلوص وحمل معنى الازواج على معنى الاناث لان الانثى عاقبة امرها ان تكون زوجة فلفظ الازواج مجاز باعتبار ما يؤول اليه
قوله كما في راوية الشعر المعنى راوي الشعر والتاء للمبالغة كما في علامة ونسابة
قوله وقع موقع الخالص اى وقع موقعه للمبالغة لانه وصف للفاعل بالمصدر على طريقة رجل صوم ورجل عدل
قوله وقرئ بالنصب على انه مصدر مؤكد تقديره ما في بطون هذه الانعام لذكورنا خلصت خالصة على نحو ضربت ضربا
قوله لا من الذي اى لا من الضمير الذي في لذكورنا ولا من الذكور لانها اى لان الحال لا يتقدم على العامل المعنوي اضمره في الحال هذا على التقدير الاول وقوله وعلى صاحبه التقدير الثاني على اللف والنشر
قوله على انه بدل من ما فهو بدل البعض من الكل لان الخالص بعض مما في بطونها
قوله او مبتدأ ثان كقولك القوم خواصهم عندنا
قوله والتذكير فيه اى في قوله فهم فيه شركاء لان المراد بالميتة مايعم الذكر والانثى فغلب الذكر
اقول هذا التأويل لا يجدي لان التاء في لفظ الميتة يوجب تأنيث الضمير سواء اريد بها الذكر او الانثى او ما يعمهما فالوجه في تذكير الضمير ان يقال انه راجع الى ما في ما في بطون كما ان ضمير يكون بالياء عائد اليه المعنى وان يكون ما في بطون هذه الانعام ميتة فهم في ذلك اى في ما في بطون هذه الانعام شركاء

او الى ما باعتبار لفظه
راجع
التصانيف
هذه الانعام
هذه الانعام شرح

٢٢ ۞ انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها ۞ ٢٣ ۞ بغير علم ۞ ٢٤ ۞ وحرموا ما رزقهم الله
٢٥ ۞ افتراء على الله ۞ ٢٦ ۞ قد ضلوا وما كانوا مهتدين ۞ ٢٧ ۞ وهو الذى انشأ جنات
٢٨ ۞ معروشات ۞ ٢٩ ۞ وغير معروشات ٣٠ ۞ والنخل والزرع مختلفا أكله ۞ ٣١ ۞ والزيتون والرمان متشابها
وغير متشابه ۞ ٣٢ ۞ كلوا من ثمره ۞ ٣٣ ۞ اذا اثمر ۞ ٣٤ ۞ وآتوا حقه يوم حصاده

ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر كذا يانه المص فى سورة النحل والوصف حكاية صفة الشئ فكانه جعل قولهم حين الكذب ومحضه فاذا نطقت به السنتهم فقد حكت الكذب بحليته وصورته كما ذكر فى الكشاف ٢٢ (انه حكيم عليم) تعليل للوعيد بالجزاء فلذا صدر بلفظة ان فان الحكيم العليم بما صدر عنهم لايكاد يترك جزاءه الذى هو من مقتضيات الحكمة (قد خسر الذين) جواب قسم محذوف كذا فى تفسير ابى السعود ولا دليل يدل على القسم فاعتبار القسم فى مثل هذا المقام يؤدى الى عدم التميز بين ما اعتبر القسم فيه وبين مالا يعتبر فيه ۞ **قوله** (يريد بهم العرب) وهم ربيعة ومضر واحزابهم ۞ **قوله** (الذين كانوا يقتلون بناتهم) يعنى ان المراد بالاولاد البنات اذ لم ينقل قتل البنين وهى (مخافة السبى والفقر) فانه قتل الاناث ايضا الاولى مخافة لحوق العار لاجلهن ومخافة السبى والفقر ۞ **قوله** (وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التكثير) اى فى الفعل والمفعول ٢٣ ۞ **قوله** (لخفة عقلهم) اشارة الى ان بغير علم متعلق بقتلوا على انه علة له (وجهلهم بان الله تعالى رازق اولادهم لاهم) ۞ **قوله** (ويجوز) عطف على مفهوم ماقبله اى يجوز انه علة بقتلوا ويجوز (نصبه على الحال او المصدر ٢٤ من البحائر ونحوها) ٢٥ ۞ **قوله** (يحتمل الوجوه المذكورة فى مثله) فقد مر تحقيقه انفا فى قوله تعالى وانعام لايذكرون اسم الله عليها افتراء عليه ٢٦ ۞ **قوله** (الى الحق والصواب) اشار الى انهم لايكونون مهتدين الى الحق بعد كونهم ضالين بناء على ان ما كانوا لدوام النفى لا لنفى الدوام فالجملة اعتراض تذييلى واما كون المعنى وما كانوا مهتدين من الاصل لسوء مسيرتهم فلا يناسب مقام التشديد على انه حينئذ يكون تأكيد الماقبله ٢٧ ۞ **قوله** (من الكروم) اشار الى ان المراد بالجنات البستان وهذا معنى منقول من معنى الاشجار المتكاثفة المتظللة لا دار الثواب كما هو الشائع فى عرف الشرع الاولى من كروم لئلا يفوت فائدة التنكير من التكثير والتفخيم ٢٨ (مرفوعات على ما يحملها ٢٩ ملقيات على وجه الارض) ۞ **قوله** (وقيل المعروشات ما غرسه الناس فعرشوه وغير معروشات ما نبت فى الجبال والبرارى) وعلى هذا القول يبقى واسطة وهى ما غرسه الناس ولم يعرشوه وما نبت فى الوادى مع كونه معروشا على شجر ولعل لهذا مرضه وزيفه والنخل والزرع عطف على جنات وعن هذا لايجعل الجنات شاملة للاشجار التى مرتفعة بنفسها مع انها مرتفعات لا مرفوعات ٣٠ ۞ **قوله** (ثمره الذى يؤكل) اى من شانه ان يؤكل اشارة الى وجه التعبير بالاكل عن الثمر ۞ **قوله** (فى الهيئة) متعلق بمختلفا ۞ **قوله** (والكيفية) اى الطعم واللون كان المراد بالهيئة القدر فى الصغر والكبر ۞ **قوله** (والضمير للزرع) لقربه ولافراده ۞ **قوله** (وليتق) بالياء والقاف وفى بعض النسخ والثانى مقابل الاول فلم يحتاج الى التعويل ۞ **قوله** (مقيس عليه) اذ لا فرق بين شجر وشجر فى ذلك ۞ **قوله** (او النخل) لسبقه والظهور الاختلاف فى اثماره لكن مرجوح لقاعدة ان الضمير اذا دار بين الاقرب والابعد فللاقرب لكونه معطوفا عليه وقد يقيد المعطوف بما قيد المعطوف عليه به اذا قامت قرينة وهنا كذلك (والزرع داخل فى حكمه لكونه معطوفا عليه) ۞ **قوله** (او للجميع) تنزيل الضمير منزلة اسم الاشارة كما اشار اليه بقوله (على تقدير اكل ذلك) اخره لكونه نوع تكلف ۞ **قوله** (اوكل واحد منهما) فلم لايجرى الضمير مجرى اسم الاشارة لكنه خلاف الظ (ومختلف حال مقدرة لانه لم يكن كذلك عند الانشاء ٣١ (والزيتون والرمان) اى انشأهما (متشابها وغير متشابه) حال مقدرة ايضا ۞ **قوله** (يتشابه بعض افرادهما) فاسناد التشابه الى الزيتون والرمان مجاز بتقدير الافراد وهم التناقض والظاهر ان المعنى فيما مضى مختلفا بعض افراد اكله وغيرها لا بعضها ۞ **قوله** (فى اللون والطعم) هذا من قبيل الاكتفاء بالبعض لظهور ما بقى او من قبيل الاحتباك اذ ذكر آنفا الهيئة والكيفية وهنا ذكر اللون و الطعم والكل معتبر فى كلا المقامين (ولايتشابه بعضها) ٣٢ ۞ **قوله** (من ثمر كل واحد من ذلك) اى الضمير المفرد بمنزلة اسم الاشارة فيرجع الى جميع ما ذكر من جنات او من النخل او من الزيتون الى هنا ويمكن التوجيهين الاولين المذكورين فى اكله ٣٣ ۞ **قوله** (وان لم يدرك) اشارة الى فائدة قيد اذا اثمر (ولم يينع بعد) فائدته (رخصة المالك فى الاكل منه قبل اداء حق الله تعالى ٣٤ يريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد لا الزكاة المقدرة لانها فرضت بالمدينة والآية مكية وقيل الزكاة والآية مدنية) ۞ **قوله** (والامر بايتائها) اى اذا اريد به الزكاة واما فى الوجه الاول فباق على ظاهره

قوله يحتمل الوجوه المذكورة فى مثله هو قوله افتراء عليه يعنى يحتمل نصب افتراء هنا على المصدرية او على الحال او على المفعول له

قوله على تقدير كل ذلك اى على ان يوضع الضمير موضع اسم الاشارة فالمعنى مختلفا اكل ذلك فقد مر مثله

قوله حال مقدرة اى مقدرا الاختلاف اكله لان النخل والزرع لم يكن مختلف الاكل حين انشائهما وايجادهما بل بعده بزمان

٢٢ ✽ ولاتسرفوا ✽ ٢٣ ✽ انه لايحب المسرفين ✽ ٢٤ ✽ ومن الانعام حمولة وفرشا
٢٥✽ كلوا مما رزقكم الله ✽ ٢٦ ✽ ولاتتبعوا خطوات الشيطان ✽ ٢٧ ✽ انه لكم عدو مبين✽
٢٨ ✽ ثمانية ازواج ٢٩ من الضأن اثنين✽

(يوم الحصاد ليهتم به حينئذ حتى لايؤخر عن وقت الاداء وليعلم ان الوجوب بالادراك لابالتنقية وقرأ ابن كثير ونافع وحمزة والكسائي حصاده بكسر الحاء وهو لغة فيه) ٢٢ ✽ قوله (في التصدق) بقرينة القرب ولانفهام حرمة الاسراف منه بطريق الدلالة بلا عكس واما قوله كقوله تعالى فبيان اصحة حمل الاسراف على الاسراف في التصدق (كقوله ولاتبسطها كل البسط) ٢٣ (انه لايحب المسرفين) جملة تذييلية مؤكدة للنهي ✽ قوله (لايرتضى) اى لايحب بمعنى لايرتضى مجازا ✽ قوله (فعلهم) الاولى اسرافهم ٢٤ ✽ قوله (عطف على جنات اوعلى الرمان وهو الاظهر لقربه والجامع خيالي بالنسبة الى اهل البادية ✽ قوله (اى وانشأ من الانعام مايحمل الاثقال) اى حمولة فعولة بمعنى فاعل والتاء للنقلية ✽ قوله (ومايفرش للذبح) اى فرشا فعل بمعنى المفعول فبين الحمولة والفرش عموم وخصوص من وجه ✽ قوله (اومايفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره) فالظاهر ان من في ومن الانعام ابتدائية لابيانية كما في المعنى الاول فيفوت الانتظام اذهي بيانية بالنسبة الى الحمولة فالاولى ان المراد ح الحيوان نفسه ايضا مجازا لا المنسوج من شعره فالنسبة ح ايضا عموم من وجه واما بين المعنيين الاخيرين فعموم وخصوص مطلقا فالعام المعنى الاول لصدقه في البقر دون المعنى الثاني ✽ قوله (وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض) فالظاهر ان النسبة ح تباين مرضه لكون الفرش ح مجازا مع امكان الحقيقة وايضا لايلايم كون ثمانية ازواج بدلا منه اذ الحمولة ح شامل للفرس والبغل والحمار ايضا ✽ قوله (مثل الفرش المفروش عليها) اشار الى ان الفرش ح استعارة للصغار الدانية ووجه الشبه دنو الارض ٢٥ (كلوا مما رزقكم) الظاهر حمل الامر على المشترك بين الوجوب والندب ولك ان تحمل على عموم المجاز ✽ قوله (كلوا مما احل لكم منه) يشير الى رد المعتزلة حيث احتجوا بهذه الآية على ان الحرام ليس رزق بان الحرام ليس بمأكول شرعا وهو ظاهر اذ الشرع لايأمر بالفحشاء والرزق مأكول شرعا لهذه الآية وهذا الضرب الثاني من الشكل الثاني فاجاب المص بمنع الكبرى مستندا بانا لانم ان الآية تدل على ان كل رزق مأكول شرعا لم لايجوز ان يكون من تبعيضية فيفيد ان بعض الرزق مأكول شرعا سلمنا ذلك لكن لانم الكلية بقرينة الادلة الدالة على ان الحرام رزق كما فصل المص في اوائل سورة البقرة مع ان الشارع لم يأمر بأكله فالبعض متيقن وهو مااحل لنا قول المص مااحل لكم يلايم كون من ابتدائية ٢٦ ✽ قوله (في التحليل والتحريم من عند انفسكم) اوفي الاسراف في الاكل وانما اكتفى بما ذكره لمزيد ارتباطه بماقبله وما بعده ٢٧ ✽ قوله (ظاهر العداوة) اى مبين اسم فاعل من ابان اللازم لامن ابان المتعدى وان الكلام من قبيل صفة جرت على غير من هي له ٢٨ ✽ قوله (بدل من حمولة وفرشا) هذا على الاحتمالين الاولين المذكورين في قوله ومن الانعام حمولة الاية واما على الاحتمال الاخير فلاصحة اولاحسن في كونه بدلا لعمومه نحو الفرس مع انه لم يذكر في البدل واعتبار كونه بدل البعض بعيد لخلوه عن الضمير والتقدير خلاف الظاهر الا ان يقال لابأس عند قيام قرينة اذا كان فضلة وهنا كذلك ثم الظاهر انه بدل الكل فح يكون المراد بالحمولة والفرش مايعم كل فالعطف للتغاير الاعتباري فالاول بدل البعض بحذف العائد ✽ قوله (اومفعول كلوا) يكون ماذكرنا من ان النسبة بين الحمولة والفرش عموم من وجه سالما عن التكلف ✽ قوله (ولاتتبعوا معترض بينهما) فائدة الاعتراض التنبيه على خطأ من حرم مااحل الله تعالى ومن اتبعه والبيان انه من وساوس الشيطان ✽ قوله (اوفعل) اى مفعول فعل وهو كلوا ✽ قوله (دل) اى كلوا المذكور يعني يكون قرينة (عليه) وهذا معنى الدلالة هنا وانت خبير بان هذا تكلف اذ كان يمكن كونه معمولا للمذكور ✽ قوله (اوحال من مابمعنى مختلفة اومتعددة) هذا لازم لثمانية ازواج وبهذا الاعتبار تدل على هيئة فيصح ان يقع حالا لكن بخلاف الظاهر اخره ودلالة ثمانية ازواج على التعدد واضح واما على الاختلاف فمعنى اذ ثمانية ازواج يمكن كونهما من نوع واحد والدلالة بملاحظة مابعده غير مفيدة (والزوج مامعه آخر) ✽ قوله (من جنسه) اى من نوعه (يزاوجه وقد يقال لمجموعهما) ✽ قوله (والمراد الاول) والالصار الازواج اربعة ٢٩ ✽ قوله (زوجين اثنين الكبش والنعجة وهو بدل من ثمانية) ان جوز البدل من البدل كذا قاله العلامة التفتازاني ✽ قوله (وقرئ اثنان على الابتداء) ومن الضأن خبره ولامحل ح للجملة من الاعراب بل سيقت مع ماعطف عليه لبيان الازواج الثمانية ولايكون ح بدلا ✽ قوله (والضأن اسم جنس) الظاهر انه اسم جمع ✽ قوله

٢٢ * ومن المعز اثنين * ٢٣ * قل آلذكرين * ٢٤ * حرم ام الانثيين * ٢٥ * اما اشتملت عليه ارحام الانثيين * ٢٦ * نبئوني بعلم * ٢٧ * ان كنتم صادقين * ٢٨ * ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم ام الانثيين اما اشتملت عليه ارحام الانثيين * ٢٩ * ام كنتم شهداء * ٣٠ * اذ وصاكم الله بهذا * ٣١ * فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا * ٣٢ * ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا اجد فيما اوحي الي

(كابل) يؤيد ما ذكرنا (وجمعه ضئين او جمع ضائن كتاجر وتجر وقرئ بفتح الهمزة وهو لغة فيه) ٢٢ * **قوله** (التيس) ذكره (والعنز) انثاه يشير الى ان المراد باثنين كما نبه اولا والقرينة عليه قوله ثمانية ازواج كما في الكشاف (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهو جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرئ المعزى ٢٣ ذكر الضأن وذكر المعز ٢٤ ام انثييهما) * **قوله** (ونصب الذكرين والانثيين بحرم) ولا يفيد مثل هذا القصر لان التقديم لكنه سأل في تفصيلهما في قول الص من والمعنى انكار ان الله حرم الخ ٢٥ * **قوله** (او ما حملت اناث الجنسين) اشار الى ان اما مركب من ام القاطعة بمعنى او وما الموصولة فلشدة امتزاجهما كتبا متصلا كاما المفردة التفصيلية * **قوله** (ذكرا كان او انثى) فيه تنبيه على وجه مقابلته لما قبله (والمعنى انكار ان يحرم الله من جنس الغنم شيأ) ٢٦ نبئوني لامر للتعجيز والتبكيت * **قوله** (بامر معلوم) اي العلم بمعنى المعلوم وموصوفه محذوف وهو الدليل المعبر عنه بالامر هذا اذا كانت الباء سببية واما اذا كانت للملابسة فالعلم على حاله والمعنى حينئذ نبئوني نبئة ملتبسة بعلم (يدل على ان الله تعالى حرم شيئا من ذلك ٢٧ في دعوى التحريم عليه) ٢٨ كما سبق * **قوله** (والمعنى انكار ان الله) اي ان الاستفهام لانكار الوقوع بمعنى المقصود انكار فعل التحريم لكنه اورد في صورة انكار المفعول ليطابق ما كانوا يدعونه من التفصيل في المفعول والترديد فيه فيكون الانكار بطريق برهاني من جهة انه لا بد لفعل من متعلق فاذا انتفى جميع متعلقاته على التفصيل لزم نفيه ذكره العلامة التفتازاني لكن في نفي جميع متعلقاته خفاء اذ متعلق الحرمة كثير جدا فالاولى حمل هذا الكلام على انكار المفعول كقوله تعالى اغير الله تدعون اذ المنكر انكار حرمة الذكرين والانثيين من هذه الاصناف لا مطلق الحرمة (حرم شيئا من الاجناس الاربعة ذكرا كان او انثى وما تحمل اناثها ردا عليهم) * **قوله** (فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة واناثها تارة اخرى واولادها كيف كانت تارة زاعمين ان الله حرمها) فنكر ذلك عليهم وانما اختير ما في النظم من التفصيل ولم يؤت هكذا من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكور حرم ام الاناث اما اشتملت عليه ارحام الاناث لما فيه من التفصيل والتكرير مزيد التوبيخ والانكار والكلام مسوق لذلك فمقتضى الحال هو الاطناب ٢٩ * **قوله** (بل اكنتم حاضرين) اشار الى ان ام هنا منقطعة ومعنى الهمزة الانكار والتوبيخ ومعنى بل الاضراب عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر (مشاهدين) ٣٠ * **قوله** (حين وصاكم) اي كلمة اذ بمعنى حين هنا (بهذا التحريم) * **قوله** (اذ انتم) اذ لابد للتعبير بالمشاهدة والحضور حين الوصية (لا تؤمنون بنبي فلا طريق لكم الى معرفة امثال ذلك) * **قوله** (الا المشاهدة والسماع) وهي منتفية بيقين اذ لا وصية بهذا التحريم فضلا عن المشاهدة وفيه من التهكم ما لا يخفى ٣١ * **قوله** (فنسب اليه تحريم ما لم يحرم والمراد كبراؤهم المقررون لذلك) هذا بناء على ان كبراءهم تعمدوا الكذب مع عمرو بن لحي بن قمعة * **قوله** (او عمرو بن لحي بن قمعة المؤسس لذلك) اي فقط ان كان سائر كبارهم مقلدون لعمرو في ذلك التحريم وح لا يكونون مفترين كما سلفهم اذ الافتراء تعمد الكذب على الغير فالمفتري هو عمرو ولعدم الجزم باحد التقديرين ردد المص بين الامرين لكن الظاهر انه عمرو بن لحي اذ اول من بحر البحائر وسيب السوائب كما ورد في الحديث ومن هذا اكتفى الكشاف بذكره والمعنى ان من نسب التحريم اليه تعالى ما لم يحرم منهم ظالم وهم المقلدون ومنهم اظلم وهم المخترعون ٣٢ (ليضل الناس) هم المقلدون واللام للعاقبة ولا بعد في كونها للغاية والغرض (بغير علم) متعلق بمحذوف حال من فاعل افترى اي افترى عليه تعالى جاهلا بصدور التحريم عنه بل افترى عالما بعدم صدوره عنه تعالى كما يدل عليه التعبير بالافتراء لكن سلب عنه العلم بصدور التحريم عنه ايذانا بان من افترى عليه تعالى بغير علم بصدوره عنه تعالى مع احتمال الصدور عنه مفهوما اذا كان اظلم من كل ظالم فما ظنك بمن افترى عليه وهو يعلم انه لم يصدر عنه تعالى فلذا قيد بهذا القيد مع ان الافتراء لا يكون الا كذلك ففيه مندوحة عن هذا القيد لكن للتنبيه على النكتة المذكورة جيء به وان ابيت عن ذلك فلك ان تجعله حالا من فاعل يضل اي ملتبسا بغير علم بما يؤدي بهم اليه او الناس اي ملتبسين بغير علم بان ما القي اليهم كفر وضلال وهذا هو الاولى لفيد انهم مقلدون * **قوله** (اي في القرآن) لانه مرجع الكل * **قوله** (او فيما اوحي الي مطلقا) قيل وهو الاولى لان المحرم لا يجب ان يكون من الكتاب وانت تعلم

قوله كقصعة القاصعة والقصعة هي اول جحرة اليربوع الذي يدخله والمصص ثم العجز والعجب **قوله** فاقام مقامه اي قام قوله ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين مقام وذو بأس شديد **قوله** لتضمنه التنبيه على انزال البأس عليهم مع الدلالة الخ وجه التنبيه على ذلك ان الرد لا يتصور بدون وجود المردود وافاد دلالته على ان البأس لا ريب بهم فلان انتفاء رد البأس عنهم انما يكون بعد نزوله ووقوعه بهم وافاد دلالته على عدم امكان رده عنهم فلان الاضافة في بأسه يشير الى ان البأس ينزل بهم بمشيئة الله تعالى وارادته فارادة الله تعالى كان لا محالة فلا يمكن رد ما اراده

٣٢ * محرما * ٢٣ * على طعام يطعمه الا ان يكون ميتة * ٢٤ * اودما مسفوحا * ٢٥ * اولحم خنزير فانه رجس * ٢٦ * اوفسقا * ٢٧ * اهل لغير الله به ٢٨ فمن اضطر * ٢٩ * غير باغ ٣٠ ولاعاد * ٣١ * فان ربك غفور رحيم

ماهو الصواب (قل لااجد) حكى بعدم الوجدان عدم الوجود للمبالغة * قوله (وفيه تنبيه على ان التحريم انما يعلم بالوحى لابالهوى) اشارة الى ان فى الآية قصرا لانها مسوقة لرد المشركين فى تحريم مالم يحرم الله تعالى واشارة الى ان الحصر اضافى فلاينافى الاجتهاد بل هو من الوحى لاستناده الى الوحى ٢٢ طعاما محرما ٢٣ الا ان يكون الطعام ميتة وقرأ ابن كثير وحمزة تكون بالتاء لتأنيث الخبر وقرأ ابن عامر بالياء ورفع ميتة على ان كان هى التامة وقوله تعالى) ٢٤ * قوله (عطف على ان مع مافى حيزه) هذا على قراءة ابن عامر واما على الاول فعلى ميتة * قوله (اى الاوجود ميتة) اى الاميتة موجودة اذالمحرم الميتة لاوجودها ويؤيده قوله اودما مسفوحا وجعل الاستثناء من اعم الاوقات اومن اعم الاحوال وكون المعنى لااجد شيئا اوطعاما محرما فى وقت من الاوقات اوفى حال من الاحوال الافى وقت وجود ميتة اوالا فى حال وجود ميتة لايلائم عطف دما مسفوحا عليه واعتبر تقدير الوقت والوجود خلاف الظاهر * قوله (اى مصبوبا كالدم فى العروق) وكان اهل الجاهلية يصبونه ويشوونها * قوله (لا كالكبد والطحال) اشارة الى فائدة قيد مسفوحا وانه يفيد انتفاء الحرمة اماعند القائل بالمفهوم فظاهر واماعند منكريه فلان الحل مفهوم من النص الدال على حل المأكول بجميع اجزائه مالم يدل الدال على المحرم منه ٢٥ (اولحم خنزير) خص اللحم بالذكر لانه معظم مايؤكل وسائر اجزائه كالتابع فهو نجس العين حرام بجميع اجزائه ومن هنا قال المص فان الخنزير اشارة الى ان الرجس نفس خنزير وان الضمير راجع الى المضاف اليه لا المضاف ثم جوز كونه راجعا الى المضاف كما هو المشهور من ان ارجاع الضمير الى المضاف اولى من ارجاعه الى المضاف اليه بخلافه (فان الخنزير اولحمه قذر * قوله (لتعوده اكل النجاسة) فيكون نجاسة عرضية * قوله (اوخبيث مخبث) اى كونه قذرا اذاتباالخبث فى ذاته مع قطع النظر عن تعوده اكل النجاسة قوله مخبث اسم مفعول اواسم فاعل اى مخبث فهو اذا كله يورث الاخلاق الذميمة مبالغة فى الوصف بالخبث كما ظليل ٢٦ (عطف على لحم خنزير) * قوله (ومابينهما اعتراض للتعليل) خص التعليل به لخفائه بالنسبة الى غيره ٢٧ * قوله (صفة له موضحة) اى رافعة للاحتمال اذالفسق محتمل له وغيره ويحتمل كونها صفة ذامة * قوله (وانماسمى ماذبح على اسم الصنم فسقا لتوغله فى الفسق) اى الخروج عن الطاعة والضلال الظاهر انه مجاز من وجهين الاول ان الفسق بمعنى الفاسق سمى به مبالغة واما ثانيا فلان الفاسق هو الذابح لا المذبوح * قوله (ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له لاهل) فيه الاضمار لانه فعل الفاعل مطلقا وفوت المبالغة * قوله (وهو عطف على يكون) فيكون كلمة ان داخلة عليه اى الاان اهل لغير الله به فيحتاج الى تقدير قال اى الاذا اهل لغير الله به ففيه نوع تكلف وبهذا اخره * قوله (والمستكن فيه راجع الى مارجع اليه المستكن فى يكون) وهو مطلق الطعام على مااختاره اوالطعام المحرم على مااختاره الزمخشرى لكن اشكل بانه لامستكن فى اهل لانه مسند الى به واجيب بانه اراد بالمستكن الضمير فى به لمشاكلة اولان كل ضمير مستكن لغة بالقياس الى المظهر ولذا يقال له المضمر والضمير ٢٨ * قوله (فمن دعته الضرورة الى تناول شئ) اى المفعول محذوف لدلالة المقام عليه (من ذلك ٢٩ على مضطر مثله ٣٠ قدر الضرورة ٣١ فان ربك غفور) لما قال رحيم متفضل على عباده هذا علة الجزاء اقيمت مقامه اى فلا اثم عليه فان ربك الآية واشار اسم الرب واضافته اليه عليه السلام لاظهار مزيد اللطف به عليه الصلوة والسلام * قوله (لايؤاخذه) هذا حاصل المعنى بما ذكرنا من ان الجزاء فلا اثم عليه كما فى سورة البقرة والثابت فى الاصول ان هذه المذكورات ساقطة حال الضرورة لقوله تعالى لا ما اضطررتم اليه فانه استثناء من الحرمة كذا فى التوضيح فمعنى قول المص لايؤاخذه اى لايؤاخذه لعدم الحرمة لا لان الحرمة باقية والمعصية غير ثابتة لكنه تعالى يغفرله ويرحمه كما جنح اليه مولانا ابوالسعود فانه يخالف لما اختاره ائمة الاصول كصاحب التنقيح والتوضيح كما نقلناه آنفا واما التعرض لوصفى المغفرة والرحمة اشعارا بان حرمة هذه المذكورات امر خطير حتى ان المضطر ينبغى ان لايأمن ففيه من تأكيد الحرمة مالايخفى * قوله (والآية محكمة) اى غير قابلة للنسخ * قوله (لانها تدل على انه لم يجد فيما اوحى اليه الى تلك الغاية اى الى نزول هذه الآية (محرما غير هذه) * قوله (وذلك لاينافى ورود التحريم فى شئ آخر) اى بعد

قوله طعاما محرما وفى الكشاف طعاما محرما من المطاعم التى حرمتموها قال والتقييد به لدفع اشكال وهو ان الآية حصرت المحرمات من المطعومات فى اربعة الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير والفسق الذى اهل لغير الله تعالى ولاشك ان المحرمات من المطعومات اكثر منها فاجاب بان المعنى لااجد محرما مما كان اهل الجاهلية يحرمونه من البحاير والسوائب وغيرها وحينئذ يكون استثناء الاربعة منه استثناء منقطعا اى لااجد ماحرموه لكن اجد الاربعة محرم وهذا لادلالة فيه على الحصر واعترض عليه بانه تعالى قال فى سورة البقرة وفى سورة النحل انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله واما المنخنقة والموقوذة وغيرها فهى اقسام الميتة وانما افردت بالذكر لانهم كانوا يحكمون عليها بالحل فالآيتان تدلان على ان لامحرم الا الاربعة واذا دلت الآيات على الحصر وجب القول بدلالة الآية التى نحن بصددها وهى قوله عز وجل قل لااجد الآية على الحصر الا انها تخصصها بالاخبار وهى تخصصها بالطاعم التى حرموها قال الامام هذا ليس من باب التخصيص بل هذا صريح النسخ لانه لما كان معناه ان لامحرم سوى الاربعة فاثبات محرم آخر قول بان الامر ليس كذلك وهو رفع الحصر ونسخ القرآن بخبر الواحد غير جائز قال بعض الفحول من شراح الكشاف لامعنى للحصر هنا الاان الاربعة محرمة وماعداها ليس بمحرم وهذا عام واثبات محرم آخر تخصيص لهذا العام وتخصيص العام بخبر الواحد جائز واقول الحصر فى هذه الآيات ليس حصرا حقيقيا يرد عليه انه كم من محرم سوى الاربعة بل الحصر فيها حصر اضافى بالنظر الى اعتقاد الكفرة فالمعنى المحرم هذه الاربعة لاما حرمتموها فنفى التحريم المستفاد من طريق القصر راجع الى ما حرموه على حسب اعتقادهم لاالى كل ماسوى هذه الاربعة وهذا من باب قصر الافراد قال القوم لما اعتقدوا ان المحرم هذه الاربعة وما حرموه قيل بل المحرم هذه الاربعة لاما حرمتموه ولاينافى هذا ان يوجد محرم سوى هذه الاربعة قوله ومابينهما اعتراض للتعليل اى ومابين هذا الموصوف والمعطوف عليه من قوله فانه رجس جملة اعتراضية وقعت لتعليل تحريم لحم الخنزير قوله صفة له موضحة قوله اهل لغير الله به جملة وقعت صفة فسقا والتام تحمله على الصفة المقيدة اه ساده

تلك الغاية * قوله (فلا يصح الاستدلال على نسخ الكتاب) ذهب الشافعى الى عدم نسخ الكتاب بالسنة ولما وردت عليهم هذه الآية نقضا بان من المعلوم بداهة تحقق محرم اخر سوى الاربعة المذكورة فاذا ثبت حرمة محرم آخر بالسنة تحقق جواز نسخ الكتاب (بخبر الواحد) فاجاب المص بالتأقيت وانه لانسخ * قوله (ولا على حل الاشياء) اى ولا يصح الاستدلال بها على حل الاشياء * قوله (غيرها) اى غير المذكورات الامع الاستصحاب اى لكن مع الاستصحاب فالاستثناء منقطع كانه تم الكلام فى قوله غيرها ثم استدرك بقوله الامع الاستصحاب * قوله (الامع الاستصحاب) اى لا يصح الاستدلال بهذه الآية على ان حل الاشياء غير هذه المذكورات فلا يوجد الحل الامع الاستصحاب وجه عدم الصحة ان الآية لما حملت على التأقيت يجوز ان يحرم بعض الاشياء بنص بعد هذه الغاية فلا يجوز الحكم بحل الاشياء غيرها على العموم ثم اذا لم يوجد لشئ محرم ولا محال يبقى على الاباحة الاصلية بحكم الاستصحاب اذ هو حجة عند الشافعى رحمه الله ومعنى الاباحة الاصلية ان لاعقاب فى فعله وتركه واما ان الله تعالى حكم فى الازل فغير معلوم حتى صوب صاحب التوضيح كون معنى توقف الاشعرى انا لانعلم ان الحكم عندالله تعالى حظر اواباحة ومع ذلك لاعقاب على فعله وتركه ٢٢ (وعلى الذين هادوا حرمنا) خاصة لا على من عداهم من الاولين والآخرين فتقديم المعمول للحصر * قوله (كل ماله اصبع كالابل والسباع والطيور) اى كل ذى خف وحافر منشق كالبقر والغنم اوغير منشق كالفرس فان الخف والحافر والمخلب بمنزلة الاصبع للانسان كذا قيل وقيل كل ذى مخلب وحافر * قوله (وسمى الحافر ظفرا مجازا) اى استعارة اذ الحافر يقضى به الحيوان ما يقضى الانسان بالاصبع وكذا الحال فى المخلب لايعرف وجه تخصيص الحافر بالذكر * قوله (واعل المسبب) واستعمال صيغة الرجاء فى مقام الجزم من عادات العظماء فلا يضره كون ذلك مجزوما كما جزم صاحب الكشاف * قوله (عن الظلم) المستفاد من قوله ذلك جزيناهم ببغيهم اى بظلمهم تعميم التحريم اى المفهوم من لفظة كل والا فبعضه حرام على كل المخلوقين فحرمة عامة كل ذى ظفر على اليهود خاصة بسبب ظلمهم اى بتكذيبهم عيسى عليه السلام ثم نسخ فى شريعة عيسى عليه السلام وبقى الحل فى شريعتنا كما يشهد له تقديم الجار اى قوله على الذين الخ * قوله (تعميم التحريم) اذ البعض كان محرما على الكل ٢٣ (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) لا لحومهما فانها باقية على الحل صرح به ابوالسعود فى تفسيره فما نقلنا من بعض المحشين من انه ليس المراد بالا بل فى كلام المص الابل خاصة بل كل ذى خف وذى حافر منشق كالبقر والغنم انتهى ليس بصحيح بل سهو فاحش * قوله (الثروب) جمع ثرب ما يغشى الكرش والامعاء من الشحم الرقيق * قوله (وشحوم الكلى) جمع كلية بضم الكاف وسكون اللام * قوله (والاضافة لزيادة الربط) والا فيكفى ان يقال ومن البقر والغنم الشحوم كما يقال اخذت من زيد الدراهم لكن اضيفت وقيل شحومهما لمزيد الربط ٢٤ * قوله (الا ما حملت ظهورهما) قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى لو حلف لاياكل شحما يحنث باكل شحم البطن فقط وقالا يحنث بشحم الظهر ايضا ووجه خاصة الذوب بالنار ولهذا استثنى فى الآية ودليل الطرفين مذكور فى الفقه ولو حلف لاياكل لحما يحنث بشحم الظهر والاستثناء فى الآية منقطع بدليل استثناء الحوايا وتأويله بما حمله الحوايا من الشحم خلاف الظاهر فلا يتم ما قالاه ولذا استثنى * قوله (الا ما علقت بظهورهما) اراد بيان ما هو المراد من الحمل هنا اذ الحمل عام لما هو معلق وما هو غير معلق ٢٥ * قوله (او ما اشتمل) اى ان الحوايا عطف على ظهورهما فيكون الشحوم المشتمل على الامعاء حلالا لهم وان كان نفس الامعاء حراما قال المحقق التفتازانى يفهم منه ان الحوايا عطف على ظهورهما اى ما حملت لكن الانسب عطفها على حملت بتقدير مضاف اى شحوم الحوايا قوله ما اشتمل بيان لذلك انتهى ولم يبين وجه الانسبية بل فيه تكلف وما فهم منه هو الراجح والحاصل ان جميع شحومهما حرام الا هذه الثلثة لكونها مستثناة من المحرم فمع المناسب الواو فى الحوايا واشار اليه بقوله واو بمعنى الواو فانه لايختص بالعطف على الشحوم بل عام له ولعطفه على ظهورهما مرضه لانه يفيد حرمة نفس الامعاء ولا يفيد حل ما اشتمله الامعاء مع ان الظاهر كونه بيان حل ما اشتمله كما فى الاحتمال الاول اولفظة او للتساوى فى الحكم كانه قيل اتق التحريم عن هذا اوذاك كقولك جالس الحسن اوابن سيرين فيحل الكل لكنه خلاف المتعارف وكون او بمعنى الواو كثير شايع اذ الثانى وان صح استعماله لكن لا يخلو

٥٥ المعنى حينئذ اذ يلزم منه ان يكون الاهلال لغيره من اقسام الفسق ايضا والمحرم منهما ما اهل لغير الله به لا غيره وليس كذلك لان ذلك خطاء محض والآية محكمة الخ قد استقصينا الكلام فى تحقيق هذا المعنى وحاصل ما ذكره ان عدم الوجدان فيما اوحى اليه لايدل على عدم الوجود لجواز الوجود بورود التحريم فى شئ غير هذه الاربعة ولو كان ذلك بخبر الواحد

قوله الامع الاستصحاب الاستصحاب بقاء الشئ على ما كان عليه اى غير ما ورد عليه النهى من الاشياء ولو بخبر الواحد

قوله ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له من اهل اى من اهل المقدر قبله على ان يكون اهل المقدر معطوفا على يكون فى قوله الا ان يكون ميتة فالمعنى الا ان يكون ميتة اواهل لغير الله به للفسق فاللام المقدر فى فسقا يكون حينئذ لام العاقبة لان المهل به لغير الله لايقصد باهلاله ذلك فسقا بل يقصد به قربة هذا لكن الاولى ان يقول المص مفعولا له من اهل ليوافق المعطوف عليه فانه على صيغة المستقبل

عن اشتباه ❁ قوله (على الامعاء) نبه به على ان الحوايا بمعنى الامعاء ولها معان اخر مذكورة فى كتب اللغة لكن ما اختاره المص هو المناسب للمقام قوله (جمع حاوية اوحاوياء كقاصعاء وقواصع اوحوية كسفينة وسفائن) شروع فى بيان مفردها على اختلاف فيه كما يفيده من الاقاويل الثلثة فاذا كان جمع حاوية فوزنه فواعل فاصلها حواوى فقلبت الواو التى هى عين الكلمة همزة ثم قلبت الهمزة المكسورة ياء لثقلها ثم فتحت لثقل الكسرة على الياء فقلبت الياء الاخيرة الفا لتحركها بعد فتحة فصار حوايا واذا كان جمع حاوياء فوزن جمعه فواعل كما نبه عليه بقوله كقاصعاء وقواصع فاعلاله ما ذكرناه وانما امرضه هنا دون الاول لان كون جمع حاوية على وزن فواعل قاعدة كلية واما كون جمع حاويا مذكرا فواعل مع ان القياس حاوون فلان فاعلا اذا كان وصفا لما لا يعقل يجمع على فواعل قياسا مطردا نقل الفاضل السعدى عن ابن الحاجب فى اوائل سورة الرعد واذا كانت جمع الحوية فوزنه فعائل نبه عليه بقوله كسفينة وسفائن فاصلها حوائى فقلبت الهمزة ياء مفتوحة والياء التى هى لام الفا فصار حوايا والعمل فى هذا قليل فيكون احرى بالتقديم ومعنى الكل واحد وان اللفظ متحد والعمل مختلف ❁ قوله (وقيل عطف على شحومهما) فح يفيد كون نفس الامعاء حراما لكن لا يفهم كون ما اشتمل على الامعاء حلالا بل يفهم كونه حراما لعدم كونه مستثنى من شحومهما على هذا التقدير وهذا ليس بمرضى عند المص وعند صاحب الكشاف فهذان القولان منقولان من السلف فلا ضير فيه اذ ما اشتمله الامعاء حلال على الاول وحرام على الثانى فلا تناقض لعدم اتحاد القائل ❁ قوله (واو بمعنى الواو) الظاهر انه من كلام المص لا من جملة ما تحت قيل اذ لا يختص العطف على شحومهما وجه كونه بمعنى الواو هو ان المحرم المجموع لا الفرد المبهم منه اذ ليس فى الشرع ان تحرم واحدا مبهما من امور معينة وانما ذلك فى الواجب كذا نقل عن المحقق التفتازانى وفيه بحث ظاهر لا يخفى فان الحرام المخير مما صرح به الفقهاء واهل الاصول قاطبة قال السبكى فى الاشباه مسئلة يجوز ان تحرم واحدا من الاشياء المبهمة خلافا للمعتزلة كالمضطر فان جمع بين السمك واللبن فعلا وتركا انما النهى فالمحرم من الاشياء المبهمة اذا تناول المكلف احدها يكون تناول ما عداه حراما ٢٢ ❁ قوله (هو شحم الالية لاتصالها بالعصعص) بضم العينين وسكون الصاد الاولى عظم فى الالية منبت الذنب قيل انه اول ما خلق واخر ما يبلى ٢٣ ❁ قوله (ذلك) مبتدأ خبره جزيناهم بتقدير العائد وهو به والجزاء يتعدى بنفسه وبالباء ذكر الراغب ❁ قوله (التحريم) فيكون لفظ ذلك مفعولا ثانيا لجزيناهم قدم للاهتمام لا للحصر ❁ قوله (او الجزاء) فيكون مفعولا مطلقا له ٢٤ ❁ قوله (بسبب ظلمهم) كالقتل لاسيما قتل الانبياء واكل الرباء وغير ذلك ٢٥ ❁ قوله (فى الاخبار) التى من جملتها هذا الخبر ❁ قوله (او الوعد والوعيد) وانما امرضهما اذ التحريم يفهم منه عقاب مرتكبه وثواب من اعرض عنه حين الفرصة ومعنى الصدق فيهما عدم خلفهما اما فى الوعد فظاهر واما فى الوعيد فقد جوز بعضهم الخلف بناء على ان صيغة الوعيد انشاء او خبر مقيد بقيد عدم العفو وعدم الشفاعة ويؤيده النصوص الدالة على العفو والشفاعة ٢٦ (فان كذبوك) اى كذبت اليهود فى حدوث التحريم فى دينهم يدل على كون المرجع اليهود كلمة الفاء وقيل الضمير للمشركين فيما فصل من احكام التحليل والتحريم ولا يبعد فى كون الضمير للفريقين من اليهود والمشركين ❁ قوله (بمهلكم) هذا لازم المعنى لكونه تعالى ذا رحمة (على التكذيب) ❁ قوله (فلا تغتروا بامهاله فانه لا يهمل) يعنى مقتضى الرحمة عدم التعجيل واما الاهمال فلا ٢٧ ❁ قوله (حين ينزل) كأنه اراد دفع توهم المنافاة اى ذو رحمة واسعة للمجرمين ايضا واثار الرحمة فيهم الامهال لعلهم يتوبون او ولد منهم من يؤمنون واما اذا انزل البأس عليهم فلا مرد له ❁ قوله (او ذو رحمة توفيق آخر (واسعة على المطيعين وذو بأس شديد على المجرمين) ❁ قوله (فاقام مقامه) ولا يرد بأسه مفعول اقام لازب اى لا ارق متصل (لتضمنه التنبيه على انزال البأس عليهم) ❁ قوله (مع الدلالة على انه لازب بهم لا يمكن رده) فضلا عن الوقوع (عنهم ٢٨ اخبار عن مستقبل) ❁ قوله (ووقوع مخبره يدل على اعجازه) وقوع ما اخبره الله تعالى من المغيبات كونه دالا على اعجازه قول البعض والصحيح سبب الاعجاز كون القرآن فى ذروة العلياء من البلاغة فالاولى يدل على نبوة مبلغه اذ كون الاخبار عن المغيبات من وجوه الاعجاز قول مرجوح كما فصل فى محله ٢٩ ❁ قوله (اى لو شاء خلاف ذلك) اى خلاف الاشراك وهو التوحيد لم يقل عدم الاشراك لان المشيئة

قوله افانتم لا تؤمنون بنبى يعنى انهم ذاهبون الى ان الله تعالى حرم هذا فعلمهم هذا اما بان بعث الله رسولا اليهم اخبرهم به او ما بان شاهدوا الله تعالى وسمعوا كلامه فى التحريم والاول مناف لمذهبهم لانهم ما كانوا يؤمنون برسول فتعين المشاهدة والسماع وذلك محال فتهكم بهم وبين ظلمهم بقوله فمن اظلم ممن افترى ثم الزمهم بقولهم قل لا اجد فيما اوحى الى ان التحريم والتحليل بالوحى لا بالهوى

٢٢ * وكذلك كذب الذين من قبلهم * ٢٣ * حتى ذاقوا بأسنا * ٢٤ * فهل عندكم من علم
٢٥ * فتخرجوه لنا * ٢٦ * ان تتبعون الا الظن * ٢٧ * وان انتم الا تخرصون *
٢٨ * قل فلله الحجة البالغة * ٢٩ * فلو شاء لهديكم اجمعين * ٣٠ * قل هلم شهداءكم

لا تتعلق بالاعدام الازلية * **قوله** (مشيئة ارتضاء) قيد بارتضاء اذ المشيئة عندهم لا تنفك عن الرضى لان اعتقادهم في خلق الافعال كاعتقاد المعتزلة صرح به السعدي في سورة النحل في قوله تعالى " لو شاء الله ما عبدنا " الآية كقوله " فلو شاء لهديكم اجمعين " لما قلنا نحن ولا اباؤنا * **قوله** (ارادوا بذلك) اى قولهم لو شاء الله ما اشركنا كلمة حق ارادوا بها باطلا وهو ان شركنا لو كان قبيحا لما شاء الله ذلك لكن شاء الله ذلك فيكون حسنا فهذا مون لذلك ولو اراد وبذلك ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن كما هو الحق لما كانوا يذمون بذلك فاتضح معنى قول المص ارادوا بذلك (انهم على الحق المشروع المرضى عند الله) * **قوله** (لا الاعتذار عن ارتكاب هذه القبائح) اذ لم يعتقدوا قبح افعالهم (بارادة الله تعالى اياها منهم) * **قوله** (حتى ينهض ذمهم به دليلا للمعتزلة) في قولهم ان الله تعالى لم يرد الشرك اذ الذم لم يكن لدعوى مشيئة الله الشرك بل لدعوى رضى الله الشرك كما وضحناه آنفا (ويؤيد ذلك قوله) ٢٢ اى مثل هذا التكذيب لك في ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب الذين من قبلهم الرسل) متحججين بان ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع ولو منع من الشرك لما شاء واقدرنا على ذلك فقدرتنا عليه دليل على مشيئته فتجاسروا بذلك على تكذيب النبي عليه السلام فوجه التأييد ظاهر اذ الامم السالفة لم يكذبوا رسلهم في دعوى انه لو شاء الله مشيئة قسر والجاء عدم الشرك ما اشركوا لان رسلهم لا يدعون خلافه حتى يكذبوهم وانما التكذيب في ان رسلهم يدعون كون الاشراك مرضيا لله تعالى فيكون دعواهم ان افعال العباد بمشيئة الله تعالى مشيئة رضى كاعتقاد المعتزلة ان معنى الارادة هو الامر وكل مراد مأمور وكل مأمور مرضى (وعطف آباؤنا على الضمير في اشركنا من غير تأكيد للفصل بلا ٢٣ الذى انزلنا عليهم بتكذيبهم ٢٤ من امر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم ٢٥ فتظهروه لك) ٢٦ * **قوله** (ما تتبعون) اى كلمة ان نافية * **قوله** (في ذلك) اى المفعول محذوف بقرينة الربط بما قبله (الا الظن ٢٧ تكذبون على الله) * **قوله** (وفيه دليل على المنع من اتباع الظن سيما) الاولى لا سيما * **قوله** (في الاصول) اى في الاعتقاديات * **قوله** (ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع) اشار الى ان اتباع المجتهد الى ما ادى اليه ظنه ليس من هذا القبيل لانه مستند الى مدرك شرعى فرجو به قطعى الظن في طريقه كما بينه المص في سورة البقرة في قوله تعالى " وان تقولوا على الله ما لا تعلمون " * **قوله** (اذ الآية فيه) اى في اتباع الظن الذى يعارضه قاطع فلا ينافيه ولا غيره ٢٨ (قل فلله الحجة البالغة) الفاء جواب شرط محذوف اى اظهر ان لا حجة لكم فلله الحجة الخ فتقديم الخبر للحصر مع افادة اللام الاختصاص الثبوتي ٢٨ * **قوله** (البينة الواضحة) قيد الوضوح مستفاد من المبالغة اشار اليه بقوله التى بلغت الخ * **قوله** (التى بلغت غاية المتانة) اذ لا حجة فوق حجة القادر الحكيم * **قوله** (والقوة على الاثبات) اى اثبات التوحيد ونحوه من التحريم والتحليل * **قوله** (او بلغ بها صاحبها) فاسناد البلوغ الى الحجة مجاز بملاقة السببية (صحة دعواه وهى من الحج بمعنى القصد) * **قوله** (كانها) اى الحجة الخ اشار الى ان الحجة باعتبار المعنى اللغوى تشبيه لمن (يقصد اثبات الحكم ويطلبه) في توقف ثبوت الحكم ٢٩ فلو شاء لهديكم اى اذا كانت الحجة مختصة به تعالى وان كل شئ موجود بارادته تعالى ومشيئته فلو شاء هدايتكم جميعا لهديكم اجمعين) * **قوله** (بالتوفيق لها والحمل عليها) بتزيين الايمان في قلوبكم والقاء الحب في فؤادكم كما تشاهدون في معدانكم وهذا معنى الحمل هنا * **قوله** (ولكن شاء) بيان لانتفاء الجزاء بانتفاء الشرط ومعلوم بالبداهة ان انتفاء الجزاء بطريق رفع الايجاب الكلى لا بالسلب الكلى فيثبت ما ذكره المص (هداية قوم) * **قوله** (وضلال آخرين) باختيارهم الضلال واعراضهم عن الالتفات الى صوب الصواب وفيه رد على المعتزلة حيث انكروا تعلق المشيئة بالضلال ٣٠ * **قوله** (احضروهم) وقد يكون بمعنى اقبل فيتعدى بالى كقوله تعالى " هلم الينا " اى قربوا انفسكم الينا ولم يعرض لهذا المعنى هنا بتقدير الى لعدم استقامته قوله (وهو من الافعال) فيه اشارة الى ان المختار عنده مذهب اهل الحجاز والنظم ورد على لغتهم * **قوله** (وهو اسم فعل لا يتصرف) اى لا يثنى ولا يجمع (عند اهل الحجاز) * **قوله** (وفعل يؤنث) ويقال هلمى يا هند * **قوله** (ويجمع ويثنى) ايضا ويقال هلموا ولم يذكر لدخوله في الجمع او لظهوره في ذكر الجمع وقد اشار بذكر كونه مؤنثا وجمعا الى وجه كونه فعلا اذ التصريف مختص بالفعل فتصريفه علامة فعليته (عند بنى تميم واصله عند البصريين) * **قوله** (هالم) بضم اللام الظاهر ان الهاء للتنبيه * **قوله**

قوله لا الاعتذار بالنصب عطف على انهم على الحق اى ما ارادوا بقولهم لو شاء الله ما اشركنا ولا اباؤنا ولا حرمنا من شئ الاعتذار عن ارتكاب هذه القبائح بارادة الله اياها منهم قوله بارادة الله متعلق بالاعتذار لا بالارتكاب يعنى ان هذه الآية واردة في ذم المشركين في قولهم هذا ولو كان مرادهم بهذا القول الاعتذار بان اراد الله منهم هذه القبائح وانهم لا يقدرون خلاف ما اراده الله تعالى لكان ذمهم في قولهم هذا صالحا لان يتمسك به المعتزلة على ان الله تعالى لم يرد منهم هذه القبائح لان معنى ذمهم فيه انهم في قولهم هذا كاذبون واذا كانوا كاذبين فيه ثبت ان الله تعالى ما اراد منهم هذه القبائح فتكون الآية دليلا لهم على ان الله تعالى لا يريد القبيح ونحن نقول الله تعالى يريد الخير والشر القبيح فوجب علينا ان نفسر الآية على وجه لا ينافي مذهبنا وهو ما قاله المص بقوله ارادوا بذلك الخ حاصله ان المشركين قالوا ذلك القول لا على وجه الاعتذار بل ارادوا به انهم على الحق المرضى عند الله فح لا يصلح ذمهم في قولهم هذا دليلا للمعتزلة على مطلوبهم الذى هو نفى ارادة الله تعالى القبائح لان الذم حينئذ يرجع الى نفى الرضى لا الى نفى الارادة ونفى الرضى لا يستلزم نفى الارادة فحينئذ لا تصلح الآية ان يتمسك المعتزلة بها على مذهبهم في هذه المسئلة فبما ذكرنا من تقرير معنى قول المص ظهر وجه التأييد بقوله تعالى " كذلك كذب الذين من قبلهم " لان قولهم انهم على الحق المرضى عند الله كذب محض فذمهم الله تعالى بانهم كاذبون فيه ثم اردفه بقوله كذلك كذب الذين من قبلهم تشبيها لتكذيبهم الرسول عليه الصلوة والسلام بتكذيب من سبقهم من الامم الماضية الرسل فان في قولهم هذا القول تكذيبا للرسول عليه الصلاة والسلام في ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه لان فيه اعتقاد ان الله تعالى رضى بشركهم وتحريمهم ما حرموه فذمهم الله تعالى ووبخهم بوجوه احدها قوله كذلك كذب الذين من قبلهم وثانيها قوله هل عندكم من علم فانه استفهام على سبيل الانكار وثالثها ان تتبعون الا الظن ورابعها قوله ان انتم الا تخرصون والخرص التقدير بمجرد الهوى وخامسها فلله الحجة البالغة والفاء تقتضى تقدير شرط اى ان كان الامر كما ذكرتم فلله الحجة البالغة

قوله وعطف اباؤنا الخ يعنى العطف على ٨٨٠

٢٢ * الذين يشهدون ان الله حرم هذا * ٢٣ * فان شهدوا فلا تشهد معهم * ٢٤ * ولا تتبع اهواء الذين كذبوا بآياتنا * ٢٥ * والذين لا يؤمنون بالآخرة ٢٦ * وهم بربهم يعدلون ٢٧ * قل تعالوا *

(اذا قصد حذفت الالف لتقدير السكون فى للام) اذ اصله الم كامد د ولذا قال (فانه الاصل) * قوله (وعند الكوفيين هل ام) على ان هل استفهامية ولم امر من ام بوزن مد مهموزا فهمزة ام فى هل ام من الكلمة لا همزة امر (فحذفت الهمزة) اى روما للتخفيف (بالقاء حركتها على اللام) * قوله (وهو بعيد لان هل لا تدخل على الامر و يكون متعديا كما فى الاية ولازما كقوله هلم الينا) انما قال بعيد ولم يقل باطل لانه هل قد يجئ بمعنى اسرع فضمن ام عندهم معنى اقبل وعدى بالى فى اللازم فقيل هلم الينا واما فى المتعدى نحو هلم زيدا فباق على اصله نقله بعض المحشين عن الرضى وهو عن الزمخشرى ولما كان استعمال هل شايعا فى الاستفهام قال بعيد وان صحح ذلك بهذا الطريق فاصل معنى هلم اسرع اقصد ثم ركب فصار كانه كلمة واحدة مفيدة للمعنى المعروف وهو معنى الاحضار فى التعدى ومعنى الاقبال فى اللازم كما نبه آنفا ونقل الرضى عن الكوفيين بان اصله هلا ام وهلا كلمة استعجل بمعنى اسرع فغير اى هل للتخفيف وهذا خلاف الظاهر فسر المص قوله تعالى (هلم الينا فى الاحزاب قربوا انفسكم الينا جعله متعديا حيث قدر المفعول وهو ينافى ماذكره هنا وجوابه ان ماذكره هناك حاصل المعنى اذ الاقبال يستلزم التقريب ٢٢ * قوله (يعنى قدوتهم فيه) وهم الذين ينصرون قولهم فى التحريم و فى هذا الكلام اشارة الى ان المخاطبين هم المقلدون * قوله (استحضرهم) جواب سؤال مقدر لكن الاولى امره باستحضارهم كما فى الكشاف * قوله (لالزامهم الحجة) اى القدوة الظاهر انه من الالزام اى انما طلب احضار المقلدين بن قلدهم ليكونوا معاونين بالحجة * قوله (و يظهر) اى للمشهود لهم كما فى الكشف او للمقلدين التابعين * قوله (بانقطاعهم) اى بانقطاع القدوة عن الدليل على مدعاهم * قوله (ضلالتهم) اى ضلالة القدوة * قوله (وانه لا متمسك لهم) اى للقدوة بمنزلة بيان وكشف لما قبله * قوله (كمن يقلدهم) اى التابع والمتبوع سواء فى انهم لا يقدرون على ما يصح التمسك به فلهذه النكتة امر باستحضارهم مع انهم شهداء بالباطل * قوله (ولذلك) اى ولتقليدهم اياهم ولكون المراد شهداء معهودين بواسطة التقليد (قيد الشهداء) * قوله (بالاضافة) اذ الاضافة تقتضى التخصيص والاختصاص هنا بالتقليد وبكونهم معهودين بالبطلان * قوله (ووصفهم بما يقتضى العهد بهم) اذ الموصول يجب كونه معهودا ومعلوما باتصافه بمضمون الصلة قبل ايراد الكلام حتى يعلم المراد بالموصول بخلاف الصفة فلذا كان مثل من الموصول معرفة والموصوف نكرة وهذا امر مسلم فى النحو فلا وجه للكلام فيه ٢٣ * قوله (فلا تصدقهم) اى لا تشهد مستعار للا تصدق فيه (و بين لهم فساده) * قوله (فان تسليمه) بيان العلاقة قول الكشاف لانه اذا سلم لهم فكانه تشهد معهم اظهر من كلام البيضاوى فى افادة المرام (موافقة لهم) * قوله (فى الشهادة الباطلة) والحكيم لا يأمر باحضار الشهداء الباطلين الا لنكتة الالزام وفى هذه الجملة الشرطية اشارة الى ان الشهداء مجاز اولى ٢٤ (ولا تتبع اهواء الذين) الاية والكلام فى لا تتبع ولا تشهد كالكلام فى فلا تكونن من الممترين وقد اوضحه المص فى سورة البقرة * قوله (من وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان مكذب الايات متبع الهوى) اذ الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق * قوله (لا غير) الحصر مستفاد من المقام اذ مكذب الآيات لا يكون متبع الحجة فلا يكون الا متبع الهوى اذ الاتباع لا يكون الا فى احد الامرين * قوله (وان متبع الحجة لا يكون الا مصدقا بها) بيان الحصر المذكور بالشكل الثانى اى مكذب الايات لا يكون مصدقا بالايات وكل متبع الحجة يكون مصدقا بها فقط فينتج ان مكذب الآيات لا يكون متبع الحجة فيكون متبع الهوى لا غير ٢٥ (والذين لا يؤمنون بالآخرة) عطف على الموصول الاول والجامع بينهما واضح والتغاير بينهما باعتبار الصفة اذ المراد بالموصولين واحد (كعبدة الاوثان) ٢٦ (وهم بربهم يعدلون) عطف على لا يؤمنون واختيرت الجملة الاسمية فى المعطوف لتفيد الدوام والثبات * قوله (يجعلون له عديلا) اى يعدلون من العدل بمعنى التسوية لا بمعنى العدول اى يسوون الاوثان له فى العبادة ومن هذا قال كعبدة الاوثان واياه فى بربهم متعلق بيعدلون قدم لرعاية الفواصل وتعديته بالباء لا سبيل الى كونه من العدول ٢٧ (قل تعالوا امر من التعالى واصله ان يقوله من كان فى علو لمن كان فى سفل) قيل يحتمل انه هنا على الاصل تعريضا لهم بانهم فى حضيض الجهل ولو سموا ما تخول رقوا الى ذروة العلم وهو ضعيف اذ ح يكون العلو والسفل معنويين فلا يكون على الاصل

٨٨ الضمير المتصل من غير تأكيد بمنفصل غير جائز وههنا قد عطف اباؤنا على الضمير المرفوع المتصل فى اشركنا من غير تأكيد بمنفصل فالقياس ان لا يجوز هذا فوجه جوازه الفصل بكلمة لا

قوله سيما فى الاصول يعنى الآية دلت على النهى عن اتباع الظن مطلقا اى فى الفروع والاصول جميعا سيما فى الاصول لان الفروع مستخرجة من الاصول وانما قال سيما فى الاصول اشارة الى جواز اتباع المجتهد فى بعض الفروع الظن لفظ سيما مقدر بلا التى لنفى الجنس ولفظ ما كافة او هى بمعنى شئ اى لا سى شئ لاصول اى لا تسوية بين اتباع الظن فى الفروع وبينه فى الاصول يعنى وان جاز ذلك فى الفروع لا يجوز فى الاصول

قوله ولعل ذلك اى ولعل النهى من اتباع الظن انتهاه وحين عارض الظن دليل قاطع من نقل اوعقل فانما يعارضه قاطع يجوز اتباع الظن ومن هذا القبيل اتباع المجتهدين الظن فى بعض احكام الفروع فالنهى من اتباع الظن ههنا المستفاد ضمنا من قوله ان تتبعون الا الظن وان انتم الا تخرصون لان مظنونهم معارض بالقاطع وهو آيات التوحيد النافية للاشراك بالله وايات التحريم والتحليل النافية لتحريم ما حرموه فمع هذه القواطع لا يجوز اتباع الظن وهذا هو معنى قوله اذ الآية فيه

قوله او بلغ بها صاحبها صحة دعواه الوجه الاول على ان اسناد البلوغ الى الحجة حقيقة وعلى الثانى مجاز وصفت الحجة بوصف صاحبها مبالغة

قوله ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين فهذه الآية يؤكد ما علم ضمنا فى قولهم لو شاء الله ما اشركنا من الدلالة على عدم الارادة بمفهومه من جهة هذا على ما قلنا من ان نفى المقيد لا يستلزم نفى المطلق

قوله لتقدير السكون فى اللام فانه الاصل فان الاصل فى الحروف المفردة السكون فبملاحظة السكون يلزم التقاء الساكنين تقديرا لا تحقيقا فاوجب تقدير التقاء الساكنين حذف الف ها التنبيه فصار هلم

قوله لان هل لا تدخل على الامر لان الامر انشاء وهل استخبار والاستخبار لا يناسب الامر فان جواب الاستخبار خبر لا انشاء

قوله فيه استحضرهم اى فى قوله تعالى " قل هلم شهداءكم الذين يشهدون " ان الله حرم هذا ان النبى عليه الصلوة والسلام استحضرهم ليلزمهم الحجة الخ عبارة الكشاف ادل على المقصود مما ذكره المص ههنا قال فان قلت هلا قيل قل هلم شهداء ٦٦

غايته انه قريب من الاصل وايضا الترقى الى ذروة العلو ليس بمعلوم * قوله (فاتسع فيه بالتعميم) اى جعل مجازا بطريق استعمال المقيد فى المطلق او بطريق اسم الخاص على العام وهنا مجاز للاقبال والتوجه للرسول عليه السلام ٢٢ * قوله (اقرأ) بسكون الهمزة واشار الى ان اتل من التلاوة لا من التلو ٢٣ (منصوب باتل وما تحتمل الخبرية والمصدرية) * قوله (ويجوز ان تكون استفهامية منصوبة بحرم) قدم عليه لئلا يبطل الصدارة لانه ح يكون فى صدر الجملة التى هى فيها فلا يضره كونها معمولة لاتل بمعنى اقل لان مقول القول اذا اريد به حكاية لا يكون الا جملة وان لم يأول اتل بالقول يكون الاستفهام مفعوله فيبطل الصدارة واما اذا كانت خبرية او مصدرية فلا يحتاج الى التأويل * قوله (والجملة اى جملة ما حرم على تقدير الاستفهام (مفعول اتل) لانه بمعنى اقل وفى نسخة اقرأ لكن نسخة اقل هو المناسب للمقام لان التلاوة بمعنى القراءة تتضمن معنى القول فتعمل فى الجملة بناء على مذهب الكوفيين من انه يحكى الجمل بكل ما تضمن القول وغيرهم يقدر فيه قائلا ونحوه كذا قيل فاندفع اشكال السعدى من ان الناصب للجملة كما هو المادة المخصوصة لا من اقسامها فان التلاوة والامر والنهى تنصب المفرد مع كونها من باب القول فان هذا الكلام اتما يتم على عدم تأويل اتل باقل واما بعد التأويل فلا وجه * قوله (لانه بمعنى اتل اى شئ حرم ربكم) ٢٤ (متعلق بحرم او اتل) ٢٥ * قوله (اى لا تشركوا به) تنبيه على ان مفسرة ولا للنهى * قوله (ليصح عطف الامر عليه) اى احسنوا المقدر فى وبالوالدين * قوله (ولا ينافيه) الى جواب سؤال بان الامر اذا عطف على لا تشركوا يلزم ان يكون المأمور من جملة المحرمات واجاب بان الامر بالشئ يستلزم النهى بضده ومعنى احسنوا لا تسيئوا فيصح ان يتلى فى بيان المحرم باعتبار نهى يستلزمه * قوله (تعليق الفعل المفسر) اى جعل عاملا فيه وهو المراد بالتعليق وان لم يكن ظاهرا فيه لكن تعديته بالباء يشعر به دون تعديته بعن والمراد بالفعل اتل فانه مفسر بفتح السين بحرم (او بما حرم) كما هو الظاهر قوله (فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها) تعليل لعدم منعه اذ الظاهر المنع وعلم المنع لما ذكره * قوله (ومن جعل ان ناصبة) اى مصدرية (محلها النصب بعليكم) ثم يكون اسم فعل فقوله آنفا متعلق بحرم احتراز عن كون اسم فعل * قوله (محلها) اى محل الجملة (النصب بعليكم على الاغراء) اى الزموا ترك الشرك وترك الاساءة للوالدين لما عرفته من ان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها فلا ينافيه عطف الاوامر او الاوامر عطف على عليكم لانه اسم فعل بمعنى الزموا قيل ولا مساغ لكون ان مصدرية ولا ناهية للزوم جمع الناصب والجازم لكون الجازم فى نفس الفعل والناصب فى لا مع الفعل بل لان الناهية ما لم يقل به احد واما جعل لا ناهية وان المصدرية موصولة بالاوامر والنواهى كما صرح بجوازه المص فى اواخر سورة يونس وفى موضع آخر تعسف لا يلائم قوله حرم وهذا هو الظاهر اذ اللام باق على اصله ولذا قدمه * قوله (او بالبدل من) لفظة (ما) بدل الكل بالاعتبار الى المراد هنا وهذا هو الراجح اذ كونه بدلا من عائده المحذوف فيه اشكال حتى قيل لا يجوز ان يكون بدلا من المحذوف والمبدل منه فى حكم التنحية والسقوط بواسطة كونه غير مقصود بالنسبة فلو حذف من اللفظ ايضا لم يبق له اعتبار اصلا انتهى والمبدل منه هنا مقصود بالنسبة ايضا فلا يرد ما ذكره لكنه خلاف ولذا آخره ولعله ترك قوله (او من عائده المحذوف على ان لا زائدة اذ المحرم الاشراك لا ترك الاشراك وكثيرا ما يزاد اللام تأكيدا وتحسين اللفظ كما حذف فى مثله قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا اذ فيه تنبيه على ان لا ليست بناهية لان كونها زائدة لم يقل به احد كذا قيل ثم عطف الاوامر ايضا باعتبار ان الامر يستلزم النهى اللازم للنفى كامر واما الاشكال بانه يلزم عطف الطلب على الخبر فجوابه ان الخبر متضمن للطلب اذ هو فى معنى النهى لكن الخبر لما كان آكد فى الطلب اختير الخبر فى مقام النهى فظهر ضعف ما قيل ان جعلت ان مصدرية فلا اما زائدة او نافية او ناهية وكلها باطلة لما عرفته من دفع هذا الاشكال * قوله (على ان لا زائدة) اى على تقدير بن فلا يرد ان المحرم هو الاشراك والمحرم فى المعطوف اعنى احسنوا ونظائره ما تضمنه وهو الاساءة اى ان تشركوا وان تسيئوا بهما (او الجر بتقدير اللام او الرفع على تقدير المتلو ان لا تشركوا او المحرم ان تشركوا ٢٦ يحتمل المصدر والمفعول ٢٧ اى واحسنوا بهما احسانا) * قوله (وضعه موضع النهى عن الاساءة اليهما) مراده الاشارة الى حسن عطف الاوامر على ان لا تشركوا كما مر توضيحه فالكلام كتوى اذ المراد

٢٦ يشهدون ان الله حرم هذا واى فرق بينه وبين المنزل قلت المراد ان يحضروا شهداءهم الذين علم انهم يشهدون لهم وينصرون قولهم وكان المشهود لهم يقلدونهم ويثقون بهم ويعتضدون بشهادتهم ليهدم ما يقومون به فيحق الحق ويبطل الباطل فاضيف الشهداء لذلك وجئ بالذين للدلالة على انهم شهداء معروفون موسومون بالشهادة لهم وبنصرة مذهبهم والدليل عليه قوله فان شهدوا فلا تشهد معهم ولو قيل هلم شهداء يشهدون لكان معناها هاتوا اناسا يشهدون بتحريم ذلك وكان الظاهر طلب شهداء بالحق وذلك ليس بالغرض ويناقضه قوله فان شهدوا فلا تشهد معهم وجه المناقضة ان المراد من الاستشهاد ههنا طلب شهدائهم لا طلب شهداء مطلقا فان الظاهر من طلب شهداء مطلقا طلب شهداء بالحق ولا يجوز ان يكون المراد طلب شهداء بالحق لان الشهود بالحق او شهدوا لم يكن بد من ان يسلم ويشهد معهم فلا ينهى عن الشهادة على تقدير شهادتهم

قوله ووصفهم بما يقتضى العهد بهم اى وصفهم بالموصول الذى يقتضى العهد بهم وجه العهد ان الصلة وجب ان يكون معلومة الانتساب بالموصول كما ان الصفات كذلك معلومات الانتساب بالموصوفات فان الصلات والصفات قبل العلم بها اخبار كما انها بعد العلم بها صفات

قوله فاتسع فيه بالتعميم اى فاتسع فيه فاستعمله من هو فى مكان اسفل لمن هو فى اعلى مكان منه ايضا وان كان اصل معناه دعوة من كان فى اسفل الى الاعلى لان تعال امر من التعالى وهو من العلو

قوله وما تحتمل الخبرية والمصدرية المعنى على الاول اتل الذى حرم ربكم وعلى الثانى اتل تحريم ربكم عليكم

قوله عليكم متعلقة بحرم او اتل القول تعليقه باتل فيه اشكال لان المعنى حينئذ اتل عليكم ما حرم ربكم اذ الظاهر حينئذ ان يقال اتل ما حرم ربكم عليكم فلعل المعنى اتل عليكم ما حرم ربكم وتأملوه وتذكروه لتتعظوا وتعملوا به واما افراد ضمير الخطاب فى اتل وجمعه فى عليكم فواقع نظيره فى كلام العرب كقوله فوقفت امالها و كيف سؤالنا

قوله اى لا تشركوا حمل ان فى ان لا تشركوا على التفسيرية فان لفظا اى بيان لمعنى ان قوله ليصح عطف الامر عليه يعنى لو حمل ان على الناصبة يكون لا تشركوا خبرا فى تأويل المفرد فلا يصح ٢٣

٢٢ ✿ ولاتقتلوا اولادكم من املاق ✿ ٢٣ ✿ نحن نرزقكم واياهم ✿ ٢٤ ✿ ولا تقربوا الفواحش ✿ ٢٥ ✿ ماظهر منها ومابطن ✿ ٢٦ ✿ ولاتقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ✿ ٢٧ ✿ ذلكم ٢٨ وصيكم به ✿ ٢٩ ✿ لعلكم تعقلون ✿ ٣٠ ✿ ولاتقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن ✿ ٣١ ✿ حتى يبلغ اشده ✿ ٣٢ ✿ واوفوا الكيل والميزان بالقسط ✿ ٣٣ ✿ لانكلف نفسا الا وسعها ✿ ٣٤ ✿ واذا قلتم ✿ ٣٥ ✿ فاعدلوا ✿ ٣٦ ✿ ولو كان ذاقربى ✿ ٣٧ ✿ وبعهد الله اوفوا ✿ ٣٨ ✿ ذلكم وصيكم به لعلكم تذكرون

لازمه وداعى المجاز ماذكره من قوله (للمبالغة) ✿ قوله (والدلالة ان ترك الاساءة في شأنهما غير كاف) بل لابد من الاحسان مع ترك الطغيان (بخلاف غيرهما) ٢٢ من اجل فقر ✿ قوله (ومن خشيته كقوله خشية املاق) اى المضاف مقدر وهو الخشية فالمخاطبون في الآيتين هم الخاشون من الفقر لاالفقراء بالفعل وقيل جمع المصنف بين ماله فقر بالفعل وبين من خاف الفقر ولئن تعلم ان ارادة المعنيين في املاق واحد خلاف الظاهر واما القول بانه لاوجه لتخصيص النهي ببعض دون بعض فمدفوع بان التخصيص يجوز لكون الواقع كذلك على انه لامساغ لتعميم قوله تعالى " ولاتقتلوا اولادكم خشية املاق " الاية واما النهي عن القتل في الفقر بالفعل وحرمته فمفهوم من ذلك النهي امابدلالة النص اوالقياس ٢٣ (منع لموجبة ما كانوا يفعلون لاجله واحتجاج عليه) ٢٤ ✿ قوله (كبائر الذنوب اوالزنى) فجمع الجمع باعتبار تعدد المحال او باعتبار انواعه سرا وجهرا لكنه خلاف الظاهر فلذا قدم الوجه الاول ٢٥ (بدل منه وهو مثل قوله ظاهر الاثم وباطنه) ٢٦ ✿ قوله (كالقود وقتل المرتد ورجم المحصن) اشارة الى ان له نوعا آخر كالقتل دفعا عن النفس وقتل الباغي وغيرذلك مما قتل بحق ٢٧ ✿ قوله (اشارة الى ماذكر مفصلا) اى اشارة الى الاحكام الخمسة بتأويل ماذكر لطافة حسنة ٢٨ (وصيكم) اى امركم ✿ قوله (بحفظه) كأنه اشارة الى ان التوصية بمعنى الامر وبعض ماذكر نهي فلابد من تقدير الحفظ ومراده بيان حاصل المعنى لاتقدير المبنى ٢٩ (لعلكم تعقلون) اى كى تعقلون ✿ قوله (ترشدون) وانما فسره به لان اصل العقل متحقق في المخاطبين ✿ قوله (فان كمال العقل) استدلال بصحة ارادة الرشد من العقل مع الاشارة الى انه فرد كامل من العقل مراد منه عند الاطلاق ✿ قوله (هو الرشد) لانه اصابة الحق وهل هذا الاكمال العقل ٣٠ (ولاتقربوا مال اليتيم) كناية عن التعرض اى ولاتتعرضوا وانما عبر عنه بالقرب مبالغة في النهي عن التناول كما في اخواته ✿ قوله (اى بالفعلة التي هي احسن ما يفعله بماله كحفظه وتثميره) بان يحفظوا بها وتحصلوا من ربحها مايحتاج اليه اليتيم ففي قوله وتثميره استعارة وفي كلامه اشارة الى ان الخطاب للاوصياء اوالاولياء ولوقضاة اذ التثمير لايقدر عليه غيرهم ٣١ (حتى يبلغ اشده) غاية لما يفهم من الاستثناء والمعنى تعرضوا ماله باحسن الوجوه (حتى يصير بالغا) الى ان يصير بالغا امابالاحتلام والانزال اوالاحبال او بالسن كما فصل في الفقه فاذا صار بالغا فادفعوا اليه ماله ولا تنفقوا بلارضى ✿ قوله (وهو جمع شدة) قاله سيبويه كماذكره الجوهري وغيره كذا في الحاشية السعدية في سورة الحج ✿ قوله (كنعمة وانعم) قال مولانا سعدى في تلك السورة فيه ان الانعم جمع نعم بضم النون لاجمع نعمة كذا في الصحاح قال الفيروزآبادي في القاموس الاشد احد ماجاء على بناء الجمع كآنك ولانظير لهما اوجمع لاواحد له من لفظه اوواحده شدة بالكسر مع ان فعله لايجمع على افعل (اوشد) ككلب واكلب او شد كذئب واذئب ثم قال وما هما بمسموعين بل قياس انتهى وتفسير المص بقوله حتى يصير بالغا يلايم كونه مفردا ولوقيل انه جمع وتفسير المص حاصل المعنى فجمعيته باعتبار شدة جسمه وعقله وقوته الظاهرة والباطنة ولما كان ذلك كلها متشككا فسر المص هنا بالبلوغ وفي سورة يوسف بمنتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف مابين الثلثين والاربعين وفي سورة القصص بما يقرب منه توفية لماهو مقتضى المقام (كصر واصر وقيل مفرد كآنك) ٣٢ بالعدل والتسوية ٣٣ (لانكلف نفسا) هذا ابلغ من لانكلف نفوسا لكونه اشمل ✿ قوله (الا مايسعها) اشارة الى ان الوسع بمعنى الفاعل قدمر التفصيل في سورة البقرة (ولايعسر عليها) ✿ قوله (وذكره عقيب الامر معناه) الى جواب سؤال بانه لم خص ذكره هنا والامر كذلك فيما قبله وفيما بعده فاجاب بما ترى ✿ قوله (ان ايفاء الحق) اى تمامه ✿ قوله (عسير) اى عسير فوق العسرة فيما عداه دون قرابتكم ولو كانوا اباءكم وامهاتكم ✿ قوله (فعدلكم) اى فالزموا (ع في وسعكم وماوراءه معفو عنكم) ٣٤ ✿ قوله (في حكومة ونحوها) فحذف المفعول للتعميم ٣٥ (فيه) ٣٦ ولوكان المقول له اوعليه من ذوى قرابتكم ٣٧ يعني ماعهد اليكم) اشار الى ان العهد مضاف الى الفاعل ثم التقديم للاهتمام لاللحصر اذ الوفاء واجب في عهد الانسان الا ان يقال انه داخل في عهد الله تعالى (من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع) ٣٨ ✿ قوله (تتعظون به) اى وتعملون بمقتضاه وايثار تذكرون هنا وتعقلون هناك وتتقون فيما يأتي للتفنن الذي من شعب البلاغة اولان المنهيات كالشرك

٣٣ حينئذ عطف الامر عليه للزوم عطف الانشاء على الخبر والجملة على المفرد

قوله ولا يمنعه تعلق الفعل بالفعل المفسر بماحرم هذا جواب لما عسى يسأل و يقال تعليق المفسر الذي هواتل بماحرم يقتضي بحسب الظاهر ان يكون جميع ماورد في حيز التفسير من المعطوفات محرما والحال ان فيها اوامر واجبة الامتثال بها كالامر بالاحسان والايفاء بالكيل والوزن والوفاء بالعهد والعدل في الحكومات والاتباع بالصراط المستقيم فاجاب بان تعلق الفعل المفسر بماحرم لايمنع وقوع هذه الاوامر في حيز سلك المحرمات لان التحريم يرجع الى اضداد تلك المامورات بها لاالى انفسها وهي الاساءة في الامر بالاحسان والبخس في الامر بايفاء الكيل والميزان والخلف في الامر بالوفاء بالعهد والظلم في الامر بالعدل والزيغ عن الطريق المستقيم في الامر باتباع الطريق الحق وهذه الاضداد محرمات فكانه قيل ان لاتشركوا به ولا تسيئوا بالوالدين ولا تبخسوا في الكيل والميزان ولاتخلفوا في العهد ولاتظلموا في الحكم ولا تميلوا عن صراطي قوله فمحلها النصب بعليكم المعنى الزموا ترك الشرك

قوله اومن عائد المحذوف اى او بدل من ضمير ماالموصول في بماحرم المحذوف فان تقديره بما حرمه اى اتل ماحرمه ان لاتشركوا فعلى هذا وجب أن يصار الى زيادة لا فان المحرم الشرك لاترك الشرك فلولم يجعل ما مزيدة يفيد البدل عن الضمير ان يكون ترك الشرك محرما وهذا لايجوز واما اذا كان بدلا من ما لايكون لامزيدة لان المعنى اتل ترك الشرك فيكون من باب بدل البعض من الكل لان الشرك بعض ماحرم ربكم لكن اذا حمل على المصدر يكون عطف الاوامر على لاتشركوا من باب العطف بحسب المعنى كما في قوله تعالى " فاصدق واكن من الصالحين " فانه ظاهرا من باب عطف الفعل على الاسم وهذا لايجوز الاتأويل وكما في لاتأكل السمك وتشرب اللبن اى لايكون منك اكل السمك وشرب اللبن والمعنى في الآية ترككم الشرك به واحسانكم بالوالدين اى وعدم اساءتكم بهما وكذا يؤول في الاوامر

قوله والجر بتقدير اللام اى اتل ماحرم ربكم عليكم لئلا تشركوا به ولاتسيئوا بالوالدين الخ

قوله او المحرم ان تشركوا يعني اذا قدر المحرم في موضع الابتداء وجب ان يصار الى زيادة لا لاختلاف تقدير المتلو

(وفيه)

٢٢ * وان هذا صراطي مستقيما * ٢٣ * فاتبعوه * ٢٤ * ولا تتبعوا السبل * ٢٥ * فتفرق بكم * ٢٦ * عن سبيله * ٢٧ * ذلكم * ٢٨ * وصيكم به لعلكم تتقون * ٢٩ * ثم آتينا موسى الكتاب تماما * ٣٠ * على الذي احسن

وغيره لاتستنكف العرب عنها واما احسان الوالدين ونظائره التي يفعل العرب بها فامروا بالتذكر هنا وذكر التعقل هناك (وقرأ حمزة وحفص والكسائي تذكرون بتخفيف الذال حيث وقع اذا كان بالتاء والباقون بتشديدها) ٢٢ * قوله (الاشارة فيه الى ماذكر في السورة فانها باسرها في اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة) اما بالذات او بالواسطة وكذا الكلام في النبوة وبيان الشريعة وجميع ما في السورة وان لم يكن واجبا لكن لايضر ذلك لجواز ان يحمل الامر بالاتباع على المشترك بين الوجوب والندب كما جوزه المص في اوائل سورة المائدة فلا حاجة الى تأويل ايجاب الاتباع بايجاب اعتقاده ولم يرض بجعل الاشارة الى ماذكر في الآيتين كما جنح اليه بعض المفسرين لانه تخصيص بلا مخصص وان ما في الآيتين يدخل دخولا اوليا * قوله (وقرأ حمزة والكسائي ان بالكسر على الاستئناف) اي جواب سؤال عن سبب خاص اي هل هذا صراط الله فاجيب مؤكدا بان * قوله (وابن عامر ويعقوب بالفتح والتخفيف) اي فتح ان واسمها الذي هو ضمير الشان محذوف * قوله (وقرأ الباقون به مشددة بتقدير اللام على انه علة لقوله ٢٣ فاتبعوه) عطف على ان لاتشركوا وعطف الاوامر على النواهي قدمر توضيحه فالواو في الحقيقة داخلة في فاتبعوه فيلزم الجمع بين حرفي العطف وتوجيهه مثل ما في قوله تعالى "وربك فكبر" فالمستنكر الاجتماع صريحا واما بالفصل بينهما فشايع كثير وان جعلت المعمول متعلقا بمحذوف والمذكور بالفاء عطفا عليه مثل عظم فكبر وههنا اثروه فاتبعوه لم يبعد كما ذكره التفتازاني (ولا تتبعوا السبل) تصريح لما علم من الامر بالاتباع فانه يستلزم النهي عن ضده (وقرأ ابن عامر صراطي بفتح الياء وقرئ وهذا صراطي وهذا صراط ربكم وهذا صراط ربك) ٢٤ * قوله (الاديان المختلفة) من اليهودية والنصرانية والمجوسية الظاهر انه من قبيل انقسام الآحاد الى الآحاد فان الواقع اتباع احد الاديان المختلفة كانه قيل ولا تتبعوا ايها اليهود اليهودية وايها النصارى النصرانية وغير ذلك ثم نقل عن الصابئين انهم اخذوا من كل دين شيئا لكن قليل ماهم (او الطرق التابعة للهوى) * قوله (فان مقتضى ا[illegible] واحد ومقتضى الهوى متعدد) فلذا جمع السبل هنا وافرد فيما مضى (لاختلاف الطبايع والعادات) ٢٥ * قوله (فتفرقكم) من التفعيل اشار الى ان الباء في فتفرق بكم للتعدية وان احدى التائين محذوفة لكونه من التفعيل وانما اختير الباء في التعدية دون التضعيف لما فيه من الدلالة على الاستصحاب فهو ابلغ وقد اوضحه في قوله تعالى ذهب الله بنورهم (وتزيلكم) ٢٦ (الذي هو اتباع الوحي واقتفاء البرهان ٢٧ الاتباع) ٢٨ * قوله (الضلال) ثم الاتقاء هنا بالمعنى اللغوي اي الصيانة والحذر ثم الظاهر ان لعل في المواضع الثلثة بمعنى كي والترجي بالنظر الى المخاطب (والتفرق عن الحق) ٢٩ * قوله (عطف على وصيكم وثم للتراخي في الاخبار) ان اريد بالتوصية توصية حديثة فان الايتاء قبل التوصية المذكورة بدهر طويل فكلمة ثم هنا استعارة * قوله (او للتفاوت في الرتبة) اي كلمة ثم مستعارة للتفاوت في الرتبة لا للتراخي في الاخبار كما في الاول * قوله (كانه قيل ذلكم وصيكم به قديما وحديثا) كذا في الكشاف فلما كانت التوصية عامة للحديثة لايحتاج الى الحمل ثم على التراخي الزماني ومن هذا صرح المص ان ثم للتفاوت في الرتبة رمزا الى ان هذا مراد الكشاف وانما تعرض للقديمة مع انه لاحاجة اليه في بيان التفاوت في الرتبة تنبيها على ان ماهو الواقع في نفس الامر كذلك مع الاشعار بانها من المحكمات التي لم تنسخ قط فيتأكد وجوب محافظتها والمراقبة عليها فظهر ضعف ما قيل ان المراد التوصية القرآنية وان الخطاب لهذه الامة لما عرفت من ان تلك الوصية محكمة غير خاصة بالوصية القرآنية وشرع من قبلنا شرع لنا اذا قصه الله تعالى ورسوله وكون الخطاب لهذه الامة لا يضر ذلك * قوله (ثم اعظم من ذلك) تصريح بالتفاوت المذكور * قوله (اتانا موسى الكتاب) وجه الاعظمية لاشتماله على تلك الوصيه وغيرها من احكام شتى ولعل وجه تخصيص التورية بذلك الاشتمال اذ الكتب الاخر ما سوى القرآن ليست بهذه المثابة ويؤيده قوله وتفصيلا لكل شئ * قوله (تماما) اي اتماما على انه مصدر من اتم بحذف الزوائد (للكرامة والنعمة) ٣٠ * قوله (على من احسن القيام به) وعمل بمقتضاه * قوله (ويؤيده ان قرئ على الذين احسنوا) وجه التأييد هو ان الجمع منتظم للامة بلا توجيه وانما قال ويدل عليه اذ يحتمل ان يكون المراد الرسول عليه السلام صاحب التورية والجمع للتعظيم (او على الذي احسن تبليغه وهو موسى) * قوله

قوله يحتمل المصدر والمفعول اي المفعول به فالمعنى على الاول ان لاتشركوا شيئا من الشرك اي لاتشركوا به اشراكا وعلى الثاني ان لاتشركوا به شيئا من الشريك اي لا تتخذوا به شريكا ما

قوله وضعه موضع النهي عن الاساءة اليهما للمبالغة لما ذكر ان المراد بهذه الاوامر اضدادها توجه السائل ان يسأل ويقول فلم لم يرد هذه الاوامر في صور النواهي فاجاب بانه انما لم يعبر عن النواهي بصيغها الدالة على صريح النهي بل عبر عن النواهي بصيغ الاوامر للمبالغة وبين معنى المبالغة بعطف قوله والدلالة عليها عطف التفسير فان احسنوا بالوالدين امر بالاحسان اليهما وفي ضمنه النهي عن الاساءة اليهما وافادة المعنيين ابلغ من افادة معنى واحد بخلاف ان يقال ولاتسيئوا اليهما فان عدم الاساءة لايستلزم الاحسان

قوله من اجل فقد حمل معنى من على التعليل ومثل هذا واقع في الكلام

قوله كقوله خشية املاق استشهاد به على صرف معنى من الى التعليل فان خشية مفعول له مقدر بلام التعليل في بعض الآيات الواردة في هذا المعنى وجب ان يحمل معنى من هنا على العلية فان القرآن يفسر بعضه بعضا

قوله معنى لموجبية ما كانوا يفعلون لاجله اي قوله تعالى نحن نرزقكم واياهم منع لكون قتلهم اولادهم موجبا لثبات غناهم الذي يفعلون القتال لاجله وهذا المعنى مستفاد من طريق القصر في نحن نرزقكم فان تقديم الفاعل المعنوي افاد ان الرازق نحن لا انتم فالنفي الضمني المستفاد من القصر هو معنى منع الموجبية المذكورة

قوله واحتجاج عليه اي على منع موجبيته له كانه ادعى ان قتل اولادكم لايوجب ثباتكم على الغنى وسعة الرزق ثم احتج عليه بان المعنى نحن لا انتم نقتلكم اياهم

قوله بدل منه اي بدل البعض من الكل

قوله كالقود وقتل المرتد الاول من حقوق العبد والثاني والثالث من حقوق الله تعالى

قوله تعقلون به فان قيل لم ختم الآية الاولى بقوله لعلكم تعقلون والثانية بقوله لعلكم تذكرون اجيب بان القوم كانوا مستقرين على الشرك وقتل الاولاد وقربان الزنا وقتل النفس المحرم مستقيرا عاقلين لقبحها فنهاهم الله تعالى عنهما لعلهم يعقلون واما حفظ اموال اليتامى عليهم وايفاء الكيل والعدل ٣٢

٢٢ ❁ وتفصيلا لكل شئ ❁ ٢٣ ❁ وهدى ورحمة لعلهم ❁ ٢٤ ❁ بلقاء ربهم يؤمنون ❁ ٢٥ ❁ وهذا كتاب ❁ ٢٦ ❁ انزلناه مبارك ❁ ٢٧ ❁ فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون ❁ ٢٨ ❁ ان تقولوا ❁ ٢٩ ❁ انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ❁ ٣٠ ❁ وان كنا ❁ ٣١ ❁ عن دراستهم ❁ ٣٢ ❁ لغافلين ❁ ٣٣ ❁ او تقولوا ❁ ٣٤ ❁ لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم ❁ ٣٥ ❁ فقد جاءكم بينة من ربكم ٦٣ ❁ وهدى ورحمة ❁ ٣٧ ❁ فمن اظلم ممن كذب بآيات الله ❁ ٣٨ ❁ وصدف ❁ ٣٩ ❁ عنها

(اوتماما على ما احسنه) اى احسن موسى عليه السلام فح يكون الذى عبارة عن غير ذوى العقول وهو العلم كما يشير اليه وفاعل احسن موسى عليه السلام والعائد لما محذوف بخلاف الوجهين الاولين (اى اجاده من العلم والشرائع) ❁ قوله (اى زيادة على علمه اتماما له) يشير الى ان على الذى حينئذ متعلق بتماما على تضمن معنى الزيادة وقوله اتماما اشارة الى ان تماما بمعنى اتماما مفعول له لكن هذا الوجه الاخير الظاهر ان الاتمام فعل موسى عليه السلام فلايكون فعلا لفاعل الفعل المعلل فالاولى كونه مفعولا مطلقا لفعل محذوف اى اتم موسى عليه السلام اتماما فجملة اتم حال من موسى عليه السلام ❁ قوله (وقرئ) اى احسن (بالرفع على انه خبر محذوف) ❁ قوله (اى على الدين الذى هو احسن) اشار الى ان الذى على هذه القراءة عبارة عن الدين ولايكون عبارة عن الامة ولا عن موسى عليه السلام ❁ قوله (الذى هو اى احسن) دين وارضاه ❁ قوله (او على اوجه) فح يكون (الذى) عبارة عن الوجه والطريق ❁ قوله (هو احسن مايكون عليه الكتب) اى الكتب المنزلة قبل القرءآن او الكتب المنزلة قبل التورية وهى الصحف و الاولى اولى ٢٣ ❁ قوله (وبيانا مفصلا) البيان مفهوم من تفصيلا ❁ قوله (لكل مايحتاج اليه فى الدين) امابالتفصيل اوالاجمال بالاحالة الى السنة اوالقياس كذا ذكره المص فى قوله تعالى "وتبيانا لكل شئ" فى سورة النحل فلا يقال فيه دلالة على انه لااجتهاد فى شريعة موسى عليه الصلوة والسلام اذ لوصح ذلك لم يكن فى شريعتنا اجتهاد ايضا وفساده ظاهر (وهو عطف على تماما) ❁ قوله (ونصبهما يحتمل العلة والحال) اى بتأويل المشتق ❁ قوله (و المصدر) اى المفعول المطلق بتقدير فعلهما ٢٣ ❁ قوله (لعل بنى اسرائيل) بمعنى كى و لم يلتفت الى عود الضمير الى الذى وارادة الجنسية لانه لايناسب بلقاء ربهم يؤمنون فالمراد غير الذى احسن ٢٤ (اى بلقائه للجزاء) ٢٥ (يعنى القرءآن) ٢٦ (كثير النفع) ٢٧ (بواسطة اتباعه و هو العمل بما فيه) ٢٨ (كراهة ان تقولوا علة لانزاله) ٢٩ (اليهود و النصارى ولعل الاختصاص فى انما لان الباقى المشهور حينئذ من الكتب السماوية غير كتبهم) ٣٠ (ان هى المخففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة خبر كان اى وانه كنا) ٣١ (قرآءتهم) ٣٢ (لاندرى ماهى اولانعرف مثلها) ٣٣ ❁ قوله (عطف على الاول) بتقدير الكراهة لان هذا القول كالاول لايصلح ان يكون مفعولاله لانزالنا بل لعدمه فلهذا حمله الكوفيون على حذف لا والمص اختار مذهب البصريين وهو تقدير المضاف ومن هذا قال فى الاول كراهة ان تقولوا ٣٤ ❁ قوله (لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا) اشار الى ان صيغة التفضيل باعتبار سرعة الوصول الى الحق وسهولة التلقف والقبول لا فى نفس الهداية و يمكن ان يكون التفضيل باعتبار نفس الهداية بكمال يقينهم لحدة اذهانهم ❁ قوله (ولذلك تلقفنا) علة لتحقق الحدة المذكورة (فنونا من العلم كالقصص والاشعار و الخطب) ❁ قوله (على انا اميون لاندرس ولانكتب) ٣٥ (فقد جاءكم) متعلق بمحذوف اى لايمكن لكم الاعتذار بذلك فالفاء فصيحة بنبئ عن ذلك المحذوف معلل بعد خول الفاء ❁ قوله (حجة واضحة) بالنسبة البكم لكونها على لغتهم ومن هنا قال (تعرفونها) ٣٦ ❁ قوله (لمن تأمل فيه) قيده لانهم المنتفعون به وان كان هدى لكافة المكلفين ولو اطلق لكان انسب لكونه ادخل فى الهر بعض ثم قوله لمن تأمل ناظر الى كونه هدى (وعمل به) ناظر الى كونه رحمة وعطف هدى ورحمة على بينة باعتبار تنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات ونكتة الترتيب فى الذكر يعرف فيما بالتأمل والتفكر ٣٧ ("فمن اظلم ممن كذب بآيات الله") الفاء جواب الشرط اى اذا جاءه القرءآن وشأنه كذا فمن اعظم ظلما ممن كذبه اى هذا المكذب اظلم من كل ظالم وهذا معنى عرفى لهذا المبنى وان لم ينف المساواة من حيث اللغة ❁ قوله (بعدما عرف صحتها) كما هو شأن بعضهم ❁ قوله (او تمكن من معرفتها) وان لم يعرفها بعد وهذا حال بعضهم فالتقسيم بالنظر الى حال اهل مكة لكن حال من عرف صحتها اقبح ممن تمكن من معرفتها فالاظهر من قبيل الكلى المشكك ٣٨ ❁ قوله (اعرض) فصدف لازم ❁ قوله (او صد) اى صرف ومنع فصدف متعد حينئذ الاولى تقديم ما اخره لكونه تأسيا اذ الاعراض مفهوم من التكذيب والقول بانه لازم فى الاكثر لايفيد بعد ماجوز كونه متعديا ٣٩ ❁ قوله (فضل واضل) لف ونشر مرتب ٤٠ (سيجزى الذين يصدفون) اختير المستقبل هنا للاستمرار التجددى ولم يذكر هنا التكذيب بان قيل الذين

٢٢ فى القول كانوا يفتخرون بالانصاف فامرهم الله تعالى بها لعلهم يذكرون ان عرضا لهم فيان قال قيل احسان الوالدين ايضا من هذا القبيل فكيف ذكر من الاول فنقول اعظم النعم على الانسان نعمة الله و يتلوها نعمة الوالدين لان المؤثر الحقيقى فى وجود الانسان هو الله تعالى وفى الظاهر هو الابوان ثم منهما نعمة التربية والحفظ عن الهلاك فى وقت الصغر فلما نهى عن الكفر بالله نهى بعده عن الكفر ان فى النعمة الابوين تنبيها على ان القوم لما لم يرتكبوا الكفران فى الطريق الاول ان لايرتكبوا الكفر يعنى لما كان هذا المعنى مما يعلم بالتأمل واستعمال الروية جعل احسان الوالدين من القبيل الاول

قوله على انه صلة لقوله فاتبعوه اى قرأ ابن عامر ويعقوب بالفتح بتقدير اللام على انه صلة لقوله فاتبعوه يرد عليه انه يلزم حينئذ الجمع بين الواو والفاء لان التقدير حينئذ وفاتبعوه لان هذا صراطى مستقيما فالاولى ان يكون موصلة لمحذوف والمذكور تفسيره كما فى قوله تعالى "واياى فارهبون" اى واياى ارهبوا فارهبون ويكون التقدير ههنا ولان هذا صراطى مستقيما اتبعوا فاتبعوه

قوله وثم للتراخى فى الاخبار الخ هذا جواب لما عسى يسأل و يقال كيف صح عطفه بثم على وصيكم وايتاء الكتاب موسى قبل هذه التوصية بزمان طويل ودهر داهر فاجاب بان التراخى الذى افاده لفظ ثم ليس تراخيا زمانيا بل هو مستعار للتراخى الرتبى ولئن سلم انه زمانى لكن المراد تراخى زمان الاخبار فقوله للتراخى فى الاخبار مبنى على صرف معنى ثم الى الحقيقة وقوله او التفاوت فى الرتبة على حمله على المجاز

قوله كانه قيل ذلكم وصيكم به قديما وحديثا فالخطاب حينئذ ليس للموجودين فى زمان نزول الآية بل هو خطاب عام لجميع بنى آدم اى ذلكم وصيكم يا بنى آدم قديما فى الازمنة الماضية المنقضية وفى هذا الزمان ثم اعظم ذلك التوصية ايتاء الكتاب لموسى عليه السلم فلما كان ايتاء الكتاب لموسى اعظم الايصاء وكان بينه و بين ماعداه من الايصاء تفاوت ظاهر جئ فى العطف بكلمة ثم دلالة على التفاوت فى المرتبة

قوله على من احسن القيام به اى بالكتاب واحكامه هذا على صرف معنى الذى على الجنس و المراد جنس من احسن اقامة حكم التورية فانها هى ٨٨

٢٢ * سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب * ٢٣ * بما كانوا يصدفون * ٢٤ * هل ينظرون * ٢٥ * الا ان تأتيهم الملائكة * ٢٦ * او يأتي ربك * ٢٧ * او يأتي بعض آيات ربك

يكذبون ويصدفون اما لكون يصدفون بمعنى يعرضون فلعل تقديم المص فيما مر معنى اعرض الاشارة الى هذا او لكون الصدف والمنع مستلزمان للتكذيب "عن آياتنا" فيه التفت * قوله (شدته) لما كان العذاب سوأ ليس الاخص بالشدة اذهى من اكمل افراد السوء ٢٣ * قوله (باعراضهم) اى ما مصدرية قدم الاعراض هنا ايضالما ذكرنا لكن الاولى ماذكرناه سابقا بل الاكتفاء بمعنى المنع والصرف اولى اذ مرتبة الاضلال فوق مرتبة الضلال والذم به ابلغ في الزجر عن سوء الفعال مع ان الاضلال مستلزم للضلال (او صدهم) ٢٤ * قوله (اى ماينتظرون) اى ينظرون بمعنى ينتظرون لكونه متعديا بنفسه وحمل الاستفهام على الانكار وحاصله النفي ومن هذا قال اى ماينتظرون قيل وانكره الرضي في الاستفهام بهل والاظهر انه للتقرير انتهى وضعفه لا يخفى اذ الاستثناء لايلايم لكونه للتقرير على مالايخفى المنصف النحرير (يعني اهل مكة) * قوله (وهم ماكانوا) مالنفي * قوله (منتظرين لذلك) اذ العاقل لا ينتظر العذاب * قوله (ولكن لما كان) ضمير كان راجع الى ذلك * قوله (بلحقهم لحوق المنتظر) بفتح الظاء * قوله (شبهوا بالمنتظرين) اى بواسطة مشابهة العذاب ولحوقه بلحوق المنتظر المطلوب كما صرح به آنفا الاولى ان يقال انهم لم يكونوا منتظرين لذلك ولكن لما اصروا على الكفر الذي هو سبب نزول العذاب والتعاطي للسبب كالمترقب للمسبب شبهوا بالمنتظرين وقيل شبه حالهم في الاصرار والتمادي في العناد الى ان تأتيهم تلك الامور الهائلة التي لا يبلغهم من الايمان عند مشاهدتها البتة بحال المنتظرين بها انتهى وضعفه لايخفى اذ ليس المنتظر امور ينتزع منها هيئة مشبهة بها ٢٥ * قوله (ملائكة الموت) قدمه لملايمته التامة لقوله او يأتي ربك * قوله (او العذاب) عطف على الموت واولتم الكلام ثم انه اشارة الى ان لام الملائكة اما للعهد اوعوض عن المضاف اليه (وقرأ حمزة والكسائي بالياء هنا وفي النحل ٢٦ اى امر بالعذاب او كل آياته يعني آيات القيامة والعذاب والهلاك الكلي) لما كان في هذه الآية الكريمة لشيخنا استاذ الاساتذه ولي نعمنا العلامة الفهامة الاستاذ نفع الله تعالى بطول حياته وعن بركاته الى يوم التناد رسالة جليلة تفتح المغلقات وتحل المشكلات في اقطار الاعتقادات واستاذنا من الاستاذ ان الحقها بهذا الكتاب المشحون بالفرائد لتكثير العوايد * وتتميم الفوائد * فساعد مطلوبنا * بعون الله عز وجل * وهي هذه * وبه نستعين بسم الله الرحمن الرحيم * الحمد لله الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات مالم يغلق [٢] باب التوبة بظهور بعض اشراط الساعة والعلامات * والصلوة والسلام على من اوضح تلك العلامة باوضح التوضيحات * وعلى آله واصحابه الذين نقلوا اخباره الدالة عليها باعلى الروايات (وبعد) فيقول العبد الحقير الحافظ اسمعيل القنوي * تغمده الله تعالى بغفرانه العلي * لما كان كلام الشيخ البيضاوي في تفسير قوله تعالى * يوم يأتي بعض آيات ربك * الآية من معارك الآراء ومشتبه الاعلام بحيث يعجز عن توضيحه فحول الفهام الكرام اردت بعون الله تعالى تبيين مرامه ورفع حجابه معتصما بالله الملك العلام (لقوله ٢٧ يعني اشراط الساعة) * قوله (وعن حذيفة) اى عن حذيفة بن اسيد الغفاري [٣] (والبراء بن عازب رضي الله تعالى عنهما * كنا نتذاكر *) فيه اشارة الى انهم كانوا دائمين في هذا الذكر فان جمع الماضي مع المضارع يفيد الدوام (* الساعة *) اى القيمة فانها من الاسماء الغالبة ليوم القيمة [٤] بالغلبة التحقيقية وجه صيغة التفاعل ظاهر قوله عليه السلام (اذا شرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماتذاكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لاتقوم الساعة) اى لاتقع القيمة (حتى تروا قبلها) اى قبل وقوعها (عشر آيات) اى دالة على قرب وقوعها الخطاب للنوع لا للشخص فان الحاضرين لم يروا تلك الآيات فالخطاب للنوع المتحقق في اى شخص كان فالضمير الذي في تروها اما مجاز مرسل بمرتبة او بمرتبتين او استعارة مصرحة فتأمل وكن على بصيرة (الدخان ودابة الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى عليه السلام ونار تخرج من عدن) فاذا اتموها قامت القيمة الكبرى اذ مفهوم الغاية معتبر اتفاقا فاما عندنا فباشارة النص واما عند الشافعي فبمفهوم المخالفة والواو لمطلق الجمع لا للترتيب فلا ينافي كون طلوع الشمس من مغربها من آخر العلامات التي يغلق باب التوبة وقت طلوعها من المغرب كما سيجيء توضيحه المراد باليوم في قوله تعالى يوم يأتي مطلق الوقت لابياض النهار وفي يأتي استعارة تبعية اذ الاتيان من خواص الاجسام والمراد ببعض آيات ربك البعض المعين بدليل قوله تعالى * لاينفع نفسا ايمانها * فانه مختص

---

[٢] فيه براعة الاستهلال منه

[٣] بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وكسر الغين المعجمة نسبة الى قبيلة منهم ابوذر منه

[٤] الغلبة قسمان تحقيقية وهي عبارة عن ان يستعمل اللفظ في معنى ثم يغلب على شخص معين وتقديرية وهي عبارة عن انه لايستعمل في ابتداء الوضع في غير هذا المعنى لكن مقتضى القياس ان يستعمل في غيره كلفظ الجلال فانه غالب في الذات الواجب بالغلبة التقديرية منه

[٥] من آخر العلامات والمراد بالآخر الاضافي فان بعد طلوعها علامة اخرى كما سيجيء في آخر الرسالة منه

[٨٨] المرادة بالكتاب في آتينا موسى الكتاب

قوله ويؤيده ان قرئ على الذين احسنوا وجه التأييد به ان الذين احسنوا ليس المراد بهم قوما باعيانهم بل المراد جنس المحسنين فالكثرة التي دل عليها الجمع في الذين احسنوا تشعر بان الذي احسن في القراءة بالتوحيد مراد الجنس الدال على الكثرة في افراده والقراآت تتعاضد بعضها ببعض

قوله اوالذي احسن تبليغه مبني على صرف معنى التعريف في الذي الى العهد والمعهود موسى عليه السلام لسبق ذكره

قوله اى زيادة على علمه اتماما له فعلى هذا يكون تماما مجازا في معنى زيادة او كناية عنها ويكون المراد بالذي العلم والشرايع وبالاجادة الزيادة فيها

قوله اى على الدين الذي هو احسن او على الوجه الذي هو احسن على الاحتمالين الدين اوالوجه

قوله كراهة ان تقولوا هذا قول البصريين قال الكسائي والفراء التقدير لئلا لان تقولوا ثم حذف الجار وحرف النفي كقوله يبين الله لكم ان تضلوا وقال الفراء يجوز ان يكون ان متعلقة بالتقوى والتأويل واتقوا ان تقولوا

قوله اى وانه كنا فضمير الشان محذوف من المخففة

قوله عن دراستهم اى قراءتهم اى قراءة اليهود والنصارى الكتاب الذي انزل اليهم وهو التورية والانجيل اى وانه كناية عن دراستهم لغافلين قال الامام والمراد من هذه الآية اثبات الحجة عليهم بانزال القرآن على محمد كيلا يقولوا يوم القيمة ان التورية والانجيل انزلا على طائفتين من قبلنا وكنا غافلين عما فيهما فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم وقوله وان كنا عن دراستهم لغافلين اى لانعلم ماهي لان كتابهم ليس بلغتنا الضمير في مثلها عائد الى دراستهم اى لانعرف مثل دراستهم اى قراءتهم لانه لم يكن على لغتنا فلم يقدر على قراءته مثل ماقدر واعليها

٢٢ ✲ يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها ✲ ٢٣ ✲ لم تكن آمنت من قبل ✲ ٢٤ ✲ او كسبت فى ايمانها خيرا

بطلوع الشمس من مغربها كما ستعرفه فالمراد بها اشراط الساعة كما صرح به آنفا ٢٢ ✲ **قوله** (كالمحتضر اذا صار الامر عيانا) تنظير لا تمثيل لما عرفت من ان المراد اشراط الساعة فلا يتناول ما رآه المحتضر من علامة الموت وبعضهم ذهب الى ان المص اختار كون المراد بعض الآيات ما يلوح المحتضر من مشاهدة مقامه مخالفا للكشاف و لذلك فسره اولا باشراط الساعة وسكت هنا تنبيها على ان المراد به ايضا اشراط الساعة لان المعرفة اذا اعيدت معرفة تكون عين الاول ولا صارف عنه فيحمل عليه ولو كان المراد غيره لتعرض له والكشف منه انه لم يقصد به تعميم الحكم الى المحتضر ايضا بل هو تنظير وتشبيه بلحق فى حكم عدم قبول ايمانه وتوبته ولم يتعرض الزمخشرى لذكر المحتضر ومن هذا ظن بعضهم ان القاضى مخالف لصاحب الكشاف وليس كذلك كما عرفته والدليل على عدم قبول ايمان المحتضر قوله تعالى " فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله " الى قوله تعالى " فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا " الآية ✲ **قوله** (والايمان برهانى) اى استدلالى يحصل بالنظر الى الدليل ولو دقيقا كايمان الانبياء عليهم السلام والملائكة الكرام فانه فى حكم الاستدلالى وايمان المقلد فى حكم الاستدلال لكون من قلده مستدلا قال المص فى قوله تعالى ٣ " او لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا " الآية وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد واما اتباع الغير فى الدين اذا علم بدليل ما انه محق كالانبياء المجتهدين فى الاحكام فهو فى الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما انزل الله انتهى وقيل تفسير برهانى اى يقينى ليم التقليد وقرينة المجاز مقابلته باليقينى وجعلته بالبرهانى لان حقه ان يكون كذلك انتهى وعموم اليقينى الى التقليد منظور فيه قال المص فى اوائل البقرة واليقين اعتقاد الشئ وايقان العلم بنفى الشك والشبهة بالاستدلال وفى اليقينى شرط عدم احتمال النقيض حالا ومآلا والتقليد يحتمل النقيض مآلا (وقرئ تنفع بالتاء لاضافة الايمان الى ضمير المؤنث) ٢٣ ✲ **قوله** (لم تكن صفة نفسا) ولا يضره الفصل بين الصفة والموصوف لانه ليس باجنبى لان العلامة الزمخشرى صرح به وهو امام فى العلوم العربية ولذا رضى به المص فالقول بانه استئناف ضعيف ٢٤ ✲ **قوله** (عطف على آمنت) وهو المختار عند الاخير وسيجئ احتمال آخر فح يكون فى حيز النفى ففيه احتمالان الاول الترديد فى النفى وهو ظاهر كلام صاحب الكشاف ولذا قال المص (والمعنى انه لا ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها او مقدمة ايمانها) فردد فى النفى وهذا منشأ قوله وهو دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل والثانى نفى الترديد كما سيأتى ✲ **قوله** (غير كاسبة فى ايمانها) ٣ هذا يتناول الايمان ولم يصادف وقتا يمكن فيه كسب الخير اما بظهور الموت او بظهور علامة من العلامات المذكورة والظاهر ان ايمانه معتبر اتفاقا فيجب ان يكون مراده غير كاسبة فى ايمانها (خيرا) مع مصادفة وقت بعد الايمان ويمكن فيه كسب الخير نظيره ان من صدق بقلبه ولم يصادف وقتا يمكن ٤ الاقرار فيه فهو مؤمن اتفاقا ✲ **قوله** (وهو دليل) اى بحسب الظاهر لانه لا يكون دليلا حقيقة كما ستعرفه قوله (لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل) اى عن عمل الخير وهم المعتزلة حتى قال الزمخشرى فى الكشاف لم يفرق بين النفس الكافرة اذا آمنت فى غير وقت ايمانا معتدا به و بين ٥ التى آمنت فى وقتها ولم تكسب خيرا وهذا بناء على ان العمل بالاركان جزء من الايمان فالمراد بالايمان فى قوله آمنت فى وقته التصديق وحده او مع الاقرار لا الايمان الحقيقى المركب من التصديق والاقرار والعمل الخير عندهم وكونه دليلا على مذهبهم وهو عدم اعتبار الايمان الخالى عن الخير مطلقا مع ان قوله يوم يأتى ظرف لقوله لا ينفع نفسا ايمانها ومقتضاه عدم اعتباره فى ذلك الحين لا مطلقا لانه لا قائل بالفصل فاذا دلت الآية الكريمة على عدم اعتبار الايمان الخالى عن الخير فى ذلك الوقت دلت على عدم اعتباره مطلقا ✲ **قوله** (والمعتبر) جواب عن شبهة الخصم بوجوه ثلثة الاول فيمنع قوله وهذا يدل على عدم كون الايمان الخالى عن العمل معتبرا مطلقا سواء كان قبل ظهور اشراط الساعة او فى ذلك الحين مستندا بانه يجوز (تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم) بهذا الوقت بان يحمل تقديم الظرف اى يوم يأتى الخ على عامله وهو لا ينفع للتخصيص لانه لازم للتقديم غالبا ولولا فائدة هذه النكتة الرشيقة لم يكتف بقوله اولا يوم يأتى بعض آيات ربك اذ يكفى ان يقال ظاهرا فلا ينفع نفسا حينئذ ايمانها لم تكن آمنت ولما لم يكتفوا فى بالظرف المذكور مكررا مقدما استفيد منه التخصيص فكما لا ينفع ايمان حادث فى ذلك اليوم فكذلك لا ينفع ايمان قديم مقدم على ذلك الحين خاليا عن الخير فاشار به الى انه قائل بالفصل فهو فى الحقيقة رد لقوله لا قائل بالفصل

(فلا)

---

٢ وهذا وان كان فى العمليات لكنه مؤيد بما ذكرناه

٣ وكذا فى علم الكلام والمنطق عهد

٤ فينتج من الشكل الثانى ان اليقين لا يكون تقليدا فيكون التقليد لا يكون يقينا وهو المطلوب عهد

٥ هذا كلام على المص فتدبر عهد

٦ والاقرار فوق العمل لانه ركن عند بعض فعدمه لعدم وقت يمكن الاقرار فيه اذا لم يكن فعدم ضرر كسب الخير لعدم مصادفة وقت يمكن الخير لعدم فيه اولى كما لا يخفى عهد

٧ فيه اعتزال بمذهب اهل السنة لطفه اطلاق من حيث لا يشعر به فلا تغفل عهد

قوله او تقولوا عطف على الاول المعنى ولئلا يقولوا على تقدير عدم انزال الكتاب لو انزل علينا لكنا اهدى منهم والحاصل انا انزلناه لتنقطع حجتكم ويزول عذركم

قوله وثقابة اذهاننا اى اتقادها من قولهم ثقبت النار تثقب ثقوبا اذا اتقدت ويروى وثقافة بالفاء من ثقف الرجل ثقافة اى صار حاذقا

قوله او صد اى منع قوله فضل واضل اى ضل بالتكذيب واضل بالصد فهذا تفسير على صرف صدف الى معنى صد

قوله اى ما ينتظرون النفى معنى الاستفهام الانكارى

قوله ولكن لما لم يلحقهم الضمير فى كان وتعلق عائد الى ذلك المشار به الى ان يأتيهم الملائكة اى ما كانوا ينتظرون اتيان الملائكة لكن لما كان اتيان الملائكة يلحقهم لحوق الامر المنتظر شبهوا بالذين ينتظرون و نظير هذه الآية قوله فى سورة البقرة هل ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام ومعنى الآية انهم لا يؤمنون بك الا اذا جاءهم احد الامور الثلاثة مجئ الملائكة او مجئ امر الرب او مجئ الآيات من الرب وهذا حكاية عنهم بحسب اعتقادهم وزعمهم

قوله او كل آية معنى العموم فى شيئان الاول حذف مفعول يأتى على ان يجعل متعديا بالباء ثم حذف المفعول بواسطة وجعل منزلة اللازم لقصد التعميم كما فى فلان يعطى والتقدير او يأتى ربك ٩٩

فلا يثبت به مدعى المعتزلة هذا ولا يخفى عليك ان هذا الجواب لا يخلو عن خدشة لان الايمان المتقدم على ذلك الحين المجرد عن العمل الصالح معتبر عندنا فعدم اعتباره مخالف لمذهب اهل السنة فان الايمان فى وقته معتبر عندهم مطلقا لا يتقيد بزمان ما سواء كان مجردا عن العمل او لا فعدم اعتباره فى ذلك الحين اما بان يقال بانه منسوخ اعتباره فى ذلك الوقت ولا ريب انه لا احتمال له اصلا او بان يقال حكم اعتبار الايمان الخالى عن العمل ينتهى فى ذلك الحين و يكون الحكم الشرعى فى الوقت المذكور عدم اعتبار الايمان القديم المجرد عن الخير كالجزية فانها مرتفعة وقت نزول عيسى عليه السلام فلا يقبل من كافر جزية فالحكم ح اما القتل او الايمان وكون ما نحن فيه من هذا القبيل يحتاج الى البيان بالبرهان واقول بان المص فى مقام المنع وليس بملتزم هذا ضعيف لان مستنده فى صورة القطع وجوازه هذا فى اشعار ما هو خلاف المذهب فى باب الاعتقاد غير ملائم لنا وكذا القول بان هذا جدلى لا يلائم قوله والمعتبر الخ وايضا ان الخصم معترف بان الايمان المذكور غير معتبر فى هذا الحين فالاولى الاكتفاء بالجوابين المذكورين بعده * **قوله** (وحمل الترديد) جواب ثان عطف على قوله تخصيص هذا الحكم الخ اى والمعتبر ايضا منع هذا الحكم بان يقال انه لا نسلم انه يلزم منه عدم نفع الايمان القديم الخالى عن الخير وانما يلزم ذلك لو لم يحمل الترديد على اشتراط النفع بعدم الامرين وتا ممنوع فاذا حمل الترديد على ذلك يكون الكلام محمولا على نفى الترديد لا الترديد فى النفى توضيحه انه ان لوحظ الترديد اولا والنفى ثانيا يكون الكلام لنفى الترديد وان لوحظ النفى اولا ثم الترديد ثانيا يكون الكلام للترديد فى النفى لان الاول متوجه الى الترديد فى الاول والترديد متوجه الى النفى فى الملاحظة الثانية فلا اشكال بانه كيف يسوغ الامران المتقابلان فى كلام واحد نظيره لفظ كل اذا وقع فى حيز النفى قد يكون لافادة سلب العموم وهو الاصل فيها وقد يكون لعموم السلب بالقرينة والمعنيان باختلاف الملاحظة كما مر والقاضى حمل لفظة او فى الآية الكريمة اولا على الترديد فى النفى كما اختاره الزمخشرى فلزم ما ذكره صاحب الكشاف ودفعه بما ذكره من قوله والمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم ثم قال وحمل الترديد الخ وهذا هو الاصل فى كلمة او الواقعة فى سياق النفى وفى المرآة وتفيد او العموم فى سياق النفى نحو ما جاءنى زيد او عمرو اى لا هذا ولا ذاك الا لقرينة تمنع عن حمل او على العموم وانما لم يحملها على الاصل اولا لقرينة تمنعه ظاهرا عن حملها عليه وهو لزوم التكرار لان نفى الايمان مستلزم لنفى كسب الخير فى الايمان ولهذه القرينة حملها اولا على خلاف الاصل تبعا للكشاف ودفع ما لزم منه على ما ادعاه الزمخشرى بقوله والمعتبر تخصيص الحكم كما عرفته ثم حملها على اصلها اذ القرينة التى ذكرت ضعيفة فان لزوم التكرار مدفوع بان المراد باحد الامرين الذى هو اشتراط النفع بدون تحقق امر آخر هو الايمان المجرد عن الخير واما اذا اريد باحد الامرين الخير المكسوب فيجب ان يكون المراد الخير المكسوب المقارن للايمان اذ كلمة او لمنع الخلو فالخير مع الايمان مغاير للايمان وحده المجرد عن الخير وانما حملت على منع الخلو دون الانفصال الحقيقى بقرينة ما ثبت بمنطوقه اشتراط عدم النفع بعدم الامرين معا فالمراد بما ثبت بمفهومه احد الامرين اذ نقيض السلب الكلى الايجاب الجزئى فلا اشكال بان الايمان الخالى عن الخير لما كان نافعا فما معنى كون الخير المقارن للايمان شرطا للنفع لما عرفت ان السلب الكلى نقيضه الايجاب الجزئى فلما كان اشتراط عدم النفع عدم الامرين معا وهو سلب كلى اقتضى اعتبار كون احد الامرين وهو الايمان وحده والخير وحده شرطا للنفع لكن لما دلت النصوص على عدم نفع الخير وحده والخصم معترف بها ايضا التزم كونه مقرونا بالايمان مع انه لا مانع فى جهة اذ الترديد لمنع الخلو فقط دون الانفصال الحقيقى ويمكن ان يقال ان الخير المكسوب وحده وان لم ينفع لكن اعتبر فى سلك النافع وحده وهو الايمان المجرد عن العمل للمبالغة فى كسب الخير والترغيب فيه نظيره قوله تعالى "ولا يستقدمون" عطف على "لا يستاخرون" على قول لكن لا لبيان انتفاء التقديم مع امكانه فى نفسه كالتأخر بل للمبالغة فى انتفاء التأخر وقت مجيء الاجل بنظمه فى سلك المستحيل عقلا واستوضح هذا الوجه بقوله تعالى "وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار" فان من مات كافرا مع انه

---

[٣] كما صرح به الخيالى ١٢ عبد

[٣] وامر هذين الامرين اعتبارهما وكول الى ما يقتضيه المقام وكثيرا ما يغفل عنه فيقع الخبط العظيم فى لفظة او وكلمة كل اذا وقعتا فى حيز النفى مثلا ما كل ما يتمنى المرء يدركه وقوله ولا تطع كل حلاف مهين فهما سيان فى اللفظ مع ان المعنى سلب العموم فى الاول وعموم السلب فى الثانى ١٢ عبد

[٤] فانه لو لوحظ الكل اولا ثم النفى ثانيا يكون لسلب العموم وان عكس يكون للعموم فى السلب فقوله تعالى "ولا تطع كل حلاف مهين" للسلب الكلى مع ان القاعدة تقتضى سلب العموم وهنا لا يصح لفساد المعنى وكذا ما نحن فيه ١٢ عبد

[٥] ويؤيده قول المص فى قوله تعالى "وبشر الذين آمنوا" الآية والجمع بين الوصفين فان الايمان الذى هو عبارة عن التصديق اصل واس والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غناء باس لا بناء عليه ولذلك قلما ذكرا مفردين ١٢ عبد

[٩٩] بكل آية والثانية عطف اتيان بعض الآية عبد الحكيم

قوله وهو دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل وجه ذلك ان الآية تدل بظاهرها على ان النفس اذا لم تكن كسبت فى ايمانها خيرا اى عملا صالحا لا ينفعها ايمانها الذى احدثته فى ذلك اليوم فان او كسبت عطف على آمنت وآمنت واقع فى حيز لم تكن فمعنى الآية لا ينفع الايمان الذى احدثته فى ذلك اليوم اذا كفرت قبل ذلك اليوم او آمنت لكن لم تكسب فى ايمانها خيرا فاشترط فى النفع الايمان المقرون بالعمل فدلت الآية بمفهومها على ان الايمان المجرد عن العمل لا ينفع

قوله والمعتبر اى ولمن يعتبر الايمان المجرد تخصيص هذا الحكم وهو الحكم بعدم نفع الايمان الحادث بذلك اليوم وحمل الترديد بكلمة او على اشتراط النفع باحد الامرين وهما الايمان المجرد والايمان المقرون مع العمل فان الآية دلت بمفهومها على ان الايمان ينفع نفسا كانت آمنت من قبل ايمانا مجردا او آمنت ايمانا مقرونا بالعمل اى ينفع نفسا ايمانها الذى كانت تقدمه وان كان مجردا عن العمل فكيف اذا كان مقرونا به فلما رجع النفى لا ينفع الى القيد كان المعنى لا ينفع نفسا خلاعنها ايمانها وهو المطلوب وقد قيل فى تقدير معنى قوله وحمل الترديد على اشتراط النفع باحد الامرين ان قوله او كسبت عطف على آمنت بكلمة او وهى لاحد الامرين فيكون لم يكن نفيا لاحد الامرين ونفى احد الامرين انما يكون لشمول العدم ٨٨

لا توبة له رأسا فدانظم في سلك من سوف التوبة الى حضور الموت ايمانا يتساوى وجود التوبة حينئذ وعدمها بالمرة والمقصود بيان تسوية مابين الممكن وغير الممكن وما نحن فيه وان لم يكن من قبيل الآية المذكورة لكنه يناسبهما من حيث التسوية المذكورة فلا يرد ماقيل من ان عدم الايمان السابق يستلزم لعدم كسب الخير فيه بالضرورة فيكون ذكره تكرارا فلا فائدة فيه على ان الموجب للخلود في النار هو الاول من غير ان يكون للثاني دخل في ذلك قطعا فيكون ذكره في صدد بيان ما يوجب الخلود لغوا من الكلام خال عن الفائدة ومثل هذا الاعتراض من قلة التدبر وسوء الفكر والنظر وبهذا التقرير ظهر ضعف ماقيل لايخفى ان استدلال المعتزلة لا يخلو عن قوة ومنشأ هذا القول الذهول عن هذا التحقيق الذي هو من انوار التوفيق فان استدلالهم بناء على ان او للترديد في النفي وهذا خلاف الاصل فيها كما عرفت بل هي لنفي الترديد ولزوم التكرار في قوله او كسبت ح لا يكون قرينة على العدول عن الاصل لما عرفت دفعه بوجوه شتى والقائل بهذا من اهل السنة والتعبير بالقول لا يخلو عن خدشة ثم ان المص لم يراع الترتيب في البحث اذ جواب الاول تسليم ما ذكره الزمخشري من ان او للترديد في النفي والجواب الثاني منع لذلك والمنع بعد التسليم يأبى عنه الذوق السليم وان جوزه بعض ارباب التعليم فالاولى المنع اولا بان يقال لانسلم كون او للترديد في النفي سلمنا ذلك لكن لانسلم ماذكره من ان هذه الآية تدل على عدم اعتبار الايمان الخالي عن العمل مطلقا لم لا يجوز ان يكون ذلك مختصا بهذا الحين مع اسقاط قوله والمعتبر الخ لما فيه من الخلل فتأمل * **قوله** (على اشتراط النفع باحد الامرين) وفي هذا الكلام ايجاز الحذف باكثر من جملة اذ المراد ان لفظة او محمول على نفي الترديد في النفي فيفيد ذلك اي نفي الترديد بمنطوقه اشتراط عدم النفع بعدم الامرين معا وبمفهومه يفيد اشتراط النفع باحد الامرين مع ان الكلام مسوق لبيان عدم النفع بعدم الامرين معا لانه فهم منه ان النفع باحد الامرين اذ نقيض السلب الكلي الايجاب الجزئي * **قوله** (على معنى لاينفع نفسا خلت عنهما ايمانها) اي اذا حمل الكلام على نفي الترديد يكون المعنى لاينفع نفسا خلت عنهما ايمانها الحادث فلا يصح الترديد في النفي لخلو النفس عنهما معا فلا يقال لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا على وجه الترديد في النفي فلا جرم انه لنفي الترديد فيفيد عموم النفي كما هو الاصل فيها * **قوله** (والعطف على لم تكن بمعنى لاينفع نفسا ايمانها الذي احدثته حينئذ وان كسبت فيه خيرا) جواب ثالث ٣ عن شبهة المعتزلة فح لا يتوجه النفي اليه فيكون او بمعنى الواو كما اشار اليه بقوله وان كسبت فيه خيرا فيندفع بهذا التوجيه ايضا اشكال المعتزلة واستدلالهم بهذه الآية اخر هذا الوجه لاحتياجه الى الحمل على معنى الواو وهو خلاف الاصل والمتبادر مع فوات النكتة والمبالغة المذكورة في الوجهين الاولين واشار المص الى ان المراد وان كسبت خيرا بان او وصلية ليعلم ان عدم النفع في انتفاء كسب الخير اولى واحرى ولهذا اعتبر ان الوصلية في حاصل المعنى وان لم يكن مذكورا في النظم الكريم اذ كون نقيض كسب الخير اولى بالحكم وقرينة قوية على اعتبار ان الوصلية فظهر ضعف جعل ان مصدرية واجيب ايضا عن شبهة الخصم بان الآية من قبيل اللف التقديري اي لاينفع نفسا ايمانها ولا كسبها في الايمان خيرا لم تكن آمنت من قبل او كسبت فيه خيرا كذا نقل عن ابن الحاجب وغيره ولا يخفى عليك ان هذا ما آل عطف كسبت على لم تكن كما اشار اليه بقوله وان كسبت فيه خيرا فلا وجه لكونه جوابا آخر بارتكاب التقدير ورد ايضا بانه يحسن ان يكون من مقتضيات المقام كقوله تعالى "ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا فاما الذين آمنوا" الآية وهنا ليس كذلك اذ المعنى يتم بدونه كما عرفته من الوجوه المذكورة واما الجواب بان المراد بالخير الاخلاص وبالايمان ظاهره من القول والعمل فخلاف مذهب اهل السنة وفيه شائبة مذهب المعتزلة حيث جعل الايمان عبارة عن الاخلاص الذي هو عبارة عن التصديق والقول والعمل وقيل في الجواب المراد بالنفع كماله اي الوصول الى رفيع الدرجات والخلاص عن الدركات بالكلية وضعفه ظاهر فانه يستلزم كون الايمان اليأس مقبولا وانما انتفى كماله وهذا مع مخالفته للاحاديث الصحيحة كما ستعرفها واظاهر الآية الكريمة مخالف للاجماع فان احدا من العلماء لم يذهب الى مقبولية ايمان اليأس وان ذهب بعضهم الى ان توبة اليأس مقبولة وسيجي مافيه وما عليه "تنبيه" وقال البلقيني انه اذا تراخى الحال بعد طلوع الشمس من مغربها وطال العهد حتى نسي قبل الايمان والتوبة لزوال الآية المخيفة وقال العراقي فيه نظر لان الظاهر

اذ لا وجه للترديد في النفي اذا انتفى الامران معا منه

وقيد ايضا منع ما لحه او لان الجوابين مبنيان على تسليم كون كسبت معطوفا على آمنت وهذا الجواب الثالث منع لذلك العطف واختاره المنع بعد التسليم يعرف وجهه بالتأمل بقلب سليم منه

٨٨فعدم نفع الايمان انما يكون بمجموع النفيين نفي تقدم العمل الصالح فيكون الايمان المجرد نافعا بتقدمه وان لم يتقدم العمل الصالح على ان الزمخشري جعل كلمة او في قوله تعالى "ولا تطع منهم آثما او كفورا" لشمول العدم فلم يجوز ان يكون في هذه الآية كذلك وايضا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مامن عبد قال لا اله الا الله ثم مات دخل الجنة وهو مصرح بان مجرد الايمان نافع فاوحملنا الآية على عدم تقدم لتناقض الآية والحديث وقد اجابوا عن هذا بان قالوا كلمة او اذا وقعت في سياق النفي تحتمل معنيين احدهما نفي احد الامرين والآخر احد النفيين وذلك لان النفي لا يتصور الا بعد تصور الاثبات فاذا قيل ماجاءني زيد وعمرو لا يتصور مجيء احدهما ثم يرفع فيكون نفيا لمجيء احدهما ولا يكون ذلك الا بعدم مجيئهما وربما يتصور مجيء زيد ويتحقق ثم يعطف عليه عمرو فينسحب النفي عليه ايضا فيكون المعنى احد النفيين ولما احتملت كلمة او المعنيين فحملها على احدهما يكون بحسب مقتضى المقام اذ ثبت هذا فقول قوله تعالى "ولا تطع منهم آثما او كفورا" لابد ان يحمل على لا تطع احدهما لان طاعة الكفور منهية كما ان طاعة الآثم منهية واما الآية التي نحن بصددها فلا يجوز ان يكون المراد بها نفي احد الامرين والا لكان عدم نفع الايمان مقيدا بمجموع النفيين نفي تقدم الايمان ونفي تقدم العمل الصالح فيلزم ان يكون النفي الثاني مستدركا لاحاجة اليه لانه اذا انتفى تقدم الايمان انتفى تقدم العمل الصالح والا لزم تقدم العمل الصالح بدون تقدم الايمان فيلزم وجود العمل الصالح بدون الايمان وهو محال واذا استلزم نفي تقدم الايمان نفي تقدم العمل الصالح يكون التقييد بنفي الايمان كافيا ولا حاجة الى تقييده باللازم فلما لم يمكن حمل كلمة او هنا على نفي احد الامرين تعين حملها على احد النفيين واقول يمكن ان يجاب عن جوابهم هذا بان نقول المراد نفي احد الامرين الذين هما الايمان المجرد عن العمل والايمان المقرون بالعمل فالمراد نفي الايمان المجرد عن العمل ونفي المقرون بالعمل فعدم نفع الايمان مقيد بنفي احد هذين الامرين ونفعه مشروط باحدهما فمعنى الآية لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل ايمانا مجردا اولم تكن آمنت ايمانا مقرونا بالعمل فيستفاد من الآية ان الايمان المجرد عن العمل نافع وهذا هو عين مذهب الامة الناجية في بحث الايمان

انه لايطوى العهد حتى نسي ولادليل له فيما ادعاه كذا قيل وماقاله العراقي لحق لان تلك العلامة من عظائم الامور واغرب الوقايع المحفوظة في الصدور وفي التواريخ في السطور كما يشهد عليه الاستقراء فلاينبغي قوله لادليل عليه لان مالا دليل عليه ليس بثابت هذا من باب الاكتفاء بالادنى والافالدليل قائم على خلافه فالاصح انه غير مختص بمن يشاهد العلامة لما جاء في الحديث الصحيح ان التوبة لاتزال مقبولة حتى يغلق بابها فاذاطلعت الشمس من مغربها اغلق كذا نقله ابن ملك في شرح المشارق وايمان من لم يشاهد اذالم يكن مقبولا فماظنك بمن شاهد العلامة ونسيها فيقال اولا لانسلم النسيان لمامر من ان الاستقراء التام شاهد على عدم نسيان الوقايع العظيمة سلمنا النسيان لكن لانسلم ان ايمانه مقبول بعدالنسيان لمامر من الخبر الشريف ولقوله تعالى لاينفع نفسا ايمانها فانها ظاهرة في عدم قبوله مطلقا سواء كان ناسيا اولا وسواء كانت تلك العلامة مشاهدة اولا والحديث المذكور كالتفسير ٢ لهذه الآية وتقييدها بعدم مشاهدتها و بعدم النسيان بلا دليل ضعيف جدا لان تقييد المطلق بدون دليل نسخ وقد عرفت ان الدليل دل على انه باق على اطلاقه غاية الامر ان بعضهم ذهب بطريق الجواز الى انه مختص بمن شاهد تلك العلامة دون من لم يشاهدها و يفهم منه انه مخصوص بمن لم ينس تلك العلامة دون من نسي واتخاذ مسلك بالجواز فيما يخالف ظاهر النصوص تعسف وخروج عن الجادة يحتاج الى التوبة عصمنا الله تعالى عن الخطأ والنسيان في بيان معاني النصوص والقرآن و ينكشف من ان ماذكر في الخلاصة وغيرها من ان توبة اليأس مقبولة وان لم يكن ايمانه مقبولا فضعيف جدا لانه مخالف للحديث الصحيح المذكور الدال على اغلاق ٣ باب التوبة حين ظهورها مطلقا سواء كان توبة من الكفر اومن المعاصي ماسوى الكفر وايضا ٦ انه يخالف قوله تعالى "وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذاحضر احدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار" الاية قال القاضي هنالك من الفسقة والكفرة ومراده عصاة الموحدين والكفرة المجرمين وقول الامام البغوى في المعالم في قوله تعالى "اني تبت الآن" وهي حال السوق حين يساق روحه لايقبل من كافر ايمان ولا من عاص توبته صريح فيما ذكرناه وفي الكشاف قوله تعالى "الذين يعملون السيئات" فيه وجهان احدهما ان لايراد الكفار لظاهر قوله تعالى "وهم كفار" وان يراد الفساق ويكون قوله وهم كفار واردا على سبيل التغليظ انتهى ملخصا فرده النص بقوله من الفسقة والكفرة للاشارة الى ان المراد بقوله الذين يعملون السيئات الفسقة والكفرة جميعا لا الكفرة فقط ولا الفسقة فقط لان قوله تعالى "وهم كفار" حال من ضمير يموتون والزمخشري جعله حالا من الموصولين ولايعرف وجهه ولعل صاحب الخلاصة وغيره اختاروا كون المراد بالآية الكفار فقط ولم يقل به احد من المفسرين الثقات اذ الزمخشري ذكر كون المراد الكفار على كونه احتمالا وكذا النيسابوري ذكر اولا كون المراد به عاما للفسقة والكفرة ثم ذكر كون المراد الكفار فالاية الكريمة لما دلت على عدم قبول توبة اليأس فكيف يقال ان توبة اليأس مقبولة و صاحب الدرر قال والمسطور في الفتاوى ان توبة اليأس مقبولة لان الفاسق عارف بالله تعالى وايمان اليأس ليس بمقبول لان الكافر اجنبي غير عارف بالله تعالى وحال البقاء اسهل من الابتداء وهذا مخالف للحديث المذكور والنص الكريم كما عرفته كانهم لم ينظروا الى بيان المفسرين في تفسير الآية الكريمة والحديث الشريف فتمسكوا بدليل عقلي ضعيف الدلالة على المطلب ولعل منشأ ماذكر في الخلاصة وغيرها قول صاحب الكشاف احدهما ان يراد الكفار لكنه ذكره على كونه احتمالا فلا يكون منشأ لذلك ٤ ولو سلم ان بعض المفسرين اختار كون المراد به الكفار فقط تكون المسئلة مختلف فيها فلايحسن ان يذكرها على وجه الاتفاق هذا مع الاغماض عن الحديث الشريف المذكور فلاجرم انه لايعبأ اصلا فتدبر فان العقل يتحير ٥ ومن هذا البيان ظهر ان العلامة التي لاينفع نفسا ايمانها الاية حين ظهورها طلوع الشمس من مغربها لامطلقا ولاغيره من العلامات فارواه النص فيما مر اشراط الساعة وقد عرفت ان الواو ليست للترتيب فمراده طلوع الشمس من مغربها من تلك العلامات المذكورة سابقا حيث قال وعن حذيفة الخ فلم يقصد بهذه الرواية انه حين ظهور هذه الآيات لاينفع نفسا ايمانها ولا البعض المطلق منها حتى ٦ يعترض بان المذكور في صحيح مسلم عنه عليه السلام ثلاث اذاخرجن لاينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا

٢ وقد ثبت في موضعه ان الحديث يفسر القرآن منه

٣ واغلاق باب التوبة لبعض دون بعض مما لامساغ له قطعا منه

٤ وهذا التسليم لمجرد ارخاء العنان فلا تغفل منه

٥ فان الفقهاء الكرام كيف ذهلوا عن النص الكريم و بيان المفسرين العظام والعلم عندالله الملك العلام منه

٦ للمعترض ابن كمال باشا كما هو عادته منه

٢٢ * قل انتظروا انا منتظرون * ٢٣ * ان الذين فرقوا دينهم * ٢٤ * وكانوا شيعا * ٢٥ * لست منهم من شئ

الطلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض وفى الصحيحين لاتقوم الساعة حتى تطلع الشمس
من مغربها واذا طلعت ورآها الناس آمنوا اجمعين وذلك حين لاينفع نفسا ايمانها ثم قرأ الاية فبعد هذا
التبيين منه عليه السلام المراد من الآية فى القرآن كيف تفسر بغير ماعينه عليه السلام كيف ونزول عيسى
عليه السلام لدعوة الخلق الى دين الحق بعد خروج الدجال انتهى يريد الاعتراض على المص بانه تعرض
برواية الآيات العشرة مع ان بعضها وهو نزول عيسى عليه السلام وخروج الدجال حين ظهوره ينفع نفسا
ايمانها وهو ذهول عن مراده وهو بيان اشراط الساعة مطلقا ولذا رواه فى قوله تعالى "او يأتى بعض
آيات ربك" واشار بقوله كالمحتضر اذا صار الامر عيانا فى قوله تعالى "يوم يأتى بعض" الآية الى ان المراد
بها ماذكرناه من طلوع ٢ الشمس من مغربها هذا اذا اريد بالآيات ماذكرت اولا واما اذا اريد بها
غيرها ٣ فلا اشكال اصلا فان قيل الحديث الذى رواه عبدالله بن عمرو قال سمعت رسول الله عليه السلام
يقول ان اول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ينافى ماذكر قلت قال الطيبى فى شرح المشكوة
الآيات اما امارات لقرب قيام الساعة واما امارات دالة على وجود قيام الساعة وحصولها ومن الاول
الدخان وخروج الدجال ومن الثانى مانحن فيه من طلوع الشمس من مغربها والرجفة وخروج النار
وطردها الناس الى المحشر وانما سمى اولا لانه مبدأ القسم الثانى اى المراد به الاولية الاضافية لاالحقيقية
فمدار عدم قبول التوبة طلوع الشمس من مغربها وان وقع بعده غيره من الآيات كالرجفة وخروج النار
وطردها الناس الى المحشر سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين تمت
الرسالة التى الحقت الى هذا الكتاب المستطاب بعون الله الملك الوهاب ٢٢ (وعيد لهم) * قوله (اى انتظروا
اتيان احد الثلثة) اشارة الى المفعول المقدر لكن الاتيان مما لايقبل الانتظار بالذات والمراد المأتى * قوله
(فانا منتظرون) الخ الفاء اشعارا بعلية انا منتظرون فان انتظارهم سبب الامر بالانتظار وان لم يكن سببا
لانتظار المعاندين (له) الاولى ايه * قوله (وحينئذ لنا الفوز) جواب اشكال بان العذاب ونحوه
كيف ينتظر الموحدون ايه ولهم الويل) ٢٣ * قوله (بددوه) اى بعضوه من التبديد وهو التبعيض
* قوله (فآمنوا ببعض) بيان التبعيض * قوله (وكفروا ببعض) اى بجب الايمان به فالمراد بالموصول
اهل الكتاب اذ شأنهم التفريق قال تعالى "ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر
ببعض" الاية * قوله (اوافترقوا فيه) اى التفعيل بمعنى الافتعال فعلى هذا لايستفاد منه التبعيض المذكور
وان كان واقعامنهم * قوله (قال عليه السلام افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة) رواه ابوداود
والترمذى قال حديث حسن كذا فى السعدية ويستفاد من نقل الحديث المذكور هنا ان المراد بالموصول
مطلق اهل الكتاب بل الظاهر منه اهل الكتابين بالنظر الى العصر الماضى قبل النسخ لاماهو فى زمن الرسول
عليه السلام مع ان الظاهر من السوق ماهو الموجود فى زمن الرسول عليه السلام وفى زمن بعثته عليه السلام
ولعل لهذا اخر هذا الوجه (كلها فى الهاوية) * قوله (الا واحدة) وهم الذين كانوا على ماكان موسى
عليه السلام وخيرا صحابه عليه (وافترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة) * قوله (كلها
فى الهاوية) اى بحسب اعتقادهم الكاسد (الا واحدة) ولاينافى دخول الهاوية بحسب الاعمال تلك
الواحدة * قوله (وستفترق امتى) هذا لكونه من تتمة الحديث نقله لالكون الموصول عاما لهم ايضا ولايبعد
ان يقال الموصول اعنى الذين عام لهم ايضا على هذا الاحتمال لكن الفرقة الناجية تستثنى منه كان المراد
فى الاولين كذلك اذ المذموم المستحق بالعقاب ماسوى الفرقة الناجية فى طائفة اليهود والنصارى ايضا
وانت خبير بان هذا تكلف لايلائم السباق والسياق فالوجه الاول هو الاولى عليه * قوله (على ثلث وسبعين
فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة) وهم المعتزلة والخوارج والشيعة وغيرهم وهذه الفرق محققة فى اليهود
والنصارى ايضا * قوله (وقرأ حمزة والكسائى هنا وفى الروم فارقوا) بمعنى المفاعلة للمبالغة لاللمغالبة * قوله
(اى باينوا) فان ترك بعضه وان كان يأخذ بعضه ترك للكل ومفارقة له فهذه القراءة كالقراءة الاولى فى المعنى
والمآل ٢٢ * قوله (فرقا تشيع) اى تتبع (كل فرقة اماما) اى اماما تلك الفرقة هذا المعنى ينتظم
الوجهين المذكورين فى قوله فرقوا ٢٥ * قوله (اى فى شئ من السؤال عنهم) بيان الشئ * قوله

٢ كما ورد فى الحديث الشريف والحديث يفسر القرآن ويبين محمله كما قرر فى موضعه عه

٣ والقاعدة ان المعرفة اذا اعيدت معرفة تكون عين الاول كثيرا ما يعدل عنها لكن الظاهر هو العينية هنا كما مر عه

٢ ﴿ انما امرهم الى الله ﴾ ٢٣ ﴿ ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون ﴾ ٢٤ ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ﴾

٢٥ ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها ﴾ ٢٦ ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ ٢٧ ﴿ قل انني هداني ربي

الى صراط مستقيم ﴾ ٢٨ ﴿ دينا

(وعن تفرقهم) بيان لما قبله اذ لا معنى للسؤال عن ذواتهم بل المراد السؤال والتفحص عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك بالمناقشة والمؤاخذة فلو طرح من البين لكان اولى واوضح * قوله (او عن عقابهم) عطف على من السؤال منهم على انه تفسير لفظة منهم بتقدير مضاف والمعنى لست بالذي من عقابهم فى شئ من الاشياء قليلا او كثيرا اذ هو مما يختص بنا فقى شئ خبر لست ومنهم حال من شئ قدم عليه فى كلا الوجهين * قوله (اوانت برئ منهم) فعلى هذا الاحتمال لفظة منهم خبر لست هذا الاحتمال بناء على ان المراد بالفرقين الفرق الضالة من هذه الامة او عام لهم ولاهل الكتاب بالنظر الى المعاصرين المعاندين له عليه السلام كما يشعر به نقل الحديث المذكور بتمامه وانت تعلم عدم ملايمة المقام فى تأدية المرام وعن هذا قيل يأباه التعليل المذكور انتهى اراد به قوله انما امرهم الى الله فانه تعليل النفى المذكور فانه يلايم الوجهين الاولين كما لا يخفى * قوله (وقيل هو نهى) اى لفظه نفى ومعناه النهى ووجه التمريض هو ان النسخ خلاف الظاهر لا يصار اليه مع المساغ الى غيره (عن التعرض لهم وهو منسوخ بآية السيف) ٢٣ * قوله (بجزاء جزائهم) تفسير مطابق للوجهين الاولين ولقد اصاب حيث لم يتعرض لاحتمال انت برئ منهم والقول بانه يمكن التعميم لم تعسف ٨٦ (بالعقاب) والانباء بالعقاب اشد واد هى بالانباء بالخطاب من جاء بالحسنة فى اختيار جاء على عمل نكتة باهرة فلا حاجة الى قيد من المؤمنين اذ لو فرض لكافر عمل من الحسنة لا يبقى معه فى الآخرة ٢٤ * قوله (اى عشر حسنات امثالها) اشار الى وجه تأنيث عشر مع ان مميزها وهو المثل مذكر وذلك لان مثل الحسنة حسنة فالمثل هنا مؤنث ميلا الى المعنى قال ابو على اجتمع ههنا موجبان للتأنيث احدهما ان الامثال ههنا حسنات والآخر اضافتها الى المؤنث فلما اجتمعا قوى التأنيث كذا قيل والمضاف وهو المثل بعض من المضاف اليه اذ مثل الحسنة حسنة فتحقق شرط حسن تأنيث المضاف حين كون المضاف اليه مؤنثا * قوله (فضلا من الله تعالى) قيد للزيادة كما هو الظاهر او قيد لاصل الثواب اذ كلاهما من فضله تعالى عندنا ولما كان اصل الاثابة واجبا على الله تعالى عند المعتزلة قال صاحب الكشاف ومضاعفة الحسنات فضل * قوله (وقرأ يعقوب عشر بالتنوين وامثالها بالرفع على الوصف) اذا لمثل لتوغله فى النكرة لا يكتسب التعريف من المضاف اليه * قوله (وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب) اشارة الى دفع اشكال بانه قد جاء الوعد بسبعين فكيف بالعشر فاجاب بانه تعالى لا ينقص الاجر من العشر ولكن يزيده بما شاء ولو قيل الاجور تتزايد بحسب الاعمال والعمال بل الامكنة والازمنة فبعض الاعمال اجره عشر حسنات وبعضها سبعون وبعضها سبع مائة وبغير حساب وكذا الكلام فى العمال وغيرها لكان احسن واوفق لما ورد فى بعض الاخبار والآثار * قوله (ولذلك قيل المراد بالعشر الكثرة) اى العشرة كناية عن الكثرة لزومها لها لا العدد المخصوص حتى ينافى بالوعد بسبعين وغيرها ولا يحتاج الى ان العشرة اقل ما وعد لكن هذا صرف اللفظ عن ظاهره بلا داع قوى وعن ههنا مرضه (دون العدد) ٢٥ * قوله (قضية للعدل) علة للجزاء بمثلها اذ زيادة العقاب فى معاملة الظلم وان لم يكن ظلما فى نفس الامر واما مثل قوله تعالى فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا فيا استحقاقهم لا من قبيل زيادة العقاب غاية الامر ان عذابه تعالى بالكفر يتضعف لا يكون فى اول الامر بل بالتدريج عقوبة لهم بحسب اعمالهم ٢٦ (وهم لا يظلمون) اى وهم لا يعاملون معاملة الظلم بنقص ثواب المحسنين وزيادة عقاب المسيئين وان لم يكن ظلما فى نفس الامر بنقص الثواب بل بتعذيب المطيعين كما هو مذهب اهل السنة من ان تعذيب المحسن واثابة المسئ فايس بظلم منه تعالى اذ هو تصرف فى ملكه لكن مقتضى الوعد والوعيد ما هو المذكور اولا ٢٧ * قوله (بالوحى) اى الوحى الظاهرى والوحى الباطنى (والارشاد) * قوله (الى ما نصب من الحجج) اشارة الى الدليل العقلى بعد الاشارة الى الدليل النقلى السمعى ٢٨ * قوله (بدل من محل الى صراط اذ المعنى هداني صراطا) الظاهر منه ان هدى متعد بنفسه الى مفعوليه والجار الذى دخل فى الثانى لتقوية العمل وقد نص فى سورة الفاتحة على خلافه حيث قال واصله ان يعدى باللام او الى فعومل معاملة واختار موسى قومه انتهى ومخالفة كلاميه هنا لهذا لا تخفى ثم انه لا حاجة اليه اذ المجرور بحرف الجر محله منصوب على المفعولية فالداعى الى هذا التعسف (كقوله ويهديكم صراطا مستقيما او مفعول فعل مضمر دل عليه

قوله اى عشر حسنات امثالها هذا جواب عما عسى يسأل ويقال عشر اضيف الى امثالها وهى جمع مثل فهو جمع مذكر فكان يجب لحوق التاء ويقال عشرة امثالها كما يجب ان يقال عشرة رجال فاجاب بان امثالها ليس المميز بل هو صفة المميز والمميز مقدر تقديره عشر حسنات فسقوط التاء عنه لكون مميزه مؤنثا

قوله او مفعول فعل مضمر دل عليه الملفوظ تقديره هداني دينا قيما

٢٢ ❁ قيما ❁ ٢٣ ❁ ملة ابراهيم ❁ ٢٤ ❁ حنيفا ❁ ٢٥ ❁ وما كان من المشركين ❁
٢٦ ❁ قل ان صلاتى ونسكى ❁ ٢٧ ❁ ومحياى ومماتى ❁ ٢٨ ❁ لله رب العالمين لاشريك له ❁
٢٩ ❁ وبذلك ❁ ٣٠ ❁ امرت وانا اول المسلمين ❁ ٣١ ❁ قل اغير الله ابغى ربا ❁

الملفوظ) ٢٢ * قوله (فيعل) على انه صفة مشبهة (من قام كسيد من ساد وهو ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة) * قوله (والمستقيم ابلغ منه باعتبار الصيغة) وفى بعض النسخ وهو ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم باعتبار الصيغة اى والمستقيم ابلغ منه اى من القائم باعتبار الصيغة وفى بعضها وهو ابلغ من القائم ومن المستقيم باعتبار البنية والمستقيم باعتبار الصيغة والحاصل انهما ابلغ من القائم وانهما سيان فى افادة المبالغة وان اختلف جهة افادتهما اياها اذ القيم باعتبار الزنة والمستقيم باعتبار زيادة الحروف لكن الظاهر ان القيم لدلالته على الثبوت اقوى فى افادة المبالغة ومن ههنا اختير القيم فى وصف الدين والمستقيم فى وصف الصراط وان كان المراد بهما واحدا * قوله (وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائى قيما على انه مصدر نعت به) مبالغة فى الاستقامة كانه عين الاستقامة وبهذا الاعتبار يفيدما افادته القراءة الاولى من المبالغة فى المقام الاوفى (وكان قياسه قوما كعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام) ٢٣ (عطف بيان لدينا) ٢٤ * قوله (عطف عليه حنيفا حال من ابراهيم) قال النحرير التفتازانى حنيفا حال من المضاف اليه للاطباق على جواز ذلك اذا كان المضاف جزأ من المضاف اليه او بمنزلة الجزء حيث يصح قيامه مقامه نحو اتبعوا ابراهيم اذ اتبعوا ملته واختلفوا فى عامل مثل هذا الحال فقيل معنى الاضافة لما فيها من معنى الفعل المشعر به حرف الجر كانه قيل ملة ثبتت لابراهيم حنيفا والصحيح ان عامله عامل المضاف لما بينهما من الاتحاد بالوجه المذكور واما مثل اعجبنى ضرب زيد راكبا فلا كلام فى جوازه وكون عامله هو المضاف نفسه انتهى والمشهور ان عامل الحال عامل ذى الحال والقول الاول لايلايم ذلك وماقيل انه اذا كان العامل معنى الاضافة بتلك الطريقة فلا معنى لتخصيص ذلك بما اذا كان المضاف جزأ او كجزء فيلزم تجويزها من كل المضاف اليه وهو باطل فمدفوع بانه النسبة خصوصا غير تامة عامل ضعيف فلما كانت نسبة الجزء وشبهه اقوى من غيرها خصت بالعمل فهذا قياس مع الفارق ومثله يكفى فى العلل النحوية لكن فيه نظر فان العامل ليس نسبة بل الفعل وهو نسبة والعامل فالقول بانها ضعيفة تعسف فالاولى الاحالة الى السماع والعلل النحوية تفيد الظن والتعليل بعد الوقوع فلااشكال بان الدليل جار فى مادة كذا والمدعى تخالف ٢٥ * قوله (وما كان من المشركين) الدوام فى النفى لالنفى الدوام ٢٦ * قوله (عبادتى كلها) فهو من عطف العام على الخاص لتحقق نكتة مشهورة فيه هنا * قوله (وقربانى) فهو يكون من عطف المباين لكنه لم يستوعب العبادات كلها مع انه اوفق فى المرام ولذا اخره * قوله (او حجى) شاع النسك فى الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة كذا قال المص فى قوله تعالى "وارنا مناسكنا" الاية فى سورة البقرة ورجحه ولعل تاخيره هنا لما ذكرنا لكن الاحرى التقديم على الاحتمال الثانى ٢٧ * قوله (وما انا عليه فى حياتى) اى محياى مصدر المراد ما وقع فيه بعلاقة الحالية والمحلية وكذا الكلام فى الممات (وا موت عليه من الايمان والطاعة) * قوله (او طاعات الحيوة والخيرات المضافة الى الممات كالوصية والتدبير) والفرق بين الوجهين ان المراد فى الاول طاعات الحيوة فى المحيا والممات وفى الثانى الطاعات المضافة الى الموت غير الطاعة فى الحيوة * قوله (او الحيوة والممات انفسهما) فحينئذ لايعتبر الطاعات الواقعة فيهما بل المعنى المصدرى وفيه مبالغة جدا اذ كون الحيوة والممات انفسهما لمرضاة الله تعالى مستلزم لكون الطاعة المضافة اليهما له تعالى بطريق برهانى لكن اخره لاحتمال كون المعنى ان نفس الحيوة له لى خلقا وتصرفا وكذا الممات وان كان بعيدا عن المقام * قوله (وقرأ نافع محياى) فيها الجمع بين الساكنين على غير حده وهذه القراءة ثابتة عنه قاله ابو شامة من انه لايصح نقلها عنه فضعيف فقوله (باسكان الياء) ٢٨ اشارة الى ان مثل هذا منقول عن ائمة القراء نحو صاد ونون جوز فيهما وفى مثلهما الجمع بين الساكنين فلا مساغ للانكار اذا انكاره انكار قاعدتهم وهى (اجراء للوصل مجرى الوقف) فاذا نوى حال الوصل الوقف جاز التقاء الساكنين ٢٩ * قوله (خالصة له) مستفاد من لام الاختصاص * قوله (لاشريك فيها غيرا) من تتمة معنى الخلوص لا تفسير لقوله لاشريك له كذا قيل فى الدنيا من جعله تفسيرا للاشريك له بل هذا هو الظاهر من الكلام ومن تقرير المص المرام (القول والاخلاص) ٣٠ (لان اسلام كل نبى مقدم على اسلام امته) ٣١ (قل اغير الله ابغى ربا) قدم لان المنكر اتخاذ غيره ربا لا اتخاذ الرب ويمثل هذا الايناسب الحصر بل لايصح كما لايخفى

قوله وهو ابلغ من القائم باعتبار الزنة فان وزن فيعل كسيد وجيد وقيم لكونه دالا على ثبات المعنى واستقراره من اوزان المبالغة بخلاف القائم فانه يدل على حدوث المعنى فحسب

قوله والمستقيم باعتبار الصيغة اى والمستقيم ابلغ من القائم بحسب الصيغة فان صيغة استقام ابلغ فى الدلالة على المعنى من قام فان زيادة اللفظ دالة على زيادة المعنى وفى بعض النسخ وهو ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم باعتبار الصيغة اى القيم ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة او ضع هذه الزنة للدلالة على ثبات المعنى والمستقيم ابلغ من القيم فى الصيغة لما فى صيغة المستقيم من كثرة الحروف الدالة على زيادة المعنى من حيث انها توهم ان القيام حاصل بطلب ونقل وان كان فى القيم مبالغة من وجه آخر

قوله عطف بيان لدينا كالدين وهو اسم لما شرع الله لعباده والفرق بين الملة والدين ان الملة لاتضاف الا الى النبى الذى شرعها نحو اتبعوا ملة ابراهيم ولاتكاد توجد مضافة الى الله ولا الى آحاد امة النبى ولاتستعمل فى جمل الشرايع لايقال ملة الله ولا ملة زيد ولا ملة الصلوة ولا ملة النبى كما يقال دين الله ودين زيد والصلوة دين الله ودين النبى

قوله عطف عليه فهو حال ايضا وعطف الجملة على المفرد جائز اذا كان لذلك المفرد محل من الاعراب فان الجملة حينئذ تكون فى تأويل المفرد اذ الجملة من حيث هى لامحل لها من الاعراب والتقدير حنيفا غير كائن من المشركين

قوله خالصة له معنى الخلوص مستفاد من اللام فى له

٢٢ * وهو رب كل شئ * ٢٣ * ولا تكسب كل نفس الا عليها * ٢٤ * ولا تزر وازرة وزر اخرى
٢٥ * ثم الى ربكم مرجعكم * ٢٦ * فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون * ٢٧ * وهو الذى جعلكم
خلائف الارض * ٢٨ * ورفع بعضكم فوق بعض درجات * ٢٩ * ليبلوكم فيما آتاكم *
٣٠ * ان ربك سريع العقاب * ٣١ * وانه لغفور رحيم *

* قوله (فاشركه) منصوب على جواب الاستفهام كقوله هل عندك ماء فاشربه * قوله (فى عبادتى) الاشراك فى الخالقية وو جوب الوجود مما لا يناسب المقام مع ان الاخير مما لا يذهب اليه احد * قوله (وهو جواب عن دعائهم) اى عن دعوتهم وان لم يذكر هنا دعاءهم اليه (له عليه السلام الى عبادة آلهتهم) ٢٢ * قوله (حال فى موقع العلة للانكار والدليل له اى وكل ما سواه مربوب مثلى) اشار الى ان كل شئ عام خص منه تعالى * قوله (لا يصلح للربوبية) اى للعبادة ٢٣ * قوله (فلا ينفعنى فى ابتغاء رب غيره) اى ليس لى انا كسب ما يكون ضرره عليكم حتى ابغى ربا غيره تعالى ويكون ضررى عليكم لدعوتكم اياى اذ لا تزر وازرة وزر اخرى * قوله (ما اثم عليه) اى ما انتم مقرون مواظبون عليه (من ذلك) من اتخاذ رب غيره اى لا اكون معذورا بما ستعذرون فيه وتدعوننى اليه كذا قيل ولا يخفى ما فيه والظاهر ان المعنى فلا ينفعنى ما انتم عليه بسبب تحمل الوبال الناشئ من ذلك الابتغاء لاجل تقدمكم فى ذلك الابتغاء وهذا هو الملايم لقوله تعالى ٢٤ (ولا تزر وازرة) الآية وكون هذا مراد القائل بعيد * قوله (جواب عن قولهم) اراد بهذا وجه ارتباطها بما قبلها (اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم) ٢٥ (يوم القيامة) ٢٦ (بين الرشد من الغى ويميز الحق من الباطل) ٢٧ * قوله (يخلف بعضكم بعضا) ففيه تغليب من وجهين (او خلفاء الله فى ارضه تتصرفون فيها) * قوله (على ان الخطاب عام) للكفار والابرار من الامم الماضية والآتية لكن على الاحتمال الاول يلزم عدم كون آدم ومن معه خلفاء ولا يخفى فساده وتخصيص الخطاب بهذه الامة سواء كانت اجابة او دعوة لا يلايم قوله (او خلفاء الامم السابقة على ان الخطاب للمؤمنين) ٢٨ (فى الشرف والغنى) ٢٩ (من الجاه والمال) ٣٠ * قوله (لان كل ما هو آت قريب) اشارة الى ان المراد عقاب الآخرة ولم يحمله على عقاب الدنيا لانه فى جنب عقاب الآخرة كالمعدوم ولان ما اختاره يناسب قوله "وانه لغفور رحيم" واو اريد التعميم الى الدارين * قوله (او لانه يسرع) فالسرعة حينئذ منوطة بالارادة لكن لا يفهم من ظاهر الكلام ولذا اخره (اذا اراده) ٣١ * قوله (وصف العقاب) اى جعل الخبر فى الاولى سريع الذى هو وصف العقاب وهذا مراد المص * قوله (وصف العقاب ولم يضفه الى نفسه) الاولى الى ذاته ولم يجعل صفة له بان يقال انه معاقب كما قال انه غفور ٣ وحيث لم يقل ان ربك سريع فى عقابه وهو اساءة المسيئين (ووصف ذاته بالمغفرة وضم اليه الوصف بالرحمة واتى ببناء المبالغة واللام المؤكدة) * قوله (تنبيها على انه تعالى غفور بالذات) اى لا بواسطة العبد كما فى الحديث القدسى سبقت رحمتى غضبى (معاقب بالعرض) وعقابه بواسطة فعل العبد وكسب العاصى كان الذنب داء ساقه الى العقاب (كثير الرحمة مبالغ فيها) قوله (قليل العقاب مسامح فيها) لان عقابه بقدر عمله وثوابه بالاضعاف فيكون عقابه قليلا وان كان العقاب قبوله كثيرا جدا من المثابين * قوله (عن رسول الله عليه السلام انزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد) قال ابن حجر هذا الحديث اخرجه ابونعيم فى الحلية وفى رجاله ضعف وقال غيره انه موضوع ونقل عنه النووى فقال انه لم يثبت قوله (فمن قرأ الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك سبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة والله اعلم) فى الحديث الموضوع الذى اسندوه الى ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه فى فضائل السورة كما قاله خاتمة الحفاظ السيوطى كذا قيل فصدر الحديث مختلف فيه فى وضعه وعدم وضعه وقوله فمن قرأ موضوع بالاتفاق كذا فهم من تقرير الفاضل السعدى الحمد لله واهب العطايا وماحى الخطايا والصلاة والسلام على افضل البرايا وعلى آله خير من ركب المطايا تم ما يتعلق بسورة الانعام بعون الله الملك العلام

قوله فى موقع العلة للانكار اى قوله عز وجل وهو رب كل شئ جملة وقعت حالا من الله فى افغير الله واقعة موقع علة الانكار المستفاد من الاستفهام الانكارى فى افغير الله ابغى ربا والدليل عليه عطف على العلة اى فى موقع علة الانكار والدليل عليه كأنه قيل قل لا ابغى غير الله ربا لان الله رب كل شئ وكل شئ سواه مربوب والمربوب لا يكون ربا

قوله ما انتم عليه من ذلك اى من ذلك الابتغاء

قوله جواب عن قولهم يعنى قوله عز وجل ولا تكسب كل نفس الا عليها مع قوله ولا تزر وازرة الآية جواب عن قولهم

قوله او خلفاء الامم السالفة الخلفاء جمع خليفة فى الوجهين غير ان الخليفة فى الاول بمعنى الوالى المتصرف فى الارض بالامر والنهى وتنفيذ الاحكام وفى الوجه الثانى بمعنى الخلف فان الامم يخلف بعضهم بعضا وفيه وجه آخر وهو ان يكون المعنى جعلكم يخلف بعضكم بعضا

قوله من الجاه والمال اى ليختبركم فيما آتاكم من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضيع والحر بالعبد والغنى بالفقير فالابتلاء مجاز اى ليعاملكم معاملة المختبر المبتلى

قوله وصف العقاب ولم يضف الى نفسه اى وصف العقاب بالسرعة فان السريع وان وصف للرب ظاهرا لان فى السريع ضمير الرب لكنه فى الحقيقة صفة العقاب لان المعنى سريع عقابه فلم يضفه الى نفسه دلالة على انه معاقب بالعرض لا بالذات فان موجب العقاب ما اقترفه العبد من المعاصى والذنوب لا ذات الواجب تعالى بخلاف المغفرة والرحمة فانهما ناشئان من ذاته تعالى بمقتضى الكرم والجود لا بايجاب امر آخر غير الذات هذا آخر ما اتيته من حل ما فى تفسير سورة الانعام ومعانى القرآن لا آخر لها فالحمد لله اولا وآخرا

سورة الاعراف وهى مكية غير ثمان آيات من قوله واسألهم الى قوله واذ نتقنا الجبل محكم كلها وقيل الا قوله واعرض عن الجاهلين وآيها مائتان وخمس او ست آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الدانى قال مجاهد وقتادة هى مكية واسئلهم عن القرية الاية وكلماتها ثلث آيات وثلثمائة وخمس وعشرون كلمة وحروفها اربعة عشر حرفا وثلثمائة وعشرة احرف كذا قيل لكن قوله ثلثمائة وخمس وعشرون كلمة ظاهرة ليس بتام بل الظاهر ثلث الف ٢٢ * **قوله** (سبق الكلام فى مثله) اى هو اما مسرود على نمط التعديد فلا محل لها من الاعراب اذ ما لم يلها العوامل موقوفة خالية عن الاعراب لفقد موجبه ومقتضيه لكنها قابلة اياه اذ لم تناسب مبنى الاصل ولذلك قيل الف لام ميم ص مجموعا فيها بين ساكنين ولم يعامل معاملة اين والحاصل انها معربة عند المص يعنى لو اختلف فى اوله اختلف آخره وان سكونها سكون وقف لا سكون بناء او اسم السورة المستهل بها او اسم للقرآن او اسم له تعالى ونقل عن ابن عباس رضى الله عنهم ان معناه انا الله افصل وعنه ايضا انا الله اعلم وعلى هذا التفسير فهذه واقعة موقع الجمل لا محل لها من الاعراب ويعنى على الاول وهو المختار عند المص هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف ان اريد تقدير الكلام جملة اسمية بتقدير مبتداء اى هذه الحروف المعدودة المكنى بها عن ان المؤلف مركب منها او المعنى ان المؤلف منها ومن اخواتها هو المتحدى به ان اول بجملة اسمية بتقدير خبر اى هذه الحروف المعدودة المكنى بها واعا الخبر التأويل بالمؤلف من هذه الحروف ولم يكتف بكونها مسرودة على نمط التعداد لاشعار ما ثمة افاده التأويل المذكور كما نبه فى سورة البقرة عليه بقوله ثم ان مسمياتها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التى يتركب منها افتتحت السورة بطائفة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وغير ذلك ٢٣ * **قوله** (خبر مبتدأ محذوف) هذا على تقدير مرجع الضمير المؤلف من هذه الحروف ولو قال اى هذا كتاب لكان اوفق لما ذكره فى سورة البقرة من قوله هذا المتحدى به * **قوله** (والمراد به السورة) اى بالمص السورة اى المستهل بها والكتاب كالقرآن يطلق على البعض كما يطلق على الكل لانه اسم لمفهوم كلى عام لهما * **قوله** (او القرآن) على تقدير كونها اسما للقرآن فح لا يحتاج فى حمل الكتاب عليه الى الاعتذار المذكور حتى استدل البعض بحمل الكتاب عليها اى على كونها اسما للقرآن ٢٤ * **قوله** (صفته) وفائدته تمهيد لقوله "فلا يكن" الاية والتعليل بقوله لتنذر به او تشريفه عليه السلام به ٢٥ * **قوله** (اى شك) اى ذكر الملزوم واريد به اللازم * **قوله** (فان الشك حرج الصدر) بيان للملازمة بينهما ثم المراد به زيادة تثبيته لامكان وقوع الشك له عليه السلام ولذلك قال عليه السلام لا اشك ولا اسأل كذا نقله المص فى اواخر يونس فى تفسير قوله تعالى "فان كنت فى شك مما انزلنا اليك" الاية ولا يبعد ان يقال حينئذ الخطاب له عليه السلام والمراد منه * **قوله** (او ضيق قلب) اشار الى ان المراد بالصدر القلب (من تبليغه) * **قوله** (او ضيق قلب) فانه عليه السلام يشق عليه الوحى اولا ثم يسره الله تعالى قال تعالى "الم نشرح لك صدرك" على احد الاحتمالات * **قوله** (مخافة ان تكذب فيه او تقصر فى القيام بحقه) الظاهر ان او لمانعة الخلو والظاهر ان الاخير من الشقين فى الموضعين هو الظاهر المناسب للمقام * **قوله** (وتوجيه النهى اليه) اى الى الحرج مع انه مما ليس من شأنه توجه النهى اليه * **قوله** (للمبالغة) لكونه كنويا او مجازيا واصل المعنى فلا تكن فى الحرج منه * **قوله** (كقولهم لا ارينك ههنا) فان المقصود النهى عن حضوره ههنا ومقصود المص التشبيه فى كون كنويا او مجازيا ولا يضره كون النهى فى احدهما عن السبب يراد به المسبب وفى الآخر بالعكس * **قوله** (والفاء يحتمل العطف) بناء على عطف الانشاء على الخبر جائز عند الزمخشرى او مأول بقوله لا ينبغى لك حرج (اى على كون المراد الشك واختير العطف بالفاء لان الانزال المذكور سبب لانتفاء الشك المذكور * **قوله** (والجواب) اى على كون المراد ضيق قلب * **قوله** (فكانه قيل اذا انزل اليك لتنذر به) اشار الى ان المختار عند المص تعلق لتنذر بانزل وان الكلام حينئذ محمول على التقديم والتأخير وعن هذا اعتبر لتنذر مقدما على فلا يكن فى صدرك * **قوله** (فلا يحرج صدرك) هذا كنوى ايضا فالاول فلا تكن فى حرج منه متعلق بانزل ٢٦ * **قوله** (او بلا يكن) هذا احتمال مرجوح لكن على هذا التقدير لا تقديم ولا تأخير فى الكلام قوله

٢ لا ارينك ههنا نهى النفس كامرها عند من جوز كون الامر المتكلم من الامر المأمور والتغاير اعتبارى فان الشخص من حيث انه ناه شخصا آخر من شئ مغاير له من حيث انه منهى عن شئ فيصح نهى الشخص نفسه عن امر ما فيكون الناهى والمنهى بالذات متحدين ومختلفين بالاعتبار كما قالوا ذلك فى امر الشخص نفسه شيئا فظهر ضعف ما قيل انه مجاز لا كناية لان الكناية لا تنافى الحقيقة وهو الفارق بين الحقيقة والمجاز وهنا يمتنع ارادة حقيقة نهى الانسان نفسه وان تم ذلك على قول آخر من عدم الجواز المذكور وهو انه لا يصح كون الشخص آمرا نفسه وكذا النهى فالمراد نهى المخاطب من حضوره هنا فاطلق اللازم وهو عدم الرؤية واريد الملزوم وهو عدم الكون ههنا منه

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله سبق الكلام فى مثله اى سبق بيانه فى ذكر فواتح السور انها جئت فى اوائل السور ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبيها على ان المتلو عليهم كلام منظوم من جنس ما ينظمون منه كلامهم ومع ذلك قد عجزوا عنها فيها ما لعجز عند الاديب الاريب الفائق فى فنه او هى اسماء السور او القرآن او اشارة الى كلمات هى منها اقتصرت والى مدد اقوام او دلالة على الحروف المبسوطة مقسماتها او هى اسماء الله تعالى او هى اسرار استأثر الله تعالى وتفرد بعلمه

قوله خبر مبتداء محذوف هذا اذا لم يكن آلمص اسم السورة بكون آلمص مبتدأ خبره كتاب

قوله حرج الصدر حرج على وزن حذر واصل الحرج الضيق يقال مكان حرج اى ضيق كثير الشجر لا يصل اليه الراعية

قوله وتوجيه النهى اليه اى الى الحرج للمبالغة فانه نهى الحرج عن ان يكون فى صدر الرسول عليه الصلاة والسلام والمراد نهى الرسول عن ان يحرج منه كما فى قوله تعالى "فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها" فانه نهى الكافر ان يصد موسى عنها والمراد نهى موسى عن ان يصدعنها ووجه المبالغة فى هذا انه اديت المراد بسلوك طريق الكناية كقولهم لا ارينك ههنا والمراد ابعد ولا تحضر عندى فان بعده عن الحضور عند المتكلم يلزمه ان لا يراه عنده فنهى المتكلم نفسه عن رؤيته عنده توسلا به الى المعنى المراد ايهام كراهة رؤيته فكذلك فى الاية عدم كون الحرج فى صدره من لوازم عدم كونه متعرضا للحرج فذكر اللازم واريد به الملزوم وهو معنى الكناية والكناية ابلغ من الحقيقة لان فيها اثباتا للشئ بالبينة وفيما نحن فيه كناية اخرى وهى انه توسل بالنهى عن الحرج الى النهى عن الشك لان الشك ضيق الصدر فالحرج من لوازم الشك فذكر اللازم واريد الملزوم فلهذا فى قوله فان الشك بيان للملازمة بين المعنى الحقيقى وبين المعنى الكنائى

قوله والفاء يحتمل العطف اقول فيلزم حينئذ عطف الانشاء على الخبر وهذا كما لا يجوز فى العطف بالواو كذلك لا يجوز فى العطف بالفاء وتناسب المعطوفين فى العطف بالفاء لازم ايضا فان الفاء والواو مشتركان فى الدلالة على معنى الجمع غير ان الفاء للتعقيب بلا مهلة

٢٢ ﴿ وذكرى للمؤمنين ﴾ ٢٣ ﴿ اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ﴾ ٢٤ ﴿ ولا تتبعوا من دونه اولياء
٢٦ ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ ٣٦ ﴿ وكم من قرية ﴾ ٢٧ ﴿ اهلكناها

(او بلا يمكن لانه) علة لجواز تعلقه بلا يكن هذا احتمال مرجوح لكن على هذا التقدير لا تقديم ولا تأخير في الكلام (اذا ايقن انه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخشهم او علم انه موفق للقيام بتبليغه) ٢٢ * قوله (يحتمل النصب باضمار فعلها اي لتنذر وتذكر ذكرى فانها بمعنى التذكير) اشار الى ان الذكرى اسم مصدر بمعنى التذكير فيكون تذكر من التفعيل فعله، قال الزجاج وهو اسم في موضع المصدر انتهى * قوله (والجر عطفا على محل تنذر) اذ تقديره للانذار به وذكرى ولكون الانذار اهم اخّر الجملة صورة وقدم عليها وقراءة النصب ابلغ لاقتضائه كون المتعاطفين جملة مقتضية للاستمرار التجددي * قوله (والرفع عطفا على كتاب) قال فالتغاير بين المتعاطفين اعتباري وهو هذا اخره * قوله (او خبر المحذوف) اي وهو الذكرى الظاهر ان الجملة حينئذ عطف على جملة كتاب انزل الآية اخره وان افادت الجملة الاسمية الدوام لان اعتبار حذف المبتدأ في مثل هذا خلاف الظاهر اذا المصدر بسبب تقدير الفعل معه المناسب هنا الاستمرار التجددي قال تعالى «للمؤمنين» خصص التذكير بالمؤمنين لان نفوسهم قابلة للانجذاب الى عالم القدس فالمناسب لهم التذكير والتنبيه بخلاف نفوس الكفرة فانها غريقة في طلب اللذات الجسمانية فيحتاجون الى انذار وتخويف حتى يعرضوا عن هذه اللذات الفانية ويقبلوا الى الحيوة الباقية ولك ان تقول انه متعلق بالذكرى ولتنذر بطريق التنازع قال انه لي «انما انت منذر من يخشيها» قال لعل هذا وتخصيص من يخشى لانه المنتفع به ٢٣ (اتبعوا ما انزل اليكم) خطاب لكافة المكلفين بطريق تلوين الخطاب وجعله منزلا اليهم لتعديهم به واختير هنا جعله منزلا اليهم لتقرير وجوب الاتباع كما ان جعله منزلا الى النبي عليه السلام اختير سابقا لتأكيد امر الانذار والتذكير مع النهي عن ضيق الصدر لاجل التبليغ والانذار والتبشير * قوله (يعم القرآن والسنة) بجميع انواعها قولا كانت او فعلا او تقريرا لكن الانزال بالنسبة الى السنة يحتاج الى زيادة التمحل اذ انزال القرآن بانزال الملك الحامل له ومجموع السنة ليس كذلك فالاولى ان يقال ان عمومه للقرآن بطريق العبارة والسنة بطريق الدلالة ويمكن ان يكون هذا مراد المص (لقوله تعالى «وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى») اي على احد الاحتمالين وهو كون مرجع الضمير ما ينطق مع انه رجح هناك احتمال كونه القرآن ٢٤ * قوله (يضلونكم) اشارة الى وجه النهي واما من يهود ويكرمن الفريقين فانهم يمنعهم اتباع ما انزل في الحقيقة * قوله (من الجن والانس) بيان للاولياء بعد التقييد بقوله يضلونكم * قوله (وقيل الضمير في من دونه لما انزل اي ولا تتبعوا من دون دين الله دين اولياء) مرضه لاحتياجه الى تقدير مضاف وهو الدين كما اشار اليه بقوله دين اولياء واما الدين في قوله من دون دين الله فللاشارة الى المراد بما انزل فانه يدل على الدين فذكر الدال واريد المدلول مجازا * قوله (وقرئ ولا تبتغوا) من الابتغاء كقوله تعالى «ومن يبتغ غير الاسلام دينا» ٢٥ * قوله اي تذكرا قليلا) اشار الى ان قليلا نصب بما بعده على انه نعت لمصدر محذوف قدم عليه للاهتمام وقيل للقصر * قوله (او زمانا قليلا تذكرون) اي قليلا منصوب بما بعده ايضا على الظرفية بتقدير زمانا * قوله (حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره) فالخطاب للكفار مع ان اتبعوا خطاب لكافة المكلفين فيكون تلوينا للخطاب ويجب ان يكون المراد بالقلة العدم والاولى ان يعم ويقول قليلا ما تذكرون حيث لا تتبعون حق الاتباع ولا تعملون بموجبه كما هو حقه وحيث تتركون دين الله تعالى فلا يكون تلوينا للخطاب (وما مزيدة لتأكيد القلة) * قوله (وان جعلت) لفظة ما (مصدرية) * قوله (لم ينتصب قليلا بتذكرون لانه في تأويل المصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه قوله لم ينتصب قليلا لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فيكون ما تذكرون مبتدأ مؤخرا وزمانا قليلا خبره اي تذكركم حاصل في زمن قليل (وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء وابن عامر يتذكرون) * قوله (على ان الخطاب) اي الكلام لا الخطاب المقابل للمتكلم والغيبة * قوله (بعد) مبني على الضم اي في جميع ما تقدم قبله (مع النبي صلى الله عليه وسلم) ٢٦ * قوله (وكثيرا) اي ان كم هنا خبرية * قوله (من القرى) اي من قرية مميزها والضمير بالجمع ميلا الى المعنى اذ العدد الكثير فيه ما ينبئ عن كثرته ٢٧ * قوله (اردنا اهلاكها) فذكر المسبب واريد السبب واقعا اوله به لان الاهلاك بعد مجيئها فيكون المراد اهلاكا مقسوما ثم لا حاجة الى التأويل بالخذلان فيكون الاهلاك مستعارا للخذلان * قوله (او اهلكناها بالخذلان) ولم يلتفت الى ما قيل من ان الفاء تفسيرية نحو توضأ فغسل وجهه وقيل للترتيب الذكري وقيل انه من القلب وقيل انها بمعنى الواو لان الكل تكلف

قوله والجر عطفا على محل لتنذر المعنى كتاب انزل اليك للانذار به وذكرى للمؤمنين قوله والرفع عطفا على كتاب اي هو كتاب وذكرى قوله او خبر المحذوف اي او خبر المبتدأ المحذوف تقديره وهو ذكرى ولا فرق في وجهي الدفع الامن حيث اللفظ فالاول عطف المفرد على المفرد والثاني عطف الجملة على الجملة

قوله لقوله وما ينطق عن الهوى التعليل به بيان لاندراج السنة مع القرآن في عموم ما انزل اليكم فان ما ينطق به النبي اذا كان وحيا من الله تعالى يكون لا محالة منزلا ولان الوحي منزل

قوله وقرئ ولا تبتغوا من الابتغاء كما في قوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا اي لا تطلبوا من دونه اولياء

قوله تذكرا قليلا او زمانا قليلا نصبه على الاول على انه مفعول مطلق من تذكرون على التجوز لان قليلا ليس مصدرا بل هو صفة مصدر حذف واقيم هو مقامه واعرب باعرابه وعلى الثاني على الظرفية

قوله وان جعلت مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون لان معمول ما في حيز ما المصدرية لا يتقدم عليها لصدارتها ثم يكون نصب قليلا على انه حال من فاعل فعل محذوف مقدر دل عليه الفعل الظاهر تقديره تذكرون قليلا ما تذكرون وتذكرون مأول بمصدر مرفوع بانه فاعل قليلا اي قليلا تذكركم

قوله اردنا اهلاكها وانما فسره بارادة الاهلاك ومدلول الكلمة نفس الاهلاك لان الفاء الموضوعة للتعقيب في فجاءها بأسنا في صرفه الى الحقيقة لان الاهلاك متأخر عن مجيء البأس في الخارج تأخر المسبب عن السبب لكن ارادة الاهلاك متقدم على مجيء البأس فالتعقيب المستفاد من الفاء ناظر الى هذا المعنى وهو كقوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم اي فاقصدوا التوبة والانابة الى بارئكم فاقتلوا انفسكم على ان توبتهم قتل انفسهم وقوله عز وجل اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم اي اذا اردتم القيام الى الصلاة

منفى عنه بما ذكر والارادة بارادتها تعلقها التنجيزى فمجىء البأس بعدها بصيغة ذاتية وان سلم كونهما معه زمانا او تعلقها القديم لكن لايلزم منه كون البأس عقيبها كما لايلزم من تعلقها قدمه اذ لان تعلقها بوجوده فيما لايزال لابوجوده فى الازل كتعلق القدرة بوجود المقدور فيما لايزال مع ان هذا التعلق قديم عندنا وعند بعض الاشاعرة فلاوجه لاشكال البعض ولاحاجة الى جواب تمحلوه فى دفعه لان ذلك ذهول عما ذكرناه مع انه مصرح فى كلام الثقاة ٢٢ ✻ **قوله** (فجاء اهلها) قدر المضاف اذ المراد اهلاك اهلها بالعذاب وان صح اهلاك القرية بالتخريب وشتان مابين الاهلاكين ٢٣ (عذابنا) ٢٤ ✻ **قوله** (بائتين) اى بياتا حال بالتأويل بالمشتق وان ابقى على المصدرية مبالغة صح ويجوز الظرفية (كقوم لوط مصدر وقع موقع الحال) ٢٥ (عطف عليه) ✻ **قوله** (اى قائلين) من القيلولة ✻ **قوله** (نصف النهار) تأكيد ✻ **قوله** (كقوم شعيب) هذا مع قوله فيما سبق كقوم لوط اشارة الى اللف والتوزيع ✻ **قوله** (وانما حذفت واو الحال استثقالا لاجتماع حرفى عطف) نقل عن ابن مالك انه قال ان كانت الجملة الاسمية مؤكدة لزم الضمير وترك الواو نحو ذلك الكتاب فى كلام المص مقيد بما اذا لم تكن الجملة الاسمية مؤكدة والظاهر انه مطلق اذ لادليل لابن مالك على مدعاه وما قوله اهبطوا بعضكم لبعض عدو فانما ترك الواو فيها لكون الجملة مأولة بالمفرد اى متعادين بتخفيف الواو كما صرح به المص هناك والمراد بالتأويل هنا كون المفرد منتزعا من اجزاء الجملة لامن مجرد الخبر فلااشكال بان التأويل فى كل حال ممكن نحو جاءنى زيد وهو راكب فانه فى تأويل راكبا ومحل تفصيل هذا علم النحو ✻ **قوله** (فانهما) اى واو الحال (واو عطف) اى فى الاصل ✻ **قوله** (استعيرت للوصل) اى بالتبعية للوصل المطلق ✻ **قوله** (لا اكتفاء بالضمير فانه غير فصيح) هذا مذهب الزمخشرى فالواو هنا منوى مثل المذكور ولذا قال وانما حذفت واو الحال ولم يقل وتركت اذ الترك نسى وقال ابو حيان نص النحويون على ان الجملة الحالية اذا دخل عليها حرف عطف امتنع دخول واو الحال عليها للمشابهة اللفظية والمص اشار الى رده بانه يجوز ان يعتبر منويا فلا امتناع لعدم اجتماع العاطفين وبه صرح الفراء ورضى به المص ✻ **قوله** (وفى التعبيرين مبالغة) حيث جعلوا عين المصدر مبالغة فى الاول وعبر بالجملة الاسمية الدالة على الدوام فى الثانى مع التفنن فى البيان حيث غير الاسلوب فى الثانى مع الاشارة الى ان الاولين زيادة فى العتو على الآخرين ✻ **قوله** (فى غفلتهم وامنهم من العذاب) اى فى بيان غفلتهم فان البيتوتة والقيلولة تقتضى الغفلة اما القيلولة فظاهرة واما البيتوتة فلان المراد بها البيتوتة على وجه فرط التنعم والفخر والكبر ولاشك انه من كمال الغفلة عن الاستعداد للموت والانابة الى دار الخلود فقوله (ولذلك خص الوقتين) دليل اى على تلك الغفلة وليتها حب الدنيا واستيلاء الشهوات اللذيذة وفيه اشارة الى انهم اصحاب الترفه والتنعم (ولانهما وقت دعة واستراحة) ✻ **قوله** (فيكون مجىء العذاب فيهما افظع) فيكون العذاب فيهما لكمال جزائهم وانما كان افظع لكونه خلاف ما يتوقعون فيهما من الدعة بفتح الدال والتخفيف الراحة والاستراحة ٢٦ ✻ **قوله** (اى دعاؤهم) اى دعوى مصدر بمعنى الدعاء كقوله تعالى وآخر دعويهم ان الحمد لله الآية ✻ **قوله** (وبمعنى الاستغاثة) الظاهر من كلام المص ان الاستغاثة عطف تفسير للدعاء وفى بعض النسخ (او استغاثتهم) فيكون المعنى حينئذ او عاقبة استغاثتهم الى الاصنام ويجىء بمعنى الادعاء لابمعنى المصدر بل بمعنى المفعول اى المدعى اى ما كانت دعاؤهم الاهذا الاعتراف وكون اعترافهم ظلمهم دعاء من قبيل ولاعيب فيهم قوله فيكون بيان عدم دعائهم فى ذلك الحين على وجه المبالغة ✻ **قوله** (او ما كانوا يدعون من دينهم ٢٧ الااعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانه تحسرا عليه) احتمال ثان او ثالث للدعوى اى المدعى مجازا فيكون المعنى فما كان عاقبة مدعاهم الا اعترافهم بكونهم ظالمين فيه لظهور بطلانه حين البأس وجعل عين مدعاهم مبالغة وقد يحمل على دعائهم على انفسهم بالهلاك كقوله تعالى وكم قصمنا من قرية الى قوله ياويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعويهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين وهذا خلاف الظاهر ولذا لم يلتفت اليه المص وكون دعويهم خبر كان اولى من كونه اسم كان لان ان قالوا اعرف لانه مأول بالمصدر المعرفة وكون تقديم الاسم واجبا اذا كان معرفتين واعرابهما مقدر اذا لم يوجد قرينة ترجح العكس وكون الثانى اعرف قرينة على العكس ٢٨ ✻ **قوله** (فلنسألن الذين) الفاء فصيحة كانه قيل فما كان دعويهم

قوله مصدر وقع موقع الحال ومثل هذا واقع فى كلام العرب نحو اتيته مشيا وجئته مفاجئا

قوله لا اكتفاء عطف على استثقالا لابمعنى سبب حذف الواو استثقال اجتماع حرفى العطف لالاكتفاء فى وصل الجملة الاسمية الحالية بالضمير وحده فى وصل الجملة الاسمية الحالية غير فصيح لايليق ان يقع فى كلام الله الفصيح المعجز ببلاغته مصاقع الخطباء

قوله وفى التعبيرين وهما بياتا واوهم قائلون مبالغة فى غفلتهم وامنهم وجه المبالغة هو تقييد مجىء البأس والهلاك بحالى البيتوتة والقيلولة فان من توقع نزول العذاب لايعتريه فى غالب الامر نوم لان من توقع وقوع امر هائل وخاف لاينام من هوله

قوله ولانهما وقت دعة اى راحة من قولهم رجل متدع اى صاحب راحة ودعة فعطف واستراحة عليها عطف تفسير فالوجه الاول هو المبالغة فى غفلتهم والثانى بيان فظاعة حالهم فان قوم لوط اهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب وقت القيلولة

قوله اى دعاؤهم او استغاثتهم او ما كانوا يدعونه فسر الدعوى فى فما كان دعواهم على ثلاثة اوجه الوجهان الاولان على ان الدعوى بمعنى الدعاء اما لاعلى سبيل الاستعارة فهو الوجه الاول وعلى سبيل الاستعارة فى معنى الاغاثة فهو الوجه الثانى واما الوجه الثالث فعلى ان الدعوى بمعنى الادعاء الذى هو بمعنى المدعى فمعنى الآية اذا اريد بالدعوى حقيقة الدعاء ما كان دعويهم الا قولهم انا كنا ظالمين انفسنا بارتكاب المعاصى كقوله ربنا ظلمنا انفسنا واذا اريد بالدعوى معناه المجازى الذى هو الاستغاثة كان المعنى ما كان استغاثتهم الا قولهم انا كنا ظالمين فى استغاثتنا بالاصنام لانه لايستغاث من الله بالغير فانهم كانوا يستغيثون من الله بتوسط اصنامهم بينهم وبين الله فلما جاءهم بأس الله استغاثوا قائلين هذا القول واما معنى الآية اذا اريد بالدعوى بمعنى المدعى ما كان حاصل دينهم ومذهبهم الذى كانوا عليه الا الاعتراف ببطلانه فما فى قوله او ما كانوا يدعونه عبارة عن دعواهم لاتفسير لما فى فما كان فانه نافية وما فى قوله او ما كانوا يدعونه موصولة قال صاحب الكشاف ودعواهم نصب خبرا لكان فيه اشكال لانه اذا انتفى الاعراب فى الفاعل والمفعول والقرينة وجب تقديم الفاعل واجيب انه قيس على نظائره من الآيات كان جواب قومه الا ان قالوا وما كان حجتهم الا ان قالوا كان عاقبتهما انهما فى النار وبهذا وقع اختيار النحويين كان على هذا الوجه وان لم يكن بين الوجهين فرق بحسب المعنى لان كلا منهما يفيد قصر الدعوى على القول

٢٢ * ولنسئلن المرسلين * ٢٣ * فلنقصن عليهم * ٢٤ * بعلم * ٢٥ * وما كنا غائبين * ٢٦ والوزن

اذجاءهم بأسنا فى الدنيا الا ان قالوا انا كنا ظالمين ولم ينفعهم ذلك التحسر فاهلكناهم برمتهم لان هذا التحسر كان بعد اصابة البأس هذا حالهم فى الدنيا ثم لنحشرنهم «فلنسئلن» الآية (اى عن قبول الرسالة واجابتهم الرسل) لقوله تعالى « ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتم المرسلين » ولهذه القرينة اطلق ولم يذكر المسئول عنه ٢٢ (ع اجيبوا به) * قوله (والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة وتقريعهم) اما التوبيخ فى سؤال المرسل اليهم فظاهر واما فى سؤال المرسلين فلان سؤالهم لتبكيت قومهم كسؤال الموؤدة لتبكيت وائدها وجه التبكيت قدمر تفصيله فى تفسير قوله تعالى « يوم يجمع الله الرسل » الآية * قوله (والمنفى فى قوله « ولايسأل عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام) اوسؤال معاتبة فانهم يعذبون بذنوبهم بغتة اولايسئلون لانهم يعرفون بسيماهم (اوالاول فى موقف الحساب وهذا عند حصولهم على العقوبة ٢٣ على الرسل حين يقولون « لاعلم لنا انك انت علام الغيوب ») * قوله (اوعلى الرسل والمرسل اليهم ما كانوا عليه) مفعول فلنقصن حذف للتعميم والاخبار بقصة احوالهم عليهم يدل على ان السؤال لتوبيخ الفجار ٢٤ * قوله (عالمين بظواهرهم وبواطنهم) بيان حاصل المعنى اذالباء للملابسة لا الاشارة الى ان المصدر بمعنى الفاعل * قوله (او بمعلومنا منهم) اى العلم بمعنى المفعول فح الباء للصلة وبعلم مفعول لنقصن فلايقدر ماكانوا عليه اذالمراد بمعلومنا ذلك ٢٥ (وما كنا غائبين) تذييل مقرر لما سبق اوحال مؤكدة لما قبله قوله تعالى « وما كنا غائبين » فيه قلب اى وما كانوا غائبين عنا كذا قيل والظاهر من كلام المص ان عدم الغيبة مجاز عن الاحاطة التامة باحوالهم حيث قال فيخفى الخ فلاقلب * قوله (عنهم فيخفى علينا شئ من احوالهم) نصب على جواب النفى من قبيل ما تأتينا فتحدثنا اى لايكون منا غيبة عنهم ولاخفاء علينا فالنفى متوجه الى كل واحد منهما لاالى المجموع فانه غيرسديد هنا بخلاف ماتأتينا فتحدثنا فان فيه يجوز كلا الاحتمالين ٢٦ * قوله (اى القضاء) اى الحكم العادل مجازا اوكناية اذالقضاء السوى يلزم الوزن والاحالة عليه لانه اشد مناسبة لما بعده والا فوزن الاعمال بالميزان مذهب اهل السنة والمص من عظمائهم * قوله (اووزن الاعمال وهو مقابلتها بالجزاء) وهذا غير القضاء والحكم اذالمراد الجزاء بالفعل وهو غير الحكم بالجزاء وهذا معنى لازم للوزن * قوله (والجمهور على ان صحائف الاعمال توزن) اشارة الى معنى آخر غير الاولين وهذا المعنى وان كان حقيقيا له اخره لما ذكر من ان الاولين مناسبتهما اشد واقوى منه لما بعده لكن الاولى ان يقال والجمهور على ان الاعمال توزن بدون ذكر الصحائف ليعم الوجوه التى ذكرت فى كيفية وزن الاعمال * قوله (بميزان) اى بجنس ميزان (له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق) * قوله (اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة) اشارة الى جواب سؤال بانه ما الفائدة فى ذلك الوزن مع انه تعالى عالم بكميته وكيفيته * قوله (كما يسألهم عن اعمالهم)اى فى بعض المواطن (فيعترف بها السنتهم ويشهد بها جوارحهم) * قوله (ويؤيده ماروى ان الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سجلا) المراد بالسجل هنا القرطاس الذى كتب فيه الاعمال السيئة * قوله (كل سجل مد البصر) اى ان طول كل سجل منه بقدر نهاية البصر فيظن ذلك الرجل انه هلك وخسر فاذا يخرج له بطاقة بكسر الباء قطعة من قرطاس محفوظة فى خرقة والظاهر ان المراد هنا هو قطعة من قرطاس فقط * قوله (فيخرج له بطاقة فيها كلمتا الشهادة فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات) اى خفت اختلفوا فى كيفية رجحان الميزان فبعضهم قال انه يظهر هناك نور فى رجحان الحسنات وظلمة فى رجحان السيئات وآخرون قالوا رجحان فى الكفة واختاره المص (وثقلت البطاقة) * قوله (وقيل يوزن الاشخاص) الظاهر ان شخصا يوضع فى كفة[٢] ميزان وشخصا آخر يوضع فى كفة اخرى من ثقل فقد افلح ومن خف فقد خسر وهذا غير مشهور فى الرواية وانه مخالف لظاهر قوله تعالى « فمن ثقلت موازينه » الآية وعن هذا اخره ومرضه وقيل الحسنات صورت باجسام نورانية والسيئات صورت باجسام ظلمانية * قوله (لماروى عنه عليه السلام انه قال ليأتى العظيم السمين يوم القيامة) دليل على ان المراد بالعظيم العظيم جسما لا قدرا * قوله (لايزن عند الله جناح بعوضة) لانتفاء خيره وسوء سيرته والمفهوم منه انه ليأتى الرجل الحقير المهزول يوم القيمة يزن عند الله تعالى جبل احد لكثرة بره وحسن نيته * قوله (ان الرجل) يؤتى به هذا الحديث اخرجه ابن ماجه والترمذى وابو حبان

[٢] الكفة بتشديد الفاء وفتح الكاف كل مستدير وبه سميت كفة الميزان والاسان مستعار بشبه الاسان فى الهيئة فى الميزان منه

٢٢ ❁ يومئذ ❁ ٢٣ ❁ الحق ❁ ٢٤ ❁ فمن ثقلت موازينه ❁ ٢٥ ❁ فاولئك هم المفلحون

٢٦ ❁ ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم ❁ ٢٧ ❁ بما كانوا بآياتنا يظلمون

عن عبد الله بن عمرو بن العاص وفي هذا الحديث دلالة على ان كلمة التوحيد من الحسنات وقد سئل النبي عليه السلام عن لا اله الا الله امي من الحسنات قال فهي من اعظم الحسنات والمراد منها كلمة التوحيد مطلقا سواء آخر كلامه اولا وقيل يجوز ان يكون المراد هذه الكلمة اذا كانت آخر كلامه في الدنيا والمراد بها اما قول اشهد ان لا اله الا الله كما نقل عن القرطبي في تذكرته اوقول لا اله الا الله وهو الظاهر لانه شهادة ولا يضره عدم ذكر الشهادة ويؤيده حديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وهذا مع قول محمد رسول الله لان لا اله الا الله كالعلم لمجموع الكلمتين ويجوز ان يراد وحده بعد الايمان بالله ونبيه وبقي من تساوى حسناته سيأته لم يذكر حاله وهم اصحاب الاعراف على قول لكن منزله الجنة بعد الحبس في مدة وقيل انه يدخل في القسم الاول لسبق رحمته تعالى على غضبه وهذا قريب من القول الاول لما ذكرناه من ان آخر حاله الجنة ٢٢ * **قوله** (خبر المبتدأ الذي هو الوزن) اى ظرف مستقر خبر ٢٣ * **قوله** (صفته) اى صفة الوزن اى والوزن الحق ثابت يوم اذ يكون السؤال والفصل * **قوله** (اوخبر محذوف) كانه قيل ما حال ذلك الوزن فاجيب بانه هو الحق وهذا الاحتمال راجح للزوم الفصل بين الموصوف وصفته في الاحتمال الاول وذلك ليس بمرضي وان لم يكن اجنبيا * **قوله** (ومعناه العدل السوى) ملايم بكون المراد بالوزن القضاء اووزن الاعمال بمعنى مقابلتها بالجزاء واما بمعنى ان الاعمال توزن بميزان فظاهره انه غير مناسب الا ان يتحمل ويتكلف (فمن ثقلت موازينه) الفاء للتفصيل فهذا شروع في تفصيل احوال العباد وبيان الاحكام المترتبة عليها ٢٤ * **قوله** (حسناته) اشارة الى كون المراد بالوزن القضاء وهو المختار عنده واقد اغرب حيث ترك الظاهر مع انه مذهب اهل السنة * **قوله** (اومايوزن به حسناته) ناظر الى ما اختاره الجمهور * **قوله** (وجمعه) اى على تقدير كون المراد الميزان مع انه واحد * **قوله** (باعتبار اختلاف الموزونات) فالجمع باعتبار ما حل فيه فيكون للميزان افراد اعتبارية وبهذا الاعتبار ساغ الجمع وهذا وان صح لكنه ليس بقوى وان اريد باختلاف الموزونات الحسنات فلا كلام فيه * **قوله** (وتعدد الوزن) وعلى كلا التقديرين فالجمع باعتبار الافراد الاعتبارية اذ الميزان واحد ليس له افراد حقيقية لكن الاظهر ان الميزان متعدد لافعال القلوب ميزان ولافعال الجوارح ميزان آخر ولما يتعلق بالاقوال ميزان آخر كذا في التفسير الكبير فلا حاجة الى التأويل الذي ذكره * **قوله** (فهو جمع موزون) ان اريد به الحسنات على ان المراد به ماله وزن وقدر وليس المراد انه موزون بميزان اذ الكلام على ان المراد بالوزن القضاء اووزن الاعمال بمعنى مقابلتها بالجزاء * **قوله** (اوميزان) اى اوجمع ميزان على تقدير كون المراد بالوزن الميزان الذي توزن الاعمال به كما ذهب اليه الجمهور وهو بين اهل السنة هو المشهور ٢٥ (الفائزون بالجنة والثواب) * **قوله** (ومن خفت موازينه) بان يكن له حسنة يعبأ بها اوترجحت سيئاته على حسناته فالمراد على الاول الاعمال التي لاوزن ولااعتداد لها وهي الاعمال السيئة وعلى الثاني الميزان الذي توزن الاعمال بها وخفته ترجح سيئاته على حسناته فان رجحان احدهما مستلزم لرجحان الآخر وخفته لكونهما ظرفا ومظروفا ٢٦ * **قوله** (بتضييع الفطرة السليمة التي فطرت عليها واقتراف ماعرضها للعذاب) اى خسروا انفسهم استعارة تبعية قدمر تحقيقه مرارا ٢٧ * **قوله** (فيكذبون بدل التصديق) اشار الى ان بآياتنا متعلق بيظلمون بتضمين معنى التكذيب ولا يبعد ان يقال ان يظلمون بمعنى يكذبون للزومه وفي كلامه تنبيه على ان المراد بالموصول هنا الكافرون المكذبون كما ان الظاهر ان المراد بالموصول الاول هم المؤمنون الكاملون ولم يتعرض للعصاة الموحدين ترغيبا وترهيبا ولا يبعد ان يقال انهم من الاول ان شاء الله تعالى فيجوز ان يكون قوله ثقلت موازينه من وصف الكل بوصف البعض والى مثل هذا اشار المولى سعدي في سورة الانشقاق في قوله تعالى ﴿ واما من اوتي كتابه ﴾ الآية * **قوله** (بالفطرة السليمة) والمراد بالفطرة السليمة ما جبلوا عليها من قبول الهداية وكمال المعرفة كما قال التي فطرت اى خلقت عليها * **قوله** (بدل التصديق) لان استعدادهم التصديق نزل منزلة التصديق بالفعل فكانهم تركوا ما في ايديهم من الايمان واختاروا الكفر والطغيان ٢٨ * **قوله** (اى مكناكم من سكناها وزرعها) اشار الى ان مكنا تفعيل من المكنة اى القدرة وعن هذا عدى بمن وقوله من كنا ها اشارة الى حاصل

ٔ فيه اشارة الى ان لخفته كناية عن عدم الاعتداد ❊ عه

قوله حسناته اومايوزن به الاول على ان يكون الموازين جمع موزون والثاني على انه جمع ميزان

قوله جمع معيشة وهي ما يعاش به

قوله وعن نافع انه همزه اى قرأها بالهمزة وان كانت ياؤه اصلية تشبيها له بما كان ياؤه زائدة كصحايف

المعنى لا الى تقدير المضاف اذلا يجوز تقدير المضاف المتعدد وتنبيه على ان ذكر فى الارض مطلق غير مقيد بقيد لقصد العموم وقدمر بيان احتمال آخر فى اوائل سورة الانعام * قوله (والتصرف فيها) من قبيل عطف العام على الخاص * قوله (اى ذكر) المسبب واريد السبب اشعارا بكمال السبب فى السببية ٢٢ * قوله (اسبابا تعيشون بها جمع معيشة) وزنها مفعلة وهى اسم مايعاش به اى يحيى به وهى اسم مايعاش به من المطاعم والمشارب اما بغير كسب معتد به مثل خلق الثمار او بكسب والجعل امابمعنى الانشاء فيتعدى الى مفعول واحد فح كل من الظرفين متعلق به او بمحذوف وقع حالا من مفعوله المنكر اذلو تأخر لكان صفة له وتقديمهما للاعتناء بشانهما اوبمعنى صير فاحد الظرفين مفعول ثانله والآخر اما متعلق بالجعل او بمحذوف وقع حالا من المفعول الاول الذى هو معايش فهناك الاحتمالين واحد وترجيح كون الجعل بمعنى الانشاء والابداع على كونه بمعنى صير بان يقال انه لافائدة يعتدبها فى الاخبار بجعل المعايش حاصلة لهم اوحاصلة فى الارض ليس بسديد وقدرجح المص فى تفسير قوله تعالى "واذقال ربك للملائكة انى جاعل" الآية كون الجعل متعديا الى مفعولين على كونه بمعنى خلق * قوله (وعن نافع انه همزه تشبيها بما الياء فيه زائدة كصحايف) اى ياؤها اصلية فلا يقلب همزة قيل انه غلط واشار المص الى جوابه بان العرب قدتشبه الاصلى بالزائد لكونه على صورته وقدسمع منهم مصائب وجه التشبيه ان الياء فى مفردها وهو معيشة اسكنت كصحيفة فبهذا الوجه حصل المشابهة بين معايش وصحايف ٢٣ * قوله (فيما صنعت اليكم) اى فيما احسنت اليكم قليلا ما تشكرون مثل قليلا ماتذكرون ٢٤ * قوله (اى خلقنا اباكم) بتقدير مضاف (آدم طينا غير مصور ثم صورناه) * قوله (نزل خلقه وتصويره) اى آدم اشارة الى وجه اختيار خلقناكم على خلقنا اباكم * قوله (منزلة خلق الكل وتصويره) لانه عليه السلام اصل البشر فالكل مخلوق فى ضمن خلقه على نمطه ومصنوع على شاكلته فكانهم الذى تعلق به خلقه وتصويره * قوله (اوابتدأنا خلقكم ثم تصويركم) فح لاحذف مضاف ولكن خلق مجاز عن ابتداء خلق بطريق ذكر المسبب وارادة السبب * قوله (بان خلقنا آدم ثم صورناه) الذى هو اصل البشر والمادة الاولى فخلقه شروع فى خلق سائر البشر ٢٥ * قوله (وقيل ثم قلنا لتأخير الاخبار) بناء على ان نفس القول قبل الخلق والتصوير حسبمانطق به قوله تعالى "فاذاسويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين" مرضه لان الحق انه ورد بعد خلقه عليه السلام وتصويره امر منجز بعد الامر المعلق الوارد قبل ذلك بقوله "فاذاسويته" الآية فقدمر التفصيل فى سورة البقرة * قوله (وقيل للتراخى) فى الاخبار فلاحاجة الى توجيه قوله ولقد خلقناكم بالوجوه المذكورة اذالاشكال الذى اورد بناء على ان ثم للتراخى الحقيق الزمانى مع ان الامر بالسجود مقدم على خلقهم اقيل فالتجوز على الاول فى ضمير الجمع بجعل آدم كخلق الكل لتفرعهم عليه اوفى الاسناد اذا اسند مالآدم الى اولاده ولم يرض بتقدير المضاف لان قوله نزل خلقه يأباه وفيه نظر اذالظاهر تقدير المضاف قوله نزل بيان وجه العدول عن الظاهر وفى قوله تعالى خلقكم من طين اشار المص الى تقدير المضاف والانكار مكابرة "ثم قلنا للملائكة اسجدوا" وعدل عن قوله ثم امرنا بالسجود كما هو الظاهر لان الامر بالسجود كان قبل خلق آدم كما نطق به قوله تعالى "فاذاسويته ونفخت" فالواقع بعد تصويره قوله اسجدوا لتعيين وقت السجدة المأمور بها كذا قيل والتعيين موجود فى الامر الاول حيث قيل فاذاسويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين" وماذكر فى النظم الكريم فهو امر بالخطاب ولوقيل ثم امرنا بالسجود يحتمل الامر بصيغة الغائب والامر بالخطاب اقوى فى الطلب على ان مثل هذا السؤال دورى ٢٦ * قوله (فسجدوا) اى فانقادوا امره تعالى وسجدوا بلاتلعثم ولاتأخير فالفاء للتعقيب مع السببية (الا ابليس لم يكن من الساجدين) تأكيد وتصريح لما علم من الاستثناء اذالاستثناء يفيد المستثنى حكما مغايرا الحكم المستثنى منه عند الشافعى وعندنا لايفيد ذلك نصا بل اما اشارة اوضرورة فيكون قوله تعالى "لم يكن من الساجدين" تأكيد ذلك المستفاد اما اشارة اوضرورة * قوله (ممن سجد لآدم) قيد لآدم من مقتضيات المقام وايضا كونه مطرودا لترك السجود لآدم لامطلق وفى قوله سجد اشارة الى ان اسم الفاعل بمعنى الماضى ويحتمل ان يكون اشارة الى ان اسم الفاعل مشتق من الماضى وايضا اشارة الى ان لامه موصول قوله ممن سجد

٢ قوله ان كان على حقيقته فمعناه جعلنا لكم فيها مكانا وسكنى وقد راو كون هذا حقيقة محل كلام والظاهر ما ذكرناه عهد

قوله اوابتدأنا خلقكم وتصويركم الفرق بين الوجهين ان متعلق الخلق والتصوير على الاول حقيقة هو آدم وفى هذا الوجه المخاطبون الموجودون وقت الخطاب

قوله قيل ثم قلنا لتأخير الاخبار اى لفظ ثم دال على التراخى الزمانى بحسب الوضع والامر بالسجود لآدم انما هو فى حال كون آدم طينا وهو مقدم على خلق اولاده والتراخى المستفاد من ثم يفيد ان يكون الامر بالعكس فنقول من قال ان ثم ههنا لتأخير الاخبار جواب هذا الاشكال وهذا انما يستقيم على تقدير ان لايقدر فى ولقد خلقناكم مضاف واما اذا قدر كما قال اى كما خلقنا اباكم فلا اشكال ولكون ذلك الجواب مبنيا على المعنى الضعيف قال قيل

٢٢ ✽ قال ما منعك الا تسجد ✽ ٢٣ ✽ اذ امرتك ✽ ٢٤ ✽ قال انا خير منه ✽ ٢٥ ✽ خلقتني من نار وخلقته من طين

لآدم فهو ابلغ من قوله لم يكن ساجدا مع مراعاة الفواصل هذا كالتأكيد لما فهم من الاستثناء اذ فهم منه انه لم يسجد ومثل هذا لايكون تكميلا ولا احتراسا اذ ليس فيه دفع الوهم ٢٢ (قال مامنعك) استيناف جواب سؤال كأنه قيل فماذا قال تعالى حينئذ ولم يتيسر تقدير السؤال على وجه المخاطبة اختير الالتفات الى الغيبة قال مامنعك الخ والسؤال للتوبيخ (اى ان تسجد) * قوله (ولا صلة مثلها في لئلا يعلم) اى زائدة مثل زيادتها في لئلا يعلم * قوله (مؤكدة معنى الفعل الذى دخلت عليه) ومحققة له كأنه قيل ليتحقق علم اهل الكتاب وما منعك ان تحقق السجود وتلزمه نفسك كما في الكشاف٢ * قوله (ومنبهة على ان الموبخ عليه) فيه اشارة الى ان السؤال عن المانع عن السجود للتوبيخ والتقريع على كبره وافتخاره باصله * قوله (ترك السجود) وجه التنبيه ايراد السجود في صورة ترك السجود وقيل الممنوع عن الشئ مضطر الى خلافه * قوله (فكأنه قيل ما اضطرك الى الا تسجد) فح لايكون لازائدة لكن المنع مجاز عن الاضطرار لما ذكره المص من العلاقة لكن القرينة ليست بقوية فلذا رجح الحقيقة ٢٣ (اذ امرتك) وفيه اشارة الى ان ابليس داخل في الامر بالسجود للملائكة وانه من الملائكة اولا فمر توضيحه في سورة البقرة * قوله (دليل على ان مطلق الامر) اى الخالى عن القرينة الحالية او المقالية الدالة على ان الامر للوجوب او الندب او الاباحة و الدالة على انه للفور او التراخى * قوله (للوجوب) اذ الذم على ترك السجود يوجب الوجوب والامر بالسجود مطلق وايضا قال تعالى اذ امرتك بدون الايجاب ولما افاد الوجوب هنا علم ان مطلق الامر للوجوب * قوله (والفور) اى الوجوب في الحال ٣ هذا مذهب البعض واختاره المص لكن مشايخنا الحنفية اختاروا ان مطلق الامر التراخى لان الامر يدل عليه بل لان الامر جاء للفور وجاء للتراخى ولايثبت الفور الا بالقرينة وحيث عدمت يثبت التراخى والمراد بالتراخى عدم التقييد بالحال لا التقييد بالمستقبل حتى لو اداه في الحال لخرج عن العهدة كذا اصطلح صاحب التوضيح واما المشهور بين الجمهور هو ان التراخى اتيان المأمور متأخرا عن ورود الامر كما ان الفور امتثال المأمور به عقيب ورود الامر ولا دلالة في الامر على الفور والتراخى بالمعنى المشهور بل كل منهما بالقرينة كذا في التلويح وفيه شئ ٤ تأمل. ٢٤ * قوله (جواب من حيث المعنى استأنف به استبعادا لان يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه قال المانع انى خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفضول) اراد به دفع اشكال بانه كيف يكون هذا جوابا لقوله مامنعك وانما الجواب معنى كذا فدفع بان هذا الجواب علم منه مع زيادة عليه وهو انكار الامر واستبعاد مال آخر ما قاله * قوله (فكيف يحسن ان يؤمر به) وهذا منشأ كفره لا ترك الامتثال فقط * قوله (فهو الذى سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا) الظاهر ان المستفاد القبح العقلى وار دفه المص الحسن العقلى اذ لا قائل بالفصل فيه اختلاف فعند الشافعى لاحسن ولاقبح عقليين اى لايدرك العقل حسن شئ وقبحه بمعنى ترتب الثواب عليه او العقاب وعندنا الحسن والقبح العقليان ثابتان بالمعنى المذكور وكذا عند المعتزلة لكن الحاكم عندنا هو الله تعالى وعندهم العقل واشار المص الى رد هم والى ردنا ايضا وقد اوضحه صدر الشريعة في المقدمات الاربع مع تفصيل منا بعونه تعالى في شرح تلك المقدمات ٢٥ * قوله (تعليل لفضله عليه وقد غلط في ذلك بان رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدى اى بغير واسطة) اى غفل ابليس عن الفضل الذى من جهة الفاعل وهذا معنى عبارة المص وليس ظاهر مراده اذ فاعل ابليس عليه اللعنة وفاعل آدم عليه السلام واحد وهو الله تعالى والفضل الذى حصل له عليه السلام دون اللعين من جهة الرب تعالى خلقه بغير واسطة على وجه الاعتناء حيث قال تعالى "لما خلقت بيدى" وهذا الاعتناء لم يوجد في ذلك اللعين * قوله (وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله تعالى ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين) اى غفل المطرود عن الفضل الذى له عليه السلام بالنظر الى الصورة من جهة الصورة حيث قال تعالى "ونفخت فيه من روحى" وهذا مختص به عليه السلام * قوله (وباعتبار الغاية) فحصل له عليه السلام الفضل باعتبار علل ثلث وحصل لذلك المطرود الفضل باعتبار علة واحدة ان سلم كون النار افضل من الطين قال المص وقد غلط في ذلك الخ اى اخطأ * قوله

٢ وجهه مع ان النفى مقابل للثبوت هو انه مؤكد في الحقيقة الفعل المنفى مقدما او مؤخرا صريحا اوغير صريح وهذا تؤكد تعلق النهى به كما اشار اليه المص بقوله ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود منه

٣ فعلى هذا الوجه بعده لم يكن مستفاد الامر تأمل منه

٤ وجهه انه يلزم على هذا ان لايثبت للامر حكم اصلا اذا لم يتحقق قرينة وفيه اضاعة الامر وانت خبير بان اللازم ملتزم والاضاع انما يلزم اذا وجد امر بلا قرينة كذا قيل ووجود امر بلا قرينة واضح جلى والانكار مكابرة على ان الاستقراء غير تام فالتعويل ما اختاره المحقق صدر الشريعة منه

قوله اى ان تسجد بدليل قوله مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدى ومثلها لئلا يعلم اهل الكتاب والمراد ليعلم اهل الكتاب

قوله ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود لم يقل ودالة لكونها مسلوبة الدلالة على النفى حين كونها صلة بل فيها تنبيه ما على ذلك

قوله فكأنه قيل ما اضطرك الى ان لا تسجد فعلى هذا لايكون لا صلة بل هى على اصل معناها من النفى ويكون الجار اعنى كلمة الى محذوفا مقدرا قبل ان

قوله دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور لانه ذم ابليس على ترك السجود في الحال ولولا ان الامر يفيد الوجوب والفور لما استوجب الذم بترك السجود

قوله جواب من حيث المعنى وانما قال من حيث المعنى لانه ليس جوابا من حيث الظاهر فان ظاهر الجواب ان يقول منعنى كذا لكن عدل عن ظاهر الجواب الى ما قال مستأنفا قصة اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعلة فضله وهو ان اصله من نار واصل آدم من طين فعلم منها الجواب وزيادة عليه وهو انكار الامر واستبعاد ان يكون الفاضل مأمورا بالسجود للمفضول كأنه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعدا ان يؤمر بما امر به المفضول

قوله وباعتبار الغاية فان الانسان خلق لمعرفة الله تعالى قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون فمعرفة الصانع هى الغاية من خلق الثقلين وقوله لما بين لهم انهما علم منهم قال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم ٩٩

٢٢ * قال فاهبط منها * ٢٣ * فما يكون لك * ٢٤ * ان تتكبر فيها * ٢٥ * فاخرج انك من الصاغرين * ٢٦ * قال انظرنى الى يوم يبعثون * ٢٧ * قال انك من المنظرين قال فبما اغويتنى *

وهو ملاكه) اى ملاك الامر ٢ وكونه خليفة فى الارض وتصرفه فيها باعتبار ثلث قوى اعنى القوة الشهوانية والقوة الغضبية والقوة العقلية حسبما فصل فى سورة البقرة فى قوله تعالى " ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك " * قوله (ولذلك) اى ولكونه فاضلا باعتبار الغاية كما هو الظاهر اولكونه فاضلا باعتبار العلل الثلاث (امر الملائكة بسجوده) * قوله (لما بين لهم انه اعلم منهم) رجح المعنى الاول وهذا علة للعلية المذكورة قوله اعلم منهم حيث انبأهم بالاسماء كلها * قوله (وان له خواص ليست لغيره) كاحاطة الجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل الذى هو المقصود من الاستخلاف وهذا لايوجد فى الجن ايضا وعن هذا قال ليست لغيره ولم يقل ليست لهم وقد قال اولا انه اعلم منهم * قوله (والآية دليل الكون والفساد) اى زوال صورة من المادة على سبيل التدريج وهذا معنى الفساد وقبول المادة صورة اخرى وهذا معنى الكون وجه الدلالة هو انه لمازال صورة التراب وحصل صورة انسان وايضا لمازال صورة النار وحصل صورة الشياطين علم ان الكون والفساد ثابتان * قوله (وان الشياطين اجسام لاارواح ونفوس شريرة كازعم ٣ البعض * قوله (كائنة) اى حاصلة بالكون كما مر تحقيقه * قوله (ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشياطين الى النار باعتبار الجزء الغالب) وهو الطين فى الانسان والنار فى الشيطان وهذا ليس بلازم عند من اثبت الجوهر الفرد والجزء الذى لايتجزى وهم اهل الشرع (قال) استئناف وعن هذا اختير الفصل كسابقه ٢٢ (فاهبط) الفاء للتعقيب مع السببية فان الامر بالهبوط مسبب عما صدر من المطرود بلاتأخير * قوله (من السماء) التى هى مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض التى هى محل العاصين المتكبرين من الثقلين قيل ٤ هذا قول بعض المعتزلة انتهى فالاولى عدم التعرض فضلا عن التقديم * قوله (اوالجنة) وهذان القولان هما المشهوران ولم يتعرض لغيرهما لعدم شهرته وضعفه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وكان فى جنة عدن لافى جنة الخلد ان اريد بمرجع الضمير الجنة كما هو الظاهر المؤيد بالنقل فالاضمار قبل ذكرها للشهرة كونه من سكانها واما ان اريد به السماء فالاضمار قبل ذكرها يحتاج الى تكلف بعيد ٢٣ * قوله (فما يصح اوله اذ التكبر قد كان منه فالنفى هو الصحة لاالكون لكن اريد المبالغة فى نفى الصحة فتوجه النفى الى الكون والامكان ٢٤ (وتعصى فانها مكان الخاشع المطيع) * قوله (وفيه تنبيه على ان التكبر لايليق باهل الجنة) فيه اشارة الى ترجيح كون مرجع ضمير فيها ومنها الجنة * قوله (وانه تعالى انما طرده واهبطه لتكبره) واستقباح امره ولكفره بذلك * قوله (لالمجرد عصيانه) اى لا بمجرد ترك الواجب ٢٥ * قوله (عن اهانه الله تعالى لتكبره) اى ممن لم ينصره الله تعالى (قال عليه الصلاة والسلام من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر ٤ وضعه الله) ٢٦ * قوله (امهلنى الى يوم القيامة) اى المراد بالانظار هنا الامهال * قوله (فلا تمتنى) مستفاد من قوله الى يوم يبعثون * قوله (اولاتعجل عقوبتى) الظاهر تركه اذ لايستفاد من ظاهر قوله والقول بان المراد ولاتعجل عقوبتى بموتى اوبماتى قبل يوم القيمة تكلف ٢٧ (قال انك من المنظرين) يقتضى ان يكون منظر امع غيره والظاهر ان ذلك الغير الملائكة فاخرج تأكيد للهبوط المتعلل بعلة اخرى * قوله (يقتضى الاجابة الى ما سأله ظاهرا لكنه محمول) اى لكنه ليس باجابة الى تمام ما سأله ٥ اذ هو محمول * قوله (على ماجاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى) اذ المطلق فى مثل هذا محمول على المقيد بالاتفاق * قوله (او وقت يعلم الله انتهاء اجله فيه) هذا وان كان اعم من وقت النفخة الاولى لكن المراد هنا غير وقت النفخة الاولى بمعونة المقابلة وجوز المص فى سورة الحجر كون المراد يوم القيمة ثم قال ولايلزم من ذلك ان لايموت فلعله يموت اول اليوم و يبعث مع الخلائق فى تضاعيفه انتهى ولم يلتفت هنا اليه لضعفه ولاقتضائه دخوله فى المستثنى فى قوله تعالى " ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله " الآية ولم ينقل احد من الثقات دخوله فى المستثنى المذكور وايضا يقتضى ان يكون سائر المنظرين كذلك ولم ينقله احد من الموثوقين * قوله (وفى ٦ اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم للثواب بمخالفته) جواب سؤال بانه لم اجيب وهو عدو الله ليغوى عباده قوله ابتلاء العباد اى امتحان لهم ليعلم السعيد من الشقى وهكذا جرى عادته على معاملة امتحان عباده ليتميز من هو احسن كخلقه فى الدنيا من صنوف الزخارف وانواع المستلذات وماركب فى الانفس من الشهوات ٢٨ * قوله (اى بعد ان امهلتنى) هذا مستفاد من الفاء * قوله (لاجتهدن فى اغوائهم) اشارة

---

٢ ملاك الامر بكسر الميم قوامه الذى يملك به *

٣ وهم طوائف من النصارى *

٤ قاله الامام الرازى *

٤ الله اخرجه البيهقى فى شعب الايمان عن عمر بن الخطاب *

٥ اى مسؤله امران الاول الامهال والثانى نجاة من الموت اذ لاموت بعد البعث فاجاب الاول دون الثانى *

٦ فيه اشارة الى ان دعاء الكافر قد يستجاب استدراجا *

٩٩ على الملائكة فقال انبئونى باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لاعلم لنا الا ما علمتنا قال يا آدم انبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض ومن هذا علم ان آدم اعلم من الملائكة وكان بذلك فاضلا عليهم اى ومن حق المفضول ان يكرم الفاضل و يعظمه قوله وان له خواص ليست لغيره فانه مركب من مواد مختلفة الطباع لكل واحدة من تلك المواد خاصية ليست فى الاخرى فاذا اجتمعت وامتزجت وتركبت حصلت للمجموع كيفية اخرى متوسطة لها آثار وخواص اخر غير ما لآحادها بخلاف الملائكة فانهم بسائط ليست فيها خواص المركب قوله والآية دليل الكون والفساد فان قيل هب ان قوله عز وجل لقد خلقناكم وقوله حكاية عن ابليس خلقتنى يدل على الكون فما الدلالة فى الآية على الفساد اجيب بان وجه دلالتها على ذلك ان الآية افادت ان بدأ خلقة آدم من طين وخلقة ابليس من نار والطين والنار عنصران من العناصر الاربعة الكائنة والفاسدة بانقلاب كل واحد منها الى الآخر بلاوسط او بواسطة بخلع صورة ولبس صورة اخرى فما كان مخلوقا مما شأنه ان يكون و يفسد يكون كائنا وفاسدا ايضا قوله وان الشياطين كائنة لقوله خلقتنى وكل مخلوق كائن قوله باعتبار الجزء الغالب فيه ان كل واحد من الانس والجن مركب من العناصر الاربعة غير ان الغالب فى الانس الجزء الترابى و فى الجن الجزء النارى فقوله ولعل الخ مشعر بمذهب الحكيم والافلا يجوز ان يكون آدم مخلوقا من طين وحده وابليس من نار وحدها وليس فى الآية مايدل على ان لآدم جزء غير الطين ولابليس جزء غير النار

قوله لكنه محمول على ماجاء مقيدا يعنى محمول ماجاء فى الآية الاخرى مقيدا بيوم الوقت المعلوم يعنى ظاهر ٧

الى معنى لاقصدن لهم * قوله (باى طريق يمكننى) هذا معنى قوله ثم لآتينهم من بين ايديهم الخ فان هذا الكلام لكونه متعلقا باقصدن معنى وان لم يكن متعلقا لفظا فى حكم المتأخر فاشار فى بيان حاصل المعنى الى ذلك * قوله (بسبب اغوائك اياى) فيه اشارة الى ان ما مصدرية * قوله (بواسطتهم تسمية) اى بناء افعل هنا للنسبة كبناء التفعيل فى نسبته وهذا معنى اغواء الله تعالى ذلك اللعين * قوله (اوحملا على الغى) اى لما امر الله تعالى بسجود آدم فعند ذلك ظهر عنه كفره وغيه فجاز ان يضيف ذلك الغى الى الله تعالى لهذا المعنى * قوله (او تكليفا بما غويت لاجله) وهو الامر بالسجود وهذا فى المآل كالوجه الثانى والمص ذكر فى اسناد اللعين اليه تعالى الاغواء وجوها ثلاثة تحاشيا عن اطلاق الاغواء بخصوصه على فعله تعالى والا فلا حاجة اليها اذ الممكنات الحادثة بأسرها مستندة اليه تعالى كما سبق تقريره فى تفسير قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الآية نعم يحتاج الى مثل هذه التأويلات فى مثل هذا الكلام اهل الاعتزال * قوله (والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا باقعدن فان اللام يصدعنه) مثل همزة الاستفهام * قوله (وقيل الباء للقسم) كما فى قوله تعالى فبعزتك لاغوينهم فهى ايضا متعلقة بفعل القسم المحذوف ثم يكون اللام جواب القسم كما فى الاحتمال الاول قوله الباء للقسم فيكون المقسم به الاغواء لانه اثر من آثار قدرته واما على الاول فالمقسم به محذوف اى فبسبب اغوائك اياى اقسم بالله لاقعدن مرضه لان معنى السببية اصل راجح فى الباء ولان كون المقسم به ذاته تعالى ظاهر راجح ايضا ٢٢ * قوله (ترصدا بهم كما يقعد القطاع للسابلة) اى لاخذ المسافرين فيه اشارة الى ان الكلام استعارة تمثيلية وكونه استعارة تمثيلية اولى من كونه كناية ٢٣ * قوله (صراطك المستقيم) اومنصوب على كونه مفعولا به لتضمن اقعد معنى الازم اومنصوب بنزع الخافض اى على صراطك اومنصوب على الظرفية ولو شاذا اذ الصراط ظرف مكان مختص ومثله لا ينصب على الظرفية الا شذوذا واختاره المص كذا فى البيت المذكور والمعنى كما عسل اى جاوز الطريق منصوب على الظرفية وبهذا استشهد المص على مختاره ونقل عن بعض شراح الكتاب ان الطريق ظرف غير محدود ينصب على الظرفية قياسا وقال انه مراد سيبويه بقوله ٢ وقد يجمع بينهما بانه بحسب وضعه عام معناه كل ارض اطرق اى تمشى عليها ثم خص بما يسلك الناس من ممر السابلة دون الجبال والوهاد * قوله (طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله) اى مثل قول الشاعر * قوله (كما عسل الطريق الثعلب) اى كما عدا وجاوز * قوله (وقيل) قائله الزجاج * قوله (تقديره على صراطك) اى هو منصوب بنزع الجار منعه اذ الصراط ظرف وان كان مجازا عند خفته النصب على الظرفية قوله (كقولهم ضرب زيد الظهر والبطن) اى على الظهر والبطن يعنى شبه الزجاج هذا بقولهم الظهر وهذا وان لم يرض به المص لكن فيه نوع مبالغة لاشعاره الاستيلاء على الطريق والمواظبة على الافساد حتى لا يلحقه الفتور عن الاغواء والعناد واما القول بان حذف الجارق مثل هذا ليس بقياسى كما فى الظرف ولابد من السماع وعن هذا زيفه المص فمدفوع بان الزجاج ممن يوثق به ٢٤ (اى من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من اى وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع) * قوله (ولذلك) اى ولكون المراد الاستعارة التمثيلية * قوله (لم يقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم) اذ اتيان العدو من جانب الفوق والتحت غير متعارف ولو وجد وجد نادرا (وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه) * قوله (ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه) اى الاتيان من جانب التحت (موحش) اى قبيح لانه فى الغالب يستعمل فى الفعل الشنيع ٣ مرضه لان هذا الاحتمال لا يناسبه التمثيل * قوله (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) اخرجه ابن ابى حاتم فعلى هذا ليس الكلام كله تمثيلا بل مجازات اوكنايات فما بين ايديهم مجاز عن الآخرة لانها مستقبلة آتية فكانه بين ايديهم ومن فسره بالدنيا فلانها حاضرة مشاهدة وما خلفهم كناية عن الآخرة لانها مغيبة كالخلف والايمان مجاز عن الحسنات لانها محبوبة كالايمان والشمائل استعارة للسيئات فى كونها غير محبوبة وكذا الكلام فى قوله من بين ايديهم من حيث يعلمون لان ما علم حاضر كانه بين ايديهم ومقابله ما كان خلفا قدم الوجه الاول لرجحانه لفظا ومعنى اذ الاتيان من جهة الحسنات غير واضح وان كان الاتيان من جهة السيئات ظاهرا وقس عليه ما عداه * قوله (من بين ايديهم من قبل

٣ وهو الفعل الشنيع وهو عمل قوم لوط لم يكن حينئذ وانما حدث فى زمن لوط عليه السلام منه
٧٧ الآية تفيد ان يجاب ابليس فى سؤاله بالانظار الى يوم يبعثون والحال انه لم تقع الاجابة فى ذلك الا انقطاع الانظار فى النفخة الاولى لهلاك الجميع حينئذ فلابد ان يجاب ابليس فى سؤاله بالانظار فى النفخة الاولى لهلاك الجميع حينئذ فلا بد ان يحمل الانظار ههنا على المقيد فى الآية الاخرى قال تعالى فى سورة الحجر قال رب فانظرنى الى يوم الوقت المعلوم والمراد بالمعلوم وقت النفخة الاولى قبل يوم البعث

قوله وتعريضهم للثواب من العرضة بالضم وليس المراد بالتعريض المصطلح عليه اى وجعلهم عرضة للثواب بمخالفة ابليس اى بعد ان امهلتنى معنى البعدية مستفاد من الفاء فى فبما اغويتنى

قوله تسمية اى تسمية لفعل الله معه اغواء على سبيل المشاكلة لوقوعه فى مقابلة اغواء ابليس لان قول ابليس لاقعدن لهم ثم لآتينهم بمعنى لاغوينهم كانه قيل لاغوينهم بسبب ما اغويتنى فهو من باب المشاكلة مثل قوله تعالى صبغة الله فى ان اللفظ الآخر غير مصرح به مدلول عليه بالقرينة وقوله اوحملا على الغى او تكليفا بما غويت لاجله مبنى على المجاز باعتبار ما يؤول اليه فالمعنى على الاول فبما حملتنى على الغى لاقعدن وعلى الثانى فبما كلفتنى ما لاجله غويت لاقعدن فان تكليفه بالسجود لآدم هو الذى غوى بسببه حيث عصى الامر بالسجود وهذا هو اصل المعنى لكن عدل عن الاصل الى قوله فبما اغويتنى مجازا

قوله فان اللام يصدعنه اى يمنع ان يعمل ما بعدها فيما قبلها لاقتضائها صدر الكلام لا يقال والله لزيد لاضربن

قوله وقيل الباء للقسم والله اقسم بالاغواء لانه كان تكليفا والتكليف من احسن افعال الله تعالى لكونه تعريضا لسعادة الابد فكان جديرا بان يقسم به

قوله لدن بهز الكف البيت يصف رمحا باللين عسل الرمح اهتز واضطرب وعسل الذئب اسرع والضمير فى فيه للكف والهز كما عسل الطريق اى فى الطريق والاستشهاد فى حذف حرف الجر عن الطريق ونصبه فتقدير الآية لاقعدن لهم على صراطك المستقيم

قوله من حيث يعلمون ويقدرون التحرز عنه ٣٣
٣ هكذا وجدنا فى النسخ الموجودة ولعله لم يذكر مقول القول ههنا مصححه

٢٢ ❁ ولاتجد اكثرهم شاكرين ❁ ٢٣ ❁ قال اخرج منها مذؤما ❁ ٢٤ ❁ مدحورا ❁ ٢٥ ❁ لمن تبعك منهم ❁ ٢٦ ❁ لأملأن جهنم منكم اجمعين ❁ ٢٧ ❁ ويآدم

الآخرة) اذالناس يصلون اليها فالآخرة بين ايديهم * قوله (ومن خلفهم من قبل الدنيا) لانهم يخلفونها فهى فى خلفهم * قوله (وعن ايمانهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم) يعنى ان الايمان كناية عن الحسنات والشمائل عن السيئات * قوله (ويحتمل ان يقال من بين ايديهم من حيث يعلمون ويقدرون على التحرز عنه) اى من بين ايديهم كناية عن ذلك اذ كون الشئ بين ايديهم يستلزم العلم بذلك وهو يستلزم التحرز * قوله (ومن خلفهم من حيث لايعلمون ولايقدرون) لان الواقع فى الخلف لايتعلق به العلم * قوله (وعن ايمانهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر لهم ان يعلموا ويتحرزوا) اذاليمين مما يتيسر به الفعل والشمال عكسه فيكون الايمان كناية عن التيسر والشمائل عن عدم التيسر * قوله ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم) اى لم يتحرزوا لعل اطلاق الكلام عنه اولى كما اطلقه عنه فى حل قوله من بين ايديهم اذالاحتراز وعدمه ممكنان فى كل احتمال وفى الاتيان من كل جهة وايضا لايلايمه قوله ولاتجد اكثرهم شاكرين * قوله (والماعدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء) اى لفظة من ابتدائية *قوله (لانه منهما متوجه اليهم) اى ابليس *قوله (والى الآخرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم المار على عرضهم) غيرملاصق لهم فيتجاوزعنهم وبهذا الاعتبار حسن استعمال عن كما حسن استعمال من بملاحظة كون ابتدائه منه كما اشار اليه بقوله فان الآتى منهم ثم الظاهر ان هذا اذاكان المتوجه اليهم متحركا حين التوجه والافلافرق بين الاتيان منهما وبين الاتيان من القدام والخلف * قوله (ونظيره قولهم جلست عن يمينه) ومعناه انه تجافى عن صاحب اليمين منحرفا عنه غيرملاصق له ثم كثر حتى استعمل فى المتجافى وغيره كما فى الكشاف وبهذا البيان استغنى عن الاعتذار السابق ٢٢ *قوله تعالى (شاكرين مطيعين) وكون شاكرين مفعولا ثانيا للاتجد اولى من كونه حالا اذالظاهر ان الوجدان بمعنى العلم دون المصادفة * قوله (وانماقاله ظنا) لاعلى القطع واليقين كما ذهب اليه بعضهم قوله (لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) استدلال على قوله ظنا واشارة الى رد القول بالقطع واليقين * قوله (لمارأى فيهم شارة الى جواب سؤال بان هذا من قبيل الغيبات فكيف عرف ابليس ولوظنا ذلك * قوله (مبدأ الشرمتعددا) وهو القوة الشهوانية والغضبية والحواس الظاهرة والباطنة ان ثبتت * قوله (ومبدأ الخير واحدا وهو الملك الملهم وهو القوة العقلية الملكية * قوله (وقيل سمعه من الملائكة) اتجعل فيها من يفسد فيها ضعفه لان هذا يوجب كون مقال ابليس ذلك قطعيا وهو مرجوح ارليل سابقه ٢٣ (مذموما من ذأمه اذاذمه وقرئ مذوما كمسؤل فى مسؤل) * قوله (اومكول فى مكيل من ذأمه يذءمه ذيما) اى وقرئ مذوما او ككول فى مكيل فهو لايكون من ذامه يذومه بل من ذمه يذءمه ذيما اذا ذم من الاجوف لامن المهموز كما فى الاول لكن معناهما واحد وهو المطرود المذموم وفى قوله ككول فى مكيل اشارة الى انه فى لسانه مذيم كمبيع الاانه ابدل الواو من الياء ككيل على خلاف القياس ٢٤ (مطرودا ٢٥ اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه) ٢٦ *قوله (وهو سادمسد جواب الشرط) ولم يقل هذا جواب الشرط سادا مسد جواب القسم لتقدم القسم الطالب للجواب *قوله (وقرئ لمن بكسر اللام على انه خبر لاملأن) لانه فى تأويل المصدر بلاحرف المصدر كقوله تسمع بالمعيدى خير من ان تراه اى املائى البتة جهنم فيكون مبتدأ والى هذا اشار بقوله على معنى لمن تبعك هذا الوعيد فقوله هذا الوعيد بدل لاملأن * قوله (٢ اوعلة لاخرج) اى علة غائية له اى للحكم المستفاد منه وامانكبره وترك السجود فعلة خارجية وسبب باعث للخروج اوللامر بالخروج فلا تزاحم بينهما *قوله (ولاملأن جواب قسم محذوف) فلايكون متعلقا بماقبله فحسن الوقف على منهم *قوله (ومعنى منكم منك ومنهم) ومعنى منكم مبتدأ خبره منك ومنهم *قوله (فغلب المخاطب) وان كان قليلا على الغائبين وان كانوا كثيرين كقوله تعالى ومار بك بغافل عما تعملون فيمن قرأ بتاء الخطاب ولايجوز ان يعتبر خطاب اولاد آدم بلااعتبار التغليب لامتناع ان تخاطب فى كلام واحد اثنان اواكثر من غير عطف اوتثنية اوجمع توضيحه انه ان قيل ان منكم جمع فيكون خطابا للمتعدد فلاحاجة الى التغليب فنقول ان لمن تبعك خطاب فلو كان منكم خطابا حقيقة بلااعتبار التغليب لزم تعدد الخطاب فى كلام واحد ولم يكن شئ من هذه الثلثة فلا يجوز حمله على حقيقة الخطاب فتعين التغليب والى هذا التفصيل اشار بقوله فغلب المخاطب ٢٧ * قوله (اى وقلنا يا آدم) بقرينة ذكره فى سورة البقرة ولان الكلام لايتم بدون هذا التقدير ولوقدر هكذا وقال يا آدم موافقا لماقبله لم يبعد لكن الاولى مااختاره

٣ فيكون المقسم به من صفات الافعال وهو جائز فى العرف والفقهاء فى القسم بصفات الافعال تفصيل عه
القول ضعيف عه
٥ قوله اوعلة لاخرج بتقدير مضاف اى لاضلال من تبعك عه

ومن خلفهم ومن حيث لا يعلمون و لايقدرون مناسبة القدام للعلم وقدرة التحرز ومناسبة الخلف لعدم العلم وعدم التحرز ظاهرة وكذا مناسبة الايمان والشمائل للعلم والتحرز واما حكماء الاسلام فقد ذكروا ان فى البدن قوى اربعا هى الموجبة لفوات السعادات الروحانية فاحديها القوة الخيالية التى تجمع فيها مثل المحسوسات وصورها وهى موضوعة فى البطن المقدم من الدماغ وصور المحسوسات انما ترد عليها من مقدمها واليه الاشارة بقوله من بين ايديهم والقوة الثانية الوهمية التى تحكم فى غير المحسوسات بالاحكام المناسبة للمحسوسات وهى موضوعة فى البطن المؤخر من الدماغ واليه الاشارة بقوله من خلفهم والقوة الثالثة الشهوة وهى موضوعة فى الكبد وهى من يمين البدن والقوة الرابعة الغضب وهى موضوعة فى البطن الايسر من القلب فهذه القوى الاربع هى التى يتولد عنها احوال توجب زوال السعادات الروحانية والشياطين مالم تستعن بشئ من هذه القوى لم تقدر على القاء الوساوس فهذا هو السبب فى تعيين هذه الجهات الاربع وهو وجه تحقيق شريف ونقل عن شقيق انه قال مامن صباح الا ويأتينى الشيطان من الجهات الاربع من بين يدى ومن خلفى ومن يمينى ومن يسارى امامن بين يدى فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فاقرأ وانى لغفار لمن تاب وامن وعمل صالحا واما من خلفى فيخوفنى من وقوع اولادى فى الفقر فاقرأ ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها واما من قبل يمينى فيأتينى من قبل الثناء فاقرأ والعاقبة للمتقين واما من قبل شمالى فيأتينى من قبل الشهوات فاقرأ وحيل بينهم وبين مايشتهون وروى ان الشيطان لماقال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا ياالهنا كيف يتخلص الانسان من الشيطان مع كونه مستوليا عليه من هذه الجهات الاربع فاوحى الله تعالى اليهم انه بقى للانسان جهتان الفوق والتحت فاذارفع يديه الى فوق فى الدعاء على سبيل الخضوع اووضع جبهته على الارض على سبيل الخشوع غفرله ذنب سبعين سنة ٩٩

النص للذكرثه ولافادته التعظيم ٢٢ * قوله (فكلا ٢) معناه فكل انت وزوجك فغلب المخاطب كما حققه الفاضل منكم ٣ (وقرئ هذى وهو الاصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل من الياء) ٢٣ * قوله (فتصيرا) اى الكون فى مثل هنا لمعنى الانتقال * قوله (من الذين ظلموا انفسهم) اى لاغيرهم *قوله (وتكونا يحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب) وعلى التقدير بن يفيد الفاصيلة القرب للظلم ٢٤ * قوله (اى فعل الوسوسة لاجلهما ٤) اشار الى الفرق بين وسوس له و بين وسوس اليه اذ معنى الثانى القى اليه الوسوسة ومعنى الاول ليس كذلك بل فعل الوسوسة لاجلهما * قوله (وهى) اى الوسوسة (فى الاصل) اى فى اللغة (الصوت الخفى) اى مع التكرار وفى الكشاف يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا يكرره لكن الظاهر ان مافى الكشاف معناه الاصطلاحى ومافى القاضى معناه اللغوى فيمكن اعتباره مطلقا مكررا اولا وانه فى الاصل الصوت الخفى سواء كان كلاما خفيا اولا * قوله (كالهينمة) وهى الصوت الخفى * قوله (والخشخشة) وهى الصوت الخفى ايضا *قوله (ومنه) اى من معنى الصوت الخفى * قوله (وسوس الحلى) اى يقال وسوس الحلى وهذا احسن من قول الكشاف يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا يكرره ومنه وسوس الحلى اذ الحلى ليس له كلام خفى كما يوهمه عبارته بل له صوت خفى *قوله (وقد سبق فى سورة البقرة كيفية وسوسته) والاول عدم اشتغال كيفيتها كما اشار اليه هناك بقوله والعلم عند الله تعالى بعد بيان وجوه ذكرت فى شانها ٢٥ * قوله (ليظهر لهما واللام للعاقبة) فيكون اللام مستعارة * قوله (او للغرض على انه اراد ايضا بوسوسته) لعله رأى فى اللوح المحفوظ اوسمع من بعض الملائكة اذا اكل من الشجرة بدت عورته كذا قاله الامام ولما كان هذا خلاف الظاهر اذ الظاهر ان ابليس لم يعرف ذلك ولم يقصده وعن هذا اخره وضعفه * قوله (ان يسوءهما بالكشاف عورتهما) اى بعورتهما * قوله (ولذلك عبر عنها بالسوءة) وهى مما يستقبح النظر اليها فاذا نظر اليها حصل الهم والغم فلا فائدة ذلك عبر عنها بالسوءة ولم يعبر بالعورة (وفيه دليل على ان كشف العورة فى الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن فى الطباع) ٢٦ * قوله (ماغطى عنهما من عوراتهما وكانا لايريانها من انفسهما) فيه اشارة الى وجه قيد عنهما اذ المواراة عن انفسهما يستلزم عدم رؤيتهما من انفسهما * قوله (ولا احدهما من الآخر) هذا بطريق دلالة النص لانهما لما كانا لايريانها من انفسهما فعدم رؤية احدهما من الآخر بطريق الاولى *قوله (والماريقلب الواو المضمومة همزة فى المشهور) اى فى القرائة المشهورة احتراز عن قرائة عبد الله اورى بالقلب *قوله (كما قلبت فى اويصل تصغير واصل لان الثانية مدة) كالف وارى كما فى الكشاف فلا يقلب الواو التى بعدها مدة همزة سواء كانت الواو مضمومة اومفتوحة لحصول الخفة بالمدة التى بعدها * قوله (وقرئ سواتهما بحذف الهمزة للتخفيف والقاء حركتها على الواو) * قوله (وبقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها) اى وقرئ بقلبها واوا والخ وفى الكشاف وقرئ سواتهما بالواو المشددة ٢٧ *قوله (اى الاكراهة ان تكونا) اشار الى ان ان تكونا مستثنى من عموم العلل ولايصلح العلية الابتقدير مضاف وهى كراهة كما هو المختار عند المصريين او باعتبار حذف لا اى لان لاتكونا كما ذهب اليه الكوفيون ٢٦ * قوله (من الذين لايموتون او يخلدون فى الجنة) مقابله بان يكونا ملكين اما باعتبار انهما ان لم يكونا ملكين فيكونان من الذين لايموتون مع بقائهما بشرين فلا ينافيه كون الملائكة خالدين لايموتون الى قيام الساعة والى نفخ الصور او باعتبار انهما لايموتان ابدا وكون مجيئهما ذلك بعيد جدا * قوله (واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء) هذا بناء على ان آدم عليه السلام كان نبيا فى الجنة لانه امر ونهى كما قيل فلاحاجة الى ماقيل وانه قال الزمخشرى على البشر لامايكن نبيا فى الجنة والمص نظر الى مايؤول اليه ثم عقد الام بالنظر الى القول الاخر *قوله (وجوابه) اشار به الى ان المفضول شانا ابس للفاضل وهم وان كانوا مفضولين لكن لهم تجرد عن العلايق البشرية واستغناء عن الاكل والشرب ونحو ابعهما فلا يدل على التفضيل من كل الوجوه مع ان النزاع فى الافضلية تواليها بن الدلالة على ذلك انه كان من العلوم *قوله (ان الحقايق لاتنقلب) ومابت فى موضعه ان معنى ان الحقايق لاتنقلب ان الممكن لاينقلب واجبا اوممتنعا وكذا الواجب والممتنع لاينقلبان ممكنا واما انقلاب بعض الممكن بعض ممكن آخر فلم يعرف

٦ ولاتقربا هذه الشجرة اما اشارة الى الشجرة المخصوصة المشخصة كما هو الاصل فى الاشارة اواشارة الى نوع الشجرة منه

٧ فوسوس الفاء للتعقيب مع السببية اذالوسوسة مسببة عن تكرمته تعالى اياهما منه

٩٢ قوله ولكن لم يفعلوا هذا على سبيل المعنى مستفاد من قوله ولاتجد اكثرهم شاكرين فانه عبادة عن غاية غفلتهم فان ترك الفعل مع تيسيره انما هو من اهمالك الانسان فى الغفلة

قوله فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم بيان لمعنى البعد المستفاد من كلمة عن فان الانحراف عنهم والمرور على عرضهم اى جانبهم يناسبان البعد

قوله لما راى فيهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا فان فى النفس تسع عشرة قوة وكلها يدعو النفس الى اللذات الجسمانية والطيبات الشهوانية فخمسة منها الحواس الظاهرة وخمسة اخرى هى الحواس الباطنة واثنان الشهوة والغضب وسبعة هى القوى النباتية وهى الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة فمجموعها تسعة عشر وهى باسرها تدعو النفس الى عالم الجسم وترغبها فى طلب اللذات البدنية واما العقل فهو قوة واحدة فهو الذى يدعو النفس الى عبادة الله وطلب السعادات الروحانية ولاشك ان استيلاء تسع عشرة قوة اكمل من استيلاء القوة الواحدة فقوله ولاتجد اكثرهم شاكرين بناء على ظنه الحاصل من تعدد مبدأ الشر فى الانسان ووحدة مبدأ الخير وقال بعضهم قاله على سبيل القطع والبت لاعلى الظن والتخمين فانه كان على قدرالله فى اللوح المحفوظ كذلك وقيل سمعه من الملائكة فقطع بانهم على هذه الصفة قال الامام والعجب ان ابليس قال للحق سبحانه ولاتجد اكثرهم شاكرين وقال الحق ما يطابق ذلك وقليل من عبادى الشكور

قوله اللام فيه لتوطئة القسم اى لام موطئة للقسم اى وعزتى لمن تبعك منهم الآية قوله وهو ساد مسد جواب الشرط اى قوله عز وجل لاملأن جهنم منكم اجمعين جواب القسم ساد مسد جواب الشرط الذى هو لمن تبعك منهم

اقول الوجه ان يكون جواب القسم الجملة الشرطية بتمامها لاالجزاء وحده .

قوله على معنى لمن تبعك هذا الوعيد يعنى ان لاملأن فى محل الابتداء بمعنى الوعيد ولمن تبعك خبره ٨٨

٢٢ ❁ وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين ❁ ٢٣ ❁ فدليهما ❁ ٢٤ ❁ بغرور ❁ ٢٥ فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما ❁ ٢٦ ❁ وطفقا يخصفان ❁ ٢٧ ❁ عليهما من ورق الجنة ❁
٢٨ ❁ وناداهما ربهما الم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين

استحالته بل ربما يستدل على جوازه بقصة هاروت وماروت من ان الشهوة ركبت فيهما فوقعا ما وقعا وان كانت هذه واهية غير ثابتة لكن ضعفه لمحافظة منصب الملائكة عن مثل هذه الخدشة ❁ لا لاستحالة الانقلاب والعلم عند الله الملك الوهاب (وانما كانت رغبتهما في ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا) ٢٢ ❁ قوله (اى اقسم لهما على ذلك واخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة) لانه اجتهد فيها اجتهاد المقاسم ❁ قوله (وقيل اقسما له بالقبول) اى كما اقسم لهما بالنصيحة وفيه نوع بعد ومن هذا مرضه (وقيل اقسما عليه بالله انه لمن الناصحين فاقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة) اقسما اى آدم وحوا عليهما السلام له اى لابليس بالقبول فهى للمبالغة على الحقيقة اذ القسم من الجانبين وان كان متعلقه مغايرا اذ اقسم ابليس اذ المقسم عليه هناك النصح وهنا القبول وهذا ضعيف لان الظاهر اتحاد متعلقات المفاعلة واختلافها خلاف المتبادر وان جاز نحو حالفت زيدا على السير مع ان حلف زيد على الاقامة اقسما عليه اى قالا لابليس حين قال لهما ما قال اتقسم بالله انك لمن الناصحين فاقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة اى نزل طلبهما القسم من ابليس منزلة القسم فصيغة المفاعلة في بابها بهذا التأويل فمتعلقهما اتحد وهو النصح ولما كان في الوجهين الاخيرين تكلف اخرهما والاخير اضعف حتى قيل ان فيه لقالا انهما لا يقسمان عليه بلفظ التكلم بل بلفظ الخطاب اى تقدير الكلام وقاسمهما انى لكما وانك لمن الناصحين ٢٣ ❁ قوله (فنزلهما) الاسناد مجاز بملاحظة السببية ❁ قوله (الى الاكل من الشجرة) المنهى عنها فيه تنبيه الى ان الاكل مقدر فى ولا تقربا هذه الشجرة ❁ قوله (ونبه به) اى بهذا التعبير (على انه اهبطهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سافلة) اى على انه تسبب هبوطهما ولو اكتفى بقوله من درجة ولم يتعرض الى مرتبة سافلة لكان احسن فانه يفهم من درجة عالية ❁ قوله (فان التدلية والادلاء ارسال الشئ من اعلى الى اسفل) واستعمل هنا فى ذلك تشبيها المعقول بالمحسوس وعن الازهرى ان معناه اطمعهما واصله من تدلية العطشان شيأ فى البئر لا يجد فيها ما يشفى غليله وما ذكره المص اظهر اذ ما ذكره الازهرى يحتاج الى القول بان وضع التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه مع انه لا يفهم منه اكلهما من الشجرة مع انه المقصود ٢٤ قوله (بغرورها به) الباء للسببية ❁ قوله (من القسم) اى من اجل القسم فالغرور مسبب من القسم (فانهما ظنا ان احدا لا يحلف بالله كاذبا) ❁ قوله (او ملتبسين بغرور) بصيغة التثنية فالباء للملابسة حال من المفعول ولا يحسن ان يجعل حالا من الفاعل بان يكون المعنى ملتبسا بغرور ولذا لم يتعرض له المص على ما فى النسخ التى عندنا وعلى التقديرين الغرور فى معناه وليس فى معنى القسم مجازا لكونه سببا له ٢٥ ❁ قوله (اى فلما وجدا طعمها آخذين فى الاكل منها اخذتهما العقوبة وشؤم المعصية) ولما كان الذوق وجود الطعم بالفم وبالقوة الذائقة فسره به وانما فسره به لانه وقع مسرعا الاكل منها ❁ قوله (فتهافت) اى فتساقط (عنهما لباسهما وظهرت لهما عوراتهما) ❁ قوله (واختلف فى ان الشجرة كانت السنبلة او الكرم او غيرهما) قد رجح فى البقرة عدم تعيينها لانها لم تبين فى النظم الكريم ولم يتعلق بتعيينها غرض ❁ قوله (وان اللباس كان نورا او حلة) اى منورا لان النور عرض لا يستعمل لبس ❁ قوله (او ظفرا) اى شيا كالظفر ساترا لبدنهما ولا يعرف وجه عدم حمله على ظاهره ٢٦ ❁ قوله (اخذا) اى طفق بمعنى شرع وهو يدل على الاخذ فى الفعل يخصفان خبره لما عرفت من انه من افعال المقاربة ❁ قوله (يرقعان ويلزقان ورقة فوق ورقة) عطف تفسير له فاستعير الرقعة هنا لربط ورقة باخرى لمشابهته بالترقيع الجوهرى ترقيع الثوب ان ترقعه فى مواضع واصل معنى الخصف الخرز فى طاقات النعال بالصاق بعضه ببعض ٢٧ ❁ قوله (قيل كان ورق التين وقرئ يخصفان اصله من اخصف اى يخصفان انفسهما اى من الافعال (ويخصفان من خصف ويخصفان اصله يختصفان) بفتح الياء وكسر الخاء وتشديد الصاد ٢٨ (عتاب على مخالفة النهى وتوبيخ على الاغترار بقول العدو) ❁ قوله (وفيه دليل على ان مطلق النهى) اى الخالى عن القرينة الدالة على التحريم وغيره قوله (للتحريم) لانه مخالفة ظاهرة لما قاله فى سورة البقرة من ان النهى للتنزيه

(للمبالغة) لان من يعارض احدا فى فعل جد واهتم فههنا يراد لازمه وهو الجد والاهتمام فهى للمبالغة لا المغالبة سعد

٨ لتجانس الاجسام مما يقبل احدهما يقبل الاخر كقلب عصا موسى عليه السلام حية فالمص اختار عدم تجانس الاجسام او اراد الزاما لهم على مذهبهم ان ثبت ان المعتزلة يذهبوا الى تجانس الاجسام سعد

٩ والتعبير بالذوق للتنبيه على قلة الاكل كما نبه عليه بقوله اخذته العقوبة سعد

٨٨ قوله او علة لاخرج اى اخرج لاجل من تبعك منهم

قوله فغلب المخاطبون كما فى قوله تعالى انكم قوم تجهلون اى الشيطان فغلب المخاطبون فى موضعين فى الضمير المنصوب والمرفوع فى انكم تجهلون

قوله كالبهجة ذى الصوت الخفى والخشخشة صوت السلاح

قوله قد سبق فى سورة البقرة كيفية وسوسته المذكورة هناك كانه قيل منع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنع ان يدخل لوسوسته لآدم وحواء ابتلاء وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم تعرفه الخزنة وقيل دخل فى فم الحية حتى دخلت به وقيل ارسله بعض اتباعه فازلهما والعلم عند الله

قوله واللام للعاقبة اى لا للعلة لان الابداء ليس غرض الشيطان من الوسوسة لكن ترتب على الوسوسة ترتب المعلول على العلة دخلت عليه اللام تشبيها للوسوسة بالعلة فكانت استعارة تبعية ويجوز ان يكون للتعليل ان كان الابداء غرض الشيطان من وسوسته دل عليه التعبير عن العورة بالسوءة وجه الدلالة ان الشيطان لما عادى آدم فظاهر حاله انه اريد اصابة المكروه من عاداه لان ذلك شان العدو مع من عاداه

قوله وفيه دليل على ان كشف العورة اى وفى التعبير عن العورة بالسوءة دليل على ان كشف العورة فى الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن بالطباع قوله فى الطباع اشارة الى ان ذلك قبيح عقلا كما انه قبيح شرعا متشاهدة الدلالة قوله ما روى عنهما فان كونه مستورا عنهما بحيث لا يراه كل واحد من الاخر ليس الا لان الكشف قبيح مستهجن ولو كان فى الخلوة وعند الزوج وانما سمى فرج الرجل والمرأة سوءة لان ظهوره يسوءهما

قوله وانما لم يقلب جواب سؤال عسى يرد ههنا تقرير السؤال انه اذا اجتمع واوان فى اول الكلمة يقلب الواو الاولى همزة كما فى اواصل فلم لم يقلب ٧٧

انتهى فنى دلالته على ذلك خطر لا يخفى ٢٢ * قوله (قالا) اى استيناف * قوله (ربنا) اى يا ربنا حذف حرف النداء للايجاز وللمبادرة الى التضرع لالان النداء فيه معنى الامر وللتنزل عن صورة الامر حذف حرف النداء فى نداء الرب للتعظيم كما نقل عن المكى فان صيغة الامر صراحة كثيرة فى القرآن والمراد بها الدعاء والتضرع فما هو جوابه فى الدعاء صريحا فهو جوابنا فى النداء * قوله (اضررناها بالمعصية) بيان ظلمهما على أنفسهما قوله بالمعصية اى فى صورة المعصية لانه ترك الاولى ثم قولهما ظلمنا انفسنا المراد الاستعطاف وانشاء الاسترحام لا الخبر وكذا الكلام فى نظائره ومن هيهنا قالا وان لم تغفر لنا فعلم ان المراد طلب المغفرة والرحمة (والتعريض بالاخراج من الجنة) ٢٣ * قوله (وان لم تغفر لنا) هذا الشرط جوابه محذوف لدلالة جواب القسم المقدر عليه فان قبل حرف الشرط لام توطئة مقدرة كما فى قوله تعالى " وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا " ويدل على ذلك ورود لام توطئة قبل اداة الشرط فى كلامهم كذا نقل عن المغرب قيل ومنه يعلم ان قول المصنفين فى تراكيبهم والا لكان كذا كلام صحيح لان لام التوطئة يطرد حذفها فلا عبرة بما قيل انه خطأ فتأمل انتهى وتقدير القسم فى كل موضع يستعمل فيه قولهم والا لكان هذا بعيد جدا فلا تغفل (لنكونن من الخاسرين) اى من الذين خسروا انفسهم وحظهم بترك الاولى لا بارتكاب الكبائر كما زعمت الحشوية وتمسكت بهذه القصة وقد اشبع الكلام فى هذا المرام فى اوائل سورة البقرة * قوله (دليل على ان الصغائر معاقب عليها ان لم تغفر) فيه نوع مخالفة لقوله آنفا من ان مطلق النهى للتحريم فان هذا يوهم ان النهى هنا للتحريم فالاولى اطلاق الكلام عنه وان امكن توجيهه * قوله (وقالت المعتزلة لا يجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبائر) لقوله تعالى " ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم " الآية وجوابه مبين فى علم الكلام * قوله (ولذلك قالوا انما قالا ذلك على عادة المقربين فى استعظام الصغير من السيئات) فلا يلزم كونهما من الخاسرين على تقدير عدم الغفران اذ ليس لهما عصيان لو لم يغفر لزم الخسر ان لكنهما قالا ذلك هضما لانفسهما كما هو عادة العظماء المقربين * قوله (واستحقار العظيم من الحسنات) ومن هذا قال عليه السلام ما عبدناك حق عبادتك وذكر هذا هنا تطفلا ٢٤ * قوله (الخطاب لآدم وحوا وذريتهما) لدلالتهما عليها ولكونهما منطويان لآحاد البشر اجمالا كان الجنس اهبط كله وبالجملة اسند الى الابناء ما اسند الى الآباء لكن فيه جمع بين الاسناد الحقيقى وبين الاسناد المجازى وهو تكلف وما قاله فى اوائل سورة البقرة من انه جمع ضميراهبطوا لانهما اصل الانس فكأنهما الجنس كله احسن مما اختاره هنا * قوله (او لهما ولابليس)اخرج ابليس ثانيا بعد ما كان يدخل الجنة للوسوسة او دخلها مسارقة كذا قاله فى سورة البقرة فقوله هنا كرر الامر له اولى اسقاطه اولى اذ لا يقال عرفا لمن يدخل الدار بعد خروجه بالامر ان الامر بالخروج ثانيا تكرار * قوله (كرر الامر له تبعا ليعلم انهم قرناء ابدا) اى باعتبار الجنس والافعباد الله المخلصين آمنا من مقارنته * قوله (او اخبر عما قال لهم مفرقا) فيكون هذا نقلا له بالمعنى فلا حاجة الى توجيه جمعية اهبطوا بما ذكره آنفا لكن لكونه غير متعارف أخره ٢٥ * قوله (فى موضع الحال) اى متعادين وقيل انه للاستيناف البيانى كأنه قالوا كيف حالنا بعد الهبوط فاجيبوا بذلك وما ذكره المص ابلغ حيث افاد الكلام حينئذ ان عداوة بعضهم بعضا حال الهبوط غير متراخ عنه ولا يفهم ذلك من الاستيناف * قوله (اى متعادين) بتخفيف الدال اشار الى وقوع الجملة الاسمية حالا بلا واو ولكونه فى تأويل المفرد وهو متعادين هنا فلا اشكال بان الاكتفاء بالضمير فى الجملة الاسمية ضعيف فلا يليق بالنظم المعجز كذا قيل و انت خبير بان الجملة الواقعة حالا فى تأويل المفرد كما صرح فى محله فح يلزم عدم ضعف الاكتفاء فى كل موضع فالاولى ان يقال ان هذه الحالة دائمة والحال الدائمة لا تكون بالواو كما اعترف القائل المذكور ثم ان الخطاب لآدم و حوا وابليس فالعداوة بينهم ظاهرة و ان كان الخطاب لآدم و حوا وذريتهما فالعداوة بين بعضهم بعضا اما بالتضليل او بغيره ٢٦ * قوله (استقرار) قدم احتمال كون مستقر مصدرا ميميا اذ القرار نفسه من اجل النعم واما كون موضع استقرار ومن النعم فبما عتبار تحقق الاستقرار فيه فما اختاره هنا احسن مما فعله فى سورة البقرة حيث قدم احتمال كون مستقرا اسم مكان و بمعنى كونه موضع استقرار

٧٧ فى وورى والجواب انما يجب قلب الواو الاولى همزة اذا تحركت الثانية كما فى اواصل واواق جمعا واصلة وواقية واصلهما وواصل ووواق على وزن فواعل واما اذا كانت الثانية ساكنة كما فى ووري فالقلب غير واجب لان علة القلب الثقل بالحركة الكائنة فى الثانى فاذا كانت ساكنة تكون الواو خفيفة فلا يحتاج الى قلب الاولى همزة طلبا للخفة بخلاف ما اذا كانت الثانية متحركة فان فيها ثقلا بالحركة فاوجب ذلك ان يقلب الواو الاولى همزة ولما كان الواو الاولى فى ووري لها شبه بواو وارى من حيث انها واو بعدها مدة وشبه بواو ويصل من حيث انها واو بعدها واو منقلبة عن الف فبالشبه الاول لم يقلب همزة وبالشبه الثانى يقلب وبما ذكر من التوجيه يندفع ما يقال تشبيهه بوارى يقتضى امتناع القلب كما فى وارى وقراءة القلب تأباه

قوله الذين لا يموتون او يخلدون فى الجنة الاول على ان يراد الخلود فى الحياة والثانى الخلود فى الجنة والحملان انما اخذا من اطلاق الخلود فى الآية

قوله واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء وجه الاستدلال ان ابليس رغبهما فى الاكل من الشجرة ليكونا ملكين فرغبا فى ذلك فاكلا منها ورغبتهما للملائكة تدل على ان الملائكة اشرف من البشرية فاجاب المص عن ذلك بما اجاب

قوله انما كانت رغبتهما فى ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة اى فى ان يحصل لهما الكمالات الملكية كما حصلت لهما الكمالات البشرية وذلك لا يدل على فضل الملائكة على البشر مطلقا فان فى خواص البشر من الكمالات ما ليس فى خواص الملائكة وكذا فى عوامهم ما ليس فى عوامها على ما ذكران له خواص ليست لغيره فان العالم المتفنن فى انواع العلوم اذا لم يعلم علم الاصطرلاب فاخذ ان يتعلمه من رجل عنده ذلك فقط فذلك لا يدل على فضل الرجل عليه

قوله اى اقسم لهما لما دلت صيغة المفاعلة على ان القسم صدر من طرف آدم وحواء ايضا وهما لم يقسما على ذلك احتيج الى تأويل وتأويله ان المراد قسم ابليس فقط فح كان مقتضى الظاهر ان يقال واقسمهما لكن عدل عن الظاهر الى زنة المفاعلة للمبالغة فان صيغة فاعل يجئ للمبالغة فعند استعمالها للمبالغة يكون صدور الفعل عن الفاعل بجد واعتداد له فيجيئه على الآخر فاذا صدر الفعل عن واحد ويجئ على زنة المفاعلة يدل ذلك على المبالغة فى ذلك الفعل ٦٦

٢٢ * **قوله** (ومتاع وتمتع) اى انه مصدر وهذا يؤيد كون مستقر مصدرا ٢٣ * **قوله** (الى تقضى آجالكم) اى الموت فالخطاب للكل الافرادى قال فى سورة البقرة او القيمة فالخطاب ح للكل المجموعى ولعله اكتفى بالاول هنا التنبيه على ان تمتعكم واستقراركم فيها غير دائم بل متعقب للفناء فتمتعوا واستقروا فيها استقرار المسافرين وتمتعهم بل تمتع العابرين الراضين الى اوطانهم الذين هم فيها دائمون كما ورد فى الحديث ٢٤ * **قوله** (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون للجزاء) اعيد الاستئناف فى اظهار المزيد الاعتناء بما بعده وفيها تموتون والجر من الارض فلا اشكال او فى الارض ثم تقديم الجار هنا لمجرد كمال الاهتمام ولا بعد فى كونه للحصر وهذا ليس كقوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم * الآية اذ المراد هنا بيان بعثهم فيها و بيان ان مبدأ خلقهم منها هذا (وقرأ حمزة والكسائى وابن ذكوان ومنها تخرجون وفى الزخرف وكذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء) ٢٥ * **قوله** (اى خلقناه لكم) عبر عنه بلفظ الماضى وان كان بعضه مترقبا تغليبا للموجود على ما لم يوجد او تنزيلا للمنتظر منزلة الواقع * **قوله** (بتدبيرات سماوية واسباب نازلة) كالمطر فان المطر ينبت الاشياء التى يحصل اللباس منها فان الانعام مثلا لا تقوم الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء والمراد بتدبيرات سماوية قضاؤه وكتبه كما اشير اليه فى الكشاف * **قوله** (ونظيره قوله تعالى وانزل لكم من الانعام وقوله تعالى وانزلنا الحديد) اى قضى او قسم لكم فان قضاياه وقسمه توصف بالنزول من السماء قاله المصنف هناك وفى كلامه اشارة الى ان فيه استعارة تبعية فان ايجاد القضايا وصنعها فى هذا العالم بعد ايجادها الكتابى فى اللوح اشبه لانزاله منه اليه ثم قال المصنف هناك او احدث لكم باسباب نازلة من السماء كاشعة الكواكب والامطار انتهى اشار الى ان الازواج الثمانية اوجدها اسبابها مجازا ولا مجاز فى لفظ انزل ويجوز ان يكون قصده الاشارة الى المجاز العقلى حيث نسب الانزال الى الازواج وهو حال اسبابها حقيقة وعلى كلا التقديرين فقوله او احدث لكم الخ بيان لحاصل المعنى مع الاشارة الى وجه المجاز كذا قاله مولانا سعدى وانت خبير بان هذه الاحتمالات جارية هنا فليتفطن ٢٦ * **قوله** (التى قصد الشيطان ابداءها) يشير الى ان اللام فى ليبدى لهما كونها للغرض اولى من كونها للعاقبة وقد رجح هناك كونها للعاقبة وقصد الشيطان ذلك وان كان للابوين لكن قصده للاب قصد الاولاد * **قوله** (ويغنيكم عن خصف الورق) بيان معنى يوارى * **قوله** (روى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة) وهو فى صحيح مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قوله روى الخ اشارة الى وجه آخر لكون الخطاب لاولاد آدم * **قوله** (و يقولون لا نطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنزلت) كأنه اعتذار فاسد منهم * **قوله** (ولعله ذكر قصة آدم تقدمة لذلك) بيان وجه ارتباطه الى ما قبله مرضه لانه تكلف والوجه الاول انسب لما قبله ولما بعده * **قوله** (حتى يعلم ان الانكشاف اول سوء) اى اول قبح * **قوله** (اصاب الانسان من الشيطان وانه اغواهم فى ذلك) اى المعهود وهو آدم عليه السلام او جنس الانسان لما ذكر من ان حال الاب حال الابناء * **قوله** (كما اغوى ابويهم) اى فى ذلك الانكشاف حيث اغوى الابوين فى سبب الانكشاف او اغوى ابويهم فى غير ذلك اعنى فى اكل الشجرة ولقصد هذا التعميم لم يقيده كما قيده اولا ٢٧ * **قوله** (ولباسا يتجملون به) اشارة الى ان عطفه على لباسا عطف الشئ على غيره لان المراد بالمعطوف عليه لباس المواراة والمعطوف لباس الزينة فيكون المراد به الجمال و يكون الموصوف محذوفا ذكره هنا ايضا مع ان العام يقتضى ذكر الاول ليبين كمال النعمة والمنة عليهم والقول بانه من عطف الصفات فوصف اللباس بشيئين المواراة والزينة لا يلائم كلام المصنف وان صح فى نفسه * **قوله** (والريش الجمال) فاطلاق اللباس الذى يتجمل به مجاز بطريق اطلاق المسبب على السبب * **قوله** (وقيل مالا ومنه تريش الرجل تمول) فهو ايضا مجاز لكن المال سبب للباس التجمل به فذكر اسم السبب واريد المسبب مرضه لكونه غير متعارف ولهذا ايده بقوله ومنه الخ ومن الريش الذى بمعنى المال تريش الرجل الخ وفى الكشاف الريش لباس الزينة استعير من ريش الطائر لانه لباسه وزينته انتهى ولعل المص لم يتعرض له لان فيه مجازين الاول كون ريش الطائر لبس الطائر اى مثل لباسه والثانى كونه مستعارا للباس الانسان بعد تشبيهه باللبس لكن المشهور فى الاستعمال ريش الطائر وان كان الريش حقيقة فى الجمال والمال * **قوله** (وقرئ رياشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب) وقيل هما

٢ والريش مشترك بين الاسم وهو اللباس و بين المصدر وهو الجمال منه

قوله وقيل اقسما عليه بالله انه لمن الناصحين يعنى قالا بالله يمين انا انك من الناصحين فاقسم ابليس لهما انه لمن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة فجئ بالفعل على تلك الزنة

قوله بما غرهما به فالباء فى غرور السببية قوله اومتلبسين بغرور على ان الباء المصاحبة قوله فتهافتت اى تساقطت

قوله اخذا يرقعان معنى يخصفان يضعان اى يضعان عليهما من اوراق الجنة ورقة على ورقة قوله والتعريض اى جعل نفسيهما عرضة للاخراج عن الجنة

قوله دليل على ان الصغائر معاقب عليها اقول جعل زلة آدم من الصغائر محل نظر عند من جعل الكبيرة ما توعد عليه الشارع واكل الشجرة قد توعد عليه الحق سبحانه بقوله ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين ولا يجوز الكبيرة من الانبياء قبل الوحى و بعده وكذا الصغيرة عمدا بعد الوحى

قوله كرر الامر له اى ذكر الامر لابليس ههنا تبعا لآدم وحواء حيث امره اولا بالخروج عن الجنة بقوله فاخرج منها ثم امره ثانيا بالهبوط تبعا لامرهما به دلالة على ان آدم وحواء وذريتهما قرناء مع ابليس ابدا حتى انهم كذلك فى الآخرة حيث قال تعالى لاملأن جهنم منكم اجمعين والمراد ابليس مع من تبعه من الانس والجن قوله تبعا لكونه فيهما لكن يوهم ان الامر لابليس فى الموضعين بالتبع وليس كذلك فى الاول فالمراد ما ذكرنا فى بيانه فقوله كرر الامر له مربوط بالوجه الثانى

قوله واخبرهما قال لهم مفرقا عطف على قوله كرر امره تبعا يعنى اخبر الله تعالى عما قال لابليس اولا بخطاب خاص له فى قوله قال فاخرج منها مذؤما الآية ثم اخبر عن قوله لآدم وحواء وذريتهما بخطاب خاص لهم من غير شركة فيه لابليس بقوله قال اهبطوا اقول فحينئذ قوله او اخبرهما قال لهم مفرقا تكرار لقوله لخطاب لآدم وحواء وذريتهما لان ذلك بطريق الاخبار عما قال لهم مفرقا

قوله فى موضع الحال اى متعادين فهو كقولك كلمته فوه الى فى اى مشافها لكن اوضح هذا التأويل يجرى فى جميع الجمل الاسمية ولا يحتاج الى الربط بالواو فلهذا قالوا الوجه ان يحمل قوله بعضكم لبعض عدو على الاستئناف

قوله استقرار او موضع استقرار الاول على ان مستقر مصدر ميمى والثانى على انه اسم مكان ٢٧

٢٢ * ولباس التقوى * ٢٣ * ذلك خير * ٢٤ * ذلك * ٢٥ * من آيات الله *
٢٦ * لعلهم يذكرون * ٢٧ * يابنى آدم لايفتننكم الشيطان * ٢٨ * كما اخرج ابويكم من الجنة *
٢٩ * ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما * ٣٠ * انه يريكم هو وقبيله من حيث لاترونهم *
٣١ * انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لايؤمنون *

واحد كلباس ولبس ولم يرض به المص لعدم شهرته ٢٢ * قوله (خشية الله) الظاهر انه ح من قبيل لجين الماء اى التقوى الذى كلباس * قوله (وقيل الايمان) ثم المراد من التقوى الصيانة عن الشرك المخلد فهى مرتبة اولى من مراتب التقوى والمتبادر هو المرتبة الوسطى وهى الاجتناب عن المنكرات المسبب من خشية الله تعالى كان الخشية نفسها هى التقوى والمص فسرها بها تنبيها على قوة سببها وكمالها * قوله (وقيل السمت الحسن) اى الخلق الحسن هذا بحصول التقوى لانفسها ومن هذا مرضه كما مرض الثانى * قوله (وقيل لباس الحرب) من الدروع والجواشن والمغافر وغيرهما مما يتقى به فى الحروب ثم اضافة اللباس من قبيل اضافة السبب الى المسبب اذ به يقدم على المحاربة غالبا وذلك الاقدام سبب للتقوى مرضه لانه ليس فيه كثير فائدة اذ الظاهر انه ترغيب ومدح للتقوى نفسها لامدح لسببها * قوله (ورفعه بالابتداء وخبره ٢٣ ذلك خير) اى هذه الجملة والعائد اسم الاشارة لانه فى حكم الضمير (* قوله (او خبر وذلك صفته كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير) فيكون ذلك صفة بذلك التأويل فيكون دالا على معنى فى متبوعه ثم انه لايخلو الاشارة من ان يراد بها التعظيم للباس التقوى اى التقوى الذى كاللباس اوان تكون اشارة الى اللباس الموارى سوأة لانه مما يفيد التقوى تفضيلا على لباس الزينة فاختير صيغة البعد للتنبيه على ذلك ولامانع من افادة التعظيم ايضا * قوله (وقرأ نافع وابن عامر والكسائى ولباس بالنصب عطفا على لباسا) فالمعنى وانزلنا لباس التقوى ان اريد لباس الحرب او اللباس الموارى للسوأة فتوجيه الانزال مثل مامر وان اريد التقوى الذى كاللباس فلا نزل اما ان يراد به مثل مامر اذ التقوى ايضا ء قضى وكتب اوان يراد به انزال الآية الآمرة بالتقوى ٢٤ (اى انزل اللباس) ٢٥ * قوله (الدالة على فضله ورحمته) هذا القيد من مقتضيات المقام ٢٦ (فيعرفون نعمته او يتعظون ويتورعون عن القبائح ٢٧ * قوله (لايمحنكم بان يمنعكم دخول الجنة باغوائكم) اى بطريق السببية كما اخرج ابويكم اسناد مجازى * ٢٨ قوله (كما محن ابويكم بان اخرجهما منها) اشار الى ان المشبه به محذوف اقيم سببه وهو الاخراج مقامه واصل الفتون عرض الذهب على النار وتخليصه من الغش ثم استعمل فى القرآن بمعنى المحنة واشار المص بقوله كما محن وقوله لايمحنكم اشارة الى هذا البيان * قوله (والنهى فى اللفظ للشيطان والمعنى نهيهم عن اتباعه والافتتان به) اى بطريق الكناية ٢٩ * قوله (حال من ابويكم) اذ النزع وان كان فعل الشيطان بطريق التسبب لكن منزوعية اللباس عنهما صفة لابوين * قوله (او من فاعل اخرج واسناد النزع اليه للتسبب) هذا واضح ولعله اخره لبعده لفظا واختير صيغة المضارع لاستحضار الصورة البديعة (انه ٣٠ يريكم هو وقبيله) القبيلة الجماعة يكونون من الثلثة فصاعدا من قوم شتى وجمعه قبل والقبيلة بنو اب واحد والمراد بقبيلته هنا اصحابه وجنده كما اشار اليه المص بقوله وقبيلته جنوده الظاهر انها مستعارة لها لانها فى الاصل كالقبيلة * قوله (تعليل للنهى وتأكيد للتحذير من فتنته وقبيله جنوده) اى تعليل للخبر اللازم للنهى * قوله (ورؤيتهم ايانا من حيث لانراهم فى الجملة) فيرد على الزمخشرى وغيره من المعتزلة المنكرين رؤية الجن لرقة اجسامهم ولطافتهم وان كانوا يروننا لكثافة اجسامنا وقد ثبت بالاحاديث الصحيحة المشهورة رؤيتهم وهى لاتعارض نص القرآن هنا كما قالوا لان النفى رؤيتهم اذا لم يتمثلوا لنا * قوله (لا يقتضى امتناع رؤيتهم) هذا وان لم يمتنع لكن بقى الكلام فى وقوعه قال بعض العلماء لو قدر الجن على تغيير صور انفسهم باى صورة شاؤا لوجب ان يرتفع الثقة عن معرفة الناس فلعل هذا الذى اشاهده واحكم عليه بانه ولدى وزوجتى جنى صور نفسه بصورة ولدى او زوجتى وعلى هذا التقدير يرتفع الوثوق كذا فى التفسير الكبير ولعل لهذا قال المص لايقتضى الخ ولم يقل لايقتضى عدم وقوعه بالجملة * قوله (وتمثلهم لنا) اشارة الى ماذكر والمثبت رؤيتهم اذا تمثلوا فلا تناقض لعدم اتحاد الشرط ونظيره الملائكة فانهم مع كونهم اجساما لطيفة رآهم الانبياء عليهم السلام بالتمثل والانكار يؤدى الى خطر عظيم مع انه لايدل على عموم الاشخاص سلمنا ذلك لكن لانم عموم الاوقات فالقضية مطلقة عامة لادائمة كما مر * قوله (بما اوجدنا بينهم من التناسب) اشار الى ان الاولياء بمعنى الاحباب * قوله (او بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحملهم على ماسولوا لهم) اى اولياء من الولاية

٢٧ قوله اى خلقناه لكم بتدبيرات سماوية فلما دلت الآية على ان اللباس نزل من السماء والمشاهد انه حدث فى الارض احتيج نزوله من السماء الى تأويل وتأويله انما حصل فى الارض بتدبيرات سماوية من حيث ان الاوضاع الفلكية واتصالات الكواكب وانفصالاتها على الهيئات المختلفة فى البروج خواص اورثت وادت الى حصوله وفى الكشاف جعل مافى الارض منزلا من السماء لانه قضى ثمة وكتب بمعنى ان كل مايحدث فى الارض فهو مطابق للقضاء الازلى والتقدير الالهى الواقع فى السماء فكأنه نازل من السماء فما قاله المصنف انما هو بحسب الوجود وماذكره صاحب الكشاف بحسب العلم وقال الامام انه تعالى انزل المطر وبالمطر تتكون الاشياء التى يحصل منها اللباس فصار كانه تعالى انزل اللباس

قوله ولعله ذكر قصة آدم تقدمة لذلك اى تقدمه لذكر الامتنان بانزال اللباس عليهم ليعلموا ان اول سوء اصاب الانسان الخ يرشدك الى ذلك ذكر الامتنان قبل ذكر القصة وهو قوله تعالى ولقد مكناكم فى الارض وجعلنا لكم فيها معايش ثم قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم فلعل قصة آدم اعترضت بين الامتنانين بالنعم السابقة واللاحقة تحقيقا وبيانا لقلة شكر الانسان المدلول عليه بقوله قليلا ماتشكرون بذكر عصيان آدم فى تلك النعم الفائتة للحصر ودلالة على ان انكشاف العورة اول سوء اصاب للانسان من الشيطان

قوله وخبره ذلك خير فحينئذ يكون لفظ ذلك فى الربط الى المبتدأ بمنزلة الضمير كانه قيل ولباس التقوى هو خير فان فى الاشارة اعادة ذكر الشئ كما فى الاضمار فانك اذا اضمرت اعدت ماذكرته فكذلك فى الاشارة كانك تشير الى ماذكرته اولا

قوله او خبر اى او خبره خير ولفظ ذلك صفته اى صفة لباس التقوى الذى هو المبتدأ فلفظ ذلك صفة للمبتدأ اما اشارة الى لباس التقوى المبتدأ او اشارة الى اللباس الموارى للسوأة قيل فيه نظر لان حق الموصوف ان يكون اخص واشهر من الصفة او مساويا لان المقصود بالنسبة ولايجوز جعل المقصود اقل رتبة من غير المقصود واسم الاشارة اخص اى اشهر من المعرف باللام فبالاولى ان يكون اخص من المضاف ٨٨

يعني التصرف * قوله (والآية مقصود القصة) اذ المقصود بها التحذير عن متابعة ابليس ببيان انه باغوائه الى ابي البشر وقع ماوقع فاحذروا اى اولاد آدم عن وسوسته من حيث لا تشعرون * قوله (وفذلكة الحكاية) مصدر مصنوع كالبسملة ماخوذ من قوله فذلك كذا وكذا حاصله اجمال الحساب بعد التفصيل بان يذكر تفاصيله ثم تجمل تلك التفاصيل وتكتب في اخر الحساب فكذلك كذا وكذا واطلاق الفذلكة على مثل هذا ليس على حقيقته بل على التشبيه وذكر قوله مقصود القصة لعله اشارة اليه ٢٢ * قوله (فعلة) اشار الى ان تأنيث فاحشة لكون موصوفها مؤنثا * قوله (متناهية في القبح كعبادة الاصنام وكشف العورة في الطواف) التخصيص من مقتضيات المقام والا فالفاحشة شايعة في الزنا بحسب العرف ٢٣ * قوله (اعتذروا واحتجوا بامرين تقليد الاباء والافتراء على الله فاعرض عن الاول) اى اعرض عن التصريح برده وان فهم رده من قوله ان الله لا يأمر بالفحشاء لان عدم امره بها يتضمن رد التقليد فيما هو قبيح عقلا ولذا قال فيما سيأتي وعلى الوجهين يمنع التقليد اذ التقليد واقع في الاديان المتناقضة الباطلة فلو كان التقليد حقا لزم القول بحقيقة الاديان المتناقضة الباطلة فلما كان فساده ظاهرا لم يذكره الله تعالى كما قال الامام * قوله (لظهور فساده) اذ التقليد حاصل في الاديان الباطلة ومعلوم ان كل واحد من اصحاب الاديان الباطلة يضلل صاحبه ويحكم بخذلانه (ورد الثاني بقوله ٢٤ قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) كيف وانه تعالى نهى عنها اعلم ان المراد بالفحشاء المعاصي في نفس الامر لكن ارباب الضلال يزعمون انها طاعات ولهذا قالوا والله امرنا بها فرد الله تعالى بانها مع كونها كريهة مستقذرة عند الطبع السليم ثبت على لسان الرسل كون هذه الافعال منكرة قبيحة فكيف القول بانه تعالى امرنا بها * قوله (لان عادته تعالى جرت على الامر) اى ان الله تعالى امر بمحاسن الافعال دائما على مادل عليه الاستقراء التام وكما نطق به الكتب الآلهية وكل من امر بمحاسن الافعال على الدوام لا يأمر بالفحشاء اما الصغرى فلان منشأ الدوام مراعاة المصلحة لطفا بحيث لا يتخلف اصلا واما الكبرى فلان الامر بالفحشاء مخل للحكمة فينتج الدليل فالله لا يأمر بالفحشاء وهو المطلوب مع ان تقديم المسند اليه على الخبر الفعلي المنفي يفيد الحصر فلا وجه لما قيل من انه لا يستلزم نفي امره بالفحشاء * قوله (بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولا دلالة فيه على ان قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلي فان المراد بالفاحشة ماينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم) اى بالافعال الحسنة والمراد بالحسن هنا مايستطيبه الطبع المستقيم ولا يستكره فانه بهذا المعنى عقلي اتفاقا فالحسن بمعنى ترتب المدح عاجلا والثواب آجلا يكون بعد الامر عند الشافعي فيظهر بعد الامر عندنا اشار اليه المص في قوله فان المراد بالفاحشة * قوله (وقيل هما جوابا سؤالين مرتبين كأنه قيل لهم لما فعلوها لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقيل ومن اين اخذ آباؤكم فقالوا الله امرنا بها) عطف في المعنى على قوله اعتذروا واحتجوا او عديل له اى هذا ليس اعتذارا منهم واحتجاجا على مدعاهم بل جواب سؤالين كما قرره مرضه لان كون ذلك جوابا لسؤال غير موافق لنظائره مع ان قوله والله امرنا بها كونه قول آبائهم غير ظاهر ومحتاج الى التمحل * قوله (وعلى الوجهين) اى على تقدير كونه جوابا او جوابين اما على الاول فلانهم قلدوهم فيما امر الله بخلافه وكذا الثاني كما قيل * قوله (يمنع التقليد) الى قوله لا مطلقا كما اوضحناه ولا دلالة على عدم صحة ايمان المقلد بالحق حيث لم يقم الدليل على خلافه فان ايمانه صحيح عندنا وان كان آثما بترك الاستدلال وكذا عند الشافعي صحيح وما نقل عنه من عدم صحة ايمانه فافتراء عليه كذا صرح به علي القاري في شرح بدأ الامالي نقلا عن بعض الكبار ولا دلالة في قوله تعالى " اتقولون على الله " الخ على نفي القياس كما زعم من نفي القياس لانه وان كان مظنونا لا معلوما لكن لما انعقد الاجماع على عمل ماثبت به كان معلوما من هذه الحيثية او المراد بالعلم في الآية الكريمة مايعم الظن المطابق او هذا عام خص منه البعض وهو ماثبت بالقياس فانه بمنزلة الاستثناء من هذا الحكم والمخصص هو الاجماع والجواب الاول هو المعول * قوله (اذا قام الدليل على خلافه) سواء كان الدليل عقليا او نقليا * قوله (لا مطلقا) فلا منع من التقليد في الفروع اذا لم يقم الدليل على خلافه على انه ليس بتقليد حقيقة قال المص في سورة البقرة واما اتباع الغير في الدين اذا علم بدليل ما انه محق كالانبياء والمجتهدين في الاحكام فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما انزل الله تعالى انتهى فهنا جرى على ظاهره فاثبت التقليد ٢٥ * قوله (انكار) اى انكار الواقع على وجه المبالغة فان الانكار هنا توجه

٨٨ال المعرف باللام فكيف يكون صفة له فالاولى ان يكون بدلا او عطف بيان لوجوب كون البدل وعطف البيان اعرف واشهر من المبدل منه والمعطوف عليه واسم الاشارة لكونه اعرف من المعرف باللام يناسب ان يقع بدلا منه او عطف بيان له

قوله كما محن ابويكم تقدير لفظ المحن في المشبه بالتناسب المشبه فان ظاهره تشبيه الفتنة بالاخراج والمعنى على تشبيه الفتنة بالفتنة فلفظ اخرج كناية عن الفتنة

قوله النهي في اللفظ للشيطان والمعنى نهيهم عن الاتباع والافتتان به فالعدول عن الاصل لمبالغة الحاصلة فيه بسلوك طريق الكناية كما في قوله تعالى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها وامثاله فان ظاهره نهي الكافر ان يصد موسى عنها والمراد نهي موسى ان ينصد عنها وكقوله لا ارينك ههنا

قوله حال من ابويكم فهو حكاية حال ماضية كما في قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد قوله تعليل للنهي وتأكيد للتحذير معنى التعليل والتأكيد مستفاد من وقوع هذه الجملة استينافا واقعا جواب سؤال عن علة النهي فكأنه قيل لا تتبعوا الشيطان ولا تفتتنوا بكيده لانه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فاذا علل النهي بعلة كان ذلك آكد في التحذير

قوله ورؤيتهم ايانا هذا جواب المعتزلة من طرف اهل الحق فان مذهب الاعتزال في هذه المسئلة ان الجن لا يرون كما قال الزمخشري وفيه دليل بين ان الجن لا يرون ولا يظهرون للانس وان زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرفة تمسكت المعتزلة بان الجن لرقة اجسامهم ولطافتها لا يرون والوجه في رؤية الجن الانس وقالت الاشاعرة انهم يرون الانس لانه تعالى خلق في عيونهم ادراكا والانس لا يرونهم لانه لم يخلق هذا الادراك في عيونهم كذا قاله الامام هذا بالنظر على اصل خلقة الجن وذلك لا ينافي ان يراهم الانسان عند تمثلهم بمثال يمكن ان يدركهم الانس في ذلك المثال على مارواه صاحب الكشاف في تفسير سورة الاحقاف عن ابن مسعود رضي الله عنه في قصة الجن من قوله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئا فقال نعم رجالا شهودا مستثفري ثياب بيض فالخلاف بينه وبينهم لفظي فان من قال بعدم رؤيتهم نظر الى اصل٩٩

الى القول على الله تعالى مالا يعلمون صدوره مع ان الظاهر انكار القول على الله تعالى مالا يعلمون عدم صدوره وعدم اتصافه فبين القولين بون بعيد فاذا انكر الاول فانكار الثانى بطريق الاولى ❁ **قوله** (يتضمن النهى عن الافتراء على الله) دليل على ماذكرنا من ان الظاهر توجه الانكار الى القول على الله مالايعلمون عدم صدوره لان الافتراء هو الكذب عن عمد ٢٢ ❁ **قوله** (بالعدل وهو الوسط من كل امر) اى الاعتقاد والاخلاق والعمل ❁ **قوله** (المتجافى عن طرفى الافراط والتفريط)صفة موضحة اوكاشفة ان اعتبر ان التجافى اى المتباعد تفسيره ٢٣ ❁ **قوله** (واقيموا وجوهكم) اى وقل اقيموا وجوهكم كما فى الكشاف ❁ **قوله** (وتوجهوا الى عبادته) اشار الى ان الوجوه مجاز فى الذوات قوله الى عبادته مستفاد من قوله عند كل مسجد ولم يقل الى صلوة اذ موضع الصلوة اعم ❁ **قوله** (مستقيمين) اشارة الى معنى مادة اقيموا كما ان توجهوا اشارة الى صيغة اقيموا ❁ **قوله** (غير عادلين الى غيرها) من العدول لانه العدل وهذا معنى الاستقامة هنا فنى اقيموا استعارة تبعية قدمر تفصيله فى اوائل سورة البقرة ❁ **قوله** (اواقيموها نحو القبلة) فالوجوه ح فى معناها ليست بمجاز فى الذات اذ استقبال القبلة بالوجوه فمعنى اقيموها ح وجهوا وجوهكم حافظين عن الانحراف فهو مستعار ايضا اخره لاختصاص الصلوة ح والعموم اهم ٢٤ ❁ **قوله** (فى كل وقت سجود) وكون مراده ان المسجد مصدر ميمى والوقت مقدر اولى من كون مراده انه اسم زمان لانه يكون ح شاذا اذ القياس مسجد بفتح الجيم ❁ **قوله** (اومكانه وهو الصلوة) مرجع الضمير السجود اريد به الصلوة مجازا لكونه جزءه الاقوى لكن موضع الصلوة اعم منها كما اشرنا آنفا ❁ **قوله** (اوفى اى مسجد حضرتكم الصلاة) اى معنى الكل هنا الافراد على سبيل البدل وان المراد بالمسجد مابنى للصلوة خاصة وهو معنى اصطلاحى بخلاف الاول فانه معنى لغوى بخلاف الاحتمال الاول فان المسجد فيه اعم عمابنى للصلوة ومن غيره اوالمراد به اسم الزمان واوسلم عدم عمومه فلايعتبر عدم جواز العدول من مسجد الى مسجد قوله اوفى اى مسجد عطف على قوله فى كل وقت سجود الامر ح للندب وفى الاولين للوجوب كما قيل ولعل لهذا قدمهما ❁ **قوله** (ولاتؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم) اى ولايقولن احدكم لااصلى الافى مسجد قومى فان من خصايص هذه الامة كون الارض مسجدا لهم ثم الظاهر ان يكون قوله اوفى اى مسجد ناظر الى احتمال كون المعنى اواقيموها نحو القبلة ٢٥ ❁ **قوله** (واعبدوه) اى ادعوه بمعنى واعبدوه امامجازا لاشتمال بعض العبادة الدعاء اولاحتمال كون المراد بالعبادة الصلوة كما هو المناسب لماقبله اوحقيقة اذ الدعاء العبادة لكن الاول هو المعول ٢٦ ❁ **قوله** (اى الطاعة) اشارة الى ان المراد بالدين هنا الطاعة لاوضع الهى مطلقا ❁ **قوله** (فان اليه مصيركم) لاالى غيره مصيركم اى مرجعكم فاخصوه بالطاعة ٢٧ (كما انشأكم ابتداء) ٢٨ ❁ **قوله** (باعادته) امابالايجاد بعد الاعدام بالكلية اوبجمع الاجزاء المتفرقة والمص يميل الى هذا الاخير(فيجازيكم على اعمالكم فاخلصوا له العبادة) ❁ **قوله** (وانما شبه الاعادة بالابداء) الاولى وانما شبه العود لكن لما كان المشابهة بين افعاله تعالى اعنى الابداء والاعادة ولامعنى فى التشبيه بين فعله تعالى وفعل العبد الابتداء ويل اشار اليه بقوله باعادته اختار المص ما اختاره وانما اختير فى النظم العود تنبيها على ترتب عودهم بالسرعة على اعادته تعالى ❁ **قوله** (تقريرا لامكانها والقدرة عليها) اذ الاعادة اسهل وان الاجزاء كما قبلت الاتصال اولا تقبل ثانيا لان ما بالذات لايزول وقد فصل فى اوائل البقرة فى قوله تعالى وهو بكل شئ عليم ❁ **قوله** (وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه) فح لايقدر باعادته مرضه اذ البدأ من التراب مما لايدل عليه الكلام مع ان الاخبار بالعود الى التراب مع ظهوره لايناسب لماقبله اذ المقصود الترغيب الاخلاص ❁ **قوله** (وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلا تعودون) لايدل عليه الكلام وعن هذا مرضه ❁ **قوله** (وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا) وجه التمريض مثل مامر من ان المقام لايدل عليه ❁ **قوله** (يعيدكم) اى مؤمنا وكافرا هذا يؤيد ماقلنا من ان المراد الاعادة لكنه تعالى اخبر العود للسرعة عوده بإعادته ٢٩ ❁ **قوله** (فريقا هدى) لتقديم للاهتمام وللحصر صيغة المضى اماللتغليب اوالكون المعنى حكم اوعلم اوقضاء بهدايته ❁ **قوله** (بان وفقهم للايمان) بان حبب اليهم الايمان لطفا وكرما ٣٠ ❁ **قوله** (بمقتضى القضاء السابق)التابع المشيئة التابعة

خلقتهم ومن قال بجواز ها نظر الى جواز تخلفهم بدل وهذا هو المراد من قول المص ورؤيتهم ايانا من حيث لانراهم لايقتضى امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا

قوله اعتذروا قال الامام ان الله حكى عنهم انهم كانوا يحتجون على اقدامهم على الفواحش بامرين احدهما انا وجدنا عليها آباءنا والثانى ان الله امرنا بها والله تعالى لم يذكر جوابا عن حجتهم الاولى لانها اشارة الى محض التقليد وقد تقرر فى المعقول انه طريقة فاسدة لان التقليد حاصل فى الاديان المتناقضة فلو كان التقليد طريقا حقا لزم القول بحقية الاديان المتناقضة وانه محال فلما كان فساد هذا الطريق ظاهرا لم يذكر الله جوابا عنه واجاب عن الحجة الثانية بقوله قل ان الله لايامر بالفحشاء والمعنى انه لما كان هذه الافعال منكرة قبيحة فكيف يمكن القول بان الله يامر بها

قوله ولادلالة فيه على ان قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلى اعلم ان الحسن والقبح يطلقان على ثلاثة امور الاول ان الحسن مايكون صفة كمال والقبح مايكون صفة نقص والثانى الحسن ملايما للطبع والقبح مايكون منافراله وهذان المعنيان لاخلاف فى انهما عقليان لان العقل مستبد بدركهما والثالث ان الحسن مايتعلق به الثواب آجلا والقبح مايتعلق به العقاب جلا وهذا القسم لايستقل العقل بادراكه فلا مجال للعقل فيه حتى يقال انه حسن عقلا اوقبيح عقلا بل حسنه وقبحه مستفادان من قبل الشرع بمعنى ان ما يامره الشرع بفعله فهو حسن شرعا ومانهاه الشرع فهو قبيح شرعا فالفاحشة من باب القبح العقلى لكن لابمعنى ترتب الذم عليه بل بمعنى انها منافرة للطبع ولادلالة فى الآية على انها قبيحة عقلا بمعنى ترتب الذم عليها

قوله وتوجهوا الى عبادته مستقيمين اواقيموها نحو القبلة الاول على ان يكون المراد بالوجه الذات وبالاقامة الاستقامة والثانى على ان المراد بالوجه وتوجيهه نحو القبلة قالوا قوله تعالى واقيموا عطف على قل امر ربى بتقدير قل اى وقل اقيموا لاعلى امر ربى لامتناع عطف الانشاء على الخبر

قوله فى كل وقت سجود اومكانه الاول على ان مسجد مصدر بالميم والثانى على انه اسم مكان السجود

٢٢ ❁ انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله ❁ ٢٣ ❁ ويحسبون انهم مهتدون ❁ ٢٤ ❁ يابنى آدم خذوا زينتكم ❁ ٢٥ ❁ عند كل مسجد ❁ ٢٦ ❁ وكلوا واشربوا ❁ ٢٧ ❁ ولا تسرفوا ❁ ٢٨ ❁ انه لا يحب المسرفين ❁ ٢٩ ❁ قل من حرم زينة الله ❁ ٣٠ ❁ التى اخرج لعباده ❁ ٣١ ❁ والطيبات من الرزق ❁ ٣٢ ❁ قل هى للذين آمنوا فى الحيوة الدنيا ❁ ٣٣ ❁ خالصة يوم القيامة ❁ ٣٤ ❁ كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ❁ ٣٥ ❁ قل انما حرم ربى الفواحش ❁

عن الحكم البالغة وبعلمه تعالى انهم يضلون باختيارهم الجزئية فلا يتوهم الجبر * قوله (وانتصابه بفعل يفسره مابعده) اى انتصاب فريقا الثانى والمناسب تقديره مؤخرا ليطابق الاول والجملتان حال بتقدير قد او مستأنفة * قوله (اى وخذل فريقا) بمعنى ترك النصر توسعا وامثل لكنه عبر بالخذلان تأدبا وقدمر مرارا ان معنى الكلام على وفق مذهب قائله فلا يقال انه تبع فيه الزمخشرى اذ معنى خذل فى قول الزمخشرى غير المعنى الذى اراده المص ٢٢ * قوله (تعليل لخذلانهم) اى منشأ خذلانهم وسببه فى الخارج ونفس الامر اتخاذهم المذكور ومنشأ ذلك الاتخاذ اصل الخذلان وسبب استمرار الخذلان الاتخاذ المذكور فلا دور * قوله (او تحقيق اضلالهم) فيكون انهم اتخذوا دليل اى على الضلال ٢٣ * قوله (يدل على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء فى استحقاق الذم) وجه الدلالة انه اخبر بان من شرع باطلا يستحق الاثم والعذاب مع حسبانه كونه حقا ومعلوم ان من شرع باطلا ولم يحسب انه حق بل علم انه باطل واصر عنادا انه يستحق العقاب والعذاب فدل هذه الآية بملاحظة ذلك على الاستواء المذكور * قوله (والفارق) اى الفارق بين المخطئ فى نظره والمعاند بان المعاند يستحق الذم والعقاب دون المخطئ * قوله (ان يحمله) اى ان يحمل ذلك المذموم الذى ذم على حسبانه * قوله (على المقصر فى النظر) ويقول ان المقصر فى النظر كالمعاند فى استحقاق الذم واما المجتهد فى النظر البالغ فى تحصيل الحق واصابته ولم يصب الصواب فهو معذور لكن هذا قول مردود مخالف لظاهر النصوص والاجماع ٢٤ * قوله (ثيابكم) اى ذكر الزينة واريد سببها وهو الثياب * قوله (لمواراة عورتكم) فان الثوب الذى يستر به العورة مما يزين الانسان وان لم يكن احسن الثياب لانه هو المراد من لباس التقوى على احتمال ٢٥ (لطواف او صلاة) * قوله (ومن السنة ان يأخذ الرجل احسن هيئته للصلاة) لانه اشارة الى جواز ان يراد الثوب الحسن وان لم يكن الفرض ان يوارى سوأته * قوله (وفيه دليل على وجوب ستر العورة فى الصلاة) اذ الامر المطلق للوجوب ولا صارف عنه ٢٦ * قوله (ماطاب لكم) اى ما احل لكم بدلالة ولا تسرفوا * قوله (روى ان بنى عامر فى ايام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فنزلت) بيان وجه ذكر كلوا واشربوا هنا وذكر ولا تسرفوا من قبيل الاحتراس ودفع توهم ان الاكل والشرب مباح مطلقا والامر للاباحة ٢٧ (بتحريم الحلال او بالتعدى الى الحرام او بافراط الطعام) * قوله (والشره عليه) اى الحرص المذموم * قوله (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) حديث صحيح اخرجه ابن ابى شيبة كما قيل ٢ * قوله (كل ما شئت والبس ما شئت) اى من الحلال * قوله (ما اخطأتك خصلتان) اى مدة عدم وجود خصلتين فيك * قوله (سرف) الف ونشر مرتب * قوله (ومخيلة) اى كبر * قوله (وقال على بن الحسين بن واقد جمع الله الطب فى نصف آية فقال وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) وكذا جمع النبى عليه السلام فى قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء واعط كل بدن ما عودته وفى رواية عنه عليه السلام المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة واذا فسدت المعدة صدرت العروق بالسقم وفى الكشاف تفصيل ٢٨ (اى لا يرتضى فعلهم) ٢٩ (من الثياب وسائر ما يتجمل به) ٣٠ * قوله (من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدروع) فمعنى اخراج الزينة اخراج مواده مجازا عقليا ٣١ (المستلذات من المآكل والمشارب) * قوله (وفيه دليل على ان الاصل فى المطاعم والملابس وانواع التجملات الاباحة) بمعنى ان متعاطيه لا يؤاخذ لا بمعنى انه حكم شرعى صرح به صاحب التوضيح * قوله (لان الاستفهام فى من للانكار) لكن المراد انكار تحريم هذه الاشياء اشير فى الكشاف ٣٢ * قوله (بالاصالة والكفرة وان شاركوهم فيها فتبع) جواب سؤال مقدر ٣٣ (لا يشاركهم فيها غيرهم وانتصابها على الحال وقرأ نافع بالرفع على انها خبر بعد خبر) ٣٤ * قوله (اى كتفصيلنا هذا الحكم) اى المشار اليه بذلك التفصيل المستفاد من المقام والكاف للتشبيه وليس الاشارة هنا الى التفصيل المداول عليه بقوله نفصل الآيات كما كان فى مثل هذا المقام * قوله (نفصل سائر الاحكام لهم) اى المراد بالآيات الاحكام المدلول عليها بالآيات لكن التفصيل لما كان بالآيات قيل نفصل الآيات وقيد سائر مستفاد من التشبيه ٣٥ * قوله (ما تزايد قبحه) افادة الفحش

قوله اى وخذل فريقا تقدير خذل مقتبس من كلام الكشاف قالوا تقدير خذل اعتزال فالوجه تقدير اضل .

قوله يدل على ان الكافر المخطئ الخ وجه الدلالة انهم ذموا بالضلالة واتخاذهم الشياطين اولياء مع انهم مخطئون فى ذلك لان ذلك اتما صدر عنهم بسبب حسبانهم انه حق لا باعتقادهم انه باطل

قوله والفارق ان يحمله على المقصر فى النظر اى ان يحمل الذم على المقصر فى الاستدلال فالمقصر فيه عند لا خطأ وهم فى ذلك معذورون لا مخطئون فيستحقون به الذم ولا يعذرون بالحسبان

قوله ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة اى كل والبس مادام جاوزتك خصلتان قوله سرف ومخيلة نشر على ترتيب اللف اى كل مادام جاوزك اسراف والبس ما شئت مادام جاوزك كبر فان المخيلة والخيلاء بمعنى الكبر

قوله وقال على ابن الحسين الخ يحكى ان الرشيد كان له طبيب نصرانى حاذق فقال لعلى بن الحسين بن واقد ليس فى كتابكم من علم الطب شئ والعلم علمان علم الابدان وعلم الاديان فقال له قد جمع الله سبحانه الطب كله فى نصف آية من كتابه فقال وما هى قال وكلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصرانى ولا يؤثر من رسولكم شئ فى الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب فى الفاظ يسيرة قال وما هى قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء واعط كل بدن ما عودته فقال النصرانى ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبا

قوله والكفرة وان شاركوهم فيها فتبع اقول ينافى شركتهم فيها تقييد الحكم بمضمون الحال التى هى خالصة يوم القيمة فقوله لا يشاركهم فيها غيره فى تفسير خالصة ينقض مشاركتهم فيها تبعا ما اخر كلامه يناقض اوله مع ان اوله يبطله التقييد بالحال نعم هذا التفسير مستقيم على تقدير رفع خالصة لكن المص قرر المعنى على انتصابها على الحال ثم روى القراءة بالرفع قوله فيهما حكم بالمشركين لانه لا يجوز ان ينزل برهانا بان يشرك به غيره ٢ شهاب

٣٢ * ماظهر منها ومابطن * ٢٣ * والاثم * ٢٤ * والبغى * ٢٥ * بغير الحق * ٢٦ * وان تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا * ٢٧ * وان تقولوا على الله مالا تعلمون * ٢٨ * ولكل امة اجل * ٢٩ * فاذا جاء اجلهم * ٣٠ * لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون *

يدل على التناهى فى القبح * قوله (وقيل مايتعلق بالفروج) اى الزنا وعمل قوم لوط اما استعماله فى الزنا فشايع واما فى العمل الشنيع فلقوله تعالى " ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة " الآية مرضه اذ التخصيص خلاف الظاهر وايضا لا يلايمه ظاهر قوله ماظهر منها ومابطن . ٢٢ * قوله (جهرها وسرها) وهذا هو المتبادر من النظم اى مابطن ومايستر سواء كان بالجوارح اولا وسواء كان الزنا اولا قدمين فى قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه وجهين آخرين وماذكرهنا اعم واهم ٢٣ * قوله (ومايوجب الاثم) وانما اوله لان الاثم وان كان محرما لكن المراد هنا الفعل الذى يوجب الاثم بقرينة السباق والسياق * قوله (تعميم) اذ هو عام للصغائر والكبائر والفواحش مختصة بالكبائر * قوله (بعد تخصيص) اذ المراد بالمعطوف عليه اما مطلق الكبائر اومايتعلق بالفروج فعلى الاول كما هو الظاهر كما اومأنا اليه فتعميم لعمومه الصغائر وعلى الثانى لعمومه الصغائر والكبائر التى ماعدا مايتعلق بالفروج * قوله (وقيل شرب الخمر) فيكون عطف الخاص على العام على الاحتمال الاول فى الفواحش وعطف المباين على الاحتمال الثانى وجه التمريض هو ان التخصيص خلاف الظاهر ٢٤ * قوله (الظلم او الكبر افرده بالذكر للمبالغة) مع دخوله فى الاثم على تقدير اومع دخوله فى الواحش على تقدير واما اذا اريد بالواحش ما يتعلق بالفروج و بالاثم شرب الخمر فلا يخفى هذه النكتة وكان المص لم يلتفت الى هذا الاحتمال لضعفه ٢٥ * قوله (متعلق بالبغى مؤكد له معنى) احتراز عن صورة الظلم فان الجزاء قد يسمى ظلما لكونه فى صورته واما اذا كان المراد الكبر فاحتراز عن الكبر بحق كالتكبر على المتكبر ونحوه ٢٦ * قوله (تهكم بالمشركين وتنبيه على تحريم اتباع مالم يدل عليه برهان) لانه لا يجوز ان ينزل برهانا بان يشرك به مع ان الكلام يوهم ان فى الشرك بالله ماقد انزل به سلطانا صرح به فى التفسير الكبير ثم ان قوله وان تشركوا وكذا ان تقولوا تخصيص بعد تعميم على بعض الاحتمالات وتغيير الاسلوب حيث لم يجئ والاشراك بالله والقول على الله لمزيد التوبيخ والعقاب بطريق افادة الاستمرار والخطاب ٢٧ * قوله (بالالحاد فى صفاته والافتراء عليه كقولهم والله امرنا بها) نبه به على ان المراد وان تقولوا على الله ماتعلمون عدم جوازه وامتناعه فى شانه تعالى اذ الافتراء هو الكذب عمدا لكن اختير مافى النظم للمبالغة كما مر توضيحه فى قوله تعالى " اتقولون على الله مالا تعلمون ٢٨ * قوله (مدة) يشير الى ان الاجل ٤ اجل العمر قدمه مع ان المناسب ما اخره لعمومه ولدخول وقت نزول العذاب بهم فيه دخولا اوليا اذ نزول العذاب بدون انقضاء الاجل غير واقع عندنا * قوله (او وقت لنزول العذاب بهم) حمل الاجل ثانيا على الوقت الذى هو المضروب لهلاكهم توفية لحق المقام بافادة خصوص المرام * قوله (وهو وعيد لاهل مكة) بالعذاب النازل بهم كما نزل عن قبلهم بمخالفة انبيائهم كونه وعيدا على الاحتمال الثانى ويمكن حمله على الاحتمال الاول بملاحظة دخول وقت العذاب كما اشرنا آنفا ٢٩ * قوله (انقرضت مدتهم) ناظر الى الاحتمال الاول اى المجئ هنا مستعار للانقضاء والانتهاء قوله مدتهم حمل الاجل على جملة المدة وقد يطلق على آخر المدة ولا يبعد ان يحمل الاجل على ذلك المعنى وجمع الضمير فى اجلهم اذ كل امة بمعنى الجمع والاجل ايضا جمع معنى فيفيد انقسام الآحاد الى الآحاد اما شخصا او نوعا اى اذا جاء اجل مخصص لكل واحد شخصى على الاحتمال الاول او لكل واحد نوعى على الاحتمال الثانى مثلا اجل قوم نوح مهلكهم واحد نوعى واجل قوم هود وقوم صالح واحد نوعى الى غير ذلك ومن هذا اظهر الاجل فى موضع الاضمار * قوله (او حان وقتهم) ناظر الى الاحتمال الثانى فى اجل ٣٠ * قوله (اى لا يتأخرون ولا يتقدمون) اى بناء الاستفعال لمعنى التفعل * قوله (اقصر وقت) معنى ساعة * قوله (او لا يطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول) اى يجوز ان يكون السين للطلب او لا يطلبون التأخر اى مجموع قوله لا يستأخرون الخ كناية عن لا يطلبون التأخر ولا يستطيعون تغيره (ولا يستقدمون) ٥ عطف على لا يستأخرون لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع امكانه فى نفسه كالتأخر بل للمبالغة فى انتفاء التأخر بنظمه فى سلكه المستحيل عقلا كما فى قوله تعالى " وليست التوبة للذين يعملون السيئات " الآية كذا قيل والاولى ان لا يعطف وان يجعل مستأنفا وقيل ايضا المراد بالمجئ قرب حضور الاجل

٣ (وقيل شرب الخمر) وهو منقول عن ابن عباس رضى الله عنهما والحسن البصرى ويصدقه قوله تعالى " قل فيهما اثم كبير قال ابو حيان هذا التفسير غير صحيح هنا ايضا لان السورة مكية ولم تحرم الخمر بعد احد كذا قيل فيح يكون اخبارا لما سيجئ لان هذا المعنى منقول عن ابن عباس والحسن البصرى منه

٤ او الاجل المدة المعينة للشئ كمدة الدين والموت يطلق على آخر العمر وهو المراد هنا منه

٥ وهذا اولى من القول بانه عطف على الشرط وجوابه او بانه معطوف على القيد والمقيد والقول بانها مستأنفة كما ذكرناه اولا لان فيه مبالغة كما عرفته منه

قوله تعميم بعد تخصيص فانه تعالى لما حرم الفاحشة وهى الكبيرة اردفه بتحريم مطلق الذنب لئلا يتوهم ان التحريم مقصور على الكبيرة ثم البغى والشرك والافتراء وان كانت داخلة تحت الفاحشة والاثم الا انه خصها بالذكر تنبيها على انها اقبح انواع الذنوب قوله بغير الحق متعلق بالبغى فهو حال مؤكدة

قوله وهو وعيد لاهل مكة ليس المراد بهذا الاجل العمر والا لكان الانسان بفعال ولكل واحد اجل بل المراد اجل عذاب الاستيصال فان الله تعالى امهل لكل امة كذبت رسولها الى وقت معين اذا جاء ذلك الوقت نزل العذاب ولذا قال وهو وعيد لاهل مكة

قوله اى لا يتقدمون ولا يتأخرون اقصر وقت لما اوهم لفظ الساعة جواز التقدم والتأخر فيما دون ساعة حمل معنى الساعة على اقصر وقت لا على الساعة المعتبرة عند اهل التنجيم قال صاحب الكشاف وقال ساعة لانها اقل الاوقات فى استعمال العرب يعنى لا اسم فى عرفهم لاقل وقت الا الساعة فلهذا ذكرها لا لانه ربما يؤخر اقل من ساعة

ولاهم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ۞ ٢٤ ۞ فمن اظلم
ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته ۞ ٢٥ ۞ اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ۞ ٢٦ ۞ حتى اذا
جاءتهم رسلنا يتوفونهم ۞ ٢٧ ۞ قالوا ۞ ٢٨ ۞ اين ما كنتم تدعون من دون الله ۞ ٢٩ ۞ قالوا ضلوا
عنا ۞ ٣٠ وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ۞ ٣١ ۞ قال ادخلوا ۞ ٣٢ ۞ في امم قد خلت من قبلكم
٣٣ ۞ من الجن والانس ۞ ٣٤ ۞ في النار ۞ ٣٥ كلما دخلت امة ۞ ٣٦ ۞ لعنت اختها ۞
٣٧ ۞ حتى اذا اداركوا فيها جميعا ۞ ٣٨ ۞ قالت اخريهم ۞ ٣٩ ۞ لاوليهم ۞ ٤٠ ۞ ربنا هؤلاء
اضلونا ۞ ٤١ ۞ فآتهم عذابا ضعفا من النار ۞

فحينئذ يتصور التقدم والتأخر ولا يخفى انه ضعيف ٢٢ * قوله (شرط) اى اما شرط اذ اصله ان ما فادغمت * قوله (ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز) وهو كلمة ان لا وقع كلمة الشك في كلام علام الغيوب من غير حكاية من الغير حاول بيان النكتة في ايراد ان مع ان المقام يوجب ايراد اذا فقال للتنبيه الخ يعني ان ايراد كلمة الشك بالنسبة الى وقوع الاتيان في نفس الامر لا بالنسبة الى القائل فهو في نفسه امر جائز يحتمل الوقوع واللاوقوع * قوله (غير واجب كما ظنه اهل التعليم) وهم الاسماعيلية وهم طائفة من الشيعة فانهم ذهبوا الى ان المعرفة لا تحصل الا بمعلم والتفصيل في شرح المواقف وضمت ايهاما لتأكيد معنى الشرط ولذلك اكد فعلهما بالنون وجوابه ٢٣ * قوله (والمعنى فمن اتقى التكذيب) هذا القيد مستفاد من مقابله * قوله (واصلح عمله منكم) اشارة الى ان العائد محذوف وكذا الكلام في قوله والذين كذبوا بآياتنا منكم ثم الظاهر من الآية ان المكلف انقسم الى هذين القسمين ولم يتعرض للعصاة الموحدين تنشيطا وتثبيطا والقول بدخولها في الاول بعيد * قوله (وادخال الفاء في الخبر الاول دون الثاني للمبالغة في الوعد) اذ الفاء يشعر بان الاتقاء سبب الفلاح وهو لا يتخلف عن الاتقاء * قوله (والمسامحة في الوعيد) حيث ترك الفاء ولم يتعرض لعدم تخلف العذاب عن التكذيب والاستكبار مع ان الحال كذلك هنا فالمراد المسامحة في جنس الوعيد والا فقد يبالغ في بعض المواضع بانواع التأكيد والتشديد في التهديد ٢٤ * قوله (ممن تقول على الله ما لم يقله) حيث قال والله امرنا بها ونحوه خص به مع ان الافتراء قد يطلق على غير القول لتبادره ولاقتضاء المقام * قوله (او كذب ما قاله) اى المراد بالآيات الآيات النقلية واو عمم الى العقلية ايضا لكان ابلغ في الذم وان كان ما اختاره انسب لما قبله ٢٥ * قوله (مما كتب لهم من الارزاق والآجال) اى الكتاب بمعنى المكتوب * قوله (وقيل الكتاب اللوح المحفوظ اى مما اثبت لهم فيه) مرضه اذ الايلائم قوله ينالهم نصيبهم ومن هذا اوله بما اثبت لهم فيه ٢٦ * قوله (اى يتوفون ارواحهم) اى الكلام بتقدير المضاف * قوله (وهو حال من الرسل) ظاهره حال مقدرة * قوله (وحتى غاية نيلهم وهي التي يبدأ بعدها الكلام) اى حتى ابتدائية ومع ذلك ان ما بعدها غاية لما قبلها اى ينالهم نصيبهم من الكتاب الى ان يأتيهم ملائكة الموت فاذا جاءتهم قالوا لهم ٢٧ * قوله (جواب اذا) وانت خبير بان مجيء الرسل ووقته وحال التوفي بمعنى قبض الارواح في الدنيا وهذا القول لهم انما يكون في الآخرة فيختلف الزمانان ويشكل كونه جوابا له والتفصي عنه بان يقال ان ما بين الموت والحشر من الزمان لا يعبأ به وبهذا الاعتبار صار الزمانان كالمتحدين وكلام المص في قوله تعالى مما خطيئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا يرشدك الى هذا وقيل اريد الزمان الممتد من ابتداء المجيء والتوفي الى انتهائه يوم الجزاء ولا يخفى ضعفه اذ هذا يعتبر فيما وقع في هذا العالم او في الآخرة كما قيل في قوله اذا الشمس كورت الى قوله علمت نفس ما احضرت اللهم الا ان يقال ان الموت من مبادي قيام الساعة كان الاشياء الستة المذكورة في هذه الآية ايضا من مبادي قيام الساعة كما صرح به المص هناك وقيل لو قصد بيان غاية سرعة وقوع البعث والجزاء كانهما حاصلان عند ابتداء التوفي كما ينبئ عنه قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته انتهى لكن المراد في الحديث القيامة الصغرى فاين من وقوع البعث ٢٨ * قوله (اى اين الآلهة التي كنتم تعبدونها) كلمة ما موصولة عبارة عن الآلهة (وما وصلت باين في خط المصحف وحقها الفصل لانها موصولة) ٢٩ * قوله (غابوا عنا) اى الغيبة من معاني الضلال اما حقيقة او مجازا ثم المراد بالغيبة اما في الواقع او تشبيهي اى كانه غاب عنا ٣٠ * قوله (اعترفوا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه) اى الشهادة في مثل هذا بمعنى الاعتراف والاقرار لا المعنى المصطلح للفقهاء ٣١ * قوله (اى قال الله لهم يوم القيامة) لكن ليس هذا على سبيل الاكرام والتشريف بل على طريق التعذيب والتوبيخ * قوله (او واحد من الملائكة) لعله من الخزنة هذا على رأي من منع قول الله تعالى للكفار بالذات ٣٢ (اى كائنين في جملة امم مصاحبين لهم يوم القيامة ٣٣ يعني كفار الامم الماضية من النوعين ٣٤ متعلق بادخلوا ٣٥ اى في النار ٣٦ التي ضلت بالاقتداء بها ٣٧ اى تداركوا وتلاحقوا في النار ٣٨ اى دخولا او منزلة وهم الاتباع ٣٩ اى لاجل اولاهم * قوله (اذ الخطاب مع الله لا معهم) بقرينة قولهم ربنا ٤٠ (منوا الضلال واقتدينا بهم ٤١ مضاعفا لانهم ضلوا

التعليم قالوا ان من فوائد بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ان يعلم الصناعات الضرورية النافعة المكملة لامر المعاش قال الله سبحانه وتعالى في داود عليه السلام وعلمناه صنعة لبوس لكم وقال تعالى لنوح واصنع الفلك باعيننا ولا شك ان الحاجة الى الغزل والنسج والخياطة والبناء وما يجري مجراها اشد من الحاجة الى الدروع وتوقفهما الى استخراجهم ضرر عظيم يوجب بعثة الانبياء لتعليمها ومن فوائدها ان يعلم منافع الادوية التي خلقها الله تعالى في الارض لنا فان التجربة لا تفي بمعرفتها الا بعد اطول الازمنة ومع ذلك فيه خطر في الاكثر وفي البعثة فائدة معرفة طبايعها ومعرفة منافعها من غير تعب ولا خطر وكذلك يعلم خواص الكواكب فان المنجمين عرفوا طبايع درجات الفلك ولا يمكن الوقوف عليها بالتجربة لان التجربة يعتبر فيها التكرار والاعمال البشرية كيف تفي بادوار الكواكب الثابتة واول من علم هذا القسم من العلوم ادريس النبي عليه السلام وافلاطون الحكيم من تلامذة تلامذته وايضا العقول متفاوتة والكامل نادر والاسرار الالهية عزيزة جدا فلا بد من معلم يعلمهم ويرشدهم فوجب بعثة الانبياء وانزال الكتب عليهم ايصالا لكل مستعد الى منتهى كماله الممكن له بحسب شخصه على وجه يناسب عقولهم

قوله ولذلك اكد فعلها اى فعل حرف الشرط خا نيث ضميره لكونه عبارة عن كلمة ان في اما فان اصله ان ما فادغم النون في الميم بعد قلب النون ميما ولفظ ما مزيدة لتأكيد وجه التأكيد انها تفيد زيادة عموم فقولك اما تفعلن معناه ان اتفق وجود الفعل بوجه من الوجوه وكذلك اكد فعلها بالنون اي ولان ما تفيد التأكيد يلزم اللام النون في القسم اذا قلت والله ليفعلن كانهم لما قصدوا التأكيد في شرط او قسم وكل منهما نظير التزموا زيادة تأكيد

قوله واصلح عمله منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم تقدير منكم في الموضعين لربط الجزاء بالشرط

قوله المبالغة في الوعد والمسامحة في الوعيد تشعر على ترتيب اللف اى ادخال الفاء في فلا خوف عليهم للمبالغة في الوعد وترك الفاء في اولئك اصحاب النار للمسامحة في الوعيد وجه ذلك هو دلالة الفاء على لزوم الجزاء للشرط وتركه على عدم اللزوم فدلالة على ان الله سبحانه منجز وعده ومسامح في وعيده بمقتضى قوله سبقت رحمتي غضبي كما قيل
وانى اذا اوعدته او وعدته
لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

قوله تقول من التقول بمعنى الافتراء
قوله يتوفون ارواحهم فالرسل ملك الموت واعوانه

٢٢ قال لكل ضعف ٭ ٢٣ ٭ ولكن لاتعلمون ٭ ٢٤ ٭ وقالت اوليهم لاخريهم فما كان لكم علينا
من فضل ٭ ٢٥ ٭ فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ٭ ٢٦ ٭ ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها ٭
٢٧ ٭ لاتفتح لهم ابواب السماء ٭ ٢٨ ٭ ولايدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط ٭

واضلوا) ٢٢ ٭ قوله (اما القادة فبكفرهم وتضليلهم) اي الرؤساء المقتدون ٭ قوله (واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم) اى ضعف العذاب لضعف سبب العذاب فلا اشكال فلا يكون زيادة على مايستحقونه ولايكون منافيا لة الظلم ٢٣ (مالكم اومالكل فريق وقرأ عاصم برواية ابى بكر بالياء على الانفصال) ٢٤ ٭ قوله تعالى (وقالت اولاهم) مخاطبين لاخريهم حين سمعوا كلام الله وجوابه اما بالذات او بالواسطة اللام هنا ليس الا جلية بل للخطاب للتشفي كما اشرنا ٭ قوله (عطفوا كلامهم على جواب الله لاخريهم ورتبوه عليه) حيث عطفوا عليه بالفاء ٭ قوله (اى فقد ثبت ان لافضل لكم علينا) اى اذا كان الامر كذلك فقد ثبت ادخل الفاء فدلكونه جوابا ٭ قوله (وانا واياكم متساوون فى الضلالة واستحقاق العذاب) اى فى اصل الضلالة وان كانوا متفاوتين فى تحقق الاضلال فى جانب والاقتداء فى جانب آخر هذا والامام حمل هذا القول على الكذب منهم ويؤيده ماقالوا اولهم فذوقوا الآية ٢٥ ٭ قوله (من قول القادة وهو المناسب لماقبله اذهو من مقول القادة فالمناسب كون هذا من قولهم ٭ قوله (اومن قول الفريقين) فيه نوع ركاكة اذبيان قول الفريقين عقيب بيان قول القادة بلا تغيير عنوان ركيك جدا ويحتاج الى تقدير اى قالت كل طائفة للاخرى ولذا رجح الفاضل السعدى نسخة اومن قول الله تعالى للفريقين وعن هذا اخره وزيفه ٢٦ ٭ قوله (اى عن الايمان بها) اى الآيات فاستكبروا بمعنى امتنعوا او متعلق باستكبروا بالتضمين ٢٧ قوله تعالى (لاتفتح لهم ابواب السماء) من قبيل انقسام الآحاد الى الآحاد اى لاتفتح لهم باب السماء الدنيا ولاباب السماء الثانية وهكذا وان المراد سلب كلى لارفع الايجاب الكلى ٭ قوله (لادعيتهم واعمالهم) اشارة الى تقدير المضاف لكن اعتبار الامرين معا فى اطلاق واحد تكلف فالاولى اولاعمالهم اوالاكتفاء باعمالهم لتناولها الادعية (اولارواحهم) ٭ قوله (كما تفتح لاعمال المؤمنين) لقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ثم فى قوله لاعمال المؤمنين اشارة الى ماقلنا من ان الاعمال تتناول الادعية ٭ قوله (وارواحهم) كما روى فى حديث طويل ان روح المؤمن يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال مرحبا بالروح الطيبة التى كانت فى الجسد الطيب ويقال لها ذلك حتى تنتهى الى السماء السابعة ويستفتح لروح الكافر فيقال لها ارجعى ذميمة فانه لايفتح لك ابواب السماء وعلم منه ان المراد بالابواب ابواب السموات السبع والسماء السماوات السبع ٭ قوله (لتتصل بالملائكة) اى لتلحق فى جملتهم فتلتذ بمعرفة الله تلذذا تاما مع ان فى بعض الاحيان يتلذذون بنعيم الجنة ويستوفون حظوظهم بواسطة كونهم فى جوف طير خضر كما ورد فى الحديث الشريف ولعل ترك قوله لتتصل بالملائكة اولى واحرى كما لايخفى ثم الظاهر ان المراد ارواح المتقين الابرار فحينئذ يكون حال ارواح الفاسقين من المؤمنين غير معلوم ويحتمل العموم لكن فى اكثر المواضع لم يتعرض لحال الفاسقين من المؤمنين ترغيبا وترهيبا ٭ قوله (والتاء فى تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكثرتها) ٢ لان لكل سماء بابا ويحتمل ان يكون لكل سماء ابواب كثيرة (وقرأ ابو عمرو بالتخفيف وحمزة والكسائى به وبالياء لان التأنيث غير حقيقى والفعل مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على ان الفعل للآيات وبالياء على ان الفعل لله) ٢٨ ٭ قوله (اى حتى يدخل ماهو مثل فى عظم الجرم وهو البعير فيما هو مثل فى ضيق المسلك) يعنى انه اريد بيان عظم جرم الشئ يعبر عنه بالجمل ويقال ان الشئ الفلانى جمل اى كالجمل بطريق التشبيه او بالاستعارة التمثيلية وكذا الكلام فى قوله فيما هو مثل فى ضيق المسلك كأنه اشار الى ان الكلام محمول على الاستعارة التمثيلية لكن لاحاجة اليه الا ان يقال ان فيه مبالغة عظيمة حيث يمكن ان يراد بالجمل ماهو اعظم منه وبالسم ماهو اضيق منه وفيه بيان استحالة دخولهم الجنة جدا بحيث لايبان فوقه (وهو ثقبة الابرة وذلك مما لايكون وكذا مايتوقف عليه) ٭ قوله (وقرئ الجمل) بضم الجيم وتشديد الميم قرأه ابن عباس رضى الله عنهما ٭ قوله (كالقمل) بضم القاف وتشديد الميم قيل هو كبار القردان وقيل اولاد الجراد ٭ قوله (والجمل) اى وقرئ الجمل بضم الجيم وتخفيف الميم مع فتحه ٭ قوله (كالنغر) بضم النون وفتح الغين طير صغير يقال له البلبل ٭ قوله (والجمل) بضم الجيم وسكون الميم كالقفل والجمل بضم الجيم وضم الميم ايضا ٭ قوله (كالنصب) بضم النون والصاد واحد الانصاب وهى حجارة كانت منصوبة حول البيت ويذبح الكفار عليها ويعدون ذلك قربة وقيل هى

٦ متساوون لان اخبار الله تعالى لكل ضعف سبب للعلم بالمساواة عهد

٤ قوله لكثرتها اى المفعول لا الفاعل لعدم مناسبة المقام واسناد الفتح الى الابواب مجاز لكونها سببا لذلك والنفى تابع للاثبات عهد

قوله لانها موصولة اى لانها ما موصولة فهى كلمة مستقلة فى نفسها فحقها ان تكتب مفصولة لكن جرت العادة فى خط المصحف على ان تكتب موصولة على ماقيل خطان لايقاسان خط المصحف وخط العروض

قوله اى دخولا اى قالت اخرى الامم دخولا فى النار اى قالت امة تأخرت فى الدخول عن امة تقدمت فيه لاجل من تقدمت ربنا هؤلاء اضلونا اوتأخرت منزلة وهم الاتباع التأخر فى الوجه الاول تأخر زمانى وفى الثانى رتبى

قوله عطفوا كلامهم على جواب الله لاخريهم اى عطفوه بالفاء حيث قالوا فما كان لكم علينا من فضل على جواب الله وهو قوله عز وجل قال لكل ضعف اى اذا ثبت ان لكل منا ومنكم ضعفا من العذاب فانا متساوون فى الضلال واستحقاق عذاب

قوله كالنغر بالنون المضمومة وفتح الغين المعجمة طير كالعصافير قال الامام القائلون بالتناسخ احتجوا بهذه الآية فقالوا الارواح التى كانت فى اجساد البشر لما عصت واذنبت بعد موت الابدان ترد من بدن الى بدن ولاتزال يبقى فى التعذيب حتى انها تنتقل من بدن الجمل الى بدن الدودة التى تنفذ فى سم الخياط فحينئذ يصير مطهرة عن تلك الذنوب والمعاصى وحينئذ يدخل الجنة ويصل الى السعادة ثم قال وهذا الاستدلال ضعيف

هي الاصنام (والجمل كالحبل) * قوله (وهي) اى الجمل وسائر القراآت الاربعة (الحبل الغليظ من القنب وقيل حبل السفينة) * قوله (وسم) اى وقرئ سم (بالضم والكسر) * قوله (وفي سم المخيط) اى وقرئ في سم المخيط بدل في سم الخياط * قوله (وهو والخياط ما يخاط به) وهي الابرة الظاهر من كلامه ان الخياط اسم آلة كالمخيط لكنه ليس من اوزانه المشهورة (كالحزام والمحزم ٢٣ وكذلك اى ومثل ذلك الجزاء الفظيع ٢٢ نجزى المجرمين) اى جنس المجرمين وهم داخلون دخولا اوليا كذا قيل وهذا الكلام يشعر بان المراد بما ذكر من المجرمين طائفة مخصوصة وذلك غير واضح والتخصيص بمن لم يؤمن بنبينا عليه السلام وبما انزل اليه خاصة ليس بقوى فالاولى ان كذلك مفعول مطلق لا يراد به التشبيه كما اعترف به ذلك القائل في بعض المواضع والمعنى نجزى المجرمين جزاء وافيا تاما ٢٣ * قوله (لهم من جهنم مهاد) وفي لفظ لهم استعارة تهكمية ولفظ من تجريدية كقول القائل لهم من فلان صديق * قوله (فراش) بمعنى مفروش اى من تحتهم بقرينة ومن فوقهم غواش ولان الفراش لا يكون الا من تحت ولعله لهذا لم يذكر بخلاف الغواش فانهم يمكن ان تكون من اى جهة كانت فلما قيدت بكونها من فوقهم لافادة الاستيعاب مع الابتلاء بالحجاب ٢٤ * قوله (اغطية والتنوين فيه للبدل من الاعلال عند سيبويه) اى غواش غير منصرف لان فيه الجمعية مع صيغة منتهى الجموع اذ المحذوف بمنزلة المقدر ولهذا لا يجرى الاعراب على الشين فكيف يدخل التنوين فاجاب بان التنوين فيه تنوين العوض لا تنوين الصرف (وللصرف عند غيره) * قوله (وقرئ غواش على الغاء المحذوف) برفع الشين اى انه بعد الاعلال منصرف اذ لا يبقى بعده على صيغة منتهى الجموع فصار مثل سلام وكلام فح التنوين فيه تنوين الصرف ٢٥ * قوله (عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين اخرى اشعارا بانهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بهذه الصفات الذميمة) الجمع هنا لما فوق الواحد او اللام للجنس فيبطل معنى الجمعية * قوله (وذكر جرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار) الاولى وذكر الاجرام كما في الكشاف * قوله (تنبيها على انه) اى الظلم لا سيما بتكذيب الآيات * قوله (اعظم الاجرام) فيناسب ذكر اعظم العقوبات معه اذ التعذيب اعظم عقوبة من حرمان الجنة اذ حرمان الجنة بلا تعذيب كاصحاب الاعراف على قول اهون المؤاخذات ٢٦ * قوله (على عادته سبحانه وتعالى في ان يشفع الوعد بالوعيد) تنشيطا للمبرات وتثبيطا عن المنكرات اشار الى ان هذه الجملة عطف على جملة ان الذين كذبوا والجامع بينهما التضاد اوجملة الذين كذبوا فتعم ايضا هذه الجملة في خبر ان ويحتمل عطف المفرد على المفرد * قوله (ولا نكلف نفسا الا وسعها اعتراض بين المبتدا وخبره للترغيب) وقيل انه في موضع الخبر والعائد محذوف كانه قيل لا نكلف نفسا منهم الا وسعها ولم يرض به المص لضعفه مبنى ومعنى مع انتفاء النكتة المذكورة بقوله للترغيب الى اخره * قوله (في اكتساب النعيم المقيم) الدائم الا ان هذا مستفاد من قوله خالدون * قوله (بما يسعه طاقتهم ويسهل عليهم) اختار هنا كون معنى الا وسعها الا ما دون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها ولذا قال ويسهل عليهم والحاصل انه تعالى لا يكلف شخصا من الاشخاص بما يتوقف حصوله على صرف تمام قدرته اذ عامة الاحكام الشرعية كذلك واما المعنى الذى اختاره وقدمه في اواخر سورة البقرة حيث قال اى ما تسعه قدرتها فلا يناسب مقام الترغيب كما لا يخفى على اللبيب وفيه ايضا تحسير للكفار بانهم كانوا محرومين عن الوصول الى نعيم مقيم في مقام كريم بالاعمال السهلة الغير الصعبة * قوله (وقرئ لا تكلف نفس) اعتراض بينهما ايضا ٢٧ * (اى نخرج) اى نزعنا ماض لفظا مستقبل معنى * قوله (من قلوبهم) اى المراد بالصدور القلوب مجازا اذ ما في القلوب يخرج منها * قوله (اسباب الغل) اى المضاف محذوف او ذكر الغل واريد سببه مجازا بقرينة ان الغل اى الحقد لا يوجد في الجنة اذ المراد به ما يحصل لاهل الجنة من صفوة الطباع عن كدورات الدنيا والمراد بالاسباب التحاسد بمعنى ان صاحب الدرجة النازلة لا يحسد صاحب الدرجات العالية ولعل الجمع باعتبار الحال ويدل على ان المراد بالاسباب التحاسد ذكر التحاسد في سورة الحجر بدل ذكر الاسباب * قوله (او نطهرها منه) اى من الغل الذى كان في الدنيا مصرح به في سورة الحجر * قوله (حتى لا يكون بينهم الا التواد) القصر اضافي * قوله (وعن على رضى الله تعالى عنه انى لارجوان اكون انا وعثمن وطلحة وزبير منهم) فيه نوع تأييد لكون المراد الغل

٢٢ تجرى من تحتهم الانهار ۞ ٢٣ وقالوا الحمد لله الذى هدينا لهذا ۞ ٢٤ ۞ وماكنا لنهتدى لولا ان هدينا الله ٢٥ ۞ لقد جاءت رسل ربنا بالحق ۞ ٢٦ ۞ ونودوا ان تلكم الجنة ۞ ٢٧ ۞ اورثتموها بما كنتم تعملون

والحقد فى الدنيا لكن مولانا سعدى رجح كون المراد فى الجنة حيث قال فى شرح قول المص هناك اوفى الجنة على ماورد عن النبى عليه السلام وهو المناسب للمقام والله اعلم انتهى ورجح هذا ايضا بانه على هذا الاقدر فى مقابلة ماذكره الله تعالى من تبرئ بعض اهل النار من بعض ولعن بعضهم بعضا ليعلم ان حال اهل الجنة فى هذا المعنى ايضا مغايرة لحال اهل النار انتهى وانت خبير بانه على التقدير فالمراد بالنزع عدم احداث الغل والحقد فى قلوبهم لانه احدث اولا ثم اخرج فمآل التوجيهين واحد ولايبعد ان يقال ان يكون المراد فى الدنيا مرجح بكونه حقيقة ويمكن حمل ماورد عن النبى عليه السلام على هذا الوجه مع انه خبر واحد ٢٢ (زيادة فى لذتهم وسرورهم) ٢٣ قوله تعالى (وقالوا الحمد لله) الظاهر ان الواو ابتدائية مسوقة لبيان حال اهل الجنة اثر بيان نعيمهم فى دار النعيم ويحتمل الاستئناف والعطف وان امكن بالتكلف لكنه بعيد وصيغة الماضى هنا ايضا استعارة للمستقبل ۞ قوله (لما جزاؤه هذا) يعنى ذكر هذا اى النعيم واريد العمل الذى سببه لقيام القرينة ٢٤ (وماكنا لنهتدى) اى وماكنا واصلين لنهتدى او اللام زائدة ونهتدى خبر كنا والغرض منه اعتراف العجز وهو حمد حقيقة ۞ قوله (لولا هداية الله وتوفيقه واللام لتاكيد النفى) هذا مذهب الكوفيين وقد اوضحنا الكلام على كلا المذهبين (وجواب لولا محذوف دل عليه ماقبله وقرأ ابن عامر ماكنا بغير واو على انها مبينة للاول ٢٥ فاهتدينا بارشادهم) ۞ قوله (يقولون ذلك اغتباطا وتبجحا بان ماعلموه يقينا فى الدنيا) اشارة الى ان فائدة الكلام القسمى ذلك ۞ قوله (صار لهم عين اليقين فى الآخرة) اى الرؤية التى هى نفس اليقين فان المشاهدة اعلى مراتب اليقين ولذا اكد بالقسم لاظهار الكمال سرورهم فلا يقال ما الفائدة فى هذا الاخبار اذ المراد به ليس الخبر بل انشاء السرور فهو خبر لفظا انشاء معنى وكذا حمدهم ليس للتعبد فان الجنة ليست دار التكليف والعبادة بل لاظهار كمال الفرح وعن السدى ان اهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند بابها شجرة فى اصل ساقها عينان فيشربون من احدهما فينزع مافى صدورهم من الغل وهو الشراب الطهور ويغتسلون من الاخرى فجرت عليهم نضرة النعيم فلم يشعثوا ولم يشحبوا بعده ابدا ۞ وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا ۞ الآية الشعث انتشار الامر يقال لم الله شعثك اى جمع امرك المنتشر والشحب التغير كذا فى الصحاح وهذه الرواية لايلايم ماقيل الاول ان يراد عدم اتصافهم به من اول الامر فلا تغفل ٢٦ ۞ قوله (اذا راوها من بعيد او بعد دخولها) اى الاشارة بتلك الى الجنة الموعودة فى الدنيا فح المنادى له هو اورثتموها فقوله والمنادى له بالذات مبتدأ خبره قوله تعالى ۞ اورثتموها هذا مزج حسنه غير معلوم لنا والنداء للاخبار بانها موروثة لكم اما على الاول بكون المشار اليه الجنة المرئية من بعيد والنداء للاخبار بانه الجنة حال كونها موروثة لكم او بانها موروثة لكم فقوله وهو حال من الجنة ناظر الى الوجه الاول خاصة وقوله او خبر منتظم لكلا الوجهين وعلى التقديرين الغرض منه بيان ان الجنة المرئية او الموعودة تفضل من الله تعالى والايمان والعمل الصالح سبب عادى لها لاموجب والى ذلك اشار بقوله اعطيتموها بسبب اعمالكم مع التنبيه على ان اورثتموها استعارة تبعية للاعطاء والتعبير به للتنبيه على ان السبب ليس بموجب بل سبب عادى كما ان الارث ملك بلا كسب وايضا الوراثة اقوى لفظ يستعمل فى التمليك والاستحقاق من حيث انها لايعقب بفسخ ولا استرجاع ولايبطل برد ولا اسقاط ۞ قوله (والمنادى له بالذات) اى بالقصد وان كان بحسب الظاهر تلكم الجنة ٢٧ ۞ قوله (اى اعطيتموها بسبب اعمالكم) اشارة الى ان الايراث مجاز (وهو حال من الجنة والعامل فيها معنى الاشارة او خبر والجنة صفة تلكم) ۞ قوله (وان) اى وكلمة ان ۞ قوله (فى المواقع الخمسة) هى فى قوله تعالى ان تلكم الجنة وهو الموقع الاول ولذا ذكر ذلك هنا والمشهور فى مثله ذكره بعد ذكر تمام المواقع الخمسة والثانى ۞ ان قد وجدنا ۞ والثالث ۞ وان لعنة الله ۞ والرابع ۞ ان سلام عليكم ۞ والخامس ۞ ان افيضوا ۞ قوله (هى المخففة) فاذا كانت مخففة فالجار مقدر اى نودوا بان تلكم الجنة وقس غيره على هذه واسمها ضمير الشان المقدر كما فى الكشاف فحينئذ فيه اشارة الى ان ضمير الشان لايجب ان يكون مؤنثا اذا كان المسند اليه فى الجملة المفسرة مؤنث وبه صرح ابن الحاجب وابن مالك فهو امر استحسانى والبعض ادعى الوجوب وسمى ضمير القصة فح المقدر هنا بانها بالضمير المؤنث ۞ قوله (او المفسرة) اى ان فى تلك المواقع ان المفسرة فلا يحتاج الى تقدير حرف الجر لانها

قوله للبدل عن الاعلال فيكون تنوينا عوضا عن الياء المحذوفة من غواشى قوله ولا صرف اى وللانصراف عند غير سيبويه فيكون تنوين التمكن فعلى الاول لايخرج الكلمة عن عدم الصرف لان الممنوع عن غير المنصرف هو تنوين التمكن لا العوض

قوله والمنادى له بالذات مبتدأ وخبره اورثتموها اى الذى نودوا له ليس نفس الجنة فى الحقيقة وبالذات بل المنادى له هو كونها موروثة لهم لان نفسهم الساهو فيه ونفس الجنة وان وقعت فى الآية موقع المنادى له لكن كونها منادى له ليس بالذات بل بالعرض

قوله وان فى المواضع الخمسة الاول هذه الآية والثانى قوله ان قد وجدنا والثالث ان لعنة الله والرابع ان سلام عليكم والخامس ان افيضوا علينا

٢٢ ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا
٢٣ * قالوا نعم * ٢٤ * فاذن مؤذن * ٢٥ * بينهم * ٢٦ * ان لعنة الله على الظالمين
٢٨ * الذين يصدون عن سبيل الله * ٢٨ * ويبغونها عوجا * ٢٩ * وهم بالآخرة كافرون
وبينهما حجاب

بمعنى اى التفسيرية * قوله (لان المناداة والتأذين من القول) اشارة الى تحقق شرط ان التفسيرية وهى سبق ما فيه معنى القول لا القول الصريح ولم يذكر احتمال كونها مصدرية لانه لا مساغ لها فيما ذكرها وان جاز فى ان افيضوا عند بعض ٢٢ * قوله (انما قالوا تبجحا بحالهم) ناظر الى قوله " ان قد وجدنا " الآية وبيان ان فائدة الخبر هنا ذلك او المراد بالخبر لازمه او الخبر لانشاء التبجح * قوله (وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم) ناظر الى قولهم "فهل وجدتم" الآية واشارة الى ان الاستفهام يراد به ذلك الشماتة لا معناه الحقيق والظاهر ان هذا القول من اهل الجنة نداء لمن كان يعرفه من الكفار فى الدنيا وينصح له وان النشأة الآخرة لا يقاس على النشأة الاولى فلا اشكال بان بين الفريقين بونا بعيدا لكون الدارين متباعدين فكيف يصح النداء فلا نشتغل بجواب مثل هذه الاوهام والعلم عند الملك العلام * قوله (وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ما ساءهم من الموعود لم يكن باسره مخصوصا وعده بهم) ساءهم اى احزنهم قوله وعده بهم نائب الفاعل لمخصوصا * قوله (كالبعث والحساب ونعيم اهل الجنة) فانهم قد وجدوا نعيم اهل الجنة حقا وان لم يكن وعده مخصوصا بهم وما خطر بالبال هو ان مثل هذا يمكن جريانه فى طرف السعداء فانهم وجدوا تعذيب اهل النار حقا وان لم يكن وعده مخصوصا بهم فيوجب ترك المفعول الاول ايضا اذ المقرر عندهم ان وعيد الكفار وعد للابرار فهم يفرحون بعذاب اعدائهم كعكسه فى الاشرار فالاولى ما فى الكشاف او لاحذف ذلك تخفيفا لدلالة وعدنا ثم ذكر فى الكشاف ما اختاره المص تنبيها لضعفه لما ذكرنا ٢٣ * قوله (وقرأ الكسائى بكسر العين وهما لغتان) اى مع فتح النون وعلى كلا القرائتين يكون هذا اعترافا بانهم وجدوه حقا لكن هذا الاعتراف والتصديق لا يفيدهم اذ ذلك التصديق بالعيان وما يكون مقبولا هو التصديق بالبرهان والامام نقل عن المتكلمين بانهم اجابوا عن الاشكال بان التوبة مقبولة فى الاحوال كلها فلم لا يتوبون بان شدة اشتغالهم بتلك الالام الشديدة تمنعهم عن الاقدام على التوبة ثم رد بان تلك الالام لما لم تمنعهم عن المناظرات فلا تمنعهم عن التوبة ايضا انتهى وهذا اعجب اذ ايمان اليأس ليس بمقبول بالنص وبالاجماع فكيف يصح ذلك الجواب من المتكلمين المشعر بمقبولية توبتهم وايمانهم ولعلهم ارادوا بذلك ان الله تعالى صرف قلوبهم عن التوجه الى التوبة لانهم لو تابوا وامنوا لكان ايمانهم مقبولا فحينئذ فم رد الامام جوابهم ٢٤ (قال تعالى فاذن مؤذن) الفاء السببية اذ ما ذكر من السؤال والجواب سبب للتأذين المذكور * قوله (قيل هو صاحب الصور) الاول عدم التعيين وقال فى الكشاف وهو ملك يامره الله تعالى انتهى ومن هذا مرضه المص ٢٥ * قوله (بين الفريقين) تتميما لمسرة اهل الجنة وزيادة فى حزن اهل النار ٢٦ وقرأ ابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائى ان لعنة الله بالتشديد والنصب وقرئ ان بالكسر على ارادة القول او اجراء اذن مجرى قال ٢٧ * قوله (صفة للظالمين) فيكون مجرورا ولكونه اظهر قدمه * قوله (مقررة) اى موضحة كما هو الظاهر لرفعها الاحتمال اذ الظالمين يحتمل للمصرين وغيرهم او مؤكدة كما هو المتبادر من اللفظ ان اريد بالظالمين الكافرون * قوله (او ذم مرفوع) اى خبر لمبتدأ محذوف حذفا واجبا * قوله (او منصوب) بتقدير اذم او اعنى الذين الآية ٢٨ * قوله (ويبغونها عوجا زيغا وميلا عما هو عليه) اى يطلبون لها عوجا بالقاء الشبه او وصفها بانها معوجة * قوله (والعوج بالكسر فى المعانى والاعيان) يستفاد من كلامه فى سورة الكهف اختصاص العوج بالكسر بالمعانى وبالفتح بالاعيان) * قوله (ما لم تكن منتصبة) اى قائمة فى وجه الارض بل ساقطة فى وجه الارض فاذا اريد بيان اعوجاجه يقال فيه عوج بالكسر فقوله ما لم تكن منتصبة قيد للاعيان اذ الانتصاب وعدم الانتصاب لا يتصوران فى المعانى * قوله (وبالفتح ما كان فى المنتصبة) اى الاعيان القائمة فى الارض * قوله (كالحائط والرمح) اى حين كونه منصوبا فاذا اريد بيان اعوجاجه يقال فيه عوج بالفتح وهذا التفصيل رواية ابن السكيت كما ثبت فى كتب اللغة وبهذا البيان يندفع المخالفة بين كلامه هنا وبين كلامه فى سورة الكهف ٢٩ * قوله (اى بين الفريقين لقوله تعالى فضرب بينهم بسور) قدمه عكس ما فى الكشاف لكونهما مرجعى الضمائر المقدمة قوله حجاب لكن لا يمنع سماع كلام احد الفريقين للآخر ولا سماع كلام المؤذن * قوله (او بين الجنة والنار) وهذا مستلزم للاحتمال الاول كعكسه * قوله (ليمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى) لم يبين وجه الاول

٢٢ * وعلى الاعراف * ٢٣ * رجال * ٢٤ * يعرفون كلا * ٢٥ * بسيماهم * ٢٦ *
ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم * ٢٧ * لم يدخلوها وهم يطمعون

فالظاهر انه لمنع وصول نور المؤمنين الى الكافرين المحجوبين وعلى هذا يمكن ان يكون الوجه الاول قبل دخول احد الفريقين فى دارهم فلا استتار بينهما ٢٢ * **قوله** (وعلى اعراف الحجاب اى على اعاليه لام عوض عن المضاف اليه) * **قوله** (وهو السور المضروب بينهما جمع عرف) مستعار من عرف الفرس) وهو الشعر الذى فى فوق عنقه وجه الاستعارة المشابهة فى العلو * **قوله** (وقيل العرف ما ارتفع من الشئ فانه يكون بظهوره اعرف من غيره) فالظاهر ان الاعراف العرف على هذا ليس مستعارا لان اعالى الحجاب ما ارتفع من الحجاب لعل وجه تمريضه عدم ثبوته فى اللغة عند المص اولشهرة العرف فى عرف الفرس ٢٣ * **قوله** (طائفة من الموحدين قصروا فى العمل فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله فيهم مايشاء) ذكروا وانا للمفسرين فى اصحاب الاعراف اقوال منها ماذكره المص واشهرها الاول ولذا قدمه ورجحه وقيل اصحاب الفترة الذين لم يبدلوا دينهم اى اعتقادهم وان بدلوا الاعمال وهذا هو الظاهر لو كان المراد العموم لايعرف وجه حبسهم فى الاعراف وقيل اطفال المشركين وقيل من استوت حسناتهم وسيئاتهم من المؤمنين والظاهر انه هو المراد مماذكره المص اولا اوقوم خرجوا فى الغزو بغير اذن ابائهم فقتلوا اوهم قوم لارضى عنهم آباؤهم وقفوا هناك حتى دخلوا بفضل الله تعالى ولم ينقل دليل كل قوم على مدعاهم لكن قول بعضهم ضعيف فلانشتغل بحله باقامة الدليل ودليل القول الاول المعول هوانهم لما قصروا فى العمل واستوت حسناتهم وسيئاتهم فبالنظر الى الحسنات يستحقون الجنة والى السيئات يستحقون النار فيحبسون بينهما لاجل تساوى السيئة الى ماشاء الله ثم يدخلون الجنة بناء على سبق رحمته تعالى على غضبه * **قوله** (وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء والشهداء اوخيار المؤمنين وعلماؤهم) فيكون اصحاب الاعراف اشراف اهل الجنة اجلسهم الله تعالى عليها واخر ادخالهم الجنة ليطلعوا على اهل النار فيلحقهم كمال السرور كذا قيل وفيه نظر امااولا فلان قوله تعالى "واذاصرفت ابصارهم تلقاءاصحاب النار" الآية لايلايمه واماثانيا فلان الظاهر من النصوص والاخبار ان الانبياء عليهم السلام هم الداخلون الجنة اولا قال تعالى "والسابقون السابقون" * **قوله** (اوملائكة يرون فى صورة الرجال) لانهم لايوصفون بالذكورة والانوثة وانهم يتخلون بصورة الرجال كما فى الدنيا واصحاب الاعراف اما جميع هؤلاء المذكورين كما فى بعض النسخ عطف بعضها على بعض بالواو وفى بعضها باوالفاصلة والظاهر انه لمنع الخلو والمراد بعضهم كما يؤيده التعبير بقيل فاوليس لمنع الخلو بل لمنع الجمع فاذا لم يكن الفريق الاول من اصحاب الاعراف يكون من اهل الجنة ابتداء لكمال فضله تعالى واما اطفال المشركين ان لم يكن من اصحابها فهم من اهل الجنة فهو اولى من القول بانهم من اهل النار واماهنا توقف فيه ٢٤ (من اهل الجنة والنار) ٢٥ * **قوله** (بعلامتهم التى اعلمهم الله بها كبياض الوجه وسواده) اى جعلهم معلمين بها من العلامة لامن العلم وقيل يصح ان يكون من العلم ولايخفى انه لايلايم قوله بعلامتهم * **قوله** (فعلى) اى وزنه سيما فعلى بمعنى العلامة * **قوله** (من سام ابله اذا ارسلها فى المرعى معلمة) وهذا قبل دخول الجنة اذ لاحاجة الى العلامة بعد الدخول واما النداء فبعد الدخول * **قوله** (اومن وسم على القلب كالجاه من الوجه) اى اصله وسما فقلب بان اخر الواو وقدم السين فصار سوما ثم قلبت الواو ياء فصار سيما ولكونه خلاف الظاهر اخره * **قوله** (وانما يعرفون ذلك بالهام الله تعالى اوتعليم الملائكة) اى الهامه بان كذا علامة اهل الجنة الى فى بسيماهم للسببية وقيل للملابسة ٢٦ * **قوله** (اى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم) هذا اما حاصل المعنى اواشارة الى انه جزاء شرط محذوف كما فى الدر المصون والداعى له "واذاصرفت ابصارهم" الآية لكنه تكلف سلموا عليهم بالتسليم التحية والظاهر انه خبر اوانشاء اريد به دوام السلام ٢٧ * **قوله** (حال من الواو على الوجه الاول ومن الاصحاب على الوجه الثانى) اى ان اريد باصحاب الاعراف المؤمنون الذين قصروا فى العمل واما على بقية الوجوه فهو حال من اصحاب الجنة لانه لايناسب قوله لم يدخلوها وهم يطمعون لانهم وان لم يدخلوها بعد لكنهم يعلمون دخولهم جزما ولذا قيل اوار يد يطمعون معنى يعلمون فيكون حالا ايضا من واولم يدخلوها وهذا المعنى له منقول عن اهل اللغة واما قوله وهم يطمعون فحال من واو يدخلوها بعد تسليط النفى اى كانوا طامعين حال عدم دخولهم الجنة لاقبله والجملة الاسمية لافادة الدوام

قوله حال من الواو اى قوله تعالى لم يدخلوها مع قوله وهم يطمعون حال من واو نادوا على الوجه الاول وهو ان يكون المراد من الرجال طائفة من الموحدين المقصرين فى العمل ومن الاصحاب على الوجوه كلها لصحة المعنى على الكل فالمعنى على الاول وعلى الاعراف مؤمنون مقصرون فى العمل نادى هؤلاء المؤمنون اصحاب الجنة حال كون اصحاب الجنة لم يدخلوها وهم يطمعون فى دخولها ان سلام عليكم وعلى الثانى والثالث كذلك اى وعلى الاعراف رجال علت درجاتهم اوملائكة فى صور البشر نادى هؤلاء الرجال او الملائكة اصحاب الجنة لم يدخلوها وهم يطمعون فى دخولها ان سلام عليكم

٢٢ ❊ واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا ❊ ٢٣ ❊ ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين ❊ ٢٤ ❊ ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم ❊ ٢٥ ❊ قالوا ما اغنى عنكم جمعكم ❊ ٢٦ ❊ وما كنتم تستكبرون ❊ ٢٧ ❊ اهؤلاء الذين اقسمتم لاينالهم الله برحمة ❊ ٢٨ ❊ ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا انتم تحزنون ❊ ٢٩ ❊ ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء

٢٢ ❊ قوله تعالى (تلقاء اصحاب النار) تلقاء فى الاصل مصدر وليس فى المصادر تفعال بكسرة التاء سوى تلقاء وتبيان لكن المراد هنا ظرف مكان من جهة اللقاء والمقابلة ونصب على الظرفية كذا قيل ❊ قوله (نعوذ بالله) فيه اشارة الى ان نظرهم الى اهل النار بالصرف والجبر لا بالاختيار لكن اذا اريد بهم الانبياء عليهم السلام فالتعوذ تعليم لغيرهم ٢٣ ❊ قوله (اى فى النار) لايبتغيهم ابدا لانهم مجرومون بصواتهم عندهم فلاريب ان المختار هو الوجه الاول ٢٤ ❊ قوله (من رؤساء الكفرة) كفرعون وهامان وابى جهل ومن تحذو حذوهم والباء للسببية اى بالعلامة التى اعلمهم الله بها كالسواد فيكون هذا بيان معاملتهم باصحاب النار اثر بيان معاملتهم باصحاب الجنة ويتبان مابين المعاملتين التحية والتوبيخ اذ لاستفهام فى ما اغنى للتوبيخ ولايناسب حمله على النفى لفوات التوبيخ ٢٥ ❊ قوله (جمعكم كثرتكم او جمعكم المال) قوله تعالى جمعكم اما بمعنى الكثرة لانها الغالب استعماله فيه وعلى الثانى هو مصدر قوله للمال اشارة الى ان مفعوله مقدر وافراده لان المراد جنسه والوزاد والولد لكان اقوى بو بحثا ٢٦ قوله تعالى وما كنتم تستكبرون ما مصدرية ❊ قوله (عن الحق) وهو الارجح لانه اشنع من الثانى (او على الخلق) قوله (وقرئ تستكثرون من الكثرة) فيكون كالتاكيد لما قبله سواء كان المراد من الكثرة كثرة نفوسهم بالتعاون على الشر وعصيان الرسول او كثرة المال ٢٧ ❊ قوله (من تتمة قولهم للرجال) من رؤساء الكفرة حال كونهم فى النار ❊ قوله (والاشارة الى ضعفاء اهل الجنة الذين كانت الكفرة يحتقرونهم فى الدنيا ويحلفون ان الله لايدخلهم الجنة) وهذا قرينة على ان المراد من الرجال رؤساء الكفرة والاشارة بهؤلاء الكون زعم الرؤساء انهم ضعفاء محتقرون او المراد به التعظيم فينادون وهم فى الاعراف باوليد بن مغيرة وباابا جهل اهؤلاء الذين اقسمتم مثل بلال وعمار وصهيب والاستفهام فى اهؤلاء للتقرير ولم يلتفت الى كون اهؤلاء الذين جملة مستانفة غير داخلة فى حيز القول اذ المشار اليه والقائل حينئذ محتمل ماذكر هنا فى كونه من تتمة القول وغيره والمقصود ماذكره ٢٨ ❊ قوله (اى فالتفتوا الى اصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا الجنة) فمعنى ادخلوا داوموا او دوموا فيها غير خائفين ولا محزونين على ان لا للسلب الكلى وهذا هو مرادهم فقولهم ادخلوا الجنة كالتوطئة لذكر مابعده ❊ قوله (وهو اوفق للوجوه الاخيرة) وهى قوم علت درجاتهم الخ لان المحبوسين فى الاعراف وهم المقصرون فى العمل يناسبهم ان يطلبوا دخولهم الجنة لا امرهم بدخول غيرهم لكن لما كان معنى ادخلوا الجنة دوموا فيها يوافق الاول ايضا ولذا قال اوفق بصيغة التفضيل اشارة الى موافقة الاول على انهم ١ طمعوا دخول الجنة لا امر فى امرهم غيرهم بالدخول فى الجنة قبل ان يدخلوها ❊ قوله (اوقيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان حبسوا حتى ابصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ماقالوا) اى بتقدير القول فحينئذ يتم الكلام اى كلام اصحاب الاعراف فى لاينالهم الله برحمة فيحسن الوقف عليه ثم قيل القائل الملائكة اوالله تعالى بفضل الله فيه اشارة الى ماذكرناه من سبق الرحمة على الغضب بعد ان حبسوا فيه تنبيه على ان المراد حينئذ الوجه الاول ❊ قوله (وقيل لما عيروا اصحاب النار اقسموا ان اصحاب الاعراف لايدخلون الجنة فقال الله تعالى او بعض الملائكة اهؤلاء الذين اقسمتم) عطف على قوله من تتمة القول اى لما عير اصحاب الاعراف اصحاب النار بقولهم ما اغنى عنكم الخ اقسموا اى اصحاب النار ان اصحاب الاعراف لايدخلون الجنة فقال الله تعالى تكريما لهم اى لاصحاب الاعراف وتقريعا لاهل النار حيث اقسموا رجما بالغيب خطابا لاصحاب النار اهؤلاء الذين اقسمتم مشيرا الى اصحاب الاعراف ثم خاطب اصحاب الاعراف فقال ادخلوا الجنة الآية فعلم من مجموع هذا البيان ان الاعراف ليس منزلة بين المنزلتين بل مقر اصحاب الجنة لاغير باى وجه كان من الوجوه المذكورة وعلى هذا يكون قوله اهؤلاء مقولا لله تعالى او بعض الملائكة والجملة حينئذ استيناف نحوى مسوق لبيان قول الله تعالى لهم بعد حلفهم لكن قسم اهل النار على الوجه المذكور لم يفهم الكلام بالقرينة القوية مرضه ولم يرض به لعدم تقريع اصحاب الاعراف اهل النار مشعر فى الجملة ذلك ومن هذا جوزه ❊ قوله ٢ (وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستيناف وتقدير ودخلوا الجنة مقولا لهم لاخوف عليكم) ادخلوا ماض مجهول من الافعال ودخلوا ٣ من الثلاثى المعلوم على الاستيناف اى على الاستيناف المعنى كانه قيل ماحال اصحاب الاعراف واجيب بانهم ادخلوا ٢٩ قوله (ونادى اصحاب النار) لما بين مايقوله اصحاب الاعراف لاهل النار اتبعه بما ذكر مايقوله اهل النار لاهل الجنة طالبين مستلذاتهم ومتمنيهم والا د

٢ وهى قراءة طلحة وابن ثابت والنخعى ❊
٣ والثانى قراءة عكرمة والحسن وقرأ ابن سيرين ادخلوا امر معلوم من الافعال للملائكة ❊
قوله او جمعكم للمال فسر جمعكم على وجهين الاول على ان يراد به معنى اللزوم بجعله منزلة اللازم والثانى على ان يراد به معنى المتعدى
قوله وهو اوفق للوجوه الاخيرة لان الامر بدخول اهل الجنة الجنة من شان الاشراف لايوافق الوجه الاول لان المقصر المحبوس لايناسبه مثل ذلك الامر وانما قال على الوجوه الاخيرة على الجمع مع ان المذكور بعد الوجه الاول وجهان اشعب الوجه الثانى باحتماله ان يكون المراد بهم الانبياء او الشهداء او خيار المؤمنين وعلمائهم
قوله اوقيل عطف على قوله فالتفتوا
قوله وقرئ ادخلوا على صيغة الماضى من ادخل

٢٢ * اومما رزقكم الله ٢٣ * قالوا ان الله حرمهما على الكافرين ٢٤ * الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا ٢٥ * وغرتهم الحيوة الدنيا فاليوم ننساهم ٢٦ * كما نسوا لقاء يومهم هذا ٢٧ * وما كانوا بآيات يجحدون ٨٢ * ولقد جئناهم بكتاب فصلناه ٢٩ * على علم ٣٠ * هدى ورحمة لقوم يؤمنون ٣١ * هل ينظرون الا تأويله

باصحاب النار هم الكفار بدليل السباق والسياق ولم يبين حال الفساق من الموحدين بلا نفاق كما هو عادة القرآن من عدم التعرض لحال العاصين من المسلمين قوله تعالى (ان افيضوا علينا من الماء) ان تفسيرية او المخففة ويمكن هنا كونها مصدرية وهذا هو الخامس من المواقع الخمسة * **قوله** (اى صبوه وهو دليل على ان الجنة فوق النار) اى صبوه تمهيد لقوله وهو دليل على ان الجنة الخ اذ الافاضة هى الاسالة من فوق قوله وهو دليل على ان الخ لان على يدل عليه بحسب الظاهر ولا يريد انه دليل قطعى فلا وجه للبحث فيه ٢٢ * **قوله** (من سائر الاشربة ليلايم الافاضة او من الطعام كقوله علفتها تبنا وماء باردا) وهو الظاهر الراجح وحينئذ يدل الكلام على ان اهل النار مبتلون بالعطش الشديد والجوع الشديد بخلاف الاحتمال الاول واما قوله كقوله علفتها الخ فامر سهل يلتزم مثل هذا لترجيح جانب المعنى قوله وماء باردا اى سقيتها ماء باردا ٢٣ * **قوله** تعالى (قالوا) الخ استيناف والالفاظ الماضوية هنا بمعنى المستقبل فهى استعارة باعتبار الزمان والله المستعان وانما يطلبون ذلك مع يأسهم من الاجابة الهم حيرة فى امرهم كما يفعله المضطر الممتحن كذا فى الكشاف لكن يرد عليه انه يجوز كون هذا الطلب قبل يأسهم من الاجابة ومن هذا قال الامام ما حكيناه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يدل على انهم طلبوا الماء مع جواز الحصول غاية الامر انه يحتمل الامرين اليأس وعدم اليأس * **قوله** (منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف) اى حرم هنا مستعار لمنع والجامع مطلق المنع والقرينة المانعة عن ارادة الحقيقة هى ان الدار الآخرة ليست محل التكليف فليس فيها حل ولا حرمة بالمعنى المصطلح ويمكن ان يقال ان حرم هنا بالمعنى اللغوى لكن كلام المصنف او فق الاستعارة التبعية ٢٤ * **قوله** تعالى (الذين اتخذوا دينهم) صفة ذامة لا مخصصة * **قوله** (تحريم البحيرة) اشارة الى ان معنى اتخذوا دينهم بتوافر دينهم على التشهى وتجنبوا عما لا يعود عليهم نفعه عاجله انهم اعتقدوا ان هذا وامثاله دين لهم من عند انفسهم ولم يلتفتوا الى الوحى والمصنف ذكر فى سورة الانعام وجهين آخرين فى قوله تعالى "وذر الذين اتخذوا دينهم" الآية * **قوله** (والتصدية والمكاء حول البيت) والتصدية اى التصفيق تفعلة من الصداء او من الصد على ابدال احد حرفى التضعيف بالياء * **قوله** (واللهو صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به) الحسن المتبق يحتمل الحسن الشرعى والعقلى اذ الحسن بمعنى صفة كمال او بمعنى ملايمة الطبع مما يجوزه العقلا اتفاقا ولم يقل بما يقبح اذ انتفاء الحسن كاف فى حصول اللهو وان لم يقبح اذ يجوز اطلاق اللهو على بعض المباح وكذا الكلام فى اللعب ٢٥ * **قوله** (نفعل بهم فعل الناسين) اشارة الى انه استعارة تمثيلية * **قوله** (فنتركهم فى النار) بيان المعنى المستعار له اذ معناه فندخلهم فى النار ثم نتركهم فيها ولا نخرجهم وهذا مثل حال الناسين ٢٦ * **قوله** (فلم يخطروه ببالهم ولم يستعدوا له) اى النسيان عبارة عن هذا اذ النسيان سبب لعدم الاخطار والحمله على هذا اذ النسيان عن مقتضى الجهل مداعلم وهو منتف فى الكفار ٢٧ * **قوله** (وكما كانوا منكرين انها من عند الله) اشارة الى ان ما كانوا بآياتنا الخ عطف على ما نسوا فالكاف داخل عليها ٢٨ قوله تعالى (ولقد جئناهم) الضمير للكفرة كافة فحينئذ يراد بالكتاب جنس فيعم الكتب السماوية قاطبة او الضمير للمعاصرين فالمراد بالكتاب القرآن كما قيل لكن لا يلايم السباق والسياق اذ الظاهر فيهما العموم ولا قرينة قوية للتخصيص * **قوله** (بينا معانيه من العقائد) اما اشارة الى تقدير المضاف او الى حاصل المعنى اذ الكتاب عبارة عن النظم والمعنى جميعا فالبيان متعلق بالمعنى * **قوله** (والاحكام) اى الاحكام العملية بقرينة المقابلة * **قوله** (والمواعظ مفصلة) اى المرغبة والمرهبة ولم يتعرض القصص لدخولها فى المواعظ او فى الاحكام ٢٩ * **قوله** (عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكيما) وفيه دليل على انه تعالى عالم بعلم او مشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ "فضلناه" اى على سائر الكتب عالمين بانه حقيق بذلك ٣٠ حال من الهاء ٣١ هل ينظرون) اى ينظرون بمعنى ينتظرون ٢ بمعنى الفكر والابصار وغيرهما ٣٥ قوله تعالى "الا تأويله" وهم ما كانوا ينتظرون لذلك لكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر لتعاطيهم بسببه شبهوا بالمنتظر ففى الكلام استعارة تمثيلية * **قوله** (الا ما يؤل اليه) ٤ الاولى اسقاط لفظة الى اذ ينظرون بمعنى ينتظرون كما صرح به وهو متعد بنفسه ثم انه اشار الى ان مرجع الضمير الكتاب والتأويل يراد به الحاصل بالمصدر لا المعنى المصدرى اذ التأويل مرجع الشئ ومصيره * **قوله** (امره) اى حاله

٣ اى النظر هنا بمعنى الانتظار لا بمعنى الرؤية فيكون متعديا بنفسه   منه

٤ الظاهر ان كلمة الى موجودة فى النسخة التى فى يد المحشى لكنها ليست موجودة فى النسخ التى رأيناها مصححه

قوله علفتها تبنا وماء باردا * تمامه "حتى شتت همالة عيناها" شتت من شتوت بمكان كذا اى اقمت به الشتاء هملت عينه فاضت والاستشهاد فى عطف ماء على تبنا فانه لما لم يناسب تعليق التعليف بالماء لان الماء ليس من جنس العلف قيل مآل المعنى الى عطف الجملة على الجملة وان كان بحسب الظاهر من عطف المفرد على المفرد تقديره وسقيتها ماء باردا فكذلك عطف مما رزقكم الله على الماء فانه وان كان بحسب الظاهر من عطف المفرد على المفرد لكنه بحسب المعنى من عطف الجمل لا من عطف المفردات لعدم مناسبة تعلق الافاضة بالطعام فالمعنى افيضوا علينا من الماء او اطعموا بعض ما رزقكم الله من الطعام

قوله منعهما عنهم منع المحرم على المكلف حمل حرم على الاستعارة التمثيلية لتعذر الحمل على الحقيقة لان التحريم والتحليل انما يكونان فى دار التكليف والدار الآخرة ليست دار تكليف وهذا القول قيل لهم فى الآخرة فشبه حالهم مع شراب حال الجنة وطعامها بحال المكلف مع ما حرم عليه فى المنع عنه وكذلك قوله عزوجل فاليوم ننساهم لان الله منزه عن النسيان ووصفهم بالنسيان لانهم لم يكونوا معترفين بلقاء يوم القيامة ولا عارفين به والنسيان انما يكون بعد المعرفة لكن شبه معاملته تعالى مع الكافرين بمعاملة من نسى عبده من الخير ولم يلتفت اليه وايضا شبه عدم اخطارهم لقاء الله ببالهم وعدم مبالاتهم بحال من عرف شيئا ونسيه وقد كثرت امثال هذه التمثيلات فى هذا الكتاب الكريم قالوا السر فيه انه لما كان تعليم المعانى التى فى عالم الغيب للبشر لم يكن الا بامثلة من عالم الشهادة فلا بد ان يعبر عن المعانى الغيبية بعبارات الامثلة من عالم الشهادة فكانت استعارات تمثيلية وما اوافق هذا المقام كلام ادق والطف من هذا وهو ان العلوم الالهية اعلى وانزه من ان يصل اليها عقول البشر فمثال من اراد تفهيم ذلك للبشر كمن اراد ان يفهم ما فى ضميره خلاف جنسه من الطيور والبهائم من الحيوانات فلا بد له ان يتنزل عن مرتبته الى مرتبة ذلك الحيوان فيصوت بصوته كما الصفير فى تعليم البازى ويشير اليه باشارات مناسبة لما اراده فى ضميره بحيث يفهم ذلك من طرز مناسبات الاشارات ويشعر بما فى ضميره ويصل شعوره اليه اذ لو تكلم كلاما بما يناسب مرتبته لم يكد يفهمه ذلك الحيوان فالامثال المذكورة فى القرآن المجيد من هذا القبيل هكذا قالوا وقد وقفت على كلام بعض من العلماء الكبار ان وصف نعيم الآخرة وآلامها من هذا القبيل قال انه لا تصور بصوروها وتقدير قدروها والا فذلك لا يمكن وصفها بشئ والتعبير عنها بعبارة على ما اشار اليه افضل الرسل صلى الله عليه وسلم ان فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

قوله عالمين بوجه تفصيله جعل على علم حالا من فاعل فصلنا

٢٢ * يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل ٢٣ * قد جاءت رسل ربنا بالحق ٢٤ * فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ٢٥ * او نرد ٢٦ * فنعمل غير الذي كنا نعمل ٢٧ * قد خسروا انفسهم ٢٨ * وضل عنهم ما كانوا يفترون ٢٩ * ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ٣٠ * ثم استوى على العرش

وشأنه زاد لفظ الامر اما للاشارة الى حاصل المعنى اوالى تقدير المضاف * قوله (من تبين صدقه بظهور ما نطق به) اى دل عليه * قوله (من الوعد والوعيد) ذكره تطفلا فحصل المعنى ما ينتظرون شيأ من الاشياء الا اليوم الآخر الذي ظهر صحته وما اخبره الكتاب من عذاب الفجار في دار البوار وهذا مراد من قال يريد يوم القيمة فانهما باعتبار ظهور صحة ما نطق به الكتاب يصح ان يقال انها تأويله والا فلا معنى لما قاله ٢٢ * قوله (تركوه ترك الناسي) تفنن في البيان حيث قال سابقا فلم يخطروه ببالهم الخ وفي كلامه اشارة الى ان الكلام استعارة تمثيلية قدمر تفصيله آنفا ٢٣ * قوله (اى قد تبين) اى بالمشاهدة وانما فسره به لان مجيئهم بالحق كانت في الدنيا وفي عالم التكليف فالمراد تبين مجيئهم وظهورها * قوله (انهم جاؤا بالحق) اى في الدنيا ٢٤ قوله تعالى (فهل لنا من شفعاء) الفاء الظاهر انها للسببية اذ تبين الحق انهم سبب لهذا في الجملة او بزعمهم ثم الاستفهام اما على ظاهره ان جوز انهم لم يعرفوا دوام عقابهم او على المجاز وانما يتحسروا ويتحزن ان عرفوا عدم خلاصهم (فيشفعوا لنا) جواب الاستفهام والتقدير فهل يكون لنا حصول من الشفعاء فشفاعتهم لنا * قوله (اليوم) اى شفاعتهم لنا لدفع العذاب عنا في هذا اليوم لا للرد الى الدنيا بمعونة المقابلة ولهذا السر قيده باليوم والا فلا حاجة اليه ٢٥ قوله (اوهل نرد الى الدنيا) يعني نرد عطف على قوله لنا لان تقديره فهل يكون لنا فالمتعاطفان جملتان فعليتان * قوله (وقرئ بالنصب عطفا على فيشفعوا اولان او بمعنى الى ان) بتأويل فيستمر شفاعتهم الى ان نرد كقوله لالزمنك او تعطيني فعلى هذا من لفظة او ينصب المضارع بعدها كالفاء وليس هذا من الحروف العاطفة * قوله (فعلى الاول المسؤل احد الامرين) اما شفاعة الشفعاء او الرد الى الدنيا حتى يعملوا عملا غير الذي كانوا يعملون * قوله (وعلى الثاني ان يكون لهم شفعاء اما لاحد الامرين اولامر واحد وهو الرد) هذا على تقدير كون او بمعنى الى ان فحينئذ الشفاعة للرد فلا يقيد فيشفعوا لنا باليوم كما قدمناه ولا مله اشارة الى تزييف هذا الاحتمال ٢٦ * قوله (جواب الاستفهام الثاني) اى على تقدير كون نرد عطف على لنا من شفعاء فهو احتمال راجح * قوله (وقرئ بالرفع اى فنحن نعمل) اى على الاحتمال الثاني والثالث في قوله اونرد لكن قوله فنحن نعمل يشعر بانه على الاحتمال الاول ايضا ويؤيده قول الكشاف وقرأ الحسن بنصب نرد ورفع فنعمل بمعنى فنحن نعمل لكن على الاحتمالين الاخيرين لا نحتاج الى تقدير فنحن كما هو الظاهر ٢٧ * قوله (بصرف اعمارهم في الكفر) اى التي رأس مالهم ذ رأس مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اختاروا الضلال والكفر اختل استعدادهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق وهذا هو المراد بالخسران هنا ٢٨ (وبطل عنهم فلم ينفعهم ٢٩ قوله (اى في ستة اوقات كقوله تعالى * ومن يولهم يومئذ دبره * او في مقدار ستة ايام فان المتعارف في اليوم زمان طلوع الشمس الى غروبها) لم يبين مقدارها واتصالها وانفصالها او انفصالها والاتصال ٢ ظاهر واما المقدار فان قيل انه مقدار ستة ايام فاحد الوجهين لكن الظاهر انه اراد بستة اوقات ستة نوب وخلق في كل نوبة ما خلق في اسرع ما يكون قال المص في تفسير ٣ قوله تعالى * قل ائنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين * الآية في مقدار يومين او نوبتين وخلق في كل نوبة ما خلق في اسرع ما يكون انتهى وهذا يؤيد ما قلنا كما لا يخفى قوله (ولم يكن حينئذ وفي خلق الاشياء مدرجا مع القدرة على ايجادها دفعة دليل للاختيار واعتبار للنظار وحث على التأني في الامور) ولم يكن اى ولم يكن ذلك الزمان حينئذ اذ لا شمس ولا طلوعها وغروبها وانت خبير بانه كما لم يكن ذلك حينئذ لم يكن الوقت ٤ حينئذ فيحتاج * قوله في ستة اوقات الى التعليل فالاولى ان يقال في ستة نوب كما اشرنا آنفا ثم ان المعنيين المذكورين لستة ايام مجاز بطريق اطلاق اسم المقيد على المطلق في الاول وبطريق اطلاق اسم المشبه به على المشبه في الثاني ويحتمل المجاز في الحذف فيه ٣٠ * قوله (استوى امره) اى قوله استوى على العرش كناية عن استوى ٥ امره ونفذ حكمه وقدرته حسبما جرى مشيته * قوله (واستولى) اى استعلى وغلب عليه ٦ * قوله (وعن اصحابنا ان الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى ان له تعالى استواء على العرش على الوجه الذي عناه منزها عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه) اذ العرش في اللغة الرفع والارتفاع لازمه * قوله (وللتشبيه بسرير الملك) لكونه اوضح بالنسبة الى جعل مشبها به (فان الامور والتدابير تنزل منه) * قوله

قوله جواب الاستفهام الثاني وهو قولهم اونرد لان العمل في الدنيا انما يكون بعد الرد اى اوهل نرد الى الدنيا فنعمل قوله اى فنحن نعمل قدر قيل نعمل نحن على قراءة الحسن وهي القراءة بالرفع فانه جعله جملة ابتدائية لانه لو قرئ بالنصب كان في حيز الاستفهام ومتعلقا بما فيه فاذا قرئ بالرفع لم يتعلق بما في حيز الاستفهام وكان كلاما مبتدأ كما في دعني ولا اعود اى وانا لا اعود قوله في ستة

٢ كما قال الامام خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام متصلة لكن الظاهر ما قيل اى في ستة اوقات بان يتخلل بين هذه الاوقات اوقات خمسة خالية عن الخلق هذا مخالف لما قاله الامام عهد

٣ قيل بان يتخلل بين هذه الاوقات خمسة اوقات خالية عن الخلق هذا مخالف لما قاله الامام عهد

٤ اذ الوقت زمان المفروض لامر ولا زمان حينئذ عهد

قوله وفيه دل على انه تعالى عالم بعلم اى بعلم زائد على الذات لا بعلم هو نفس الذات كما ذهب اليه المعتزلة فالآية حجة عليهم

قوله عالمين بانه حقيق ذلك اى بالتفصيل على الكل

قوله حال من الهاء وهو ضمير المفعول في فصلناه اى فصلنا ذلك الكتاب هاديا وراحما على الاسناد المجازي والمصدر يجيء حالا في كلامهم كقولهم اتيته مشيا ولقيته فجاءة اى ماشيا ومفاجئا

قوله هل ينتظرون الا تأويله النظر ههنا بمعنى الانتظار والتأويل ما يأول اليه الامر وهو عاقبته والمعنى هل ينتظرون الى ما يأول اليه الكتاب وعاقبته

قوله اوهل نرد جعل نرد جملة معطوفة على جملة قبلها وهي هل لنا من شفعاء داخلة معها في حيز الاستفهام كانه قيل هل لنا من شفعاء اوهل نرد فعلى هذا المسؤل احد الامرين وهو اما وجود شفعاء حتى يشفعوا للنجاة من العذاب اوالرد الى الدنيا واما على القراءة على النصب فالمسؤل وجود الشفعاء لهم لاحد الامرين ان كان اونرد عطفا على فيشفعوا وذلك اما الشفاعة اوالرد الى الدنيا فالمعنى هل لنا من شفعاء ليشفعوا للنجاة عن العذاب اوللرد الى الدنيا هذا اذا لم يكن او بمعنى الى ان واما اذا كان او بمعنى الى ان يكون المسؤل وجود الشفعاء لهم ايضا لكن ذلك لامر واحد وهو الرد لكونهم طلبوا الشفعاء لهم للرد فقط لكون الرد حينئذ غاية لطلب الشفعاء وهذا الذي ذكرنا بيان ما ذكره في الكتاب بقوله فعلى الاول المسؤل احد الامرين الى اخره يعني فعلى الاول وهو ان يقرأ نرد مرفوعا عطفا على جملة قبلها يكون المسؤل احد الامرين وعلى الثاني وهو ان يقرأ نرد بالنصب عطفا على فيشفعوا يكون المسؤل امرا واحدا لا لاحد الامرين وهو وجود الشفعاء لهم لكن ذلك لاحد الامرين ان لم يكن او بمعنى الى ان اولامر واحد ان كان او بمعنى الى ان لكون الرد حينئذ غاية السؤال فينتهي السؤال عنده

٥ اى الاسناد مجازي لا ان فيه حذفا لعدم جواز حذف الفاعل عهد

(وقيل الملك) بضم الميم وسكون اللام يقال ثل عرشه اى انتقض ملكه واختل فالمعنى حينئذ ثم استوى على العرش اى استقام ملكه ونفذ حكمه كما في اللباب فلا استعارة في الكلام وانما التردد في كون العرش بمعنى الملك هل هو حقيقة او مجاز فلا تغفل ٢٢ * قوله (يغطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به) اى يغطى الله تعالى به على ان فاعل يغشى الله تعالى لا الليل فانه الباس للنهار كمكسه فاسناده اليه المفهوم من الآية مجازى وحاصله يلبسه مكانه فيكون الجو مظلما بعد ان كان مضيأ وبالعكس ٢ فالمغشى هو المكان حقيقة واسناده اليه للملابسة بينهما فلا اشكال بان المعنى تغطية الليل وبالعكس مع ان اجتماع المغطى به مع المغطى واجب فكيف يتصور ذلك وكون الجو مكانا لهما باعتبار كونه مكانا لازمهما من الضياء والظلام والافليس للزمان مكان * قوله (او لان اللفظ يحتملهما) اى على سبيل البدل اى يحتمل كون المفعول الاول الليل او النهار فالمعنى على الاول يجعل الله تعالى الليل ساترا للنهار ولاحقا به وعلى الثاني يجعل الله تعالى النهار ساترا لليل ولاحقا به واعترض بان هذا الجواب لا يغاير الجواب الاول اذ المراد احدهما فلا بد من القول بالاكتفاء * (ولذلك قرئ يغشى الليل النهار بنصب الليل ورفع النهار وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وابو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفي الرعد للدلالة على التكرير) * قوله ٢٣ (يعقبه سريعا كالطالب له لا يفصل بينهما شئ) فيه اشارة الى ان يطلبه استعارة تبعية شبه تعقيب الليل النهار سريعا بلا فصل بينهما بطلب الطالب للشئ في سرعة الوصول او في عدم الفصل فحصل الاستعارة في الطلب او لا ثم في يطلب ثانيا قوله (والحثيث فعيل من الحث) قال الليث الحث الاعجال يقال حثثت فلانا فاحتث وهو حثيث ومحثوث اى مجد سريع انتهى وعن هذا قال المص يعقبه سريعا * قوله (وهو صفة مصدر محذوف) اى طلبا فيكون حثيثا مفعولا مطلقا مجازا * قوله (او حال من الفاعل بمعنى حاثا) ان جعل بمعنى الفاعل * قوله (او المفعول بمعنى محثوثا) ان جعل بمعنى المفعول اذ فعيل يجئ بمعناهما لكن ان جعل صفة مصدر محذوف يكون بمعنى الفاعل لا غير * ٢٤ قوله (بقضائه) اى بتعلق ارادته العلية حمل الامر على القضاء لما فصله في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى * واذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون * حاصله ان حدوث الاشياء لا بحقيقة امر تكويني بل بتعلق الارادة ولعل مراد صاحب الكشاف بقوله كأنهن مأمورات بذلك اشارة الى ذلك قوله (وتدبيره ٧) اى وتقديره على ما اقتضت حكمته وسبقت به كلمته والفرق بين القضاء والتقدير مستفاد من تعبيرنا والتدبير في الاصل النظر في ادبار الامور لتجيئ محمودة العاقبة * قوله (وتصريفه) اى وترديده وتكريره مرة بعد اخرى ٣ وهذا كالتوضيح للتدبير للامر مغايرله فلا اشكال بانه كيف يمكن ارادة هذه المعاني الثلثة من لفظ الامر * قوله (ونصبها) اى الشمس وما عطف عليها * قوله (بالعطف على السموات) او على الارض والجمع غير لي * قوله (ونصب مسخرات على الحال) اى من الشمس الخ والمعنى مسخرات لله تعالى خلقهن ودبرها كيف شاء فالباء في بامره للصلة او مسخرات لما خلقهن له بايجاده وتقديره او بحكمه كذا قاله في سورة النحل فالباء حينئذ سببية ويؤيد هذا الاخير قوله تعالى * وسخر لكم الليل الآية * قوله (وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر) اى حتى مسخرات اى الشمس مبتدأ وما سواها عطف عليها وسمى المبتدأ مبتدأ الى المعنى قوله والخبر ناظر الى مسخرات اى مسخرات خبر لها ٢٥ قوله (فانه الموجد) ناظر الى الخلق * قوله (والمتصرف) ناظر الى قوله والامر المراد بالامر ما اريد به في قوله بامره فقدمر تحقيقه لكن اكتفى هنا بالمتصرف ولم يقل فانه القاضي والمدبر والمتصرف تنبيها على ان ما آلها واحد كما اشرنا آنفا ثم المراد بالموجد الموجد لكل ممكن والمتصرف في الاشياء كلها كما صرح به في الكشاف ولو صرح المص لكان اولى ٢٦ قوله (تعالى بالوحدانية) ٤ يعني تبارك بمعنى تزايد عن كل شئ وتعالى عنه في افعاله وصفاته فان البركة متضمنة معنى الزيادة كذا ذكره في اوائل سورة الفرقان وانما حمله على هذا المعنى مع ان معنى تكاثر خيره هو الظاهر المتبادر كما نبه عليه هناك لاقتضاء المقام كما فهم من قوله وتحقيق الآية وعن هذا اكتفى بالوحدانية والربوبية مع انه تعالى متعال عن كل شئ في جميع صفاته لرعاية اقتضاء المقام * قوله (في الالوهية) اى المعبودية بالحق * قوله (وتعظم بالتفرد في الربوبية) اى الخالقية ولم يقل بالوحدانية في وجوب الوجود لانه نزاع لاحد في وحدانية الوجوب اذ مشركي العرب والنصارى لا يدعون لآلهتهم الوجوب والصنع بل يعترفون بوحدة الصانع الواجب واستناد الجميع اليه كما صرح به مولانا الفاضل

قوله ولم يذكر عكسه للعلم به يعني كان الليل يغشى ويغطى بالنهار كذلك النهار يغطى بالليل والآية تحتملها (في) فعلى ايهما يحمل معنى الآية يكون الآخر مسكوتا عنه لكن للعلم من فهم احدهما معنى الآخر اكتفى بذكر احدهما عن ذكر الآخر قال صاحب الكشاف يغشى الليل النهار اى يلحق النهار بالليل والليل بالنهار يحتملهما جميعا والدليل على الثاني قراءة حميد بن قيس يغشى الليل النهار بفتح الياء ونصب الليل ورفع النهار اى يدرك النهار الليل فقوله يطلبه حثيثا حسن الملاءمة لقراءة حميد قوله وهو صفة مصدر محذوف تقديره يطلبه طلبا حثيثا

٢ الاوقات انما فسر الايام بالاوقات لان اليوم مقدر بمقدار دور حركة العرش من مبدأ معين كزمان طلوع الشمس فان الايام عند العرب محسوبة بلياليها الى ان تنتهى اليه فلا يتصور اليوم قبل خلق العالم فلذا فسر الايام بالاوقات فان قيل الاوقات اجزاء الزمان والزمان مقدار حركة الفلك الاعظم فلا وقت قبل وجود العالم قلنا تفسير الزمان بذلك مذهب بعض الحكماء وهوا وسطوا وقد فسره ابو البركات البغدادي بمقدار امتداد الوجود

قوله كقوله ومن يولهم يومئذ دبره استشهاد على جواز استعمال اليوم في معنى الوقت مجازا فان المراد باليوم في يومئذ الوقت لان التولي لا يكون في طول اليوم تمامه بل في وقت من اوقات اليوم

قوله وفي خلق الاشياء مدرجا مع القدرة على ايجاده دفعة دليل الاختيار الخ يعني ان في ضمن بيان دلائل وجود الصانع وكمال قدرته دليل الاختيار ايضا والحث على التأني في الامور على سبيل الادماج فخرج به الجواب عن سؤال الامام بانه قال ان حدوث السموات والارض دفعة واحدة ادل على كمال القدرة والعلم من حدوثهما في ستة ايام فما الفائدة في ذكر انه تعالى انما خلقهما في ستة ايام في اثناء ذكر ما يدل على وجود الصانع ومن العلماء من ذكر فيه وجهين آخرين الاول ان الشئ اذا حدث دفعة واحدة ثم انقطع طريق الاحداث فلعله يخطر ببال بعضهم ان ذلك انما وقع على سبيل الاتفاق اما اذا احدثت الاشياء على التعاقب والتواصل مع كونها مطابقة للمصلحة والحكمة كان ذلك اقوى في الدلالة على كونها واقعة باحداث محدث حكيم قادر عليم رحيم الوجه الثاني انه قد ثبت بالدليل انه تعالى يخلق العاقل اولا ثم يخلق بعده السموات والارض ثم ان ذلك العاقل اذا شاهد في كل حين وساعة حدوث شئ آخر على التعاقب والتوالي كان ذلك اقوى لعلمه وبصيرته لانه يتكرر على عقله ظهور هذا الدليل لحظة بعد لحظة فكان ذلك اقوى في افادة اليقين

٢ كذا قال المصنف في الرعد ❊

٣ بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكرير الايام والليالى كما سيجئ من المصنف ❊

قوله اوللتشبيه عطف على قوله على الوجه الذي عطفا فالاستواء على الوجه الاول حقيقة وعلى الثاني مجاز

قوله وقيل الملك فمعنى استوى على العرش ملك العرش

٧ لفظ وتدبيره ليست موجودة في النسخ التي بايدينا ولعله موجود في النسخة التي وقعت مع المحشى مصححه

٤ اى تنزه عن الانداد والامثال بسبب الوحدانية في الالوهية اى في المعبودية بالحق اى تنزه عما يدركه وهم وتعظم اى استحقر بالاضافة اليه كل ما سواه او تعظم عن احاطة فهم ❊

السعدى فى سورة المؤمنين وفى قوله بالوحدانية وتعظم بالتفرد نفى اضيف وصيغة التفاعل للمبالغة وصيغة التفعل لافادة الكمال ثم هذا مفهوم من قوله تعالى "ان ربكم الله" الآية ❊ **قوله** (وتحقيق الآية والله اعلم ان الكفرة كانوا متخذين اربابا) اى صدر الكفرة مطيعين لاحبارهم ورهبانهم فيما احدثوا من التحليل والتحريم وهذا معنى اتخاذهم اربابا كما صرح به المصنف فى سورة آل عمران ❊ **قوله** (فبين لهم ان المستحق للربوبية واحد وهو الله تعالى) اى الاطاعة وهذا هو المناسب هنا لما بينا آنفا او المستحق للخالقية المستدعية للاطاعة كما يقتضيه قوله له الخلق ❊ **قوله** (لانه الذى له الخلق والامر) اشارة الى ان الصفات تشعر العلية وهذا صغرى مطوية كبريهما ينتج انه مستحق للعبادة لاغير اذ المدعى الوحدة ❊ **قوله** (فانه خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم) بيان دليل الوحدانية قوله خلق العالم فيه اشارة الى ان هذه الآية ناطقة بخلق جميع العالم لكن فيه تأمل ❊ **قوله** (فابدع الافلاك ثم زينها بالكواكب كما اشار اليه بقوله تعالى فقضيهن سبع سموات فى يومين) الفاء للتفصيل كأنه مال الى ان خلق السموات مقدم على الارض لكن المولى سعدى نقل اطباق المفسرين على ان الارض ومافيها خلق اولا فى سورة فصلت ❊ **قوله** (وعمد الى ايجاد الاجرام السفلية) اشار الى ان المراد بالارض الاجرام السفلية فيتناول مافيها ايضا ❊ **قوله** (فخلق جسما قابلا للصور المتبدلة والهيئات المختلفة) تفصيل لقوله وعمد الى الاجرام السفلية ثم المراد بالجسم الصورة الجسمية او الهيولى اذ القابل للهيئات المختلفة هو الهيولى لكن لايلايم التعبير بالجسم فالظاهر الصورة الجسمية كما ذهب اليه البعض ٢ والقول بالهيولى لايستلزم القول بقدم العالم كما صرح به مولانا سعدى فى سورة فصلت واما كون المراد الاجزاء التى لاتتجزى فخلاف الظاهر اذ يحتاج الى الاعتذار بان تسميتها جسما باعتبار كونها مبدأ جسم ولو قال فخلق اصلا مكان جسما كما قال فى سورة فصلت لكان احسن واولى ❊ **قوله** (ثم قسمها بصورة نوعية متضادة الآثار والافعال) وهى العناصر الاربعة وهى الماء والارض والنار والهواء ❊ **قوله** (واشار اليه بقوله خلق الارض فى يومين) اى فى مقدار يومين او نوبتين ❊ **قوله** اى مافى جهة السفل فى يومين) فيتناول الاجرام التى عبرة عن العناصر الاربعة وهذا وجه الاشارة والتعرض لاشارة آية اخرى اى المقصود فى بيان تحقيق هذه الآية والسكوت عن اشارة هذه الآية لايخلو عن بعد واضطراب ❊ **قوله** (ثم انشأ انواع المواليد الثلثة بتركيب موادها اولا وتصويرها ثانيا) اى الانواع الثلثة المركبة من العناصر الاربعة وهى النفس النباتية والحيوانية والمعدنية ❊ (**قوله** كما قال الله تعالى بعد قوله وخلق الارض فى يومين وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها فى اربعة ايام) اقوات اهلها بان عين لكل نوع مايصلحه ويعيش به فى اربعة ايام فى تتمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد فى عشرة الى الكوفة فى خمس عشر ❊ **قوله** (اى مع اليومين الاولين) اشار الى ان المراد فى يومين للاشعار باتصالهما لليومين الاولين ❊ **قوله** (لقوله فى سورة السجدة "الله الذى" خلق السموات والارض ومابينهما فى ستة ايام) اى انه لولم يكن المراد مع اليومين الاولين واريد ظاهره لكان اوقات خلق العالم مقدار ثمانية ايام وهذا يرده قوله تعالى "الله الذى خلق السموات والارض ومابينهما فى ستة ايام" ❊ **قوله** (ثم لما تم له عالم الملك عمدا الى تدبيره كالملك الجالس على عرشه لتدبير المملكة) اى على سريره اشار الى ان المراد بقوله ثم استوى على العرش استوى امره كما قرره سابقا ❊ **قوله** (فدبر الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكوير الليالى والايام) فمشى المصنف هنا على مسلك الحكماء من ابتداء التحقيق الى هنا والا فلاهيولى ولاالصورة الجسمية ولا تحريك الافلاك ولاتسيير الكواكب بسبب حركة الافلاك عند اهل الشرع تجاوز الله عنا وعنهم ❊ **قوله** (ثم صرح بما هو فذلكة التقرير ونتيجته) مصدر مصنوع كالحوقلة مأخوذ من قولك فذلك كذا وكذا حاصله اجمال بعد التفصيل وعن هذا قال ونتيجته فائدة الفذلكة مع انها اطناب التنبيه على ان المراد بالمذكورات جميع العالم كما بينه المصنف ❊ **قوله** (فقال الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين) لما كان قوله تعالى "تبارك الله رب العالمين" تقريرا لقصر الربوبية والخالقية له عد من جملة الفذلكة **قوله** (ثم امر هم بان يدعوه متذللين مخلصين فقال) ٣٢❊ **قوله** (اى ذوى تضرع وخفية) اشار الى انه نصب على الحال بتقدير ذوى ويحتمل ان يكون المشتق كما اشار اليه اولا بقوله

٢ من ان اصل الاشياء هوالصورة الجسمية صرح السعدى فى سورة السجدة عهد

واشارة الى انه استعارة تمثيلية عهد

٢٢ ❊ انه لايحب المعتدين ٢٣ ❊ ولا تفسدوا فى الارض ٢٤ ❊ بعد اصلاحها ٢٥ ❊ وادعوه خوفا وطمعا ٢٦ ❊ ان رحمة الله قريب من المحسنين ٢٧ ❊ وهو الذى يرسل الرياح ٢٨ ❊ نشرا

متذللين مخلصين * قوله (فان الاخفاء دليل الاخلاص) تعليل للاخير واما علة التضرع فلان الداعى اذا عرف نفسه عرف كونه محتاجا وكونه عاجزا عن تحصيل مايحتاج وعرف ان ربه قادر على دفع حاجته ولا مقصود من جميع التكاليف الا معرفة ذلة العبودية وعزة الربوبية كان دعاؤه اعظم انواع العبادات لاسيما اذا اقترن بالاخفاء وقد روى انه عليه السلام قال مامن شئ اكرم على الله تعالى من الدعاء وقد ورد ان الدعاء مخ العبادة كما نقله الامام * ٢٢ قوله (المجاوزين ما امروا به فى الدعاء وغيره) اى فى كل شئ من الدعاء وغيره وهذا مراد المصنف بقوله من الدعاء وغيره اختار التعميم ليدخل المجاوزين فى الدعاء دخولا اوليا ولو خص به معونة المقام لم يبعد * قوله (نبه به على ان الداعى ينبغى ان لايطلب مالايليق به) وكذا نبه به على ان الآمر ينبغى ان لايطلب الامايليق بحاله فى المعرفة والعمل والاخلاق بل هذا البيان هو المناسب لما اختاره من العموم فى الاعتداء * قوله (كرتبة الانبياء والصعود الى السماء) اى فى غير النبوة واما فيها فيجب ان لايطلب * قوله (وقيل هو الصياح فى الدعاء والاسهاب فيه) اى الاكثار فيه مرضه انه لايعم الصياح اى رفع الصوت والاكثار فيه مع ان العموم اهم * قوله (وعن النبى عليه السلام) تأييد لقبح الاكثار فيه لكن قوله وحسب المرء * قوله (سيكون قوم يعتدون فى الدعاء) اى يكثرون فيه * قوله (وحسب المرء ان يقول اللهم انى اسألك الجنة وماقرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وماقرب اليها من قول وعمل) الظاهر انه شامل للاعتقاد الحق والدوام عليه والخلق الحسن وان كان المتبادر فعل الجوارح * قوله (ثم قرأ انه لايحب المعتدين) وهذا وان تأيد به احتمال كون المراد الاكثار فيه لكنه خبر واحد لايقاوم ظاهر النص * ٢٣ قوله (بالكفر والمعاصى) عطف العام على الخاص تهويلا لامر الكفر اشار الى ان ولا تفسدوا نهى عن احداث ماهية الافساد فيقتضى النهى عن انواع جميع المعاصى ٢٤ (ببعث الانبياء وشرع الاحكام) ٢٥ قوله (ذوى خوف من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع فى اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحمته) وطمعا اى ذوى طمع قوله تفضلا اشار به الى جواب اشكال بان الخوف والطمع لايجتمعان بان الخوف بالنظر الى قصور اعمالهم والطمع بالنسبة الى فرط رحمته تعالى ثم اشار الى ان المراد الرد والاجابة لا الخوف من العقاب والطمع للثواب فلا اشكال اصلا ٢٦ * قوله (ترجيح للطمع) اى مادام صحيحا سالما وهذا لاينافى كون الخوف راجحا حين الصحة اذ الترجيح الاول بالنسبة الى غلبة الرحمة فلا تغفل وفيه اشارة الى ان المؤمن بين الخوف والرجاء * قوله (وتنبيه على مايتوسل به الى الاجابة) وهو الاحسان اما بمعنى الكرم كما هو الظاهر او الاحسان فى الطاعات كما كثار النوافل او كيفا اى العبادة بان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك * قوله (وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الترحم اولانه صفة محذوف اى امر قريب اوعلى تشبيهه بفعيل الذى بمعنى مفعول اوالذى هو مصدر كالنقيض اوللفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره) الترحم وفى نسخة الرحم بضم الراء وسكون الحاء قال تعالى واقرب رحما قوله بفعيل الذى بمعنى المفعول الذى يستوى فيه المذكر والمؤنث عند الامن عن الالتباس وهنا كذلك فان فعيلا هنا وان كان بمعنى الفاعل الذى لايستوى فيه المذكر والمؤنث لكنه لكونه مشابها لما هو بمعنى المفعول فى اللفظ جعل مذكرا وكذا الكلام فى قوله اوالذى هو مصدر اى وجه التذكير التشبيه بالفعيل الذى هو مصدر قوله كالنقيض فانه مصدر بمعنى صوت الرحل ونحوه بالنون والقاف والضاد المعجمة ٢٧ * قوله (وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى الريح على الوحدة) على ارادة الجنس ٢٨ * قوله (جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشرا بالتخفيف حيث وقع وحمزة والكسائى نشرا بفتح النون حيث وقع على انه مصدر فى موضع الحال بمعنى ناشرات او مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان) اى نشرا بضم النون والشين جمع نشور بفتح النون بمعنى الناشر لا بمعنى المنشور لان فعولا بمعنى الفاعل يطرد جمعه على هذا الوزن كصبور جمعه صبر وفى اللباب جمع ناشر كباذل وبذل ولم يتعرض له المصنف لكونه شاذا والمعنى ناشرات للسحاب كما ذكره فى الفرقان قوله بمعنى ناشرات ناشرات للسحاب كما ذكره فى الفرقان فالنشر ضد الطى او النشور بمعنى الاحياء اى الاحياء المجازى اى احداث السحاب لكن لامطلقا بل الريح الصبا كما فهم من تقرير المصنف * قوله (وعاصم بشرا وهو تخفيف بشر جمع بشير) بالضمتين كالقدس بسكون الدال مخفف قدس بضمتين وكان الظاهر من كلام جار بردى ان الضم فى مثل

قوله وتكوير الليالى الكور الدور ومعنى قوله عز وجل * يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل * ينقص من ذاك ويزيد فى هذا وينقص من هذا ويزيد فى ذاك

قوله والاسهاب فيه من اسهب الرجل اذا اكثر من الكلام يقال رجل مسهب بفتح الهاء ولا يقال بكسرها وهو نادر

قوله وحسب المرء ان يقول اللهم الخ ان يقول مبتدأ وحسب المرء بالرفع والاضافة خبره بمعنى كافيه اى قول المرء فى دعائه اللهم انى اسألك الخ كافيه

قوله وتنبيه على مايتوسل به الى الاجابة وهو صفة الاحسان المدلول عليه بقوله من المحسنين فان ترتيب الحكم بالوصف يدل على علية الوصف لذلك الحكم فدل على ان قرب رحمة الله منهم لكونهم موصوفين بالاحسان

قوله وتذكير قريب الخ يعنى كان القياس ان يؤنث قريب ويقال قريبة لاسناده الى ضمير الرحمة والفعيل اذا كان بمعنى الفاعل لا يستوى فيه صيغة المذكر والمؤنث بل يفرق بينهما بعلامة التأنيث وقد خولف القياس ههنا وترك التاء بناء على ان الرحمة بمعنى الرحم المتروك التاء اولانه صفة موصوف محذوف اوعلى تشبيه فعيل بمعنى فاعل بفعيل بمعنى مفعول كجريح بمعنى مجروح يقال رجل جريح وامرأة جريح فشبه هو عليه فى التسوية بين مذكره ومؤنثه اوشبه فعيل الذى بمعنى فاعل بفعيل الذى هو مصدر كالنقيض والنقيض صوت المحامل والرحال وكالضغيب وهو الصياح او هو بمعنى ذات قرب على طريق النسب اى على طريق اضافة الذات الى الصفة مثل ناقة لابن ونخلة تامر بمعنى ذات لبن وذات تمر

٢٢ ❁ بين يدى رحمته ٢٣ ❁ حتى اذا اقلت سحابا ٢٤ ❁ ثقالا ٢٥ ❁ سقناه ٢٦ ❁ لبلد ميت ❁
٢٧ ❁ فانزلنا به الماء ٢٨ ❁ فاخرجنا به ٢٩ ❁ من كل الثمرات ٣٠ ❁ كذلك نخرج الموتى ٣١
لعلكم تذكرون ❁

هذا فرع السكون لقلة الاستعمال بالضم وكثرته في السكون ثم قال يجوز كون الضم والسكون في عسر ويسر بالاصالة وكان الاخف اكثر استعمالا انتهى ويمكن حمل كلام المص على كلا الوجهين واياك وان تحمل كلامه على ان السكون فرع الضم ❁ **قوله** (وقد قرئ به وبشرا بفتح الباء مصدر بشره) من الثلاثى بشر المفقود ❁ **قوله** (بمعنى باشرات او للبشارة وبشرى) لكون ذى الحال جمعا والافراد فى النظم لكونه مصدرا ولا حاجة الى التأويل بالجمع فى قراءة الريح على الوحدة ومعنى باشرات مبشرات بالمطر والرحمة والظاهر ان التبشير هنا اما مجاز لغوى او اسناده الى الريح مجاز عقلى والمعول هو الاول ٢٢ ❁ **قوله** (قدام رحمته يعنى المطر) اى بين يدى كناية عن القدام ❁ **قوله** (فان الصبا تثير السحاب) هى الريح التى تهب عن مطلع الشمس حين يستوى الليل والنهار ❁ **قوله** (والشمال تجمعه) بفتح الشين التى تهب عن جهة القطب ❁ **قوله** (والجنوب تدره) بفتح الجيم الريح المقابل للشمال ❁ **قوله** (والدبور تفرقه) بفتح الدال وضم الباء الريح المقابل للصبا ولعل تخصيص بعض هذه الخواص ببعض الرياح بطريق الرواية واما القول بانه بطريق الحس والمشاهدة فبعيد ٢٣ ❁ **قوله** (اى حملته واشتقاقه من القلة فان المقل للشئ) اى الحامل له والرافع المطيق لزعمه وحمله ❁ **قوله** (يستقله) اى يعده قليلا وبهذا الاعتبار يحصل المناسبة فحكم ان الاقلال بمعنى الحمل مشتق من القلة التى تقابل الكثرة فالظاهر اشتقاق كبير حتى اذا اقلت حتى جارة اى الى وقت اقلالها سحابا والاول ان تعتبر هنا ابتدائية والجملة اذا وجوابه ٢٤ ❁ **قوله** (بالماء جمعه لان السحاب بمعنى السحائب) اذ السحاب جمع سحابة كتمر وتمرة ٢٥ ❁ **قوله** (سقناه اى السحاب) من السوق اجوف واوى ❁ **قوله** (وافراد الضمير وتذكيره باعتبار اللفظ) لان لفظه مذكر وان كان معناه مؤنثا فروعى كلا الاعتبارين فى الموضعين ٢٦ ❁ **قوله** (لاجله) ولمنفعته ❁ **قوله** (او لاحيائه او لسقيه) اى لاحداث نضارتها اخره مع انه هو الظاهر الملائم لميت لاحتياجه الى تقدير المضاف وكذا الكلام فى او لسقيه لكن المعنى الاول يرجع الى هذين المعنيين اذ البلد ليس من اهل المنفعة ❁ **قوله** (وقرئ ميت) مخففة ميت ٢٧ ❁ **قوله** (بالبلد) فالباء للالصاق كما سيجئ قدمه لقربه ولاهميته وان احتمل كون الباء بمعنى فى مجازا ❁ **قوله** (او بالسحاب او بالسوق او بالريح وكذلك ٢٨) ويحتمل فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للماء فالباء للالصاق فى الاول وللظرفية فى الثانى واذا كان لغيره فهى للسببية فيهما) او بالسحاب فالباء السببية وكذا فى الاخيرين فالسحاب سبب قريب والسوق بعيد بالنسبة اليه قريب بالنسبة الى الريح قوله ويحتمل فيه الخ هذا الاحتمال راجح اما لفظا لقربه واما معنى فلكونه سببا ٢ قريبا ٢٩ ❁ **قوله** (من كل انواعها) الكل هنا لاحاطة الافراد النوعية دون احاطة الافراد الشخصية اذ لا تنصح هنا ولما كان المراد من البلد كل موضع من الارض عامرا او غير عامر خاليا او مسكونا صح الاستغراق الحقيقى فى كل الثمرات وان لم تعم بالنسبة الى بلدة معينة ٣٠ ❁ **قوله** (الاشارة فيه الى اخراج الثمرات) اى كما نخرج الثمرات بانزال المطر بجرى العادة نخرج الموتى من قبورهم بواسطة انزال المطر على اجسادهم الرميمة ويحتمل التشبيه فى مجرد الاخراج وهذا هو الظاهر اذ الاخراج والاحياء بلا انزال مطر ادل على قدرة كاملة على انه بناء على ان المعاد يكون بجمع اجزائه المتفرقة كما كانت واما القول باعادة المعدوم بعينه فلا يلايمه القول بان الاحياء بواسطة مطر يمطر على اجساد الموتى فيما بين النفختين كالمنى اربعين يوما وانهم ينبتون عند ذلك ويصيرون احياء ❁ **قوله** (او الى احياء البلد الميت اى كما نحييه باحداث القوة النامية فيه ونطريتها بانواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث) اشار الى ان احياء البلد مستعار للاحداث المذكور ❁ **قوله** (ونحييها برد النفوس) اى الارواح ❁ **قوله** (الى مواد ابدانها) فلا يتوهم التناسخ اذ البدن المحشور مؤلف من الاجزاء الاصلية للبدن الاول ❁ **قوله** (بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس) جمعها اى المواد والاجزاء الاصلية والظاهر ان المص اختار الاعادة بجمع الاجزاء المتفرقة مع انه اعادة المعدوم بعينه مذهب اكثر المتكلمين بالقوى والمراد بها القوى العقلية والغضبية والشهوانية والنامية والتغذية والمراد بالحواس الحواس الظاهرة من السمع والبصر وغير ذلك او الباطنة ايضا ان قيل بوجودها ٣١ ❁ **قوله** (فتعلمون ان من قدر على ذلك قدر على هذا) اشار الى ان هذه الآية مسوقة لصحة القول بحشر الاجساد بالاشارة الى دليل يدل عليه او اقامة

قوله واشتقاقه من القلة اى اشتقاق اقلت من القلة لان الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا
٢ ولا بأس فى انفكاك الضمائر اذا قام الدليل عليه وحسن الملاءمة كما قيل

٢٢ * والبلد الطيب ٢٣ * يخرج نباته باذن ربه ٢٤ * والذى خبث ٢٥ * لايخرج الانكدا ٢٦ * كذلك ٢٧ * نصرف الآيات ٢٨ * لقوم يشكرون ٢٨ * لقد ارسلنا نوحا الى قومه

الدليل الدال على وجود الاله القادر الحكيم ٢٢ * **قوله** (الارض ٢ الكريمة التربة) الظاهر ان الطيب موضوع لمفهوم كلى وهو الشئ الذى يستطيبه النفس المستقيمة و يستلذبه و يتنوع بالاضافة الى معان كثيرة كالحلال بالنسبة الى الرزق والمال وكالجيد بالنسبة الى الاشخاص وكالصالح بالنسبة الى الاعمال وغير ذلك وكذا الكلام فى الخبيث وهو الذى يستكره النفوس السليمة فاى معنى يراد بالطيب فيراد بالخبيث مقابله فالمعنى المناسب هنا لطيب الارض الكريمة التربة اى التراب واما احتمال كونه مشتركا بين هذه المعانى اشتراكا لفظيا فبعيد ٢٣ * **قوله** (بمشيته وتيسيره عبر به) اى باذن ربه * **قوله** (عن كثرة النبات) فيه ايماء الى معنى كون الارض كريمة التربة * **قوله** (وحسنه) اذ لايكون طيبا بمجرد كثرة النبات * **قوله** (وغزارة نفعه) اى كثرة نفعه فالبلد الطيب ما اجتمع فى نباته الامور الثلثة والخبيث ما انتفى فى نباته واحد منها اولاينبت اصلا * **قوله** (لانه اوقعه فى مقابلة ٢٤ والذى خبث) غير الاسلوب هنا بازالة الموصول تنبيها على وجه بناء الخبر * **قوله** (كالحرة) وهى الارض الذى فيها حجر اسود لشدة الحرارة فبها كان الحجر منشق كالحجر المحرق * **قوله** (والسبخة) بفتحتين الارض التى فيها طعم الملح وبينهما عموم من وجه وانما قال كالحرة والسبخة لان من الارض مالايكون حرة ولاسبخة مع انها خبيثة كالارض الصلبة غاية الصلابة والتى استعلى الماء عليها وغير ذلك ٢٥ * **قوله** (قليلا) مقابل الكثير الذى اعتبر فى الطيب * **قوله** (عديم النفع) مقابل كثير النفع فيه ولو قال عديم الحسن لكان اوفى لكن ماذكر مستلزم له ونصبه على الحال لانه مستثنى مفرغ وهو صفة مشبهة بوزن مرض * **قوله** (وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لايخرج نباته الانكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا) والبلد الذى اى الموصوف محذوف بمعونة المقام قوله فصار مرفوعا لوقوعه موقع الفاعل * **قوله** (وقرئ يخرج اى يخرجه البلد فيكون الانكدا مفعولا) من الافعال والطاهر وقرئ يخرج والنسخة التى عندنا يخرج بدون لفظة لا * **قوله** (ونكدا على المصدر) نكدا بفتح الكاف * **قوله** (اى ذا نكد) قدر لفظة ذا لانه اما حال اومفعول فلايصح بدون ذا ولو اريد المبالغة لايحسن التقدير * **قوله** (ونكدا بالاسكان) اى قرئ نكدا بسكون الكاف والمعنى ايضا ذا نكد * **قوله** (للتخفيف) اى نكد بالاسكان فرع نكد بفتح الكاف وليس باصل ولذا لم يشر الى معناه ٢٦ * **قوله** (كذلك) اى مثل ذلك التصريف العجيب ٢٧ * **قوله** (نرددها ونكررها) اى ننزلها مكررة ٢٨ * **قوله** (لقوم يشكرون) خصصه لانهم المنتفعون بها * **قوله** (نعمة الله فيتفكرون فيها ويعتبرون بها) تفريع للتصريف وتعقيب له ولايبعد ان يكون للتعليل * **قوله** (والآية مثل لمن تدبر الآيات وانتفع بها ولمن لم يرفع اليها رأسا ولم يتأثر بها) مثل والمراد به القول السائر المثل مضربه بمورده فيصح حمله مواطأة على الآية قوله لمن اى مثل مضروب لمن تدبر وهم المؤمنون مثل لمن تدبر الآيات والظاهر ان هذا التمثيل من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان يشبه هيئة منتزعة من مجموع تضامت اجزاؤه و تلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها فانه تشبيه حال المؤمن فى لينه وهيئته وقبوله ماورد اليه من المواعظ والاحكام بحال الارض الكريمة التربة فى سهلها ولينها وقبول مانزل عليه من المطر وخروج الاثمار والازهار منها بسبب تأثير المطر فيها وتأثرها منها والجامع بينهما قبول ماينفع والتأثر منه وظهور الاشياء البهية البهجة منها ويمكن ان يجعل من قبيل التمثيل المفرد وهو ان تأخذ اشياء فرادى فتشبهها بامثالها كقول امرئ القيس * كأن قلوب الطير رطبا ويابسا * لدى وكرها العناب والحشف البالى * بان يشبه المؤمن بالارض الكريمة التراب وتأثره بالمواعظ بتأثر الارض بالمطر وما صدر منهم من المعارف اليقينية والاعمال النافعة بما يخرج من الارض من انواع الازهار واصناف الازهار واذا وضح حال المؤمنين فيسهل لك توجيه تمثيل حال الكفار بالارض الخبيثة التراب بعون الملك الوهاب قال صاحب الكشاف وهذا التمثيل واقع اثر ذكر المطر وانزاله بالبلد الميت واخراج الثمرات به على سبيل الاستطراد انتهى مراده ان هذا التمثيل هنا فى غاية الحسن والبهاء كمالايخفى على ذوى النهى ٢٩ * **قوله** (جواب قسم محذوف ولايكاد تطلق هذه اللام الامع قد لانهما مظنة التوقع فان المخاطب اذا سمعهما توقع وقوع ماصدر بهما) لانهما اى الجملة القسمية كما هو الظاهر من الكشاف وكذا الكلام فى سمعها لكن كلام المص وقوع ماصدر بهما

قوله فان المقل للشئ يستقله اى فان الحامل للشئ يستقله اى يعده قليلا لكونه مطيقا على رفعه حمله قوله واذا كان للبلد فالباء للالصاق فى الاول اى فانزلنا به والظرفية فى الثانى اى فى فاخرجنا به فالمعنى فانزلنا الماء ملصقا به اى بالبلد فاخرجنا فيه واذا كان الضمير فى فاخرجنا به لغير البلد بان رجع الى الماء او السوق اوالريح فالباء فيه للسببية المعنى فاخرجنا بسبب الماء اوالسوق اوالريح من كل الثمرات

قوله لايخرج نباته يعنى ان لايخرج وان كان مسندا ظاهرا الى ضمير البلد لكنه مسند فى الحقيقة الى نبات البلد فتقدير الكلام والبلد الذى خبث لايخرج نباته فحذف المضاف وهو النبات واضمر الضمير المضاف اليه الراجع الى البلد فى لايخرج فصار مرفوعا مستترا

قوله والآية مثل لمن تدبر الآيات الخ قال الامام المشهور ان هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر شبه نزول القرآن بنزول المطر فكما ان الارض الحرة اذا نزل عليها المطر حصل منها انواع الازهار والثمار والارض السبخة لايحصل فيها نبات وان نزل عليها الامطار كذلك الروح الطاهرة اذا اتصل بها نور القرآن ظهر فيها انواع الطاعات والكمالات والروح الخبيثة لم يظهر فيها شئ من المعارف وان ورد عليها نور القرآن

٢ اشار الى ان البلد بمعنى الارض مطلقا اما استعمالها بمعنى القرية فعرف عارض عفه

اى بقد يوهم ان المعبرين الاولين زجعـان ايضـا على قد ولا معنى لها هنا وفى معنى الميب وانكر بعضهم كونها للتوقع مع الماضى ؟ وقالوا التوقع انتظار الوقوع والماضى قد وقع وقد تبين بما ذكرنا ان مراد المثبتين كذلك انها تدل على ان الفعل الماضى كان قبل الاخبار متوقعا لا انه الآن متوقع انتهى وهذا البيان هو الواضح فى الاذهان لكن كلام الزمخشرى وتبعه المصنف انها للتوقع الآن ولا يعرف له وجه * قوله (ونوح ابن لمك) بفتح اللام وسكون الميم وقيل بفتح الميم مع فتح اللام * قوله (ابن متوشلخ بن ادريس متوشلخ) على وزن متدحرج او على وزن اسم المفعول من انفعل وقيل متوشلح بفتح الميم وضم التاء المشددة وسكون الواو وشين معجمة ولام مفتوحة ثم خاء معجمة * قوله (اول نبى بعث بعده وهو ابن خمسين سنة او اربعين) اى بعد ادريس عليه السلام قيل اعترض عليه بانه يقتضى انه اول الرسل وقد كان قبله شيث وادريس عليهما السلام وهذا عجب لان مراده بعد ادريس لانه ذكر قبله بقوله ابن ادريس وشيث قبل ادريس عليهما السلام وكون نوح عليه السلام مبعوثا لجميع من فى الارض لاينافى كون هذا من خواص نبينا عليه السلام اما اولا فلان هذا اتفاق لانه لم يبق بعد الطوفان فى وجه الارض غير قومه واما ثانيا فلانه عليه السلام مبعوث لكافة الثقلين واما ثالثا فلان عموم دعوة نبينا عليه السلام باق الى يوم القيمة ونوح عليه السلام ليس كذلك ٢٢ * قوله (اعبدوه وحده لقوله تعالى مالكم الخ) قيده به لان القوم يعبدون الله تعالى وغيره فالمراد الامر بالعبادة وحده ٢٣ * قوله (وقرأ الكسائى غيره بالكسر نعتا او بدلا على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل الهمز التى تخفض) اى على لفظ اله فانه مجرور وقراءة الرفع التى اختارها المصنف لكونها قراءة الاكثرين باعتبار محله فان محل اله من فوع لكون الفعل من زائدة * قوله (وقرئ بالنصب على الاستثناء) والرفع على البدلية فى المختار وعدا لا لايهام كلام المصنف ٢٤ * قوله (اى ان لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعى الى عبادته واليوم يوم القيامة او نزول الطوفان) ولم يقدر ان لم تعبدوا لان الايمان اصل لا يعتد العمل بدونه واما الايمان المعتد به فتعتبرون العمل ٢٥ * قوله (اى الاشراف فانهم يملؤن العيون رواء) اشارة الى ان الملأ جماعة يجتمعون للتشاور ولكن لا مطلقا بل من الاشراف يملؤن اعين الناس للمهابة وكثرة الاتباع لا واحد له من لفظه كالقوم ومن للتبعيض قوله رواء بالراء المهملة والمد حسن المنظر والجمال ٢٦ (زوال عن الحق ٢٧ بين ٢٨) * قوله (اى شئ من الضلال بالغ فى النفى كما بالغوا فى الاثبات وعرض لهم به) نبه على ان الضلالة ابلغ من الضلال ونقل عن الفاضل السعدى ان الاسماء المفردة الواقعة على الجنس التى يفرق بينها وبين واحدها بالتاء متى اريد النفى كان استعمال واحدها ابلغ ومتى اريد الاثبات كان استعمالها ابلغ كما فى هذه الآية وليس الضلالة مصدرا كالضلال بل هى عبارة عن المرة الواحدة فاذا نفى نوح عليه السلام عن نفسه مرة واحدة من الضلال فقد نفى فوق ذلك بطريق الاولوية والاعتراض بانه يصح ان يقال ما عندى تمرة واحدة وعندى تمرة واحدة مدفوع بانه ان سلم صحة ذلك بدون اعتبار لطيف وقرينة قوية فلا يضرنا لان قوله تعالى * ولكنى رسول * الآية قرينة قوية كذا وعلى هذا على ان المراد نفى ادنى ما يصدق عليه الضلال وهذا هو المراد بالنفى المرة الواحدة وصحة هذا المعنى لنفى المرة لاسيما بمعونة القرينة مما لا مجال للانكار وان صح ارادة ما ذكره المعترض بلا قرينة ايضا كما بالغوا فى الاثبات حيث جعلوا الضلال ظرفا له والتأكيد بان والتعريض مفهوم من تقدم الجار المفيد للقصر ومفهوم اثبت الضلال لهم ٢٩ * قوله (استدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه على هدى كانه قال ولكنى على هدى فى الغاية لانى رسول الله) اشارة الى دفع السؤال بان نفى الضلال مستلزم للهداية ودفعه بان المراد الهداية الكاملة فالاستدراك ظاهر) ٣٠ * قوله (صفات للرسول او استئناف ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولا وقرأ ابو عمرو ابلغكم بالتخفيف) وحينئذ صيغة التكلم نظرا الى المعنى والا فالظاهر يبلغكم وينصح لكم لان الرسول من الغيب نظيره انا الذى سمتنى امى حيدرة وليس يستحسن عند البلغاء فالمناسب الاكتفاء بكونه منا تعقوله او استئناف مبين لتقرير رسالته من شان الرسول التبليغ والنصح ومن هذا اختير الفصل على الوصل قوله لبيان كونه رسولا فالصفة موضحة ولا يصدق كونها مادحة * قوله (وجمع رسالات مع انها مصدر لا يجمع * قوله (لاختلاف اوقاتها) اذ الرسالة فى الاوقات المتطاولة فالجمع بالنسبة الى ان المراد الاعداد لا الجنس * قوله (او لاختلاف معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام) فالجمع لقصد

وقد اعتذر بعضهم بان المراد توقع الاعلام به لانه ماض عد

قوله فانهم يملؤن العيون رواء بيان لوجه تسمية الاشراف بالملأ

قوله اى شئ من الضلال معنى التنكير مستفاد من تنكير ضلال

قوله بالغ فى النفى اى فى نفى الضلال عن نفسه حيث نفى قليلا من الضلال فكيف من الكثير كما بالغوا فى الاثبات حيث وصفوا الضلال بالابانة والظهور قالوا انا لنراك فى ضلال مبين

قوله وعرض لهم عطف على بالغ اى بالغ فى النفى فى قوله ليس بى ضلالة وعرض به لهم بتخصيص نفى الضلال بنفسه بتقديم الجار على ضلالة دلالة على ان انتفاء الضلالة مخصوص به لا يتعداه الى قومه فافادان الضلالة ثابتة فى بل الضلالة هى بكم

قوله استدراك باعتبار ما يلزمه اى قوله ولكنى رسول من رب العالمين استدراك من قوله ليس بى ضلالة والظاهر ان يستدرك بما يقابله بان يقال ولكنى على هدى ولكن اتى بكلام يستلزمه فان كونه رسولا يستلزم كونه على هدى وكونه على هدى يلزم الرسول لانه من صفاته اللازمة فسلك فى اداء هذا المعنى اللازم طريق الكناية مبالغة فى تأدية المعنى المراد

٢٢ * اوعجبتم ٢٣ * ان جاءكم ٢٤ * ذكر من ربكم ٢٥ * عـلى رجـل ٢٦ * منكم ٢٧ * لينذركم ٢٨ * ولتتقوا ٢٩ * ولعلكم ترحمون ٣٠ * فكذبوه

الانواع فالوجهان بالاعتبارين والنكتة بناء على القصد والارادة * **قوله** (اولان المراد بها ما اوحى اليه) لا الوحى بمعنى المصدر حتى لا يجمع * **قوله** (والى الانبياء قبله) لما كان المراد الموحى لا حاجة فى تصحيح الجمع الى ذلك لانه متعدد كالعقائد والمواعظ والاحكام والفرق بين هذا وبين الاول ان المواعظ واخواتها معنى الرسالة فى الاول ونفسهـا فى الثانى على انه اوعم الى ما اوحى الى الانبياء قبله لكان فى تقرير رسالته عليه السلام فقط نوع خفاء مع ان كون نوح عليه السلام مأمورا بتبليغ جميع ما اوحى الى الانبياء قبله الى قومه فى غاية الخفاء لاسيما اذا كان شرايعهم مختلفة غير ممكنة الاجتماع والقول بان المراد اصول الدين او الشرايع المتوافقة خلاف الظاهر * **قوله** (كصحف شيث) عليه السلام وهى خمسون صحيفة * **قوله** (وادريس عليه السلام) وهى ثلثون صحيفة على ما روى * **قوله** (وزيادة اللام فى لكم) اى فى قال نصحتكم متعديا بنفسه وقد ل ايضا نصحت له باللام لما ذكره المصنف * **قوله** (للدلالة على امحاض النصح لهم) اذ اللام تدل على ان النصح وقع خالصا للمنصوح له مقصودا به جانبه لا غير لافادة اللام التخصيص فرب نصح ينتفع به الناصح فيقصد النفعين جميعا والمراد ان النفع مخصوص للمنصوح له زيد اللام * **قوله** (وفى اعلم من الله تقرير لما اوعدهم به) اى معنى * **قوله** (فان معناه اعلم من قدرته وشدة بطشه) اى المراد لا العلوم صفة تعالى حتى فى من الله بيان لها بتقدير صفة فالاكتفاء بالقدرة وشدة بطشه من مقتضيات المقام لا لانهما مقدران بخصوصهما اذ لا مساغ له * **قوله** (او من جهته تعالى بالوحى) فمن ابتدائية وتقدير الجهة بيان لحاصل المعنى لا لتقدير المضاف اذ من الابتدائية تفيد المنشئية والجهة * **قوله** (اشياء) اى لفظة ما عبارة عن اشياء لا عبارة عن صفاته كما فى التوجيه الاول * **قوله** (لا علم لكم بها) قد اوحى الى بها ومن جملة الاشياء انكم ان بقيتم على الكفر والطغيان عاقبكم بالطوفان وبالنيران فلذ هو لكم من ذلك عصيتم امر ربكم فعلى هذا يكون تقريرا لما اوعدهم بقوله "انى اخاف عليكم" الآية كما يكون تقريرا فى الاحتمال الاول باخبار قدرته وبطشه تعالى وان بأسه لا يرد عن القوم المجرمين * ٢٢ **قوله** (الهمزة للانكار) اى لانكار الواقع * **قوله** (والواو للعطف اى اكذبتم) هذا احد الاحتمالين فى مثل هذا والاحتمال الآخر ان الواو للعطف على مذكور دخل عليها همزة الاستفهام والزمخشرى اختار الاول هنا واختار الثانى فى قوله تعالى "افامن اهل القرى" الآية ويجيء فى هذه السورة * **قوله** (وعجبتم) وعجبهم من وجوه اما اولا فلان التكليف عبث لانه تعالى متعال عن المنفعة واما ثانيا فلان التكليف لو وقع لكان بارسال الملائكة واما ثالثا فلان الرسول اذا كان بشرا يكون من الاشراف الاغنياء وغير ذلك ٢٣ * (من ان جاءكم) ٢٤ * **قوله** (رسالة) اى وحى يعم الموعظة وغيرها والافراد لارادة الجنس * **قوله** (اوموعظة) لان المتبادر من الذكر الموعظة فلذا اكتفى بها فى الكشاف ٢٥ * **قوله** (على لسان رجل) اى بتبليغ رجل لا بتبليغ الملائكة وهذا يؤيد ان تعجبهم كون الرسول من البشر كما سيصرح به المصنف والامام بينه بوجوه كما اشرنا اليه ٢٦ * **قوله** (من جملتكم) اى من قبيلتكم * **قوله** (او من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لو شاء الله لانزل ملائكة ما سمعنا بهذا فى آبائنا الاولين) او من جنسكم وان لم يكن من جملتكم قال المصنف فى تفسير قوله تعالى "اذ قال لهم اخوهم نوح" الآية لانه كان منهم انتهى ولعل الترديد هنا اشارة الى امكان ارادة العموم او الى الرواية فان التعبير بالاخ ليس نصا فى انه من جملتهم سيشير اليه المصنف (٢٧ عاقبة الكفر والمعاصي ٢٨ * **قوله** (منهما بسبب الانذار) ليس فى النظم اشارة الى ذلك الا ان تقديمه ذكرا ٢٩ * **قوله** (بالتقوى) وفائدة حرف الترجى التنبيه على ان التقوى غير موجب والترحم من الله تعالى تفضل وان المتقى ينبغى ان لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله) بالتقوى اى بسبب التقوى هذا ايضا مستفاد من تقديم التقوى عليه ذكرا فالواو كلا الموضعين يفيد معنى الفاء قيل عطف على الجملة الثانية مترتبة عليها انتهى هذه الجملة انشائية وما قبلها خبرية وعطف الانشاء على الاخبار فيه مقال وتأويله بقوله اى وليتعلق بكم الرحمة بسبب تقويكم غير ظاهر فالاولى جعلهما حالا قول المصنف وان المتقى ينبغى ان لا يعتمد الخ لا يبعد ان يكون اشارة الى كونها حالا ٣٠ * **قوله تعالى** (فكذبوه) اى فاصروا على تكذيبهم الفاء للسببية اذ التكذيب مسبب عن الدعوة والتبليغ كقوله تعالى "فلم يزدهم دعائى الا فرارا" الآية مع ان التبليغ سبب للتصديق بالنسبة الى من استعد للحق ففيه

(تشنيع)

قوله فى الهداية فى مقابلة الضلالة المفادة بتنكير ضلالة الدال على معنى القلة فى قوله ليس بى ضلالة فرعى فى تقدير اللازم مقابلة الهداية بالضلال والمبالغة بالمبالغة لكن المقابلة الاولى هى تقابل التضاد والثانية تقابل التناسب قوله صفات لرسول اى قوله عز وجل ابلغكم وانصح لكم واعلم صفات لرسول فى ولكنى رسول فحينئذ كان الظاهر ان يقال يبلغكم رسالات ربه وينصح لكم ويعلم من الله لان الاسم الظاهر فى حكم الغيبة لكنها جاءت على صيغة التكلم حملا على المعنى القول ويمكن ان تكون خبرا بعد خبر لكن دعوى بالصفة لان الخبر فى الحقيقة صفة المخبر عنه

قوله او استئنافا فيكون جوابا لما عسى يسأل ويقال ما شأنك فى كونك رسولا فقال ابلغكم رسالات ربى الى آخره

قوله ومساقها على الوجهين اى مساق قوله ابلغكم وما بعده على وجهى كونها صفات او استئنافا لبيان كون نوح عليه السلام رسولا فان مقتضى الرسالة تبليغ رسالات الله والنصح وتلقى العلوم من الله بواسطة اولا بواسطة

قوله وزيادة اللام فى لكم يعنى كان الظاهر ان يقال وانصحكم لان النصح يتعدى بنفسه لكن جيء باللام فى تعلقه بمفعوله دلالة على امحاض النصح وجه الدلالة هو كون اللام موضوعا للاختصاص

قوله تقرير لما اوعدهم به اى لما اوعدهم بقوله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قوله ولتتقوا منهما بسبب الانذار ولعلكم ترحمون بالتقوى اشارة الى ان قوله عز وجل لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون جمل ثلاث الاولى معللة بالثانية والثانية بالثالثة يعنى اولا ما لاجله بعث الرسول فقال لينذركم وما لاجله ينذر فقال ولتتقوا وما لاجله يتقون فقال لعلكم ترحمون فالمقصود من البعث الانذار ومن الانذار التقوى عما لا ينبغى ومن التقوى الفوز بالرحمة والى هذا اشار بقوله ولتتقوا منهما بسبب الانذار ولعلكم ترحمون بالتقوى

قوله وفائدة الترجى التنبيه على ان التقوى غير موجب اى غير موجب للترحم وفيه انه ينبغى للعبد ان لا يتكل على عبادته وتقواه ولا يجزم على الفوز بالرحمة بسبب تقواه بل يكون بعد التقوى والعبادة على خوف ان لا يقبل منه عبادته ولا ينجع تقواه وعلى رجاء رحمة من ربه

٢٢ * فانجيناه والذين معه ٢٣ * فى الفلك ٢٤ * واغرقنا الذين كذبوا باياتنا ٢٥ * انهم كانوا قوما عمين ٢٦ * والى عاد اخاهم ٢٧ هودا * ٢٨ * قال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ٢٩ * افلا تتقون ٣٠ * قال الملأ الذين كفروا من قومه

تشنيع شنيع وتقبيح لهم جدا ٢٢ * **قوله** (فانجيناه والذين امنوا معه) الفاء للتعقيب مع السببية اذ الانجاء والاغراق مسببان عن اصرار التكذيب وتمادى بهم عليه * **قوله** (وهم من آمن به وكانوا اربعين رجلا) اى المراد المعية فى الايمان وتبعيتهم له فيه * **قوله** (واربعين امرأة) ففى قوله والذين معه تغليب * **قوله** (وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن به) فحينئذ لاتغليب فيه مرضه لان نساء بنيه من المسلمات وزوجته المسلمة وسائرهم من المسلمين والمسلمات يلزم ان يكونوا من جملة المغرقين ولا يساعده الرواية ولا الدراية لكن قال المص فى سورة هود قيل كانوا تسعة وسبعين ما الرواية ثلثة والتوجيه بان القول بالثمانين بناء على انه عليه السلام عد منهم والقول بانه تسعة وتسعون بناء على انه عليه السلام غير داخل فيهم بعيد * ٢٣ **قوله** (متعلق بمعه) ولايتاتى فيه معيتهم له فى الايمان بل يناسبه ويلازمه ولعله قدمه لقربه اولافادة كونه عليه السلام واتباعه فى الفلك صريحا * **قوله** (اوبانجينا) وهما متلازمان اذ الانجاء فى الفلك لايكون الا فى الفلك ومعلوم ان المراد انجاؤه عليه السلام مع من عطف عليه قوله اوحال من الموصول فعلى هذا كون التابع فى الفلك يعلم صراحة وكونه عليه السلام فيه يعلم التزاما اواقتضاء * **قوله** (اوحال من الموصول او الضمير فى معه) اى او ضمير الموصول فى الظرف فالمآل واحد وصاحب الكشف اكتفى بالوجهين الاولين ولعل هذا هو الاولى ٢٤ * **قوله تعالى** (واغرقنا الذين كذبوا باياتنا) عطف على انجيناه والجامع تضاد واختير التعبير بالموصول مع صلته للايذان بعليته للاغراق * **قوله** (بالطوفان) متعلق باغرق ٢٥ * **قوله** (انهم كانوا قوما عمين) علة لاصرارهم على التكذيب * **قوله** (عمى القلوب غير مستبصرين واصله عميين فخفف وقرئ عامين والاول ابلغ لدلالته على الثبات) اى لبس الحلل فى حواسهم وانما لغت عقولهم باتباع الهوى وانهماك التقليد والى هذا اشار بقوله غير مستبصرين من البصيرة قوله عمى القلوب بضم العين وسكون الميم جمع اعمى كقوله تعالى صم بكم عمى الآية واحتمل كونه بفتح العين وسكون الميم على انه مفرد اوجمع سقطت نونه للاضافة ضعيف فانجيناه الآية وفى سورة الشعراء ثم انجينا لان المراد بالانجاء فى قوله فانجيناه الخ الانجاء من قصد هلكه بالسوء اومن سوء عليهم والاغراق كان بعده وهذا ليس كذلك قوله عمين جمع عمى بوزن خشن بفتح الخاء وكسر الشين قوله على الثبات لكونه صفة مشبهة وماقيل من ان زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى فليس بكلى ٢٦ * **قوله** (٢ عطف على نوحا) اى ولقد ارسلنا الى عاد هودا قدم عاد للايلام الاضمر قبل الذكر ٢٧ * **قوله** (عطف بين لاخاهم والمراد به ٢ الواحد منهم كقولهم يااخا العرب فانه هود بن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هو هود بن شالخ بن ارفخشد بن سام بن عم ابى عاد) يعنى ان هودا عليه السلام ماكان من تلك القبيلة لكن العرب تسمى صاحب القوم اخ القوم والى هذا اشار بقوله كقولهم يااخا العرب كذا فهم من تقرير الامام لكن قوله فانه هود بن عبد الله الخ يشعر بانه عليه السلام من تلك القبيلة وهو قول الكلبي وكلامه فى سورة الشعراء يومى اليه حيث قال فى تفسير قوله تعالى اذقال لهم شعيب الآية وكان شعيب عليه السلام كان اجنبيا منهم ولذا لم يقل اخوهم شعيبا فعلى هذا لاحاجة الى قوله والمراد الواحد الخ فان هذا الاعتذار بناء على انه عليه السلام لم يكن من قبيلتهم كما صرح به الامام ونقلناه آنفا * **قوله** (وانما جعل منهم) اى من قبيلتهم اومن جنسهم لامن جنس الملائكة والجن * **قوله** (لانهم افهم لقوله واعرف بحاله وارغب فى اقتفائه) اعرف بحاله فى صدقه وامانته ٢٨ * **قوله** (مالكم من اله غيره) استيناف مسوق لتعليل العبادة المذكورة اوالامر بها * **قوله** (استأنف به ولم يعطف كانه جواب سائل قال فما قال لهم حين ارسل وكذلك جوابهم ٢٩ عذاب الله وكان قومه كانوا اقرب من قوم نوح ولذلك قال) قال الملأ الذين الخ فالمقام مقام الفصل لاالوصل واما قصة نوح عليه السلام فاعتبر تعقيب القول بالارسال فقيل فقال ياقوم الآية والنكتة مبنية على الارادة ٢ ٣٠ * **قوله** (اذكان من اشرافهم من آمن به كمرثد بن سعد) ولم يكن من اشراف قوم نوح من آمن به ولذا

٢ اى عطف المجموع على المجموع ١٢

قوله متعلق بمعه اى فى الفلك متعلق بما يعمل فى الظرف الذى هو معه التقدير والذين مقرورنون ومصاحبون معه فى الفلك وجعل الظرف متعلقا مجازا جائز قوله اوحال من الموصول فيكون حالا مما عطف على المفعول فهو حال من المفعول لان حكم المعطوف على المفعول كحكم المفعول فى كونه ذاحال تقديره وانجينا الذين مع نوح كائنين فى الفلك

قوله اوالضمير فى معه التقدير وانجينا الذين مع نوح كائنا فى الفلك قوله واصله عميين على وزن فطنين فخففت بحذف كسرة الياء ثم حذف الياء لالتقاء الساكنين فصار عمين على وزن فطين فهو فى قوله عمى القلوب جمع حذف نونه بالاضافة

قوله والمراد به الواحد منهم جواب لما عسى يسأل ويقال ان هودا ما كان اخاهم فى الدين واختلفوا فى انه هل كانت هناك قرابة ام لا فقال الكلبي انه كان واحدا من تلك القبيلة وقال آخرون انه ما كان من تلك القبيلة ثم ذكروا فى هذه الاخوة وجهين الاول قال الزجاج انه كان من بنى آدم ومن جنسهم لامن جنس الملائكة فكفى هذا القدر فى تسمية الاخوة والمعنى انا بعثنا الى عاد واحدا من جنسهم وهو البشر والثانى اخاهم اى صاحبهم ورسولهم والعرب تسمى صاحب القوم اخا القوم

٢٢ ✲ انا لنريك فى سفاهة ٢٣ ✲ وانا لنظنك من الكاذبين قال ياقوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات ربى وانا لكم ناصح امين اوعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ٢٤ ✲ واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ٢٥ ✲ وزادكم فى الخلق بصطة ٢٦ ✲ فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون

قيد الملأ هنا بالكفر ولم يقيد بذلك واما قوله تعالى فى سورة المؤمنين " فقال الملأ الذين كفروا من قومه " الآية فهو محمول على انه للذم هناك لا للتمييز واوقيل اكتفى القيد هنا فى قوم نوح لم يصح لان الفرق المذكور ليس بمعلوم اذ عتو قوم هود وذمه تعالى اياهم بقوله "واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة" الآية لا يلائم كونهم اقرب من قوم نوح والقول بان بعض اشراف قوم هود آمن به دون اشراف قوم نوح فعتوهم لا ينافى اقربية قوم هود ضعيف لان اولاد نوح آمنوا به ولاريب انهم اشرفهم ولوسلم ذلك فلا يفيد ذلك الاقربية وبالجملة يحتاج مثل ماذكر الى النقل وانه تشكل عرفوه بالامرين وانما قالوا ما قالوه عنادا واستكبارا كما هو ديدن السفهاء المغلوبين وفى الكشاف ثم قال وانا لكم ناصح فيما ادعوكم اليه امين على ما اقول لكم لا كذب فيه والفرق ان ما ذكره الزمخشرى فيه تعرض الى ان المتعلق حذف لكنه مراد واما مااختاره المص فيه جعلها بمنزلة اللازم وهذا ابلغ وفى قوله فى قصة نوح وانصح لكم وهنا وانا لكم ناصح امين وذكر متعلق النصح فى الاول دون الثانى نكتة دقيقة تعرف بالبلاغة السابقة ٢٢ ✲ قوله (متمكنا فى خفة عقل ورسخا فيها حيث فارقت دين قومك) هذا مستفاد من كلمة فى فى قوله تعالى فى سفاهة ٢٣ ✲ قوله (وفى تعسيره وفى اجابة الانبياء الكفرة عن كلمات الجفاء) بما اجابوا والاعراض عن مقابلتهم كمال النصح والشفقة وعظم النفس وحسن المجادلة) الجفاء وصف الكلمة بصفة قائلها ✲ قوله (وهكذا ينبغى لكل ناصح) وفى حكاية الله تعالى تلك القصة تنبيه على ذلك ✲ قوله (وفى قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوا بالامرين) النصح والامانة لما عبرهما بالجملة الاسمية الدالة على الثبوت والدوام قال المص تنبيه على انهم الخ وفى وصف نفسه بالامرين تقرير للرسالة والنبوة ومدح الانسان نفسه فى موضع الضرورة جائز (وقرأ ابوعمرو ابلغكم فى الموضعين فى هذه السورة وفى الاحقاف مخففا) ٢٤ ✲ قوله (اى فى مساكنهم) ارضهم وديارهم واملاككهم بعد هلاكهم قال ياقوم ليس بى سفاهة الخ لما اراد القوم بالسفاهة الضلالة تنزيلا للسبب منزلة المسبب اجاب عليه السلام بذلك مرادا به نفى الضلال وانما قال "ولكنى رسول من رب العالمين" بيان هذا الاستدراك مثل ماسبق بان يقال انه باعتبار مايعرض من كونه على كمال عقل رشيد ورأى سديد مرادا به لازمه وهو الهداية الكاملة ٣ لكن هذا اذا فسر الاستدراك بدفع الوهم الناشئ من الكلام السابق كما هو المشهور والتوهم نفى الرسالة عند نفى الضلالة ايضا لانهم حين اثبتوا الضلالة ارادوا به تركه دين آلهتهم ودعوى الرسالة فهو حين نفى الضلالة توهم منه كونه على دينهم وترك الرسالة فاجاب بانه رسول الخ كما قالوا كانهم ارادوا به ان الاستدراك هنا على زعم المخاطبين لا فى نفس الامر لان نفى الضلالة لا يستلزم ترك الرسالة فى الواقع بل يستمر ادعائه بقرينة ادعائها اولا وان كان عاما ترك الدعوى واجراء الكلام على زعم المخاطب شائع فى كلام البلغاء وفى كلام الله تعالى فلا اشكال بان نفى السفاهة والضلالة ليس مما يقع فيه نفى كونه رسولا وعلى صراط مستقيم ظن هذا الاشكال بالنظر الى ما فى نفس الامر والذهول عن قولهم انهم لما اثبتوا الضلالة ارادوا به ترك دين آبائه ودعوى الرسالة وبهذا البيان ظهر حسن الاستدراك لكن اوله بما يلزمه وهو الهداية لان نفى احد المتقابلين قد يسبق الوهم الى انتفاء المقابل الآخر وان كان بزعم المخاطب واذا قيل زيد ليس بقائم لكنه قاعد وان فسر الاستدراك بكونه متوسطا بين كلامين متغايرين نفيا واثباتا فلا حاجة الى التأويل ✲ قوله (اوفى الارض) شامل لمساكنهم وغيرها فالفرق بين المعنيين واضح ✲ قوله (بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى شحر عمان) فحينئذ يكون تسمية الكل بالخلفاء من قبيل تسمية الكل باحوال البعض فالاول هو المعول ✲ قوله (خوفهم من عذاب الله) اى اولا بقوله لينذركم ✲ قوله (ثم ذكرهم بانعامه) اى بقوله واذكروا الآية اذ باعث الاطاعة كلا الامرين بالنسبة الى بعض واحد الامرين بالنسبة الى بعض الآخر اذ تذكير النعمة توجب الرغبة والمحبة والتخويف يوجب الرهبة والنفرة ٢٥ ✲ قوله (قامة) قيل كان اقصرهم ستين ذراعا واطولهم مائة ذراع كذا فى الكشاف فهم ان اوسطهم ثمانيهم ✲ قوله (وقوة) اى ووتاشبه من طول القامة وقوة البدن من اتحاد ميلهم فى التناصر التعاون ٢٦ ✲ قوله (وهو تعميم بعد تخصيص) فيه خفاء ونظر ظاهر والاول بان المراد تعميم النعمة والى جميعهم بعد تخصيص النعمة وهى الخلافة والسلطنة ليس بسديد اذ الخلافة سمى بها الجميع ولو مجازا مع ان الخلافة بالمعنى الاول عامة لهم وبالجملة لا يظهر لنا وجهه فاذكروا آلاء الله فى استخلافكم وبسطة

كونه متعلق لان النصيحة والامن مستقرا فيهما وليس فيه ما يدل على انه سيعود اليهم حالا فحالا ويوما فيوما (ابلغكم)

قوله اوفى الارض بان جعلكم ملوكا فعلى هذا يكون خلفاء جمع الخليفة بمعنى السلطان والامير بخلاف الوجه على الاول فان الخلفاء على الاول من الخلف فانهم فى مساكنهم يخلفون فيها من سبقهم فيها قوله وهو تعميم بعد تخصيص فان متعلق اذكروا الاول كونهم خلفاء بالتقدير واذكروا خلافتكم اذ جعلكم خلفاء والخلافة نعمة خاصة لانها بعض من نعم الله ومتعلق اذكروا الثانى هو آلاء الله ونعمه فهو عام من الاول لشموله الخلافة وغيرها

قوله وانما جعل منهم اى من جنسهم سواء كان من قبيلتهم اولا

٢ وقيل ان نوحا عليه السلام كان مواظبا على دعوتهم غير مؤخر لجواب اسيئتهم لحظة واحدة بخلاف هود عليه السلام وزاجاء التعقيب فى كلام نوح عليه السلام وماذكره يحتاج الى البيان ✲

٣ فيه اشارة الى ان المراد الهداية لانها شأن الرسالة فنفى الضلالة لا يستلزمها ✲

٤ اشار به الى انه اذا وقع بين كلامين مثبتين يؤول احدهما بالنفى ✲

٥ فالاول هو السلام لقوله واذكروا اذ جعلكم خلفاء ولذا قدمه ✲

قوله وكذلك جوابهم وهو قوله قال الملأ الذين كفروا يعنى كذلك جوابهم لهود استئناف فى تقدير سؤال كانه قيل ماقال قومه حين قال ياقوم اعبدوا الله فاجيب بانهم قالوا انا لنريك فى سفاهة

قوله وكان قومه ما كانوا اقرب الخ هذا بيان ان قوله عز وجل افلا تتقون اشارة الى التخويف بتلك الواقعة المذكورة فى قصة قوم نوح فكانه قيل افلا تتقون ان يقع عليكم مثل تلك الواقعة

قوله ولذا قال اى ولاجل كون هؤلاء ناظرا الى ماقبله من قصة قوم نوح هنا قال الملأ الذين كفروا من قومه يعنى وصف الملأ هنا بالذين كفروا اخراجا لمن آمن منهم من قائلى هذا القول ولم يصفهم به هناك حيث قال الملأ من قومه اذ ليس فيهم من آمن به حتى يخرجهم بالصفة المخصصة من جملة قائلى ذلك القول قال صاحب الكشاف فان قلت لم وصف الملأ بالذين كفروا دون الملأ من قوم نوح قلت كان فى اشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد ابن سعد الذى اسلم وكان يكتم اسلامه فاريدت التفرقة بالوصف ولم تكن فى اشراف قوم نوح مؤمن

قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامرين وهما النصح والامن منشأ هذا التنبيه صيغة اسم الفاعل وهى قوله ناصح امين فانها دالة على معنى الثبات على ماقال عبد القاهر فى دلائل الاعجاز ان صيغة الفعل يدل على التجدد ساعة فساعة واما صيغة اسم الفاعل فهى دالة على الثبات والاستمرار على ذلك الفعل واذا ثبت هذا فنقول ان القوم كانوا يبالغون فى السفاهة على نوح عليه السلام ثم انه فى اليوم الثانى كان يعود اليهم ويدعوهم الى الله وقد ذكر الله تعالى عنه ذلك فقال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلما كان من عادة نوح العود الى تجديد تلك الدعوة فى كل يوم وفى كل ساعة ولاجرم ذكره بصيغة الفعل فقال وانصح لكم واما هود عليه السلام فقوله وانا لكم ناصح امين يدل

٢٢ ❁ لعلكم تفلحون ٢٣ ❁ قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ٢٤ ❁ فأتنا بما تعدنا
٢٥ ❁ ان كنت من الصادقين ٢٦ ❁ قال قد وقع عليكم ٢٧ ❁ من ربكم رجس ٢٨ ❁ وغضب
٢٩ ❁ اتجادلونني في اسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان

اجرامكم وماسواهما من عطاياه فهو تعميم بعد تخصيص وحمل كلام المص عليه لاباعده التقدم وواحد الآلاء الى بكسر الهمزة ولذا يكتب بالياء واذا فتحت الهمزة يكتب بالالف نظيره انى وآناه وضلع واضلاع ٢٢ ❁ قوله (لكى يفضى بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدى الى الفلاح) اشار بهذا الى سؤال جواب بان الفلاح لايترتب على مجرد الذكر فاجاب بان الذكر يفضى الى الشكر فبهذا الاعتبار حسن ترتب الفلاح على الذكر ولو قيل المراد بالذكر الذكر بجميع ماخلق له لم يحتج الى هذا التأويل ٢٣ ❁ قوله (استبعدوا اختصاص الله) اى انكر والنكار واقعيا ❁ قوله (بالعبادة والاعراض عما اشرك به آباؤهم انهما كا فى التقليد وحبا لما الفوه) بالعبادة اله داخل فى المقصور لما امر عليه السلام بالتوحيد واختصاص العبادة بقوله اعبدوا الله مالكم من اله غيره انكروه واستبعدوه لما ذكره المص ❁ قوله (ومعنى المجئ فى اجئتنا) جواب اشكال بانهم ينكرون نبوة هود عليه السلام ومجيئه من طرفه تعالى فما معنى المجئ فاجاب بثلثة ٣ اجوبة ❁ قوله (اما المجئ من مكان اعتزل به عن قومه) يتحنث ويتعبد فيه كما كان يفعل رسولنا عليه السلام بحرى قبل البعث فلما اوحى الله تعالى اليه جاء قومه يدعوهم وهذا المجئ هو المراد فلا اشكال ❁ قوله (او من السماء) عطف على من مكان فكأنه قيل اجئتنا من السماء كما يجئ الملك منها اذا اعتقادهم انه تعالى لايرسل الا ملكا فلما ادعى الارسال قالوا ذلك ❁ قوله (على التهكم) اى على الاستهزاء حيث جعلوا البشر ملكا ولاتهكم فوقه اذا لم يرد به التعظيم ❁ قوله (او القصد على المجاز) عطف على قوله اما المجئ من مكان الخ اى لايريدون حقيقة المجئ حتى يرد الاشكال بل يريدون به القصد مجازا والعلاقة السببية اذ القصد الى المجئ سبب للمجئ ❁ قوله (كقولهم ذهب يسبنى) ولايراد حقيقة الذهاب بقرينة يسبنى والظاهر قصد يشتمنى ولا مانع قويا ان يكون المعنى ذهب حال كونه يسبنى لكن لايضر غرض المص لان كلامه بنى على الجواز فى الموضعين ٢٤ ❁ قوله (فأتنا بما تعدنا) استعجال للعذاب كما فى الكشاف كأنه اشار الى ان الامر هنا للاستعجال لكنه غير مشهور فى معنى الامر ثم وجه الاستعجال انه اذا لم يأتهم بذلك العذاب ظهر للقوم كونه كاذبا ❁ قوله (من العذاب المدلول عليه بقوله افلا تتقون) اى دلالة التزامية ٢٥ ❁ قوله (فيه) اى فى الوعيد فان منا ظرك لاتؤثر فينا ٢٦ ❁ قوله (قال قد وقع) استيناف مسوق لبيان ان الاتيان المذكور ليس من فعلنا ولم يكن فى وسعى حتى جعلتوا عدم مجيئه فى وقت الطلب ذريعة لتكذيب رسالتى وانما هو من ربكم وقد حان وقته ❁ قوله (قد وجب) اى بمقتضى الوعيد ❁ قوله (او حق) اى ثبت فى علمه تعالى وليس هنا بمعنى وجب لمقابلته الوجوب ❁ قوله (او نزل عليكم على ان المتوقع كالواقع) اى وقع غير ما ول بوجب او بحق بل على معناه بكونه استعارة باعتبار الزمان كقوله تعالى ونادى اصحاب الجنة الآية شبه الوقوع فى الزمان المستقبل بالوقوع فى الزمان الماضى فى تحقق الوقوع فذكر لفظ المشبه به وهو صيغة الماضى واريد المشبه وهو معنى المستقبل والى هذا اشار بقوله على ان المتوقع كالواقع واما فى الوجهين الاولين فلفظ وقع مجاز مرسل لوجب او حق لان الوجوب او الثبوت فى علمه تعالى سبب الوقوع ٢٧ ❁ قوله (عذاب) وهو ريح عقيم ❁ قوله (من الارتجاس) اى ماخوذ منه والمراد من هذا توضيح المعنى لا بيان الاشتقاق اذ الثلاثى لايشتق من المزيد نظيره قول الفقهاء الوجه من المواجهة فان دلالة الارتجاس على الاضطراب اوضح من الرجس قوله من الارتجاس لا من ضد التطهر حتى يقال الرجس لايمكن حمله على العذاب لانه من ضد التطهر فالمراد العقايد الباطلة ❁ قوله (وهو الاضطراب) فسمى العذاب لانه سبب الاضطراب وكامل فى السببية كأنه عين اضطراب ٢٨ ❁ قوله (ارادة انتقام) اى الغضب هنا مجاز عن تلك الارادة لكونها غايته وفيه ايضا رد الاشكال بان الرجس لايراد به العذاب لان المراد من الغضب هو العذاب فيلزم التكرار وجه الرد ظاهر ٢٩ ❁ قوله (اى فى اشياء سميتموها) توضيح لقوله فى اسماء سميتموها اى المراد بالاسماء الاشياء اذ التسمية تقع عليها لاعلى الاسماء ❁ قوله (آلهة) اشارة الى ان المفعول الثانى للتسمية محذوف قوله (وليس فيها معنى الالهية) اى مجادلتكم فى شان اسماء عارية عن المسمى اذ معنى الالهية معدوم فيها محال وجوده ❁ قوله (لان المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل) اى لان معنى الالهية هو الاستحقاق للعبادة والمستحق للعبادة الخ واستحالة وجود هذا المعنى فى تلك الاشياء بديهية ❁ قوله (وانها لو استحقت

٢ او بين اظهرهم وتوهم هذا التقرير هو المناسب الجواب الاول والتقرير المذكور اولا هو الموافق للجواب الثانى منه

قوله او القصد على المجاز اى قصدتنا بدالله وحده فان الافعال الاختيارية مسبوقة بالقصد فهى لازمة للقصد فذكر اللازم واريد به الملزوم او القصد لازم الفعل الاختيارى وبالجملة هما متلازمان فان لم يتصور هناك مجئ يكون مجازا واذا تصور وجود المجئ يكون كناية فاذا اعتبر كونه مجازا يكون كقولهم ذهب يشتمنى المعنى قصد يشتمنى حيث لاذهاب فيه حقيقة فيصار الى المجاز

٢٢ ❁ فانتظروا ٢٣ ❁ انى معكم من المنتظرين فانجيناه والذين معه برحمة منا ❁ ٢٥ وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا ٢٦ ❁ وما كانوا مؤمنين

كان استحقاقها بجعله تعالى اما بانزال آية) اى عدم استحقاقها بالذات بديهى جلى وانها لو استحقت الخ * قوله (اونصب حجة) وكلاهما مستحيل اشار المص الى ان السلطان عام للآيات النقلية والادلة العقلية فالمراد بالانزال معنى مجازى شامل للانزال حقيقة والنصب وهو ما اوجده تعالى ونحوه وان التنزيل قد يستعمل فى معنى الانزال كما مر * قوله (بين ان منتهى حجتهم وسندهم) فيه تهكم بهم * قوله (ان الاصنام تسمى آلهة) وهى المراد بقوله سابقا فى اشياء * قوله (من غير دليل يدل على تحقق المسمى) وهو انزال آية اونصب حجة ولم يتعرض لعدم استحقاقهم بالذات لظهوره * قوله (واسناد الاطلاق) اى اطلاق الآلهة * قوله (الى من لا يؤبه بقوله) اى لا يعتد به وهم آباؤهم الاقدمون * قوله (اظهارا لغاية جهالتهم وفرط غباوتهم) علة لبين * قوله (واستدل به على ان الاسم هو المسمى) اى على الاطلاق والمص حققه فى تفسير البسملة وانكر كون الاسم عين المسمى على الاطلاق ولذا لم يرض به * قوله (وان اللغات توقيفية اذ لو لم يكن كذلك لم يتوجه الذم والابطال بانها اسماء مخترعة لم ينزل الله تعالى بها سلطانا وضعفهما ظاهر) اما ضعف الاول فلما مر واما الثانى فلان الذم لم يتوجه الى انها اسماء مخترعة فقط بل توجه الى ان المسمى ليس له معنى الالهية قطعا مع انهم زعموا كذلك ومن هذا قالوا ونذر ما كان يعبد آباؤنا الآية وورد بقوله اتجادلوننى فى اسماء سميتموها الآية ٢٢ * قوله (لما وضح الحق وانتم مصرون على العناد نزول العذاب) اى انتقل فى فانتظر والجزاء الظاهر ان الامر هنا للاحتقار ٢٣ * قوله (انى معكم من المنتظرين) اى لما يحل وينزل بكم * قوله (فى الدين) كما صرح فى سورة هود ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه الآية فلا ينفع المعية فى النسب بلا ايمان والمؤمنون معه اربعة الاف كما صرح به فى تلك السورة ٢٤ * (عليهم ٢٥ قوله (اى استأصلناهم) اى اهلكناهم بالكلية ودمرناهم عن آخرهم بحيث لم يبق منهم احد من دره دبرا ودبور انا ابعه قدمر توضيحه فى سورة الانعام فى تفسير قوله تعالى " فقطع دابر القوم الذين ظلموا الآية ٢٦ * قوله (تعريض لمن امن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجى ومن هلك) اى تعريض بان من آمن منهم انما نجى لايمانه كما ان من هلك كفرا انما هلك لكفره واطلاق التعريض على مثل هذا غير متعارف فالاولى الاكتفاء بقوله وتنبيه على ان الفارق الخ * قوله (هو الايمان) وجودا وعدما * قوله (روى انهم كانوا يعبدون الاصنام) وهى صداء وصمود والهباء كما فى الكشاف * قوله (فبعث الله اليهم هودا) نبيا وكان من اوسطهم وافضلهم حسبا * قوله (فكذبوه وازدادوا عتوا) اما بانضمام تكذيبهم بنبيهم الى شركهم او ازدادوا على حالتهم القديمة * قوله (فامسك الله القطر عنهم ثلث سنين) اى المطر * قوله (حتى جهدهم) اى شقهم ذلك الحبس وفى الكشف حتى جهدوا * قوله (وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه) اى قوم هود وعاد * قوله (قيل بن عنز ومرثد بن سعد) الذى يكتم اسلامه كما فى الكشاف * قوله (فى سبعين) اى داخلين فى سبعين اذ المجموع سبعون قال الكشاف فجهزت عاد الى مكة من اماثلهم سبعين رجلا منهم قيل بن عنز الخ وليس فى هذا بعنى مع * قوله (من اعيانهم) اى من اشرافهم ولعل تخصيص الذكر بهما لعله رياسة مرافقهم * قوله (وكان اذ ذاك بمكة) اى فى ذلك الوقت * قوله (العمالقة) بفتح العين وكسر اللام * قوله (اولاد عمليق) بكسر العين وسكون الميم وكسر اللام مع المد * قوله (ابن لاوذ) وفى نسخة مصححة من الكشاف بالذال المعجمة * قوله (ابن سام وسيدهم معوية بن بكر) وفى بعض كتب اللغة لاوذ بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام * قوله (فلما قدموا عليه) من القدوم * قوله (وهو بظاهر مكة) خارجا من الحرم * قوله (انزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره) اى بعض النازلين اخواله والبعض الآخر اصهاره * قوله (فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان) اسم جاريتين مغنيتين * قوله (قينتان له) قينة بفتح القاف وسكون الياء جارية امة سوداء كانت مغنية اولا قوله له اى مملوكتان له * قوله (فلما رأى ذهولهم عما بعثوا له اهمه ذلك) جعله ذا هم وغم * قوله (واستحيى ان يكلمهم فيه مخافة ان يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القينتين الا بيات وقيل ويحك قم فهيم) امر من هيم بوزن دحرج اى ادع خفية * قوله (لعل الله يسقينا) اى يمدنا ويغيثنا * قوله (غماما

قوله واسناد الاطلاق عطف على اسم ان فى قوله بين ان منتهى حجتهم وخبر اسناد قوله الى من لا يؤبه بقوله اى وبين ان اسناد اطلاق اسم الاله لكل واحد من تلك الاصنام اسناد الى من لا يبالى بقوله وهم آباؤهم الذين قلدوهم فى ذلك الاطلاق وقوله اظهارا بالنصب علة لبين على انه مفعول له يعنى بين الله سبحانه فى هذا الايقان قولهم الاصنام مسماة باسم الآلهة قول بلا دليل وان اسناد الاطلاق الى آبائهم اسناد الى من ليس قوله حجة فى اطلاقات الالفاظ وقوله اظهارا نصب على انه مفعول له لبين اى بين انهم فى تسميتهم واطلاقهم ذلك على بطلان فاحش اظهارا لغاية جهالتهم وفرط غباوتهم

قوله واستدل به اى واستدل بقوله عز وجل أتجادلوننى فى اسماء سميتموها الآية على ان الاسم عين المسمى وان اللغات توقيفية اى موقوفة معرفتها ومفوضة الى العلم بان الله سبحانه وضعها للمعانى المخصوصة اما وجه الاستدلال على الاول فلانه قيل فى اسماء سميتموها والمجادلة انما هى فى المسميات لا فى الاسماء وانما قال فى تفسيرها فى اشياء سميتموها آلهة وعلى الثانى هو ورود الذم على تسميتهم

قوله وضعفهما ظاهر اما بيان ضعف الاول فبان المجادلة فى المعنى تؤدى الى المجادلة فى الاسماء فان معنى المجادلة فى المسمى انهم ادعوا ان اصنامهم آلهة فيلزمهم تسمية الاصنام آلهة ولما لزمهم من مجادلتهم فى المسمى تسميتهم الصنم آلها صح بذلك مجادلتهم فى الاسماء فكان معنى الآية محتملا لان يحمل لفظ الاسماء على المسميات وعلى الاسماء والمحتمل لا يكون قاطعا حتى يصح ان يستدل به على شئ واما بيان وجه الضعف فى الثانى فهو انه يجوز ان يكون الذم لاجل تسمية ما لا يليق بالالوهية آلها لا لوضع اللغة من عند انفسهم

٢٢ * والى ثمود ٢٣ * اخاهم صالحا ٢٤ * قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم

مفعول ثان ليسقينا سواء اعتبر من السقى او من الاسقاء كقوله تعالى "وسقيهم ربهم شرابا طهورا" واما الافعال فتعديته الى مفعولين فظاهر ثم يسقينا اما مجازى لغوى مرادا به الاحداث والانشاء بعلاقة الاطلاق والتقييد او مجاز عقلى اذ المجاز العقلى غير مختص بالاسناد بل عام له وللايقاع كما صرح به فى المطول * قوله (فيسقى ارض عاد) اى الغمام اسناد مجازى ولا يصدق ان يراد بالغمام المطر فلاسناد حينئذ حقيق * قوله (ان عادا * قد امسوا) اى قد دخلوا فى المساء ولعل التخصيص بالمساء لانه وقت الغداء او وقت اجتماع للشورة والتروح * قوله (لا يبينون الكلاما) من الابانة اى ما يقدرون التكلم واظهار الكلام لضعفهم من شدة الجوع وانتم عنهم غافلون ولاى شئ جئتم الى مكة ذاهلين ثم ما يبينون حال من فاعل امسوا او خبر لامسوا اذا كان المعنى قد صار والايقدرون الكلام فى المساء * قوله (حتى غنتا به فازعجهم ذلك) اى حركهم الى ذهاب مكة والدعاء لدفع المحنة (فقال مرثد والله لاتسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى الله سقيتم فقالوا لمعاوية احبسه عنا لايقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل) * قوله (اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم) ما مصدرية والمعنى اللهم اسق عادا سقيا مثل سقيهم فى الزمان الماضى فالمضاف محذوف وما موصولة مفعول ثان لاسق بتقدير المثل ايضا كانه استعطاف منهم بذكر سقيه تعالى اياهم فيما مضى فان هذا مما يستجلب المزيد وان كان صادرا من العنيد العنيد * قوله (فانشأ الله سحابات ثلثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء) الظاهر ان المنادى هو الملك * قوله (ياقيل اختر لنفسك ولقومك احدى هذه السحابات (فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء) * قوله (فخرجت على عاد من وادى المغيث) اى من واد يقال له المغيث ٢ * قوله (فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض) اى سحاب عرض فى افق السماء * قوله (ممطرنا) اى يأتينا بالمطر لكن لما قال المصنف هذه السحابة عارض فالاولى ان يقال عارضة * قوله (فجاءتهم منها) اى من تلك السحابة فى ابتدائها * قوله (ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود عليه السلام والمؤمنون معه فاتوا مكة وعبدوا الله فيها حتى ماتوا) سميت عقيم لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم او لانها لم تتضمن منفعة وهى الدبور او الجنوب او النكباء فعلى الاول يكون بمعنى المعقم او العاقر وعلى الثانى بمعنى الفاعل من اللازم وعلى التقديرين فى الكلام استعارة تبعية اما فى الاول شبه اهلاكهم باعقام النساء واما فى الثانى شبه عدم تضمنها منفعة بعقيم المرأة ٢٢ * قوله تعالى (والى ثمود اخاهم صالحا) عطف على ما سبق من قوله تعالى والى عاد اخاهم هودا فى له فى تقديم المجرور او عطف على اخاهم هودا اذ المعنى ولقد ارسلنا الى ثمود ولئلا يلزم الاضمار قبل الذكر قدم ثمود ٢٢ * قوله (قبيلة اخرى من العرب) اول المشار الشعب بفتح الشين وسكون العين ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ كذا فى الصحاح والظاهر ان كلامنها قد يستعمل فى موضع آخر والمناسب هنا الفخذ * قوله (سموا) اى القبيلة فثمود اسم جنس او علم جنس لها كما هو الظاهر * قوله (باسم ابيهم الاكبر) اى علم مختص له فالمراد بالاب جدهم الاعلى فهو مجاز هنا ولو قال باسم جدهم الاعلى لكان اولى * قوله (ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام) فبين ثمود وبين نوح عليه السلام ثلث وسائط وكذا بين عاد قوم هود وبين نوح عليه السلام ثلث وسائط مع ان الظاهر انه مقدم على ثمود كما ان هودا مقدم على صالح عليهما السلام * قوله (وقيل سموا به لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل) فسموا من اسمها لادنى ملابسة * قوله وقرئ مصروفا بتأويل الحى) واما قراءته غير مصروف فبتأويل القبيلة قوله او باعتبار الاصل لانه اسم جدهم الاعلى * قوله (فكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى) قال المصنف فى سورة الحجر والحجر واد بين المدينة والشام ٢٣ * قوله تعالى (اخاهم صالحا) واخوته عليه السلام لهم من جهة النسب كهود عليه السلام (بن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن حاذر بن ثمود) ٢٤ * قوله تعالى (قال ياقوم اعبدوا الله) استئناف كانه قيل ما ذا قال لهم حين ارسل فقيل فى جوابه قال ياقوم الآية * قوله تعالى (مالكم من اله غيره) استئناف ايضا لكنه هنا يفيد التعليل اما العبادة المذكورة او الامر بها وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله الذى هو الرفع اما على الابتداء او الفاعلية واذا لم يكن اله غيره تعالى

٢ بوزن اسم الفاعل من الغيث منه
٣ ولانها لاتمطر منه
قوله وقرئ مصروفا اى قرئ ثمود حين اطلاقه على القبيلة بالتنوين على انه منصرف بتاويل الحى اذ يكون فيه علة واحدة فقط وهى العلمية والتأنيث بخلاف كونه علما للقبيلة فانه حينئذ يمنع من الصرف للعلمية والتأنيث

٢٢ * هذه ناقة الله لكم آية ٢٣ * فذروها تأكل فى ارض الله ٢٤ * ولا تمسوها بسوء ٢٥ * فيأخذكم عذاب اليم ٢٦ * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الارض ٢٧ * تتخذون من سهولها قصورا ٢٨ * وتنحتون الجبال بيوتا ٢٩ * فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه ٣٠ * للذين استضعفوا ٣١ * لمن آمن منهم ٣٢ * أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه ٣٣ * قالوا انا بما ارسل به مؤمنون

يجب ان لا يتعدد الآلهة اذا تعدد يستلزم التغاير قوله قد جاءتكم بينة من ربكم المجئ فى مثل هذا مجاز حققه المصنف فى سورة النصر * قوله (معجزة) اى المراد بالبينة الدليل العقلى وهو المعجزة * قوله (ظاهر الدلالة على صحة نبوتى) اى التعبير بالبينة لافادة ذلك ٢٢ * قوله (وقوله هذه ناقة الله لكم آية (استئناف لبيانها) ولذا اختير الفصل * قوله (وآية نصب على الحال) لدلالتها على الهيئة وان لم تكن مشتقة (والعامل فيها معنى الاشارة ولكم بيان لمن هى له آية ويجوز ان تكون ناقة الله بدلا او عطف بيان ولكم خبرا عاملا فى آية) * قوله (واضافة الناقة الى الله لتعظيمها) كبيت الله * قوله (ولانها جاءت من عنده بلا وسائط واسباب معهودة ولذلك كانت آية) فالاضافة حينئذ لاختصاصه تعالى خلقها بلا كسب وان كان جميع الممكنات مخصوصا له تعالى ولكن جرت عادته على الخلق بالواسطة فى مثل هذا ٢٣ (العشب) ٢٤ * قوله (نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لانواع الاذى) اذ المس اتصال الشئ الى البشرة بحيث تتأثر الحاسة به لكن هذا باعتبار الغالب والا فايصال السوء بلا مس المؤذى ممكن وان لم يمكن فيما يتوقف على المس وحمل المس على مس ما به الاذى بعيد مبنى ومعنى * قوله (مبالغة فى الامر) اى الامر بالترك وعدم التعرض لهما اذا نهى عن الشئ يستلزم الامر بضده اذا كان مفوتا للمقصود بالنهى وهنا كذلك * قوله (وازاحة للعذر) اى ازالة لاحتمال كون الامر للندب او للاباحة او غيرهما من معانى الامر غير الوجوب فيعتذرون بذلك حين اصابوها بالسوء فقوله ولا تمسوها تأكيد للامر وبيان لما هو المراد منه فالمس بلا سوء ليس منهى عنه ٢٥ * قوله (جواب للنهى) والمعنى لا يكن منكم مس ولا اخذكم عذاب فالنهى متوجه الى الاخذ ايضا لكن فيه نوع تسامح ومبالغة اذ نهى العذاب عن اخذهم نهيهم حقيقة عن التعاطى باسبابه ٢٦ * قوله (واذكروا اذ جعلكم خلفاء) اى خلفاء فى الارض لكن المراد الفرد المعهود الذهنى او خلفاء مساكنهم وهو الظاهر المختار عند المصنف كما يشعر به الرواية المذكورة فيما سيأتى ولم يعرف ان بعضا منهم ملك المعمورة كشداد فالمعنى الاخير هو المناسب هنا * قوله (ارض الحجر) اى اللام فى ارض للعهد ٢٧ * قوله (اى تبنون فى سهولها او من سهولة الارض) اى تتخذون بمعنى تبنون متعد الى مفعول واحد قوله فى سهولها اى من فى من سهولها بمعنى فى على هذا التقدير * قوله (بما تعملون كاللبن والآجر) تعملون منه اى لفظة من باق على معناه ولكن المراد بالقصور ما هو مادته كاللبن والآجر فان ابتداء العمل من سهولتها هو اللبن والآجر لا القصور ٢٨ * قوله (وقرئ تنحتون بالفتح وتنحاتون بالاشباع وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة) اذ الجبل فى وقت النحت ليست بيوتا بل مقدر البيوت * قوله (او المفعول) عطف على الحال المقدرة * قوله (على ان التقدير بيوتا من الجبال) اى على ان الجبال منصوب باسقاط الجار * قوله (او تنحتون بمعنى تتخذون) فانتصاب الجبال والبيوت على المفعولية على ان تتخذون بمعنى تجعلون فيتعدى الى مفعولين بخلاف تتخذون المذكور ٢٩ * قوله (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) العثى اشد الفساد فهو اخص من الفساد فحينئذ لا بد من بيان فائدة قوله تعالى "فى الارض مفسدين" وقدمر بيانه من المصنف فى اوائل سورة البقرة * قوله (اى عن الايمان) متعلق باستكبروا اذ استكبروا هنا موضع كفروا فى قصة عاد اختير هنا لحسن التقابل لقوله استضعفوا اوليبان سبب كفرهم ٣٠ * قوله (اى للذين استضعفوهم واستذلوهم) والحال انهم من اشرف الاعزة عند الله تعالى لايمانهم ولاطاعتهم هذا بناء على انه بدل الكل وهو المختار ٣١ * قوله (بدل من الذين استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير) اى ضمير منهم * قوله (لقومه) اى للقوم فى لقومه وهذا هو الاحرى اذ كون المراد بالمستضعفين مستضعفين عندهم يلايم ذلك الاخير كما لا يخفى من ابتدائيته * قوله (وبدل البعض ان كان للذين) فيكون من للتبعيض فحينئذ يراد بالموصول المستضعفين مالا وحسبا ونسبا ولا يناسب المقام بل المناسب كونهم مستضعفين عندهم وفى زعمهم كما ان المراد بالمستكبرين كذلك ولعل لهذا اخره ٣٢ * قوله (قالوه على الاستهزاء) اى الاستفهام للاستهزاء لا للاستعلام لانهم جازمون بعدم رسالته نظيره قولكم للمجسمة أتعلمون ان الله تعالى فوق العرش كما فى الكشاف ٣٣ * قوله (عدلوا به) اى بهذا الجواب * قوله (عن الجواب السوى) اى الموافق بحسب الظاهر واما الجواب السوى الموافق للمقتضى

قوله او باعتبار الاصل فى نفس ثمود فى الاصل اسم لابيهم الاكبر وهو ثمود بن عامر المذكور انفا لا اسم القبيلة اقول القراءة بالتنوين الماضى على ان لا يكون لفظ ثمود اسما اعجميا فاما ان اعتبر كونه اعجميا يكون فيه علتان على تقدير اطلاقه على الحى او على الاصل وهما العجمة والعلمية ماقيل فى الكتاب بناء على ادعاء انه ليس اسما اعجميا

قوله ولانها جاءت عطف على لتعظيمها يعنى اضافة الناقة الى الله لتعظيم الناقة فى نفسها ولانها جاءت من عند الله بلا واسطة وسبب معهود على ما سنذكر بعد هذا قصة الناقة

المدل فالخير فى النظم الجليل * قوله (الذى هو نعم تنبيها على ان ارساله اظهر من ان يشك فيه عاقل ويخفى على ذوى رأى) هو نعم او نعلم انه مرسل منه تعالى * قوله (وانما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال ٢٢ * قال الذين استكبروا الآية على المقابلة) فنزل سؤالهم منزلة سؤالهم عن آمن به ومن كفر به للشبه المذكور فاجابوا بالجواب اسوى لهذا السؤال واكد بايراد كلمة التحقيق والجملة الاسمية تنبيها على تحقق ثباتهم على ذلك وانهم قالوه على عقيدة تامة وصدق رغبة قوله على المقابلة اى مقابلة قول المؤمنين وهذه المقابلة تقتضى ان يقول ارسل به دون آمنتم به فحاول المصنف بيان سره فقال ووضعوا آمنتم به الخ * قوله ووضعوا آمنتم به موضع ارسل به ردا لما جعلوه معلوما مسلما) اى ردا الكفرة لما جعله المؤمنون معلوما لانهم حين نزلوا سؤالهم منزلة غيره كانهم قالوا العلم بارساله وبما ارسل به مالا كلام فيه وانه لا يصح السؤال عنه لوضوحه ولا نارته فلردهم هذا قالوا انا بالذى آمنتم به اى برسالته وبما ارسل به كافرون فللاشعار بانهم ثابتون على ذلك اكدوا بتأكيدات ٢٣ * قوله (فعقروها) اى عقروها مجاز عنه اذ العقر كشف عرقوب البعير بضم العين والقاف وسكون الراء عصبه فالعقر سبب النحر فاطلق السبب واريد المسبب * قوله اسند الى جميعهم فعل بعضهم للابسة اولانه كان برضاهم) وهو قدار بن سالف ومعه من ولاه على قتل الناقة للابسة اشار ان الملابسة كاف فى الاسناد وان لم يرض وعن هذا نزل اولانه كان برضاهم وهذا الاخير هو المشهور والى الاول ذهب بعضهم (٢٤ واستكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه السلام بقوله فذروها) وقوله ولا تمسوها راجع الى الامر ٢٥ * قوله (روى انهم من بعد عاد عمروا) من التلاقى * قوله (بلادهم) وهى ارض الحجر واد بين الشام والمدينة وقد قال المصنف فى قصة عاد فان شدادا ملك معمورة الارض من رمل عالج الى بحر عمان فبين كلاميه تدافع ظاهر وكذا الايلايم بلادهم بصيغة الجمع كون مسكن ثمود ارض الحجر * قوله (وخلفوهم) اى قاموا مقامهم فى تصرف البلاد والعباد * قوله (وكثروا) حتى ينحتون الجبال بيوتا * قوله (وعمروا) مجهول من التعمير * قوله (اعمارا طوالا لا تفى بها الابنية فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا فى خصب وسعة) حتى ان الرجل كان يبنى المسكن المحكم فينهدم فى حياته فنحتوا البيوت من الجبال * قوله (وفعتوا وافسدوا فى الارض وعبدوا الاصنام) اى كان مجموع ذلك من العمر الطويل والتعمير وتوسع الرزق والراحة * قوله (فبعث الله اليهم صالحا من اشرافهم) اى من اوسطهم نسبا كما صرح فى الكشاف واهمل المصنف تركه مع ان الظاهر ان مراده ذلك مراعاة لحسن الادب ويحتمل عدم رضائه به ذلك بل اختار انه من اعلاهم نسبا * قوله (فانذرهم) وبشرهم ان آمنوا لم يذكره لان الانذار هو المقصود الاصلى من الارسال * قوله (فسألوه آية) اى فسألوا منه آية * قوله (فقال اية آية تريدون) اى اية آية من الآيات ولما كان اية نكرة اسم جنس يحتمل القليل والكثير ساغ اضافة آية اليها مع انه يجب اضافته الى المتعدد * قوله (قالوا اخرج معنا الى عيدنا فندعو الهك وندعو آلهتنا فمن استجيب له اتبع فخرج معهم) وهم متوعون فى هذا الخروج * قوله (ودعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة) اى فى ناحية الجبل ٢ * قوله (يقال لها الكاثبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة) اى شابهت فى الخلقة الجمل * قوله (جوفاء وبراء) اى عظيم بطنها وبراء اى كثير الشعر * قوله (فان فعلت) اى ذلك * قوله (صدقناك) اى آمنا لك واجبناك * قوله (فاخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن به) هذه العبارة للتحليف اذ اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف وقوله لئن فعلت ذلك الخ بيان لطريق اخذ الميثاق اذ اللام فى لئن فعلت موطئة لقسم واللام فى لتؤمنن جواب القسم ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط كذا فهم من تقرير المصنف فى تفسير قوله تعالى * واذ اخذ الله ميثاق النبيين * والظاهر ان مثل هذا الكلام محمول على الاستفهام والمعنى احلف على ذلك وقول المصنف فى تلك الآية اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف اشارة الى ذلك * قوله (فقالوا نعم) هذا مواثيقهم اذ معنى نعم بالله لئن فعلت يا صالح ذلك لنؤمنن بك * قوله (فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها) اى تحركت الصخرة كما فهم من كتب اللغة * قوله (فانصدعت) اى فانشقت * قوله (عن ناقة) الظاهر لفظة عن هنا للتعليل

٢ اى منفصل عن الجبل عد

قوله مخترجة اى مما كانت الناقة لمخترجة اى ما اخرجت على هيئة الذكر قوله جوفاء اى واسعة الجوف ووبراء كثيرة الوبر فتمخضت مخض هو امير القصر بتشقفه نفخ اى تخرج تدرجها. تصيف اى تمكث فى الصيف من التفعل اصله تتصيف حذفت احدى التائين لاجتماع التائين وتشتو اى تمكث فى الشتاء سقبها السقب ذكر من ولد الناقة رغا اى صاح

قوله مقررة للانكار اى للانكار الذى افاده حرف الاستفهام فى اتأتون

٢٢ ۞ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين

اي انشقت لخروج ناقة * قوله (عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا وهم ينظرون) عشراء بضم العين وفتح الشين ومد الالف الناقة التي مضى على حملها احد عشر شهرا قوله اي كما وصفوا فحينئذ الاولى عن ناقة مخترجة * قوله (ثم نتجت ولدا مثلها في العظم) لا في كونها عشراء لان ولدها مذكر * قوله (فآمن به جندع في جماعة) اي مع جماعة اوحا لا في جملة جماعة * قوله (ومنع الباقين من الايمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم ورباب بن صمعر كاهنهم فمكثت الناقة مع ولدها) الاول معهما ولدها * قوله (ترعى الشجر) المراد به العشب كما صرح به سابقا * قوله (وترد الماء) من الورود * قوله (غبا) بكسر الغين الورود يوما والترك يوما * قوله (فما ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيه) اي فاذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفع الخ كما في الكشاف * قوله (ثم تتفحج) بتقديم الحاء على الجيم * قوله (فيحلبون ما شاؤا حتى تمتلى اوانيهم فيشربون ويدخرون وكان تصيف بظهر الوادي فتهرب منها انعامهم الى بطنه) قال ابو موسى الاشعري رضي الله عنه اتيت ارض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا كما في الكشاف قوله تصيف مضارع بحذف احدى التائين وشاه تفعل في مثل هذا للملابسة اي الملابسة بمعنى ما اشتق منه كتقضى اي كانت في الصيف ساكنة في ظهر الوادي اولوقوع الحر الشديد * قوله (وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيزة ام غنم وصدقة بنت المختار فعقروها واقتسموا لحمها) وتشتو مضارع من الشتاء اي تسكن في وقت الشتاء * قوله (فرقي سقبها جبلا اسمه قارة) بفتح السين وسكون القاف ولد الناقة مذكرا * قوله (فرغى ثلاثا) اي صوت من الرغاء وهو صوت الابل * قوله (فقال لهم صالح عليه السلام ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب) صيغة الرجاء لا يقتضي الوقوع فلا يتوهم عدم الملائمة بينه وبين ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب اليم * قوله (فلم يقدروا عليه اذ انفتحت الصخرة بعد رغائه اي ان فتحت فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما راوا العلامات طلبوا ان يقتلوه فانجاه الله الى ارض فلسطين) * قوله (ولما كان ضحوة اليوم الرابع) ظاهره لا يلائم قوله تعالى " فاخذتهم الصيحة مصبحين " وتعميم الصبح الى امر ممتد حتى يشمل الضحوة خلاف الظاهر المتبادر * قوله (تحنطوا بالصبر اوتكفنوا بالانطاع) تحنطوا اي اتخذوا الحنوط وهو ما يذر على الميت لكون رائحته طيبة * قوله (فاتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا) قد فسر قوله تعالى الرجفة بالزلزلة ولعل الصيحة من مبادي الزلزلة سيجئ الاشارة الى ذلك من المصنف في قصة شعيب ٢ عليه السلام ٢٢ * قوله (ظاهره ان توليه عنهم كان بعد ان ابصرهم جاثمين) بل الفاء في قوله فتولى كالنص في ذلك وما هو خلاف الظاهر كون توليه عنهم قبل نزول العذاب حين راى العلامات تولى اذا ذهب عنهم منكرا لاصرارهم على ما هم عليه والتصدير بالفاء لا يلائمه الا ان يقال ان تعقيب التولي بقرب نزول العذاب نزل تعقيبه بهلاكهم لشدة الاتصال وادعى عروض الانفصال قوله بعد هلاكهم لكونهم مستحقين بذلك * قوله (ولعله خاطبهم به بعد هلاكهم كما خاطب رسول الله عليه السلام) رواه البخاري وغيره فقيل له يا رسول الله عليه السلام هم جماد فكيف الخطاب فاجاب عليه السلام بانهم سمعوا الخطاب كلامي لكنهم لم يقدروا الجواب * قوله (اهل قليب بدر) بفتح القاف وكسر اللام بئر لم يبن اطرافه بحجر بدر ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمي به لكن المراد هنا المحل الذي كان ذلك الماء فيه * قوله وقال انا وجدنا ما وعدنا ربنا حقا) لبيان الخطاب * قوله (فهل وجدتم) الاستفهام للتوبيخ * قوله (ما وعد ربكم حقا) اي اوعد ربكم * قوله (اوذكر ذلك) عطف على خاطبهم اي لا يكون الخطاب مقصودا فلا يرد الاشكال بانهم جماد فكيف الخطاب فلا يحتاج الى الجواب كما قررنا آنفا على وجه الصواب * قوله (على سبيل التحسر عليهم) فيكون لانشاء التحسر فيصير من قبيل الانشاء ومثل هذا التوجيه يمكن في الحديث الشريف لكن لا حاجة اليه بعد صحة سماع الموتى كلام الاحياء لا سيما كلام الانبياء اما لارادة احياء الله ايهم اوبطريق آخر والاولى عدم الاشتغال بوجهه وعن هذا الخبر وروى ان عقرهم الناقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى انه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي

٢ وبهذا فسره فيندفع اشكال الملاحدة عه

٢٢ * ولوطا ٢٣ * اذقال لقومه ٢٤ * اتأتون الفاحشة ٢٥ * ماسبقكم بها من احد من العالمين ٢٦ * ائنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء ٢٧ * بل انتم قوم مسرفون ٢٨ * وماكان جواب قومه الاان قالوا اخرجوهم من قريتكم

فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم انهم قد هلكوا وكانوا الفا وخمسمائة دار وروى انه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم كذا في الكشاف وانت خبير بان هذه الرواية تناسب الرواية الاخيرة من ان التولى قبل نزول العذاب ٢٢ * قوله (اى وارسلنا لوطا) غير الاسلوب حيث لم يجئ هكذا ولوطا الى قومه كما في نظائره اذا ختيار اسلوب آخر من شعب البلاغة وهو لوط بن هاران بن تارخ بن اخي ابراهيم عليهم السلام كان من ارض بابل من العراق مع عمه ابراهيم عليه السلام فهاجر الى الشام فنزل فلسطين وانزل لوطا الاردن وهي كورة بالشام فارسله الله تعالى الى اهل سدوم وهو بلد بحمص ٢٣ * قوله (وقت قوله لهم) اى ان اذ ظرف لارسلنا المقدر ٢ والارسال وان كان قبل هذا الوقت لكنه باعتبار البقاء مظروف لذلك الوقت وقيل واول تقييد الرسالة عليه السلام بذلك الان ارساله اليهم لم يكن في اول وصوله اليهم انتهى وعدم ايفاء المرام لايخفى * قوله (اوواذكر لوطا) اى ان لوطا منصوب باذكر لا بارسلنا ولا يخفى عدم ملايمته للسياق والسياق واضعفه اخره * قوله (واذبدل منه) اى بدل اشتمال والمراد بالامر بذكر الوقت الامر بذكر مافيه ولغرابته امر ذكر الوقت الذي حصل فيه ٢٤ * قوله (توبيخ وتقريع) اى الاستفهام لانكار الواقع وصيغة المستقبل اما لحكاية الحال الماضية او للاستمرار لكن الانكار انكار الفعل لا انكار الاستمرار * قوله (على تلك الفعلة المتمادية في القبح) الاولى المتناهية في القبح ومعنى كلامه ان قبحها مستمر من لدن آدم عليه السلام بل قبحها باق في دار السلام اذ تلك الفعلة امتناعه لاوجود بها في الجنة التي هي دار السعداء على القول الصحيح بين العلماء كما صرح به في شرح التنوير ٢٥ * قوله (مافعلها قبلكم احد قط والباء للتعدية) اى مدخولها مفعول به بواسطتها كما اشار اليه بقوله ما فعلها قبلكم احد وليست الباء هنا كالباء في قوله تعالى * لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون فان المص اشار هناك الى احتمال كونها للظرفية والاستعانة ولايتعين هنا كما لايخفى هذا على ظاهر كلامه ويمكن حمل كلامه هنا على ما اشار هناك * قوله (ومن الاولى لتأكيد النفي والاستغراق) اى من الاولى زائدة في الفاعل لذلك كما لوح اليه بقوله آنفا مافعلها قبلكم احد قط (والثانية للتبعيض والجملة استئناف مقررة للانكار كانه وبخهم اولا باتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسوء) ٢٦ * (بيان لقوله اتأتون الفاحشة وهو ابلغ) من الجملة الاولى لاغة * قوله (في الانكار والتوبيخ) حيث صدر بكلمة ان وادخل اللام في الخبر * قوله لكن التأكيد في الانكار لا الانكار التأكيد والتعبير بالرجال دون الغلمان مزيد توبيخ * قوله (وقرأ نافع وحفص ائنكم على الاخبار المستأنف وشهوة مفعول له اومصدر وقع في موقع الحال) اومفعول مطلق لان لتأتون الرجال بمعنى تشتهون * قوله (وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبيه على ان العاقل ينبغي ان يكون الداعي له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع) ولايمكن هذا الا في الذي محل الحرث لا في محل الفرث وهو النساء اللاتي هن محل الاشتهاء * قوله (لاقضاء الوطر) وان لم يكن منه الحذر ٢٧ * قوله (اضراب عن الانكار الى الاخبار عن حالهم التي ادت بهم الى ارتكاب امثالها) اى انكار اتيان الرجال فحينئذ يكون على قراءة الاستفهام واما على قراءة الاخبار فيكون اضرابا عن الاخبار المذكور الى الاخبار عن حالهم اواضراب عن انكار اتيان الفاحشة ومعنى الاضراب هنا اضراب عن المهم الى الاهم كما هو الظاهر * قوله (وهي اعتياد الاسراف) اعتياده مستفاد عن التعبير بالجملة الاسمية * قوله (في كل شئ) اى في كل شئ يمكن الاسراف فيه والتجاوز عن حده ومنشأ هذا الجهل وعن هذا قال جاء في موضع آخر بل انتم قوم تجهلون فاذا كان حالهم كذا فلا يبعد منهم ايضا الاقدام على هذا الاسراف فهذه الجملة في الحقيقة لبيان تجاوزهم المعتد في باب قضاء الشهوة الى غير المعتاد وموجبه في الفساد * قوله (اوعن الانكار عليها الى الذم على جميع معايبهم) اى ماعدا الفاحشة المذكورة والمتعارف في مثل هذا كون بل للترقي لا للاضراب فلكون الاحتمال الاول امس للمقام حيث يكون هذه الجملة حينئذ علة للمرام قدمه واما الاحتمال الثاني فنوع بعيد * قوله (اوعن محذوف مثل لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم الاسراف) الاضراب هنا واضح حيث نفى عنهم الاعتذار ثم صرف الحكم عنه الى ذلك وبقي المعطوف عليه مسكوتا عنه ولايخفى وجه تأخير هذا الوجه ٢٨ * قوله (وما كان جواب قومه) استئناف كان سائلا سأل اى جواب اجاب قوم عادون والمراد

٢ واذ ظرف دائما عند المص كما صرح به في قوله تعالى واذقال ربك الآية عد

قوله ثم باختراعها فمعنى الاختراع مستفاد من مضمون هذه الجملة المستأنفة لان الفعل الذي لم يسبق فيه احد يكون مخترعا

قوله وهو ابلغ في الانكار وجه المبالغة وروده مؤكدا بان واللام واسمية الجملة قوله اوعن الانكار عليها اى اوهو اضراب عن الانكار على الفاحشة الى الاخبار عن حالهم الضمير في امثالها للفاحشة

قوله بل انتم قوم عادتكم الاسراف معنى الاعتياد مستفاد من اسمية الجملة الدالة على الاستمرار قوله والاستهزاء بهم استهزؤا بهم بقولهم انهم اناس يتطهرون جعلوا قولهم هذا استهزاء واردا في معرض التعليل جوابا عن السؤال عن الامر بالاخراج

٢٢ ❁ انهم اناس يتطهرون ٢٣ ❁ فانجيناه واهله ٢٤ ❁ الا امرأته ٢٥ ❁ كانت من الغابرين
٢٦ وامطرنا عليهم مطرا ٢٧ ❁ فانظر كيف كان عاقبة المجرمين ٢٨ ❁ والى مدين اخاهم شعيبا ٢٩ ❁
قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم

بالقوم هم المستكبرون النافذ كلامهم في الامر والنهي بقرينة قولهم اخرجوهم فان المأمورين هم المستضعفون * قوله (اى ماجاؤا بما يكون جوابا عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم) فالاستثناء اما متصل من قبيل قولهم * ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب * او منقطع لكن الاول للمبالغة فيه هو المعول * قوله (والاستهزاء بهم) مستفاد من قوله انهم اناس يتطهرون كما اشار بقوله فقالوا اذ الفاء اما تفصيل المجمل او للتعليل ولعل وجه كونه استهزاء هو انهم لم يعتقدوا قبح هذا الفعل الشنيع والا فلا وجه لكون هذا استهزاء اذ لاعز في اعتقاد العدو محاسن خصمه بل ورد اكثر المحاسن مااعترفه العدو وفي كلام الامام ايماء الى عدم كونه استهزاء (فقالوا انهم اناس يتطهرون ٢٢ اى من الفواحش) ٢٣ * قوله (اى من آمن به) فالمراد بالاهل الاهل دينا فتناوله لامرأته لايمانها ظاهرا كما نبه عليه بقوله فانها تسر الكفر اى وتنافق ٢٤ (استثناه من اهله فانها كانت تسر الكفر) ٢٥ * قوله (كانت من الغابرين) استئناف كأنه قيل فما حالها فاجيب كانت من الغابرين وتذكير الغابرين مع ان الظاهر الغابرات للتغليب وجه التغليب هو انها لرضائها بهذا الفعل الشنيع من الفاعلين كأنها من جملة المباشرين * قوله (من الذين بقوا في ديارهم فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور) يقال غبر غبورا اذا مكث وبقي ٢٦ * قوله (اى نوعا من المطر) اى التنوين للنوعية كقوله تعالى * وعلى ابصارهم غشاوة * قوله (عجيبا وهو مبين بقوله وامطرنا عليهم حجارة من سجيل) نوعا غريبا لايعارفه احد وهو الحجر ولعل مدار متعارفه اشار من قال والصحيح ان امطرنا بمعنى ارسلنا عليهم ارسال المطر وفي قول المص اى قوله وامطرنا عليهم الآية ايماء الى ذلك قال ابو عبيدة مطر في الرحمة وامطر في العذاب وقال الراغب مطر في الخير وامطر في العذاب وقد عرفت ما هو الصحيح الصواب ٢٧ * قوله (روى ان لوطا بن هاران بن تارخ لما هاجر مع عمه ابراهيم الى الشام نزل بالاردن فارسله الى اهل سدوم ليدعوهم الى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا) اى الكبريت والنار كما في الكشاف * قوله (وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم) مرضه لمخالفته ظاهر النظم ٢٨ * قوله (اى وارسلنا اليهم) اشار الى انه عطف على قوله والى عاد اخاهم هودا والجامع بينهما واضح وقد روعي ههنا ما في المعطوف عليه من تقديم المجرور على الاصوب * قوله (وهم اولاد مدين بن ابراهيم) اشار الى ان مدين هنا اسم قبيلة سموا باسم ابيهم الاكبر وهو مدين بن ابراهيم عليه السلام * قوله (شعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين) فعلى هذه الرواية بين شعيب وبين ابراهيم عليه السلام ثلثة آباء وقيل شعيب بن ثويب بن مدين وقيل شعيب بن نيرون بن مدين لحسن مراجعته قومه ولاريب في هذا تحقق تلك المراجعة في غيره من الانبياء عليهم السلام ولابعد ان يقال انه يجوز ان يوجد في المفضول مالايوجد في الفاضل * قوله (وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه) منقول عن النبي عليه السلام ٢٩ * (قال) استئناف كأنه قيل فماذا قال لهم حين ارسل اليهم فقيل قال ياقوم اعبدوا الله الآية اى اعبدوا الله وحده كما يفصح عنه قوله مالكم من اله غيره * قوله (يريد المعجزة التي كانت له) اى الآيات المنزلة فانها ما انزل عليه آيات معجزة وبينة * قوله (وليس في القرآن انها ما هي) اى اية معجزة هي * قوله (وما روي من محاربة عصا موسى عليه السلام التنين) الظاهر انها حين المحاربة في يد شعيب عليه السلام وقيل من محاربة عصا موسى عليه السلام التنين حين دفع اليه غنمه فامر الاضافة واضح فالاضافة الى موسى باعتبار المآل قوله التنين نوع حية * قوله (وولادة الغنم التي دفعها اليه) لما روي انه قال لموسى عليه السلام اني وهبت لك من نتاج غنمي كل ادرع ودرعاء فاوحى اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فما اخطأت واحدة الا وضعت ادرع ودرعاء فوفى له بشرطه هكذا قيل فاتضح معنى قوله وكانت الموعودة له من اولادها * قوله (الدرع خاصة وكانت الموعودة له من اولادها) الدرع جمع ادرع وهو الشاة التي عنقها ورأسها اسود * قوله (ووقوع عصا آدم عليه السلام على يده) اى يد شعيب حين اراد اعطاء عصا لموسى عليه السلام * قوله (في المرات السبع متأخرة عن هذه المقاولة) فيه بحث ظاهر اذ من اين يعلم التأخر وعن هذا اختار مولانا ابو السعود كون تلك المذكورات معجزة له عليه السلام حيث قال بعد تعدادها لان كل ذلك كان قبل ان ينبأ موسى عليه السلام * قوله (ويحتمل ان يكون

٢ ومنع صرفه للعجمة والعلمية وقيل عربي فمنع صرفه للعلمية والتأنيث لكونه اسم قبيلة او اسم بلدة بتأويل البقعة عد

قوله وهو مبين اى هذا النوع من المطر مبين بقوله وامطرنا عليهم حجارة من سجيل معنى النوعية مستفاد من تنكير مطرا

كرامة لموسى اوارهاصا لنبوته) هذا اذا لم يكن نبى آخر ٢٢ * قوله (فاوفوا الكيل) الفاء للعطف على اعبدوا الله اذ العبادة له تعالى وحده تكون السبب للايفاء المذكور ويعقب ذلك الايفاء اياها وتوسط قد جاءتكم بينة من ربكم التحريض على الامتثال بهما ولما كان قوله اعبدوا الله مالكم من اله غيره مفيدا لما فى افلا تتقون لم يتعرض له هنا كما تعرض له فى بعض نظائره توكيدا وتقريرا بل اختير الامر بالايفاء والنهى عن ضده لاعتيادهم ذلك وكل نبى عليهم السلام امر واقومهم بضد ما الفوا به ونهوا عن ما اعتادوا به ومن ههنا نهى لوط عليه السلام عن الفعل الشنيع ونهى شعيب عليه السلام عن البخس ٢ والنقص وبضد ذلك يعرف حال النبى عليه السلام * قوله (اى آلة الكيل على الاضمار) اى المجاز فى الحذف * قوله (او اطلاق الكيل على المكيال) اى على طريق المجاز المرسل والعلاقة هى الآلية وهذا ابلغ من الاول وبالتعميم اليق * قوله (كالعيش) مصدر * قوله (على المعاش) اى ما يعاش به * قوله (لقوله تعالى ٢٣ والميزان) فان المتبادر منه الآلة فالمناسب ان يراد بالكيل الآلة اما بتقدير آلة او بارادة الآلة مجازا * قوله (كما قال فى سورة هود او فوا الكيل ووزن الميزان ويجوز ان يكون الميزان مصدرا كالميعاد) عطف على قوله او آلة الكيل او اطلاق الكيل له وجه الكيل بوجهين تحصيلا للمناسبة بين الكلام مين حاول التنبيه على ان تحصيل تلك المناسبة يمكن بارتكاب الاضمار فى الميزان او بالحمل على كونه مصدرا وان كان خلاف المتبادر كما اشرنا اليه وانت خبير بان الاحتياج الى التأويل تحقق فى الميزان فالاكتفاء بتوجيه الميزان اولى واقوى مع ان الايفاء وهو القيام بمقتضى الامر انسب بالفعل واما ايفاء الآلة فبمعنى الاكمال وهذا غير متعارف فى معنى الايفاء الا ان يقال ان الايفاء فى الفعل يتوقف على اتمام الآلة وعن هذا اختير ما اختاره ٢٤ * قوله (ولا تبخسوا الناس اشياءهم ولا تنقصوهم حقوقهم) اشياءهم تعميم بعد تخصيص وفى قول المصنف ولا تنقصوهم حقوقهم اشارة اليه اذ الحقوق تعم المقدار وغيره * قوله (وانما قال اشياءهم للتعميم) اى ولم يقل حقوقهم للتنبيه المذكور وفى عدم استفادة الحقوق التنبيه المذكور خفاء فالاولى عدم التعرض للنكتة فى مثل هذا كما لم يتعرض فى الكشاف نعم الاشياء اعم من الحقوق لكن لا فرق بينهما فى افادة تلك النكتة * قوله (تنبيها على انهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير) فيه اشارة الى ان الاشياء بدل من الناس بدل اشتمال ثم الفرق بين القليل والكثير هو ان الجليل باعتبار الكيف والثانى باعتبار الكم * قوله (وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيئا) اى يشددون فى البيع والشراء قوله لا يدعون بتخفيف الدال اى لا يتركون * قوله الا مكسوه) اى الا شددوه وروى انهم اذا دخل الغريب بلادهم اخذوا دراهمه الجياد وقالوا هى زيوف وقطعوها قطاعا ثم اخذوها بنقصان ظاهر او اعطوه بدلها زيوفا كذا فى الكشاف فعلم ان مكسهم فى كل شئ يمكن المكس فيه فشيئا فى قوله لا يدعون شيئا عام خص منه البعض عقلا او عادة قال المصنف فى سورة هود وقيل المراد بالبخس المكس كاخذ العشور من المعاملات انتهى وما ذكرنا اولا ما فهم من الكشاف والمصنف لم يدع القصر عليه بل اراد التمثيل ٢٥ * قوله (بالكفر) قيد النهى * قوله (والحيف اى الظلم ٢٦ * قوله (بعد ما اصلح امرها واهلها الانبياء واتباعهم بالشرائع) بعد ما اصلح امرها اى شانها من الخلو عن الهرج والمرج وهيج الحروب والفسق فان التمسك بالشرائع يكون سببا لذلك كما ان الاخلال بالشرائع يوجب البأس الشديد فى زمان مديد من انواع الفتن والمحن وهيج الحروب فى السر والعلن وفى كلامه اشارة الى تقدير المضاف لكن تقدير المضاف المتعدد غير متعارف * قوله او اصلحوا فيها والاضافة فيها كالاضافة فى بل مكر الليل والنهار) يعنى لادنى ملابسة ومجازية ٢٧ * قوله (اشارة الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه) اى العمل بما نهاهم الا ونعم العمل بامرهم والانتهاء عما نهاهم * قوله (ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا) اى من غير اعتبار المفضل عليه * قوله (اوفى الانسانية) ما فيه التفضيل * قوله (وحسن الاحدوثة وجمع المال) وحسن الاحدوثة يحتمل كونه عطف تفسير لها الاحدوثة ما يحدث به وحسنها الذكر بالامانة والصدق والسوية حيث يرغبون فى المعاملات والمتاجرات ٣ وعن هذا قال وجمع المال ٢٨ * قوله (بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا) لوحدة الحق ومقتضى الحجة واحد وبالنظر الى تلك الوحدة

٢ وهذا لا ينافى الامر والنهى عن غيره عفه

٣ اى المراد بالاحدوثة الذكر الجميل ورد ما الاحسن عفه

٢٢ * وتصدون عن سبيل الله ٢٣ * من آمن به ٢٤ * وتبغونها عوجا ٢٥ * واذكروا اذ كنتم
قليلا ٢٦ * فكثركم ٢٧ * وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ٢٨ * وان كان طائفة منكم آمنوا
بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا

قبل "وان هذا صراطي مستقيما" الآية * قوله (لكنه يتشعب الى معارف وحدود واحكام) عطف العام على الخاص * قوله (وكانوا اذا رأوا واحدا يسعى في شئ منها) اى من المعارف والحدود والاحكام * قوله (منعوه) اى ذلك الواحد عن فعل شئ منها وفهم منه انهم منعوا المسلمين عن حدود الله كما منعوا الكفار عن الايمان وهذا غير مشهور عنهم بل المتعارف منعهم عن الايمان ولكنه وقع في بعض المواضع منعهم عن الايمان كما سيجئ يؤيد ماقلنا * قوله (وقيل كانوا يجلسون على المراصد) فحينئذ المراد بالصراط الطريق الحسي والتعبير بكل صراط حينئذ واضح الوجه من حيث ان الصراط في استعمال الشرع متعارف في طريق المعنوى على ان المجاز الخ * قوله (فيقولون لمن يريد شعيبا انه كذاب فلا يفتننك عن دينك) لمن يريد شعيبا من الكفار قوله عن دينك يؤيد ما ذكرنا من ان المراد من يريد الكفار * قوله (ويتوعدون لمن آمن به) الظاهر ان المراد لمن اراد الايمان به * قوله وقيل كانوا يقطعون السبيل) ويتعرضون لابناء السبيل ٢٢ * قوله (بمعنى الذي قعدوا عليه) فحينئذ فراد السبيل بالنظر الى كونه واحدا ثم الظاهر قعدوا به لكن حمل التنبيه على ان الباء وعلى وفي تتعاقب في هذا الموضع لتقارب معانيها فان القاعد في مكانه قد التصق به واستعلى عليه وحل فيه حلول الجوار فحسن استعمال تلك الحروف بهذه الاعتبارات * قوله (فوضع الظاهر) وهو سبيل الله * قوله (موضع المضمر بيانا لكل صراط ودلالة على عظم مايصدون عنه) حيث اضاف الى ذاته العلية * قوله (وتقبيحا لما كانوا عليه) عطف المعلول على العلة اذ الدلالة على عظم مايصدون يفيد التقبيح المذكور * قوله (اوالايمان بالله) عطف على الذي قعدوا فحينئذ لايكون من وضع الظاهر موضع المضمر بل من عطف الخاص على العام لان كل صراط كما عرفت يتناول المعارف وغيرها والايمان بالله من عظم المعارف اخره وزيفه لان قوله من آمن به لايلايمه اذ المتبادر الايمان بالفعل فلا صد عنه الان يؤول بمن اراد الايمان وفي الاحتمال الاول لايحتاج الى هذا التأويل الا بالنسبة الى العموم بالايمان والامر فيه سهل ٢٣ * قوله (اى بالله او بكل صراط على الاول) اى بالله على الثاني تركه لظهوره * قوله (ومن مفعول تصدون على اعمال الاقرب) وهو المذهب المختار في باب التنازع * قوله (ولو كان مفعول توعدون لقال وتصدونهم) لانه اذا اعمل الاول في التنازع كما هو مختار الكوفيين اضمر المفعول في الفعل الثاني لاقتضائه على المذهب المختار وان جاز حذفه على غير المختار ولما كان الواجب حمل النظم على اللغة الصحيحة قال المصنف لقال الخ في صورة الاتفاق * قوله (وتوعدون عطف عليه) اى مع ماعطف عليه وهو تصدون * قوله (في موضع الحال من الضمير في لاتقعدوا) وهذا مؤيد لكون المراد سبيل الله كل صراط وفهم منه وجه آخر لضعف كون المراد الايمان بالله ٢٤ * قوله (وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه) وهذا غاية طلبهم العوج اذ طريق الحق لايعوج وفي كلامه اشارة الى مغايرته لما قبله وهذا واضح لكن المغايرة بين الصد والايعاد غير واضح فيقال الايعاد يحصل بذكر انزال المضار بهم واما الصد فقد يكون بالابعاد بالمضار وقد يكون بالوعد بالمنع على تركه وقد يكون بان لايمكنه من الذهاب الى الرسول ليسمع كلامه وهذا الاخير هو المراد هنا كما هو الظاهر من السوق * قوله (اووصفها للناس بانها معوجة) هذا من قبيل القاء الشبه اجمالا والاول تفصيلا ومن هذا قال او واذكروا اذ كنتم اذ ظرف ومفعول اذكروا محذوف اى اذكروا الحادث وقت كذا وكذا هذا مختار المصنف او مفعول به غير ظرف اى اذكروا وقت كونكم قليلا كما هو مختار الكشاف ٢٥ * قوله (عددكم او عددكم) ٢ جمع عدة وهي الاسلحة ونحوها لكن الخطاب لايلايمه ظاهرا * قوله ٢٦ بالبركة في النسل او المال) ٢٧ * قوله (من الامم قبلكم فاعتبروا بهم) اشارة الى فائدة الامر بالنظر والفكر ٢٨ * قوله (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا فتربصوا) الطائفة فرقة يمكن ان يكون طائفة حول شئ من الطوف واقلها ثلثة وقيل واحد او اثنان كذا بينه المصنف في سورة النور والمراد بهما جماعة آمنوا بالذي ارسلت به وهذا اتم وابلغ من القول آمنوا بي وطائفة اى جماعة اخرى كثيرة بالنسبة الى الاولى لم يؤمنوا اى بالذي ارسلت به ولو ببعضها منه اى وان لم يكن لكم اتفاق على الحق بل كنتم متفرقين فاصبروا الخطاب للكافرين ولهذا قال المصنف فتربصوا كقوله "فتربصوا انا معكم

(متربصون)

قوله فوضع الظاهر موضع المضمر اى وضع سبيل الله موضع الضمير لان المراد به الصراط المذكور في قوله بكل صراط فالظاهر ان يقال وتصدون عنه لكن عدل عنه الى ماذكر ليبين ان المراد بالصراط المذكور سبيل الله وللدلالة على عظم ما يصدون عنه وجه الدلالة هو اضافته الى الله فانه يعني ان الصراط الذي يصدون عنه هو صراط الله والمراد تقبيح فعلهم الذي هم عليه

قوله اوالايمان بالله عطف على الذي في قوله الذي الذي قعدوا عليه

قوله على اعمال الاقرب يعني تنازع توعدون وتصدون في من آمن واعمل فيه الاقرب قوله ولو كان مفعول توعدون لقال وتصدونهم لان من آمن حينئذ وان كان مؤخرا لفظا عن تصدون لكنه مقدم معنى والتقدير توعدون من آمن به وتصدونهم عن سبيل الله يعني كان الانسب ذلك والا يجوز حذف المفعول

قوله وتوعدون به عطف عليه وهو وتصدون وتبغونها عوجا في موقع الحال من الضمير في ولاتقعدوا بكل صراط موعدين وصادين عن سبيل الله وباغين اى طالبين لسبيل الله عوجا

قوله وتطلبون لسبيل الله اشارة الى الحذف والايصال منه

٢ عدد بالضم جمع عدة بضم العين منه

٢٢ ﴿ حتى يحكم الله بيننا ٢٣ ﴿ وهو خير الحاكمين ٢٤ ﴿ قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن في ملتنا قال اولو كنا كارهين

متربصون * التربص الانتظار وهو لازم للصبر فتربصوا معنى مجازي لاصبروا او انما حمله عليه اذ ما لهم تربص المؤمنين بحلول المكروه وايضا ان حمل على معناه الحقيقي يكون المعنى فاصبروا ايها الكفرة على ايمان من آمن منهم وليس له كثير معنى ويدل عليه قول صاحب الكشاف ويجوز ان يكون خطابا للفريقين اي ليصبر المؤمنون على اذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوؤهم من ايمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب انتهى ٢٢ * قوله (اي بين الفريقين بنصر المحقين على المبطلين) الظاهر ان هذا التفسير تنبيه على ان بيننا للتغليب لكن الظاهر ان التغليب بالنسبة الى المبطلين تغليب المتكلم على المخاطب وبالنسبة الى المحقين تغليب المتكلم على الغائب ففي بيننا تغليبان قوله بنصر المحقين متعلق بيحكم قوله على المبطلين متعلق بنصر بتضمين معنى الغلبة * قوله (فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين) تفريع لما قبله اي لما كان المراد بالحكم نصر المحقين على المبطلين فلا جرم انه وعد ووعيد للمؤمنين وللمجرمين ٢٣ * قوله (وهو خير الحاكمين) جملة تذييلية مقررة لما سبق (اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه) * قوله تعالى (قال الملأ الذين الآية) استئناف جواب سؤال كأنه قيل فماذا قالوا بعد ما سمعوا هذه النصائح من شعيب عليه السلام فقيل قال اشراف قومه المستكبرين متطاولين على غيرهم حتى تجاسروا على اكراهه عليه السلام على استتباعه فيما هم فيه واتباعه المؤمنين بوعيد الاخراج عن اوطانهم بالتوكيد القسمي فقالوا لنخرجنك يا شعيب ٢ فتوسيط النداء باسمه العلي بين المتعاطفين لزيادة التهديد المشعرة بغاية خبث شكيمتهم وفرط طغيانهم والذين آمنوا معك قيل ان معك متعلق بالاخراج ٣ لا بالايمان * قوله (اي ليكونن احد الامرين) بفتح اللام وقسمهم على وجود احد الامرين بناء على زعمهم * قوله (اما اخراجكم عن القرية تخلصا عن فتنتكم بالمساكنة والمجاورة) * قوله (او عودكم) باختياركم وبهذا الم يقولوا او لنعيدنكم كما قالوا لنخرجنك اذ العود بطريق الاكراه ليس بمقصودهم بل المقصود العود على طريق الطواعية * قوله (في الكفر) اشارة الى قوله في ملتنا اي المراد بالملة الكفر هنا وان في بمعنى الى وانما اختير في للمبالغة والتنبيه على ان المطلوب العود الذي بحيث يكون الكفر ظرفا له وهذا لا يكون الا بالرضاء وهذا مؤيد لما قلنا من ان مقصودهم العود على طريق الطواعية * قوله (وشعيب عليه السلام لم يكن في ملتهم قط لان الانبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم الكفر مطلقا) اي قبل النبوة وبعدها * قوله (لكن غلبوا الجماعة على الواحد) بان نسبوا الى الجميع وصفا مختصا بالاكثر وهو كونهم في ملتهم كما فهم من كلامه او ذلك الوصف العود الى ملتهم كما صرح به في المطول والمآل واحد اذ العود الى الشيء يقتضي الاتصاف به اولا والمتصف بالملة هم الجماعة وهم من آمن به قبل او لتعودن فيه تغليبان احدهما تغليب المخاطب وهو شعيب عليه السلام على الذين آمنوا وثانيهما العكس على تغليب هؤلاء عليه عليه السلام في صفة العود انتهى ومراد المصنف بالتغليب هنا هو الثاني واعرض الاول لظهوره * قوله (فخوطب هو وقومه) اي شعيب عليه السلام لفظ هو مؤكد للضمير المتصل * قوله (بخطابهم) اي بخطاب يليق بهم ويختص * قوله (وعلى ذلك) اي على التغليب * قوله (اجرى قوله الجواب في قوله تعالى قال الآية) اي اجرى شعيب عليه السلام فقال ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وهو يريد عود قومه الا انه نظم نفسه في جملتهم وان كان بريئا من ذلك اجراء لكلامه على حكم التغليب كذا في الكشاف الا ان المص جعل الجواب الذي اجرى على التغليب عاما لقوله ولو كنا كارهين كما هو الظاهر ومثل هذا من باب مجاراة الخصم ونظيره قول الانبياء عليهم السلام ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن الآية بعد قول الاشرار لهم ان انتم الا بشر مثلنا ٢٤ * قوله (اي كيف نعود فيها ونحن كارهون لها) اشار الى ان الهمزة لانكار الوقوع واستبعاده لا لانكار الواقع واستقباحه والمعنى اي انعود فيها ٥ لو لم نكن كارهين ولو كنا كارهين او نعود فيها لو كنا عالمين ببطلانها ولو كنا كارهين لها ٦ والمص لما اول التنبيه على ان في النظم مبالغة قال كيف نعود فيها فسلط الانكار على كيفية العود مع ان المراد انكار العود نفسه اذا العود لا ينفك عن حال وصفة فاذا انكر ان يكون لعود هم حال يوجد عليها استلزم ذلك انكار وجوده فهو طريق برهاني ابلغ واقوى من انكار العود نفسه لكن لما دخلت على كلمة لو التي لاستقصاء الاحوال على سبيل الاجمال افاد المبالغة فعبر المص بلفظ كيف ميلا الى حاصل

٢ كون شعيب عليه السلام مرتجلا اول من كونه تصغير شعيب ﴿

٣ ولا ضير في تعلقه بالايمان اذ المعية لا تقتضي الاتحاد زمانا لدلالة قوله تعالى واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴿

٤ اذا لمقاسات لا يلزم ان يكون بعد وقوع المكروه كقوله تعالى فانجيناه واهله الآية ﴿

٥ اشار به الى ان الواو للعطف ﴿

٦ قال ابو البقاء او هنا بمعنى ان لانها للاستقبال والظاهر انه لا حاجة اليه ﴿

٢٢ ✿ قد افترينا على الله كذبا ٢٣ ✿ ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها ٢٤ ✿ وما يكون لنا ٢٥ ✿ ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا ٢٦ ✿ وسع ربنا كل شئ علما ٢٧ ✿ على الله توكلنا ٢٨ ✿ ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ٢٩ ✿ وانت خير الفاتحين ٣٠ ✿ وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا ٣١ ✿ انكم اذا لخاسرون

المعنى ثم المقصود انكار العود المقيد بحال الكراهة وغيرها لا تقييد العود المنفى بها فانه يوقع الخلل كما يظهر بالتأمل * قوله (او لتعيدوننا) عدم التعرض له يرى حسنا اذ الكفرة لم يقولوا او لنعيدنكم فى ملتنا لنكتة سبق بيانها * قوله (فى حال كراهتنا) تفنن فى البيان اذ قال اولا ونحن كارهون لها ٢ ثم الظاهر ان فى كلامه اشارة الى ان لو هنا ليس مثل او فى قوله فلان جواد يعطى ولو كان فقيرا بل هى هنا منسلخة عن معنى الشرطية وحال من فاعل فعل مذكور لكن ماذكر اولا هو المناسب للمقام ومراد المص تبيين حاصل المعنى والمرام ٢٢ * قد اختلقنا عليه ٢٣ * شرط جوابه محذوف دليله قد افترينا وهو ماض والمستقبل لانه لم يقع * قوله (لكنه جعل كالواقع) اشار الى ان افترينا استعارة * قوله (للمبالغة) اى فى نفى العود اذ العود وهو فيما سيجى مستلزم لوقوع الافتراء فالمشتبه بحال العود اوقوعه بالفعل * قوله (وادخل عليه قد لتقريبه من الحال اى قد افترينا الآن) مستفاد من قد التقريبية * قوله (ان همنا بالعود) تفسير ان عدنا حمل على المجاز لاقتضاء قد افترينا لان معناه كما عرفت قد افترينا الآن والافتراء الآن لايكون جوابا للعود المفروض وقوعه فى المستقبل فيكون معناه ان هممنا الخ * قوله (بعد الخلاص منها) فسر المتعدى باللازم للمبالغة كأن النجاة والخلاص منها حالة اصلية لقوم شعيب عليه السلام كما كان له عليه السلام * قوله (حيث نزعم ان لله تعالى ندا) حيث هنا للتعليل لقوله قد افترينا والمعنى حيث نزعم حين افترائنا ان لله ندا ومثلا لان هذا ملتكم * قوله (وانه قد تبين لنا ان ما كنا عليه باطل وما انتم عليه حق) اى ونزعم حينئذ ايضا انه قد تبين الخ اذ العود عن الطريق المستقيم الى ملتكم يوجب ذلك اى افتراء اعظم من ذلك الافتراء * قوله (وقيل انه جواب قسم وتقديره والله لقد افترينا) هذا ضعيف اذ لا يوجد فيه ما يتعلق به القسم وتقدير اللام غير شايع ولهذا مرضه وزيفه ٢٤ * قوله (وما يصح لنا) وما ينبغى لنا فسره به لان ظاهره نفى الامكان والامكان ثابت لهم فالمراد نفى الصحة واللياقة ٢٥ * قوله (خذلاننا وارتدادنا وفيه دليل على ان الكفر بمشيئته تعالى) وارتدادنا وذلك لا يكاد يكون كما ينبئ عنه قوله ربنا فان مقتضى الربوبية الصون عن ذلك * قوله (وقيل اراد به حسم طمعهم فى العود بالتعليق على ما لا يكون) وهو مشيئة الله الارتداد قوله على ما لا يكون وعدم مشيئته تعالى الكفر والارتداد اما لقيام دليل دال على انه تعالى لا يشاء ارتدادهم وذلك قوله تعالى ربنا كما مر تحقيقه وقوله تعالى بعد اذ نجانا الله فان نجيته تعالى لانها من دلائل عدم مشيئته لعودهم فيها وهذا حينئذ موافق لمذهب اهل السنة اولانه تعالى لا يريد الكفر ولا يشاؤه كما هو مذهب المعتزلة لكن الاحتمال الاول هو المعول ٢٦ * قوله (اى احاط علمه بكل شئ) موجودا كان او معدوما * قوله (ما كان وما يكون منا ومنكم) ومن سائر الاشياء ايضا فالتخصيص من مقتضيات المقام لكن التعميم فى مثل هذا المقام اولى كما لا يخفى ٢٧ * قوله (فى ان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار) ٢٨ (ربنا افتح) الآية اقبال على الله تعالى لعدم اغناء الآيات والنذر لقوم لا يعقلون * قوله (احكم بيننا وبينهم والفتاح القاضى والفتاحة الحكومة او اظهر امرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويتميز المحق من المبطل من فتح المشكل اذا بينه) اظهر امرنا بانزال عذاب يدل كونهم مبطلين وشعيب عليه السلام وقومه محقين والا فاظهار الامر بالبيان والبرهان ثابت ثم الظاهر ان مآل المعنيين واحد اذ المراد بالحكومة انزال العذاب والتغاير بالاعتبار اى من حيث ان انزال العذاب قضية من قضايا حكم ومن حيث ظهور الامر اظهار لان حكم الله تعالى اما عبارة عن خطاب التكوين او عبارة عن القضاء الذى هو الفعل مع زيادة احكام ٢٩ على المثبتين ٣٠ * قوله (وقال الملأ الذين الآية) عطف على قال الملأ الذين الآية والجامع بينهما عقلى لانه تعالى لما بين انهم فى ضلال بعيد تكذيب شعيب عليه السلام ووعيد باخراجهم عن القرية ان لم يعيدوهم فى ملتهم بين هنا انهم لم يقتصروا على ذلك حتى اضلوا غيرهم ولا مواعل متابعته فهؤلاء عين الاولين واظهر لبعده ولمكان الالتباس وانما اخره لان الاضلال بعد الضلال * قوله (وتركتم دينكم) اشارة الى ان المراد بالاتباع الاتباع دينا لكنه واضح والذكر لمزيد الربط ٣١ * قوله (لاستبدالكم ضلالته) اى المراد الخسران الدينى * قوله (بهديكم) الباء داخل على المتروك اى لاخذكم ضلالة شعيب عليه السلام وترككم هداكم وهذا من عادة المحجوج المغلوب حيث عكس الامر وجعل الهدى ضلالا والضلال هدى * قوله (او لفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف) اى المراد

هذا اشارة الى ان الواو للحال وفى مثله جاز الامر ان العطف وكونه للحال
منه



٢٢ ۞ فاخذتهم الرجفة ٢٣ ۞ فاصبحوا فى دارهم جاثمين ٢٤ ۞ الذين كذبوا شعيبا ٢٥ ۞ كان لم يغنوا فيها ٢٦ ۞ الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ٢٧ ۞ فتولى عنهم وقال ياقوم لقد ابلغتكم رسالات ربى ونصحت لكم ٢٨ ۞ فكيف آسى على قوم كافرين

الخسران الدنيوى اخره لضعفه اذ الكلام فى اتباع الدين والخسران فيه وانما ردده لعدم حسن ارادتهما معا فى اطلاق واحد الابطريق عموم المشترك اوعموم المجاز وحينئذ كلمة او لمنع الخلو فقط ＊ قوله (وهو) اى هذا الكلام وهو انكم اذا لخاسرون ＊ قوله (ساد مسد جواب الشرط والقسم الموطأ باللام) اى قائم مقامه ولقد اصاب هنا وفى بعض مثل هذه المواضع ذهب الى انه جواب القسم ساد مسد جواب الشرط والتسوية اولى وانسب ٢٢ ＊ قوله (فاخذتهم الرجفة الزلزلة وفى سورة الحجر فاخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مباديها) الفاء لترتب مابعده على ماقبله قوله ولعلها كانت الخ فاسند هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد اخرى ٢٣ ＊ قوله (اى فى مدينتهم) انما احتاج اليه لافراد الدار لكن يجوز ارادة الجنس اى فى ديارهم كما فى سورة هود ثم الدار جزء من المدينة فذكر الجزء واريد الكل ٢٤ ＊ قوله (الذين كذبوا مبتدأ خبره كان لم يغنوا فيها الذين كذبوا) استئناف لبيان ابتلائهم بشؤم ＊ قولهم لنخرجنك ياشعيب ＊ الآية بمقابلته كذا قيل يشير الى وجه ترك العطف لكن الظاهر ان ابتلائهم بتكذيب شعيب عليه السلام اذ تعليق الحكم بالمشتق يدل على علية مأخذ الاشتقاق كما هو المعروف بالاتفاق فالاولى ان يقال هذا مستأنف وكلام مبتدأ مسوق لبيان كيفية اخذ الرجفة ٢٥ ＊ قوله (استؤصلوا) هذا ثابت بطريق الاقتضاء ＊ قوله (كان لم يقيموا بها) اى فى مدائنهم كما عوقب امثالهم من قوم هود وصالح عليهما السلام وغيرهم لاجزاء التكذيب ذلك سواء قالوا لنبيهم لنخرجنك من قريتنا اولم يقولوا وهذا المقال غير مختص بمن قالوا ذلك لنبيهم ＊ قوله (والمغنى المنزل) هذا قول البعض يقال غنى القوم فى دارهم اذا طال مقامهم فيها والمغانى المنازل التى كانت بها اهلوها واحدها مغنى والقول الثانى قال الزجاج ＊ كان لم يغنوا فيها ＊ كان لم يعيشوا فيها مستغنين يقال غنى الرجل يغنى اذا استغنى وهو من الغنى الذى هو ضد الفقر اذا عرفت هذا فقول على التفسرين شبه الله حال هؤلاء المكذبين بحال من لم يكن قط فى تلك الديار كذا فى الكبير ٢٦ ＊ قوله (دينا ودنيا) هذا مؤيد ماقلنا فى قوله اوفوات مايحصل من ان المعطفة او لمنع الخلو وقد سبق وجه صحة ارادة المعنيين معا فى اطلاق واحد ＊ قوله (لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الرابحون فى الدارين) اشار الى ان الحصر اضافى لا حقيقى ＊ قوله (والتنبيه على هذا) اى على القصر ＊ قوله (والمبالغة فيه كرر الموصول واستأنف بالجملتين واتى بهما اسميتين) تكرار الموصول يفيد زيادة تقرير الحكم والايذان بان ماذكر فى حيز الصلة هو الذى استوجب العقوبتين والاستئناف يفيد الاهتمام بشأنه وهو يفيد المبالغة فى الحكم والاتيان بالاسمية يقتضى تقوى الحكم لدلالتها على الدوام والثبات واما القصر فمستفاد من تعريف الخبر وضمير الفصل يؤكده ولم يتعرض المص له لظهوره بل حاول التنبيه على المبالغة فيه ووجهها وما هو مقررها ٢٧ ＊ قوله (قاله تاسفا بهم لشدة حزنه عليهم) اى بعد هلاكهم وجه صحة خطاب الموتى قد مر فى قصة ثمود ويحتمل قبل هلاكهم كما اشار المص فى قصة ثمود وان كان الفاء لايلايمه ＊ قوله (ثم انكر على نفسه فقال) اى كيف للانكار الواقعى بمعنى لاينبغى ان يكون ذلك الانكار المستفاد من كيف انكار كيفية التأسف وحاله لكن المراد انكار التأسف بطريق الكناية الظاهر فانكر يدل ثم انكر اذ المتبادر من فاء فكيف آسى التعقيب وان امكن حمله على مجرد السببية وانما اختير المستقبل مع ان الظاهر الماضى لارادة الاستمرار ولا يبعد ان يكون لحكاية الحال الماضية ٢٨ ＊ قوله (ليسوا اهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم) اى ليسوا مستحقين للحزن عليهم مالهم احقاء بذلك ＊ قوله (بكفرهم) والتنبيه عليه قال على قوم كافرين ＊ قوله (او قاله) اى ياقوم لقد ابلغتكم ＊ الآية ＊ قوله (اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم) ما للانكار المستفاد الانكار الوقوعى اى لم ينفع الحزن منى عليهم لذلك وانما قال المص عن عدم شدة حزنه لان الشدة داخل فى مفهوم آسى فلايتوهم ان اصل الحزن حاصل له ＊ قوله (والمعنى لقد بالغت فى الابلاغ) المبالغة مستفادة من بيان كثرة ابلاغه عليه السلام ＊ قوله (والانذار) عما حل بكم وعن العذاب العظيم فى الآخرة والاكتفاء بما حل بكم كما فى الكشاف لم يرض به المص ومن هذا اطلق الكلام والانذار مستفاد من قوله ＊ فاصبروا حتى يحكم الله بيننا ＊ الآية او الابلاغ انذار للعصاة منين وتبشير للوافقين ＊ قوله

قوله وهو ساد مسد جواب الشرط يعنى ان اللام فى لئن اتبعتم لام موطئة للقسم وان حرف شرط وكلاهما يقتضى الجواب فقوله عز وجل انكم اذا لخاسرون جواب القسم وجواب الشرط فهو قائم مقام الجوابين

قوله ولعلها كانت من مباديها اقول محل هذا التأويل ليس هذا الموضع لان ماوقع من ذكر الصيحة فى سورة الحجر ليس فى حق قوم شعيب بل هو فى حق قوم صالح وهذه الرجفة التى وقعت فى ماقبل فى هذه السورة فى قصة قوم صالح حيث قيل فاخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جاثمين وكذا قيل فى حقهم ايضا فى سورة الحجر فاخذتهم الصيحة مصبحين فلعل المص رحمه الله كان قد كتب هذا التأويل فى الرجفة الواقعة فى قصة قوم صالح فيما قبل لكن نقله الناسخون عن موضعه وكتبوه هنا حين استخرجوه التفسير من السواد الى البياض ولامحال لتصحيح كلامه هذا غير ماذكرنا من النقل والتبديل عن موضعه

قوله لا الذين صدقوه واتبعوه اشارة الى معنى الاختصاص والحصر المفادين بتكرير الموصول وضمير الفصل ايضا فى الثانى

＊ قوله والتنبيه على هذا اى والتنبيه على نفى الخسران عن مصدق شعيب ومتبعه واثباته لمكذبيه بطريق القصر والمبالغة فيه كرر الموصول وفى الكشاف وفى هذا الابتداء معنى الاختصاص كانه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بان اهلكوا واستؤصلوا كان لم يقيموا فى دارهم لان الذين اتبعوا شعيبا قد انجاهم الله الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بالخسران العظيم دون اتباعه فانهم الرابحون وفى هذا الاستئناف والابتداء وهذا التكرير مبالغة فى رد مقالة الملأ لاشياعهم وتسفيه لرأيهم واستهزاء بنصحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم الى هنا كلام الكشاف قوله وفى هذا الابتداء معنى الاختصاص هذا مبنى على ماذهب اليه من ان هذا التركيب قد يفيد الاختصاص بحسب مقتضى المقام كما قال فى قوله تعالى الله يبسط الرزق فى سورة الرعد الله وحده يبسط الرزق دون غيره فكذا ههنا قوله الذين كذبوا شعيبا كان لم يغنوا فيها افاد معنى القصر كما افاده قوله الله يبسط الرزق وكذا قوله الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين فى الثانى فحصران مفادان من الابتداء بالموصول ومن كون المبتدأ والخبر معرفتين مع ضمير الفصل بينهما اما وجه افادة هذا التكرير معنى المبالغة فى الرد فان قوله عز وجل فاخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جاثمين بالفاء السببية رد عليهم (ش) فى قوله لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا (٥١) (تمه) لخاسرون لان الفاء يدل على ان تكذيبهم وعنادهم اوجب نزول العذاب بهم واستيصالهم والقول المؤدى الى العذاب والاستيصال مردود ثم بولغ فى هذا الرد بقوله الذين كذبوا شعيبا كان لم يغنوا فيها اذ معناه هلكوا ولم يبق شئ من آثارهم كان لم يقيموا فى ديارهم وبقوله الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ولما كان جثومهم هامدين لاحراك بهم ردا عليهم فى قوله ذلك كان هذه الحالة المؤداة بهذين الاستئنافين مبالغة فى الرد لا محالة فان اعادة هذين الجملتين معنى الرد ابلغ من افادة الجثوم اياه قوله ليسوا اهل حزن اولا ان اعتذارا الوجه الاول انه لاحزن لانهم لم يقبلوا النصيحة فلبسوا احقاء بالحزن والثانى انه حزن واشتد حزنه على حال القوم ثم انكر على نفسه

٢٢ ❁ ومارسلنا فى قرية من نبى الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء ٢٣ ❁ لعلهم يضرعون ٢٤ ❁ ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة ٢٥ حتى عفوا ٢٦ وقالوا قدمس آباءنا الضراء والسراء ٢٧ ❁ فاخذناهم بغتة ٢٨ ❁ وهم لايشعرون ٢٩ ❁ ولوان اهل القرى

(وبذلت وسعى فى النصح والاشفاق فلم تصدقوا قول) تفنن فى البيان اذ قال اولا لقد بلغت فى الابلاغ (والكلام هنا كالكلام هناك ❁ قوله (فكيف آسى عليكم) اى لا احزن عليكم ❁ قوله (وقرئ اسى بامالتين) امالة فى الالف وامالة فى الياء الامالة فى الاصطلاح ان تنحى بالفتحة نحو الكسرة اى هى عدول بالفتحة عن استوائها الى الكسرة وذلك ان تشرب الفتحة شيئا من الكسرة فتصير الفتحة بينها وبين الكسرة ثم ان كان بعدها الف فلا محالة تصير بين الالف والياء ٢٢❁ قوله (ومارسلنا فى قرية الآية) اجمالية فى سوق لبيان اخذ الامم الماضية بشوم كفرهم على وجه الاجمال اثر بيان ما نزل على الامم المذكورة تفصيلا ❁ قوله (بالبؤس والضر) اشار الى انهما اسمان لا صفتان كحمراء المراد بالبؤس الفقر والضر المرض وقيل بالعكس والمعنى وما ارسلنا فى قرية من القرى المهلكة من نبى اى نبيا من الانبياء فى حال من الاحوال الا اخذنا اهلها اى بحال كوننا آخذين اهلها بسبب كفرهم بانواع المحن والمصائب ❁ قوله (كى يتضرعوا) يعنى لعل هنا بمعنى كى اذ لا يسوغ الترجى هنا ❁ قوله (ويتذللوا) عطف تفسير اى ويتذللوا حتى ينقادوا لنبيهم وفيه تنبيه على ان الاخذ المذكور لم يكن فى ابتداء الارسال بل بعد التنبيه والايقاظ بالشدائد والاهوال ❁ قوله (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) عطف على اخذنا حال ايضا بتقدير قد ❁ قوله (اى اعطيناهم) لازم معنى بدلنا وانما حمله عليه مع انه مجاز لان معنى التبديل لا يلايمه مكان السيئة اذ التبديل يقع على السيئة دون مكانها ❁ قوله (بدل ماكانوا فيه) اشارة الى ان المكان ههنا بمعنى البدل فهو مكان ومحل معنوى ❁ قوله (من البلاء) تفسير السيئة لانها كما تجئ بمعنى العصيان تجئ بمعنى البلاء والشدة ❁ قوله (والسعة السلامة والسعة) السلامة تفسير الحسنة ايضا فانها كما تجئ بمعنى الطاعة تجئ بمعنى السلامة والعافية كقوله تعالى "وبلوناهم بالحسنات والسيئات" ❁ قوله (ابتلاءهم بالامرين) اى بالمحنة تارة وبالنعمة اخرى ٢٥❁ قوله (كثروا عددا وعددا) بضم العين ما يهيأ لحوادث الدهر من الاموال والاسلحة فحينئذ الكثرة صفة العدد حقيقة فاسنادها الى القوم مجاز عقلى واسنادها اليهم بمعنى العدد حقيقة فاعتبارهما معا فى اطلاق واحد لا يخلو عن تمحل ❁ قوله (يقال عفا النبات اذا كثر) ناقص واوى ❁ قوله (ومنه اعفاء اللحى) بكسر اللام وضمها وهمزة الاعفاء للتعدية اى اكثار اللحى ٢٦ ❁ قوله (وقالوا قد مس آباءنا) الآية عطف على عفوا والجامع عقلى اذ العفو والكثرة علة لهذا القول والتعبير بالمس دون الاخذ بيان منهم لشدة اصابة الضراء والسراء وايضا لا يلايم الاخذ بالنظر الى السراء فانه غلب فى المعاقبة والمعاقبة وقيل وامل تاخير السراء الاشعار بانها تعقب الضراء فلا ضرر فيها انتهى والاول وجه تأخيره الموافقة لما اصابهم اولا الضراء ثم السراء ❁ قوله (كفرانا لنعمة الله ونسيانا لذكره) وغفلة كونهما ابتلاء واستدراجا ❁ قوله (واعتقادا بانه من عادة الدهر) يتبادر منه ان قوم شعيب من الدهرية المنكرين لصانع العالم او من قبيل السبب كما هو الظاهر ❁ قوله (يعاقب فى الناس بين الضراء والسراء) اى يناوب ذلك الدهر فى الناس اى فيما بين الناس بين الضراء والسراء والمعاقبة اى المناوبة بين الضراء والسراء فعل الضراء فى وقت وفعل السراء فى وقت آخر على طريق النوبة ❁ قوله (وقد مس آباءنا منه) كأنه دليل لاعتقادهم المذكور من عادة الدهر الخ فاقيم العلة فى النظم الجليل مقام المعلول ❁ قوله (مثل ما مسنا) من اصابة الضراء والسراء الضراء فى وقت والسراء فى وقت آخر ولا مبهم للسراء قال المص من جهتهم ما مسنا ولم يقل ما اخذنا ٢٧ ❁ قوله (فاخذناهم بغتة) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها والمعنى انهم لما لم يعرفوا كون ذلك ابتلاء من الله تعالى لعباده ولم يبق بعد ابتلائهم بالحسنات والسيئات الا ان يأخذهم بالعذاب فاخذناهم اشد الاخذ وافظعه ❁ قوله (فجاءة) الفصيح فيها فتح الفاء وسكون الجيم بعدها همزة بلا الف على وزن بغتة ٢٨ ❁ قوله (وهم لايشعرون) اختير الجملة الاسمية تأكيدا لعدم شعورهم وقدم المبتدأ على المسند الفعلى لتقوى الحكم واما التخصيص فليس بمناسب هنا ❁ قوله (بنزول العذاب) قدره مفعولا بمعونة المقام ونزول العذاب بلا شعور افظع العذاب واشده لاسيما حين انتظار نزول اصناف النعماء والسراء ٢٩ ❁ قوله (يعنى القرى المدلول عليها بقوله وما ارسلنا فى قرية من نبى) المدلول عليها

قوله فكيف اسى بامالتين بكسر الهمزة على الامالة لان السين لما كسرت على الامالة لكون الالف بعده منقلبة عن الياء كسرت الهمزة ايضا على الامالة لوجود مصححها وهو كسرة ما بعدها وهو السين وقرئ ايسى بكسر الهمزة وفتح السين على لغة تميم مثل اعال بكسر الهمزة

قوله ومنه اعفاء اللحى كما جاء فى الحديث اعفوا اللحى اى وفروا او كثروا والاعفاء التوفير

قوله وما بينهما اعتراض اقول الوجه عندى ان لا يكون عطفا على فاخذناهم بما كانوا يكسبون لانه فى حق اهل القرى المذكور فى قوله ولوان اهل القرى الآية وقد قال هنا افامن اهل القرى فحينئذ لا احتياج الى جعل الكلام المذكور اعتراضا

ابعد ذلك اى ابعد ذلك التكذيب معنى البعدية مستفاد من الفاء فى افامن فى قوله بياتا او وقت بيات

قوله النصب على التقدير بن على الظرفية فعلى الاول ظرف مكان وعلى الثانى ظرف زمان بتقدير مضاف قبل المصدر مثل آتيك خفوق النجم اى وقت خفوقه وفى الكشاف البيات يكون بمعنى البيوتة يقال بات بياتا ومنه قوله تعالى فجاءها بأسنا بياتا او هم قائلون ويكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيته العدو بياتا فيجوز ان يراد ان يأتيهم بأسنا بياتا

قوله من ضمير هم البارز وهو ضمير المفعول فى ان يأتيهم

قوله او المستغرق به تاسواء كان بياتا مصدرا او بمعنى بائتين او مبيتين

قوله افامنوا مكر الله تقريرفانه تكرير لقوله افامن اهل القرى وحينئذ يكون مكر الله عبارة عما ذكر فى الايتين من اتيان الناس بياتا وضحى والفاسق فلا يامن مكر الله عبارة عما ذكر فى الآيتين متعلق بمقدر كانه قيل فلما امنوا خسروا ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون ومحصول الكلام ههنا ان الهمزة والفاء اوالواو دخلتا على جملة والهمزة افادت انكارها والفاء عطفها ولا محذور فى عطف الجملة على الانكارية واما عطف الجملة الاولى بالفاء فلان انكار الامن الاول عقيب اخذ الاولين والجملة الثانية بالواو ولان انكار الامن الاول لا يعده

قوله مكر الله استعارة لاستحالة حمله على الحقيقة فهو مجاز فى معنى الاستدراج والاخذ بغتة من غير سبق امارة لوقوعه

٢٢ * آمنوا واتقوا ٢٣ * لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ٢٤ * ولكن كذبوا ٢٥ * فاخذناهم بما كانوا يكسبون ٢٦ * افامن اهل القرى ٢٧ * ان يأتيهم بأسنا بياتا ٢٨ * وهم نائمون ٢٩ * اوامن اهل القرى ٣٠ * ان يأتيهم بأسنا ضحى ٣١ * وهم يلعبون ٣٢ * افامنوا مكر الله ٣٣ * فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ٣٤ * اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها

دلالة القرابة فاللام للعهد الذهني * قوله (وقيل مكة وما حولها) فاللام للعهد الخارجي مرضه لعدم ملايمته ماقبله ظاهر اذ يختل الارتباط نوع اختلال ٢٢ * قوله (مكان كفرهم وعصيانهم) اى بدله حمل الاتقاء على المرتبة الوسطى لوجود آمنوا قال ابن عباس رضي الله عنه وحدوا الله تعالى واتقوا الشرك انتهى فحمل الاتقاء على المرتبة الاولى ٢٣ * قوله (لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم) مستفاد من فتحنا اى الفتح مستعار للتيسير والتوسيع فاى تيسير داني بفتحه تعالى واما التوسيع ففهم من بركات اذ البركة هو الخير الكثير * قوله (من كل جانب) حمل السماء والارض عليه لانهما يشتملان كل موضع وجانب اذ اليمين والشمال وغيرهما منهما تخصيص بلا مخصص مخل للمبالغة * قوله (وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لفتحنا بالتشديد) للمبالغة ٢٤ * قوله (ولكن كذبوا الرسل) استثناء نقيض المقدم على قاعدة الشرطية ولم يستثن الثاني لاستلزامه الاول ٢٥ * قوله (فاخذناهم بما كانوا يكسبون من الكفر والمعاصي) ولواجرى الكلام على ظاهره لقيل فلم نفتح عليهم بركات فاوقع موقعه فاخذناهم مبالغة وتنبيها على انهم احقاء بالعقوبة فكيف يستحقون بالفتوحات ٢٦ * قوله (عطف على قوله فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون وما بينهما اعتراض) للتنبيه على ان ما اصابهم بسبب شوم معاصيهم * قوله (والمعنى ابعد ذلك امن اهل القرى) اشار الى ان الفاء للعطف دخلت عليها همزة الانكار الواقعي للتوبيخ والتقريع قول المص ابعد لفظ بعد اشارة الى معنى الفاء قال صاحب الكشاف في قوله تعالى اوعجبتم الهمزة للانكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف اى اكذبتم وعجبتم وتبعه المص هنالك وهنا جوز الشيخان كون الهمزة داخلة على الفاء العاطفة لدخولها فتشارا في الموضعين الى جواز الوجهين وهذا عادة الشيخين ٢٧ * قوله (تبيا) مفعول مطلق للاتيان اذ التبيت وهو الاتيان بالليل بغتة وسرعة نوع من الاتيان * قوله (او وقت بيات) بتقدير مضاف ظرف للاتيان ما آله مثل ماسبق * قوله (او مبيتا) اى بياتا حال من البأس * قوله (او مبيتين وهو في الاصل مصدر بمعنى البيتوتة ويجيء بمعنى التبيت كالسلام بمعنى التسليم) او مبيتين اسم مفعول فحينئذ يكون بياتا حالا من المفعول ويجيء بمعنى التبيت وقد نبه عليه اولا ٢٨ (حال من ضميرهم البارز او المستتر في بياتا ٢٩ (وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر او بالسكون على الترديد) ٣٠ * قوله (ضحوة النهار وهو في الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت) ثم استعمل في وقت ارتفاع الشمس مجاز فيه باعتبار اصل اللغة حقيقة فيه بالنظر الى الاصطلاح ٣١ (يلهون من فرط الغفلة او يشتغلون بما لا ينفعهم) ٣٢ * قوله (تكرير لقوله افامن اهل القرى) ولهذا جيء بالفاء والمكر الخ قال المص في سورة آل عمران المكر حيلة يجلب بها مضرة لا يسند الى الله تعالى الا على سبيل المقابلة وهذا غير متحقق الههم الا ان يقال بالمقابلة التقديرية * قوله (ومكر الله استعارة) اى استعارة تمثيلية * قوله (لاستدراج العبد) الاستدراج الادناء الى الهلاك قليلا قليلا واصله الاستصعاد او الاستنزال درجة بعد درجة * قوله (واخذه من حيث لا يحتسب) كالتفسير للاستدراج قيل والمراد به اتيان بأسه تعالى في الوقتين المذكورين ولذلك عطف الاول والثالث بالفاء فان الانكار فيهما متوجه الى ترتب الامن على الاخذ المذكور واما الثاني فمن تتمة الاول انتهى بق الكلام في ان المراد بالقرى عين الاولى او غيرها والظاهر غيرها والاظهار ليس في موضع الاضمار فان مدار الانكار امن طائفة بعد مشاهدة ما اصاب اهل قرية اخرى قال بعض العظماء في قوله تعالى افامن اهل القرى اى اهل القرى المذكورة على وضع المظهر موضع المضمر للايذان بان مدار التوبيخ ان كل طائفة ما لهم من البأس لا امن مجموع الامم فان كل طائفة منهم اصابهم بأس خاص بهم لا يتعداهم الى غيرهم ثم قال ابعد ذلك الاخذ امن اهل القرى انتهى الظاهر ان المراد بالاخذ الاهلاك بغتة فلا يعرف وجه كون اهل القرى المذكورة بعد كون المعنى ابعد ذلك الاخذ وكون المراد بالاخذ اخذهم بالبأساء والضراء لا يلايمه عطف افامن اهل القرى على اخذناهم بغتة ٣٣ (الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار) ٣٤ * قوله (اولم يهد) اى الم يعرف ولم يهد * قوله (اى يخلفون من خلا قبلهم) اشار به الى ان يرثون مستعار ليخلفون اى يخلفون كعلاقة الوارث والوراثة اقوى لفظ يستعمل في التمليك من حيث انها لا يعقب بفسخ ولا استرجاع ولا يبطل برد واسقاط * قوله (ويرثون ديارهم)

قوله والتعدي باللام يقتضي القياس ان لا يجاء باللام في مفعوله الاول لان فعل الهداية يعدى الى مفعوله الاول بنفسه لكن خولف القياس هنا وجيء باللام لتضمين الهداية معنى التبيين فكانه قيل اولم يتبين للذين يرثون الارض والمفعول الثاني محذوف تقديره اولم يهد هذا الشان والذين يرثون الارض الطريق القويم

قوله لافضائه الى نفي الطبع عنهم كما في الاصابة والاهلاك بذنوبهم ويكون معنى الآية لكنا لم نشأ اهلاكهم بذنوبهم ولم نطبع على قلوبهم فان نفي الطبع عنهم يكفي فيه نفي الطبع عن بعضهم ولو كان جماعة قلائل او واحد منهم بان امن واسلم وصدق النبي المبعوث اليهم ويكون قوله عز وجل فهم لا يسمعون داخلا في حيز النفي المترتب على النفي قبله والحاصل ان غاية ما في الباب انهم كفار مذنبون ولا يلزم منه انهم موصوفون بالطبع الذي هو التمادي في الكفر والاصرار عليه فجاز ان يكون التهديد بامرين الاصابة بالذنوب والطبع على القلوب ولو قيل ان الكلام وارد للتهديد باستيصال القوم والتهديد بالطبع ليس من ذلك في شيء فلا يكون قوله ونطبع عطفا على اصبناهم قلنا هذا بيان اخر يدل على عدم جواز العطف واما ما ذكره المصنف فالمنع باق عليه وايضا يمكن ان يقال لم لا يجوز ان يكون التهديد بامرين الاستيصال والطبع بناء على ان الطبع على الذنوب والاصرار عليها يؤدي الى الاستيصال المخوف عنه فكما ان الاستيصال مهدد به فان قيل قوله فيما بعد كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين يفيد انهم مطبوعون قلنا قد ذكرنا ان نفي الطبع يكفي فيه النفي عن البعض ملابسا في ذلك وجود الطبع في الاكثر يؤيده ما ذكرنا ما قوله عز وجل وما وجدنا لاكثرهم من عهد وقوله وان وجدنا اكثرهم لفاسقين فان لفظ الاكثر يفيد وجود العهد في الاقل وعدم وجدان الفسق في البعض

قوله ويكون افادته بالتقييد اي ويكون افادة هذا الكلام وهو تلك القرى بتقييده بمضمون هذه الحال فانه لو لم يقيد به لم يفد للمخاطب فائدة جديدة لحصول العلم للمخاطب بان تلك القرى هي القرى ولما قيد بالحال افاد فائدة جديدة فالمعنى تلك القرى هي المقصوص عليك بعض من انبائها فهو كلام مفيد ولولا هذا التقييد لكان المعنى وتلك القرى القرى وهذا لا يفيد

قوله من وجدت زيدا ذا الحفاظ اى ذا الحفاظ فظة يقال انه لذو حفاظ وذو محافظة اذا كان له انفة

٢٢ ﴿ ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم ٢٣ ﴿ ونطبع على قلوبهم ٢٤ ﴿ فهم لايسمعون ٢٥ ﴿ تلك القرى ٢٦ ﴿ نقص عليك من انبائها ٢٧ ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات ٢٨ ﴿ فما كانوا ليؤمنوا ٢٩ ﴿ بما كذبوا من قبل

اى المراد بالارض ديارهم اذ الارض من الجنس الذى يتشابه اجزاؤه ويقع مجردا عن التاء على القليل والكثير فاللام فى الارض للعهد * قوله (وانما عدى يهد باللام) قال المص فى سورة السجدة واصله ان يعدى باللام او الى فعومل معاملة اختار فى قوله تعالى "واختار موسى قومه" انتهى فبين الكلامين نوع تنافر * قوله (لانه بمعنى يبين) وحينئذ المفعول محذوف اولانه نزل منزلة اللازم ٢٢ * قوله (ان الشان لو نشاء اصبناهم) اى لفظة ان مخففة من ان المفتوحة فتعمل فى ضمير الشان وجوبا * قوله (بجزاء ذنوبهم) اى المضاف محذوف (كما اصبنا من قبلهم فهو فاعل يهد ومن قرأه بالنون جعله مفعولا) ٢٣ * قوله (عطف على مادل عليه اولم يهد اى يغفلون عن الهداية) والجامع عقلى اذ الغفلة سبب الطبع * قوله (او منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع) اى ليس معطوفا على ماقبله بل جملة ابتدائية او مستأنفة (ولايجوز عطفه على اصبناهم على انه بمعنى وطبعنا لانه فى سياق جواب لو) * قوله (لافضائه الى نفى الطبع عنهم) مع انهم كفار مطبوعون لامساغ لنفى الطبع عنهم ٢٤ * قوله (فهم لايسمعون سماع تفهم واعتبار) لم يجئ فهم لايعقلون كما هو الظاهر للتنبيه على ان الختم يؤثر فى القوى كما اثر فى القلب اولا رعاية على صنعة الاحتباك والفاء لترتيب مابعده على ماقبله واختير الجملة الاسمية وقدم المسند اليه على الخبر الفعلى لافادة الدوام والتقوية الحكم ثم المراد بهم المصرون على الكفر او خص منهم من آمن منهم ٢٥ * قوله (تلك القرى) جملة ابتدائية مسوقة لبيان شدة شكيمتهم وعدم تأثرهم بالآيات والنذر وصيغة البعد للتبعيد عن ساحة عز القرب * قوله (يعنى قرى الامم) اى اللام فى القرى اما للعهد او عوض عن المضاف اليه * قوله (المار ذكرهم) صفة جرت على غير من هى له ومن هذا جعل المار مذكرا مع انه صفة الامم ٢٦ * قوله (نقص عليك) الظاهر انه حكاية حال ماضية وقيل صيغة المضارع للايذان بعدم انقضائه بعد * قوله (حال ان جعل القرى خبرا) اى من القرى لانها فى تقدير اشير القرى * قوله (ويكون افادته بالتقييد بها) كقوله تعالى "هذا بعلى شيخا" الآية * قوله (وخبر ان جعلت صفة ويجوز ان يكونا خبرين) عند من يجوز كون الخبر الثانى جملة كما فى قوله تعالى "فاذا هى حية تسعى" * قوله (ومن للتبعيض اى نقص بعض انبائها) التى فيها عظة وتذكير وترغيب وترهيب * قوله (ولها انباء غيرها لانقصها) اى ليس فيها موعظة وذكرى او وان كان لها عظة وتذكير لكن انباء البعض يكفى فى المقصود للناظرين وانباء الكل لاينفع للمقصرين وفى اضافة الانباء الى القرى مع انها مجاز مبالغة اما من جهة ان الهلاك سرى الى اماكنهم او من جهة انهم كالجماد ٢٧ * قوله (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) جملة مستأنفة سيقت لبيان عتوهم وعنادهم رسلهم اى انبياؤهم بالبينات الباء للتعدية او للملابسة فحينئذ الظرف مستقر * قوله (بالمعجزات) الواضحة الدالة على صحة رسالتهم ونبوتهم الموجبة للايمان ٢٨ (عند مجيئهم بها) ٢٩ * قوله (بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب) فقوله فما كانوا ليس لنفى الدوام بل لدوام النفى وترتيب عدم ايمانهم على مجئ الرسل بالبينات مع انه مستمر فى الزمان الماضى بالنظر الى التقييد بوقت مجيئهم بها كما اشار اليه المصنف بقوله عند مجيئهم بها والمعنى فما كانوا ليؤمنوا عند مجيئهم بها مع ان الايمان وترك الكفر للماضى متوقع منهم * قوله (او فما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم) جواب آخر للاشكال بترتب عدم الايمان بالفاء على ماقبله * قوله (بما كذبوا به اولا حين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة) فعلى هذا معنى قبل ليس قبل الرسل كما فى الوجه الاول بل اولا اى حين جاءتهم الرسل فقوله حين جاءتهم الرسل تفسير للاول واشارة الى ان الاول هنا ظرف لاصفة ولهذا جاء بالتنوين والمعنى فما كانوا ليؤمنوا بل استمروا على التكذيب من لدن مجئ الرسل الى ان ماتوا مصرين على الكفر بما كذبوا به حين جاءتهم الرسل ففى هذا المعنى لم يتعرض لتكذيبهم قبل مجئ الرسل وفى الوجه الاول لم يتعرض لعدم ايمانهم مدة عمرهم اذ معنى قوله بل كانوا مستمرين على التكذيب عند مجيئهم بالبينات واما استمرارهم عليه الى ان ماتوا فلا يفهم منه كما يدل السوق وان كانوا كذلك فى نفس الامر ويحتمل كون الوجهين اشارة الى الجواب عن الاشكال بان الاخبار عن عدم الايمان بما كذبوا ظاهره غير مفيد اذ التكذيب عدم الايمان * قوله (واللام لتأكيد النفى) اى اللام زائدة لذلك وهذا مذهب

٢٢ ۞ كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين ٢٣ ۞ وما وجدنا لاكثرهم ٢٤ ۞ من عهد ٢٥ ۞ وان وجدنا اكثرهم ٢٦ ۞ لفاسقين ٢٧ ۞ ثم بعثنا من بعدهم موسى ٨٨ ۞ بآياتنا ٢٩ ۞ الى فرعون وملائه فظلموا بها ٣٠ ۞ فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يافرعون انى رسول من رب العالمين ٣١ ۞ حقيق على ان لااقول على الله الا الحق

المصرين * **قوله** (والدلالة على انهم ماصلحوا للايمان لمنافاته حالهم فى التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم) وجه دلالته على ذلك كون اللام لتأكيد النفى فقوله والدلالة عطف المعطوف على العلة * **قوله** ٢٢ * **قوله** (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) وفى الالتفات من نون العظمة الى الاسم الجليل من تربية المهابة وادخال الروعة مالايخفى اظهر الكافرين فى موضع المضمر للدلالة على ان الطبع لكفرهم فيمكن الام للعهد و يجوز كونها للجنس فيدخل المذكورون فيه دخولا اوليا * **قوله** (فلا تلين شكيمتهم بالآيات والنذر) الشكيمة حديدة اللسان ٢ استعيرت لطبعهم و قلوبهم وجه المناسبة بهذه الصلابة المعترضة فى فم الفرس قوله فلا تلين ترشيح لاستعارة الشكيمة اى لا تتأثر قلوبهم بالآيات والانذار ٢٣ * **قوله** (وما وجدنا لاكثرهم) الوجدان هنا قيل بمعنى المصادفة واللاقاة وقيل بمعنى العلم واماقال وان وجدنا بمعنى العلم كما نبه عليه بعض الفضلاء والظاهر انه على كلا التقديرين كناية عن نفى متعلقه وعن اثباته قدمر تحقيقه من المصنف فى سورة آل عمران * **قوله** (اى اكثر الناس) فالاكثر بعض الناس وان لم يكن مذكورا صريحا لكنه مذكور حكما اذالكلام فى افهامه من ذكر الناس المخصوصين * **قوله** (والاية اعتراض) اى على هذا التقدير لوقال بالفاء لكان اوضح وفائدة الاعتراض تقوية بيان شدة شكيمة الامم المذكورين وان نقض العهد من عادة نوعهم * **قوله** (اولاكثر الامم المذكورين) فالظاهر ان يكون الاكثر حينئذ بمعنى الكل ولعل لهذا اخره مع ان كونهم مرجع الضمير لا يحتاج الى التكلف ٢٤ * **قوله** (من وفاء عهد) لما انتفى الوفاء فكان العهد منتفيا من اصله وعن هذا نفى العهد * **قوله** (فان اكثرهم) اى اكثر الناس على الاول او اكثر الامم اى كلهم * **قوله** (نقضوا ما عهد الله اليهم) اى ابطلوا قوله ما عهد الله اليهم اى امر الله اليهم ووصاهم * **قوله** (من الايمان) اول مراتب العهد * **قوله** (والتقوى بانزال الآيات ونصب الحجج) اى المرتبة العليا منتهاهافهى منتهى مراتب العهد من تفصيله من المصنف فى تفسير قوله تعالى "واوفوا بعهدى اوف بعهدكم" * **قوله** (اوما عهدوا اليه حين كانوا فى ضر ومخافة مثل لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) وهو الايمان والتقوى لكن بين العهدين فرق بين ٢٥ * **قوله** (اى علمهم) قدمر البيان آنفا ٢٦ * **قوله** (من وجدت زيدا ذا الحفاظ) مفعول ثان اوجدت فيكون بمعنى علمت * **قوله** (لدخول ان المخففة واللام الفارقة وذلك لايجوز الافى المبتدأ والخبر اوالافعال الداخلة عليهما) بيان لمقتضيه بعد بيان صحته وبحثه فى كلامهم * **قوله** (وعند الكوفيين ان للنفى) فيجوز حينئذ كونه بمعنى المصادفة * **قوله** (واللام بمعنى الا) الاولى تركه ٢٧ (الضمير للرسل فى قوله ولقد جاءتهم رسلهم اوللامم) ٢٨ * **قوله** (يعنى المعجزات) لم يقل يعنى التوراة لان نزول التورية بعد مهلك فرعون ٢٩ (بان كفروا بها مكان الايمان الذى هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن ريان ٣٠ الية وقوله حقيق الاية ٣١ * **قوله** (لعله جواب) لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه اى قال فرعون له عليه السلام لما قال عليه السلام انى رسول من رب العالمين كذبت فقال عليه السلام حقيق * **قوله** (وكان اصله حقيق على ان لا اقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالباس) والقلب هو ان يجعل احد اجزاء الكلام مكان الآخر والآخر مكانه وهنا جعل الفعل الذى هو اقول مكان ضمير المتكلم وذلك الضمير مكانه لان الضمير لدى استرق اقول حقه ان يقدم على اقول كما اشار اليه بقوله وكان اصله حقيق على ان لا اقول وفى القلب من المبالغة مالبس فى تركه وهو ان وجوب قول الحق على الله وعدم قول غير الحق قد بلغ من المبالغة الى حيث يجب على نفس القول * **قوله** (كقوله وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر) ومعناه تشقى الضياطرة بالرماح الحمر الضياطرة جمع ضيطار رجل جسيم دنئ لئيم والمبالغة فيه للاشعار بان شقاوة الضياطرة بحيث يتعدى آثاره فكانت شقية والامن عن الالتباس فى النظم وفى البيت واضح * **قوله** (اولان مالزمك فقد لزمته) عطف على قوله لامن الالباس فلما كان قول الحق حقيقا عليه كان هو حقيقا على قول الحق اى لازما له كذا فى الكشاف والمعنى انا حقيق على ان لااقول على الله الا الحق فلا يتم القلب حينئذ * **قوله** (اوللاغراق فى الوصف بالصدق) الاغراق من المبالغة ماكان ممكنا عقلا لاعادة والمبالغة ان يدعى لوصف باوغه من الشدة اوالضعف حدا مستحيلا اومستبعدا لئلا يظن ان ذلك الوصف غير متناه فيه هذا فى اصطلاح

٢ النسخ التى بايدينا هكذا والظاهر حديدة العنان المعترضة فى فم الفرس استعيرت الخ (مصححه)

قوله ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا اى ولاجل انهم كفروا بالآيات مكان الايمان بها وضع ظلموا موضع كفروا وضع ظلموا موضع كفروا مستفاد من الباء فى بها فان الظلم لايتعدى الى مفعوله بالباء بل المتعدى الى مفعوله بالباء كفروا فيجب ان يحمل على المجاز اوالى التضمين والقرينة دخول الباء فى المفعول فعلى التضمين يكون المعنى كفروا بها ظالمين اوظلموا كافرين بها على اختلاف الرأيين فى معنى التضمين

قوله وكان اصله حقيق على القول بتشديد الياء على مقلب لامن الالباس وانما عدل من الاصل وقلب لانه يرد على الاصل اشكال وهو ان حقيق خبر ان فى انى رسول بعد خبر فيكون المعنى انى واجب على ترك القول على الله الا الحق وليس هو واجب على شئ ولا يخلو صحته من وجوه احدها ان يكون من باب القلب فمعنى حقيق على انى حقيق على ان لا اقول كما فى قراءة نافع فالمعنى واجب على نفسى ترك القول على الله الا الحق كقوله "وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر" فان الاصل وتشقى الضياطرة الحمر بالرماح الضياطرة جمع ضيطار وهو البغلة اى وتصيبها تشل الجرم مع الخدم الحال يطعن الرماح وصدماتهم فقلب لقصد المبالغة فكانه قصد ان الشقاء تجاوز من الضياطرة وسرى منها الى الرماح مع ان سبب شقاء الضياطرة هى الرماح فكان الرماح عاد ضررها من الضياطرة اليها لملابستها الضياطرة الوجه الثانى ان يكون من باب الكناية فان المراد كون قول الحق حقيقا عليه وكونه حقيقا على قول الحق لازم لكون قول الحق حقيقا عليه فذكر اللازم واريد به الملزوم وهو معنى الكناية لكن هذا ليس فى معناه الصورة كناية بل هو مجاز مبنى على الكناية كقوله تعالى بل يداه مبسوطتان فان بسط اليد فيمن له يد كناية عن سخائه واذا استعملت فيمن لايتصور له يد يكون مجازا مبنيا على الكناية كما قالوا لمن لا يدله هو مبسوط اليد كناية عن انه جواد فانه مجاز [illegible] ماذا قيل لمخلوق غير عديم [illegible] يكون حينئذ كناية لجواز ارادة معناه [illegible] الى هذا الوجه بقوله [illegible] الوجه الثالث ان يكون من باب الاغراق [illegible] المبالغة فى وصف شئ [illegible] غرق وبالغ فى وصف [illegible] بان جعل القول الحق [illegible] يكون هو عليه الصلاة [illegible] جعل القول الحق [illegible] فان يكون هو القائل به الوجه الرابع ان يكون من قبيل التضمين بان يجعل فى ضمن حقيق معنى حريص الوجه الخامس ان يوضع [illegible] فرط التمكن موضع باء الملابسة فالمعنى انى حقيق بان لااقول على الله الا الحق لكن عدل عنه الى ما عدل لافادة التمكن

٢٢ * قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معى بنى اسرائيل ٢٣ * قال ان كنت جئت بآية ٢٤ * فأت بها ٢٥ * ان كنت من الصادقين ٢٦ * فالقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين

ارباب علم البديع * قوله (والمعنى انه حق واجب على القول الحق) وفى الكشاف فيقول انا حقيق على قول الحق اى واجب على القول الحق وهذا اوضح مما فى الكتاب * قوله (ان اكون انا قائله ولا يرضى الا بمثلى ناطقا به) الظاهر انه فاعل واجب والكلام صفة جرت على غير ما هى له توضيحه ان موسى عليه السلام يبالغ ويقول كيف ينسب الى الكذب ولو كان الصدق مما يحل ويجب عليه الشئ لكان الواجب عليه ان يجعلنى قائله ولا يرضى الا بمثلى ناطقا به وهذا المعنى اعذب المعنى واحلاه كما اوح اليه صاحب الكشاف لكن استفادته من ظاهر النظم ليس بواضح * قوله (اوضمن حقيق معنى حريص) فلا يحتاج الى التوجيه لكن يفوت المبالغة وعن هذا اخره * قوله (او وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حال حسنة) واختاره ابن هشام فى مغنى اللبيب وذكروا قالوا اركب على اسم الله تعالى اخره لانه ارتكب فيه المجاز مع فوت المبالغة * قوله (ويؤيده قراءة ابى بالباء وقرئ حقيق ان لا اقول بدون على) اى بان لا اقول كما هو الظاهر او حقيق على ان لا اقول ٢٢ * قوله (قد جئتكم ببينة) اى معجزة افردت هنا لارادة الجنس وجمعت هناك لارادة الافراد والتنبيه على ان الآية الواحدة وحدها مخصصة تكفى فى الايمان وارسال بنى اسرائيل فكيف بالآيات المتعددة والمعجزات المتعاضدة واضافة اسم الرب الى المخاطبين لتقوية وجوب الايمان بالآيات وبموسى عليه السلام ورعاية المخاطبين على الايمان * قوله (فخلهم حتى يرجعوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم) اى المراد بالارسال لازمه وهو التخلية وعدم التسلط عليهم وتعقيب الايمان بالارسال المذكور دليل على ان تخليص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان ويجوز ان يكون التدريج فى الدعوة كذا بينه المصنف فى سورة طه ومعنى التدريج فى الدعوة ان التكليف بتبديل الاعتقاد فى غاية الصعوبة على العباد واطلاق الاسارى ليس بتلك المرتبة فبدأ به كذا بينه مولانا سعدى چلبى لكن قوله تعالى فى سورة والنازعات اذهب الى فرعون انه طغى فقل هل لك الى ان تزكى الآية يدل على انه عليه السلام بدأ بدعوة فرعون الى الايمان والله المستعان ولا اهم من دعوة الكفرة الى التوحيد والتفريد * قوله (وقد كان استعبدهم واستخدمهم فى الاعمال الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب بعد انقراض الاسباط فانقذهم الله تعالى بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذى دخل يوسف عليه السلام مصر واليوم الذى دخله موسى اربعمائة كذا[٢] قيل ٢٣ * قوله (من عند من ارسلك) اشارة الى جواب اشكال بانه كيف قال فأت بها بعد قوله ان كنت جئت بآية فانه تحصيل الحاصل وتقرير الجواب ظاهر وههنا المؤخر فى اللفظ يكون مقدما فى المعنى تقدير الكلام ان كنت من الصادقين فان كنت جئت بآية فأت بها كذا افاده المصنف فى قوله تعالى ولا ينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم الآية ٢٤ فاحضرها عندى ليثبت بها صدقك ٢٥ * فى الدعوى ٢٦ * قوله (فالقى عصاه) الفاء لافادة ان القاء العصا ترتب على طلب الآية بلا تراخ * قوله (ظاهر امره) اى حاله * قوله (لا يشك فى انه ثعبان) تفسير لظهور حاله اشار الى ان مبين من الابانة اللازمة وضميره راجع الى ثعبان وكان من حقه ان يقول اى ظاهر كونه ثعبانا لكن اراد من بيده التوضيح للبيان اجمالا اولا وتفصيلا ثانيا وليس فيه اشارة الى ان الكلام من قبيل صفة جرت على غير ما هى له او الى ان المضاف محذوف * قوله (وهى الحية العظيمة) اى الذكر فى قول اهل اللغة خاطبة وعظم مقدارها غير مذكور فى القرآن سيجئ الاشارة اليه فى الجملة * قوله (روى انه لما القاها صارت ثعبانا) اى انقلبت ثعبانا اذ الاجسام متماثلة فى تمام الماهية كما ذهب اليه البعض مع شمول القدرة التامة فيقبل كل جسم ما يقبل غيره واذا قيل ان الاجسام والجواهر الفردة متخالفة الماهية فلا يصح على كل جسم ما صح على غيره فنقول نحن نعلم بالعادة ان الشاغل لمكان المخصوص عصا مثلا مع جواز ان يكون المختار قد اعدمه واوجد بدله ثعبانا كما حقق الشريف الجرجانى فى اوائل شرح المواقف حيث قال واذا قيل انها اى الجواهر متخالفة الماهية وما يتركب منه الحجر لا يجوز ان يتركب الذهب قلنا نحن نعلم بالعادة ان الشاغل لذلك المكان المخصوص مثلا حجر مع جواز ان يكون المختار قد اعدمه واوجد بدله ذهبا لكن الاوفق لكلام المصنف حيث قال صارت ثعبانا القول الاول ولا تظن ان هذا من قبيل انقلاب الماهية فان هذا مختص بانقلاب الممكن واجبا وبالعكس مثلا وقد صرحوا باستحالته دون مثل ما ذكر هنا * قوله

[٢] ابو السعود المرحوم　منه

٢٢ ﴿ ونزع يده ٢٣ ﴿ فاذا هي بيضاء للناظرين ٢٤ ﴿ قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم ٢٥ ﴿ يريد ان يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون ٢٦ ﴿ قالوا ارجه واخاه وارسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم

(اشعر) كثير الشعر * قوله (فاغرافاه) فاتحفه * قوله (بين لحييه) بفتح اللام منبت اللحية بكسر اللام وقد يطلق على لحي غير الانسان كما يطلق هنا * قوله (ثمانون ذراعا) واذا كان بين لحييه ثمانون ذراعا فما ظنك بمقدار عظم جثته والاولى عدم التعيين * قوله (وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون) ليبتلعه * قوله (فهرب منه) اى فوثب فرعون عن سريره فهرب منه * قوله (واحدث) كناية اذليس له وضوء حتى احدث وتقضه فالمراد اما انه تغوط وبال اوضرط وهو الظاهر وفي الكشاف واحدث ولم يكن احدث قبل ذلك انتهى ولعدم وضوح معناه تركه المصنف الان يقال ان مراده ولم يكن اظهر ذلك في الملأ ويوجد اظهره اومراده ضرط في الملأ ولم يوجد قبل ذلك * قوله (وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون ياموسى) اى بان قال ياموسى * قوله (انشدك) اى اسئلك * قوله (بالذى ارسلك خذه) بالله الذى هذا القول منه يدل على انه يعرف ربه ولكنه لم يؤمن به * قوله (وانا نؤمن بك) تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم واما القصر فليس بمناسب هذا الكلام يؤيد ما قلنا من انه عليه السلام بدأ بدعوة فرعون الى الايمان * قوله (وارسل معك بنى اسرائيل فاخذه فعاد عصى) هذا يرجح القول الاول من انقلاب العصا حية ٢٢ * قوله (من جيبه) لقوله تعالى * وادخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء * الآية * قوله (اومن تحت ابطه) جوزه مع ان الجيب مصرح فى سورة النمل حيث قال تعالى * وادخل يدك فى جيبك * الآية اذ لامنافاة بين الادخال فى الجيب وبين الاخراج من تحت ابطه بعد الاخراج من الجيب نبه عليه مولانا الفاضل سعدى فى سورة طه ٢٣ * قوله (بيضاء بياضا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لانها كانت بيضاء فى جبلتها روى انه عليه السلام كان آدم شديد الادمة فادخل يده فى جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس) خارجا عن العادة هذا مستفاد من قوله للناظرين اذ معناه كما اشار اليه للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضها بياضا عجيبا خارجا عن العادة يجتمع اليه الناس للنظر كما يجتمعون للنظر الى العجائب كذا فى الكشاف وانما قلنا اذ معناه للنظارة اذ ترتب الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق قوله فادخل يده الفاء للترتيب مابعده على ما قبله اذ الادمة سبب للادخال لاخراجها بيضاء قوله فى جيبه اوتحت ابطه ولا منافاة بين الادخالين كالامنافاة بين الاخراجين كما بينا آنفا ٢٤ قوله (قيل قاله هو واشراف قومه على سبيل التشاور فى امره فحكى عنه فى سورة الشعراء وعنهم ههنا) قاله هو واشراف قومه اى هذا القول صدر منه ومن قومه فى نفس الامر لكن فى الحكاية حكى عنه مرة وحكى عنهم مرة اخرى وظاهر كلام المصنف ان الحكاية هنا عنه وعن قومه على ما فى النسخة التى عندنا وهذا خلاف ظاهر النص وخلاف كلام الكشاف ٢٥ * قوله (من ارضكم) ارض مصر * قوله (فماذا تأمرون) بفتح النون كذا قيل والفاء جزائية اى فاذا كان كذلك فاى شئ تأمرونني اوتأمرونا * قوله (تشيرون فى ان نفعل) اى الامر هنا من آمرته فآمرنى اذا شاورته فاشار عليك برأى اختلف فى قائله قيل قال الملأ من قبل فرعون بطريق التبليغ الى العامة وهذا هو الظاهر الملايم للسوق وقيل من كلام فرعون قاله للملأ لما قالوا له ان هذا لساحر عليم نظيره قوله تعالى * ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب * الآية ٢٦ * قوله (قالوا ارجه واخاه الآية) اى قال الملأ لفرعون ان كان القائل فماذا تأمرون فرعون اوقال الملأ العامة ان كان القائل المذكور العامة حينئذ الخطاب فى ارجه على سبيل البدل لكن كلام المصنف كانه اتفقت عليه الخ يومى الى الوجه الاول * قوله (كانه اتفقت عليه آراؤهم فاشاروا به الى فرعون والارجاء التأخير) لالباس على ماز عم * قوله (اى اخر امره واصله ارجئه كما قرأ ابو عمرو وابو بكر ويعقوب من ارجأت وكذلك ارجئهو على قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر على الاصل فى الضمير وارجهى من ارجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسمعيل والكسائى واما قراءته فى رواية قالون ارجه بحذف الياء فللا كتفاء بالكسرة عنها واما قراءة حمزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه واما قراءة ابن عامر ارجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحويون فان الهاء لاتكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجراها

قوله فاغرا فاه اى فاتحا من فغر فاه اى فتحه

قوله واحدث اى استطلق

قوله انشدك من نشد ينشد يقال انشدك الله اى سألتك بالله

قوله روى انه ادم اى روى ان موسى عليه السلام ادم اى اسمر اللون من الادمة وهى السمرة

قوله فحكى عنه هذا تلفيق المخالفة بحسب الظاهر بين الآيتين حيث اسند القول بان هذا ساحر الى الملأ ههنا واسند فى سورة الشعراء الى فرعون فتوجيه الكلام ان فرعون واشراف قومه قالوا هذا على وجه التشاور بينهم فحينئذ يجوز ان يسند هذا القول الى فرعون وملائه جميعا والى فرعون وحده

قوله وارجهى باشباع كسرة الهاء اصله ارجه بكسر الجيم والهاء ثم اشبع كسرة الهاء نحو الياء من ارجى يرجى

قوله فلتشبيه المنفصل بالمتصل اى فلتشبيه الحرف الخارج عن حروف نفس الكلمة بالحرف الذى هو حروف الكلمة فشبه هو باخرج واكرم امرا للمخاطب جعل هاء ارجه الذى هو ضمير المفعول بمنزلة الجيم والميم فى اكرم واخرج وقوله وجعل هاء الضمير فى ارجه الواقع فى آخر الكلمة كالحرف الوسط فى ابل فى الاسكان

قوله ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء الخ يعنى ان الهمزة اذا كانت ساكنة وما قبلها مكسورا تقلب الهمزة ياء فحين كانت كذلك ولم تقلب ياء كما فى قراءة ابن عامر اجريت الهمزة الساكنة التى قبلها كسرة مجرى همزة قلبت ياء كما اذا قلبت الهمزة ياء وجب كسرها هاء الضمير كذلك كسرت الهاء حين مالم تقلب

٢٢ ۞ وجاء السحرة فرعون ٢٣ ۞ قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين ٢٤ ۞ قال نعم ٢٥ ۞ وانكم لمن المقربين ٢٦ ۞ قالوا ياموسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين ٢٧ ۞ قال القوا ٢٨ ۞ فلما القوا سحروا اعين الناس ٢٩ ۞ واسترهبوهم ٣٠ ۞ وجاؤا بسحر عظيم ٣١ ۞ واوحينا الى موسى ان الق عصاك ٣٢ فاذا هي تلقف ما يأفكون

وقرأ حمزة والكسائي بكل سحار فيه وفي يونس ويؤيده اتفاقهم عليه في الشعراء) كان ينبغي ان اصل ايا بسكون اللام يكسر الياء وكذا هنا وجاء السحرة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهم كانوا سبعين ساحرا قد اخذوا السحر من رجلين من اهل نينوى مدينة يونس عليه السلام بالموصل ورد ذلك بان المجوسية ظهرت بزرادشت وهي انما جاءت بعد موسى عليه السلام وكان رؤساء السحرة ومهرتهم باقصى مدائن الصعيد ٢٢ قوله (بعد ما ارسل الشرط في طلبهم) الشرط اى المحضرين الحاشرين وبعد مبادرة الحاشرين الى جمعهم وبعد امتثال السحرة وانما لم يصرح بها لانفهامه مما سبق ٢٣ قوله (استئناف كأنه جواب سائل قال ماذا قالوا اذ جاؤا وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا لاجرا على الاخبار وايجاب الاجر) الظاهر انه اشارة الى ان الاخبار بمعنى الانشاء اذ ايجاب الاجر لا يكون الا بالانشاء ويؤيده هذه القراءة كون الاستفهام في قراءة ائن لنا لاجرا على الاستفهام استفهام تقريري واختيار ان لتردد هم في الغلبة وقيل قراءة ان كنا الجزء متضمن مناط ثبوت الاجر لا لترددهم في الغلبة وتوسط الضمير وتحلية الخبر باللام للقصر اى ان كنا نحن الغالبين لا موسى انتهى وليس بذاك اذا دعاء الجزم منهم مشكل مع ان كلامهم يدل على ترددهم وعدم قولهم اذا كنا نحن الغالبين بصر ماقلنا وقول السحرة بعزة فرعون انا لنحن الغالبون وان ايد قول البعض لكن يمكن انه يقال ان هذا القول منهم حين المقابلة لترويج صنعهم بخلاف القول حين مجيئهم ۞ قوله (كأنهم قالوا لابد لنا من اجر والتنكير للتعظيم) بمعونة ان صاحب عمل بفن مهارة له في ذلك العمل لا يطلب الاجرا كثيرا على عمله ٢٤ ۞ قوله (ان لكم لاجرا) اى لفظة نعم سادة مسده اى لكم اجرا سواء كان قولهم استفهاما او خبرا ٢٥ ۞ قوله (عطف على ماسد مسده نعم وزيادة على الجواب لتحريضهم) وبالغ في ذلك التحريض حيث اكد الكلام بمؤكدات مع ان المخاطبين ليسوا بمنكرين ولا مترددين وروى انه قال لهم تكونون اول من يدخل في مجلسي وآخر من يخرج عنه ٢٦ ۞ قوله (خيروا موسى مراعاة للادب) الاولى تركه ۞ قوله (او اظهار الجلادة ولكن كانت رغبتهم في ان يلقوا قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم) حيث قالوا اولا اما ان تلقى وثانيا واما ان نكون نحن الملقين فالموافق للسياق واما ان نلقى او الملايم للاحق ان يقولوا اولا اما ان نكون انت ملقيا واما ان الخ ۞ قوله (الى ما هو ابلغ) من البلاغة او من المبالغة ۞ قوله (وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وتأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك قالوا الآية) وتعريف الخبر اى باللام الجنسي ٢٧ قوله (كرما وتسامحا او ازدراء بهم ووثوقا) ذكر ما ناظر الى قوله مراعاة للادب والاولى تركه ايضا او ازدراء وهذا هو المختار ۞ قوله (على شانهم) وهو كونهم مغلوبين محجوجين واما امره عليه السلام بالالقاء مع انه معصية فجوابه مبسوط في سورة الشعراء ٢٨ قوله (فلما القوا) حبالهم وعصيهم ۞ قوله (بان خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه) لفظة ما اما موصولة او موصوفة مفعول خيلوا قوله الحقيقة بخلافه مبتدأ وخبر وفيه اشارة الى ما في قوله تعالى اعين الناس وهو ان السحر تمويه محض حتى قيل لو كان السحر حقا لكانوا قد سحروا قلوبهم لا اعينهم فثبت ان المراد انهم تخيلوا احوالا عجيبة مع ان الامر في الحقيقة ما كان على وفق ما تخيلوه قال الواحدي بل المراد سحروا اعين الناس اى قلبوها عن صحة ادراكها بسبب تلك التمويهات كذا في الكبير ٢٩ ۞ قوله (وارهبوهم ارهابا شديدا كأنهم طلبوا رهبتهم) وارهبوهم اشار الى ان السين زائدة قوله ارهابا شديدا مستفاد من السين الزائدة لانها في الاصل للطلب وعن هذا قال كأنهم طلبوا ارهبتهم وما يحصل بالطلب والتكلف يكون على المبالغة والكمال قوله كأنهم طلبوا اى من انفسهم رهبتهم وخوفهم قوله كأنهم فيه اشعار بان الكلام بناء على التشبيه والاستعارة فحينئذ يمكن الحكم بعدم زيادة السين ٣٠ ۞ قوله (في فنه روى انهم القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا كأنها حيات ملأت الوادي وركب بعضها بعضا) القوا حبالا واطعموا تلك الحبال بالزيبق وجعلوا الزيبق في داخل تلك العصى فلما اثر تسخين الشمس فيها تحركت والتوى بعضها على بعض وكانت كثيرة جدا فالناس تخيلوا انها تتحرك وتلتوي باختيارها وقدرتها ولهذا قال المص كأنها حيات ٣١ ۞ قوله (فالقاها فصارت حية) اشار الى ان فاء فاذا هي فصيحة منبئة عن محذوف وقرينة تعيين المحذوف سوق الكلام قوله حية اى جانا ولا ثعبانا آخر ولذا اختار حية ٣٢ قوله (فاذا هي تلقف ما يأفكون

قوله وقرأ حمزة والكسائي بكل سحار على صيغة المبالغة وقرأ بعض القراء هنا وفي يونس بكل ساحر

قوله عطف على ماسد مسده نعم وهو ان لكم اجرا وانما اختار عطفه على المنوب دون النائب للزوم عطف الجملة على المفرد بحسب الظاهر فهو معطوف على محذوف سد مسده حرف الايجاب

قوله فنبهوا عليها بتغيير النظم يعني مقتضى ظاهر النظم يقال اما ان تلقى او نلقى فغيروا هذا الاسلوب الى ان قالوا واما ان نكون نحن الملقين تنبيها على ان غرضهم السبق في الالقاء ورغبتهم في التقدم فيه فتفطن موسى عليه السلام من ذلك ما هو غرضهم فسوغ لهم ما تراغبوا فيه تحقيرا لشانهم وقلة مبالاة بهم وثقة بما كان بصدده من التأييد الالهي وان المعجزة لن يغلبها سحر ابدا

٢٢ ❁ فوقع الحق ٢٣ ❁ وبطل ماكانوا يعملون ٢٤ ❁ فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ٢٥ ❁
والقى السحرة ساجدين ٢٦ ❁ قالوا آمنا برب العلمين رب موسى وهرون

وصيغة المضارع في الموضعين لحكاية الحال الماضية ❊ **قوله** (ما يأفكونه من الافك وهو الصرف وقلب الشيء عن وجهه ويجوز ان تكون مصدرية وهي مع الفعل بمعنى المفعول) اي الافك بمعنى المأفوك اذ المقلوب هذا لا ذاك فيؤل الى كون ماموصولة وانما جوزه لاستغنائه عن العائد المحذوف بخلاف الموصول فانه يحتاج الى العائد المحذوف كما اشار اليه المصنف رحمه اذ احتمال المصدرية تكلف ❊ **قوله** (روى انها لما تلقفت حبالهم وعصيهم وابتلعتها باسرها) وابتلاعها عطف تفسير لقوله تلقفت ❊ **قوله** (اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم) على الحاضرين اي من المجرمين الملاقين جمع عظيم قد سبق انه هلك خمسة وعشرون الفا ولعل المها لكين في هذه المرة اكثر من هذا ❊ **قوله** (ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت) ثم اخذها اما بعدما صاح فرعون كامر اوقبل ذلك ❊ **قوله** (فقالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلقف ههنا وفي طه والشعراء) لبقيت حبالنا وعصينا اذ منتهى السحر تمويه وتزويق وتخييل شيئا لا حقيقة له فاذا كان الحال على هذا المنوال فحين صارت عصا القيد لقيت حبالنا وعصينا قال صاحب الكشاف واعدم الله تعالى بقدرته تلك الاجرام العظيمة اوفرقها اجزاء لطيفة وكذا قاله الامام والاول هو المعول ٢٢ ❊ **قوله** (فثبت لظهور امره) بمعنى الوقوع يفيد قوة الثبوت والظهور بحيث لايصح فيه البطلان كما لايصح في الواقع ان يصير لا واقعا وعن ههنا اختير فوقع الحق على فثبت او ظهر الحق ٢٣ ❊ **قوله** (وبطل الآية) اي اضمحل وقيل اي ظهر بطلانه انتهى ولا حاجة اليه في مثل هذا المقام اذ البطلان في مثل هذا ليس بمعنى ضد الحق ❊ **قوله** (من السحر والمعارضة) الظاهر انه جعل ما مصدرية ويحتمل جعله موصولة كما يحتمل كونه كذلك في نفس الامر وعطف المعارضة عطف الصلة على المعلول ذهنا وبالعكس خارجا ٢٤ ❊ **قوله** (فغلبوا هنالك الآية) اي في مجلسهم وصيغة البعد للتحقير ❊ **قوله** (صاروا اذلاء مبهوتين) هذا لازم المعنى الموضوع له وانما اختاره للاشارة الى قوله تعالى "والقى السحرة ساجدين" فان ذلك بمحضر من فرعون وقومه ❊ **قوله** (ورجعوا الى المدينة اذلاء مقهورين) هذا معنى انقلبوا بقيد واخره مع انه معناه الحقيقي لما ذكرنا انفا والواو وان لم يكن للترتيب لكن لانزاع في ابهام كون معنى انقلبوا رجعوا وارادته منه وقوع سجود ساحرين بعد الرجوع الى المدينة وهذا خلاف الواقع ❊ **قوله** (والضمير) اي ضمير غلبوا وانقلبوا ❊ **قوله** (لفرعون وقومه) لا للسحرة كما وهم كونهم مذكورين قريبا وفرعون وقومه بعيدا ٢٥ ❊ **قوله** (جعلهم ملقين على وجوههم تنبيها على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود) على وجوههم مستفاد من قوله تعالى ساجدين لا من الالقاء فقط ❊ **قوله** (بحيث لم يبق لهم تمالك اوان الله الهمهم ذلك وحملهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين اراد بهم كسر موسى وينقلب الامر عليه) لم يبق لهم تمالك حمل الالقى السحرة على الاستعارة شبهوا على من القاهم غيرهم اما لعدم تمالكهم انفسهم كما لم يبق لك من القاه غيره اوحملهم الله عليه ومن حمله الله على ذلك لم يتمالك على نفسه كما لم يتمالك من القاه غيره ❊ **قوله** (اومبالغة في سرعة خرورهم وشدته) اومبالغة عطف على تنبيها واشارة الى وجه المشابهة لكن قوله او ان الله الهمهم ذلك لايكون وجها مغايرا لاخويه الا بالعنوان الظاهري وتركه واخراجه من البين اولى واحرى كما لايخفى قوله في سرعة خرورهم كما ان من القاه غيره يكون كذلك ٢٦ ❊ **قوله** ("قالوا آمنا برب العلمين") الآية امنا انشاء واحداث وايمان ولذا ترك هنا التأكيد واما قولهم "انا امنا بربنا ليغفر لنا" الآية فلاظهار من بدايمانهم واخبارهم ان هذا القول منهم عن صدق رغبة وشدة محبة فآمنا هنا اخبار لا انشاء ❊ **قوله** (ابدلوا الثاني من الاول لئلا يتوهم انهم ارادوا به فرعون) ابدلوا الثاني الظاهر بدل العين من العين اذ البدل هو رب المضاف الى موسى وهرون وهو عين الرب المضاف الى العالمين ولايضره كون المضاف اليه الثاني بعضا من المضاف اليه الاول لئلا يتوهم انهم الخ اي فائدة البدل زيادة التقرير والغرض من زيادة التقرير دفع التوهم المذكور وقال المصنف في سورة الشعراء ابدال للتوضيح ودفع التوهم انتهى وهذا اوضح مما قاله هنا ويؤيد ما قلنا ان المشهور في فائدة البدل كونه لزيادة التقرير والتوضيح واما دفع التوهم فغير متعارف قوله ارادوا به فرعون وجه التوهم المذكور هو ان فرعون

١٢ ۞ قال فرعون آمنتم به ٢٣ ۞ قبل ان آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه ٢٤ ۞ في المدينة ٢٥ ۞
لتخرجوا منها اهلها ٢٦ ۞ فسوف تعلمون ٢٧ ۞ لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ٢٨ ۞
ثم لاصلبنكم اجمعين ٢٩ ۞ قالوا انا الى ربنا منقلبون ٣٠ ۞ وما تنقم منا ٣١ ۞ الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا

رب موسى عليه السلام وادعى الربوبية وقال انا ربكم الاعلى ٢٢ * قوله (بالله) قدمه لقولهم آمنا برب العالمين * قوله (او بموسى) جوزه لكون المحاورة معه مع ان الايمان المتعدي بالباء تعالى يستلزم الايمان بموسى وبالعكس * قوله (والاستفهام فيه للانكار) والتوبيخ اذ انكار الواقع بعد وقوعه لا يكون الا للتوبيخ * قوله (وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب وهشام بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص آمنتم على الاخبار) وبالخبر المراد لازمها مشتبهان فالمراد انشاء التهديد والتشديد في الوعيد ٢٣ * قوله (ان هذا الصنيع لحيلة احتلتموها) اخترعتموها * قوله (انتم وموسى) في مكرتموه وتغليب الاكثر على الاقل ٢٤ * قوله (في مصر) القاهرة * قوله (قبل ان تخرجوا الى الميعاد) متعلق بمكرتموه وروي ان موسى وامير السحرة التقيا فقال موسى عليه السلام ارأيتك ان غلبتك اتؤمن بي وتشهد ان ما جئت به حق قال الساحر لآتين بسحر لا يغلبه سحر فوالله لئن غلبتني لاومنن بك وفرعون ينظر اليهما ويسمع قولهما فهذا سبب قول فرعون ان هذا لمكر مكرتموه ٢٥ * قوله (لتخرجوا منها اهلها) اي اورد في الحال شبهتين احداهما هذه والاخرى قوله ان هذا لمكر مكرتموه ليصير ان الشبهة مانعة من الايمان (يعني القبط وتخلص لكم ولبني اسرائيل) ٢٦ * قوله (فسوف تعلمون) الظاهر ان الخطاب للسحرة فالاولى تخصيص الخطاب في مكرتموه بهم (عاقبة ما فعلتم وهو تهديد مجمل تفصيله لاقطعن الآية ٢٧ من كل شق طرفا) ٢٨ * قوله (تفضيحا لكم وتنكيلا لامثالكم قيل انه اول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيما لجرمهم) الاولى ترك الفاء وشرعيته لقطاع الطريق ليس على اطلاقه بل اذا اخذوا المال وقتلوا فالامام مخير ان شاء قطع ايديهم وارجلهم من خلاف والمراد قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى وقتلهم وصلبهم وان شاء قتلهم وان شاء صلبهم وروي عن الكرخي ان يصلب حيا ويبعج بطنه برمح الى ان يموت وعن الطحاوي يقتل ثم يصلب والوجه الاول هو الاصح كذا في الهداية * قوله (والدليل عليه محاربة الله ورسوله) قال الله تعالى "انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله" الآية * قوله (ولكن على التعاقب لفرط رحمته) الظاهر انه اشارة الى ما يتحقق قوله تعالى "انما جزاء الذين يحاربون الله" الآية من القتل للاصحاب ان قتلوا ولم يأخذوا المال او القتل والصلب ان قتلوا واخذوا المال او القطع من خلاف ان اخذوا المال ولم يقتلوا او النفي ان اقتصروا على الاخافة فقط او في الآية المذكورة على هذا التفصيل وليست للتخيير وقيل للتخيير لكنه ضعيف هذا خلاصة ما بينه في قوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف" الآية ٢٩ * قوله (بالموت لا محالة فلا نبالي بوعيدك) فسواء كان ذلك من قبلك اولا فلا نبالي بوعيدك والانقلاب بالموت لا يوجد لاحد ارتياب فلذا اكد بان لاظهار الرغبة الى ذلك الانقلاب والانبساط لكلي لفرعون عن مذهبه * قوله (او انا المنقلبون الى ربنا وثوابه) اي المضاف مقدر على هذا الاحتمال * قوله (ان فعلت بنا ذلك) عنا فيه الشك اذ فعله وعدمه غير مقطوع وقد اختلف في وقوعه * قوله (كانهم استطابوه) اي حالهم مشبهة بحال من استطاب تلك الداهية الدهياء * قوله (شوقا) اي حبا شديدا * قوله (على لقاء الله) اشار الى ان المضاف المحذوف يجوز ان يكون اللقاء كما يجوز كونه الثواب * قوله (او مصيرنا ومصيرك الى ربنا) فحينئذ لفظة انا عبارة عن السحرة وعن فرعون وقومه على سبيل التغليب وكذا لفظة ثاني ربنا * قوله (فيحكم بيننا) باخذ الثقة منكم او بالخلاص من العذاب وباعطاء الثواب لنا وعقابكم في دار العذاب والوجه الاول هو المعول اذ حينئذ لا حاجة الى تقدير المضاف مع ملاءمته لقوله اشد الاية اذ عدو الله اوعدهم بالموت وعن هذا قدمه ثم الوجه الثاني راجح لاستغنائه عن التزام التغليب ٣٠ * قوله (وما تنكر منا) اشار الى ان تنقم بمعنى تنكر يقال نقم منه اذا انكره وانتقم اذا كافاه وهذا من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم لكنه ليس من قبيل ولا عيب فيهم بل ضرب آخر وهو ان يؤتى بالاستثناء مفرغا ويكون العامل مما فيه الذم والمستثنى مما فيه معنى المدح كذا في شرح التلخيص للعلامة التفتازاني ٣١ * قوله (الا ان آمنا بآيات ربنا) المراد ما اتى موسى عليه السلام من المعجزات لا الآيات التنزيلية لكن الظاهر ان ما شاهده السحرة من المعجزات وقت المصاحبة فالجمع للتعظيم ويحتمل ان يكون المراد العصا وسائر المعجزات لكن السياق لا يلائمه * قوله (وهو خير الاعمال) اذ الايمان من اعمال القلب * قوله (واصل

قوله خيروا موسى مراعاة للادب وقد راعوا فيه ادبا آخر غير التخيير وهو تقديم موسى عليه السلام قال اهل التصوف لما راعوا الادب لاجرم رزقهم الايمان ببركة رعاية الادب قوله كرما وتسامحا قالوا ان القاءهم حبالهم وعصيهم معارضة للمعجزة بالسحر وتلك كفر والامر بالكفر كفر فكيف امرهم موسى بالالقاء فاجيب بان السحرة لما جاؤا للالقاء الحبال والعصي وعلم موسى انهم لا بد وان يفعلوا ذلك وانما وقع التخيير في التقديم والتأخير فجوز لهم التقديم لا للاباحة فعلهم بل تحقيرا لهم وقلة مبالاة بهم وهذا لا دلالة له على الرضا بتلك المعارضة وقالوا ايضا اذن لهم في الالقاء للابطال لا للاثبات فليس من الكفر في شيء بل هو رفع الكفر

قوله ارهابا شديدا معنى الشدة مستفاد من صيغة الاستفعال الدالة على الطلب وهي مع الفعل بمعنى المأفوك فكما ان المصدر يجيء بمعنى المفعول كذلك ما المصدرية مع الفعل بمعنى المفعول لان ما يجعل الفعل الداخل هو عليه بمعنى المصدر فمعنى فاذا هي تلقف ما افكهم فيرجع المعنى الى ما الموصولة المراد بها المأفوك قوله صاروا اذلاء او رجعوا الى المدينة اذلاء الوجه الاول على ان معنى الانقلاب انقلابهم من حال الى حال والثاني على ان المراد به رجوعهم الى المدينة اذلاء

قوله اختلقتموها الاختلاق الافتراء واختراع شيء لا حقيقة له

قوله او انا المنقلبون الى ربنا وثوابه ان فعلت بنا ذلك الوجه الاول مبني على ان المراد بالانقلاب الرجوع من الحياة الدنيا وبيئة الى الله بالموت الذي لا بد منه لا بقتل فرعون والثاني على ان المراد به الرجوع الى الله بقتل فرعون والثالث على ان يكون المراد به الرجوع الى الله ليحكم بينهم بالخلاص من العقوبة والثواب للطائعين والظالم

٢٢ ❁ ربنا افرغ علينا صبرا ٢٣ ❁ وتوفنا مسلمين ٢٤ ❁ وقال الملأ من قوم فرعون اتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الارض ٢٥ ❁ ويذرك ٢٦ ❁ وآلهتك

المذهب) عطف الصلة على الموصول (ليس مما يأتى انا العدول عنه طلبا للرحمة ثم فزعوا الى الله فقالوا ربنا الآية) ٢٢ ❁ **قوله** (افض علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء) على وزن اجب امر من افاض يعنى ان اصل الافراغ الصب يقال افرغ الاناء اذا صب ما فيه حتى يخلو الاناء فاستعمل فى الصبر على التشبيه بحال افراغ الاناء كذا قيل الظاهر ان افرغ مستعار للافاضة والمعنى ربنا آتنا صبرا واسعا بحيث يغمرنا ويحيط بنا كالغمر الماء ويحتمل ان يكون الكلام استعارة مكنية شبه الصبر فى الكثرة وعمومه بالماء الذى يغمر ويحيط وهذا مكنية وايقاع الافراغ عليه استعارة تخييلية وهذا الاحتمال يلايم قوله كما يفرغ الماء ❁ **قوله** (اوصب علينا مايطهرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون) فى هذا الوجه شبه الصبر بالماء ايضا بعلاقة التطهير فكما ان الماء يطهر الادناس الحقيقية كذلك الصبر على وعيد فرعون يطهر ادناس الآثام والجامع مطلق التطهير واما فى الوجه الاول فالجامع الغمر والاحاطة محسوس فى المشبه به معقول فى المشبه ٢٣ ❁ **قوله** (ثابتين على الاسلام) الذى تعضلت به علينا وانما اول بالثبات اذ الاسلام حاصل قبله وفيه دليل على ان الاسلام لايختص بالشرع الذى جاء به نبينا عليه السلام وقد ادعى بعض اختصاصه به ❁ **قوله** (وقيل انه فعل بهم ما اوعدهم به) من قطع ايديهم وارجلهم من خلاف والصلب فى جذوع النخل ❁ **قوله** (وقيل لم يقدر عليهم لقوله تعالى " انتما ومن اتبعكما الغالبون) وجه الاستدلال هو ان المتبادر من الغلبة هو الغلبة بالاستيلاء والقهر لا بالحجة فحملها على الغلبة بالحجة ٢٤ ❁ **قوله** (" وقال الملأ من قوم فرعون " الآية) لم يتعرض فرعون لموسى عليه السلام بعد هذه الوقعة بل خلى سبيله فقال اشراف قومه اتذر موسى الخ لانهم لم يعرفوا ان فرعون خافه اشد الخوف ولاجل هذا لم يتعرض له ❁ **قوله** (بتغيير الناس) اللام فى الناس استغراق عرفى اى جميع الناس الذين فى مملكتك وفى انقيادك ❁ **قوله** (عليك) متعلق بالتغيير بتضمين معنى التحريض والاغراء ❁ **قوله** (ودعوتهم الى مخالفتك) كالتفسير لما قبله وتقييد الافساد بما ذكر بمعونة المقام والافساد المتوقع منهم ليس الا ذاك واطلاق الافساد على دعوة الناس الى مخالفة فرعون على زعمهم والا فهى عين الاصلاح ولا يحتاج الى الايضاح ثم الظاهر كون لام ليفسدوا للعاقبة وقد نقل الزمخشرى حكاية تركه مع اشعار به والمعنى اتذر موسى وقومه وعاقبة تركك افسادهم وجعله غرضا لايلايم ٢٥ ❁ **قوله** (عطف على يفسدوا) والجامع ليس بظاهر اذ معنى الافساد دعوتهم الى مخالفتك فحينئذ لا يكون موسى عليه السلام تاركا لفرعون وآلهته وايضا انما يصح هذا بكون اللام للغرض مع انه فى المعطوف عليه للعاقبة وكون معنى الترك غير ملتفت اليه ليس بصحيح لانه لم يتوقع منه عليه السلام ❁ **قوله** (او جواب للاستفهام) والانكار المستفاد من الاستفهام بالنظر الى ترك فرعون موسى عليه السلام ❁ **قوله** (بالواو) كما يجاب بالفاء ❁ **قوله** (كقول الحطيئة الم اك جاركم) بالحاء المهملة بوزن التصغير استشهاد على كون الجواب بالواو وعدم شهرته ❁ **قوله** (ويكون بينى وبينكم المودة) ويكون بنصب النون وهذا محل الاستشهاد بجعله جوابا للاستفهام التقريرى ولم يجعله جوابا لنفى الداخل عليه الاستفهام التقريرى لفساد المعنى ❁ **قوله** (والاخاء) بكسر الهمزة ❁ **قوله** (على معنى ايكون منك)معنى الظاهر ❁ **قوله** (ترك موسى) لم يذكر قومه لاصالته عليه السلام (ويكون منه تركه اياك) ❁ **قوله** (وقرئ بالرفع على انه عطف على اتذر) ان كون عطف الخبر على الانشاء وفيه خلاف ❁ **قوله** (او استئناف او حال) والمضارع المثبت لايقع حالا بالواو الا بتأويل كونه وهو يذرك وهو تكلف واحسن الوجوه جوابا للاستفهام ثم الاستئناف ❁ **قوله** (وقرئ بالسكون كانه قيل يفسدوا ويذرك كقوله تعالى " فاصدق واكن) جوابا للاستفهام فى المآل كقوله فاصدق واكن عطف على محل فاصدق اذ المنصوب بعد الفاء فى غير النفى يجزم بعد سقوط الفاء لو قرر فى قراءته زرنى اكرمك بالنصب ولذا يعطف المجزوم على المنصوب بعد الفاء نحو فاصدق واكن لكن هنا يفسدوا مجزوم لكونه جوابا للاستفهام فى المآل وكذا المعطوف مجزوم فلا يعرف وجه قوله كقوله فاصدق واكن ٢٦ ❁ **قوله** معبوداتك) قيل كان يعبد الكواكب قال الامام الاقرب انه كان دهريا منكر الصانع وكان يقول مدبر هذا العالم السفلى هو الكواكب واما المخدوم فى هذا العالم للخلق واتاك الطاعة والرئيس لهم فهو نفسه فقوله انا ربكم الاعلى اى امركم والمنعم عليكم ❁ **قوله** (وقيل صنع لقومه اصناما) اى صغارا فاضافة الآلهة

قوله افض علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء شبه انزال الصبر واكثاره عليهم بافراغ الماء فى الفيضان والغمر لان افراغ الماء هو صب الماء بالكلية من الاناء فكون غامرا لما صب عليه ثم قيل افرغ بدل انزل واكثر على الاستعارة التبعية اوشبه الصبر بالماء فى انه مطهر من الاوزار كما ان الماء مطهر من الاحداث ثم اطلق الصبر واريد الماء على سبيل الاستعارة بالكناية والقرينة افرغ فالوجهان المذكوران مبنيان على الاستعارة غيران الاولى استعارة مصرحة تبعية والثانية استعارة مكنية ولم الشجاركم ايات الاستشهاد فى ويكون فانه موضع الفاء المقدر بعدها ان الناصبة كقولك ما تأتينا فتحدثنا بالنصب اى فان تحدثنا وكذلك انما يكون فى الشعر جواب النفى بالواو ومكان الفاء فلما كان ويذرك جواب الاستفهام بالواو كان نظير قوله الم اك جاركم ويكون بينى بنصب يكون والا خاء من المواصاة عطف تفسيرى لمودة فقوله على معنى ايكون منك ترك موسى يان اكون ويذرك جواب الاستفهام بالواو كان المعنى فى قولك تأتينا فتحدثنا الايكون منك اتيان وحديث منا

قوله وقرئ بالرفع على انه عطف على اتذر فيكون عطف الانشاء على الانشاء لا عطف خبر على انشاء فان ذلك غير جائز عند الجمهور وانما قلنا عطف انشاء لان معنى الاستفهام ملحوظ فى هذا المعطوف ايضا فان تقديره ويذرك موسى وآلهتك على انكار ترك موسى اياه عن التعظيم والآلهة عن العبادة

قوله او استئناف ليس المراد بالاستئناف المصطلح عليه فى علم البلاغة فانه لايجئ بالواو بل المراد استئناف كلام آخر وشروع فيه

قوله او حال فالمعنى اتذر موسى وهو يذرك وانما قدرنا المبتدأ لان المضارع المثبت لايقع حالا بالواو بل بترك الواو واجب فيه قال الامام لم يتعرض فرعون لموسى بعد وقوع هذه الواقعة وكان كلما راى موسى خافه اشد الخوف فلذلك ما اخذه وما حبسه بل خلى سبيله الا ان قومه لم يعرفوا ذلك فحملوه على اخذه وحبسه وقالوا اتذر موسى وقومه طالبا ترك موسى وقومه بالافساد فى الارض وترك فرعون وآلهته وذلك لانه اذا ترك موسى وقومه ادى هذا الترك الى ان يفسد موسى وقومه فى الارض على زعمهم وان يتركوا فرعون لايعظمونه وآلهته لايعبدونهم فلما كان جميع ذلك مترتبا على ترك موسى وقومه فهو بمثابة العلة كما فى قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا والا فاللام فى ليفسدوا ليس للعلة حقيقة بل هو لام العاقبة استعمل فيه على سبيل الاستعارة

قوله وقرئ بالسكون اى بالجزم اراد بالسكون عدم الحركة العام الشامل للجزم فوجه الجزم انه لولم يكن فى ليفسدوا اللام جاز ان يكون يفسدوا مجزوما على جواب الاستفهام كما فى قولك الا تأتنى احدثك بجزم احدثك فيصح ان يجزم ويذرك عطفا عليه كما فى فاصدق واكن من الصالحين كانه قيل اصدق واكن من الصالحين بالجزم فيهما

٢٢ * قال ٢٣ * سنقتل ابناءهم ونستحيى نساءهم ٢٤ * وانا فوقهم قاهرون ٢٥ * قال موسى

لقومه استعينوا بالله واصبروا ٢٦ * ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده ٢٧ * والعاقبة للمتقين

٢٨ * قالوا ٢٩ * اوذينا من قبل ان تأتينا ٣٠ * ومن بعد ما جئتنا ٣١ * قال عسى ربكم ان يهلك

عدوكم ويستخلفكم فى الارض ٣٢ * فينظر كيف تعملون ٣٣ * ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين

٣٤ * ونقص من الثمرات ٣٥ * لعلهم يذكرون

الى فرعون لابلائها وجعلها الادنى ملابسة خلاف الظاهر ومن هذا اخره ومرضه * قوله (وامرهم ان يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال انا ربكم الاعلى) اليه اى الى فرعون وقال فرعون هذه آلهتكم وانا ربها وربكم وهذا معنى قول المص ولذلك قال الخ * قوله (وقرئ الهتك اى عبادتك) اى الهتك بكسر الهمزة مصدر بمعنى العبادة واما فى القراءة الاولى فجمع اله ٢٢ * قوله (قال فرعون سنقتل ابناءهم) الآية تزييف لما احس منهم من حبس موسى عليه السلام وانواع ايذائه واخفاء حاله عنهم من كمال خوفه عنه عليه السلام ٢٣ * قوله (كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة) يعنى ان ذلك العدو احس ان ليس له نجاة وخلاص لكن اظهر قومه ذلك ليعلم انا على ما كنا عليه * قوله (ولا يتوهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده) واراد بذلك ايقاع شبهة مانعة للقوم من الايمان ومن اعتقاد نبوة موسى عليه السلام (وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل بالتخفيف) ٢٤ * قوله (غالبون) اى انا فوقهم قاهرون كناية عن الغلبة بالاستيلاء * قوله (وهم مقهورون تحت ايدينا) بيان المراد بالغلبة والا لا حاجة اليه ثم انا فوقهم قاهرون تغليب المتكلم على الغائب ان اراد به نفسه وملأه والا فللتعظيم على زعمه وسنقتل اسناده مجازى ٢٥ * قوله (لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه تسكينا لهم) مفعول له لقال فى قال موسى لقومه الآية كما ان قوله لما سمعوا ظرف له ٢٦ * قوله (تسلية لهم وتقرير للامر بالاستعانة بالله) لما قال ان الارض مصر اوجنس الارض ملك لله تعالى فعلم منه ان الاستعانة وطلب المعونة فى كل امر خصوصا فى تخليص استيلاء فرعون مختصة به تعالى فكان مقررا لذلك * قوله (والتثبت فى الامر) اشارة الى قوله اصبروا وعطف على الاستعانة اى تقرير للامر بالصبر والتثبت فى الامر ٢٧ * قوله (وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتوريثهم ديارهم وتحقيق له) وعدلهم لانهم من المتقين وعاقبة الامر اى امر النصرة والغلبة والتوطن فى بلدة طيبة وضمير ذلك المتقين الذين يجتنبون عن افعال المشركين (وقرئ والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان واللام فى الارض يحتمل العهد والجنس) ٢٨ (اى بنو اسرائيل) ٢٩ * قوله (بالرسالة) متعلق بان تأتينا * قوله (بقتل الابناء) متعلق باوذينا ٣٠ * قوله (باعادته) اى باعادة قتل ابنائهم هذا على ظاهره ان قتل ابنائهم كما قتل قبل بعثه عليه السلام او بتقدير مضاف اى بتوعد اعادته ان لم يفعل ذلك فان فى ذلك اختلافا ٣١ (تصريحا بما كنى عنه اولا لما رأى انهم لم يتسلوا بذلك) * قوله (ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه لانهم المستخلفون باعيانهم او اولادهم) قيل ولا يساعده قوله تعالى " واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون " الآية وانما جئ فعل الطمع للجرى على سنن الكبرياء * قوله (وقد روى ان مصر) اى مصر القاهرة وهنا غير منصرف بخلاف قوله تعالى اهبطوا مصرا الآية ثم فى كلامه اشارة الى ان المختار ان لام الارض للعهد وان المراد بالارض مصر القاهرة * قوله (انه فتح لهم فى زمن داود عليه السلام) وقد عرفت ضعفه ٣٢ (فيرى ما تعملون من شكر وكفران وطاعة وعصيان ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم) ٣٣ * قوله (بالجدوب لقلة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر عنه ويورخ به ثم اشتق منها) والسنة غلبت بتخفيف اللام اى السنة من الاسماء الغالبة كالنجم والصعق * قوله (فقيل اسنت القوم اذا قحطوا) اى صاروا ذوى سنة وقحط او للدخول اى دخلوا فى القحط ثم المراد بالاشتقاق الاخذ لا الاشتقاق المصطلح لان السنة جامد والاخذ جار فيه دون الاشتقاق المصطلح نعم الاشتقاق المرادف للاخذ مطلقا جار فى الجوامد وهو الاخذ من اصل بنوع من التصرف ٣٤ * قوله (بكثرة العاهات) فيه دفع اشكال بان النقص يفهم من القحط وجه الدفع هو ان المراد بالنقص اهلاك الثمرات بكثرة العاهات والآفات لا عدم اثمار الاشجار الاثمار اذ هو مستفاد من القحط ٣٥ * قوله (لكى يتنبهوا على ان ذلك بشوم كفرهم ومعاصيهم) اشارة الى ان لعل هنا بمعنى كى لعدم صحة اعتبار الترجى من المخاطبين وقد قال فى قوله تعالى اعبدوا ربكم لعلكم تتقون فى اوائل سورة البقرة وهو ضعيف اذ لم يثبت فى اللغة مثله * قوله (فينزجروا) فينزجروا عما هم عليه من الكفر والطغيان اصلا با لانواع الخيرات والبركات * قوله (اولان قلوبهم بالشدائد فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده) قال الزجاج ان احوال الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عزوجل وفى الرجوع اليه لكن مآل التوجيهين واحد وقيل عاش فرعون اربعمائة سنة ولم ير

قوله ولا يتوهم بالنصب عطف على ليعلم اى ولئلا يتوهم متوهم ان المولود الذى حكم المنجمون والكهنة من قبل حين كنا قتلنا ابناء بنى اسرائيل بذهاب ملك فرعون على يده

قوله لما سمعوا قول فرعون او تضجروا اى قال لهم موسى استعينوا بالله واصبروا حين قال لهم فرعون سنقتل ابناءهم فجزعوا منه وتضجروا واسكنا لهم ومسليا اياهم وواعدا لهم النصرة عليهم ويذكرا لهم ما وعدهم الله من اهلاك القبط وتوريثهم ارضهم وديارهم نصب تسكينا وتسلية وتقريرا على انه مفعول له لقال موسى اى قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا تسكينا لهم عن تضجرهم وقال ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده تسلية لهم فى كون فرعون ملكا ووعدا لهم ان يورث الارض اياهم بعد اهلاك فرعون وتقريرا للامر بالاستعانة والتثبت فى الامر وجه التقرير انه قد علم من الآية ان الله تعالى مالك الملك يؤتى الملك من يشاء فوجب ان يستعان منه ويثبت فى الامر

قوله يحتمل العهد فالمراد ارض مصر وما يتبعها من البقاع والنواحى ويحتمل الجنس فيتناول ارض مصر

قوله تصريحا بما كنى عنه اى كنى عنه بقوله والعاقبة للمتقين فانه قد ذكر انه تذكير لما وعدلهم من اهلاك القبط وتوريثهم ديارهم بقوله ان الارض لله يورثها من يشاء وفى الكشاف عسى ربكم ان يهلك عدوكم تصريح بما رمز اليه من البشارة قبل وكشف عنه وهو اهلاك فرعون واستخلافهم بعده فى ارض مصر قوله اقحطوا اى اوقعوا فى القحط

قوله لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات الاول علة تعريف الحسنة فان الحسنة المطلقة متكثرة ومتكررة والذى تكرر وكثر يكون معلوما معهودا عند الناس فعرفت الحسنة بذلك الاعتبار تعريف العهد والثانى علة ذكرها مع اداة التحقيق وهى كلمة اذا فان تعلق الارادة بالحسنة واحداثها بالذات امر محقق لانها يقصد بالشئ فانه مما يشك فى انه هل هو مقصود قصدا ثانيا اولا

مكروها في ثلث مائة وعشر بن سنة واواصابه في تلك المدة وجع اوجوع اوحمى لما ادعى الربوبية ٢٢ ❊ قوله (فاذا جاءتهم الحسنة) بيان لعدم تذكرهم وعدم رقة قلوبهم ولهذا صدر بالفاء اشعارا بكمال شدة شكيمتهم حيث جعلوا الشدائد سببا لازدياد طغيانهم مع انها في نفسها اسباب لكمال صلاحهم ❊ قوله (من الخصب والسعة) لا يريد الحصر بل اراد الربط بما قبله ولو قال من الخصب والسعة وغيرهما من اشباهه لكان ابعد من اشتباه التخصيص ٢٣ ❊ قوله (لاجلنا ونحن مستحقوها) اى لام لنا كاللام في الجل للفرس ٢٤ ❊ قوله (جدب وبلاء) اى خص ذكره مع انه داخل في البلاء لشدة مناسبته ما قبله ٢٥ ❊ قوله (يتشاءموا بهم ويقولوا ما اصابتنا الا بشؤمهم) بيان لتشاؤمهم ❊ قوله (وهذا اغراق في وصفهم) الاغراق من المبالغة ما كان ممكنا عقلا لا عادة في اصطلاح البديع واشار المص بهذا الى ان ما صدر منهم وان امكن عقلا لكنه مستحيل عادة ❊ قوله (بالغباوة والقساوة) مثل في بعده عن الاعتبار ❊ قوله (فان الشدائد ترقق القلوب وتذلل العرائك) جمع عريكة وهي الطبيعة وتذلل من الذل بكسر الذال بمعنى الانقياد لا من الذل بضم الذال وتزيل التماسك خصوصا بعد مشاهدة الآيات وهي لم تؤثر فيهم ❊ قوله (بل زادوا عتوا وانهماكا في الغي) وهذه عبارة جامعة لا شئ فوقها ❊ قوله (واذا عرف الحسنة) اى بلام الجنس ❊ قوله (وذكرها مع اداة التحقيق) اى كلمة اذا الموضوعة لافادة تحقيق الشرط ❊ قوله (لكثرة وقوعها) اذ الجنس لتحققه في كل نوع من الانواع يكثر وقوعه بخلاف ما اذا اريد به النوع المخصوص وما جاء بلفظ ان كقوله تعالى وان تصبهم حسنة وكقوله تعالى ولئن اصابكم فضل من الله فمحمول على النوع المعين من الحسنة ❊ قوله (وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السيئة واتى بها مع حرف الشك) اى الخير والحسنة مقتضى بالذات والشر والسيئة مقتضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئي ما لم يتضمن خيرا كليا فاتضح معنى وقوع كثرتها ❊ قوله (لندورها وعدم القصد اليها الا بالتبع) اى الارادة اليها الا بالتبع اى بتبع ارادة الخير والحسنة فيندر وقوعها بالنسبة الى الحسنة ٢٦ ❊ قوله (الا انما طائرهم) الآية كانت العرب كانوا ينسبون الخير والشر الى الطائر سانحا وهو الطير الذي يكون عينه يمين من اتيه والبارح بخلافه فيتيمنون بالسانح وان مر بارحا يتشاءمون به فاستعير الطائر لما هو في الحقيقة سبب للخير والشر وهو قضاء الله تعالى وقدره اواعمال العبد فانه وسيلة لهم الى الخير والشر فقول المص اى سبب خيرهم الخ اشارة الى الاول وقوله اوسبب شؤمهم اشارة الى الثاني والى هذا اشير قوله تعالى قالوا طائركم معكم ائن ذكرتم الآية ❊ قوله (اى سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته اوسبب شؤمهم عند الله وهو اعمالهم المكتوبة عنده فانها التي ساقت ما يسوءهم) والمقام يوجب الاكتفاء بالشر قوله وهو اعمالهم شاملة لسوء عقائدهم قوله المكتوبة اى الثابتة في علمه او المحفوظة في الصحف التي كتبها الحفظة والمص لم يشر الحصر المستفاد من انما اظهوره ❊ قوله (وقرئ انما طيرهم) فالمعنى ايضا ما ذكر في طائرهم اى اسباب خيرهم الخ ❊ قوله (وهو اسم جمع) وهو المختار ولذا قدمه وقيل هو جمع ٢٧ ❊ قوله (ان ما يصيبهم من الله او من شؤم اعمالهم) بل يضيفون الى غير الاسباب ظنا منهم انه الاسباب ولكن اكثرهم لا يعلمون الظاهر ان الاكثر بمعنى الكل كما في قوله تعالى بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون صرح المص في سورة السبأ ان الاكثر بمعنى الكل وقيل اسناد عدم العلم الى اكثرهم للاشعار بان بعضهم يعلمون ولكن لا يعملون بمقتضاه عنادا واستكبارا انتهى فالاولى تنزيل علمهم منزلة عدم علمهم لعدم عملهم بمقتضاه وحمل الاكثر على الكل ٢٨ ❊ قوله (اصلها ما الشرطية ضمت اليها ما المزيدة للتأكيد) اى لزيادة معنى الابهام ❊ قوله (ثم قلبت الفها هاء) اذ الهاء يجوز ابدالها من الالف جوازا غير مطرد نحو حيهله اصله حيهلا بالالف ❊ قوله (استثقالا للتكرير) اى لاستكراه تتابع المثلين ❊ قوله (وقيل مركبة من مه) مرضه لان معنى الكف في موضع استعمال مهما غير مستحسن ❊ قوله (الذى يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على الابتداء او النصب بفعل يفسره تأتنا به) الكاف من الكف بمعنى المنع وكانه قيل كف ما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين ٢٩ ❊ قوله (اى ما شئ) توضيح للمعنى واشارة الى العموم والى ان مهما تفيد العموم وايضا فيرد على من قال ان مهما بمعنى متى ما وفسر مهما تأتنا به من آية بمعنى الوقت كذا في الكشاف ❊ قوله

قوله اى سبب خيرهم وشرهم عنده قال ابن عباس رضي الله عنه يريد شؤمهم عند الله اى من قبل الله وبحكمه ما اصابهم هذا الشؤم لا بسبب الشؤم قال الازهري قيل للشؤم طائر وطير لان العرب كان من شأنها عيافة الطير وزجرها فسموا الشؤم طيرا وطائرا وطيرة لتشاؤمهم بها هكذا نقله الامام والمص فسره تارة بسبب الخير والشر واخرى بسبب الشؤم ولما كان التطير التشاؤم في قول جميع المفسرين فالطائر الشؤم لا سببه فداعل الله على لسان رسوله ان طيرتهم باطلة فقال لا طيرة ولا هام وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتفاءل ولا يتطير واصل الفال الكلمة الحسنة وكانت العرب مذهبها في الفال والطيرة واحد فاثبت النبي صلى الله عليه وسلم الفال وابطل الطيرة قال محمد بن الرازي ولابد من ذكر فرق بين البابين قال الامام والاقرب ان يقال الارواح الانسانية اصفى واقوى من الارواح البهيمية والطيرية فالكلمة التي تجري على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طيران الطير وحركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن الاستدلال بها على شئ من الاحوال

(تحضرنا تأتينا) اى المراد بالاتيان الاتيان بطريق الاظهار والاحضار٢٢ * قوله (بيان لما سموها آية على زعم موسى) اى بطريق التهكم والاستهزاء (لا لاعتقادهم ولذلك قالوا لتسحرنا الآية) ٢٣ * قوله (اى لتسحر بها اعيننا وتشبه علينا) بان تخيل الينا ما بالحقيقة بخلافه قوله وتشبه علينا عطف المعاول على العلة (والضمير فى به وبها لما ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ) * قوله (وانثه بعده) اى بعد التبيين * قوله (باعتبار المعنى) والحاصل ان اعتبار اللفظ راجح قبل تبين كون المراد بمهما آية واعتبار جانب المعنى راجح بعد التبيين لظهور كون المراد شيئا مؤنثا ولا يحسن تذكير الضمير ٢٤ * قوله (فارسلنا عليهم) الفاء للاشعار بسببية ما قبله وتقديم عليهم على المفعول به الصريح اذ الاهم الارسال عليهم وايضا فالمفعول به الصريح طول الذيل * قوله (الطوفان) الطوفان المطر الغالب يغشى كل شئ والموت الذريع الجارف والقتل الذريع والسيل المغرق ومن كل شئ ما كان كثيرا مطبقا بالجماعة كذا فى القاموس كذا فى الحاشية السعدية * قوله (ما طاف بهم) اشارة الى وجه تسمية الطوفان اذ الطوفان هو فعلان من الطوف لانه يطوف ويعم وواحده فى القياس طوفانة هذا مختار الاخفش وقال المبرد هو مصدر كالرجحان ولا حاجة الى ان يطلب له واحد * قوله (وغشى اماكنهم وحروثهم من مطر وسيل)هذا الغشى هو المراد من الطوفان هنا * قوله (وقيل الجدرى) بضم الجيم وفتح الدال وتشديد الياء وفتح الجيم لغة ايضا قروح تخرج من البدن والقبائب خروجها من جسد الصبيان من عند ادمم ملازمة عمارى كما سيجئ مع ان الطوفان لم يشتهر فى اللغة بهذا المعنى * قوله (وقيل الموتان) بضم الميم وسكون الواو الموت الذى وقع فى المواشى (وقيل الطاعون) ٢٥ * قوله (قيل هو كبار القردان) وزان غلمان جمع قراد بضم القاف من الهوام يكون فى غالب الاحوال فى ظهر الابل * قوله (وقيل اولاد الجراد قبل نبات اجنحتها) وفيه تنبيه على ان القمل اسم جمع حيث فسر بالجمع فى الموضعين وصفه لانه حينئذ كالتكرار اذ الجراد عام الا قبل نبات اجنحتها ٢٦ * قوله (روى انهم مطروا) ولفظ مطر يستعمل لازما ومتعديا فهنا متعد فلذلك جعل مجهولا * قوله (ثلثة ايام) هكذا فى النسخة التى عندنا وفى الكشاف ثمانية ايام وفى الكبير ليلا ونهارا سبتا الى سبت ولعل هذا رواية والمطر ثلثة ايام رواية واسبوع قوله الآتى فدام عليهم اسبوعا يفسره ثم المراد بثلثة ايام مع لياليها * قوله (وظلمة شديدة) لا يرون شمسا ولا قمرا * قوله (لا يقدر احد ان يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وكانت بيوت بنى اسرائيل مشتبكة ببيوتهم ولم يدخل فيها قطرة) تراقيهم اى الى اعالى صدورهم مشتبكة اى مختلطة بدورهم اى ببيوت القبط * قوله ولم يدخل فيها اى فى بيوت بنى اسرائيل الظاهر ان الواو للحال ولا بعد فى العطف * قوله (وركد على اراضيهم) وكذا ركد على بيوتهم كما هو الظاهر * قوله (فمنعهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم اسبوعا فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا) وفى الكلام حذف ايجازا اى فصرخوا الى فرعون فاستغاثوا به فارسل الى موسى عليه السلام وقال له اكشف عنا العذاب فقد صار مصر بحرا واحدا فان كشفت هذا العذاب عنا آمنا لك كذا فى التفسير الكبير * قوله (ونحن نؤمن بك) تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى ليفيد التقوى واما الحصر فليس بمناسب (فدعا فكشف عنهم ونبت لهم من الكلاء والزروع) * قوله (ما لم يعهد مثله) ما لم يرمثله * قوله (ولم يؤمنوا) فقالوا هذا الذى جزعنا منه خير لنا لكنا لم نقدر به والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بنى اسرائيل فنكثوا العهد ولم يؤمنوا * قوله (فبعث الله عليهم الجراد)فيه اشارة الى ان العذاب المذكور ارسل عليهم بالترتيب والواو وان لم يقتض الترتيب لكن لا يخلو الترتيب الذكرى عن فائدة * قوله (فاكلت زروعهم وثمارهم) فالاول ان يقال فيما سبق ونبت لهم من الزرع والثمار ما لم يعهد مثله * قوله (ثم اخذ ثم شرع والتذكير لارادة كل واحد * قوله (يأكل الابواب والسقوف والثياب ففزعوا اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء واشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحى التى جاءت منها فلم يؤمنوا وفى الكبير فارسل الله تعالى ريحا فاحتملت الجراد فالقته فى البحر * قوله (وسلط الله عليهم القمل فاكل ما ابقاه الجراد) وقد قالوا قبل ذلك هذا الذى بقى يكفينا ولا نؤمن بك فارسل الله بعد ذلك عليهم القمل سبتا الى سبت فلم يبق فى ارضهم عود اخضر الا اكله (وكان يقع فى اطعمتهم ويدخل بين اثوابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا اليه فرفع عنهم) * قوله (فقالوا قد تحققنا الآن) قال صاحب



قوله وانما سموها آية على زعم موسى يعنى المراد بالآية المعجزة الخارقة للعادة وهم لا يقولون بذلك والدليل عليه انهم سموها سحرا دل عليه قولهم لتسحرنا

قوله والضمير فى به وبها لما اى راجع الى لفظ ما فى مهما فان اصله ما ما كما ذكره بمعنى اى شئ ذكره اى ذكر الضمير واتى به مذكرا قبل البيان وقال تأتنا به باعتبار لفظ المرجوع اليه وهو لفظ ما وانثه اى اتى به مؤنثا بعد البيان يعنى البيان بآية باعتبار المعنى دون اللفظ فان لفظ ما مذكر لفظا ومؤنث معنى حيث اريد به الآية ولم يعكس لقرب الاول بالمرجوع اليه المذكر لفظا وقرب الثانى ببيان المرجوع اليه وهو لفظ آية وهو مؤنث لفظا

قوله وكانت بيوت بنى اسرائيل مشتبكة اى مختلطة ببيوت القبط فامتلات بيوت القبط ماء حتى قاموا فى الماء الى تراقيهم فمن جلس غرق ولم يدخل بيوت بنى اسرائيل قطرة وفاض الماء على وجه ارضهم وركد فمنعهم من الحرث والبناء والتصرف ودام عليهم سبعة ايام

٢٢ ❁ آيات ٢٣ ❋ مفصلات ٢٤ فاستكبروا ٢٥ وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز ٢٦ ❁
قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك

التسهيل الآن معناها هنا القرب مجازا فيجمع مع الماضي والمستقبل انتهى * قوله (انك ساحر) جاهروا على ذلك في تلك الشدة لشدة شكيمتهم وفرط حماقتهم قال المص في تفسير قوله تعالى * وقالوا يا ايها الساحر ادع لنا ربك * الآية لانهم يسمون العالم الباهر ساحرا انتهى لكن لا يناسب هنا كما لا يخفى * قوله (ثم ارسل الله عليهم) قد تفنن في العبارة فذكر الفاء مع البعث ومع التسليط وذكر هنا ثم مع الارسال واذكر كل من الفاء وثم وجه فبالنظر الى عدم ايمانهم يناسب الفاء لان العذاب لا يتراخى عنه وبالنظر الى رفع العذاب المتقدم يناسب ثم اذ العذاب المتأخر يتراخى عن رفع العذاب المتقدم * قوله (الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم) قد خرجت من البحر * قوله (وتثب الى قدورهم وهي تغلي) تثب بوزن تعد من الوثبان على وزن نزوان معنى ومعنى * قوله (وافواههم عند التكلم) اي وتثب الى افواههم فاخذ عليهم العهود والجمع هنا باعتبار تعدد الحال وافراد العهد في قوله ونقضوا العهد باعتباره في الاصل مصدر او باعتبار كونه مصدرا (ففزعوا اليه وتضرعوا فاخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم فنقضوا العهود) * قوله (ثم ارسل الله عليهم الدم) لا يظن ان المص جعل الواو في النظم الجليل بمعنى ثم اذ مساق الواو منسجم * قوله (فصارت مياههم دما) بيان معنى ارسال الدم (حتى كان يجتمع القبطي مع الاسرائيلي على اناء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلي ماء * قوله (ويمص الماء من فم الاسرائيلي فيصير دما في فمه) وعطش فرعون حتى اشفى ودنا على الهلاك فكان يمص الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماؤها الطيب ملحا اجاجا وعن سعيد بن المسيب سال عليهم النيل دما كما في الكشاف * قوله (وقيل سلط الله عليهم) قد عبر عن الارسال عليهم بالتسليط هنا وفيما مر من قوله فسلط الله عليهم القمل اما بيان حاصل المعنى او اشارة الى ان ارسلنا في النظم الجليل من قبيل عموم المجاز * قوله (الرعاف) بضم الراء الدم التي تخرج من الانف ٢٢ * قوله (نصب على الحال) من المفعولات المذكورة والظاهر انها حال موطئة في الحقيقة ان الحال مفصلات مبينات الخ اي بشرط جعل الشيء بمعنى وضع منه كما مر انه اي جعله اسيرا والمعنى محمولات فصلا فصلا وحاصله مبينات واضحات ٢٣ * قوله (مبينات لا يشكل على عاقل انها آيات الله ونقمته عليهم) اي المذكورات من حيث دلالتها على نبوة موسى عليه السلام آيات ومن حيث كونها عذابا للقبط نقمة * قوله (او مفصلات) الظاهر انه حمل التفعيل على معنى الانفعال وهذا غير متعارف * قوله (لامتحان احوالهم) اي لمعاملة امتحانهم ولينظروا ايستقيمون على ما وعدوا من انفسهم ام ينكثون الزاما للحجة عليهم * قوله (اذ كان بين كل آيتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة اسبوعا) فذكر المص بعض الآيات بالفاء التعقيبية يحتاج الى التمحل وقد اشرنا اليه ثم استوضح عما ذكر في قوله تعالى * اغرقوا فادخلوا نارا * قوله (وقيل ان موسى عليه السلام لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل) مرضه لعدم ملايمته الرواية المذكورة مع ان ظاهر النص لا يساعده اذ مع الطاهر ذكر الآيات بلفظة ثم ٢٤ * قوله (عن الايمان) اي عن الايمان بالآيات او عن الايمان بموسى عليه السلام بسبب الآيات وعلى التقديرين ماله حق فاستكبروا الآية ٢٥ * قوله (وكانوا قوما مجرمين الخ) اي عادتهم المستمرة الجرم والعصيان فهذه جملة تذييلية مقررة لما قبلها يعني العذاب المفصل وهو الاظهر اذ اللام للعهد والمعهود العذاب المفصل واما افراد الرجز فلكونه في الاصل مصدرا واما قول البعض فاللام للجنس المنتظم لكل واحد من الآيات المفصلات فوجهه غير معلوم * قوله (يعني العذاب المفصل او الطاعون الذي ارسله الله عليهم بعد ذلك) وهو العذاب السادس اصابهم فمات من القبط سبعون الف انسان في يوم واحد فتركوا غير مدفونين قاله سعيد بن جبير كما في الكبير ٢٦ * قوله (بعهده عندك) اي الماء مصدرية * قوله (وهو النبوة) اطلاق العهد على النبوة باعتبار اصل معناه اذ وضعه لما من شانه ان يراعى ويتعهد كالوصية واليمين كذا بينه المص في سورة البقرة ولا ريب ان النبوة اشرف ما من شانه ان يراعى * قوله (او بالذي عهده اليك) اي الماء يحتمل ان يكون موصولة فحينئذ العائد محذوف فمعنى عهده اليك اوصاه لك وامرك به * قوله (ان تدعوه به) الظاهر انه بدل من الضمير في عهده * قوله (فيجيبك كما اجابك في آياتك) فيجيبك في دفع عذابنا بسبب دعائك بما عهده عندك * قوله (وهو صلة لادع)

١٢٢ ❁ لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرآئيل ١٢٣ ❁ فلما كشفنا عنهم الرجز الى

اجل هم بالغوه ١٢٤ ❁ اذاهم ينكثون ١٢٥ ❁ فانتقمنا منهم ١٢٦ ❁ فاغرقناهم فى اليم ١٢٧ ❁ بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ١٢٨ ❁ واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون

ى متعلق به ومعنى الباء حينئذ للسببية ان جعل ماعهد مصدرا وللآلة ان جعلت موصولة ❁ قوله (اوحال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك) اشار الى ان الباء حينئذ للملابسة سواء كانت الماء مصدرية اوموصولة ومعنى الملابسة هنا التوسل ولا يبعد ان يكون للالصاق ❁ قوله (اوتعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم) اى دلالة عقلية ❁ قوله (مثل اسعفنا) اى اقض حاجتنا ❁ قوله (الى ماتطلب منك) اى ماتلا الى ماتطلب ❁ قوله (بحق ما عهد عندك) اى بحق النبوة كما هو الظاهر او بحق الذى عهده اليك ولو قال بحرمة ما عهد بدل بحق ما عهد لكان اولى اذلا معنى ظاهرا لحق ما عهد ❁ قوله (اوقسم) اى الباء للقسم لان الباء ليست مختصة باسم الله كالتاء فانها مختصة باسمه تعالى ولاباسم الظاهر كالواو لكن القسم بغيره تعالى لايساعده فى شرعنا الا بتأويل ❁ قوله (مجاب بقوله لئن كشفت الآية) اى اللام فى لئن كشفت لجواب القسم هذا مقتضى ظاهر كلام المص وفى الكشاف وجوابه قوله لنؤمنن وحينئذ اللام فى لئن كشفت لايكون موطئة القسم اذ القسم حينئذ مصرح به واذا لم يكن جواب القسم فعلى اى معنى يحمل والمفهوم من ظاهر كلام المص ان لنؤمنن جواب الشرط والشرط مع جوابه جواب القسم واللام لام داخلة على جواب القسم ثم اذا لم يصرح القسم واشير اليه باللام الموطئة كما كان الامر كذلك اذا لم يجعل الباء فى بما عهد للقسم يكون الامر كما ذكر فى الكشاف ١٢٢ ❁ قوله (اى اسعفنا) اشارة الى متعلق الباء اذا جعلت للقسم ❁ قوله (بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن) فيه اشارة الى ان ماعهد مصدرية ان حمل الباء على كونها للقسم وان المقسم به العهد هذا الراجح ولا يبعد ان يكون الماء حينئذ موصولة وكون المقسم به الذى عهده الله الى موسى عليه السلام ١٢٣ ❁ قوله (فلما كشفنا عنهم الرجز الآية) فيه حذف ايجاز باكثر من جملة اى دعا موسى عليه السلام بالكشف فكشفنا فلما كشفنا الآية قدم المفعول به الغير الصريح على الصريح اذ الاهم الكشف عنهم ❁ قوله (الى حد من الزمان هم بالغوه) معنى اجل واشار الى ان المراد بالاجل آخر المدة فان الاجل يطلق على معنيين احدهما جملة الوقت كما يقال اجل فلان ثمانون سنة والآخر آخر المدة كما يقال اذا جاء اجل فلان والمراد هنا المعنى الاخير ❁ قوله (فعذبون فيه اويهلكون وهو وقت الغرق) فعذبون مستفاد من تحديد الكشف بحد وجعله غاية له فالغاية لاتدخل فى المغيا فالحد الذى كان غاية الكشف الرجز لايكون الرجز منكشفا فيه فعلم منه ان المراد بالرجز جنس الرجز لا رجز معين اذلا غاية لكشفه وهو وقت الغرق بفتح الراء هذا ناظر الى قوله فعذبون وهو الظاهر اوماهو غاية لكشف الرجز كونه من جنس الرجز اولى والموت ليس من جنس الرجز اولى والموت ليس من جنس الرجز بحسب الظاهر ❁ قوله (اوالموت) ناظر الى قوله اويهلكون وعدم اطلاق العذاب على الموت يؤيد ماقلنا من ان الموت ليس من باب الرجز ❁ قوله (وقيل الى اجل عينوه لايمانهم) مرضه لان هذا الاجل ان عذب قوم فرعون فى ذلك يكون الحد الذى هم بالغوه فعذبون فيه اويهلكون والا فلا يصح كون هذا الحد غاية لكشف الرجز فالاول هو المعول ١٢٤ ❁ قوله (جواب لما اى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير تأمل وتوقف فيه) اى اذا فى اذاهم للمفاجأة والفاء للسببية فان مفاجأة النكث مسببة عن عهدهم اذ لم يتحقق نكث العهد ان لم يوجد العهد اوفان مفاجأة زمان النكث مسببة عن كشف العذاب لكن لافى نفس الامر بل بجعلهم ١٢٥ ❁ قوله (فاردنا الانتقام منهم) اول بالارادة لقوله فاغرقناهم فان الانتقام بالفعل بالاغراق ولو قيل فاغرقناهم من قبيل عطف المفصل على المجمل كقوله تعالى ❁ ونادى نوح ربه فقال رب ❁ الآية لم يعدل لكان احسن واولى ١٢٦ ❁ قوله (اى البحر) القلزم اوالنيل ❁ قوله (الذى لايدرك قعره) اى لايصل اليه الغواص فاليم اخص من البحر ❁ قوله (وقيل اليم لجته) اى معظم مائه واشتقاقه من التيمم لان المنتفعين به يقصدونه ١٢٧ ❁ قوله (اى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات) ومن جملة تكذيبها نكث عهدهم ونقضه فهذا التعليل تصريح بما فهم من الفاء فى فانتقمنا المفيدة ترتب الاغراق على النكث ومثل هذا يقال فيه بيان علية العلة ❁ قوله (وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها) اى غافلين مستعار لهم لانهم ليسوا غافلين عن تلك لكنهم شابهوا غافلين فى عدم التفكر ❁ قوله (وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا) فلا استعارة فى غافلين ١٢٨ ❁ قوله (واورثنا القوم)

الظاهر اذ ماهو غاية لكشف الرجز كونه من جنس الرجز اولى والموت ليس من جنس الرجز بحسب الظاهر الخ مصححه

(اى)

٢٢ ✽ مشارق الارض ومغاربها ٢٣ ✽ التي باركنا فيها ٢٤ ✽ وتمت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل
٢٥ ✽ بما صبروا ٢٦ ✽ ودمرنا ٢٧ ✽ ماكان يصنع فرعون وقومه ٢٨ ✽ وما كانوا يعرشون
٢٩ ✽ وجاوزنا ببني اسرائيل البحر ٣٠ ✽ فاتوا على قوم ٣١ ✽ يعكفون على اصنام لهم ٣٢ ✽
قالوا ياموسى اجعل لنا الهٰا

اى ملكناهم كتمليك الميراث (بالاستعباد وذبح الابناء من مستضعفيهم) ٢٢ ✽ **قوله** (يعني ارض الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا في نواحيها) اى اللام في الارض للعهد اى ملكوها جانب الشرق والغرب وجمع المشارق والمغارب باعتبار الدرجة ٢٣ (بالخصب والسعة) ٢٤ ✽ **قوله** (ومضت عليهم) اشار الى ان تمت بمعنى مضت اذ التمام يستلزمه المضي ✽ **قوله** (واتصلت) توضيح معنى مضت ✽ **قوله** (بالانجاز عدته اياهم) عدته فاعل اتصلت ✽ **قوله** (بالنصرة والتمكين) متعلق بعدته ✽ **قوله** (وهو قوله تعالى ونريد ان نمن الى قوله ما كانوا يحذرون) وهو اى كلمة ربك ذالتذكير على ما في النسخة عندنا باعتبار الخبر وانما كان الانجاز تماما للكلام لان الوعد بالشيء يبقى كالشيء المعلق فاذا حصل الموعود به فقد تم ذلك الوعد فالمراد بالكلمة الكلام وتمام الكلام باعتبار تمام معناه ومدلوله ✽ **قوله** (وقرئ كلمات ربك لتعدد المواعيد) الاولى لتعدد الوعد وتعدد الوعد اما باعتبار المحل او على تعدد عدته تعالى لبني اسرائيل بالنصرة فحينئذ لايحسن حصر كلمة ربك الحسنى على قوله تعالى ونريد ان نمن على الذين الآية في قراءة كلمة ربك بالافراد بل الاول الايراد بطريق التمثيل ٢٥ (بسبب صبرهم على الشدائد) ٢٦ ✽ **قوله** (ودمرنا وخربنا) ودمرنا عطف على قوله واورثنا القوم والجامع خيالي ولايبعد ان يكون عقليا بان يكون بينهما تضايف فان ايراث القوم المستضعفين علة بحسب الظاهر لتدمير مايصنعه المستكبرون ٢٧ ✽ **قوله** (ما كان يصنع فرعون وقومه) اسم كان فرعون ويصنع خبره المقدم اذالاهم بالنسبة الى التدمير الصنع والجملة الكونية صلة ما والعائد محذوف وهذا احسن الوجوه التي ذكرت هنا (من القصور والعمارات) ٢٨ ✽ **قوله** (من الجنات) اى من الكروم يرفعونه على مايحملها واهلاك الجنات الشجر المرفوعة على مايحملها اما معلوم بطريق الدلالة او المراد بما يعرشونه مطلق الكروم ولك ان تحمل الجنات على مطلق البستان من الكروم والاشجار ✽ **قوله** (اوما كانوا يرفعونه من البنيان كصرح هامان) الاولى تعميم ماكانوا يعرشون الى الجنات والى البنيان اذلامانع من التعميم اما اذا حمل على احدهما فيعلم اهلاك الآخر بدلالة النص والمنطوق اولى من الدلالة (وقرأ ابن عامر وابو بكر هنا وفي النحل يعرشون بالضم وهذا آخر قصة فرعون وقومه) ✽ **قوله** (وقوله وجاوزنا ببني اسرآئيل البحر ٢٩ ومابعده ذكر ما احدثه بنو اسرآئيل) يقال جاوز الوادي اذا قطع وخلفه وراءه وجاوز بغيره اذا عبر به وصيغة فاعل بمعنى الثلاثي والباء للتعدية ✽ **قوله** (من الامور الشنيعة) قولهم لموسى اجعل لنا الهٰا كما لهم آلهة ✽ **قوله** (بعد ان من الله عليهم بالنعم الجسام) وهي اهلاك عدوهم وايراثهم ارضهم وديارهم ومجاوزة البحر مع السلامة ✽ **قوله** (واراهم من الآيات العظام) عطف على من الله واراءة الآيات لفرعون وقومه لكنهم شاهدوا تلك الآيات وبهذا الاعتبار قال المص واراهم ✽ **قوله** (تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم عما رأى منهم) من بني اسرآئيل فالتسلية باعتبار ان عادتهم معاداة رسولهم فالاخلاف في سيرة الاسلاف فخلف اباؤهم انبياءهم فصبروا فلست باوحدى في ذلك فاصبر ياايها الرسول كما صبروا فانا اخذناهم كما اخذنا اسلافهم ✽ **قوله** (وايقاظا للمؤمنين حتى لايغفلوا عن محاسبة انفسهم) قبل ان يحاسبوا ✽ **قوله** (ومراقبة احوالهم) حتى لايكونوا كبني اسرآئيل فيستحقوا المؤاخذة والمناقشة ✽ **قوله** (روى ان موسى عليه السلام عبربهم يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصاموه شكرا) وما نطق به النص الكريم عبوره بهم قبل مهلك فرعون واما بعده فلادلالة النص عليه ولا الاشارة اليه ولعل لهذا مرض المص فقال روى ٣٠ ✽ **قوله** (فمروا عليهم) اى اتوا مجاز لمروا اذ الاتيان لازم للمرور ٣١ ✽ **قوله** (يقيمون يعني يعكفون يقال لكل من لزم شيئا وواظب عليه عكف يعكف ومن هذا المعتكف في المسجد ✽ **قوله** (على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر) اى المضاف وهو العبادة محذوف في اصنام ✽ **قوله** (وذلك) اى المذكور وهو مرورهم على تماثيل بقر ✽ **قوله** (اول شان العجل) اى اول سبب اتخاذ بني اسرائيل العجل الٰها ✽ **قوله** (كانوا من العمالقة الذين امر موسى عليه السلام بقتلهم) وهم الجبابرة وقدمر قصته في سورة المائدة مفصلا ✽ **قوله** (وقيل من لخم) بالخاء المعجمة حي (وقرأ حمزة والكسائي يعكفون بالكسر) ٣٢ ✽ **قوله** (مثالا) اى تمثالا اشار الى ان الجعل التصيير بالفعل لابالقول ✽ **قوله** (نعبده) مستفاد من التعبير

قوله وقيل من لخم هي حي في اليمن منهم ملوك العرب في الجاهلية

٢٢ ❁ كالهم آلهة ٢٣ ❁ قال انكم قوم تجهلون ٢٤ ❁ ان هؤلاء ٢٥ ❁ متبر ٢٦ ❁ ماهم فيه
٢٧ ❁ وباطل ٢٨ ❁ ما كانوا يعملون ٢٩ ❁ قال اغير الله ابغيكم آلها ٣٠ ❁ وهو فضلكم على
العالمين ٣١ ❁ واذ انجيناكم من آل فرعون

بالالهة ٢٢ * **قوله** (يعبدونها وما كافة للكاف) اى تماثيل يعبدونها ٢٣ * **قوله** (قال انكم قوم تجهلون) استيناف * **قوله** (وصفهم بالجهل المطلق) اى من غير تقييد بالمفعول لا بالمعين ولا بغيره * **قوله** (واكده) بايراد الجملة الاسمية ولفظة ان وصيغة المضارع لقيد للاستمرار التجددي واختيار التغليب اى تغليب جانب المعنى على جانب اللفظ للخطاب للتشديد في العتاب * **قوله** (لبعد ما صدر عنهم) علة للامرين معا وبعد ما صدر عن العقل علية الجهل المطلق واضح واما كونه علة التأكيد فخفى الا ان يقال انه لما وصفهم بالجهل وقصد المبالغة فيه اكده لذلك * **قوله** (بعد ما راوا من الآيات الكبرى) هذا اول عام من قوله واراهم اذ الاراءة لفرعون وقومه لا لبنى اسرائيل لكن الرؤية حاصلة لهم * **قوله** (عن العقل) متعلق ببعد ٢٤ * **قوله** (ان هؤلاء متبر ماهم فيه) تاكيد وتقرير لما قبله وعن هذا اختير الفصل مع انه من مقول قول موسى عليه السلام (اشار الى القوم) ٢٥ * **قوله** (مكسر مدمر) اى مهلك التبار الهلاك والتتبير الاهلاك قوله مكسر بيان طريق التدمير والاهلاك فلو قدم مدمرا على قوله مكسر لكان اولى ٢٦ * **قوله** (يعنى ان الله يهدم دينهم الذى هم عليه) اودينهم الذى اتخذوا من عند انفسهم بطريق التناهى والتشهى والدين يطلق على الدين الحق وعلى الدين الباطل بالاشتراك اللفظي واشار المص الى ان ما في قوله ماهم عبارة عن الدين * **قوله** (ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاضا) عطف العلة على المعلول وبيان طريق الهدم وحمل متبر على الاستقبال فهو مجاز اذ اسم الفاعل والمفعول استعمالهما في الاستقبال مجاز صرح به صاحب التنقيح في التوضيح ٢٧ (مضمحل) ٢٨ * **قوله** (من عبادتها) حمل هنا على العبادة بقرينة السوق * **قوله** (وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى) اشار به الى انهم طلبوا من موسى عليه السلام اصناما يتقربون بعبادتها الى الله تعالى كما حكى الله تعالى عن عبدة الاوثان حيث قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ولم يقصدوا بطلبهم ان يكون الها خالقا للعالم اذ لا يمكن ذلك لموسى عليه السلام ومن شك في ذلك يكون مجنونا فعلم ان المقصود ما اشار اليه المص * **قوله** (وانما بالغ في هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم فيه) وجه المبالغة في ايقاع هؤلاء ان المسند اليه حينئذ يمتاز اكمل تميز فاذا اخبر عما هم فيه بالتبار حال كونهم كالمشاهد يتحقق المبالغة وفي ذكر هؤلاء تكرير النسبة مع الضمير اذ يمكن ان يقال انما هم فيه متبر وعدل الى ما اختير في النظم للمبالغة * **قوله** (بالتبار وعما فعلوا بالبطلان) بالتبار اى الهلاك هذا حاصل المعنى ولا زمه والا فالاخبار عما هم فيه بالتتبير والاهلاك * **قوله** (وتقديم الخبرين في الجملتين الواقعتين خبر الان) الخبرين احدهما متبر والآخر باطل واطلاق الخبر على المعطوف للنظر الى المعنى والا فالنحاة لا يطلقون على المعطوف ما هو صفة المعطوف عليه ويمكن ان يجعل متبر خبرا لان ماهم فاعل متبر وكذا الامر في وباطل ما كانوا يعملون لكن فيما اختاره المص مبالغة وتكرير النسبة * **قوله** (للتنبيه على ان الدمار) الحاصل من التدمير * **قوله** (لاحق لما هم فيه لا محالة) هذا كالتصريح لما فهم من كلامه سابقا ونبهنا عليه من ان المتبر حمله على الاستقبال * **قوله** (وان الاحباط الكلى لازب) اى لازم **قوله** (لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا) وفيه تنبيه على ان باطل بمعنى الماضي وقد اختلف في كون اسم الفاعل حقيقة او مجازا في صورة استعماله في معنى الماضي كما في التلويح ٢٩ **قوله** * (قال اغير الله ابغيكم آلها)* اعيد قال مع انه من كلام موسى عليه السلام لانه مغاير لما قبله من حيث انه بيان نعم خصها الله تعالى بنى اسرائيل الموجبة لتخصيص العبادة به وما قبله بيان ان ما طلبوه من عبادة الاصنام مما لا يجال اطلبه اصلا لكونها من الجرة الها لكة وان حال عابدها احسن بالنظر اليها والاستفهام للانكار الوقوعى ولكون المنكر ابتغاء غير الله الها لا مطلق الاله ادخل الهمزة على غير فتقديم المفعول لذلك لا للحصر فانه ليس بصحيح هنا (اطلب لكم معبودا) ٣٠ * **قوله** (والحال انه خصكم بنعم) اى وهو فضلكم حال اما من الله او من مفعول ابغيكم * **قوله** (لم يعطها غيركم) اى الموجودين في زمانكم او الموجودين مطلقا اذ مجاوزة البحر بلا سفينة وغيرها من النعم العظام مما لا يعط احد سواهم (وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم عن امثالهم بما لم يستحقوه تفضلا) * **قوله** (بان قصدوا) متعلق بقابلوا * **قوله** (ان يشركوا به اخس شئ من مخلوقاته) وهو الجماد ليس له حيوة ولا عقل ولا فؤاد ٣١ * **قوله** (واذ انجيناكم من آل فرعون)

قوله وصفهم بالجهل المطلق لانه حذف مفعوله اما للاطلاق والتعميم او لاجرائه مجرى اللازم واكده بان لانه لا جهل اعظم مما رأى منهم ولا اشنع

قوله اشارة الى القوم وهم عبدة تلك التماثيل

قوله مكسر مدمر من قولهم اناء متبر اذا كان فضاضا فضاض الشئ ما تفرق منه عند كسره له التبر الهلاك يقال الكسار الذهب التبر اى يتبر الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على يدى ويحطم اصنامهم هذه ويتركها رضاضا

قوله وانما بالغ الخ وجه المبالغة في ايقاع هؤلاء اسم ان هو دلالة اسم الاشارة على تعينهم لاستحقاق التبار وفي تقديم الخبرين على المبتدأ افادة تقوى حكم التبار فيما هم فيه والبطلان فيما كانوا يعملون ولاقتضاء المقام التقوى لم يجعل ماهم فيه فاعلا لمتبر وما كانوا يعملون فاعلا لباطل مع ان اللفظ يحتمله ولذا قال لا محالة لكونهما مناسبين لمعنى التقوى قوله لازب اى ثابت لازم قوله بان قصدوا متعلق بقابلوا

٢٢ * واذانجيناكم من آل فرعون ٢٣ * يسومونكم سوء العذاب ٢٤ * يقتلون ابناءكم ويستحيون نساءكم
٢٥ * وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم ٢٦ * وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ٢٧ * واتممناها بعشر ٢٨ *
فتم ميقات ربه اربعين ليلة ٢٩ * وقال موسى لاخيه هرون اخلفنى فى قومى ٣٠ واصلح ٣١ * ولاتتبع
سبيل المفسدين ٣٢ * ولما جاء موسى لميقاتنا ٣٣ * وكلمه ربه

هذا مسوق من جهته سبحانه وتعالى لامن جهة موسى عليه السلام وفى قراءة انجاكم مسوق من جهته عليه السلام ٢٢ * قوله (واذكروا صنيع الله معكم فى هذا الوقت) اى اذ ظرف لفعل محذوف (وقرأ ابن عامر انجاكم) ٢٣ * قوله (استئناف لبيان ما انجاكم) ولذلك ترك العطف * قوله (اوحال من المخاطبين اومن آل فرعون اومنهما) لاشتماله على ضميرهما ٢٤ (بدل منه مبين) ٢٥ قوله (وفى الانجاء) اى المشار اليه فى وفى ذلكم الانجاء المدلول عليه بقوله واذ انجيناكم والتنجية والانجاء بمعنى واحد * قوله (اوالعذاب) اى المشار اليه العذاب * قوله (نعمة) ناظر الى الاول وتنبيه على ان البلاء بمعنى النعمة والآلاء * قوله (اومحنة عظيمة) ناظر الى الثانى واشارة الى ان البلاء حينئذ بمعنى المحنة قدمر تفصيله فى اوائل سورة البقرة قوله عظيمة صفة محنة ونعمة على سبيل البدل ٢٦ * قوله (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ذا القعدة) صيغة المفاعلة فى بابها بناء على تنزيل قول موسى عليه السلام منزلة الواعد * قوله (وقرأ يعقوب وابو عمرو ووعدنا) وعن هذا قيل واعدنا من المفاعلة بمعنى الثلاثى لكن الاولى الابقاء على بابه كما مر توضيحه ٢٧ * قوله (واتممناها بعشر من ذى الحجة) وانما انث عشر لان المراد الليالى لانها غرر الشهور ٢٨ * قوله (فتم ميقات ربه اربعين ليلة) الميقات ماقدر فيه عمل من الاعمال والوقت وقت الشئ سواء قدر فيه عمل اولا فالميقات اخص مطلقا من الوقت ومنه يعرف حسن اختيار الميقات هنا * قوله (بالغا اربعين ليلة) اشار الى ان اربعين حال وماذكره المص حاصل المعنى لان بالغا محذوف مقدر لان اسماء العدد اذا جعلت صفة اوحالا فمعناه البلوغ والوصول الى ذلك المبلغ من العدد * قوله (روى انه عليه السلام وعد بنى اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون) فيه تنبيه على ان الموعود كتاب شانه كذا وان المفعول الثانى ثلثين ليلة بتقدير مضاف وهو اعطاء كتاب وثلثين فى الحقيقة ظرف له وقيل ان المضاف المحذوف الاتمام اى اتمام ثلثين ليلة ولايخفى ان تعلق الوعد بالاتمام فيه خفاء الا ان يقال ان واعدنا بمعنى امرنا وفاعل الاتمام موسى عليه السلام لكن قوله تعالى واتممناها بعشر يأبى عنه فالاحسن اذا جعل واعدنا بمعنى امرنا كون المضاف المحذوف الصوم قال الامام فى سورة البقرة معناه واعدنا موسى انقضاء اربعين ليلة ثم قال والحاصل حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه انتهى وقد قال اولا ماحاصله فى توجيه المفاعلة ان الله تعالى وعده الوحى وهو وعده المجيء لميقات الى الطور وهذا اقوى الوجوه انتهى ومافهم منه ان المضاف المحذوف هوالوحى والكتاب كما اشرنا اليه اولا والعلم عندالله الملك الوهاب (فلماهلك فرعون سال موسى ربه فامره بصوم ثلاثين يوما فلما اتم انكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فافسدته بالسواك فامره الله تعالى ان يزيد عليها عشرا) * قوله (وقيل امره بان يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة) اى امره قبل المجيء الى الطور اوامره بالمجيء الى الطور وامره بالصوم والعبادة فى ذلك الجبل وهذا الاخير هوالراجح ولكون الكلام منتظما الى المسلكين اطلق المصنف الكلام فى توضيح المرام * قوله (ثم انزل عليه التورية فى العشر وكلمه فيها) ان اريد به الانزال فى مجموع العشر فلا معنى له اذ الانزال يوجد فى جزء منه وان اريد الانزال فى الجزء الاخير منه اوبعد تمامها كما هو الظاهر فلا وجه لتخصيصه بالعشر اذ هذا يصدق فى الاربعين ايضا ولعل لهذا مرضه ٢٩ * قوله (كن خليفتى) اى الخلافة ليس مقيدا بالمرفا خلفنى بالنسبة اليه كالفعل المنزل منزلة اللازم * قوله (فيهم) اى فى شانهم قوى لما كان موسى عليه السلام اصلا فى النبوة اضاف القوم الى نفسه الشريف وجعل هرون عليه السلام خليفة نفسه ٣٠ * قوله (مايجب ان يصلح من امورهم) اى اصلح اريد تعديته الى مفعول محذوف * قوله (اوكن مصلحا) اشار الى انه يجوز ان يجعل منزلا منزلة اللازم ايضا والمعنى دم وواظب على الاصلاح ٣١ * قوله (ولاتتبع من سلك الافساد) جعل مفعول لاتتبع السالك الى سبيله اذ الاتباع يناسب ذوى العقول واما فى النظم الجليل فاريد المبالغة وجعل السبيل مفعولا للاتباع * قوله (ولاتطع من دعاك اليه) بيان معنى اتباع من سلك لكن تركه اولى اذ المقصود عدم الاتباع سواء دعا اولا ٣٢ * قوله (لوقتنا الذى وقتناه) اى ميعادنا لمجيئه * قوله (واللام للاختصاص اى اختص مجيئه لميقاتنا) لعل الحكمة فى هذا البيان التبيان لكمال انقياده عليه السلام بحيث لايتقدم مجيئه على ذلك الوقت ولومدة يسيرة ولايتأخره ٣٣ * قوله

قوله وفى الانجاء اوالعذاب نعمة اومحنة لف ونشر والبلاء امر عام يتناول النعمة والنقمة * ونبلوهم بالحسنات والسيئات * وفى الكشاف وذلكم اشارة الى الانجاء اوالى العذاب والبلاء النعمة اوالمحنة اى البلاء النعمة على تقدير ان يكون ذلكم اشارة الى الانجاء والمحنة على تقدير ان يشار الى العذاب
قوله انكر خلوف فيه اى ريح فمه الخلوف بالضم تغير ريح الفم
قوله فلما هلك سال ربه الخ هذا جواب لما عسى يسأل ويقال ما معنى تفصيل الاربعين ههنا الى الثلثين والعشر مع الاقتصار على الاربعين فى سورة البقرة فاجاب اولا بان الثلثين للعبادة والعشر لازالة الخلوف وثانيا بان الثلاثين والعشر لانزال التورية والتكلم فيها دلت الآية على انه تعالى كلم موسى عليه السلام والناس يختلفون فى كلام الله فمنهم من قال كلامه عبارة عن الحروف المؤلفة المنتظمة ومنهم من قال كلامه صفة حقيقية مغايرة للحروف والاصوات اما القائلون بالقول الاول فالعقلاء اتفقوا على انه يجب كونه حادثا كائنا بعد ان لم يكن وزعم الحنابلة والحشوية ان الكلام المركب من الحروف والاصوات قديم وهذا القول مما لايلتفت اليه ثم ان كلامه تعالى اما ان يكون بهذه الحروف على الجمع اوعلى التعاقب والتوالى والاول باطل لان هذه الكلمات المسموعة المفهومة انما تكون مفهومة اذا كانت حروفها متوالية فمجيء الثانى يقتضى الاول فالاول حادث لان كل ماثبت عدمه امتنع قدمه والثانى ايضا حادث لان كل ماثبت وجوده متأخرا عن وجود غيره فهو حادث فثبت انه يمتنع ان يكون كلام الله عبارة عن مجرد الحروف والاصوات فهو محدث واذا ثبت هذا فنقول للناس ههنا مذهبان الاول ان محل تلك الحروف والاصوات الحادثة هوذات الله وهوقول الكرامية والثانى ان محلها جسم مباين لذات الله تعالى كالشجرة وغيرها وهو قول المعتزلة واما القول الثانى وهوان كلام الله تعالى صفة مغايرة لهذه الحروف والاصوات فهذا قول اكثر اهل السنة والجماعة وتلك الصفة قائمة ازلية والقائلون بهذا القول اختلفوا فى الشئ الذى سمعه موسى عليه السلام فقالت الاشعرية ان موسى سمع تلك الصفة الحقيقية قالوا وكما لايبعد رؤية ذاته مع ان ذاته ليست جسما ولاعرضا فكذلك لايبعد سماع كلامه مع ان كلامه لايكون حرفا ولاصوتا قال المص رحمه الله واما نزول الكتب الالهية بان يتلقنه الملك من الله اى يتلقنه منه تعالى فعلى هذا معنى انزال الله الكلام تلقينه الملك وقال ابو منصور الماتريدى الذى سمعه موسى اصوات مقطعة وحروف مؤلفة قائمة بالشجرة فاما الصفة الازلية التى ليست بحرف ولاصوت فذلك ماسمعه البتة اقول مذهب الاشاعرة فى هذا الباب قريب من مذهب الحكماء الاسلاميين فانهم قالوا ان نفوس الانبياء عليهم السلام زكية نقية شديدة النقاء عن الشواغل الجسمانية وبذلك يقوى اتصالها بالملائكة العلوية العظام فتنتقش عاقبها من صور الجزئيات الواقعة فى عالمنا هذا فينتقل منها الى القوة المتخيلة ومنها الى الحس المشترك فيرى كالمشاهد المحسوس وهو الوحى وربما يعلو ويشتد الاتصال فيسمع كلاما منظوما من مشاهد يخاطبه

٢٢ ۞ قال رب ارنى انظر اليك ٢٣ ۞ قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى
٢٤ ۞ فلما تجلى ربه للجبل

قوله وهو دليل على ان رؤيته جائزة فى الجملة كما هو مذهب اهل السنة فى بحث الرؤية ولذلك رده بقوله لن ترانى دون لن ارى الاترى انه لو كان فى يد رجل حجر فقال له انسان ناولنى هذا لآكله فانه يقول هذا لا يؤكل ولا يقول لا تأكله ولو كان فى يده تفاحة قال له لا تأكلها اى هذا مما يؤكل ولكنك لا تأكله قوله وجعل السؤال لتبكيت قومه الخ جواب ورد على المعتزلة فى انهم استحالوا رؤية الله وقال علم ان موسى طالب الرؤية والانبياء لا يطلبون المحال جعلوا سؤال الرؤية الى الله لتبكيت قومه فخطأهم المص فى ذلك بانه لو كان المقصود ذلك لوجب على موسى ان يجهلهم كما قال عند استدعاء قومه ان يجعل لهم الها انكم قوم تجهلون قوله والاستدلال بالجواب اى واستدلال المعتزلة على استحالة رؤية الله تعالى بقوله لموسى عند اقتراحه الرؤية لن ترانى خطأ لانه لا يصلح للاستدلال لان ذلك اخبار عن عدم الرؤية والاخبار عن عدم الرؤية لا يدل على استحالة الرؤية وبهذا خرج الجواب لقول صاحب الكشاف ما كان طلبه الرؤية الا ليبكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالا وتبرأ من فعلهم وليلقمهم الحجر وذلك انهم حين طلبوا الرؤية انكر عليهم واعلمهم الخطأ ونبههم على الحق فلجوا وتمادوا فى لجاجهم وقالوا لابد ولن نؤمن لك حتى نراه فاراد ان يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك وهو قوله لن ترانى ليتيقنوا وينزاح عنهم ما دخلهم من الشبهة اقول عندى دفع آخر لقولهم هنا وهو ان يقال التبكيت انما يكون اذا كان الكلام المسلم عند الخصم والقوم كفرة حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة وتبكيتهم بلن ترانى انما يكون لو علموا انه كلام الله وجزموا بانه من عند الله وجزمهم بذلك فى حيز المنع والحاصل ان التبكيت به موقوف على الجزم بانه كلام الله تعالى والجزم بانه كلام الله موقوف على التصديق بنبوة موسى عليه السلام وهم انكروا نبوته وادعوا انه ساحر فان سمعوا قول لن ترانى من موسى بان حكاه لهم من الله تعالى يمكنهم ان يحملوه على الافتراء على الله تعالى وان سمعوه فى الطور عند مناجاة موسى بحروف واصوات لم يرقائلها يمكنهم ان يحملوه على السحر كما حملوا انقلاب الخشبة اليابسة ثعبانا على السحر فحين حملوا الشاهد المحسوس لا يبعد منهم ان يحملوا الكلام المسموع على السحر وكلاهما امر خارق للعادة

قوله ولا يتبع سبيلهم بالنصب عطف على يجهلهم اى لوجب ان يجهلهم ويزيح شبهتهم ولا يتبع سبيلهم فى طلب الرؤية بقوله ارنى انظر اليك كما اقترحوها بقولهم ارنا الله جهرة قال الامام واما التأويل بانه عليه الصلاة والسلام انما سأل الرؤية لا لنفسه بل لقومه فهو فاسد ويدل عليه وجوه الاول انه لو كان الامر كذلك لقال موسى ارهم ينظروا اليك ولقال الله لن يرونى والثانى انه لو كان هذا السؤال طلبا للمحال لمنعهم عنه كما انهم لما قالوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة منعهم عنه بقوله انكم قوم تجهلون والثالث انه كان يجب على موسى اقامة الدلائل القاطعة على انه تعالى لا يجوز رؤيته وان يمنع قومه بتلك الدلائل عن هذا السؤال فاما ان لا يذكر له شيئا من تلك الدلائل البتة مع ان ذكرها كان فرضا متعينا كان هذا منسوبة لترك الواجب الى موسى وانه لا يجوز قوله ودعوى الضرورة فيه مكابرة هذا رد على المعتزلة فانهم يدعون العلم الضرورى بان كل ما كان مرئيا فانه يجب ان يكون مقابلا او فى حكم المقابل كيف يكون هذا علما ضروريا مع انه قياس الغائب على الشاهد قوله ظهر له عظمته فسر تجلى بظهر وقدر المضاف قبل ربه فمعنى تجلى ربه ظهر عظمته

(من غير وسط كما يكلم الملائكة) مستفاد من اسناد التكليم اليه تعالى * قوله (وفيما روى ان موسى عليه السلام كان يسمع هذا الكلام من كل جهة) اى على خلاف المعتاد * قوله (تنبيه على ان سماع كلامه القديم ليس من جنس سماع كلام المحدثين اشار به الى ان موسى عليه السلام سمع الصفة الحقيقية الازلية هذا مذهب الاشعرية ومنهم المصنف واما ابو منصور الماتريدى قال الذى سمعه موسى عليه السلام اصوات منظمة وحروف مؤلفة قائمة بالشجرة اما الصفة الازلية التى ليست بحروف ولا صوت فذلك ما سمعه موسى البتة ووجهه ظاهر ووجه قول الاشعرى انه كما لا يمتنع رؤية ذاته مع ان ذاته ليس جسما ولا عرضا فكذلك سماع كلامه مع ان كلامه لا يكون حرفا ولا صوتا كما فى التكبير ٢٢ * قوله (اى ارنى نفسك) بقرينة انظر اليك * قوله (بان تمكننى من رؤيتك) اى بان تخلق قدرة لى على رؤيتك * قوله (او تتجلى لى) كل واحد من هذين الامرين لا يتحقق بدون الآخر فاو لمنع الخلو * قوله (فانظر اليك) اى اتمكن المذكور والتجلى يكونان سببا للنظر الى اليك * قوله (واراك) تفسير لانظر اليك * قوله (وهو دليل على ان رؤيته تعالى جائزة) اى بالبصر * قوله (فى الجملة) اى بلا كيف ولا جهة او بالنظر الى بعض الاشخاص وهو صاحب القوة القدسية * قوله (لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضى الجهل بالله) اى المستحيل الذى يقتضى الجهل بالله اى بشؤن الله فالمضاف محذوف * قوله (وذلك) اى لكون رؤيته تعالى جائزة فى الجملة * قوله (رده بقوله تعالى لن ترانى دون لن ارى او لن اريك ولن تنظر الى) اى ولو كانت ممتنعة لرده بقوله لن ارى * قوله (تنبيها على انه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معد فى الرائى ولم يوجد فيه بعد) تنبيها علة للرد بعد التعليل بالمشار اليه بذلك حاصله بيان علية العلة * قوله (وجعل السؤال لتبكيت قومه الذين قالوا ارنا الله جهرة خطأ) اى سؤال موسى عليه السلام الرؤية هذا شروع فى الجواب عن تأويل المعتزلة بان موسى عليه السلام سأل الرؤية عن لسان قومه وقد كانوا جاهلين بامتناع الرؤية يكررون المسئلة عنه ويقولون لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فسأل موسى عليه السلام الرؤية لا لنفسه بل لقومه فلما ورد المنع منه ظهر ان ذلك لا سبيل اليه وهذا طريق ابى على وابى هاشم فاجاب المصنف بانه خطأ لما ذكره * قوله (اذ لو كانت الرؤية ممتنعة لوجب ان يجهلهم) وان يقول لهم انكم قوم تجهلون * قوله (ويزيح شبهتهم ما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا الها) بان يقول لهم ان رؤيته تعالى مستحيلة لعلة كذا وكذا فلما لم يفعل ذلك كما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا الها الخ علم ان السؤال من عند نفسه الشريف لجواز رؤية الملك اللطيف * قوله (ولا يتبع سبيلهم كما قال لاخيه ولا تتبع سبيل المفسدين) عطف على يجهلهم اى ولوجب ان لا يتبع سبيله كيف وقد منع اخاه عن ذلك بقوله ولا تتبع سبيل المفسدين والقول بان السؤال لتبكيت قومه ليس من باب اتباع سبيل المفسدين باطل لان التبكيت حاصل بغيره ان انصفوا والا فلا يحصل بغيره تعالى كما هو شأن المعاندين وهو الرجوع الى السؤال بعد المنع مرة بعد اخرى زعما منهم ان المنع لمصلحة اخرى لا لكون الرؤية مستحيلة قطعا * قوله (والاستدلال بالجواب على استحالتها اشد خطأ) اى بجواب لن ترانى زعما منهم ان لن لنفى المؤبد (اذ لا يدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على ان لا يراه ابدا وان لا يراه غيره اصلا فضلا عن ان يدل على استحالتها) * قوله (ودعوى الضرورة فيه مكابرة او جهالة بحقيقة الرؤية) مكابرة ان علم بحقيقة الرؤية والنكرة ٢٣ قوله (لن ترانى) استئناف كانه قيل فماذا قال رب العالمين حين سؤال موسى عليه السلام واما لم يقل لن تنظر الى لما عرفت ان المراد فانظر اليك واراك * قوله (استدراك يريد ان يبين به انه لا يطيقه وفى تعليق الرؤية بالاستقرار ايضا دليل الجواز ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن) يعنى استدراك متصل بما قبله معنى اى ان النظر الى لا تطيقه ولكن تعليق النظر الآخر وهو النظر الى الجبل * قوله (والجبل قيل جبل زبير) وقيل جبل اردن فالاولى عدم التعرض لتعيينه لعدم تعلق الغرض ٢٤ * قوله (ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وامره) هذا الظهور اما محمول على التمثيل او محمول على انه ركب فيه الحيوة والفهم العظمة والقدرة لكن لم يخلق فيه قدرة على الرؤية ولم يره وبهذا يحصل الفرق بين القولين * قوله (وقيل اعطى له حيوة ورؤية حتى رآه) ورجح هذا بان المقصود من ذكر هذا الكلام تقرير ان الانسان لا يطيق رؤية ربه بدليل ان الجبل مع عظمته لما رأى الله

٢٢ ❁ جعله دكا ٢٣ ❁ وخر موسى صعقا ٢٤ ❁ فلما افاق قال ٢٥ ❁ سبحانك تبت اليك ٢٦ ❁
وانا اول المؤمنين ٢٧ ❁ قال ياموسى انى اصطفيتك ٢٨ ❁ على الناس ٢٩ ❁ برسالاتى ٣٠ ❁
وبكلامى ٣١ ❁ فخذ ما آتيتك ٣٢ ❁ وكن من الشاكرين ٣٣ ❁ وكتبنا له فى الالواح من كل شئ
٣٤ ❁ موعظة وتفصيلا لكل شئ

تعالى اندك بذلك وتفرقت اجزاؤه ولولا ان المراد من التجلى ماذكرناه لم يحصل هذا المقصود حتى استدل بعض علمائنا على جواز الرؤية بهذا القول حيث قالوا لما رأى الجبل رب العزة ثبت انه تعالى جائز الرؤية لكن المص لم يرض به اذ الرؤية لم تقع فى هذا العالم لمخلوق ما سوى نبينا عليه السلام وقد اختلف فيه وايضا تخصيص عدم الرؤية بذوى العقول ضعيف وان الجبل على هذا القول لم ير الله تعالى الا بعد كونه من ذوى الحيوة والعقول وان الذى لم ينله اشرف الانبياء القول بنيله الجبل بعيد جدا سخيف قطعا والاستدلال على جواز رؤيته له مجال واسع لايخفى ٢٢ ❁ **قوله** (اى مدكوكا مفتتا) اشار الى ان الدك مصدر مستعمل فى معنى المفعول وجاز ان يكون المعنى جعله ذادك وجاز ان يكون المصدر على حاله لكن هذا هو الاولى لافادة المبالغة وعن هذا قال الشيخ عبد القاهر ان جعل المصدر فى قول الشاعر والماهى اقبال وادبار بمعنى اسم الفاعل من ذول ويمكن ان يقال مراده اذا لم يكن المبالغة مرادة لحق الكلام ان يجئ مدكوكا بدل دكا لان دكا بمعنى مدكوك ❁ **قوله** (والدك والدق اخوان كالشك والشق) اى نظيران ومعناهما واحد ❁ **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى دكاء) بغير تنوين غير منصرف فحينئذ يفوت المطابقة بين المفعول الاول والثانى لجبل تذكيرا وتأنيثا ❁ **قوله** (اى ارضا مستوية) اى دكاء صفة لارض وهى مؤنث مستوى ❁ **قوله** (ومنه ناقة دكاء التى لا سنام لها) اى الاستواء فى دكاء معتبر فى كل موضع استعملت فيه لكن الاستواء مختلف بحسب المآل ❁ **قوله** (وقرئ دكا اى قطعا) وزن حمر ❁ **قوله** (دكا جمع دكاء) بوزن حمراء وكون الجبل قطعا لايلايم ارضا مستوية ٢٣ ❁ **قوله** (مغشيا عليه من هول مارأى) تفسير صعقا ٢٤ (تعظيما لما رأى ٢٥ من الجرأة والاقدام على السؤال بغير اذن ٢٦ مر تفسيره) ❁ **قوله** (وقيل معناه انا اول من آمن بانك لاترى فى الدنيا) لا يلايم ان نبينا عليه السلام رآه فى الدنيا ٢٧ (اخترتك ٢٨ اى الموجودين فى زمانك وهرون وان كان نبيا كان مأمورا باتباعه ولم يكن كليما ولا صاحب شرع) ٢٩ (يعنى اسفار التورية) ❁ **قوله** (وقرأ ابن كثير ونافع رسالتى) اى بالافراد على ارادة الجنس المنتظم للقليل والكثير فيئا ول اسفار التورية كقراءة الجمع ٣٠ ❁ **قوله** (وبتكليمى) اى الكلام هنا مصدر على اصله لااسم للفظ لكن المفاعلة بمعنى التفعل ❁ **قوله** (اياك) اى المفعول فى النظم الجليل محذوف ولو اعتبر مثل هذا فى رسالاتى لكان اولى خصه الله تعالى بالكلام بلاواسطة مع الرسالة وهذا المجموع ماحصل لغيره كذا قاله الامام اشار الى ان المراد بالناس جميع الموجودين والمص لم يرض به وقيد الناس بالموجودين فى زمانه اذ عدم حصول هذا المجموع لغيره غير مسلم كيف وهذا حاصل لنبينا عليه السلام فلا بد من تخصيص الناس بالموجودين ٣١ ❁ **قوله** (فخذ ما آتيتك اعطيتك من الرسالة) اى اذا منعتك الرؤية فقد اعطيتك من النعم الجسام مالم اعط احدا من العالمين الموجودين فى زمانك او من العالمين مطلقا فخذها اى اغتنمها وداوم على شكرها ولا تضيق قلبك بسبب منع الرؤية الامر فى الموضعين للوجوب اذ العمل والتبليغ واصل الشكر واجب ٣٢ **قوله** (على النعمة فيه روى ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التورية يوم النحر) فالظاهر حينئذ ان قوله تعالى له عليه السلام بعد اعطاء التورية يوم النحر وسوق الآية يقتضى ان هذا القول عقيب افاقته وتنزيهه لكن الامر فيه سهل ٣٣ ❁ **قوله** (مما يحتاجون اليه من امر الدين) اشار الى ان كل شئ عام خص منه البعض والمخصص العقل او الحس اذ المعلوم بالحس ان كل شئ الذى فى التورية مايحتاج اليه من امر الدين لاكل شئ مطلقا وقوله تعالى موعظة وتفصيلا فانه بدل من الجار والمجرور كما صرح به قوله وكتبنا له فيه المجاز فى الاسناد قال ابن جريج كتبها جبريل بالقلم الذى كتب به الذكر واستمد من نهر النور ٣٤ (بدل من الجار والمجرور اى كتبنا كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام) ❁ **قوله** (واختلف فى ان الالواح) اى فى عدد الالواح وفى جوهرها ❁ **قوله** (كانت عشرة) شروع فى بيان اختلاف عددها ❁ **قوله** (اوسبعة) وقيل لوحين ولمخالفة ظاهر قوله تعالى فى الالواح جمعا لم يتعرض له المص ❁ **قوله** (وكانت من زمرد اوزبرجد اوياقوت احمر) شروع فى بيان اختلاف فى جوهر الالواح وفيه اربعة اقوال وذكرها المص تفصيلا وفى بعض التفاسير وعن الحسن كانت من خشب نزلت من السماء فيها التورية وان طولها عشرة اذرع وقيل انزلت التورية وهى سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه فى سنة لم يقرأها الا اربعة نفر

قوله من تفسيره وهو انه قال فى قوله تعالى وانا اول المسلمين لان اسلام كل نبى مقدم على اسلام امته
قوله وهرون وان كان نبيا الخ جواب عما يقال اصطفاء موسى على عالمى زمانه يقتضى ان يكون مفضلا على اخيه هرون وهو نبى واكبر سنا منه
قوله والهاء للالواح اولكل شئ لف ونشر يعنى ان الهاء فى فخذها للالواح على تقدير عطفه على كتبنا ولكل شئ على انه بدل من فخذ ما آتيتك لان ما عبارة عن كل شئ دل عليه قوله من كل شئ قوله فانه بمعنى الاشياء ترجيح لرجع ضمير المؤنث الى المذكر لفظا

٢٢ * صخدها ٢٣ * بقوة ٢٤ * وأمر قومك يأخذوا باحسنها ٢٥ * سأريكم دار الفاسقين ٢٦ * سأصرف عن آياتي

موسى ويوشع وعزير وعيسى عليه السلام * **قوله** (او صخرة صماء لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده اوشقها باصابعه) اطلاق اللوح على الصخرة الظاهر انه مجاز وعن ههنا اخره وفي الكشاف وقيل امر الله تعالى موسى عليه السلام بقطعها من صخرة صماء لينها له فقطعها بيده انتهى والمستفاد منه ان الصخرة ظرف الالواح وظاهر كلام المصنف انها نفس الالواح وعلى تقدير كونها نفس الالواح هل هي واحدة كما تدل عليه كلمة الثاء او متعددة كما يقتضيه كلمة الواح وما في الكشاف اظهر واولى * **قوله** (وكان فيها التورية) اى تلك الصخرة او تلك الالواح باية معنى كانت * **قوله** (اوغيرها) اى غير المذكورات من الاقاويل في طولها وجوهرها كما نقلنا بعضا منها ٢٢ * **قوله** (على اضمار القول عطف على آتينا) اى فقلنا والفاء اذ الكتب المذكورة سبب لهذا القول مع التعقيب * **قوله** (اوبدل من قوله فخذ ما آتيتك والهاء للالواح او لكل شئ فانه بمعنى الاشياء اوالرسالات) الظاهر انه بدل الاشتمال ان كان الهاء للالواح اولكل شئ اوبدل الكل ان كان الهاء للرسالة وفائدة اعتراض قوله وكتبنا له الآيتين البداين توقف البدل على ذكره في صورة كون الهاء للالواح اولكل شئ واما على كونها للرسالة ففائدة بيان تقوية الرسالة ٢٣ * **قوله** (قوة بجد وعزيمة) التنكير للتفخيم المراد لازمها ولهذا قال المصنف بجد وعزيمة خصه عليه السلام بالتكليف اولا من حيث الابلاغ والعمل ثم امره عليه السلام بامره بقومه ليأخذوا باحسن ما في الالواح والتورية من حيث العمل فالتفخيم وجه افراده عليه السلام بالامر باخذ التورية ٢٤ * **قوله** (يأخذوا باحسنها) جواب الامر * **قوله** (اى باحسن ما فيها كالصبر والعفو بالاضافة الى الانتصار والاقتصاص على طريقة الندب والحث على الافضل كقوله تعالى واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) اى المراد بالاحسن ماهو على طريق الندب اى الامر باخذ الاحسن ليس للوجوب بل للندب * **قوله** (اوبواجباتها فان الواجب احسن من غيره) ليس فيها كثير فائدة اذ الواجبات مأمور بها بالاوامر الدالة عليها فالوجه الاول هو المعول * **قوله** (ويجوز ان يراد بالاحسن البالغ في الحسن مطلقا لا بالاضافة وهو المأمور به) اى مطلقا واجبا كان اوندبا * **قوله** (كقولهم الصيف احر من الشتاء) الاول كقولهم زيد افقه من الحمار فان معنى التفضيل لم يهجر بالكلية في المثال المذكور اذ المعنى حرارة الصيف في بابها اشد من برودة الشتاء ومفضل عليها وهذا استعمال آخر كذا افاده الطيبي في شرح المشكوة كما نقله على القاري ٢٥ * **قوله** (سأريكم دار الفاسقين) تلوين الخطاب وتوجيه له الى قوم موسى عليه السلام بطريق الالتفات حيث ذكرت اولا بطريق الغيبة في قوله وأمر قومك كذا قيل اوخطاب له عليه السلام مع قومه تغليبا وهذا اولى من اعتبار التلوين اذ الاراءة غير مختصة بقومه عليه السلام * **قوله** (دار فرعون وقومه) فحينئذ معنى الاراءة التوريث اذ التوريث مستلزم للاراءة فذكر اللازم واريد الملزوم * **قوله** (مصر خاوية على عروشها) اى ساقطة على عروشها اى سقط سقوفها على حيطانها * **قوله** (اومنازل عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا) وفي ايراد الجمع تنبيه على ان الدار جنس والاضافة للجنس وعلى هذا فالاراءة بمعناها لا بمعنى التوريث لكن السوق هو الملايم للاول اذ الكلام في قصة بني اسرائيل والمناسب اعلام قهر اعدائهم وديارهم وتوريثهم ولما قدمه مع كون الاراءة حينئذ مجاز * **قوله** (اودارهم في الآخرة وهي جهنم) فحينئذ يكون الآية تسلية للمؤمنين وترغيبا للانزجار عن اعمال الفاسقين كيلا يكون من اصحاب اسفل سافلين * **قوله** (وقرئ سأوريكم بمعنى سأبين لكم من اوريت الزند) اذا لا يراد وهو اخراج النار واظهارها مستلزم للاظهار والتبيين والى هذا اشار بقوله من اوريت الزند وطريقه ان الاظهار النار مستعمل في مطلق الاظهار ثم استعمل هذا المطلق في هذا المقيد اما حقيقة لكونه من افراده اومجازا فحينئذ يكون مجازا في المرتبتين * **قوله** (وسأورثكم ويؤيده قوله واورثنا القوم الذين استضعفوا) وحينئذ يكون الآية تبشيرا للمؤمنين وهذه القراءة تؤيد كون الاراءة الاراءة بطريق التوريث وكون المراد من الدار دار فرعون وقومه لا منازل ثمود وعاد ولا دار الآخرة والمعاد ٢٦ * **قوله** (سأصرف عن آياتي) استئناف سيق لتحذيرهم عن التكبر المؤدي الى عدم التفكر في الآيات العقلية والنقلية التي من جملتها التورية * **قوله** (المنصوبة في الآفاق والانفس) في الآفاق اى في خارج الانفس ظاهر كلامه تخصيص الآيات بالعقلية

قوله ويجوز ان يراد الاحسن الخ يعني هذا الذي ذكر مبني على ان يراد من صيغة التفضيل في احسن الزيادة على ما اضيف اليه ويجوز ان يكون المراد بها الزيادة المطلقة لا الزيادة على ما اضيف اليه كما في قولهم الصيف احر من الشتاء فان احر اريد به الزيادة المطلقة لا الزيادة على ما اضيف اليه لفقد الزيادة في الشتاء وكذلك قولهم العسل احلى من الخل فالمراد الصيف كثير الحرارة في نفسه والعسل كثير الحلاوة في ذاته وطبعه اقول فعلى هذا يشكل معنى لفظ من في الشتاء وفي من الخل اذ يكفي في افادة الزيادة المطلقة ان قال الصيف احر والعسل احلى ولذا حملهما بعض النقاد على الزيادة على ما اضيف اليه واولهما بان المعنى الصيف اشد حرارة في باب الحرارة من البرودة اى زيادة الصيف في الحرارة اكثر من زيادة البرودة في الشتاء وان زيادة العسل في الحلاوة اكثر من زيادة الحموضة في الخل وكذلك التورية مشتملة على الامر والنهي والمأمور به احسن من المنهي عنه على معنى ان المأمور به ابلغ في الحسن من المنهي عنه في القبح بمعنى ان زيادة المأمور به في الحسن اكثر من زيادة المنهي عنه في القبح

قوله دار فرعون وقومه فاللام في لفظ الفاسقين للعهد والفاسقين مظهر موضوع موضع المضمر تسجيلا على فسقهم ومقتضى الظاهر ان يقال دارهم ويجوز ان يكون الجنس فيدخل فيه المذكورون دخولا اوليا

قوله وهو يؤيد الوجه الاول وهو ان يراد بالصرف عن الآيات صرفهم بطبع قلوبهم من عدم التفكر في الآيات وجه التأييد ان عدم الايمان بها وهو عدم المعرفة والتصديق بها مناسب لعدم التفكر فيها

(لكونها)

٢٢ ۞ الذين يتكبرون فى الارض ٢٣ ۞ بغير الحق ٢٤ ۞ وان يروا كل آية ٢٥ ۞ لايؤمنوا بها ٢٦ ۞ وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا ٢٧ ۞ وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ٢٨ ۞ والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة ٢٩ ۞ حبطت اعمالهم ٣٠ ۞ هل يجزون الا ماكانوا يعملون ٣١ ۞ واتخذ قوم موسى من بعده ٣٢ ۞ من حليهم

لكونهما اصلا فى التوحيد ونحوهما يتوقف ثبوت الشرع عليه فالصرف عنهما يستلزم الصرف عن الآيات المنزلة لكن التعميم اولى والتخصيص احرى ٢٢ * قوله (بالطبع على قلوبهم) متعلق بالصرف تفسير الطبع والختم قد مر فى سورة البقرة * قوله (فلا يتفكرون فيها) اى فلا يقدرون على التفكر ماداموا مطبوعى القلوب ومأوفى الاذان والعيون وهذا سبب كفرهم وصرف اختيارهم الجزئى الى القبائح فلا جبر * قوله (ولايعتبرون بها) اى لايتعظون بها ككونه اشار به الان الآيات تعم الآيات التى هى اهلاك الامم لكن قوله فيما مر المنصوبة الخ لايلايمه * قوله (وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه) مرضه لاحتياجه الى التقدير بلا داع مع عدم ملايمته لقوله وان يروا كل آية لايؤمنوا بها كما فعل فرعون اى كما اجتهد فرعون فى ابطال معجزة موسى عليه السلام بامره بجمع السحرة فآمن السحرة فعاد الابطال عليه وفى هذا الكلام ايماء الى ان الآيات تعم المعجزة فيحتاج الى تعميم الآيات المنصوبة ايضا وهو خلاف الظاهر واشارة الى وجه آخر غير ماذكره اولا كما هو عادته الشريفة * قوله (باعلائها او باهلاكهم) اى المجتهدين فى ابطال الآيات لف ونشر ولف الخلو فجمع اعلاء الآيات والاهلاك الاعداء مما يجوز وقوعه ٢٣ * قوله (صلة يتكبرون اى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل) اى لفظة غير صفة هنا كما هو اصله وليس بمعنى لا كما هو الشايع فى مثل هذا * قوله (او حال من فاعله) فيكون الباء للمصاحبة والملابسة لا للسببية كما فى الاول ٢٤ * قوله (منزلة او معجزة) الظاهر ان المصنف حمل الآية هنا على غير الآيات المذكورة اولا فلذا قال هناك المنصوبة الخ وهنا منزلة او معجزة فاتضح سر حمل الآية مظهرة فاذا حمل الآية عامة للمنزلة والمعجزة فالمراد بالرؤية مطلق المشاهدة المنتظمة للابصار والسماع بطريق عموم المجاز والمعنى وان يشاهدوا كل آية لايؤمنوا بها على نفى العموم كما هو مقتضى القاعدة فان الايمان بالبعض مع الانكار بالبعض الآخر كلا ايمان وقيل على عموم النفى لا على نفى العموم اى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتلائهم اياها كما هى انتهى ولاحاجة الى ارتكاب خلاف الظاهر لان هذا وان كان ملايما للطبع والختم لكن بما ذكرنا يستغنى عنه ٢٥ (لايؤمنوا بها لعنادهم واختلال عقلهم بسبب انهماكهم فى الهوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الاول ٢٦ * قوله (وان يروا سبيل الرشد) عطف على ماقبله او على يتكبرون داخل معه فى حكم الصلة الرؤية هنا بمعنى المعرفة * قوله (لاستيلاء الشيطنة عليهم) اى الطغيان عليهم بسبب سوء عملهم (وقرأ حمزة والكسائى الرشد بفتحتين) * قوله (وقرئ الرشاد) بفتح الراء (وثلاثتها لغات كالسقم والسقم والسقام) ٢٧ * قوله (وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا) اى يجعلونه سبيلا لانفسهم اثر نهم على استحسان المعاصى بسبب الطبع على قلوبهم * قوله (اى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم) اختار كون ذلك اشارة الى الصرف فحينئذ يكون الصرف معللا بالتكذيب والغفلة مع انه معلل بما فى حيز الصلة وسره ان فيه ايذانا بان مراد جميع مافى حيز الصلة التكذيب والاعراض عن آيات الله تعالى * قوله (وعدم تدبرهم للآيات) معنى الغفلة عنها اى كانوا كالغافلين عنها فى عدم التدبر * قوله (ويجوز ان ينتصب ذلك على المصدر اى سأصرف ذلك الصرف بسببهما) اى كما يجوز ان يرفع على الابتداء الاجزاء اعمالهم اى المضاف محذوف ويجوز الابقاء على حاله (٢٨ اى ولقائهم الدار الآخرة او ماوعده الله فى الآخرة ٢٩ لاينتفعون بها ٣٠ الاجزاء اعمالهم) ٣١ * قوله (واتخذ قوم موسى) اى صنع فاتخذ هنا ليس من ملحقات افعال القلوب بل بمعنى صنع متعد الى مفعول واحد * قوله (من بعد ذهابه للميقات) قرينة السياق والسباق من قوله تعالى "ولما جاء موسى لميقاتنا" الآية وقوله تعالى "ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا" الآية ٣٢ * قوله (التى استعاروها من القبط حين هموا بالخروج من مصر) قيل ان بنى اسرائيل كان لهم يوم يتزينون فيه ويستعيرون من القبط الحلى فاستعاروا لذلك اليوم * قوله (واضافتها اليهم لانها فى ايديهم) فالاضافة لادنى ملابسة * قوله (او ملكوها بعد هلاكهم) فالاضافة حينئذ فى موقعها لكن حل الغنايم مختص بنبينا عليه السلام وامته ولايلايمه قوله تعالى نقلا عنهم حملنا اوزارا من زينة القوم قوله * (وهو جمع حلى) بفتح الحاء وسكون اللام * قوله (كثدى) مفرد ناظر الى حلى * قوله (وثدى) بضم الثاء وكسر الدال وتشديد الياء جمع ناظر الى حلى على سبيل اللف المرتب * قوله

قوله الاجزاء اعمالهم قدر المضاف فجعل ما المصدرية لانهم لا يجزون بنفس اعمالهم بل بجزائها

١٢ * عجلا جسدا ٢٣ * له خوار ٢٤ * الم يروا انه لايكلمهم ولا يهديهم سبيلا ٢٥ * اتخذوه ٢٦ * وكانوا ظالمين ٢٧ * ولما سقط فى ايديهم

(وقرأ حمزة والكسائى بالكسر للاتباع كدلى) اى بكسر الحاء * قوله (و يعقوب على الافراد) يراد به الجنس فيصح اضافته الى الجمع فيتحد القراءتان مآلا ٢٢ * قوله (بدنا ذا لحم ودم) لما القى السامرى فى فمه من تراب اثر فرس جبريل انقلب لحما ودما كذا فى الكبير * قوله (اوجسدا من الذهب خاليا من الروح) قيد للاخير واما فى الاول فله روح اشار اليه بقوله الآتى فصار حيا * قوله (اونصبه على البدل) لكن لم لايكون المبدل منه فى حكم المطروح بالكلية فقد صرح بمثله صاحب الكشاف فى تفسير قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن الآية فومن بد التفصيل فى المطول ٢٣ * قوله (صوت البقر) اتفق عليه كلمة المفسرين لكن السوق يقتضى ان يكون صوت العجل * قوله (روى ان السامرى لما صاغ العجل) وهو وجعل مطاع فيما بينهم ذا قدر وكانوا قد سألوا موسى ان يجعل لهم آلها يعبدونه فصاغ السامرى عجلا * قوله (القى فى فمه من تراب اثر فرس جبريل عليه السلام فصار حيا) وقد كان اخذه عند فلق البحر او عند توجهه الى الطور وقد فصل فى سورة طه * قوله (وقيل صاغه بنوع من الحيل فتدخل الريح جوفه فتصوت) اى وظهر منه الخوار مرة واحدة قاله الامام وعند ذلك قال هذا آلهكم واله موسى فنسى قال الامام فى سورة البقرة ولعل قوم موسى ممن قال بالحلول فزعموا انه تعالى حل هذا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وعن هذا قال هذا آلهكم واله موسى فنسى * قوله (وانما نسب الاتخاذ اليهم وهو فعله) اى فعل السامرى * قوله (اما لانهم رضوا به) فاسند اليهم مجازا فكان من قبيل قال بنو فلان والقاتل واحد منهم * قوله (اولان المراد اتخاذهم اياه الها) اى اولان الاتخاذ لايراد به الصنع كما فى الاحتمال الاول حتى يقال انه فعل السامرى فلم اسند اليهم فاجيب بذلك بل المراد به هنا بمعنى الجعل متعد الى مفعولين ثانيه محذوف وهو الها كما نبه عليه فهذا الاتخاذ فعلهم ويكون الاسناد حقيقيا لكنه خلاف الظاهر وعن هذا اخره * قوله (وقرئ جؤار) بالجيم والهمزة * قوله (اى صياح) اى صياح العجل ان قيل بانه صار حيا او مثل صياح العجل ان قيل بانه لم يصر حيا بل بقى جمادا ٢٤ * قوله (تقريع على فرط ضلالتهم واخلالهم بالنظر) ولم يعلموا انه ليس فيه شئ من احكام الالوهية * قوله (والمعنى لم يروا) اشار الى ان الاستفهام للانكار الوقوعى * قوله (حين اتخذوه الها) كانه اشارة الى اختيار كون الاتخاذ بمعنى الجعل مع انه اخره وزيفه آنفا * قوله (انه لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل) اى ان لايكلمهم لنفى قدرة التكلم لا لنفى التكلم فقط وهذا المعنى فى نفى الفعل شايع ذايع حقيقيا كان او مجازيا * قوله (كآحاد البشر) قيد للنفى اذ البشر قدرته على الكلام ظاهرة واما الارشاد بمعنى الاراءة فقادر عليه ايضا ولو اريد خلق السبيل السواء ما فتقييل اعتبر بالنظر الى الارشاد او المجموع من حيث هو المجموع فيكون قيدا للنفى لكنه تعسف واما القول بانه يوهم ان لو كلمهم وهديهم يجوز ان يتخذوه الها والا فلا فائدة فى ذكره فمدفوع بان المراد ان التكلم والارشاد من شروط الالوهية مع شروط اخر ينتفى بانتفائه والمعنى ان حالكم ايها العابدون لما تعملون بايديكم احسن من معبودكم حيث تقدرون التكلم والارشاد بخلافه ففيه نفيه من تسفيههم وتركيك عقولهم ما لايضبطه القلم * قوله (حتى حسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر) ومنشأ هذا الظن ما اسلفناه سابقا من انهم كانوا مجسمة حلولية فوقعوا فى تلك الورطة والا فلا يعدون من العقلاء ٢٥ * قوله (تكرير للذم اى اتخذوه الها) ولو قيل ان المراد بالاول الاتخاذ بمعنى الصنع كما رجحه اولا والمراد بالثانى الاتخاذ بمعنى التصيير لايكون تكرارا ٢٦ * قوله (واضعين الاشياء فى غير مواضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم) فيه تنبيه على ان المراد بكونهم ظالمين ليس بسبب اتخاذهم العجل بل كونهم ظالمين اولا والمعنى ان عادتهم الظلم على انفسهم بارتكاب القبايح فلا يكون اتخاذ المذكور عجبا منهم اذ لم يكن هذا اول منكر فعلوه ٢٧ (كناية عن اشتداد ندمهم فان النادم المتحسر يعض يده غما) * قوله (فتصير يده مسقوطا فيها) لان فاه قد وقع فيها فيكون ارادة المعنى الحقيقى ممكنا وعن هذا قال كناية عن اشتداد ندمهم ولم يقل مجاز عنها * قوله (وقرئ سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع العض فيها) اى اليد فاليد حقيقة * قوله (وقيل) القائل هو الزجاج * قوله (معناه سقط الندم) اى فاعل سقط الندم * قوله (فى انفسهم) فاليد مجاز للنفس ومع هذا الكلام اما استعارة بالكناية او استعارة تمثيلية ثم المراد بالنفس هنا القلب

قوله كناية عن اشتداد ندمهم اصل الكلام سقط فوهم فى ايديهم اى وقع لان من اشتد ندمه يعض يده ثم حذف الفاعل و بنى للمفعول به فصار سقط فى ايديهم كقولك مر بزيد وهو من باب الكناية لان السقوط فى اليد وهو عض اليد من لوازم النادم واما قراءة سقط على البناء للفاعل فهى اصل الكلام لان التقدير سقط فوهم فى ايديهم اى وقع العض فيها فيكون من باب الكناية ايضا اقول فى هذه القراءة يلزم حذف الفاعل او الاضمار قبل الذكر الا ان يقال المرجوع اليه معلوم بشهرة استعمال هذا اللفظ فى ذلك المعنى فهو كالمذكور حكما

* قوله (اى علموا) اى المراد الرؤية القلبية والتعبير بها للتنبيه على انهم علموا قطعا بحيث كأنهم رأوا باعينهم ولما لم يفد الواو الترتيب اخر ذكر هذا مع انه مقدم على الندم اذ هو مسبب عنه وجه التأخير هو ان علة للسقوط والمقصود هو المعلول وايضا السقوط والندم هو السبب بالذات لمناجاتهم وطلب مغفرتهم فينبغى ان يكون ذكره اولا مشبوعا لاثانيا تابعا وقيل للاشعار بغاية سرعة كأنه سابق على الرؤية وما ذكرناه اولا مغن عن مثل هذا الادعاء الركيك ٢٢ (باتخاذ العجل) ٢٣ * قوله (بانزال التوبة) اى بقبولها اشار بهذا القول الى وجه تقديم الرحمة على المغفرة مع ان العكس متعارف فى الشرع لكون التخلية مقدمة على التحلية وكذا ما فى معناهما فبين ان الرحمة هنا مقدمة اذ المراد قبول التوبة وهو مقدم على المغفرة مع ان الواو لا يقتضى الترتيب (٢٤ بالتجاوز عن الخطيئة) ٢٥ * قوله (لنكونن من الخاسرين) جواب القسم المومى اليه بقولهم لئن لم يرحمنا * قوله (وقرأهما حمزة والكسائى بالتاء) اى فى ترحمنا وتغفر لنا * قوله (وربنا على النداء) اى وقرأ حمزة والكسائى ربنا بالنصب على النداء وهذا كلام التائبين كما قال آدم وحواء عليهما السلام ظلمنا انفسنا لئن لم تغفر لنا الخ ٢٦ * قوله (شديد الغضب) لانه اخبر فى الميقات ان قومك قد فتنوا واضلهم السامرى * قوله (وقيل حزينا) والعجب من المصنف انه اكتفى به فى سورة طه ومرضه وزيفه هنا مع ان ما اختاره هنا يوهم التكرار اذ الغضبان يدل على شدة الغضب فالتفسير بالحزين احسن واولى ٢٧ * قوله (فعلتم من بعدى حيث عبدتم العجل والخطاب للعبدة) اى خلفتمونى مجاز عن فعلتم اذ الخلافة مستلزمة للفعل ولم ينبه على معنى يا المتكلم واشار اليه بعض الاكابر بقوله اى بئسما فعلتم من بعد غيبتى حيث عبدتم العجل بعد ما رأيتم فعلى من التوحيد بئسما خلفتمونى من بعدى قال اى بئسما فعلتم من بعد غيبتى حيث عبدتم العجل بعد ما رأيتم فعلى من توحيد الله تعالى ونفى الشركاء عنه واخلاص العبادة له ومن حق الخلفاء ان يسيروا بسيرة المستخلف انتهى فى هذا التوجيه حمل الاستخلاف على الحقيقة وايده بقوله تعالى " فخلف من بعدهم خلف " الآية وظاهر كلام المصنف ان الاستخلاف فى هذا التوجيه مجاز كما اشرنا اليه وقوله فى سورة البقرة والخلافة من يخلف غيره وينوب منابه مؤيد لما قلنا * قوله (اوقمتم مقامى) فعلى هذا الخلافة حقيقة وهذا الكلام ايضا يؤيد ما ادعينا * قوله (فلم تكفوا العبدة) اى فى طى نسبة التقصير الى هرون عليه السلام بناء على ظنه عليه السلام ان هرون عليه السلام لم يفرغ وسعه وان منعهم فلا اشكال * قوله (والخطاب لهرون والمؤمنين معه) فيه اشارة الى ان البعض من قوم موسى عليه السلام من ثبت على ايمانه وان ذلك الكفر من قوم مخصوصين قوله تعالى فى سورة طه " قال يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا " الآية اما مأول بانه اكتفى بالاصل او منقض للقول بالخليفة هنا وهذا هو الظاهر اذ الخلافة حقيقية لهرون عليه السلام (وما نكرة موصوفة تفسر المستكن فى بئس والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعدى خلافتكم) * قوله (ومعنى من بعدى من بعد انطلاقى او من بعد ما رأيتم منى من التوحيد والتنزيه والحمل عليه والكف عما ينافيه) وهذا الكلام يوهم ان الخلافة فى التوجيه الاول ايضا فى بابها اذ هذا ناظر الى الوجه الاول كما ان قوله من بعد انطلاقى ناظر الى الوجه الثانى وما قلناه اولا اولى والتطبيق لهذا تعسف ٢٨ * قوله (اتركتموه غير تام) بيان معنى العجلة يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام * قوله (كأنه ضمن عجل معنى سبق فعدى تعديته) وفى الكشاف ويضمن معنى سبق وهذا اولى اذ لا معنى لكلمة كأن هنا * قوله (اواعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه) اى المراد بالامر هنا الوعد بناء على ان الامر واحد الامور لا واحد الاوامر كما فى الوجه الاول * قوله (من الاربعين) روى انهم عدوا عشرين يوما بلياليها فجعلوها اربعين ثم احدثوا كما فى الكشاف * قوله (وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد انبيائهم) بناء على ان السامرى قال لهم ان موسى لن يرجع وانه قد مات ٢٩ * قوله (اى طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر حمية للدين) وهذا ليس بمذموم عند اهل اليقين * قوله (روى ان التوراة كانت سبعة اسباع فى سبعة الواح فلما القاها انكسرت فرفع ستة اسباعها وكان فيها تفصيل كل شئ وبقى سبع كان فيه المواعظ والاحكام) قدمنا القول بكون الالواح عشرة تفصيل كل شئ مما يحتاجون من امر الدين ٣٠ بشعر رأسه ٣١ توهما بانه قصر فى كفهم) * قوله (وهرون كان اكبر

قوله اتركتموه غير تام يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام ونقيضه تم عا...
قوله كأنه ضمن عجل معنى سبق توجيه لتعدية عجل بلا واسطة الجار هنا مع انه يستعمل بكلمة عن يقال عجل الامر والعجلة عند قيود فتعديته بنفسه لتضمينه معنى السبق المتعدى بلا واسطة

٢٢ ❁ قال ابن ام ٢٣ ❁ ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى ٢٤ فلا تشمت بى الاعداء ❁ ٢٥
ولا تجعلنى مع القوم الظالمين ٢٦ ❁ قال رب اغفرلى ٢٧ ❁ ولاخى ٢٨ ❁ وادخلنا فى رحمتك ٢٩
❁ وانت ارحم الراحمين ٣٠ ❁ ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم ٣١ ❁ وذلة
فى الحيوة الدنيا ٣٢ ❁ وكذلك نجزى المفترين

منه بثلاث سنين وكان حمولا لينا ولذلك كان احب الى بنى اسرائيل) وموسى عليه السلام كان فى نفسه حديدا شديد الغضب * قوله (٢٢ ذكر الام ليرققه عليه وكانا من اب وام) فى الكشاف وقيل كان اخا لاب وام (وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر عن عاصم هنا وفى طه ابن ام بالكسر واصله يا ابن امى بالياء فحذفت الياء اكتفاء بالكسر تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء) * قوله (والباقون بالفتح زيادة فى التخفيف لطوله) اذا صله يا ابن اما حذف الالف المبدلة من ياء التكلم كغلام بفتح الميم * قوله اوتشبيها بخمسة عشر) اشار الى انه لما ان الابن والام جعلا اسما واحدا و بى لكثرة اصطحاب هذين الحرفين فصار بمنزلة اسم واحد نحو حضرموت وخمسة عشر ٢٣ * قوله (ان القوم استضعفونى) اكد بايراد الجملة الاسمية ولفظة ان لمظان التردد * قوله (ازاحة) اى ازالة * قوله (لتوهم التقصير فى حقه) حيث اخذ برأسه يجره اليه * قوله (والمعنى بذلت وسعى فى كفهم) هذا المعنى ثابت باقتضاء النص * قوله (حتى قهرونى) غالبونى وتطاولوا على * قوله (واستضعفونى) اى جعلونى ضعيفا اذ الظاهر ان الاستفعال بمعنى الافعال * قوله (وقاربوا قتلى تأويل يقتلوننى بالمصدر ليميل الى حاصل المعنى والافلا وجه له لفقد شرطه ٢٤ * قوله (فلا تفعل بى ما يشمتون بى لاجله) لاتشمت كناية عن نهى سببه المؤدى اليه اذا الظاهر ان معنى لاتشمت لاتجعل الاعداء شامتاتى ولا قدرة له الا بالكف عن سببه واو قيل معنى لاتشمت لاتفعل مايكون سببا للشمت من غير كناية لايبعد ٢٥ * قوله (قوله اى معدودا فى عدادهم) اى المراد بالجعل هنا التصيير بالقول اوالاعتقاد * قوله (بالمؤاخذة) اى فعلا كجر الرأس واخذ اللحية وهذا وان وقع منه عليه السلام لكن المراد دوام المؤاخذة وارضاءه بحيث يندفع الشماتة عن هرون عليه السلام وقد فعل موسى عليه السلام ذلك * قوله (اونسبة التقصير) وهذا مؤاخذة ايضا لكن لابالفعل بل بالقول فقط حيث * قال بئسما خلفتمونى من بعدى * الآية وحيث قال ايضا ياهرون مامنعك اذرأيتهم ضلوا الاتتبعن افعصيت امرى فلفظة اولمنع الخلو ٢٦ * قوله تعالى (قال رب اغفرلى) استيناف نشأ من اعتذار هرون عليه السلام وعلم نسبته الى التقصير كانه قيل فماذا قال موسى عليه السلام عند ذلك فاجيب ولهذا اختير الفصل * قوله (ماصنعت باخى) هذا التعيين من مقتضيات المقام واو قدر المفعول عاما لكان له وجه لدخول ما صنعه دخولا اوليا ٢٧ * قوله (ان فرط فى كفهم) بالنسبة الى نفس الامر والى علمه تعالى فلاينافيه مامر من قول هرون بذلت وسعى فى كفهم الخ * قوله (ضم اليه نفسه فى الاستغفار ترضية له ودفعا للشماتة عنه) اى ان الاستغفار انما يناسب لاخيه لاحتمال التفريط فى كفهم فضم نفسه الشريفة اليه ليرضى اخاه وليدفع الشماتة عنه حيث اوهم ان ماصنعت لاخى ترك الاولى منى وان اخى بذل وسعه فيما امر ٢٨ * قوله (وادخلنا فى رحمتك) لم يقل وادخلنى واخى كما فى الاستغفار لعدم احتمال كون المراد نفسه بحمل النون على نون العظمة بقرينة ماسبق بخلاف الاستغفار لانتفاء القرينة الظاهرة على ان المراد نفسه مع اخيه * قوله (بمزيد الانعام علينا) زيادة الانعام اما مستفاد من التعبير بادخلنا فى رحمتك حيث لم يقل وارحمنا اوالمغفرة انعام والرحمة والتفضل زيادة الانعام ٢٩ * قوله (فانت ارحم بنا منا) تفريع لكونه ارحم الراحمين * قوله (على انفسنا) فضلا على غيرنا ٣٠ * قوله (وهو ما امرهم به من قتل انفسهم) فحينئذ يكون هذا الكلام حكاية عما اخبر الله به موسى عليه السلام حين اخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل واخبره فى ذلك الوقت وهو عليه السلام فى الطور بعد سينالهم غضب من ربهم وذلة وكان هذا الكلام سابقا على وقوعهم فى القتل وفى الذلة فيصح السين للاستقبال ٣١ * قوله (وهو خروجهم من ديارهم وقيل الجزية) ممن لم يقتل انفسهم بعفو الله تعالى ٣٢ * قوله (على الله ولا فرية اعظم من فريتهم وهو قولهم هذا الهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها احد قبلهم ولابعدهم) ولهذا امروا بقتل انفسهم وكونهم شهداء تائبين لاينافى وصفهم بعد ذلك بالافتراء اذ ذلك الوصف باعتبار اصله وهذا كثير فى الشرع الاترى ان المحدود بحد الزناء اوالقذف يطلق عليه بعد الحد والتوبة انه زان اوقاذف باعتبار ما كان فاندفع اشكال فخر الروم ابو السعود المرحوم بان حمل الغضب على قتل انفسهم ينادى على خلافه قوله وكذلك نجزى المفترين فانهم شهداء تائبون فكيف يكن

وصفهم بعد ذلك بالافتراء انتهى وغرابته لايخفى ثم قال وايضا اليس يجزى الله تعالى كل المفترين بهذا الجزاء الذى ظاهره قهر وباطنه لطف انتهى وجوابه ان التشبيه فى نفس الجزاء لافى خصوص الجزاء ونظيره كثير فى القرآن بلا امتراء قوله ولايعدهم اى الى قيام الساعة فافترق فوق ولايعدهم لايكون لفظه لم يغز على اطلاقه اى لم يغز بعدهم الى هذا الآن ولايغزى بعدهذا الآن الى قيام الساعة ويمكن حمله على ظاهره ٢٢ * **قوله** من الكفر والمعاصى) الاولى تركهما لقوله تعالى وآمنوا نعم الكفار مخاطبون بالاعمال عند البعض لكن لافائدة فى التنبيه عليه هنا ٢٣ (من بعد السيئات ٢٤ * **قوله** (واشتغلوا بالايمان وماهو مقتضاه من الاعمال الصالحة) حمل التوبة على ترك الكفر ولا يلزم منه الايمان لجواز خلو الذهن عنهما وحمل آمنوا على الاشتغال بالايمان بعد ترك الكفر واقتضائه ٢٥ (من بعد التوبة ٢٦ وان عظم الذنب كجريمة عبدة العجل وكثر كجرائم بنى اسرائيل ٢٧ * **قوله** (سكن وقد قرئ به) اى سكن قارئه معوية بن قرة ٢٨ * **قوله** (باعتذار هرون اوبتوبتهم وفى هذا الكلام مبالغة) اى فى وصف الغضب بالشدة * **قوله** (وبلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على مافعل كالآمر له والمغرى عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت) اى فى الكلام استعارة مكنية شبه الغضب بالآمر له فى الحمل على مافعل من القاء الالواح وجر رأس اخيه وغير ذلك واسناد السكوت اليه قرينة تخييلية لها وكون المبالغة والبلاغة فى الكلام من حيث اشتماله على الاستعارة لاسيما على الاستعارة التمثيلية جار فى كل كلام مشتمل على الاستعارة غير مختص بهذا الموضع ولايعرف وجه ذكره هنا * **قوله** * (وقرئ سكت واسكت على ان المسكت هو الله) من التفعيل او الافعال مثل هذا لبيان ان الاسكات من جهة الاحداث من الله تعالى لا الاطلاق عليه تعالى بطريق الاسمية فلامحذور * **قوله** (اواخوه اوالذين تابوا) الظاهر ان الاسناد حينئذ مجاز عقلى وكذا الكلام فى الذين تابوا والاسناد اليه تعالى حقيقى ومن هذا قدمه وفى هذا الكلام ايضا مبالغة وبلاغة من حيث الخ لكن يقال حينئذ حتى عبر عن اسكاته بالاسكات بدل حتى عبر عن سكونه بالسكوت ٢٩ * **قوله** (التى القاها) اى اللام للعهد وظاهر هذا يدل على ان شيئا منها لم ينكسر ومانقله سابقا من ان التورية سبعة اسباع فى سبعة الواح فلما القاها انكسرت فرفع ستة اسباعها ليس بمرضى عنده والامام زيفه ايضا ٣٠ * **قوله** (وفيما نسخ فيها اى كتب) تفسير نسخ واصل النسخ النقل والتحويل فاذا كتبت كتابا عن كتاب حرفا بعد حرف قلت نسخت ذلك الكتاب كانك نقلت مافى الاصل الى الكتاب الثانى فاطلاق النسخ على الكتابة استعارة باعتبار الاصل وحقيقة بحسب الاصطلاح * **قوله** (فعلة بمعنى مفعول) مع حذف الايصال ولفظة فيها فى قوله فيما نسخ فيها اشارة اليه هذا على تقدير ان الالواح لم تنكسر واخذها موسى باعيانها بعدما القاها فحينئذ وجه التعبير بالنسخ هو انها كانت مكتوبة من اللوح المحفوظ * **قوله** (كالخطبة) اى بمعنى المخطوبة اى المقروة * **قوله** (وقيل فيما نسخ منها اى من الالواح المنكسرة) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما القى موسى عليه السلام الالواح تكسرت فصام اربعين يوما فاعادالله تعالى الالواح وفيها عين مافى الاولى كذا نقله الامام والنسخة ايضا بمعنى المفعول مع حذف الايصال لكن الجار المحذوف هنا لفظة من وفى الاول لفظة فى كما صرح بها والزمخشرى اكتفى بهذا الوجه والمص لم يرض به واخره وضعفه لما مر آنفا من ان عدم تكسر الالواح هو المختار ٣١ بيان للحق ٣٢ * **قوله** (ارشاد الى الصلاح والخير) اى الرحمة مجاز فى الارشاد هنا بطريق ذكر اسم السبب وارادة المسبب اذ الارشاد سبب انجاة الخلق عن ظلمات الجهل والضلال الى نور العلم والايمان لكن على هذا التقدير لم يبق فرق بين الهدى والرحمة اذ الارشاد هو معنى الهداية والقول بان الايصال معتبر فى الرحمة دون الهداية ضعيف ولوحمل الهدى على بيان الحق من الاعتقادات والرحمة على الارشاد الى الخير من العمليات لم يبعد فحينئذ لااشكال فى العطف ٣٣ * **قوله** (دخلت اللام على المفعول) مع انه متعد بنفسه * **قوله** (لضعف الفعل بالتأخير او حذف المفعول واللام للتعليل) اى تأخير الفعل عن مفعوله * **قوله** (والتقدير يرهبون معاصى الله لربهم) اى لاجل عذابهم ٣٤ * **قوله** (واختار موسى قومه) افتعال من لفظ الخير يقال اختار الشئ اى اخذ خيره وخياره كذا ذكره الامام فحينئذ بناء الافتعال للتمييز كانتخب واصطفى نقله بعضهم عن شرح التسهيل * **قوله** (اى من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه) اشار الى ان اختار يتعدى

قوله من حيث انه جعل الغضب الخ اى جعل الغضب كالآمر بذلك الفعل الذى هو جر هرون آخذا رأسه فهذا من باب الاستعارة بالكناية حيث شبه الغضب بانسان يغرى موسى ويقول له قل كذا وافعل كذا ثم يقطع الاغراء ويترك الكلام قيل ويمكن ان يشبه سكون الغضب بسكوته فهى استعارة تبعية تصريحية

٢٢ * سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة ٢٣ * قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى ٢٤ * اتهلكنا بما فعل السفهاء منا

الى مفعولين ثانيهما مجرور بمن ومفعوله الاول قوله تعالى سبعين رجلا اخر من الثانى لطول ذيله وللاعتناء بالثانى ٢٢ * قوله (روى انه تعالى امره ان يأتيه) اى ان يأتى الموضع الذى امره تعالى بالاتيان فيه * قوله (فى سبعين من بنى اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان) اى مع سبعين اوان يأتيه داخلا فى زمرة سبعين) * قوله (فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاجروا فقال الا لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين) الاول وذهب معه الباقون * قوله (فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه) اشار بهذا الى ان المراد بالميقات ميقات الكلام وطلب الرؤية لاميقات مغاير لميقات الكلام دليله قوله تعالى قال فى الآية الاولى ولما جاء موسى لميقاتنا دلت هذه الآية على ان لفظ الميقات مخصوص بهذا الميقات فلما قال فى هذه الآية واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا وجب ان يكون المراد بهذا الميقات هو عين ذلك الميقات وضعفه ظاهر * قوله (وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اى الصاعقة) هذا يؤيد ضعف ما اختاره اذ ذكر فى ميقات الكلام والرؤية انه خر موسى صعقا وهنا لم يذكر فعلم ان هذا الميقات غير ميقات الكلام * قوله (اورجفة الجبل فصعقوا منها) اى ماتوا ٢٣ * قوله (تمنى هلاكهم وهلاكه قبل ان يرى) اى السبعون وهلاكه عليه السلام وعلى تقدير كونهم هالكين بتلك الرجفة فمعنى قوله لو شئت اهلكتهم واياى ان موسى عليه السلام خاف ان يتهمه بنوا اسرائيل على السبعين اذا عاد اليهم ولم يصدقوا انهم ماتوا فقال لربه لو شئت اهلكتنا قبل خروجنا الى الميقات فكان بنوا اسرائيل يعاينون ذلك ولا يتهمون وروى انه تعالى احياهم بعد هذا القول الاوفق لما علم ان يقال تمنى اهلاكهم واهلاكه بل الاطلق تمنى مشيئته تعالى اهلاكهم لان كلمة التمنى وهو لفظة لو هنا اذ قد يجئ للتمنى دخلت على فعل المشيئة لكنه عبر باللازم لكونه غرضا اصليا * قوله (ما رأى) من طلب السبعين الرؤية واخذهم الرجفة والموت على قول * قوله (اوبسبب آخر) عطف على ما رأى ميلا الى التمنى اذ حاصل المعنى تمنى هلاكهم بسبب ما رأى اوبسبب آخر * قوله (اوعنى به انك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم فى البحر وغيرهما فترحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت مرة اخرى لم يبعد من عميم احسانك) اشارة الى ان لو فى بابه الشرطية دون التمنى ومعنى القدرة الكون بحيث ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل فقوله انك قدرت الخ توضيح لمنطوق قوله تعالى لو شئت الخ قوله اهلاكهم لم يذكر اهلاكه عليه السلام للتنبيه على ان ذكر نفسه عليه السلام فى جنب اهلاكهم تسليتهم وللمبالغة فى وقوع اهلاكهم لوسبق المشيئة له بخلاف التمنى فان تمنى اهلاكه قبل ان يرى ما رأى فله وجه ولذا ذكره فى صورة الحمل على التمنى وبهذا البيان ظهر ان ما قاله البعض من قوله فى تفسير النظم اى لو شئت اهلاكنا بذنوبنا لاهلكتنا حينئذ اراد به عليه السلام تذكيرا للعفو السابق لاستجلاب العفو اللاحق الى آخر كلامه ليس فى موقعه لانه لاذنب له عليه السلام يستحق به الاهلاك فذكر عفوه السابق لاستجلاب العفو اللاحق فالصواب لو شئت هلاكهم بذنوبهم الخ ٢٤ * قوله (اتهلكنا بما فعل السفهاء منا) الاستفهام هنا للانكار والقوى ثقة بلطف الله تعالى ولانه تعالى لم يهلك قوما بذنوب غيرهم وقال المبرد هذا الاستفهام للاستعطاف اى لا تهلكنا ولم يطلع على كون الاستفهام الاستعطاف فى كتب المعانى ارتباطه بما قبله على تقدير كون لو للشرطية ظاهر واما على كونه للتمنى فلان تمنى الهلاك لمشاهدة ما رأى لا ينافى طلب عدم الاهلاك مع قطع النظر عن ما رأى اوبعد ما رأى فلا وجه لقول من قال وحمل الكلام على التمنى يأباه قوله اتهلكنا بما فعل السفهاء منا * قوله (من العناد والتجاسر على طلب الرؤية) لم يقل من طلب الرؤية اذ الطلب ليس بفعل وفيه ان العناد والتجاسر ليسا من الفعل ايضا وان عمم الفعل الى الفعل القلبى فالطلب ايضا من الفعل القلبى الا ان يقال مراد المصنف بيان احوالهم الشنيعة من العناد والاصرار على طلب الرؤية * قوله (وكان ذلك قاله بعضهم) اى القائلون لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة بعض السبعين لا كلهم فلذا قال بما فعل السفهاء منا بمن التبعيضية لكن الظاهر ان ذلك قولهم جميعا كما يفهم من قوله فى سورة البقرة فالراجح ما اشار اليه بقوله وقيل المراد الخ * قوله (وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل) وهى فعل وهو يناسب

قوله اوبسبب آخر عطف على قوله قبل ان يرى اى تمنى هلاكنا قبل ان يرى من الرجفة اوكان بسبب آخر غير الرجفة فالتمنى احد هذين النوعين من الهلاك

٢٢ ❁ ان هى الا فتنتك ٢٣ ❁ تضل بها من تشاء ٢٤ ❁ وتهدى من تشاء ٢٥ ❁ انت ولينا ٢٦ ❁ فاغفرلنا ٢٧ ❁ وارحمنا وانت خير الغافرين ٢٨ ❁ واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة ٢٩ ❁ وفى الآخرة ٣٠ ❁ انا هدنا اليك ٣١ ❁ قال عذابى اصيب به من اشاء ٣٢ ❁ ورحمتى وسعت كل شئ ٣٣ ❁ فساكتبها

لقوله بما فعل السفهاء * قوله (والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها) وهم الذين طلبوا الرؤية صرح به مولانا الفاضل الجلبى حيث قال روى ان موسى عليه السلام اختار سبعين رجلا من خيار المسلمين للاعتذار عن عبادة العجل وهم الذين طلبوا الرؤية وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فعلم انهم ارتدوا وكفروا من بعد ما آمنوا انتهى ففهم منه ان السبعين اختارهم موسى عليه السلام مرتين للميقاتين احدهما لميقات الكلام والآخر لميقات التوبة * قوله (فغشيتهم هيبة) لانهم وان لم يعبدوا العجل الا انهم ما فارقوا عبدة العجل او انهم ما بالغوا فى النهى عن عبادة العجل * قوله (فاقوامتها) اى اضطربوا * قوله (ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك) اى خافوا خوفا شديدا * قوله (فخاف عليهم موسى فبكى ودعا فكشفها الله تعالى عنهم) اى كشف تلك الرجفة فتلك الرجفة ما كانت موتا كما ذهب اليه بعضهم واختاره المصنف هنا واما على تقدير كون المراد ميقات الكلام فقد جوز فيه كون الرجفة موتا ٢٢ * قوله تعالى (ان هى الا فتنتك) ضمير هى راجع الى الفتنة المفهومة مما قبله * قوله (ابتلاؤك حين اسمعتهم كلامك) هذا على تقدير المراد بالميقات ميقات الكلام * قوله (حتى طمعوا فى الرؤية قياسا فاسدا * قوله (اواوجدت فى العجل خوارا فزاغوا به) اى حين اوجدت فى العجل الخ وهذا على تقدير كون المراد بالميقات ميقات التوبة ٢٣ * قوله (تضل بها من تشاء) استئناف مؤكد لما قبله ولذا اختير الفصل (اضلاله بالتجاوز عن حده او باتباع المخائل) ٢٤ * قوله (وتهدى من تشاء هدايته فيقوى بها ايمانه) اى وتهدى بتلك الفتنة حيث لا يتزلزل فى امثال تلك الفتنة فيزداد هدايته ويدوم على استقامته لما اخره للتنبيه على قلة اهل الهدى وكثرة اهل الهوى ٢٥ * قوله (القائم بامرنا) اى الولى هنا من الولاية بمعنى التصرف فى الامور والمعنى لا ولى لنا ولا ناصر الا انت فالحصر مستفاد من كون الاضافة للاستغراق ٢٦ * قوله (بمغفرة ما قارفناه) اى ما اكتسبناه من جر رأس اخيه والقاء الالواح فان حسنات الابرار سيئات الاحرار وقيل ان قوله عليه السلام ان هى الا فتنتك جرأة عظيمة فطلب من الله غفرانها هذا فاحمل نون المتكلم على التعظيم واما اذا حمل على التغليب واريد به المعنى الحقيقى فالامر واضح ٢٧ * قوله (تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة) ادخل الباء بالحسنة الحاصلة والاولى ادخالها بالسيئة الذاهبة وهذا الكلام اشارة الى وجه كونه تعالى خير الغافرين وقيل وجهه كون مغفرته تعالى لا لطلب عوض بخلاف من سواه ٢٨ * قوله (واكتب لنا) اى عين لنا اذ الكتابة تستلزم التعيين او اوجب اذ الكتابة تذكر بمعنى الايجاب اى بمعنى الاثبات والتحقيق * قوله (حسن معيشة وتوفيق طاعة) ويدخل فيه الصحة والعافية ٢٩ * قوله (وفى الآخرة) لم يجئ اسم الاشارة هنا اذ الآخرة غائبة غير حاضرة بخلاف الدنيا * قوله (الجنة) اشار الى ان ما فى المعطوف عليه من قوله حسنة معتبر فى المعطوف يراد بها الجنة فهذا اوجز من قول المؤمنين من هذه الامة فى سؤالهم "ربنا آتنا فى الدنيا حسنة" الآية ٣٠ (تبنا اليك من هاد يهود) * قوله (اذا رجع) اى اذا تاب ورجع عن الذنوب (وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا اماله) * قوله (ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل او المفعول بمعنى املنا انفسنا) اشار الى ان المفعول محذوف لكونه متعديا وقرينة تعيين المحذوف وهو الانفس هذه سوق المقام * قوله (اوامِلنا اليك) متعلق بهما تنازعا فى كلام المحشى * قوله (ويجوز ان يكون المضموم ايضا مبنيا للمفعول منه) اى من هاده يهيده * قوله (على لغة من يقول عود المريض) بضم العين وكسر الواو وهذا لغة ضعيفة والفصيح بكسر العين والياء وجوزه مع ضعفه معان النظم الجليل يجب حمله على لغة الفصحاء اذ القراءة هنا بالكسر بوقوعه موقعه * قوله ٣١ (قال عذابى اصيب به من اشاء تعذيبه) اجابة لدعائه عليه السلام بان عذابى لاحق لمن اشاء تعذيبه ومن جملة ذلك قومك فتوبتهم عن عبادة العجل جعلتها قتل انفسهم وارادته كذلك فلا محيص عنها اذ خلاف ذلك محال لكن ما اصاب قومك ليس عذابا محضا بل فى ضمنه رحمة واسعة ونعمة جسيمة يضمحل العذاب فى جنب الرحمة العظيمة وبهذا البيان يظهر وجه كون ذلك اجابة لدعاء موسى عليه السلام الا يرى انه تعالى عقب هذا بقوله "ورحمتى وسعت" الآية ٣٢ * قوله (فى الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره) بقرينة قوله فساكتبها له فى الآخرة * ٣٣ قوله (فساثبتها فى الآخرة) اشارة الى ان معنى الكتب هنا بمعنى الاثبات مجازا اذ الكتابة تستلزم الاثبات والتعيين

قوله وتبدلها بالحسنة بيان لمعنى التفضيل المستفاد من لفظ خير دون الخير فى الغفران فى السيئة ان يزاد على العفو عنها بوضع الحسنة بدلها

قوله ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل والمفعول هذان الاحتمالان على تقدير ان يكون من هاد يهيد هدت على الكسر

قوله ويجوز ان يكون المضموم ايضا مبنيا للمفعول لما كان الظاهر والاكثر فى لفظ قلنا ان يكون مبنيا للفاعل على ان يكون صيغة التكلم من قال ذكر جواز حمله على ان يكون من قيل على لغة من يقول فى مجهول قال قول بضم القاف وسكون الواو وفى مجهول عاد واو ما عود بضم العين وسكون الواو مع ان القياس والاستعمال الشائع فى مجهولهما قيل وعيد

٢٢ ❁ الذين يتقون ٢٣ ❁ و يؤتون الزكوة ٢٤ ❁ والذين هم بآيٰتنا يؤمنون ٢٥ ❁ الذين يتبعون الرسول النبي ٢٦ ❁ الامى ٢٧ ❁ الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوريٰة والانجيل ٢٨ ❁ يأمرهم بالمعروف وينهيهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ٢٩ ❁ ويحرم عليهم الخبائث ٣٠ ❁ ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم

قدم التفصيل فى "واكتب لنا" الاية * قوله (او ما كتبها كتبة خاصة منكم يا بنى اسرائيل) اى فى الدنيا والآخرة اما فى الآخرة فمستفاد من قوله تعالى اولئك هم المفلحون واما فى الدنيا فهو الامر بالمعروف والنهى عن المنكر واحلال الطيبات وتحريم الخبائث واسقاط التكاليف الشاقة التى هى الاصر والاغلال فهذه كلها من آثار الرحمة الواسعة ومختصة ببنى اسرائيل من حيث المجموع وعن هذا قال المص كتبة خاصة منكم يا بنى اسرائيل وهذا بناء على كون "الذين يتبعون الرسول" الآية بدلا من الذين يتقون وقوله الاول فسأكتبها فى الاخرة بتعميم جميع المتقين وبتخصيصها فى الاخرة بناء على كون الذين يتبعون مبتدأ خبره يأمرهم ٢٢ * قوله (الكفر والمعاصى) فحينئذ المراد بالتقوى المرتبة الوسطى فهى تغنى عن ذكر الكفر لكن لكونه اعظم الجرائم صرح بالذكر ٢٣ قوله (خصها بالذكر) اى من بين العبادات او خصها بالذكر مع انها مندرجة فى الاتقاء اذ الاتقاء وان كان عبارة عن اجتناب المعاصى كما صرح به لكنه مستلزم لفعل الواجبات فان تركها من اعظم المنكرات * قوله لانافتها) حيث كانت تزكية للنفس عن البخل وحب المال * قوله (ولانها كانت اشق عليهم) اذ المال شقيق الروح فبذله كبذل الروح ولا ريب فى كونه اشق ولعل الصلوة لشقيتها ليست بهذه المرتبة والشائبة فلذا لم تذكر صريحا واكتفى بالدخول فى الاتقاء ٢٤ * قوله (فلا يكفرون بشئ منها) فاضافة الايات للاستغراق وفيه تعريض لمن يؤمن ببعض الآيات ويكفر ببعضها فان اولئك هم الكافرون حقا ٢٥ * قوله (مبتدأ خبره يأمرهم) فحينئذ تكرار الموصول الظاهر انه اشارة الى ان المراد به غير المراد بالموصول الاول * قوله (او خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين) فحينئذ يكون المراد به عين المراد بالموصول الاول والتكرار لتقرره فى الذهن والمدح باوصاف غير الاوصاف الاول وكذا الكلام فى البدلية * قوله (او بدل من الذين يتقون بدل البعض او الكل) بدل البعض ان حمل الذين يتقون على مطلق المتقين سواء كانوا من بنى اسرآئيل او غيرهم وهذا المراد بنوا اسرائيل لا غير * قوله (والمراد) اى على التقديرين بدل البعض او بدل الكل * قوله (من آمن منهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من قوم موسى او من بنى اسرآئيل صاحب التورية وصاحب الانجيل وهذا هو الاوفق لقوله تعالى مكتوبا عندهم فى التورية والانجيل * قوله (وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى) اذ الرسالة قربة منه تعالى * قوله (ونبيا بالاضافة الى العباد) لان النبى باعتبار معناه اللغوى والشرعى هو المخبر والخبر لا يكون الا للعباد وقيل الرسول الذى اوحى اليه كتابا مختصا به والنبى الذى هو صاحب المعجزة انتهى ورد عليه ان اسمعيل عليه السلام قال فى حقه انه كان رسولا نبيا مع انه لم يوح اليه كتاب مختص به كما صرح به البيضاوى فى سورة مريم هذا اذا جمع بين النبى والرسول واما اذا ذكر كل منهما وحده كما فى اكثر المواضع فيعتبر فى كل منهما الاضافة اليه تعالى والى العباد اذ الرسول والنبى مبعوث من جهة الله تعالى لتبليغ الاحكام الى العباد ٢٦ * قوله (الذى لا يكتب ولا يقرأ) اشارة الى وجه النسبة الى الام كانه بقى كما ولدته الام فى عدم الكتابة والقراءة لا فى عدم العلم لانه عليه السلام اعطى علوم الاولين والآخرين * قوله (وصفه به تنبيها على ان كمال علمه مع حاله احدى معجزاته) مع حاله وهى عدم الكتابة والدراسة احدى معجزاته ولذلك صار الامية شرفا وفخرا فى شانه عليه السلام وصفة ذم ونقص فى حق غيره عليه السلام اذ معناه فى حقنا انه منسوب الى الام فى خلوه عن العلم والادراك وللاحتراز عن هذا قال المص الذى لا يكتب الخ ٢٧ * قوله (اسما وصفة) اشار به الى وجه ايقاع الوجدان الى ذاته الشريف مع انه ليس مما يتعلق به الكتابة فذلك الوجه قصد التعميم الى الاسم والوصف الظاهرى والباطنى فايقاع الوجدان اليه عليه السلام مجاز عقلى ٢٨ * قوله (يأمرهم بالمعروف) جملة مستأنفة لا نصيب له من الاعراب وقيل حال مقدرة من مفعول يجدونه وهذا تكلف * قوله (مما حرم عليهم كالشحوم) بشؤم ظلمهم ٢٩ * قوله (كالدم ولحم الخنزير) ولا يلزم منه عدم حرمتها قبله * قوله (او كالربوا والرشوة) اعاد الكاف تنبيها على ان الخبث اما لذاته كالدم او لغيره كالربوا ولفظة او لمنع الخلو فان مثل الدم ومثل الربوا حرامان غايته حرمة الاول لعينه وحرمة مثل الثانى لغيره ٣٠ * قوله (ويخفف عليهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتعيين القصاص فى العمد والخطأ) هذا لازم المعنى اذ وضع الاصر يستلزم التخفيف المذكور كتعيين القصاص مثال للتكاليف الشاقة وتخفيفه التخيير بين

قوله مبتدأ خبره يأمرهم مثل قولك الذين جاؤا زيدا يكرمهم

قوله بدل البعض او الكل ان كان المراد بالذين يتقون الجنس الشامل لكل من يتقى من الامم الماضية والاحقة يكون الذين يتبعون بدل البعض من الكل وان اريد بهم المعهودون وهم امة محمد صلى الله عليه وسلم يكون بدل الكل من الكل

قوله تنبيها على ان كمال علمه مع حاله اى تنبيها على ان احاطته بعلوم الاولين والآخرين مع كونه اميا لا يأخذ من الكتب معجزة من معجزاته

٢٢ * فالذين آمنوا به وعزروه ٢٣ * ونصروه واتبعوا النور الذى انزل معه ٢٤ * اولئك هم المفلحون
٢٥ * قل ياايها الناس انى رسول الله اليكم ٢٦ * جميعا ٢٧ * الذى له ملك السموات والارض

القصاص واخذ الدية فى العمد وفى الخطأ تعيين الدية هذا عند الشافعى وعندنا تعيين القصاص الان بعفو الولى او يصالح فى العمد وفى الخطأ اخذ الدية * قوله (وقطع الاعضاء الخاطئة) اى المذنبة والاسناد مجازى وتخفيفه اسقاط ذلك والتكليف بالتوبة النصوح * قوله (وقرض موضع النجاسة) اى قطعه من الجلد والثوب وتخفيفه الامر بغسل موضعها * قوله (واصل الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه اى يحبسه من الحراك لثقله) فتسمية التكاليف الشاقة لثقلها معنى على المكلف فالظاهر انه من قبيل الاستعارة تشبيها للمعقول بالمحسوس (وقرأ ابن عامر آصارهم) ٢٢ قوله (فالذين آمنوا به) ترغيب لاتباعه عليه السلام وبيان لعلو شرفه وقيل تعليم لكيفية اتباعه عليه السلام واغتنامهم مقام الرحمة الواسعة فى الدارين اثر بيان نعوته الجليلة * قوله (وعظموه بالتقوية) قيده بها اذ اصل التعظيم حاصل بالايمان به فيقوى ايمانه اى يزداد كيفية * قوله (وقرئ بالتخفيف واصله المنع ومنه التعزير) لمنعه عن معاودة فعل عزره القاضى بسببه ٢٣ * قوله (ونصروه) تأكيد لما افاده قوله وعزروه وقيل ونصروه على اعدائه فى الدين ومعنى عزروه عظموه واعانوه بمنع اعدائه عنه * قوله (واتبعوا النور الذى انزل معه) اى الاتباع عملا اذ الاتباع اعتقادا مستفاد من الايمان به اويقال اريد التصريح باعتقاد القرآن والايمان بهما مستلزم للايمان بسائر المؤمن به * قوله (اى مع نبوته يعنى القرآن) اشار الى جواب سؤال بانه ما معنى قوله انزل معه وانما انزل القرآن مع جبريل فاجاب بانه معناه انزل مع نبوته لان استنباءه كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به كما فى الكشاف * قوله (وانما سماه نورا لانه باعجازه ظاهر امره مظهر غيره) اى النور مستعار للقرآن اى النور الحقيقى ماظهر بنفسه واظهر غيره فاستعير للقرآن لانه ظاهر امره اى صدقه وحقيته ومظهر غيره اى الصواب والخطأ والحسن والقبح الشرعيين والحل والحرمة وغير ذلك فمطلق الظهور بنفسه واظهار الغير علاقة المشابهة * قوله (اولانه كاشف الحقايق مظهر لها) اى الحقيقة الشرعية للاشياء والفرق بين الوجهين ان فى الثانى اعتبر كونه مظهرا للغير فقط لان كشف الحقايق من قبل اظهار الغير واظهار الغير اعم * قوله (ويجوز ان يكون معه متعلقا باتبعوا) جواب آخر للاشكال المذكور * قوله (اى واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبى) اى المضاف محذوف على هذا التقدير * قوله (فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة) والاجماع والقياس ايضا وهذه الاشارة منتفية فى التوجيه الاول ومع هذا اختاره لسلامته من الحذف واتباع الكتاب مستلزم لاتباع السنة واتباع السنة داخل فى اتباع القرآن ٢٤ * قوله (الفائزون بالرحمة الابدية) لاغيرهم من الامم البقية وترك الاشارة الى القصر لما مر مرارا من التنبيه عليه فى مثل هذا الكلام * قوله (ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام) ومضمون الآية اى مفهومها ومايستفاد منها وهو التوبيخ بنى اسرآئيل حيث طلبوا رؤيته رؤية الاجسام فى الجهات والاحياز المقابلة للرائى وهى محال بل الممكن ان يرى رؤية منزهة عن الكيفية وعلى كفرهم بالآيات العظام التى اجراها على يد موسى عليه السلام وعرض بذلك قوله تعالى والذين هم بآياتنا يؤمنون واريد ان يكون استماع اوصاف اعقابهم الذين آمنوا برسول الله عليه السلام وبما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من اهل الكتابين لطفا لهم وترغيبا فى اخلاص الايمان والعمل الصالح كذا فى الكشاف ولما لم يكن هذا بحسب الظاهر اجابة قال المصنف جواب دعاء موسى عليه السلام وقد بينا بعونه تعالى كون مضمون الآية اجابة لدعاء موسى عليه السلام فى قوله تعالى قال عذابى اصيب به الآية ٢٥ * قوله (الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى كافة الثقلين وسائر الرسل الى اقوامهم) اى وكان رسالة سائر الرسل مختصة باقوامهم وارسال موسى عليه السلام الى فرعون وملائه بالآيات التسع انما كان لامرهم بعبادة رب العالمين وترك العظمة وبارسال بنى اسرآئيل من الاسر والقسر واما العمل باحكام التورية فمختص ببنى اسرائيل كذا قال مولانا ابو السعود لكن لم يبين ان ما امره من عبادة رب العالمين من اية شريعة كانت آلة العبادة فليحرر من محله ٢٦ (حال من اليكم) ٢٧ (صفة لله وان حيل بينهما) * قوله (عما هو) اى لفظة اليكم * قوله (متعلق المضاف) وهو الرسول * قوله اليه) اى الله * قوله (لانه) اى الصفة ذكره لانه فى تأويل الوصف * قوله (كالمتقدم عليه) اى على ذلك المتعلق اولانه اى المتعلق وهو اليكم جميعا كالمتقدم على لفظة الله اذ المتعلق حقه التقدم على

قوله لانه باعجازه ظاهر الخ هنا بيان المانع المبنى عليه استعارة النور للقرآن فان النور ظاهر بنفسه ومظهر لغيره وكذا القرآن ظاهر باعجازه انه من عند الله ومظهر لغيره

قوله عابه سعادة النشأتين فانه يظهر مايحصل به صلاح المعاش والمعاد

قوله فيكون اشارة الخ اى فيكون واتبعوا النور اشارة الى اتباع الكتاب ولفظ معه الى اتباع السنة

قوله ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام وهو قوله واغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين فاجيب بان الذين آمنوا الآية

٢٢ ٭ لااله الاهو ٢٣ ٭ يحيي ويميت ٢٤ ٭ فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى الذى يؤمن بالله وكلماته
٢٥ ٭ واتبعوه لعلكم تهتدون ٢٦ ٭ ومن قوم موسى ٢٧ ٭ امة يهدون بالحق ٢٨ ٭ وبه

المضاف اليه فالتقدير يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا من الله الذى لااله الاهو الآية وهذا هو الظاهر المعول ٭ قوله (اومدح منصوب) بتقدير امدح او اعنى ٭ قوله (اومرفوع) اى مدح مرفوع خبر لمبتدأ واجب الحذف (اومبتدأ خبره لااله الاهو) ٢٢ ٭ قوله (وهو على الوجوه الاول بيان لماقبله) بخلاف الوجه الاخير ولذا اخره ٭ قوله (فان من ملك العالم كان هو الاله لاغيره) اشار الى ان المراد بالسموات والارض جميع العالم اذ مالكية السموات تستلزم مالكية ما فيها لزوما عرفيا وكذا مالكية الارض تستلزم ما فيها اوالسموات مجاز فى العلويات والارض مجاز فى السفليات ٭ قوله (وفى ٢٣ يحيى ويميت مزيد تقرير لاختصاصه بالالوهية) يحيى ويميت اى يخلق الحياة ويميت ويزيل الحياة من الاجساد الاحياء ٢٤ ٭ قوله (فآمنوا) الفاء لتفريع الامر بالايمان على ما تقرر من رسالته عليه السلام وانما امر بالايمان بالله فى ذيل التفريع اذ المقصود من الرسالة ذلك الامر ٭ قوله (الذى يؤمن بالله وكلماته) اخبر بانه يؤمن اظهارا لفضل الايمان وتشريفا لاهله ٭ قوله (ماانزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه) اى الوحى الغير المتلو والكتب وحى متلو ومن هذا قابله وعد الوحى الغير المتلو من الكلمات اما بطريق التغليب اوتسمية للمدلول باسم الدال فيلزم جمع الحقيقة والمجاز وهو جائز عند المصنف ويوجه عند نابطريق عموم المجاز ولايبعد ان يكون قول المصنف ماانزل عليه الخ اشارة الى عموم المجاز ولا يلزم حينئذ الجمع بين الحقيقة والمجاز ٭ قوله (وقرئ وكلمته على ارادة الجنس) اى الاستغراق فيوافق قراءة الجمع ٭ قوله (اوالقرآن) فالاضافة للعهد والايمان به يستلزم الايمان بسائر الكتب بل سائر المؤمن به ٭ قوله (اوعيسى عليه السلام تعريضا لليهود وتنبيها على ان من لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه) اى على قراءة وكلمته لانه كلمة الله فانه تعالى اوجده بلااب فشابه البدعيات التى فى عالم الامر فيكون اطلاق الكلمة عليه عليه السلام مجازا بعلاقة السببية اذ كلمة كن كانت سببا لوجوده عليه السلام ٭ قوله (وانما عدل عن التكلم الى الغيبة) حيث قيل اولا انى رسول الله فالظاهر ان يقال هنا فآمنوا بى عدل عنه على طريقة الالتفات الى الغيبة وقيل ورسوله النبى ٭ قوله (لاجراء هذه الصفات) وهى الرسالة والنبوة والامية والايمان بالله تعالى وكتبه وفى كلامه نوع خفاء اذ المتبادر اجراء تلك الصفات على الغيبة التى التفت اليها وليس كذلك ٭ قوله (الداعية الى الايمان به) اما وصف الرسالة والنبوة فواضح واما وصف الامية فكونها داعية الى الايمان فلما اشير اليه من ان كمال علمه مع عدم قراءته وكتابته من اقوى معجزاته عليه السلام واما ايمانه عليه السلام بالله وكلماته فكونه داعيا الى الايمان فغير ظاهر اذ الظاهر انه تعريض لليهود كما نبه عليه آنفا فالمراد بالصفات غيرها والكلام محمول على التغليب ٭ قوله (والاتباع له) اى فى اقواله وافعاله التى ليست من خواصه عليه السلام ٢٥ ٭ قوله (يجعل رجاء الاهتداء اثر الامرين) اى من المخاطب ٭ قوله (تنبيها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شريعته) ان اريد التزام شريعته اعتقادا فعدم متابعته كفر فلا يوجد له التصديق وان اريد التزام شريعته عملا فعدم متابعته لا يوجب كونه بعد فى خطط الضلالة اذ الظاهر ان المراد بالضلالة الكفر وفى كلام ابى السعود المرحوم مصرح به حيث قال فهو بمعزل من الاهتداء مستمر على الغى والضلالة انتهى فكلام المصنف اما محمول على ان من صدقه ظاهرا ولم يتابعه الخ اومحمول على الضلالة فعلا لا اعتقادا وبالوجه الاول يوجه كلام مولانا ابى السعود ٭ قوله (فهو بعد فى خطط الضلالة) اى فى دائرة الضلالة ٢٦ ٭ قوله (يعنى بنى اسرائيل) هذا التفسير لاطائل تحته والقول بان هذا المقابلة قوله وقيل مؤمنوا اهل الكتاب وقوله وقيل قوم وراء الصين الخ ضعيف لانهم ايضا من بنى اسرائيل واوقال يعنى من اسلاف بنى اسرائيل لكان له وجه واشارة الى رجحانه فى اول الامر ٢٧ ٭ قوله (يهدون الناس محقين) بيان لحاصل المعنى اذ مراده ان الباء للملابسة والمعنى يهدونهم ملابسين بالحق وحاصله ما ذكره ٭ قوله (اوبكلمة الحق) فالباء حينئذ للآلة ولايبعد ان يكون الحق مفعولا ثانيا ليهدون اما بكون الباء بمعنى الى اواللام او بكونه زائدة على تقدير كون الهداية متعدية الى مفعولين بنفسه ٢٨ ٭ قوله (اى بالحق) اى بكلمة الحق ولوحمل الباء للملابسة وكان المعنى محقين كما اختاره فالظاهر الاستخدام هنا ولوحمل على ما ذكرنا لم يحتج الى الاستخدام مثل كون الباء للآلة

قوله حال من البكم الاولى ان يقول من الضمير المجرور فى اليكم لان ذا الحال المجرور فقط لا الجار والمجرور قوله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف اليه
اى وان وقع الحيلولة والفصل بين الله وصفته بما يتعلق الذى اضيف هو الى الله وهو الرسول اى وان وقعت الحيلولة بين الله وبين صفته بما يتعلق الرسول وهو
اليكم جميعا فان الى متعلق برسول فى انى رسول الله وكذا جميعا متعلق المتعلق لانه حال من الضمير المجرور فى اليكم ومتعلق المتعلق بالشئ متعلق بذلك الشئ فكلاهما
متعلقان برسول المضاف الى الله واغا ساغ الوصف مع وقوع الفصل بينهما نظرا الى ان الفاصل فى حكم التأخر عن الصفة رتبة لان الصفة شأنها ان يقرن بالموصوف فى الذكر

٢٢ * يعدلون ٢٣ * وقطعناهم ٢٤ * اثنتى عشرة ٢٥ * اسباطا ٢٦ * امما ٢٧ *
واوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه ٢٨ * ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست ٢٩ * منه اثنتا عشرة
عينا قد علم كل اناس ٣٠ * مشربهم وظللنا عليهم الغمام ٣١ * وانزلنا عليهم المن والسلوى كلوا
٣٢ * من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون ٣٣ * واذ قيل لهم اسكنوا هذه
القرية ٣٤ * وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا

٢٢ * قوله (بينهم فى الحكم والمراد بهما) اى بالامة * قوله (الثابتون على الايمان القائمون بالحق من اهل زمانه) اى زمان موسى عليه السلام وعلى هذا التقدير يكون قوله تعالى ومن قوم موسى الآية جملة استؤنفت لبيان ان كلهم ليسوا كما حكيت احوالهم بل بعضهم امهم اصيب واقرب الرحمة الواسعة كما كتبت الرحمة بمتبعى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى اسرائيل كعبد الله بن سلام واحزابه (اتبع ذكرهم ذكر اضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيها على ان تعارض الخير والشر وتزاحم اهل الحق والباطل امر مستمر * قوله ((وقيل مؤمنوا اهل الكتاب) اى مؤمنوا بنى اسرائيل بنبينا عليه السلام كما هو مصرح فى الكشاف * قوله (وقيل قوم) اى من بنى اسرائيل * قوله (وراء الصين رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فآمنوا به) وهم اليوم هنالك حنفاء مسلمين يستقبلون قبلتنا وفى الكشاف قصتهم مزيد توضيح (٢٣ قوله (وصيرناهم قطعا) حال من مفعول صيرنا واختار كون المعنى اصلا والمضمن فيه قيدا ولو عكس لقال وقطعناهم صائرين جاعلين اثنتى عشرة * قوله (تميزا بعضهم عن بعض) بيان المعنى المراد من قطعا احترازا عن المعنى الذى سيجئ فى قوله تعالى "وقطعناهم فى الارض امما
٢٤ * قوله (مفعول ثان لقطع فانه متضمن معنى صير) تصريح بما اشار اليه آنفا بقوله صيرنا هم الخ ولو سكت هنالك وقال هنا بعد هذا القول اى صيرناهم قطعا الخ لكان احسن سبكا وعلى نظما غاية ذكر اثنتى عشرة على هذا التقدير فى كلامه ولاضير فيه * قوله (او حال وتأنيثه للحمل على الامة او القطعة) واما تذكيره فى قطعناهم للحمل على القوم ولما جاء هذا على ظاهره لم يتعرض له واما انتفاء الموافقة بين المتوالين فلاضير فيه لان تأنيثه باعتبار التأويل ٢٥ * قوله (بدل منه ولذلك جمع او تمييز له على ان كل واحدة من اثنتى عشرة اسباط وكأنه قيل اثنتى عشرة قبيلة وقرئ بكسر الشين واسكانها) او تمييز ولما ورد ان مميز اثنى عشرة لابد وان يكون مفردا منصوبا اشار الى دفعه بقوله على ان كل واحدة الخ بمعنى اسباطا على هذا التقدير فى حكم المفرد كانها صار كالعلم للقبيلة وعن هذا قال المصنف فكأنه قيل اثنتى عشرة قبيلة واما الوارد بكل واحدة من اثنتى عشرة سبط فلا يسوغ كونها تمييزا فتعين البدل ٢٦ * قوله (على الاول بدل بعد بدل او نعت لاسباطا وعلى الثانى بدل من اسباط) فحينئذ يوجب التأويل فى امما كاسباطا فيجعل كل واحدة من اثنتى عشرة امما فوضعت موضع قبيلة وفيه نوع تكلف ٢٧ * قوله (فى التيه) لما عطشوا عطشا شديدا لكن الايحاء ليس بمجرد استسقاء قومه بل بسبب استسقائه عليه السلام حسبما نطق به قوله تعالى "واذ استسقى موسى لقومه" الخ ٢٨ * قوله (ان اضرب بعصاك الحجر) ان تفسيرية مفسرة للايحاء * قوله (اى فضرب فانبجست) عطف على مقدر يدل عليه الكلام والانبجاس والانفجار واحد (وحذفه للايماء على ان موسى عليه السلام لم يتوقف فى الامتثال وان ضربه لم يكن مؤثرا يتوقف عليه الفعل فى ذاته ٢٩ كل سبط ٣٠ ليقيهم حر الشمس ٣١ اى وقلنا لهم كلوا ٣٢ * قوله (وما ظلمونا) عطف على محذوف اى فظلموا بان كفروا (سبق تفسيره فى سورة البقرة ٣٣ * قوله (اسكنوا) يدل على ان المراد بالدخول المأمور به فى قوله تعالى "واذ قلنا ادخلوا هذه القرية" الآية الدخول على وجه السكنى * قوله (تقديره اذكر) اى اذكر لهم الحادثة التى وقعت وقت قوله تعالى لاسلافهم ولا تأثم وما وقع منهم من الجنايات بمقابلة الانعام والكرامات * قوله (والقرية بيت المقدس) وقيل اريحا وهى قرية الجبارين وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة رئيسهم عوج بن عنق ٣٤ (وقد مر فى سورة البقرة معنى غير ان قوله فكلوا فيها بالفاء * قوله (افاد تسبب سكناهم للاكل منها) اى الفاء فى فكلوا للسببية لا للتعقيب فيحسن دخول الفاء فى كلوا سواء ذكر بعد ادخلوا او اسكنوا ولم يتعرض هنا لما ذكره وفى كلام المصنف رد من قال ان الدخول ليس له استمرار فالاكل يكون عقيبه لامعه فيحسن دخول فاء التعقيب واما السكون فحالة مستمرة فيكون الاكل معه لاعقيبه وجه الرد حمل الفاء على السببية سواء كان التعقيب اولا فيحسن فى الموضعين (ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثمة او بدلالة الحال عليه واما تقديم قولوا على وادخلوا فلا اثر له فى المعنى * قوله (لانه لايوجب الترتيب) اى المذكور من القول والدخول لايوجب الترتيب اذ المقصود منهما تعظيم الله تعالى بإتيان المأمور به وهو الجمع بين الفعلين بلا اعتبار الترتيب

قوله وهو على الوجوه الاول وهى ان يكون الذى له ملك السموات والارض صفة لله او مدحا منصوبا او مرفوعا بيان لماقبله وعلى كونه مبينا لماقبله بقوله فان من ملك العالم الخ واما على الوجه الاخير فلا فانه حينئذ يكون خبر مبتدأ
قوله ما انزل عليه وعلى سائر الرسل تفسير للكلمات فان المراد بها الكتب الالهية السماوية والوحى الوارد على الانبياء وقد ذكر فى صدر الكتاب ان الايمان الاجمالى بجملة فرض عين وبالاول دون الثانى تفصيلا من حيث انا متعبدون بتفصيله فرض ولكن على الكفاية لان وجوبه على كل احد يوجب الحرج وفساد المعاش
قوله على ارادة الجنس اى على تقدير القراءة بالافراد يراد بها الجنس او القرآن او عيسى عليه السلام تعريضا لليهود فان المعنى حينئذ ويؤمن بعيسى فيكون تعريضا لليهود بانهم لايؤمنون به وتنبيها على ان من لم يؤمن به اى بعيسى لم يعتبر ايمانه بسائر مايجب الايمان فان انكار بعض مايجب الايمان به انكار للنص الموجب لوجوب ايمانه فيرتفع الايمان بجحوده وانكاره
قوله وانما عدل عن التكلم يعنى كان القياس ان يقال فآمنوا بالله وبى لان قوله فآمنوا الآية داخل فى حيز القول المذكور فى الآية السابقة وهى قوله عز وجل قل ياايها الناس فكلمة الالتفات ما ذكره من اجراء هذه الصفات يعنى وقيل وفى عدل رسوله لم يمكن وصف الياء بالنبى الامى والذى يؤمن بالله سبحانه لان الضمير لايوصف وفى الكشاف عدل عن المضمر الى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات التى اجريت عليه ولما فى طريقة الالتفات من مزية البلاغة ليعلم ان الذى وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بانه النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته كائنا من كان انا او غيرى اظهارا للنصفة وتفاديا من العصبية لنفسه
قوله جعل رجاء الاهتداء اثر الامرين من الايمان بالله ورسوله واتباع رسوله تدل على ان رجاء الاهتداء هو بمجموع الامرين لاباحدهما فاستفيد منه ان الايمان المجرد الخالى عن اتباع الرسول لايرجى به الاهتداء وفيه انه بعد حصول الامرين مالا قطع بالاهتداء فكيف باحدهما فان كلا لعل يفيد عدم القطع بالرجاء وان من جمع بينهما فهو بعد فى شرف الخوف والخطر
قوله اتبع ذكرهم ذكر اضدادهم قد ذكر اضدادهم فيما قبل بقوله عز وجل واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار
قوله فانه متضمن معنى صير تقديره وصيرناهم اثنتى عشرة قطعة
قوله وتأنيثه للحمل على الامة يعنى كان الظاهر التذكير لانهم جماعة ذكور

قوله ولذا جمع يعنى لم يكن بدلا بل تمييزا لكان الواجب ان يقال سبطا لان مميز مافوق العشرة مفرد او تمييز على ان كل واحدة من اثنتى عشرة قبيلة يعنى حمله على التمييز انما يصح بهذا التأويل وهو ان يؤول الاسباط بالقبيلة التى هى مفرد صالح لان يقع تمييزا لمافوق العشرة فلو لم يؤول الجمع بالمفرد لم يصح ذلك للعلة المذكورة

وفى الكشاف فان قلت مميز ما عدا العشرة مفرد فاوجه مجيئه مجموعا وهلا قيل اثنى عشر سبطا قلت لو قيل ذلك لم يكن تحقيقا لان المراد وقطعناهم اثنتى عشرة قبيلة وكل قبيلة اسباط لا سبط فوضع اسباطا موضع قبيلة قوله لم يكن تحقيقا اى لم يحصل المقصود لان السبط ولد الولد فلو قيل اثنى عشر سبطا كان معناه اثنى عشر ولد ولد وهو ليس بمراد بل المراد اثنتى عشرة قبيلة كل قبيلة اسباط فحذف القبيلة واقيم مقامها الاسباط ولهذا انث اثنتى عشرة **قوله** على الاول

٭ ٢٢ نغفر لكم خطاياكم سنزيد المحسنين ٢٣ ٭ فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون ٭ ٢٤ واسئلهم ٭ عن القرية ٭ ٢٦ التى كانت حاضرة البحر ٭ ٢٧ اذ يعدون فى السبت ٭ ٢٨ اذ تأتيهم حيتانهم ٭ ٢٩ يوم سبتهم شرعا

بينهما ٭ **قوله** (وكذا الواو العاطفة بينهما) اى كما ان التعاطفين لا يوجبان الترتيب كما اوضحه كذلك الواو العاطفة لا يوجب الترتيب ولا يخفى ان فى كلام المصنف نوع غرابة اذ عدم ايجاب قولوا وادخلوا الترتيب لعطفه بالواو اذ لو عطف بالفاء مثلا لاوجب الترتيب فلا وجه لقوله وكذا الواو الخ بعد قوله واما تقديم قولوا الخ ٢٢ ٭ **قوله** (وعد بالغفران) اى المسىء ٭ **قوله** (والزيادة عليه بالاثابة) اى للمحسن كما صرح به فى سورة البقرة ٭ **قوله** (وانما اخرج الثانى) حيث طرح الواو ٭ **قوله** (مخرج الاستئناف) اى كأن قائلا قال وماذا حصل بعد الغفران فقيل سنزيد المحسنين ٭ **قوله** (للدلالة على انه تفضل محض ليس فى مقابلة ما امر وابه) وما كان فى مقابلة ما امر وابه هو الغفران ولذا جعل جوابا للامر ولما فى سورة البقرة فانما جعل فى صورة الجواب حيث ذكر بالواو العاطفة وقيل وسنزيد المحسنين لنكتة ذكرها المصنف ولا تزاحم بين النكات والنكتة مبنية على الارادات (وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيئاتكم بالجمع والرفع غير ابن عامر فانه وحد وقرأ ابو عمرو خطاياكم ٢٣ ٭ **قوله** (فبدل الذين) الفاء السببية اذ الامر سبب لا طلاق التبديل المذكور او للتعقيب اذ التبديل بعد الامر ٭ **قوله** (ظلموا منهم) ذكر منهم هنا لمزيد الربط ولم يذكر فى سورة البقرة لظهور المراد ولم يقصد زيادة بيان ٭ **قوله** (قولا) مفعول بدل والمتروك محذوف عدى بالباء فالتقدير فبدل الذين ظلموا بما امروا به قولا فالمتروك ما امروا والمأخوذ قولا ما لا خير فيه ٭ **قوله** (غير الذى) صفة لقولا تنصيصا على المغايرة بعد الاشارة بالتبديل ٭ **قوله** (فارسلنا عليهم) عقيب صنيعتهم الشنعاء بلا مهلة وترك الفاء السببية مع التعقيب والارسال من فوق فيكون كالانزال الا ان الارسال يشعر بالكثرة دون الانزال قاله الامام لكن فيه خفاء قال تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا وانزلنا من المعصرات ماء ثجاجا فالاولى ان يقال التعبير فى الموضعين بالفظين لتنشيط السامعين (مضى تفسيره فيها ٢٤ ٭ **قوله** (واسألهم) عطف على المقدر فى واذ قيل ٭ **قوله** (للتقرير والتقريع) اى السؤال ليس للاستعلام بل للتقريع ٭ **قوله** (بقديم كفرهم وعصيانهم) اذ كفر اليهود المعاصرين متنقل اليهم من اسلافهم ٭ **قوله** (والاعلام بما هو من علومهم التى لا تعلم الا بتعليم او وحى ليكون ذلك معجزة لك عليهم) فهو من علومهم اى اليهود والمراد من العلوم المعلومات ولذلك قال التى لا تعلم الا بتعليم وذلك التعليم منتف فثبت انه وحى ٢٥ ٭ **قوله** (عن خبرها) اى المسؤل عنه خبرها لا نفسها بقرينة السياق ٭ **قوله** (وما وقع بهلها) فاضافة الخبر اليها لادنى ملابسة او بمعنى فى ٢٦ **قوله** (قريبة منه) مشرفة على شاطئه والحضور نقيض الغيبة ٭ **قوله** (وهى ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر) وهو المختار عنده وقد اكتفى به فى سورة البقرة ٭ **قوله** (وقيل مدين وقيل طبرية) والعرب تسمى المدينة قرية ٢٧ **قوله** (يتجاوزون حدود الله بالصيد) هذا القيد مفهوم مما بعده ٭ **قوله** (يوم السبت) اشار الى ان السبت مصدر سبتت اليهود ٭ **قوله** (اذا عظمت يوم السبت فمعنى يعدون فى السبت ترك تعظيم يوم السبت ٭ **قوله** (واذ ظرف لكانت او حاضرة او للمضاف المحذوف) اى او ظرف له والمضاف المحذوف هو الخبر ٭ **قوله** (او بدل منه بدل الاشتمال) اى المضاف المحذوف والظاهر ان المضاف هو الاهل لا الخبر واما الظرف فالخبر ٢٨ ٭ **قوله** (ظرف ليعدون) اذ المراد الوقت المتسع ٭ **قوله** (او بدل بعد بدل) لكن البدل منه ليس فى حكم المطروح بالكلية ٭ **قوله** (وقرئ يعدون واصله يعتدون و يعدون من الاعداد اى يعدون الات الصيد يوم السبت) اى المفعول المحذوف ليعدون آلات الصيد وقرينة تعيين المحذوف السياق ثم اضافة الحيتان الى القوم لتصرفهم بالصيد فيها تصرف الملاك فى مماليكهم فالاضافة للاختصاص او الاضافة لادنى ملابسة (وقد نهوا ان يشتغلوا فيه بغير العبادة ٢٩ ٭ **قوله** (يوم سبتهم شرعا يوم تعظيمهم امر السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة) يوم سبتهم ظرف لتأتيهم والمراد بيوم تعظيمهم مطلق الوقت لا بياض النهار لان اليوم متعلق بتأتيهم والاتيان فعل غير ممتد فيقع فى الآن فيراد به مطلق الزمان لكن تحقق ذلك الوقت المطلق فى ضمن جزء من بياض النهار ٭ **قوله** (وقيل اسم اليوم) فالاضافة بيانية وجه التمريض وهو ان فيه مخالفة القاعدة المذكورة من ان اليوم اذا تعلق بفعل غير ممتد يراد به مطلق الزمان ولا يراد بياض

بدل اى على ان يكون اسباطا بدلا من اثنتى عشرة ويكون امما بدلا بعد بدل او يكون نعتا لاسباطا لانها بمعنى الجمعة **قوله** وعلى الثانى اى وعلى تقدير ان يكون اسباطا تمييزا من اثنتى عشرة تعين ان يكون امما بدلا من اسباطا لا نعتا له لعدم المطابقة فى الجمعية لان اسباطا وان كان جمعا صورة فهو قائم مقام سبطا لان مميز مافوق العشرة مفرد فلو جعل النعت يكون بحسب الظاهر كان يقال اثنتى عشرة سبطا امما وانما قلنا بحسب الظاهر لان سبطا وان كان مفردا لفظا فهو جمع فى المعنى لان المراد به القبيلة وفى القبيلة معنى الجماعة لكن وصف القبيلة بامما لا يخلو عن بشاعة ما ايضا

قوله اى فضرب فانبجست وفى الكشاف فانبجست فانفجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة فقوله والمعنى واحد اشارة الى انه لا منافاة بين الانبجاس المذكور ههنا والانفجار المذكور فى سورة البقرة وقال آخرون الانبجاس خروج الماء بقلة والانفجار خروجه بكثرة وطريق الجمع بين الآيتين ان الماء ابتدأ بالخروج قليلا ثم صار كثيرا فلا منافاة

قوله حذف فيه للايماء وفى الكشاف فان قلت فهلا قيل فضرب فانبجست قلت لعدم الالباس وليجعل الانبجاس مسببا عن الايحاء بضرب الحجر لله لا لدلالة على ان الموحى اليه لم يتوقف عن اتباع الامر وانه من انتفاء الشك عنه بحيث لا حاجة الى الافصاح به بمعنى انه يقل فضرب اوجهين احدهما عدم الالباس والهذا سميت هذه الفاء فاء فصيحة لانها تفصح عن المحذوف والثانى جعل الانبجاس مرتبا على الايحاء ليدل على امرين احدهما سرعة امتثال المأمور والثانى ان المأمور به حصل من غير شبهة بحيث لا حاجة الى ذكره ذكر المصنف رحمه الله وجها آخر وهو ان حذفه للايماء على ان ضربه لم يكن مؤثرا يتوقف عليه الفعل فى ذاته فهذا كقوله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى

قوله او بدلالة الحال فان الحال دلت على ان الاكل فيها انما هو للاكل منها فان السكون فيها سبب للاكل فى الخارج وان كان الامر على العكس فى العقل لان العلة الغائية مسبب وعلة الاقدام على الفعل فى التصور والذهن وانما اخرج الثانى مخرج الاستئناف للدلالة على انه تفضل محض وجه الدلالة انه لولم يستأنف سنزيد المحسنين بل عطف بالواو على نغفر لكم يكون منتظما معه فى سلك الجزائية لقولوا وادخلوا ولا يكون الزيادة على الغفران تفضلا بلا مجازاة للفعل فاخرج مخرج الاستئناف جوابا لما عسى يسأل ويقال فماذا بعد الغفران فقيل له سنزيد المحسنين

قوله وقرأ ابن عامر خطيئاتكم اقول يغنى عن هذا

(الكاو)

قرأه انه وحده **قوله** مضى تفسيره فيها اى فى تفسير سورة البقرة قال هناك بدلوا بما امروا به من التوبة والاستغفار طلب ما يشتهونه من اعراض الدنيا

٢٢ ۞ ويوم لايسبتون لاتأتيهم ٢٣ ۞ كذلك نبلوهم بماكانوا يفسقون ٢٤ ۞ واذ قالت ٢٥ ۞ امة منهم ٢٦ ۞ لم تعظون قوما الله مهلكهم ٢٧ ۞ او معذبهم عذابا شديدا ٢٨ ۞ قالوا معذرة الى ربكم

النهار على كونه معيارا وجه الجواز ماأشرنا اليه من انه اذا اريد مطلق الوقت فذلك المطلق يتحقق في ضمن جزء من النهار لان المصنف صرح في سورة البقرة ان الحيتان تأتيهم يوم السبت ويصطادون يوم الاحد ۞ قوله (والاضافة) اى على تقدير كون المراد يوم السبت ۞ قوله (لاختصاصهم باحكام فيه) الباء داخلة في المقصور اى لامتياز بنى اسرائيل عن سائر الناس باحكام وهى تجردهم فيه للعبادة وتركهم السفر وسائر العمل لكن الظاهر كون الاضافة لادنى ملابسة كما في حيتانهم ۞ قوله (ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسباتهم) اذلامعنى الجمع اليوم الواحد واما التعظيم في اليوم الواحد فتعدد بانواع العبادات ولم يقل ويدل لان اعتبار جمع اليوم الواحد باعتبار تكرره في كل اسبوع ممكن وان كان خلاف الظاهر ۞ قوله (وقوله ٢٢ ويوم لايسبتون) اى ويؤيد الاول ايضا قوله تعالى ويوم لايسبتون اذالمعنى ويوم لايعظمون ولاوجه لكون المراد ويوم السبت لايسبتون اذيوم لايسبتون غير يوم السبت لكن لايقتضى كون المراد يوم سبتهم يوم التعظيم غايته انه يؤيده اذ لاصارف هناك عن ارادة يوم السبت بخلاف ما هنا كما بينا فعلم ان المراد عدم مراعاة امر السبت مع انتفاء السبت اى لاسبت ولا وجوب المراعاة بمجرد عدم المراعاة مع تحقق يوم السبت فانه مخالف للسوق ۞ قوله (وقرئ لايسبتون من اسبت) الظاهر انه بمعنى سبت اذ الافعال قديجيء بمعنى الثلاثى ويحتمل كون الهمزة للدخول ۞ قوله (ولا يسبتون على البناء للمفعول بمعنى لايدخلون في السبت) من الادخال اذالظاهر تفسير البناء للمفعول لكن همزة الافعال اذا كانت للدخول كان لازما وادعاء التعدية بلفظ في خلاف الظاهر ۞ قوله (وشرعا جمع شارع من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا) محله قبل ويوم لايسبتون لكن اخره هنا لانه ايدكون المراد يوم سبتهم يوم تعظيمهم بقوله تعالى ويوم لايسبتون فاقتضى ماخيره الى هنا ۞ قوله (اذا دنا واشرف) فحينئذ الانسب ان يقال قريبة من قريتهم التى حاضرة البحر بعد قوله ظاهرة على وجه الماء اذ تمكنهم الصيد انما هو بقربها دون ظهورها على وجه الماء فقط ولايخفى ان الظهور لايستلزم القرب المطلوب ٢٣ ۞ قوله (بما كانوا يفسقون) اى بسبب فسقهم المستمر في كل مايأتون ويذرون لافسقهم في تلك المادة فان ذلك الفسق لم يكون سبب البلوى ۞ قوله (مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم) اى ان كذلك مفعول مطلق لنبلوهم اما يحمل الكاف على المثلية او على الزيادة قدم على عامله اما للاهتمام او للحصر ۞ قوله (وقيل كذلك متصل بما قبله اى لاتأتيهم مثل اتيانهم يوم السبت) متصل بماقبله اى معمول لقوله لاتأتيهم والظاهر ان النفى متوجه الى القيد والمقيد جميعا ويحتمل ان يتوجه الى القيد اى تأتيهم حيتانهم لكن لاتأتيهم مثل اتيانهم يوم السبت ظاهرة على وجه الماء قريبة من قريتهم بل تأتيهم بعيدة بحيث لايمكنهم الصيد ووجه التمريض هو ان المتبادر من الاتيان قربهم بحيث يمكنهم الصيد مع ان الشايع في مثل هذا الاتصال بما بعده واذا كان متصلا بمابعده فالجملة بعده حينئذ مستأنفة ۞ قوله (والمستأنف يعدون) والظاهر من كلام الكشاف انه متعلقة بنبلوهم ولاضيرفيه اذفسقهم المستمر سبب للابتلاء المذكور لظهور عدوانهم واستحقاقهم المؤاخذة ولايعرف وجه قول المص وان مراده البيان على كل الاحتمالين او الاخير وهو كون كذلك متصلا بما قبله والظاهر الاخير ٢٤ ۞ قوله (عطف على اذ يعدون) وحكمه حكمه في الاعراب والجامع بينهما بيان تماديهم في العدوان وعدم انزجارهم بعد العظات والانذارات ٢٥ ۞ قوله (جماعة من اهل القرية يعنى صلحاءهم الذين اجتهدوا في وعظهم حتى يئسوا من اتعاظهم) ٢٦ ۞ قوله (مخترمهم) الاخترام الاستيصال بالكلية في المنية ٢٧ ۞ قوله (في الاخرة لتماديهم في العصيان) فالترديد لمنع الخلو دون منع الجمع ۞ قوله (قالوه مبالغة في ان الوعظ لاينفع فيهم) فالاستفهام للانكار الوقوعى ۞ قوله (او سؤالا عن علة الوعظ ونفعه) فالاستفهام على حقيقته ۞ قوله (وكأنه تقاول بينهم) فالقائل والمقول له واحد كأنه تقاول بينهم جواب سؤال بان المقول لهم تلك الامة القائل فاجاب بختار بان القائلين والمقول لهم متحدون فالتغاير بينهما اعتبارى ۞ قوله (او قول من ارعوى عن الوعظ) اى امتنع ۞ قوله (لمن يرعوونهم) لمن لم يمتنع عن الوعظ فالتغاير بينهما حقيقى ۞ قوله (وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة) مرضه لانه لوكان القائلون الفرقة الهالكة لوجب الخطاب في ولعلهم والحمل على الالتفات وهو منشأ القول المذكور وصحته بعيد (اجابوا به وعاظهم ردا عليهم وتهكما بهم ٢٨ جواب لسؤال اى موعظتنا انهاء عذر

قوله ويؤيد الاول اى ويؤيد كون السبت بمعنى التعظيم ان قرئ يوم اسباتهم على الجمع اى يوم تعظيماتهم وجه التأييد انه اذ اريد اليوم كان المعنى يوم اياميهم ولايرى له معنى ظاهر معقول

قوله اى اعتذارا معذرة اووعظنا هو معذرة تنشر بعد الالف

٢٢ * ولعلهم يتقون ٢٣ * فلما نسوا ٢٤ * ما ذكروا به ٢٥ * انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا ٢٦ * بعذاب بئيس ٢٧ * بما كانوا يفسقون ٢٨ * فلما عتوا عما نهوا عنه ٢٩ * قلنا لهم كونوا قردة خاسئين

الى الله حتى لانسب الى تفريط فى النهى عن المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر او العلة اى اعتذرنا به معذرة اووعظناهم معذرة ٢٢ * قوله (اذا يأس لايحصل الابالهلاك) وفيه نوع توبيخ لمن ارعوى عن الوعظ وان اللايق الاستمرار على الوعظ وعدم الاعراض بمجرد الامارات الضاهرة وان الاحرى رجاء اهتداء الضالين وان كانوا من الاعداء المؤذين كما هو عادة الاخبار الفريقين ٢٣ * قوله (تركوا ترك الناسى) فى فلما نسوا استعارة تبعية ٢٤ (ما ذكرهم به صلحاؤهم ٢٥ * قوله (انجينا الذين ينهون عن السوء) لما كان فى حيز الشرط شيئان النسيان و التذكير كانه قيل فلما ذكر الصالحون ما امر الله من تعظيم السبت والكف عن الصيد وترك الطاغون تذكيرهم فلم يتعظوا انجينا الذين الآية واما تقديم الانجاء فلدفع توهم اهلاكهم بشوم معاصى المعتدين اول الامر كما وقع لبعض الابرار بشوم اعتداء الفجار على ان مافى المؤخر من طويل الذيل * قوله (واخذنا الذين ظلموا) (بالاعتداء ومخالفة امر الله) الظاهر فى موضع المضمر للتسجيل على ظلمهم وليبان ان اهلاكهم بسبب ظلمهم ٢٦ قوله (شديد فعيل من بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد) اى ان بئيس صفة مشبهة على وزن فعيل من بؤس من باب حسن * قوله (وقرأ ابو بكر بيئس على فيعل كضيغم) بيئس صفة مشبهة ايضا كضيغم بوزن حيدر بمعنى العاض وقد يجيء بمعنى الاسد فحينئذ يكون اسم جنس * قوله (وابن عامر بئس بكسر الباء وسكون الهمزة على انه بئس كحذر كما قرئ به فخفف عينه بنقل حركتها الى الفاء ككبد فى كبد) على انه بئس اى على ان اصله بئس لكن لاحاجة اليه اذ من صيغ الصفة المشبهة فعل بكسر الفاء وسكون العين فبئس على وزن صفر صفة مشبهة لايعتبر فيه التخفيف بل على حيالها صيغة مستقلة الا ان يكون منقولا عن قارئه اويقال هذه الصيغة اى صيغة فعل بكسر الفاء وسكون العين فى اصلها مخفف فعل بفتح الفاء وكسر العين (ونافع بيس على قلب الهمزة ياء لكسرة ماقبلها كما قلت فى ذيب اوعلى انه فعل الذم وصف به لجعل اسما * قوله (وقرئ بيس كريس) فى رئيس * قوله (على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها) اى همزة بئيس * قوله (وبيس على التخفيف كهين وبائس كفاعل) اى وقرئ بائس على فاعل وبهذه القراءة تم القراآت الثمانية ٢٧ * قوله (بما كانوا يفسقون بسبب فسقهم) الباء متعلق باخذنا كالباء الاولى لاختلافهما معنى اذ هذه الباء سببية ولا يصح السببية فى الباء الاولى صرح بالتعليل بعد الاشارة الى تعليل باجراء الحكم على الموصول للايذان بان العلة ليست نفس الظلم بل الاصرار عليه وتمادى به حيث جمع الماضى مع المستقبل فى التعليل او للتنبيه على ان ماحقهم كما هو بسبب ظلمهم بالاعتداء فى السبت فهو بسبب فسقهم بارتكاب المعاصى وقد اشار المصنف الى مثل هذا فى قوله تعالى "ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون" ٢٨ * قوله (فلما عتوا) الفاء للتفصيل اذ هذه الجملة تقرير للاولى وتفصيل لها ان حمل العذاب الشديد على ذلك المسخ او الفاء للتعقيب ان حمل العذاب المذكور على غير المسخ ولهذا قيل ولعله تعالى قد عذبهم بعذاب شديد دون الاستيصال فلم يقلعوا عما كانوا عليه بل ازدادوا فى الغى فمسخهم بعد ذلك انتهى واشير الى ان البعدية المفهومة من الفاء متوجه فى الحقيقة الى المسخ قال الامام والظاهر ان هذا العذاب غير المسخ المتأخر ذكره انتهى لكن لم يبين ان العذاب المذكور من اى جنس هو وسيجيء من المصنف الاشارة الى هذا التفصيل * قوله (تكبروا عن ترك ما نهوا عنه) اى اعرضوا انالعتو الاباء فالاعراض عما نهوا الطاعة ولهذا قدر المصنف مضافا فقال تكبروا عن ترك مانهوا عنه ثم ايده بقوله كقوله تعالى الخ * قوله (كقوله تعالى وعتوا عن امر ربهم) فى الاحتياج الى تقدير مضاف لكن المضاف المقدر فى تلك الاية الامتثال وهنا الترك ٢٩ * قوله (كقوله انما قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) اى الامر هنا يراد به الاستعارة التمثيلية لا الامر حقيقة وقد اوضحه المصنف فى اوائل سورة البقرة * قوله (والظاهر يقتضى ان الله تعالى عذبهم اولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم) قد اوضحناه آنفا لكن الظاهر هو الثانى اذ العذاب المغاير للمسخ لم يبين وانه قد بين فى سورة البقرة مسخهم فقط ولم يذكر عذاب غير المسخ (ويجوز ان تكون الآية الثانية تقريرا وتفصيلا للاولى * قوله (روى ان الناهين) وهم فرقتان فرقة استمروا على النهى والوعظ وفرقة تركوا الوعظ وقالوا للواعظين لم تعظون * قوله (لما ايسوا من اتعاظ المعتدين) فيه نوع منافرة لقوله فيما مر اذا يأس لا يحصل

قوله اذا اليأس لايحصل الابالهلاك وهم لم يهلكوا بعد فالتقوى مرجو منهم ماداموا فى قيد الحيوة لايأس منها قال صاحب الكشاف فان قلت الامة الذين قالوا لم تعظون من اى الفريقين هم امن فريق الناجين ام المعذبين قلت من فريق الناجين لانهم من فريق الناهين وماقالوا ماقالوا الاسائلين عن علة الوعظ والغرض فيه حيث لم يروا فيه غرضا صحيحا لعلمهم بحال القوم واذا علم الناهى حال المنهى وان النهى لايؤثر فيه سقط عنه النهى وربما وجب الترك لدخوله فى باب العبث الاترى انك لوذهبت الى المكاسين القاعدين على المآصر والجلادين المرتبين للتعذيب لتعظهم وتكفهم عماهم فيه كان ذلك عبثا منك ولم يكن الاسببا للتهيك واما الآخرون فانما لم يعرضوا عنهم اما لان يأسهم لم يستحكم كما استحكم يأس الاولين ولم يخبروهم كما خبروهم اولفرط حرصهم وجدهم فى امرهم كما وصف الله رسوله فى قوله فلعلك باخع نفسك وقيل الامة هم الموعوظون لما وعظوا قالوا للواعظين لم تعظون منا قوما تزعمون ان الله مهلكهم اومعذبهم الى هنا كلامه قالوا ان فى الآية قولين احدهما ان اهل القرية كانوا ثلاث فرق فرقة مذنبة وهم الذين صادوا السمك وفرقة وعظوا الفرقة المذنبة وفرقة ساكتة عن الوعظ وهم الذين قالوا لم تعظون والقول الثانى انهم كانوا فرقتين فرقة مذنبة وفرقة واعظة لهم وحين وعظوهم قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم اومعذبهم بزعمكم ولاشك ان الاول اظهر لان ظاهر الآية تقسيم لاهل القرية الى القائلين لم تعظون والى الواعظين والى الموعوظين واما القائلين هم الموعوظون فهو خلاف الظاهر وايضا لوكان قوله معذرة من ربكم خطابا للفرقة المذنبة لقالوا ولعلكم تتقون ثم ان لفظ الآية يقتضى ان الفرقة الواعظة الناهية عن المنكر نجت والفرقة المذنبة هلكت واما الذين قالوا لم تعظون فقد اختلفوا فى انهم من اى الفريقين نقل عن ابن عباس انه توقف فيه

الا بالهلاك * قوله (كرهوا مساكنتهم فقسموا القرية) وتركوا وعظهم كراهة المساكنة وتقسيم الدار مستلزم لترك الوعظ مع انه قال فيما سبق فى قوله تعالى * ولعلهم يتقون * اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك * قوله (بجدار له باب مطروق) وفى الكشاف باب للمسلمين وباب للمعتدين وهذا اوضح مماذكره المص (فاصبحوا يوما ولم يخرج اليهم احد من المعتدين) * قوله (فقالوا ان لهم شانا فقد خلوا عليهم فاذاهم قردة فلم يعرفوا انسباءهم ولكن القردة تعرفهم فجعلت تأتى انسباءهم وتشم ثيابهم) ان لهم شانا اى حالا فعلوا الجدار فنظروا فاذا هم قردة فتحوا الباب ودخلوا عليهم تعرفهم اى تعرف انسباءهم * قوله (وتدور باكية حولهم) فيقول له نسيبه الم ننهكم فيقول القرد برأسه بلى * قوله (ثم ماتوا بعد ثلث) ولم يبق لهم نسل كما صرح به فى الحديث الشريف * قوله (وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم) وفى الكواشى هذا خلاف الاجماع ٢٢ * قوله (واذ تأذن ربك) منصوب بمضمر معطوف على قوله واسألهم اى اذكر وقت اعلام ربك اواذكر الحادث وقت اعلامه (اى اعلم تفعل من الايذان بمعناه كالتوحيد والايعاد * قوله (اوعزم لان العازم على الشئ) بيان علاقة المجاز * قوله (يؤذن نفسه بفعله واجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب بجوابه وهو ليبعثن الآية) يشير كلامه الى ان المراد بالاعلام هنا الاعلام نفسه وعن هذا قال واجرى مجرى فعل القسم فى كونه جزما بذلك الخبر وفعل القسم اقسم واحلف سواء كان بالله موصولا به اولا وعد فى بعض كتب الفقه اعزم من فعل القسم فعلى هذا قول المصنف واجرى مجرى فعل القسم يحمل على كون تأذن بمعنى اعلم لا بمعنى عزم فانه فعل القسم ٢٣ قوله (والمعنى واذا اوجب ربك على نفسه) هذا حاصل معنى القسم لا الاشارة الى ان تأذن بمعنى اوجب * قوله (ليسلطن) معنى ليبعثن لتعديه بعلى * قوله (على اليهود) نبه به على ان الضمير فى عليهم لا يرجع الى نسل الممسوخين اذ لم يبق لهم نسل كما اشير اليه آنفا بل يرجع الى سائر اليهود ٢٤ * قوله (من يسومهم) اى يطلبهم * قوله (سوء العذاب) اى افظعه مصدر ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسومهم * قوله (كالاذلال وضرب الجزية) كقوله تعالى ضربت عليهم الذلة اشار بادخال الكاف الى ان لهم عذابا غيرهذا كالقتل والقتال والاخراج من الوطن الذى اكبر من القتل والجدال * قوله (بعث الله عليهم) اى سلط الله وفيه تنبيه على ان المضارع هنا لحكاية الحال الماضية * قوله (بعد سليمان) اى بعد وفاته عليه السلام * قوله (بخت نصر) فيه اشارة الى ترجيح كون المراد بقوله * فاذا جاء وعد اوليهما بعثنا عليكم عبادا لنا اولى بأس الآية بخت نصر وجنوده وقد ذكر هناك وجوه اخر فالمراد من يسومهم سوء العذاب بخت النصر وجنوده لم يذكر جنوده لظهوره * قوله (فخرب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبى نساءهم) الفاء للتعقيب واسناده الى بخت نصر مجازى وكذا مابعده * قوله (وذراريهم) اى صغارهم * قوله (وضرب الجزية على من بقى منهم) اى وضعها * قوله (وكانوا يؤدونها الى المجوس) اذ بخت نصر منهم كما هو الظ * قوله (حتى بعث الله محمدا) اى ارسله الله تعالى ومعنى بعث الله بخت النصر سلطه كما نبه عليه آنفا * قوله (ففعل) اى فعل النبى عليه السلام اليهود من القتل والسبى واخراج الوطن * قوله (مافعل بهم) اى مثل مافعل بتقدير مضاف ترك لظهوره اوالمراد نوع مافعل فلا حذف مضاف * قوله (ثم ضرب عليهم الجزية) الاوفق لما سبق ثم ضرب الجزية على من بقى منهم وكانه اشار الى انه عليه السلام لم يقتلهم مثل قتل بخت النصر * قوله (فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر) مستفاد من قوله تعالى ليبعثن عليهم الى يوم القيمة وان من يسومهم سوء العذاب عام لمن قاتلهم وضرب الجزية الى يوم القيمة وليس بمختص ببخت نصر وجنوده ٢٥ * قوله (عاقبهم فى الدنيا) اشار الى ان اللام عوض عن المضاف اليه اى ان ربك لسريع عقابهم ولو اريد العموم وقيل بان اليهود يدخلون دخولا اوليا لكون الكلام فيهم لم يبعد لكن عادة المصنف فى الاغلب خصص الكلام بمن يسوق الكلام فى شانهم لمزيد الربط وحسن الضبط ٢٦ * قوله (لمن تاب وآمن) اى منهم كما هو مقتضى كلامه ٢٧ * قوله (وفرقناهم فيها) اشار الى ان معنى

قوله * (بجدار له باب مطروق) وفى الكشاف فقسموا القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود انتهى ولعل مراد المصنف بالباب المطروق هذا

فصله هم صيرناهم قطعاً قطعاً وجماعة جماعة كما ذكره * قوله (بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم عد لا يبار هم قطر) اى ناحية من اقطار الارض ونواحيها وفى الكشاف فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم وما اختاره المصنف اولى اذ مفاده عد تخلو عنها وان لم يخل ناحية منها * قوله (حتى لا يكون لهم شوكة قط) قال المصنف فى تفسير قوله تعالى وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ولم اى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ولم يتفق لهم ملك ودولة * قوله (ومفعوله الثاني او حال) اى مفعول ثان ان ضمن قطعنا معنى صيرنا او الاحوال ٢٢ (صفة او بدل منه * قوله (وهم الذين آمنوا بالمدينة) وهم عبد الله بن سلام واصحابه * قوله (وانحطوا عنهم) من يؤمن الى يوم القيمة فالصالحون الاستمرار لا الماضى ولا الاستقبال ٢٣ (تقديره ومنهم ناس دون ذلك اى منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم) ٢٤ * قوله (بالنعم والنقم) بالنعم ناظر الى الحسنات والنقم ناظر الى السيئات وليس المراد بهما الاعمال الحسنة والسيئة ٢٥ * قوله (ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه) الانتهاء مستفاد من النظر بمقتضاه النص اذ الانتهاء لازم متقدم على الرجوع ٢٦ * قوله (فخلف من بعدهم) اى جاء بعدهم الظاهر ان فى خلف تجريدا * قوله (اى من بعد المذكورين) البعدية لا ينافى التعقيب المستفاد من الفاء اذ يمكنه ولان البعدية تنتظم التعقيب والتراخى ٢٧ * قوله (بدل سوء مصدر نعت به) كرجل عدل * قوله (ولذلك) اى لكونه مصدرا فى الاصل * قوله (يقع على الواحد والجمع) واما التثنية فلا يمتنع عليها المصدر وسائر اسم الجنس * قوله (وقيل جمع وهو شائع فى الشر والخلف بالفتح فى الخير والمراد به الذين كانوا فى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى جمع خالف بوزن ركب وصحب مرضه اما اولا فلان اطلاقه على الواحد يأباه اذ يقال فلان خلف فلان واما ثانيا فلان كون هذا الوزن جمعا مما ينكره بعض الائمة العربية قالوا انه اسم جمع وقد عرفت عدم استقامته لصحة اطلاقه على الواحد ٢٨ * قوله (اى التورية من اسلافهم) فاللام فى الكتاب للعهد والقرينة كون الكلام مسوقا لشرح احوال اليهود * قوله (يقرؤنها ويقفون على ما فيها) هذا معنى الوراثة هنا والتعبير بالوراثة هنا للمبالغة اذ هى اى الوراثة اقوى لفظ يستعمل فى التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برد ولا اسقاط ولعلك قال المصنف يقرؤنها ويقفون اى يطلعون عليها ولا ثبات اقوى منه ومن هذا ظهر ان المراد الاحبار الذين كانوا فى زمن رسول الله عليه الصلوة والسلام لا مطلقهم اذا سافلهم الجهال لا يقرؤا منحطة عن درجة الاعتبار او قيل هذا من قبيل قتل بنو فلان والقاتل واحد منهم لم يبعد ٢٩ * قوله (حطام هذا الشئ الادنى) تفسير للعرض والحطام الفتات والمتكسر عبر العرض وهو متاع الدنيا كله بالحطام للاشارة الى سرعة انقضائه وفنائها * قوله (يعنى الدنيا) بالشئ الادنى * قوله (وهو من الدنو) وهو القرب سمى الدنيا بالدنو ها من الزوال او لقربها من الآخرة * قوله (او من الدناءة) اى الحقارة ولاخفاء فى حقارة الدنيا ورذالتها وهذا المعنى هو المناسب للمقام * قوله (وهو ما كانوا يأخذون من الرشى فى الحكومة) اى فى شان الحكومة بان حكموا بغير ما انزل الله كما فصل فى اوائل سورة المائدة * قوله (وعلى تحريف الكلم) اختار على هنا ولفظة فى فيما قبل تنبيها على استعلاء اخذ الرشوة على التحريف وفيه تسفيه شانهم جدا قوله (والجملة حال من الواو) اى حال مقدرة او الارث متصل لهذا الاخذ لكن الاحسن جعلها استينافا مسوقا لبيان سوء صنيعهم فى الوراثة حيث قابلوا الحسنات بالسيئات واخذوا فى المعاملات ٣٠ * قوله (لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه) من قبيل عطف العلة * قوله (وهو يحتمل العطف) وهو الظاهر والجامع عقلى اذ الاخذ المذكور سبب لهذا القول لان المعنى سيغفر لنا لا يؤاخذنا الله بما اخذنا كما فى الكشاف * قوله (والحال) اى ويحتمل الحال بتأويل وهم يقولون كما فى قوله قمت واصك وجهه اى وانا اصك وجهه وهو تكلف والعطف هو المعول * قوله (والفعل مسند الى الجار والمجرور) كقولنا مر بزيد * قوله (او مصدر يأخذون) وهذا هو الظاهر لكون الاسناد حقيقيا والاسناد الى الجار والمجرور مجازى غايته ان مرجع الضمير حينئذ هو المذكور ضمنا ولا ضير فيه * قوله (٣١ حال من الضمير فى لنا) فحينئذ مقتضى الظاهر ان يقال وان يأتنا عرض مثله نأخذه لكن قصد به الحكاية كقوله فلان يحلف ويقول والله ليفعلن كذا لنكتة مع ان الظاهر

والذلك يقع على الواحد والجمع والمراد ههنا الجمع لوصفه بقوله تعالى ورثوا الكتاب
قوله والجملة حال من الواو اى جملة يأخذون حال من الواو فى ورثوا اى ورثوه اخذين عرض الدنيا
قوله وهو يحتمل العطف والحال فعلى العطف يكون حالا ايضا لان المعطوف عليه حال فحين حمل على الحال بالاستقلال لا يكون الواو للعطف لكن يحتاج الى التأويل وتقدير المبتدأ ليكون جملة اسمية تقديره وهم يقولون والا فالمضارع المثبت اذا وقع حالا يجب ترك الواو
قوله والفعل مسند اى سيغفر مسند الى لنا او الى مصدر يأخذون اى سيغفر لنا اخذ الاعراض الدنياوية من الرشى فى الاحكام على تحريف الكلم

٢٢ ✿ الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ٢٣ ✿ ان لا يقولوا على الله الا الحق ٢٤ ✿ ودرسوا ما فيه
٢٥ ✿ والدار الآخرة خير للذين يتقون ٢٦ ✿ افلا تعقلون ٢٧ ✿ والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة ٢٨ ✿ انا لا نضيع اجر المصلحين

ان يقسم فلان يحلف ويقول والله لا افعل كذا * قوله (اى يرجون المغفرة) ناظر الى قوله سيغفر لنا
فالاولى اى يتمنون المغفرة او اى يطلبون المغفرة * قوله (مصرين) ناظر الى قوله وان يأتهم الآية ولكونه
حالا اوله بالمفرد * قوله (على الذنب عائدين الى مثله) اى ذنب اخذ الرشى فاللام للعهد او ذنب اى ذنب
كان فيدخل الاخذ المذكور دخولا اوليا فاللام للجنس عائدين معنى مصرين * قوله (غير تائبين عنه)
تأكيد له اذ الاصرار متحقق بالمداومة وان لم يعد الى مثله فقوله عائدين الى مثله احترازى ثم الظاهر ان يقول
مصرين على الذنب قاصدين العود الى مثله اذ هو المفهوم من قوله وان يأتهم عرض الآية لا ما
ذكره المص الا ان يقال ان لفظة ان فى قوله وان يأتهم الخ بمعنى اذا التحقيقية ٢٢ * قوله
(اى فى الكتاب) اى اضافة الميثاق الذى ذكر فى الكتاب اى التورية يعنى قوله فى التورية
من ارتكب ذنبا عظيما لا يغفر الا بالتوبة كذا فى الكشاف وعلى تقدير كون هذا فى التورية
يأول بالكفر فحينئذ لا مساس له بهذا المرام او يحمل على التغليظ وقيل ما رأينا هذا فى الكشاف فى بيان ذلك
بوجهين واخذ الميثاق الوارد فى الكتاب بواسطة نبيهم كما هو الظاهر ويحتمل ان يكون بسبب تركيب
العقول واعطاء الحواس السليمة ٢٣ * قوله (ان لا يقولوا على الله الا الحق) الظاهر ان الاستثناء فى مثل هذا
منقطع * قوله (عطف بيان للميثاق او متعلق به وبان لا يقولوا) اى بان لا يقولوا فى تقدير الباء الجارة اذ حذف الجار فى ان
شائع والى هذا اشار بقوله اى بان لا يقولوا * قوله (والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة) اى القطع
بها حيث قالوا سيغفر لنا وهذا لا يلائم قوله فيما مر اى يرجون المغفرة لكن الظاهر ما وقع هنا اذ الصيغة
لا يفهم منها الرجاء وان الظاهر ان سين سيغفر لنا للتأكيد * قوله (مع عدم التوبة) هذا مفهوم من قوله
وان يأتهم عرض الآية * قوله (والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب)
اشار الى ان القول المتعدى بعلى بمعنى الافتراء فاتضح ما قلنا من ان الاستثناء منقطع ٢٤ * قوله
(عطف على الم يؤخذ من حيث المعنى) كعطف وضعنا فى قوله تعالى ووضعنا عنك على الم نشرح لك
* قوله (فانه تقرير) اى الاستفهام لانكار النفى وتقرير النفى والمعنى قد اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا
الآية * قوله (او على ورثوا) والجمع بينهما خفى ولا بعد فى كونه عطفا اذ الوراثة سبب الدراسة واما
فى الاول فعطفه اذ الدراسة سبب للاطلاع على الميثاق الوارد فى الكتاب * قوله (وهو اعتراض)
اى الم يؤخذ اعتراض بين المتعاطفين ووجه الاعتراض التوبيخ المذكور ٢٥ * قوله (مما يأخذ هؤلاء)
ولا خير فيما يأخذ هؤلاء خير بمعنى اصل الفعل او اسم تفضيل والاول هو الملايم لكلام المصنف ٢٦ * قوله
(فيعلموا ذلك) جواب النفى ولهذا سقط نونه والمعنى فلا عقل لهم ويعلم بذلك اى خيرية الدار الآخرة
او قبح صنيعهم وحمل العقل هنا على القوة لما قال فلذا قال فيعلموا ذلك واوضحناه بافلا عقل لهم ولو حمل
العقل على الادراك الكلى فلا حاجة الى فيعلموا كما جوزه بل رجحه فى سورة البقرة * قوله (ولا يستبدلوا
الادنى الدنى المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد) الباء داخل على المتروك * قوله (وقرأ نافع وابن عامر وحفص
ويعقوب بالتاء على التلوين) اى تلوين الخطاب وهو جعله اولا بعد لون والمراد هنا الالتفات اى الالتفات من
الغيبة الى الخطاب لمزيد العتاب واما جعل الخطاب للمؤمنين كما ذهب اليه البعض فبعيد وعن هذا لم يلتفت اليه
المصنف ٢٧ * قوله (عطف على الذين يتقون) التغاير بينهما اعتبارى اذ المتمسكين به فى امور دينهم هم
المتقون الا ان يحمل التقوى على التقوى عن الرشى كما فى الكشاف * قوله (ومحله الجر عطفا او مبتدأ
خبره انا لا نضيع) الآية اعتراض والنكتة التقرير لما قبله قوله او مبتدأ والواو ابتدائية ٢٨ * قوله
(على تقدير منهم) كما هو رأى جمهور النحويين * قوله (او وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على ان
الاصلاح) فحينئذ يكون لام المصلحين للعهد وهذا الاحتمال راجح اما اولا فلذكره واما ثانيا فلان الاول يوهم
ان بعض المتمسكين به ليس بمصلح بناء على ان الظاهر ان من فى منهم للتبعيض مع ان الجمع بين الوجهين فيه
نوع منافرة اذ الوجه الثانى يدل على ان كل المتمسكين مصلحون وحمل كل منهما على معنى بعيد * قوله (كالمانع
من التضييع) الخ الكاف اذ لا مانع عند اهل السنة من التضييع والكل لطف وتفضل من الله تعالى * قوله
(وقرأ ابو بكر يمسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لانافتها) اى لشرفها وعلو مرتبتها لانها ام العبادات

قوله اى فى الكتاب حمل اضافة ميثاق الكتاب
الى الاضافة بمعنى فى مثل قتل الطف ويجوز ان يحمل
على الاضافة بمعنى اللام على المجاز كان الكتاب
هو الذى عهد معهم عهدا موثقا

قوله عطف على الم يؤخذ من حيث المعنى وانما
قال من حيث المعنى لعدم جواز العطف من حيث
اللفظ لاختلافهما طلبا وخبرا وجوازه من حيث
المعنى ان الاستفهام فى الم يؤخذ للتقرير فيكون
فى معنى كلام خبرى المعنى اخذ عليهم ميثاق
الكتاب ودرسوا ما فيه وحمل صاحب الكشاف
الاستفهام ههنا على الانكار وانكار نفى الشيء اثبات
واخبار بثبوته فعلى التقديرين يكون العطف
عطف خبر على خبر

قوله على تقدير منهم وانما احتيج الى هذا التقدير
لوجوب الرابط بين المبتدأ والخبر بعائد وقد يرتبط
الخبر به بدون العائد كان الخبر مرتبطا بالمبتدأ
بنفسه وبالذات وهو المراد بقوله او وضع الظاهر
موضع المضمر فان المراد والاصل لا نضيع اجرهم
لكن خولف الاصل بل اوقع موقع الضمير لفظ
المصلحين دلالة على ان الاصلاح صفة تنافى ضياع
عمل العامل والحاصل ان وضع الظاهر موضع
المضمر ههنا للتعليل فكأنه قيل لا نضيع اجرهم
لانهم مصلحون

وجامعة لانواع المبرات كما بينه المصنف فى قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة الآية * قوله (على سائر انواع التمسكات) اشار الى ان التفعيل هنا بمعنى التفعل ثم المراد بالمتمسكين اما من آمن من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واحزابه كما نقل عن مجاهد فتعريف الموصول للعهد او اهل التقوى جميعا فيدخل المذكورون دخولا اوليا فتعريف الموصول للجنس ٢٢ * قوله (اى قلعناه ورفعناه فوقهم واصل النتق الجذب) فالقلع لازم له ولذا فسره بقلعناه واما قوله ورفعناه فللتنبيه على ان القلع وان عم للرفع وغيره لكن يراد به الرفع بقرينة كأنه ظلة وذكره مصرحا فى موضع آخر وهو قوله تعالى ورفعنا فوقكم الطور الآية فعلم منه ان الجبل هو الطور فاللام للعهد ٢٣ * قوله (سقيفة) اى المراد بالظلة المشبه بها سقيفة اما لكونها فردا منها او مجازا بطريق ذكر العام وارادة الخاص * قوله (وهى كل ما اظلك) اى الظلة كل ما اظلك سواء كان سقفا او غيره لكن المراد بها سقيفة كما نبه عليه آنفا ليحسن التشبيه اذ لولا المراد ذلك لم يكن للتشبيه وجه اما اولا فلان الجبل المرفوع لا يحسن تشبيهه بكل ما اظل وعلا واما ثانيا فلان الجبل المرفوع من قبيل ما علا واظل فلو لم يكن المراد بالظلة الفرد الخاص لزم تشبيه الشئ بنفسه فيكون المراد سقيفة دفعا لذلك ٢٤ * قوله (وتيقنوا) اى علموا علم اليقين واليقين اعتقاد جازم مطابق للواقع وهنا ليس كذلك كما صرح به من انه لم يقع متعلقه فاذا لم يقع متعلقه لم يكن اعتقادهم مطابقا للواقع فلا يكون يقينا فمراده بالتيقن الاعتقاد الجازم بقرينة قوله لانه لم يقع متعلقه وانما عبر بالتيقن للترويج ولان مثل هذا حقه اليقين والخلف وعدم وقوع متعلقه لطف من الله تعالى ٢٥ * قوله (ساقط عليهم) اى الباء هنا بمعنى على * قوله (لان الجبل لا يثبت فى الجو ولانهم كانوا يوعدون به) علة لكون الظن بمعنى التيقن لكن لا يقتضى ذلك الوقوع عليهم لجواز عوده الى محله وعن هذا ضم اليه قوله ولانهم الخ لكن الوعيد مقيد بعدم قبول ما فيها فالدليلان لا تفيد الا الظن الغالب لا التيقن فالاولى ابقاء الظن على معناه المتبادر * قوله (وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك انهم ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم) هذا يفيد عدم مطابقة علمهم للواقع واما التعبير بالظن فلا فالاولى ان يقال وانما اطلق الظن للتنبيه على ان الظن يكفى فى قبول احكام التورية فكيف اذا علموا وتيقنوا * قوله (وقيل لهم ان قبلتم ما فيها) فبها ونعمت فالجواب محذوف * قوله (والا ليقعن) اشار الى ان واقعا بمعنى المستقبل وان كان الاصل كون اسم الفاعل بمعنى الماضى * قوله (عليكم) اى صلة الوقوع على لا الباء كما اشار اليه هناك ٢٦ * قوله (على اضمار القول اى وقلنا خذوا) فحينئذ كان معطوفا على نتقنا الجبل فالمعطوف مع حرف العطف محذوف * قوله (او قائلين خذوا) فيكون حالا ٢٧ قوله (من الكتاب ٢٨ بجد وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو) ٢٩ * قوله (بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى) فان العمل به من اقوى الذكر ولو قيل الذكر مختص باللسان او بالجنان ان اعتبر اشتقاقه من الذكر بضم الذال فيكون اذكروا بمعنى اعملوا مجازا لانه سبب العمل واما الكناية فلا تناسب هنا ٣٠ * قوله (قبائح الاعمال ورذائل الاخلاق) الاولى الاعتقادات الزائغة والقول بان العمل عام لعمل الجوارح وعمل القلب بعيد لمكان قوله ورذائل الاخلاق ٣١ قوله (اى اخرج) اشار الى ان اخذ مجاز فى اخرج اذ الاخذ لشئ يخرجه عن مقره فالاخراج لازم للاخذ باللزوم العرفى * قوله (من اصلابهم نسلهم) فى من ظهورهم مجاز عن الاصلاب بطريق ذكر المحل وارادة الحال او المجاورة * قوله (على ما يتوالدون قرنا بعد قرن ومن ظهورهم بدل من بنى آدم بدل البعض وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر ويعقوب ذرياتهم) على ما يتوالدون صيغة المضارع هنا اختيرت لقصد الاستمرار فالماضى فى النظم اما مأول بتغليب الموجود على ما لم يوجد او بتنزيل المنتظر منزلة الواقع ٣٢ * قوله (اى ونصب لهم دلائل ربوبيته وركب فى عقولهم ما يدعوهم) من الآيات الآفاق والانفس الدالة على ربوبيته والوهيته وهذا النصب تمكين الله تعالى اياهم من العلم بها والتركيب فى عقولهم ذلك تمكنهم من العلم بالربوبية وتمكنهم بها ولهذا تعرض لبيان النصب المذكور والتركيب المسطور والاظاهر ان يقال اى مكنهم من العلم بالربوبية وتمكنهم بها الخ وعن هذا قال فيما سيأتى فنزل تمكنهم من العلم بها الخ * قوله (الى الاقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم الست بربكم قالوا بلى) اى الاقرار بالربوبية مع اعتقادها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم الخ

قوله وتيقنوا قال المفسرون معنى ظنوا علموا وتيقنوا وقال اهل المعانى معناه قوى فى نفوسهم انه واقع بهم ان خالفوا وهذا هو الاظهر المناسب لمعنى الظن الذى هو العلم الراجح من الطرفين

قوله وانما اطلق الظن على التيقن اى استعمل لفظ الظن فى مقام اليقين لانه لم يقع المتيقن به وهو وقوع الجبل وسقوطه عليهم فناسب الظن عدم الوقوع دون اليقين فلو ذكر التيقن لاوهم وقوع المتيقن به وليس كذلك ولذا ذكر الظن بدل التيقن

اى فلا قول لهم حقيقة ولا مجازا ولا الاقرار منهم * قوله (فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكنهم منه منزلة الاشهاد والاعتراف) اى شبه الهيئة المنتزعة من هذه الامور العديدة بالهيئة المنتزعة من الاشهاد والاقرار لكن الامور المشبهة بها مخيلة موهومة غير محققة لانه كما عرفت لا قول ولا اقرار حقيقة ولا مجازا اذ الاستعارة التمثيلية لا يقتضي وجود الممثل له وتحققه فى الخارج اشار اليه المصنف فى آية الكرسى وفى قوله تعالى "والارض جميعا قبضته" يوم القيمة الآية ووجه الشبه الهيئة المنتزعة وهى اصابة الحق والنجاة من الخسران ومن النيران * قوله (على طريق التمثيل) متعلق بنزل تمكينهم وعطف عليه فى سورة الزمر وقال والتخييل وفى الكشاف هنا من باب التمثيل والتخييل واراد الشيخان بالتخييل ما قررناه من ان المشبه به امر مفروض اوقع فى الخيال وصور المعقول المحقق بصورة المحسوس المفروض الموجود فى الخيال اذ الف العامة بالمحسوس اتم واكمل وادرا كهم له اعم واشمل ولم يرد الشيخان بالتخييل الاستعارة التخييلية المشهورة فانها لا تلائم المقام كما لا يخفى على ذوى الاحلام وانما ترك المصنف التخييلية هنا لان عادته بيان اللطائف المرغوبة فى المواضع المتفرقة لا لتوهم الاستعارة التخييلية اذ لو كان كذلك لما تعرض لها فى المواضع الكثيرة ويحتمل ان يكون تشبيه تمكينه تعالى بقول الست بربكم وتمكن العبد بقول بلى فيكون من باب تمثيل المفرد بالمفرد * قوله (ويدل عليه قوله تعالى ٢٢ قالوا بلى) الاية وجه الدلالة ما اشار اليه بقوله لم تنبه عليه بدليل وما نبه عليه بدليل ربوبيته تعالى والكراهة عن قولهم هذا يوم القيمة وانتفاء المعذرة لهم انما يناسب نصب الدلائل وتمكينهم من العلم بها وتمكنهم بها باحداث القوى والعقل السليم لا بمجرد قولهم الست بربكم واتيانهم بقولهم بلى هذا ما سنح بخاطر الفقير والعلم عند الله الملك القدير (اى كراهة ان تقولوا ٢٣ لم تنبه عليه بدليل) ٢٤ * قوله (عطف على ان تقولوا) فلفظة او لمنع الخلو دون منع الجمع فهو ايضا مفعول له لما قبله من الاخذ والاشهاد بالمعنى المذكور اما بتقدير كراهة كما اختاره المصنف وهو رأى البصريين او بتقدير اللام مع اعتبار حرف النفى اى لئلا يقولوا وهو مذهب الكوفيين واضعفه لم يلتفت اليه المصنف هنا والتنبيه على جوازه اشار اليه فى بعض المواضع * قوله (وقرأ ابو عمرو كليهما بالياء لان اول الكلام على الغيبة) وهو قوله من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم فحينئذ قراءة الخطاب تكون على الالتفات ٢٥ * قوله (فاقتدينا بهم لان التقليد عند قيام الدليل) علة لمقدر وانما كره ذلك لان التقليد عند قيام الدليل على التوحيد اشار اليه بقوله ونصب لهم دلائل ربوبيته * قوله (والتمكن من العلم به لا يصلح عذرا به) اى بالدليل ونبه عليه بقوله وركب فى عقولهم ما يدعوهم ٢٦ * قوله (افتهلكنا بما فعل المبطلون) اى او تأخذنا فتهلكنا الآية * قوله (يعنى آباءهم المبطلين) اشار الى ان الموصوف المحذوف للمبطلين هو الآباء بقرينة ذكرهم فيما قبله والمبطلون فى عبارة المصنف وقع هكذا فى بعض النسخ المبطلين صفة لآبائهم وفى بعض النسخ المبطلون على الرفع فيكون خبر المبتدأ محذوف حذفا واجبا اى وهم المبطلون وهذا توضيح ما يقال بالرفع على القطع واما جعله محكيا فلا يناسب المقام * قوله (بتأسيس الشرك) ونحن عاجزون بالتدبير والاستقلال بالرأى * قوله (وقيل لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذريته) اى حمل بعضهم هذا الكلام على الحقيقة لا على الاستعارة التمثيلية حينئذ يراد ببنى آدم نوع الانسان فيشمل آدم ايضا وليس المراد انه تعالى اخرج الكل من ظهر آدم عليه السلام بالذات بل المعنى اخرج من ظهر آدم عليه السلام ابناءه الصلبية ومن ظهورهم اولادهم الصلبية وهكذا الى آخر السلسلة ومن هنا قال الكشافى لم يذكر ظهر آدم لان الله تعالى اخرج بعضهم من بعض على الترتيب فى التولد واستغنى عن ذكر آدم عليه السلام لعلمه انتهى لكن الظاهر كون المراد ببنى آدم نوع الانسان كما اشرنا ومع هذا لابد من نكتة وهى ان الآية الكريمة مسوقة للاحتجاج على الكفرة المعاصرين لرسول الله عليه السلام وبيان عدم فائدة التقليد لآبائهم المشركين فى الاشراك ووجوب الاستدلال بالادلة المنصوبة فى الانفس والآفاق ولما سيقت الآية الجليلة لهذا اقتضى الحال نسبة اخراج كل واحد منهم الى ظهر ابيهم من غير تعرض صريحا لاخراج الاولاد الصلبية لآدم عليه السلام تبكيتا للكفرة المعاصرين وسائر المخالفين واما فى الحديث الشريف الذى اشار اليه المصنف فانما نسب اخراج الكل من ظهره عليه السلام لانه عليه السلام مظهرا صلى وكان

قوله اى كراهة ان تقولوا فهو مفعول له اى فعلنا ذلك من نصب الادلة الشاهدة على صحتها المقول كراهة ان تقولوا يوم القيمة انا كنا عن هذا غافلين لم تنبه عليه او كراهة ان تقولوا انما اشرك اباؤنا الآية لان نصب الادلة على التوحيد وما نبهوا عليه قائم فلا عذر لهم فى الاعراض عنه والاقبال على التقليد والاقتداء بالآباء كما لا عذر لآبائهم فى الشرك وادلة التوحيد منصوبة لهم

مساق الحديث بيان حال الفريقين اى السعداء والاشقياء من غيران يتعلق بذكر الوسايط غرض على كذا قيل الاولى فى التوفيق مابينه المصنف فى شرح المصابيح من انه اقتصر فى الحديث على آدم عليه السلام اكتفاء بذكر الاصل عن ذكر الفرع انتهى وماذكره المصنف قريب منه وقد عرفت نكتة ذكر بنى آدم آنفا * قوله (كالذر) اى على صورة الذر بعضها بيض وبعضها سود وانتشروا على يمين آدم ويساره * قوله (واحياهم) اذالبنية والهيكل المخصوص ليس بشرط فى الحيوة * قوله (وجعل لهم العقل) لكونهم مستعدين للتكاليف * قوله (والنطق) وانما ذكره بعد العقل لان العقل مادامت فى مرتبة العقل الهيولانى لايقدر صاحبه على النطق * قوله (والهمهم) الالهام هو القذف فى القلب من غير نظر واستدلال وقيل مايخلق الله تعالى فى قلب العاقل من العلم الضرورى الداعى للعمل المرغوب فيه * قوله (ذلك) اى الست بربكم اى خلق الله تعالى فى الذرية كالذر علما ضروريا بذلك وهذا مراد من قال وقد حملت هذه المقاولة على الحقيقة فالقول من جانب الرب هوالالهام المذكور * قوله (الحديث رواه عمر رضى الله تعالى عنه) روى ان عمر رضى الله تعالى عنه سئل عن هذه الآية فقال سمعت النبى عليه السلام يقول ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت للنار هؤلاء للجنة وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل يارسول الله عليه السلام ففيم العمل فقال عليه السلام ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة فيدخلها وكذلك اذا خلق للنار وورد فى الحديث ان الله تعالى مسح ظهر آدم واخرج ذريته منه كهيئة الذر واستخرج الذر من مسام الشعر فخرج الذر كخروج العرق وقيل الماسح من بعض الملائكة فاضاف الفعل الى الآمر وقيل معنى القول بانه احصى كما تحصى الارض بالمساحة وكان ببطن نعمان واد بجنب عرفة بين مكة والطائف فلما خاطب الذر واجابوا ببلى كتب العهد فى ورق ابيض واشهد عليه الملائكة والقم الحجر الاسود وقال بعض العلماء اول ما اجاب من الارض ذرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * قوله (وقد حققت الكلام فيه فى شرحى لكتاب المصابيح) وقد نقلت آنفا خلاصته * قوله (والمقصود من ايراد هذا الكلام ههنا) الاولى والحكمة من ايراد الخ * قوله (الزام اليهود) اى على كلا التوجيهين * قوله (بمقتضى الميثاق العام) اى المراد بنى آدم كما سبق تحقيقه جميع الناس آدم عليه السلام واولاده ذكورهم واناثهم سعداء واشقياء لاكما زعم الزمخشرى من تخصيص بنى آدم باسلاف اليهود الذين اشركوا بالله تعالى حيث قالوا عزير ابن الله وبذرياتهم الذين كانوا فى عهد رسول الله عليه السلام من اخلافهم المقتدين بآبائهم وما ذهب اليه صاحب الكشاف وان كان اوفق لقوله تعالى اوتقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل وسباق الآية وسياقها لكن حمله على العموم اتم فائدة ودخول بنى اسرائيل فيه دخولا اوليا كاف لتحصيل الموافقة المذكورة مع ان الحديث الذى روى فى بيان الآية المذكورة كالنص فى العموم والقول بانه على مااختاره المصنف يشكل خطاب جميع بنى آدم بان تقولوا انما اشرك اباؤنا من قبل مدفوع بانه من قبيل اسناد ماصدر عن البعض الى الكل * قوله (بعدما الزمهم بالميثاق المخصوص بهم المفهوم من قوله تعالى الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب فان الاستفهام فيه لانكار النفى وتقرير المنفى * قوله (والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية) وهى قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف الآية ونظائره * قوله (والعقلية) وهى قوله تعالى واذ نتقنا الجبل فوقهم واشباهه فانها مشيرة الى الادلة العقلية * قوله (ومنعهم عن التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال وكذلك نفصل الآيات) ومنعهم عن التقليد عطف على الزام اليهود ومصدر ولايصح ان يجعل ماضيا ومعطوفا على قوله الزمهم فان فيه خللا وكذا الكلام فى قوله وحملهم على النظر ٢٢ * قوله (وكذلك نفصل الايات) وكذلك اشارة الى مصدر الفعل المذكور فيكون مفعولا مطلقا والكاف زائدة لتحسين اللفظ اى ذلك التفصيل التام المستتبع للمنافع الجليلة نفصل الايات وتقديمه على عامله للاهتمام اذ المهم ليس التفصيل المطلق بل ذلك التفصيل وقيل والتقديم على الفعل لافادة القصر والحصر والمعنى ذلك التفصيل البديع نفصل الآيات المذكورة لاغير ذلك * قوله (ولعلهم يرجعون اى عن التقليد واتباع الباطل) لعل هنا بمعنى كى اى وليرجعوا عماهم عليه من الاصرار على الباطل وتقليد الآباء نفصل التفصيل المذكور والظاهر انه عطف

قوله والمقصود من ايراد هذا الكلام وهو قوله عز وجل واذا خذ ربك الخ وهو الزام اهم بمقتضى الميثاق العام لان المراد به نصب الدلائل الدالة على وجود الصانع وهذا عام يصلح ان يستدل به كل من له عقل لا يختص باليهود لكن يدخل فيه اليهود دخولا اوليا فهذا اشارة الى الالزام بالدليل العقلى وقوله بعدما الزمهم بالميثاق المخصوص اشارة الى الدليل السمعى الذى دل عليه بقوله الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الآية وبقوله واذ نتقنا الجبل مع قوله خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا مافيه

قوله والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية تفصيل وبيان للالزامين المذكورين

على مقدر اى ليناهم الحق ولعلهم يرجعون ويحتمل كونها ابتدائية غير عاطفة ٢٢ * **قوله** (اى على اليهود) اشار الى ان جملة واتل عليهم عطف على المضمر العامل فى واذ اخذ ربك وضمير عليهم راجع الى اليهود اذ الكلام فى بيان احوالهم ٢٣ * **قوله** (هو احد علماء بنى اسرآئيل) قيل هو بلعام بن باعورا ايضا فانه من بنى اسرآئيل فى رواية ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انتهى ولا يلايمه ذكره فى مقابلته فالاولى الاطلاق لعدم التصريح باسم * **قوله** (قد قرأ الكتب وعلم ان الله تعالى مرسل رسولا فى ذلك الزمان) لكنه لم يفهم حق الفهم ولم يتأمل حق التأمل والا فكيف رجا ان يكون هو مع انتفاء النعوت الجليلة لذلك الرسول المذكورة فى الكتب المتقدمة فيه * **قوله** (ورجا ان يكون هو نفسه) اى اياه فاستعير الضمير المرفوع للمنصوب او الخبر محذوف والمعنى ورجا امية بن ابى الصلت ان يكون هو ذلك الرسول وهذا احسن من الاول * **قوله** (فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به) ومات كافرا ولم يؤمن بالنبى عليه السلام وهو الذى قال فيه النبى عليه السلام آمن شعره وكفر قلبه يريد ان شعره كشعر المؤمنين وذلك انه يوحد الله تعالى فى شعره ويذكر دلائل توحيده من خلق السماء والارض واحوال الآخرة والجنة والنار كذا فى الكبير وقيل امية هو عبد الله بن ابى ربيعة بن عوف الثقفى شاعر جاهلى كان اول امره الايمان ثم اضله الله تعالى لانه كان امنيته ان يبعث اليه انتهى وظاهره يخالف ما فى الكبير وان كثير كما نقله ذلك البعض حيث قال وقال ابن كثير ادرك النبى عليه السلام ولم يؤمن به * **قوله** (او بلعم بن باعوراء من الكنعانيين) ليس من بنى اسرآئيل والا فبعض الكنعانيين من بنى اسرآئيل كيعقوب واولاده عليهم السلام * **قوله** (اوتى علم بعض كتب الله) الظاهر ان ذلك البعض التورية وقيل اوتى الاسم الاعظم وما ذكره فى الكبير وهو ان موسى عليه السلام قصد بلده الذى هو فيه وغزا اهله وكانوا كفارا فطلبوا منه ان يدعو على موسى عليه السلام وقومه وكان مجاب الدعوة وعنده اسم الله الاعظم فامتنع منه فما زالوا يطلبون منه ذلك حتى دعا عليه فاستجيب له منه ووقع موسى وبنوا اسرائيل فى التيه بدعائه على ما قيل يقطع كون احمد له الانجيل فالظاهر التورية ٢٤ * **قوله** (فانسلخ منها من الايات) انسلاخ الجلد عن الشاة شبه خروجه من الايات بانسلاخ الجلد من الشاة فى المفارقة التامة فذكر اسم المشبه به وهو الانسلاخ واريد المشبه اى الخروج بالكلية ثم اشتق من الانسلاخ بمعنى الخروج انسلخ لفظ انسلخ * **قوله** (بان كفر بها واعرض عنها) اى انسانا واعرض عنها جانبا ٢٥ * **قوله** (حتى لحقه وادركه فريباله) اى اتبع بمعنى تبع اذ الافعال قد يجيئ بمعنى الثلاثى نحو قلته واقلته من اقالة البيع ولم يجعله بمعنى لحقه بلا اعتبار كونه بمعنى تبع اذ كلمة حتى تأبى عنه وفيه رمز الى انه فى الطغيان والضلالة اصل ومتبوع والشيطان فرع وتابع وحينئذ كلمة الفاء تكون فى غاية الحسن والبهاء لكن الظاهر انه من قبيل القلب لاعتبار لطيف كما بيناه * **قوله** (وقيل استتبعه) اى الافعال بمعنى الاستفعال فالمعنى جعله الشيطان تابعا له مرضه اما اولا فلانه يفوت المبالغة اذ جعل الشيطان متبوعا فى الضلالة كما هو الاصل لكنه فات المبالغة فى عكسه واما ثانيا فللاحتياج الى كون الفاء للتفسير مع ان المتبادر كونها للتعقيب وهذا يقتضى كونه متبوعا فى الغواية عقيب الانسلاخ ٢٦ * **قوله** (فصار من الضالين) قال المصنف فى تفسير قوله تعالى "ابى واستكبر وكان من الكافرين" وان الذى علم الله تعالى من حاله انه توفى على الكفر فهو كافر على الحقيقة اذ العبرة بالخواتم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهو الموافاة المنسوبة الى شيخنا الاشعرى انتهى وما فسره هنا ليس بموافق لمذهبه فالاولى فكان فى علم الله تعالى من الغاوين او صار من الغاوين اشارة الى مذهبه ومذهبنا * **قوله** (روى ان قومه سالوه ان يدعو على موسى ومن معه فقال كيف ادعو على من معه الملائكة فالحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا فى التيه) فقال موسى عليه السلام يا رب باى ذنب وقعنا فى التيه فقال تعالى بدعاء بلعام اى بسبب وقوعكم فى التيه ليس بذنب بل بدعاء بلعام فقال عليه السلام كما سمعت دعاءه على فاسمع دعائى عليه ثم دعا موسى عليه السلام ان ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان فسلخه الله تعالى مما كان عليه ونزع منه المعرفة فخرجت من صدره حمامة بيضاء كذا فى الكبير لكن هذا يخالف ظاهر الآية المذكورة فى سورة المائدة فان ظاهره ناطق بان بقاء قوم موسى عليه السلام بسبب عصيانهم وان التيه كان لموسى عليه السلام وهرون عليه السلام روحا وراحة ومسرايا وانما عذب به من عصا من قومه عليه السلام

٢٢ ❁ ولوشئنا لرفعناه ٢٣ ❁ بها ٢٤ ❁ ولكنه اخلد الى الارض ٢٥ ❁ واتبع هواه ٢٦ ❁ فمثله ٢٧ ❁ كمثل الكلب ٢٨ ❁ ان تحمل عليه يلهث اوتتركه يلهث

كما مر تفصيله هناك ومن هذا زيفه المصنف وقال روى الخ ومن الغرايب ان الامام نقل قولا آخر فقال ويقال ايضا انه كان نبيا من انبياء الله تعالى فلما دعا عليه موسى عليه السلام نزع الله تعالى عنه الايمان وصار كافرا انتهى وقبحه وسخافته لايخفى اذالانبياء عليهم السلام ليس لهم خوف سوء الحال بخلاف الاولياء وان ليس لهم خروج عن منصب النبوة فضلا عن الايمان والمعرفة وهذا مصرح فى كتب العلماء الاعلام ويجب صون الكتاب عن تحرير مثل هذا الكلام من القلم مع ان جواز الدعاء بسوء الخاتمة لمن كان لهنهاية فى الغواية كماوقع من موسى عليه السلام لفرعون فكيف يظن ان كليم الله دعا على نبى من انبياء الله تعالى بسلب الايمان والقائه فى النيران حاشاهم عن ذلك ومبرؤن عماهنالك ٢٢ (الى منازل الابرار من العلماء ٢٣ بها بسبب تلك الآيات وملازمتها) ٢٤ ❁ **قوله** (مال الى الدنيا) تفسير للاخلاد باللزوم فان الاخلاد وهو التسكين واللزوم للمكان يلزمه الميل وفسر الدنيا بالارض اذالارض من اجزاء الدنيا اومن جزئياتها ❁ **قوله** (اوالى السفالة) بضم السين نقيض العلو وبالفتح الدناءة ٢٥ ❁ **قوله** (فى ايثار الدنيا واسترضاء قومه واعرض عن مقتضى الآيات وانما علق رفعه بمشية الله تعالى) لكن لابمحض مشية الله تعالى بل بمباشرة العبد للعمل الذى هو سبب عادى لذلك الرفع وصرف اختياره الجزئى كمايشعر به قوله تعالى بها اى بسبب الآيات المذكورة وانما تركه المصنف لظهوره ولتنبيهه عليه آنفا ولما يجئ من البيان شافيا ❁ **قوله** (ثم استدرك عنه بفعل العبد) اى عن التعليق مع ان ظاهر الحال يقتضى ان يستدرك عنه بنقيض المقدم ويقال لكن لم نشأ لصرف اختياره الى نقيض سبب المشية وهو استرضاء قومه واعراضه عن مقتضى آيات ربه وقيل كانه قيل ولو نشاء رفعه لرفعناه لكنه لم نشأ واو قيل هل يجوز جعله من قبيل قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله الآية قلنا لايتصور هنا استدلال لانه لم يقصد ان يعلم المخاطب انتفاء المشية من انتفاء الرفع كيف وكلا الانتفائين معلوم له بل قصد الاعلام بان انتفاء الرفع مستند الى انتفاء المشية واما فى الآية الكريمة فقصد الاستدلال وارتفع به الاشكال ❁ **قوله** (تنبيها على ان المشية سبب لفعله) اذلايجرى فى ملكه الا مايشاء سواء كان لمشية العبد مدخل فيه ام لا ❁ **قوله** (الموجب رفعه) اى بحسب العادة ❁ **قوله** (وان عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه) اى عدم فعل العبد دليل عدم مشية الله تعالى وفيه رد على المعتزلة حيث قالوا يريد الله تعالى ايمان الكافر وطاعة العاصى مع انتفاء الايمان والطاعة ❁ **قوله** (وان السبب الحقيقى هو المشية وان ماتشاهده من الاسباب وسائط معتبرة فى حصول المسبب من حيث ان المشية تعلقت به كذلك) وان السبب الحقيقى لفعل العبد هو مشية الله تعالى اذالكل بخلق الله تعالى غاية الامر ان خلق الله تعالى منوط بحسب جرى العادة بارادة العبد واختياره واليه اشار المصنف بقوله من حيث ان المشية تعلقت به كذلك والحاصل ان فيه صنعة احتباك اذالمعنى عند التفصيل ولوشئنا لرفعناه بسبب صرف اختياره الى سبب الرفع لكنه لم يباشر سببه فترك فى كل من القامين ماذكر فى الآخر تعويلا على ايماء المذكور بالمطوى ❁ **قوله** (وكان من حقه ان يقول ولكنه اعرض عنها) اى بعد ماذكر من ان استدراك فعل العبد لنكتة كذا وكان من حقه اى من حق الكلام ان يذكر من افعال العبد اعراضه عن الآيات لانه مقتضى السباق دون اخلاده الى الدنيا ❁ **قوله** (فاوقع موقعه اخلد الى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها على ما حمله عليه وان حب الدنيا رأس كل خطيئة) مبالغة لكونه كناية ٢٦ ❁ **قوله** (فصفته التى هى مثل فى الخسة) هذا مفهوم من التشبيه وليس بداخل فى مفهوم المثل ٢٧ ❁ **قوله** (كصفته فى اخس احواله وهو ان تحمل عليه) الآية وهذا ايضا مستفاد بملاحظة مابعده ٢٨ ❁ **قوله** (اى يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرد اوترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فؤاده) بالزجر والطرد اشارة الى المحذوف فى ان تحمل ❁ **قوله** (واللهث ادلاع اللسان من التنفس الشديد) الادلاع بالدال والعين المهملتين الاخراج ❁ **قوله** (والشرطية فى موضع الحال والمعنى لاهثا فى الحالتين) اذ الشرطية يكون مساوى نقيضها معطوفا عليه بلفظة او انسلخ عن معنى الشرطية فعاد الى معنى التسوية كما اشار اليه المصنف بقوله سواء حمل عليه الخ ❁ **قوله** (والتمثيل واقع) اشار الى ان التشبيه تمثيلى لاتشبيه المفرد بالمفرد اعنى تشبيهه بالكلب فى الخسة فانه يفوت المبالغة فى التشبيه التمثيلى اى شبه الهيئة المنتزعة عما لحقه بعد

قوله تنبيها على ان المشية سبب لفعله الموجب رفعه وجه التنبيه على هذا المعنى هو دلالة الشرط على التسبب

قوله وان عدمه اى عدم فعله الموجب لرفعه اوعدم رفعه دليل عدم المشية للرفع وتعلق المشية بالخفض

قوله وان السبب الحقيقى هو المشية لدوران الفعل عليهما وجودا وعدما

قوله وان ماتشاهده من الاسباب وسائط معتبرة فى حصول المسبب من حيث ان المشية تعلقت به كذلك اى تعلقت بالسبب على نحو ماتشاهده مرتبا على تلك الاسباب والوسائط فان المشية تعلق اولا بالاسباب والوسائط وثانيا بوجود المسببات وهذا المعنى مستفاد من الآية من حيث انه دل قوله ولوشئنا لرفعناه بها ان الفعل الموجب للرفع بسبب ملازمة آيات الله يكون بمشية الله تعالى وان الخفض وعدم الرفع بالميل الى السفليات الموجب للاعراض عن الآيات بمشية الله ايضا فان الله سبحانه ان شاء خفض احد ووضعه خلق فى قلبه ميلا الى الامور الدنيوية الدنية فيصير هو سببا لخفضه وعدم رفعه وكل هذه الامور المستفاد من التعليق والاستدراك المذكور فى الآية الكريمة

قوله فاوقع موقعه اخلد الى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها على ما حمله عليه وجه المبالغة ان فيه اثبات الشئ بالبينة اى اثبات الاعراض بوجود سببه الذى هو الميل الى السفليات واتباع الهوى وفيه ان هذين الامرين هما الحاملان له على الاعراض وان حب الدنيا رأس كل خطيئة لدلالة الآية على ان الاخلاد الى الارض والميل اليها الذى هو اثر حب مستلذات الدنيا ومقتضاه منع رفع مرتبته وجعل منزلة انزل واسفل كما ان ميله الى السفل ❁

قوله فصفته التى هى مثل فى الخسة اشارة الى ان لفظ المثل مجاز مستعار

٢٢ * ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص ٢٣ * لعلهم يتفكرون ٢٤ * ساء مثلا القوم ٢٥ * الذين كذبوا بآياتنا ٢٦ * وانفسهم كانوا يظلمون ٢٧ * من يهدى الله فهو المهتدى ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون

الانسلاخ من سوء الحال واضطراب القلب ودوام القلق بالهيئة المنتزعة مما يبين من حال الكلب فى عدم الاستراحة فى حال من الاحوال اوفى مطلق الحالة الخسيسة فلا يصح ان يراد التمثيل الاستعارة التمثيلية بل المراد التشبيه التمثيلى الذى وجه الشبه فيه منتزع من عدة امور * قوله (موقع لازم التركيب الذى هو نفى الرفع ووضع المنزلة) لما كان معنى الكلام ولو شئنا رفعه لرفعناه لكنه لم نشأ لزم منه انتفاء الرفع اذ انتفاء السبب الخارجى يستلزم انتفاء المسبب * قوله (المبالغة والبيان) اى بيان نفى الرفع بطريق خاص وتشبيه معقول بمحسوس ولو قيل لكنه لم نشأ فلم نرفع لكان مجملا ولم يعلم ان حط منزلته ونفى الرفع عنه باى مرتبة اذ المراتب وضع المنزلة انواع متفاوتة فلما وضع التمثيل فى موضعه اتضح مرتبة حطه ونفى رفعه بحيث لامزيد عليه فهذا منشأ المبالغة فعطف البيان على المبالغة من قبيل عطف العلة على المعلول وقيل لان التمثيل بالنسبة الى اصل المعنى كناية وهى ابلغ من التصريح انتهى واطلاق الكناية على التمثيل غير متعارف بل يكفى ان يقال لان التمثيل لكونه تصويرا للمعقول بالمحسوس كما اعترف به ذلك القائل فيه مبالغة لايخفى * قوله (وقيل لما دعا على موسى عليه السلام خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب) فيه اشارة الى ان التشبيه فى اللهث فيكون التشبيه فى المفرد فنى هذا المقام ثلثة اوجه تشبيه المركب بالمركب وهو المختار الاحرى وتشبيه المفرد بالمفرد وهو على وجهين تشبيهه بالكلب فى الخسة وتشبيهه به فى اللهث ووجه الشبه فى الاولين عقلى وفى الثالث حسى مرض هذا الاحتمال ولم يتعرض لاحتمال التشبيه فى الخسة والدناءة لانتفاء المبالغة فى التشبيه التمثيلى ٢٢ * قوله (القصة المذكورة على اليهود فانها نحو قصصهم) فانهم اوتوا التورية واطلعوا على مافيه من نعت الرسول عليه السلام وغيره ثم حرفوه وغيروه وكان صفتهم العجيبة مثل صفة بلعم وفى هذا الكلام تنبيه على كون تشبيه بلعم بالكلب فى اللهث ضعيفا فان اليهود ليس لهم لهث بل هم اصاغر اذلاء ٢٣ * قوله (تفكرا يؤدى بهم الى الاتعاظ) فان التفكر بلا اتعاظ كلا تفكر ٢٤ * قوله (اى مثل القوم) يريد ان القوم مخصوص بالذم بتقدير المثل على حذف المخصوص بالذم وهو مثل القوم (وقرئ ساء مثل القوم على حذف المخصوص بالذم ٢٥ * قوله (بعد قيام الحجة عليها وعلمهم بها) قيده به مع ان التكذيب مطلقا مذموم لان الكلام فى اليهود الذين اوتوا التورية فتكذيبهم بعد قيام الحجة على صدق ماكذبوه وهو اشنع التكذيبات فتعريف الموصول هنا للعهد ولو اريد الجنس لكان له وجه فحينئذ تكرار الموصول مع ان المراد به ما اريد به الاول للاشارة الى علة الحكم والتسجيل عليهم بالتكذيب والظلم عليهم واواخر افات هذا الفرض ٢٦ * قوله (اما ان يكون داخلا فى الصلة معطوفا على كذبوا) وهو الظاهر الراجح اذ الاصل فى الواو العطف مع وجود الجامع الخيالى او العقلى اذ التكذيب علة لظلمهم على انفسهم كما اشار اليه المصنف * قوله (يعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم انفسهم) هذا الجمع متحقق بعطف اولا اذ التكذيب لايفارق الظلم غاية الامر ان فى العطف تصريحا بالجمع وهو ادخل فى الذم والتشنيع فلامفهوم هنا * قوله (او منقطعا عنها بمعنى وماظلموا بالتكذيب الا انفسهم) اى غير معطوف فحينئذ جملة تذييلية او مستأنفة جواب سؤال * قوله (فان وباله لايتخطاها) اى على وجه الكمال اوفى الآخرة والافقد يتخطاها بحبس المطر بشوم ذنوبهم وتكذيبهم قال عليه السلام كما روى انس رضى الله تعالى عنه ان الحبارى لتموت هزلا بذنب بنى آدم * قوله (ولذلك قدم المفعول) اى لافادة الحصر قدم المفعول على الفعل ولكون القصر متضمنا للاثبات والنفى قال المصنف وماظلموا بالتكذيب الخ واما على الوجه الاول فالتقديم لرعاية الفاصلة كذا قيل لكن لامانع فى كونه للقصر هنالك وفى كونه لرعاية الفاصلة هنا بل لامانع فى الجمع بينهما وسبب الظلم التكذيب فى الاحتمالين وقد قيل سبب الظلم غيره فى الوجه الاول انتهى والظاهر ان هذا سهو لايخفى ٢٧ * قوله (تصريح بان الهدى والضلال من الله تعالى وان هداية الله تختص ببعض دون بعض وانها مستلزمة للاهتداء والافراد فى الاول والجمع فى الثانى باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على ان المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين والاقتصار فى الاخبار عمن هداه الله بالمهتدى تعظيم لشأن الاهتداء وتنبيه على انه فى نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لولم يحصل له غيره لكفاه وانه المستلزم للفوز بالنعم الآجلة والعنوان لها من الله تعالى) اى بطريق الخلق لكن الاولى الاضلال بدل الضلال قوله الهدى اى الاهتداء كما هو المناسب للضلال او الهداية كما هو المناسب

قوله المبالغة والبيان اما المبالغة فلان فيه اثباتا للشئ الذى هو الملزوم بوجود لازمه وهو الصفة العجيبة الشأن المعبر عنها بالمثل واما البيان فلان التمثيل تصوير للامر المعقول فى صورة المشاهد قوله اى مثل القوم بيان ان التمييز بمعنى الفاعل يعنى ان مثلا فى ساء مثلا القوم تمييز لما فى ساء من الضمير المبهم والضمير المبهم هو فاعل ساء ومثلا مميزله والقوم مخصوص بالذم ولما اشترط موافقة المخصوص بالذم لفاعل ساء والقوم لايوافقه قدر المضاف فقدره بقوله ساء مثلا مثل القوم الآية واذا قرئ ساء مثل القوم يكون فاعل ساء القوم والمخصوص بالذم محذوفا تقديره ساء مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا مثلهم اى مثلهم اى مثل اليهود اوبلعم اى مثل بلعم المراد بالذى آتيناه آياتنا

قوله يعنى وماظلموا بالتكذيب الا انفسهم معنى القصر مستفاد من تقديم المفعول

قوله تصريح بان الهدى والضلال من الله رد على المعتزلة فى قولهم الضلال ليس من الله لانهم قالوا ان الله لايضل عبده وحملوا الاضلال المسند الى الله فى امثال هذه الآية على المجاز مرادا به تمكينه العباد ان يفعلوا قبائح الاعمال بسببها يضلون عن الطريق السوى او اعطاؤه المال والمنال ومشتهيات الدنيا فصار ذلك سببا للضلال فالاسناد عندهم اسناد الى السبب مجازا

قوله وانها مستلزمة للاهتداء هذا المعنى مستفاد من جعل الاهتداء جزاء الشرط الذى هو الهداية فان الجزاء لازم للشرط

قوله والاقتصار فى الاخبار عمن هداه الله بالمهتدى تعظيم لشأن الاهتداء يعنى ان لمن هداه الله صفات عالية ومناقب سنية مهدية اليها كالايمان بالله واقام الصلاة وايتاء الزكاة والصوم والحج وغيرها مما يؤدى اليه الهداية ومن جملتها الاهتداء الى سبل الخيرات فجاز ان يقال من يهدى الله فهو المؤمن اوفهو المقيم للصلوة اوالمؤتى الزكاة اوغير ذلك لكن اختير من بين جميع ذلك لفظ المهتدى تعظيما لشأن الاهتداء ووجه افادته التعظيم هو ان من رزق له الاهتداء يتصف هو بجميع ذلك لان الشخص لايكون مهتديا مالم يأت بها فان الاهتداء لازم هداية الله تعالى ومن هداه الله تعالى يلزمه ان يفعل ذلك كله حتى يكون مهتديا بخلاف ما لوقيل فهو المؤمن اوفهو المصلى اوغير ذلك فانه لايدل على اتصاف المهدى بجميع الطاعات واتيانه بها والحاصل ان الاهتداء جامع لجميع اعمال الخير بخلاف ذكر خصوصيات الافعال

قوله وتنبيه على انه فى نفسه كمال جسيم بيان لتعظيم شأن الاهتداء

قوله لولم يحصل له غيره لكفاه اقول ان اراد بقوله غيره فضل الخير فهو ليس غير الاهتداء والافذاك ضلال لان غير الاهتداء ضلال لامحالة فيكون كان يقال ولولم يحصل له ضلال لكفاه ولايخفى انه لامعنى له وانه المستلزم للفوز بالنعم الآجلة فان الهداية هى الدلالة الموصلة الى المطلوب او الدلالة الى

يعنى مايوصل الى المطلوب فالاهتداء هو السوق الى طريق يوصل الى المطلوب وهذا هو المعنى باستلزام الاهتداء بالنعم الآجلة وبانه العنوان لها

٢٢ ❁ ولقد ذرأنا ٢٣ ❁ لجهنم كثيرا من الجن والانس ٢٤ ❁ لهم قلوب لايفقهون بها ٢٥ ❁ ولهم

اعين لايبصرون بها ٢٦ ❁ ولهم آذان لايسمعون بها ٢٧ ❁ اولئك كالانعام ٢٨ ❁ بل هم اضل

٢٩ ❁ اولئك هم الغافلون ٣٠ ❁ ولله الاسماء الحسنى ٣١ ❁ فادعوه بها ٣٢ ❁ وذروا الذين يلحدون في اسمائه

لقوله وان الهداية يختص الخ وبالجملة الاوفق لنظم الجليل الاضلال والهداية لاتحاد طريقهم وهو الحق المبين وهو واحد مشترك بين السبلين ٢٢ * قوله (ولقد ذرأنا خلقنا) جملة تذييلية مقررة لماقبله اى وبالله لقد ذرأنا لجهنم قدم على المفعول به الصريح لطول ذيل المفعول به كثيرا اذ اهل الكفر والطغيان اكثر من اهل الطاعة والايمان كما ورد في الحديث ٢٣ * قوله (يعني المصرين على الكفر في علمه تعالى) لكن لايلزم منه الجبر كما حقق في علم الكلام لانه تعالى يعلم انهم لايصرفون ارادتهم الجزئية نحو الحق حتى قضى بجهنم على ذلك فعلمه تعالى اياهم يترتب عليه ذلك اى صرف اختيارهم الى الباطل فلام لجهنم لام العاقبة لالام الغاية كما جنح اليه بعض المتأخرين ٢ وهو تكلف بل تعسف وغاية خلقهم للعبادة قال تعالى " وماخلقت الجن والانس الا ليعبدون " والقول بان هذا مذهب المعتزلة من انه تعالى لايريد الكفر والشر مرفوع بان هذا مفروغ عنه في هذا المرام والادلة على انه تعالى يريد الخير والشر مع عدم رضائه بالشر كثيرة جدا وكانه زاد قوله في علمه للاشارة الى ان الاعتبار للخواتم فالشقي من كان في علمه تعالى شقيا وان كان مؤمنا ظاهرا دهرا طويلا ولم يلتفت الى وجه التعبير بالماضي ووجهه ان الموجود غلب على مالم يوجد وان المنتظر جعل كالواقع ٢٤ * قوله (اذ لايلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلائله) اى ان لهم استعدادا الى تحصيل المعارف لكنهم اضاعوها فلحقوا بالبهائم والانعام فتشبه قلوبهم بلا استعدادها اليس بعد موم كالبهائم ٢٥ * قوله (اى لاينظرون الى ماخلق الله نظر اعتبار) فكانهم لاينظرون اليه رأسا ومن هنا سلب النظر منهم رأسا ٢٦ * قوله (الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر) والكلام فيه مثل الكلام في النظر ٢٧ * قوله (في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر) اى وجه الشبه ذلك المذكور لكنهم استعدوا للفقاهة والادراك والابصار للاعتبار والسماع للتأمل واضاعوها باختيارهم بخلاف الانعام والبهائم ولاتقصير فيه * قوله (اوفي ان مشاعرهم وقواهم متوجهة الى اسباب التعيش مقصورة عليها) فحينئذ يكون وجه الشبه موجودا واما في الاول معدوم وعقلي في كلا الاحتمالين وكلا الوجهين متقاربان معنى بل انهما متلازمان عرفا والاكونهم مخلوقين للعذاب في دار العقاب يلائم الاول ٢٨ * قوله (فانها تدرك مايمكن لها ان تدرك من المنافع والمضار وتجتهد في جذبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك بل اكثرهم يعلم انه معاند فيقدم على النار) فالظاهر ان بل للاضراب اذ فيه ترقي التشبيه والنكتة مبنية على الارادة فاذا نظر الى المشابهة بينهما بالوجه المذكور اختير التشبيه والا اعتبر في المشابهة ويحمل الترقي فان فيه ترقيا من الذم بتشبيههم بالبهائم الى الذم بان البهائم احسن حالا منهم ولايبعدان يقال في وجه الترقي بل هم اضل فانها فاقدة الامور المذكورة مع عدم استعدادهم بخلاف هؤلاء فانهم اضاعوها مع قابليتهم وتمكنهم بالفطرة فهم اسوء حالا واشنع مآلا ٢٩ * قوله (الكاملون في الغفلة) فالحصر المستفاد راجع الى الكمال فلا ينافيه تحقق اصل الكمال في غيرهم والاترك العاطف لان الجملة الثانية مؤكدة للاولى اذ التسجيل بالغفلة والتشبيه بالبهائم والترقي منه شئ واحد ٣٠ * قوله (لانها دالة على معان هي احسن المعاني) اشارة الى ان الحسنى مؤنث احسن افعل التفضيل وان وصف الاسماء بها باعتبار معانيها مجازا تسمية المدال باسم المدلول * قوله (والمراد بها الالفاظ) اى الالفاظ مطلقا سواء دلت على الذات فقط اوتدل على الذات مع صفات الجلال والاكرام والاول الاعلام الموضوعة في اللغات كلفظة الله في اللغة العربية ولفظة خدا في الفارسية وقس ماعداهما وبهذا البيان ظهر فائدة الخبر بان المراد بها الالفاظ وظهر ايضا حسن المقابلة بقوله وقيل الخ * قوله (وقيل الصفات) اى الالفاظ الدالة على صفات ذاتية كانت اوفعلية كالعالم والقادر ومثل الخالق والرازق ٣١ * قوله (فسموه بتلك الاسماء) اى الدعاء في الآية الكريمة بمعنى التسمية فيتعدى الى المفعولين صرح به المصنف في اواخر سورة الاسراء اذ معناه الحقيقي المشهور وهو النداء ليس مرادا هنا فقط بل عام له ٣٢ * قوله (واتركوا تسمية الذين فيها) قدر مضافا اذ الترك ليس ترك ذواتهم اذ لافائدة فيه بل ترك فعلهم وهو التسمية قوله الزائغين تفسير معنى يلحدون اذ الالحاد واللحد بمعنى مال مطلقا في اللغة ومن هذا لحد القبر لانحرافه الى جانبه ثم غلب في عرف الشرع في الميل عن الحق الى الباطل كما هو المراد هنا * قوله (الذين يسمونه بمالاتوقيف فيه) اى بمالا اطلاع على جواز اطلاقه من الشرع

٢ ابن عطية وتبعه ابو السعود عفه

قوله يعني المصرين على الكفر معنى كونهم مخلوقين لجهنم انهم لما كانوا متوغلين في موجبات النار وتمكنوا فيها كانوا كأنهم خلقوا لاجل النار فاللام في لجهنم استعارة تبعية يقال له لام العاقبة كما في قوله " لدوا للموت وابنوا للخراب "

قوله اذ لايلقونها الى معرفة الحق يعني لاشك ان اولئك الكفار كانت لهم قلوب يفقهون مصالحهم الدنيوية واعين يبصرون بها المرئيات وآذان يسمعون الكلمات لانهم لما لم يفقهوا الحق ولم ينظروا فيما خلق الله بعين الاعتبار ولم يسمعوا الآيات كانوا كأنهم لافهم لقلوبهم ولا ابصار لاعينهم ولا اسماع لآذانهم كالبله والعمى والصم كما في قوله تعالى صم بكم عمي فهم لايرجعون

قوله الكاملون في الغفلة حمل الحصر المدلول عليه بقوله هم الغافلون على حصر الكمال فالحصر ادعائي لكثرة اهل الغفلة غيرهم لاه

اذ اسماء الله تعالى توقيفية اى اطلاقها متوقف جوازه على اذن الشارع وان لم يوهم نقصا بل يشعر مدحا قال المصنف فى سورة البقرة لا يصح اطلاق المعلم على الله تعالى مع صحة اسناد التعليم اليه تعالى انتهى وقس عليه نظائره فان كثيرا من الافعال يصح اسناده اليه تعالى مع عدم جواز اطلاق المشتق منه عليه تعالى ثم جواز الاطلاق على صورة اذن الشارع مقيد بعدم كونه للمشاكلة والسخرية كقوله تعالى ﴿ ومكروا ومكر الله ﴾ الآية وقوله تعالى ﴿ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ﴾ الآية فانه لا يجوز اطلاق المخادع ونحوه عليه تعالى كما صرح المحقق التفتازانى فى شرح المقاصد وكون اسماء الله مطلقا توقيفية مشهور وفيها اقوال اخر استوفيت فى علم الكلام * قوله (اوما يوهم معنى فاسدا) اشارة الى قول آخر وهو يجوز اطلاق الاسماء عليه تعالى ما لم توهم نقصا وهذا القول للقاضى ابى بكر الباقلانى منا فحينئذ المراد باسمائه فى قوله تعالى ﴿ يلحدون فى اسمائه ﴾ ما سموه على زعمهم لا اسماؤه حقيقة فالاضافة بزعمهم وعن هذا اظهر الاسماء فى موضع الاضمار * قوله (كقولهم يا ابا المكارم) لايهام الابوة يا ابيض الوجه * قوله (اولا تبالوا بانكارهم ما سمى به نفسه) هذا حاصل المعنى اذ المعنى الحاصل حينئذ وذروا الحاد الذين يلحدون فى اسمائه بانكار بعض الاسماء الذى سمى الله تعالى نفسه وذاته فالمضاف محذوف ايضا * قوله (كقولهم ما نعرف الا رحمن اليمامة) اى العرب لما سمعوا مسيلمة رحمن اليمامة انكروه تمشيا فى كفرهم فالمراد بالترك الاجتناب كما فى الوجه الاول لكن المراد بالاسماء على هذا الاحتمال اسماؤه تعالى حقيقة فاضافتها اليه تعالى حقيقية بخلاف الوجه الاول كما مر تحقيقه * قوله (اوو ذروهم والحادهم فيها باطلاقها على الاصنام) الواو فى والحادهم بمعنى مع لكن المراد ترك الحادهم وترك الذات ليس بمراد وهذه الآية على هذا الوجه ليست بمنسوخة بآية القتال كما ظن اذ المعنى اعرض عنهم ولا تبال بالحادهم لا الكف عنهم وعدم التعرض لهم وبالجملة الآية ليست بمنسوخة فى كل احتمال كما هو الظاهر والفرق بين هذا الوجه والوجه الثانى هو ان الالحاد فى هذا باعتبار اطلاق الاسماء على غيره تعالى كما سموا الاصنام آلهة والآلهة وان اطلقت على المعبود مطلقا لكن اللائق ان يطلق الاله عليه تعالى وبهذا الاعتبار يتحقق الالحاد فى الاسماء وانما لم يقل المصنف كتسميتهم الاصنام آلهة لظهوره وصرح به صاحب الكشاف لقصد التوضيح واما الالحاد فى الوجه الثانى فباعتبار انكارهم بعض اسمائه تعالى لا باعتبار اطلاقه على غيره تعالى وعلى هذا الفرق يشد المص بقوله ولا تبالوا بانكارهم مع تحقق الاطلاق على غيره تعالى * قوله (واشتقاق اسمائها منها) طريق آخر لاطلاق اسمائها على غيره ولذا اختير الواو * قوله (كاللات من الله) اى من لفظة الله بتغيير الهاء الى التاء هى صنم لثقيف فى الطائف اولقريش بنخلة وهى فعلة من لوى لانهم يلوون عليها اى يطوفون كذا قاله المصنف فى سورة والنجم والظاهر ان بين كلاميه تنافرا * قوله (والعزى من العزيز) سمرة لغطفان واصلها تأنيث الاعز كذا قاله ايضا فى تلك السورة وبينهما تخالف ايضا والالحاد فى الاسماء لاعتبارهم الاشتقاق واعتبار معنى الاسماء فلا يرد ان الالحاد فى المشتق لا فى المشتق منه انتهى مع ان فى كلامه نوع حزازة اذ لا الحاد فى المشتق لو لم يعتبر معانى الاسماء * قوله (ولا توافقوهم عليه) هذا معنى الترك حينئذ اذ معنى الاجتناب عن هذا لا يصح هنا لعدم التوقع من المؤمنين * قوله (واعرضوا عنهم فان الله مجازيهم كما قال سيجزون الآية) واعرضوا هكذا بالواو فى النسخ فهو من تتمة ما قبله وهذا هو الظاهر وفى بعض النسخ بلفظة او فحينئذ يكون وجها آخر لكن لا يظهر له لطف اذ لا يعرف حينئذ الحاد غير ما ذكر اذ حاصل هذا الوجه الاخير وعيد كقوله تعالى ﴿ ذرهم يأكلوا ﴾ الآية فتأمل هذا ذلك ٢٢ (وقرأ حمزة هنا وفى فصلت يلحدون بالفتح يقال لحد والحد اذا مال عن القصد) ٢٣ * قوله (ذكر ذلك بعد ما بين انه خلق للنار طائفة ضالين ملحدين عن الحق للدلالة على انه ايضا خلق للجنة امة هادين بالحق عادلين بالامر) اشار الى ان الجهة الجامعة بينهما تضاد * قوله (واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه ان فى كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال من امتى طائفة على الحق الى ان يأتى امر الله) اى الى ان تقوم الساعة * قوله (اذ لو اختص بعهد الرسول اوغيره لم يكن لذكره فائدة فانه معلوم) اما على الاول فظاهر لان النبى عليه السلام واصحابه كونهم على الحق لا يخفى على احد وقيل انه معلوم من جهة

الشرع كما في قوله عليه السلام خير القرون قرني الحديث واما على الثاني فلأن كل احد يعلم بالضرورة انه قد حصل جمع من المحققين في زمان من الازمنة ثم المستدل وقد قيل انه مخالف لقوله عليه السلام لاتقوم الساعة الا على اشرار الخلق ولا تقوم الساعة حتى لايقال في الارض الله و لذا مرض عنه المصنف فتأمل انتهى ويمكن ان يقال لعل مراده بكل قرن القرون التي قبل ظهور الاشرار كما يدل عليه الخبر الذي ايده به وما نقله القيل وما تمسك به المستدل متعارضان ظاهرا فيوفق بينهما بمثل ماذكرنا فلايكون ماذكره وجها بل وجهه ما اشير اليه في الكبير من انه على هذا التقدير يلزم اجماع سائر الامم مع ان حجة الاجماع مخصوصة بامة محمد عليه السلام كما اشير اليه في التوضيح ١٨٢ ○ قوله (سنستدنيهم الى الهلاك قليلا قليلا) اى سنقربهم باعطاء النعم المتواترة المتكاثرة مع اصرارهم على الغي وتكذيب الآيات فيظنون انها لطف لهم منه تعالى ويحسبون ايضا ان ماعليهم من العدوان والطغيان احسن حالا فيزداد واكبرا وطغيانا حتى يأتيهم امر الله صباحا اومساء وعن هذا قيل اذا رأيت الله تعالى انعم على عبد وهو مقيم على معصيته فاعلم ان ذلك العبد مستدرج ○ قوله (واصل الاستدراج الاستصعاد اوالاستنزال درجة بعد درجة) اى الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى النقل درجة بعد درجة من سفل الى علو فيكون استصعادا او بالعكس فيكون استنزالا ثم استعير الطلب كل نقل تدريجي من حال الى حال من الاحوال الملائمة للمنتقل الموافقة لهواه بحيث يزعم ان ذلك لطف ورحمة مع انه في الحقيقة خذلان ونقمة فالاستدراج هنا مستعار لهذا المعنى ولوقال سنستدنيهم الى الهلاك بالامهال وادامة الصحة وتوفير النعمة كما قاله في سورة النون لكان اوضح في بيان الاستعارة لكنه اكتفى بما اشار اليه في آخر كلامه ١٨٣ ○ قوله (ما نريد بهم وذلك ان تتواتر عليهم النعم فيظنوا انها لطف من الله بهم فيزدادوا بطرا) واما موصوفة اوموصولة وعلى التقديرين في الكلام محذوف والمعنى من حيث لايعلمون اى شئ نريد بهم بتلك الاحسان ○ قوله (وانهم ماكانوا في الغي حتى يحق عليهم كلمة العذاب) وهي امره تعالى بالعذاب اما في الدنيا اوفي الآخرة والاول هو الظاهر اذ مايكون غاية لذلك وجوب كلمة عذاب الدنيا بحسب الظاهر واما كون امره تعالى بالعذاب كقوله تعالى "خذوه فغلوه" غاية له فباعتبار عدم الاعتداد بمابين الموت وامر العذاب ١٨٤ ○ قوله (وامهلهم عطف على سنستدرجهم) اشار الى انه غير داخل في حكم السين اذ الاملاء والامهال ليس من الامور التدريجية كالاستدراج وانما هو امر يحصل دفعة فلايحسن الاستقبال كذا قيل والتدريج انه يستفاد من سين الاستفعال بل من مادة الاستدراج لامن سين الاستقبال على ان السين حين اعتبر فيه لم يجوز للتأكيد بل الظاهر كونها للتأكيد في سنستدرجهم ايضا فالظاهر انه داخل في حكم السين وانما لون الخطاب صيغة التكلم وعبر بتوحيد الضمير جريا على سنن الكبرياء من افانين التعبير تنشيطا للاصغاء ١٨٥ ○ قوله (ان اخذي شديد) اى ان الكيد هنا استعير للاخذ والتعذيب اشار الى العلاقة بقوله وانما سماه كيدا لان ظاهره الخ والمتانة الشدة فلا مجاز في شديد ○ قوله (وانما سماه كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان) اى ظاهره الاخذ الذي هي عبارة عن العذاب والاهلاك لكن لايراد مطلق الاخذ بل الاخذ بطريق الاستدراج ولاريب في كون ظاهره احسانا اذ انعامه تعالى مع انهماكهم في الفساد اخذ تدريجي اشار اليه المصنف بقوله سنستدنيهم الى الهلاك قليلا قليلا وهذا هو المراد بالاخذ هنا فلايرد الاشكال بان الاخذ وهو العذاب ليس باحسان ولا حاجة الى الجواب بان المراد بالكيد ليس هو الاخذ بل الانعام فقدمته احسان وعاقبته اهلاك مع ان الجواب مخالف لكلام المصنف حيث فسر الكيد بالاخذ فالظاهر من كلام المصنف انه اطلق الاخذ على مجموع الاستدراج والاهلاك فقال لان ظاهره احسان بالنظر الى اوله الذي هو الاستدراج ثم الظاهر ان الاستعارة في الكيد والاستدراج تمثيلية ١٨٦ ○ قوله (اولم يتفكروا) اى اغفلوا ولم يتفكروا كلام سيق لانكار عدم تفكرهم في شأنه عليه السلام فالهمزة للانكار الواقعي ○ قوله (مابصاحبهم يعني محمدا عليه الصلاة والسلام) وما اما استفهامية اونافية فعلى الاول الرفع على انها مبتدأ وعلى الثاني اسمها جنة وخبرها بصاحبهم قدم لكونه اهم والتعبير بالصاحب للمشاكلة اوللاشعار بطول صحبتهم وهم اعرف بحاله لكن فرط العناد اوقعهم بما فيهم ○ قوله (من جنون) اشار الى ان الجنة وان كانت للنوع لكن بزيادة من الاستغراقية سلب كل نوع فرجع الى نفي ماهية الجنون

٢٢ ✿ ان هو الا نذير مبين ٢٣ ✿ اولم ينظروا ٢٤ ✿ فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ ٢٥ ✿ وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم

* **قوله** (روى انه عليه السلام صعد على الصفا فدعاهم) بيان انه فهم اباه عليه السلام بالجنون وسببه وقيل ان سبب قد فهم لمخالفة فعله عليه السلام افعالهم حيث ترك حظوظ الدنيا و تعب نفسه التعبد فى مرضاة المولى واشتغل بدعوة الحق والتوحيد ونهى عن عبادة الاوثان فنسبوه الى الجنون واهل هذا وفق بالامر الصحى بالتفكر والمعنى تفكروا ايها الجاحدين ان ما جعلكم سبب الجنون هو سبب صدقه فقط اخرج هذا الحديث الشريف ابن جرير وغيره عن قتادة رضى الله تعالى عنه كذا قيل رقى اى صعد * **قوله** (فخذا فخذا يحذرهم باس الله) فخذا فخذا هذا ليس تاكيدا الاول بل فخذا آخر والمعنى قوما بعد قوم انظر الى احوالهم الان كقولنا جاءنى القوم رجلا رجلا وهذه الدعوة بعد نزول قوله تعالى و انذر عشيرتك الاقربين وقد فصل المصنف فى سورة الشعراء الفخذ فى العشائر اقل من البطن اولها الشعب ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ كذا فى الصحاح والمراد بالفخذ اقاربه عليه السلام لا مطلقا * **قوله** (فقال قائلهم) اى ابو لهب * **قوله** (ان صاحبكم لمجنون) الظاهر ان الخطاب للسائلين فالتعبير بالصاحب واضح و يحتمل ان يكون لهم وتلك فارجعها او للكفر فالتعبير به حينئذ لكونه عليه السلام نشأ بين اظهرهم وقبلهم * **قوله** (بات يهوت الى الصباح فنزلت) يهوت اى يصيح * **قوله** (ان هو اى ما هو الا نذير مبين) القصر اضافى فلا اشكال ٢٢ * **قوله** (موضح النذارة) لازم بمعنى واضح فاعله النذارة وقيل من ابان المتعدى ومفعوله ما ذكر واللازم اقوله بحيث لا يخفى الخ المعنى الاول * **قوله** (بحيث لا يخفى على ناظر) اى متفكر فى شان النبى عليه السلام حق التفكر لم يقل على سامع وحده اوهم ناظر اذ اول الآية الحث على التفكر فى احواله عليه السلام والوصول الى كونه نذيرا انما هو بالفكر فى امره بالبصيرة والانصاف مع ترك الاعتساف واما السمع بلا تفكر فلا يفيد ٢٣ * **قوله** (اولم ينظروا) اى اصروا على الاعراض عن العظة ولم ينظروا النظر هنا لتعديته بفى بمعنى التفكر وعبر بالنظر هنا والتفكر هناك لما مر ان التعبيرات المختلفة من افانين اساليب البلاغة * **قوله** (نظر استدلال) حسب الطاقة ٢٤ **قوله** (فى ملكوت السموات) فعلوت من الملك وهو عالم المعقولات والمعنى اى ربوبيتهما وملكهما وقيل عجائبهما وبدائعهما وهو اعظم الملك وبناء للمبالغة * **قوله** (وما خلق الله من شئ) من عطف العام على الخاص * **قوله** (مما يقع عليه الشئ) من العالم الجسمانى والروحانى مفرداته ومركباته سفلياته وعلوياته المراد ما شئ هنا الموجود كما هو اصطلاح الاشاعرة من الترادف بين الشئ والموجود * **قوله** (من الاجناس اى لا يمكن حصرها) لعدم تناهيها بمعنى لا تقف عند حد او لكثرتها بحيث لا تدخل تحت الضبط بحسب القوة البشرية وان كانت متناهية فى الخارج * **قوله** (ليدلهم) علة بنظر المستفاد من الانكار التوبيخى اى فينظروا فى عجائب المصنوعات ليدلهم الخ الدلالة هنا بمعنى الارشاد اى ليرشدهم الى كمال قدرة صانعها * **قوله** (على كمال قدرة صانعها) اى لعدم دلالة وجوده * **قوله** (ووحدة مبدعها وعظم شان مالكها ومتولى امرها) وجه دلالة السموات والارضين وسائر المصنوعات على وجود صانعها وقدرته الكاملة ووحدة مبدعها بينه المصنف فى سورة البقرة بحيث يحير العقول المبهرة * **قوله** (ليظهر لهم صحة ما يدعوهم اليه) تعليل للتعليل او تعليل للنظر المعلل وفيه تنبيه على وجه ذكر ما دل على التوحيد عقيب تقرير امر النبوة وبه يعرف كمال الارتباط بين الآيتين ٢٥ * **قوله** (عطف على ملكوت) والجامع بينهما باعتبار ان التفكر والنظر يؤدى الى المسارعة طلبا للحق اماق الاقتراب تظهر واماق الملكوت ليعلم مرشد صانعهما المؤدية الى تلك المسارعة فالظاهر انه عقلى قيل فيكون على هذا مفعولا لينظروا لكن لا يعتبر فيه بالنظر ايه به للاستدلال اذ قيد المعطوف عليه لا يلزم فى المعطوف انتهى وغرابته لا يخفى اذ الاستدلال على وجود الصانع وقدرته وسائر صفاته بالاحياء و الاماتة كثير شايع والتفت قول سيدنا ابراهيم عليه السلام حين محاجة نمرود ربى الذى يحيى ويميت الآية فبلاحظة امكان الاستدلال بهما يعرف الجامع ايضا * **قوله** (وان مصدرية او مخففة من الثقيلة) مصدرية قاله ابو البقاء لكن النحاة قالوا ان ان المصدرية لا توصل الا بالفعل المتصرف وعسى غير متصرف ولا مصدر له فالمانع من دخولها عليه وصاحب الكشاف لم يتعرض للمصدرية ولم يدخل بعدها اللام الفارقة لعدم اللبس فلا حسن انها مخففة من الثقيلة وجملة عسى وان كانت انشائية

قوله فخذا فخذا اى قوما قوما والعشائر اولها الشعب ثم القبيلة ثم فصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ .

قوله ليدلهم على كمال قدرة صانعها عقيب الدال على التوحيد فقال اولم ينظروا فى ملكوت السموات ثم قال وما خلق الله من شئ والمقصود التنبيه على ان الدلالة على التوحيد غير مقصورة على السموات والارض بل كل ذرة من ذرات العالم دليل ظاهر على التوحيد

٢٢ ۞ فبأى حديث بعده ٢٣ ۞ يؤمنون ٢٤ من يضلل الله فلا هادى له ٢٥ ۞ ويذرهم فى طغيانهم ٢٦ ۞ يعمهون ٢٧ ۞ يسألونك عن الساعة ٢٨ ۞ ايان مرسيها

نصح ان تقع خبرا لضمير الشان اذ لا يشترط الخبرية * قوله (واسمها ضمير الشان) اى على التقدير في * قوله (وكذا اسم يكون) وحينئذ يكون تبع ضمير الشان واو قيل هذا من قبيل عسى ان يخرج زيد لاستغنى عن تقدير ضمير الشان في عسى والتفصيل مذكور في شرح الكافية * قوله (ولعى اولم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حدوثها) اشار الى ان عسى هنا كالتأكيد في المعنى لاقترب ويكون في حكم الاستمرار ولهذا لم ينبه عليهما في بيان حاصل المعنى الاقوله وتوقع حدوثها اشارة الى ان معنى الرجاء في عسى بلا اعتبار معنى القرب * قوله (فسارعوا الى طلب الحق والتوجه الى ماينجيهم) فسارعوا منصوب لكونه جواب استفهام وجواب نفى والنفى هنا كلا الامرين والانكار متوجه اليهما ويكون الجواب ذلك وعدم تعرض المصنف للاستدلال لانه في كون النظر باعثا الى الاستدلال بالاحياء والاماتة المفهومين من اقتراب الاجل * قوله (بعد مفاقصة الموت ونزول العذاب) بالعين المعجمة والقاف والصاد المهملة المفاجاة على الغفلة ٢٢ * قوله (بعد القرآن قيل) اضمر قبل ذكره لكونه معلوما معهودا في الاذهان خصوصا مع ذكر الحديث ٢٣ قوله (اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان كانه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام الحجة والارشاد الى النظر) نبه به على معنى الفاء * قوله (وقيل) قائله صاحب الكشاف هذا عطف على كانه اخبار * قوله (هو متعلق بقوله عسى ان يكون) لا بقوله اولم يتفكروا الخ بل اللفاء اما اشارة الى ترتب هذا على تكذيبهم الآيات كما اختاره المصنف او اشارة الى ترتبه على اخلالهم بالمسارعة او طلب الحق حينئذ لا يكون اخبار عن طبع قلوبهم مع ان المقام يلائمه وعن هذا مرضه وزيفه * قوله (كانه قيل لعل اجلهم قد اقترب) تصريح بما ذكرنا من ان عسى هنا لمعنى الرجاء فقط او القرب مع الرجاء لكن القرب كالتأكيد ولهذا لم يتعرض له * قوله (فما لهم لا يبادرون الايمان بالقرآن وماذا ينتظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فبأى حديث احق منه يريدون ان يؤمنوا به) لا يبادرون الخ توضيح المعنى ولازمه لا تقدير في المبنى وكذا الكلام في ماعداه ٢٤ * قوله (وقوله من يضلل الله الآية كالتقرير والتعليل له) عطف الجملة على المعلول المذكور علة لما قبله مقرر له وكونه كذلك على المعنيين دون احد المعنيين ٢٥ * قوله (بالرفع على الاستئناف وقرأ ابو عمرو وعاصم وبعقوب بالياء لقوله ومن يضلل الله) وما اختاره المصنف القراءة بنون العظمة على طريقة الالتفات اى ونحن نذرهم وجه الالتفات تربية المهابة * قوله (وحمزة والكسائى به وبالجزم عطفا على محل فلا هادى له كانه قيل لا يهديه احد غيره ويذرهم) مراده تحصيل تناسب الجانبين في القضية لم يقل كانه قيل فلا يهديهم بان الانفاء غير لازمة في المضارع المنفى لا الواقع جزاء مجازا واما في النظم لكون الجزاء جملة اسمية فالفاء لازمة ٢٦ (حال منهم) ٢٧ * قوله (يسألونك عن الساعة) حكاية حال ماضية والسائلون قوم من اليهود او قريش * قوله (اى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة) ذالساعة في اللغة مقدار قليل من الزمان غير معين وفي عرف الشرع يوم القيمة وفي عرف المنجمين معلوم * قوله (واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة) اى بلا علم احد وما وقع بغتة يقع في مقدار قليل من الزمان وان كان ذلك القيام مستمرا غير متناه فالساعة بالمعنى اللغوى متحققة على انها غير لازمة في النقل * قوله (او لسرعة حسابها) فتسمية اليوم بها بالنظر الى الحساب اما مجازا او حقيقة اصطلاحية واضافة الحساب للملابسة او للاختصاص فى معنى في * قوله (او لانها على طولها) اى مع طولها في نفسها لانها غير متناهية * قوله (عندالله كساعة) يحتمل تعلق عند الى الطول وهو الموافق لما في الكشاف من قوله او لانها عندالله تعالى على طولها كساعة من الساعات عند الخلق انتهى وحينئذ صفة ساعة محذوفة اى كساعة عند الخالق ويحتمل تعلق عند بساعة وهذا هو الموافق لما اختاره بعض العلماء حيث قال او لانها كساعة عندالله تعالى مع طولها في نفسها انتهى وحسنه لايخفى او نقول ذلك اليوم بالنظر الى السعداء كساعة واحدة فصح ماقاله الكشاف وبالنظر الى الاشقياء طول استحسنها حسن ماقاله البعض لكنه تكلف قيل وفرق بين الوجوه بان مبنى الاول انها اسم زمان قيام الناس لا للزمان الممتد ومبنى غيره على انها اسم زمان ممتد انتهى ٢٨ * قوله (متى ارساؤها) حمل المرسى على المصدر الميمى ولم يحمل على كونه اسم زمان الا يلزم للزمان زمان وان امكن التأويل كما في قوله تعالى ايان يوم القيمة وقد يجوز كونه اسم مكان في سورة والنازعات * قوله (اى اثباتها وثبوت الشئ

قوله قبل مفاقصة الموت اى قبل مفاجأته

٢٢ ✽ قل انما علمها عند ربي ٢٣ ✽ لايجليها لوقتها ٢٤ ✽ الاهو ٢٥ ✽ ثقلت في السموات والارض
٢٦ ✽ لاتأتيكم الابغتة ٢٧ ✽ يسئلونك كأنك حفي عنها

ثباته واستقراره) اثباتها مصدر ومبني للمفعول * قوله (ومنه رسى الجبل وارسى السفينة) واستعماله في مثل الجبل حقيقة وفي الساعة مجاز تشبيها للمعقول بالمحسوس * قوله (واشتقاق ايان) قيل قال ابن جني الاشتقاق في الاسماء الغير المتصرفة مما يأباه انتهى قال بعض الافاضل في حل قول المصنف في تفسير البسملة واشتقاقه من اله الهة والوهية لايخفى ان الاشتقاق لايختص بالمشتق بل يجري في الجوامد وهو مراد المصنف وهو الاخذ من اصل بنوع من التصرف فيه انتهى وصرح ملاخسرو وقال ذهب صاحب الكشاف الى ان اله واصله من الاله وان كان اسم عين اذ الاشتقاق قد يكون من اسماء الاعيان وكفى دليلا تجويز صاحب الكشاف * قوله (من اي) فوزنه فعلان ولم يجعل فعلال من ابن لاختلافهما زمانا ومكانا * قوله (لان معناه اي وقت وهومن اوبت اليه) اي رجعت فاصل اي اوي فعل به ما فعل في سيد لكن هذا تقديري لاتحقيق اذ الظاهر انها بسيطة لازيادة ولااشتقاق * قوله (لان البعض آوالى الكل) علة لكون اي مشتقا من اويت والمعنى لان بعض الاشياء التي سئلت عنها باي كالزمان هنا او بوزن رام اي راجع الى الكل ٢٢ * قوله (استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولانبيا مرسلا) من باب الترقي ٢٣ * قوله (لايظهر امرها في وقتها) قيل قيد الغاية بعد ورود الاستثناء عليها لاقبله كأنه قيل لايجليها الاهو وقتها الا انه قدم على الاستثناء تنبيها من اول الامر على ان تجليتها ليست بطريق الاخبار بوقتها بل باظهار عينها في وقتها الذي يسألون عنه انتهى ولاحاجة الى هذا التكلف اذ ملاحظة القيد في جانب النفي اولا ثم الاثبات ثانيا ابلغ في مقام الرد اذ المعنى كما اشار اليه المصنف لايباهر ولايكشف امرها في وقتها احد من الذوات الاهو والنكتة التي ذكرها مستفادة من التعبير بالتجلية وجملة ايان مرسيها في محل النصب على البدلية من الجار والمجرور او في محل الجر على البدلية من المجرور بدل الاشتمال وهو الاوضح اذ الاول يحتاج الى تقدير عن والتعبير اولا بالساعة ثم البدل عنها لافادة التقرير ٢٤ * قوله (والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأقيت كاللام في قوله اقم الصلاة لدلوك الشمس) واللام للتأقيت اي بمعنى في كما نبه عليه في تبيين المعنى فلايلزم الزمان زمان ولاتكرار الزمان ٢٥ * قوله (عظمت على اهلها) اي شقت اشار الى ان ثقلت استعارة تبعية قال المصنف في تفسير قوله تعالى يوما ثقيلا شديدا مستعار من الثقل الباهظ للحامل الناهض الكامل في الثقل في القاموس بهظه الامر كمنع غلبه وثقل عليه وبلغ به مشقته واذا حملت ما لايطيقه فانه بهظه والمراد الاستعارة التخييلية كما في الحاشية السعدية على اهلها اي كلمة في بمعنى على مستعارة لها وقوله اهلها اشارة الى تقدير مضاف في السموات والارض * قوله (من الملائكة والثقلين) اهلها جميعا او اهل السموات خاصة * قوله (اهوالها) وشدتها لالاخفائها وعدم العلم بها كما ذهب اليه البعض ٥ وقيل ثقلت فيهما بالاحذف مضاف اذ لاطاقة لها شيئا وبما فيهما اصلا وما اختاره المصنف انسب للسباق والسياق وادخل في التهديد وفيه ايضا الاشارة الى الحكمة في اخفائها كما نبه عليه المصنف * قوله (وكأنه اشارة الى الحكمة في اخفائها) وانت خبير بان الثقالة والعظمة انما هي في وقوعها في الخارج لافي كشف وقتها واما اهوالها وشدتها فهي مبينة في مواضع من القرآن وفي كلامه عليه السلام غاية ثقلة في معرفة وقت الساعة مالم تشاهد ٢٦ * قوله (لاتأتيكم الابغتة) الظاهر ان فيه التفاتا * قوله (بغتة) بضم الباء وفتح الجيم مع الداو يوزن بغتة * قوله (وعلى غفلة) كالتأكيد لماقبله * قوله (كما قال عليه السلام) اخرجه بهذا اللفظ ابن جرير في مرسل قتادة وهو في الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بمعناه كذا قيل * قوله (ان الساعة تهيج الناس) اي تحركهم اي تقوم بتحريكهم * قوله (والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه) والرجل يسقي ماشيته اي رجل آخر يسقي ماشيته وكذا الكلام فيما بقي ٢٧ * قوله (يسئلونك كأنك حفي عنها) استئناف لبيان وجه جسارتهم على السؤال والمعنى يسئلونك مشبها حالك في زعمهم بحال من هو حفي عنها والمشبه به اما فرضي او الكلام كنوي والقول بان المشبه به يراد به الملك العلام او المعنى الاعم منه لايناسب المقام على انه مع امكان جعله كنويا كمونك مثاله لايدخل لايصار اليه * قوله (عالم بها فعيل من حفي عن الشيء اذا سأل عنه) هذا معناه الحقيقي فان من بالغ الخ تعليل لوجه تفسير حفي بعالم * قوله (فان من بالغ في السؤال عن الشيء وابحث عنه) يشير الى ان المبالغة معتبرة في الحفي فالاول

٥ وعلى هذا التوجيه يقدر المضاف في السموات وفي الساعة وفيما اختاره المصنف يقدر في السموات فقط منه

قوله تهيج بالناس اي تحركهم

قوله لا يبعد احد تفسيره تصوير صورة الجزم الحلي في ملاعادي له المداول عليه بالفاء الجزائية لظاهر عطف و يذرهم بالجزم عليه او اسم عدة حسابها اي حساب القيمة فيه التعبير عن القيمة بالساعة يستفاد ان حسابها سريع لان الساعة اسرع الاوقات انقضاء عادة ولما قضى حساب الخلايق فيها في ساعة واحدة عبر عنها بها

قوله واللام للتأقيت الظاهر من تفسير المصنف يكون اللام بمعنى في حيث قال لا يظهر امرها في وقتها والحمل على التأقيت يكون بتقدير الوقت كما في اقم الصلاة لدلوك الشمس اي وقت دلوك الشمس واوقدر ههنا يكون المعنى وقت وقتها فالمراد تعيين وقتها وليس فيه ظهور معنى

٢٢ ﴿ قل انما علمها عند الله ٢٣ ﴾ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ٢٤ ﴿ قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا

٢٥ ﴿ الا ما شاء الله ٢٦ ﴾ ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ٢٧ ﴿ ان انا الا نذير وبشير ٢٨ ﴾ لقوم يؤمنون

من حفي عن الشيء اذا بالغ في السؤال كان من بالغ الخ * قوله (استحكم علمه به) فالاحسن فيما مضى مبالغ في العلم بها بدل عالم وبالجملة ومبنى التركيب المبالغة والاستقصاء ومنه احفاء الشارب * قوله (ولذلك عدى بعن) اي ولاجل اصل معناه السؤال عدى بعن لانها صلة السؤال لا صلة العلم * قوله (وقيل هي صلة يسئلونك وقيل هي من الحفاوة بمعنى الشفقة) وقوله تعالى كأنك حفي معترض مرضه لانه محوج الى تقدير صلة لحفي وان صلة يسئلونك قد ذكرت اولا مع ان الاعتراض بين الفعل وصلته غير شايع * قوله (فان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة) فحينئذ يكون السائلون قريشا * قوله (والمعنى يسئلونك عنها كأنك حفي تتحفى بهم فتخصصهم لاجل قرابتهم بتعليم وقتها) تتحفى من التفعل بهم اشار الى ان صلة حفي الباء يحتمل ان يكون صلة حفي محذوفا ويكون عنها متعلقا بيسئلونك ويحتمل كون عن بمعنى الباء متعلق بحفي وهو الظاهر فحينئذ يكون المعنى ان قريشا يظنون انه عليه السلام يعلم وقت الساعة لكن بحكمة فلقرابته وشفقته عليهم يظنون تخصيصهم بتعليم وقت مجيئها ففيه تغلطة لهم من وجهين * قوله (وقيل معناه كأنك حفي عنها بالسؤال عنها تحبه) اي انه من الحفا وبمعنى المحبة فقوله كأنك حفي بالسؤال عنها فيه تنبيه على ان تعلق عنها بحفي مع كون معناه محبا لتضمنه معنى السؤال ولم يعتبر هذا في احتمال كونه بمعنى الشفقة واللطف لعدم استقامته في ذلك * قوله (اي تكره السؤال عنها) اي مع انك تكرهه ففي عبارته نوع مسامحة لظهور مراده * قوله (لانه من الغيب الذي استأثره الله بعلمه) اي اختاره متفردا بعلمه فالباء في بعلمه متعلق بمحذوف فلا يرد ان استأثر ان كان معناه اختار فيتعدى بنفسه وان كان بمعنى تفرد فيتعدى بالباء لانا نختار انه بمعنى اختار فيتعدى بنفسه واما الباء فمتعلق بمحذوف فالوجوه ثلثة بمعنى العلم وبمعنى اللطف والشفقة وبمعنى المحبة فالاول هو المعول لموافقة الواقع وهو عدم علمهم الرسول عليه السلام ولاشد مناسبته للسابق واللاحق ٢٢ * قوله (كرره لتكرير يسئلونك لما نيط به) علة لتكرير يسئلونك * قوله (من هذه الزيادة) وهي قوله كأنك حفي عنها * قوله (وللمبالغة) عطف على قوله لما نيط به وجه المبالغة هو ان قوله تعالى كأنك حفي عنها لما كان استبعاد علمه عليه السلام بالساعة وعلم حال من سواه بالطريق الاولى تحقق المبالغة في انحصار علم الساعة عند الله تعالى وقيل الزيادة قوله تعالى ولكن اكثر الناس لا يعلمون ٢٣ (ان علمها عند الله لم يؤته احدا من خلقه ٢٤) قوله (جلب نفع ولا دفع ضر) وضع المعنى لا تفسير للمبنى * قوله (وهو اظهار للعبودية) وهذا بين سوا اولى فهذه الآية كالتأكيد لما قبله * قوله (والتبري عن ادعاء العلم بالغيوب) تخصيص للذكر بالمذكور من مقتضيات المقام ٢٥ * قوله (من ذلك فيلهمني اياه ويوفقني له) من ذلك اي النفع والضر اومن علم الغيوب مراده بهذا والضمير اشارة الى ان الاستثناء متصل فهو كقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول * الآية ويجوز ان يكون منقطعا والمعنى ولكن ما شاء الله من ذلك كان ٢٦ * قوله (ولو كنت اعلم الغيب) اي الغيب الذي هو سبب عادي لجلب المنافع ودفع المضار لا مطلق الغيب فانه عليه السلام كان يعلم الغيب باعلامه تعالى كما نطق به الآية المذكورة والمعنى ولو استمر لي علم الغيب كما يشعر به التعبير بصيغة المضي والمضارع معا * قوله (لاستكثرت من الخير) هذه الملازمة عادية اقتضاعة اذ من يعلم الغيب يستكثر الخير عادة ويدفع الشر غالبا ولذا قيد عرفت الشر لا الشريك لتوقيه فلا يرد ان العلم بالشيء لا يستلزم القدرة عليه وايضا المقضي واقع علم اولم يعلم لان المراد بالعلم الخبير الذي نيط تحصيله بالارادة الجزئية للبشر بترتيب اسبابه ودفع موانعه ولا ريب في توقفه على العلم فاذا علم الغيب يكثر تحصيل الخير ودفع الشر بناء على جري العادة * قوله (ولو كنت اعلمه لخالفت حالي ما هي عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار حتى لا يمسني السوء) لما لم يذكر في النظم دفع المضار صريحا واردف المصنف بجلب المنافع جعل عدم مس السوء غاية لدفع المضار واجتنابه ويدل ما مسني السوء على اجتناب المضار بطريق الاقتضاء ولذا اعتبره المصنف وصرح به ٢٧ * قوله (وما انا الا عبد مرسل) اذ النذير والبشير لا يكون الا مرسلا * قوله (للانذار والبشارة) والارسال للانذار لا يناسب تعيين وقت الساعة لان الابهام ادخل في الزجر عن التمادي ثم القصر اضافي بالنسبة الى علم الغيب * قوله (فانهم المنتفعون بهما ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلق النذير محذوفا) فحينئذ لا يحتاج الى الاعتذار بانهم المنتفعون ومتعلق النذير وهو القوم الكافرين محذوف لكنه خلاف الظاهر

قوله وقيل هي صلة يسئلونك اي يسئلونك عنها فلا بد من تقدير صلة حفي حينئذ تقديره حفي بها اي عالم بها

قوله وقيل هو من الحفاوة فعلى هذا يتعين ان يكون متعلق عن يسئلونك ولذا قال في بيان معناه يسئلونك عنها كأنك حفي تتحفى بهم

قوله وقيل معناه كأنك حفي بالسؤال عنها فعلى هذا يكون ايضا من الحفاوة بمعنى الشفقة المناسبة للصحبة غير ان المحبوب في الوجه الاول القوم وفي هذا الوجه السؤال عن الساعة كأنك مشفق ومحب للسؤال عنها والحال انك لا تحبه بل تكرهه لان العلم بوقت الساعة من علم الغيب الذي يختص بالباري تعالى وهو سبحانه يتفرد به وكأنك حال من ضمير المفعول في يسئلونك تقدير الكلام يسئلونك عن الساعة كأنك انت في زعمهم محب للسؤال عنها ومشفق به وانت لا تحبه بل تكرهه لان علم الغيب لا يستقل به احد سوى الله تعالى وهو تعالى يستأثر به اي يتفرد

قوله ولما نيط به من هذه الزيادة وهو قوله كأنك حفي عنها فان يسئلونك الاول مطلق غير مقيد بشيء وهذا مقيد بمضمون الحال الذي هو كأنك حفي عنها ولما كان في مضمون هذه الحال تجويز علم الرسول بعلم الساعة رد ذلك بقوله ثانيا قل انما علمها عند الله وهذا الجواب لما كان موقوفا على اعادة السؤال ايضا اجيب بهذا الجواب فرد عن تجويز معنى القيد والتبري عن ادعاء العلم بالغيوب فعلى هذا يكون قوله لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا كلاما موردا على طريقة الكناية فان العلم بالغيب يلزمه ان يملك العالم به اي يعلم النافع لنفسه والضار له فنفى اللازم ليتوسل به الى نفي الملزوم فامر الرسول عليه الصلاة والسلام بنفي عالم الغيب عن نفسه على وجه الكناية التي هي ابلغ في اداء المعنى دل على ان المراد به نفي علم الغيب عن نفسه قوله بعده ولو كنت اعلم الغيب الآية وقوله فيما قبله قل انما علمها عند الله

قوله فانهم المنتفعون بهما بيان لوجه تخصيص المؤمنين بالذكر مع انه عليه الصلاة والسلام مرسل لانذار كافة الثقلين وتبشيرهم

٢٢ * قوله (هو الذي خلقكم) الآية قال الامام اعلم انه تعالى رجع فى هذه الآية الى تقرير امر التوحيد وابطال الشرك انتهى وفيه ايضا توبيخ الكفرة على جسارتهم على الكفر بتذكير مبادى خلقهم * قوله (هو آدم) فحينئذ الخطاب عام لبنى آدم لكن المراد به المخلوق من هذه الامة وتعميم الامم الماضية ليس بمناسب ٢٣ * قوله (من جسدها من ضلع من اضلاعها) من ضلع بدل بعض من جسدها وانما قال من جسدها مع ان الجعل لايكون الامنه ليحسن المقابلة لقوله او من جنسها * قوله (اومن جنسها لقوله تعالى جعل لكم من انفسكم ازواجا) المراد الجنس اللغوى اى اومن نوعها لامن نوع آخر ٢٤ (حواء) ٢٥ * قوله (ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنان الشئ الى جزئه اوجنسه) اذ الجنسية علة الضمام والالفة والاختلاف سبب التضاد والنفرة * قوله (وانما ذكر الضمير) اى ضمير ليسكن * قوله (ذهابا الى المعنى) اذ النفس عبارة عن آدم عليه السلام كما مر تصريحه * قوله (ليناسب ٢٦ فلما تغشيها اى جامعها) اذ التغشى والجماع يناسب التذكير فرعاية جانب المعنى اولى من رعاية جانب اللفظ ٢٧ * قوله (خف عليها ولم تلق منه ماتلق منه الحوامل غالبا من الاذى) اى الخفة بالنظر اليها لابالنظر الى المحمول فالخفة مستعارة لسلامته عن الاذى * قوله (او محمولا خفيفا) عطف على حملا مقدرا فى قوله خف عليها والحاصل ان الحمل فى النظم اما مصدر مفعول مطلق لحملت اومصدر بمعنى المفعول فحينئذ يكون مفعولا به لحملت والخفة على هذا حقيقة فالحمل مجاز وفى الاول بالعكس وانما رجحه لان النعمة فى الاول اوفر اذ الخلو عن الاذى نعمة جسيمة للحوامل ولو كان المحمول ثقيلا * قوله (وهو النطفة) وهكذا تكون النطفة خفيفة فى سائر الحوامل ولايظهر وجه التخصيص ولا كونه نعمة اذ المحمول الخفيف قد يزعج الحوامل ازعاجا تاما فالاول هو المرجح ٢٨ قوله (فاستمرت به) اى المرور هنا بمعنى الاستمرار اذ معنى مرور الشئ بالشئ ليس بصحيح هنا فان الزوج ليست بمارة بالحمل بل مستمرة * قوله (وقامت وقعدت) بيان الاستمرار * قوله (وقرئ فمرت بالتخفيف وفاستمرت وفارت من المور وفمارت بالقراءات الثلث) * قوله (وهو المجئ والذهاب) مآله الاستمرار ايضا اذ خصوص المجئ والذهاب ليس بمقصود كما لم يكن خصوص القيام والقعود مقصودا * قوله (اومن المرية اى فظنت الحمل وارتابت به) اومن المرية وهى الشك اى فظنت الحمل الظن هنا بمعنى الريب نبه عليه بقوله وارتابت به ٢٩ * قوله (صارت ذات ثقل) اى همزة الا فعال للصيرورة * قوله (بكبر الولد فى بطنها) فصارت ذات كرب واذية فى الجملة بعد ان لم يكن اذ الخفة بالمعنى الاول لايقتضى عدمها من اول الحمل الى آخره وكون بعض الحوامل ذات كرب من اول الحمل الى آخره يكفى فى الامتنان به هنا ويؤيد ماذكرنا قول المصنف فيما مر ما يلق منه الحوامل غالبا فاندفع اشكال مولانا ابى السعود هنا او المعنى فصار المحمول ثقيلا بعدما كان خفيفا فيوافق المعنى الثانى للخفة وعبارة المصنف حيث قال صارت ذات ثقل بكبر الولد الطف بالخفة بالمعنى الاول اذ الثقل نسب الى الزوج بسبب كبر الولد ولم ينسب الثقل الى الولد صريحا ولاريب فى اوفقيته لمعنى الاول للخفة وقرئ على البناء للمفعول اى اثقلها حملها ٣٠ * قوله (واذا سويا قد صلح بدنه) اى الصلاح هنا بهذا المعنى لابالمعنى المقابل للفاسق اذ لم يعرفا بعد ان مافى البطن كيف هوا من جنسهما ام لا وبعد كونه من جنسهما اهو تام الخلقة سليم الاعضاء ام لا فالاهم هنا التضرع بكون مافى البطن ولدا سويا وجميع العضو سليما من هذا خص المصنف به ولم يجعل عاما لجميع النعم حيث قال فى تفسير لنكونن من الشاكرين لك على هذه النعمة المجددة ٣١ * قوله (لك على هذه النعمة المجددة) ٣٢ * قوله (جعل اولادهما له شركاء فى ما آتى اولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه) جعل اولادهما قدر المضاف كما سيصرح به اذ لاشك ان آدم وحواء عليهما السلام لم يجعلا ما اوتى لهما شركاء ولوضوح ذلك وثقة على القرآن حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والنكتة فى ذلك هى ان الايجاز فى مقام الايجاز من البلاغة وقد اشرنا ان المقام مقام الايجاز فمقتضى الحال هنا الايجاز واسناد الجعل المذكور اليهما اسنادا مجازيا لانهما عنصرا من جعلوا اولادهم شركاء وسيبان لهم فمجرد هذه الملابسة حسن اسناده اليهما الا يرى ان الفعل قد يسند الى الزمان والمكان فملابسة ما كافية فى ذلك الاسناد ولايشترط الرشاد كما فى الزمان والمكان ومولانا ابو السعود تكلف فى هذا المقام بحيث يتحير منه اولوا الاحلام * قوله (ويدل عليه قوله تعالى فتعالى الله الآية) اذ صيغة الجمع يقتضى مرجعا متعددا

قوله ويجوز ان يكون متعلقا بالبشرى ويجوز ان يكون لقوم يؤمنون متعلقا ببشير لمناسبة الايمان بالبشارة ومتعلق النذير محذوفا فالمعنى نذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون فعلى هذا الاحتياج الى بيان وجه تخصيص المؤمنين بالذكر كما احتيج اليه فى الوجه الاول
قوله وانما ذكر الضمير ذهابا الى المعنى اى انما اورد ضمير الفاعل فى ليسكن مذكرا ذاهبا الى المعنى بان يراد بالنفس الشخص لان المراد بالنفس هنا آدم عليه السلام مع انه فى الظاهر راجع الى المؤنث وهى نفس واحدة ليناسب قوله فلما تغشيها فانه صيغة مذكر ومقتضى الظاهر ان يقال لتسكن اليها فلما تغشاها على التأنيث فيهما كان الاولى ان يقصر المسافة بان يقول وانما ذكر الضمير فى ليسكن وفى تغشاها ذهابا الى المعنى فان علة التذكير فيهما هى الذهاب الى المعنى والمصنف جعل علة تذكير ضمير ليسكن التناسب لتغشاها فيرد عليه انه ما علة التذكير فى تغشاها فيضطر الى جعل العلة الذهاب الى المعنى
قوله او محمولا خفيفا الوجه الاول مبنى على صرف معنى حملا على المصدر وهذا الوجه على ان يجعل بمعنى المحمول
قوله واستمرت من الاستمراء من المرا ومن المرية
قوله من المور اى جميع هذه القرآت وهى كلها على تخفيف الراء مشتق من المور اومن المرية
قوله اى فظنت انه عبر عن المرية التى هى الشك بالظن مع ان الشك يخالف الظن فى المعنى لان الشك استواء طرفى الحكم عند الشاك فهو من قبيل التصور اذ لا حكم باحد الطرفين عنده والظن هو العلم الراجح باحد الطرفين وفيه حكم فهو من قبيل التصديق نظرا الى انهما على رجاء ان ما فى بطنها ولد
قوله واذا سويا قد صلح بدنه لم يحمل صالحا على صالح العمل لان المقصد الاول انما حصول نفس الولد ووجوده لاحصول ولد كان على افضل محمودة صالحة له فى عاجله وآجله
قوله اى جعل اولادهما له شركاء الوهم ظاهر اسناد الجعل اليهما انهما جعلا له شركاء والحال انهما بريان من ذلك اخرج الكلام عن ظاهره بتقدير مضاف فقال فى تفسيره جعل اولادهما له شركاء فيما آتى اولادهما فهو من الاسناد على المجاز
قوله فسموه عبد مناف الضمير فى سموه الى ما فى فيما آتاهما وهو عبارة عن الولد اى فسمى اولادهما ما آتاهم من الولد عبد العزى وعبد مناف

ولم يسبق التعدد فلا جرم ان الجمع مقدر وارادتهما بالجمع بعيدة هنا اذ ذلك فى مقام التعظيم ٢٢ * قوله (بعض الاصنام وقيل لما حملت حواء اتاها ابليس فى صورة رجل فقال لها ما يدريك ما فى بطنك) هذا يدل على كذب هذه القصة لان فى هذا الوقت لم يكن من البشر غير آدم وحواء عليهما السلام فالقول بان ابليس اتاها على صورة رجل كذب صريح * قوله (لعله بهيمة او كلب) وفى بعض الرواية اوخنزير * قوله (ومايدريك من اين تخرج فخافت من ذلك وذكرت لآدم عليه السلام فهما منه ثم عاد اليها وقال انى من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه فسميه عبد الحارث وكان اسمه) فهما اى حزنا وكان اسمه اى اسم ابليس * قوله (حارث فى الملائكة) اى بين الملائكة * قوله (فقبلت فلما ولدت سمياه عبد الحارث امثال ذلك لا يليق بالانبياء) ذكر بصيغة الجمع للتنبيه على ان الانبياء عليهم السلام كلهم مبرؤن عن ذلك وبعض المحسنين حاول التأويل وقال والعبد لا يلزم ان يكون بمعنى المملوك او المخلوق فلم يقصدا ان الحارث ربه اوانه لما كان سبب نجاته ونجاة امه جعلاه كالعبد له مع ان الاعلام لا يلزم قصد معانيها الاصلية واما ما صدر عن الاولاد فشرك بدليل عبادتهم لها لكن لعلو مقامهما لا يناسب ما يوهم الاشراك فى الاسم وقوله تعالى "فتعالى الله عما يشركون" ابتداء كلام لتوبيخ المشركين بعد انكار ما يشهد مما صدر عنهما وقد استضعفه المصنف لكنه لما كانوا مقتبسا من مشكاة النبوة ونقل حديثنا الخ ولا يخفى فساده اما اولا فلان آدم عليه السلام علم جميع الاسماء فكيف يشتاق انه نقل عن اسمه ولم يعرف ان من اتاها ابليس واما ثانيا فلان ما رواه عن احمد والترمذى اوسلم صحته فهو خبر واحد واذا وجد دليل اقوى منه لا يعمل به والدليل العقلى والنقلى قائمان على ان صورة الاشراك كالاشراك محال فى حقهم عليهم السلام حتى قال مولانا ابو السعود المرحوم وتخصيص اشراكهم هذا من ذكر فى مقام التوبيخ مع ان اشراكهم بالعبادة اغلظ منه جناية واقدم وقوعا لما ان مساق النظم الكريم لبيان اخلالهم بالشكر فى مقابلة نعمة الولد الصالح فكيف يحكم بجواز اخلالهما الشكر فى مقابلة نعمة الولد السوى مع انه مسبوق بالقسم والهم لعدم معرفتهما باى حال واقع وقوله اوانه لما كان سبب نجاته ونجاة امه فرية بلا مرية واى له النسبة مع شدة عداوته لهما وايضا من اين يعرف كونه سببا لنجاتهما * قوله (ويحتمل ان يكون الخطاب فى خلقكم لآل قصى من قريش) بيان لآل * قوله (فانهم) اى قريش * قوله (خلقوا من نفس قصى وكان لها زوج من جنسها عربية قرشية) اشار الى ان معنى وجعل منها زوجها من جنسها قريش وقد نوقش فى كونها قرشية بل هى بنت سيد مكة من خزاعة انتهى وانت خبير بان مثل هذا مبنى على التواريخ وهى يفيد الاستئناس ولا يفيد القطع فالمناقشة كلا الاخيرين منكل * قوله (وطلبا من الله تعالى الولد فاعطاهما اربعة بنين) فسمياهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصى المناف اسم صنم واضاف الآخر الى شمس لعله من يعظم الشمس وعبد قصى اضاف الى نفسه ولعل وجهه انه ممن يعتقد ان الاب هو رب الابن والا فكونهم جاعلين للولد شركاء وجهه غير ظاهر * قوله (وعبد الدار) اى دار الندوة المعقودة للشورة فى شأنه عليه السلام سيجئ البيان فى سورة الانفال فى قوله تعالى "واذ يمكر بك الذين كفروا" الآية * قوله (ويكون الضمير فى يشركون لهما) وبهذا الاعتبار حسن ايراد الجمع لكن فيه تغليب الموجود على المعدوم وايضا فيه ذكر بعض مرجع الضمير صريحا وذكر بعضه حكما ولا ضير فيه لكن هذا غير متعارف * قوله (ولاعقبهما المقتدين بهما) اى الى يوم الدين وهذا سبب التغليب * قوله (وقرأ نافع وابو بكر شركا اى شركة) فيه تنبيه على كون شركا مصدرا ولذا حاول التأويل بوجهين * قوله (بان اشركا فيه غيره)الاولى بان اشركوا فيه غيره * قوله (اوذوى شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام جئ به على تسميتهم) اى راجع الى الاصنام مع انه مختص بالعقلاء وعن هذا قال جئ به الخ * قوله (لانها آلهة) الاصنام وان كانت جمادا لكنهم لما اعتقدوا انها آلهة واجروا مجرى العقلاء لو صفهم بما يختص بالعقلاء عبر عنهم بضمير العقلاء على زعمهم وقد اخرج الكلام على وفق اعتقاد المخاطب والظاهر ان مثل هذا استعارة تهكمية وكذا الكلام فى يخلقون وانت خبير بان ماذكره من الوجوه الثلاثة ظاهر لاشراك التسمية كما صرح به المصنف فى تقرير الوجوه لا الاشراك بعبادة الاصنام ولم يذكر الاصنام فيما سبق فكيف يكون مرجعا ومقتضى السوق كون المرجع اولادا نعم مقتضى اللاحق كون المرجع فيه الاصنام وكون ايشركون ابتداء كلام

٢٢ * ولايستطيعون لهم نصرا ٢٣ * ولاانفسهم ينصرون ٢٤ * وان تدعوهم ٢٥ * الى الهدى
٢٦ * لايتبعوكم ٢٧ * سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون ٢٨ * ان الذين تدعون من دون الله
٢٩ * عباد امثالكم ٣٠ * فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين

غير متعلق بما قبله مسوقا للتوبيخ على اشراكهم بعبادة الاصنام او التوبيخ على اشراكهم في التسمية بعيد وان اشار اليه البعض في الوجه الثاني لكن في الوجهين الاخيرين بعيد قطعا ٢٢ قوله (لعبدتهم) اى مرجع ضمير لهم المشركون وهم عبدة الاصنام ولاتقدير مضاف في مثل هذا المقام ٢٣ قوله (فيدفعون عنهم مايعتريها) قيل واراد النصر المشاكلة ولو قيل النصرة هنا ايضا في بابها اذ النصرة كما صرح به في سورة البقرة دفع المضرة والتغاير الاعتبارى كاف لم يبعد ٢٤ * قوله (اى المشركين) اى الخطاب لكل واحد من المسلمين فحينئذ يكون بيانا لشدة شكيمة المشركين وفرط عنادهم واعراضهم عن دعوة المسلمين الى رفض شركهم بما لايقدر على شئ اصلا ٢٥ * قوله (اى الاسلام) فالهدى يراد به الاسلام مجازا بطريق ذكر السبب واريد المسبب ان اعتبر الهدى متعديا او بطريق ذكر المتعلق بالكسر واريد المتعلق بالفتح ان اعتبر لازما ٢٦ * قوله (وقرأ نافع بالتخفيف وفتح الباء وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام اى وان تدعوهم) من الدعاء لامن الدعوة كما في الاول * قوله (اى ان يهدوكم) حمل الهدى على معنى التعدى وهو الهداية وقدر المفعول بمعونة المقام * قوله (لايتبعوكم الى مرادكم) اى لايقدرون ان يجيبكم فالاتباع هنا بمعنى الاجابة لابمعنى الانقياد كما كان في الاحتمال الاول * قوله (اولايجيبوكم كما يجيبكم الله) الاولى ترك هذا التشبيه ٢٧ قوله * (وانما لم يقل ام صمتم) مع ان ظاهر الحال يقتضى ذلك لان ام هنا متصلة فالاولى عدم اختلاف الجملتين لكن جاز ذلك الاختلاف هنا للامن من الالتباس بام المنقطعة كذا صرح به السيد الشريف في حاشية المطول في بحث حذف المسند * قوله (للمبالغة في عدم افادة الدعاء) علامى عنه واما العلة المختصة فما ذكرنا آنفا * قوله (من حيث انه مسوى بالثبات على الصمات) مستفاد من العدول الى الجملة الاسمية ومنشأ المبالغة الصمات بضم الصاد مصدر بمعنى الصمت وفعال مصدر الاصوات في الغالب كالصراخ وقد يجيء في غير الاصوات كصمات اشير اليه في الشافية فلاحاجة الى ان يقال انه محمول على ضده قوله من حيث انه مسوى اشارة الى ان الاستفهام جرد عن الاستفهامية وجيء الهمزة وام المتصلة لمجرد تقرير معنى الاستواء وقد مر التفصيل في تفسير قوله تعالى "سواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم" الآية * قوله (او لانهم ماكانوا يدعونها لحوائجهم) عطف على للمبالغة والفرق بين الوجهين ان استمرار الصمت في الاول تقديرى وعلى الثاني تحقيقى فانه مبنى الاول على وقوع الدعاء منهم وفرض عدمه ومبنى الثاني على عدم وقوعه وفرض وقوعه كذا قيل وفي الوجه الثاني لما قيد بالحوائج فعدم الدعاء محقق ووقوعه مفروض وفي الوجه الثاني لما اطلق عن هذا القيد فالدعاء محقق وعدمه مفروض * قوله (كانه قيل سواء عليكم احداثكم دعاءهم) فيناسبه الفعل الدال على الحدوث * قوله (واستمراركم على الصمات عند دعائهم) فيليق به الجملة الاسمية الدالة على الاستمرار ثم الوجه الاول متمشى سواء كان الخطاب في تدعوهم للمسلمين والضمير للمشركين او الخطاب للمشركين وضميرهم للاصنام والوجه الثاني مختص بالاحتمال الثاني وهذا هو المختار عند المصنف وان اخره في البيان اشار الى رجحانه في قوله تعالى "سواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم" ٢٨ * قوله (اى تعبدونهم) اى الدعاء هنا بمعنى العبادة لاشتماله الدعاء اى التضرع والقول لان الدعاء جزؤها مشكل في كل عبادة والمصنف في اكثر المواضع حمل الدعاء على العبادة ولم يحمل عليها في قوله تعالى ادعوتموهم حتى احتاج الى فرض وقوعه لابما قوله تعالى ام انتم صامتون والحاصل ان دعاء المشركين للاصنام بمعنى النداء والاستعانة ووقوعه منهم غير مقطوع به بخلاف العبادة وما اشار اليه المصنف من وقوع الدعاء محققا في الوجه الاول لبيان المبالغة في قوله تعالى "ام انتم صامتون" مجرد احتمال غير مستند الى دليل قوى فاندفع توهم المنافاة بين قوله تعالى "وان تدعوهم" وبين الوجه الثاني في قوله "ام انتم صامتون" * قوله (وتسمونهم آلهة) اما بيان حاصل المعنى اى تعبدونهم لاجل تسميتهم آلهة وتعتقدون آلهة او اشارة الى معنى آخر لتدعون فيكون الواو بمعنى او فالوجه الاول هو المعول ٢٩ * قوله (من حيث انها مملوكة مسخرة) بيان وجه الشبه اى المماثلة بينكم من جهة كونها مملوكة له تعالى ومسخرة لامن جهة الحيوانية فضلا عن الانسانية ٣٠ * قوله (فادعوهم) امر للتعجيز والتبكيت فان الدعاء وان كان ممكنا في نفسه لكن مع استجابتهم محال ويحتمل كونه للتحقير * قوله (انهم آلهة) في انهم آلهة وايراد كلمة الشك لزعم المشركين قوله (ويحتمل انهم لما نحتوها بصور الاناسى) عطف بحسب المعنى على من حيث انها * قوله (قال لهم ان قصارى

قوله فذبات اى فتقبلت حواء ماقاله ابليس قوله جيء به بلفظ هم وهو ضمير العقلاء والاصنام جمادات على تسميتهم الاصنام آلهة والتعبير عنها بلفظ العقلاء انما هو بالنظر الى اعتقادهم لا الى مافي نفس الامر وكذلك التأويل في جمع لايستطيعون حيث جمع بالواو والنون مع ان ضمير الفاعل وهو الواو عبارة عن الاصنام وكذا الضمير المجرور والضمير المرفوع في ولاانفسهم ينصرون

قوله من حيث ان الدعاء مسوى بالثبات على الصمات بضم الصاد هذا وجه المبالغة في عدم افادة الدعاء اى من حيث ان الدعاء جعل مساويا للثبات على الصمات في عدم الافادة فكما ان اصنامهم لايجيبونهم عند استمرارهم على الصمات وعدم الدعاء كذلك لايجيبونهم عند الدعاء وهذه التسوية وان كانت تحصل من صمتم لكن جعل المساوى الآخر استمرار الصمت ابلغ من تجديد الصمت من حيث ان الاول يفيد تسوية استمرار عدم الاجابة ايضا بخلاف الثاني

قوله من حيث انها مملوكة مسخرة هذا بيان جامع في استعارة لفظ العبد للصنم حيث شبه الصنم بالعبد المملوك المسخر اولى فاستعير لفظ المشبه به بجامع المملوكية والمسخرية

قوله ويحتمل انهم وجه آخر غير الوجه الاول لكن الوجه الاول على ان لفظ العبد استعارة حقيقية وهذا على انه استعارة تهكمية قال صاحب الكشاف وقوله عباد امثالكم استهزاء بهم اى قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء فان ثبت ذلك فهم عباد امثالكم لاتفاضل بينكم ثم ابطل ان يكونوا امثالهم فقال الهم ارجل يمشون بها الآية وقد تمسك بعض جهال المشبهة بهذه الآية في اثبات هذه الاعضاء لله سبحانه فقالوا انه جعل عدم هذه الاعضاء لهذه الاصنام دليلا على عدم الهيتها فلو لم تكن هذه الاعضاء موجودة لله تعالى لكان عدمها دليلا على عدم الالهية وذلك باطل فوجب القول باثبات هذه الاعضاء لله تعالى والجواب مااشار اليه المص بقوله ثم عاد عليه بالنقض فقال الهم ارجل الآية وصاحب الكشاف بقوله ثم ابطل ان يكونوا عبادا امثالهم فقال الهم ارجل يمشون بها وحاصل الجواب ان المقصود من الآية ابطال ان يكون الاصنام عبادا امثال الناس لان الانسان له رجل ماشية ويد باطشة وعين ناظرة واذن سامعة وليس لشيء من الاصنام شيء من هذه الاعضاء فاستدل الافضل الاكمل بعبادة الادون لاخس جهل قال الامام في الجواب الآخر للمجسمة ان المقصود من ذكر هذا الكلام وهو قوله عز وجل الهم ارجل يمشون بها الآية تقرير الحجة التي ذكرها قبل هذه الآية وهي قوله لايستطيعون لهم نصرا ولاانفسهم ينصرون يعنى كيف يحسن عبادة من لايقدر على النفع والضر ثم قرر تعالى ذلك بان هذه الاصنام لم يحصل لها ارجل ماشية وايد باطشة واعين ناظرة واذان سامعة ومتى كان الامر كذلك لم يكن قادرة على النفع والضر فامتنع كونها آلهة اما اله العالم تعالى وتقدس فهو وان كان متعاليا عن هذه الجوارح والاعضاء الا انه موصوف بكمال القدرة على النفع والضر وهو موصوف بكمال السمع والبصر فظهر الفرق بين البابين قوله على انها نافية عملت عمل ما الحجازيه فالمعنى ماالذين تدعون من دون الله عبادا امثالكم لانها جمادات وانتم عقلاء فكيف تعبدون ماهو دونكم واعمال ان النافية مذهب المبرد وسيبويه لايجوز اعمالها وانما نسب الحجازية

١٩٥ * ألهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم اذان يسمعون بها .

١٩٦ * قل ادعوا شركاءكم ١٩٧ * ثم كيدون ١٩٨ * (فلا تنظرون ١٩٩ * ان ولي الله الذى نزل

الكتاب ٢٠٠ * وهو يتولى الصالحين ٢٠١ * والذين تدعون من دونه لايستطيعون نصركم ولا انفسهم

ينصرون ٢٠٢ * وان تدعوهم الى الهدى لايسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لايبصرون

امرهم) بضم الفاء اى غايته * قوله (ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم) فحينئذ يكون وجه الشبه الحيوة والعقل لكن فى المشبه مفروض وفى المشبه به محقق لكن لاضير فيه * قوله (فلا يستحقون عبادتكم كما لايستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض فقال الهم ارجل الآية) ظاهره قياس فقهى لكن فى الحقيقة تنبيه بالاعلى على الادنى اى انكم ايها المشركون مع حيوتكم وعقلكم تعترفون ان بعضكم لايستحق عبادة بعضكم فعدم استحقاق مالاحيوة له ولا عقل له اولى واحرى ففيه تسفيه رأيهم وسخافة عقلهم جدا والى هذا المعنى اشار بقوله ثم عاد عليه بالنقض بالضاد المعجمة المراد به النقض اللغوى ثم عاد عليه اى على التمثيل بالابطال وتوجيهه انه تعالى لما مثل ذات الاصنام بالمشركين فى كونهم مملوكة له تعالى اشار فى هذه الآية الى نفى المماثلة وهذا مراد المصنف بقوله ثم عاد عليه بالنقض لكن الاحسن فى التعبير ان يقال ثم اشار الى نفى المماثلة اذ وجه الشبه لابد وان يكون الامر الذى له زيادة اختصاص بالطرفين وقصد بيان اشتراكهما فيه فاشار سبحانه وتعالى الى نفى ذلك الامر فى الاصنام وهو الآلات التى يتحقق بها الاعانة والاستجابة مع ثبوت ذلك الامر فى المشركين فهذه توبيخ اثر توبيخ وتبكيت بعد تبكيت ولا يتوهم المنافاة بين اثبات المماثلة ونفيها لتغاير الجهتين ١٩٤ * قوله (وقرئ ان الذين بتخفيف ان ونصب عبادا على انها نافية عملت عمل ما الحجازية ولم يثبت مثله) كما فى قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ الهم ارجل يمشون بها وصف الارجل بالمشى للايذان بان المنكر هو الوصف بناء على ان محط الفائدة هو القيد فى الاثبات والنفى والانكار والتقرير مالم يوجد صارف عنه ويستفاد منه ان ارجلهم حيث لم يظهر منها مايظهر من سائر الارجل ليست بارجل فى الحقيقة وكذا الكلام فى الجوارح الثلثة الباقية قيل ووصف الارجل بالمشى به للايذان بان الانكار هو الوصف وانما وجه الى الارجل لا الى الوصف بان يقال ايمشون بارجلهم لتحقيق انها ليست بارجل فى الحقيقة للعلة المذكورة انتهى وبعد تسليم كون الانكار متوجها الى الوصف لاوجه لقوله وانما وجه الى الارجل لا الى الوصف والقول بان مراده بحسب الدخول والظاهر لايفيد بعد تصريح ائمة البلاغة بان القيد هو المقصود بالانكار والتقرير والنفى والاثبات وانما اختير فى النظم الجملة الاسمية لانها لدلالتها على الدوام والثبات تفيدان ثبوت هذه الحال او انتفاءها امر مستمر لاحادث * قوله (ويبطشون بالضم ههنا وفى القصص والدخان) من الباب الاول ١٩٥ * قوله (قل ادعوا شركاءكم) اى الهتكم التى جعلتموها شركاء لله تعالى فالاضافة لادنى ملابسة بسبب هذا الجعل * قوله (واستعينوا بهم فى عداوتى) فيه اشارة الى دفع توهم استكرار قبل الامر للتعجيز انتهى ولعل وجهه ان الاستعانة من المشركين وان امكنت لكن الاستعانة المقرونة بالاجابة محال وقد اشرنا سابقا ١٩٦ * قوله (فبالغوا فيما تقدرون عليه من مكروهى) اى من اذيتى ومضرتى * قوله (انتم وشركاؤكم) اشار الى ان الخطاب عام لهم ولشركائهم قوله انتم وشركاؤكم بيان ماهو المراد من ضمير تقدرون وكيدونى ففيه تغليب من وجهين تغليب المخاطب على الغايب وتغليب العقلاء على غير العقلاء ١٩٧ قوله (فلا تمهلونى فانى لاابالى بكم لوثوقى على ولاية الله وحفظه) فلا تمهلونى ادنى ساعة بعد تحصيل اسباب المكر والحيلة ١٩٨ * قوله (ان ولي الله الذى نزل الكتاب القرآن) ان ولي الله تعالى لحبارته عليه السلام مع جم غفير من الاعداء الذى نزل الكتاب اى القرآن فاللام للعهد كما اختاره المصنف او لجنس الكتاب فيدخل القرآن دخولا اوليا هذا بيان لولايته تعالى غاية ولاية اعظم من هذه الولاية فاذا اكرم علينا بهذه الكرامة فالنصر على اعدائنا وصرف شرورهم عن متوقع من كمال اللطف علينا ١٩٩ * قوله (ومن عادته تعالى ان يتولى الصالحين من عباده فضلا عن انبيائه) هذا مستفاد من التعبير بالجملة الاسمية وتقرير للتعليل المذكور ٢٠٠ * قوله (من تمام التعليل لعدم مبالاته) من تمام التعليل اشارة الى ان قوله تعالى ان ولي الله الآية تعليل وقوله والذين تدعون عطف على ولي الله وفيه تنبيه ايضا على انه ليس تكرارا لما سبق من قوله ولايستطيعون لهم نصرا اذ هنا فى معرض التعليل بخلافه هناك واشار ايضا الى ان معنى تدعون هنا الدعاء للاستعانة بهم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبما امره لابمعنى العبادة قوله لعدم مبالاته بهم ينادى عليه ٢٠١ * قوله (وان تدعوهم الى الهدى) اى الى ان يهدوكم الى ماتحصلون به مقاصدكم فى حصول الكيد وهو المناسب

لما قبله ويجوز ان يكون المقاصد على الاطلاق فالهدى هنا لا يحتمل ان يراد به الاسلام لان هم ضمير الاصنام على ما اختاره المصنف حيث قال لانهم صوروا بصورة الخ نعم لو كان المراد بيان اوصاف المشركين كما ذهب اليه بعض فيجوز ذلك ثم الخطاب في تدعوهم وتراهم للمشركين كما هو مقتضى قوله قل ادعوا شركاءكم فحينئذ توحيد الضمير لتوجيه الخطاب الى الكل الافرادي لا الكل المجموعي كالخطابات السابقة تنبيها على ان رؤية الاصنام على الهيأة المصورة بصورة مخصوصة كما سيجيء بيانها لا يتأتى للكل مقابل لكل واحد منهم لمن يواجهها فوحد الضمير ايضا في تدعوهم لتوحيده في ترى وقيل ضمير الفاعل في تراهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وضمير المفعول للاصنام وقيل للمشركين بناء على ان التعليل قدم عند قوله تعالى "لا يسمعوا" وانت خبير بان هذا تكلف اذ الخطاب لا جرم في تدعوهم للمشركين * **قوله** (ينظرون الناظرين اليك) اي ينظرون استعارة تبعية * **قوله** (لانهم صوروا بصورة من ينظر الى من يواجهه) لما انهم صنعوا لها اعينا مركبة بالجواهر المضيئة المتلألئة مع حدقته فاوهم حالة شبيهة ٢٢ * **قوله** (خذ العفو) لما عد من قبائح المشركين ما يكاد ان لا يطاق تحمله امره صلى الله تعالى عليه وسلم بمجامع مكارم الاخلاق التي من جملتها الاعتناء عنهم وعن سائر الناس * **قوله** (اي خذ ما عفى لك من افعال الناس) اي ما سهل لك من افعال الناس فالمراد بالعفو الحاصل بالمصدر لا المعنى النسبي * **قوله** (وتسهل) امر من باب تسهيل من باب التفعيل * **قوله** (ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد) توضيح المعنى والاشارة الى ان الامر بالشيء يستلزم النهي عن ضده وقيل في توضيح المعنى اي ارض منهم ما تيسر من اعمالهم ولا تدقق وتشدد انتهى فحينئذ اضافة الافعال الى الفاعل وهذا يلايم قوله وتسهل ولا تطلب ما يشق عليهم لان ظاهره ان السهولة كقوله يسروا ولا تعسروا * **قوله** (او خذ العفو عن المذنبين) فالعفو على ظاهره والفرق بين المعنيين واضح الا ان العفو عن المذنبين من جملة التسهيل وفيه استعارة مكنية اذ شبه العفو بامر محسوس يطلب فيؤخذ وقس عليه نظائره * **قوله** (او الفضل) من الحوائج * **قوله** (وما يسهل من صدقاتهم) من السهولة وما يسهل على الناس * **قوله** (وذلك قبل وجوب الزكوة) اذ لو وجبت حينئذ لكان مأمورا باخذها دون الصدقات اذ الامام ليس بمأمور باخذ الصدقات النافلة ليصرفها المصارف بل بأخذ الزكوة فيصرفها الى مصارفها كما هو العمل الآن فدل ذلك بالقرينة المعنوية على ان الصدقات النافلة في ذلك الوقت كانت بمنزلة الزكوة المفروضة فيكون ذلك قبل وجوب الزكوة ثم العفو على هذا الاحتمال بمعنى ضد الجهد كما في الاحتمال الاول والفرق في الاطلاق في الاول والتقييد في الثاني وان الاخذ هنا بمعناه وهناك بمعنى الاقبال والرضى وتفصيل هذا الاحتمال قدمر في تفسير قوله تعالى "ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو" الآية والعفو بمعنى المفعول اشار اليه بقوله وما يسهل الخ كما اشار اليه في الاحتمال الاول بقوله ما عفى لك ٢٣ * **قوله** (المعروف المستحسن) وهو ان وجوده خير من عدمه وهذا معنى المستحسن هنا فلا ينافي كون الحسن شرعيا لا عقليا عند المصنف * **قوله** (من الافعال) الشاملة للاقوال بل الافعال القلبية ولو اطلق لكان اولى ٢٤ * **قوله** (فلا تمارهم) المماراة المجادلة بان لا تقابل اقوالهم الفاسدة واما المجادلة بالتي هي احسن فلا منع منه فلا ينافي قوله تعالى "وجادلهم بالتي هي احسن" * **قوله** (ولا تكافئهم بمثل افعالهم) يزيد بهذا انه لا دلالة فيها على المنع عن القتال حتى يقال انه منسوخ بآية القتال كما ذهب اليه بعض الظاهريين * **قوله** (وهذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق آمرة الرسول عليه السلام) الاوامر الثلثة هنا مشتركة بين الوجوب والندب * **قوله** (باستجماعها) لورودها بالواو وامته عليه السلام مأمورة ايضا بمكارم الاخلاق لانه عليه السلام امام امته فخطابه خطابهم مالم يخصص قيل لما نزل سأل رسول الله عليه السلام جبريل عليه السلام فقال لا ادري حتى اسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك امرك ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عن ظلمك ٢٥ * **قوله** (ينزغنك منه نخس اي وسوسة تحملك على خلاف ما امرت به) وهي المعنى المراد هنا فحينئذ يكون مجازا في الاسناد ايضا اذ المعنى واما يوسوسنك وسوسة من قبيل جد جده لا مجازا كما اختاره البعض نعم ظاهر الكلام ما ذكره البعض * **قوله** (كاعتراء غضب) مثال لخلاف ما امر به لكن المراد مقتضاه واثره فان مجرد الغضب

قوله اي ومن عادته تعالى ان يتولى الصالحين معنى التعود مستفاد من اسمية الجملة ومن الاستمرار التجددي الذي افاده لفظ يتولى

قوله من تمام التعليل يعني ان جملة ان ولي الله الذي انزل الكتاب الى اخره استئناف واقع في معرض تعليل عدم مبالاته من تخويفهم كأنه قيل لم لا تخاف ولا تبالي بهم فاجيب بان ولي الله الآية

قوله من العفو الذي هو ضد الجهد اي ضد ما عفى لك اي تيسر وتسهل عليك من غير كلفة

قوله وذلك قبل وجوب الزكاة فلما نزلت آية وجوب الزكاة امر عليه الصلاة والسلام ان يأخذهم بها طوعا او كرها

قوله بالمستحسن من الافعال العرف المعروف والجميل من الافعال

قوله وهذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق وعن جعفر الصادق رضي الله عنه امر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها والمراد الاخلاق بحسب المشاركة مع الناس وهي اما المساهلة في افعالهم اوامرهم بالافعال الجميلة او الاعراض عن سفههم

قوله ينزغنك منه نخس من نخسه بعود ومنه نخس الدابة بعامل عود لتسوق قوله النخس الغرز من غرزت الشيء بالابرة اغرزه غرزا قال الامام اعلم ان نزغ الشيطان عبارة عن وساوسه ونخسه في القلب بما يسول للانسان من المعاصي وعن ابي زيد نزغت بين القوم اذا افسدت ما بينهم وقيل النزغ الازعاج واكثر ما يكون عند الغضب والاصل الازعاج بالحركة الى الشر وتقرير الكلام انه تعالى لما امره بالمعروف فعند ذلك ربما يهيج سفيه ويظهر السفاهة فعند ذلك امره تعالى بالسكوت عن مقابلته فقال واعرض عن الجاهلين ولما كان من المعلوم ان عند اقدام السفيه على السفاهة قد تهيج الغضب والغيظ ولا يبقى الانسان على حال السلامة وعند ذلك يجد الشيطان مجالا في حمل ذلك الانسان على ما لا ينبغي لا جرم بين الله تعالى ما يجري مجرى العلاج لهذا المرض فقال فاستعذ بالله

٢٢ ❁ فاستعذ بالله انه سميع ٢٣ ❁ عليم ٢٤ ❁ ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان
٢٥ ❁ تذكروا ٢٦ ❁ فاذاهم مبصرون ٢٧ ❁ واخوانهم يمدونهم ٢٨ ❁ فى الغى

لالوم عليه * قوله (ونكرة) والمراد بها مايعرض الفكر عايمنع ذلك بتخييل محذورفيه كذا قيل اى الفكرة بناء النوع والمراد بنوع الفكر ماذكر بحملك على خلاف ماامرت الخ بيان ارتباطها بماقبلها * قوله (والنزغ والنسغ والنخس الغرز) الفاظ مترادفة معناها الغرز بفتح الغين المعجمة وسكون الراء المهملة والزاى المعجمة ادخال نحو الابرة فى الجلد * قوله (شبه وسوسته للناس اغراء لهم على المعاصى وازعاجا) اشار الى وجه الشبه لكن فى المشبه معنوى وفى المشبه به حسى * قوله (بغرز السائق مايسوقه) متعلق بشبه وفيه استعارة تبعية بالنظر الى ينزغنك ٢٢ يسمع استعاذتك ٢٣ * قوله (يعلم مافيه صلاح امرك فيحملك عليه) اشارة الى فائدة الاخبار بانه سميع عليم والافهو سبحانه وتعالى عليم بكل شئ سميع بكل قول * قوله (اوسميع باقوال من آذاك عليم بافعاله فيجازيه عليها مغنيا اياك عن الانتقام) اى وعلى هذا الاحتمال يكون فائدة الاخبار بالسمع والعلم ذلك جل فى كل احتمال الاخبار على مايليق به * قوله (ومتابعة الشيطان) بشين معجمة وباء مثناة تحتية متابعة فى الغضب ونحوه الظاهر انها عطف على الانتقام والمعنى حافظا اياك عن متابعة الشيطان محاها اللائق قوله فيحملك عليه حافظا عن متابعة الخ وحمل الكلام على اللف والنشر الغير المرتب ركيك ٢٤ * قوله (ان الذين اتقوا) اى من المعاصى اومن الشرك وهذا هو اللايق لقوله واخوانهم الآية * قوله (اذا مسهم) اختيراذا والماضى تنبيها على كثرة وقوعه وتحققه والتعبير بالمس للمبالغة بالنسبة الى النزغ * قوله (لمة منه) بفتح اللام اى وسوسة * قوله (وهو اسم فاعل من طاف يطوف احتراز من طاف يطيف كما سيجئ * قوله (كانها طافت بهم) فيه اشارة الى ان طائفا مستعار له * قوله (ودارت حولهم) اى وكانها دارت حولهم تفسير لطائف * قوله (ولم تقدران تؤثر فيهم) وفيه تنبيه على وجه الشبه اذ الطواف فى حول الشئ مع عدم الاصابة والوصول اليه واما عدم القدرة على الوصول التأثير فغير داخل فى مفهوم الطواف لكنه مفهوم من القرآن فى بعض المواضع وهنا مستفاد من قوله تذكروا الآية * قوله (اومن طاف به الخيال يطيف طيفا) اى وهو اسم فاعل من طاف به الخيال واواريد بالخيل الخاطر دون القوة كما اشار اليه الامام وقال وطاف الخيال يطيف اذا لم فى المنام انتهى لم يحتج الى هذا التكلف لكنه خلاف الشايع المشهور فيكون المراد بالطائف الخواطر التى تخطر من الشيطان ووسوسته كان الخيال اى القوة الخيالية طافت به ودارت حوله فلم تؤثر فيه لعدم العمل بمقتضاه زعمه لان كون ذلك الطائف من الشيطان يحتاج الى تقدير المضاف بخلاف الوجه الاول وايضا الطائف الخيال كما يشعر به قوله من طاف به الخيال والمراد به هنا الخاطر فالظاهر ان اطلاق الطائف على الخاطر من قبيل راضية فى عيشة راضية * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائى ويعقوب طيف على انه مصدر) والمراد به مايراد باسم الفاعل لكن فى المصدر مبالغة * قوله (اوتخفيف طيف) صفة مشبهة على ضيق وسيد * قوله (كلين) من لان يلين فيكون طيفا من طاف يطيف * قوله (وهين) صفة مشبهة من هان عليه الشئ يهون فيكون طيفا من طاف يطوف والى هذا اشار بايراد المثالين * قوله (والمراد بالشيطان الجنس) لا ابليس فقط * قوله (ولذلك جمع ضميره) اى فى اخوانهم اذ المراد بالجنس ليس الماهية فقط بل الماهية مع جميع الافراد بناء على ان اللام للاستغراق فيكون من قبيل ركب القوم دوابهم ٢٥ * قوله (ماامر الله به ونهى عنه) مفعوله المحذوف ومن جوامع الكلم فاذاهم بسبب ذلك التذكر فالفاء للسببية واذا للمفاجأة ٢٦ قوله (بسبب التذكر مواقع الخطأ ومكايد الشيطان فيحترزون عنها ولا يتبعونه فيها) فيستعيذون بالله تعالى من الشيطان ولذا قال والاية تأكيد الخ * قوله (والآية تأكيد وتقرير لماقبلها وكذا قوله واخوانهم الآية) من الامر بالاستعاذة عند نزغ الشيطان كذا قيل والاولى ان يقال من الاستعاذة عند نزغ الشيطان اذكونها تأكيدا لماقبلها ظاهر فيما قلنا لا الامر بالاستعاذة ٢٧ قوله (اى واخوان الشياطين الذين لم يتقوا) اشارة الى ارتباطها بماقبلها والى انه عطف على جملة ان الذين اتقوا والجامع بينهما التضاد * قوله (يمدهم الشيطان) اشارة الى ان الخبر جار على غير ماهو له وسيرمز اليه ٢٨ * قوله (بالتزيين والحمل عليه) اى يمدونهم من مد الجيش وامده اذا زاده وقواه تقوية الشيطان الاخوان بالحمل عليه فقط لابالفعل كما هو مذهب المعتزلة والمصنف بهذا اشار الى رده وقد فصل فى قوله و يمدهم

قوله وانما جمع ضميره اى ولان المراد بالشيطان الجنس الكثير الافراد جمع ضميره فى قوله واخوانهم يمدونهم

قوله والاية تاكيد وتقرير لماقبله وجه كونها مؤكدة ومقررة لماقبله ان المراد من هذه الآية الحث من امتثال ما امر الله به والانتهاء عما نهى عنه كما ان الآية السابقة امر بالمعروف ونهى عن المنكر قوله وكذا قوله واخوانهم يمدونهم يعنى هذه الآية ايضا تاكيد وتقرير لما قبله فان مدد الشيطان فى الغى يناسب النزغ المستفاد من الآية وكلتا الآيتين حث بطريق المفهوم على التحرز عن كيد الشيطان فهذا هو معنى التأكيد والتقرير لماقبله

قوله اى واخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمدهم الشيطان جعل الضمير المجرور فى واخوانهم والضمير المرفوع الذى هو الواو فى يمدونهم عبارة عن الشياطين فحينئذ يكون خبر المبتدأ وهو يمدونهم مسندا سببيا جاريا على غير من هو له

٢٢ * ثم لا يقصرون ٢٣ * واذا لم تأتهم بآية ٢٤ * قالوا لولا اجتبيتها ٢٥ * قل انما اتبع ما يوحى
الى من ربى ٢٦ * هذا بصائر من ربكم ٢٧ * وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ٢٨ * واذا قرئ القرآن
فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون

فى طغيانهم يعمهون * قوله (وقرئ يمدونهم من امد) وهو بمعنى مد كامر * قوله (ويمادونهم) من المفاعلة * قوله (كأنهم يعينونهم بالتسهيل والاغراء) كأنهم بيان معنى المفاعلة المجازية يعينونهم اشارة الى معنى المد والامداد كما بيناه بالتسهيل ليس معناه جعله سهلا بل بارائة المعاصى سهلا وهونا والى هذا اشار بقوله والاغراء * قوله (وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال) اى غير المتقين بالاتباع فزادوهم رهقا ولذا كان الاتباع اعانة ٢٢ * قوله (ثم لا يقصرون) ثم هنا للاستبعاد كما هو الظاهر من السوق ولا مانع من معناه الحقيق * قوله (لا يمسكون عن اغوائهم حتى يردوهم) كذا فى نسخة وفى اخرى حتى يردونهم فيكون حتى حينئذ ابتدائية لا جارة كما فى الاول ثم انه يحتمل من الارداء اى الاهلاك وهذا هو الظاهر ويحتمل ان يكون من الرد وهذا هو المختار عند البعض حيث قال لان المعنى لا يمسكون عن اغوائهم حتى يردونهم الى مرادهم انتهى لكن الظاهر هو الاول فان كان من الارداء فاخوان الشياطين تمام اهلاكهم بسوء شأنهم نعوذ بالله تعالى وكذا ان كان من الرد فلا وجه لبحث بان اخوان الشياطين ليسوا على صلاح حتى يردونهم عنه * قوله (ويجوز ان يكون الضمير للاخوان اى لا يكفون عن الغى ولا يقصرون كالمتقين ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على من هو له) اى لا يكفون تفنن فى البيان اذ معنى اقصر القطع والامساك والكف عن الشئ اما الامساك او مستلزم له بالاخوان الشياطين اذ الاخوة ولو مجازا من الطرفين لكن يكون حينئذ من قبيل وضع المظهر موضع المضمر خاليا عن النكتة القوية ولعل لهذا لم يرض المصنف به مع ان الخبر حينئذ جار على ما هو له وفى الكشاف والاول اوجه لان اخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا ٢٣ * قوله (من القرآن او مما اقترحوه) اى المراد بالآية اما نقلية او عقلية فلفظة او مانعة الخلو ٢٤ * قوله (هلا جمعتها تقولا من نفسك كسائر ما تقرأه) تقولا اى كذبا وافتراء كما هو عادتك من الافتراء واليه اشار بقوله كسائر ما تقرأه * قوله (او هلا طلبتها من الله) اشار الى ان اجتبى له معنيان الاول بمعنى جمع واليه اشار اولا والآخر بمعنى اخذ يقال جباه كذا فاجتبى اى اخذه فقوله هلا طلبتها مجاز اذ الطلب سبب الاخذ وفى الدر المصون جبى الشئ جمعه مختارا واذا طلب اجتبيته بمعنى اخترته وهو تهكم من الكفار كما قاله الطيبى فى كلامه لف ونشر مرتب كذا قيل فالاولى هلا اخترتها بدل هلا جمعتها ثم وجه التهكم ان الاختيار مستعمل فى الامور الواقعة والكفار قاتلهم الله استعملوا فى الامور الكاذبة على زعمهم ٢٥ * قوله (لست بمختلق للآيات) هذا النفى المستفاد من الحصر بمعونة المقام وان القصر اضافى قوله * (او لست بمقترح لها) هذا على تقدير كون المراد بالآية الآيات العقلية كما ان الاول على كونها نقلية قيل والمعنى ما افعل الا اتباع ما يوحى الى بتوجيه القصر الى نفس الفعل لا الى المفعول وانت خبير بانه يؤخر المقصور عليه فيها كما هو مصرح فى كتب المعانى ولا يظهر لى وجه ما ذكره وقد اطال تحقيقه الى قوله تعالى قل انما اتبع ما يوحى الى الآية ٢٦ * قوله (هذا القرآن) المشتمل للسور والآيات وانواع الاحكام والمواعظ والبينات فلذا جمع خبره تنبيها على اشتماله على انواع البصيرة فالجمع بالنسبة الى النوع لا الى الشخص * قوله (بصائر للقلوب بها تبصر الحق وتدرك الصواب) اى البصائر مجاز اذ البصيرة للقلب بمنزلة البصر للعين فالقرآن سبب لهذه البصيرة فذكر السبب واريد المسبب ولا بعد فى تقدير المضاف واما كونها تشبيها بليغا او استعارة لارشاده وان كان صحيحا فى نفسه لكنه لا يلائم كلام المصنف ٢٧ سبق تفسيره ٢٨ * قوله (واذا قرئ القرآن) لما عظم شان القرآن بقوله هذا بصائر من ربكم اردف بقوله واذا قرئ القرآن الآية قوله (نزلت فى الصلوة كانوا يتكلمون فيها فامروا باستماع قراءة الامام والانصات له) كما رواه ابو هريرة رضى الله تعالى عنه فالنهى عن التكلم لا عن القراءة فلاختيار المصنف هذه الرواية استضعف احتجاج من لا يرى القراءة على المأموم * قوله (وظاهر اللفظ يقتضى وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقا) اذ الظاهر ان الامر للوجوب * قوله وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلوة) فالنظم اما مطلق مقيد بالصلوة او عام خص منه خارج الصلوة وعندنا استماع القرآن خارج الصلوة فرض كفاية كما هو المختار ولعل قول المصنف وعامة العلماء تنبيه على ذلك * قوله (واحتج به من لا يرى القراءة على المأموم وهو ضعيف) اى لا يجوز القراءة فى الجهرية ولا فى السرية وهم العلماء الحنفية وجه الاحتجاج انه سبب نزول الآية كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبى

قوله ويجوز ان يكون الضمير اى الضمير المرفوع اعنى الواو فى يمدونهم للاخوان فالمسند فى هذا الوجه وفى الوجه الذى يذكر بعده يكون حينئذ مسندا دائما جاريا على ما هو له والضمير المجرور فى واخوانهم والمنصوب فى يمدونهم للجاهلين فيهما اى فى هذين الوجهين الاخيرين والاوجه من هذه الوجوه هو الوجه الاول لان اخوانهم حينئذ يكون فى مقابلة الذين اتقوا فيناسب الاتيان تناسب التقابل فى قول المصنف فيكون الخبر جاريا على ما هو له منصرف الى كل من الوجهين الاخيرين فان الخبر فيهما جار على ما هو له

قوله واحتج به من لا يرى القراءة على المأموم وهذا هو مذهب الائمة الحنفية

٢٢ ☆ واذكر ربك فى نفسك ٢٣ ☆ تضرعا وخيفة ٢٤ ☆ ودون الجهر من القول ٢٥ ☆ بالغدو والآصال

٢٦ ☆ ولاتكن من الغافلين ٢٧ ☆ ان الذين عند ربك ٢٨ ☆ لايستكبرون عن عبادته ويسبحونه ٢٩ ☆ وله يسجدون ☆

عليه الصلوة والسلام قرأ فى الصلوة وقرأ معه اصحابه فخلطوا عليه فنزلت الآية نقل كذا عن الجصاص وجمهور الصحابة رضى الله تعالى عنهم على انه فى استماع المؤتم اما فى الجهرية فظاهر واما فى الاخفاء فلعلمنا بانه يقرأ وان لم نسمعه فالقراءة فى النظم الجليل مطلق غير مقيد بالجهر وقال مالك رحمه الله تعالى ينصت فى الجهرية ويقرأ فى السرية لانه يقال له مستمع وقال الشافعى رحمه الله تعالى يقرأ فى الجهرية والسرية فى رواية المزنى ولما كان هذا مذهب المصنف ضعف القول لائمة الحنفية وقال ضعيف لاختيار كون سبب النزول مارواه ابو هريرة رضى الله تعالى عنه مع ان قولنا مختار جمهور الصحابة رضى الله تعالى عنهم فى سبب النزول ولاريب فى تمام الاحتجاج به ٢٢ ☆ قوله (عام فى الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما اوامر للمأموم بالقراءة) بقرينة كون المأموربه بالانصات هو المأموم والنكتة فى كون الامر الاول جمعا والثانى مفردا هى الانصات منهم يقع جملة واما الذكر فيقع من كل واحد منهم ☆ قوله (سرا) هذا معنى الذكر فى النفس ☆ قوله (بعد فراغ الامام من قراءته كما هو مذهب الشافعى) بعد فراغ الامام قيد به لان كونهم مأمورين اولا بالاستماع يقتضى وهذا البيان على وفق مراد المصنف وانت تعلم مافيه من الضعف والتعسف قوله واذكر ربك عطف على قل ان اعتبران قوله تعالى "واذا قرئ القرآن" من تتمة القول المأمور به والافقيه تجريد الى رسول الله عليه السلام وجوز المصنف كون المأمور المأموم ٢٣ متضرعا وخائفا ٢٤ ☆ قوله (ومتكلما كلاما فوق السر دون الجهر فانه ادخل فى الخشوع والاخلاص) المراد بالجهر الجهر المفرط وبالسر كذلك السر المفرط وهو تصحيح الحروف وان لم يسمع نفسه كما هو اختيار الكرخى فى قراءة القرآن فى الصلوة وكذا فى الطلاق والعتاق ومافوقه ودون الجهر تصحيح الحروف بلسانه بحيث يسمع نفسه ومن يقرب به كما هو المختار عند شمس الائمة الحلوانى فلا اشكال اونقول المراد بالمخافتة مطلق المخافتة وبالجهر الجهر المفرط فيكون المأمور به مافوق المخافتة ومادون الجهر المفرط فيخص بنوع من الجهر كما اختاره البعض لكن هذا التوجيه ملايم لقوله تعالى "ولاتجهر بصلوتك ولاتخافت بها" كما هو المستفاد من كلام المصنف هناك وماهو المناسب هناك ماقررناه اولا وقوله فانه ادخل فى الخشوع يريد ماذكرنا ٢٥ ☆ قوله (باوقات الغدو والعشيات) اشارة الى ان الغدو مصدر ولذا لم يجمع ومعناه الدخول فى وقت الصباح لكن المراد به الزمان مثل جئتك طلوع الشمس اى وقت طلوعها فقول المصنف باوقات الغدو اما اشارة الى ذلك اوالى تقدير المضاف وانما جمع الاوقات ليطابق بالآصال اذالآصال جمع اصيل بمعنى الوقت اى من زمان العصر الى المغرب واليه اشار بقوله والعشيات ☆ قوله (وقرئ والايصال وهو مصدر آصل اذا دخل فى الاصيل) والايصال اى من باب الافعال مصدر آصل اذا دخل فى الاصيل ☆ قوله (مطابق للغدو) فى كونه مصدرا ٢٦ عن ذكر الله ٢٧ ☆ قوله (يعنى ملائكة الملأ الاعلى) اى المراد العندية المكانة وعبارة عن قربهم من رحمته وكرامته لتوفرهم على العبادة وتجردهم عن الكدورات الناشئة من ملاحظة الجمال والجلال الالهية ٢٨ وينزهونه ٢٩ ☆ قوله (ويخصونه بالعبادة والتذلل لايشركون به غيره) ويخصونه بالعبادة الباء داخل على المقصور وجعل التقديم للتخصيص وعبر بالعبادة امالكون السجود عبادة فى نفسه اولكونه مجازا عن العبادة وهذا هو الظاهر المختار لان لهم مقامامعلوما من اصناف المعارف والعبادات ☆ قوله (وهو تعريض بمن عداهم من المكلفين) والتعبير بالسجود وان كان المراد مطلق العبادات كاف فى التعريض ☆ قوله (ولذلك شرع السجود لقراءته) فالتعريض ليس لعدم سجودهم بل لعدم تخصيصهم به كما قيل اولما اشركه فى سجودهم فسجودهم له تعالى كلاسجود فالتعريض لعدم سجودهم ☆ قوله (وعن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى ويقول ياويله امر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فعصيت فلى النار) حديث صحيح اخرجه مسلم وابن ماجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ☆ قوله (وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة) حديث موضوع الحمد لله على التمام والصلوة والسلام على نبيه سيد الانام وعلى آله الكرام تم تعليقه فى يوم الاثنين من رمضان الشريف وقت الظهر سنة اربع وسبعين ومائة والف

قوله وهو ضعيف وجه ضعفه ان الاعتبار لعموم اللفظ لالخصوص السبب والسبب ههنا وان كان خاصا لكن منطوق الاية عام وايضا هنا تخصيص لعموم القرآن بخبر الواحد والجواب من قبل العلماء الحنفية ان الفقهاء اجمعوا على انه يجوز تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد

قوله وهو مصدر آصل بهمزتين اصله ااصل قلبت الهمزة الثانية الفا لسكونها وانفتاح ماقبلها وهو مطابق للغدو فانه مصدر واما على الوجه الاول فهو جمع اصيل وهو وقت من العصر الى المغرب وبعد هذا من اوقات العشاء فاذا اريد به اوقات العشاء كلها يكون مجازا من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل

قوله وهو تعريض بمن عداهم من المكلفين اى قوله وله يسجدون تعريض بمن سواهم لان تقديم له على يسجدون يفيد اختصاص السجود به فغيرهم يشركون به فان معنى وله يسجدون ويخصونه بالعبادة ولايشركون به غيره

قوله ولذلك شرع السجود لقراءته اى ولاجل التعريض بغيرهم شرع السجود عند قراءته لئلا ينخرط تارك السجود فى سلك من لايخصونه بالسجود فان قيل سجود الملائكة لآدم عليه السلام ينافى هذا التخصيص اجيب بان المراد السجود على وجه العبادة وسجودهم لآدم ليس على وجه العبادة بل ذلك على سبيل التكريم اويقال هؤلاء الساجدون لآدم هم ملائكة الارض لاملائكة السموات والمراد بالذين عنده ملائكة السموات وهذا الوجه مذكور فى تفسير الكبير للامام الحمد لله على التوفيق للاتمام وعلى رسوله اكمل التحية والسلام فالآن اشرع مستعينا بالله فى حل مافى تفسير سورة الانفال رب تمم بالخير ☆

٢٢ * (بسم الله الرحمن الرحيم) يسئلونك عن الانفال ٢٣ * قل الانفال لله والرسول

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبه نستعين وله العون العظيم

* **قوله** (سورة الانفال مدنية قيل الاقوله واذيمكر بك الذين الآية) فلم يحسن الاطلاق من المصنف وجمع بينهما بانا ان قلنا ان الهجرة من حين خروجه عليه السلام من مكة فهي مكية لانها نزلت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة خروجه منها وان قلنا انها بعد استقراره في مقصده فهي مدنية وهذا مسلك غير مشهور في المكي والمدني * **قوله** (ست وسبعون آية) وفي الكشاف على ما في نسخة التي عندنا خمس وسبعون وينصره قول البعض وفي الكوفي خمس وسبعون كما قاله الداني في كتاب العدد ٢٢ * **قوله** (يسئلونك عن الانفال اي الغنائم يعني حكمها) حكاية حال ماضية يعني حكمها اي السؤال بمعنى الاستعلام والاستعلام لايكون الاعن الا حكم في غالب الاحوال ولذا قال يعني حكمها ولك ان تقول نبه به على حذف المضاف في الانفال لكن لاحاجة اليه * **قوله** (وانما سميت الغنيمة نفلا لانها عطية من الله) اي اصل النفل بفتح الفاء الزيادة ثم صار حقيقة في العطية لانها لكونها تبرعا كانها زيادة ولما كان الغنيمة عطية مخصوصة من غير وجوب سميت به * **قوله** (وفضل) قال الامام رحمه الله لان المسلمين فضلوا بها سائر الامم التي لم تحل لهم وقيل لانه زيادة على ماشرع الجهاد له وهي اعلاء كلمة الله وحماية حوزة الاسلام انتهى وبهذا تبين وجه تخصيص ذكر فضل بالغنيمة مع ان الكل فضل من الله تعالى * **قوله** (كما سمي ما يشرطه الامام) فيه اشارة الى النفل يطلق على مايشترطه الامام لرأي رآه * **قوله** (لمقتحم خطر عطية له) اراد به الجنس فيشمل معينا اوغير معين واحدا اوكثيرا ومعنى المقتحم الذي يرى نفسه للشدائد والمهالك والخطر يراد به هنا الامر العظيم * **قوله** (وزيادة على سهمه) ترغيبا في القتال كما اذا قال الامام من قتل قتيلا فله سلبه او قال للسرية ما اصبتم فلكم او نصفه او غير ذلك ولم يقل او مايشترطه الامام عطفا على الغنائم اذ لايصح ان يكون المراد بالانفال في النظم ذلك وغرض المصنف مجرد التنبيه على اطلاق النفل عليه لاالاشارة الى توجيه آخر للانفال هنا وسيشير اليه المصنف بقوله وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٣ * **قوله** (اي امرها مختص بهما) لما كان ظاهر النظم ان نفس الانفال مختصة بهما وهذا يقتضي ان لايكون للغير منها نصيب اشار الى ان المراد ان امرها وشانها مختص بهما والقرينة على ذلك ماروي في سبب نزولها وهو وان كان خبر الواحد لكن يكفي في مثل ذلك وقال مجاهد وعكرمة المعنى ان الغنائم كلها للرسول خاصة ثم نسخ بقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه الآية وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في بعض الروايات كما صرح به الامام والمصنف لم يرض به ولذا قدر مضافا اذلا وجه للمصير الى النسخ مع ظهور الوجه الصحيح **قوله** (يقسمها الرسول عليه السلام) من غير مدخل رأي احد * **قوله** (على ما يأمره الله تعالى به) نبه به على وجه الجمع بين الله ورسوله هنا اي اختصاص امر الغنائم بالله بطريق الامر بالقسمة وبالرسول عليه السلام بالقسمة الموافقة لما امر الله تعالى * **قوله** (وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر) اللام للعهد * **قوله** (انها كيف تقسم ومن يقسم) اي الاختلاف في الامرين في كيفية القسمة وفي من يقسم هذا يدل على ماذكرنا من ان قرينة حذف المضاف في النظم الشريف ماذكر في سبب النزول * **قوله** (المهاجرون منهم والانصار) بتقدير الاستفهام اي ايقسمها المهاجرون * **قوله** (وقيل شرط رسول الله عليه السلام لمن كان له غناء ان ينفله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين واسروا سبعين) اخرجه ابو داود والنسائي والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وهذا اشارة الى وجه آخر لسبب نزوله * **قوله** (ثم طلبوا نفلهم وكان المال قليلا) فحينئذ يكون المراد السؤال الاستعطاء لاالاستعلام كما في الوجه الاول قال الامام ولايبعد اقامة عن مقام من وهذا قول عكرمة وقرأ عبدالله يسئلونك الانفال انتهى وعلى هذه القرأة يكون الكلام على الحذف والايصال وهذا اولى من القول بزيادة عن في قرأة الجمهور فانه تعسف ظاهر وتوضيح المقام هو ان السؤال اما للاستعلام وطلب معرفة اومايؤدي اليه اوللاستعطاء وطلب العطاء واجابة الاول اي السؤال للاستعلام تبيين مسئلة بالعبارة اوبالكتابة والاشارة واجابة الثاني اي السؤال للاستعطاء بالعطاء باليد اوبالوعد اوبالرد وتعديته اي السؤال الاستعلامي بعن لتضمنه معنى التفتيش ويعدى بالباء لتضمنه معنى

(سورة الانفال خمس وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله لانها عطية وفضل لما كان معنى النفل زيادة وفضلا والغنيمة فضل من الله وزيادة لطف وانعام منه تعالى ناسب ان تسمى الغنيمة به وصلاة التطوع نافلة لانها زائدة على الفرض قال الامام سميت الغنائم انفالا لان المسلمين فضلوا بها على سائر الامم الذين لم يحل الغنائم لهم وقال تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة اي زيادة على ما سأل وفي الكشاف والنفل ما ينفله الغازي اي يعطاه زائدا على سهمه من المغنم وهو ان يقول الامام تحريضا على البلاء في الحرب من قتل قتيلا فله سلبه او قال لسرية ما اصبتم فهو لكم او فلكم نصفه او ربعه ولا يخمس النفل ويلزم الامام الوفاء بما وعد منه وعند الشافعي في احد قوليه لايلزم

الاعطاء وقد يعدى بنفسه كقوله تعالى ويسئلونك ماذا ينفقون لكن الظاهر انه من قبيل الحذف والايصال والمعنى ويسئلونك عما ذا ينفقون وقد اشير اليه فى شرح التلخيص وتعديته السؤال الاستعطافى بنفسه وقد يعدى بعن وقد يعدى لمفعولين كاعطى واذا عرفت هذا فاعلم ان المصنف حمل السؤال هنا اولا على الاستعلام وحمل الانفال بمعنى الغنيمة فاحتاج الى تقدير مضاف وقال اى الغنائم بمعنى حكمها ثم حمل السؤال على معنى الاستعطاء وحمل النفل على مايشترطه الامام للغازى زيادة على سهمه فلا يحتاج الى تقدير مضاف بل يحتاج الى جعل عن بمعنى من كما نقلناه عن الامام لكن المصابق الاستعمال فى السؤال الاستعطافى وهو المعبر بالسؤال على الباب كون عن زائدة ويشير اليه قوله المصنف ثم طلبوا نفلهم فحينئذ يظهر كون النفل بمعنى ما يشترطه الامام الغازى * **قوله** (فقال الشيوخ والوجوه) اى السادات اما نفس الشيوخ اوغيرها من ارباب الوجاهة * **قوله** (الذين عند الرايات) اى الاعلام * **قوله** (كنا ردءا لكم) معينا لكم * **قوله** (وفئة) اى طائفة من الجيش * **قوله** (تحاوزون اليها فنزلت فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لايلزم الامام ان يفى بما وعد وهو قول الشافعى رحمه الله تعالى) تحاوزون اى تلجأون وتنضمون اليها وهو قول الشافعى اى فى احد قوليه كما فى الكشاف وعندنا يلزم الامام الوفاء بما وعد * **قوله** (وعن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه) كأنه اشارة الى رواية اخرى تدل بحسب الظاهر على لزوم الوفاء بما وعد لكن فيه كلام سيجئ بيانه * **قوله** (قال لما كان يوم بدر قتل اخى عمير) بالتصغير * **قوله** (وقتلت به سعد بن العاص واخذت سيفه فاتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لى ولالك اطرحه) قيل وقال ابو عبيد رحمه الله هكذا وقع فيه سعد بن العاص لكن المحفوظ عندنا العاص بن سعد * **قوله** (فى القبض) بفتح القاف وفتح الباء الموحدة ايضا وضاد معجمة بمعنى المقبوض * **قوله** (وطرحته وبى مالايعلمه الا الله) من الحزن * **قوله** (من قتل اخى) لفظة من تعليلية * **قوله** (واخذ سلبى) مصدر عطف على قتل اخى * **قوله** (فما جاوزت) اى من حضور حضرة الرسالة * **قوله** (الا قليلا) اى تجاوزا قليلا * **قوله** (حتى نزلت سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفى الكشاف حتى جاءنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد انزلت سورة الانفال وهذا هو الاولى والانسب لقوله فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ كلمة حتى ابتدائية ويجوز كونها جارة * **قوله** (سألتنى السيف) اى سألتنى سؤال استعطاء السيف المعهود * **قوله** (وليس لى وانه قد صار لى فاذهب فخذه) قيل وهذا كما ترى يقتضى عدم وقوع التنفيل يومئذ والالكان سؤال السيف من سعد بموجب شرطه عليه السلام ووعده لابطريق الهبة المبتدأة وحمل ذلك من سعد على مراعاة الادب مع كون سؤاله بموجب الشرط يرده رده عليه السلام قبل النزول وتعليله بقوله ليس هذا لى لاستحالة ان يعد عليه السلام بما لايقدر على انجازه واعطاؤه بعد النزول وترتيبه على قوله وقد صار لى انتهى والحاصل ان حمل السؤال على الاستعطاء لايناسب المقام ولذا مرض المصنف كون المراد بالانفال التنفيل بقوله وقيل شرط رسول الله عليه السلام لمن كان له غناء الخ والتزام النسخ بان نسخ بهذه الاية استحقاق النفل لما شرط له بعد مشروعيته ثم نسخ ذلك بناسخ آخر ضعيف لعدم العلم بناسخ آخر وللاحتراز عن القول بالنسخ حسبما امكن * **قوله** (وقرئ يسألونك علنفال بحذف الهمزة والقاء حركتها الى اللام وادغام نون عن فيها) قارئه ابن محيصن كما فى الكشاف * **قوله** (وقرئ يسئلونك الانفال) قارئه ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كذا فى الكشاف وقيل قارئه على ابن الحسين وغيره ولعل هذا رواية ايضا * **قوله** (اى يسئلك الشبان ما شرطت لهم فيها) اى السؤال للاستعطاء اذ السؤال المتعدى الى مفعولين بنفسه بمعنى الاستعطاء لكن قد عرفت ضعف كون المراد التنفيل فالاحسن الحمل على الحذف والايصال والسؤال على الاستعلام ٢٢ **قوله** (فى الاختلاف والمشاجرة) اى المجادلة فيه اشارة الى رجحان كون المراد الغنائم اذ لو كان السؤال طلب ما شرط لما عد مشاجرة ومخاصمة والمعنى انه اذا تحقق ان امر الغنائم مختص لله ورسوله فاحذروا عن الاختلاف والشقاق ولازموا على الاتحاد والاتفاق ٢٣ **قوله** (الحال التى بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم امره الى الله والرسول) اراد ان ذاتا بمعنى الحال فلذا انث وللابستها التامة لبينهم جعلت صاحبة له كما جعلت الامور المضمرة فى الصدور ذات الصدور وشبه ما فى الصدور وما فى البين بالصاحب فى الملابسة

قوله كنا ردءا لكم اى معينا والردء هو العون

قوله تحاوزون اليها اى تجتمعون اليها وتضمانهم امكم قال الجوهرى الحوز الجمع وكل من ضم الى نفسه شيئا فقد حاز حوزا واحتاز القوم تركوا مراكزهم

قوله ولذا قيل لايلزم الامام ان يفى بما وعد اى ولاجل الحكم بالتسوية بنزول الاية بعد شرطه ووعده لمن كان له غناء ان ينفله اى ان يأخذ من له غناء فى المحاربة زيادة على سهم من لم يكن له غناء فانه قد وقع الخلف فى وعده ههنا ومن هذا ترى الائمة الشافعية قالوا لايلزم الامام ان يفى بما وعد

قوله اطرحه فى القبض اى فى المقبوض من الغنائم ليقسم بين الغانمين

التامة فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه وقيل ان ذات بمعنى المصاحبة صفة لمفعول محذوف اى احوالا ذات بينكم انتهى وبما قررنا استغنى عن هذا التكلف ذات بينكم البين امامن الوصل اومن الفرقة اذهو من الاضداد والذات بمعنى الحال والخصلة التى تكون بين القوم من قرابة ومودة وخصومة وعداوة وغير ذلك واصلاح ذات البين بالالفة والمحبة والاتفاق والى هذا اشار المصنف بقوله بالمواساة وعلى هذا التقرير الاصلاح من قبيل ضيق فم البئر ويؤيده قول الكشاف حتى تكون احوال الفة ومحبة واتفاق ويمكن كون المراد بذات البين المخاصمة والمهاجرة بين اثنين فصاعدا بحيث يحصل بينهما بين اى فرقة واصلاحهما ازالة تلك الفرقة واحتمال الاول هو الاوفق لتقرير المصنف والاحتمال الثانى هو المناسب لما نقل من سبب نزول السورة ٢٢ * قوله (فيه) اى فى شان الاصلاح او فى شان الغنيمة اوفى شان المذكور جميعا وغرض المصنف الربط بالمقام ودفع توهم تكرار هذا الامر بتعيين المرام قال الامام والمعنى انه تعالى نهيهم عن مخالفة حكم الرسول بقوله "واتقوا الله واصلحوا ذات بينكم" ثم اكد ذلك بانه امرهم بطاعة بقوله "واطيعوا الله ورسوله" انتهى فعلم منه ان العطف لاينافى التأكيد وان كل تأكيد لايقتضى الفصل وترك العطف وانما يقتضى ذلك اذا قصد التأكيد اذ النكتة بناء على القصد والارادة ٢٣ قوله (فان الايمان يقتضى ذلك) اى الامور الثلثة وافراد ذلك باعتبار التأويل بما ذكر فالمراد الترغيب على امتثال المأموربه لا التشكيك فى ايمانهم وقيل فالمراد بيان ترتب ماذكر عليه لا التشكيك فى ايمانهم وهو يكفى فى التعليق بالشرط * قوله (اوان كنتم كاملى الايمان) والظاهر ان التعليق حينئذ للتشكيك فى كمال الايمان فان اصل الايمان وهو التصديق وحده اومع الاقرار على اختلاف فيه حاصل لهم قطعا لكن حصول كماله غير مقطوع به والا فلا يحسن التقابل فنبه المصنف على ان الايمان ان اعتبر بدون العمل فالتعليق لماذكرنا لا للتشكيك وان اعتبر مع العمل وترك المناهى والملاهى وهو الذى اراد به الايمان الكامل فالظاهر ان التعليق فى بابه * قوله (فان كمال الايمان بهذه الثلثة طاعة الاوامر والاتقاء عن المعاصى واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان) فان هذه الثلثة بعض شعب الايمان التى يحصل بها كمال الايمان المشار اليها فى قول نبينا عليه صلوات الرحمن الايمان بضع وسبعون شعبة ادناها اماطة الاذى واعلاها قول لا اله الا الله ٢٤ * قوله (اى الكاملون فى الايمان) اذ اصل الايمان لاينحصر فى المذكورين بل هو حاصل بالتصديق فقط اومع الاقرار ٢٥ * قوله (فزعت لذكره) اى خافت وقت ذكره اللام للتأقيت لكن الخشية لاجل ذكره فى وقت ذكره عبر باللام مع ان النظم صريح فيه باذا ذكر واختلف النحاة فيها كما فى شرح التسهيل فقيل هى بمعنى فى وقال ابن جنى بمعنى عند وقال الرضى هى اللام المفيدة للاختصاص والاختصاص على ثلثة اضرب اما ان يختص الفعل بالزمان لوقوعه فيه نحو كتب لغرة كذا او يختص به لوقوعه بعده نحو لخمس خلون او يختص به لوقوعه قبله لليلة بقيت فمع الاطلاق يكون الاختصاص لوقوعه فيه ومع قرينة قبله اوبعده واذا تقرر هذا فاتضح وجه تعبير المصنف باللام افادة لمعنى اذا الموضوعة للزمان وقولنا لاجل ذكره ليس معنى منطوق للام التوقيتية بل معنى مفهوم من عرض الكلام ومعونة المقام وتعليل المصنف بقوله استعظاما لايشافى هذا المرام * قوله (استعظاما له) اشارة الى ان خشية المقربين خشية اجلال لاخشية لاجل الذنوب ولاجل خوف المكروه والكروب * قوله (وتهيبا من جلاله) من الهيبة من جلاله من منشأية اى وتهيبا حاصلا ناشيا من جلاله * قوله (وقيل هو الرجل) الظاهر ان الضمير للشان وهذا اشارة الى معنى آخر للخوف وقال ارباب البصيرة الخوف على قسمين خوف العقاب وهو للعاصين وخوف الاجلال والعظمة وهو للمقربين فان العبد وان لم يكن مذنبا اذا حضر عندملك جبار يهابه وهذا الخوف لايزول عن قلب احد ولهذا حملوا الخوف فى قوله تعالى "الا ان اولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون" على خوف العقاب اوالنفى على نفى الدوام لاعلى الدوام فى النفى والمصنف رجح المعنى الاول اذ المراد بالمؤمنين الكاملون فى الايمان كما صرح به اولا فخوفهم خوف اجلال لم جوز الثانى مع تضعيفه اذ الايمان الكامل لاينافيه بل يلايمه اذ اجتنابه عن المعصية بعد همه وعزمه المصمم من آثار الايمان الكامل لكن على هذا الاحتمال يكون الخوف خاصا يحمل كلمة اذا على الاهمال والجزئية واما على الاحتمال الاول فهو

قوله طاعة الاوامر والاتقاء عن المعاصى ظاهر الترتيب يقتضى ان يقدم الاتقاء عن المعاصى على طاعة الاوامر على وفق ترتيب مافى القران لكن عكسه نظرا الى تقدم الفعل على الترك لان الفعل وجودى والترك عدمى وعدم الشئ الموجود متأخر عنه وان كان العدم المطلق مقدما على الوجود المطلق للممكنات صرف معنى المؤمنين الى الكاملين فى الايمان ليندفع به سؤال سائل يقول لما كانت الطاعة من لوازم الايمان لزم عدم الايمان عند عدم الطاعة وكذلك الوجه فى تفسير قوله عز وجل انما المؤمنون بالكاملين فى الايمان والا يلزم ان لا يكون من لم يعتره وجل عند ذكر الله تعالى مؤمنا والعجب ان صاحب الكشاف حمل معنى المؤمنين فى الموضعين على الكاملين فى الايمان والحال انه ممن لا يرى تارك الطاعة وان كان له تصديق فى قلبه فلعله انما حملهم على ذلك نظرا الى قرينة قوله عز وجل اولئك هم المؤمنون حقا الا يرى انه كيف قال بعد تفسير الآية بذلك والدليل عليه قوله اولئك هم المؤمنون حقا

قوله فزعت لذكره استعظاما له وعن ام الدرداء الوجل فى القلب كاحتراق السعفة اما تجد له قشعريرة قال بلى قالت فادع الله فان الدعاء يذهبه السعفة الورقة اليابسة القشعريرة من الاقشعرار وهو الارتعاش والارتعاد كأنه شبه الوجل الواحد وجلا تجده عند استماع الذكر فقال الوجل فى القلب شبه احتراق الورقة اليابسة اما تجد له اى لاجل ذلك الوجل ارتعادا فى البدن فقال بلى ثم ارشدته الى ازالته بالدعاء وفى الكشاف وهذا الذكر خلاف الذكر فى قوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله لان ذلك ذكر رحمته ورأفته هذا جواب سؤال وهو انه تعالى قال هنا اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال فى آية اخرى ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وفى آية اخرى وتطمئن قلوبهم بذكر الله فكيف التوفيق بينها فاجاب بالفرق بين الذكرين فان هذا ذكر رحمة وذاك ذكر عقوبة قال اصحاب الحقائق الخوف على قسمين خوف العقاب وهو للعصاة وخوف الجلال والعظمة فان العبد الذليل اذا حضر عند الملك يهابه وهذا الخوف لايزول عن قلب احد فلعل مراد ام الدرداء القسم الاول قال الامام اللايق بهذا الموضع ارادة القسم الاول لان المقصود من الآية الزام اهل بدر طاعة الرسول فى قسمة الانفال واما ان المراد من الوجل القسم الثانى فذلك لازم من مجرد ذكر الله ولاحاجة حينئذ فى الآية الى الاضمار بخلاف الوجه الاول فانه احتيج فيه الى الاضمار بان يقال معنى اذا ذكر الله اذا ذكر عقاب الله وجلت قلوبهم

٢٢ * واذاتليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ٢٣ * وعلى ربهم يتوكلون ٢٤ * الذين يقيمون الصلوة
ومما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا

عام والقطة اذا الكلبة ومن هذا رجح الاول وزيف الثاني * قوله (يهم بمعصية) بكسر الهاء من هم بالشيء اذا عزم عليه عزما مصمما * قوله (فيقال له اتق الله) او تذكر نفسه مانهى الله عنه قال الله تعالى "ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذاهم مبصرون" ويمكن تعميم قول المصنف اليه بحمل القول على الاعم من غيره اومن نفسه * قوله (فينزع عنه) مضارع نزع نزوعا اذا انتهى وكف واصله بمعنى القلع * قوله (خوفا من عقابه) اشار الى ان هذا الخوف لا يحصل بمجرد ذكر الله كما في المعنى الاول بل عند ذكر عقابه تعالى فالمضاف على هذا الاحتمال محذوف ويمكن ان يكون وجه الضعف هذا ايضا * قوله (وقرئ وجلت بالفتح وهي لغة) اى بفتح الجيم فان قيل انه تعالى بين هنا انه وجلت قلوبهم وقت ذكر مولاهم وفي موضع آخر ذكر وتطمئن قلوبهم بذكر الله فكيف التوفيق قلنا الاطمينان انما يكون من اليقين وشرح الصدور بمعرفة التوحيد والوجل والخوف انما يكون من معرفته بجلاله استعظاما له وتهيبا من جلاله اومن ذكر عقابه فلا منافاة بين الآيتين وبين الحالتين * قوله (وفرقت اى خافت) اى وقرئ فرقت بكسر الراء قراءة عبد الله كما في الكشاف ٢٢ قوله (لزيادة المؤمن به اولاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة) هذا بناء على ان نفس الايمان لايقبل الزيادة وانما الزيادة باعتبار زيادة المؤمن به فانه كلما نزلت آية صدق اهل الايمان بها فزاد ايمانه كما وعددا وهذا اختيار امامنا ابو حنيفة وقد اختاره المصنف ايضا وهذا لايتصور في غير عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما نقل عن بعض شروح العمدة وشرح نظم الاوحدي صرح به الفاضل الخيالي فحينئذ لايناسب المقام اذ المؤمن الكامل بهذا المعنى غير مختص بالمؤمنين في عصر النبي عليه السلام وقول العلامة التفتازاني وفيه نظر لان الاطلاع على تفصيل الفرائض يمكن في غير عصر النبي عليه السلام والايمان واجب اجمالا فيما علم اجمالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا ولاخفاء في ان التفصيلي ازيد واكمل انتهى ضعيف اذ المتبادر ان زيادته كلما نزلت آية وصدق المؤمن به كما صورناه آنفا وصرح به بعض العظماء وايضا المتبادر التكثر من حيث ذات المتعلقات لاباعتبار التعلق من حيث يجب الايمان بها فالتعويل في هذا المقام على الوجهين الاخيرين بل على الوجه الثاني كما ستعرفه بتظاهر الادلة اذ تعاضد الحجج والبراهين موجب لزيادة الاطمينان وقوة اليقين كما دل عليه قصة سيدنا ابراهيم عليه السلام * قوله (او بالعمل بموجبها) اى بموجب الآية * قوله (وهو) اى هذا القول الاخير * قوله (قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية) ذكره تطفلا او تتمة من قال * قوله (بناء على ان العمل داخل فيه) اى في الايمان فيكون الايمان عبارة عن التصديق والاقرار والاعمال والتروك داخلة في الاعمال والقائل به الامام الشافعي رحمه الله تعالى وفي التفسير الكبير ان الايمان عند الشافعي عبارة عن مجموع الاعتقاد والاقرار والعمل انتهى لكن يجب ان يكون المراد من دخول الاعمال في الايمان وكونها جزأ منه كونها جزأ من كمال الايمان لامن حقيقة الايمان لان هذا مذهب المعتزلة والخوارج فعند الشافعي العمل ركن زائد لاينتفي الايمان بانتفائه ولكن ينقص نظيره كاليد لاينتفي الانسان بانتفائها ولكن ينقص واما التصديق بالاتفاق والاقرار على قول فركن اصلي بمنزلة الرأس ينتفي الايمان بانتفائه كما ينعدم الانسان بانتفاء الرأس وعند المعتزلة والخوارج العمل كالتصديق جزء من حقيقة الايمان ينتفي الايمان بانتفائه واذا تقرر ذلك علم ان النزاع بيننا وبين الشافعي لفظي غاية الامر انه اطلق الجزء على العمل بالمعنى المذكور وائمتنا لايطلقونه ثم انه لاينبغي ان يحمل كلام المصنف على مذهب المعتزلة بل يجب ان يحمل على مذهب الشافعي كما فصلناه آنفا والحق ان نفس التصديق يقبل القوة وهي التي عبر عنها بالزيادة للفرق الظاهر بين يقين الانبياء عليهم السلام والملائكة وبين يقين احاد الامة قوة وضعفا وان كان كلهم مستوين في اصل التصديق وعليه مبنى ماقال الامام الاعظم وايمان اهل السماء والارض لايزيد ولاينقص وهذا ماوعدناه سابقا ٢٣ * قوله (يفوضون اليه امورهم ولايخشون ولايرجون الااياه) الامور المفوضة اليه تعالى اما امور ترجى او امور تخشى ولهذا قال ولايخشون ولايرجون الااياه قوله الااياه نصب على نزع الخافض واشار به الى ان تقديم على ربهم على يتوكلون للحصر واحتمال كونه لرعاية الفاصلة لاينافيه ثم الجملة معطوفة على الصلة ٢٤ * قوله (الذين يقيمون الصلوة الآية) مرفوع اما على

قوله لزيادة المؤمن به هذا تفسير الزيادة بحسب الكم والكثرة في المؤمن به لافي نفس الايمان وقوله اولاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة تفسيرلها بحسب الكيف والمبالغة في نفس الايمان وهذا على مذهب من يقول ان الايمان اى نفس التصديق الجازم يقبل الزيادة والنقصان قالوا ان اليقين الصحابة ليس كيقين عوام المؤمنين وان كانوا على جزم وقطع في يقينهم فان الجزم يجوز فيه التفاوت

قوله ولايخشون ولا يرجون الااياه معنى الحصر مستفاد من تقديم الجار والمجرور على العامل

انه صفة للموصول الاول او بدل منه او بيان له او منصوب على القطع المنبئ عن المدح وكونه صفة اولى اذ المقصود المدح بصفات خمسة وما عدا الصفة من الاحتمالات لا يلايمه ظاهرا وايضا الصفات الثلثة الاول احوال معتبرة في القلوب وهذه من اعمال الجوارح فالمناسب لهما الكون صفة كما اشار اليه المصنف * قوله (لانهم حققوا ايمانهم) اى اثبتوا اذ الحق بمعنى ثبت وتحقيقه اثباته واعتبر بتحقيقهم لان كون ايمانهم حقا ثابتا يقتضى ذلك فهو ثابت باقتضاء النص * قوله (بان ضموا اليه مكارم اعمال القلوب) هذا اشارة الى ان الايمان عبارة عن نفس التصديق وحده او التصديق مع الاقرار والاعمال خارجة عنه وما روى عن اصحاب الشافعي رحمه الله تعالى من ان الاعمال داخلة في الايمان فهو محمول على ما فصلناه سابقا * قوله (من الخشية) ولقد اصاب في التعبير بالخشية وعدم تقييده بالعقاب * قوله (والاخلاص والتوكل) قيل هذا مستفاد من حصر التوكل فحينئذ لا يكون ولا يوجد الاشارة الى قوله واذا تليت عليهم آياته الخ فالاولى ان يكون مستفادا من قوله واذا تليت عليهم آياته اذ الاخلاص ينتظم في كل عمل قلبا او قالبا او تعبير الزيادة بالاخلاص لترقيهم شانهما وتحسين مآلهما * قوله (ومحاسن افعال الجوارح التي هي العيار عليها) ماخوذ من عاير المكاييل اذا قدرها ونظر مابينها من التفاوت والعيار على كذا بمعنى الدليل والشاهد عليه لانه يعلم حال غيره كما يعلم بمعايرة المكاييل زيادتها ونقصانها * قوله (الصلوة والصدقة) هكذا في بعض النسخ دون لفظة من فحينئذ الظاهر البداية من المحاسن والامر في الجمع سهل وفي بعض النسخ كالصلوة والصدقة فحينئذ يكون قوله الذين يقيمون الصلوة الآية عبارة عن جميع المبرات وكون الكاف للعينية خلاف الظاهر * قوله (وحقا صفة مصدر) اى حقا صفة مشبهة ونعت نحوى لمصدر محذوف وهو الايمان اى ايمانا حقا * قوله (اومصدر مؤكد) اى حقا ليس صفة مشبهة بل مصدر مؤكد حذف عامله وجوبا اى حق ذلك حقا * قوله (كقوله هو عبدالله حقا) نبه به على انه مصدر مؤكد لمضمون جملة لها محتمل غيره مثل زيد قائم حقا لانه يحتمل الحق والباطل وفى الكشاف ذكرهتاله تعالى بهذه الآية من يستثنى في الايمان وكان ابو حنيفة رحمه الله تعالى عمن لا يستثنى اى لا يجوز عنده ان يقول المؤمن انا مؤمن ان شاءالله تعالى بل ينبغى ان يقول انا مؤمن حقا خلافا للشافعي رحمه الله تعالى وقد استوفى هذا البحث في علم الكلام ٢٢ * قوله (كرامة وعلو منزلة) اى المراد بالدرجات المعنوية والجمع حينئذ اما لانقسام الآحاد الى الآحاد او لاعتبار تنوعها في كل شخص * قوله (وقيل درجات الجنة) اى المراد الدرجات الحسية * قوله (يرتقونها باعمالهم) اى يصعدونها بالاعمال اى بسبب اعمالهم او يبدل بها او يقدرها ٢٣ * قوله (لما فرط منهم) بالتخفيف اى تقدم منهم ٢٤ * قوله (اعدلهم في الجنة) اى المراد الرزق الحسى واللايق لمن فسر الدرجات بالمعنوية تفسير الرزق بالمعرفة ومحبة الله تعالى والاستغراق في عبوديته اذ اللذة الروحانية الذ من اللذة الجسمانية * قوله (لا ينقطع عدده ولا ينتهى امده) قال صاحب الكشاف يعنى لهم منافع حسنة دائمة على سبيل التعظيم وهذا معنى الثواب الحقيقى ومعنى الدوام وعدم الانقطاع انفهامه من رزق كريم خفى غير جلى وحمل التنوين على التكثير لا يفيد عدم التناهى ثم معنى الكريم المحمود فالظاهر ان استناده الى الرزق حقيقى وقيل مجازى ٢٥ * قوله (خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال في كراهتهم اياها) اى حال المسلمين في كراهة تفضيل بعض المسلمين على بعض في الغنائم كما ذكر المصنف في اوائل السورة من قوله وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر كيف تقسم الى آخر ماذكره * قوله (كحال اخراجك في الحرب في كراهتهم له) لما كان الكلام يقتضى تشبيه شئ بهذا الاخراج وهو غير مصرح به ويحتاج الى البيان ذكروا في بيانه واعرابه وجوها بلغت عشرين فمنها ماذكره المصنف هنا وهو كونه خبر مبتدأ محذوف هو المشبه اى حالهم هذه في كراهة التفضيل في غنائم بدر كحال اخراجك من بيتك قال الامام وهذا احسن الوجوه المذكورة في هذا الموضع انتهى ولهذا قدمه المصنف ورجحه على غيره * قوله (او صفة مصدر الفعل المقدر في قوله لله والرسول اى الانفال ثبتت لله والرسول عليه السلام مع كراهتهم) قيل وهذا ضعيف لتباعد ما بينهما انتهى وهذا الوجه يضعف الوجه الاول ايضا اذ التباعد متحقق فيه ايضا وحله انما يذهب ما ليس من الاجنبى

قوله صفة مصدر محذوف تقديره هم المؤمنون ايمانا حقا حذف الموصوف واقيم واعرب باعرابه اومصدر مؤكد اى مصدر اقيم لا لنفسه كقولك هو عبدالله حقا اى احقه حقا اوحق حقا فان حقا اكد مضمون الجملة السابقة وهو قولك هو عبد الله ومضمونه يحتمل ان يكون حقا وغير حق فاكد هو احد محتملى مضمون الجملة بخلاف قولك على الف درهم اعترافا فان اعترافا مؤكد لمضمون قولك على الف درهم ومضمونه عين الاعتراف وقيل قوله حقا مقطوع عما قبله متصل بما بعده على انه تم الكلام عند قوله اولئك هم المؤمنون ثم ابتدأ وقال حقا لهم درجات عند ربهم فعلى هذا يكون رفع الدرجات على الفاعلية للفعل الناصب لحقا اى حق لهم درجات عند ربهم حقا

قوله لانها كرامة وعلو مرتبة معنى العلو مستفاد من لفظ درجات وضعا ووصفا اما وضعا فلان الدرجة دالة على التعلى والصعود الى فوق بخلاف الدركة فانها تنبئ عن السفل واما وصفا فلانها نكرة وتنكيره للتعظيم اى درجات عالية

قوله تقديره هذه الحال اشارة الى الحال المذكورة وهى تسوية النبى عليه السلام انصباء الغزاة بحكم الآية بعد شرط النبى عليه السلام لمن له غناء في المحاربة زيادة على انصباء غيرهم فان من عانى في الحرب كرمات يكون سهمه مساويا لسهم غيرهم وقال عز وجل كما اخرجك اى كاخراجك ربك من بيتك في كراهتهم له شبه هذه الحال باخراجه عن بيته وجه التشبيه هو كراهتهم كلتا الحالتين

قوله او مصدر مؤكد اى لفعل مقدر في لله فان لله خبر مبتدأ هو الانفال وهو ظرف مستقر عامله مقدر تقديره قل الانفال ثبتت لله والرسول ثباتا مثل اخراجك فشبه الاثبات المذكور بقوله باخراجه من بيته في كون كل منهما مكروها لهم

٢٢ * وان فريقا من المؤمنين لكارهون

فلا يضمر الشاعد في الاحتمال الثاني كما لا يضمر في الاحتمال الاول ثم قيل وايضا جعله داخلا في حيز قال ليس يحسن في الانتظام انتهى فانا في مثل هذا يعتبر التجريد * قوله (ثبتنا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك) قدر المضاف اذ المشبه وهو اثبات يوجب تقدير الثبات الذي هو المشبه به كما قدر المضاف المحذوف في المعنى الاول الحال الثالث * قوله (يعني المدينة) من قبيل ذكر الجزء وارادة الكل وانما حمله على ذلك اذ المقصود هو بيان الاخراج من المدينة * قوله (لانها مهاجره ومسكنه) بفتح الجيم * قوله (او بيته فيها مع كراهتهم) فيكون حقيقة وانما لم يحمل عليه اولا مع انه حقيقة اذ الاخراج من البيت المخصوص بلا اخراج من المدينة غير مقصود وغير مفيد ثم الغرض اخراجه منه مع اخراجه من المدينة فيؤول الى الوجه الاول وقيل تقديره واصلحوا ذات بينكم كما اخرجك وقيل واطيعوا الله ورسوله كما اخرجك اخراجا لا مرية فيه وقيل يتوكلون توكلا كما اخرجك وغير ذلك من الوجوه الضعيفة ٢٢ * قوله (في موقع الحال اي اخرجك في حال كراهتهم) اي الحال المقدرة اذ الكراهة حصلت بعد الخروج كما سيجيء الاشارة في تفصيل القصة * قوله (وذلك) اي ذلك الاخراج مع الكراهة المقدرة * قوله (ان عير قريش اقبلت من الشام) العير الابل التي تحمل المتاع لانها تعير اي تتردد وقيل لاصحابها وهذا المعنى الاخير هو الاتم لقوله اقبلت من الشام * قوله (وفيها تجارة عظيمة) اي اموال عظيمة عبرت بها لكونها سببا للاموال العظيمة * قوله (ومعها اربعون راكبا) اي ومع قافلة الرجال كما سيصرح به * قوله (منهم ابو سفيان وعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمرو بن هشام) قيل هذا ابو جهل ولم يكن في العير بل في النفير انتهى ولعله رجل آخر موافق اسمه اسم ابي جهل ولابد في نفيه من دليل * قوله (فاخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيها لكثرة المال وقلة الرجال) هذا دليل على ماذكرناه آنفا * قوله (فلما خرجوا بلغ الخبر اهل مكة فنادى ابو جهل فوق الكعبة) وفي التعبير بابي جهل دون عمرو بن هشام نوع تلميح الى ان المراد غير ابي جهل * قوله (يا اهل مكة النجاء النجاء) اي ادركوا النجاء والنجاء بالفتح والمد الاسراع * قوله (على كل صعب وذلول) صعب صفة مشبهة نعت لموصوف محذوف وهو المركوب ضد الذلول المنقاد على كل مركوب غير منقاد ومنقاد والمراد عدم التفحص واختيار المركوب المنقاد * قوله (عيركم واموالكم ان اصابها محمد لم تفلحوا بعدها ابدا) منصوب على الاغراء اي الزموا وادركوا عيركم واموالكم بدل من عيركم بدل الاشتمال واحتمال بدل البعض ضعيف او بدل الكل ان اريد الابل التي عليها امتعة * قوله (وقد رأت قبل ذلك) من الرؤيا بالامن الرؤية واول التعرض لهذا الاشارة الى ان النفير للمسلمين * قوله (بثلاث) اي بثلاث ليال * قوله (عاتكة بنت عبد المطلب) عمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * قوله (ان ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة من الجبل) ولعله جبل ابي قبيس والاطلاق وعدم التعيين هو المناسب * قوله (ثم حلق بها فلم يبق بيت في مكة الا اصابه شيء منها) حلق بتشديد اللام بمعنى ارتفع من تحليق الطائر وهو استدارته في الهواء وضمن حلق معنى رمى اي رامياً بها بعد التحليق والاستدارة * قوله (فحدثت بها العباس) وهو عم الرسول * قوله (وبلغ ذلك ابا جهل فقال ما رضي رجالهم ان يتنبأوا حتى تنبأت نساؤهم) قيل وفي نسخة ترضى بالتأنيث ورجالهم بالنصب على التنازع في نساؤهم انتهى ولا يظهر وجهه اذ يجوز حينئذ كون رجالهم فاعله * قوله (فخرج ابو جهل بجميع اهل مكة ومضى بهم الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم وما في السيئة) بدر اسم رجل حفر تلك البئر واستنبط ماءها فسمي به * قوله (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي دفران) بدال مهملة وقاف وراء مهملة واد قريب من صفراء (فنزل عليه جبريل عليه السلام بالوعد باحدى الطائفتين اما العير واما قريش فاستشار فيه اصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال) * قوله (حتى نتأهب له تأهب اي نستعد (انا خرجنا للعير فردد عليهم وقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم * قوله (فقام ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فاحسنا) اي الكلام في انقياد الرسول عليه السلام * قوله (ثم قام سعد بن عبادة رضي الله عنه) وهو سيد الانصار لانه سيد الخزرج * قوله (فقال انظر امرك) اي في امرك * قوله

قوله لانها مهاجره على صيغة اسم المفعول المراد به اسم المكان اي موضع هجرته ومسكنه هذا التأويل مبني على ان التعبير عن المدينة بالبيت على استعارة لفظ البيت للمدينة تبعا مع كون كل منهما مهاجرا ومسكنا فان المدينة مهاجره ومسكنه ان كان بيته في المدينة مهاجره ومسكنه وقوله او بيته فيها بناء على ان التعبير عنها بالبيت على وجه المجاز المرسل يعني لما كانت بيته في المدينة كانت المدينة كانها بيته لعلاقة [illegible] في المالية والمجاز

قوله مع كراهتهم اي مع كراهتهم لذلك الاخراج وجه الشبه في هذا التوجيه ايضا كون كل من المشبه والمشبه به مكروههم

قوله وذلك ان عير قريش العير بالكسر الابل تحمل الميرة والمراد هنا القافلة من التجار

قوله (النجاء النجاء اي انجوا النجاء النجاء المعنى اسرعوا السير عند السرعة فعل نجوت نجاء اي اسرعت سرعة قوله على كل صعب وذلول اي اسرعوا راكبين على كل مركوب ولا تتوقفوا الى ان تختاروا المركوب الذلول دون الصعب واركبوا اي مركوب اتفق صعبا او ذلولا قوله عيركم بالنصب اي تداركوا عيركم وقوله اموالكم بالنصب ايضا بدل منه

قوله ثم حلق بها التحليق الرمي الى فوق اي رمى بها الى فوق

قوله فاحسنا اي احسنا الكلام في اتباع مراد الرسول

(فامض قبله) اى افعل ما تريد فنحن معك ولا نخالفك * قوله (فوالله لو سرت الى عدن ابين ما تخلف عنك رجل من الانصار) الى عدن ابين اى الى اقصى اليمن وقال الفاضل ابين اى ابين اسم قصبة بينها وبين عدن ثلاثة فراسخ اضيفت اليها لادنى ملابسة وابين بفتح الهمزة وعن سيبويه بكسرها * قوله (ثم قال مقداد بن عمرو امض لما امرك الله) بكسر اللام لما كان فعل النبي عليه السلام بالوحي قال مقداد امض لما امرك الله تعالى وهذا احسن من قول سعد * قوله (فانا معك حيثما احببت لا نا لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون) احببت من الاحباب افعل من الحب * قوله (فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اشيروا على ايها الناس وهو يريد الانصار) ثم قال اى بعد التبسم قال رسول الله عليه السلام * قوله (لانهم كانوا عددهم) جمع عدة بضم العين ما اعد للمحاربة لكن المراد هنا ما اعد للمعاونة اما حقيقة ان قيل بالاشتراك او تجوز وهو الظاهر * قوله (وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبة انهم) شرطوا اى الانصار انهم مفعول شرطوا * قوله (براء) بالمد جمع برئ بوزن كرماء * قوله (من ذمامه) جمع ذمة بمعنى العهد هنا وهو العهد بالنصرة * قوله (حتى يصل) اى العدو لم يسبق ذكره اذا ما سبق من قوله عددهم بالدالين كما صرح به بعض المحشين وفي بعض النسخ التي عندنا وقع عدوهم فحينئذ يكون مرجع الضمير مذكورا لفظا واما على الاول فمذكور حكما واما احتمال كون ضمير يصل راجعا الى النبي عليه السلام فبعيد كذا في بعض المحشين لكن قول صاحب الكشف حتى تصل الى دارنا فاذا وصلت الينا فنمنعك مما نمنع منه ابناءنا ونساءنا كالصريح في كون النبي عليه السلام مرجع الضمير * قوله (الى دارهم) وهي المدينة كما سيصرح به والجمع باعتبار بيوتهم في المدينة * قوله (فتخوف ان لا ير وانصرته الا على عدو) اى خاف رسول الله عليه السلام الفه المسيبة اى سبب لحوق الشرط المذكور وان قال سعد بن عبادة ما قال اذ يجوز كون مراده بالمدينة وقيل اراد ان يعلم انه فهم على رايه * قوله (دهمه بالمدينة) من الباب الرابع من الدهم بفتحتين الهجوم بغتة لكن المراد هنا مطلق الهجوم * قوله (فقام سعد بن معاذ فقال لكانك تريدنا يارسول الله) اللام جواب القسم وانما قال كانك بالظن لعدم الجزم بالارادة لانتفاء التصريح لكن الظن حاصل بالشرط المذكور * قوله (قال اجل) اى نعم والفرق ان اجل لتصديق الخبر ونعم مقررة لما سبق استفهاما كان او خبرا ثم الظاهر ان النبي عليه السلام اظهر تخوفه فقال سعد ذلك والا فلم يبق ما تقدم قولا حتى قال سعد لكانك تريدنا * قوله (قال انا قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئتنا به هو الحق واعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يارسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق) سعد رضي الله عنه ازاحة للخوف واظهارا لاتفاق الانصار برمتهم واما الشرط المذكور فلا يضره اذ عدم مراعاة الشرط نفع للدين وترك استيفاء حقهم لتحصيل مرضات فخر المرسلين * قوله (لو استعرضت بنا هذا البحر) لو بمعنى ان اى او عرضت هذا البحر عرضا وهو اشق من طوله وقيل معناه طلبت من البحر عارضا ما عنده من الامواج والاهوال وات فيه والباء للابسة * قوله فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد ولا نكره ان تلقى بنا عدونا) خضته من الخوض ان تلقى بناء المتكلم وكونها للمصاحبة غير مناسب هنا * قوله (انا لصبر عند الحرب) الصبر بضمتين جمع صبور * قوله (وصدق عند اللقاء) بضمتين جمع صدوق ويحتمل ان يكون صبر بضم الصاد وتشديد الباء جمع صابر وصدق بضمتين مخففا جمع صدق والاحتمال الاول هو المعول لافادة المبالغة وقلة العمل واختيار الصبر عند الحرب واختيار الصدق عند اللقاء حسنه جلي غير خفي وتقديم الصبر مع انه مؤخر في الوجود لاهميته * قوله (ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله واشروا فان الله قد وعدني احدى الطائفتين) ما تقر بفتح القاف من باب علم قرة العين كناية عن السرور اى يسرك * قوله (والله لكاني انظر الى مصارع القوم) المصارع الامكنة التي سقطت اجسادهم مقتولين والمراد بالقوم كفار قريش واللام للعهد * قوله (وقيل له عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعير فناداه العباس وهو في وثاقه) وهو اى العباس في وثاقة والوثاق ما يوثق به وربطا لانه اسر يوم بدر ودخوله في الاسلام بعد بدر * قوله (لا يصلح) اى لا يصلح لك هذا الرأي * قوله (فقال له لم فقال لان الله وعدك احدى

قوله ابين بكسر الهمزة رجل نسب اليه لانه عدن بها اى قام

قوله انظر الى مصارع القوم اى سقوط هم هالكين من مصرعته وصار عنه اى اهلكته وقتلته

قوله وهو في وثاقه اى في قيده واسره فانه كان مقيدا ماسورا لم يؤمن بعد لا يصلح هذا الرأي

٢٢ ❁ يجادلونك في الحق ٢٣ ❁ بعد ماتبين ٢٤ ❁ كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون ٢٥ ❁

واذ يعدكم الله احدى الطائفتين ٢٦ ❁ انها لكم ٢٧ ❁ وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ٢٨ ❁
ويريد الله ان يحق الحق ٢٩ ❁ بكلماته ٣٠ ❁ ويقطع دابر الكافرين

الطائفتين) امله علم باخبار النبي عليه السلام او باشتهاره بينهم بعد اخباره عليه السلام واما تصديقه مع عدم ايمانه بعد فلما رفته الايمان ❁ **قوله** (فكره بعضهم) الفاء للتفريع على القصة المذكورة ❁ **قوله** (قوله) اى قول النبي عليه السلام والقصد بهذا تفسير قوله تعالى وان فريقا من المؤمنين لكارهون ولو قيل الضمير راجع الى العباس فالمعنى فكره بعض الصحابة قول العباس لم يبعد لان قوله موافق لقوله عليه السلام ٢٢ ❁ **قوله** (في ايثارك الجهاد) اشار الى ان جدالهم في الايثار المذكور بسبب انه مظهر للحق الذى هو كلمة الله العليا والشريعة الغراء فكان جدالهم في الحق وانت خبير بان تلقى النفير هو من جملة الحق فلا حاجة الى التكلف المذكور وفي الكشاف مصرح به **قوله** (باظهار الحق لايثارهم) صفة لجدالهم ❁ **قوله** (تلقى العير عليه) اى على الجهاد ٢٣ ❁ **قوله** (انهم ينصرون اينما توجهوا باعلام الرسول عليه الصلاة والسلام) انهم ينصرون فاعل تبين الظاهر ان فاعل تبين الحق وغرض المصنف بيان حاصل المعنى اذ تبين الحق لهم باعلام الرسول عليه السلام بانهم ينصرون فجعل ماتبين انهم ينصرون لكن هذا التوجيه انما يلائم كون المراد بالحق تلقى العير والجهاد وقد جعل المصنف الحق عبارة عن الاسلام الا ان يقال ان المصنف جعل الحق الذى في النظم عبارة عن ايثارك الجهاد واختياره والحق الذى في قوله باظهار الحق ليس ماهو مذكور في النظم بل هو سبب لكون الجهاد حقا ولذا ذكره المصنف وجملة يجادلونك اما استئناف اوحال ثانية اى اخرجك في حال مجادلتهم اياك والاحسن كونها حالا من فاعل لكارهون وجدالهم قولهم ماكان خروجنا الا للعير وهلاقلت لنا لنستعد ونتأهب ٢٤ ❁ **قوله** (اى يكرهون القتال) اى هذه الجملة مرتبطة بقوله وان فريقا من المؤمنين لكارهون لا بجملة يجادلونك اذ لامعنى له وتوسطها لبيان التوبيخ على الكراهة والمجادلة بعد ظهور ظفرهم ونجاتهم ثم الظاهر انها حال من الضمير في لكارهون ايضا والمعنى وانهم لكارهون مشبهين بالذين يساقون الى الموت ومافهم من كلام المصنف انها صفة مصدر محذوف بتقدير مضاف فالمشبه والمشبه به في كلام المصنف الكراهة واما في الاول فالمشبه الكارهون القتال والمشبه به من يساق الى الموت ❁ **قوله** (كراهة من يساق الى الموت) تفسير يساقون وضمير يساقون راجع الى من بعهم من فحوى الكلام ❁ **قوله** (وهو يشاهد اسبابه) اشار الى ان مفعول ينظرون ليس الموت كما هو الظاهر من السوق بل اسباب الموت فقوله وهم ينظرون حال من ضمير يساقون ❁ **قوله** (وكان ذلك) كونه فعلا اولى من كونه من الحروف المشبهة ❁ **قوله** (لقلة عددهم اوعدم تأهبهم) لالضعفهم في الدين لانهم كلهم من ارباب التحقيق واليقين ❁ **قوله** (اذ روى انهم كانوا رجالة) بفتح الراء وتشديد الجيم جمع راجل اى الماشى ❁ **قوله** (وماكان فيهم الافارسان) هما المقداد بن الاسود والزبير بن العوام ❁ **قوله** (وفيه ايماء الى ان مجادلتهم انما كانت لفرط فزعهم ورعبهم) وفيه اى في كأنما يساقون الآية وجه الايماء ان تلك الحال مستلزمة لفرط الفزع وماهو مشبه بهذه لايكون الالفرط الفزع ٢٥ ❁ **قوله** (على اضمار اذكروا واحدى الطائفتين ثانى مفعولى يعدكم وفدانها بدل منها) على اضمار اذكروا بقرينة كون الخطاب للجمع في قوله واذ يعدكم الله ففيه تلوين الخطاب ٢٦ ❁ **قوله** (بدل الاشتمال) مبين لكيفية الوعد ٢٧ ❁ **قوله** (يعنى العير فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يتمنونها ويكرهون ملاقاة النفير لكثرة عددهم وعددهم) الا اربعون فارسا رئيسهم ابوسفيان لكثرة عددهم وهم الف مقاتل رئيسهم ابوجهل ❁ **قوله** (والشوكة مستعارة من واحدة الشوك) الظاهر ان المراد بالاستعارة المعنى اللغوى ويحتمل المصطلح ٢٨ (ان يثبته ويعليه ٢٩ الموحى بها في هذه الحال او باوامره للملائكة بالامداد وقرئ بكلمته) ٣٠ ❁ **قوله** (ويستأصلهم والمعنى انكم تريدون ان تصيبوا مالا ولاتلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين) والمعنى انكم تريدون اى معنى مجموع قوله تعالى وتودون ان غير ذات الى هنا ان تصيبوا مالا مستفاد من قوله ان غير ذات الشوكة تكون لكم المودة ذلك لاصابة المال ونجاة المكروه في المال ❁ **قوله** (واظهار الحق وماتحصل لكم فوز الدارين) واظهار الحق هذا معنى احقاق الحق اذ اظهاره ليس بمقصود اذ الحق ثابت في ذاته فيمتنع تحصيله بجعل جاعل لاستلزامه تحصيل الحاصل واظهار الحق يكون تارة بابراز الدلائل والبراهين وتارة بتقوية رؤساء الحق وهذا هو المراد هنا وكذا الكلام في ابطال الباطل ففيه نوع توبيخ بانكم تطلبون سفساف الامور

قوله كانوا رجالة بفتح الراء صفة موصوف محذوف بمعنى كانوا طائفة رجالة اى راجلين وفي مجمل اللغة الرجال والرجال والرجالة بمعنى الرجال بضم الراء وتشديد الجيم جمع راجل وكذا الرجالى والرجالة وكذا الرجل بفتح الراء وسكون الجيم كركب في جمع راكب
قوله ان يثبته وعليه المراد بالحق الاسلام فمعنى يحق الحق ليثبت الاسلام ويظهره ويبطل الكفر ويمحقه

والله يحب ان يراد معالى الامور ٢٢ ۞ قوله (اى فعل ما فعل ليس بتكرار لان الاول لبيان المراد وما بينه و بين مرادهم من التفاوت والثانى لبيان الداعى الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها) لبيان المراد اى لبيان مراده تعالى ومابين مراده تعالى وبين مراده المؤمنين من التفاوت الاول ان يقال لبيان المرادين ومابينهما من التفاوت اولبيان تفاوت المرادين ثم المتبادر ان ماسيق له الكلام بين تفاوت المرادين المذكور فيكون ثابتا بعبارة النص و بيان المرادين يكون ثابتا باشارة النص ثم قيل فالحاصل ان الاول لبيان ارادة الله تعالى مطلقا وهذه الارادة خاصة وفيه مسامحة وما يدل على ذكره مطلقا ومقيدا كأنه قيل ان من شان ارادة الله تعالى ذلك فلذا فعل ما فعل هنا انتهى ولا يخفى ان قول المصنف الموحى بهما فى هذه الحال يابى عن كون ارادة الله تعالى مطلقا وقوله وهذه الارادة خاصة التزام مالا يلزم اذ فى الثانى لا يعتبر الارادة وان لزمت لكن اللزوم غير الالتزام الا يرى ان الشيخين دفع توهم التكرار بان المعنيين متباينان وذلك ان الاول تمييز بين الارادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها اهى ونصرتهم وهذا بعينه عبارة الكشاف وقد لخصها المصنف ولما كان ماسيق له الكلام فى كل منهما مغايرا للآخر لا وجه الاشكال بان الاول فى قوة الثانى والثانى مستلزم للاول لا سيما فى كلام الملك العلام والتوفيق من الله العزيز العلام ٢٣ ۞ قوله (ولو كره المجرمون) اى المشركون عبر بالاجرام والجرم لمزيد تقبيح صنعهم بان كراهة احقاق الحق وابطال الباطل وعدم الرضاء جرم منهم غير الشرك ولعل التعرض لهذا مع وضوحه افادة ان ذلك رغم على انوفهم وعدم الاعتناء بشأنهم ۞ قوله (ذلك) اى الاحقاق والابطال المذكوران ٢٤ ۞ قوله (بدل من اذ يعدكم) وانما ترك العطف وكونه بدلا بناء على ان المراد وقت متسع فلا يضره كون الوعد المذكور والاستغاثة المذكورة فى وقت مغاير لوقت الآخر قيل وهو يحتمل بدل الكل ان جعلا متحدين وبدل البعض ان جعل الاول متسعا والثانى معيارا انتهى وهو تكلف لانه اذا سوغ اعتبار الوقت المتسع فلا يحسن حمله فى الثانى على المعيار مع انه ليس اولى من عكسه ويؤدى كونه بدل بعض تقدير الضمير الراجع الى المبدل منه ۞ قوله (او متعلق بقوله ليحق الحق) على الظرفية ولما اعترض عليه بان قوله تعالى ليحق مستقبل لانه منصوب بان فلا يمكن عمله فى اذ لانه ظرف لما مضى اجيب تارة بان كونه مستقبلا انما هو بالنسبة الى زمان ما هو غاية له من الفعل المقدر لا بالنسبة الى زمان الاستغاثة حتى لا يعمل فيه بل هما فى وقت واحد وانما عبر عن زمانهما باذ نظرا الى زمان النزول وصيغة الاستقبال وتستغيثون لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة واجيب تارة بانه على ما ذهب اليه بعض النحاة كابن مالك من انها تكون بمعنى اذا المستقبل كما فى قوله تعالى ۞ فسوف يعلمون اذ الاغلال فى اعناقهم ۞ وقد يجعل من التعبير عنه بالماضى لتحققه فتأمل انتهى ولا يخفى ضعفه لان فيه تسليما بان مستقبلية ليحق بالنسبة الى زمان الاستغاثة ورد بان فساده والجواب الاول هو المعول وانما اخره لان تقييد الاحقاق والابطال بزمان الاستغاثة ليس بمناسب وان صح باعتبار المبدئية ۞ قوله (او على اضمار اذكروا) عطف على متعلق بمعنى اذ تقديره انه منصوب على التعلق بقوله ليحق الحق او منصوب على اضمار اذكروا فحينئذ لا يكون من تتمة ما قبلها بل يكون كلاما مستأنفا وانما اخره لاحتياجه الى حذف عامل فى الكلام مع امكان توجيهه بلا حذف فى الكلام وان المتبادر فى مثل هذا الاتصال بما قبله ۞ قوله (واستغاثتهم انهم لما علموا) واستغاثتهم مبتدأ خبره انهم لما علموا الخ الاستغاثة طلب الغوث وهو التخلص من الشدة وهو متعد بنفسه ولم يقع فى القرآن الا كذلك وقد يتعدى بالحرف كقوله حتى استغاث بماء لا رشاء له من الا باطح فى حافاته البرك وكذا استعمله سيبويه رحمه الله فلا عبرة حينئذ بتخطئة ابن مالك النحاة فى قولهم المستغاث له او به كذا قيل وانت خبير بان المعنى اذا كان متحدا فى الاستعمالين ينبغى اما ان يحمل المتعدى بنفسه على الحذف والايصال او ان يحمل حرف الجار على الصلة والزيادة ۞ قوله (ان لا محيص من القتال) لا خلاص ۞ قوله (اخذوا يقولون) اخذوا اى شرعوا ۞ قوله (اى رب انصرنا على عدوك اغثنا يا غياث المستغيثين) الغيث بمعنى المعين واسم له ۞ قوله (وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام الخ نظر الى المشركين وهم الف) وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام الخ حينئذ صيغة الجمع اما محمول على التعظيم او لكون المؤمنين يؤمنون

٢ شهب

قوله اى فعل ما فعل تقدير لمتعلق اللام فى ليحق الحق اى اثبت الاسلام واظهره امر باختيار ذات الشوكة للمحاربة باعداء الدين واعلاء كلمة الله دون ذات العير

قوله وليس بتكرار يعنى ظاهر قوله عز وجل ليحق الحق و يبطل الباطل بعد قوله و يريد الله ان يحق الحق بكلماته و يقطع دابر الكافرين يوهم التكرار اذ هو فى الظاهر كأنه قيل اريد ان اكرم زيدا لانى اريد اكرامه فدفع ذلك بان قدر متعلق اللام بعده فان ذلك التوهم انما نشأ من جعل متعلق اللام قوله ليحق المقدم ذكره واما اذا قدر المتعلق مؤخرا فلا يلزم التكرار فكأنه قيل ايها الكفار انتم تريدون امر الدنيا و يريد الله اظهار الدين واعلاء كلمته ليظهر ذلك و يثبته امركم بالجهاد ومحاربة ذات الشوكة فهذا ليس كالمثال المذكور بل هذا نظير قولك انى احسنت زيدا والقوم يريدون اهانته وانا اريد اكرامه لاكرامه فعلت ما فعلت فان الاول بيان المرادين والتفاوت فيما بينهما والثانى بيان ما يحمله على الاحسان واما تقدير متعلق اللام متأخرا فليفيد معنى الاختصاص والمعنى تودون ان العير يكون لكم و يريد الله ملاقاة النفير فقد فعل الله ما اراده لا ما اردتم ليثبت الدين الحق و يبطل الباطل الذى عليه الكفرة وكذا معنى الاختصاص فى المثال المضروب اذ معناه يريد القوم اهانة زيد وانا اريد اكرامه ففعلت ما اريده لا ما ارادوا ومن ههنا قال صاحب الكشاف و يجب ان يقدر المحذوف متأخرا حتى يفيد معنى الاختصاص وينطبق عليه المعنى

٢٢ ۞ مستجيب لكم انى ممدكم ٢٣ ۞ بالف من الملائكة مردفين

صلى دعائه عليه السلام يطاق عليهم المستغيثون والحديث الشريف اخرجه مسلم والترمذى كذا قيل * قوله (والى اصحابه وهم ثلثمائة) وفى رواية وهم ثلثمائة وبضعة عشر او ثلثة عشر * قوله (واستقبل القبلة ومديده يدعوا) فيه اشارة الى استحباب مد اليد فى الدعاء سيما فى الامور العظام * قوله (اللهم ان تهلك هذه العصابة) هى الجماعة من الناس كالعصبة * قوله (لاتعبد فى الارض) جزاء وفى مثل هذا جاز الوجهان اثبات الفاء وتركها وانما قال ذلك لان هذه الجماعة رئيس الموحدين فى عصرهم فان هلكوا لايبقى عابد فى وجه الارض ولايضره وجود السالبين فى غير هؤلاء العصبة * قوله فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال ابو بكر رضى الله عنه كفاك مناشدتك ربك) اى طلبك ودعائك * قوله (فانه سينجز لك ما وعدك) بناء على عادته القديمة من نصرة المرسلين ٢٢ * قوله (فاستجاب لكم) الفاء للتعقيب مع السببية اختير استجاب على اجاب لانه اخص من اجاب لان معنى اجاب اعطاء الجواب اما بتحصيل المطلوب اوبدونه واما استجاب فمختص بتحصيل المطلوب بانى ممدكم فحذف الجار وسلط عليه الفعل * قوله (وقرأ ابو عمرو بالكسر على ارادة القول) او فاستجاب لكم وقال انى ممدكم فحينئذ لايصح اعتبار الجار وحذفه * قوله (واجرى استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول) اى من جنس القول فمرد مافيه كيف يسوغ الفتح حينئذ الاان يقال ان الاستجابة ليس من القول الصريح بل تدل على معنى القول فيسوغ كلا الاحتمالين بالنظر الى الاعتبارين ثم ان الاستجابة كما تكون بالقول تكون بالامر فالدلالة على معنى القول محض نصر فالمعول على ارادة القول ٢٣ * قوله (متبعين المؤمنين) من الاتباع بالتشديد متعد الى مفعول واحد فيما اكتفى بذكر المؤمنين اولا وثانيا بذكر بعضا * قوله (او بعضهم بعضا) الظاهر انه بدل متبعين بدل بعض وامالبعض الثانى فمفعوله كما اشرنا اليه * قوله (من اردفته اذا جئت بعده) بيان بوجه تعديته الى مفعول واحد * قوله (او متبعين بعضهم بعضا المؤمنين) اومتبعين من الافعال متعد الى مفعولين الاول بعضهم والثانى بعض المؤمنين واسقط قيد البعض هنا كما اسقط فى الثانى لكان اولى والمتبعين بجملتهم فيلزم كون البعض متبعا بكسر الباء ومتبعا بفتح الباء ايضا والبعض الآخر متبعا بكسر الباء فقط ولاحسن له وتعيين ذلك البعض مشكل * قوله (او انفسهم المؤمنين من اردفته اياه فردفه) اوانفسهم المؤمنين فيتحد الفاعل والمفعول والتغاير الاعتبارى كاف فى مثل هذا توضيحه انهم من حيث كونهم متبعين شيئا آخر مغايرون لانفسهم من حيث كونهم متبعين بفتح الباء شيئا من الاشياء وهذا الاحتمال لا حسن بهذا التوجيه لاوجه للاحتمال الاول ثم الانسب بما سبق تقديم هذا الاحتمال على سابقه لان هذا يتحد فى المآل مع الاحتمال الاول فى كون مردفين بمعنى متبعين بتشديد التاء كان الاحتمال الاول هنا يتحد مع الاحتمال الثانى هنا من اردفته اياه اى الحقته اياه فردفه فلحق لما كان الاتباع بالتخفيف بمعنى الالحاق والاتباع بالتشديد بمعنى اللحاق فعدى الاول الى مفعولين والثانى الى مفعول واحد والمصنف اراد بذكر ردفه ان ردفه واردفه بمعنى واحد اذا اريد بالارداف اللحاق * قوله (وقرأ نافع ويعقوب مردفين بفتح الدال اى متبعين) بتشديد التاء وفتح الباء * قوله (او متبعين) بتخفيف التاء وفتح الباء * قوله (بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش او ساقتهم) ناظر الى الثانى وكون الملائكة ساقتهم جار فى قراءة مردفين بكسر الدال وفى هذه القراءة يحتمل كون الملائكة مخلوطى المؤمنين ليسوا مقدمة الجيش ولاساقتهم حيث كان المعنى متبعين بعضهم بعضا * قوله (وقرئ مردفين بكسر الراء وضمها) وتشديد الدال * قوله (واصله مرتدفين بمعنى مترادفين) اى الافتعال بمعنى التفاعل كاختصم بمعنى تخاصم فادغمت التاء فى الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او بالضم على الاتباع * قوله (وقرئ بآلاف ليوافق مافى سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور ان المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة اوالساقة او وجوههم واعيانهم) اى رؤساؤهم * قوله (او من قاتل منهم) والباقى لتكثير السواد وتقوية قلوب المؤمنين * قوله (واختلف فى مقاتلتهم وقد روى اخبار تدل عليها) فقيل نزل جبريل عليه السلام فى خمسمائة ملك على الميمنة وفيها ابوبكر وميكائيل عليه السلام فى خمسمائة ملك على الميسرة وفيها على بن ابى طالب فى صور الرجال عليهم ثياب بيض وعمائم بيض قد ارخوا اذنابها بين اكتافهم فقاتلت وقيل قاتلت يوم بدر ولم تقاتل يوم الاحزاب

؟ متبعين بعضهم بعضا المؤمنين بالتنوين فى ابدينا التى هكذا فى النسخ ويفهم من كلام القنوى وابن تمجيد اضافة البعض الى المؤمنين والله اعلم بحقيقته

قوله متبعين المؤمنين افعال من تبع متعد الى مفعول واحد

قوله اومتبعين بعضهم بعضا بنصب بعضهم افعال من تبع متعد الى مفعولين

قوله او انفسهم بالنصب عطف على بعضهم اى او متبعين انفسهم المؤمنين على ان انفسهم والمؤمنين مفعولا متبعين اى جاعلين انفسهم تابعة للمؤمنين

قوله بفتح الدال اى متبعين على اسم مفعول من الاتباع بالتشديد

قوله اومتبعين اسم مفعول من الاتباع بالتخفيف

قوله بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش اوساقتهم نشر على ترتيب اللف فان القراءة على فتح الدال يجوز ان يحمل على معنيين الاول على ان يكون مردفين من اردفته اذا جئت بعده فحينئذ يكون بمعنى متبعين بتشديد التاء وفتح الباء على اسم المفعول وهذا على ان يكون مقدمة الجيش والثانى ان يكون من اردفته اياه فردفه فعلى هذا يكونون متبعين على صيغة اسم المفعول بسكون التاء والتخفيف اى بجعولين اردفاء فعلى هذا يكونون ساقة الجيش يجعلون خلف الجيش ليسوقوهم

قوله ان المراد بالالف اى المراد هنا الالف المخصوص بخدمة معينة قدام الجيش اوخلفهم اوالالف الذين هم رؤساء الملائكة ووجوههم فلا ينافى ان يكون الملائكة مع هذا الالف ومع الباقين آلافا

٢٢ ❊ وماجعله الله ٢٣ ❊ الا بشرى ٢٤ ❊ ولتطمئن به قلوبكم ٢٥ ❊ وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم ٢٦ ❊ اذ يغشيكم النعاس ٢٧ ❊ امنة منه

ويوم حنين وقيل لم يقاتلوا وانما كانوا يكثرون السواد وانفصل في الكشاف ٢٢ **قوله** (اى الامداد) يعني مرجع الضمير مذكور معنى وهو المصدر الدال عليه ممدكم وقيل يعني مرجع ضمير المصدر المنسبك على قراءة الفتح والمصدر المفهوم منه على الكسر انتهى ولا وجه له في بيان المرجع ٢٣ ❊ **قوله** (الا بشارة لكم بالنصر) اشار الى ان بشرى مصدر منصوب على انه مفعول له اذ الاستثناء مفرغ مستثنى من عموم العلل والمعنى وما جعل الله ذلك الامداد لعلة من العلل الا للبشرى لكم ٢٤ ❊ **قوله** (وتطمئن) عطف على بشرى وانما ذكر اللام هنا لفقد شرط حذفها اذ الاطمئنان ليس فعلا لفاعل الفعل المعلل واختير المستقبل ليفيد الاستمرار وقدم المفعول به لتفسير المصرح على الفاعل اذ الاهم حصول الاطمئنان بالبشرى فيكشف منه وجه تقديم بشرى على الاطمئنان ❊ **قوله** (فيزول ما بكم من الوجل) وهذا هو المراد من الاطمئنان هنا والفاء للسببية او للتفسير كما هو الظاهر ❊ **قوله** (لقلتكم) علة لحصول الوجل والخوف ❊ **قوله** (وذلتكم) عطف تفسير للقلة وان عكس لكان اولى اذ المراد بالذلة هنا معنى القلة لا معنا بل العزة انا العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فهو محتاج الى البيان هو الذلة لا القلة وقد اوضح هذا المصنف في قوله تعالى ❊ ولقد نصركم الله ببدر وانتم اذلة ❊ الآية ٢٥ ❊ **قوله** (وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها) وكثرة العدد بفتحتين كما هو الظاهر والاهب بضم الهمزة وفتح الهاء جمع اهبة بضم الهمزة وسكون الهاء كغرفة وغرف كما في الشافية بمعنى الاسلحة للحروب وجوز البعض كون العدد بضم العين حينئذ يكون الاهب عطف تفسير ❊ **قوله** (وسائط لا تأثير لها) والقصد منها وعدهم به بشارة وربطا على قلوبهم من حيث ان نصر العادة الى الاسباب اكثر وحث على ان لا يبالوا بمن تأخر عنهم كما بينه المصنف في سورة آل عمران ❊ **قوله** (فلا تحسبوا النصر منها ولا تيأسوا منه لفقدها) سواء كان لهم دخل في النصر اولا فان الناصر الحقيقي هو الله تعالى فليس فيه اشعار بعدم مباشرة الملائكة القتال كما ذهب اليه بعض العلماء وفي الكشاف مصرح به ما ذكرنا ٢٦ ❊ **قوله** (بدل ثان من اذ يعدكم) وهذا بناء على جواز تعدد البدل وفي مثل هذا البدل لا يكون المبدل منه في حكم السقوط ❊ **قوله** (واظهار نعمة ثالثة) اذ النعاس يمنع الخوف ❊ **قوله** (او متعلق بالنصر) في تعلقه به ضعف من وجوه اعمال المصدر المعرف باللام وفيه خلاف للكوفيين والفصل بين مصدر ومعموله وعمل ما قبل الا فيما بعدها ❊ **قوله** (او بما في عند الله من معنى الفعل) اى ثابت او ثبت ونحوه لكن المراد الظاهر الحصر هنا لا بحصر التقييد ❊ **قوله** (او بجعل) اى بعدم التعلق بالاكثر يلزم الفصل الفاحش ❊ **قوله** (او باضمار اذكروا) وهذا احسن من سابقه ما سوى البدل ❊ **قوله** (وقرأ نافع يغشيكم بالتخفيف من اغشيته الشئ اذا غشيته اياه والفاعل على القراءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو يغشاكم النعاس بالرفع) والفاعل على القراءتين هو الله تعالى والمعنى على القراءتين اذ يجعله غاشيا لكم ومحيطا بكم ٢٣ ❊ **قوله** (امنا من الله تعالى) اى امنة مصدر هنا وان جاء جمعا ووصفا بمعنى امين ❊ **قوله** (وهو مفعول له باعتبار المعنى) فتحقق شرط نصب المفعول له كما سيجئ بيانه ❊ **قوله** (فان قوله يغشيكم النعاس متضمن معنى تنعسون) يريد ان امنة مفعول له للفعل وهو تنعسون مترتب وتابع للفعل المذكور فالامنة فعل لفاعل الفعل المترتب على الفعل المذكور فبهذا الاعتبار يتحقق شرط نصب المفعول له فقوله متضمن ليس بالمعنى المشهور بل بمعنى مستتبع ومستلزم استعمله المصنف في هذا المعنى ❊ **قوله** (ويغشاكم بمعناه) اشارة الى توجيه نصب المفعول له على قراءة ابن كثير وابي عمرو ويغشاكم النعاس بمعناه اى بمعنى تنعسون ❊ **قوله** (والامنة فعل لفاعله اى فاعل تنعسون المستتبع للفعل المذكور على قراءة التشديد او الافعال او بمعنى الفعل المذكور على قراءة الثلاثي ❊ **قوله** (ويجوز ان يراد بها الايمان فيكون فعل المغشي) الايمان مصدر من الافعال وهو بجعل الغير امينا فيكون مصدر آمنه وفعلا لفاعل الفعل المذكور اذ فاعل التغشية والاغشاء وفاعل الايمان بمعنى جعل الغير امينا هو الله تعالى فيتحقق شرط نصب المفعول له ايضا لكن في التوجيه الاول لاول الفعل وفي الثاني كان التأويل في المصدر لكن في الثاني لكونه بناء على انه مصدر بحذف الزوائد نوع ضعف ولهذا اخره قيل ليس مراده انه مصدر بحذف الزوائد بل مراده ان امنة لما كانت موصوفة بكونها من الله تعالى اى امنة كائنة من الله تعالى

٣ ابو السعود معه

قوله او متعلق بالنصر او وما النصر وقت تغشيكم النعاس الا من عند الله

قوله او بما في من عند الله من معنى الفعل اى وما النصر الا حاصل من عند الله وقت تغشيته تعالى النعاس اياكم

قوله او بجعل فالمعنى جعل النصر وقت تغشيكم النعاس اى تغشية الله النعاس اياكم فعلى هذا يكون هذه الجملة استئنافا بيانا لوقت النصر المذكور قبلها وعلى التقادير المذكورة يكون نصب اذ على الظرفية اى على انه مفعول فيه

قوله اى باضمار اذكر فعلى هذا يكون نصب اذ على انه مفعول به لاذكر كان الاولى ان يقول او باذكر المقدر لان قوله او باضمار عطف على بالنصر ولا معنى لان يقال انه متعلق باضمار اذكر وهو غير متعلق باضمار اذكر بل هو متعلق بنفس اذكر المقدر

قوله والفاعل على القراءتين اى على قراءتي التشديد والتخفيف هو الله تعالى

قوله وهو مفعول له باعتبار المعنى انما قال باعتبار المعنى لانه على ظاهر الكلام لا يصح ان يكون مفعولا له لان شرط نصب المفعول له ان يكون فعلا لفاعل الفعل المعلل وفاعل فعل المذكور هو الله سبحانه وفاعل امنة المخاطبون لانهم هم الآمنون من الخوف واما اذا اخرج الكلام عن ظاهره بان يجعل يغشيكم النعاس بمعنى تنعسون يجوز ان يكون امنة مفعولا له لانها تكون حينئذ فاعل فعل مذكور فان كلا من الامن والنعاس فعل المخاطبين

قوله ويغشاكم بمعناه اى بمعنى تنعسون يعني نصب امنة على هذه القراءة ايضا على انها مفعول له بالتأويل المذكور

قوله فتكون فعل المغشى على صيغة اسم المفعول من فعل التغشية اى فحينئذ تكون امنة فعل فاعل يغشيكم لان فاعله هو الله تعالى وفاعل امنة التى بمعنى اعطاء هو الله تعالى ايضا فتصلح بذلك التاويل ان تنتصب على انها مفعول له والايمان الذى جعلت الامنة بمعناه هو من الامن من آمنه من كذا اى جعله آمنا منه قوله وان يجعل اى ويجوز ان يجعل الامنة على القراءة الاخيرة وهى يغشيكم النعاس فعل النعاس بان يجعل النعاس موصوفا بالامن وآمنا على المجاز مع ان الامن هو من له النعاس

٢٢ * وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ٢٣ * ويذهب عنكم رجز الشيطان ٢٤ * وليربط على قلوبكم ٢٥ * ويثبت به الاقدام

كان معناه التأمين فبهذا الاعتبار كان فعل الفاعل الفعل المذكور وانت خبير بان كون معنى كون امنة كانه منه تعالى الايمان والتأمين غير متعارف كيف ولو احتمل ذلك لما احتيج الى التأويل بل هذا من قبيل ابيك وسعديك ثم لا يخفى ان كون امنة مصدرا بحذف الزوائد وبمعنى الايمان لا تمشى فى القراءة الاخيرة بل يأول بما مر * قوله (وان يجعل على القراءة الاخيرة فعل النعاس على المجاز) اى ويجوز على القراءة الاخيرة وهى القراءة من الثلاثى * قوله (لانها لاصحابه) لانها اى الامنة لاصحابها فيكون من قبيل والقرآن الحكيم القرآن وصف بما هو وصف لصاحبه فيكون مجازا فى الاسناد اذ امنة لما جعلت فعلا للنعاس كان فى المآل امن النعاس فبهذا الاعتبار يكون اسناد الامن الى النعاس مجازا وان لم يتحقق فى امنة الاسناد لكونه مصدرا والمصدر لا يخفى له فاعل حتى يسند وينكشف منه ان الاسناد المجازى قد يكون مذكورا وقد يكون مفهوما من سوق الكلام والعلم عند الملك العلام ثم التقييد بكونها من الله تعالى لاعتناء بشأنها وفخامتها فى حد ذاتها الامن فى هذه الحالة انها آلة له من الفخامة ما لا يخفى وقيل للاحتراز من كونها كلالا واعياء وضعفه لا يخفى * قوله (او لانه كان من حقهم ان لا يغشاهم لشدة الخوف فلما غشيهم فكانه حصلت له امنة من الله اولاها لم يغشهم) اشارة الى جواز كونه استعارة يشعر به قوله فكانه حصلت الخ شبه النعاس بشخص الامن فى ازالة الخوف مع ملاحظة شدة الخوف لكن فى المشبه مفروض وفى المشبه به محقق بهذه استعارة مكنية واثبات الامن لها استعارة تخييلية * قوله (كقوله يهاب النوم ان يغشى عيونا تهابك فهو نفار وشرود) وهذا من قصيدة ابى الطيب فى ديوانه كذا قيل يهاب بمعنى يخاف ونفار صيغة مبالغة وهو والشرود بمعنى واحد وجه الاستشهاد اثبات الخوف للنوم اما بطريق المجاز العقلى او بطريق الاستعارة المكنية كما مر توضيحه (وقرئ امنة كرحمة ٢٢ وهى لغة من محدث والجنابة ٢٣ قوله (يعنى الجنابة لانها من تخيله وسوسته وتخويفه اياهم من العطش) يعنى الجنابة اراد بها الاحتلام فذكر المسبب واراد السبب وبتصريح قوله لانها من تخييله وما هو من تخييله هو الاحتلام لا الجنابة ولو سلم والمراد هى الجنابة الحاصلة من الاحتلام لا لمطلق الجنابة فلا تكرار فى كلام المصنف * قوله (روى انهم نزلوا فى كثيب) هو ما اجتمع من الرمل قال تعالى وكانت الجبال كثيبا مهيلا * قوله (اعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتلم اكثرهم وقد غلب المشركون على الماء) اسم بئر بين مكة والمدينة وراءه رمل ابيض تخالطه حمرة تسوخ فيه تغوص * قوله (فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء) وفى الكشاف وذلك ان ابليس تمثل لهم وكان المشركون قد سبقوا الماء ونزل المسلمون فى كثيب الخ والمصنف لم يتعرض لتمثل ابليس لم يرض به * قوله (وانتم تصلون محدثين مجنبين وتزعمون انكم اولياء الله وفيكم رسوله) محدثين غير متوضئين ويحتمل المقابلة لقوله مجنبين ويحتمل ان يكون مجنبين تفسيرا لقوله محدثين وهذا الخبر اخرجه ابو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما * قوله (فاشفقوا) اى خافوا * قوله (فانزل الله المطر فمطروا ليلا حتى جرى الوادى واتخذوا الحياض على عدوته) بضم العين بمعنى جانبه * قوله (وسقوا الركاب) الركاب الابل جمع لا واحد له من لفظه كقولنا اول من ذوا وواحده ركوبة * قوله (واغتسلوا وتوضؤا) هذا يؤيد ما قلنا من ان المراد بالمحدثين غير المتوضئين لا المجنبين * قوله (وتلبد الرمل الذى بينهم وبين العدو حتى ثبت عليه الاقدام وزالت الوسوسة) وتلبد اى التصق بعضه ببعض وتمكن فيه الاقدام فسهل المشى كما اشار بقوله حتى ثبت عليه الاقدام على توجيه ٢٤ * قوله (وليربط على قلوبكم) اعيد الجار هنا اشارة الى انه نوع آخر من الطل واهذا ترك فى ويثبت به الاقدام كما ترك فى ويذهب عنكم رجز الشيطان ومعنى الربط فى اللغة الشد قال الواحدى ويشبه ان يكون على هنا صلة لانه كلمة على تفيد الاستعلاء والمعنى ان القلوب امتلأت من ذلك الربط حتى كانه علا عليها وارتفع فوقها نقله الامام فى قوله كانه علا عليها اشارة الى ان الكلام محمول على الاستعارة التمثيلية (بالوثوق على لطف الله بهم) ٢٥ * قوله (اى بالمطر حتى لا تسوخ فى الرمل) فحينئذ تثبيت الاقدام عبارة عن تسهيل المشى فيكون المشى سهلا لهم بعد ما كان عسرا لهم فحصل للمشركين عسر فى المشى بعد نزول المطر * قوله (او بالربط على القلوب) اى الضمير يجوز ان يرجع الى الربط المفهوم من ليربط فتثبيت الاقدام عبارة عن عدم تزلزلهم فى المعركة كما قال

لا النعاس نفسه فكانه قيل يغشاكم لكونه امنا خاليا عن الخوف فعلى هذا ايضا يصلح امنة لان تكون مفعولا له لكونه فعلا لفاعل الفعل المعلل على التجوز لان الامنة ليس فعلا للنعاس على الحقيقة بل هى فعل لاصحاب النعاس وبهذا التاويل كان الامنة والغشيان فعلى فاعل واحد وهو النعاس فهذا الوجه مبنى على ان اسناد الامنة الى النعاس المبنى عليه جعل امنة مفعولا له اسناد مجازى واما قوله او لانه كان من حقه ان لا يغشاهم الى اخره فبنى على جعله استعارة بالكناية من حيث ان النعاس شبه بانسان طلب الامن فغشيهم والماهم فى وقت كان من حقه ان لا يغشاهم فى مثل ذلك الوقت المخوف لكن غشيهم فى مثل ذلك الوقت امنة حاصلة له من الله اولا ها لم يغشهم وقرينة الاستعارة اثبات لازم المشبه به للنعاس وهو الامنة على سبيل التخييل والتمثيل

قوله يهاب النوم ان تغشى عيونا فان الشاعر شبه النوم بانسان يخاف عن شئ واثبت له ما هو لازم المشبه به وهو الهيبة والخوف تخييلا فهذه استعارة مكنية كالنعاس فى الآية الكريمة على الوجه الاخير فافهم المراد بالعيوان عيون اعداء الممدوح وتهابك صفة العيون المعنى يخاف النوم ان يأتى ويغشى عيون الاعداء التى تخافك وفيه مبالغة من حيث انه افاد ان الخوف سرى من الاعداء الى عيونهم ومن عيونهم الى النوم حتى خاف النوم ان يغشى عيونهم وخافه عيونهم منهم من هيبة الممدوح

قوله نفار مبالغة من نفرت الدابة نفارا وشرود من شرد البعير اى استعصى الضمير اعنى فهو عبارة عن النوم يقول النوم يخاف ان يدخل عيون اعدائك فهو لذلك نفار شرود وكذلك نفار وشرود استعارة مكنية حيث شبه النوم بدابة نفرت وشردت قال صاحب الانتصاف وفيه بعد لان هذه الاستعارة البعيدة للنوم قد يستمر فى الشعر لبنائه على المبالغة وغاية باطله على حقه ولا يوجد مثلها فى الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه قال الطيبى فى جوابه ان منع صاحب الانتصاف استعمال المجاز فى كتاب الله المجيد يغنى له هذا المنع والا فهذا منه غير مستحسن لان هذا الاسلوب فى الدرجة القصيا فى البلاغة وكلام الله انما كان معجزا من حيث اللفظ والمعنى اذا استعمل فيه امثال ذلك

قوله يعنى الجنابة او وسوسته قال ابن جنى الرجس فى القرآن العذاب كالرجز ورجس الشيطان وسوسته الرجس فى الاصل كل ما استقذره النفس كالخمر ونحوه فان اريد بالرجز الرجس يناسبه ان يفسر بالجنابة وان اريد به العذاب يلائمه ان يفسر بالوسوسة باعتبار ما يؤدى اليه الوسوسة فان وسوسة الشيطان (المص) تؤدى الى العذاب فاشار المصنف رحمه الله الى كل من المعنيين بقوله يعنى الجنابة او وسوسته قال الامام حمله على ازالة الاحتلام اولى من حمله على ازالة الوسوسة وذلك لان تاثير الماء فى ازالة العين عن العضو تاثيره حقيقى اما تأثير فى ازالة الوسوسة عن القلب تاثير مجازى وحمل اللفظ على الحقيقة اولى من حمله على المجاز قوله فى كثيب اعفر الكثيب المرتفع من الرمل والاعفر الاحمر تسوخ اى تغيب قوله فاشفقوا اى حاذروا وخافوا قوله على عدوته اى على جانبه قوله وتلبد اى كثف وغلظ بحيث لا يغيب فيه القدم

٢٢ ﴿ اذ يوحى ربك ٢٣ ﴿ الى الملائكة انى معكم ٢٤ ﴿ فثبتوا الذين آمنوا ٢٥ ﴿ سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب ٢٦ ﴿ فاضربوا فوق الاعناق

المصنف حتى تثبت فى المعركة اذ القلب لما قوى يحصل ثبت القدم فى موضع الخوف * **قوله** (حتى تثبت فى المعركة) الظاهر انه على هذا كناية عن عدم فرارهم وكونهم كانهم بنيان مرصوص ٢٢ * **قوله** (بدل ثالث) اذ المراد زمان متسع * **قوله** (اومتعلق بيثبت) اى ظرف له والاشكال بان اذ للماضى فكيف يكون ظرفا للمستقبل وقد صرحوا به فى قوله تعالى " اذ تستغيثون " حيث قال المصنف اومتعلق بقوله ليحق الحق واذا اريد الزمان المتسع صح تعلقها بيثبت به الاقدام على كلا الاحتمالين ويندفع به ماقيل من انه فلا بد من عود الضمير المجرور فى به الى الربط على القلوب ثم انه رد احتمال البدلية بانه يأباه تخصيص الخطاب به عليه السلام مع ماعرفت من ان المأمور به ليس من الوظائف العامة لكل كسائر النعم السابقة التى امروا بذكر وقتها بطريق الشكر انتهى والجواب انه ان خطاب النبى عليه السلام كخطاب امته عليه السلام قد صرح به المصنف فى قوله تعالى " ياايها النبى اذا طلقتم النساء " الآية وقد اعترف به ذلك القائل ايضا لاسيما اذا كان نفع الخطاب عائدا الى الامة كما فى هذا المقام واما قوله ان المأمور به مما لا يستطيعه غيره عليه السلام فان الوحى المذكور قبل ظهوره بالوحى المتلو على لسانه عليه السلام ليس من النعم التى تقف عامة الامة كسائر النعم فمدفوع بان الامر بذكر النعم اوبذكر وقتها لا يتوقف على الوقوف عليها قبل ظهورها بالوحى واستوضح بمثل قوله تعالى " واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة " الآية وقوله تعالى " واذ قلنا للملائكة اسجدوا " الآية فان مثل هذه مما لا يطلع عليه قبل ظهوره بالوحى مع انه عليه السلام اوشخص من شانه ان يخاطب امر بذكر وقتها اوبذكر نفسها بطريق الشكر ٢٣ * **قوله** (فى اعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول يوحى وقرئ " بالكسر على ارادة القول اواجراء الوحى مجراه) ولم يكن الملائكة مستقلا فى الاعانة بل الاعانة منه تعالى فقط كما توضحه فى قوله تعالى . " وما النصر الامن عند الله " الآية قال تعالى " انى معكم " قيل انما قال المصنف فى اعانتهم لانما وردان الملائكة لايخافون الكفرة فاوجه خطابهم به مع ان هذا الخطاب لازالة الخوف دفعه بان المراد انى معكم اى معينكم على تثبيت المؤمنين ٢٤ * **قوله** (بالبشارة) اذ قد روى ان الملائكة يتمثلون بهيئة الرجال المعروفين عندهم ويقولون ابشروا فان الله ناصركم ومنه يعلم وجه تكثير سوادهم * **قوله** (اوبتكثير سوادهم اوبمحاربة اعدائهم فيكون قوله سالقى) اى على الاحتمال الاخير كالتفسير لقوله انى معكم لانه تفسير معنى لالفظا ٢٥ * **قوله** (كالتفسير لقوله انى معكم فثبتوا) لاقوله فثبتوا فقط الى آخر الآية فقوله فاضربوا تفسير لقوله فثبتوا الاول عدم ذكر فثبتوا هنا وذكره بعد قوله فاضربوا اذهو تفسير لقوله فثبتوا مبين لكيفية التثبيت * **قوله** (وفيه دليل على انهم قاتلوا) وبيانه فى هذا القول دليل اذ قوله فاضربوا نص فى محاربتهم اذا حمل الخطاب لهم كما هو الظاهر الخالى عن التكلف والدلالة من هذا القول فانا اخبرا ولى * **قوله** (ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين) ومن منع ذلك اى محاربة الملائكة وقال انما ارسل الملائكة تبشيرا وليكثر السواد * **قوله** (اما على تغيير الخطاب) اى خاطب تعالى شانه اولا الملائكة ثم لون الخطاب الى المؤمنين فقال فاضربوا ايها المؤمنون الحاضرون ببدر * **قوله** (اوعلى ان قوله سالقى الى قوله كل بنان تلقين للملائكة مايلقونه المؤمنين به) ذهب بعضهم الى ان هذا الوجه هو الاوجه اذ ماقيل من ان ذلك خطاب منه تعالى للمؤمنين بالذات على طريق التلوين فبناه توهم وروده قبل القتال وانى ذلك والسورة الكريمة انما نزلت بعد تمام الوقعة انتهى ويمكن ان يقال انه يجوز ان يكون هذا الخطاب بالوحى الغير المتلو قبل القتال فحكاه الله تعالى بعد تمام الوقعة كما هو فى صورة تلقين الملائكة فانه بالوحى الى الملائكة قبل الوقعة فكذا هنا كانه تعالى قال للنبى عليه السلام قل لهم قولى هذا كما قال للملائكة هكذا والمراد بتغيير الخطاب الخطاب للمؤمنين بواسطة لسان الرسول عليه السلام مقابل لتلقين الملائكة لاالخطاب لهم بالذات فانه لايحتمل قال تعالى " وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا " الآية * **قوله** (كانه قال قولوا لهم قولى هذا) اشار بهذا الى ان الظاهر فى التلقين ان يقولوا فى الانباء سيلقى الله فى قلوب الذين كفروا الرعب لكن حكى فيه ماقاله الله تعالى بلفظه بانا ويل المذكور ٢٦ * **قوله** (اعاليها التى هى المذابح) الظاهر ان الفوق على هذا مستعار للاعالى بجامع العلو فاذا كان مستعارا يكون مفعولا به لاضربوا فيل فوق باقية على ظرفيتها لانها لاتتصرف انتهى فحينئذ يكون المفعول به مقدرا ولايخفى ضعفه اذ المضروب به على هذا اعالى الاعناق

قوله كالتفسير لقوله انى معكم فان المقارنة المستفادة من لفظ معكم هى مقارنة نصرالله بهم فقوله سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب بيان لكيفية نصرالله لهم قالوا فى فصل قوله سالقى فى قلوب الذين كفروا عما قبله ووصله عطفه عليه وجهان احدهما ان يكون قوله سالقى مع ماترتب عليه بالفاء من قوله فاضربوا فوق الاعناق تفسيرا لقوله انى معكم مع ماترتب عليه بالفاء من قوله فثبتوا الذين آمنوا بان يكون قوله سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب تفسيرا لقوله انى معكم وقوله فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان تفسيرا لقوله فثبتوا الذين آمنوا وثانيهما ان لايكون تفسيرا لذلك بل يكون استئنافا وحينئذ يحتمل وجهين احدهما ان يكون معنى قوله فثبتوا الذين آمنوا اخطروا ببالهم مايقوى به قلوبهم نحو انى سمعت من المشركين يقولون والله لوحملوا علينا لتكشفن ونحو ابشروا فان الله ناصركم ويكون قوله سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب استئنافا كانه لما قيل فاوقعوا فى قلوب المؤمنين مايقوى به قلوبهم واظهروا ماتثبتون به انهم قد امدوا بالملائكة قالوا فماذا الذى به قوة قلوبهم وتثبيتهم بالامداد فاجيبوا بقوله سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب وعند ذلك فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان يعنى عدوهم انهم وانا انجز وعدكم بالقاء الرعب فى قلوب اعدائهم وآمركم بالضرب وثانيهما ان يكون قوله سالقى الخ كلاما ملقنا وهذا ايضا يحتمل وجهين احدهما ان يكون مقولا للقول على سبيل البيان لقوله فثبتوا وثانيهما على الاستئناف على طريقة السؤال والجواب كما ذكر قوله اما على تغيير الخطاب اوعلى ان قوله سالقى الى قوله كل بنان تلقين للملائكة يعنى ان منع مقاتلة الملائكة ان يجعل الخطاب فى انى معكم وفى فاضربوا مع المؤمنين اذ قد ذكر ان كون الآية دليلا على مقاتلة الملائكة انما هو على تقدير ان يجعل الخطاب فيه للملائكة ومعنى تغيير الخطاب ان المؤمنين عند الوحى للملائكة غيب عن الملائكة فحينئذ مقتضى الظاهر ان يقال عند الوحى انى مع المؤمنين فليضربوا فوق الاعناق وليضربوا منهم كل بنان لكن جئ بصورة الخطاب عند حكاية الله ذلك الوحى للرسول عليه السلام

قوله اوعلى ان قوله سالقى الخ عطف على تغيير الخطاب يعنى اولا يغير خطاب المؤمنين بل يكون قوله سالقى الخ تلقينا للملائكة ان يؤدوا هذا الكلام المؤمنين بعينه من غير تغيير كانه قال قولوا ايها الملائكة المؤمنين قولى لهم انى معكم سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان وهذا الوجه الاخير مبنى على ان يكون الوحى الملائكة على صورة الخطاب وقت الوحى فى المواضع الثلاثة اعنى فى قوله انى معكم فاضربوا واضربوا فالضاربون على هذا الوجه هم المؤمنون بخلاف الوجه الاول فان الضاربين على ذلك الوجه الملائكة

٢٢ ❁ واضربوا منهم كل بنان ٢٣ ❁ ذلك ٢٤ ❁ بانهم شاقوا الله ورسوله ٢٥ ❁ ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ٢٦ ❁ ذلكم ٢٧ ❁ فذوقوه ٢٨ ❁ وان للكافرين عذاب النار

وقيل فوق هنا بمعنى على والمفعول محذوف اى اضربوهم على الاعناق ولايخفى ركاكته وقيل زائدة ولايخفى وهنه ❁ قوله (اوالرؤس) عطف على اعاليها فالفوق على هذا باقية على حقيقتها اذ الرأس فوق الاعناق والمفعول به محذوف اى الهامات وفى الكشاف نوع اشارة اليه حيث قال وقيل اراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعنى ضرب الهامة انتهى وقيل انه اذا كان عبارة عن الرأس فهو مفعول به فحينئذ يكون فوق اسم ظرف لاظرفا وهذا تكلف اذ المضروب الهامة مع ان فيه اخراج الفوق عن اصله بلاداع قوى ٢٢ ❁ قوله (اصابع) اى ذكر الجزء واريد الكل ويسوغ ارادة المعنى الحقيقى لكن يفوت المبالغة فى المجاز ❁ قوله (اى جزوا رقابهم) ناظر الى قوله اعاليها التى هى المذابح لانها مفاصل فكان ايقاع الضرب فيها جزا وتطيير الرؤس ولم يشر الى الاحتمال الثانى لضعفه اذ المتعارف فى الحروب قطع العنق وتطيير الرؤس لاالجرح فى هامة الرأس لكن نقل ان اهل البدر وما هلك فيه وقع كذلك ❁ قوله (واقطعوا اطرافهم) الظاهر ان المراد قطع الاطراف بلاقتل وانه يعادل القتل اذ الاصابع واطرافها آلة اخذ الاسلحة فاذا قطعت عجزوا عن محاربتهم فكانهم قتلوا وتكرير الامر بالضرب لمزيد التشديد والاشارة الى الاصالة مع التأكيد (٢٣ ❁ اشارة الى الضرب او الامر به والخطاب للرسول اولكل احد من المخاطبين قبل) ٢٤ بسبب (مشاقتهم لهما واشتقاقه من الشق لان كلا من المتعاديين فى شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدوة والمخاصمة من الخصم وهو الجانب ٢٥ تقرير للتعليل او وعيد بما اعد لهم فى الآخرة بعدما حاق بهم فى الدنيا) ٢٦ ❁ قوله (الخطاب فيه مع الكفرة) اى فى ذلكم وان كان الكاف فى ذلكم حرفا يراد به الخطاب ويقيد به على حال المخاطب ❁ قوله (على طريقة الالتفات) اى من الغيبة فى شاقوا الى الخطاب وان كان حرفا يراد به الخطاب الى الكفار ومحله الرفع اى الامر ذلكم او ذلكم واقع ❁ قوله (او نصب بفعل دل عليه فذوقوه) اى من باب الاضمار على شريطة التفسير هذا على مذهب الاخفش من انه وان لم يصح كون ذلك مبتدأ وما بعد الفاء خبرا له اذ ما بعد الفاء لايكون خبرا الا اذا كان المبتدأ موصولا او نكرة موصوفة عند الجمهور لكن الاخفش جوزه مطلقا ٢٧ ❁ قوله (او غيره) بالجر عطف على فعل ❁ قوله (مثل باشروا او عليكم لتكون الفاء عاطفة) فيه اشارة الى ان الفاء على الاول زائدة او جزائية فلاتكون عاطفة لاختلاف الجملتين خبرا وانشاء قوله او عليكم اسم فعل بمعنى الزموا قال النحرير ومرجعه الى ذوقوا العذاب الا انه عدل فى المقدر عن المجاز انتهى وكون مرجعه الى ذوقوا العذاب على تقدير باشروا او عليكم واما على تقدير فعل دل عليه فذوقوا فلاعدول فى المقدر عن المجاز مع ان عمل اسماء الافعال محذوفة مما جوزه بعض النحاة واختاره المصنف وقد منعه بعضهم ولذا اخره المصنف ٢٨ ❁ قوله (عطف على ذلكم) اى على تقدير كون محله الرفع فحينئذ جملة فذوقوه اعتراضية فائدتها التأكيد فى التشديد مع التهكم بهم ❁ قوله (اونصب على المفعول معه) اى على تقدير كون ذلكم منصوبا وذوقوا معطوفا على جملة باشروا ونحوه ففى الكلام لف ونشر مرتب ❁ قوله (والمعنى ذوقوا ما عجل لكم) والمعنى اى على الآخر ذوقوا ما عجل لكم الخ الاولى فذوقوا بالفاء اذ كون الفاء زائدة على تقدير كون ذلكم مبتدأ وخبرا والكلام هنا على تقدير النصب وقد صرح بان الفاء حينئذ عاطفة ❁ قوله (مع ما اجل لكم فى الآخرة) هذا بيان حاصل المعنى اذ المفعول معه جملة ان للكافرين عذاب النار وانه فى تأويل المفرد وان الكافرين وضع موضع المضمر فلذا ذكر لكم موضع للكافرين فكان حاصله ماذكره المصنف ثم كون عذاب الآخرة مع عذاب الدنيا اما بناء على ان القبر وعذابه اول العذاب فى الآخرة او على انه لاامتداد بما بين العذاب العاجل والعذاب الآجل وقد نبه عليه المصنف فى قوله تعالى من سورة النوح اغرقوا فادخلوا نارا الآية ❁ قوله (ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الآجل اذ الاصل الكلام وان لهم عذاب النار لكنه عدل لما ذكره بسبب العذاب الآجل هذا على تقدير كونه عطفا على ذلكم ❁ قوله (او الجمع بينهما) هذا تقدير كونه مفعولا معه ودلالة ذلك على سببية الجمع مع التعرض لذكر الكافرين فى العذاب الآجل باعتبار المعية المستفادة من الواو بمعنى مع اذ سبب احد المصاحبين سبب للمصاحب الآخر ❁ قوله (وقرئ

قوله اولكل احد من المخاطبين قبل اى لكل احد من الذين خوطبوا قبل قوله عز وجل اذ يوحى ربك من قوله واذ يعدكم الى قوله وليربط على قلوبكم

قوله كالمعاداة من العدوة قال صاحب الكشاف وسئلت فى المنام عن اشتقاق المعاداة فقلت لان هذا فى عدوة وذاك فى عدوة

قوله تقرير للتعليل اى قوله عز وجل ومن يشاقق الله الآية اعتراض واقع فى آخر الكلام تقريرا للتعليل المستفاد من الباء السببية فى بانهم شاقوا الله ورسوله وجه كونه تقريرا للتعليل انه افاد ان سببية مشاقتهم لضرب اعناقهم لكون تلك المشاقة مؤدية الى العقاب الشديد فكان هذا تعليل التعليل فاذا علل الحكم بعلة ثم عللت تلك العلة بعلة اخرى كانت العلة الاولى مقررة ومؤكدة لامحالة ويمكن ان يجعل هذا من قبيل اثبات الشئ بالبرهان الجارى على الشكل الاول من اشكال القياس المنطق فكانه قيل يعاقبهم الله عقابا شديدا لانهم شاقوا الله ورسوله وكل من شاق الله ورسوله يعاقبه الله عقابا شديدا فان ضرب الاعناق عقاب شديد قدامر الله تعالى به

قوله على طريقة الالتفات التفت من الغيبة فى شاقوا الله الى الخطاب

قوله اوبفعل دل عليه فذوقوه تقديره ذوقوا ذلك العذاب فذوقوه فعلى هذا يكون الفاء جزائية لكون فذوقوه حينئذ جواب شرط محذوف تقديره ذلكم العذاب الذى تستحقونه فاذا كان كذلك فذوقوه واما اذا قدرنا انتصب باشروا او عليكم يكون الفاء عاطفة تعطف الانشاء على الانشاء

قوله عطف على ذلكم هذا على ان يكون ذلكم خبر مبتدأ محذوف كانه قيل الامر ذلكم العذاب وان للكافرين عذاب النار واما اذا كان ذلكم منصوبا بفعل مقدر مثل باشروا فلا اذ لامعنى لان يقال باشروا ان للكافرين عذاب النار بفتح ان لان ماقى حيز ان ليس مما يباشرونه

قوله ووضع الظاهر فيه موضع المضمر فان مقتضى الظاهر ان يقال وان لهم عذاب النار لكن لفظ الكافرين وضع موضع ضميرهم دلالة على مقتضى التعليل لان ترتب الحكم على الوصف المناسب لذلك الحكم يفيد ان الوصف علة كثيرا

٢٢ ۞ يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا ٢٣ ۞ فلا تولوهم الادبار ٢٤ ۞ ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال ٢٥ ۞ او متحيزا الى فئة

وان بالكسر على الاستئناف) اى على الاستئناف النحوى حاصله جملة ابتدائية مسوقة لبيان تعذيبهم فى العقبى اثر بيان تعذيبهم فى الدنيا ٢٢ * قوله (كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كانهم يزحفون) فيه اشارة الى ان زحفا استعارة مصرحة للكثير وزحفا فى معنى الجمع الكنه لم يجمع لكونه مصدرا فى الاصل * قوله (وهو مصدر زحف الصبى اذا دب على مقعده قليلا قليلا سمى به) اى اطلق على الذوات للمبالغة * قوله (وجمع على زحوف) اى بعد التسمية * قوله (وانتصابه على الحال) فى تأويل زاحفين فضلا من يوط الى كثير ٢٣ * قوله (بالانهزام) احترازا عن التولى للكر بعد الفر * قوله (فضلا عن ان يكونوا مثلكم اواقل منكم والاظهر انها محكمة لكنها مخصوصة بقوله حرض المؤمنين الآية) محكمة اى غير منسوخة باية التخفيف كما سيأتى من قوله تعالى "الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا" الآية وقيل انها منسوخة بها وهذا بناء على ان التخصيص بمنفصل ومتراخ ليس بنسخ عند الشافعى رحمه الله وعندنا ذلك نسخ وليس بتخصيص والمصنف بناه على مذهبه قال والاظهر انها محكمة لكنها مخصوصة بقوله "حرض المؤمنين" الآية اى هذه الآية عامة خص منه البعض وهو ما اذا لم يكن العدو اكثر من الضعف فحينئذ الفرار من الزحف من الكبائر واما اذا كان العدو اكثر من الضعف فالفرار لا يكون كبيرا فتخصيص هذه الاية على هذا الوجه بدليل متراخ عنها وهو قوله تعالى "الان خفف الله عنكم" الآية ومثل هذا ليس بنسخ عند الشافعى ونسخ عندنا كما فصل فى كتب الاصول وقيل الآية مخصوصة باهل بيته والحاضرين معه فى الجواب وقيل هى مخصوصة باهل بدر كما نقله الامام وسيصرح بها المصنف وعلى هذين القولين لا تخصيص ولا نسخ لكن المصنف لم يرض به اذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب * قوله (ويجوز ان ينتصب زحفا على الحال من الفاعل والمفعول اى اذا لقيتموهم متزاحفين) اى ان الزحف على هذا التقدير مصدر بمعنى اسم الفاعل من التفاعل ليفيد الاشتراك والضمير المستتر فى متزاحفين للمخاطب تغليبا للمخاطب على الغائب * قوله (يدبون اليكم وتدبون اليهم) تفصيل لمتزاحفين الاول تقديم تدبون اليهم وفى كلامه بيان معنى الزحف اى الزحف الدبيب يقال زحف الصبى زحفا اذا دب اى تحرك على استه اى على مقعده قليلا قليلا سمى به الجيش الدهم المتوجه الى العدو لانه لكثرته وتكاثفه يرى كأنه يزحف قدمى الاشارة اليه * قوله (فلا تنهزموا) اى لا تفروا بل اصبروا حتى يأتى امر الله تعالى هذا معنى قوله "فلا تولوهم الادبار" فان مفهومه وان كان عاما لكن المراد النهى عن الانهزام * قوله (اومن الفاعل وحده) اى اذا لقيتموهم زاحفين ولا يصح متزاحفين فيكون الكثرة حينئذ فى اهل الاسلام فلا تخصيص فى الآية ولا نسخ كما فى احتمال كونه حالا من الفاعل والمفعول اذ ظاهره انهم مماثل لهم فى الكثرة ويكون اشعارا الخ جواب سؤال بانه لا كثرة للمسلمين لا سيما فى البدر * قوله (ويكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حنين حتى تولوا وهم اثنا عشر الفا) بما سيكون منهم اى من اهل الاسلام واهل الاسلام حينئذ اثنا عشر الفا ففيه نوع توبيخ لاصحاب حنين ٢٤ قوله (ومن يولهم يومئذ دبره) الآية شروع فى بيان الجزاء المستفاد من النهى وتعيين لمحل النهى وهو ما سوى المستثنى فكأنه قيل "فلا تولوهم الادبار الا متحرفا لقتال او متحيزا" الآية والمراد بيومئذ يوم اللقاء والحرب واليوم هنا مطلق الوقت لا بياض النهار والمراد بتولى دبره الانهزام كما نبه عليه المصنف هناك وقيل ومن يولهم يومئذ اى يوم اللقاء دبره فضلا عن الفرار وحمل تولى دبره على معناه الحقيق ولا يخفى ضعفه اذ النهى عنه الانهزام والفرار لا التولى فقط * قوله (يريد الكر بعد الفر وتغرير العدو) اى اصل التحرف الانحراف يقال انحرف وتحرف اذا زال عن جهة الاستواء لكن المراد هنا ما ذكره المصنف بقرينة قوله لقتال فان التحرف والانحراف لقتال لا يكون الا لكر بعد الفر وتغرير العدو * قوله (فانه من مكايد الحرب) الاضافة لادنى ملابسة او بمعنى فى والكيد فى الحرب مستحسن وقد ورد فى الخبر الحرب خدعة ٢٥ قوله (او منحازا) اى منضما وملحقا اشار الى ان التفعل هنا بمعنى الانفعال وكذا متحرفا بمعنى منحرفا * قوله (الى فئة اخرى من المسلمين) اى غير جماعة هو فيها اولا هذا القيد مستفاد من قوله "ومن يولهم يومئذ دبره" الآية وان اطلق الفئة فى النظم وهذا القيد مفهوم من كون الاستثناء من المسلمين من الامر المحظور فيكون المستثنى مغايرا له وذلك لا يكون الا بالانضمام الى جماعة المسلمين * قوله (على القرب يستنجد بهم) بناء على العادة والخبر الآتى خبر واحد لا يعتبر به

قوله قال صاحب الكشاف والزحف الجيش الدهم الذى يرى لكثرته كانه يزحف اى يدب دبيبا من زحف الصبى على استه قليلا قليلا سمى بالمصدر ولذا لم يجمع قال الامام شبه بزحف الصبى مشى الطائفتين اللتين يذهب كل واحدة منهما الى صاحبتها فى القتال فيمشى كل فئة مشيا رويدا الى الفئة الاخرى قبل التدانى للضراب ومنه الزحاف فى الشعر يسقط ما بين الحرفين حرف فيزحف احدهما الى الآخر الدهم بفتح الدال الكثير قوله وانتصابه على الحال من الذين كفروا اومن الفريقين اى اذا لقيتموهم متزاحفين هم وانتم اومن المؤمنين كانهم اشعروا بما سيكون منهم يوم حنين حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنا عشر الفا وتقدمة نهى لهم عن الفرار كذا فى الكشاف

قوله والاظهر انها محكمة اى غير منسوخة لكنها مخصوصة اى مخصوصة بمن كان ينهزم يوم بدر بقوله وحرض المؤمنين يعنى هذا عام خص منه البعض فان الحكم المذكور فى هذه الآية كان عاما فى جميع الحروب بدليل ان قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا عام فيتناول جميع الصور اقصى ما فى الباب انه نزل فى واقعة بدر لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

قوله من الفاعل والمفعول اى من فاعل لقيتم ومفعوله جميعا على منوال قولك لقيت زيدا ماشيين

قوله اومن الفاعل وحده اى من فاعل لقيتم وهم المؤمنون الذين خوطبوا بلقيتم

٢٢ * فقــدباء بغضب من الله ومأويه جهنم و بئس المصير ٢٣ فلم تقتلوهم ٢٤ * ولكن الله قتلهم

العادة * قوله (ومنهم من لم يعتبر القرب) اذ لنظم بناء على معناه اللغوى مطلق يتناول القريب وقد تأيد بماروى الخ * قوله (لما روى ابن عمر رضى الله عنه انه كان فى سرية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا الى المدينة فقلت يارسول الله نحن الفرارون) ونحن داخلون تحت النظم منشأ هذا القول امالانه ما فهموا ان المراد التحيز الى جماعة على القرب اولعدم قصدهم الاستعانة وهذا الاخير ليس بمناسب فالاحتمال الاول هو المعول اذ مساق الكلام بيان عدم اعتبار القرب مع قصد الاستعانة * قوله (فقال بل انتم العكارون) اى الكرارون للقتال فلا تدخلون تحت النظم الجليل * قوله (وانا فئتكم) لقصدكم الاستعانة بنا ولو لم يعتبر ماقلنا بل حمل على اطلاقه لايوجد احد داخل تحت الوعيد اذ كل احد فار من القتال لاجرم انه يرجع الى دار الاسلام وال وطنه القائم فلولم يقصد الاستعانة لزم ماذكرنا * قوله (وانتصاب متحرفا ومتحيزا على الحال والا لغو لاعمل له) اى لفظة الالغو بمعنى لاعمل له وهذا تعليل لقوله على الحال مراده الاستثناء مفرغ والمستثنى معرب بحسب العوامل والمعنى ومن يولهم يومئذ دبره اى لايقبل على القتال فى حال من الاحوال الاحال التحرف اوحال الانحياز اويعرض عن القتال فى جميع الاحوال الاحال التحرف والانحياز والتركيب اما أول بالنفى اومن قبيل قرأت الايوم كذا فيتحقق شرط الاستثناء المفرغ * قوله (اوالاستثناء من المولين) اى من حكمهم فحينئذ لفظة الالايكون لغوا بل يكون عاملا فى المستثنى اويكون واسطة فى العمل وحاصله ومن يعرض عن القتال يوم اللقاء مع عدم ازدياد العدو على الضعف فعليهم الغضب من الله الا المتحرف والمتحيز فليس عليهما الغضب * قوله (اى الارجلا متحرفا اومتحيزا) تصريح بان المستثنى حينئذ شخص موصوف باحد الامرين واما فى الاول فالمستثنى حال من عموم الاحوال لكن المآل متحد * قوله (ووزن متحيز متفيعل لا متفعل) اى اسم فاعل من باب تفيعل فالزائد فيه الثاء فى اوله والياء بين الفاء والعين اصله متحيوز فقلب الواو ياء وادغم كما فى سيد * قوله والا لكان متحوزا لانه من حاز يحوز) والا اى ولو كان اسم فاعل من باب التفعل لكان متحوزا بالواو بل لان اصله من حاز يحوز اى من الاجوف الواوى فلو كان من التفعل لكان الزائد من جنس عين الفعل وهو الواو ولا وجه حينئذ لقلب الواو ياء ونقل عن الامام المرزوقى ان تدير تفعل نظرا الى شيوع ديار بالياء وعلى هذا يجوز ان يكون تحيز تفعلا من الحوز نظرا الى الشيوع الحيز بالياء انتهى ولعل الشيخين لم يلتفتا اليه لوجود اجزل الوجوه وحمل النظم باجزل الوجوه واجب حيث تحقق كما هنا فالباعث الى ارتكاب هذا التكلف وقول ابن الجنى فى اعراب الحماسى كما نقل بعضهم عنه ان الاستعمال بالشيوع هو الحق وانهم قد يعدون المنقلب كالاصلى ويجرون عليه احكاما كثيرة محمول على ما اذا لم يمكن الحمل على الاصلى اوالاستعمال فى غير كلام الله تعالى ثم المراد بالتحيز هنا الانحياز والحق كما صرح به المصنف لا المعنى المراد فى قولنا العالم متحيز وان كان لازما وقد اطنب بعض علماء طائل تحته ٢٢ * قوله (هذا اذا لم يزد العدو على الضعف لقوله الآن خفف الله عنكم الآية) قد مرت الاشارة اليه * قوله (وقيل الآية مخصوصة باهل بدر) فلا تخصيص حينئذ ولانسخ وجه التخصيص انه تعالى شدد الامر عليهم لانه كان اول جهاد وقع فى الاسلام ولولم يثبتوا فيه لزم مفاسد عظيمة ولهذا السبب منع الله تعالى فى ذلك اليوم عن اخذ الفداء من الاسرى ولان النبى عليه السلام بين اظهرهم وانه موعود بالنصر وعلى هذا القول يجب القول بان الآية نزلت يوم بدر لابعده لانه فى سياق الشرط وهو مستقبل والحكم وان كان عاما ظاهرا لكن قامت قرينة على تخصيصها بالبدر فلا محذور لكن الاظهر ان الآية نزلت بعد وقعة بدر كما يؤيده ذكرها بعد قصة بدر ويؤيده ايضا خطاب المؤمنين بحكم كلى وان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب وان سلم انها نزلت فى قصة بدر ولعل لجميع هذا مرضه المصنف وزيفه (والحاضرين معه فى الحرب) اى مع النبى عليه السلام ٢٣ * قوله (فلم تقتلوهم) شروع الى بيان بقية الاحكام الظاهرة فى وقعة بدر اوغيره اثر النهى عن الزحف والفرار مع التنبيه على وجوب التوكل على الله الملك القهار * قوله (بقوتكم) فالنفى راجع الى هذا القيد ٢٤ * قوله بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب فى قلوبهم) بنصركم اى بامداد الملائكة ويجوز كون النصر بالتسليط والقاء الرعب فالعطف تفسيرى وفيه تنبيه الى ان اسناد القتل الى الله تعالى مجاز عقلى وان ما حوله المؤمنون وانما نفى عنهم لانه لم يقع بقوتهم كما اشار اليه المصنف * قوله (روى انه لما طلعت قريش)

قوله بل انتم العكارون اى الراجعون الى الحرب بعد الفرار والكرارون العطافون نحوهما يقال للرجل يولى عن الحرب ثم يكر راجعا اليها

قوله والا لغو اى كلمة الا لغو فى اعراب المستثنى فان الاستثناء حينئذ مفرغ ولادخل لكلمة الا فى الاستثناء المفرغ من حيث انها لاتعمل فى اعراب المستثنى بل هو لاقتضاء العامل قبلها وقوله فقد باء بغضب من الله فى قوة لايرضى عنه الله فالمعنى ومن يولهم يومئذ دبره لايرضى عنه الله فى حال من الاحوال الامتحرفا لقتال او متحيزا الى فئة والعامل فى متحرفا لايرضى لان متحرفا حال من الضمير المجرور فى عنه وعامل الحال هو عامل ذى الحال والعامل فى الضمير هو لايرضى وعن واحد وذو الحال فى الآية الكريمة فاعل باء اى فقد باء فى جميع الاحوال بغضب من الله الامتحرفا لقتال فعلى هذا المستثنى منه محذوف واما اذا حمل على الاستثناء من المولين يكون اعراب متحرفا بالا لا بالعامل المقدم معنى وهو باء والمستثنى منه هو الضمير المستتر فى باء والمعنى ومن يولهم يومئذ دبره فقد باء بغضب من الله الارجلا متحرفا لقتال اورجلا متحيزا الى فئة

قوله ووزن متحيز متفيعل من تحيوز اصله متحيوز اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما الاخرى بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء فصار متحيزا ولولا ان اصله من تحيوز بل كان من تحوز لكان القياس ان يجىء متحوز لانه واوى من حاز يحوز ايضا لكن لما الحق حاز بمنشعبة الرباعى بزيادة الياء قبل عين الفعل اضطر الى قلب الواو ياء للعلة المذكورة فقيل تحيز يتحيز متحيزا اصله تحيوز يتحيوز

قوله هذا اذا لم يزد العدد على الضعف اى استحقاق الغضب من الله لمن يولى دبره فى الجهاد فى غير حال التحرف للقتال انما هو اذا لم يكن عدد الاعداء زائدا على الضعف واما اذا كان عدده زائدا على الضعف بان كان عدد المسلمين الفا وعدد الكفار الفين ومائة اوازيد فتولى المسلمون ادبارهم فانهم لايستحقون الغضب لان فى الاقدام الى الحرب حينئذ القاء النفس الى التهلكة وذلك منهى عنه

اى ظهرت والتعبير بالطاوع تهكم * قوله (من العقنقل) بوزن سفرجل بعين مهملة مفتوحة وقاف مفتوحة ونون ساكنة وقاف مفتوحة بعدها ولام الكثيب العظيم من الرمل والمراد مكان مخصوص * قوله (قال عليه السلام هذه قريش) فائدة الخبر فى مثل هذا ليست محققة كما هو الظاهر الا ان يراد المبالغة فالمراد الاستعطاف والاسترحام اما بطريق المجاز المرسل اوالا نشاء * قوله (جاءت بخيلائها وفخرها) اى جاءت ملابسة بكبرها المفرط ولا يصح كون الباء هنا للتعدية فهى للابسة * قوله (يكذبون رسولك) حكاية حال ماضية استحضار الصورة العجيبة الهائلة * قوله (اللهم انى اسألك ما وعدتنى) من النصرة وقهر الاعداء * قوله (فاتاه جبريل عليه السلام وقال خذ قبضة من تراب) بضم القاف ويجوز فتحها ملؤ الكف * قوله (فارموهم بها) الظاهر انه من صنعة القلب اى فارمها بهم والبهم * قوله (فلما التقى الجمعان) اى تلاقى الجمعان المسلمون واهل الخسران * قوله (تناول كفا من الحصباء) بفتح الحاء وسكون الصاد الحجر الدقيق قد يطلق عليه التراب الا يرى ان جبريل عليه السلام قال له عليه السلام خذ قبضة من التراب * قوله (فرمى بها وجوههم) فيه نوع تاييد لما ذكرنا من ان فى قوله فارموهم بها قلبا والظاهر الى وجوههم لكن اريد التنبيه على تقرر الحصباء فى وجوههم وتمكنه اقوى تمكن * قوله (وقال شاهت الوجوه) اى قبحت اما بمعنى الدعاء اوالماضى للتفاؤل * قوله (فلم يبق مشرك) الخبير المفرد اذ استغراقه اشمل * قوله (الاشغل بعينه) شغل مبنى للمفعول بعينه نائب فاعله ويجوز كونه مبنيا للفاعل والتذكير بتأويل الحصباء بالرمل اى ملأ ذلك الرمل عين كل مشرك * قوله (فانهزموا وردفهم المؤمنون) اى تبعهم المؤمنون * قوله (يقتلونهم) فيه اشارة الى ان اسناد القتل اليهم حقيقى والنفى فى النظم الجليل لما ذكرنا * قوله (ويأسرونهم) لما كان الاسر فى معنى القتل اكتفى بالقتل ولا اطراد فى تعميم القتل اليه بطريق عموم المجاز (ثم لما انصرفوا اقبلوا على التفاخر فيقول الرجل قتلت واسرت فنزلت) * قوله (والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم) هذا من قبيل وما بكم من نعمة فمن الله قال ابن هشام يرده ان الجواب المنفى بلم لا تدخل عليه الفاء انتهى وايضا قال فى الكشاف ان افتخرتم فانتم لم تقتلوهم فحمل الجزاء جملة اسمية واهل المعنى ممن يجوز دخول الفاء على المضارع المنفى * قوله (ولكن الله قتلهم) فائدة الاستدراك هى التنبيه على ان النفى انما هو عن دون الفعل ٢٢ * قوله (وما رميت) تلوين الخطاب للنبى عليه السلام ووجهه غير خفى على احد * قوله (يا محمد) فيه دفع توهم جواز كون الخطاب لكل من يصلح للخطاب من اولى الالباب * قوله (رميا توصلها الى اعينهم) اى الحصباء فالعائد محذوف اى به والضمير راجع الى الرمى والتأنيث للتأويل بالرمية فلا حذف حينئذ بل لكن ايقاع الايصال الى الرمى تجوز عقلى وفى بعض النسخ توصله واشار المصنف به الى ان النفى ليس مطلق الرمى بل الرمى المقيد فلا تدافع * قوله (ولم تقدر عليه ٢٣ اذ رميت اى اتيت بصورة الرمى) ولم تقدر عليه ولو كسبا ولو كان المعنى اى خلقا لم يكن هذا مخصوصا بهذا الرمى اذ جميع افعال العباد كذلك ومن هذا قال المصنف فى قوله تعالى اذ رميت اذ اتيت بصورة الرمى ولم يقل اذ رميت كسبا فالنفى وارد على الرمى حقيقة والاثبات وارد على الرمى صورة فلا تعارض ودفع بعضهم التعارض بالقول بان معناه وما رميت خلقا اذ رميت كسبا وهذا بعيد لما ذكرنا من انه لا يظهر وجه التخصيص ولقد اغرب من ذهب الى ان هذا مراد المصنف وكيف لا وقد نفى القدرة بقوله ولم تقدر عليه مع ان العبد فى صورة الكسب له قدرة على الفعل كسبا حتى ذهب اهل الحق الى ان فعل العبد متعلق للقدرتين قدرة الله تعالى بالخلق وقدرة العبد بالكسب وحمله على اعتبار نفى القدرة خلقا ضعيف اذ لا احتمال له عند اهل الحق حتى سلب عنه فهو محمول على نفى القدرة كسبا فيكون مراده ماذكرناه جزما ثم اعلم ان قصة بدر من المعجزات الدالة على النبوة كما صرح به المصنف فى قوله تعالى ليهلك من هلك عن بينة الآية قال الآمدى هل يتصور كون المعجزة مقدورة للرسول عليه السلام ام لا اختلف الائمة فيه فذهب بعضهم الى ان المعجزة فى مثل صعوده الى الهواء ومشيه على الماء ليس هو الحركة بالصعود والمشى لكونها مقدورة له بخلق الله تعالى فيه القدرة عليها انما المعجزة هو نفس القدرة عليها وهذه القدرة ليست مقدورة له وذهب آخرون الى ان نفس هذه الحركة معجزة من جهة كونها خارقة للعادة ومخلوقة

قوله شاهت الوجوه اى قبحت

قوله رميا يوصلها الى اعينهم يعنى ان الرمية التى رميتها لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه رمى البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم فاثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان صورتها وجدت منه ونفاها عنه لان اثرها الذى لا يطيقه البشر فعل الله عز وجل فكان الله هو فاعل الرمية على الحقيقة وكانها لم توجد من الرسول اصلا قال الامام يعنى ان القبضة من الحصباء التى رميتها ما رميتها على الحقيقة لان رميك ما يبلغ اثره الا الى ما يبلغه رمى سائر البشر ولكن الله رماها حيث اجرى ذلك التراب واوصله الى عيونهم فصورة الرمى صدرت من الرسول واثرها انما صدر من الله فلهذا المعنى صح فيه النفى والاثبات وقال الامام احتج اصحابنا بهذه الآيات على ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وجه الاستدلال انه تعالى قال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ومن المعلوم انهم جرحوا فدل هذا على ان حدوث تلك الافعال انما حصل من الله واقيضا قوله وما رميت اذ رميت اثبت كونه عليه الصلاة والسلام راميا ونفى كونه راميا فوجب حمله على انه رماه كسبا والله ما رماه خلقا اقول هذا التوجيه يجرى فى كل فعل من افعال العبد وفعل الرمى الواقع فى هذه القصة مغاير لسائر افعال العباد فان الرمى ههنا معجزة من معجزات الرسول عليه الصلاة والسلام فالاولى ان يحمل معنى النفى على ان ذلك الامر الخارق للعادة ليس فعلك لا على ان خلق الرمى ليس فعلك ولمقام آب عن حمله على ذلك المساوى جميع افعال العباد فى ذلك المعنى وفعل الرمى هنا ليس كسائر الافعال

٢٢ * ولكن الله رمى ٢٤ * وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ٢٤ * ان الله سميع ٢٥ * عليم ٢٦ *
ذالكم ٢٧ * وان الله موهن كيد الكافرين

لله تعالى وان كانت مقدورة للنبي عليه السلام وهو الاصح كذا في شرح المواقف اذا عرفت هذا فقول المصنف ولم تقدر عليه بناء على القول المرجوح ونحن نمشي معه في شرحه وحله والا فهو عليه السلام قادر على ذلك الرمى بخلق الله تعالى فيه القدرة عليه دون غيره عليه السلام فيصح حينئذ معنى وما رميت خلقا اذ رميت كسبا ويظهر مما ذكرناه وجه التخصيص واتضح ايضا ان اسناد الرمى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم حقيقى واسناده اليه تعالى مجازى لكون كسب العبد مدخلا فيه وقيل ان علاقة المجاز ان يصدق نفيه حيث يصدق ثبوته الا ترى تقول للبليد حمار ثم تقول ليس بحمار فلما اثبت الفعل للحق ونفاه عنهم دل على ان نفيه على الحقيقة وثبوته على المجاز بلا شبهة انتهى وفهم منه ان الامر عكس ما ذكرناه لكن هذا يحصل بما ذكرناه نقلا من الامدى وان الاصوب ما قررناه وبالجملة ارى الناظرين في هذا المقام كانت شتى بحيث يتحير اولوا النهى والعلم عند الله الملك الاعلى ٢٢ * قوله (ولكن الله رمى) هذا ابلغ وآكد من ولكن رمى الله وان كان ظاهر السوق يقتضي ذلك * قوله (اى اتى بما هو غاية الرمى فاوصلها الى اعينهم جميعا حتى انهزموا ومكنكم من قطع دابرهم) اى ان الرمى مطلق اريد فرده الكامل المؤثر ذلك التأثير كما يطلق الانسان ويراد به الكامل في الانسانية قيل وفيه نظر لان المطلق ينصرف الى الفرد الكامل ليتبادر منه واما ما جرى على خلاف العادة وخرج عن طوق البشر فلا يتبادر حتى ينصرف اليه بل ليس من افراده فتأمل هذا يجب منه اذ معنى كون الفرد كاملا كما صرح قدس سره في حاشية المطول ان الفرد يترقى في الكمال الى حد صار معه كأنه الجنس كله وما عداه ملحق بالعدم وما جرى على خلاف العادة احرى واولى بذلك ثم لو سلم عدم كونه من افراده فلابد من ان يكون فردا من افراد جنس ما فاى جنس ذلك هل هذا الا سهو عظيم وخبط جسيم فذلك الرمى الاكمل فعل الله تعالى خلقا وفعل الرسول عليه السلام كسبا فالظاهر ان اسناده اليه تعالى مجاز عقلي والى الرسول عليه السلام حقيقة عقلية كما اوضحناه آنفا * قوله (وقد عرفت ان اللفظ يطلق على المسمى) اى في قوله تعالى " واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس " الآية يطلق على المسمى وبهذا الاعتبار اسند الرمى اليه عليه السلام لتحقق اصل الرمى وسماه فيه عليه السلام * قوله (وعلى ما هو كماله) وبهذا الاعتبار سلب الرمى الكامل عنه عليه السلام * قوله (والمقصود منه) عطف على كماله قوله (وقيل معناه ما رميت بالرعب اذ رميت بالحصى ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم) فلا تدافع حينئذ قطعا لكن فيه خلاف الظاهر من وجهين الاول اعتبار المفعول في موضع مغايرا لاعتبار المفعول في فعل آخر مما يخل بسلك الكلام وفهم المرام لاسيما اذا عدمت القرينة على ذلك المقام والثاني كون احد الفعلين مجازا والآخر حقيقيا ومن هذا مرضه وزيفه * قوله (وقيل انه نزل في طعنة طعن بها ابى ابن خلف يوم احد ولم يخرج منه دم) هكذا اخرجه ابن جرير وابن ابي حاتم عن سعيد بن المسيب والزهرى كذا قيل * قوله (فجعل يخور حتى مات) اى يصيح ويخرج نفسه بشدة * قوله (او رمية سهم رماه يوم حنين نحو الحصن) اخرجه ايضا ابن جرير وابن ابي حاتم عن ابن جبير وعلى هذين الروايتين المفعول المقدر واحد في الافعال الثلثة لكن الكلام في قصة البدر فلا يناسب المقام ولهذا مرضه المصنف * قوله (فاصاب كنانة ابن الحقيق على فراشه والجمهور على الاول) كنانة بكاف مفتوحة ونونين وفي نسخة لبابة بضم اللام والبائين الموحدة تبنو الحقيق مصغرا ليهودى من يهود المدينة (وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى ولكن بالتخفيف ورفع ما بعده في الموضعين ٢٣ وليبلى عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة ومشاهدة الآيات ٢٤ لاستغاثتهم ودعائهم ٢٥ بنياتهم واحوالهم ٢٦ اشارة الى البلاء الحسن او القتل اى الرمى) * قوله (ومحله الرفع اى المقصود او الامر ذلكم) قيل هذا على الوجه الاول في الاشارة وما بعده على الاخيرين انتهى ولا مانع في التعميم * قوله (وقوله وان الله الآية ٢٧ معطوف عليه) اى على ذلكم لانه في تأويل المفرد كما اشار اليه المصنف بقوله وتوهين الخ والجامع التضاد * قوله (اى المقصود) لم يقل او الامر لما بينا من ان المآل واحد ومن المختار عنده كون الاشارة الى ابلاء الحسن فالمبتدأ حينئذ المقصود ولم يذهب هنا على جواز كون الاشارة الى القتل او الى الرمى * قوله (ابلاء المؤمنين) اى انعامهم فالاولى ان يقال فيما سبق ابلاء حسنا اشارة الى ان البلاء بمعنى الابلاء ليوافق اللاحق بالسابق ولاقتضاء عطف التوهين عليه ذلك

قوله وقيل انه نزل في طعنة الخ وذلك ان ابى بن خلف اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وفته وقال يا محمد من يحيى هذا وهو رميم فقال عليه الصلاة والسلام يحييه الله ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك النار فاسر يوم بدر فلما افتدى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان عندى فرسا اعلفها كل يوم فرقا من ذرة كي اقتلك عليه فقال عليه الصلاة والسلام بل انا اقتلك ان شاء الله فلما كان يوم احد اقبل ابى يركض ذلك الفرس حتى دنا من الرسول فاعترض له رجال من المسلمين ليقتلوه فقال صلى الله عليه وسلم استأخروا ورماه بحربة فكسر ضلعا من اضلاعه فمات ففى ذلك نزلت الآية قال الامام والاصح ان هذه الآية نزلت في يوم بدر والا لدخل في اثناء القصة كلام اجنبى عنها وذلك لا يليق وكذلك الحمل على قصة ابى الحقيق لا يناسب المقام ولذلك قال المصنف رحمه الله والجمهور على الاول

قوله معطوف عليه اى قوله عز وجل وان الله موهن كيد الكافرين معطوف على قوله ذلكم عطف مفرد على جملة على ان ذلكم خبر مبتدأ محذوف لان تقديره المقصود ذلك الابلاء فيكون ان مع ما في حيزه عطفا على الخبر المفرد والجملة التى دخلت عليها ان المفتوحة في حكم المفرد واذا فسره على الافراد حيث قال وتوهين كيد الكافرين قال بعضهم ويجوز ان يكون عطف جملة على جملة اى المقصود ذلكم والمقصود ان الله موهن كيد الكافرين كذا قال ابو البقاء لكنه قدر الامر وصاحب الكشاف قدر الغرض فان الغرض ذلكم وفيه اعتزال وانما وافقه ابو البقاء والمصنف في تقدير المبتدأ

٢٢ * ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ٢٣ * وان تنتهوا ٢٤ * فهو خير لكم ٢٥ * وان تعودوا

٢٦ * نعد ٢٧ * ولن تغنى ٢٨ * عنكم فئتكم ٢٩ * شيئا ٣٠ * ولو كثرت ٣١ * وان الله مع المؤمنين ٣٢ * يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه

* **قوله** (وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو موهن بالتشديد) هذا بناء على قراءة موهن بالتشديد او على حاصل المعنى والتوهين التضعيف والابطال كما قال المحشى وابطال حيلهم لكن الظاهر الابطال حاصل المعنى * **قوله** (وحفص موهن كيد بالاضافة والتخفيف) وفهم منه ان المصنف اختار قراءته بالتنوين والاعمال على الاصل لاعتماده على المبتدأ ٢٢ * **قوله** (ان تستفتحوا) الظاهر ان تستفتحوا حكاية الحال الماضية اذ الاستفتاح وطلب الفتح ماضوى واما استعمال ان فبتقدير كان اى ان كان طلب الفتح منكم وكلمة ان لاينصرف فى كان لقوة دلالته على المضى كذا افاده العلامة التفتازانى فى قوله تعالى ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله الآية وانما استعمل كلمة الشك مع ان الاستفتاح مقطوع به لان المخاطبين نزلوا منزلة الشاكين لظهور خلاف مطلوبهم * **قوله** (فقد جاءكم الفتح) فيه استعارة تبعية اذ المجيئ من احوال الاجسام والمراد بالفتح النصرة فقد جاء لكم حيث نصر اعلاهما وقد زعمتم انكم الاعلى والتهكم فى المجيئ او فقد جاءكم الهزيمة والقهر فالتهكم فى نفس الفتح حيث وضع موضع ما نافيه كذا قيل والموافق لكلام المصنف كون التهكم فى نفس الفتح كما اوضحناه * **قوله** (خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم) اى فى قوله تعالى فقد جاءكم الفتح لان الذى جاءهم الهلاك فنزل الهلاك منزلة الفتح وشبه به مع انه مضاده لتنزله منزلة المناسب بواسطة التهكم فذكر الفتح واريد الهلاك على طريق الاستعارة التهكمية كقوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم * **قوله** (وذلك انهم حين ارادوا الخروج تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين) ارادوا به انفسهم الخبيثة ولم يعلموا هذا الاستفتاح منهم لكن فى الحقيقة انهم طلبوا النصر للمؤمنين من حيث لايشعرون اذ اعلى الجندين جند المؤمنين فالحمد لله رب العالمين ٢٣ * **قوله** (عن الكفر ومعاداة الرسول) لم يكتف به مع انه يغنى عنه بعدوا ان لم يعكس الاحاطة كمال ارتباطه بما قبله اذ الكلام فى المعاداة ومابعده اذ المراد بالعود العود الى المحاربة والمعاداة كما صرح به المصنف ٢٤ * **قوله** (فهو خير لكم) المراد به معنى اصل الفعل وقيل ومبنى اعتبار اصل الخير به فى المفضل عليه هو التهكم انتهى ويمكن ان يكون من قبيل الصيف احر من الشتا (لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلين) ٢٥ * **قوله** (لمحاربته) اكتفى به اذ العود الى الكفر ليس بمتصور لاصرارهم عليه والعود اى الرجوع بعد الخروج عنه ٢٦ * **قوله** (نعد لنصرته عليكم) الظاهر انه من قبيل المشاكلة ٢٧ (وان تدفع ٢٨ جماعتكم) ٢٩ * **قوله** (من الاغناء) فيكون شيئا مفعولا مطلقا والمفعول به حينئذ لم يقدر فيفيد العموم ولعل لهذا قدمه * **قوله** (او المضار) اى لفظه شيئا مفعول به لقوله ولن تغنى ٣٠ * **قوله** (ولو كثرت فئتكم) جملة حالية والمعنى ولن تدفع عنكم جماعتكم شيئا حال كون فئتكم كثيرا فضلا عن كون فئتكم قليلا كما لم يغن الكثرة يوم بدر ٣١ * **قوله** (بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وان بالفتح على ولان الله مع المؤمنين كان ذلك) متعلق اللام فى ولان الله ولفظة ذلك اشارة الى كون المؤمنين غالبين مع كونهم قليلين والجملة الفعلية اعنى وكان ذلك لان الله مع المؤمنين الظاهر انها مستأنفة كما ان قراءة الكثير استئنافية * **قوله** (وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر) اى وان كنتم تطلبون النصرة فالمعنى على المضى ايضا وكلمة الشك حينئذ مثل ان فى قول الاجير ان عملت فاعطنى اجرتك * **قوله** (وان تنتهوا عن التكاسل فى القتال) اى التكاسل الذى وقع فى البدر * **قوله** (والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم) والرغبة عطف على التكاسل والرغبة لتعديتها بعن بمعنى الاعراض اى وان تنتهوا عن الاعراض عما يستأثره اى يختاره * **قوله** (وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار او تهييج العدو ولن تغنى حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر) اليه اى الى التكاسل * **قوله** (فانه مع الكاملين فى ايمانهم) اشارة الى معنى وان الله مع المؤمنين ولفظة الله اشارة الى ماقلنا من ان قوله تعالى وان الله مع المؤمنين مستأنفة على القراءتين قوله مع الكاملين اشارة الى جواب اشكال بان المخاطبين مؤمنون فما معنى قوله وان الله مع المؤمنين فاجاب بان المعنى فان الله مع الكاملين فى ايمانهم ولما كان فى هذا المعنى نوع تكلف مرضه المصنف ولم يرض به * **قوله** (ويؤيد ذلك يا ايها الذين الآية) وجه التأييد ان الامر بالاطاعة والنهى عن التولى يشعر بانه لهم نوع تكاسل وميل عما يختاره الرسول لكن هذا يؤيد جوازا احتمال كون المراد خطاب المؤمنين لا الترجيح فلا ينافى تمريضه وتضعيفه ٣٢ * **قوله** (ولا تولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته والنهى عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على ان طاعة الله فى طاعة الرسول) فان المراد بيان وجه افراد الضمير مع ان الظاهر

قوله على سبيل التهكم قال الامام فى هذه الآية قولان الاول وهو قول الحسن وقول مجاهد والسدى انه خطاب للكفار روى ان ابا جهل قال يوم بدر اللهم انصر افضل الفريقين واحقهما بالنصر وروى انه قال اللهم ايّنا كان اقطع للرحم وافجر فاهلكه الغداة وقال السدى ان المشركين لما ارادوا الخروج الى بدر اخذوا باستار الكعبة و قالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين وافضل الدينين فانزل الله هذه الآية والمعنى ان تستفتحوا اى ان تستنصروا لاهدى الفئتين واكرم الحزبين فقد جاءكم النصر وقال آخرون ان تستفتحوا فقد جاءكم القضاء والقول الثانى انه خطاب للمؤمنين روى انه صلى الله عليه وسلم لما راى المشركين وكثرة عددهم وعددهم استغاث بالله وكذلك الصحابة وطلب ماوعد الله به من احدى الطائفتين وتضرع الى الله تعالى فقال الله تعالى ان تستفتحوا والمراد منه طلب النصرة التى تقدم بها الوعد اى حصل ماوعدتم فاشكروا الله والزموا طاعته قال القاضى يريد به القاضى عبد الجبار هذا القول اولى لان قوله فقد جاءكم الفتح لايليق الا بالمؤمنين اما لوحملنا الفتح على البيان والقضاء لم يمتنع ان يراد به الكفار

قوله والرغبة عما يستأثره اى والاعراض عما يختاره الرسول فان الرغبة اذا استعمل بعن يكون بمعنى الاعراض يقال رغب عنه اى اعرض

قوله فان المراد من الآية بيان لوجه تأييد هذه الآية القول الثانى وهو ان يكون الآية خطابا للمؤمنين



٢٢ * وانتم تسمعون ٢٣ * ولاتكونوا كالذين قالوا سمعنا ٢٤ * وهم لايسمعون ٢٥ * ان شر الدواب عند الله ٢٦ * الصم ٢٧ * البكم الذين لايعقلون ٢٨ * ولو علم الله فيهم خيرا ٢٩ * لاسمعهم ٣٠ * ولو اسمعهم

تنبيه واعتذار عن ارجاعه له عليه السلام دون ارجاعه له تعالى كون المراد ذلك بدلالة السباق والسياق وايضا التولى بالمعنى الحقيقى متصور فى شان النبى عليه السلام فقط وان كان المعنى المجازى متحققا فى حقه تعالى ايضا * قوله (لقوله تعالى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله) اى اطاعة الرسول اطاعة الله تعالى فى الوجود الخارجى وان كان غيره بحسب المفهوم وصحة العطف فى مثل قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول تعتمد على تلك المغايرة * قوله (وقيل الضمير للجهاد او الامر) اى الضمير للامر فافراد الضمير واضح لاحتياج الى الاعتذار * قوله (الذى دل عليه الطاعة) اى فى ضمن اطيعوا دلالة المقيد على المطلق لكن الاوضح الذى دل عليه اطيعوا الالانه امر خاص ومع ذلك يشتمل جميع الاوامر ٢٢ * قوله (القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق) اى اللفظ يراد به ماهو كمال المسمى اشار اليه بقوله سماع فهم ويراد به ايضا ماهو المقصود المشار اليه بقوله وتصديق والكل متحدوا اعتبر لمقابلته قوله ولاتكونوا الآية ثم هذه الجملة الحالية المشعرة بتقييد النهى عن التولى بحال السماع لبيان ان التولى عنه فى تلك الحال شنيعة شنعاء لايعرف كنههما حاصله انه التوبيخ والتعريب لا التقييد فلا مفهوم عند القائل به فضلا عمن لم يرض به وقيل هذه الجملة تاكيد وجوب الانتهاء عن التولى مطلقا لا تقييد النهى عنه بحال السماع النهى ولايخفى ضعفه وخروجه عن الظاهر المتبادر ويمكن ارجاعه بادنى عناية الى ماذكرنا ٢٣ * قوله (كالكفرة والمنافقين) اى بالكفر باطنا اذالكفرة المجاهرون لم يدعوا ذلك فقوله والمنافقين عطف تفسيرله قوله (الذين ادعوا السماع ٢٤ * سمعا ينتفعون به فكانهم لايسمعون رأسا) ادعوا السماع اى السماع المقرون بالفهم والتصديق ولذا انكر الله تعالى عليهم بقوله وهم لايسمعون سمعا ينتفعون به يعنى ان المنفى كمال السماع والمقصود منه لانفس السماع وقد عرفت ان اللفظ كاطلاق على المسمى يطلق على ماهو كماله والمقصود منه كما صرح به آنفا لكن نفى عنهم السماع مطلقا التنبيه على ان سماعهم لعدم ترتب ماهو المقصود عليه كلا سماع ومنزل منزلة عدمه ومن هذا قال تعالى صم بكم عمى الآية فالكلام محمول على الاستعارة اشار اليه بقوله فكانهم لا يسمعون راسا لكنه جعل المشبه والمشبه به اداوات احدهما فعل والطاهر مااشتق من المشبه والمشبه به السماع المذكور وعدم السماع والحاصل ان الاستعارة فى المصدر اصلية وفى المشتق تبعية ٢٥ * قوله (ان شر الدواب) مستأنفة سيقت لبيان فرط سوء حال المشبه بهوالتأكيد لدات المبالغة فى تحققه * قوله (شر مايدب على الارض) هذا بناء على ان المراد بالدابة معناه اللغوى * قوله (اوشر البهائم) هذا على تقدير كون المراد بالدابة المعنى العرفى قدم اللغوى لان فيه مبالغة فى التقبيح ولانه شيوع استعماله فى محكم التنزيل وان كان الثانى شايعا فى المحاورات العرفية ٢٦ * قوله (عن الحق) والمصدق فيهم الصمم الشرعى لا الصمم اللغوى ٢٧ * قوله (بالحق) اى الحق فكانهم لاعقل لهم رأسا الانتفاع لا ينتفع به * قوله (عدهم من البهائم) كانه اشارة الى رجحان الثانى بعد الاشارة الى رجحان الاول بالتقديم واكل وجهة * قوله (ثم جعلهم شرها لابطالهم ماميزوا به وفضلوا لاجله) وهو استماع الحق والنطق به والتعقل والذكر فى آلاء الله تعالى والوصول الى معرفته وقصر ماميزوا به على العقل ليس بمناسب هنا كما لايخفى لكن لايفهم من بيان المصنف كونهم شرها بل يفهم كونهم مثلها فالاولى التعرض لما ذكره فى قوله تعالى اولئك كالانعام بل هم اضل من ان البهائم تدرك مايمكن لها ان تدرك من المنافع والمضار وهم ليسوا كذلك ٢٨ * قوله (سعادة كتبت لهم او انتفاعا بالآيات) مجرد فى الكل مع سابقه فهو ترديد فى العبارة ٢٩ * قوله (سماع تفهم) واطلعوا على حقية الرسول عليه السلام وصدق قوله ولكن لم يعلم الله فيهم شيأ من جنس الخير ولايذهب عليك ان القصد فى امثال ذلك ليس الى نفى العلم بل القصد الى نفى المعلوم بالطريق البرهانى كما حقق المصنف فى قوله تعالى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية ولما لم يعلم الله فيهم خيرا فلم يسمعهم سماع تفهم لخلوه عن الفائدة واليه اشار بقوله ولو اسمعهم الآية ٢٩ * قوله (وقد علم ان لاخير فيهم) فيه تصريح بما ذكرنا من ان المراد ليس نفى العلم بل نفى المعلوم والاتفاق ولم يعلم الله فيهم خيرا مراد المصنف من التقييد بهذا القيد الاشارة الى وجه كون الاسماع المذكور سببا لتوليهم مع ان المتبادر دل الواجب عدم توليهم وانقيادهم حين اسماعه تعالى لهم سماع تفهم ثم ان القوم اطنبوا الكلام فيه فالصواب ان قوله ولو اسمعهم لتولوا

قوله وقيل الضمير اى الضمير فى عنه للجهاد وهو على الاول للرسول عليه الصلاة والسلام والجهاد وان لم يسبق ذكره صريحا لكنه فى حكم المذكور بدلالة السباق فان الآيات السابقة نزلت فى حق الجهاد فصح به رجع الضمير اليه قوله او الامر الذى دل عليه الطاعة اولا تتولوا عن الامر بالطاعة بل امتثلوا به الاولى ان يقول او الامر الذى دل عليه اطيعوا لانه بصيغة يدل على امر بل هو نفسه امر قال الطيبى واعلم انه فنسق ان هذه السورة مشتملة على تشديد امر طاعة الرسول عليه الصلاة والسلام وتحريض اصحابه رضى الله عنهم اجمعين على الانقياد لامره والامتناع من مخالفته فلما ذكر فى مفتتح السورة اطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين وساق حديث قصة بدر واطال الكلام فيها كر الى مابدايه وشدد فيه غاية التشديد حيث جعل طاعة الرسول عليه الصلاة والسلام طاعة الله عز وجل وعقب الامر بالطاعة بالنهى عن المخالفة بقوله ولا تولوا عنه ثم اكده بالتشبيه التذييلى وهو ولا تكونوا كالذين قالوا ثم تمم المعنى على المبالغة بضرب المثل بقوله ان شر الدواب عند الله الصم البكم ثم قال ويؤيد ماذكرنا ان فى الآية كرا الى المعنى الاول

قوله شر مايدب على الارض اوشر البهائم الوجه الاول مبنى على ماعليه اهل اللغة فان لفظ الدابة عندهم موضوع لكل مايدب على الارض والثانى محمول على العرف العام فان لفظ الدابة يستعمل فى متعارف الناس فيما له قوائم الاربع

قوله عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها آخر هذا الجعل انه من باب التشبيه وان اصل التشبيه الصم البكم من الناس كالبهائم من الحيوانات الجهم ثم شر البهائم كالصم البكم على العكس بالتقديم والتأخير قصدا الى المبالغة بجعل الاصل فرعا والفرع اصلا على نحو قول الشاعر وبدا الصباح كان غرته * وجه الخليفة حين يمتدح * وقد علم ان لاخير فيهم قال الامام والمعنى ان كل ماكان حاصلا فانه يجب ان يعلمه الله فعدم علم الله بوجوده من لوازم عدمه فلاجرم حسن التعبير عن عدمه فى نفسه بعدم علم الله بوجوده ثم قال وتقرير الكلام لو حصل فيهم خير لاسمعهم الله الحجج والمواعظ سماع تعليم وتفهيم ولو اسمعهم بعد ان علم ان لا خير فيهم لم ينتفعوا بها وتولوا وهم معرضون قيل ان الكفار سألوا الرسول عليه الصلاة والسلام ان يحيى لهم قصى بن كلاب وغيره من اموانهم ليخبروهم بصحة نبوته فبين الله تعالى انه لو علم فيهم خيرا وهو انتفاعهم بقول هؤلاء الاموات لاحياهم حتى يسمعوا كلامهم ولكنه تعالى علم منهم انهم لا يقولون هذا الكلام الا على سبيل العناد والتعنت وانهم لو اسمعهم الله تعالى كلامهم لتولوا عن قبول الحق ولاعرضوا عنه ثم قال الامام اعلم ان معلومات الله تعالى على اربعة اقسام احدها جملة الموجودات والثانى جملة المعدومات والثالث ان كل واحد من الموجودات لو كان معدوما فكيف يكون حاله الرابع ان كل واحد من المعدومات لو كان موجودا كيف يكون حاله والقسمان الاولان علم بالوقايع والقسمان الثانيان علم بالمقدر الذى هو غير واقع فقوله ولو علم الله فيهم خيرا من القسم الثانى وهو العلم بالمقدرات وليس من اقسام العلم بالواقعات و(كلام) ايضا وقوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه فاخبار عن المعدوم انه لو كان موجودا كيف يكون حاله قالوا ان كلمة لو وضعت للدلالة على امتناع الشئ لامتناع غيره فاذا دخلت على النفى يصير اثباتا واذا دخلت على الاثبات يصير نفيا فيلزم من قوله تعالى لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم انه تعالى مااسمعهم لانه ماعلم فيهم خيرا ومن الثانى انهم ماتولوا لانه تعالى مااسمعهم وعدم التولى خير من الخيرات فالاول يقتضى نفى الخير والثانى يقتضى اثباته والجواب ان لو الثانية مجاز لمجرد الاستلزام لا لامتناع الشئ لامتناع غيره

كلام مبتدأ وليس كبرى لسابقه اذ لم يستعمل فى فصيح الكلام قياس الاقترانى والكلام من قبيل لولم يخف الله لم يعصه اى التولى لازم على تقدير الاسماع فكيف على تقدير عدم الاسماع فهو دائم الوجود اوالكلام على اصله لولان التولى هو الاعراض عن الشئ وعدم الانقياد له فعلى تقدير عدم اسماعهم ذلك الشئ لم يتحقق منهم التولى والاعراض عنه ولم يلزم من هذا تحقق الانقياد وانتفاء التولى لايكون خيرا اوكانوا من اهله بان اسمعوا شيئا ثم انقادوا له واما انتفاء التولى بسبب انتفاء الاسماع فلا نسلم كونه خيرا هذا خلاصة ما فى المطول اذ فى الثانى شبهوا بالبهائم فى الجهل وعدوا انهم عما يلغون فى عقشام وفى الاول وان لم يشبهوا بهم بل عدوا من افراد الدابة كانهم جعل شر كل مايدب فى الارض من النمل الى الفيل فكان المبالغ من هذه الحيثية ٢٢ **قوله** (ولم ينتفعوا به او ارتدوا بعد التصديق والقبول ٢٣ لعنادهم وقيل كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم احى لنا قصيا فانه كان شيخا مباركا حتى يشهد لك ونؤمن بك والمعنى لاسمعهم كلام قصى ٢٤ * **قوله** (بالطاعة) اى المراد بالاستجابة الطاعة والامتثال لامطلق الاجابة اذ الاستجابة مختصة بتحصيل المطلوب واما الاجابة فذكرتها تعنى اعطاء الجواب فعامة له ولغيره ولذا اختير الاستجابة فى النظم الجليل ٢٥ **قوله** (وحد الضمير فيه لما سبق ولان دعوة الله تسمع من الرسول) لما سبق من ان ذكر الله تعالى للتوطئة والمراد استجابة الرسول عليه السلام **قوله** (وروى انه عليه الصلاة والسلام مر على ابى سعيد الخدرى وهو يصلى فدعاه فعجل فى صلاته ثم جاء فقال مامنعك عن اجابتى قال كنت اصلى قال الم تخبر فيما اوحى الى استجيبوا لله وللرسول) هذا الحديث اخرجه الترمذى والنسائى عن ابى هريرة رضى الله عنه تعالى قوله استجيبوا الخ مفعول الم تخبر بتأويل هذا الكلام * **قوله** (واختلف فيه) اى فى جواز قطع الصلوة لاجابة الرسول عليه السلام * **قوله** (فقيل هذا لان اجابته لاتقطع الصلوة فان الصلاة ايضا اجابة) هذا قول للشافعى كما نقله البعض وقيل هذا من خصائص دعائه عليه السلام كما فى الكشاف * **قوله** (وقيل لان دعاءه عليه السلام كان لامر لايحتمل التأخير وللمصلى ان يقطع الصلاة لمثله وظاهر الحديث يناسب الاول) واذا وقع مثله للمصلى فله ان يقطع صلاته كما فصل فى الفقه فلايكون من خصائصه عليه السلام وظاهر الآية الاطلاق فيكون من خصائصه عليه السلام ويعضده ان ابا سعيد رضى الله تعالى عنه قال بعد قوله عليه السلام الم تخبر فيما اوحى الى الخ لاجرم لاتدعونى الا اجبتك من غير تقييد ولم ينكر النبى عليه السلام قوله وظاهر الحديث يناسب الاول منظور فيه اذ ظاهر الحديث القطع بلا تقييد كما ان ظاهر الآية كذلك كما بينا هنالك ٢٦ * **قوله** (لما يحييكم) هذا التقييد لايناف ماقلنا من اطلاق الآية لان مرادنا عدم التقييد بامر لايحتمل التأخير * **قوله** (من العلوم الدينية) حينئذ يكون احترازا عن الامور الدنيوية والعلوم الغير الدينية من العلوم الفلسفية * **قوله** (فانها حيوة القلب) فاطلاق الحيوة على العلوم المذكورة استعارة اذ الحيوة القوة الحساسة اومايقتضيهما من القوة التى تتبع اعتدال المزاج حقيقة وفيما عداها مجاز وفى كلامه اشارة الى ان محل العلم عند الشافعى القلب وعندنا هو الدماغ كما نقله القسطلانى فى شرح البخارى فى باب فضل من استبرأ لدينه ولما كان العلوم الدينية حيوة قلوب المؤمنين كانت محيى المؤمنين ولذا قال تعالى لما يحييكم وليس مراد المصنف بقوله فانها حيوة القلب الاشارة الى تقدير المضاف فى النظم الجليل كما هو الظاهر من كلامه حيث قال حيوة القلب ولم يقل احياء القلب * **قوله** (والجهل موته) اى جهل العلوم الدينية فيكون العلوم الغير الدينية من قبيل الجهل * **قوله** (قال لاتعجبن الجهول حلته * فذاك ميت وثوبه كفن) لاتعجبن من الاعجاب بمعنى التعجب اومن العجب خاطب لكل من يصلح للخطاب بقرينة فذاك مفعوله الجهول وحلته بدل منه بدل اشتمال * **قوله** (اومما يورثكم الحيوة الابدية فى النعيم الدائم من العقايد والاعمال) عطف على العلوم الدينية هذا استعارة ايضا واما احتمال المجاز المرسل فضعيف اذ بين العقايد الحقة والاعمال الصالحة وبين القوة الحساسة مشابهة تامة وانما قال هنا مما يورثكم فان العقايد حيوة القلب والاعمال حيوة الجوارح وهما يورثان ويؤديان الى النعيم الدائم الذى هو عبارة عن الحيوة

حتى يشهد لك اى بسبب شهادته نصدق بانك نبى مبعوث من الله

قوله وحد الضمير ولم يقل اذا دعوا الخ لما دل على ان طاعة الله فى طاعة الرسول فوحدة الضمير ههنا تدل على ان دعوة الله انما هى فى دعوة الرسول الاول ظاهر هذا الوجه هو عين مضمون قوله ولان دعوة الله تسمع من الرسول وقد جعله علة اخرى لتوحيد الضمير ويمكن ان يفرق بينهما بان الوجه الاول بيان قربه عليه الصلاة والسلام من الله تعالى وانه بمنزلة منه وان دعوته عليه الصلاة والسلام هى عين دعوة الله تعالى والوجه الثانى مبنى على ان دعوة الله لاتسمع من الله تعالى بلا واسطة بل انما تسمع من الرسول عليه الصلاة والسلام والاول يمكن ان يذكر فى توحيد الضمير وجه آخر وهو اجلال الله تعالى عن ان يقرن مع العبد فى كلمة واحدة هى ضمير التثنية على ماقال النبى عليه الصلاة والسلام بئس خطيب القوم انت للخطيب قال من يطع الله ورسوله فقد اهتدى ومن يعصهما فقد غوى ذم الخطيب لقوله ومن يعصهما لما فيه جمع الخالق والمخلوق فى ضمير التثنية فى قوله ومن يعصهما وكان حقه ان يقول ومن يعص الله ورسوله باتباع ذكر الرسول ذكر الله تعالى فكذلك مقتضى الظاهر ههنا ان يقال اذا دعوا الخ لكن وحد الضمير لاجلال الله تعالى ويجوز ان يرجع الضمير الى الله تعالى وحده لان الدعوة اصالة انما هى منه تعالى ودعوة الرسول انما هى خلافة منه عز وعلا

قوله وطـ[illegible] الحديث يناسب الاول وجه المناسبة انه عليه الصلاة والسلام اكر بكلمة الانكار على الاسـ[illegible] [illegible] الاجابة بانه فى الصلاة

قوله لا اخرجن ا[illegible] [illegible] الطيب

قوله [illegible] على العبد قلبه [illegible] قاله [illegible] انه مفعول اتانك

قوله و[illegible] [illegible] الكفر الخ قال صاحب الكشاف والا[illegible] يحول بين المرء ولا[illegible] [illegible] و[illegible] اذا امر تعالى الله [illegible] يحول الطاغون [illegible] [illegible] [illegible] وعظ يحول بين المؤمن وبالكفر وبين الكافر والا[illegible] وقال [illegible] له [illegible] بين [illegible] [illegible] بين المؤمن والمعصية وقال الامام ان [illegible] يحول الدليل اما [illegible] اما الارادات والدواعى [illegible] اما [illegible] واما [illegible] فهو من الله واما [illegible] فكذلك لان [illegible] و[illegible] [illegible] واما [illegible] والا رادات [illegible] يكن الفاعل لزم الخروث لامر [illegible] ولا يجوز ان يكون [illegible] العبد والا لزم توقف ذلك [illegible] الى قصد اخر الى ما لا نهاية له فتعين ان يكون الفاعل الله تعالى اقول مقتضى كلام الامام الجبر واقول الداعية التى [illegible] الله تعالى فى العبد لا تجعل العبد مجبورا فى الفعل بل هو مع تلك الداعية مختار فى الفعل والترك فانا نجد كثيرا فى انفسنا تلك الداعية للفعل ومع ذلك نترك الفعل ولا [illegible] فان قلت ترك الفعل مع وجود الداعية انما هو بداعية اخرى للترك قلنا تلك الداعية الاخرى لا توجب الفعل ايضا ولا تجعل الفاعل مضطرا [illegible] كالداعية الاولى والقول بالجبر يشكل به امر التكاليف فان التكاليف الشرعية منوطة بالاختيار قال الطيبى قضية النظم وسياق الاية راجع الى اثبات مسئلة العلم وخلق الداعية كما عليه مذهب اهل السنة والجماعة و[illegible] انه تعالى لما نص بقوله ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم الاية على ان الاسماع لا ينفع فيهم تسجيلا على اولئك الصم والبكم [illegible] على المؤمنين بما [illegible] من الايمان ويسرلهم من الطاعة كما قال صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له يعنى انكم لستم مثل اولئك المطبوع على قلوبهم فانهم [illegible] عن الطاعة لانهم ما خلقوا الا للكفر فيسرلهم الاجابة وانتم لما منحكم الايمان ووفقكم للطاعة فاستجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم يعنى لما فيه حياتكم من مجاهدة الكفار وطلب الحياة الابدية واغتنموا تلك الفرصة واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه بان يحول بينه وبين الايمان وبينه وبين الطاعة يجازيه فى الاخرة بالنار نعوذ بالله منهما تلخيصه اولئكم النعمة فاشكروها ولا تكفروها لئلا ازالها عنكم ويؤيد هذا التأويل ما روينا عن الترمذى عن شهر بن حوشب قال قلت لام سلمة يا ام المؤمنين ما كان اكثر دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك قالت ام سلمة قلت له يا رسول الله ما اكثر دعائك بهذا قال يا ام سلمة انه ليس عبدا الا وقلبه بين اصبعين من اصابع الرحمن فمن شاء ازاغ وقال الطيبى قلت وتصديقه قوله تعالى ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا

قوله (اومن الجهاد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] العدو وقتالهم [illegible] [illegible] تعالى [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الحقيقة وفى [illegible] [illegible] [illegible] الاحيا اى الجهاد [illegible] على وفى [illegible] [illegible] من اعجاز فى الطرف وفى الاسناد ايضا وهذا بالعكس اذ [illegible] فى الحيوة على الجهاد [illegible] [illegible] فى الحيوة [illegible] وكذا [illegible] على الجهاد [illegible] وهو كقوله تعالى ولكم فى القصاص حيوة [illegible] وهنا [illegible] قول المصنف [illegible] وكوا [illegible] وما [illegible] على [illegible] [illegible] فيجوز [illegible] على كل من النهى ولا يخفى [illegible] [illegible] الحيوة على [illegible] [illegible] [illegible] حقيقة لكن الظاهر ان المراد بالحيوة الموعودة من الاجر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] لكان حيوة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] العدو ٢٢ ۞ قوله (تمثيل [illegible] [illegible] [illegible]) شبه حاله تعالى من قربه [illegible] وقربه [illegible] الاطلاع على مكنونات [illegible] [illegible] لا يعزب [illegible] [illegible] ذرة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] بحال من حال بين شيئين من كونه اقرب الى كل منهما من الاخر واتصاله [illegible] مع [illegible] الاخر واطلاع على كل منهما [illegible] [illegible] ان يغفل عنه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الموضوع للثانى فى الاول [illegible] [illegible] استعارة تبعية وان يكون [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الا [illegible] [illegible] الى غيره قوله عسى الخ [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] (كقوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) اى ونحن اعلم بحاله ممن كان اقرب اليه من حبل الوريد تجوز بقرب الذات قرب العلم لانه موجبه وحبل الوريد مثل فى القرب كذا قاله المصنف فى سورة ق وفيه [illegible] [illegible] وجه آخر فى تفسير هذا النظم الجليل ۞ قوله (وتنبيه على انه مطلع على مكنونات القلوب ما عسى يغفل عنه صاحبها) هذا بيان غاية قربه وما يترتب على هذا القرب ۞ قوله (او حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها) او حث عطف على تمثيل ۞ قوله (قبل ان يحول الله بينه وبين قلبه بالموت او غيره) يعنى انه [illegible] الفرصة التى [illegible] وهى التمكن من اخلاص القلب و[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] كما [illegible] الله تعالى فاغتنموا هذه الفرصة واخلصوا قلوبكم لطاعة الله تعالى ورسوله كما فى الكشاف ففى هذا الاحتمال شبه الموت بالحيلولة بين المرء وقلبه الذى يتفكر ويتدبر فى ازالة التمكن من علم ما [illegible] عليه ومن صلاحه وفساده فاتضح من هذا البيان وجه كون قوله تعالى واعلموا ان الله يحول الاية حثا على المبادرة الى ذلك وفى الاحتمال الاول ايضا حث على المسارعة الى طاعة امر الله تعالى وامر رسوله عليه السلام واستجابته وبهذا الاعتبار يكون ارتباطه بما قبله اتم وتم [illegible] ولذا قدمه واخر هذا الاحتمال عكس ما فى الكشاف ۞ قوله (او تصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه) [illegible] فى البيان اذا اريد به استعارة تمثيلية كما فى الوجه الاول عبر به لان التمثيل يرادف التخييل [illegible] بصور المعقول محسوسا ولا يصح ان يراد به الاستعارة التخييلية كما لا يخفى فى هذا الاحتمال شبه حاله تعالى من تملك قلب العبد وقدرته على تصرفه حيث شاء كما ورد فى الخبر ان قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن الحديث فشبه هذه الحال بحال من يحول بين المرء وقلبه ويتصرف فيه حيث شاء ومتى شاء ووجه الشبه مطلق التمكن على تصرف القلب بدون ملاحظة الحيلولة واستعمل الفاظ الموضوع للثانى فى الاول وبهذا الاعتبار صار هذا الوجه مغايرا للاول وان كان كل منهما استعارة تمثيلية واصل الحول كما قال الراغب تغير الشئ وانفصاله من غيره وباعتبار التغير قيل حال الشئ يحول وباعتبار الانفصال قيل حال بينهما كذا ولما تعذر هنا هذا المعنى حمل المصنف اولا التمثيل ۞ قوله (فيفسخ عزائمه) تفصيل للتملك المذكور ۞ قوله (ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته) نسب هذا فى الكشاف الى المجبرة ولم يرض به المصنف فقال ويحول الخ رد عليه والمعنى ويحول بينه وبين كفر القلب بان حبب اليه الايمان والسعادة وزينه فى قلبه فيكون العبد سعيدا بارادته واختياره الجزئى ويحول بينه وبين الايمان بان لم يوفقه الى الايمان وترك نصرته وخذلانه حتى صار العبد موكولا الى نفسه فيكون شقيا باختياره الجزئى فلا جبر كما لا تفويض كما زعم الزمخشرى وانت خبير بان التوفيق

قوله كافراد المنكر بفتح الكاف اى بجعل الفعل المنكر قارا وثابتا مستقرا بين الناس غير متغير له من اقر فى مكانه فاستقر **قوله** وافتراق الكلمة وهى امر الله تعالى بالاتفاق كانه قيل اتقوا ان يفترق كلمتكم فى باب الدين واتفقوا فيها ولا تفترقوا بل كونوا يدا واحدة على غيركم من قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا اى تمسكوا بعهده ولا تنكبوا وفى الحديث المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم **قوله** على معنى ان اصابتكم لا تصيب قال صاحب التقريب هذا ليس بجواب للامر بل هو جواب الشرط مقدر اولا تقديره ان لم تتقوا لا تصب وهو ما نقضه جوب الامر اراد انه ما فى كلام الله المجيد ليس من باب جواب الامر اذ لو قدر ذلك رجع الى ان يقال ان تتقوا لا تصب فيفسد بل هو من باب آخر وهو ان قدر الشرط بقرينة الجزاء [illegible] كما [illegible] ليس من ذلك هذا اولا الشرط والجزاء [illegible] وهو ما [illegible] الشرط [illegible] وفى مثل هذا [illegible] كون ما دل عليه لفظ الامر [illegible] فى ان اصبتم [illegible] الشرط [illegible] جواب [illegible] ما دل عليه [illegible] المصنف [illegible] الكشاف [illegible] عليه ما اورده صاحب التقريب [illegible] هذا النهى والمعنى واتقوا فتنة مقولا فيها لا تصيبن والنهى [illegible] معنى [illegible] حين انها حكاية كانه قيل [illegible] الذين [illegible] الفتنة [illegible] هو سبب الاصابة [illegible] كون [illegible] مخصوصين [illegible] لا [illegible] خاصة [illegible] لا تصيب الفتنة [illegible] التعرض بلفظ الظلم [illegible] التعرض

قوله وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة على [illegible] القول على حذف الجزاء فى هذا الوجه [illegible] جواب الشرط مترددا فيه اى مشكوكا فيه غير مقطوع به لانه جواب ان الشرطية الموضوعة [illegible] فلا يليق به النون المؤكدة المفيدة للتأكيد والقطع هذا الذى ذكره المصنف من الطعن الوارد على [illegible] اجاب [illegible] بعينه

قوله لكنه لما تضمن الخ هذا من قول الزجاج قال هذا الكلام جزاء فيه طرف من النهى اذا قلت انزل عن الدابة لا تطرحك [illegible] تكون جوابا للامر بلفظ النهى [illegible] هذا الثبت بالنون الثقيلة او الخفيفة كان اوكد [illegible] الكلام [illegible] الاخبارى الى الانشائى [illegible] بالنافة [illegible] وهذا لا يتأتى الا فى امر لا يتردد فيه القائل لكونه مقطوعا به عنده كما فى الفتنة والدابة الجموح وكما فى النمل فى قوله عز وجل حكاية عن النملة ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان فى المعنى على الشرط والجزاء اى ان تدخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان فانه لما كان فى الحطم مقطوعا به عند الدخول فى المساكن ناسب دخول اداة التأكيد فيه وكان المعنى على النفى فى صورة الشرط والجزاء فاذا جعل جوابا للامر صير الى صورة النهى للمبالغة فانه فى الظاهر نهى لسليمان وجنوده ان يحطموهن لكن المراد نهى عن التعرض للحطم بترك الاقدام فاذا اريد النفى فى صورة كونه جوابا للامر فى دخول نون التوكيد تأويلان الاول انه فى معنى النهى ما لا والثانى كون مضمون الجواب مقطوعا به **قوله** على ارادة القول تقديره واتقوا فتنة مقولا فى حقها لا تصيبن الذين ظلموا خاصة كما فى قوله زيد اضرب به اى زيد مقول فى حقه اضرب به وبهذا التأويل جاز وقوع الانشاء خبرا للمبتدأ كما لم يجز وقوعه صفة بدون هذا التوجيه كما فى قول الشاعر جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط انشده ابن جنى فى ذم المحتسب المذق اللبن المخلوط بالماء وفى الاصل خلط الماء باللبن الاستشهاد فى جعل الانشاء وهو قوله هل رأيت الذئب قط صفة المذق بتأويل تقدير القول اى بمذق مقول فى حقه هل رأيت الذئب قط يعنى ان رأيت الذئب تعرف ان لون هذا المذق كلون الذئب حين كونه ممزوجا بالماء وتقدير القول فى الصفة انما احتيج اليه وهو انما يجرى فى الاخبار لكون الصفات قبل العلم بها اخبارا كما ان الاخبار بعد العلم بها صفات له

٢٢ * واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون ٢٣ * واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة

عطف وكرم من الله تعالى وليس بواجب فيقطع [illegible] وكون [illegible] فيكون شقيا واختار لفظ [illegible] الاول وقطع فى الثانى [illegible]

انه دل على السعادة واما [illegible] فقوله اراد [illegible] اى [illegible] التقوى [illegible] ما به تعالى مرید الخیر و شر [illegible] وسوء [illegible] ما [illegible] بالقضاء **قوله** (وقرئ بين المرء بتشديد الراء على حذف الهمزة [illegible] واجراء الوصل مجرى الوقف [illegible] اى فى الوقف قال فى [illegible] الوقف [illegible] ضعيف وفى [illegible] الوجوه الجائزة فى الوقف [illegible] ان يكون الحرف الموقوف عليه مضعفا [illegible] وان لا يكون همزة وان يكون ما قبله متحركا [illegible] وفى [illegible] الوقف [illegible] الوصل مجرى الوقف ولم يجوز ذلك [illegible] فى غير المراموز مع الكلام ٢٢ ([illegible]) ٢٣

* **قوله** (واتقوا ذنبا) فسر الفتنة هنا بالذنب اولا وبالعذاب ثانيا فعلم احتمال الفتنة [illegible] اولا وبالذات وما يكون [illegible] الاحتراز عنه هو الذنب واما العذاب [illegible] * **قوله** ([illegible]) [illegible] اشارة الى امرين احدهما تقدير المضاف [illegible] لا تصيبن [illegible] والثانى [illegible] والمعنى واتقوا ذنبا [illegible] ولا تختص اثره بالظالمين [illegible] **قوله** ([illegible]) [illegible] على التفصيل **قوله** (بين اظهركم) [illegible] زجر المنكر [illegible] **قوله** (ولما هنة فى الامر بالمعروف) اى من يقدر على ذلك فيكون مصيبة المحن خاصة * **قوله** (وافتراق الكلمة) اى اختلافهم فى الدين وصاحب الفتنة من يميل الى [illegible] * **قوله** (وظهور [illegible]) الظاهر انه من قبيل تقرير المنكر او ظهوره سواء كان فى الاعتقاد او فى العمل بسبب المسامحة وعدم الزجر [illegible] بل لا بد فى تحققه من التمثيل للذنب بامور ثلاثة لعظم وباله وخطره وللتنبيه على انه غير مخصوص بها اتى بالكاف والتمثيل * **قوله** (والتكاسل فى الجهاد على ان قوله لا تصيبن اما جواب الامر على معنى ان اصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمكم) لما كان جواب الامر انما يقدر فعله من جنس الامر المظهر لا من جنس الجواب حاول المص البيان ان الفعل المقدر قد يكون من غير جنس الملفوظ بحسب المقام مثل لا تدن من الاسد يأكلك المقدر الاثبات اى ان تدن يأكلك وهو غير جنس الملفوظ وهنا النفى اى ان لم تتقوا تصبكم وان اصابتكم لا تختص الظالمين فهذه الواسطة يكون جوابا باقى الفعل المذكور وقيل عليه انه لا حاجة الى الواسطة بل يكفى ان لم تتقوا لا تصب الظالمين خاصة وقيل اصل الكلام اتقوا فتنة لا تصبكم فان اصابتكم لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة بل عمتكم فاقيم جواب الشرط الثانى مقام جواب الشرط المقدر فى جواب الامر لتسببه عنه وفيه ما فيه * **قوله** (وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم) اشارة الى اشكال بانه لا يؤكد المضارع فى غير قسم ولا طلب ولا شرط وهنا ليس كذلك الا انهم اختلفوا فى النفى بلا فبعضهم جوز تأكيده لاجرائه مجرى النهى وظاهر كلام المصنف يميل اليه حيث قال فى جواب الاشكال لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه واما قوله فى سورة النمل فى قوله تعالى لا يحطمنكم ان النون لا تدخل النفى فى السعة بناء على القول الآخر واشارة الموضعين الى المذهبين ولا منافاة فيه * **قوله** (واما صفة لفتنة) لكنها ليست للاحتراز بل للتتميم * **قوله** (ولا للنفى) اى على تقدير كونها صفة يحتمل كون لا للنفى او للنهى وفى كل منهما خدشة كما بينها وعن هذا اخره وان كان فى الاول نوع تعلل * **قوله** (وفيه شذوذ لان النون لا تدخل المنفى فى غير القسم) واما دخولها جواب الشرط فى الوجه الاول فعلى التأويل ويمكن المناقشة بانه لم لا يجوز التأويل المذكور هنا كما فى هناك * **قوله** (او للنهى) عطف على النفى * **قوله** (على ارادة القول) لان الطلب لا يقع صفة لانه قائم بالمتكلم وليس حالا من احوال الموصوف والمعنى واتقوا فتنة مقولا فيها لا تصيبن ونهى الفتنة عن الاصابة كناية عن نهى العقلاء عن التعرض للظلم كما سيشير اليه ولما كان فى هذا الوجه تكلف بعد تكلف اخره عن كونها للنفى اشارة الى ضعفه * **قوله** (كقوله) اى الشاعر لا يعرف قائله * **قوله** (حتى

اذ جن الظلام واختلط) قيل وفى كامل المبرد تخلص التشبيه وربما اوما اليه كما قال احد الرجاز ❁ حتى اذا جن الظلام واختلط ❁ ما زالت اسعى بينهم والتبط ❁ حتى اذا كان الظلام يختلط ❁ **قوله** (جاؤا بمذق هل رايت الذئب قط) يقول انه فى لون الذئب لان اللبن اذا خلط بالماء ضرب الى الغبرة والمذق بفتح الميم وسكون الذال المعجمة وقاف اللبن المخلوط بالماء وقط لاستيعاب الماضى وهى مشددة لكنها مخففة للوقف عليها ومارواه المصنف مخالف لرواية المبرد فى المصراع الاول واختلط اى اختلط عليه لشدة ظلمته واختلاط بالجيم المعجمة وبصح اعجامه اى باع فى ظلامه يعنى ان من رأى اللبن يخطر بباله لون الذئب لشدة شبهه به فان هذا اللبن يشبه لونه وهو من بديع التشبيه كما فى قول بعض المتأخرين ❁ قام بقط شمعة ❁ فهل رأيت البدر قط ❁ **قوله** (واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتصيبن الذين) فحينئذ يراد بوبال الفتنة العذاب الاخروى ولا يرد ان ييتاقرا تين ومعنا هما تداقة كما توجهنا آنفا وهذه القراءة قراءة على وزيد بن ثابت وابى مسعود رضى الله عنهم ❁ **قوله** (وان اختلفا فى المعنى) تقوية واثباتا وانما ذكره مع ظهوره ردا على من جعلهما بمعنى اما بجعل الثابت منفيا بادعاء ان اصله لاتصيبن بحذف الفه او بجعل المنفى مثبتا بادعاء ان اصله لتصيبن فطول وانه مع ظهوره قد لا ينتبه المصنف اليه ❁ **قوله** (ويحتمل ان يكون نهيا بعد الامر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم) نهيا اى نهيا للمخاطبين بطريق الكناية وان كان نهيا للفتنة صريحا كما فى صورة كونه صفة للفتنة وانه فى ❁ وان هذا بناء على كونه نهيا مستأنفا ومامر بناء على كونه صفة للفتنة ❁ **قوله** (فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه) اى فى الآخرة ❁ **قوله** (ومن فى منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين) وفى الكشاف معنى من التبعيض على الوجه الاول والتبيين على الثانى لان المعنى لاتصيبنكم خاصة على ظلمكم لان الظلم اقبح منكم من سائر الناس قيل فى بيانه ان مراده بالاول النفى وهى فيه تبعيضية لان المعنى ان الفتنة لاتختص بالظالمين منكم فيكون منكم غير ظالمين عاما ايضا والثانى النهى ومن فيه بيانية لانه نهى للمخاطبين عن الظلم الذى هو سبب اصابة الفتنة وقد عبر عن المخاطبين باعتبار الظلم بالذين ظلموا فيكون منكم بيانا للذين ظلموا وقال العلامة التفتازانى من التبعيض على الوجه الاول اى كون لاتصيبن جواب الامر لان الذين ظلموا بعض من كل الامة المخاطبين بقوله اتقوا والتبيين على الوجه الثانى وهو كون لاتصيبن نهيا سواء اعتبر مستقلا او صفة لان المعنى لاتتعرضوا للظلم فتصيب الفتنة الظالمين الذين هم انتم بناء على ظلمكم وانما اصابتهم على ظلمهم خاصة دون سائر الناس لان الظلم منهم اقبح من الظلم من سائر الناس انتهى فمراد المصنف بالوجوه كون لا نافية سواء كان لاتصيبن جوابا او صفة للفتنة وان المراد بالجمع مافوق الواحد ومراده بالاخيرين كون لا ناهية سواء اعتبر مستقلا او صفة للفتنة وحكم كون لاتصيبن جواب قسم كحكم الوجهين الاولين فلذا لم يتعرض وهذا تصحيح كلامه وان كان خلاف ظاهر عبارته ❁ **قوله** (وفائدته التنبيه على ان الظلم منكم اقبح من غيركم) ناظر الى التبيين ٢٢ ❁ **قوله** (ارض مكة يستضعفكم قريش والخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كافة فانهم كانوا اذلاء فى ايدى فارس والروم) مسلمهم وكافرهم ٢٣ ❁ **قوله** (كفار قريش) فالخطاب للمهاجرين ❁ **قوله** (او من عداهم فانهم كانوا جميعا معادين مضادين لهم) معادين من العداوة مفاعلة ثم مخففا ٢٤ ❁ **قوله** (الى المدينة او جعل لكم مأوى تتحصنون به من اعدائكم ٢٥ على الكفار او بمظاهرة الانصار او بامداد الملائكة يوم بدر ٢٦ (من الغنائم) اذ الغنائم لم تطب ولم تحل الاللهم لانها محرمة على سائر الامم قوله وقيل مراد من قدر ان اصابتكم ان لم تتقوا على مذهب الكسائى فى تقدير النفى لكنه عبر عنه بان اصابتكم فلازمها انتهى توضيحه انه يقول الكسائى فى مثل لاتكفر تدخل النار معناه بحسب العرف ان تكفر تدخل النار فالعرف فى هذه المواضع قرينة الشرط المثبت ففى قوله تعالى واتقوا فتنة لاتصيبن الذين الآية معناه بحسب العرف ان لم تتقوا فالعرف قرينة الفعل المنفى عكس المثال المذكور ولما كان عدم الاتقاء سببا للاصابة عبر المص بالاصابة عن عدم الاتقاء وهذا الوجه اخف مؤنة واقل تكلفا فلا جرم ان حمل كلام المصنف عليه اولى واحرى كما لا يخفى فان قيل قال تعالى ولاتزر وازرة وزر اخرى ونحوه وهذا يوجب ان لايؤاخذ احد بذنب غيره فالجواب ان الناس اذا تجاهروا بالنكر فمن الفرض على من رآه ان يغيره فاذا سكت عنه فكلهم عاص هذا بفعله وهذا برضاه وقد جعل الله تعالى الراضى بمنزلة العامل كذا قيل ولا يخفى عليك ان هذا لا اثم بالنسبة الى من لم يرض ولم يغير

قوله عن التعرض صلة نهيا اى نهيا عن التعرض للظلم بعد الامر باتقاء الذنب

قوله ومن فى منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين وذلك لان المخاطبين فى الاول كل الامة عموما ومراكب الفتنة بعضهم وفى الثانى بعض الامة وهم الذين باشروا الفتنة خصوصا وهذا هو السر فى حمل من فى الوجوه الاول على التبعيض وفى الاخيرين على البيان وبما ذكرنا سقط اعتراض صاحب التقريب بان فى تخصيص من بالتبعيض فى الاول والبيان فى الثانى حزازة الحرازة الغبط

(لعدم)

٢٢ * لعلكم تشكرون ٢٣ * يا ايها الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول ٢٤

لعلم قدرته وكثير منهم قد اصيبوا اشؤم غيرهم بل الوحوش والطيور والبهائم كذلك اهلكوا بوبال غيرها حتى قال عليه السلام فيما روى عنه ان الحبارى لتموت جوعا بذنب ابن آدم فالاحسن فى الجواب ان ما ذكر فى هذا النظم الجليل العقوبة الدنيوية والمراد من "ولا تزر وازرة" الآية العذاب الاخروية فلا اشكال اصلا ٢٢ هذه النعم ٢٣ بتعطيل الفرائض والسنن او بان تغير واختلاف ما تظهرون او بالغلول فى المغانم) **قوله** (وروى انه عليه السلام حاصر بنى قريظة احدى وعشرين ليلة) اشارة الى وجه آخر ومعنى آخر غير ماذكره من المعنى المحرر بعلم من سبب النزول وهذا الحديث اخرجه البيهقى فى الدلائل وفيه انه عليه السلام حاصرهم خمسا وعشرين ليلة كذا قيل كانه اعتراض على المصنف ولعله رواية اختارها المصنف كما اختاره الزمخشرى * **قوله** (فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير) اى نظرائهم * **قوله** (على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات وار يحا بارض الشام) اذرعات بفتح الهمزة وكسر الراء وبالحاء المهملة قرية قريبة من بيت المقدس وهذا ارجح الروايات وفى ضبطها رواية اخرى * **قوله** (فابى) اى رسول الله عليه السلام * **قوله** (الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ) وجه صحة هذا الاستثناء هو ان المعنى على النفى اى لم يرض عليه السلام شيئا من الاشياء الا نزولهم على حكم سعد الخ (فابوا) اى بتواقر بظلة عن نزولهم على حكم سعد الخ لعلمهم بانه ليس مناصحا اليهم * **قوله** (وقالوا ارسل الينا ابالبابة) وابو لبابة رفاعة بن عبد المنذر لا مروان بن المنذر كما فى الكشاف فانه يخالف ماصحح فى اسماء الرجال وهو صحابى معروف كذا قيل وحسن الظن بصاحب الكشاف انه اطلع على ان المراد من ابى لبابة مروان بن المنذر ولقد اصاب المصنف حيث اطلقه لاختلاف كلام الائمة فيه * **قوله** (وكان مناصحا لهم لان عياله وماله فى ايديهم) اى سبب مناصحته رضى الله تعالى عنه ليس لان فى ايمانه خللا بل لان عياله وماله فى ايديهم فقصد به حفظهما * **قوله** (فبعثه اليهم فقالوا ما ترى) اى اى شئ رأيك ترى من الرأى * **قوله** (هل ننزل على حكم سعد بن معاذ) فالفعل معلق والمعنى ماترى فى نزولنا على حكم وفى شأنه سعدا انزل على حكمه ام لا * **قوله** (فاشار الى حلقه) فشار اى ابولبابة الى حلقه اى بيده انه اى النزول على حكم سعد بن معاذ * **قوله** (انه الذبح) اى كالذبح والقتل به فى المرارة والشدة فلا تنزلوا على حكمه * **قوله** (قال ابولبابة فمازالت قدماى حتى علمت انى قد خنت الله ورسوله) من الخيانة بوزن قلت * **قوله** (فنزلت) وسبب النزول وان كان خاصا لكن حكمه عام ولهذا خوطب الجميع * **قوله** (فشد نفسه) اى بعد النزول * **قوله** (على سارية فى المسجد) اى على عمود من عمده وقد اختلف فى ا مصل الذى اوجب فعل ابى لبابة هذا بنفسه كما فى الاستيعاب فقيل ماذكره المصنف رحمه الله وقيل انه تخلف عن النبى عليه السلام فى غزوة تبوك فربط نفسه وقال ابن البراء احسن رواية لكن المصنف بين المتخلفين فى قوله تعالى "وعلى الثلثة الذين خلفوا" بقوله كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع فاحسن رواية عند المصنف مااختاره هنا كما لايخفى * **قوله** (وقال) جواب سؤال بطريق الاستيناف * **قوله** (والله لا اذوق طعاما ولا شرابا) هذا ابلغ من الاطعمة والاشربة * **قوله** (حتى اموت او يتوب الله على) مثل هذا لايتحقق فيه مفهوم الغاية لامتناع الطعام والشراب بعد الموت ثم تحقق بالنسبة الى التوبة * **قوله** (فمكث سبعة ايام) اى مع لياليها والظاهر انه حل الربط فى وقت الصلوة فاذا اداها ربط ولهذا لم يمنع عن ذلك * **قوله** (حتى خر مغشيا عليه) ومثل هذا التقدير جاز اذا لم يؤد الى الهلاك ولو لم يجز لمنعه النبى عليه السلام * **قوله** (ثم تاب الله عليه) اى قبل توبته * **قوله** (فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه فحله بيده) فجاءه اى فاخبر النبى عليه السلام ذلك فجاءه * **قوله** (فقال ان من تمام توبتى) الظاهر ان لفظة من تبعيضية اى بعض اخر للتمام ربط نفسه اذ تربية النفس فى طاعة الله تعالى بعد تربيتها فى المعصية من تمام التوبة قد اشار اليها المصنف فى قوله تعالى "توبوا الى الله توبة نصوحا" * **قوله** (ان اهجر دار قومى) وهى دار اليهود * **قوله** (التى اصبت فيها الذنب) اى الجناية ووجه كون ذلك من تمام التوبة ماينناه آنفا من ان تربية النفس بالطاعة من تمام التوبة كون التصدق طاعة ظاهر وترك التهى المذكور طاعة اذ مثل هذا مما حضره الشيطان وتركه طاعة كما ترك النبى عليه السلام موضع النسيان ليلة التعريس * **قوله** (وان انخلع من مالى فقال عليه السلام

٢٢ * وتخونوا اماناتكم ٢٣ * وانتم تعلمون ٢٤ * واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة ٢٥ * وان الله عنده اجر عظيم ٢٦ * ياايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا

تجزيك الثلث) لما فهم من قول ابى لبابة المزيئة على تصدق جميع ماله يحمل الاضافة فى مالى على الاستغراق بينه النبى عليه السلام الاصلح فى شأنه والمرضى عند مولاه ان انخلع اى ان اتركه ارضاة الله تعالى * قوله (ان تصدق به) بدل من الثلث بدل الاشتمال * قوله (واصل الخون النقص كما ان اصل الوفاء التمام) لكن استعمل فى ضد الامانة كما سيصرح به * قوله (واستعماله فى ضد الامانة لتضمنه) اى ضد الامانة * قوله (اياه) اى النقص اذ الخائن ينقص من المخون شيئا مما خانه فيه اما صورة كما فى الاموال او معنى كما فى غيرها والمراد بالخيانة هنا الخيانة معنى ٢٢ * قوله (فيما بينكم) هذا القيد مفهوم بقرينة المقابلة والمعنى وخيانة بعضكم لبعض حرام منهى كخيانة الله ورسوله وحرمتهما فيقاع الخيانة على الامانات مجاز عقلى وتقدير المضاف على معنى وتخونوا اصحاب اماناتكم ضعيف * قوله (وهو مجزوم بالعطف على الاول) وهذا هو الراجح لافادته النهى كل واحد منهما صريحا بخلاف الثانى * قوله (او منصوب على الجواب) فالنهى متوجه الى الجمع لكن لا باعتبار المجموع من حيث المجموع بل باعتبار واحد منهما * قوله (بالواو) متعلق بالجواب لا بمنصوب اذ النصب بان مقدرة ولما لم يشتهر كون الجواب بالواو اشتهاره بالفاء تعرض المصنف لبيانه ٢٣ * قوله (انكم تخونون) اشارة الى تعيين المفعول المحذوف بمعونة المقام يعنى ان الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهو ولا عن جهل قدم هذا الاحتمال لان فيه المبالغة فى بيان سوء حالهم وشدة شكيمتهم اذ الجاهل قد يعذر * قوله (او انتم علماء) اى الفعل منزل منزلة اللازم وليس تعديته الى المفعول بمقصود * قوله (تميزون) بالخطاب ان اعتبر الخبر الثانى او بالغيبة ان جعل صفة للعلماء * قوله (الحسن من القبيح) الحسن صفة مشبهة المراد من الحسن والقبيح ما علم بالعقل وهو كون الشئ على صفة كمال او على نقصان او ملايمته للطبع ومنافرته لان المصنف لا قائل بالحسن والقبح العقليين بمعنى المدح والذم عاجلا والثواب والعقاب آجلا ثم هذا القيد لبيان ان الخيانة فى غاية من القبح فلا مفهوم عند القائل به فضلا عن نافيه ٢٤ * قوله (واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة) قدم الاموال اذ كونها فتنة عام لمن كان له ولد او لم يكن بخلاف الثانى او المال شقيق الروح فالعلاقة بها اشد وانما وحد الفتنة لانها مصدر فى الاصل * قوله (لانهم) اى الاموال والاولاد ففيه تغليب * قوله (سبب الوقوع فى الاثم والعقاب) فاطلاق الفتنة عليهم مجاز مرسل بعلاقة السببية اذ الفتنة اما الاثم والعذاب فلا جرم فى سببيتهم لهما ثم الظاهر او العقاب باو الفاصلة اذ ارادتهما معا فى اطلاق واحد اما غير حسن او غير صحيح * قوله (او محنة من الله تعالى) كما اشار اليه بقوله او عطف على ما قبله معنى اذ التقدير سبب فتنة لانهم سبب الوقوع الخ * قوله (ليبلوكم فيهم) اى ليعاملكم معاملة المختبرين كيف يحافظون على حدود الله فيهم اذ اختبار الله تعالى عباده يكون تارة بالمحنة واخرى بالمنحة ولهذا يطلق الاختبار عليهما وحمل المصنف الفتنة هنا على المحنة اذ المشهور وقال المصنف او محنة او سبب امتحان بدل محنة او عطفها على ما قبلها لكان له وجه نعم انما اختاره المصنف انسب لسبب النزول * قوله (فلا يحملنكم حبهم على الخيانة) من قبيل الكناية والمعنى ولا تخونوا بسبب حبهم * قوله (كابى لبابة) اشارة الى ارتباطها بما قبله ومناسبتها له لا اشارة الى انه نزل فى حقه لان هذا وجه ضعيف اشار اليه الزمخشرى بقوله وقيل وهى من جملة ما نزل فى ابى لبابة وما فرط منه لاجل ماله وولده ٢٥ * قوله (لمن آثر رضاء الله عليهم وراعى حدوده فيهم فانيطوا هممكم بما يؤديكم اليه) اشار بهذا القيد الى ان قوله ان الله عنده اجر عظيم عطف على قوله انما اموالكم الآية عطف القصة على القصة اذ هذه الجملة مسوقة لبيان حال من آثر رضاءه تعالى على الاموال والاولاد والجملة بيان حال الاموال والاولاد وحال من آثرهم على رضاءه تعالى لا عطف المفرد على المفرد حتى يطلب الجامع بينهما ٢٦ * قوله (ياايها الذين امنوا) تكرير للخطاب تنشيط لاولى الالباب ووصفهم بالايمان للايذان بان ما بعده مما يوجب الايمان به * قوله (ان تتقوا الله) اى فى كل ما تعملون وما تذرون فالمراد المرتبة الوسطى بقرينة الخطاب للمؤمنين وكلمة ان فى مثل هذا الموضع بالنسبة الى وقوع الشئ فى نفسه لا بالنسبة الى قائله اذ التقوى مما يحتمل الوقوع واللاوقوع * قوله (هداية فى قلوبكم) اى المراد بالهداية البصيرة الكاملة فتغاير الهداية المحققة فى المؤمنين فيصح تعليقها بالتقوى المفروض وجودها بعد الايمان * قوله (تفرقون بها بين الحق والباطل) فاطلاق الفرقان بالمعنى المصدرى على الهداية مع انه صفة الفارق للمبالغة فى سببيتها كانها نفس الفرقان فهو مجاز عقلى * قوله (او نصرا

قوله انكم تخونون او وانتم علماء الوجه الاول على ان يكون تعلق العلم بمفعوله مرادا واذا قدر مفعوله والثانى على ان ينزل العلم منزلة اللازم ولا تقص من قوله تميزون الحسن عن القبيح ان الحسن والقبيح تقدير المفعول المنوى لا بل هو المعنى الالتزامى للعلم فان من يتصف بالعلم يلزمه ان يكون اهل التمييز فذلك مقدر بطريق الالتزام لا لانه مستفاد من سياق اللفظ فكانه قيل اذا كنتم علماء من اهل المعرفة والتمييز فلم تباشرونه

قوله لانهما سبب الوقوع فى الاثم والعقاب او محنة من الله الوجه الاول مبنى على ان لفظ الفتنة مجاز مرسل فى الاثم والعقاب تسمية للسبب باسم المسبب والثانى على الحقيقة فان حقيقة الفتنة الابتلاء والامتحان لكن لفظ الابتلاء ايضا مجاز فى شان الله تعالى لان علام الغيوب لا يحتاج الى الامتحان والاختبار شبه بالاختبار بناء امرهم على الاختبار فيكون الوجه الاول تجوزا عن المجاز والثانى مجازا فى المرتبة الاولى فهذه الآية مثل قوله تعالى المال والبنون زينة الحيوة الدنيا والباقيات الصالحات خير فان قوله عز وجل انما اموالكم واولادكم فتنة بمنزلة قوله المال والبنون زينة الحيوة الدنيا وقوله وان الله عنده اجر عظيم كقوله والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا

يفرق من الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين) فالفرقان بمعنى الفارق مجاز لغوى والظاهر انه مجاز
في اسناد السبب اذ فاعل الفرق هو الله تعالى والنصر سبب له اذ الاعزاز والاذلال من افعاله تعالى ولا يخفى
ان الفارق بين الحق والباطل فارق بين الحق والباطل وبالعكس وكلام المصنف تفنن في البيان فانه تنشيط للاذهان
الا ان الحق والباطل عام للكفر والايمان وغيرهما من الطاعة والعصيان بخلاف الثانى * قوله (او مخرجا)
مصدر ميمى اى خروجا * قوله (من الشبهات) وتوفيقا لليقينيات وكونه فرقانا باعتبار تفريقه بين الشكوك
واليقينيات واطلاق الفرقان عليه ايضا للمبالغة * قوله (او نجاة عما تحذرون في الدارين) اى مطلقا شبهة
اوغيرها فهى من مقابلة العام للخاص ففيها ايضا فرق بين امرين * قوله (او ظهورا يشهر امركم وبث
صيتكم) اى ينشره ذكر جميلكم * قوله (من قولهم بت افعل كذا حتى سطع الفرقان اى الصبح) ولما كان
في تفسيره بالظهور نوع خفاء ايده ببيان وروده في كلام العرب ظهور حسى وفى كلامه تعالى ظهور معنوى
ولعل اطلاق الفرقان على الظهور حسيا كان او معنويا باعتبار سببيته التفريق بين الاشياء اما في الصبح
فظاهر واما في حسن الصيت فلانه بسببه يفرق بين الحسن والقبح والحق والباطل والله تعالى اعلم ٢٢ ويستر
٢٣ * قوله (بالتجاوز والعفو عنكم) فلا تكرار في يغفر لكم اذ المراد كما صرح به العفو والتكفير الستر (وقيل
السيئات الصغائر والذنوب الكبائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانها في اهل بدر وقد غفرهما الله تعالى
لهم ٢٤ (تنبيه على ان ما وعده لهم على التقوى تفضل منه واحسان وانه ليس مما يوجب تقواهم عليه
كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل) ٢٥ * قوله (تذكار لما مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله
في خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم) تذكار لما مكر فيه تنبيه على ان المضارع بمعنى الماضى لحكاية الحال
الماضية * قوله (والمعنى واذكر اذ يمكر بك الذين كفروا) اى كلمة اذ منصوب على الظرفية كما اختاره المصنف
في قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة اى جاعل الآية او على المفعولية كما قيل خص الخطاب به عليه السلام
لان هذه النعمة خاصة به عليه السلام واما النعمة السابقة فعامة ولهذا عمم الخطاب هناك ٢٦ * قوله (بالوثاق)
بفتح الواو وكسرها ما يشد الشيء به * قوله (او الحبس او الاثخان بالجرح من قولهم ضربه حتى اثبته)
او الحبس اى مع الوثاق كما هو الظاهر المتبادر او الحبس بلا الوثاق فحينئذ اوما وبمعنى او الاثخان بالجرح اى
الاضعاف به ولا حبس ولا قيد اذ الاثبات والتثبيت جعل الشيء ثابتا في مكانه مطلقا سواء كان بالربط فقط او بالحبس فقط
او بهما معا او الاثخان بالجرح حتى لا يقدر على الحركة ولما كان الاثبات بالحبس مع القيد او بدونه اوفق لما ذكر
في القصة الآتية قدمه ورجحه واما عدم ذكر الاثخان في القصة الآتية فلا ينافى احتمال جوازه هنا لجواز
ان يكون رأى من لا يوثق به او لقصر القصة والظاهر من الاثخان بالجرح القتل ومقابلته بقوله تعالى او يقتلوك
باعتبار ان المراد به هناك القتل بالسيف كما اشار اليه المصنف * قوله (لا حراك به ولا براح) اى لا حركة والبراح
مصدر برح مكانه اى زال عنه فنفيه يدل على الثبوت * قوله (وقرئ ليثبتوك بالتشديد وليبيتوك من البيات
وليقيدوك) من البيات وهو الهجوم على العدو ٢٧ (بسيوفهم) ٢٨ * (من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام الانصار
ومبايعتهم فرقوا فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في امره) دار الندوة دار بناها قصى يجتمعون فيها للتشاور والندوات
من ندى بالمكان اذا اجتمع فيه ومنه النادى * قوله (فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ) كون الشيطان من الناس فيه
مقال قديما وحديثا في * قوله تعالى انه يريكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم الآية * قوله (وقال انا شيخ من نجد
سمعت اجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا) سمعت اجتماعكم اى خبر اجتماعكم وان
تعدموا من الثلاثى لا من الرباعى * قوله (فقال ابو البخترى رأيى ان تحبسوه في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بابه غير كوة تلقون اليه
طعامه وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بئس الرأى يأتيكم من يقاتلكم من قومه فيخلصه من ايديكم)
هذا يؤيد ان المراد بيثبتوك الحبس بدون قيد فقال الشيخ اى ابليس المتمثل بصورة شيخ فقال هشام بن عمرو
رأيى ان تحملوه على جمل فتخرجوه من ارضكم فلا يضركم ما صنع (فقال بئس الرأى يفسد قوما
غيركم ويقاتلكم بهم * قوله (فقال ابو جهل انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما
فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا
طلبوا العقل عقلناه) اى الدية المراد بالعقل هنا بدل القتل العمد اطلق الدية عليه لكونه في صورتها ولعل
المشركين بشاع بينهم الدية في القتل الخطأ وان لم يكن لهم كتاب * قوله (فقال) اى الشيخ

قوله والاثخان بالجرح اى جرح فاصاب الجرح
نخنه لا حركة ولا براح اى لا حركة ولا زوال والاثبات
والتثبيت اثباتى العدو ابلا

٢٢ * ويمكرون ويمكر الله ٢٣ * والله خير الماكرين ٢٤ * واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا

التحدى * قوله (صدق هذا الفتى فتفرقوا على رأيه) صدق هذا الفتى اى اصاب فى هذا الرأى * قوله (فاتى جبريل النبى صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر وامره بالهجرة فبيت عليا رضى الله تعالى على مضجعه وخرج مع ابى بكر رضى الله عنه الى الغار) وامره بالهجرة اى بلغ امره تعالى بالهجرة وبيت من التفعيل اى امر عليا بان يبيت فى مضجعه فقوله على مضجعه بمعنى فى مضجعه وخرج مع ابى بكر لفظة مع داخل هنا على التابع وهذا جائز وان كان قليلا وهذا الحديث اخرجه كذلك ابن هشام فى سيرته وابو نعيم وغيرهما عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقول الطيبى انه فى مسند احمد رحمه الله وليس فيه ذكر ابليس من عدم الاطلاع كما قاله خاتمة الحفاظ وهذه القصة وقصة الغار مفصلة فى السير كذا قاله بعض المحشين ٢٢ * قوله (ويمكرون ويمكر) للتاكيد ولا زدواج ما بعده * قوله (رد مكرهم عليهم) من حيث انه فى الاصل حيلة تجلب بها غيره الى مضرة ولما كان هذا محالا فى حقه تعالى اشار الى تاويله هنا بوجوه الاول ان المراد ورد مكرهم اى عاقبته ووخامته عليهم فاطلق على الرد المذكور مكر لمشابهته له فى ترتب اثره عليه فيكون استعارة تبعية كما قيل ويمكن ان يكون مجازا مرسلا بعلاقة السببية اذ المكر سبب للرد المذكور كقوله وما يمكرون الا بانفسهم وما يشعرون * قوله (او بمجازاتهم عليه) مصدر مبنى للمفعول هذا يحتمل المجاز المرسل والاستعارة التبعية اما الاول فظاهر واما الثانى فلانهم اى لما كانوا سببا لخروجه عليه السلام اخرجهم الله تعالى فاذا كان المجازاة من جنس العمل كان بينهما مشابهة ايضا * قوله (او بمعاملة الماكرين معهم بان اخرجهم الى بدر وقلل المسلمين فى اعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا) هذا هو الوجه الثالث وعلى هذا يكون استعارة تمثيلية بتشبيه حالهم وتقليلهم فى اعينهم الحامل لهم على هلاكهم بمعاملة الماكر المحتال باظهاره خلاف ما يضمره اوشبه معاملة الله اياهم باعطاء ما يريدون من الاموال والاولاد والصحة وسائر النعم مع انهم عند الله تعالى اخبث الناس استدراجا لهم بمعاملة الماكر المحتال وهذا الوجه وان لم يوافق كلام المصنف لكنه توجيه حسن فى نفسه ٢٣ * قوله (والله خير الماكرين) اى اقواهم فلا يلزم كون مكرهم خيرا اذ لا يؤبه بمكرهم اى لا يعتد به * قوله (اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره) اى عند مكره لفظ دون بمعنى عند والمراد بالمكر صورة المكر وبالمضاف اليه المكر حقيقة ولا ضير فيه اذ المضاف من جنس المضاف اليه صورة وادعاء * قوله (واسناد امثال هذا الى الله انما يحسن للمزاوجة) هذا كنوى اذ المراد والمكر ومثله الخ * قوله (ولا يحسن اطلاقها ابتداء لما فيه من ايهام الذم) فمثل قوله تعالى افامنوا مكر الله من قبيل المشاكلة التقديرية كقوله تعالى صبغة الله الآية وهذا وان كان خلاف الظاهر لكنه واجب الالتزام لدفع ايهام الذم وعن هذا قال علماؤنا لا يجوز لنا ان نطلق عليه تعالى الماكر وان ورد به الشرع اذ ورد الشرع به المشاكلة وكذا الكلام فى المخادع والمستهزئ ونحوهما ٢٤ * قوله (هو قول النضر بن الحارث واسناده الى الجميع اسناد ما يقول رئيس القوم اليهم) النضر بن الحارث كان معروفا بينهم بالفطنة والذكاء وكانوا يتبعونه فيه فقوله ما يقول رئيس القوم هذا اشارة الى ما قلنا واسناد ما صدر عن البعض الى الجميع مجازا لاجل كون ذلك البعض سببا مقتدى به شرطا وانما الشرط عند البعض رضاء الباقين وعند البعض هذا ايضا ليس بشرط وتعرض المصنف لرياسة النضر او قوعه كذلك * قوله (فانه كان قاصهم) بتشديد الصاد المهملة وفى بعض النسخ بضاد معجمة بعدها يا اى حاكمهم الذى يحكم فى الوقائع بينهم * قوله (او قول الذين ائتمروا فى امره عليه السلام) اى تشاوروا فى امره عليه السلام فى دار الندوة فحينئذ لا مجاز فى الاسناد الى الجميع وان اريد التعميم الى من حضر فى دار الندوة والى من لم يحضر فالاسناد مجاز * قوله (وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم) المكابرة اصل معناها هنا مفاعلة من الكبر والمراد بها فرط العناد للزوم الكبر فعطفه عليها تفسيرى * قوله (اذ لو استطاعوا ذلك فما منعهم ان يشاؤوا) دعوى الاستطاعة منهم مفهومة من قولهم لو نشاء * قوله (وقد تحداهم) اى طلب المعارضة واصل التحدى كون الحادين متناظرين فى الحدو ثم عم واستعمل فى كل مناظرة فى اى شئ كان وقرعهم من التقريع العنف والتوبيخ * قوله (وقرعهم بالعجز عشر سنين) متعلق بقرع وتحداهم تنازعا * قوله (ثم قارعهم بالسيف) اى حاربهم وقاتلهم * قوله (فلم يعارضوا سواه) اى سوى المقارعة بالسيوف

قوله فرقوا على وزن علوا اى حزنوا وخافوا قوله فى دار الندوة الندى مجلس القوم ومتحدثهم ومنه سميت دار الندوة التى بمكة بناها قصى لانهم كانوا يندون فيها اى يجتمعون للمشاورة والنادى المجلس

قوله ولم تعدموا منى رأيا ونصحا من قرائهم وليس يعدمنى هذا الامر اى يعدونى

قوله ورد مكرهم عليهم اى بمجازاتهم عليه اى على مكرهم هذان الوجهان على ان يمكر الله من باب المشاكلة على نحو وجزاء سيئة سيئة اذ المعنى ورد الله مكرهم او يجزيهم الله على مكرهم لا وقع رد الله مكرهم او مجازاته على مكرهم فى صحبة ذكر مكرهم عبر الرد او المجازاة بالمكر كما فى قوله * قالت اطبخوا الى جبة وقميصا * فى جواب قوم قالوا اقترح شيئا نجد لك طبخه * لما وقع الخياطة فى صحبة ذكر الطبخ عبرت الخياطة بالطبخ وهذا هو المعنى بقوله واسناد امثال هذا انما يحسن للمزاوجة وقوله او بمعاملة الماكرين معهم مبنى على ان لفظ المكر استعارة مصرحة شبه معاملته تعالى معهم بان قلل المسلمين فى اعينهم مع كثرتهم حتى كان ذلك سببا باعثا على اقدامهم على المحاربة فحاربوا وقتلوا بالمكر الحقيقى فهو المشبه وهو المستعار له ولفظ المشبه به الذى هو لفظ المستعار وهو لفظ المكر وقوله انما يحسن للمزاوجة كان اختيار منه للوجه الاول وهو حمل الكلام على المشاكلة والا فالوجه الاخير ليس من باب المزاوجة بل من باب الاستعارة

قوله لما فيه من ايهام الذم انما قال ايهام الذم لان المكر ليس بجميع افراده مذموما بل منها محمود كان لخديعة فى مقابلة الكفار

قوله ائتمروا فى امره صلى الله عليه وسلم اى تشاوروا فى امر الرسول عليه الصلاة والسلام

اى اختاروا مقارعة السيف على معارضة الكلام لفرط عجزهم عنه * قوله (مع انفتهم) بفتح الالف والنون ايضا الحمية والغيرة * قوله (وفرط استنكافهم ان يغلبوا خصوصا فى باب البيان) وفرط استنكافهم وهو الامتناع عن شئ تكبرا قيل ومن قال حتى علقوا السبعة على باب الكعبة فقد بن بهالم يدرانه لااصل له وان اشتهر ٣٢ * قوله (ماسطره الاولون) اى ماكتبه الاولون على وجه الصفا واصل السطر الخط ثم استعمل بمعنى الباطل واساطير الاباطيل جمع اسطورة كاحاديث جمع احدوثة او جمع اسطارة او جمع اسطار جمع سطر فحينئذ يكون جمع الجمع قيل اصل معنى السطر الصف من الكتاب والشجر ونحوه وكذا السطر بفتح الطاء الان جمع سطر بالسكون السطر وسطور وجمع سطر اسطار واساطير وقال المبرد اساطير جمع اسطورة كاحدوثة واحاديث انتهى ومابينه اولا بماقرره المصنف فى اوائل سورة الانعام وفى قول القيل نوع مخالفة له * قوله (من اقصص) بكسر القاف جمع قصة وبفتحها المصدر ولايصح هنا ٣٢ * قوله (هذا ايضا من كلام ذلك القائل) فالاسناد الى الجمع ايضا مجازى * قوله (ابلغ فى الجحود) من البلاغة او من المبالغة بحذف الزوائد كما هو الظاهر فى الجحود اى فى انكار القرآن وجه الابلغية هو انه جزم جزما تاما على كونه باطلا وعدم حقيته محالا فلهذا علق عليه طلب العذاب الذى لايطلبه عاقل ولو كان عنده ممكنا لما تجاسر على تعليقه العذاب فعلى هذا يكون استعمال ان الخلو عن الجزم فى صورة الجازم على طريقة قوله تعالى " وان كنتم فى ريب مما نزلنا " الآية والخطاب مع المرتابين ابراز الارتياب بهم فى صورة المحال لان الادلة القاطعة لاترتاب فتفرض كما يفرض المحال والتفصيل فى شرح التلخيص للعلامة التفتازانى (روى انه لما قال النضر ان هذا الا اساطير الاولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال ذلك * قوله (والمعنى ان كان هذا القرآن حقا منزلا) اشار الى ان هذا اشارة الى القرآن المذكور آنفا معبرا عنه بايات لتنكر حقا واسقط لفصة هو مع تعريف الحق فى النظم قيل انه اشارة الى ماذكره الزمخشرى من ان التعيين والتخصيص وقع على سبيل المجازاة لقولهم انه هو الحق لا على قصد الحصر والا كان المنكر انحصار الحقية فيه لا الحقية من اصلها وليس مراده بل مراده ان حقيته من اصلها محال فلذا نكره وترك الفصل فى بيان المعنى وتقريره ليدل على عدم قصده للحصر * قوله (فامطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره) عرف الحجارة مع كونها نكرة فى النظم اشارة الى انها معروفة وهى السجيل كذا قيل ورد عليه انه من اين يعلم ان المراد السجيل فالاولى ان اللام هنا بمعهد الذهنى وهو فى قوة النكرة واخر لفظة علينا عن الحجارة مع انه مقدم عليها فى النظم لئلا يلزم الفصل بينه وبين قوله عقوبة واما التقديم فى النظم الجليل فلكون الاهم امطار الحجارة عليهم * قوله (او ائتنا بعذاب اليم سواه) غير امطار الحجارة * قوله (والمراد منه التهكم) وجه التهكم والاستهزاء التعبير بالحق وايراده فى معرض الشك وجعله من عند الله ولو مفروضا مع انه فى زعمهم باطل غير منزل من عند ربهم * قوله (واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا) حيث علق بحقيته انزال العذاب من الله الوهاب ولولم يجزم ببطلانه لما علقوه بها وقد اوضحناه سابقا * قوله (وقرئ الحق بالرفع على ان هو مبتدأ) اى لفظة هو وضمير راجع الى هو وفيه لطافة * قوله (غير فصل) واما على قراءة النصب فهو فصل لامحل له من الاعراب وهذا مذهب الخليل لانه عنده حرف واختاره المصنف كما هو الظاهر من كلامه * قوله (وفائدة التعريف فيه الدلالة على ان المعلق به كونه حقا) وفائدة التعريف اى على كلا الوجهين وان اوهم التخصيص بالاخير لذكره فى جنبه * قوله (بالوجه الذى يدعيه النبي عليه السلام وهى تنزيله لا الحق مطلقا لتجويزهم ان يكون مطابقا للواقع غير منزل كاساطير الاولين) الظاهر ان المصنف حمل اللام فى الحق على العهد الخارجى وقد سبق الاشارة الى كونه فى حكم النكرة حيث قال ان كان القرآن حقا منزلا وهذا البيان لايلائمه بحسب الظاهر وقد نقل عن الزمخشرى الاشارة الى كون اللام للجنس حيث قال ان التخصيص والتعيين وقع على سبيل المجازاة لقول المؤمنين انه هو الحق لا لقصد الحصر الخ ومعلوم ان الحصر انما يستفاد من تعريف الجنس وبالجملة كلامه هنا لايخلو عن اضطراب فالاولى ان ما ذكره من النكتة فائدة قوله من عندك ٣٤ * قوله (بيان لماكان الموجب) اى بحسب عادته يشير اليه المصنف * قوله (لامهالهم) وفيه اشعار بانهم معذبون اذا هاجر النبي عليه السلام * قوله (والتوقف عن اجابة دعائهم) عطف على

قوله خصوصا فى باب بيان اى فى باب علم البلاغة فانهم عجزوا عن الاتيان بمثل اقصر سورة من القرآن مع ادعائهم انهم اوحديون فى الفصاحة والبلاغة قوله هذا ايضا من كلام ذلك القائل وهو النضر بن الحارث قوله ابلغ فى الجحود بالنصب بمعنى هذا الكلام ابلغ فى الانكار من الكلام الاول الذى هو قولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الا اساطير الاولين وجه ابلغيته منهم [illegible] على تقدير حقيته فكانهم اعتقدوا ان كونه حقا من جملة المحالات التى لاتقع بل تفرض فرضا ويعلق بها وقوع شئ آخر دلالة به على ان المعلق بالمحال محال والا فالعاقل لايطلب الهلاك لنفسه ولا يريد ايها عذاب المستأصل

قوله وفائدة التعريف فيه الدلالة على ان الذى علق به طلب امطار الحجارة او العذاب الاليم هو كونه حقا لا مطلقا بل على الوجه الذى يدعيه النبي عليه الصلاة والسلام وهو انه كلام منزل من الله عليه فاللام فى الحق للعهد الخارجى والمعهود هو حقيته بذلك الوجه المخصوص لا مطلق الحقية التى هى مطابقة الحكم للواقع او مطابقة الواقع الحكم من غير تخصيص لانهم يجوزون ان يكون حقا بمعنى مطابقة معناه للواقع وان لم يكن منزلا من الله كسائر القصص والاخبار المطابقة للواقع

٢٢ ۞ ومالهم الايعذبهم الله ٢٣ ۞ وهم يصدون عن المسجد الحرام ٢٤ ۞ وماكانوا اولياءه ٢٥ ۞ ان اولياؤه الاالمتقون ٢٦ ۞ ولكن اكثرهم لايعلمون ٢٧ ۞ وماكان صلوتهم عندالبيت

الاهمال لكن التعبير بالتوقف مما يحسن التوقف فيه والمنى وعدم اجابة دعائهم وهو قولهم امطر علينا حجارة فانه دعاء من حيث لايشعرون بوجود المعلق به فى الواقع * **قوله** (واللام فى ليعذبهم لتأكيد النفى والدلالة على ان تعذيبهم عذاب استيصال والنبى عليه السلام بين اظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم فى قضائه) اى هذه اللام زائدة لتأكيد النفى وهذا مذهب البصريين فهو خبر كان اذ التقدير وماكان الله معذبهم فان ان المصدرية وان عملت لكنه لايجعل الفعل مصدرا واما عند الكوفيين فاللام غير زائدة والخبر محذوف تقديره وماكان الله مريدا لتعذيبهم عذاب استيصال اى عذاب يهلكهم اجمعين والقرينة عليه تأكيد النفى الذى يصرفه الى اشده واقطعه مع ان العذاب الغير الاستيصال كالقحط وقع عليهم والنبى عليه السلام بين اظهرهم * **قوله** (والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقى فيهم من المؤمنين) اى من بقى بين اظهرهم من المسلمين المستضعفين وهذا الوجه ابلغ لدلالته على ان استغفار الغير مما يدفع به العذاب عن امثال هؤلاء الكفرة قاله الطيبى وهو المروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه لكن ارادة استغفار الغير مع كون الضمائر راجعة اليهم لايخلو عن التمحل * **قوله** (اوقولهم اللهم اغفر) فيكون مجرد طلب المغفرة مانعا من العذاب ولو من الكفرة الفجرة وهذا وان كان ظاهرا بالنسبة الى كون الضمائر راجعة اليهم بلا تكلف لكن مجرد طلب المغفرة بلا توبة من المعصية ومع اصرارهم على الكفر كونه مما يدفع به العذاب بعيد جدا بل مثل هذا الاستغفار يحتاج الى التوبة والاستغفار اللهم الا ان يقال لابعد بالنسبة الى عذاب الدنيا * **قوله** (اوفرضه على معنى لواستغفروا لم يعذبوا كقوله وماكان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون) اى المراد بالاستغفار الاستغفار المقارن للتوبة والندامة وهذا الوجه اوجه الوجوه الثلثة لسلامته عن المناقشة التى فى الوجهين الاولين غير ان هذا القيد وهم يستغفرون منتف فى هذا الوجه ثابت فى الاولين ولاضير فيه فى توجه النفى الى القيد والمقيد جميعا عند ظهور القرينة وصاحب الكشاف رجح هذا الوجه بل اكتفى به واللائق بالمص تقديم هذا الوجه ٢٢ * **قوله** (ومالهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لايعذبون) اى كون النبى عليه السلام فيما بينهم والاستغفار والزوال بالنسبة الى الاستغفار من قبيل ضيق فم البئر على الوجه الاخير فى الاستغفار وفيه تكلف والقول بانه مبناه على اختيار الوجهين ليس بشئ ٢٣ * **قوله** (ومالهم ذلك ومن صدهم عنه الجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية) ومالهم اشارة الى ان الجملة حالية واحصارهم عطف على الجاء واورد على قوله واحصارهم ان احصارهم كان بعد قتل النضر واضرابه واضرابه فلاينتظم مع ماسيق له الكلام واجيب عنه بان القائل ان كان هذا هو الحق فان كان النضر ومن تبعه لكن الحكم بالتعذيب بعد مفارقة النبى عليه السلام يعم الكل بسبب صد سيكون منهم واوصدر من غير النضر واضرابه بعد هلاكهم فتأمل ٢٤ * **قوله** (مستحقين ولاية امره مع شركهم) اشار الى ان النفى هو استحقاق الولاية لانفسها والقرينة كونهم متولين وقت نزولها والعلاقة اللزوم اذنفى الولاية مستلزم لنفى استحقاقهم لزوما عرفيا * **قوله** (ورد لما كانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء) فيه تنبيه على ان المراد بالمسجد الحرام البيت ومجموع الحرم كما اشار اليه بقوله ومن صدهم الخ وبقوله واحصارهم عام الحديبية ٢٥ * **قوله** (من الشرك) اى المراد بالتقوى المرتبة الاولى وهى التبرى عن الشرك * **قوله** (الذين لايعبدون فيه غيره) بيان اوجه انحصار الولاية على المسلمين **قوله** (وقيل الضميران لله) فلايحتاج الى التأويلات بالاستحقاق اذ اصل ولاية الله تعالى منتفية عنهم مرضه لان الضمير اذا دار بين الاقرب والابعد فللاقرب وايضا فى الاحتمال الاول رد لقولهم نحن ولاة البيت وايضا انتفاء ولاية الله تعالى عنهم ظاهرة واضحة فلا فائدة فيها معتدا بها فى نفى ذلك ٢٦ * **قوله** (ان لاولاية لهم عليه كانه نبه بالاكثر على ان منهم من يعلم ويعاند) ان لاولاية لهم اى مفعول لايعلمون هذا القول والظاهر ان الولاية خاصة بالمسلمين فاذكره خلاصة ذلك * **قوله** (اواراد به الكل كما يراد بالقلة العدم) اما لتنزيل العلم من يعاند منزلة العدم لعدم موجب العلم اولان الكل فى الواقع جاهل ٢٧ * **قوله** (اى دعاؤهم) اى المراد بالصلوة المعنى اللغوى قدمه مع ان المتبادر المعنى الشرعى لشدة مناسبته بالمستثنى * **قوله** (اوما يسمونه صلوة) اى المراد المعنى الشرعى لكن لافى الواقع لانها باطلة بل بزعمهم وتسميتهم صلوة * **قوله** (او مايضعون موضعها)

قوله واللام لتأكيد النفى اى اللام فى ليعذبهم مزيدة لتأكيد النفى المستفاد من حرف النفى فى ماكان اى ماصح وما استقام والا فمقتضى الظاهر ان يقال وماكان الله يعذبهم وفى الكشاف وفيه اشعار بانهم مرصدون بالعذاب اذا هاجر عنهم والدال على هذا الاشعار قوله ومالهم ان لايعذبهم وانما يصح هذا بعد اثبات التعذيب كانه قيل وماكان ليعذبهم وانت فيهم وهو معذبهم اذا فارقتهم ومالهم ان لايعذبهم

قوله اوفرضه عطف على استغفار من بقى اواوفرض استغفارهم قال صاحب الكشاف ومعناه نفى الاستغفار عنهم اى لوكانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم كقوله وماكان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون ولكنهم لايؤمنون ولايستغفرون ولايتوقع ذلك منهم قال صاحب شراح الكشف يعنى استحقاق العذاب يدل على عدم الاستغفار اذلو استغفروا مااستحقوه وهو نوع من الكناية ونظيره وماكان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون يعنى اهلاكهم دليل على افسادهم اذلو صلحوا مااهلكهم الله لان الله ليس بظلام للعبيد

٢٢ * الامكا.٢٣ * وتصدية ٢٤ * فذوقوا العذاب ٢٥ * بما كنتم تكفرون ٢٦ * ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله

او ان المراد بالصلوة ليس نفسها بالمعنى اللغوى او الشرعى بل الامر الذى يضع الكفار موضع الصلوة ويفعلون ذلك الامر بدل الصلوة فالصلوة مجاز عن ذلك الامر ومستعارله للتهكم على حد تحية بينهم ضرب وجيع ٢٢ * قوله (الامكاء صفيرا فعال من مكا يمكو اذا صفر) فعال اى مصدر على وزن فعال وفى الشافية والغالب فى الاصوات فعال اى غلب فعال فى الاصوات قالوا صرخ صراخا ونبح نباحا * قوله (وقرئ بالقصر كالبكا) مصدر بكا اى جاء فى مصدر بكى المد اذ لا يخلوا البكاء فى الغالب من الصراخ فاجروه مجراه وجاء فى مصدر بكى القصر لجعلهم له كالحزن وقيل البكاء بالمد الصوت وبالقصر الدموع كذا فى المختار يروى مع بعض اطرافه فعلم منه ان قوله كالبكاء ناظر الى المد والقصر فى المكاء ٢٣ * قوله (تصدية تفعلة من الصدا او من صد يصد (على ابدال احد حرفى التضعيف) من الصدا فاصل تصدية تصددة لكسرة ماقبل الهمزة قلبت ياء * قوله (اومن الصد) الذى بمعنى الضجة كما نقل عن ابن يعيش ومنه قوله تعالى " اذا قومك منه يصدون " اى يضجون كذا فسره المصنف فى سورة الزخرف فقوله تصفيقا ينتظم لكلا الوجهين والتصفيق ضرب اليد بحيث يسمع له صوت * قوله (على ابدال احد حرفى التضعيف بالياء) كما فى تقضى البازى وغيره * قوله (وقرئ صلاتهم بالنصب على انه الخبر المقدم) وفى هذه القراءة الاخبار عن النكرة بالمعرفة وهذا انما يجوز فى النواسخ لاسيما فى النفى كما فصل فى كتب النحو ثم الاستثناء على الاحتمال الاول التهكم اذ المكاء والتصدية ليسا من جنس الدعاء لكنهم جعلا منه اذ نزل التضاد منزلة التناسب للتهكم وعلى الاحتمال الثانى تشبيههما بالمكاء والتصفيق والمعنى ما كان صلوتهم اى ما يسمونه صلوة مشابها شئ من الاشياء الا مشابهة بالمكاء فى عدم العائدة وفى لغويته وعلى الاحتمال الثالث استثناء مفرغ فانه لما اريد بالصلوة ما يضعون موضعها كان المعنى وما كان يضعون موضع الصلوة شيئا من الاشياء الا المكاء والتصدية * قوله (وسياق الكلام) شروع فى بيان ارتباط هذا الكلام بما قبله * قوله (لتقرير استحقاقهم العذاب) ان جعل الكلام تذييلا لقوله وما لهم الا يعذبهم الله الآية وقيل انه عطف على قوله وهم يصدون الآية * قوله (او عدم ولايتهم للمسجد) ان جعل هذا الكلام تذييلا لقوله "وما كانوا اولياءه" الآية وقيل انه عطف عليه ولا يخفى ان التقرير ملايم لكونه تذييلا واما العطف فلا يلايم التقرير لانه كمال الاتصال وهو مانع من العطف * قوله (فانها لاتليق بمن هذه صلاته) علة للاخير واما العلة الاولى فقولنا فان من هذه صلوته يستحق العذاب والظهور هما تركهما * قوله (روى انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون) والغرض من حكاية هذه الرواية هو بيان ان صفيرهم وتصديتهم على اسوء الحال ولا يبعد ان يكون اشارة الى ان المراد بالصلوة فى النظم الطواف والى ان المراد بالمكاء والتصدية المحققين دون المفروضين على سبيل التشبيه * قوله (وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا اراد النبى صلى الله عليه وسلم ان يصلى يخالطون عليه ويرون انهم يصلون ايضا) يرون بضم الياء اى يرون الناس انهم فى صلوة ايضا وفيه نوع تأييد بان الصلوة فى النظم ليس بالمعنى اللغوى ولذا ضعفه حيث قدمه ٢٤ * قوله (يعنى القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل ان يكون للعهد والمعهود ائتنا بعذاب اليم) الاحتمال متوجه الى كونها للعهد وكون المعهود ائتنا بعذاب اليم والا فقد ذكره اولا من القتل والاسر بناء على كونها للعهد فصحة القول بما ذكرناه وعلى تفسيره بالعذاب الاخروى الفاء للسببية لا للتعقيب كما قيل ويمكن ان يكون التعقيب بناء على عدم الاعتداد بما بين قتلهم وبين دخولهم النار اولان المسبب كالمتعقب للسبب وان تراخى عنه لفقد شرط او وجود مانع كذا اوضح المصنف فى قوله تعالى " مما خطيئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا " الآية ٢٥ * قوله (بما كنتم تكفرون) الباء السببية للتأكيد اذ سببية الكفر مفهومة من لفظة الفاء * قوله (اعتقادا وعملا) وفى بعض النسخ اوعملا يحتمل ان يكون الكفر عملا الانكار باللسان كما ان المراد بالكفر اعتقادا الانكار بالجنان ويحتمل ان يكون كسب السيئات بالجوارح والآلات لان فيها تضييع شعب الايمان التى عبارة عن محافظة المحمود بالجوارح والاركان ٢٦ * قوله (نزلت فى المطعمين يوم بدر وكانوا اثنى عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزرا) وهم ابو جهل وعتبة وشيبة ومنبه وابو البخترى والنضر وحكيم بن حزام وابو زمعة والحارث

قوله متى زال ذلك اى ليس لهم مانع من تعذيبهم متى زال ذلك المانع المذكور وهو ان يكون الرسول فيهم او يستغفروا

قوله تفعلة من الصدا قال الراغب الصدا الصوت يرجع من كل مكان صقيل والتصدية تجرى مجرى الصدا فى ان لا غناء فيه وقوله تعالى وما كان صلوتهم عند البيت الا مكاء وتصدية اى غناء ما يوردونه غناء الصدى ومكاء الطير

قوله او من الصد فعلى هذا يكون مضاعفا من صد يصد فالتصدية اصله تصددة من صد قلبت الدال الثانية ياء كما فى تقضى البازى اصله تقضض قلبت الضاد الثانية ياء قالوا فى وجه اتصال هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما قال الذى بين قوله يصدون عن المسجد الحرام عطف قوله وما كان صلوتهم عند البيت الا مكاء وتصدية على وهم يصدون لانه نوع من الصد وقوله ان اولياؤه الا المتقون اعتراض واقع بين المعطوف والمعطوف عليه وقوله ولكن اكثرهم لا يعلمون يجوز ان يتعلق بهذه الجملة المعترضة وبما قبلها

قوله والمعهود ائتنا بعذاب اى اللام فى فذوقوا العذاب يحتمل ان يكون للعهد والعذاب المعهود هو العذاب المذكور فى قولهم ائتنا بعذاب واذا اريد بالعذاب القتل والاسر يوم بدر يكون اللام ايضا للعهد الخارجى والمعهود ما جرى عليهم يوم بدر من القتل والاسر واذا اريد بالعذاب عذاب الآخرة يكون اللام للجنس

قوله اعتقادا او عملا اذا اريد الثانى يكون تكفرون من كفران النعمة واذا اريد به الاول يكون من الكفر بمعنى الجحود بالحق فعلى هذا كان على المصنف ان يقول اعتقادا او عملا باو الفاصلة لان معنى اللفظ المشترك لا يكونان مرادين باطلاق واحد فلعل الواو صدر من سهو الناسخين

٢٢ * فسينفقونها ٢٣ * ثم تكون عليهم حسرة ٢٤ * ثم يغلبون ٢٥ * والذين كفروا ٢٦ *
الى جهنم يحشرون ٢٧ * ليميز الله الخبيث من الطيب ٢٨ * ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا ٢٩ * فيجعله فى جهنم ٣٠ * اولئك

والعباس وغيرهم كذا قيل والاولى عدم التعرض لتعيينهم اذلا يتعلق به الغرض مع ان ثبوته لو ثبت بخبر الاحاد الجزر بضمتين جمع جزور وهى من الابل مطلقا مذكرا اوانثى يدل عليه قول ابن الاثير فى النهاية الجزور البعير ذكرا كان اوانثى الا انه مؤنث اللفظ وجمعه جزر وجزائر وفى قول المصنف يطعم اشارة الى ان المراد بالانفاق المعنى اللغوى وهو الاطعام فى وجوه الشر اوفى وجوه الخير ومعنى صرف المال فى سبيل الله وفى وجوه البر معنى شرعى له * قوله (اوفى ابى سفيان استأجر ليوم احد الفين من العرب سوى من استجاش من العرب) اى اتاه من الجيش من يطلبه * قوله (وانفق عليهم اربعين اوقية) بالضم والمد وكسر القاف وتشديد الياء وهى اربعون درهما كما فى كتب اللغة والدرهم وزن سبعة مثا قيل اى يكون كل عشرة دراهم وزن سبعة مثا قيل ثم اوقية اما افعولة من وقى اوفعلية من الاوق وهو الثقل وفى الكشاف ان الاوقية اثنان واربعون مثقالا انتهى هذا مع مخالفة ما فى كتب اللغة مخالف لما ذكره فى سورة النساء انها اثنان واربعون درهما ولعل هذا ثابت فى اللغة ايضا * قوله (اولا فى اصحاب العير فانه لما اصيب قريش ببدر قيل انهم اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله) اوفى اصحاب العير عطف على فى ابى سفيان ثارنا اى انتقامنا ٢٢ * قوله (غرمها) اى تمام اموالهم فلا اشكال باتحاد مايتضمن الشرط والخبر الذى بمنزلة الجزاء فان المراد بالنفق الاول بعض اموالهم وبالثانى كل اموالهم الى ان يفنى ويكون المراد بالاول البعض وبالثانى الكل لانه من الاحتمالات والمصنف اعتبره دفعا للاشكال وهذا الاحتمال اسلم كونه مقطوعا به قال ولعل الاول * قوله (ولعل الاول اخبار عن انفاقهم فى تلك الحال وهو انفاق بدر والثانى اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احد) ويعينه ادخال السين الاستقبالية فى الثانى وتركها فى الاول * قوله (ويحتمل ان يراد بهما واحد) فالسين لمجرد التأكيد اولاستقبال عاقبته * قوله (على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق) حيث قال تعالى ينفقون اموالهم ليصدوا الآية * قوله (ومساق الثانى لبيان عاقبته وانه لم يقع بعد) لبيان عاقبته وهى كونهم فى غاية من الحسرة والندامة اشير اليه بقوله تعالى ثم تكون عليهم حسرة الآية ٢٣ (لذهابها وفوات المقصود) * قوله (جعل ذاتها تصير حسرة وهى عاقبة انفاقها مبالغة) جعل ذاتها اى الاموال مبالغة اى انه من قبيل الاستعارة فى المركب حيث شبه كون عاقبة انفاقها ندما بكون ذاتها ندما لاجل المبالغة اوهو من قبيل التجوز فى الاسناد ٢٤ * قوله (اخر الامر وان كان الحرب بينهم سجالا قبل ذلك) سجالا وهو جمع سجل وهو الدلو العظيم والمراد نوبة السقى ولذا جمع اى تكون مرة لهم ومرة عليهم لكن العاقبة للمتقين وهذا استعارة شبه المتقاتلين بالمستقين على بئر واحد وداو واحد واول من قاله ابو سفيان ٢٥ * قوله (الذين ثبتوا على الكفر منهم اذ اسلم بعضهم ٢٦ يساقون) اى الذين ثبتوا اى المحشورون الى جهنم هم الذين ماتوا على الكفر لامطلقا ٢٧ * قوله (الكافرين من المؤمنين اوالفساد من الصلاح واللام متعلقة بيحشرون) اذا فسر الخبيث والطيب بالكافر والمؤمن اوالفساد والصلاح * قوله (اويغلبون) على التقدير المذكور ايضا * قوله (اوما انفقه المشركون فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بما انفقه المسلمون فى نصرته واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب ليميز من التمييز وهو ابلغ من الميز) اوما انفقه المشركون عطف على قوله الكافر من المؤمن فحينئذ يكون التعلق ثم يكون عليهم ٢٨ * قوله (فيجمعه ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكبوا لفرط ازدحامهم) اى الخبيث والجمع لارادة الجنس هذا يؤيد كون المراد من الخبيث الكافر وان اريد الفساد فيحتاج الى تقدير الاصحاب والمعنى ويجعل اصحاب الخبيث واهل الفساد * قوله (اويضم الى الكافر ما انفقه ليزيد به عذابه كمال الكافرين ٢٩ فيجعله فى جهنم كله) اويضم الى الكافر ما انفقه اى ان اريد بالخبيث ما انفقه الكافر فمعنى ويجعل الخبيث هذا المذكور لكن فيه نوع تكلف ولذا آخره اذ الظاهر ضم الخبيث بعضه على بعض وعلى هذا التقدير ضم ما انفقه الى الكافر والارادة بالخبيث ما انفقه وبالبعض فى على بعض الكافر تعسف جدا والاولى كون المضموم والمضموم اليه ما انفقه مبالغة وماذكره المصنف حاصل ذلك ٣٠ * قوله (اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالفريق الخبيث) توجيه الجمع

قوله ولعل الاول اخبار عن انفاقهم لما اثبت اول الكلام ثبوت الانفاق لهم وآخره نفيه عنهم فان مايستقبل غير ثابت الان ومنتف وهما متناقضا ظاهرا بين ان محل الاثبات والنفى متغايران

قوله ويحتمل ان يراد بهما واحد فذكره فى موضعين لبيان امرين فانذكره فى الاول لبيان غرضهم فى الانفاق وهو الصد عن سبيل الله وفى الثانى لبيان عاقبة ذلك الانفاق لم يقع بعد لان قوله عز وجل فسينفقونها مستقبل غير واقع حال الاخبار به والحاصل انه لوحمل قوله عز وعلا ينفقون على الحال فلابد من تغاير الانفاقين وان حمل على الاستقبال اتحدا كانه قال ان الذين يريدون ان ينفقوا اموالهم فسينفقونها والضمير فى ثم تكون عليهم حسرة راجع الى الاموال اذ كانت عاقبة انفاقها حسرة فكانه تلك الاموال ذواتها تصير حسرة على سبيل المبالغة

قوله وان كان الحرب سجالا وهو من قول ابى سفيان والحرب بيننا سجال اى مرة لنا ومرة علينا على وزن فعال بكسر الفاء وتخفيف العين من المساجلة قال الخليل السجل الدلو وسجلت الماء فانسجل اى صببته فانصب ولما كانت الحرب دارت بينهم كانت كانها دلو فى المناوبة فقال والحرب سجال اى مساجلة على سبيل المناوبة

قوله واللام متعلقة بقوله ثم يكون عليهم حسرة اى على تقدير ان المراد بالتمييز تمييز ما انفقه المشركون مما انفقه المسلمون يكون اللام فى ليميز الله متعلق بقوله ثم يكون عليهم حسرة

قوله وهو ابلغ فى الميز لان صيغة التفعيل موضوعة للتكثير

قوله كمال الكافرين من مال الكافر يعذب به الكافر لقوله تعالى فتكوى بها جباههم وجنوبهم الاية وكذا اذا جمعت اموالهم التى انفقوا اليهم بحيث تراكمت عليهم يزيد بذلك التراكم والتراكب عذابهم قال صاحب الكشاف فيركمه فيجعل فى جهنم فى جملة مايعذبون به كقوله فتكوى بها جباههم وجنوبهم الاية وقال فاللام على هذا متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وعلى الاول يحشرون

قوله الكاملون فى الخسران انما حمل القصر المستفاد هنا من ضمير الفصل وتعريف الخبر على حصر الكمال دون الحصر الحقيقى لوجود خاسر كثيرا سوى المشار اليهم

قوله يعنى ابا سفيان واصحابه فالتعريف فى الذين كفروا للعهد الخارجى والمعهود ابوسفيان واصحابه

لكن لاحاجة اليه اذ المراد بالخبث الجنس ثم انه هذا ايضا مؤيد لكون المراد بالخبث الكافر اذ المفسد لايوصف بالخسران الا بالتجوز في الاسناد او بتقدير المضاف * قوله (اوالى المنفقين) سوق الكلام اولى مانفقه لكن لما لم يتصف بالخسران قال او الى المنفقين اما لافهامهم من ذكر ما انفقوه اولان الاشارة الى ماانفقه للمبالغة في خسران صاحبهم وماذكره بيان المراد منهم ٢٢ * قوله (الكاملون بالخسران لانهم خسروا انفسهم واموالهم) قيده بالكمال لتصحيح الحصر اذ اصل الخسران حاصل في غيرهم من اهل الطغيان ٢٣ * قوله (يعني اباسفيان واصحابه) اباسفيان ابا معاوية لانه لم يدخل في الاسلام بعد فحينئذ تعريف الموصول للعهد لكن قرينة العهد وشرطه خفي والاولى حمله على الجنس فيدخل المذكورون دخولا اوليا وايضا ان هذا الحكم عام فالاولى الابقاء على العموم والاستغناء عن الاعتذار بان خصوص السبب لاينافي عموم الحكم * قوله (والمعنى قل لاجلهم) اي اللام للتعليل لا للتبليغ اذ لو كان للتبليغ لكان الظاهر حينئذ ان تنتهوا كما قرىء به وسيذكره المصنف ٢٤ * قوله (عن معاداة الرسول عليه الصلاة والسلام بالدخول في الاسلام) هذا القيد بمعونة قوله يغفرلهم اذ مجرد الانتهاء عن المعاداة بلا اسلام لايترتب عليه المغفرة وقيل ان ينتهوا اي عن الكفر لكن ملاحظة الارتباط بما بعده وما قبله يقتضي ما اختاره المصنف ٢٥ * قوله (من ذنوبهم) اي بعض ذنوبهم وهي ماعدا الحقوق للعباد او جميع ذنوبهم ان قيل بان الاسلام يجب ماقبله ولو كان المظالم فحينئذ يكون من للاشباه * قوله (وقرىء بالتاء) اي فان تنتهوا * قوله (والكاف اي في يغفر لكم) * قوله (على انه خطابهم ويغفر على البناء للفاعل وهو الله تعالى) على انه خطابهم فعلى هذا اللام في للذين كفروا للتبليغ ٢٦ * قوله (وان يعودوا) عطف على ينتهوا والجامع التضاد * قوله (الى قتاله) وايقل الى المعاداة كما هو ظاهر السوق اذ المعاداة باقية على حالها كما قيل ولو اريد بالمعاداة ... القتال كما هو مقتضى المقام امكن التفسير بالمعاداة وجه لكنه تفنن في البيان فاختار ماهو الصريح في المقصود ٢٧ قوله (الذين تحزبوا على الانبياء) اي تجمعوا احزابا احزابا وكذبوهم وآذوهم * قوله (بالتدمير كما جرى على اهل بدر) بالتدمير متعلق بمضت * قوله (فليتوقعوا مثل ذلك) اشار الى ان جواب ان يعودوا محذوف وهو فليتوقعوا الاهلاك والتدمير فقد مضت الآية علة لذلك اقيمت مقام الجزاء ٢٨ قوله (لا يوجد فيهم شرك) اي لايكون من كان التام بمعنى وجد والمراد بالفتنة الشرك والكفر بقرينة ماقبله ومابعده لكن المراد بعدم وجود الكفر والشرك عدمه في ارض مكة وما حواليها ان كان المعنى وقاتلوهم لاجل ان يحصل هذا المعنى فان هذا المقصور حصل هناك او عدمه في جميع الامكنة ان كان المعنى وقاتلوهم لغرض ان يحصل هذا المعنى ولا ضير في عدم حصول الغرض ٢٩ * قوله (ويضمحل عنهم الاديان الباطلة) ولايبقى للشيطان نصيب فيكون الدين خالصا له تعالى قوله (فان انتهوا) الفاء للتعقيب ٣٠ * قوله (عن الكفر) لم يقل عن المعاداة لانه وقع بعد الامر بقتال المسلمين فالمناسب في هذه الحال الانتهاء عن الكفر بخلاف ماسبق ٣١ قوله (فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم) اشار الى ان الجواب محذوف وهو فيجازيهم وما ذكر في النظم علة ذلك الجزاء المحذوف ولابعد في ان يكون ما في النظم جزاء مرادا به المجازاة على سبيل الكناية وحينئذ يكون قول المصنف فيجازيهم اشارة اليه * قوله (وعن يعقوب تعملون بالتاء على معنى فان الله بما تعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام) بالتاء خطابا للمؤمنين المقاتلين * قوله (والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير يجازيكم) والاخراج عطف على الدعوة وفيه مجاز في الاسناد (ويكون تعليقه بانتهائهم دلالة على انه كما يستدعي اثابتهم للمباشرة يستدعي اثابة مقاتليهم للتسبب) ويكون تعلقه جواب سؤال مقدر بان الانتهاء حال الكفرة فكيف يترتب عليه وعد المقاتلين وبيان مجازاتهم ٣٢ قوله (ولم ينتهوا) بيان الحاصل اذ المعنى وان تولوا عن التوبة ٣٣ * قوله (ناصركم فثقوا به ولاتبالوا بمعاداتهم) ٣٤ لايضيع من تولاه ٣٥ (لايغلب من نصره) ٣٦ * قوله (واعلموا انما غنمتم الآية) شروع في بيان احكام الغنيمة بعد الامر بالمقاتلة اذ عند المقاتلة كثيرا ما تحصل الغنيمة قوله (فثقوا به) اشارة الى الجزاء المحذوف وما في النظم علته * قوله (اي الذي اخذتموه من الكفار قهرا) اي كلمة ما في انما موصولة قوله اخذتموه قهرا من الكفار تفسير للآية واصل الغنيمة اصابة الغنم من العدو ثم اتسع واطلق على كل ما اصيب منهم كائنا ما كان كذا قيل لكن الظاهر ان يفيد

ان ينتهوا عن معاداة الرسول بالدخول في الاسلام يغفر لهم ما قد سلف من ذنوبهم وفي الكشاف وقيل معناه ان الكفار اذا انتهوا عن الكفر واسلموا غفرلهم ما قد سلف لهم من الكفر والمعاصي وخرجوا منها كما ينسل الشعر من العجين ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الاسلام يجب ماقبله وقالوا الحربي اذا اسلم لم تبق عليه تبعة قط واما الذمي فلا يلزمه قضاء حقوق الله وتبقى عليه حقوق الآدميين وبه احتج ابو حنيفة في ان المرتد اذا اسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبل وان يعودوا ... قال يحيى بن معاذ الرازي في هذه الآية توحيد ساعة يهدم كفر سبعين سنة وتوحيد سبعين سنة لايقوى على هدم ذنب ساعة

قوله فيجازيهم على انتهائهم يريد ان قوله عز وجل فان الله بما يعملون بصير دليل الجزاء المدلول عليه بقوله عز وجل فان الله بما تعملون بصير بانتهائهم دلالة على انتهائهم عن الكفر كما يستدعي اثابتهم لمباشرة الانتهاء يستدعي اثابة من قاتلهم للتسبب يعني انهم نالوا ثواب انتهائهم عن الكفر ونال مقاتلوهم ايضا ثواب قتالهم لكون قتالهم سببا لانتهائهم عن الكفر فالاول الاستدعاء الثاني وهو الاستدعاء للتسبب مرتب على التعليق المذكور لامطلقا بل لكون الانتهاء المعلق به مرتبا على القتال المدلول عليه فقاتلوهم بالفاء السببية فالمعنى فان انتهوا بسبب قتال القاتلين اياهم يجازيهم جزاء الانتهاء عن الكفر ويجازي القاتلين جزاء التسبب

٢٢ * من شئ ٢٣ * فان لله خمسه ٢٤ * وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل

فهو فى الموضعين اذ بدونه لايسمى غنيمة وفى الهداية اذا دخل الاثنان اوالواحد دارالحرب مغيرين بغير اذن الامام فاخذوا شيئا لم يخمس لان الغنيمة هوالمأخوذ قهرا وغلبة لااختلاسا وسرقة والخمس وظيفتها انتهى وقد جوز فى ماهذه ان تكون شرطية والمآل واحد ٢٢ * قوله (مايقع عليه اسم الشئ حتى الخيط كناية عما قل جدا الخ وفيه نهى ضمنا عن الغلول ٢٣ * قوله (مبتدأ خبره محذوف مقدماً) وهو مؤول بالمصدر * قوله (اى فثابت ان لله خمسه) قدر خبره مقدما لان الخبر عن ان المفتوحة واجب التقديم اذفى تاخيره خوف لبس ان المفتوحة بالمكسورة فى التلفظ لامكان الدخول عن الفتحة لخفائها اوفى الكتابة ولذا قدم الخبر اذ دخل الفاء عليه * قوله (وقرئ فان بالكسر) اخر هذه القراءة لان الاولى هى الاولى اذ فيه من تكرر الاسناد كانه قيل فلابد من ثبات الخمس ولاسبيل الى الاخلال به والتفريط فيه من حيث انه اذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك حق ثابت واجب لازم وماشبه ذلك كان اقوى لايجابه من النص على واحد كما فى الكشاف * قوله (والجمهور) احتراز عن قول ابى العالية كما يجيئ * قوله (على ان ذكر الله للتعظيم) فلايكون له سهم بل ذكره لتعظيم الرسول عليه السلام ووجه التعظيم ان سهم الرسول عليه السلام كانه سهمه تعالى ففيه تحذير عن خيانته والغلول فيه * قوله (كما فى قوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه) الآية وكما فى قوله تعالى "انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله" الآية وفى هذا التشبيه تنبيه على ان المراد بالتعظيم تعظيم الرسول عليه السلام وقيل المراد تعظيم المصارف الخمسة انتهى فحينئذ يحتاج قوله كما فى قوله "والله ورسوله احق" الآية الى التمحل فالاول هوالمعول * قوله (وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين) الظاهر ان الواو هنا بمعنى او واشارة الى نكتة اخرى لذكره تعالى غير النكتة الاولى وان كان سوق الكلام يشعر بانه من تتمة النكتة الاولى لكن يفوت الالتئام بين الكلام اذ تنظيره بالآية المذكورة يلائم كون التعظيم للرسول عليه السلام وقوله فكانه قال فان لله خمسه يصرف الخ يلائم كون التعظيم للمصارف الخمسة واما اذاحمل الكلام على الترديد فحصل الالتئام التام بين الالفاظ والكلام وكلام الكشاف يحتمل كلا الاحتمالين ٢٤ * قوله (فكانه قال فان لله خمسه) تفريع على ان المراد قسم الخمس * قوله (يصرفه الى هؤلاء الاخصين به) اى بالله تعالى اما اخصية الرسول فظاهر واما اخصية ذوى القربى فلانهم المخصوصون بالرسول وان كان جهة الاخصية متغايرة واما اخصية الباقى فلانهم كعياله تعالى فالعناية والشفقة عليهم اتم فان لله خمسه ليس المقصود منه اثبات نصيب لله تعالى فان الاشياء كلها له تعالى وانما المقصود منه افتتاح الكلام بذكر الله تعالى على سبيل التعظيم ويكون مابعده تفصيلا له والى هذا اشار المصنف بقوله فان لله خمسه يصرف الى هؤلاء الاخصين * قوله (وحكم سهم باق غير ان سهم الرسول صلى الله عليه وسلم يصرف الى ماكان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله تعالى عنهما) وحكمه اى الذى مفهوم من النظم بعده مبنى على الضم اى الآن وهذا مذهب الشافعى رحمه الله تعالى وسيجيئ بيان الاختلاف فيه كما فعله الشيخان اى ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وهوالمختار عند المصنف * قوله (وقيل) اى قال بعض الائمة من الشافعى * قوله (الى الامام) اى مفوض الى رأى الامام والحاصل انه يعطى للامام فيصرفه كيف يشاء كما هو مختار الامام مالك * قوله (وقيل) القائل ايضا من الشافعى كما يستفاد من تقرير المصنف رحمه الله * قوله (الى الاصناف الاربعة) لاوجه للقول بان سهم الرسول عليه السلام باق بعده ثم يصرف الى المصارف الاربعة بل الاولى القول بان الخمس للاصناف الاربعة واهل لهذا مرضه * قوله (وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك رضى الله تعالى عنه الامر فيه مفوض الى رأى الامام يصرفه الى مايراه اهم) بوفاته الظاهر انه متعلق بسقط سهمه عليه السلام وسهم ذوى القربى لاالاخير فقط اما سقوط سهمه عليه السلام فظاهر واما سقوط سهم ذوى القربى فلانه عليه السلام علق استحقاق ذوى القربى بالنصرة حيث قال كما يجيئ لم يفارقونا فى جاهلية ولااسلام فعلم منه ان المراد بالقرب قرب الدين والنصرة مع النسب لاقرب النسب فقط فهم اسوة لسائرهم فقراؤهم مصارف يعطى فقراؤهم ولايعطى لاغنيائهم وفى الهداية يدخل فقراء ذوى القربى فيهم ويقدمون ولايدفع الى اغنيائهم لكن هذا قول الكرخى وقال الطحاوى الفقير منهم ساقط ايضا كالغنى ودليل الطرفين مبسوط

قوله مبتدأ يعنى ان بالفتح مع اسمها وخبرها فى حيز الرفع على انها مبتدأ لكون الجميع فى تاويل المفرد وخبره محذوف اى فكون خمسه لله ثابت ومجموع المبتدأ والخبر خبر ان فى ان ماغنمتم واسمه ما الموصولة اى ان الذى غنمتموه فكون خمسه لله ثابت والكشاف فان لله خمسه مبتدأ خبره محذوف تقديره فحق او واجب ان لله خمسه وروى الجعفى عن ابى عمرو فان لله بالكسر وتقويه قراءة النخعى فلله خمسه والمشهور آكد واثبت للايجاب كانه قيل فلابد من ثبات الخمس فيه ولاسبيل الى الاخلال به والتفريط فيه من حيث انه اذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب حق لازم وماشبه ذلك كان اقوى لايجابه من النص على واحد قال صاحب التقريب هذا معارض بلزوم الاحتمال ومن هذا قال بعض شراح الكشاف حذف الخبر واحتمال مقدرات كثيرة لايقتضى تاكيد الوجوب لاحتمال تقدير مالا يفيد الوجوب فاجيب عنه بان المقام يقتضى ان لايقدر الا مايفيد الوجوب لكن مايفيده عبارات متعددة فلما حذف الخبر دل على جواز التعبير عن الوجوب بعبارات وفى ذلك تاكيد لشان الوجوب كانه قيل انه واجب فعبر عنه بما شئت وقال الطيبى فى جواب اعتراض صاحب التقريب ان اريد بالاحتمال ما يحتمل الواجب والندب والاباحة فالمقام يأبى الا الوجوب وان اريد ماذكره من قوله واجب حق لازم ثابت فالتعميم يوجب التفخيم والتهويل

قوله وان المراد قسم الخمس القسم بفتح القاف مصدر قسمت الشئ والقسم بالكسر النصيب

في الهداية * قوله (وذهب ابو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة اقسام) فقصاء حكم الآية بعد علي مذهبه اظهر من مذهب الشافعي قوله الى ظاهر الآية حيث جعل خمس الغنيمة لله تعالى ثم للطوائف الخمسة واما ذكر الله فكونه للتعظيم كما جنح اليه الجمهور فخلاف الظاهر * قوله (ويصرف سهم الله تعالى الى الكعبة) اى ان كانت قريبة والا فالى مسجد كل بلدة وقع فيها الخمس كما قاله ابن الهمام كذا قيل * قوله (لما روى انه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة) لما روى الظاهر انه مبنى للفاعل فاعله ابو العالية لان الحديث المذكور رواه ابو داود فى المراسيل وابن جرير عن ابى العالية ايضا كذا قيل فيصح ان يقرأ روى مجهولا * قوله (وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم الى سهم الرسول) الظاهر ان هذا الاختلاف من الرواة عن ابى العالية ويمكن ان يكون من الموافقين له فى اختيار ما هو ظاهر الآية * قوله (وذوى القربى بنو هاشم وبنو المطلب) دون بنى عبد شمس وبنى عبد نوفل قال الامام هذا قول الشافعى رحمه الله تعالى وقيل آل على وعقيل وآل عباس وولد الحارث بن عبد المطلب وهو قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى انتهى ولم نجد هذا فيما عندنا من الكتب الحنفية * قوله (لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوى القربى عليهم) قسم ثلاثى من باب ضرب * قوله (فقال له عثمان) بن عفان بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف * قوله (وجبير بن مطعم) بن عدى بن نوفل بن عبد مناف وهذا القول منهما لاستكشاف الحال والاستفسار لا للاعتراض على سيد الاخيار * قوله (هؤلاء اخوتك) اختير اسم الاشارة للتعظيم هذا مبتدأ * قوله اخوتك بدل منه بدل الكل والتعبير بالاخوة مجاز اذ الحقيقة من هو فى بطن واحد وهم ليسوا كذلك والتعميم الى العبد ضعيف * قوله (بنو هاشم) عطف بيان * قوله (لاننكر فضلهم) خبر المبتدأ لانه محط الفائدة والمراد بالفضل الرجحان فى اعطاء الخمس لا الفضل مطلقا فلا اشكال * قوله (لمكانك الذى جعلك الله منهم) الظاهر انه من الكون بمعنى الوجود اى لوجودك منهم الذى هو شرف وفضل لهم فحينئذ الظاهر ان يقال الذى جعله الله منهم لكن جعل من قبيل انا الذى سمتنى امى حيدرة او من المكانة بمعنى الشرافة اى لشرافتك الذى جعلك منهم وحصل الشرافة بسببه لهم وقيل الظاهر ان المكان عبارة عن قرابتهم وان العائد محذوف اى الذى جعلك الله به اوفيه وليس من قبيل انا الذى سمتنى امى الخ انتهى وهذا جيد لو ثبت مجئ المكان بمعنى القرب لانه لو جعل مجازا لم يتضح العلاقة بينهما * قوله (ارأيت اخواننا من بنى المطلب اعطيتهم وحرمتنا) ارأيت اى اخبرنى * قوله (وانما نحن وهم بمنزلة فقال عليه الصلاة والسلام انهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا فى اسلام) بمنزلة اى بمرتبة واحدة فى النسب والقرب فما وجه الترجيح فى العطاء فقال عليه السلام دفعا لشبهتهم لم يفارقونا فى جاهلية الخ بين وجه الترجيح بان القرابة فى النظم قرابة النصرة مع قرابة النسب فان ذلك سبب اعطاء الخمس وليس بمتحقق فيكم بخلاف الميراث فان سببه قرابة النسب كأنهم قاسوا الخمس على الميراث فاجيبوا بذلك * قوله (وشبك بين اصابعه) التشبيك ادخال بطن الاصابع ببطن اصابع اخر وتشبيكه عليه السلام بين اصابعه اشارة الى كمال اختلاطهم به وعدم مفارقتهم له وبيان عدم المفارقة بالفعل بعد بيانه بالقول لانه ادخل فى البيان مع البرهان * قوله (وقيل بنو هاشم وحدهم وقيل جميع قريش والغنى والفقير فيه سواء) وقيل بنو هاشم وحدهم اى لا غيرهم وهذا ضعيف لمخالفته الروايات المذكورة وكذا الكلام فى قوله وقيل جميع قريش وعن هذا مرضه المصنف وضعفه والغنى والفقير فيه سواء فيقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين هذا مذهب الشافعى رحمه الله تعالى وعندنا كذلك لكن سقط بعده عليه السلام وقدمنا الاشارة اليه * قوله (وقيل هو مخصوص بفقرائهم كسهم ابن السبيل) فانه مخصوص بمن لم يكن له مال معه وان كان له مال فى وطنه واما فقراء ذوى القربى فمن لا مال له اصلا او لا نصاب له مرضه لانه حينئذ لا وجه لذكرهم مع دخولهم فى المساكين * قوله (وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل) جواب سؤال مقدر بانه لما كان الخمس كله لذوى القربى فكيف يصح ذكر اليتامى الخ فاجاب بان المراد بهؤلاء من كان من ذوى القربى * قوله (من كان منهم) اى من ذوى القربى * قوله (والعطف) جواب سؤال مقدر * قوله (للتخصيص) اى لتخصيص ذوى

قوله بمعنى ان المراد تقسيم الخمس على الخمسة المعطوفين على الله والرسول وذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقسم الخمس على خمسة اسهم يعطى كل سهم لكل هؤلاء المعطوفين لانه يقسم الخمس على ستة اسهم ومقتضى الظاهر جعل الخمس ستة اسداس لكن الجمهور على جعله خمسة اسهم لان ما يعطى هؤلاء المعطوفين كله حق الله يقسم بينهم وذكر الله للتعظيم ولذا قال المصنف فكأنه قال فان لله خمسه يصرف الى هؤلاء الاخصين معنى الاخصية مستفاد من ان قوله تعالى فان لله خمسه فى حكم فان للرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل خمسه وليس الا تحاد فى الحكم الا لانهم بمنزلة ومكانة منه تعالى وانما قال المصنف والجمهور على ان ذكر الله فيه للتعظيم وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين لان فيه قولا آخر وهو قول ابى العالية فانه قال يقسم الخمس على ستة اقسام نظرا الى الآية فانه تعالى جعل خمس الغنيمة لله ثم للطوائف الخمسة والجمهور اجابوا عنه بان قوله ليس المقصود منه اثبات نصيب لله فان الاشياء كلها ملك الله وانما المقصود منه افتتاح الكلام بذكر الله على سبيل التعظيم كما فى قوله تعالى قل الانفال لله والرسول كما فصله الشيخان اعله اراد بهما الامام الشافعى والامام احمد بن حنبل

قوله والعطف للتخصيص كعطف الروح على الملائكة فى تنزل الملائكة والروح مع ان المراد بالروح جبريل على وجه وهو من جملة الملائكة فخصصه بالعطف مع دخوله فى الملائكة للتشريف والتخصيص وكأنه لشرفه خارج عن جملة الملائكة ولم يبق لفظ الملائكة به

القربى بالاصناف الثلثة فيكون عطف بيان لهم وتغاير الصفة كاف فى صحة العطف * قوله (والآية نزلت ببدر) حكاه صاحب الكشاف عن الكلبي ومراد المصنف الرد على من قال الخمس فى غزوة بنى قينقاع فانه على هذا القول نزلت بعد بدر * قوله (وقيل كان الخمس فى غزوة بنى قينقاع) بفتح القاف وتثليث النون فرقة من اليهود كانوا بالمدينة لم يرض المص هذا القول لعدم ملايمته بالسابق واللاحق * قوله (بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة) المراد بالرأس الطرف الآخر كما فى حديث متوفاه الله تعالى على رأس اربعين سنة فهو مجاز من استعمال المقيد فى المطلق ثم استعمال المطلق فى المقيد الآخر فيكون مجازا بمرتبتين اولكونه من افراده ٢٢ * قوله (ان كنتم آمنتم بالله) وهذا ليس لكون ايمانهم مشكوكا فيه بل للتحريض على العمل * قوله (متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقتنعوا بالاخماس الاربعة الباقية) متعلق بمحذوف اى جزاؤه محذوف اشار الى ان ماقبله ليس جزاء له على المذهب الراجح بل محذوف فالمراد بالتعلق التعلق المعنوى * قوله (فان العلم العملى اذا امر به لم يرد منه العلم المجرد) فان العلم العملى علة لقوله فسلموه اليهم اى وانما قلنا فسلموه بعد قوله فاعلموا لان العلم العلمى * قوله (لانه مقصود بالعرض) لم يقل وثانيا فانه مقصود اولا * قوله (والمقصود بالذات هو العمل) لكنه مقصود ثانيا ٢٣ * قوله (وما انزلنا على عبدنا) عطف على لفظة الله والاضافة لتقوية التشريف المستفاد من التعبير بالعبد * قوله (محمد من الآيات والملائكة والنصر) اى ان المفعول محذوف والقرينة الحالية تدل على احد هذه الامور والظاهر ان الواو الواصلة بمعنى او الفاصلة وقيل يعنى ان المفعول محذوف ولا قرينة تعينه فيعم كل ما نزل والموصول من صيغ العموم وليس فيه جمع بين الحقيقة والمجاز ولا شبهة كما قيل اذ المراد بالمنزل ما جاء من الله تعالى سواء كان جسما اوغيره ولو سلم فالحقيقة والمجاز فى الاسناد لامانع من الجمع بينهما فتدبر انتهى ولا يخفى ان الجمع بين الحقيقة والمجاز واولغويا جاز عند الشافعى وعموم المجاز محتمل وقول القائل اذ المراد بالمنزل الخ ينتظم العموم المجازى وكذا قول البعض على ان المراد بالانزال مجرد الايصال والتيسير فينتظم الكل انتظاما حقيقيا انتهى يلايم عموم المجاز وقد ادعى الحقيقة * قوله (وقرئ عبدنا بضمتين) على انه جمع عبد وقيل اسم جمع له * قوله (اى الرسول والمؤمنين) او الرسول فقط على ان الجمع يراد به التعظيم ويؤيده قراءة الافراد ٢٤ * قوله (يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل) فاضافة اليوم الى الفرقان لادنى ملابسة اذ الظاهر ان المعنى يوم الذى فرق بين الحق والباطل لكن المصنف حمل على اضافة الظرف الى المظروف ٢٥ * قوله (المسلمون والكفار) فحينئذ التناسب بين الحق والباطل بدل بين الحق والباطل ٢٦ * قوله (فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة) نصر القليل على الكثير عدى بعلى لتضمنه معنى الغلبة ٢٧ * قوله (بدل من يوم الفرقان) بدل الكل اذ المراد بالزمان هنا الامر الممتد واحتمال بدل البعض ضعيف * قوله (والعدوة بالحركات الثلث شط الوادى وقد قرئ بها) بالحركات الثلث اى فى العين وفى الكشاف وقرئ بهن وبالعدية على قلب الواو ياء انتهى * قوله (والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وابى عمرو ويعقوب) وقراءة الفتح شاذة قرأ بهما الحسن وزيد بن على وغيرهما وهى كلها لغات بمعنى ٢٨ * قوله (البعدى من المدينة تأنيث الاقصى) بمعنى الابعد اسم تفضيل فالمفضل عليه هو الجانب الذى المسلمون مستقرون فيه فقول المصنف من المدينة ليس من المفضل عليه بل هو صلة البعدى * قوله (وكان قياسه قلب الواو ياء لانها اسم وكل فعلى من ذوات الواو اذا كان اسما لا صفة فالقياس قلب واوها ياء * قوله (كالدنيا والعليا) اصلهما دنوى الا انها من الدنو والعلوا لانهما من العلو * قوله (تفرقة بين الاسم والصفة وجاء على الاصل كالقود) فان فعلى من ذوات الواو ان كانت صفة فلا تقلب الواو ياء كالغزوى مؤنث اغزى واما اذا كانت اسما فتقلب الواو ياء كالدنيا كما مر تفرقة بينهما فان قيل كيف تقول ان القصوى اسم وقد وصفت العدوى بها قلنا القصوى مما استغنى فيه بالوصف عن الموصوف كالصاحب والاصل فيه الغاية القصوى فصار كأنه اسم غير صفة فلما اختص كونها صفة بحال التعريف كالدنيا والعليا فان كونهما صفتين مختص بحال التعريف اذ لا يقال دار دنيا ومنزلة عليا بل يقال الدار الدنيا والمنزلة العليا كان كون القصوى صفة كلا صفة كذا فى الجاربردى فى شرح الشافية من بحث الابدال

والمقصود بالذات هو العمل وهو تسليم الخمس الى اهل العلم بن الخمس اليهم

قوله وكان قياسه قلب الواو اى قلب الواو ياء كالدنيا والعليا كلاهما واوى فان اصلهما الدنوا والعلوا فقلبت الواو ياء هذا فى الاسم لا فى الصفة وههنا استعملت القصوى صفة للعدوة فالقياس ان لا تقلب واوها ياء فجاء على القياس فلم قال المص وكان قياسه قلب الواو فلعله نظر الى ان اكثر استعمال القصوى كان بلا موصوف فيجرى مجرى الاسماء وقياس فعلى فى الاسم ان يقلب واوه ياء لكن لم يقلب فى قصوى ابقاء له على الاصل واجراء مجرى القود واستصوب واغيلت قال صاحب الكشاف القياس هو قلب الواو ياء كالعليا واما القصوى فكالقود فى مجيئه على الاصل وقد جاء القصيا الا ان استعمال القصوى اكثر كما كثر استعمال استصوب مع مجئ استصاب واغيلت مع اغالت قالوا قوله القياس قلب الواو ياء فيه نظر لانه صرح فى المفصل ان فعلى تقلب واوها ياء فى الاسم دون الصفة والدنيا والعليا والقصوى صفات فاجيب بانها وان كانت فى الاصل صفات الا انها اخرجت مخرج الاسماء لاستعمالها فى اكثر الامر بلا موصوف

لكن كلامه فى لفظ الدنيا والعليا والظاهر ان القصوى كذلك اونقول كون القصوى صفة فى غاية القلة فلا سمية غالبة فيه فلهذا حكم عليه بالشذوذ وان كان صفة الاترى ان الدنيا هنا صفة العدوة وقياسه عدم القلب لكن لما ذكرنا كان القياس القلب كالقود والقياس قلب الواو الفا لكن جاء على الاصل اى بدون الاعلال لئلا يلتبس بالفعل ❊ قوله (وهو اكثر استعمالا من القصيا) اشار الى ان القصيا ايضا مستعمل فى اللغة وقد قرأ به زيد بن على كاقيل ثم ان فى كلامه اشارة الى ان مثل هذا الشاذ ليس من مخالفة القياس المنافية للفصاحة لانه كذلك ثبت عن الواضع فمثل هذا فى حكم المستثنى فكانه قال القياس كذا الا فى هذه الصور كذا فى المطول فلا ينافى عدم القلب فى القصوى الفصاحة ٤٢ ❊ قوله (اى العير) اى القافلة وهو اسم للابل التى عليها الاحمال لانها تعير اى تردد وقيل لاصحابها كذا قاله المصنف فى سورة يوسف والظاهر ان اطلاق العير على الابل المذكورة وعلى اصحابها كلاهما حقيقة لكن اطلاق الركب على الاول مجاز على مثل راضية فى عيشة راضية ويمكن الاستعارة باعتبار السبب كماذهب اليه صاحب الراغب ❊ قوله (او قوادها) جمع قائد والمراد اصحاب العير المحيطة بالقافلة فيكون اطلاق الركب عليهم حقيقة وفى الكشاف يعنى الركب الاربعين الذين كانوا يقودون العير انتهى وهو اوضح مما اختاره المصنف اذ مهما امكن الحقيقة لا يصار الى المجاز والمصنف رجح على الحقيقة ولا يظهر وجهه ٤٢ ❊ قوله (فى مكان اسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر) من مكانكم اى بحذف المضاف فى منكم وان اسفل اسم تفضيل انسلخ من معنى التفضيل ويكون صفة لظرف المنصوب بتقدير فى متعلقها خبر للركب وقول صاحب الكشاف وهو مرفوع المحل لانه خبر مبتدأ مبنى على التسامح ❊ قوله (والجملة حال) اى جملة والركب حال واذ انتم وراءه ❊ قوله (من الظرف قبله) اى من الضمير المستتر فى الجار والمجرور اى بالعدوة الدنيا كما هو الظاهر وكون المراد بالعدوة القصوى وحده اومع العدوة الدنيا ليس بحسن بل ليس بصحيح ❊ قوله (وفائدتها الدلالة على قوة العدو) اى فائدة الجملة الحالية وما يترتب عليها الدلالة الخ عدل عن عبارة الكشاف وهى الاخبار عن الحال الدالة الخ اذ الاخبار عنها نفس الجملة لا فائدتها وانما الفائدة الدلالة المذكورة والمراد بالدلالة المعنى اللغوى وهو الارشاد ❊ قوله (واستظهارهم بالركب) عطف علة لقوة العدو وكون قوة العدو بسبب تكامل عدته كما فى الكشاف لايناسب المقام اذ لا دلالة عليه فى النظم الجليل والعدد بانه معلوم من الواقع ضعيف اذ الكلام فى افادة النظم المرام مع قطع النظر عما افاده خارج المقام ❊ قوله (وحرصهم) اى العدو والجمع لان العدو فى معنى الجمع وارجاع الضمير الى الركب لقربه يستلزم التفكيك مع انه لاحاجة اليه ❊ قوله (على المقاتلة عنها) اى على المدافعة عنها واتضمين معنى المدافعة عدى المقاتلة بعن وضمير عنها راجع الى الركب اى العير ووجه الدلالة على الحرص المذكور هو ان الجدة على حفظ العير اكثر ولهذا كانت العرب تخرج الى الحرب بظعنهم واموالهم ليبعثهم الذب عن الحريم على بذل مجهودهم فى القتال ووطن نفوسهم ❊ على ان لا يبرحوا مواطنهم وعن هذا قال المصنف وتوطين نفوسهم الخ ❊ قوله (وتوطين نفوسهم على ان لا يخلوا امراكزهم ويبذلوا منتهى جهدهم) على ان لا يخلو من الافعال اى ان لا يجعلوا خالية وقوله توطين نفوسهم من قبيل الاستعارة فانه شبه جعل نفوسهم ثابتة على المركز وقارة عليه بجعل المرء نفسه قارة فى وطنه فاستعمل ماوضع للمشبه به فى المشبه ❊ قوله (وضعف شان المسلمين) عطف على القوة اى هذه الجملة تدل على ضعف المسلمين ايضا ووجه الدلالة هو انه تعالى لما بين شوكة الكفار بسبب استظهارهم من الركب الاشرا رفهم بطريق الاشارة ان المسلمين على ضعف بسبب انتفاء الاستظهار وقلة عددهم لاجل ذلك وهذا معلوم من النظم الجليل غايته بطريق الاشارة لا من الواقع كيف لا وقد عطف المصنف الضعف على القوة والدلالة التى فوقها مقدرة فى فوق الضعف وجعل الواو بمعنى مع اوامثاله فيه خروج عن الجادة ❊ قوله (والتياث امرهم) وفى نسخة صحيحة والتياث امرهم اى صعوبته والتباسه عليهم من قولهم التاث عليه الامور اى التبست عليه واختلطت فحينئذ وجه الدلالة ظاهرة وجه دلالة الجملة الحالية على الشات المذكور انه تعالى لما اخبران الركب اسفل منكم ومع ذلك ماضعفوا وما استكانوا فهم من ذلك ثبات امرهم ❊ قوله (واستبعاد غلبتهم عادة) اذ العادة قاضية على غلبة الاكثر

قوله حال من الظرف قبله وهو بالعدوة القصوى

قوله وفائدتها الدلالة على قوة العدو اقول الدلالة على قوة العدو انما نشأ من تعيين مكانهم لا من مفهوم الحال على ماقال صاحب الكشاف الفائدة فى تعيين مراكز الفريقين وذكر ان العير اسفل منكم الاخبار عن الحال الدالة على قوة شان العدو وشوكته وتكامل عدته وتمهد اسباب الغلبة له وضعف شان المسلمين والتياث امرهم وان غلبتهم فى مثل هذه الحال ليست الا صنعا من الله ودليلا على ان ذلك امر لم يتيسر الا بحوله وقوته وباهر قدرته وذلك ان العدوة القصوى التى اناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت ارضا لا بأس بها ولا ماء بالعدوة الدنيا وهى خبار تسوخ فيها الارجل ولا يمشى بها الا بتعب ومشقة وكانت العير وراء ظهورهم مع كثرة عددهم فى الاخبار على هذا الشرح ادماج تصوير مادبر الله تعالى اى صوروا تلك الحالات العجيبة الدالة على القدرة الباهرة من فاتحتها الى خاتمتها ليعرفوا حسن تدبير الله فيها فى اعلاء كلمته ونصرة اوليائه وقهر اعدائه

قوله وحرصهم على المقاتلة عنها اى عن العدوة القصوى

قوله وضعف شان المسلمين عطف على قوة العدو وقوله وكذا ذكر مراكز الفريقين وقوله وكذا قوله ولو تواعدتم اى فيه الدلالة ايضا على قوة العدو وضعف شان المسلمين

٢٢ ﴿ واو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد ٢٣ ﴿ ولكن ٢٤ ﴿ ليقضى الله امرا كان مفعولا ٢٥ ﴿

ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة ٢٦ ﴿ وان الله لسميع عليم ٢٧ ﴿ اذ يريكهم الله فى منامك قليلا

على الاقل لكن النصر من الله العزيز الحكيم لا من كثرة العدد والعدد فجعل الله تعالى اياهم غالبين وبالجملة واصلين بباهر قدرته وجليل حكمته وفيه تحريض على مواظبة الشكر والثناء فى السراء والضراء الهى اجعلنا من الشاكرين وبالنعمة عارفين ولا تجعلنا من الغافلين ياواسع الغفران ويا قديم الاحسان * قوله (وكذا ذكر مراكز الفريقين) ودلالة ذكر مركز الفريقين على بعض الامور المذكورة لا كلها ولهذا فرق بينهما مع ان صاحب الكشاف جمع بينهما حيث قال فان قلت مافائدة هذا التوقيت وذكر مراكز الفريقين وان العير كانت اسفل منهم قلت الفائدة الخ ولقد اصاب المصنف واجاد كما لا يخفى على مستقيم الفؤاد * قوله (فان عدوة الدنيا كانت رخوة) فالضعف والقوة المستفاد ان منه بالنظر الى الخارج لا بالكثرة والقلة فاتضح حسن التفريق ايضا * قوله (تسوخ فيها الارجل) اى تغيب وتزل * قوله (ولا تمشى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدوة القصوى وكذا قوله ولو تواعدتم الاية) وكذا اى مثل المذكور قوله ولو تواعدتم الخ اى يدل قوله تعالى ولو تواعدتم الخ ٢٢ * قوله (اى لو تواعدتم انتم وهم القتال) اشار به الى ان قوله تعالى ولو تواعدتم فيه تغليب المخاطبين على الغائبين لشرافتهم قوله (ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم انتم فى الميعاد) وحالهم وهى الكثرة والقوة * قوله (هيبة منهم ويأسا من الظفر عليهم) نبه المصنف على ان لاختلفتم خطاب للمسلمين خاصة بلا تغليب اذ الحكمة بيان ضعف المسلمين وعدم وفاء وعدهم لو علموا حال اعدائهم هيبة منهم ومع ذلك اتفق لهم فتح ونصر فلا يناسب التعرض لهيبة المشركين من رسول الله عليه السلام ولو كان الامر كذلك * قوله (ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعا من الله خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا) ليتحققوا متعلق بالدلالة اى اختير الدلالة ليتحققوا الخ ٢٣ * قوله (جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد) اشار الى ان لكن لبيان انتفاء المقدم فيفيد انتفاء التالى ٢٤ * قوله (ليقضى الله) علة للانتفاء المذكور (حقيقا بان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه وقوله ٢٥ ليهلك من هلك الاية بدل منه او متعلق بقوله مفعولا والمعنى ليموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها لئلا تكون له حجة ومعذرة فان وقعة بدر من الايات الواضحة او ليصدر كفر من كفر وايمان من آمن عن وضوح بينة) على استعارة الهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة * قوله (او من هذا حاله فى علم الله تعالى وقضائه) حاصله اعتبار المضى فى علم الله تعالى اى هلاكه ماض باعتبار تعلق علمه تعالى بما تعلق القديم فلا تأويل بالمشارفة كما فى الوجه الاول لكن فى هذا التوجيه ايضا يحتاج الى التأويل عن قضى هلاكه فيكون مجازا ايضا بطريق ذكر المسبب وارادة السبب ولعل قوله وقضائه اشارة اليه * قوله (وقرئ ليهلك بالفتح) وماضيه بالفتح فى المشهور والظاهر انه من اللغة المتداخلة اذ قد سمع من الباب الثانى والثالث والرابع كما فى القاموس * قوله (وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر ويعقوب من حيى بفك الادغام للحمل على المستقبل) بفك الادغام فان الادغام فيه ممنوع لئلا يلزم الضم على الياء ٢٦ قوله (بكفر من كفر) اشار الى ان كون المراد بالحياة والهلاك الكفر والايمان راجح لشدة مناسبته لقوله عن بينة * قوله (وعقابه وايمان من آمن وثوابه) وعقابه اردفه لزومه والمراد بالوصفين السمع والعلم وبالامرين الايمان والكفر * قوله (ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الامرين على القول والاعتقاد) على القول وبالنظر اليه قيل انه لسميع والاعتقاد وباعتباره قيل عليم فى قوله بكفر شارع سميع عليم اشتمال الايمان بالقول اى الاقرار اما لكونه شطرا او شرطا لاجراء الاحكام الدنيوية واما الكفر فلا نا لا نعلم كفر من كفر الا بانكاره باللسان وباعتبار ذلك كان الكفر مشتملا بالقول ولو كان المراد من الهلاك الموت وبالحياة التعيش كما هو المختار حيث قدمه لا يظهر وجه الجمع بين الوصفين ولعل لهذا قال ولعل الجمع بين الوصفين فالاولى ان المعنى وان الله لسميع باقوالهم عليم بنياتهم سواء اشتمل الامرين عليهما اولا كما هو المشهور فى مثل هذا المقام ٢٧ * قوله (مقدر باذكر) اى انه مفعول فيه له لا مفعول به اذ المصنف قد اختار عدم خروج اذ واذا عن الظرفية فى قوله تعالى "واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة" الاية * قوله (او بدل ثان من يوم الفرقان او متعلق بعليم) لكن المبدل منه ليس فى حكم السقوط او متعلق بعليم وتعلقه به لان المراد بالعلم هنا تعلقه الحادث ولا ضير فى التعلق الحادث التقييد بنحو الزمان فاندفع ما قيل وتعلقه بعليم لا يخفى ما فيه انتهى نعم التعلق القديم لا يصح تقييده وليس المراد هنا ذلك * قوله (اى بعلم المصالح)

قوله ليتحققوا علة للدلالة فى قوله للدلالة على قوة العدو ويعنى ذكر ما يدل على قوة العدو وضعف شأن المسلمين ليعلموا حقيقة ان ما رزقوه من الفتح والظفر على العدو مع ان حالهم فى الضعف وحال عدوهم فى القوة ما ذكر ليس الا لطفا من الله خارقا للعادة فيزدادوا شكرا

٢٢ ❀ ولواريكهم كثيرا لفشلتم ٢٣ ❀ ولتنازعتم فى الامر ٢٤ ❀ ولكن الله سلم ٢٥ ❀ انه عليم بذات الصدور ٢٦ ❀ واذ يريكموهم اذ التقيتم فى اعينكم قليلا ٢٨ ❀ ويقللكم فى اعينهم

اشارة الى وجه آخر فى تقدير مفعول عليم اذ لا يصح هنا ماقدره آنفا من قوله بكفر من كفر وفيه نوع رمز الى مافكرنا سابقا فى قوله واول الجمع بين الوصفين الخ * **قوله** (اذ يقللهم فى عينك) لايلايم فى منامك اذ التقليل فى العين يناسب اليقظة كما سينبه عليه نعم فى حقه عليه السلام لايبعد لكن فى رؤياك يأبى عنه ظاهرا * **قوله** (فى رؤياك) متعلق بما تعلق به فى عينك وصحح اذ الاول مطلق والثانى مقيد وقيل فى عينك فى رؤياك يحتمل الحلية والبداية انتهى * **قوله** (وهو ان تخبر به اصحابك فيكون تثبيتالهم وتشجيعا على عدوهم) وهواى الصالح والتذكير باعتبار الخبر ٢٢ * **قوله** (ولواريكهم) اى فى منامك كما هو الظاهر * **قوله** (كثيرا لفشلتم ولجبنتم) لفشلتم خوطب به المسلمون بعد خطاب النبى عليه السلام اذ الفشل والخوف لايناسب نسبته اليه عليه السلام وانما يناسب المؤمنين وعن هذا اون الخطاب عنه اليهم ٢٣ * **قوله** (امر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار ٢٤ ولكن الله سلم انعم بالسلامة) ولكن الله سلم اشارة الى ان مفعولا لازم باعتقاد الروم انعم بالسلامة حاصل المعنى * **قوله** (من الفشل والتنازع) هذا التقييد من مقتضيات المقام ولو اطلق وحكم بدخوله دخولا اوليا لم يبعد ٢٥ **قوله** (يعلم ماسيكون فيها) فحينئذ المراد تعلق القديم اذ تعلق العلم بالحوادث المتجددة بانها ستحدث قديم كما فى الخيال فيكون تامة هنا كما اشرنا وانما اعتبر متعلق العلم المستقبل لاقتضاء السابق * **قوله** (ومايغير احوالها) اى يعلم مايغير احوال الصدور كاراءة عدوكم كثيرا فانها تبدل شجاعتكم بالجبن ولهذا اختير اراءة القليل فى اعينكم ٢٦ **قوله** (واذ يريكموهم) منصوب بمضمر اى اذكروا الحدث الوقت المذكور خوطب به الكل مثل قوله لفشلتم ولاتلون الخطاب هنا بعد تحققه فى لفشلتم الا ان قال ان المضمر هنا معطوف على مضمر سابق خوطب به النبى عليه السلام والمعطوف خوطب به الاصحاب بطريق التلوين حال من الثانى وافراد القليل لان فعيلا قد يستوى فيه الواحد والجمع صرح به المصنف فى سورة الملك * **قوله** (الضمير ان مفعولا يرى وقليلا حال من الثانى وانما قللهم فى اعين المسلمين) اشار الى ان الخطاب فى قوله واذ يريكموهم للاصحاب خاصة كالخطاب فى لفشلتم وان الرؤية الرؤية البصرية لاالقلبية كما فى قوله واذ يريكهم الآية * **قوله** (حتى قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لمن الى جنبه اتراهم سبعين فقال اراهم مائة) اتراهم بضم التاء مجهول من باب الافعال اى اتظنهم معلوم من ظن وكذا الكلام فى قوله فقال اراهم ويحتمل كونهما معلوما من الثلاثى فحينئذ يكون سبعين ومائة حالا لان وان حمل على الرؤية القلبية اى بمعنى العلم فيكونان مفعولين ثانيين والاول اولى **قوله** (تثبيتا لهم وتصديقا لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم ٢٧ حتى قال ابوجهل ان محمدا واصحابه اكلة جزور) تثبيتا مفعول له لقللهم اكلة جزور مثل فى القلة واستعارة تمثيلية اى انهم لغاية قلتهم يكفيهم ذبح واكلة بوزن خدمة جمع آكل بوزن ناصر والجزور الناقة * **قوله** (قللهم فى اعينهم) اشارة الى بيان الحكمة فى تقليل المؤمنين فى اعينهم بعد بيان الغرض فى تقليل الكفار فى اعين المسلمين وفى الكشاف فان قلت الغرض فى تقليل الكفار فى اعين المسلمين ظاهر فما الغرض فى تقليل المؤمنين فى اعينهم انتهى والمصنف اشار باختيار الماضى فى الموضعين الى ان المضارع فى قوله تعالى واذ يريكموهم وقوله تعالى ويقللكم لحكاية الحال الماضية فلذلك حسن دخول اذ عليهما * **قوله** (قبل التحام القتال ليجترؤا عليهم ولايستعدوا لهم) الالتحام بالحاء المهملة دخول بعض القوم فى بعض كلحمة الثوب فاضافته الى القتال لادنى ملابسة اوبمعنى فى وفيه استعارة حيث شبه دخول القوم بعضهم فى بعض والخلط التام بينهم بلحمة الثوب فاستعمل فى المشبه ماوضع للمشبه به * **قوله** (ثم كثرهم) لم يذكر التكثير هنا لكن علم من قوله تعالى فى سورة آل عمران قد كان لكم آية فى فئتين الآية كما لم يذكر هناك التقليل مع ان المصنف قد تعرض بيانه هناك * **قوله** (حتى يرونهم) اى المسلمين * **قوله** (مثليهم لتفاجئهم الكثرة فتبهتهم وتكسر قلوبهم وهذا من عظائم آيات تلك الوقعة فان البصر وان كان قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد) مثليهم اى مثلى المؤمنين او مثلى الكافرين والمصنف رجح الثانى فى سورة آل عمران اذ فيه مزيد تكسر قلوبهم اذ عدد المشركين قريب الف ومثليهم قريب الفين وعدد المسلمين كانوا ثلثمائة وبضعة عشر * **قوله** (وانما يتصور ذلك بصد الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوى فى الشرط) لاحاجة الى هذا التوجيه لانه بلاصد

قوله مع التساوى فى الشروط اى فى شروط الابصار فالواهى شرط الابصار ان لايكون المبصر فى غاية القرب ولا فى غاية البعد ولا ان يكون بين الرائى وبينه حجاب ولا ان يكون المبصر فى ظلمة شديدة ولا ان يكون لطيفا جدا ولا ان يكون صغيرا جدا ولا كبيرا جدا وان يكون فى مقابلة الرائى
قوله لاختلاف الفعل المعلل فان الفعل فى الاول المعلل جرأتهم على هذه الحال من غير ميعاد وههنا تقليل الاعداء فى اعين

٢٢ * ليقضي الله امرا كان مفعولا ٢٣ * والى الله ترجع الامور يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة ٢٤ * فاثبتوا ٢٥ * واذكروا الله كثيرا ٢٦ * لعلكم تفلحون ٢٧ * واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا ٢٨ * فتفشلوا ٢٩ * وتذهب ريحكم

يمكن رؤية الكثير قليلا بمحض خلق الله تعالى وقد اخبر تعالى بوقوعه فيجب علينا اعتقاده بلا اشتغال الى تأويله وانت خبير بان ما ذكره من التعليل مختص بتقليل الكثير ووجه تكثير القليل ما ذكرناه آنفا من انه بمحض خلق الله تعالى كما احدث في اعين الاحول ما يرون له للواحد اثنين كما في الكشاف قيل في التكثير القليل انه يكون الملائكة معهم انتهى ولا يخفى انه لا يلائم قول المصنف ثم كثرهم حتى يرونهم مثليهم وقد صرح به ايضا في سورة آل عمران والتكثير بالملائكة اضعاف مضاعفة لكونهم خمسة آلاف ٢٢ * **قوله** (كرره لاختلاف الفعل المعلل به) اذ هو في الاول جمعهم بلا ميعاد وفي الثاني التقليل ثم التكثير اذ هم من موضع آخر او من الصحوى فالتكرير صورى لا حقيقى * **قوله** (اولان المراد بالامر ثمة الالتقاء) الظاهر الواو والواصلة دون او والصلة اذ لا منع لاتحاد الفعل المعلل به فوجه التنبيه على ان احد الامرين بلا ملاحظة الآخر كاف في حسن التكرير ولا بعد في الحمل على منع الخلو فقط * **قوله** (على الوجه المحكى وههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال الشرك وحزبه) على الوجه المحكى وهو كون اهل الاسلام في العدوة الدنيا وكون الكفار في العدوة القصوى وما يتفرع عليه من قوة الاعداء واستظهارهم بالركب والميل الى غير ذلك واشار به المصنف الى احتمال آخر في الامر الاول والمرضى عنده كون المراد بالامر ثمة نصر اوليائه وقهر اعدائه وكذا المراد به هنا فالوجه الاول هو المعول ٢٣ * **قوله** (والى الله) لا الى غيره ترجع الامور كلها جليلها ودقيقها يدبرها كيفما يشاء ويختار فيغلب القليل على الكثير ويقلل الكثير ويكثر القليل لا راد لامره ولا معقب لحكمه * **قوله** (حاربتم) فسر اللقاء بالحرب لان اللقاء مما غلب في القتال كما ذكره المصنف * **قوله** (جماعة) معنى فئة الفئة الفرقة من الناس من فاوت رأسه اذ شققته او من فاء اذا رجع فوزنها فعلة او فلة كذا بينه المصنف في سورة البقرة * **قوله** (ولم يصفها) اي الفئة بالكفر * **قوله** (لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء مما غلب في القتال) اي يقاتلون ويحاربون ٢٤ * **قوله** (للقائهم) اي في وقت لقائهم وقتالهم الامر للوجوب ان كان العدو ضعفي المسلمين وان كانوا اكثر من ذلك فلا يجب الثبات بل يسوغ الفرار كما فصل في قوله تعالى "ومن يولهم يومئذ دبره" الآية ٢٥ **قوله** (واذكروا الله كثيرا) الامر هنا للاستحباب * **قوله** (في مواطن الحرب داعين له مستظهرين بذكره) اي الدعاء مستحب في القتال ومنه التكبير وقيل يستحب اخفاؤه ولذا قيل المراد بذكره اخطاره بالقلب وتوقع نصره انتهى فالاول الجمع بين الذكر اللساني والاخطار الخيالي ولا يبعد ان يكون قول المص مستظهرين بذكره مترقبين لنصره اشارة الى ما قلنا * **قوله** (مترقبين لنصره) لانه تعالى يقول في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي ٢٦ * **قوله** (تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله) سواء كان نعمة او محنة معاملة او مقاتلة عن ذكر الله وان يلتجئ اليه وحده * **قوله** (وان يلتجئ اليه عند الشدائد) اي بلا جزع حتى يحصل له الفرج منها * **قوله** (ويقبل عليه بشراشره فارغ البال) بشراشره اي بكليته جمع شرشر بمعنى طرف * **قوله** (واثقا بان لطفه لا ينفك عنه في شيء من الاحوال) وان تأخر لحكمة من الملك المتعال ٢٧ * **قوله** (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا باختلاف الآراء كما فعلتم ببدر او احد) واطيعوا عطف على واذكروا من تتمة الجواب واليه اشار المص بقوله كما فعلتم ببدر واحد ٢٨ * **قوله** (جواب النهي ولذلك قرئ ٢٩ وتذهب ريحكم بالجزم) جواب النهي اي منصوب بان المقدرة * **قوله** (وقيل عطف عليه) فيكون مجزوما وما قرئ بالجزم اي كما قرئ بالنصب من حيث الخ بيان وجه الشبه وقيل وجه الشبه عدم ثباتها ٢٨ * **قوله** (والريح مستعارة للدولة من حيث انها في تمشي امرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها) والريح مستعارة للدولة يقال هبت رياح فلان اذا كانت له دولة قال الشاعر "اذا هبت رياحك فاغتنمها * فان لكل خافقة سكون * ولا تغفل عن الاحسان فيها * فما تدري السكون متى يكون" * **قوله** (وقيل المراد بها الحقيقة) اي علامة الكسر ذهاب الريح من وجوه الاعداء كما ان امارة النصر ان تهب ريح من جانب المقاتلين في وجوه الاعداء ولهذا اضيف الريح الى اهل الاسلام لادنى ملابسة تنبيها على ذلك كانه قيل وتذهب ريحكم التي تهب من جانبكم في وجوه الاعداء * **قوله** (فان النصرة لا تكون الا بريح يبعثها الله تعالى) الى جانب من يريد الله نصره ولعل هذا الحصر بناء على الاغلب الاشهر * **قوله** (وفي الحديث نصرت) اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى عن ابن عباس رضي الله عنهما * **قوله**

قوله ولم يصفها يعني كان مقتضى الظاهر وصف الفئة بالكفر لانهم هم المأمورون بالثبات في قتالهم لا اطلاق الفئة لان غير الكفار لا يؤمر المقاتلون اياهم بالثبات في قتالهم لكن لم يوصف الفئة بالكفر ولم يقل اذا لقيتم فئة كافرين لان المؤمنين ما كانوا يلقون اي يقاتلون الا الكفار فاللقاء الذي هو بمعنى القتال قرينة على ان الفئة كفار فاستغني بالقرينة عن ذكر الوصف

قوله بالجزم اي بجزم يذهب على القراءة بالياء التحتانية لانه معطوف على المجزوم وهو وتفشلوا الواقع في حيز النهي على وجه

قوله من حيث انها بيان للجامع بين المستعار منه والمستعار له المبنى على تشبيهه به في الاصل قوله بالكلاء اي بالحفظ بيان للمعية المستفادة من قوله عز وجل مع الصابرين

٢٢ * واصبروا ان الله مع الصابرين ٢٣ * ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم ٢٤ * بطرا ٢٥ *
ورئاء الناس ٢٦ * ويصدون عن سبيل الله ٢٧ * والله بما يعملون محيط ٢٨ * واذ زين لهم الشيطان
٢٩ * اعمالهم

بالصبا) ريح تهب في المشرق من مطلع الشمس ويقابلها الدبور * قوله (واهلكت عادا بالدبور) لكن لما قصد بالصبا نصرته عليه السلام وبالدبور اهلاك عاد خص بالذكر ما ذكر في الموضعين والنصرة بالريح بالاولياء لا يشترط فيها المقاتلة مع الاعداء ولا اشكال بالدبور اصلا وهذه الريح كما كانت سببا لهلاك عاد كانت سببا لنصرة هود عليه السلام الى الصبا ايضا كذلك فانه عليه السلام كما نصر بها اهلكت قريش وسائر الكفرة بها كذلك ٢٢ * قوله (بالكلاءة والنصر) بالكلاءة بالمد مثل الخداعة مبنى ومعنى ٢٣ * قوله (يعنى اهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير) خرجوا منها اى من مكة كما هو الظاهر من كلام المصنف فحينئذ لا بد من التسامح في كون الديار جمعا بان مكة بالنسبة الى كل منهم كانها دور متعددة فالاولى ارجاع الضمير الى الديار المختصة بهم بان يسكنوا فيها ٢٤ * قوله (فخرا واشرا) يتضمن النشاط للنعمة والافتخار بها وهو من النعمة بالكفر ٢٥ * قوله (يثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة) حيث قالوا ونطعم بها من حضرنا * قوله (وذلك انهم لما بلغوا جحفة واتاهم رسول ابى سفيان) اى جاءهم * قوله (ان ارجعوا فقد سلمت عيركم) اى وقال ان ارجعوا اقتصد ان تفسيرية الذمير بع قول اسم مذكور في كلامه * قوله (فقال ابو جهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمور وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرنا من العرب) وتعزف من العزف بعين مهملة مفتوحة وزاء ساكنة وفاء وهو الطرب والضرب بالدفوف قوله القيان بكسر القاف جمع قينة بفتح القاف وسكون الياء الجارية مغنية اولا لكن المراد هنا المغنية * قوله (فوافوها) اى جاؤها والظاهر من الحكاية ان كبرهم واظهار فخرهم في وسط الطريق بعد وصول خبر سلامة العير باخبار رسول ابى سفيان وماذكر من النظم حين خروجهم من ديارهم وتوجيهه ان خروجهم من ديارهم في حال كونهم بطرا لكن انكشاره بحيث لا يخفى على احد بعد ذلك بقى الكلام في كونهم مرائين فالوجه كون الحال مقدرة والمعنى خرجوا من ديارهم عازمين على اظهار الكبر والرياء * قوله (ولكن سقوا كاس المنايا وناحت عليهم النوائح) المنايا جمع منية اى الموت اى شربوا قدح الموت بدل شرب الخمر وناحت النوائح بدل تغنيات المغنيات وكانت مواليهم غنائم بدل بذلها وكانت طائفة منهم اسرا لارقاء اذلاء بدل ادعاء كونهم كبراء عظماء وهكذا سنة الله مع المتكبرين المتمردين فالحمد لله رب العالمين * قوله (فنهى المؤمنين ان يكونوا امثالهم بطرين مرائين) اشار الى ان بطرا ورئاء حالان بتأويلهما بالمشتق وانما اورد في النظم لكونهما مصدرين والبعض جوز كونهما مفعولا لاجله ولم يلتفت اليه المصنف لانه لا وجه له هنا كما لا يخفى واما التفاته اليه فيما سيأتى فسيجئ وجهه * قوله (وامرهم بان يكونوا اهل التقوى والاخلاص من حيث ان النهى عن الشئ امر بضده) واذا نهى عن الشئ فمعلوم عنده ان فوت المقصود بالنهى بفعل الضد يكون واجبا وان لم يفوته ففعله يكون سنة مؤكدة كذا في التوضيح وههنا عدم ضد النهى عنه يفوت المقصود بالنهى فيكون مأمورا به وجوبا ٢٦ * قوله (معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال) ومأولا بالمشتق كما نبه عليه آنفا * قوله (وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر) وكذا ان جعل اى بطرا مفعولا له وفرضه له مع عدم التفاته سابقا اشاره مع من جوزه اذ شرط نصبه غير متحقق بحسب الظاهر اذ لا مقارنة للبطر والرياء واصد للخروج مع ان علة الخروج حماية العير كما اشار اليه المصنف سابقا فوجه الصحة ان خروجهم لايقاع البطر والرياء والصد وان لم توجد فقصد الفاعل كاف في تحقق المقارنة في الوجود فان قيل لم لا يجوز كون العلة للحصول وهم موصوفون بها في حال الخروج قلنا المتبادر من سوق الحكاية كون العلة للتحصيل وهم لم يتصفوا بذلك ولذا حملنا الحال على الحال المقدرة لكن على تأويل المصدر وانما قال بالمصدر بلا آلة سماعى لا قياسى وهذا يرجح الحالية كما اختاره المصنف اولا ٢٧ (فيجازيكم عليه) ٢٨ * قوله (مقدر باذكر) فحينئذ يكون الخطاب للنبى عليه السلام بطريق التلوين ومال اليه صاحب الكشاف حيث قال واذكر اذ زين لهم الشيطان والمعنى واذكر وقت تزيين الشيطان او واذكر الحادث وقت التزيين فلا يرد ان الظاهر اذكروا لانه معطوف على ولا تكونوا ولا حاجة الى الجواب بانه بيان لنوع العامل لا هذا بخصوصه اى يقدر فعل من هذه المادة وهو اذكروا وهذا تكلف جدا ٢٩ * قوله (في معاداة الرسول عليه السلام وغيرها) الاولى في معاداتك وغيرها لقوله اذكر الا ان يقال اراد به تعيين اعمالهم التى عملوها في معاداة

قوله وتعزف العزف اللعب بالدفوف وضربها بضرب والبطر الطغيان في النعمة والا شرة البطر والرياء اظهار الجميل مع قبح الباطن
قوله ولكن سقوا كاس المنايا وناحت عليهم النوائح معارضة لاغراض ابى جهل الفاسدة بمقابلتها ولوماتت وذهب اموالهم مكان اطعامهم الكل اوفق لحق اغراضه الثلاثة المذكورة في قوله فوافوها في جحفة
قوله من حيث ان النهى عن الشئ امر بضده هذا على اصل الشافعى لانه قول بالمفهوم المخالف وفي الكشاف فنهاهم ان يكونوا مثلهم بطرين طربين مرائين باعمالهم وان يكونوا من اهل التقوى اى نهى المسلمين ان يكونوا بطرين وامرهم ان يكونوا متقين فهو من باب علفتها تبنا وماء باردا ولولا هذا التأويل لزم ان يكون المعطوف داخلا تحت حيز النهى فيفسد المعنى

٢٢ * وقال لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم ٢٣ * فلما راءت الفئتان ٢٤ * نكص على عقبيه
٢٥ * وقال انى برئ منكم انى ارى مالا ترون انى اخاف الله

الرسول عليه السلام مع الاشارة الى سبب الاستصحاب ثم الاكتفاء بالرسول مع انهم فى معاداة المؤمنين ايضا اكتفاء بالاصل والمتبوع * **قوله** (بان وسوس اليهم) اشار به اولا الى ان المراد بالقول القول النفسانى ثم صرح ثانيا بقوله مقالة نفسانية ٢٢ * **قوله** (مقالة نفسانية والمعنى انه القى فى روعهم وخيل اليهم انهم لايغلبون ولايطاقون) والمعنى انه اى الشيطان فى روعهم اى فى قلوبهم الروع بضم الراء القلب انهم لايغلبون هذا لازم لقوله لاغالب لكم * **قوله** (لكثرة عددهم) بفتح العين * **قوله** (وعددهم) بضم المهملة السلاح * **قوله** (واوهمهم) تفنن فى البيان اذ التخييل والايهام والالقاء فى الروع بمعنى واحد * **قوله** (ان اتباعهم اياه فيما يظنون انها) الضمير راجع الى ما فى قوله فيما يظنون والتأنيث باعتبار الخبر مع ان ما عبارة عن الاعمال * **قوله** (قربات مجير لهم) ومجموع هذا المعنى معنى قوله وانى جار لكم اما مجير فلان الجار هنا بمعنى الدافع للضرر عن صاحبه كما يدفع الجار عن جاره فاريد بالجار معناه اللازمى اما كناية او مجازا واما انه اوهمهم ان اتباعهم الخ فمعنى ثابت بالاقتضاء اذ كون ابليس مجيرا لهم يقتضى الاتباع المذكور وجعله خبراتباعهم اشارة الى انه من قبيل الاسناد الى السبب الداعى اذ المجير هو نفسه لكن الاتباع سبب داع له * **قوله** (حتى قالوا اللهم انصر اهدى الفئتين) فلولم يظنوا انه قربات لما تجاسروا على ذلك قوله اللهم انصر اهدى الخ وهم يدعون انا وعليهم من حيث انهم لايشعرون وادهم فى واد يدعون قوله اهدى اسم تفضيل بنى للمفعول فهو من الشواذ * **قوله** (وافضل الدينين) اى اهل افضل الدينين * **قوله** (ولكم خبر لاغالب اوصفة) فحينئذ خبر لاغالب محذوف اى لاغالب كائنا لكم موجود * **قوله** (وليس صلته والالانتصب كقولك لاضاربا زيدا عندنا) وليس صلته اى ليس متعلقا به ٢٣ **قوله** (اى تلاقى الفريقان) اى تراءت مجاز مرسل لانها مسببة عن التلاقى ٢٤ **قوله** (رجع القهقرى اى بطل كيده) اشار الى ان النكص ليس على حقيقة بل استعارة تمثيلية شبه بطلان كيدهم مع احكامه بالرجوع القهقرى فى عدم الوصول الى ماقصده والخيبة عن مرامه فقوله اولا رجع القهقرى بيان اصل معنى نكص على عقبيه لابيان المعنى المراد * **قوله** (وعاد ماخيل لهم انه مجيرهم سبب هلاكهم) ماخيل لهم مبنى للمفعول المراد بما خيل اتباعهم اياه اذا وهمهم انه مجيرهم وقد صار سببا لهلاكهم وهذا لازم لبطلان كيده وعن هذا تعرضه المصنف ٢٥ * **قوله** (اى تبرأ منهم) حمل القول هنا ايضا على ما هو على الكناية اذ التبرء مستلزم لهذا القول * **قوله** (وخاف عليهم) حمل الخوف فى كلام الشيطان على الخوف عليهم لا الخوف على نفسه لانه مع كونه من المنظرين لايقاتل المسلمين حتى يخاف على نفسه من الهلاك والقتل * **قوله** (وايس من حالهم) كالتفسير لما قبله الظاهر ان ايس من التلاقى * **قوله** (مارأى امداد الله المسلمين بالملائكة) يحتمل ان يكون اللام جارة وما اما موصولة او مصدرية وهو الظاهر اذ الاول يحتاج الى تقدير * **قوله** (وقيل لما اجتمعت قريش) شروع فى وجه آخر فى بيان تزيين الشيطان حاصله ان القول محمول على الحقيقة لكن المختار الوجه الاول ولهذا مرض هذا الوجه * **قوله** (على المسير) اى على السير الى بدر ليقاتلوا مع المسلمين * **قوله** (ذكرت مابينهم وبين كنانة من الاحنة) بكسر الهمزة وحاء مهملة ساكنة ونون مفتوحة الحقد والعداوة وفى الكشاف من الحرب بدل الاحنة * **قوله** (وكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس) تمثل الشيطان بصورة الانسان انكره الامام فى سورة الاعراف فى قوله تعالى انه يريكم من حيث لاترونهم وظاهر كلام المصنف هنا التيسير بذلك ولعل لهذا مرض هذا وضعفه * **قوله** (بصورة سراقة بن مالك الكنانى) وهو من اشراف كنانة * **قوله** (وقال لاغالب لكم اليوم) اى نطق لهم نطقا ظاهرا * **قوله** (وانى مجير لكم) معنى جار لكم بطريق اللزوم * **قوله** (من بنى كنانة) هذا القيد مفهوم من سوق القصة * **قوله** (فلما رأى الملائكة تنزل) اى فلما تراءت الفئتان ورأى ابليس نزول الملائكة كأنه اشار الى ان فى الكلام محذوفا * **قوله** (نكص وكان يده فى يد الحارث بن هشام فقال له الى اين اتخذلنا فى هذه الحالة) نكص اى رجع القهقرى حقيقة اتخذلنا من الخذلان اى تترك معاونتنا وقد وعدت المعاونة * **قوله** فقال انى ارى مالا ترون ودفع فى صدر الحارث وانطلق وانهزموا) لم يذكر فى القصة قوله انى برئ منكم ولايبعد ان يقال قوله ودفع فى صدر الحارث اشارة اليه * **قوله** (فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة) مجاز فى الاسناد (فبلغه ذلك فقال والله ماشعرت

قوله مقالة نفسانية اى حديث نفسى ووسوسة الشيطان فى قلوبهم لان الشيطان لم يقل ظاهرا ولم يتكلم به فالقول فى قوله تعالى وقال لاغالب لكم اليوم مجاز عن الوسوسة والنكوص استعارة تمثيلية كما تقول اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى ولذا قال فى تفسير نكص اى بطل كيده يدل عليه قول الحسن كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يتمثل لهم

قوله وليس صلته والالانتصب يعنى لوكان لكم صلة غالب بان يتعلق لكم به على ان يكون معموله اوجب ان يقال لاغالبا بالنصب والتنوين لكون غالبا حينئذ مشابها للمضاف كقولك لاضاربا زيدا عندنا والاسم لايبنى بالاضافة فلما كان غالب مفردا غير متعلق بمابعده فلاجرم انه مبنى ولذلك لايجوز ان يكون اليوم منصوبا بغالب ولا من الناس حالا من الضمير فيه

قوله وقيل لما اجتمعت قريش الى آخره فعلى هذا القول فى قوله تعالى وقال لاغالب لكم اليوم والنكوص فى نكص على عقبيه يجرى على الحقيقة

قوله من الاحنة اى الحقد قوله وكاد ذلك يثنيهم اى كاد ذكر ما بينهم وبينهم من الاحنة يرجعهم الى ماجاؤا منه ويصرفهم عن الذهاب الى بدر

قوله الى اين اى الى اين تذهب

٢٢ * والله شديد العقاب ٢٣ * اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ٢٤ * غر هؤلاء ٢٥ * دينهم ٢٦ * ومن يتوكل على الله ٢٧ * فان الله عزيز ٢٨ * حكيم ٢٩ * ولو ترى ٣٠ * اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة ٣١ * يضربون وجوههم

عسيركم حتى يلقى هزيمتكم فلما سلموا علموا انه الشيطان) * قوله (وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله انى اخاف الله) اى كما يحتمل معنى قوله انى اخاف الله انى اخافه عليهم يحتمل ايضا انى اخافه على نفسى وجه عدم احتمال هذا المعنى فى التفسير الاول هو انه قال هناك يراد به مقالة نفسانية اى الوسوسة ولا يوسوس اليهم بخوفه على نفسه ولا عليهم بل القول يراد به هنا مقالة نفسانية فقط من غير القاء فى روعهم ولا يجوز المصنف ان يكون القول المذكور محمولا على حقيقته جوز احتمال هذا المعنى * قوله (انى اخافه ان يصيبنى مكروها من الملائكة) اصله ان يصيبنى الله بمكروه فمكروه منصوب على نزع الخافض * قوله (او يهلكنى ويكون الوقت هو الوقت الموعود) بقوله تعالى انك لمن المنظرين الى يوم الوقت المعلوم * قوله (اذ رأى فيه ما لم يره قبله) كما فى حديث الموطأ ما رأى الشيطان يوما هو فيه اصغر وادحر واحقر ولا اغيظ منه فى يوم عرفة لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام الا ما رأى يوم بدر لما رأى جبريل والملائكة عليهم السلام ومن العجب ما فى الكتاب التبيان ان ابليس قتل يوم بدر كذا فى الشهاب (والاول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر ٢٢ يجوز ان يكون من كلامه وان يكون مستأنفا) ٢٣ * قوله (والذين لم يطمئنوا الى الايمان بعد وبقى فى قلوبهم شبهة) تفسير للذين فى قلوبهم مرض والمراد بالمرض الشبهة وعدم التيقن والحامل عليه تحسين العطف من غير تكلف * قوله (وقيل هم المشركون) فالمرض حينئذ الاشراك مرضه مع ان العطف ايضا يصح من غير تكلف لان الظاهر كون القتل مع المؤمنين مع ان المشركين يرونهم كثيرين فلا يحتمل ان يقولوا ذلك الا ان يقال ذلك القول منهم فى ابتداء الامر * قوله (وقيل هم المنافقون والعطف لتغاير الوصفين) فالمراد بالمرض حينئذ النفاق لتغاير الوصفين النفاق وكون قلوبهم مريضة وهذا التغاير اعتبارى والتغاير مفهوما كاف فى العطف ولم يجوز المصنف كون الواو لتأكيد لصوق الصفة اذ توسط الواو بين الصفة والموصوف انسى يكثر وهذا وان صح لكن حمل النظم على احسن الوجوه منزلة الواجب ٢٤ * قوله (يعنون المؤمنين ٢٥ حتى تعرضوا لما لا يدى لهم به فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر) لما لا يدى لهم اى لما لا طاقة لهم اصله يدين بمعنى القدرة وحذفت نون التثنية لتقدير الاضافة كما ثبتت لا فى باب المشابه واحتج يونس على انه عن المضاف * قوله (الى زهاء الالف) بضم الزاء ومد الهاء بمعنى قربه ٢٦ قوله (جواب لهم) من جهته تعالى وردهم لهم ٢٧ قوله (غالب لا يذل من استجار به وان قل) ٢٨ * قوله (يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويعجز عن ادراكه) اى بحسب العادة ٢٩ * قوله (ولو رأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان) لا بدان يحمل المضى على الفرض والتقدير كانه قيل قد مضى هذا المعنى وانتهى ولو رأيته رأيت امرا فظيعا والاظهر انه ليس المعنى ههنا على حقيقته المضى كذا قاله العلامة التفتازانى حاصله ان مدخول لو هنا ماض تقديرا مستقبل تحقيقا كما فى قوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار الآية والتعبير بالمضارع لقصد استمرار الفعل فيما مضى وقتا فوقتا كما فى قوله تعالى لو يطيعكم فى كثير من الامر لعنتم الآية وقد حقق هذا المرام فى المطول عكس ان اى كما ان تجعل الماضى مضارعا الا اذا دل الحال على بقائه على المضى كما فى قوله تعالى ان كنت قلته فقد علمته الآية ٣٠ * قوله (اذ يتوفى الذين كفروا) الظاهر ان المضارع هنا بمعنى الماضى ليوافق ولو ترى مع ان الاصل الشايع فى اذ الدخول على الماضى * قوله (ببدر) قيده به ليحصل به مزيد الارتباط بما قبله والا فالحكم عام بجميع الكفرة ولو اطلق لكان له وجه فيدخل الكفرة ببدر دخولا اوليا * قوله (واذ ظرف ترى والمفعول محذوف اى ولو ترى الكفرة او حالهم حينئذ) والمفعول محذوف لدلالة ما فى حيز الظرف عليه واختار رجح كون المحذوف الكفرة مع ان كونه حال الكفرة اظهر معنى اذ ليس المقصود رؤية ذوات الكفرة بل حالهم من شدة السكرات وانواع الكربات * قوله (والملائكة فاعل يتوفى) فالاسناد حقيقى كما هو الظاهر حينئذ تقديم المفعول للاهتمام من قبيل قتل الخارجى فلان قوله (ويدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء) وجه الدلالة ان تأنيث الفعل لتأنيث فاعله ولا يصح على هذه القراءة كون الفاعل ضميرا لله ويجوز ان يكون الفاعل ضمير الله فالظاهر ان الاسناد مجازى اذ الاسناد الى الكاسب حقيقى والى الخالق مجازى فى صورة وجود الكسب * قوله (ويجوز ان يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو) اى الملائكة تذكير الضمير باعتبار الخبر * قوله (مبتدأ خبره يضربون وجوههم) مبتدأ اى على تقدير كون الفاعل ضمير الله تعالى الملائكة مبتدأ خبره جملة يضربون ٣١ * قوله (والجملة حال من

قوله اى اخاف كل لفظ اى هنا من سهو الناسخين اذ يحتمل ان يكون اصل النسخة انى اخاف فحرفوا انى الى صورة اى وانما قلنا انه سهو منهم لان اخاف واقع موقع خبر يكون ولا معنى لدخول اى التفسيرية بين خبر كان واسمه اى وعلى الوجه الاخير يحتمل ان يكون معنى قول الشيطان انى اخاف الله اخاف الله ان يصيبنى مكروها يعنى يحتمل ان يكون المراد من الخوف الخوف على نفسه بخلاف الخوف فى الوجه الاول فان المراد به على ذلك الوجه الخوف على فئة الكفار ولذا قال هنالك اى تبرأ منهم وخاف عليهم وانما ورد هذا الوجه على الاحتمال والوجه الاول على الجزم والقطع لانه لما تمثل فى صورة البشر وشان البشر اذا رأى غلبة الخصم ان يخاف على نفسه كما يخاف على من اعانه فحين تمثل فى صورة البشر خيلوهم انه يخاف على نفسه واما الوجه الاول فبنى على مجرد الوسوسة والوسوسة غير مرئى فلا يخاف على نفسه بل يوهمهم انه يخاف عليهم

قوله ويكون الوقت بالنصب عطف على يكون فى قوله يحتمل ان يكون داخل معه فى حيز الاحتمال اى ويحتمل على هذا الوجه ايضا ان يكون الوقت المدلول عليه بقوله واذ زين لهم الشيطان هو الوقت الموعود المدلول عليه بقوله واذ يريكموهم الآية اذ رأى الشيطان فيه اى فى ذلك الوقت ما لم يره قبله وانما خص هذا الاحتمال ايضا بالوجه الاخير لان الشيطان لما تمثل بصورة بشر من المسلمين تلبسا عليهم بالاضلال وهو من اعدائهم الذين قتل الله المسلمين فى اعينهم بصدد الله ابصارهم عن الصور عن دون بعض رأى وقت القتال ما لم يره قبله كما شاهد هؤلاء الاعداء كذلك فقال انى ارى ما لا ترون والحاصل ان قوله ارى فى انى ارى ما لا ترون انى اخاف الله فى الوجه الاول مجاز لا حقيقة وفى الوجه الثانى الذى على التمثيل على العكس فاذا كان حقيقة على الثانى يجوز ان يكون الشيطان المماثل بصورة سراقة من جملة من قلل الله المسلمين فى اعينهم فلا يرى قبل الانقضاء بعض العساكر بلا مانع من الرؤية او الملائكة ويرى وقت القتال

قوله والعطف لتغاير الوصفين فكانه قيل واذ يقول الذين جمعوا بين النفاق والشك فى الايمان

قوله الى زهاء الف اى الى قدر الف

قوله عكس ان فان ان اذا دخلت على الماضى يرد معناه الى المضارع ولو اذا دخلت على المضارع يراد به معنى الماضى وههنا توفية الملائكة الذين كفروا امر قد مضى ووقع فى وقعة بدر والمقام مقام ان يقال او رأيت اى لو كنت رأيت ذلك لرأيت امرا فظيعا لا يكتنه كنهه ولا يقادر قدره

قوله وهو مبتدأ اى والملائكة مبتدأ خبره يضربون وجوههم

قوله واستغنى فيه بالضمير عن الواو يعنى الجملة الاسمية اذا وقعت حالا تكون بالواو والضمير او الضمير وحده كقولك جاء زيد وعمرو معه ولك ان تقول عمرو معه

قوله وهو على الاول اى ويضربون وجوههم على الاول على ان يكون الملائكة فاعل يتوفى حال من الذين كفروا او من الملائكة او منهما جميعا على ان يكون حالا من الفاعل والمفعول جميعا لاشتمال هذه الجملة ضميرى فاعل يتوفى ومفعوله وهما الواو فى يضربون وفى وجوههم على منوال لقى عمرا زيد راكبين

قوله اواستاههم جمع ستهوهو كبر العجز وتفسير الادبار بالاستاه لان الخزى فى ضرب الاستاه اشدمما فى ضرب الظهور وفى الكشاف وعن مجاهد ادبارهم استاههم ولكن الله كريم يكنى وانما خصوهما بالضرب لان الخزى والنكال فى ضربهما اشد

٢٢ * وادبارهم ٢٣ * وذوقوا عذاب الحريق ٢٤ * ذلك ٢٥ * بما قدمت ايديكم ٢٦ * وان الله ليس بظلام للعبيد ٢٧ كدأب آل فرعون

الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير عن الواووهو على الاول حال منهم او من الملائكة) والجملة حال اى جملة الا انه يضربون حال ولم يكن ترك الواو فى الجملة الاسمية الواقعة حالا فصيحا كما صرح به فى اوائل سورة الاعراف اخر هذا الاحتمال وضعفه وانما اختار حينئذ كون الجملة حالا ولم يذهب الى كونها مستأنفة تخلصا عن اختيار مالم يكن فصيحا اذ لا وجه للاستيناف فى المعنى هنا مع ان قوله ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا لا يفيد فائدة معتدا بها لو جعلت الجملة استئنافا كما قال المصنف فى قوله تعالى اويلبسكم فى كثير من الامر فانه حال من احد ضميرى عليكم او وجعل استئنافا لم يظهر للامر فائدة * قوله (او منهم لاشتماله على الضميرين) المضارع الواقع حالا يكتفى فيه بالضمير ولا يسوغ الواو ٢٢ قوله (ظهورهم اواستاههم) يعنى الدبر ما ادبر وهو ما كان الظهر اواستاههم كما خص به فى عرف اللغة قال فى الكشاف وعن مجاهد ادبارهم استاههم ولكن الله تعالى كريم يكنى وخصوهما بالذكر لان الخزى والنكال اشد فى ضربهما انتهى فلذا الترجيح كون المراد الاستاه والمصنف عكس ذلك لاختيار التعميم * قوله (وان المراد تعميم الضرب اى يضربون ماقبل منهم وما ادبر) بطريق ذكر الجزء وارادة الكل فى الاول وفى الثانى ايضا باعتبار العرف واما فى اصل اللغة فلا تجوز فيه ٢٣ * قوله (عطف على يضربون باضمار القول) اذ لو لم يضمر لا يستقيم المعنى لانه من قول الملائكة قطعا * قوله (اى ويقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة) هذا على طريق التهكم كان ذوقوا دلت قوله عذاب الآخرة اشارة الى ان المراد بعذاب الحريق عذاب الآخرة ولذا يقول الملائكة حين قبض ارواحهم ذوقوا عذاب النار فى الآخرة بشارة لهم * قوله (وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهبت النار منها) فالمراد بعذاب الحريق ذلك ولما تبادر ذلك العذاب اذ الظاهر كون المراد بعذاب الحريق العذاب الكائن فى وقت القول لكن مرضه لان عذاب الآخرة اشد واتى وبقاء اخرى * قوله (وجواب لو محذوف لتفظيع الامر وتهويله) اذ المعنى لرأيت امرا عظيما لا يكاد ان يصفه الواصفون ٢٤ * قوله (الضرب والعذاب) اى ان ذلك اشارة اليهما باويل ماذكر ٢٥ قوله (بسبب ما كسبتم) اشارة الى ان ايديكم مجاز عن انفسكم مر التفصيل من المصنف فى اوائل سورة البقرة * قوله (من الكفر والمعاصى وهو خبر لذلك) والمعاصى عطف العام على الخاص ونبه به على ان الكفار معذبون بالمعاصى التى ماعدا الكفر كما يعذب بالكفر عطف عليه داخل فى حيز الباء ٢٦ * قوله (عطف على ماللدلالة على ان سببيته باعتضاده) اى سببية ما كسبت ايديهم * قوله (اذ لولاه لامكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم) اى لولا ان الله ليس بظلام للعبيد لم يظهر سببية ما كسب الكفر اذ امكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم اى بلا ذنوبهم فقط فيرهقا عن لا فلما امكن ذلك لا يكون الكفر سببا للعذاب اذ السبب ما لا ينفك عنه المسبب ولذا كان ما اوجد الله مترفضا اليه بكون ما كسبوا فى الاعتبار سببا مستقلا مع انه ليس كذلك للامكان المذكور واما جعله سببا فى سورة آل عمران فلان قيد السبب سبب فى الجملة والمراد بالظلم فى مثل هذا المقام معاملة الظلم ولا كلام فى امكانه ثم ان المصنف اشار بقوله مقيدة باعتضاده الى ان السبب هو ما كسبوا وهذا قيد به يتم السببية ردا على الكشاف حيث جعل كلا منهما سببا بناء على مذهبه من وجوب الاصلح * قوله (لان لا يعذبهم بذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهض نفى الظلم سببا للتعذيب) لا ان يعذبهم عطف على قوله ان يعذبهم والمعنى ان الحكمة فى ذكر هذا القيد دفع احتمال تعذيبهم بلا ذنوب فانه معاملة الظلم لا دفع احتمال ان لا يعذبهم بذنوبهم فانه مستحسن عقلا وشرعا * قوله (وظلام للتكثير لاجل العبيد) جواب اشكال بان نفى مبالغة الظلم لا ينافى ثبوت اصل الظلم مع انه ليس بصحيح ووجه دفعه ان صيغة فعال هنا الكثرة فى العدد لا فى الكيفية فالمراد نفى اصل الظلم والمعنى وان الله ليس بظلام للعبيد الكثير لكن صيغة فعال بحسبه مكثرة فى الكم لا فى الكيف محل تردد فالاولى فى الجواب ان الكلام ليس لنفى المبالغة بل المبالغة فى النفى بان يلاحظ النفى اولا ثم يلاحظ المبالغة فيه ثانيا واجيب ايضا بان ظلام للنسب واسم للجماعة اى لا ينسب اليه الظلم اصلا واجيب ايضا بان كل صفة له تعالى فى اكمل المراتب فلو كان تعالى ظالما لكان ظلاما فنفى اللازم لنفى الملزوم وبان نفى الظلام لنفى الظالم ضرورة انه اذا انتفى الظلم انتفى كاله يجعل نفى المبالغة كناية عن نفى اصله والكل فيه نوع تكلف فالتعويل على ما اشرنا اليه بقولنا فالاولى فى الجواب الخ ٢٧ * قوله (اى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذى دأبوا فيه) اشار

قوله بشارة لهم فقيه تهكم بهم

قوله عطف عليه فيكون داخلا فى حيز السببية المستفادة من الباء السببية فى بما قدمت فان المعنى ذلك العذاب بما قدمت ايديكم وبسبب ان الله ليس بظلام للعبيد اى ذلك العذاب بسبب كفركم وبسبب ان الله عدل يعاقب المسئ كما يثيب المحسن فوضع موضعه ليس بظلام للعبيد ولولاه اى لولا ان الله ليس بظلام للعبيد بان كان ظالما لامكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم فان تعذيب عبد بذنب غيره ظلم ولا تزر وازرة وزر اخرى فلما نفى الله تعالى الظلم من ذاته المقدسة واندرج ذلك فى سلك السببية علم ان ذلك العذاب حاق بهم بسبب ذنوب اكتسبوها من انفسهم ليس لحوق العذاب بهم بذنب غيرهم

قوله لان لا يعذبهم بذنوبهم اى متعلق بقوله عز وجل وان الله ليس بظلام للعبيد فقوله ذلك بما قدمت [illegible] لم يقع توهم متوهم عسى يتوهم ان الله يعذبهم [illegible] خاطر لا يغفر الله تعالى لاجل توهم من توهم ان الله لا يعذبهم بذنوبهم لان ترك تعذيب عبد بذنبه ليس ظلما حتى يدفع هذا التوهم بقوله ان الله ليس بظلام للعبيد بل ذلك لطف وفضل من الله تعالى والحاصل ان فائدة الضميمة به دفع تجويز ان الله يعذبهم بغير ذنوبهم لا دفع تجويز ان الله لا يعذبهم بذنوبهم لان ذلك ليس بظلم حتى يدفع تجويزه بنفى الظلم عنه تعالى وينتهض هو سببا للتعذيب وما لم يندفع التجويز لم يدل نفى الظلم عنه تعالى لاظهر سببية ما قدمت ايديهم لحوق العذاب بهم وهذا هو المراد بقوله مقيدة باعتضاده للدلالة على ان سببيته مقيدة باعتضاده اى للدلالة على ان سببية ما قدمت ايديهم للعذاب باعتضاده بقوله وان الله ليس بظلام للعبيد

قوله وظلام للتكثير لاجل العبيد هذا جواب عما عسى يسأل ويقال ان نفى التكثير لا ينافى ثبوت قليل من الظلم وحاصل الجواب ان المراد نفى اصل الظلم عنه تعالى ومعنى المبالغة راجع الى كثرة العبيد وقد يجاب عنه بان الفعل اذا صدر عن الملك العالى الجبار يكون على وجه الكمال اى فعل كان فالمراد نفى مثل ذلك الفعل من الظلم عنه تعالى وتقدس فانه لو كان الله تعالى ظالما كان ظلاما فانه تعالى لما كان عالما كان علاما لان كلا من صفته تعالى فى المرتبة العليا من القوة والكمال فنفى اللازم ليتوسل به الى نفى الملزوم على وجه الكناية

قوله اى دأب هؤلاء الخ يعنى محل الكاف فى كدأب رفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون

قوله بل ماهو المفهوم له هذا المفهوم مستفاد من معنى كان الماضية المنفية في لم يك المفيدة للاستمرار فافادت ان عادته تعالى من الازل جارية على هذا

٢٢ ❊ والذين من قبلهم ٢٣ ❊ كفروا بآيات الله ٢٤ ❊ فاخذهم الله بذنوبهم ٢٥ ❊ ان الله قوى شديد العقاب ٢٦ ❊ ذلك ٢٧ ❊ بان الله ٢٨ ❊ لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم ٢٩ ❊ حتى يغيروا ما بانفسهم ٣٠ ❊ وان الله سميع ٣١ ❊ عليم ٣٢ ❊ كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون ٣٣ ❊ وكل

الى ان كدأب آل فرعون خبر مبتدأ محذوف فحينئذ يكون الجملة الثانية غير متصلة عنه بما قبلها او كان يجعل متصلا بما قبلها اى والملائكة يضربون وجوههم وادبارهم كما يضربون آل فرعون فيكون حينئذ الدأب بمعنى الشأن قال المصنف فى سورة آل عمران وهو مصدر دأب فى العمل اذا كدح فيه فنقل الى معنى الشأن انتهى ❊ **قوله** (وهو عادتهم) هذا معنى اصلى للدأب كما نقلناه عنه اكتفى به هنا ولم يذكر معنى المنقول اليه وهو الشأن ❊ **قوله** (وطريقهم الذى دأبوا فيه اى داموا عليه) وهذا معنى الكدح الذى ذكره فى سورة آل عمران ٣٢ ❊ **قوله** (من قبل آل فرعون) لم يظهر لى الى الآن وجه وجيه فى تخصيص آل فرعون بالذكر ثم عطف من قبلهم عليه والقول بان حال آل فرعون وطغيانهم مشتهر فيما بينهم دون احوال من قبلهم كعاد وثمود ومن بعدهم كاصحاب الفيل مشتهر فيهم ايضا بحيث لا يخفى على احد والتوريخ ٣٣ ❊ **قوله** (تعبير ادأبهم) هذا بناء على تفسير الدأب بالعمل الدائم واما اذا فسر بالشأن كما اوما اليه فهو اما حال شديد فيه او استيناف بقسم حالهم كالوديعة الى عقابهم حين قوتهم ٣٤ **قوله** (كما اخذ هؤلاء) اى آل فرعون اذا اختار بعض العطف ان قوله كفروا تفسير لدأبهم الذى فعلوه لا لدأب آل فرعون ونحوهم كما قيل وذلك معلوم منه بقضية التشبيه انتهى والظاهر ان المصنف اختار ذلك فلا حاجة الى العذر بان المقصود بيان اشتراكهم فى ذلك لا التشبيه حتى يقال انه تشبيه مقلوب نعم يحتاج الى هذا العذر ان قيل بان قوله كفروا تفسير لدأب آل فرعون كما ذهب اليه الزمخشرى فان قول المصنف تفسير لدأبهم يحتمل الوجهين بارجاع الضمير الى آل فرعون او الى المشركين ثم قوله كما اخذ هؤلاء يشعر بان المراد بالدأب ما فعل بهم وهو المعبر عنه بالشأن فى كلام المصنف مع انه اكتفى اولا بالدأب الذى فعلوه وهو التكذيب الا ان يقال انه اراد ان هذا الدأب الذى فعل بهم متفرع على الدأب الذى فعلوه وهو المراد فى الآية ٢٥ (لا يغلبه فى دفعه شئ) ٢٦ ❊ **قوله** (اشارة الى ما حل بهم) ٢٧ بسبب ان الله ٢٨ مبدلا اياها بالنقمة) اشارة الى ما حل بهم اى من العذاب فيكون عدم تغيير نعمة قوم قبل تغييرهم بحالهم من جملة اسباب ما حل بهم لان هذا كالبيان لقوله وان الله ليس بظلام للعبيد وترك العطف يؤيد ذلك فلا يرد عليه اشكال مولانا ابو السعود ٢٩ **قوله** (يبدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوء كتغيير قريش حالهم فى صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسل بمعاداة الرسول ومن تبعه منهم والسعى فى اراقة دمائهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما احدثوه بعد المبعث) الى حال اسوء اى كما ان التغيير يوجد بتغيير الحال المرضية الى المسخوطة يوجد ايضا بتغيير المسخوطة الى اسخط منها كما فصله المصنف فلا اشكال اصلا ❊ **قوله** (وليس السبب عدم تغيير الله ما انعم عليهم حتى يغيروا ما بهم بل ما هو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى يغيروا ما بهم واصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفا) وليس السبب عدم تغيير الله اذ العدم ليس سببا للوجود وانت خبير بان هذا المفهوم كالمنطوق كالبيان لنفى الظلم عن ذاته تعالى اذ جرى عادته تعالى على تغييره متى يغيروا ما بهم عين العدل ٣٠ (لما يقولون ٣١ بما يفعلون ٣٢ تكرير للتأكيد ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم لقوله بآيات ربهم وبيان ما اخذ به آل فرعون) ❊ **قوله** (وقيل الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثانى لتشبيه التغيير فى النعمة) الاول لتشبيه الكفر اى ان المشبه والمشبه به هنا مغاير لهما فى الآية الاولى كما بينه المصنف فلا يكون هذا تكرير للتأكيد بل تأسيسا لتشبيه التغيير اى تغييره تعالى النعمة فيكون المراد بالدأب ما فعل بهم ❊ **قوله** (بسبب تغييرهم ما بانفسهم) اشارة الى دأبهم الذى فعلوه وقد عرفت اطلاق الدأب على المعنيين فيكون كدأب هنا استيناف آخر كما اختاره المصنف والمعنى دأب هؤلاء كدأب آل فرعون وقوله كذبوا بآيات ربهم تفسير للدأب الذى فعلوه وقوله فاهلكناهم تفسير للدأب الذى فعل بهم وارادة المعنيين فى اطلاق واحد مما جوزه المصنف ومن لم يجوز فسلك مسلك عموم المجاز وفى هذا المقام احتمال آخر اشار اليه المصنف فى سورة آل عمران وقد اوضحناه سابقا ولا يخفى عليك ان قول المصنف الاول لتشبيه الكفر والاخذ به اشارة الى المعنيين للدأب ٣٣ ❊ **قوله** (من الفرق المكذبة او من غرقى القبط وقتلى قريش) الفرق المكذبة سواء كانت غرقى القبط وقتلى قريش او غيرهم من الذين من قبل آل فرعون وعن هذا قابله قوله او من غرقى

قوله وان الله سميع لما يقولون عليم بما يفعلون عطف على المجرور بالباء السببية فى بان الله عطف السبب على السبب ومعنى ان كونه تعالى سميعا عليما سبب لحوق العذاب بهم هو كون ما سمعه منهم وعلمه فيهم مما يوجب السخط والغضب عليهم فلما كان ما سمع من قولهم وعلم من فعلهم موجبين لسخطه تعالى اوجب ذلك لحوق العذاب من الله بهم **قوله** ولما نيط به من كفران النعمة وبيان ما اخذ به يعنى ان تكرير التشبيه لاول التأكيد والثانى ما نيط بالثانى من كفران النعمة الدال عليه قوله كذبوا بآيات ربهم اقول هذا المعنى موجود فى الاول ايضا فان قوله كفروا بآيات الله عبارة قوله كذبوا بآيات ربهم فكما ان كذبوا بآيات ربهم دال على كفران النعمة كذلك قوله كفروا بآيات الله دال عليه فالاولى ان يقول هنا تكرير للتأكيد وزيادة دلالة على كفران النعمة كما قال صاحب الكشاف تكرير للتأكيد وفى قوله بآيات ربهم زيادة دلالة على كفران النعمة وجحود الحق وفى ذكر الاغراق بيان الاخذ بالذنوب اليه هكلامه اما معنى زيادة دلالة الثانى على كفران النعم فان الكفر هو ستر الحق والتكذيب بآيات الرب المولى النعم ادل على كفران النعمة من ستر الحق لانه انكار وعناد مع ستر الحق وايضا فى اضافة الآيات الى الرب الدال على معنى التربية الدالة على الانعام زيادة دلالة على ذلك لان الآيات فى الاول مضافة الى الله الدال على معنى الالوهية والمعبودية ومعنى التربية والانعام فيه انما يستفاد لكونهما من لوازم الالوهية وهما مستفادان من سياق اللفظ لا بطريق اللزوم واقول ان ما نيط بالثانى من بيان ما اخذ وهو قوله كذبوا بآيات ربهم موجود فى الاول ايضا وهو قوله كفروا بآيات الله والمعنى المشترك بينهما لا يصلح ان يكون سببا للتكرير زائد على التأكيد وقيل ان التشبيه الاول تشبيههم اياهم فى تكذيب الالوهية وهو الكفر ولذا قال هناك كفروا بآيات الله باضافة الآيات الى لفظ اسم الذات والثانى تشبيههم بهم فى تكذيب آيات الربوبية وهو الكفران

قوله وقيل الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثانى لتشبيه التغيير هذا بيان آخر للتكرير حاصله ان التشبيه فى الاول تشبيه كفر اعداء الدين فى غزوة بدر بكفر آل فرعون وتشبيه اخذهم بالقتل والاسر باخذهم بالاغراق وفى الثانى تشبيه تغيير الله تعالى نعمة هؤلاء الاعداء بسبب تغييرهم ما عندهم من الحال الى السوء من الحال الاول بتغيير الله نعمة آل فرعون لتغييرهم ما بانفسهم من الحال

الفطالح ٢٢ * قوله (نفسهم بالكفر والمعاصى) اى وضعوا الكفر موضع التصديق والمعاصى مكان الطاعات وسلك انفسهم ما ساءهم وكما ظلموا انفسهم ظلموا ايضا غيرهم بوقوع الهرج والمرج وحبس المطر والقحط بشؤم ذنوبهم وكفرهم ٢٣ * قوله (ان شر الدواب) التعبير بالدواب ذم وجعله سابقا عند الله معنى عنده هنا الحكم والقضاء او العلم * قوله (اصروا على الكفر ورسخوا فيه) حمل الكفر على اصراره لقوله تعالى فهم لايؤمنون ٢٤ * قوله (فلا يتوقع منهم ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بانهم لايؤمنون) ولعله الخ دفع اشكال بانه كيف يصح انه لايتوقع اى لا يرجى منهم الايمان مع ان من المشركين من قبل الايمان وكون من اهل الايقان ووجه الدفع ظاهر والقول بانه حينئذ يلزم تكليف ما لايطاق مفصل بالوضعه فى اوائل سورة البقرة * قوله (والفاء للعطف) اى العطف مدخوله على الذين كفروا داخل معه فى حيز الصلة * قوله (والتنبيه على ان تحقق المعطوف عليه يستدعى تحقق المعطوف) لما فسر الكفر بالاصرار على الكفر فالمعطوف عين المعطوف عليه والقول بان المعطوف عليه ماض والمعطوف مستقبل ضعيف اذا مثل الواقع صلة منسلخ عن المعنى المضوية والمستقبلية واوسع التغاير مفهوما لايكفى فى استدعاء التحقق وان صح به العطف فالاولى جعله جملة تذييلية مؤكدة لما قبلها ٢٥ * قوله (وقوله الذين عاهدتم الآية بدل من الذين كفروا) اشار به الى وجه ترك العاطف * قوله (بدل البعض) والرابط ضمير منهم * قوله (بيان) اى بيان ما هو المراد من الموصول الاول * قوله (والتخصيص) اى تخصيص الموصول الاول بمن عاهدتهم ثم نقض وفائدة التعميم اولا ثم التخصيص ثانيا لزيادة التقرير كما هو المقرر فى الغرض من البدل * قوله (وهم يهود قريظة) الذين هم مطبوعون على الكفر فلا يتوقع منهم الايمان * قوله (عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لايمالئوا عليه) اى ان لايعاونوا ويساعدوا واصل معناه يصيرون فى ملائهم وقومهم * قوله (فاعانوا المشركين بالسلاح) وهو نقض عهدهم والتعبير بالماضى للتنبيه على ان ينقضون لحكاية الحال الماضية او الاستمرار وايراد الفاء موضع ثم للاشارة الى ان ثم للتراخى الرتبى تنبيها على بعده وكمال قبحه وان صح التراخى الزمانى * قوله (وقالوا نسينا) اى كذبا * قوله (ثم عاهدهم) شروع فى بيان معنى فى كل مرة * قوله (فنكثوا ومالؤهم عليه يوم الخندق) اختيار الفاء التعقيبية اما للتنبيه على سرعة نقضهم او على ان عزيمتهم على النقض عقيب عهدهم وان تراخى فى الوقوع او الفاء للسببية بان العهد سبب فى الجملة للنقض لتوغلهم عليه * قوله (وركب كعب بن الاشرف الى مكة) بين نقض عهدهم بالفعلا فى رئيسهم الى مكة لكن قبل المعاهد كعب بن اسيد سيد بنى قريظة وهذا منقول من البغوى وخصوصا بانها ارفع شأنا انتهى وما وقع منه مختار الكشاف ولعله اطلع رواية ولا وجد التحصيلة * قوله (فحالفهم) اى عاهدهم على حربه صلى الله عليه وسلم فحالفهم بالحاء المهملة * قوله (ومن لتضمين معنى المعاهدة معنى الاخذ) اى استعمال المعاهدة بكلمة من لتضمين المعاهدة اى لاستعمال المعاهدة اشتمل بكل الجزء اذ المعاهدة عبارة عن اعطاء العهد واخذه من الجانبين كما هو مقتضى المفاعلة وهى معتبرة من حيث اخذه عليه السلام اذ هو المناط لقبح نقض العهد لا اعطاؤه اياهم عهده كأنه قيل الذين اخذت منهم عهدهم ثم نقضوا * قوله (والمراد بالمرة مرة المعاهدة او المحاربة) وهو الظاهر الراجح كما اشار اليه آنفا بقوله وقالوا نسينا ثم عاهدهم الخ اذ المعاهدة هى التى يتوقع فيها النقض وعدمه او المحاربة فيكون فى كل مرة متعلقا بينقضون والمعنى ينقضون عهدهم فى كل مرة من مرات المحاربة اى ينقضونه بسبب المحاربة والنقض واقع فى المحاربة ولك ان تجعل فى بمعنى اللام والمحاربة اعم من الحقيقى والحكمى كالاعانة بالسلاح وابحث التأخرين مقال على المصنف هنا وهو متصل بما ذكرنا ٢٦ * قوله (سبة الغدر ومغبته) سبة بضم السين المهملة وبالموحدة المشددة العار الذى يسب به والمغبة العاقبة * قوله (اولايتقون الله فيه) ليس فائدة الخبر ظاهر فيه * قوله (او نصره للمؤمنين وتسليطه عليهم) هذا اولى من الاحتمال الثانى لان فائدة الخبر ظاهرة فى هذا دون ذلك بل الاولى الاكتفاء بالاول كما فى الكشاف ٢٧ * قوله (فاما تثقفنهم) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها اى اذا كان حالهم كيت وكيت فاحكم فيهم المرتبة على احوالهم الشنيعة ما سيذكر * قوله (فاما تصادفنهم وتظفرن بهم) تصادفنهم اى تلاقينهم ولما لم يكن الملاقاة

(مستلزمة)

قوله اصروا على الكفر ورسخوا فيه معنى الاصرار والرسوخ فى الكفر مستفاد من قرينة قوله فلا يؤمنون المرتب عليه بالفاء الدالة على ان كفرهم سبب لعدم ايمانهم والا فمطلق الكفر لايلزم ان يكون مطبوعا عليه اذ يجوز ان يكون عاقبته الاسلام وهذا الذى ذكرنا هو وجه التنبيه فى قوله والتنبيه على ان تحقق العطف يستدعى تحقق المعطوف فان ترتيب الشئ على الشئ يدل على ان المرتب عليه شئ يستدعى حصول المرتب وقوعه فان صحة عطفه عليه بالفاء الدالة على الترتيب انما تكون اذا كان فى المعطوف عليه معنى مقتضى المعطوف والا لايكون لترتيبه عليه وجه

قوله ومن للتبيان اى الذين من قومهم بيانية ومخصصة الذين كفروا فانه عام بعد ما خص فيهم المعاهدون وغيرهم والاظهر حملها على التبعيض لان الذين عاهدت منهم بدل البعض يفيد معنى التبعيضية فاذا حملت على التبعيض تفيد معنى مستدركا مستغنى عنه واما معنى البيان فليس مستغنى عنه لانه فيه تفصيل المجمل وتبيينه والاولى حملها على التبعيض

قوله ان لايمالئوا عليه الممالأة المعاونة اى عاهدهم ان لايعاونوا المشركين عليه اى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا معنى قوله ومالؤهم عليه اى فعاونوا المشركين عليه ناقضين العهد

قوله وركب كعب بن الاشرف الى مكة يعنى وافقهم كعب بن الاشرف على مخالفة الرسول عليه الصلاة والسلام فحالف اهل مكة

قوله ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ يعنى ان عاهد متعد الى مفعوله بلا واسطة الجار فانه اذا قيل الذين عاهدتهم لكان على اصل الاستعمال لكن ادخل لفظ من بينه وبين مفعوله لتضمين المعاهدة معنى الاخذ لان معناه اخذت منهم العهد والميثاق اقول هذا مبنى على صرف من الى البيان وقد قال ومن للبيان وكذا يأبى حملها على التبعيض كما قال الامام

قوله سبة الغدر ومغبته اى لايتقون ان يسبهم الناس على غدرهم ونقض عهدهم ولا يتقون مغبة نقض العهد اى عاقبته

٢٢ * فى الحرب فشرد بهم ٢٣ * من خلفهم ٢٤ * لعلهم يذكرون ٢٥ * واما تخافن من قوم ٢٦ * خيانة ٢٧ * فانبذ اليهم ٢٨ * على سواء

مستلزمة الظفر مع ان المقصود الظفر قال وتثقفن بهم ولو اكتفى بهذا لكفى ولزم منه جمع المعنيين اذ الثقفة يفسر بالادراك والمصادفة وبالظفر ولا ضير فيه عند المصنف اذ الجمع بين معنى المشترك جائز عند الشافعى ٢٢ **قوله** (ففرق عن مناصبتك) بالصاد المهملة والباء الموحدة وهى المعاداة والمحاربة * **قوله** (ونكل عنها) امر من التنكيل اى بعد عنها اى عن الحرب * **قوله** (بقتلهم) اى الباء متعلق بفرق ونكل على التنازع اشار به الى ان بهم فيه حذف مضاف * **قوله** (والنكاية) اى العقوبة قتلا او اسرا * **قوله** (فيهم) اى فى شانهم ٢٣ * **قوله** (من وراءهم من الكفرة) اى من يعاونهم والمصنف فسر الوراء بالخلف فى سورة البقرة وبين يديه ووجهه وفسر الخلف هنا بالوراء ويجوز التعاكس فى التعريف اللفظى وبالجملة الخلف والوراء مترادفان هنا الامر * **قوله** (والتشريد تفريق عن اضطراب) فالاولى فيما سبق ففرق عن اضطراب اى عن ازعاج * **قوله** (وقرئ شرذ بالذال المعجمة وكانه مقلوب شذر) وهو بمعنى التفريق ايضا لكن اختلف فى ان هذه المادة موجودة فى اللغة ام لا فقال ابن جنى انها مهملة لا يوجد انها فى كلام العرب فلذا قيل انها ابدال لتقارب مخرجهما وقيل انه قلب من شذر واختاره المصنف وقال كانه مقلوب شذر الخ ولعدم الجزم اتى بصيغة الظن والتشبيه * **قوله** (ومن خلفهم) عطف على شرذ اى وقرئ من خلفهم بمن الجارة * **قوله** (والمعنى واحد) اى معنى قراءة فتح الميم على انها موصولة وكسر الميم على انها جارة واحد كما بينه * **قوله** (فانه اذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد) اشار به الى ان فشرد على القراءة الاخيرة منزل منزلة اللازم اذ لم يذكر له معمول كما فى القراءة الاولى وكانه قيل حينئذ فشرد بسبب قتلهم غيرهم فى وراءهم فيؤل الى حاصل معنى القراءة الاولى فان حاصله فشرد بهم من هو خلفهم فى وراءهم * **قوله** (فى وراء) اختار الثقة فى توضيحا للمراد وقطعا لاحتمال كونه موصولا او ذكر الثقة من ولتشارب من وفى ذكر صاحب الكشاف فى قوله تعالى ثم لآتينهم من بين ايديهم الآية وكذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى فى لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع فى بعض الجهتين انتهى فتامل واستخرج هذه الدقيقة الانيقة فى هذا الموضع ٢٤ * **قوله** (لعل المشردين يتعظون) اسم من التفعيل اى ضمير لعلهم راجع اليهم اما فى القراءة الاولى فظاهرة واما فى الثانية فبطريق الاستلزام كما وضحناه ٢٥ * **قوله** (معاهدين) هذا الوصف مستفاد من خيانة اذ النقض بعد العهد ٢٦ * **قوله** (نقض عهد بامارات تلوح لك) اى تظهر وفيه تنبيه على ان الخوف هنا بمعنى الظن لا بمعنى الخشية ٢٧ * **قوله** (فاطرح اليهم عهدهم) مفعول لقوله فانبذ حذف لمكان القرينة والطرح مجاز عن انباءهم بان لا عهد بعد اليوم والعهد الذى بيننا منتقض غير ملتفت كالشئ المطروح شبه العهد بالشئ المطروح فى عدم الرغبة وهذا استعارة بالكناية واثبات النبذ عليه استعارة تخييلية ثم المراد بالنبذ ما معناه الحقيق كما هو رأى الجمهور فلا استعارة فى النبذ كما يثبت اوامر موهوم يناسب العهد فالنبذ استعارة تخييلية لذلك الامر المتخيل وهذا مذهب السكاكى ٢٨ * **قوله** (على عدل وطريق قصد فى العداوة) اى سواء هنا بمعنى العدل والتوسط بين الافراط والتفريط واليه اشار بقوله وطريق قصد اى توسط ووسط بينهما * **قوله** (ولا تناجزهم فى الحرب فانه يكون خيانة منك) ولا تناجزهم اى لا تعاجلهم بان تحاربهم قبل الاعلام بنقض العهد واورد هذا النهى لان الامر بالشئ نهى عن ضده * **قوله** (او على سواء فى الخوف او العلم بنقض العهد) اى سواء هنا باق على المعنى المصدرية اى الاستواء لا بمعنى المستوى كما فى الوجه الاول ووجه كونهم على السواء فى الخوف ان القوم يخافون باخبار نقض العهد كما خاف اصحاب النبى عليه السلام بامارات تشعر بانهم فى شرف نقض العهد وكذا الكلام فى الاستواء فى العلم فانهم يعلمون باخبار النبى عليه السلام نقض العهد كما علم النبى عليه السلام بامارات ظهرت من طرفهم والمراد بالعلم مطلق الادراك وما حصل لهم باخباره عليه السلام علم اليقين وما حصل له عليه السلام واصحابه الظن كما اشار اليه المصنف آنفا ثم فى كلامه ثم اشارة الى ان قوله تخافن اما بمعنى الخشية او بمعنى العلم والظن والراجح الاحتمال الثانى * **قوله** (وهو فى موضع الحال من النابذ على الوجه الاول) اى على كون المراد بالسواء العدل * **قوله** (اى ثابتا على طريق سوى) قدر الفعل الخاص اذ حين قيام القرينة تقدير الفعل الخاص فى الظرف المستقر افيد وقوله على طريق اشارة الى ان سواء على الوجه الاول صفة لموصوف محذوف وفى خلاف

قوله عن مناصبتك المناصبة المعاداة والمحاربة
قوله ونكل عنها اى وارفعهم عن الحرب من النكل بالكسر وهو القيد او من النكال وهو العذاب
قوله والنكاية فيهم من نكيت فى العدو انكى نكاية اى اصبته ضررا وعذابا

قوله على عدل وطريق قصد وذلك ان اظهر لهم نبذ العهد على سواء اخبارا مكشوفا بيانا انك قطعت ما بينك وبينهم ولا تناجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك المناجزة المعاجلة اى لا تعاجلهم فى الحرب قبل اعلامهم انك قطعت ما بينك وبينهم من العهد

٢٢ ❁ ان الله لا يحب الخائنين ٢٣ ❁ ولا تحسبن ❁ الذين كفروا سبقوا ٢٥ ❁ انهم لا يعجزون

٢٦ ❁ واعدوا ٢٧ ❁ لهم ٢٨ ❁ ما استطعتم من قوة ٢٩ ❁ ومن رباط الخيل ٣٠ ❁ ترهبون به

الوجهين الاخيرين * قوله (او منه او من المنبوذ اليهم او منهما على غيره) او منه اى او حال منه الاول ومنه بالواو الواصلة ثم الظاهر كون الحال فى الاخيرة لا ت الاخر حالا مقدرة ٢٢ * قوله (وقوله ان الله لا يحب الخائنين تعليل للامر بالنبذ والنهى عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف) وهى على سواء لكن على الاحتمال الاول والحال ان الحال بيقة من قبيل نبذ العهد اليهم لكن لا على وجه عدل فقوله على سواء احتراز عن النبذ مناجزة ٢٣ * قوله (خطاب النبى عليه السلام) لكن المراد امته كقوله تعالى فلا تكونن من الممترين ٢٤ * قوله (وقوله الذين كفروا سبقوا مفعولاه وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص بالياء على ان الفاعل ضمير احد او من خلفهم والذين كفروا والمفعول الاول انفسهم) بالياء فذكر فى تو جيهه خمسة اوجه اجودها ما قدمه * قوله (فحذف للتكرار او على تقدير ان سبقوا وهو ضعيف لان ان المصدرية كالموصول فلا تحذف) فحذف للتكرار اذ المراد بالانفس الذوات وهى عين الذين كفروا * قوله (او على ايقاع الفعل على انهم لا يعجزون ٢٥ بالفتح على قراءة ابن عامر وان لا صلة وسبقوا حال بمعنى سابقين اى مفلتين والاظهر انه تعليل للنهى اى لا تحسبنهم سبقوا فاتوا لانهم لا يفوتون الله اولا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت الا انه تعليل على سبيل الاستئناف ولعل الآية ازاحة لما يحذر به من نبذ العهد وايقاظ العدو وقيل نزلت فيمن افلت من فل المشركين) او على ايقاع الفعل اى ولا تحسبن فيكون انهم لا يعجزون سادا مسد المفعولين ٢٦ * قوله (ايها المؤمنون) احتراز عن كونه خطابا للنبى بحمل الجمع على التعظيم اذ الخطاب السابق ظاهر للنبى عليه السلام ٢٧ * قوله (لناقضى العهد او للكفار) وهذا اولى اذ الاول وان اقتضاه السياق لكن يدخل فى الكفار دخولا اوليا مع ان العموم يقتضيه السياق ٢٨ * قوله (من كل ما يتقوى به) اى المراد بالقوة ليس معناها الحقيق بل الاشياء التى تحصل بها القوة وتكامل بها توضيحه ان القوة عبارة عن المعنى الموجود فى الحيوان الذى يمكنه ان يصدر عنه افعال شاقة ولا معنى لاعداد هذا المعنى فالمراد اعداد الامور التى يتكامل بها ذلك ويظهر بها اثره ووجه التعبير بها التنبيه على كمالها فى السببية كانها نفس القوة ووجه العموم ان النكرة فى الاثبات قد تعم مع ان المقام يقتضى العموم * قوله (فى الحرب) اى المراد كل ما يتقوى به عام خص منه البعض بدلالة العرف مثل قوله تعالى واوتيت من كل شئ * قوله (وعن عقبة بن عامر سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر الا ان القوة الرمى) اى ما يتقوى الرمى ظاهره قصر القوة على الرمى لكن المراد المبالغة لما ذكره المصنف * قوله (قالها) اى هذه الجملة * قوله (ثلاثا) اهتماما وترغيبا * قوله (ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالذكر) الباء داخلة على المقصور * قوله (لانه) اى الرمى اما المعنى المصدرى فحينئذ فيه تحريض على تعلمه او بمعنى الرمى وهو المناسب لقوله فى رباط الخيل اسم للخيل التى الخ وحينئذ فيه ترغيب على اعداد السهام وغيرها الخ * قوله (اقواه) اى القوة والتذكير باعتبار ما يتقوى به ٢٩ * قوله (ومن رباط الخيل) اعيد اشارة من تبعيتها على الاستقلال * قوله (اسم للخيل التى تربط فى سبيل الله) اى الاضافة من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف فلا اشكال بانه يلزم اضافة الشئ الى نفسه اذ هذا تفسير لمجموع لا للرباط وحده قوله (فعال بمعنى مفعول او مصدر سمى به) اى اطلق على ذات مبالغة او مصدر بمعنى اسم المفعول * قوله (يقال ربط ربطا ورباطا ورابط مرابطة ورباطا) مراده التنبيه على ان الرباط يحتمل كونه مصدرا للثلاثى وللمفاعلة لكن الثانى لكونه للمبالغة اولى * قوله (او جمع ربيط كفصيل وفصال) بمعنى مربوط ووجه الجمع اذ الخيل اما جمع او اسم جمع * قوله (وقرئ ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط) لما ذكرنا * قوله (وعطفها على القوة كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة) اى هذا العطف من قبيل عطف الخاص على العام للتنبيه على فضلها حتى كانها ليست من جنس القوة بل هى امور اعلى القوة لان فيها مزية وشرفا ليست فى غيرها فباعتبار ذلك كانها خرجت من عداد افراد العام ولا يعرف حكمها منها فصح العطف بالنظر الى هذا التغاير الوصفى المنزل منزلة التغاير الذاتى والى هذا التفصيل اشار بقوله كعطف جبريل الخ ٣٠ * قوله (تخوفون به وعن يعقوب ترهبون بالتشديد والضمير لما استطعتم) وهذا مذكور صريحا مع قربه ولعل لهذا قدمه * قوله (او للاعداد) وهو مذكور ضمنا لكن المناسب للترهيب الاعداد اذ الارهاب بما استطعتم انما يكون لاعداده فلو قدم لم يستبعد ثم الجملة

٤ قوله لانه اقواه المراد انه اقوى ما يتقوى به المعبر عنه بقوة فلا ينافى ما سيذكر من ان عطفها على القوة الخ فانها لم تعبر بالقوة وان كانت من اقواه . تمت قوله على غيره اى على غير الوجه الاول يجوزان يكون على سواء حالا من النابذ والمنبوذ اليهم او منهما جميعا واما لم يجوز على الاول كونه حالا من المنبوذ اليهم او منهما لان المنبوذ اليهم ليس فيهم طريق قصد من العداوة اى اقتصاد وعدل وتسوية لانهم على اعتقاد ان المؤمنين يظنون انهم ثابتون على عهدهم وذلك الاعتقاد لا يحملهم على اظهار نقض العهد والعداوة على تقدير وجودهما فيهم قوله على طريقة الاستئناف متعلق بتعليل الامر بالنبذ كانه قيل ما علة الامر بالنبذ على طريق العدل فاجيب بان النبذ و نقض العهد لا على طريق العدل خيانة ان الله لا يحب الخائنين

قوله على ان الفاعل ضمير احد اقول هذا اضمار قبل ذكر فان احد غير مذكور لا صريحا ولا ذهنا ولا بدلالة الحال

قوله فحذف للتكرار لان معنى سبقوا سبق انفسهم فلو ذكر المفعول الاول وقيل ولا تحسبن الذين كفروا انفسهم سبقوا لزم التكرار لان التقدير لا تحسبن الذين كفروا انفسهم سبق انفسهم

قوله او على تقدير ان سبقوا تمام تقديره المفعول الاول على هذا لان ان مع ما بعدها تسد مسد المفعولين لان المقصود من المفعولين حصول مسند ومسند اليه وهما حاصلان

قوله لان ان المصدرية كالموصول هذا بيان اوجه الضعف قال ابو البقاء فى الفاعل وجهان احدهما انه مضمر اى لا يحسبن من خلفهم او لا يحسبن احد والمفعول الثانى سبقوا وثانيهما ان الفاعل الذين كفروا والمفعول الاول محذوف اى انفسهم وقيل التقدير ان سبقوا وان مصدرية وحكى هو عن الفراء وهو بعيد لان ان المصدرية موصولة وحذف الموصول ضعيف فى القياس شاذ فى الاستعمال وفى الكشاف سبقوا فاتوا وافلتوا من ان يظفر بهم انهم لا يعجزون انهم لا يفوتون ولا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم

قوله والا ظهر انه تعليل للنهى لان كلمة لا وان كانت مزيدة توهم خلاف المقصود وان الاولى ان يكون ثانى مفعولى الحسبان سبقوا لظنهم انهم يسبقون ويفلتون من ان يظفر بهم المؤمنون فنهوا عن ذلك الظن والحسبان بقوله تعالى ولا تحسبن حينئذ الوجه ان يكون انهم لا يعجزون تعليلا للنهى بتقدير اللام الجارة ومن ان الكثير حذف الجار من ان وان فى استعمال العرب

قوله وكذا ان كسرت الا انه تعليل بالام المحذوفة من ان على القراءة بالفتح كذلك هو قد يدل على قراءة كسران الا انه تعليل على سبيل الاستئناف لا بالام كما فى القراءة بالفتح وبمعنى التعليل فى الاستئناف انه حينئذ يكون الجملة جوابا لسؤال عن علة النهى عن الحسبان

قوله ولعل الآية اى ولعل قوله عز وجل ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون ازالة التحذر به عند امتثال الرسول بالامر بنبذ العهد لان الاعداء اذا علموا ان الرسول صلى الله عليه وسلم نبذ العهد تيقظوا ونبذوا عهودهم معه ايضا وتشمروا باظهار العداوة وفور كوب الحرب فازاح الله تعالى ذلك الحذر عن قلوبهم بقوله ولا تحسبن الآية

قوله وقيل نزلت عطف على قوله ولعل الآية ازاحة قوله فيمن افلت اى هرب وتفرق من فل المشركين اى من منهزميهم فل القوم المنهزمون وهو فى الاصل مصدر بمعنى الكسر ثم جعل اسما للمنهزم المكسر ومن فى بيان لا للتبعيض قوله ومن كل (اما) ما يتقوى به القوة مصدر فى الاصل والمراد هنا الاسم حيث اريد بها ما يتقوى به على التجوز قوله اسم للخيل الذى يربط فالرباط بمعنى المربوط اذ المعنى ومن مربوط الخيل او هو تسمية بالمصدر للمبالغة او جمع ربيط بمعنى مربوط قوله وعطفها على القوة كعطف جبريل على الملائكة فان مثل هذا العطف للتشريف فكان المعطوف بلغ من الكمال الى حد خرج من جنس المعطوف عليه ولم يتناوله لفظ المعطوف عليه فلا بد لاحضاره فى ذهن السامع من لفظ آخر خاص به كقصة الملك فى قوله * وان تفق الانام وانت منهم * فان المسك بعض دم الغزال * [illegible]

٢٢ * عدو الله وعدوكم ٢٣ * وآخرين من دونهم ٢٤ * لا تعلمونهم ٢٥ * الله يعلمهم ٢٦ * وما تنفقوا من شئ في سبيل الله يوف اليكم ٢٧ * وانتم لا تظلمون ٢٨ * وان جنحوا ٢٩ * للسلم ٣٠ * فاجنح لها ٣١ * وتوكل على الله ٣٣ * انه هو السميع ٣٢ * العليم

اما حال من فاعل اعدوا اى مرهبين به او من الموصول او من عائده المحذوف اى اعدوا ما استطعتم مرهبا به ٢٢ قوله (يعنى كفار مكة) بقرينة ما قبله اذ الكلام فيه في كفار مكة وحواليها عبر عنهم بعدو الله وخصوا به مع ان الكل كذلك لغاية عتوهم وان عداوتهم مع ان القرآن نزل لغتهم والنبي عليه السلام بين اظهرهم والحق ظهر لهم كالشمس في نصف الهاجرة في غاية الشناعة ونهاية الشوهاء ٢٣ * قوله (من دونهم) الضمير للعدو لانه في المعنى جمع * قوله (من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس) حمل دون هنا على معنى الغير لكونه لازما اذ المعنى وآخرين متجاوزين بهم والتجاوز به لزم الغير من الكفرة ولما كان الغير عاما بحسب المفهوم فسره بالكفرة بمعونة المقام ازاحة لوهم العموم ٢٤ * قوله (لا تعرفونهم) فسر العلم بالمعرفة لتعديته بمفعول واحد وعدم كونه من افعال القلوب وبعضهم حمل عليه وقدر المفعول الثاني والمعنى لا تعلمون محاربين لكم وتكلفه واستقامة المعنى بدونه لم يرض به المصنف * قوله (باعيانهم) اى بخصوصهم انهم يحتمل ان يكونوا اليهود او المنافقين او الفرس فاذا كان كذلك فلا يعرفون بخصوصهم من جهة العداوة وان كانوا معلومين باعيانهم نظرا الى ذواتهم لكن المراد الاول دون الثاني فلا اشكال اصلا ٢٥ * قوله (يعرفهم) نبه به على ان المعرفة يجوز اسناده اليه تعالى وان لم يصح اطلاق العارف عليه تعالى كصحة اسناد التعليم اليه تعالى وان لم يصح اطلاق المعلم عليه تعالى كما اوضحه المصنف في قوله تعالى "وعلم آدم الاسماء كلها" الآية قيل مع انه وقع اطلاق العارف على الله تعالى في نهج البلاغة ووجهه ابن ابي الحديد في شرحه كلامه انتهى وهذا مخالف لما صرح به في اكثر المعتبرات واى باعث الى هذا التعسف اذ لا يصار الى اطلاق العارف عليه تعالى هنا بل وقع الاسناد وانت تعلم ما عليه الاعتماد ٢٦ * قوله (جزاؤه) اى اسناد التوفية الى ما تنفقوا مجاز ٢٧ * قوله (بتضييع العمل) اى احباطه * قوله (او نقص الثواب) اى في معاملة الظلم بجميع محتملاته اذ كلمة او هنا من قبيل "ولا تطع منهم آثما او كفورا" ٢٨ * قوله (مالوا ومنه) اى بمعنى الميل * قوله (الجناح) لميله حين الطيران * قوله (وقد يعدى باللام والى) يعدى باللام وهو الاكثر وكونه بمعنى مال لا يقتضى تعدية مال باللام ٢٩ * قوله (للصلح والاستسلام وقرأ ابو بكر بالكسر) والاستسلام اى الانقياد عطف تفسير للصلح لا الاشارة الى معنى آخر للسلم ٣٠ * قوله (وعاهد معهم) حاصل معنى الجنوح وان المراد بالميل هنا المقرون بالفعل بخلاف الاول والتنبيه على ذلك فسر هنا بالمعاهدة وهناك بالميل واختار لفظ مع المشعر بالمتبوعية لانهم الراغبون اولا فكانوا بهذا الاعتبار اصلا ومتبوعين لكن الاحسن وعاهدهم فانه متعد بنفسه مع مراعاة حسن الادب * قوله (وتانيث الضمير لحمل السلم على نقيضها فيه) اى الضد وهو الحرب فانها مؤنث معنوى فكما يحمل النظير على النظير كذلك يحمل النقيض على النقيض * قوله (قال) اى الشاعر لم يعرف قائله * قوله (السلم تأخذ منها مارضيت به) الظاهر انه بمعنى الامر اى خذ منها مارضيت به اذ السلم امر مرضى ينبغى الاستكثار منه مالم يمنع مانع واما المحاربة فينبغى الاجتناب منها مالم يمس الحاجة هذا حاصل معنى البيت ولا يخفى ما فيه * قوله (والحرب يكفيك من انفاسها جرع) جمع نفس بفتحتين وهو الهواء الخارج من الجوف بطبعه واما الهواء الخارج من الجوف بالارادة فهو صوت وتفسير النفس باخراج الهواء من الجوف مبنى على المسامحة والمراد به مجاز المرة من الشرب كما في قول جرير * تعلل وهى ساغبة بنيها * بانفاس من الشم القراح * وجرع بالراء والعين المهملتين جمع جرعة بتثليث اوله وهى حسوة من ماء وهو من المجاز كما يقال تجرع الغيظ كما ذكره في الاساس كذا قرره بعض المحشين * قوله (وقرئ فاجنح بالضم) وهى لغة قيس قراءة شاذة قرأها الاشهب العقيلى ٣١ * قوله (ولا تخف من ابطانهم خداعا فيه) اى في السلم اشار به الى ارتباطه بما قبله * قوله (فان الله يعصمك من مكرهم) نبه به على وجه الامر بالتوكل * قوله (وحيقه بهم) اى يحيط ويلحق وخامة مكرهم بهم وهذا من ثمرات التوكل ٣٢ * قوله (لاقوالهم ٣٣ بنياتهم والآية مخصوصة باهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف) والآية مخصوصة باهل الكتاب قيل هم يهود بنى قريظة وهم المعنيون بقوله الذين عاهدت الى هنا ان كان المراد

قوله يوف اليكم جزاؤه من قبيل الاستخدام حيث اريد بلفظ ما معنى وبضميره معنى آخر كما في قوله اذا نزل السماء بارض قوم * رعيناه وان كانوا غضابا
قوله وعاهد معهم وما وقع في بعض النسخ من الواو سهو فان التفسير يجب ان يطابق المفسر
قوله لحمل السلم على نقيضها وهو الحرب والحرب مؤنث سماعى واستشهد عليه بما في البيت فان ضميرها وقع على التانيث
قوله نسختها آية السيف وهى قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

٢٢ * وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله ٢٣ * هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين ٢٤ * والف بين قلوبهم ٢٥ * لو انفقت ما فى الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ٢٦ * ولكن الله الف بينهم ٢٧ * انه عزيز ٢٨ * حكيم ٢٩ * يا ايها النبى حسبك الله ٣٠ * ومن اتبعك من المؤمنين

من قوله واعدوا لهم لناقضى العهد كما هو احد الوجهين فقوله لاتصالها مبنى عليه وان كان الكفار مطلقا يكون هذه الآية منسوخة بآية السيف لان مشركى العرب ليس لهم الا الاسلام او السيف بخلاف غيرهم فانه يقبل منهم الجزية انتهى ولا يخفى ان التخصيص يلى قرينة يوهم انه على خلافه الآية منسوخة ولو اريد اليهود مطلقا فالاول كون المراد باليهود ومناقل الانسب تعميمه الى النصارى ايضا ٢٢ * قوله (فان حسبك الله وكافيك) جزاء لقوله وان يريدوا بتقدير اعلم او علة جزاء محذوف اى الحسب اما اسم مصدر بمعنى الاحساب الذى هو مصدرا حسبه اى كفاه او مصدر بحذف الزوائد وعلى التقديرين بمعنى اسم الفاعل وما ذكرناه اولا فهوم من اللغة حتى استدل على كونه مصدرا بانه يستوى الواحد والجمع * قوله (قال جرير) وذهب بعضهم ان قائله عبد الرحمن بن حسان وقيل سعيد بن عبد الرحمن بن حسان يعرّضوا بانهم لا همة لهم معالى الامور وانما مكارمهم اللبس بالثياب الفاخرة والاكل بالاطعمة الطيبة * قوله (انى وجدت من المكارم حسبكم) فيه تهكم اذ اللبس والاكل ليسا من المكارم قوله حسبكم اى محسبكم وهذا محل الاستشهاد اذ لو لم يكن بمعنى اسم الفاعل لم يصح الكلام الا اذا جعل من قبيل رجل عدل * قوله (ان تلبسوا خز الثياب) بخاء معجمة مفتوحة وزاء معجمة الابريسم وفى بعض النسخ حر الثياب بالحاء المهملة المضمومة والراء المهملة بمعنى احسنها والحر من كل شئ ما يختار منه فالاول هو المعروف فيما فى هذا المقام * قوله (وتشبعوا) اى وان تشبعوا من الشبع ضد الجوع ٢٣ * قوله (هو الذى) استئناف مسوق لبيان كفايته تعالى فلهذا ترك العطف * قوله (بنصره) من عنده بلا واسطة وبالمؤمنين اى بنصره بواسطتهم وللتنبيه على تغاير النصرين اعيد الجار فى المؤمنين * قوله (جميعا) اى المهاجرين والانصار فلام المؤمنين للاستغراق العرفى ٢٤ * قوله (والف بين قلوبهم) بيان وجه التأييد بالمؤمنين اذ الالفة والاتحاد مما يكون سببا للغالبية على الكفرة وسائر الاعداء كما يكون عكسه سببا لعكس ذلك * قوله (مع ما فيهم) اى مع بعدهم عن الالفة والاتفاق لفرط تهم سبب النفاق * قوله (من العصبية) اى التعصب * قوله (والضغينة فى ادنى شئ) كالضغن الحقد * قوله (والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان) فضلا عن القلوب * قوله (حتى صاروا) متعلق بالف * قوله (كنفس واحدة) بل كعضو واحد فهل يتصور الاختلاف والشقاق فى نفس واحدة فكذلك لا يتصور الازمة والعداوة بينهم * قوله (وهذا من معجزاته عليه السلام وبيانه) حيث ظهر هذا التأليف فى يده عليه السلام بمعونة التوحيد والاسلام ولا ينافيه اسناده الى الله تعالى لان هذا شرط فى المعجزة كما ان الظهور فى يده عليه السلام شرط فيها لكن فى الكلام قرينة انه كان ظهوره فى يده عليه السلام مقرونا بالتحدى فانه شرط فيها ايضا ٢٥ * قوله (اى تناهى عداوتهم الى حد) اشار الى ان لو انفقت استئناف مبين لصعوبة المأخذ وفيه تنبيه على انه من اجل نعمه تعالى * قوله (او انفق منفق) اى الخطاب فى لو انفقت عام لكل من يصلح للخطاب * قوله (فى اصلاح ذات بينهم ما فى الارض من الاموال لم يقدر على الالفة والاصلاح) اى لفظة ما فى ما فى الارض عام خص منه البعض ٢٦ * (بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء) ٢٧ * قوله (تام القدرة والغلبة لا يعصى عليه ما يريده) اى لا يشق عليه استعارة تبعية ٢٩ * قوله (يعلم انه كيف ينبغى ان يفعل ما يريده وقيل الآية فى الاوس والخزرج كان بينهم احن) بالحاء المهملة بوزن عنب جمع احنة وهى الحقد والعداوة * قوله (لا امد لها ووقايع هلكت فيها ساداتهم فانساهم الله ذلك) لا امد لها فيه مبالغة اذ المدة مائة وعشرون سنة صرح به فى سورة آل عمران * قوله (والف بينهم بالاسلام حتى تصافوا) من الصفوة (وصاروا انصارا) ٣٠ * كافيك ٣١ * اما فى محل النصب على المفعول معه كقوله * قوله (فحسبك والضحاك سيف مهند * اذا كانت الهيجاء وانشقت العصا) والضحاك روى بالوجوه الثلثة والاوثق النصب على المفعول معه والاستشهاد بناء عليه والمعنى وحسبك اى كافيك سيف مع صحبة الضحاك اى حضوره وحضور هذا السيف منفعا سواء وجه كونه مفعولا معه هو ان المذكور بعد الواو لمصاحبة معمول عامل هو شبه الفعل والمعمول ليس بمنصوب بل مجرور اذ لو كان منصوبا لتعين العطف * قوله (او الجر عطفا على المكنى) وهو الضمير فى حسبك لانه مكنى به والنحاة يسمونه كناية * قوله (عند الكوفيين) فانهم جوزوا العطف على الضمير المجرور بلا اعادة الجار خلافا للبصريين * قوله

قوله انى وجدت من المكارم حسبكم بنصب حسبكم على انه ثانى مفعولى وجدت ومفعوله الاول ان تلبسوا اى وجدت لبسكم حر الثياب وشبعكم من الطعام كافيكم من المكارم والحر من كل شئ اكرمه والحر من الثياب ما هو المتخذ من الابريسم بعده * فاذا تذوكرت المكارم مرة * فى مجلس انتم به فتقنعوا * اى غطوا وجوهكم واستروا من الحياء فانتم منها فى شئ يعبرون قوما انما يقول كفاكم من المكارم لبس الثياب الثمينة واكل الطعومات الطيبة واذا ذكرت المكارم فى مجلس فغطوا وجوهكم من الاستحياء والخجالة لانكم ليس فيكم شئ منها والاستشهاد فى ان حسبك بمعنى محسبك اى كافيك

قوله على المفعول معه المعنى يكفيك الله مع من اتبعك من المؤمنين كقولك حسبك وزيدا درهم قال فى قوله ايدك بنصره وبالمؤمنين فيه اشكال وهو انه لما قال ايدك بنصره فاى حاجة مع نصره الى المؤمنين واجيب ان التأييد ليس الامن الله لكنه على قسمين احدهما ما يحصل من غير واسطة وهو المراد من قوله ايدك بنصره والآخر ما يحصل بواسطة واليه الاشارة بقوله وبالمؤمنين واما قوله تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين جمع بينهما اى بين النصرين على تقدير عطف ومن معك على اسم الذات على ان المعنى كفاك الله والمؤمنون وفيه انه يلزم منه ان يكون الكافى المجموع فاجيب ان الكفاية ليست مسندة الى المجموع بل الى كل واحد منهما فلا محذور

قوله اذا كانت الهيجاء اى اذا وقعت الحروب والقتل يكفيك مع الضحاك سيف مهند اى معمول فى الهند والضحاك اسم رجل فسيف فاعل حسبك او مبتدأ خبره حسبك والضحاك نصب على انه المفعول معه والواو بمعنى مع فمعنى الآية على هذا كفاك وكفى تباعك من المؤمنين الله ناصرا

قوله او الجر عطفا على المكنى اى على المكنى بكاف الخطاب فى حسبك وانما قال عند الكوفيين لان البصريين لا يجوزون عطف الاسم الظاهر المجرور على المكنى ويمتنع عندهم ان يقال غلامك وزيد وضاربك وعمرو ومررت به وبكر بجر زيد وعمرو وبكر لان الضمير المجرور متصل بكلمة البتة فكان كجزء منها فلما لم يكن مستقلا ومستقلا فى كونه كلمة برأسها لم يجز عطف الظاهر عليه لامتناع العطف على حرف هو جزء من اجزاء الكلمة والكوفيون قاسوه على المكنى المتصل المنصوب او المرفوع فى قولك ضربتك وزيدا وضربت انا وزيد فى البداء

٢٢ * يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال ٢٣ * ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا ٢٤ * بانهم قوم لايفقهون ٢٥ * الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله

* قوله (اوالرفع عطفا على اسم الله اى كفاك الله والمؤمنون) فالمؤمنون من الكافى باعتبار كونهم واسطة كفاية الله تعالى فيلايم ماقبله من قوله تعالى هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين ومع ذلك وقربه ايضا اخر وضعفه لان الغرض تحريض المؤمنين على القتال وتشجيعهم فالمناسب هو الاحتمال الاول وايضا يكون على هذا الاحتمال كنا كيدا ماسبق بخلاف الاولين * قوله (والاية نزلت بالبيداء فى غزوة بدر) بالبيداء اى فى الصحراء ومثل هذا هل هو مكى اومدنى اوواسطة الاختلاف فيه مشهور * قوله (وقيل اسلم مع النبى صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر رضى الله تعالى عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نزلت فى اسلامه) ويكون هذه الآية مكية مع ان السورة مدنية وضعف هذا الاحتمال لانه وان جاز كون بعض ايات السور المدنية مكية لكن فى اول السورة استثنى المصنف ماهو مكية وهذه الآية ليست منه وايضا ان كان هو المراد بمن اتبعك يتعين العطف على اسم الله وهو مرجوح ثم ان كان المراد عمر رضى الله تعالى عنه فمن تبعيضية والا فبيانية ٢٢ * قوله (بالغ فى حثهم عليه واصله الحرض) بفتحتين * قوله (وهو ان ينهكه المرض) اى يضعفه ويجعله نحيفا مهزولا * قوله (حتى يشفى على الموت وقرئ حرص من الحرص) يشفى من الافعال اى يشرف ويقرب على الموت وهذا اصله ثم استعمل فى حث الانسان على شئ حتى يعلم انه حارض اى مشرف على الهلاك لكمال جهده فى تحصيله وانهماكه فى كسبه وبهذا البيت يعلم المناسبة بين اصله وفرعه وهذا الوجه ما استبعده بعضهم وقال الراغب كانه فى الاصل ازالة الحرض وهو مالاخير فيه ولايعتد به انتهى يريد ان باب التفعيل ويناه للازالة كقذيته اى ازلت عنه القذى فحاصل المعنى حرض المؤمنين اى كن مزيلا عنهم مالاخير فيه ثم استعمل فى ترغيب مافيه خير وعاقبة حميدة ولو بزعم الراغب ٢٣ * قوله (شرط فى معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة) شرط فى معنى الامر معناه شرط فى معنى الامر مصطلح عنه معنى الشرط والمعنى فليصبر عشرون للمأتين وان صبروا يغلبوا وانما عبر بالشرط الاشعار بكمال سببية المصابرة للغلبة وانما قال بالمصابرة مع ان ماوقع فى النظم الصبر للتنبيه على ان المراد بالصبر المصابرة لان المصابرة هى الغالبة على اعداء الله تعالى فى الصبر على شدائد الحرب قوله الواحد للعشرة اشار الى ان خصوص العدد ليس بمراد وانما المقصود الامر بمصابرة الواحد من المسلمين للعشرة من المشركين لايختص بعدد دون عدد * قوله (والوعد بانهم ان صبروا غلبوا) اى الكلام فى قوة الامر بالصبر وبمثابة وا فى قوة الجزاء لامتثال الامر كما اشرنا اليه آنفا من قولنا ان المعنى فليصابر الواحد للعشرة فان صبروا غلبوا فالوعد مستفاد من هذه الجملة الشرطية المرموز اليها * قوله (بعون الله وتاييده) مستفاد من قوله باذن الله المذكور صريحا فى جانب التخفيف والمراد هنا بقرينة ذلك ثم انه فى هذا النظم صنعة الاحتباك حيث ذكر قيد صابرون فى الجملة الاولى ولم يذكر فى الجملة الثانية مع انه مراد وذكر قيد من الذين كفروا فى الثانية وترك فى الاولى مع انه مراد ايضا (وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالتاء فى الآيتين ووافقهم البصريان فى فان تكن منكم مائة صابرة) ٢٤ * قوله (بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخرة لايثبتون ثبات المؤمنين) وجه تخصيص الجهل بالامرين مع انهم جاهلون ماعداهما من المؤمن به هوان المقاتلة واثبات عليه للامرين الاول معرفة المبدأ فاذا لم يعرفوا فيعتمدون على قوتهم فيستحقون من الله تعالى الهوان والخذلان والثانى معرفة المعاد فاذا لم يعتقد والايقدمون على الجهاد فيغلبون بخلاف المؤمنين * قوله (رجاء الثواب وعوالى الدرجات قتلوا اوقتلوا ولايستحقون من الله الاالهوان والخذلان) رجاء الثواب الخ اشار الى جهلهم بالآخرة وقوله ولايستحقون اشارة الى مايترتب الى جهلهم بالله تعالى ففى الكلام لف ونشر مشوش ٢٥ قوله (الآن خفف الله) فى شرح التسهيل الآن معناه القرب مجازا فيصح مع الماضى والمستقبل وعلم عطف على خفف مقيد بالآن فالمراد تعلقه الحادث فلا يضره التقييد * قوله (لما اوجب الله على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين) لما اوجب بين آنفا ان الشرط فى معنى الامر وانه للوجوب اشار الى انه منسوخ بهذه الآية وبعضهم استدل بهذا النسخ على عدم كونه خبرا اذلا نسخ فى الخبر على الاصح وان جوزه بعضهم وقيل ذهب مكى الى انها تخفيف لانا سخة كتخفيف الفطر للمسافر

قوله بالبيداء هى اسم مفازة مهلكة
قوله ان ينهكه المرض اى يهزله ويضعفه وقوله حرص بالصاد المهملة اى اجعل المؤمنين حريصين على القتال
قوله شرط فى معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة فالمعنى صبروا على القتال ولا تخافوا كثرة العدو لانى معينكم على الاعداء وناصركم وان كثروا وفيه معنى التشجيع والحث على القتال

وثمرة الخلاف انه لو قاتل واحد عشرة فقيل هل يأثم اولا فعلى الاول يأثم وعلى الثاني لا يأثم وكلام المصنف محتملهما انتهى * **قوله** (وقيل كان فيهم قلة فامروا بذلك) هذا بيان النسخ ايضا لكن سبب التخفيف في الاول كونه ثقيلا عليهم وفي الثاني الكثرة بعد القلة وانما مرضه لانه بحسب الظاهر لايلائم قوله تعالى وعلم ان فيكم ضعفا ومختار المصنف ان المراد ضعف البدن وضعف البصيرة مرجوح * **قوله** ثم لما كثروا خفف عنهم وتكرار المعنى الواحد) وهو وجوب مصابرة الواحد للعشرة في الآية الاولى ووجوب مصابرة الواحد الاثنين في الثانية وعبر بالمعنى الواحد نظرا الى المآل والافي الاول وجوب مصابرة العشرين والمائة للمائتين والالف وفي الثانية وجوب صبر المائة والالف للمائتين والالفين * **قوله** (بذكر الاعداد المتناسبة) وهي عند الحساب يكون الاول منها للثاني والثالث والرابع اضعافا متساوية اواجزاء بعينها كما قيل * **قوله** (للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد) فلو اكتفى باحد منها لتوهم ان هذا من خواص ذلك العدد * **قوله** (والضعف ضعف البدن) الاضافة بمعنى في اي الضعف الطارئ عليهم بالكثرة الموجب للتخفيف عدم القوة على الحرب لان منهم الشيخ والمهاجر ونحوه فلذا اوجب عليهم جميعا بخلاف قبل ذلك فانهم كانوا طائفة مخصوصة معلومة قوة وجلادة كذا قيل ولا يخفى ما فيه فان الاحكام الشرعية نازلة على المكلفين جميعا والهجرة مستثنى منهم سواء كانوا جماعة قليلة اوكثيرة فمن اين يعلم ان الايجاب على طائفة معلوم جلادتهم جميعا لم يوجد فيهم عاجز اصلا وايضا كيف علم انه بعد الكثرة لم يوجد فيهم معلوم القوة قدر ما وجد قبل الكثرة فالصواب انه اريد بالضعف ضعف البدن من جهة القلة كما يشعر به الخطاب جميعا وهذا الضعف وان كان متحققا قبل التخفيف لكن اوجب عليهم بسبب معرفة الله تعالى واليوم الآخر ثم لما ثقل وشق عليهم من الله عليهم بالتخفيف كما اشار اليه المصنف بقوله ثقل عليهم الخ فعلى هذا قوله تعالى وعلم ليس عطفا على خفف ولا يكون مقيدا بالآن بل هو اما حال بتقدير قد او استئناف مبين لسبب التخفيف هذا ما سنح بالبال والعلم عند الله الملك المتعال * **قوله** (وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها) اي الاستقامة في الدين وكانوا متفاوتين في ذلك فان ذلك ربما حدث عهدهم بالاسلام مرضه اذ لا يخفى ضعفه اذ لا تذكر الصحابة الاخير ولو اريد بضعف البصيرة في امر الحرب كما ذهب اليه بعضهم لم يبعد بعد الاول * **قوله** (وفيه لغتان الفتح وهو قراءة عاصم وحمزة والضم وهو قراءة الباقين) وكلاهما بمعنى واحد وقيل الفتح ضعف البدن والضم ضعف البصيرة والمصنف اختار عدم الفرق ٢٢ * **قوله** (بالنصر والمعونة) اي المعية كناية عنه * **قوله** (فكيف لا يغلبون) مبني للفاعل وفيه تنبيه على ان الجملة مقررة لما قبلها وتذييلية ذكرهنا نصر المؤمنين واشير هناك خذلان المشركين اشارة الى ان ما ترك في موضع مراد بقرينة ذكره في مقام اخر وفيه رائحة الاحتباك ٢٣ * **قوله** (وقرئ النبي على العهد) لذكره في قوله تعالى يا ايها النبي الآية واما التنكير فللتعظيم ولا يجب التعريف في كل معهود اذ قد ينكر لنكتة وانما يجب لو اريد افادة معهوديته والنكتة مبنية على الارادة وقاعدة ان المعرفة اذا اعيدت نكرة فهي غير الاول كثيرا ما يعدل عنها بمعونة القرينة هذا اذا اريد به نبينا عليه السلام في صورة التنكير كما اختاره المصنف ظاهرا وسيظهر في توضيح القصة واما اذا اريد جميع الانبياء عليهم السلام كما اختاره مولانا ابو السعود واشار اليه المصنف ايضا في آخر القصة فلا يحتاج الى ما ذكرنا ٢٤ (وقرأ البصريان بالتاء) ٢٥ * **قوله** (يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولي اهله) اي الاثخان كثرة القتل استعارة لانها لمنعها عن الحركة والسعي الى المقارعة جعلته كالثخين م والغليظ الذي لا حراك ولا براح * **قوله** (من اثخنه المرض اذا اثقله) وجعله بحيث لا يقدر على الحركة اصلا وهذا مستعار ايضا اذ المرض لا يجعل المريض ثخينا غليظا حقيقة بل يجعله مشابها به واثخان المرض المريض حسي واثخان كثرة القتل سائر الكفرة معنوي * **قوله** (واصله الثخانة وقرئ يثخن بالتشديد للمبالغة) التي هي الغلظة والكثافة وفي العبارة نوع تسامح والمقصود واصل الاثخان جعل الشيء ثخينا غليظا حقيقة ثم استعير لذلك او المراد واصله اي المأخوذ منه الثخانة فلا مسامحة ٢٦ * **قوله** (تريدون عرض الدنيا) الخطاب للاصحاب وبهذا استدل البعض على ان معنى ما كان لنبي على تقدير مضاف اي ما صح وما استقام لاصحاب نبي * **قوله** (حطامها) بضم الحاء المهملة ما يكسر من يبسه كالهشيم مأخوذ من الحطم وهو الكسر وهو يستعمل في المحقرات والعرض ما لا ثبات له ولما كان المتاع مما لا ثبات له

قوله وتكرير المعنى الواحد هذا بيان لسبب تكرير المعنى الواحد وهو مقاومة الجماعة لاكثر منها مرتين قبل التخفيف وبعده حيث ذكر قبل التخفيف مقاومة العشرين للمائتين ومقاومة المائة للالف وذكر بعد التخفيف مقاومة المائة للمائتين ومقاومة الالف للالفين وحاصله ان سبب التكرير هي الدلالة على ان الحال مع القلة والكثرة واحدة لا تفاوت بين مقاومة العشرين للمائتين والمائة الالف وكذلك بين مقاومة المائة للمائتين والالف الالفين بان يقاوم العشرون المائتين ولا يقاوم المائة لالف وبالعكس وكذلك قد يقاوم المائة المائتين ولا يقاوم الالف الالفين وبالعكس ففي هذه الدلالة المذكورة معنى الامتنان بالنصر والظفر للمؤمنين فان التكرير دل على ان القليل يغلب على الكثير وليس ذلك الا بنصر من الله والا لا يمكن ان يكون القليل مغلوبا بل هو الاكثر عادة **قوله** بالنصر والمعونة قيد لمعنى المعية في مع الصابرين

قوله وقرئ النبي على العهد اي وقرئ النبي على التعريف واللام للعهد والمعهود رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله اكل امرئ تحسبين امرأ يقول اكل امرئ تظنين انه رجل ذو سماحة وشجاعة وكل نار ترى بالليل تظنين انها نار قرى قال ابن جني هو بيت الكتاب وتقديره وكل نار فحذف ذكره في اول البيت عن اعادتها في آخره كأنه قال وكل نار فهربا من العطف على عاملين وهما كل وتحسبين وعلى هذه القراءة الجر في الآخرة بتقدير عرض واتماما للمشاكلة لان العرض بالتحريك متاع والدنيا وحطامها والدار الآخرة هي الحيوان وثوابه دائم لا ينقطع ولذا فسر عرض الدنيا بالحطام قال الراغب العرض ما لا ثبات له ومنه استعار المتكلمون العرض لما لا ثبات له الا بالجوهر كاللون والطعم وقيل الدنيا عرض حاضر تنبيها على ان لا ثبات لها

ولو حسيا سمي به ومنه استعمار المتكلمين العرض المقابل للجوهر وقد يطلق على متاع الدنيا من الامتعة
وليست مرادة هنا كذا قيل وفي الدر والعرض بسكون الراء متاع لايدخل كيلا ولا وزنا ولا يكون حيوانا
ولا عقارا كذا في الصحاح واما العرض بفتحهما فمتاع الدنيا فيقال على جميع الاموال انتهى وبينه وبين ما قيل
نوع مخالفة والمراد بالدنيا الدار المقابلة للآخرة وقد تستعمل في معنى آخر لايناسب هنا ٢٢ قوله (والله
يريد الآخرة) وعيد وزجر عظيم وتهديد جسيم يفهم من له قلب سليم * قوله (يريد لكم ثواب
الآخرة) لما كان المتبادر من الارادة الارادة لذاته صرف عنه وقدر لكم اذ لامعنى لارادته تعالى الآخرة
الا هذا ولما كان الارادة هنا بمعنى الرضاء فاندفع الاشكال بان الآية تدل على عدم وقوع مراد الله تعالى
وهو خلاف مذهب اهل السنة فان معنى ارادة فعل الغير او حاله ليس الا الرضاء غايته انه عبر بها للمشاكلة
وقدروه ايضا عرض الآخرة ووجهه انه للمشاكلة فلا اشكال بان امور الآخرة مستمرة غير زائلة نوعا
* قوله (او بسبب نيل الآخرة من اعزاز دينه وقمع اعدائه) والوجهان متقاربان اذ ثواب الآخرة
لايتحقق الا بالمباشرة بسببه بحسب العادة لكن قدم الاول لانه الاولى لكونه مقصودا لذاته ثم الاولى او سبب
ثواب الآخرة قيل وذكر نيل لتوضيحه لالتقدير مضافين انتهى ولايعرف وجهه اذ لولا تقدير مضافين هنا
لايحسن المعنى بخلاف الاول فليكن هذا ايضا وجه ترجيح الاول وهي مانع من تقدير مضاف فيه اذا قامت
القرينة عليه * قوله (وقرئ بجر الآخرة) قرأها سليمان بن جماز المدني * قوله (على اضمار المضاف)
وابقاء المضاف اليه على جره * قوله (كقوله اكل امرئ تحسبين امرأ) قاله ابو داود وحارثة بن حمران الايادي
* قوله (ونار توقد بالليل نارا) بجر النار حذف المضاف وهو كل اي اكل نار وابقي المضاف اليه على
اعرابه هذا مذهب سيبويه قاله ابن يعيش وقد فصل هذا في شروح الكافية في بحث العطف ٢٣ * قوله
(يغلب اولياءه على اعدائه) من الغلبة وهذا معنى كنوي لاصل معنى العزيز ٢٤ * قوله (يعلم ما يليق بكل
حال ويخصصه بها كالامر بالاثخان ومنع عن الافتداء حين كانت الشوكة للمشركين) كالامر بالاثخان والامر ليس
بصريح لكن مستفاد من قوله "ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض" بطريق اشارة النص
ولاحاجة الى ان الخبر بمعنى الامر وكذا الكلام في منع الافتداء والظاهر ومنع الاسر لكن لما كان عاقبة
الاسر الافتداء عبر به * قوله (وتخييره بينه وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين) وتخييره
وبين المن بقوله تعالى "فاما منا بعد واما فداء" والفداء اما كالمفاداة او للتخيير * قوله (روي انه عليه السلام اتي)
مبني المفعول والضمير المستكن راجع الى النبي عليه السلام * قوله (يوم بدر بسبعين اسيرا) مفعول به غير
صريح لاتي * قوله (فيهم العباس وعقيل بن ابي طالب) عقيل بفتح العين وكسر القاف وهما لم يسلما بعد
* قوله (فاستشار فيهم) بمعنى شاور لا بمعنى طلب المشورة ومشاورته عليه السلام للاستظهار برأيهم وتطييبا
لقلوبهم واعلاما بانه ان المشاورة امر حسن لاسيما في الامور العظام مع الصحابة الكرام * قوله (فقال
ابو بكر رضي الله تعالى عنه قومك واهلك استبقهم) قومك بالنصب على شريطة التفسير او بتقدير ارحم او من
* قوله (لعل الله يتوب عليهم) اي يوفقهم للتوبة والاسلام * قوله (وخذ منهم فدية تقوى بها اصحابك)
الامر هنا للتضرع فلا اشكال * قوله (وقال عمر رضي الله عنه اضرب اعناقهم فانهم ائمة الكفر)
اي صناديد الكفار فلا حاجة لادنى ملابسة والنسبة مجازية * قوله (وان الله اغناك عن الفداء مكن من فلان)
بالتمكين بفتح البلاد وقهر العباد * قوله (لنسيب) اي قريبه نسبا * قوله (ومكن عليا وحمزة) اي اعط
القدرة بالاذن * قوله (من اخويهما) عباس وعقيل عباس اخو حمزة وعقيل اخو علي رضي الله تعالى
عنهم * قوله (فلنضرب اعناقهم فلم يهو ذلك رسول الله صلى الله عليه السلام) فلم يهو بفتح الواو اي
لم يحب ولم يرض * قوله (وقال ان الله ليلين قلوب رجال) فيه استعارة وان الكلام مثل ضيق فم البئر
كما هو الظاهر وكذا الكلام في ليشدد * قوله (حتى تكون الين من اللبن) فيه اشارة ايضا الى ان المراد
بالالين لين لطف وترحم سهل المأخذ حسن المعاشرة طيب الالفة كثير الاطاعة لالين ضعف في الدين فانهم
اشداء على الكفار والمتمردين * قوله (وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة) فيه
مبالغة * قوله (وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم) اي قصتك العجيبة * قوله (قال فمن تبعني فانه مني

ومن عصانى فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح عليه السلام قال لاتذر على الارض من الكافرين ديارا فخير اصحابه فاخذوا الفداء فنزلت) قال استيف فى سوق لبنان وجه التمثيل * قوله (فدخل عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابو بكر يبكيان) فاذا للمفاجاة اما بكاء ابى بكر رضى الله تعالى عنه على نفسه وعلى اخوانه واما بكاؤه عليه السلام على اصحابه * قوله (فقال يارسول الله اخبرنى) عن سبب بكائك وبكاء ابى بكر * قوله (فان اجد بكاء بكيت والا تباكيت) اى اظهرت البكاء * قوله (فقال لابكى على صحبك فى اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم) اى و بالله لقد عرض * قوله (ادنى من هذه الشجرة الشجرة قريبة) ادنى اى اقرب من هذه الشجرة وهذا كناية عن تحقق نزول * لولا كتاب من الله سبق * قوله (والآية دليل على ان الانبياء عليهم السلام) وهذا الكلام من المصنف يحتمل انه اختيار معنى ماكان لنبى ماكان لنبى من الانبياء عليهم السلام فحمل على العموم لا على نبينا عليه السلام فقط كما ذهب اليه مولانا ابو السعود لكنه خلاف السوق اولانه اذا جاز الاجتهاد له عليه السلام فلغيره بالطريق الاولى اى بدلالة النص وهذا هو الراجح المختار * قوله (يجتهدون) اى قد يجتهدون فى بعض الحوادث عند عدم النص قال صاحب التوضيح بعد نقل الخلاف والمختار عندنا انه مأمور بانتظار الوحى ثم العمل بالرأى بعد انقضاء مدة الانتظار لعموم قوله تعالى * فاعتبروا يا اولى الابصار * انتهى ومدة الانتظار مقدرة بثلاثة ايام وقيل بخوف فوت الغرض وذلك يختلف باختلاف الحوادث ثم قيل انما تدل الآية عليه لو لم يقدر ما كان لاصحاب النبى ولا يخفى انه خلاف الظاهر مع ان الاذن لهم فيما اجتهدوا فيه اجتهاد منه عليه السلام اذ لا يمكن ان يكون تقليدا لانه لا يجوز له عليه السلام التقليد * قوله (وانه قد يكون خطأ) وجه كونه خطأ ظاهر اذ استحقوا نزول العذاب فى شأن هذا الاجتهاد نص فى عدم الاصابة * قوله (ولكن لا يقرون عليه) بل ينبهون عليه بالوحى فيعرفون عدم اصابتهم ثم فائدة المعرفة عدم العمل بذلك الحكم المجتهد فيه بعده او فسخ ذلك الحكم ٢ بحيث انه كان لم يوجد ابتداء وما نحن فيه من قبيل الاول اذ اخذ الفداء وفسخ الحكم لم يوجد بل امروا بالتفاعه بقوله * فكلوا مما غنمتم * الآية لكن اذا ظفر والكفار لم يكن لهم اخذ الفدية حتى يكون الشوكة للمسلمين فاذا كان الشوكة لهم خيروا بين المن والفداء كما مر ٢٢ * قوله (لولا حكم من الله سبق اثباته فى اللوح) اشارة الى وجه تعبير الحكم بالكتاب الذى بمعنى المكتوب والحكم الشرعى الذى هو خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين مكتوب فى اللوح * قوله (وهو ان لا يعاقب المخطئ فى اجتهاده اولا يعذب اهل بدر اوقوما لم يصرح لهم بالنهى عنه) اوان لا يعذب اهل بدر فلذلك عدوا من المبشرين بالجنة وغزوة البدر لكونها غزوة صارت سببا لشوكة الاسلام فانها اول الفتوحات ومنبع السعادات وعدالله تعالى لمن حضر من المسلمين المغفرة والتوفيق للطاعة اوقوما الخ واهل بدر من هذا القوم كما انهم من المخطئين فى الاجتهاد فهم ممن صدق عليه الاحكام الثلاثة فالظاهر ان اوفى كلام المصنف مانعة الخلو والتقابل بين الاول والثالث وبين الثانى بالعموم والخصوص وبين الاول والثالث عموم وخصوص من وجه ولو اخر الثانى عن الثالث اوقدمه على الاول لكان احسن انتظاما * قوله (اوان الفدية التى اخذوها ستحل لهم) فلو احل الفدية التى اخذوها لما عوتبوا على اخذهم ولكان الاجتهاد صوابا ولو اريد الحل اللاحق لا يرفع حكم الحرمة السابقة فلا يصلح ان يعد من موانع مساس العذاب الا ان يمنع الملازمة ويقال ان الحل السابق يرفع حكم الحرمة كمن سرق ما لا ثم ملك بسبب من الاسباب فانه يرفع حكم السرقة وهو قطع اليد وكمن افطر فى رمضان عمدا ثم مرض مرضا يبيح الفطر فانه يرفع حكم الافطار وهو الكفارة ولهذا نظائر كثيرة ٢٣ (لمسكم ٢٤ فيما اخذتم من الفداء ٢٥ عذاب عظيم) روى انه عليه السلام قال لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه ايضا اشار بالاثخان ٢٦ * قوله (من الفدية) اى الفدية التى اخذوها يوم بدر اذ الكلام فيها وايضا الفدية اخذها قبل الاثخان غير مباح لهم وانما ابيح لهم الفدية التى اخذوها يوم بدر لاخذهم قبل تصريح النهى ورده مولانا ابو السعود حيث قال وقيل ما عبارة عن الفدية فانها من جملة الغنائم ويأباه سياق النظم وسباقه انتهى ومقتضاه انها لم تكن مباحة لهم اذ لادليل فى اباحتها سوى ذلك بل لم يقل ردها الى اربابها وانما استباحوها قبل الاذن كما صرح به مولانا المزبور فى قوله * ان الله غفور رحيم * وهذا بعيد اذ الظاهر ان الفدية المذكورة باقية فى ايديهم حين نزول آية العتاب فكيف يسوغ لهم الاستباحة دون الاذن منه تعالى فالتعويل على ما اختاره المصنف ولهذا قدم هذا الوجه مع انه مؤخر فى الكشاف

لم يقل نسخ لان رفع الحكم الفداء كونه نسخا ليس معلوما لنا عه

قوله والآية دليل على ان الانبياء يجتهدون فان النبى صلى الله عليه وسلم اجتهد واستشار فى قتل الاسرى وفدائهم ثم انجر رأيه الى الفداء وكان الفداء خطاء فى الاجتهاد لانهم نظروا فى ان استبقاءهم ربما كان سببا فى اسلامهم وتوبتهم وان فداءهم يتقوى به على الجهاد فى سبيل الله وخفى عنهم ان قتلهم اعز الاسلام واهيب لمن وراءهم واقل لشوكتهم فنزلت الآية فى ان رأى الفداء وترك القتل خطأ اذ لا اقوى دلالة على عدم صحة فداء الاسرى فان معنى ماكان ما صح وما استقام وعوتبوا على اخذ الفداء بقوله عزوجل تريدون عرض الدنيا وبقوله لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم

قوله وانه قد يكون خطأ اى وان اجتهادهم قد يكون خطأ ولا يقرون عليه اى على الخطأ فانهم ينظرون من مشكاة النبوة فينكشف لهم حقيقة الحال فيما عسى يقع منهم السهو ومن ذلك بكاؤه عليه الصلاة والسلام على آخذى الفداء لعرض عذابهم عليه اقول خطأ المجتهد معفو بل عليه اجر ولصوابه اجران فليت شعرى لم عذبوا على ذلك والحال ان النبى صلى الله عليه وسلم اختار ذلك بعد الاجتهاد والاستشارة مع اصحابه وفى الآية دلالة ايضا على انهم لا يقرون عليه وهى الاباحة المستفادة من قوله عز وجل * فكلوا * فان المراد منه الاكل من الفدية عند المفسرين اوحرمتها على الاولين بكسر اللام اوبسبب حرمة الفدية على الاولين فان حرمتها عليهم ربما يورث تجنبهم واحترازهم عنها فازيح ذلك منهم باباحتها لهم بقوله عزوجل فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ولذلك اى ولاجل ازاحة ذلك من نفوسهم وصف حلالا بطيبا ووجه ازاحة ذلك منهم بوصف الحلال بالطيب هو افادة هذا الوصف تأكيد الحل والا فمجرد وصف المغنوم او اكله بالحلال يزيح ما وقع فى نفوسهم من وجوب الاحتراز عن تناوله

٢٢ * حلالا ٢٣ * طيبا واتقوا الله ٢٤ * ان الله غفور ٢٥ * رحيم ٢٦ * يا ايها النبي
قل لمن في ايديكم من الاسرى ٢٧ * ان يعلم الله في قلوبكم خيرا ٢٨ * يؤتكم خيرا مما اخذ منكم

ورداعليه واشارة على رجحانه * قوله (فانها من جملة الغنائم) اذالغنيمة هو المأخوذ قهرا وغلبة لا اختلاسا وسرقة كما في الهداية * قوله (وقيل امسكوا عن الغنائم فنزلت) وجه امساكهم انه يحتمل نزول هذه الآية فانها يورث شبهة في اباحة الغنائم اذالفدية كامر من جملة الغنائم فاذا عوتبوا عليها اورث تلك الشبهة مع ان اباحتها قدعلمت من قوله * واعلموا انما غنمتم * الآية على ماقيل وقيل امتنعوا من الاكل والانتفاع منها زهدا لاظنا حرمتها حتى يقال انه علم حلها مما مر من قوله تعالى * واعلموا انما غنمتم من شئ * الآية ولذا قيل انه لتأكيد حلها واندراج مال الفداء في عمومها انتهى وهذا انما يتم لوعلم نزول قوله تعالى * واعلموا انما غنمتم * مقدما على نزول هذه الآية والتقديم في الترتيب لايفيد ذلك * قوله (والفاء للسبب) داخلة على المسبب * قوله (والسبب محذوف تقديره ابحت لكم) خبر عن الاباحة مع ان الاباحة ثابتة به ولاينقل مثل هذا الى الانشاء كذا في التلويح * قوله (الغنائم فكلوا) الظاهر انها شاملة للفدية هنا فان كون الفاء عاطفة على مقدر للسبب ناظر الى الوجهين * قوله (وبحوه تشبث من زعم ان الامر الوارد بعد الحظر للاباحة) الحظر بالحاء المهملة والظاء المعجمة بمعنى المنع اى الشئ اذامنع اولاثم امر به ثانيا فالامر الوارد بعد المنع ليس للوجوب بل للاباحة وعند الجمهور الامر للوجوب مالم يصرف عنه صارف سواء كان بعد الحظر اولا والمصنف لاختياره مذهب الجمهور ضعف هذا القول بقوله تشبث من زعم اذالتشبث لكونه بمعنى التعلق يشعر بضعفه واشعار الزعم بالضعف ظاهر واضح ثم هذا الامر للاباحة اذالاكل انما امر به لمنفعتهم وكل امر هذا شأنه فلا يفيد الوجوب والا لانقلب المنفعة مضرة كما قيل في قوله تعالى * فاصطادوا ولا ينكر الجمهور كونه للاباحة ونحوها اذا قامت القرينة على عدم الوجوب ٢٢ * قوله (حال من المغنوم اوصفة للمصدر اى اكلا حلالا وفائدته ازاحة ماوقع في نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة) ماوقع في نفوسهم في قلوبهم من كراهة اكلها * قوله (اوحرمتها على الاولين) ولا يخفى ضعفه اذهذا يشعر بان ازاحة حرمتها على الاولين اى على الامم الماضية لم يتحقق الى هذا الآن ولهذا لم يلتفت الكشاف الى هذا الوجه قيل قال في كتاب الاحكام اول غنيمة في الاسلام حين ارسل رسول الله عليه السلام عبدالله بن جحش رضي الله تعالى عنه قبل بدر الاول ومعه ثمانية رهط من المهاجرين فاخذوا عير القريش وقدموا بها على النبي عليه السلام فاقتسموها فاقرهم على ذلك انتهى ولايخفى دلالته على ماقلنا من ان قول المصنف وحرمتها ضعيف * قوله (ولذلك وصفه بقوله طيبا) تأكيدا للحل اذالطيب هنا بمعنى الهلال ٢٣ * قوله (في مخالفته) اى مخالفة امره ونهيه ٢٤ * قوله (غفر لكم ذنبكم) وهو مافرط منكم من استباحة الفداء قبل ورود الاذن فيه ولهذا اختار المصنف في الموضعين ٢٥ * قوله (اباح لكم مااخذتم) من الفدية اشار الى ان الامر وهو فكلوا للاباحة كما بينا وانما رد الزاعم لادعائه كليته وقوله مااخذتم تنبيه على ان المختار عنده كون المراد بما غنمتم الفداء كما اوضحنا وجهه آنفا ٢٦ * قوله (وقرأ ابو عمرو من الاسارى) بضم الهمزة جمع اسير بمعنى مأسور واسرى ايضا جمع اسير لان فعيلا بمعنى مفعول جمعه فعلى كجرحى وقتلى بفتح الفاء وسكون العين وهذا الوزن اكثر ما اختار المصنف هذه القراءة ٢٧ * قوله (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) كناية عن ان يكن في قلوبكم خير (ايمانا اواخلاصا) ٢٨ * قوله (من الفداء روى انها نزلت في العباس رضي الله تعالى عنه) اخرجه الحاكم عن عائشة رضي الله تعالى عنها وصححه فقيل انها نزلت في جملة الاسارى وهواقرب لكونه بصيغة الجمع وان قيل سبب نزول الآية العباس رضي الله تعالى عنه لكنه عام فلذا جمع لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب كذا قيل والاول ان سبب النزول العباس رضي الله تعالى عنه وقد تقرر في الاصول ان خصوص السبب لاينافي عموم الحكم اذا راد صيغة الجمع لايكون سبب النزول في جملة الاسارى مالم تقم النص على خلافه نعم لوورد الخبر في شأنه لكان صيغة الجمع مرجحة * قوله (كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفدى نفسه وابنى اخويه عقيل بن ابي طالب ونوفل بن الحارث) ان يفدى من الافعال اى ان يعطى فدية نفسه وكان فداء الاسارى عشرين اوقية وفداء العباس رضي الله عنه اربعين اوقية وعن محمد بن سيرين كان فداؤهم مائة اوقية والاوقية اربعون درهما وستة دنانير كذا في الكشاف وعن هذا قال العباس رضي الله تعالى عنه تركتني اتكفف * قوله (فقال يا محمد) هذا الفداء قبل دخول الاسلام * قوله (تركتني) صيغة الماضي لتحقق الوقوع والمعنى

٢٢ * ويغفرلكم والله غفور رحيم وان يريدوا ٢٣ * خيانتك ٢٤ * فقد خانوا الله ٢٥ * من قبل فامكن منهم ٢٦ * والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا ٢٧ * وجاهدوا باموالهم ٢٨ * وانفسهم في سبيل الله ٢٩ * والذين آووا ونصروا ٣٠ * اولئك بعضهم اولياء بعض

على الاستقبال * قوله (اتكفف قريشا مابقيت قال فاين الذهب الذي دفعته) اى اسأل الناس واحد كفي اليهم وهل رأيت تناسب ذلك كانه استعطاف منه بسبب القرابة ولما كان هذا غير مطابق للواقع قال عليه السلام فاين الذهب الذي الخ * قوله (الى ام الفضل وقت خروجك) زوجته كنيت بالابن لها سمى به الفضل لانه اكبر ابنائه او احبهم * قوله (وقلت لها انى لا ادرى مايصيبني في وجهى هذا) اى في توجهى هذا * قوله (فان حدث بى حدث فهولك ولعبد الله وعبيد الله والفضل وقثم فقال ومايدريك) وقثم بضم القاف وفتح الثاء المثلثة والميم اسم لابن له * قوله (قال اخبرنى به ربى تعالى قال فاشهد انك صادق وان لا اله الا الله وانك رسوله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل قال العباس فابدلنى الله خيرا من ذلك) اشارة الى مافي الخبر وان الله تعالى انجز وعده والمفهوم منه ان الفداء اخذ منه مع انه اسلم حينئذ لايدرى وجهه * قوله (لى الآن عشرون عبدا ان ادناهم ليضرب في عشرين الفا) اى ليتجر من ضرب الارض اذا سافر * قوله (واعطانى زمزم ما احب) اعطاه مانافية * قوله (انى لى بجميع اموال اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربكم يعنى الموعود بقوله (ويغفر لكم) الآية ٢٢ يعنى الاسرى ان لى بها اى بدل زمزم الباء في بها للبدل تأنيث الضمير لان زمزم مؤنث باعتبار البقعة ٢٣ * قوله (نقض ماعاهدوك) هو ان لايعودوا لمحاربته صلى الله تعالى عليه وسلم ولا الى مظاهرة المشركين وفي الكشاف نكث مابايعوك عليه من الاسلام وتبعه مولانا ابو السعود وهذا بناء على انهم كما عاهدوا اعطاء الفدية وعدم المحاربة كذلك عاهدوا ايضا قبول الاسلام ولم ينقل في القصة المذكورة بل لم ينقل عهد عدم المحاربة ولعله اطلع عليه ولله در المصنف حيث اطلق الكلام اذ بدون التقييد يتم المرام ثم تفسير الخيانة بالنقض مع انها عام بمعونة المقام ٢٤ * قوله (بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل) اذ العقل هو القائم على عباده قدمر التفصيل في قوله تعالى " الذين ينقضون عهد الله " الآية فقد خانوا الله الآية علة جزاء اقيمت مقامه اى فلا عجب منهم فانهم خانوا الله وقيل تقديره فسيمكنك منهم ولايخفى ضعفه ٢٥ * قوله (اى فامكنك منهم كما فعل يوم بدر فان اعادوا الخيانة فسيمكنك منهم) اى خيانة الله بقرينة اعادوا فان خيانة الرسول عليه السلام خيانة الله وهذا اشارة الى ان اخباره تعالى بخيانتهم الله واقدار الرسول عليهم السلام عليهم وعد منه بانهم ان اعادوا الخيانة فنسلطك عليهم كما فعلنا فيما مضى فاصبر ولا تحزن فانهم مغلوبون ٢٦ * قوله (اوطانهم) اى تركوا اوطانهم فصيغة المفاعلة للمبالغة اذ ترك الاوطان ليس الهجرة مطلقا بل تركها على وجه عدم التعلق بها بل مع العزيمة على ان لا يعود اليها مادام السبب باقيا * قوله (وهم المهاجرون) اى الاولون السابقون وبالفوز واصلون فهو كالعلم لهم * قوله (هاجروا اوطانهم حبا لله ولرسوله) لا للغرض الدنيا ومتاعها ٢٧ * قوله (وصرفوها) معنى المجاهدة بالاموال * قوله (في الكراع والسلاح) بضم الكاف الخيل * قوله (وانفقوها على المحاويج) جمع محتاج على خلاف القياس وقيل جمع محووج بمعنى محتاج ومفرده مقدر انتهى ولا يعرف له وجه اذا الجموع الشاذة كثيرة شايعة ٢٨ قوله (وانفسهم في سبيل الله) قدم الجهاد باموالهم لانه اقوى سببية الجهاد اذ بدونها لايمكن الجهاد فيمكن الجهاد بالاموال لمن له علة ومرض اذا كان له مال بخلاف العكس * قوله (بمباشرة القتال) وفيه دفع احتمال المجاز ٢٩ قوله (هم الانصار آووا المهاجرين) الانصار وهم سكان المدينة آووا المهاجرين من مكة ونصروهم فكان الانصار بالغاية اسماؤهم * قوله (الى ديارهم ونصروهم على اعدائهم) الى ديارهم اشارة الى مفعول آووا وهو المهاجرون والى ديارهم وكذا الكلام في نصروهم على اعدائهم ٣٠ * قوله (في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد وقتادة رحمهما الله آخى الرسول عليه السلام بين المهاجرين والانصار رضى الله تعالى عنهم فكان المهاجرى يرثه اخوه الانصارى اذا لم يكن بالمدينة ولى مهاجرى ولا توارث بينه وبين قريبه المسلم غير المهاجرى واستمر امرهم على ذلك الى فتح مكة ثم توارثوا بالنسب بعد اذ لم تكن الهجرة والولى القريب والناصر لان اصله في القرب المكانى ثم جعل للمعنوى كالنسب والدين والنصرة فقد جعل عليه السلام في اول الاسلام الناصر الدينى اخوة واثبت لها احكام الاخوة الحقيقية من التوارث كذا قيل ففهم من هذا

قوله اتكفف اى اسأل قريشا ماذا بقى الخ
قوله ليضرب اى ليضرب في الارض ويسافر للتجارة
قوله فامكنك اى فاقدرك وجعلك قادرا عليهم من مكن وامكن بمعنى اقدر

٢٢ ۞ والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهـاجروا ٢٣ ۞ وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر ٢٤ ۞ الاعـلى قوم بينكم وبينهم ميثـاق ٢٥ ۞ والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم اولياء بعض ٢٦ ۞ الاتفعلوه ٢٧ ۞ تكن فتنة في الارض ٢٨ ۞ وفـساد كبير ٢٩ ۞ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤ منون حقا ٣٠ ۞ لهم مغفرة ورزق كريم ٣١ ۞ والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم ٣٢ ۞ واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ٣٣ * في كتاب الله ٣٤ * ان الله بكل شئ عليم

الكلام ان المهاجرى لايرثه اخوه الانصارى اذاكان في المدينة ولى مهاجرى واما الانصارى فيرثه اخوه المهاجرى ولو كان في المدينة ولى انصارى حيث قيل فكان المهاجرى يرثه اخوه الانصارى اذا لم يكن بالمدينة ولى مهـاجرى ولا توارث بينه وبين قريبه المسلم غير المهـاجرى ولعل الفرق ان الانصارى هو الذى التزم بالنا صر ومن جملة النا صر ان يرثه اخوه المهاجرى ولو كان للانصارى قريبه المسلم بخلاف المهاجرى فاخوه الانصارى انما يرثه اذالم يكن بالمدينة قريبه المسلم وايضاهذا الكلام يشعر بان التوارث بالنسب واقـع قبل نزول قوله تعـالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فيلزم النسخ مرتين وايضـا هذا لايلايم قوله فقد جعل عليه السلام التا صر الدينى اخوة في اول الاسلام وقوله تعـالى * اولئك * اخبار لفظا انشاء معنى سيشير اليه الكشاف في قوله تعالى * والذين آمنوا من بعد * الآية * قوله (دون الاقارب) هذا الايلايم ماتقل عن ابن عباس ومجاهد وقتادة من قولهم فكان المهاجرى يرثه اخوه الانصارى اذالم يكن بالمدينة ولى مهاجرى * قوله (حتى نسخ بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) ظاهره انه نزل قبل نزول آية المواريث لان هذه مجملة وقد فصل في سورة النساء سهم كل فريق * قوله (او بالنصرة والمظاهرة) عطف على في الميراث اختارالتعله في هناك لان الولاية ليست بالميراث بل في شان الميراث وهنا الولاية بالنصرة ولهذا اختار الباء السببية اوالملابسة ولك ان تجعله بمعنى في ٢٢ (اى من توليتهم في الميراث وقرأ حمزة ولايتهم بالكسر تشبيها لها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة كانه بتوليه صاحبه يزاول عملا ٢٣ فواجب عليكم ان تنصروهم على المشركين ٢٤ عهد فانه لاينقض عهد هم بنصرهم عليهم ٢٥ في الميراث او الموازرة وهو بمفهومه يدل على منع التوارث اوالموازرة بينهم وبين المسلمين ٢٦ الا تفعلوا ماامرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم لبعض حتى في التوارث وقطع العلائق بينكم وبين الكفار ٢٧ تحصل فتنة فيها عظيمة وهي ضعف الايمان وظهور الكفر ٢٨ في الدين وقرى كثير ٢٩ لماقسم المؤمنين ثلاثة اقسام بين ان الكاملين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ووعد لهم الموعد الكريم فقال لهم مغفرة الاية ٣٠ لاتبعة له ولامنة فيه ثم الحق بهم في الامرين من سيلحق بهم ويتسم بسمتهم فقال والذين آمنوا الآية ٣١ اى من جملتكم ايها المهاجرون والانصار ٣٢ في التوارث من الاجانب ٣٣ في حكمه اوفي اللوح اوفي القرآن واستدل به على توريث ذوى الارحام ٣٤ * قوله (من المواريث والحكمة في اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة اولا واعتبار القرابة ثانيا) من المواريث اى من جملة ماتعلق به علمه احكام المواريث في الماطتها اى تعليقها لان كل واحد منهما حق بالاضافة الى زمانهما مراعى فيهما صلاح المسلمين والله ولى دينه والمؤمنين * قوله (عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الانفال وبراءة فانا شفيع له يوم القيامة وشاهد انه برئ من النفاق واعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملته يستغفرون له ايام حياته)

موضوع لااصل له نحمد الله الملك المتعال على توفيق

اتمام تعليقاته على سورة الانفال في يوم الجمعة

بين الظهر والعصر من جمادى

الآخر في سنة خمس وسبعين

بعد المائة والالف

مم

م

قدتم طبع تكملة المجلد الثالث من حاشية القنوى في سلخ جمادى الآخرة سنه ١٢٨٥

ويليه المجلد الرابع ان شاءالله

م

قوله او بالنصرة والمظاهرة اى او بسبب النصرة والمظاهرة فقط لابالمهاجرة فان من نصر وعاون كان يرث الناصر والمعاون وان لم يكن من اقربائه واما من هاجر ولم ينصر فلا يرث من الناصر على هذا الوجه الاخير

قوله تشبيها لها بالعمل اى تشبيها للولاية بالكسر وهى ان يكون احد واليا وعاملا وبالولاية بالفتح بمعنى التولى فيكون استعارة مصرحة اما وجه حمل الولاية بالكسر على العمل فان كل فعالة بالكسر يختص بالعمل مثل الكتابة والتجارة والقصارة والصياغة والصناعة فشبه الولى بالعمل ثم استعير له الولاية بالكسر

قوله يدل على منع توارث بينهم وبين المسلمين لان صريح الآية دل على ان التوارث فيمابين الكفرة فيدل بمفهومه ان الحكم فيمابين المختلفين ليس كذلك قال الامام روى عن ابن عباس والمفسرين كلهم ان المراد بهذه الولاية الارث وان الله تعالى جعل سبب الارث الهجرة والنصرة والتصرة دون القرابة حتى ان القريب الذى امن ولم يهاجر ولم ينصر لم يرث وقال ولفظ الولاية غير مشعر بهذا المعنى لان هذا اللفظ يفيد القريب فيمكن حمله على غير الارث وهو التعظيم والمعاونة والمناصرة وحمله على الارث بعيد عن دلالة اللفظ سيما هو يؤدى الى نسخه بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض واجيب عنه بان الولاية المثبتة في هذه الآية هى الولاية المنفية في الآية الثانية وهى قوله عز وجل والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ وهذه الولاية ليست بمعنى النصرة والقرب لوجوب الموالاة في الدين ولا يجاب النصر بقوله فعليكم النصر فتعين ان يكون الولاية ههنا بمعنى الارث

قوله لماقسم المؤمنين ثلاثة اقسام الاول مادل عليه قوله عز وجل ان الذين امنوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم والثانى من قوله والذين آووا ونصروا والثالث من دل عليه قوله والذين آمنوا ولم يهاجروا فلماذكر الاقسام الثلاثة بين الكاملين من هذه الاقسام القسم الاول

قوله والحكمة في اناطتها اى في تعليق المواريث بنسبة الاسلام والمظاهرة اولا بقوله اولئك بعضهم اولياء بعض فان ذلك في الميراث من غير قرابة واعتبار القرابة ثانيا بقوله عز وجل واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فانه في التوارث بالقرابة عند الشرع الا نسبته في حل مافى تفسير سورة الانفال بعون الله تعالى وتوفيقه فالآن اشرع مستعينا بالله ومستفيضا به فيما في تفسير سورة التوبة وهو يقول الحق ويهدى السبيل